

المجارات ال

والمول اللاب الماب الماب

یہ جامع لغات کتاب مقدس کی تفہیم کے لئے جُملہ، مستند اور مصدقہ معلومات پرمشتل ہے ۔ مصدقہ معلومات پرمشتل ہے ۔ اس کو مُرتب کرنے بین کتاب مُقدّس کے پروٹسٹنٹ اور رومن کیتھولک اور دومن کیتھولک اور دومن کیتھولک اور دو تراجم کو اصلی عبرانی و یونانی منن کے حوالہ سے ، بنیا د بنایا گیا ہے ۔

---- مُولِّفه ---الفن-ايس- خيراللد

مستحى اشاعث خانه ٢٩ فيرور بوررود، لا بهور

بار لعداد \_\_\_\_\_ در مرار تیمت \_\_\_\_ ۲۰۰ روپ

#### 1994

مینجرسی اشاعت خامنه ۳۶ فیروز بور رود ، لآبورن مکتبر جرید برس، لآبورسه چیکه واکرشائخ کیا-

جُمْلُه حقوق بي ناشرىن معفوظ بين -

## رساب)

## بادكار

اناجان مولوی حمید الله مرحم و مغفورجنهوں نے عہدِ علین کی گنب کو عبرانی سے پشتو میں منتقل کرنے میں ڈاکٹر جوکس مرحوم کی معا ونت فرائ ۔

والد بزرگواد فاضی خیرالله مرحوم ومغفور جنہوں نے وگیر تصانیف کے علاوہ سخیرالله مرحوم ومغفور جنہوں نے وگیر تصانیف کے علاوہ سخیرالله مرحوم ومغفور جنہوں نے وگیر تصانیف کے علاوہ سخیرالله است اور مین المیات کی تالمیف کرکے مؤلف کو لغات نولیسی کا شوق ور ننہ میں وولیت فرمایا ۔

" اہل دانش نور فلک کی ما نند جمکیں گے اور بین کی کوشش سے بہتیرے صادق سپوسکتے سناروں کی ما نند ا برا لا باد کے روشن سپول گے ۔" دانی ایل ۱۲:۳

### وعو

اسے مبارک خداوند، تو نے پاک نوشتے ہمادی ہدایت کے گئے کھوائے۔ تو فیق بخش کہ سم میں اور دِل میں تو فیق بخش کہ سم اور دِل میں بخش کہ سم اور دِل میں بخشائیں کہ ان سے صبروتستی حاصل کر کے سیات ابدی کی اس مبارک امید کا دامن پکٹے لیں اور اُس کو ہمیشہ تھامے دہیں، جو تو نے ہمارے مبنی لیسوع مسے میں ہمین خشی سب ، آمین ۔ میں ہمین خشی سب ، آمین ۔ میں ہمین خشی سب ، آمین ۔

### مدایات برائے علامات واشارات

قارئین کی سہولت کی خاطراختصارات اور مخقفات کو کم سے کم استعال کیا گیاہے۔ اس لئے کتاب مفدّس کے ہوائے دیتے وقت کتاب کا پورا نام درج کر دیا گیاہیے ، تاہم ضخامت کو محدود رکھنے سے لئے کتاب مقدّس کے ارد د نرحموں کے لئے ذیل سمے اختصار استعمال کئے گئے ہیں۔

روششنط ترجمہ: وہ آُدووتر جمہ بو بروششنٹ کلیسیامیں دائج سے اور جسے پاکستان بائبل سوسائٹی لامورنے شالع کیاہے۔ کیمفولک ترجمہ: دومن کیتفولک کلیسیاکا وہ اردو نرجمہ جسے سوسائٹی ہن سینٹ پال ، رومہ نے ۸ ۱۹۵ء میں شالع کیا۔ ریفرنس بائبل: وہ اردو ترجمہ جس کے حاست یہ میں مماثل آیات یا اسی مفہون کے دیگر ہوا ہے درج ہیں۔ اس کے علاوہ ذیلی حاشیر میرانی اور یونانی الفاظ کے لئے تشریحی نوٹ دیئے گئے ہیں۔

تمام موالے پروٹسٹنٹ ترجمہ کی کتابوں کے نام کے مطابق ویٹے گئے ہیں۔ پونکہ کیتھولک ترجمہ میں اکثرکتابوں کے نام مختلف ہیں ، اس لیے حوالہ نکا لینے کے لئے پہلے کتاب محقدس کی کتابوں کے ناموں کی نظابل فہرست ملا مظہر۔ اس سے موالہ نکا لینے یں مد دسلے گی۔ مشلًا اگر پیدائش ۲۳:۲ کورومن کیستھولک ترجمہ میں نکالنا ہو تو تقابی فہرست سے پتہ چلتا ہے کہ اِسے کیمقولک ترجمہ میں تکوین کانام ویا گیا ہے۔ سو تکوین ۲۳:۲ نکا لئے کتناب مقدس کی کسی آبیت کا موالہ طھون طرنے کا طریقہ صفحہ ۱۱ پردرج ہے۔

عام طور برکمیتی وک اور برد وستند فی ترجون میں ابواب اور آیات کا ضمارا ورعد و ایک جیسا ہی ہے۔ البتہ زبور کی کتاب میں مزا میر کے شماد کے اعداد میں فرق ہے ۔ کمیتھولک ترجمہ میں قوسین میں مندرج اعداد بھو شنٹ نے ترجمہ کے مطابق ہیں ۔ مثلاً ذبور ۲۲ کو تھوک مزا میر کے شماد کے اعداد میں فرق ہے ۔ میں کہیں کہیں ابوب کی کتاب میں جبی سے گا ۔ پر کمہ نا موں کورومن کمیتھولک اور بہو شنٹ ترجمہوں میں مختلف ترجمہوں میں بہائے پر وشیار نے میں منتقل کیا گیا ہے اس سے اور و بہو بعض او فامت مختلف میں مہمنے مرام کے اندراج میں پہلے پر وشیار نے درج کئے ہیں ، بعد میں نسخ میں کمیتھولک میچے ۔ مثلاً گلیل ۔ جلیل ، سفط آن و نفط آن و ، فلیس ۔ فیلیس ۔ فیلیوس ، سونجی ۔ شونجی ۔

\* بھی نفظ سے پہلے ستارے کانشان مہر اس کے تحت اس مضمون پر مزید معلومات درج ہیں۔ یہ ایک اختیاری نشان ہے۔ قاری اگر جاہے تواس کی طوف د موع کر سکتا ہے۔ مثلاً '' کا نتات میں \* نزیت کا کوئی امکان منہیں' ( صفحہ ۲۴۰) ۔ اس مگر ستارے سے بیمرا دہے کہ ننویت کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لئے ننویت کا انراج د کھئے۔

نیز دیکھئے۔ یر نقرہ اُن معلومات کے لئے استعمال کیا گیاہے جوز آبر کِبث مفنون پر اہم معلومات مہیّا کرتے ہیں۔ مزمد دیکھئے ۔ یہ اُس اندراج کی طرف اشارہ کرتاہے جومفنمون کومکمل طور پر سیجنے میں مدو دیتا ہے ۔ اِسے سیجنے کے لئے اس کی طرف توج کمنا صروری ہے۔

قب ۔ یہ مقابلہ کیجئے "کا خصارہے ۔ جس لفظ یا مضمون کے سامنے یہ علامت ہو، وہاں زیرنظر لفظ یا مضمون کا کسی لفظ یا مضمون کے سامنے یہ علامت ہو، وہاں زیرنظر لفظ یا مضمون کا کسی لفظ یا مضمون کا من مواز نذکرنے کی مدایت ہے۔ عام طور بریرعبرانی اور عربی الفاظ کے مواز نذکے لئے استعال ہوًا سے کیونکہ ان دونوں سامی ذبانوں میں کا فی مماثلت بائی جائی ہے۔ مثلاً جھوے کے بال کترنے کے لئے عبرانی لفظ جا ذریعی ۔ اس کا مقابلہ عربی لفظ بھرانے کی مدایت یوں کی سے جازنہ تعربی علامت استعال ہوئی ہے۔ کسی خور کرنے کی مدایت کے لئے بھی یہ علامت استعال ہوئی ہے۔ مثلاً قب کی مدایت کی مدایت کے لئے بھی یہ علامت استعال ہوئی ہے۔ مثلاً قب کی مدایت کی مدایت کے لئے بھی یہ علامت استعال ہوئی ہے۔ مثلاً قب کی مدایت کے لئے بھی اور بروٹسٹنٹ ترجمول کا مواز نہ کیجئے۔

برائم معرفہ پربت کانشان لگا کرنظ مرکم دیاگیا ہے کہ یہ خاص مقام یا شخص کانام ہے۔ مثلاً داؤڈ۔ بیت کم۔ ما بعدیا کے تبھی کہیں کہ بیت سے توالے کے بعد مابعد یا ببعد لکھا ہوا ملے گا۔ اس سے برمُزاد سے کہ اس کمے بعد کی آیاے جبی پڑھئے۔ مبعد } مثلاً مبادکبا دیاں ۔متی ہ ؛ سرما بعد بینی متی کا پانچواں باب اور اُس کی بیسری آبیت اور اُس کے بعد کی آیات ۔ ے مسادی کی علامت کسی نفظ کے معنی کے لئے استعمال ہوتی ہے مثلاً بیت صیدا - (عبرانی = ماہی گیری کا گھر) لینی بیت عبدا عبرانی نفظ ہے اور اس کے معنی ماہی گیری کا گھریں ۔

## عبراني الفاظ كاطرنقة نقل حرفي

عام طور پر عبرانی حروف کو اور و میں ذیل کی تفایل فہرست کے مطابق ا داگیاہے ۔ نیکن اس المحول کے ہم ہروقت یا بند نہیں رسب - كئى مرتبه عربى الفاظ كالحاظ وكفت بوئ كجد تبديلى كردى كئى سبد

ف	=	Ð	ک = خ	_	<b>5</b>	4	¥	==	n	1.	=	×
	<del></del>		_	=	_					ب		
ؾ	=	P	(	=	מ		ز		1	في عام طور پرب مي كيا كيا ب	=	ב
ر	=	٦	ø	=	2					كساء فيج آوازغ كالندب		
س		Ü	ص		Ø		ط	=	ט	τ	=	٦
ش	=	v	٤		ע		G	=	*	,	=	ন
ت		ħ	پ	==	Ð		ک	=	Ð	,	=	٦
**	_	ת										

## يوناني الفاظ كاطرلقية نقل حرفي

یونانی الفاظ کو انگریزی مین منتقل کرنے کے لئے ذیل کے نقشہ کواستعال کیا گیا ہے۔

a = a	$\iota = i$	$\varrho = r$	$\dot{\varrho} = rh$
$\beta = b$	$\varkappa = k$	$\sigma, \varsigma = s$	$\cdot = h$
$\gamma = g$	$\lambda = l$	$\tau = t$	$\gamma \xi = nx$
$\delta = d$	$\mu = m$	v = y	$\gamma\gamma = ng$
$\varepsilon = e$	v = n	$\varphi = ph$	av = au
$\zeta = z$	$\xi = x$	$\chi = ch$	$\varepsilon v = e u$
$\eta = \bar{e}$	o = o	$\psi = ps$	ov = ou
$\theta = th$	$\pi = p$	$\omega = \delta$	w = yi

### کلام مُقدّس کی کتابوں کے ناموں کی تقابی فہرست

ر خروج دانی ایل دانیال مرتس کی انجیل انجیل مقدس برطابق مرتس کی انجیل انجیل برخت برطابق مرتس برطابق کو قا انجیل مقدس برطابق کو تا انجیل مقدس برطابق کو تا انجیل مقدس برطابق کو تا انجیل مقدس برطابق کو تنا انجیل مقدس کا توان انجیل کو تنا انجیل کو تنا انجیل کو تنا انجیل کو تنا انجیل کا تنا کو تنا					, '/					
وششنٹ کیوین ہروششنٹ کینفولک ہروششنٹ کینفولک انجازی کی انجال متن کی انجال کی ا	مر .	نياعهدن	پرُا ناعبدنا مبر							
اجروج حروج ادای ایل دانیال دانیال انتخاب المجان ال	كينفولك	پرونششنش	كينفولك	پروٹسٹنٹ	كيتفولك	برولسطنط. برولسلنط.				
الرائع الملائع الملائع الملائع الملائع الموادي الملائع الموادي المواد	فیل مقدس بمطابق متی فیل مقدس بمطابق لوقا فیل مقدس بمطابق لوقا فیل مقدس بمطابق لوقا فیل مقدس بمطابق لوقا و میول کے نام فیل مقدس کے نام فیل مقدس کے نام فیل مقدس کے نام فیل کے نام کی کارون کے نام فیل کے نام کی کارون کے نام فیل کے نام کی کارون کی کارون کے نام کی کارون کی کارون کے نام کی کارون کی	متی کی انجیل موسائی انجیل انتیاکی انجیل موسائی انجیل رومیوں کے اعمال رومیوں کے نام کا خط کرنتھیوں کے نام کا خط کلنیوں کے نام کا جو لا خط کلنیوں کے نام کا جو لا خط کلنیوں کے نام کا خط فلمیں کے نام کا خط فلمیں کے نام کا خط فلمی نام کا خط کا خط کا خط کا خام خط کا خام خط کی خط کا خام خط کی خط کی خط کا خام خط کی	دانیال بهویر یوشیل عاموس عوبدیاه بونس میکا میکا میکا میکا میکا میکا میکا میکا	موزق ایل دانی ایل برسریح عاموس عاموس عبدیاه عبدیاه میکاه مناوم مفنیاه مفنیاه کبریا	عروج العباد المعاد المعاد المعاد المعاد العباد العباد العباد المعاد الم	بيدائش احباد استان بينوع استان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المام				

## ر المعنى المستحن المستحن المستحن المستحن المستحن المستحن المستحن المستحدث المستحدث

محدوستائش ہواس فادرمطلق اور دانائے کل کی حس نے بندہ نا چیز کو اپنی خدمت کے لیئے جُن لیا اور موقع عنایت کیا کہاس کے بندوں کی کنا بِ مُقدّس کی نفہیم اور تعلیم کے لیئے اِس کتاب کو مرتب کرے۔

قاموسَ الکتاب جیسی تالیون کا منظرِعام پُرآناایک انیا تی وافعر تنہیں ہے۔ اس کی نیا دی اور منصوبہ بندی پرکئی سال لگے ہیں ۔ نارئین

کی معلومات کے لیے ہم اس کتاب کی تالیف و تدوین کے مختلف مرحلوں کا مختصر احوال پیش کرتے ہیں۔

لغات شالع ہو ٹی تفنی حس کی تدوین میں بیش عرب مسیمی عُلمائے یا پنج ایک انگریزی لغات (َجَن میں نیر بائبل ڈیشنری میں شال مقی ) سے استنفادہ کیا تھاء تاہم ہو تئس صاحب کی دلئے میں بیعلمائہ آزاد خیال طبقہ سے تعلق رکھنے تنفے یہ

پھرابڈ بٹر بیل کمیٹی کی طاف کو بین سنات کا بلاواسط ذکرہ تو نہیں ہوا، تاہم مشورہ دیا گیا کرسے علم الہی میں تعمل الفاظ کی فہرست تیاری جلئے (یہ وہ او دوالفاظ تقے جرسیے دینی اصطلاحات سے طور پر استعال ہوتے تنف و کمہ ان میں سے اکثر عربی سے الکے میروں کیا گیا کہ سے اور اسلامی نظریات کو آئیس میں خلط ملط ہونے سے بچانے کے لئے ضروری سے کہ ان الفاظ کی واضح تعربیات اور تحدید کم سے تعمیر تعالم کی جائے)۔

) تفاطری میں سر بیسہ اور محدید سرت ہیں ہیں۔ )۔ اس کام کو کرسیجن سٹٹری سنٹررا ولینڈی کے سپر دکیا گیا ۔ سنگلئر میں کمیٹی کی پہلی مجلس میں پھر لغات کا سوال اُٹھایا گیا اور جن اب بشب بنگ صاحب نے اطلاع دی کہ جناب پادری جان میڈو کرافٹ صاحب افات نواسی کا بیڑا اُکھانے کے لئے تیار ہیں۔ چنا نچریط پایا کہ صاحب موصوت ایک کمبیٹی کو تشکیل دیں اوراس کام کواپنے ہاتھوں میں ہے کہ ایک باقاعدہ پروگرام کے تحت اس کو آگے بڑھا میں۔ ''بیٹی کی اگئی نشست میں فیصلہ موڑا کہ بچر کہ اُٹھر کر آفطہ صاحب فرلو پر تشریف سے جارہے ہیں اس لئے بہتر ہوگا کہ کرسی بسٹاری سنٹر دا ولینڈی مطالعہ طلب دینی الفاظ کی فرہنگ کے علاوہ ہائبل ڈکشنری کی تالیف کی ذمہ داری بھی سنجھال ہے۔

اس سے اگلی نشست میں سٹمگری سنٹرنے رپورٹ دی کہ وہ مطالعہ ہلب دینی الفاظ کی فرسٹاک کو نرجیاً پہلے کمل کرے گاا دراسس کے بعد لغان کی تالمیف پریخور کرے گا۔ اس موقع پر اس بات کا بھی ذکر میڈا کر تہرآن میں فارسی زبان میں ایک باعبل کی لغات کی تالیہ: ۔۔ کا ا مہنمام کمیاجا رہا ہے۔ کمیٹی کو اس سلسلہ میں جناب اسٹورٹ ایوری صاحب سے دالطہ قائم کرنے کا مشورہ دباگیا ہے

۔ 'کسی نغات کی تدوین وطباعت کی نیاری ایکشخص کے لبس کی بات نہیں ہے۔ ہمادی خوش قسمتی ہے کہ ہمادا واسطہ ایک ایسی ٹیم سے رہا جس نے شب ور وز ایک کرے اس کام میں ہما دا ہاتھ بٹایا اور اسے ہائی کمبیل کو پہنچا ہا۔

ان بین سُرِفِهِرِسَتُ اُن کا نام سِیے جو بیماریے برابر کے ساتھی رہتے ہیں۔ فاموس الکتاب کامرلفظ بناب سبزی بجت کی مختاط نظر سے
گذراہے - الفاظ کا انتخاب ، ذبان کی سلاست اور سادگی اور مسائل وین کی صحت پر انہوں نے کرلئی نظر رکھی - اس المانی استیعاب کے
بغیراس فاموس کا اس امسن شکل میں پائیٹنکمیل نک بہنجنا ناممکن تھا۔ حبس محنت سے انہوں نے کہا بت کروائی اور پروف پڑھوا ہے اور ماسٹر
روستانی جیسے کہندمشن اُستاد کی مدولی قابل بخسین و آفرین ہے۔

 سے تلمی تعاون سے علاوہ منفرد احباب ہمیں وقتا کو قبا اپنی تیمتی آراء سے نوازتے رہے۔ ان میں جناب لبشپ ینگ صاحب، باوری بھال ایکٹی صاحب اور جناب دس اردن میں میں ہیں ہیں ہیں ہیں اس ایکٹی صاحب اور جناب رس اردن صاحب سے ناموس کو ایکٹی صاحب کی دوستوں نے اپنی ذاتی لامتبری سے ہمیں کتا ہیں مہتا کیں ہیں ہوتا کے مصد فاموس کو زیادہ دلحیسپ اور ستند بنانے میں مدو بی سامی ٹی گوارٹ سے خاموس کو زیادہ و کیسپ اور اس فابل ذکر ہیں۔ موخرا لذکر نمانوں نے تو مالی گرانٹ و لواکر رمیمکن کیا کہ میں کو دارم کیے سے تازہ ترین کتب منگرا کو حارجا مدلکا تیں۔

تکی مہرباب دوستوں نے دعائی اور مالی امدادسے ہماری بیٹری وصلہ افزائی کی ۔ ان سب کے نام ورج کرنا ہمارے لئے ممکن نہیں لیکن ہم فعل وندکریم سے ان سب کے لئے دعائے خرکرتے ہیں ۔ فعل ان کوبٹری برکت دے ۔ تاہم ،ہم ایک جرمن کلیسیا کے ممکن نہیں لیکن ہم فعل وندکریم سے ان سب کے لئے دیائے خرکرتے ہیں ۔ فعل اور برممکن کیا کہ بدکام احسن طریقے سے ممل ہو ۔ یہ فعلی مشکورییں جنہوں نے اس کام کے لئے دل کھول کر بیٹری سخا وت کا مظامرہ کیا اور برممکن کیا کہ بدکام احسن طریقے سے ممکل ہو ۔ یہ ورقم برگ کی لوکھرن کلیسیا ہے ۔ اس میں موروق کو اپنے جلال کے لئے ہماری دی دعاہد کروٹ میں کو اپنے جلال کے لئے اور بہماری اس ناچیز کوشنش کو اپنے جلال کے لئے استعمال کرے ۔ آئین ۔

امعقس فرینک صفی الند خیرا لنّه لامپور اپرین عکافلئر

رو طبع پنجم کے بارے میں

ہم بڑی مُسَرَّت سے ساتھ اپنے قدرشناسوں اور قارئین کی خدرت می فائموٹ الکتاب کا یہ بانجوال ایڈلیشن بیش کر رہے ہیں۔ نفُدائے ذوالجلال کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ہماری کاوِش توسیحی اور غیر سیحی، ہر دو حلقوں میں ایسی مقبولیت اور پذیرائی ساقبل بھوئی کہ اِس لغان سے بابخویں ایڈلیشن کی صنرورت آپیری ہے۔

ہم ابنی کو نا بہوں اور تغیر شوں سے کما تحقیر آگاہ ہیں - ہم نے اِسس ایڈلیشن میں کہ بت کی بعض اُغلاط کی حتی المقدور اِصلاح کردی ہے ۔ علادہ ازبی جند ایک مفید اور دلچسپ مصامین کا اِضافہ بھی کردیا گیا ہے ۔

مقارہ ادبی بعد یک میں الکتاب کلام اللی کی تفہیم و تعلیم کے فہمن میں اُردو خوال طبیفے کی مُحدّومُعاون نابت یو اور وہ روز بروز ہمارے ہماری دُعاہے کہ قامُوسُ الکتاب کلام اللی کی تفہیم و تعلیم کے فہمن میں اُردو خوال طبیفے کی مُحدّد ورست نیس اید الآباد ہونی رہے۔ آمین ۔ خواوند اور مُنجی بیسون المسیح سے فضل اور عرفان میں ترقی کرنے چیے جائیں۔اُسی کے باک نام کی مجید اورست اکٹس اید الآباد ہونی رہے۔ آمین ۔

إحفو ايف - ايس خروالنر ايرين سيمالير

### فاموس اللباب سے بورا استفادہ کرنے کے لئے جند مہایات

#### ا۔ فامُوس کیا ہے ہ

فاموس عربی میں بڑسے سمندر کو کہتے ہیں۔ اس کا مادّہ فکسک بمعنی (مانی میں ) غوطہ دینا ہے۔ اصطلاحی معنوں میں قاموس سے ممرا دلغات یا دائر آج المعادف ہیں ۔ دوسر سے لفطوں میں قاموس معلومات کا سمندر ہے جس میں سے سرایک غوطہ خور اپنی خرورت کے مطابق خزانز لکا ل سکتا ہے ۔

تعاموس الکتاب میں ہم نے کتاب مقدس سے منعلق بہت سی مفید اور دلچسپ معلومات کو پکیا کر کے انہیں ہر وف ہمی کے مطابق درج کردیا ہے ، تاکہ کسی معنمون کو تلامش کرنے میں مشکل پیش نہ آئے ۔ تاہم میریا در کھنا صروری ہے کہ ان معلومات میں ایک باہمی دلط اور ترتیب ہے ۔ یہ سب مل کرکتا ہے مقدس کو سجھنے میں مدد دیتی ہیں ۔

#### الا کتاب مقدس کیا ہے ؟

کتاب مقدس ایک کامل کتاب سے جسے خدا نے اپنے انبادی وساطت سے بنی اوم کوعلاکیا تاکہ وہ نجات ماصل کر کے کامل انسال بنیں۔

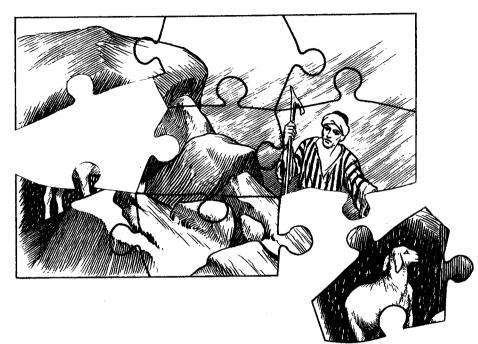
بہ خدا اور انسان کے درمباب اس دخت کو بحال کرنے کی داہ و کھاتی ہے جو باغ عدت میں انسان کے گذاہ کرنے سے منقطع ہو اتفا پولس رسول نیمنیس کے نام کے خط میں پاک نوشتوں کے مقاصد کو بڑی نوٹن اسلوبی سے بیال کرتا ہے و دیکھٹے ۲ - تیمتھیس ۱۵۱۳ - ۱۵) ۔

کتاب محقوق نام کے خط میں پاک نوشتوں کے مقاصد کو بڑی نوٹن اسلوبی سے بیال کرتا ہے و دیکھٹے ۲ - تیمتھیس ۱۵۱۳ - ۱۵) ۔

سے (برانے عہد نام میں میں کہ کتاب بنیں اور ہے مجد نوا مربی ۲۷) ۔ یہ پاک دوح کی ہوایت سے ۱۵۰۰ ماسال کے دوران خدا کے تقریباً ۱۹۸ بندوں کی سے دیمنی ایک بھر اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیب مین میں ایک بھیب وحدت نظر آتی ہے ۔ اس میں ایک بھیس ہیں ایک انہیں سیات و سب ایک مطابق کام مقدس کے بخات کے مل مینیام کے موالے سے دیکھا جاسکے ۔ قاموس سے استفادہ کرتے وقت اِن امور کو بھیشہ تو نظر رکھیں ۔ اس کام مقدس میرنیا ہے کہ نظر میں ایک مقدس میرنیا ہو کہ کہ دول کو ایک مقدل کو میراس طریق سے ہوئی کہ مکرٹوں کا ایک محدل کو اورادہ صحے طور رہر ہوڑ ہے جا سے تصویر کھیل کا مقدد دیر موزا ہوں کہ تو ایک میں ہو جاتی ہے ۔ جب یہ بھی صحے جگہ پر دکھ دیرتے جا تیس کے تک تصویر کمل ہو جاتی ہے ۔ جب یہ بھی صحے جگہ پر دکھ دیرتے جا تیس کے تو تصویر کمل ہو جائیگی ہوئی تھر کی تلاش میں ہیں یہ دکھ دیرتے جا تیس کا کہ دورادہ اس کا مقدد میں ہو ایک کا کہ دورادہ اس کا مقہر کی میں مون دو محلوق کی کھر کی تھر کی تلاش میں ہیں یہ ایک تصویر کمل ہو جائی گیا ہو کہ کہ تارہ کو میں کی کھر کی تھر کی تھر کی تھر کی تھر کی کھر کی کھر کی کھر کی تھر کی کھر کی کھر کی تھر کی کھر کی تھر کی

خداکے کلام کے مختلف مضامین کا مطالعہ بھی اسی طرح کرنا چا ہیئے تاکہ یہ مضامین ہمادے ذہن میں خداکی بخات کی مکمل تصویر کو ننینب دیں ۔اسی مقصد کو سامنے رکھتے ہوئے سرایک مضمون کے متن میں اور اس کے آخر میں بھی دیگر متعلقہ مضامین کی نشانہ ہی کی گئی سبے ۔





#### ٣- بجندغورطلب بأنين

#### ٧- قاموس بطورمسند

برکتاب استناد کا ایک ذرایس کھی ہے بعنی قاموس الکتاب کلام پاک کے موضوعات پرمعتبرمعلومات ممہیا کرتا ہے۔ اگرکتاب مقدّس

#### ۵- تناب مُقدّس كاستجيده مطالعه

کتاب مُقدِّ کا بین مزود اینے پاس دکھیں ۔ ا۔ کلیدالکتاب، ۲-کلام محقد سے کہ آپ ایک باقا عدہ طریقے کی پابندی کریں ۔ ہمادا مشودہ ہے کہ انہ ذیل کی کتابیں مزود اینے پاس دکھیں ۔ ا۔ کلیدالکتاب، ۲-کلام محقد س کا دومن کین فولک ادر و تنرجب ہو ۔ پروٹشٹنٹ کلیسیا کی شائع کردہ ادر و ریفرنس بائبل ۔ تاہم اس بات کا خیال رہے کہ اگر جر ہما اے ادرو ترجے بڑی دیا نتدادی اور احتیاط سے تیار کئے گئے ہیں تو بھی وہ ترجے ہی ہیں ۔ فداکا کلام سادی دنیا کے لئے سے اور اس کا یہ انجا نہ ہے کہ ترجموں کے ذرایع بھی خدا النسان سے مہم کلام ہوسکتا اور بیات کا راستہ دکھا سکتا ہے ۔ تاہم اگر کسی دینی مسئلہ پراختلاف بدائے بیدا ہوتو اس کا حتی فیصلہ ترجمہ سے نہیں بلکہ کلام محقوق سے اصل متن سے کہ نا صروری ہے ۔ یہ مزودت ہمیں اسانیا تی بحث کی طرف ہے جاتی ہے ۔

#### ٧- لِسّانياتى بحث كى المميّبت

اکثرمفاہین کے پہلے محصد ہیں آپ کولیسا نیاتی بحث سے واسطریٹ گا۔ اس کا مقصد پٹیصنے والے پر رعب بھانا نہیں ہیں۔
اس محقد ہیں اُن بحرانی اور اور نانی الفاظ کا ذکر سبے جوکتا ب محقد س سے اصلی متن میں استعال ہوئے ہیں۔ یہاں الفاظ کا ذکر سبے جوکتا ب محقد س سے اصلی متن میں استعال ہوئے ہیں۔ یہاں الفاظ کے معنی ، ان کے اشتقا فات ویٹر و پر بحث مریکے صحیح مفہوم کو بمجھانے کی کو سست سے اس کا گھر ہوں نالیا اسے خشک مفہوں محسوس کریں گے۔
اگر آپ فی الحال اس میں دلیسی تبیس دکھتے تو اسے بچھوٹر کر الگے بوست ہوئے جا کیں ۔ تاہم اس لسانیاتی بحث کی اہمیت اور افا دست کا پہلال اگر آپ فی الحال اس میں دلیسی تبیس دکھتے اور افا دست کا پہلال اکر اور موری نہیں ہوئے ہیں کہ اور اور میں ہوئا ہے کہ اصل زبان کے مفہوم کو پوری طرح ادا کرے ۔ لیکن بر حزری ہیں ہیں ہوئا ہے کہ اصل زبان کے مفہوم کو پوری طرح ادا کرے ۔ لیکن بر حزری ہیں ہیں ہوئا ہے ۔ کشروع میں لفظ دو سری ذبان میں اپند مقبوم موری کو استعمال مواجع سے سندوع میں مفہوم کو پوری طرح اور کرے ۔ لیکن موروری نہیں ہوئا ہے ۔ سندوع میں لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے تو زصر فی نبادی مفہوم کو ساختہ ہوئیا ہے ۔ ساختہ ہو اس مفہوم کو پر کا مقبوم کو ساختہ ہوں جو ل جول ہوں اور ادر سب تروی میں لفظ اپنے بنیا دی مفہوم کے گئے استعمال میونا ہو تا ہوں ہو اس میں جب کسی لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے تو زصر فی نبادی مفہوم کو ساختہ ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا ہوئیا ہوئیا ہوئی ہوئیا ہوئیا

کرنائجی موزوں ہوگا۔ ان ذبانوں میں عام طور پر سرلفظ کا ایک سرحر فی مادّہ بونا ہے۔ اس مادّہ سے مختلف الفاظ نزکیب پاتے ہیں۔ یہ الفاظ اگرچہ آبس میں بہت ملتے جُکتے معلوم ہوتے ہیں لیکن معنوں میں کا فی فرق ہوتا ہے۔ مثال کے لئے دیجھئے لفظ برکت (صف 1 کی فرانسی تبدیلی سے مفہوم بدل سکتا ہے ۔ ایک مثال لیجئے۔ یرمیاہ ۱: ۱۱ -۱۲-" پھرخدا وندکا کلام مجھ پرنانیل ہوا اور اس نے فرطا کے یرمیاہ نوکیا دیجھنا ہے ہم میں نے عرض کی کہ با دام کے درخت کی ایک شاخ دیجھنا موں۔ اورخدا وندنے ججھے فرطا کہ تونے خوب دیجھاکیؤ کہ میں اپنے کلام کولچ راکرنے کے لئے بیدار درمیتا موں "

ان آیات میں عبرانی شافنید پرتلاز مرسے ۔ سٹافنید کے تلفظ میں معمولی سی تبدیلی کرنے سے معنی بدل جاتے ہیں۔ شافسیا ربرو نان قید) کے معنی بادام کا درخت ہیں۔ سٹافتید ربرو زن بھید) کے معنی بیدار رسنا ہیں۔ اگر جر آیت کے صروری معنی توادا ہوگئے ہیں ، اسم یہ رعایت لفظی اس نزحمہ میں نظر تہمیں آتی۔ پاک کلام ہیں اس صنعت کی بے شماد مثالیں موجود ہیں۔ اسملئے معرفہ کے معنول میں اکثر رعا بیت لفظی یا ٹیجاتی ہے۔ جند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

بيدائش ١:٧ - " متى (آدمالا) سے انسان (آدم) كو بنايا"

پیدائش ۲۱: ۲۵ - " اُس کانام شببت دکھا اور وہ کہنے لگی کہ خدا وندنے لآبل کے عوض شات ..... مجھے دوسرا پیدائش ۲۱: ۲۵ - " اُس کانام شببت دکھا اور وہ کہنے لگی کہ خدا وندنے لآبل کے عوض شات ..... مجھے دوسرا فرزند دیا" (کیمقولک ترجمہ)-

خروج ۱۰:۲ - الدركاس في أسكانام توسكي (هو نشب) بدكه كرركها كديس في أسع بإنى سي نكالا (ها شا لا) سبع م

گولس رسول نے اپنے خطوط یونانی میں لکھے ، نام وہ عبرانی کا عالم بھی بھا۔ مم اس مثال میں یونانی کے ایک فعل دکا تو گ dikaioo بعنی "راستبا دی خمرانا" کو موضوع بجٹ بنانا چاہتے ہیں۔اس مضمون کو سمجھنے کے لئے عہدنا مئر عثیتی کی روشنی میں اس لفظ کے مفہوم پر غور کرنا نہا بت ضروری سبے۔ مبفتا دی مترجمین نے پانچ عبرانی الفاظ کا ترجمہ یونانی لفظ دیکا تھوں dikaioo سے کیا ہے۔

٢٣ مرتب بيعبراني صدت كانترجب يعبل كي مختلف مفهوم كالندازه الدوك ذبل كي ترجمول سي مهوّا سي -

١- صادق قراردبنا (پيدائش ٢٦:٣٨) -

۲- بری مخمرانا (پیدانش ۱۲:۱۱) -

٣- داست مهرانا (منفی برکیب مین) (خروج ١٢٣٥)-

٣- بي گناه تعبر إلا (استثنا ١:٢٥)-

ایک اور عبرائی نفط باخان سے - اس کا ترجم "از مانا "سے (سخرتی ایل ۲۱ :۱۳۱) -

ایک اور عبرانی لفظ فراکای سے ۔اس کا ترجمر صاف کرنا "سے ۔ زبور ساء ،سرا۔

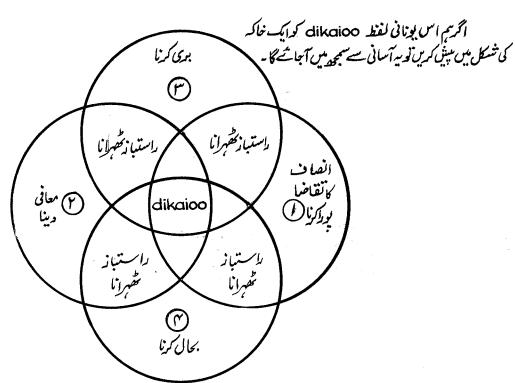
اسى طرح دىدۇ كے معنى انصات كرنا بي مريكاه ، ٩ -

اور شپاط کے معنی قضا (فیصله) بتانا ہیں۔ اسموٹیل ۱۱: ٥ (کیتھولک نزیمبر)۔

صداقدة صداقت بحال كرنا - ايوب سرس ٢٦٠ -

راستنبازی شمار کرزا - پیداکش ۱۵: ۲ -

اس کامفلب بربو کا کم برمختف مفہوم سب کے سب یونانی لفظ میں سمود سے گئے ہیں۔ جب پولس رسول راستنباز مقمرائے جانے کے متعلق رومیوں اور کلتیوں کے خطوط میں مجٹ کمرنا ہے نووہ اس یونانی لفظ کے بس منظر کے تمام عبرانی مفہوم سے بخوبی واقف ہے۔



ایک سادہ توخ سیجی کواس سی پدہ بحث میں الجھنے کی آتنی صرورٹ تونہیں ہے ، تاسم جب کوئی برعت سراٹھا تے توعلم الہی ک علما دکا فرض ہے کہ پاک کلام سے اصلی متن سے مطالعہ سے وہ مومنین سے کینے را ہُ راست کی نشا ندہی کریں ۔

عَلَم اللی کے طلبا یہ فامُوس کی مددسے اپنے پورے نصاب کا اعادہ کرسکتے ہیں، کیونکہ وہ سب مضامین جن کا مطالعہ اُنہیں کرنا خرودی سے یہاں اختصار سے بیان کر دیہے گئے ہیں -

بمارئ دُعاب كرسب ايما ندار پاك رُوح كى مد دسے كلام مقدس كامطالعه كري اور اسے مشعل راه بنائيں۔

" تراکلام میرے قدموں کے لئے پراغ

اورمیری راه کے لئے روشنی ہے " (زبور ۱۱۹: ۱۰۵)

ایف- ایس - خیرا نشر لامور- ۱۹رمارین ۱۹۸۴ر

# فاموس اللاب

### الف-ممرُوده

سبب به او بانی رئیسعیاه ۲:۱۸ سرزی ایل ۱۳:۱۱) -۲ پیک - رونن (امثال ۲:۷:) - آبرار: چکیلا معان -تیزوهار میتحیار رئیسعیاه ۲ می میشورک نرجیمی میشقل شده سب مینی صاف کیا اور حجیکایا مجا (حزتی ایل ۲:۹: ۵، مکاشفه ۱:۵:۴) -۳ - عبرانی سال کا پانجوال مهمینه رگفتی ۳۸:۳۸) - إن معنول می دفظ آب با شیل مین نہیں سبے - دمجھیم کمیلنظر -

مربی انتی :۔ زرعی ادامنی کومھنوعی طور برسیراب کرنا۔ اگر چ درنعوں وغیرہ کو بانی دینے کے منعلق ذکر مِنرور دربے آو بھی بائبل میں ہمایش کے لئے عرانی یا یونانی میں کوئی منزادف لفظ استعمال نہیں کیا گیا۔ دکھیئے واعظ ۲: ۵: ۲؛ بیسعیاہ ۸ ۵: ۱۱۔

امس کی ایک وجه بیمبی موسکتی سید که متقرادر با بل کی نسبت فلسطین او شام مین مصنوعی آببایشی کی خردرت کم مقی کیونکه قدرت زمین کو بادش اور مشہوں سے سیراب کردیتی تقی لیکن مقرا در با بل میں نہرین کھودنا اور دوسرے طریقوں سے زمین کو یانی پہنچانا پڑتا تھا، داستینا ۱۱:۱۱) ۔

> ا بینوس ور دکیھے نباتاتِ ہائبل ملا اس علی ور دکھیے روق ۔

ا نارقد كمير :- ديكفة اثرات -

م خرصل - اکسیل :- حسل المساددایک خاندان کاسربراه امنر خیل - اکسیل :- حس کانام بیروداه کے تبید میں شامل بے دا-تواریخ م: ۸)-

كرف كا توبيس سال كا مقد ( ٢ - سلاطين ٢:١٧) - أس في جاديدان ك إين ا ب سے ساتھ قائم مقام کی حیثیت سے اورسولرسال بطور بادشاہ سلطنت کی۔ اس کی سلطنت کی مشکلات کا ز مانز اُس وقت منروع بتوا حبب دمشن کے باوشاه بصنيت اور اسرائس ك بادشاه فقيت يهوداه ك خلاف عد باندها . حمله کے وقت خدانے بستیاہ نی کی معرفت ہو تو کو تساتی کا پیغام بھیجا رئیسعیاہ ١:١- ٩) - يروعده كرف ك بعدكه خداشهر كومحفوظ ركھے كا يستي ه ن التخركوندا سے نشان طلب كرنے كے لئے كيا دليكن اس نے ديا كارى سے کام لیا اورنشان طلب کرنے سے انکارکرویا۔ اس برنسیدی سے کہا ملکن خداوند كب تم كواكب نشان تخفي كا - وكيهواك كنمادى حامار موكى اوربيك يدا موكا اوروه أس كانام عمّا فرايل ركھ كى" (نسعياه ١:١١٠) - اس جملهمي فقي ك اكب دن مين بيوداه كه ايك لا كالم منسل مزار مردقسل كرديت - ا فراتيم ك قبيله ے ایک بہلوان فرکرتمی نے بادشاہ سے بیٹے معنسیاہ ، محل سے ناظم عزر تقام ا ور ا دستاہ کے نائب القائد کونتل کردیا۔ اسرائیلی لوٹ کے مال کے ساتھ وو لا کومرد عود تیں اور بچے مبی اسم کرکے سائریہ ہے گئے۔ لیکن عود د نبی کے کہنے برتام اسبرر با كرويية تحف (٧- تواريخ ٢١: ٧-١٥)- رضينت مجى كافي تعداد مين لوگول كواسيركم ك كيادا- تواديخ ٥٠٤٨) اورابيتت پرقبفنركرليا ١١- سلاطين ١٧: ٧٧- اس تباه كن سكسست سے بعد فوراً بى يورداه يرمشرق سے ادوميوں نے اور موب معرب سے فلستیول نے مملر کردیا (۲- تواریخ ۲۸ :۱۸ ،۱۸) - ایس مصیبت کے دقت 7 فرنے شاہ اسور تکلت بنا سرسے مدد مانگی، لیکن اس سے ائس کی مصیبتوں میں اور بھی اصافہ ہوگیا۔ کیونگ شاہ استور تکلت بیناسراس کے یاس ایا براس نے اس کو تنگ کی اوراس کی کک مذک " (۱- توادیخ ۲۰:۲۸) تنگت پنائٹرسے مددکی ورنوا مست کرنے سے اس کے خریب سے ارتداد کا لعدیق ہو محى وال-سلطين الدواد المراكب ومفق من علت بلناسرس ماقات ك بعد" أس نے دمشق کے دیوناؤں کے لئے ... قربابیال کیں" (۲- تواریخ ۲۸: ۲۲)-اس نے ہمکی کے برتنوں کو مکروے محکوطے کیا ، سمکل کے در داندوں کو بند تحرویا ، پروشکیتم کے مرکونے میں مرتجے بنائے اور پیرداہ کے مرشہر ہیں بخیر

معبودوں سے اسکے بخور مجلانے کے لئے او پنے مقام بنائے (۱- تواد کے باعث ۱۲٪ ۲۸، ۲۷٪ - آخر کی موت کے بعد اس کی بڑی شرارت کے باعث انسے اسرائیل کے بادشا ہوں کی قبروں میں نہ لائے (۱- تواد نئے ۱۲٪ ۲۷٪ - ۷٪ سائیل کے بادشا ہوں کی قبروں میں نہ لائے (۱- تواد نئے ۱۶٪ ۲۷٪ ۹ - سے ایک نفااور ہیو عدہ کا باپ تھا (۱- تواد نئے ۱٪ ۲۳٪ ۹٪ ۲۱٪ ۱۰٪ ۲۷٪ ۱۰٪ مدالی اسانی غلبی ایجادی بیا کوقا ۱۳٪ ۱۰٪ ۱۰٪ اسمی میں انسانی غلبی ایجادی بیا کوقا ۱۳٪ ۱۰٪ ۱۰٪ اسمی معرفہ کی برانے عمیہ نامر میں ۲۰ مرتبر آبا ہے - بعض اوقات براسم معرفہ کی برانے عمیہ نامر میں ۲۰ مرتبر آبا ہے - بعض اوقات براسم معرفہ کی برانے میں نسبل انسان کے لئے ۱۰٪ اور اکثر اوقات ہم موفہ کی براستعال بوا ہے ۔

ا - ہوتم الہٰی انتظام کاہم معترتھا ۔ نہ زمین جوشنے کوکوئی انسان تھا" ( پیدائش ۲: ۵) - اس انتظام کوبچرا کرنے سے سنے انسان کی مرودت تھنی ۔

مون خدان آرم کوانی متورت پر بدایی، آسے نکوکار بنایا ور آسے تنام چیزوں پر اختیار شنار براکش ۱:۷۰؛ زبور ۸:۷۱؛ واعظ 2:۹۱) -س - بردم کی مسسنی تین جیزوں پرشتمل تفی - روح ،جان اور برن ر بیداکش ۲:۷؛ ایمقسلنیکیوں ۵:۲۳) -

ر بیت می رود المیلاتها اورانسانی جبلت کی تشفی کے لئے ایک ساتھی ۱ور مرد گاری مزورت تقی ر پیدائش ۲: ۱۸)-بون تواکی تخلیق مولی -

۵- ارتم نے فریب کھایا اور گناہ کیا (پیدائش سا: ۱۷)
۱۹ - ضدانے بوکرشیطان اور گناہ پرغالب ا سکناسے آدم سے

سے ایک بجات و مہندہ کا وعدہ کیا۔ بربہا وعدہ تھا اور ایک بیشنگون کی

مصورت میں نفا۔ بیپنیشنگوئی فعدائے آدم کو بہ بکانے والے سے مخاطب

مرکے کی زیدائش سا: ۱۵)۔ اُن کا چڑے کا لباس ، جس سے اُن کا نشکا

بن ڈوھا نیا گیا ، صلیبی کفارہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ گوہم سب آدم

بین مرتے ہیں۔ لیکن سے میں ذخرہ کئے جاسکتے ہیں۔

اریم کی زندگی کا مطالعہ کمرتے وقت ( پیدائش ۱:۲۹۱ تا 8: ۵)
ایم نفسان دنسان کو اس کی بہلی حالمت یعنی پاکسات میں گناہ میں
گرتے ا دراس کے مستقبل کے امکانات کو دیکھتے ہیں ۔ نئے عہدالمہ
کے مطالعہ سے بہبی معلوم ہوتا ہے کہ آدم نانی (مسیح) کی موت سے
اکس کی حاقبت سنورسکتی ہے بشرطیر وہ خدا وندسیوع مسیح بہا کان
رکھ کمراک کی بیروی کرے ۔

اً ومزاو :- ديجيت إبن آدم -اك :- ديجيت اوزارِ باثبل مل

م اوزاد- دکیسے اوزار بائبل سکا ارا: - د بہتے کا حصتہ - دکیسے بہتا ۔

ر ا رام :- اسر ن ۱ رام ؛ محنت آورمشنقت سے باقا عدہ آرام خوانے ا رام :- اسے انسانوں ،جانوروں اور ذین سے سے مقرّز کیا ہے د پیدائش ۳٬۲٬۲ م ؛ خروج ۲۰: ۱۰؛ احبار ۲٬۲۵ ، ۵) -

آرام نخرائم-الر**َّونهوانمر:** ديڪ موپَّاري-

ارامی زبان :- دیکھنے ادامی زبان -ارسی :- دیکھنے آئید-

ار بوسی برعت و دیجیئے نقایهٔ کی مجلس عامر-

پرا عبد نام غلام اور آزاد میں فرق کو بان کے اور آزاد میں فرق کو بان کے اور آزاد میں فرق کو بان کا کرنا ہے۔ خدا نے یہ قالوں مقرر کمہ دیا تقاکر كوني اسراتيلي حبى بوغلام موسال 🖈 يونلي مين آزاد كرديا جائ - يه خدا وندکی ربا ن کا سال تھا د احبار ۲۵: ۳۹ - ۲۸) - مظلوموں حمد ا المراد کرس " بيراس دوزه کامه تر ب جونفدا وند نے جنا (ليسعياه ۲:۵۸)-یونا نیوں نے ازادی سے مفہوم کو رہزاد شرحیں میں ظلم وشم کا راج نرمو؛ اً زاد ادمی بوکسی کاغلام نه مو، از او <u>روح جو خوامشات کی</u> غلام نه مو*ر بیت* تر تی دی ۔ اِسی آ زادی کی حفلک نئے عہدنامہ میں ملتی ہے ۔ پولٹش رسول اس خیال کو باین کرا ہے کامسی میں ایان دارجار بڑے وشمنوں تعنی گناہ ا شراعیت ، خل اسے مخنب اور موت سے اوا دی اردمیول ابواب ۵ تاری-ليكن به آزادي مسيح كي موت اور حي أنطف ك تاريخي وإفعات كي مرمون منت ہے اگلتیوں ہ: ۱) - اس نے ایک از اوانسان کی زندگی بسر کرکے اُس طا قت کومغلوب کیا ہوانسا ن کوغلام بنائے دکھتی ہے ۔جو لوگٹم ہس پرایمان لاتے ہیں اُنہیں وہ اُزادی کی نغمت عطا کرتا ہے ۔ سیکن اس آزادی کو صرور می درست طریقرسے استعال کرنا بھا مینے -ایب طرف توسیحیول کومختا طرمینا جایسیے که وهکهیں دوباره ننربیت کی غلامی مِن نه المجامَين (گليتول ١:٥) اورووسري طرف وه کهين است غير مُنضبط زندگی بسرکرینے کی ارکھنہ بنا نتی (اربطرس ۱، ۱۹)۔ وہ شخص حیسے پرانی ٹرمیت

سے آزادی فل گئی سے ، اب و مسیح کی نئی ضربیت کے "ما بع سے وایم تقیول 9: ۲۱) - لیکن برشا مبی شریعیت سے حس کی بنیا دمحست پرسے ابعقیب ۲: ۸)- اورجراس پر عمل کرتاب اسے معلوم بوجاتا ہے کر برغلامی ک راہ نہیں سے بلک حقیقی ازادی کی انجھوب ۱، ۲۵،۱، ۱۲،۱-اس کے کام اس کا مل ازادی کوظا مرکرتے میں ۔

ا کی طرف تو او اکش بدی کی ترعیب دینے کانا ہے تودوىسرى طرنس يرابيب امتخاك كوظام كرتى سيصهن كامفصد دوحاني بعلانى ہو۔ اگران وونوں مطالب كوميني نظرنه ركھا جائے تو فلط فنمی پيدا ہونے کا امکان ہے۔

اُس کامنُفی پہلو<sup>،</sup> بری کے ارْتکاب کی تریخییب دینا ہے ۔ اِس قسم ک از اکش کو بائیل میں شیطان سے منسوب کیا گیاہے بوکہ کینہ برورسے اور مرقسم کے انعلا نیات کے الہی مقامید کی مخا لفنت کرتا ہے۔ وہ فدا کی پاکس طبتت سے برعکس اعمال اور خوا مبشات کا سرحثیرے - وہ آزالے والنسي امتى م: س ؛ التقسلنيكيون س : ٥ - مقابله كري المرتفقيون ، : ٥) - اس كے طريقة كاركو بيدائش باب سي صفائ سے بيان كيا گیاسیے ۔ اس نے بڑی موشیاری سے انسان کی خدا کے ساتھ وفادادی كو بالحل كرويا (التميتفيس ١٤ ١م١) ١٥ ) - يبي بهال وه خدا وند ليتوع ك کے ساتھ اُن کی ضرمت کے مشروع مونے سے بیلے میسی جلا (متی م: ١-١١)-لیکن سے بری کی تمام تر غیبات بر غالب آئے ۔ نیا پڑے برا نول کے خط کا مُعَنَّف بيان كرّاكِ كرمُنجَّ بجاك مجرً سب باتون مي بمارى طرح أدالي كبا " رعبرانيول م : ١٥ ) اور يوكم وه فودا زائ محك اس سخ " وه أن ك بهي مرد كرسكتاب بين كي از مائش موتى بي اعبرانيول ١٨١٧) -

اس کامتنبت بہلوکسی روحانی نائرہ کومید اکرنے کے مقصد کے تحت امنحان لبنا ہے۔ اس کا مقعد برکھ تقیدینی ، اصلاح یا ننبیر ہونا ہے۔ اِس طرح خدا ہے جرکہ باک محبّت جے اورکسی صورت میں جی بری کا در نیر تنہیں موسکتا العقوب ۱:۱۳۱ ابترام کو آزمایا البدائش ۱۲:۱۷ سی طرح اسی من نے ایوب کو آزا کا تو وہ جلا اُسطار وہ اسس اراست کوجس پر میں میلنا موں جا نتا ہے ۔جب وہ مجھے تا لیکا تو میں سونے كى ما ننديكل آوُن كا مراليرب ٢٧٠: ١٠) - اسى طرح وه اب اپنے لوگوں كوأناأب دا-بطرس ا: ٤ ؛ ١٢ : ١١ - ١١ ؛ يقوب ا: ١٤٢١ ) -مكين بعض اوقات ووبرى سخى سع ازما تاسي تاكد تنبير، اصلاح داستنا ٨ : ١١ - ١ ؛ ١١ : ١١ : قضاة ٢ : ٢٠ - ٢٠ ؛ ١- كر خيدول ١١ : ١١ ؛ عير نول ۱۱ : ۲ - ۱۱) پاکسی کی صداقت کی تصدیق کی جائے - از ماکش میں اللّٰی مفعد کو استنتا ۸: ۱۹ میں بڑی صفا بی سے بیان کیا گیا ہے۔

ا مرس ور د میصفه نباتاتِ بائبل میشه مهندی کے تحت ۔

المما و رعران = عكم انتفادين والا)-

ا- ييوداه كانسسرا إدشا حس في مه وتا عدوق مسلطنت کی دا رسلاطین ۱۵: ۹-۴۴ ۲۰ تواریخ الواب ۱۲-۱۷- برخدا کویپایکرنے والے بیتودا ہ کے پانچ بادشا ہوں میںسے پہلانھا رائسا۔ بیوتسفط-یوٹیس-عز قیاہ ۔ نوٹسیاہ ، ماس نے اپنی عکومت سے نشروع مہیں اپنی بہت بیست وادى كو مكدك رتبرسے معزول كرديا اوراس كے مبت كو حواس نے سيرت کے لیے بنایا تفاکا طب ڈالا۔ بھراس نے کو طبیوں کو ملک سے نکال دیا اور ا بن إب داداك تمام مُنول كودوركميا (السلاطين ١٥:١١) - اس في مُوْلَه كوتكم دياكراين باب وادا كي خدا وندك طالب مول (٢- تواريخ ممان

اپی حکومت کے اتبالی امن وسلامتی کے دنوں میں اس نے وہ تام چرس جو اس کے باپ نے اور اس نے خود خداکی نفر کی تقین سکل میں جمع کرویں (ا۔سلاملین ۱۵:۱۵) ۔ اپنی حکومت کے انا لیکسویں سال میں أَسَ كَ يَرُهِي روك لك كليا - جوبكروه خداوندسے دبوع كرنے كى بجائے طبيدول كانتحوا كال ميَّوا ١١س كفي وه مركبي (٢- تواديخ ١١: ١١-١٩) -٧- لاوى كسے فبىلدكا ايك شخص مواسيري سے والس آيا (١- تواريخ

ایک میبودی بولک به برانے عہدنامه کی اس کتاب کی جو اُسمنٹر: - اُس کے نام سے کہلاتی ہے خطیم شخصیت رہیرویں، ہے۔ اس کہانی کا انعاز سے ولیوں کے اسیری کے تاریک ونول میں سوتسن میں ببوًا - المنتشر مردكي كي خيا زاد بهن اور اليك بيني مقى (أسترا: ١٥) - أسه ا خسوریس بادشاه نے اپنی مک بنالیا - اس کی سمبت کی برولت میرودی بنا ان کا دشمن مل آن صفور سننی سے مثار نیا جا ہتا تھا بھے گئے۔ انخر میں بأمان كواسي سُولى برلشكاد يأكب بواس من مردى كے لئے بنائى سقى -

*اس کتاب میں ایب* ر استرکی کتاب-استیرکی کتاب :- پیردی خاندن استر کا بیا ن ہے کہ وہ کس طرح ایک فارسی بادشاہ کی ملکرئن گئی اور اس نے كس طرح فارسى سلطنت مَن بيودى قوم كت قتل عام كي فلم كومنسوخ كرواديا-

ا- خلاصة مضامين

ا - ۱: ۱ ما ۲۲ - انصتورین بادشاه وشی ملکر و فسیافت مین شرکی زمونے يرطلاق وسے ويتاسيے ـ برت را ۱۸ تروی نامی ایک میردی کی چانداد بن استر کوشتی کی جگه متخب ۲- ۲: ۱ تا ۱۸ مرد کی نامی ایک میردی کی چانداد بن استر کوشتی کی جگه متخب کھا جا تا سے۔ س- ۲: ۱۹: ۲ مردی استرکو بادشاه کوقتل کرنے کی ایک سازش کا سراغ بتا تاہے۔ س- س : اتا ١٥ مردكي بادشاه كي منظور فطريا مان كوسمره كرف سي انكار

کر دیتا ہے جس پہدوہ ایک مقریّرہ دن میں یہود یوں سے قنلِ عام کا منصرِم نیار کرڑا ہے۔

ی میں اور اور اس السلے میں آسٹر کو با دشاہ سے سفارش کرنے پہر کا دہ کرنا ہیں۔

۷- ۵: اتمام اکستن اوشاہ اور إلى كواك صفيافت بين معوكرتى ہے۔
د - ۱: اتا ۱۲ اوشاہ إلى كوفكم وقيلہ كر وہ مردك كى عامة الناكس بين عزت افرائ كا مظامرہ كويے كيؤكم اس نے بادشاہ كے خلاف مارش كا سراع نگایا نفا۔

۸- ۱۰-۱۰ استراک دوسری منیا فت میں با آن کے بہودیوں کے قبل عام سے منصوبے کو بے نقاب کرتی ہے اور با آن اسی سولی پر چڑھا یا جانا ہے جواس نے مروکی کے لئے بنوار کھی تھی۔

۹- ۸: ۱ تا ۱ ا پونکداک قتل عام کا عکم منسوخ نبین کیاجا سکتاتھا سوبادشاہ نے ایک اور عکم حاری کیا جس کی روسے بہردیوں کو اپنا دفاع کرنے کا اختیار دیا گیا۔

۱۰- و: امّا وا يهوديول تن إس مرقع سے فائدہ اُکھاتے موٹے اپنے تومنوں کاصفایا کردیا-

۱۱- ۱ ؛ ۱ تا ۳۲ اِس مخلصی کی یا د گارمین معید بوریم، منائی جاتی ہے۔ ۱۲- ۱۱: ۱ تا ۳ مردکی کوصاحب اختیار کا در مریخشا جاتا ہے۔

ب- مُصنّف اورسن تصنيف

برکتاب اخست ریس کی موت کے بعد کھی گئی (۱:۱) اوراگریم اخسوریس کوخشرو ہی تجھیں ترب ہا ہم تیم کے بعد کا زمان نباہے۔ بعض بہودی مردکی کو اس کا معنف قرار دیتے ہیں۔ ۹:۱۰، ۱۲ باس الله المان الله با اور خدا انثارہ بلتا ہی ہے۔ میکن جس طرح ۱:۱۰ اور غالباً ۱:۱ بین ذکرہے اس کے زمادہ تند مندر مجات نتا ہی روز نامچہ کا محقہ نظراتے ہیں۔ اور خدا کے نام کا استرکی کتاب میں ذکر نرم بونے کی وجھی بہی ہوسکتی ہے۔ تاہم من اور میں روزہ رکھنے کا موالہ اس بات کی قیمینی دلیل ہے کہ استرخدا برست عورت تھی۔ نیز م:۱۲ میں بہود اول کو کیا نے کے سلسلے میں اللی تدبیرا ورخداکی باخت کام کر تا بھوا نظراتی ہے۔

ار المرابی ال

پردو کرسنائی جائے تونام مبارک کی بے محرمتی ہو۔ مقدس بیروم بنے اِن اُرات محذو فد کو بونانی میں ترحم کرے حاشیہ میں ورج کیا۔

#### ج- پابٹراعتبار

عام خیال ہے کہ انسویس بادشاہ جسرو ( ۲۸۹ تا ۲۹۸ ق می) میں تھاگو لیعف مغربی نقاد اُسے اُرٹششتا ثانی (۲۸ تا ۲۵ ه) سجھتے ہیں۔
اگر سینسترو ہی تھا توا : ۳ میں مذکور تمسرے برس اور ۲: ۱۱ میں مذکور ساتوی برس سے درمیا نی عوصہ کی عجیب خاموشی کی وہر ہم کو بی بجو سکتے ہیں کہ کا کہ مار ۲۸۳ اور ۲۸۰ ق می سحے عصد میں یونان کو تا خت و تا داج کرنے اور کو کا نام کی منصور بندی میں بڑی طرح اُلجھا رہا تھا ۔ ہیر و قود ش جسترو کی ملہ کا نام کی منصور بندی میں بڑی جمیل نی خرروں سے بریز نہیں جگیا کہ اسٹرس ٹا بنا ہے ہوت ہوت ہے کہ شاہ فادس کو اپنی ملکہ کا انتی ب شرفار کے سات موالے سے یہ مزود واضح ہوت ہے کہ شاہ فادس کو اپنی ملکہ کا انتی ب شرفار کے سات انوان میں سے کرنا موالی میں میں جسرو کو لئے سے انوان میں سے کرنا موالی تھی کی کہ کا کا بنی میں کہ بیا میں ہیں ہی کے اپنی مین کہ بیند کہی ہی میں واضل کرنے میں بھی کیا ہوئے کوئ و بر دھی ۔ کورت کو ایسے میں واضل کرنے میں بھی کیا ہوئے کوئ و بر دھی ۔

بعض معترض سیمجھتے ہیں کرمفتفٹ ۲:۵،۲ میں ، ۵۹ ق-م میں مردی کواسیر کرکے ہے جانے کا ہو واقعہ بیان کرتا ہے وہ سراس خلطی پر منی ہے۔ کیونکہ اُس وقت نک اُس کی عمر ۱۲ برس سے بھی زائم بنتی ہے۔ اِس محقی کوسلجھا نے کے لئے ہمارے پاس ایک اُفعول ہے کہ ہما اُس ترجیح کو ترجیح دیں جومعقول ہو۔ اِس لحاظ سے ہم عبرا نی متن کی رمایت سے چھٹی آبیت سے میان کو مروکی کی بجائے اس کے پرداد افیس سے مشارداد افیس سے مستوں کرداد کرداد افیس سے مستوں کرداد افیس سے مستوں کرداد افیس سے مستوں کرداد

توڑے چاندی کی میشیش کوشائد کو گارشوت قرار دسے گا۔ لیکن بادستاہ ہو کھسمجھا وہ یہ تھا کہ بہود بول سے لوگ ہو اُن دولت کا یہ براحصتہ شاہی خزانے میں واقع کیا جائے گا۔ اِسی لئے تو باوشاہ نے روائتی مشرقی انداز میں ہا آن سے کہا کہ وہ چاندی مجھے بخشی گئی " (۱۳:۱۱)۔ اس سے دونوں فرنقول کے درمیان بیطے پاکیا کرجب نوسط کا بڑا صحتہ بادشاہ کے جھتے میں اسے گا تو با آن خواہ کھے تھے اپنے کھا تے میں ڈال سے وہ اس کی طرف سے انتہ تھیں بند کئے رکھے گا۔

اس كتاب كى اكب اورغير معقول تشريح بهادى مخقر توجركى طالب

سے ۔ بی تشریح زمرت Zirnnern اور بینسن افولائی قصق بات ای نقا دول نے وضع کی ہے ۔ وہ اس کتاب کی اصل دیو مالائی قصق بات بیں ۔ لینول ان کے آسٹر اور مرد کی بتر شیب "استعاله" دیوی اور "مردوک" دیوتا ہیں ۔ باتان اہم عبداً کا معبود مہد مات ہے اور وشتی ، مستی دیوی ہے دیوتا ہیں ۔ باتان اہم عبداً کا معبود مہد مات ہے اور وشتی ، مستی دیوی ہے۔ اور اس کہانی کو بابی اور عبداً می دیوتا وال کی رسمشی سمجھا جا سکتا ہے ۔ بیات بہودیوں سے منسوب کرنا بڑا جمیب مگتا ہے کرا نہوں نے ایک دیو بالائی اور اگر عبد ریوں سے منسوب کرنا بڑا جمیب مگتا ہے کرا نہوں نے ایک دیو بالائی اور اگر عبد ریوری عید قرار دے لیا ہو۔ اور اگر عبد ریوری عید قرار دے لیا ہو۔ اور اگر عبد ریوری عید قرار دے لیا ہو۔ اور اگر عبد ریوری کی اس کے اور اگر عبد ریوری کی امول کے قبل کے دیوری دیوری دیوتا وال کے نامول کو دیوری دیوتا وال کے نامول کو لیے کہ استرکی کرا ہو دیوری دیوتا وال کے نامول کو لیے کہ استرکی کرا ہو دیوری دیوتا وال کے نامول کو لیے مشال میں موجود ہیں کر بہودیوں میں بعضول کولیے مشال اس کے دیوری دیوتا وال کے نامول کا عنصر ہے ۔ مشتر کا ایک دیوری دیوتا وال کا عنصر ہے ۔ مشتر کا ایک دوری دیوری نام ہے ۔ دولی ایک کی نامول کا عنصر ہے ۔ مشتر کا ایک دوران از ۲۰ علاوہ از بی عزرا ۲۰ بر بیں مرد کی نامی کے دولی میں دوران کی نامول کا دیوری دیوتا وال کا دیوری دیوتا وال کی نامول کا عنصر ہے ۔ مشتر کا دیوری دیوتا وال کا بیاب مرد کی نامول کا دیوری دیوتا وال کا دیوری دیوتا وال کا دیوری دیوتا والی کا میال کا کہ دیوری دیوتا والی کا کہ دیوری دیوری کا کہ دیوری کا کہ دیوری دیوتا والی کا کہ دیوری کا کہ کا کہ دیوری کا کہ کا کہ دیوری کا کہ کیوری کا کہ دیوری کا کہ کیوری کی کا کہ کیوری کیوری کیوری کا کہ کیوری کیوری

م سرخ قیآه بادشاه کامحرّر (۲-سلامین ۱۸:۱۸) - بسد سرد فارس سے بادشاه انخششنا سے شاہی جنگل کانگہبان دمخیاه ۲:۸) -

اسمان کی با دشاہی :۔ دکھیٹے خدا کی بادشاہی۔

مر اسمان کی ملکم اس باشندے دوطیاں بکا تے کھے در شاہم کے اسمان کی ملکم اسمان کی ملکم اسمان کی ملکم اسمان کی ملکم اسمان کی ایک شام بین عورتیں بخور بھی جل آن اور نیاون بکا تی نفیدں ۔ بدغالبا تحسارات تھی جوشتی اور باروری کی دلوی تھی "تمور نیر نفیدی " اس کی بوجا ہیں نوح " اس کی بوجا ہیں نفیدی اس کی بوجا ہیں در دوسرے نفرنی کام کئے جاتے تھے ۔ برعبر انیوں کے لئے ہمیشد دناکاری اورد وسرے نفرنی کام کئے جاتے تھے ۔ برعبر انیوں کے لئے ہمیشد ارناک کی باعث تھی اسی لئے نبی اسکے خلاف لوگوں کو آگاہ کر دہا ہے ۔ دیمجھے عسمان آت ۔

ا سُنَا مُف - أسننت: - ★ اوَن ديونا كريجارى فوطيفرع كيين-فرعون في اس كى شادى ★ يوسف سے كرائى جس سے اس كے دور بيغ برط ★ منسنى د بعلاديا) اور ★ افرائيم ( دور برا بعداد) (بيدائش اس : ۲۵ - ۵۰)- امشیا مز رفین بھی جیٹان پر بنا بنؤا ہے۔ تو بھی فین را شیابن خابز خراب مورکا ۔ پر مسنعت تجینس کی آھی

پرصنعت بجینس کی آھی مثال ہے دو کیھیے صنائے ادب، ۔ استثنا ۲۲: 4 میں حکم

ہے کہ اگر کوئی گھونسلامل جائے تواسے نقصان مزمہنجانا۔ یستنیاہ بن امرائیل پراسور ایں کے تملے کو گھونشلے کے خواب کرنے سے تشبیر دنیا ہے (بیسیاہ ۱۰:مما)۔

تعفن برندول سے گھولسلوں کا ذکر اِن حوالہ جات میں ہے۔ عقاب ۔ الدِب وس بالا اِستنا ۲۷؛ استنا ۱۱: ۱۱

ابابیل - زبر مه ۸: ۳ گور با د نبور ۱ ۱ ۴: ۳ بر با استال ۲: ۸ برطیا - امثال ۲: ۸

اُرِّ نے والاسانپ - بیسعیاہ ۳۳: ۱۵ ایوب اپنے کھوئے موٹے گھر کو ابنا" آسٹیانہ" کہتاہے

د ایوب ۱۸:۲۹) -د د بر ایسیمیسی زیر بر در سرای از این این

میری میری خدا وندلینیس عصیرے نے کہا کہ پر ندول کے محصولنسلے سوتے میں کین ا اُن کا کوئی لبسیال نہیں دمتی ۸: ۲۰: اوقا 9: ۸۵)-

فرعون ان نشازل اکرامات، معجزات خروج مم : ۱۱:۲۱:۱۰) سے شروع میں متاثر مزمنوا ، لیکن جب یہ یکے لبعد دیگیرے شدّت سے بڑھنے لگے حتیٰ کدمصر لویں سے پہلو طول کے بلاک سونے کی نوبت مہنی آلو اس نے بنی اسرائیل کو اپنے خدا کے سکے قربانی دینے کے لئے مقرسے

بيابان مين عافي كي اعازت دى (خروج ١١: ٢٩-١٩)-

بنا بری و نظام ری آفات ایک ایسا سکسکه معلوم سو تی بین جومظام فطرت پر مین ان کوسکسینی ایک ایسا سکسکه معلوم سو تی بین جومظام فطرت پر مین مول و نیا بین سال مین و قدع پذر مونا بری کو انکائیلے سعلم، موتحا اور اردن کالٹی سے انکامعرض و بردی سال اس ان اور حبیت مصلے بچے رسمنیا اس بات کی بخت دستار میں میں مائیل کے خواکا اس میں یا تخد ہے (خروج سن ۲۰)۔ مصری جاد و گرکھی اس بات کا اعتراف کر سے تصلے دخروج مود ۱۹ میں مصری جاد و گرکھی اس بات کا اعتراف کر سے سے دخروج مود ۱۹ میں مصری جاد و گرکھی اس بات کا اعتراف کر سے سے دیاں عبرانی میں سوندا

آسيب - آسبب زده :- يركيت ولك ترجم مي لعض جگر بد روح ك ك اور ان ك ك ي ب ين برروح مواستول كيا گياس (متى و: ۳۲ ؛ ۲۲: ۲۲ وغيره) - و كيف بدروح اورشيا طين -

ر سر مغربی ایشیائے کو کیک میں نئے عہدنامہ کے ذمانہ میں ایک اصبیبہ ہو۔ رومی صوبر - اس کا ذکرہ ۱۷ جگہ آتا سے (اعمال ۲: ۹ وغیرہ ؛ رومیوں ۱۹: ۵ ؛ اسرین تقیول ۱۹: ۹ وغیرہ) - انشیش اس کا دارالخلافہ تفاجہاں پولٹس اور پوشنا دشول نے خدمت کی سوائے سمرین کے امکاشفر ۷: ۸ - ۱۱) اور کوئی شہراب صفح رمین برینہیں دیا - بہاں کی سات کلیسیائوں کا ذکر میکا شفہ ایمان المیں آئا ہے رحبنہیں پوشنا عارف نے دورے کی مدایت سے خط کھے ۔ وکھے کے بائیل اظماس نقشہ مالا ۔ سے خط کھے ۔ وکھے کے بائیل اظماس نقشہ مالا ۔

ر من سر سر بسر اعبرانی نه توسی باسی -استمر - آست بعین او این کی بیٹی لیاہ کی کونڈی زلفہ کا دوسرابیا ربیدائش ۳۰ :۱۲) -

ا - آستری قبیله کا نام (لیشوع ۱۹:۱۹ - ۱۳) جیسے بحری و آوم کے سابقہ سابقہ فلسطین کے شال مغرب سرے پرمیراث بلی۔ دائو دبادشاہ کے نام نام بنیل دیا تھا ، اسی لیٹے داؤد کے سردارول کی فہرست میں اِس کا ذکر بنیل بلتا دا۔ تواریخ ۱۹:۲۷-۱۹:۷۱ و میکھئے بائبل اطلس نقشہ مکا۔

أنترك تناب يا ياشوكى كناب درواني - تناب صاقت -

اس تماب کا ذکریشوط ۱۰: ۱۳ اود ۲ سیموتیل ۱: ۱۸ کیں بلیا ہے۔
گان فالب ہے کریہ اشعاد کا ایک مجموعہ تفاج شائد اسرائیل کے بہادروں
اور ان کی متمات سے متعلق تفا۔ اس کے بارے میں مختلف خیالات میں کے
کھے گئے ہیں : ۱ - اس میں دئورہ کے گیت (قضاۃ باب ۵) کا باتی چھتر
ہے -۷ - اس میں شریعت کی تاب ہے - معا - یہ بابل کی اسیری کے
زمان میں معدوم موگئی - یہ یفنیا عبانی ادب کا معروف شربارہ تھا۔
ایک قبیلہ جو ساتھ ل کے بیٹے اشہو تست کی دعایا میں
ایک قبیلہ جو ساتھ ل کے بیٹے اشہو تست کی دعایا میں
ایک قبیلہ جو ساتھ ل کے بیٹے اشہو تست کی دعایا میں
ایک قبیلہ جو ساتھ ل کے بیٹے کہ مقاورہ کی اولا دسے تھے
قفاۃ ۱: ۲۴ میں ہے ۔ خالباً وہ ابر آج م کی بیوی قطورہ کی اولا دسے تھے

جنہیں پیدائش ۱۰:۷ میں اسوری کہاگیا ہے۔

مر بیدائش ۱۰:۷۵ میں اسوری کہاگیا ہے۔

اسٹیانٹ اور بہلی مرتبہ گنتی ۱۲:۷۰ میں اور ۲۲ میں آبا ہے بہاں

مراتبوں کا بادشاہ ★ بلق ★ بلعام کو بلاکر بنی اسرائیل پر لعنت

مجوانا چا بہاتھ لیکن بلعام نے انہیں بریت دی العنت نہ ہیجی۔
آخریں وہ اُن کو بتانا سے کہ عمالیقیوں اور قینیوں کا کیا حشر ہوگا۔ پونکہ اس
آبیت میں قین ذو معنی ہے۔ اس کے رعایت لفظی استعمال کی گئی سے الائیرا

کی اُنگل کے ۔ دیکھئے پروٹسٹنٹ اردورلفرنس بائبل کا حاشیہ )۔ اِن معجزات سے اِس بات کی شہادت ملتی ہے کہ اسرائیلیوں کا خدا تقدرت اور حقیقت کا مائک ہے اور مصربوں کے دیو آ کمزور اور ہے وجود ہیں۔ معری دربائے نینل اور مختلف جا نورمثلاً میں دلاک ، بی ، بیل وظیری کی پرتشن کرتے تھے اور انہی پر ہیرکرامات انزا نماز ہو مکی ۔ بیل وظیرت پرشنمل تھے اِس کئے مقر بیا دوگروں نے مقی ان کی نقل کرنے کی کوششن کی نسیمن اِن پرقابر بائے کی موات پرشنگ و نسیمن اِن پرقابر بائے کی اُن میں قدرت نرمنی (نمووج ۹: ۱۱) سرچنانچہ کئی میجڑوں کی وہ نقل نر کرسکے اُن میں قدرت نرمنی (نمووج ۹: ۱۱) سرچنانچہ کئی میجڑوں کی وہ نقل نر کرسکے اُن میں قدرت نرمنی (نمووج ۹: ۱۱) سرچنانچہ کئی میجڑوں کی وہ نقل نر کرسکے

دخردے ۸: ۱۸، - بیر آفات اس ترتیب سے معروی برد آئیں :
دخروج ۲: ۱۸، - بیر آفات اس ترتیب سے معروی برد آئی :
دخروج ۲: ۱۸ - بالی کا خول بن جانا :
بہت نیجی موجا تی ہے تو بعض اوقات پانی سے کہ کا موجا تاہے اور مجھلیاں

مرجاتی ہیں - اس وقت دریا کا پانی ہے کے قابل نہیں رہا اور مصروی کو

کنونٹی کھود نے برلے تے ہیں تاکہ دریا کا پانی دست میں سے سے تھرکر اگر پر آجا ہے۔

معن مفسروں کا خیال ہے کہ دریا میں طعنیا نی آئے سے تھی اسی تسم کا دقو ممل

ر خروج ۱:۱-۱۵) - جب در یا کا پانی اُ ترجانیه المرس در یا کا پانی اُ ترجانیه اسم مینگرک :- تو میندوک دلدنول مین اندی دسے دیتے ہیں اور کھی عدایہ کھی عدایہ کی بڑی تعداد خشک ندمین پر کھید کئے گئی ہے۔ کی اسی قسم کی ۲ فن مقر رہائی۔ تاہم مصری جادوگروں نے بھی ہر کرامت دُرائی در نواست کی کہ وہ خدا وندسے نشاعت کریں کریہ ۲ فت نختم ہو۔ در نواست کی کہ وہ خدا وندسے نشفاعت کریں کریہ ۲ فت نختم ہو۔ در نواست کی کہ وہ خدا وندسے نشفاعت کریں کریہ ۲ فت نختم ہو۔ اسم سے کاشنے در نواست کی کہ وہ خدا وندسے نشفاعت کریں کریہ ۲ فت نختم ہو۔ اسم سے کاشنے نام نہیں دیئے تھے ۔ مفستہ وں کا خیال ہے کہ جن میروں کا خیال کے کہ جن میروں کا فیال کے کہ جن میروں کا فیال کے کہ جن میروں کا فیال نے جاتے تھے جہ نہیں دائوں کا بڑی میال ذکر ہے ان سے خالباً مچھ یا دیت میری مراد ہے کہ وزیم مینیوں کو کہ کو اس کہ خت کی نقل کرنے میں ناکام دسے۔ تعداد میں ناکام دسے۔ محمری جادوگر اس کہ فت کی نقل کرنے میں ناکام دسے۔

چنا پخرا نہوں نے افرارکیا کہ اس میں ضواکا ہاتھ ہے ( ۱ : ۱۸ - ۱۹) - اس آ نت کے کے سلطے میں امرا پخر اس آ نت کے کے سلطے میں مہا ۔ مسکومیاں :- موسلی اور ہارون کی لاحظی (عصا) کا ذکر نہیں ہے۔ مغدا نے مؤسلی کو اس آ نت کے نازل میرنے کا وقت بنادیا تھا ( ۸ : ۲۳) - موسلی کا مقابلہ کرنے سے قاصر موسکتے - غالباً اسرائیلی زیادہ صفائ کی لیسند تھے ۔ آئہوں نے مرب موسکے مبنٹ کول کو دبادیا باکسی اور طریقے سے کھکانے لگا دیا تھا اس لئے بہا ہون اسرائیلیوں بر نہیں آئی - اس آ فت کے لیے فرعون اس بات بروضا مند مورکیا کہ اسرائیلی خدا کے لئے قرانی دینے جاسکتے ہیں فیکن وہ مضربی میں رہ کر ریکریں (۲۵ : ۲۵) - موسلی اس براحتجاج

کرتا ہے اور کتباہے کہ جو قربانی وہ کریں گے وہ معری لیسند نہیں کریں گے کیون کم متقر میں لیعف خانوروں کو پاک تھت رکیا جاتا اور السا کرنے والول کو ہفتی ۔ اُن کے مارینے سے معری نفرت کریں گئے اور السا کرنے والول کو دہ سنگسار بھی کرویتے تھے ۔ اس لئے موسی نے فرعون سے کہا کہ اُنہیں تین دن کی مسافت پر بیا بان میں جانے دیا جائے تاکہ وہ وہاں قربانی دیں ۔ فرعوتی اس بات پر اس فرط پر رضا مند سختا ہے کہ وہ ملک مِقر سے باہر نہ جا میں حب بہ آفت کل جاتی ہے تو فرعول کا دل پھر سخت ہوجا تا ہے ۔

رخروری ۱:۹) نفدانے کھر هر جبا لورول میں مرکی کا بھیلنا ۱- فرعوں کو پیغام ہیں کہ معرو کے مربیثی بعنی گھوڑے ، گدھے ، اونٹ ، گائے ، ہیل اور معہو کمریوں میں وا بھیلے گی اور وہ مرحامین گے جبکہ اسرائیلیوں کے جانورسلامت رہیں گے۔ اس ہونت کے نازل ہونے برمعی فرعون کا دل سخت ہی دہا۔

(خروج ۹: ۱۱- ۱ موسی کوخدانے کم ۱- اولے برسنا بر دیا کہ وہ اسمان کی طرف یا تھ اُکھائے ۔ جب اس نے الساکیا تو اسمان سے شترت سے بڑے بڑے اور کی گرے اور کی جمکی جوشعلہ زن آگ کی مانندیتی ۔ اس آ فت سے سن (السی) اور کی کی فصل نباہ موکئی اور جوجا بزرا ور آدمی اس وقت کھیت میں تھے ماہے گئے تاہم جیشن سے لوگ اِس آ فت سے بچے دہے ۔ اِس آ فت کے نازل ہونے برز عوق نے اینے اور اپنی قوم کے گنا ہ کا اعتراف کیا۔ لیکن نیمی پر ۲ فت عمی اُس کا ول بھر سخت ہوگیا۔

جس نے طرطوں کو بجرفلنزم میں ڈال دیا تھا با دخمسین بن گئی۔ یہ ایک قسم
کی آندھی ہے جو مئوا ؛ مٹی اور بارکی رست سے لدی مہدلی ہے ۔ اس میں
سائنس لینے سے دم گھگٹا اور اندھیرا موجا تا ہے ۔ چونکما اسرائیلی جشن کے
علاقے میں ایک وادی میں دستھے تھے اس کئے اُن پر اس با دِحمسین کا اُثر
نہ مؤا۔

اس آفت کے بعد فرخون نے موسلی کواجازت دی کہ وہ لوگوں کوخا ندان سمیت ہے۔ موسلی نے کوخا ندان سمیت ہے۔ موسلی نے البسا کرنے سے انکاد کردیا۔ اس پر فرخون سخت عفقہ ہڑاا در موسلی کوکہا کہ مرسے سامنے سے چلاجا اور کھیر میرا منہ دیکھنے نزام نا کیو کدجس ون توشیفے میرا منہ دیکھنے نزام نا کیو کدجس ون توشیفے میرا منہ دیکھا تو مادا جائے گا ۔"

ار اس المخلول كافعل استرین انتها ۱۹۱۴ اس المخوادنگین اسرائیلیول کو مورکیا که وه اسرائیلیول کو مورکیا که وه اسرائیلیول کو مدایند دے مندانے اسرائیلیول کو مدا بیت کی که وه کیسے اپنے بہلو کھٹول کو دشنے کے بہتے یا بمری کے بچے کے خول کے وسیلے سے بچائی سے خدانے عید دشنے کاسب انتظام اُن کو کھایا اور اُن کو بہت بار ایت کی کہ لینے مصری پڑوسیول سے سونے اور میا ندی کے زیروات مانگ بیں - آدھی رات کو فرت ند مفترسے گزرا اور فرعون سے مے کر قید نما نہ کے قیدی کس کے بہلو کھٹے قتل کر دیئے گئے - اِس پر فرعون نے دا تول رات ہی مرتشی اور اِدُن بہر کھٹے فتل کر دیئے گئے - اِس پر فرعون نے دا تول رات ہی مرتشی اور اِدُن کے میکھٹے نورج کی کتا ہے۔

ر. آفتاب به دیکھنے سورج۔

برسی سے بھٹے ہوئی ہے۔ کاکسی ریخش دریائے مقرکے کنا رہے ہے دیکھنے بائبل اٹلس نقسشہ ملا) - اس کامو حجودہ نام ہے تنسہ سے جو بنی مزرسے ہمیل (قریباً با کا کیلومیٹر) شمال مغرب میں ہے۔

ر اس ذخرہ میں میں اسم نسخے ہیں ہو خدا و ندسیج کے فرمودات اس ذخرہ میں میں اسم نسخے ہیں ہو خدا و ندسیج کے فرمودات کے مجموعے ہیں۔ ان کی انجیل کے قبطی نسخے سے مشا بہت یہ نظام کرتی ہے کہ یہ اس غیر ملہم انجیل کے یونا نی نسنے سے نامکل صفے ہیں۔

امر کی میں کے کہ اس سرطان ۔ یہ لفظ صرف ایک مرتبہ استعال کیا گیا ہے۔

ار کی می میں مرطان ۔ یہ لفظ صرف ایک مرتبہ استعال کیا گیا ہے۔
دیکھنے ہا۔ میں معلی ۲: یہ ا

ر معنوعی طور پر آگ پیدائرنا انسان کی ایک سبت پرانی اگ بیدائرنا انسان کی ایک سبت پرانی اگ کوم کهای گرفته اگ کوم کهای گرفته

یا اورکسی طرح بیدا مولی تقی انسان نے منوا تر مبل کے دکھا۔ پوکی هنو طریقہ سے آگ بید اکرنا مشکل نفا اس لئے اسے محفوظ دکھنا بہت فرود کا موگیا۔ ابر آم جب اصحاق کی قربانی دینے پہا ٹر مرگیا تو اپنے ساتھ آگ کے گیا ( پیدائش ۲۱۲۲)۔ آگ کو ایک جگہ سے دوسری جگر تھیکروں میں رکھ کریے جایا جآنا تھا (لیسے یاہ ۱۲۰۱۷)۔

مفرسے اکھار موں سف ہی خاندان کے زمانے کے تصویری رسم الخط hieroglyphics میں حرف د (D)سے ظامر مؤتا ہے كدر ماك ذر بعيه الك يبدأ كى جاتى تفى - برما ايك لوسي كا الرب عي حبس سے سوراخ کمرتے ہیں ۔ اُسے خشک کمڑی براستعال کرنے سے آگ بیدا كى جاسكتى تفى - الله بيداكرنے كا ايك اور طرائقه حقان كى راكط سے بيتے د و كميصة ٧- مكا بين ١٠: ٣ م ما اور حقاق جمالاً كرشرارون سع آگ جلوالی") \_ الگ گھر تلویکا موں میں استعمال موتی تقی مشلاً کھانا بچا نے سے کئے (خروج ۱۱۱۲؛ لیرحتا ۲۱:۹) اوربدن کوگرم رکھنے کے لئے (نسیعا ؓ بہم: ١١؛ اوقا ٢٢: ٥٥)؛ وها توں كوصات كرنے كے لئے (خروج ٣٢ : م د ، برمیاه ۲ : ۲۹) ؛ اسے بیزول کونمیست ونابود کرنے کے لئے ہی استعال كمياجا نا نفاء مثلاً ثبت (تخروج ٣٠ ، ٢٠) استنتاء ٥ ؛ ٤ : ١٥) بيسرتمن (أسننتنا ١٢ :٣١)؛ وتقر اليتوع ١١ : ٧ -٩) اود شهر الشوع ٢٢٠١١ ﴿ قَضَاة ١٨ ورديم الك فيمر التجاع اور مبكل كعبادت مين أيك خاص مقاً ر کھتی تھی کیونکہ بخدرا درسوختنی قربانی کے لیٹے اس کی سمیشر صرورت ہوتی تقى - بيراتك خدا نے خود شروع كى تقى د احبار 9: ٢٢ ؛ ٢- توارىخ ٤: ١٠٠١) -اس خا من آگ کے علا وہ کسی د وسری آگ کواستنما ل کرناسخت منع تفا۔ غِرِقهم لوگ بِيَّول كى سوختنى قرم بى ديتے تقے (١ ـ سلاطين ٣:

عیرقوم لوگ بی اس کی سوهنتی قربانی دیتے تھے (۲ سلاطین ۳: ۲۷) دیا گراک میں سیوائے "سے اسی قسم کی قربانی کی طرف اشارہ ہے - بنی اسسرائیل جمعی کمجھی خود بھی بیکرتے سنے (۲ - سلاطین ۱۹: ۳؛ ۲۷: ۲۷؛ ۱۹: ۲؛ ۱۹: ۱؛ ۲۰ تواریخ ۲۸: ۳؛ ۳۰: ۲۰ انبیام نے اس کے خلاف آواز احمالی (میکاه ۲: ۷) -

سبت کے دن گرکے کسی کام کے لیے بھی آگ مہیں حال اُل کی میں مال اُل کی مہیں حال اُل کی مہیں حال اُل کی میں مال کی

باسکتی تقی (خردی ۳۹: ۳۹، گنتی ۱: ۲۳- ۳۹) 
اسکتی تقی (خردی ۳۹: ۳۹، گنتی ۱: ۲۳- ۳۹) 
اسکتی تعلی اور آگ کا جلتا رسنا اکثر با بیل میں خدا کی موجود گا

میں (خروج ۳:۲)، بیابان میں دات کو آگ کے ستون میں (خروج ساز ۲۱) اور کو و سنین پر آگ اور بجلی کی چمک میں ظاہر کیا وخروج ۱۱:۱۹ - ۱۹ - مذبح پر آگ مقوا تر جلتی دستین تھی (احبار ۲: ۱۱) 
موہ کو کی پر بیل کے محال میں مورث میں ظاہر سے وقت المیباً وہی کی دعم کو آگ سے تشبیہ دی گئی ہے انسانی گناہ کے بارے میں خدا کے عضب کو آگ سے تشبیہ دی گئی ہے انسانی گناہ کے بارے میں خدا کے عضب کو آگ سے تشبیہ دی گئی ہے دستان میں بر ۲۲؛ ماموس د: ۲) اور اس کا تعلق سزا کے ساتھ تھی بیان در اس کا تعلق سزا کے ساتھ تھی بیان

کیاگیاہے دلیسعیاہ ہم: مم)؛ برمیاہ ۱۵: ۸۵)- اس لفظ کو استعارہ کے طور پریمی استعمال کیاگیا ہے (دکیھئے پرمیاه ۵: ۱۴) ،۷: ۹) -

ننے عہدنا مرسی باک روح آگ کی مآندہے کیونگر اس کاکا ارور اس کا کا ارور اس کا کا ارور اس کا کا اور اس کا کا اور ا کو باک وصاف کرنا ہے بیننگست کے دن دوج ہ آگ کے شعلہ کی سی کھٹنتی مونی زبانوں کی طرح ظام رسوًا ( اعمالی ۳:۲) - آیو متنا بنیسمہ دینے والے نے خداد ندمیج کے متعلق بلینٹینگوئ کی کم وہ لوگوں کو آگ اور روح سے بنیس مردے گا ارمتی من ال) -

نبز د کیسے اور ی آگ -

ا الن المسلسل الم مخفق - خدا وندى جماعت بين شموليت المستفق المستفق المسلسل المستفق ال

ر عبرانی به بیل) عبرانی حروب تهجی کا پهلا حرف بینانی الف به الفا انگریزی A اور اردوالف کی مانند -

عبرانی میں اس موت کی شکل بیل کے سرسے ملتی جاتی ہے گا اسی گئے اسے آلف نمینی بیل کہتے ہیں۔ عبرانی مرون تہجی باشیس ہیں۔ ان کی شکل دکھھنے کے گئے پرونشسٹنٹ ترجہ میں ذبور ۱۱۹ ملاس ظر کیجئے۔ اس زلائر کی مرآ مھے آیات عبرانی مرون تہجی کے ایک مریت سے بالزیب سندوع ہوتی ہیں۔

ریات دلیسی سے خالی نہیں کر حروب انجد عبرانی کے سروب ہمجی کی ترتیب میں ہیں - اِسی کئے کیتھو لک ترجمہ میں ذبور ۱۱۹ کو اِس ترتیب میں مکھا گیا ہے - بائبل کا پرانا نسخہ سیننے فی کس آگف کا سے نام ہی سے موسوم ہے ۔

ٹساب جمل میں ہدایک کے لئے استعمال مہرتا ہے۔ جب اس پر دونقطے مہوں تواکی مزاد کے لئے۔

آمرِ تانی ، همارے ضراوند سیح کی در دمیمئے عمالا خرت سرور سے یستی و نبی کا باپ (۲-سلاطین ۲:۱۹:۲۰)؛ آموص اسسیاه ۱:۱ وغیره)

ر سر مقرک ایک قدیم امون لو، فرامون، فود- مقرک ایک قدیم امون، آمون لو، فرامون، فود- شهرک نام کی مختلف شکلین اربرمیاه ۲۷: ۲۵ مرت نو؛ بزنی ایل ۳۰: ۱۷- ۱۵- نو؛ نامون سر ۲۰ مون نو؛ بزنی ایل ۳۰: ۱۷- ۱۵- نو؛ نامون سر ۲۰ مون نوب مین دربائے نیل کے دونوں کناروں پر واقع تفا۔ فالباً اس کے معنی ہیں ہمون کا مضهر کا مون یا آمون کا مقدی تا میں درمان کا مقدی تا میں مونوں کا مقدی تا میں بالائی مقر کا دارا لحال فرتھا۔ اس کے عظیم الشان کھنڈرات محدی تو میں بالائی مقر کا دارا لحال فرتھا۔ اس کے عظیم الشان کھنڈرات محدی تو موجودہ شمر کلسراور کا دارا کی ترب ہیں کے عجائیات میں شما ر

ہوتے ہیں۔ اسی جگر دنیا کاسب سے مشہور مقرہ طاق کئر میں دریا فت ہوا جہاں سے قرکاسب سامان صحیح سلامت پایاگیا۔ غالبًا یہ نو تنخ آئین Tutankhamen کا مقرہ تھا بھٹی صدی ت میں رسیاد اورسز تی ایل نے اس شمبر کے نعلان، بیشین گومای کیں۔

ر باشن کا ایک بیش قیمت اور دلیسپ لفظ بر یفظاب نقریاً ا مان :- سرزبان میں رائج موگیاہے - دبیر عبرانی اور عربی کا لفظ ہے۔ اس کا مارت ا-م -ن ہے - امین - امانت - آمین - ایمان -مومن - اس کے استقاق ہیں) -

ابن میں برلفظ عبرانی اور بونانی میں کئی حگر استعال کیا گیا ہے ملکین ارد و ترجم میں برصوف میں بار اور کیتھو کا نزجم میں ۱۹ سے ذا مُرتبر بہر بیان اور و میں "وفاد ارخدا" برانے عہدنا مرمیں مندر جرزیل جگر جبال ارد و میں "وفاد ارخدا" استنگاء: 9، "میا دی القول" یسعیاه ۲۹: د، "خدائے برتی " یسعیاه ۲۵: ۱۹ استعال بروا ہے عبرانی میں لفظ" آئین " ہے دا سخری حوالہ میں کہتھو کک ترجم میں "خدائے امین " ہے ۔ اس طرح مہبت سے الیسے مقام ہیں جہال ترجم میں "خدائے امین " ہے۔ اس طرح مہبت سے الیسے مقام ہیں جہال

عبرانی کے نفظ آبین کی مگر اردد کے سم معنی لفظ استعال کے گئے ہیں۔ اور پڑانے عہد ناصہ میں د۔

اده ۱۰ برمیاه ۱۰ بساس سے " "ابساس مو " " برسی سے " اسلاطین ۱: ۲۷ ؛ برمیاه ۲: ۲۷ مقالم کریں مکاشفرے: ۱۷: ۲۲ -ب قسم کے طور مربی مگنتی ۲: ۲۲ ؛ استثناع ۲: ۱۵ ؛ اور خمیاه

جے۔عبادت کے کیسلے میں ۔ دعا اور برکت کے بعد۔ ا- تواریخ ۳۱: ۳۹؛ خمیاه ۸: ۷؛ نرگزر ۱۰۹: ۴۸ -

٧- نے عهد نامدمیں:

الف وخطوط میں ، نتخصی با جماعتی دعاؤل کے اختتام پیر۔ ا- کرنتھیوں ۱۲:۱۲؛ مکانشفہ ۵:۱۴

ب - ایک مرتبالیترع میسی کے لقب کے طور برامکا شفر ۳؛ ۱۱۰ کیونکہ اُس کے دسیلے سے خدا کے مقا صد پورے ہوتے ہیں (۲-کرنمقیوں ۱: ۲۰) کیتھولگ ترجمبر میں آخری حوالہ کا مطلب زبادہ آھیی طرح ادا ہوًا ہے -

ج - بونانی اناجیل ادلجہ میں لفظ آمین بہت مرتبہ استعمال ہوا ہے - خدا وندلسیوع نے اکثر او قات خدا کے کسی مکا شف کو پہلی مرتبہ بیان کرتے وقت لفظ "آئین "جس کا ترجہ" سے ہے" استعمال کیا ہے -متی ۵: ۱۸: ۱۱: ۱۱؛ مرقس ۲۲، لوقا م : ۲۸: المخ - بیلفظ "آئین" بوا نی میں بہلی تین اناجیل میں ۲۲ مرتبہ اور آخری الجیل میں ۲۵ مرتبہ استعمال بوا ہے - لوحتا عام طور برلفظ آئین کو دیم اکر کھفتا ہے (لوشا ۱: ۱۵؛ ۵؛ س س س می ۱۱) تاکہ بات کو رئی دور بنائے - سما دے ترجہ میں جہاں ہے "بیل سے کہنا ہوں"

عفنوُ بصر - كلام باك مين أن تحدياً ذكراً كثراً باس - إس روحانى بهانب اوسيم كوظا بركرت سے حينا بخيران خدا وند كا صم . . . انكهول کوردشن کراہے'' (زمبرر۱۰۱۸) ۔ جب مجھ کی آنکھ ووشن ہوجائے تو روعانی علم میں ترتی ہوتی ہے ( افسیوں ۱: ۱۸) ۔ دیگر بیانات آنکھ کو خصرصیات کے اظہار کا ذریع تباتے ہیں۔ اچھے اومی سے یاس" نیک نط" ب ا امنال ۲۲: ٩) " مبندنظ" ( در مجد ۱۱۲۱) مغرور آدمی كوظا بركم تى سے -کیسز روور فرکی آنکھو" رکھتا سے دمتی ۱۲۰ ۱۵) -

أ بمحمول كومرمرلكانا تاكدعورتول تع جبرے كى فويصور تى براه عائے ( پرمیاه ۷ ، ۳۰؛ حز تی ایل ۳۷؛ ۴۸ )-" ایزیل نے . . . . بنی آٹھوں مين مسرمركاً ... ٢ - سلاطين ١ : ٢٠١) - آعمول كاسرمر - برجيد مسالول کا مرتب ہے بوسفوف کی شکل میں نیار کیا جاتا ہے اور میرا تکھوں میں لگاما جانا ہے رمکا شفرس:۱۸) ۔

المحمد بدن کاایک قیمتی اور نازک عضویے بیٹانچہ رم مرمتنل أنكهم في تبعي أ- خدائے اسے نوب محفوظ رکھنے كا انتظام كيا ہے۔ حس طرح أنك كومحفوظ ركه اكياب أسى طرح خدا ابي بندول كوسى ابني حفاظت میں رکھناہے (استنتا ۲۷:۱۰: ذکریاه ۲:۸) - واور إوشاه بھی خداسے دعا کر اسے کہ وہ اُسے آئمدی میٹلی کی طرح محفوظ رکھے (زیرُد)، ١٠-

المنكوك كالے حصته برغورسے نظر دالنے سے اومی کی حصول سی تصدیر د کھائی دیتی ہے لینی آدمی کی نیٹی -اسی کیے کئی مشرقی زبا بذال میں اس کا نے سطتے کو آئکھ کی تنبی (اُردو) ؛ مردم حشیم بامرد مکس میشم (فارسی) ؛ المنكوكا حصوط اكوى (الشوك) يا المكدكي بيتى رغبرانى كباجانا سے - ذكرياه ۲: ۸ میں اسے عبرانی میں ایکو کا دروازہ (باب) کہا گیا ہے۔

> الموتن به ايك شهر كانام و كيه اوت ـ آورنيك :- ديمه نيورات بائبل سا

> > أبي :- ديم يعد عيوانات بائبل الم

آئی- ایج-ایس:- IHS

قديم مسيى فنؤن بطيفه مين اكب علامت جواكثر حبكه استعال الفاظك الفاظك الفاظك الفائل المين مملى الفاظك الفاظك يرك مرون سے مُرتب كيا كيا سے جو رومى مثن مبنشاه تسطنطين

Constantine نے جنگ سے پہلے اسمان برایک صلیب يرلكھ بوٹ ديميے In Hoc Signo (Vinces) "اس

نشّان سے تو استے پائے گا)۔

اوروں کاخیال سے کریہ ذیل کے جیلے کے تفظوں کے سیلے تروف سے نرتیب داگرا سے Iesus Hominum Salvator دلیتوع انسانول کانجات د منده ہے)۔

سا- پکھدا در لوگوں کا نبیال سے کہ یہ ایک طُغرامے بولسیوع پوٹانی ٹام کے پہلے تین حروث سے بناہے

م ان لالميني الفاظ کے انتدان ر عرب این الفاظ کے انبذان آئی - این - ار- آئی : اسا INRI حروث جنبس بیلطش نے تین زبا**نو**ل میں (بینی عبرانی ، لالمینی ا ور بینا نی میں) لکھوا*کر ص*لیب پر ا دیزال کیا تھا۔ بیصلیبی کتبہ پول تھا:

مديسوع ناصري ميمود يون كا ما دنشاه"

Iesus Nazarenus Rex Iudaeorum د متى ٧٤: ١٧م؛ مرقس ٤٧:١٨؛ كرفا ٣٨: ١٨م؛ يوحنّا ١٩: ١١) - نيزدكيك

کتنه باکتابهٔ صلیب به

برائے عمد امر کے زمان میں یہ دھات کوڈھال کر بنایا لمينس أو أجانا تفا ا وريميراس نوب يالش كرك يمكايا جا تاتهادايد يىن درى ـ غالبًا دروكا لفظ أسبرتفا لينى لوسے كا بنا بؤا - نيم ما خاع كے در دازے بیر خدمت گذار عور تول کے آئینے بیتل کے نفے۔ اسی لئے مکن ىبُواكىما ن كونگىھلاكىرىيتىل كا حوض اوركىسى بنال گئى (خردے ٣٨: ٨)-٠ قدیم زمانزے کا نسی کے دُورے ہے تینے ، فلسطین اور اردگرد

کے ممالک سے دستیاب مبوتے ہیں ہواس تصویر کے نونے کے ہوتے تھے۔ یہ تانیے ا در رانگسسے ملی مہرنی وصات بینی کالشبی سے بنتے تھے۔

جس عبراني لفط كانترجمه ارسي السعياه س: ۲۲) کیا گیاہیے ، معیض مفنسرین کی دائے ہیں اُس سے ایک مہین کیوا مراد ہے ، اسم بعض اسے اسکینہ ہی تعقد کرتے ہیں۔ رہے ہیں۔ سشینشے کے ہوئینے غالباً پہلی صدی عیسوی

میں رائج ہوئے ۔ پیرانے زمانے کے آئینے نواہ دھات کے ہوں پاشیشے کے ، وہ صحیح نشکل منعکس نہیں کرنے تنقیر (اسر کینفیور ل ۱۲:۱۷) - ۲-کنفیبو<sup>ل</sup> س: ۱۸ میں بولیس رسول کا مطلب شائر بر بیے که «خدا وند کا حبلال مهاری يمرول سے السامنعكس نبير موتا جيسة أين سے ليني بورے طور رينبي مزنا المم مم درجر مدرج مدلت اور ببتر موتے ما میں سے ۔

بغفون این خطین انگیندی ایک ساده مثال دنیا سے

-(14:1) ايكرفاك دو حوالے سمينه كے منتعلق دلحيسب ا در عور طلب

بين ونشوع بن سيراخ ١١: ١١ اور حكمت ٢٧: ٧-

لا ہو دف سنے 19 ہے میں شا گئے گیا۔ مور دومن کمینفولک کلیسیا کا تدجمہ جوسوسائٹی ہوف سینٹ بال دوکہ نے 194 ہمیں شا لئے کیا۔

اگرکسی عمارت کا حوالہ ہیں دہاجائے: استنظا ، سو: ۲ یک تو اس سے مراد سے استثنا کی کتاب دہو باشل کی ترتیب میں پانچویں کتاب ہے)، اُس کا تیسواں باب اور اُس کی دوسری سے پوتھی آبیت تک ۔ پینکہ اِن دو ترجموں میں کتا ہوں کے نام مختلف ہیں اس لئے بعض مرتبہ نقابی نا موں کی فہرست دمکھینی پولے گی تاکہ ممانل نام معلم کیا جائے۔ مثلاً پردوشیشنٹ ترجمہ کی استنفاک کتاب کا نام کیتھولک ترجم میں تثنیب شرح سے ۔ یہ فہرست صفحہ و پرورج ہے۔

اُکُرِحوالہ پورے باب کا بونواکسے یوں بھی مکھا جاتا ہے بیتنا میں دیا ہے دیتنا کھی ہوئ انجیل کا پندرھواں ابب ۔

ر سه ایک حوری دیدانش ایبر - این - آیاه: - آبازیشی) ۱۹۹: ۲۰۰ با - تواریخ ۱: ۲۰۰ - برازیشی ۱۲ برم رصفاه کاباپ (۲- سموسیل ۲: ۲: ۲۱:۲۰ ر بر بر بران مربی کا لفظ (اسم مؤنت) - اس کا ماده" ای " سے -اس ای کی بیت اس کا ماده" ای " سے -اس ای کی بیت اس کے اس نے نشانی کی " عبرانی لفظ آوت " سے خروج اس اس الله بیت کیا ہا ا ، نرگور م م : ۹) - اسے آبیہ بھی باشل اور قرآن کے نقرول کرآیت کہا جا تا ہے - اسے آبیہ بھی برطعتے ہیں لیکن اس صورت میں تذکر مورکا - اسے آبیہ بھی برطعتے ہیں لیکن اس صورت میں تذکر مورکا -

اردد بائب اورقرآن میں وقف نام کی علامت یول مرتی ہے؟

یہ نشان در تقیفت کول ن ہے، بولمبورت کا مکھی جاتی ہے۔ اب نخ نز ایس کھی جاتی ہے۔ اب نخ نز ایس کھی جاتی ہے۔ اسے آیت کا مزر کھی جاتی ہے۔ کی علامت کہا جاتا ہے۔ بائبل میں آیت کا مزر آیت کے شروع میں دیا جاتا ہے اور قرآن میں آخر میں ۔ بائبل کے عبرانی میں میں اس کے نئے دیا جاتا ہے اور قرآن میں آخر میں ۔ بائبل کے عبرانی میں میں اس کے نئے پر نشان ہے۔ اور اسے سوف باسوکی کہتے ہیں۔ دیکھیے عبرانی زبان۔

این کا حوالہ ملائش کرنے کا طرافقیہ ا۔ اردومیں با مبل کے دستیا ہیں۔ دو ترجیے دستیا ہیں۔ اور ترجیے دستیا ہیں۔ ا اور پروٹسٹنٹ نرجمہ جونظر نانی کے بعد پاکستان با مبل موماً گ

### الف مقصوره

يربيان لفظان معنول مين إستعال مؤليه:

ا - وہ عنا سرجن سے کا مُنات تخلیق کی گئی ہے ۔ فلسفر یونان کے مطابق بیعنا صرحبار تقفے لینی آگ، پانی، ہوا اور مٹی - قیامت کے دن یہ سب تصبتم ہوجا بیک گئے ۔ ان کو ۲ - بطرس ۲۰۱۰،۱۲ میں اجرام فلک کہا کیا ہے رکینتھولک نرجمبر میں ''عناص''ہے )۔

٧- كسى زبان سم حروب بنبي يا حروب ابتث يعنى أكف ،ب،

ب وغيره- إن معنول من يربا سُل من استعال نهين سُرُوا مع

سا۔ ابتدائی تعلیم حبس کا ذکر عبرائیوں 2: ۱۲ میں ہے۔ بعض ہفستر کلنیوں به : ۱۲ میں ہے۔ بعض ہفستر کلنیوں به : ۱۲ میں گلتیوں به : ۱۲ میں محلتیوں به : ۱۲ میں محلتیوں به : ۱۲ میں محلتیوں به نظرین کلنیوں میں منتقب اور کمتی ابتدائی با توں سے مذمب سے ان عنا صری طرف اشارہ سے جوئٹر وع میں سکھا کے جائے ہیں ہے۔ اس مقام سے آگے بڑھ جاتے اور نمیک و بدمیں تمیز کرنے میں مشاق مربا نے ہیں۔ حالت اور نمیک و بدمیں تمیز کرنے میں مشاق مربا نے ہیں۔

۷ - توفیقی مذابهب میں ( دیکھئے توفیقیت بنیال کیا جانا تھا کہ مرحنصرا ور قدرت کی مرطاقت ، مثلاً بجلی کسی مجلوت پریت یا وزشتے کے ذریرا تر بہ تی ہے ان میں بریت بن دینرہ صدارت کریت ہیں - لوگ اس لئے ان کی پرسٹس کرتے تھے تاکہ محکوت پرست یا فرشتے کونوش رکھیں - بول وہ ان کی غلامی میں تھے - لبض مفت گلتیوں مراکہ اور کلسیوں ۲۱،۲۷ کا بہی مطلب لیتے ہیں -

۵ - اجرام فلک - ایک فدیم بونانی نشخے سے پر بات عیاں ہوتی ہے کرا سمان کے بارہ عناصر سے منطقته البروج کی بارہ صورتیں مُراد ہیں ۔ نوگوں کا خیال تھا کہ بُروج انسانی زنرگی پر دبڑا اثر رکھتے ہیں اور اس لیٹے وہ ان کی پرستش کرتے تھے (مقابلہ کریں استثنام : ۱۹) -

نيزو كميصة اجرام فلك \_ فلكبات -

المجد المحتوب من ترتیب سرون تهی کوابتث کہتے ہیں کورکر المجد است مروف الف - بات اور دارب - ت دث کل البث بناتے ہیں - انہی سردف کی ایک اور ترتیب بھی ہے جسے البجد کہتے ہیں۔ یہ ترتیب حساب \* حبل کے لئے استعمال ہوتی ہے -عربی میں اس ترتیب کوالا کھ کلموں میں یوں تقسیم کردیا گیا ہے -

ابجد بموز صطی ۱۰،۹۰۸ کلمن

الی بر باپ کے لئے ایامی لفظ۔ ریئے عہدنامہ میں مین مرتبہ اکیائے اور مرمر تنہ خدا کو مخاطب کمیا گیاہے (مرفس ۱۱، ۳۷؛ رومیول ۸: ۱۵؛ گلیتوں مم: ۲) ۔ مسیمیوں نے غالباً پر لفظ اس کئے خدا کے استعمال کیا

ییون سیمون سے عالب پر طوا ک سے مدا ہے سے استمال کیا ۔ کیونکد انہوں نے خدا و ندیج کو خود پر لفظ دعما میں استمال کرتے سُن تھا۔ ★ مشسنہ میں تبایا گیاہے کہ غلاموں کو اجازت نہیں صفی کہ وہ خما ذان کے سربراہ کو اس نام سے بچادیں (نیز دیمے گلتیوں مم: ۷)۔ یہ حق مرف بچر ک کا تھا۔

یراُن بہلے لفظوں میں سے ایک ہے جو بیکے شردع میں برنا سیکھتے ہیں الیسیاہ ۸:۸) - برلفظ نففے بیول کے مونوں کا تشکیل کردہ ہے اورکسی حیل و حجات کے بیز، مکمل اعتما ذ ظام کرتا ہے ۔

ا بابل ،- وكيعة برندگان بائبل مل

ا بندا: بالمبر منفرس شروع سے اس ترک بی تعلیم دمنی ہے کہ کل کائنات كى ايك ابتدائقى ا دراس كا ايك الجام بھى موگا - عبرانى بائبل كاپيلا تفط مولينيت (التلامي) سے - چنانخ عبران ميں پيدائمن كي كما بي بينيك سى كهلان ب- نفتريباً باشل ك مرتر تمريس (ماسوائ برولسطنط اودو ترتم سے اسی لفظ کامترادف لفظ استعال مؤاہے۔ بائبل مقدس کی سپلی کتاب كاليخطيم اورسنجيدِه نِقرَه يوحنّا إنا مين دُمراياً كياسب نيز عبرانيول ١٠٠١ اوركى دوسرى جگهول مين اس كاحوالبرديا كياب مكاشفه ١٨: ١٨ مين مسيح ييلوع كو" غداكي ملفت كا مبدأ ركميخفولك نرحم "خداكي فلفت ک ابندا "، کماگیا ہے لیکن اس سے سرگزید مطلب نہیں نکلتا کر خداوند مسيح تخلوق بين كممترا للد موت موئے أن كے وسيلے سے سب بيزي بنيں۔ أُوْرِضِدَا بِيْ كُمَا " وليوم ليرالوهيم ادرتم كأنَّات معرض وحَرْدٍ مِن أنى (بديائش ١: ٣٠ ،٩٠٩ ،٩٠١ ، ٢٠ ، ١٩٠ وغيره - مقابله كري نيطاا: ١٠ -اسى كتة مكاشفرا ٢: ٢ مين حدا وند فرمات بين كر" مين انتدا ورانتها مول يا ابتدائی باندس اصول به یونان نفظ stoicheia جس کا نرجمہ" ابتدال الم الیں " ہے اس کامُعرّب اسطقس د جمع اسطقات) ہے ۔ اس کے مختلف معنی ہیں اور معض مرتبہ ان کی تشریح کچه مشکل میش کرتی ہے۔

۱۰ : ۲۲ و ۱۰ : ۳۲ ۲۱ و ۱۰ و سلاطین ۸ : ۱۰ و عیره - پدخدا و ندکی صنوری اور پدایت کی علامت تنا - دکیشے بادل -

أية ابرأم ب- نيزديمه ابرأم ابرام بالمنزديمه ابيرام

"اُرْج سے بیبے ابر آم کی کہانی پیدائش ۲۷:۱۱ ابريام- ابرام :- "ادع عيب المال كي عدد ووجول سوياتيد مِن أُورِكَ مقام بربیدا ہڑا اورلیدازال مک کے شمالی حِفتہ حاران میں رمنے لگا۔ غالباً وہ ۲۰۰۰ ق م اور ۵۰۰ ق م کے درمیان زندہ تھا، لیکن صحیح تاریخ معلوم نہیں ۔ اُس کی کہانی کالیس منظر پیدائش ابواب ۱ "ا ۱۱ ہے جہاں بتایا گیاہے کہ انسان سے گناہ کے باعث خدا کا تخلیق کامقصد وت سوئليا تقا- ابرام كسائة خداك سلوك كومرف يون بنين مجهنا چا میشے کو اُس سے اسرائیلیول اور اُس کی دیگر اولاد کو سی برکت ملی ملکر تمام گندگا دنسل انسانی کوسی (۱۲: ۳) - نعدا نے ابر آم کو اپنے تشتدواؤں اور ملک کوچپوژ کر ایک او ر ملک میں حانے کو کہا جہال وہ اُسے ایک بری قوم بنا مے کا بیتا پند وہ خدا کی مرایت سے مطابق کنفان کی طرف یل دیا۔ خدانے اس سے ساتھ ایک ★ عبد إنرها ( ١٥: ١٨) اور ہیں۔ اس عہدے نشان سے طور مرختن کا تفکم دیا (۱۰: ۱۰)۔ خدا نے ابراہم سے وعدہ کیا کہ وہ اِس ملک کوحس میں وہ عیل میررا سے اُسے دے گا اوراً می مخاص کا نام ابرام سے بدل کرابر ام رکھا جس کا مطلب ہے "بهت تومول کا إب" ( ۱۷: ۱- ۷) - اسی طرح خداف اس کی بیوی کانام سارتی سے ساکرہ میں تبدیل کرویا ( پیدائش ۱۹:۱۶) -

ان ابراب کا بنیا دی مضمون برشے کہ ندا اپنا وعدہ کہ دہ ابہا کو ایک بڑی قرم بنائے گا پر راکرے گا مطالا کمہ وہ اور اس کی بیوی عمر کرسیدہ اور بے اولاد تھے ۔ قدیم دستورے مطابق ساکرہ نے اپنی لوٹری باخرہ ابر آم کی بیوی بینے کے لئے دی ۔ اس سے ایک لڑکا بیدا ہوا جس کا نام اسمنی کرکھا گیا ( باب ۱۱) ۔ لیکن خداکا مقصد لونڈی کے بیٹے سے مرگزلورا نہیں مونا تھا۔ بالآخرسارۃ سے اصحاق بیدا ہوا (۱۱): اب ۔ پوکہ ساکرہ ابترہ اور اس کے لڑکے سے مبتی تھی اس لئے اسما غیل کوئیال دیا گیا ۔ لیکن اب بھرخداکا وعدہ ٹوٹنا نظر آنے لگا کیونکہ ابر آم اضحاق کی قربانی دیسے کو تیار مورا ( باب ۲۲) اور مزید یہ کہ احتیات کے بعد گرانے مہذامہ کے جو الجات زیادہ تر ابر آم کے ساتھ ضدا کے وعدوں ہی کو دھراتے ہی۔ کے جو الجات زیادہ تر ابر آم کے ساتھ ضدا کے وعدوں ہی کو دھراتے ہی۔

النظ ۱۱: ۱۱؛ ۱۹: ۹ مقا مله کری اعمال ۲۵: ۲۵) ابر کام کے خدا کے نام میں ہی ہے (مرفس ۲۱: ۲۱ مقا لم کریں یوخنا ۸۱:۸۵) - لیکن انہول نے بیتناہم دی کرمہترے مشرق اور مغرب سے بیشمول غیرا قوام ابر آم، اصفاق رویعفوت کے ساتھ آسمان کی بادشاہی میں داخل مول کے (متی ۱۱)۔ مردر ن کے لئے ایک عدد مخصوص ہے۔ بہ تاریخ وغیرہ کے تکھنے کے کام ہردر ن کے لئے ایک عدد مخصوص ہے۔ بہ تاریخ وغیرہ کے تکھنے کے کام ہردر ن کے لئے ایک عدد مخصوص ہے۔ بہ تاریخ وغیرہ کے تکھنے کے کام ہرد کی ہی ہی تر نتیب ہے۔ یا درہے کہ عبرانی میں صرف بائمیس حروف ہیں ۔ اس کئے حروف ابجد کے بہلے بچھ کلے ہی استعمال ہوتے ہیں۔ ان بائمیس حروف کی عبرانی شکل دکھنے کے لئے بائمیل کے پروشسٹن بطے اددو نرجم ہیں ذاقبہ ہوت کا عبرانی شکل دکھنے کے ایم بائمیس محقے ہیں۔ برحصے کی مہرا ہیں بائرتیب ہوت ابجد کے ایک حرف سے شروع ہوتی ہے۔ مثلاً بہلی ہو تھ آیات عبرانی میں مرت ابعد سے شروع ہوتی ہیں، دوسری آٹھ بین سے اور اسی طرح تمام حصت۔ ابعد سے شروع ہوتی ہیں، دوسری آٹھ بین سے اور اسی طرح تمام حصت۔ نیز دیکھنے "عبرانی ذبان" اور حساب حبل ہی

ا بحار - ببیجار: - رغیران = ده گفتاههی -ابحار - ببیجار: - داور ادشاه کاایک بیٹا (۲-سموئیل ۱۵:۵؛ ۱- تواریخ ۳:۲؛ ۱۲:۵) -

ا بخرات بر بخاری جمع الجمع - بخاری جمع انجاره ہے اورائس کی البخرات بر لفظ مرت ایوب ۲۷: ۲۷ میں پروٹششنٹ ترجمہ میں آیا ہے ، جہاں البیموسنداک قدرت کی تعربیت اورائس سے کاموں کی بٹائی کرتا اور بارسنس سے عمل کا بیان کرتا ہے ۔

ابرالاً باد: - بمیشد میشد دیسعیاه ۱۵:۵:۱۵ اورد گرمقاات - ایرالاً باد: - بینمین کے قبیله از ایران این این این این این کرائی دان: - کامی دمیس جیت شینا کے بیابان بین این قبیله کرائی دان: - کاری دمیس جیت شینا کے بیابان بین این قبیله کی رسان کے لئے گیا گئتی از ۲۲:۲۱) - وہ خیمتر اجماع کی فقوست کی موقع میرمامز تھا دگتی د: ۲۷:۲۱) - وہ خیمتر اجماع کی فقوست کے موقع میرمامز تھا دگتی د: ۲۰:۷۱) -

عبرانی- اس کام معنی یونانی لفظ اُلمپیون ( بلاکت ہموت، ا ایرون :- بربادی ہے - ید نفظ پرانے عبدنا مے میں چھ مرتبرا آب اور اس کا ار دو ترحمبر پول ہے : ایوب اس : ۱۲ مجسم کردیتی ہے ؛ ایوب ۲۲: ۲ جہنم ؛ اشال ها : ۱۱ جہنم : ۲۲: ۲۰ بلاکت - آسخری مین سوالوں میں اِس کاذکر پاال بینی مردوں کی فیام گاہ کے ساتھ ساتھ مؤاہے - ایوب ۲۲:۲۸ میں جہال اس کا ترجمبر ہلاکت بڑا وہ موت کا ہم معنی معلوم مؤتاہے - زبور جہال اس کا ترجمبر ہلاکت بڑا وہ موت کا ہم معنی معلوم مؤتاہے - زبور

نے عہدنا مے میں ایک ہی مرتبراس کا پونانی لفظ البیون استعال بڑواہے درا۔ یہاں اس سے انتقاہ گرشتھ کا فرشتہ مرادہے۔ بڑواہے (مکاشفہ 9: ۱۱)۔ یہاں اس سے انتقاہ گرشتھ کا فرشتہ مرادہے۔ نیز دکھھنے پاتال جہنم۔ برزخ ۔

أبر - با دل :- برونششنط نزجم مين مندرج ذيل علمون مين باول أبر - با دل :- سمح لئے نفط أبر آبا ہے - گنتی 9 : ۱۵ ، ۱۵ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰

ا بہوں نے بیت تنا سیسم و بینے واسے کی طرح احبس نے ان سے پہلے نزب کی صرورت پر نرور دیا متی س: ۹؛ او فا ۱۹:۸) بہودیوں کو تبایا کی محض ابر آم کی اولاد مونا سی گناموں سے مخلصی حاصل کرنے کے لئے کافی مہیں ہے دیویتنا ۸ : ۳۱) -

پوتس رسول بیدائش ۱۱: ۲۵ بین نظر بیان کرتا ہے کہ ابریام ایمان سے راستبا زعفہ (انمونکہ وہ خدا پر ایمان لایا اور براس کے لئے راستبازی کُنا گیا ( رومیوں باب ہم، گلتیوں: ۱۹:۲) - لیکن لیفقوب رسول اسی آیت کو مَزِنظر رکھتے ہوئے اس سیخا ٹی کے ایک اور بہاو کو بیان کرتا سے (لیفقوب ۲:۲۱) - پولس رسول کا ایمان ہے کرفیراتوام بھی بذرلیہ ایمان ابریام کی اول د بن سکتے ہیں (گلتیوں ۲،۲۱) (در آزاد عورت سے ابریام کی ور نہ کے فرزند اصفاق کی ما نند وعدہ کے فرزند بھی (گلتیوں ۲۲) -ابریام کی کو و نہ کے بوگرد گاؤی بحد پر با ٹین بہلو برٹیک لگاکر اور ابریام کی کو و نہ سے سرکو تھا میں ہوئی تو میز ابن آسے اپنے دائیں بہلو برٹیک لگاکر اور ائیں ماتھ سے سرکو تھا میں ہوئی تو میز ابن آسے اپنے دائیں طون بھا تا اور یوں دہ تقریباً اس شخص کے سینے کے قریب (یاگود میں) موثا تھا ۔ انہ آگر د یوں دہ تقریباً اس شخص کے سینے کے قریب (یاگود میں) موثا تھا ۔ انہ آگر د ایک عزیب کی عادی و دیھئے لیہ میں اس کا اس اسلام کی طون اشادہ تھا (لوقا ۱۱) ا

ا بائی شکاری برنده: - اعبرانی به منوع - قب عوب به ضبع بس سے کرہاں اس سے مراد نگر گرا ہے - بیھے پرندگان بائیں ۳۲ ۔

المبیعام - ببیلعام :- اشکآرکے علاقے میں ایک تصبیر دمشق المبیعام - ببیلعام :- کے قبیلے کو دیاگیا (یشوع > 1: ۱۱) مشتیخ بہاں کے باشندوں کونہیں نکالا ( قضاۃ ۱: ۲۷) - شاہ یہود آہ انزیاہ کو اسی کے قریب قبل کیاگیا (۲-سلاطین 9: ۲۷ میں ہجا ابلعام ہے) - نیال کیاجاتاہے کہ بلغام کا شہر مولادیوں کو دیاگیا اسی کا دوسرانام تفا (۱- تواریخ ۷: ۲۰) -

(ا-تواریخ ۱:۰۰)
البینے - (بیلیبند: وعلاقہ حبرانی ابیل = پراگاه) 
البینے - (بیلیبند: وعلاقہ حبرانی ابیل = پراگاه) 
در قاس ۱)- یا بیک شہرکا نواحی علاقہ تفا جو دریائے آبانہ پرواقع تفا۔

یرشہردمشتی کے شمال مغرب میں ۲۵ میل کے فاصلہ برآباد تفا۔

ابن اوم مہرد من عبی نسل انسانی کا ایک نماص ممرد حزقیا ہی نماکو اربار

ابن آدم کہا گیا ہے (سرقی ایل ۱:۱۰ من ۲۸ بیعد) اور دانی ایل نبی کو اربار

ابن آدم کہا گیا ہے (سرقی ایل ۲:۱۰ ۲۰ من ۲۰ بیعد) اور دانی ایل نبی کو

اسمانی ابن آدم کی صورت میں زبین پر اپنی ظاہری بادشا ہی کو قائم کر سے مکومت کر کیے مکومت کر کیے مکومت کرنے کے میں مداوند لیٹوع یہ دی حاکموں کے سامنے ابن آدم کی آئندہ کی سرگرمیوں میں ووم حلوں کا ذکر کر کرتے ہیں ۔ (۱) آسمان میں ا بہنے تخت پر بیٹھنا اور (۲) حکومت کرنے کے لئے ذہن پر دوالیس ان ا

زیتون کے بہاڑکے مکالمے میں خدا و ندلیتوع نے بیشگو ہی کی متنی ۱۹۷۰ کا تب گوفا کا ایم ۱۷ کہ اسما نی این آدم کے طور براُن کی زمین پر والیسی کجاری کی طرح تمام روئے ذمین پر طاہر موگی ۔ نیزوہ اس اُسمائی ابن اوم کی آمد کو ذکر کر اوم کا ۱۰:۱۰ میں کو اُنہوں نے چھید اسے نظر کریں گے "متی ۱۹۲۰ میں میں خدا و ندلیتوع فرات ایمین "اُس وقت ابن آدم کا نشا ن آسمان پردکھا کی دے گا اور ابن وقت بیس" اس وقت زمین کی سب قرمین چھاتی پیشین گی (فیت ذکر اُنہ ۱۲) اور ابن آدم کو بٹری فیدن کی دانیا کی درت اور حلال کے ساتھ آسمان کے باولوں پر آئے و سیکھیں گی دانیا اِن کہ دیا ۔ عدال کے ساتھ آسمان کے باولوں پر آئے و سیکھیں گی دانیا اِن

اس سے تفوٹری دیر پہلے مسیح خدا وندنے کہا تھا! یکن تم سے پہلے کہتا ہوں کہ حب ابن آدم نئی بیدائش میں اپنے جلال کے تخت پر نظیے گا توتم بھی حرمیر سے پیچھے سولئے ہو (وکھوں میں گوقا ۲۷: ۲۸،۲۸) بارہ نختوں پر مبیط کہ اسرائیل کے بارہ قبیلوں کا انصاف کر دگے " (منتی ۱۹: نختوں پر مبیط کہ اسرائیل کے بارہ قبیلوں کا انصاف کر دگے " (منتی ۱۹:

ابن آدم کے لقب کو اپنانے سے خداونڈمسی نے اپنے آپ کو وہ آسمانی سہنی پیش کیا ہے جو الاک مونے واسے انسانوں کے سلئے رحمت کامشن لے کرآسمان سے ذمین پرائٹری ۔

گرفت بھی خدا و ندلیتوع نے اپنے بارے میں ابن آدم کا لقب استعال کیا ہمیشہ اس سے مراد وہ شخصیت ہے ہو گونیا بر حکومت کرنے کے لئے آئے والی ہے تو بھی اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہو کچ بھی انہوں نے دہ سب کا سب ان کی سب کا نہوں کے انہوں کے ان این آدم سے بات کے اس لقب کوانس کے علم الآخری سے معمور معنوں میں کے کر اُسے بر سم حالات میں اپنی ذات سے منسوب کر معنوں میں کے کر اُسے بر سے کہ وہی بیابن آدم ہیں ۔ ان بی بانوں کے کر اُسے بر سے کہ وہی بیابن آدم ہیں ۔ ان بی بانوں کے بیش نظروہ متی ان برا میں لو تھے ہیں کہ "لوگ ابن آدم کو کہ کا کہتے ہیں ہیں ہیں منظر بیش نظروہ متی ان این آدم کے لقب کا ضدا و ندمیسے کے بارے میں انظر روفیقی انسان ظاہر دفعہ استعال ہؤالات میں سے لقب کو نہیں فقیقی خدا اور حقیقی انسان ظاہر مرطرے کے حالات میں سے لقب کو نہیں فقیقی خدا اور حقیقی انسان ظاہر

کرتاہے۔ ابن الند:۔ دیکھئے غدا کا بیٹا۔

ابن عزر - عابن عاند :- رغران و الزائم كايك شهر

جہاں فلمستیوں نے بنی اسرائیل کے مفایلے میں صف آزرائی کرکے اسرائیل کرشکست دی (اسیموئیل ہم: ۱)۔ بعد ازاں خدانے انہیں فلسنیوں پر فنج دی اور سموئیل بنی نے مصفاہ اور شیق کے درمیان یا دگار کا ایک پخفر نصب کیا حیس کا نام ابن عور کینی مدد کا پخفر دکھا (اسموئیل ۲: ۱۲)۔
دبیر سب سب سب دول کا دار تھی کا دیا ہے۔

ابنیا و بیدنی بالا:- (عبران : یموواه تعیر اسم) - ابنیا و بیدنی بالا:- اینیمین سے تبیلے میں سے یرونام کا

بييًا (١- تواريخ ٩ : ٨)-

۲- بینمینی رغواتی کا باپ (۱- تواریخ ۹:۸)-

ر بس بیرکا بیا جوسائول بادشاه کے باب فیش کا بھائی تھا۔ اس بیر ساؤل اس کا تا این تھا۔ اس فیش کا بھائی تھا۔ اس فیش کا بھائی تھا۔ اس فیش کا تھا۔ اس کو ناوی کا بھائو کی فیٹ کا سیدسالار تھا اا سیموٹیل ہما: ۵۰) - حب ساؤل داؤد کا پچیا کر دیا تھا تو دہ اُس کے ساتھ تھا کا استموٹیل ۲۰۱: ۵) - داؤد نے اسے جھا کا تھا کیونکم اُس نے اپنے مالک کی حفاظت کرنے میں کو اس کا تھی راسموٹیل باب ۱۵)۔

اس کے اپنے مابلت می طفا مصابرت بن تو ہی کا کار اور وی بہت کواسر آلی میں انہ اس کے بیٹے اِشبوشت کواسر آلی کا باد نشاہ بنایا (۲- سموشیل ۱۹:۲) - ابنیر آور اُس کے آدمیوں کی لڑا لگ و آؤر اور اُس کے الازموں کے ساتھ جبتوں کے تالاب پر سرد کی - ابنیز کی فوز نشر کی ایک کے اور اُس کے معالی میران جنگ سے بیسیا ہوتے وقت عساتی نے کہر کو آب کی کا بھائی تھا ، ابنیز کا بیچھا کیا ۔ میکن ابنیز نے اُسے ہلاک کردیا را ۲ - سموشیل کی دیا را ۲ - سموشیل کے دیا دیا ۔ سموشیل کی دیا دیا ۔ سموشیل کے دیا دیا کہ دیا دیا کہ دیا دیا کہ دیا ک

ا بہ براہ ہے۔ اپنیراور اشبوست میں تھبگڑا موگیا - اِس کا نتیجہ بہ نکلا کر ابنیر داؤد کے ساتھ بل گیا - داؤ دنے بڑی بڑت سے سانھ اُسے قبول کیا ۔ جب یوائٹ نے سُنا تو اُس نے جا شوس مجھتے موٹے یا اس بہانہ ک آرا میں ابنیر کوفتل کرکھے اپنے بھائی عسائیس کے نون کا بدلہ لیا ۔

و اُو کے ابنیرکی موت کا بڑا نائم کیا ۔ اُس نے کہا "کیا تم نہیں جانتے مہا سکیا تم نہیں جانتے مورکہ آج کے ون ایک سروار بلکہ مہبت بڑا آدمی اسرائی میں مرا ہے ؟" اُس نے اپنے جانشین کو وصیت کی کہ وہ ابنیرکی موت کا برلہ ہے ۔ اسلامین ۲: ھی۔

ا بی :- برتیآه بادینه ای مال جسے ذکر آیه کی بیٹی بھی کہا گیا ہے۔ آئی ا ابی :- ابتی کی مفقف ہے (۲-سلاطین ۲:۱۸؛ ۲-تواریخ ۱:۲۹) - ابتی کی استان از ابتیاران اور ابتی کی استان :- (عبران اور ابتی کی استان :- لاویوں کے گھرانے سے تورج کا بیٹیا (خروج ۲:۲۷) -

ابیا و روی ۱۹ به ۱۹ به - (عبرانی = بیر ماه باب یه )ابیا و - الجی ما ۶ :- (عبرانی = بیر ماه باب یه )۱ بیری (۱- تواریخ ۲ : ۲ ) ۱ بیری کے بیٹے بحر کا ساتواں بٹیا (۱- تواریخ ۲ : ۸) ۱ سرمی سیس بنی کا دوسرا بٹیا - باب سے اُسے قاصنی مقرر کیا - بعد
میں وہ برحلین ہوگیا دائے ۲ : ۲۸) -

ه- مكه باستركاباپ (استر۱۶: ۱۹؛ ۹: ۲۹) -البداع-البلاغ :- رعبراني إب بانتام)- ابرآ ادراس کی بوی قطور م کے بیٹے مریان کا بیٹا (پیدائش ۲۱،۷) انواریخ ۱:۳۳۱-

ابیرام - ابی رام :- دعران یه باب کوسرفرازی ای سے ،-ابیرام - ابی رام :- در بن کے قبیلہ کا ایک سخنس اس نے ا پنے بھائی واتن اور لائدی کے قبیلہ میں سے فرزے کے ساتھ ل کر موسیٰی کی فخانفت کی حس کی دھرسے خدائے اُسے مبرا دِکر دیا (گُنتی با ب ۱۱)-٧- بيت الي حي أبل كايبلو تفا بيتا- ا-سلاطين ١١: ١٨ سام مير

اسے ابرام کہاگیاہے۔

الى سلوم - إب شالوم :- (عبران = باب سلامت ) - الى سلوم اور لادلاميا وہ جسور کے بادشاہ کمی کی بیٹی معکرسے پیدا سرور ۲رسموٹیل مورس - ایاب خاندان تَعِكَريْك كى بنا برالى سَلْوَم نے استے بعال امنون كو قسل كرديا كا (٢-سموتي باب ١١١) اس سنة أس اين نائاك بال نياه ليني بيرى - وه وبال تین برس تک دیا- واقد کی فوجول کے مسیرسالاد میاآب کی سفادش پر واقد في اسع معاف كرويا اوروه والس يروشكم الي ١١-سموكيل باب ۱۲) - پھروہ اپنے بایب کاتخت چھیننے کی کوشش کرنے لگا۔ وہ لوگوں ک غوشا مد کرے وال کامنظور نظر بن گیا ( ۱ سموشل ۱۵: ۱- ۷) محداس نے حبرون میں اینے با دنشاہ سونے کا اعلان کردیا ۔ اکثر لوگوں نے ماسس کی بیروی کی بیان کے کر داؤد کو بروشلیم سے بھاگنا پڑا - سیکن بعد بیں الى سلوم كواكيك لوال مي شكست مولى كيونكراس في داودك دوست حُوسَى كى مُرى صلاح يرعمل كيا- يواكب في اُسے قتل كرديا (٢ سموسَل باب ١٨) - وه تووليسند اوركم ظرف انسان تها اس ك ايها بادشاه نابت نر سرة المس كصل وأودكا نوح برامشهورك السموليل ١١٠ ١٣١)-ر مر ابی منسور: - (عبران = باب دیراد ) - ابسور ابی منسور: - بنی مرده کرایک شخص سمی کابیا (ا- تواريخ ۲: ۲۸، ۲۹) -

ابسوع - ابی شوع: - (عبرانی = اب بات به ) - ابسوع - ابی شوع : - اربیخاس کامن کا بیا (۱-تدادی

۷: ۲، ۵۰،۵ ؛ عزرا ۷: ۵) -۲ - بالع کے خانلان سے ایک مبینمبدی شخص (۱- نواریخ ۸:۲۸) -الى شاك - الى شاج :- مرسم كا ايك توارى من فوادر با د نشاه کے بیرها ہے میں اُس کی خدمت کی ( ایسانطین ۱: ۲۰ ۱۵۰) -داؤدکی موست کے بعد اور میانے اس سے شادی مرینے کی درخواست میکیا

م - ما رُون کے آباق خاندان سے م م دریقوں میں سے آگھوں فرنن كاسرىيا وجيد دادد في مقريكيا (١- تواريخ ١٠:١٧) -

ه- امرائیل کے میرلغ آم اوّل کا بیٹیا را۔سلاطین مها: ا - ۱۸ - بعیب وه کیته می مننا نو النیاه نبی کی بیندیگول کے مطابق وہ بیاری سے مرکمیا۔

۷- بہتوراہ کے با دنشاہ رحبُقام کا بیٹیا اور جانشبین -اسراشل کے دس تبیلوں کو دالیں لینے سے لئے اس نے بڑتھام سے جنگ کی اور کا میا بی کے نشهم يؤده بيوال كيس اوراپنے باب كے بيك نقش قدم برميلا اُس في تين سال سلطنت كي (٧- تواريخ ١١: ١١؛ ١١٠ ١١٠)-

المناه كان المناه كالك كالك كالمان الخمياه ١٠:٥ ؛ ١٢ : ١٠ ، ١٠)-٨ - حزَّقيآه يا وشاه كي مال (٢- تواريخ ١:٢٩) - ٢- سلطين ۲:۱۸ میں اسے آتی کہا گیا ہے۔

٩- اُن مردار کا مبنوں میں سے ایک ہو ڈر آبا کی ساتھ با آبی سے

والسي أك تق الخمياه ١٢: ١م ١٠)-

ا بی آبل :- عبرانی نیخ نعدا باپ سے ا-ا بی آبل :- ۱- ساؤل اورانبیر کا دادا (۱-سموئیل ۱:۹؛۱۱،۱۵) -٧- واو تو كي سور ما وك مي سع ايك (١- تواريخ ١١: ٣٣)-

الميموسكيل ٢٣ : ١٣ مين است الى عليون كما كيا سع -

ابریب بر عبران = انام کی بالی بینگا، -عبران سال کے پیلے ماہ کانام (خردے ۱۲:۲۳؛ ۱۵؛ ۱۵؛ ۳۲ : ۱۸) - امبیری کے بعد اِس کانام بدل کرنیسان دکھاگیا - یہ مادیح ایرال میں آ اسے ۔ کینفولک ترجم میں اسے "نے کیم وں کا مہینہ" بھی کہاگیا ہے۔ (نخروج ۱۳ ۱۲) - وتکھٹے کسلنڈر۔

ایجیل - ابی بجائل :- رعبران یاب و شامی - ابی روزن مین است. ایجیل - ابی جائل :- ۱-نابال کی بوی جوایخ فاوندی موت كع بصروا وَو بادشاه كى بيوى مولى (اسموتيل ٢٥: ٣١ ،١٢١-١٧١) ٢٠: ١٧؛ ٢ يسمونيل ١٧ : ١٧) - إس سع دا ودكا دوسرا بينا كلياتب (١ يسمونيل ١٠) س) يا ا-تواريخ س: اك مطابق داني آل بيدا سَوا -

٧- داوُدى بهن ناحش كى بيٹى اور دا وَد كے سبيرسالارعما سا کی مال ( ا- تواریخ ۲: ۱۹)۔

ا بیخیال - ابی حامل: دعرانی یا بات توت ہے۔ ابیخیال - ابی حامل: اسلامی کے تبلید میں سے ایک شخص کا نام بوصوری ای کاباب تھا (گنتی س: ۵۷۷) ۔

۷- ابليسور کي بيري ( ۱- نوار کيځ ۲ : ۲۹) -٣- بني تُحدَكا ايك شخص جرعابعاً دشمه ايك شهربسن ميں رسمانها

(ا- تواسيخ ۵: ۱۸) -م - بیتوداه کے بادشاہ رحباً م کی بیوی محالات کی ماں اور داور

کے براے معان انیاب کی بیٹی (۲- تواریخ ۱۱: ۱۸) مِفا بر کریں کمیتھولک

سے کی جس پرستیان نے اُسے قبل گروادیا (ا-سلاملین ۱:۱۱ ببعد) 
الی شے - ابیشے - ابی شادع :
کا بیٹا اور بہا ورتھا اور ابیخ و شمنوں سے بڑی کا بیٹا اور بہا ورعساہیں سختی سے بیش آتا تھا - وہ واؤد کا بڑا وفادار اور برگرم فادم تھا - اس سختی سے بیش آتا تھا - وہ واؤد کا بڑا وفادار اور برگرم فادم تھا - اس نے داؤد کو صلاح دی تھی کر سوئے ساؤل کو قبل کردے (اسموثیل نے ۱۲:۲۰ می ساتھ لڑائ میں واؤد بوشاہ کو ایشی بوب فلستی بہلوان کے با تھ سے بہایا تھا (اسموثیل ۱۲:۱۱) 
ابی طال بر (عرب نے بیلوان کے با تھ سے بہایا تھا (اسموثیل ۱۲:۱۱) 
ابی طال بر دورن بیلیت شینم ہے ۔

داؤد بادشاہ کی ایک بیری (۲ سموثیل ۱۲:۲۱) اور تواریخ میں اور ایسیموٹیل ۱۲:۲۱) اور تاریخ ساتھ برای سے بیری (۲ سموٹیل ۱۲:۲۱) اور تاریخ ساتھ برای ساتھ

ابيطوب - ابيطوب :- بن بينمين كانك شخص (١- تواريخ ١٠٠٧)- تواريخ ١٠٠٧)-

البع ترر الى تعن د: - دعران = مدالا المست كم نامان كالمرراه تفا - قامن فرتون المست خفا وقفهاة ١٠:١١) - المست خفا وقفهاة ١:١١) -

٧- و آور او شاه كي سور ما ول مي سے ايك (ا- تواديخ ١١: ٢٨)-

اسل - آبیل در مجران ته مرغزان -ربیل - آبیل در مسلم کانام جهان سبّع کی بغاوت بوژی تقی د ۲-سموئیل ۲۰ : ۱۸،۱۲۰ - اسے سبت معکد کا ابیل بھی کہتے ہیں د۲-سموئیل ۱۲۰ ۵۱۷ -

ابيل ببت معكد- آبيل ببت معكد: منهر (۱-سموئيل ببت معكد: منهر (۱-سموئيل ۱۰۰، ۱۵) د منهر (۱-سموئيل ۱۰، ۱۵) د منتج ، داوّد با د مناه كه سامنے سے بهاگ كراس شهر ميں ايا درارہ موئيل ۱۲، ۲۰) - بعدا ذال اس شهر كو بن مرّون فر كريا (۱-سرطين ۱۵: ۲۰) - بعر مناه اسكور كيكت بالم سرنے إس برقبعند كيا دراسلاطين ۱۵: ۲۹) -

ابيل سبطيم - آبيل شبطيم :- موات كي سرزين مين ايك مقام - يهال بني اسرئين مين ايك مقام - يهال بني اسرئين مين ايك مقام - يهال بني اسرئيل دريائ يرون كوعبود كرف سه يهل طرح تق ركنتي سب و بهال بني اسرئيل موات كالميان المودول كالميان الميان كوران الميان الميان كوران الميان كوران كالميان الميان كوران كالميان كوران كوران كوران كوران كوران كوران كالميان كوران كورا

ابیل مائم - آبدیل مائم :- شکل یانام سے (۷-تواریخ ۱۱:۷) - ابیل می وارد نازی اسل می وارد نازی اسل می وارد نازی اسل می وارد نازی اسل می وارد کا میدان) - ابیل می وارد کا میدان) - ابیل می وارد کا میدان) - ابیل می وارد کا مین ایک مقام - ابیل می وارد کا مین ایک مقام ابیل می وارد کا مین ایک مقام ابیل می وارد کا مانی - وریاح برون کے مشرق میں ایک مقام - یبان پر میقوت کی موت پر پوسقت نے کنتان می مشرق میں ایک مقام - یبان پر میقوت کی موت پر پوسقت نے کنتان می داخل مورن کے مشرق میں ایک مقام - یبان پر میقوت کی موت پر پوسقت نے کنتان می داخل مورن کے مشرق میں ایک مقام - یبان پر میقوت کی موت پر پوسقت نے کنتان می داخل می داخل می داخل ایک ایک مائیل و اسلام کی اولاد سے نیقطان کے تیرہ میلوں میں سے دان اس می کا ولاد سے نیاوشاہ کی اباد شاہ کی اورن کا میری بہن سے - بادشاہ اس کی ابر آم کو اس کی می اول کو اس کی موت بر آم کو اس می موا میں تندید کی تواس نے اس کو میوا کر اپنے ہاں کو کا پر کیکن جب خدا نے اس کی موا میں تواس نے اس کو میوا کر اپنے ہاں کو کا پر کیکن جب خدا نے اسے خواب میں تندید کی تواس نے اس کو اسے ابر آم کو واپ

یر بیر برارکا دوسرا با دشاہ - غالباً بر پہلے با دشاہ کا بیٹیا تھا۔ اِس سے اصحاق نے کہاکہ رلقتمیری بہن ہے ( پیدائش ۱:۲۷ - ۱۱)۔

سر جوثون کی سرم کا بٹیا ( قضاق ۱ : ۱ ، ۹ : ۱ - ۵ ۵) - بادشاہ بنے کے لائج بین اس نے اپنے ستر بھیا بیوں توقل کر دیا ۔ اسکی سب سے چھوٹا بھا ان کو تا کہ کا بادشاہ کی تو آم بی نکا دائے ہو اسکے خلاف بنا اس بی نکا دی اسکے خلاف کر اس بی نکار دہ اس بیشر م سے اس نے سال ح برو ارکو کہا کہ است قتل کر دسے تاکہ دہ اس بیشر م سے بہے جائے کہ اسے ایک عورت نے بلاک کہا ہے ۔

م - فلستیوں کا ایک بادشاہ حب کا ذکر زبر ۲۴ کے سرنامہ بیں ہے - غالباً برجات کا بادشاہ اکبیس ہے حبن کے پاس داو دنے ساؤل سے بھاگ کریناہ لی تقی 11-سموٹیل ۲۱:۱۱ تا ۱:۲۲) -

د واقد کے دلے کا ایک گاہی - اِس کے باپ کا نام الباتر کے اور کے ایک نام الباتر کا نام الباتر کا نام الباتر کا نام الباتر کا نام البات کی ہے :
ا بدند آب ۔ ابی نا د آب :- (عبران = اب کی ہے :- اور کی میں کے گھرمیں کچھ میں کہ کھرمیں کچھ میں کے گھرمیں کے کہ کے دور کی دور کے دور کے

۷ - لیشی کا ایک بیٹیا ( ایسموئیل ۱۹: ۸! ۱۲: ۱۳) -۳ - سافیک بادشاه کا ایک بیٹیا ( اسموئیل ۳۱: ۲) - 4 - ماردک -

ے۔ تین بواول کاگیت ( دانیال س : ۲۴ کے بعد سدرک مبیک اور تعد نجو کا محدیہ گیت - یہ س : ۱۷ سے آبت . ۹ یک سے ۔ ۸ ـ: نذکر ه سونسن ( د انبال باب ۱۳) ـ

و په تذکره لعبل ( دانيال پاب ۱۴) په

١٠/١٠ - پېلا اور دوسرا مکا بيتين -

اصلاح كليسياك وقت سع يرونششف كليسياتي ال كالهاى نہیں مانتیں یمکن بعض برولسنٹ کلیسیائیں، ہزرگ جیروم کے قول سے مطابق انہیں چال حیلی کے نیک موقے اور اخلاق کی ورستی کے لئے یر صفے کی احازت و نتی میں کسکین عقا مُدکے شبوت کے لئے انہیں کسند نہیں مانتیں۔

یہ إلى ولس كى مخفقت صورت ہے دليكن سے عہد الفراس :- ير إلفر ولتن كى محقف صورت سے بيدن سے عهد الفراس :- نام ميں يذكور الفرونس اور شخص سے - وه پولس كا "عز نبريهم خدمت" تفا اور كلية كى كليسياكا پاسبان - غالباً وه اس كا بانی تھی تھا (کلسبول 1: ٧)۔ پولس رسول اس کے بارسے میں برصی کہنا ہے كروه الميرك سائفة قيد سيع" (فليهون ٢٣) - شايداس كالمطلب ير بے کہ اس نے پولئی رسول کے ساتھ رضا کارانہ قید قبول کر لی تھی ماوہ الخیل کی منادی نے باعث قید مؤا۔

تید تھا تو فلیٹی کی کلیسیا نے اس کے لئے اِلفِرُ دِنْسُ کے ہانھ مالی امرادھیتی

(فلبيّول ٧: ٥٧- ٣٠؛ ١٨:١١)-مشهوريوناني فلاسفرا بيكورس ایکوری - اپیکوری :- مضهوریانی فلاسفراپیورس ایکوری - اپیکوری :- مضهوریانی فلاسفراپیورس

ابپکورس کی تعلیم کے مطابق انسان کا طری نصب العین مترت ا درخوشی حاصل کرنا ہے کیونکہ اُس کے فلسفے کیے مطابق اس زندگی کے بعد کوئی اور زندگی نہیں ہے۔ اعلے نوشی ذیا نت اور فطا نت کی وجر سے ملتی ہے۔ لیکن عوام اپنا و قت جسمانی نوسٹی کے مصول میں مرف کرتے ہیں ۔ اُن کا ذندگی کے منعلق نظریہ اُس ناوان دوست مندکی ما نذکیے تبن نے برسوں کے لئے سبت سامال جمع کیا اور اپنے آپ سے کہا پُعین کر۔ کھایی۔خوش رہ" (لوقا ۱۱: ۱۹) - یوں گُلٹا ہے جیسے بیہ شخص ایکوری عقیدے کا فائل تھا کیونکراس کے لئے او تندہ زندگی کوئی مقام بنس رکھتی تھی ۔

رہے ہیں۔ ایکوری اور 🖈 ستوٹیکی فیلسوٹ پولس رسول کے ساتھ تجت كرنے كے لئے أسے \* ارتو يكيش كى يبالأنى يرك كئے ااعمال ۱۱: ۱۱- ۱۳ - ارپکورس نے ڈیوکریٹش Democritus ر ، ١ م ؟ ١٠ م و موم و ق م ) كانظرية كائنات ابنا بقا-اس نظريد ك

م - سليمآن بادشاه كاايك داماد (السلاطين م : ١١)-ا بی توسی ا میران = باب وس نامی ا میران = اب وس نامی ا - ا ا بی او کا باب ( تضاة ۲:۲؛ ۵:۱۲) -ابه بور ابی قبو :- (عبرانی عده باب سے) - استار خردج ۲:۳۲) - این قبو :- این قبور این از خردج ۲:۳۲) -براوراس کا جھائی ندئب اسرائیل کے ستر مزرگوں کے ساتھ خدا کے عکم کے مطابق موسکی کے ساتھ کو وسینیا برکھیے وورگئے اخروج م ۲:۱) یا نرت ا درابیتم ف بیروواه کے ایکے اوری (غیرشری) ایک گذرانی میں مح سبب سے وہ مارے گئے (احبار ۱۰:۱۰)۔

امهمود- امهود كاباب :- رعران ع باب جاه وملال بي ا امهمود- امهود كاباب :- رينين كيبر عصر بيط آلع رعبران يه باب جاه وملال سي-کا بیٹیا ( ا- تواریخ ۸ : ۳ ) -۲ - زرتا بل کا بیٹا (متّی ۱ : ۱۱) -

ابی باتر۔ ابی ما مار :- رغبرانی عبہنات کاباب، المرون كے ليد كيا دھوال سردادكا الى -جب سائول باد شاہ نے ا*ئش کے باپ اور چراسی کا مبنوں کو قبل کر د*ا دیا تہ وه اکیلا کیج نبکلا ۔ بینس اس کئے مؤاکر ا دومی دوئیگ بنے ساؤل کو بنایا کہ ا خيملك في والورك له نعدا وندس سوال كيا اوراً سع زادراه او داسي جولسیت کی تلوار دی (اسیمونیل باب ۷۲)۔

الى الترداورك بإس معاك كيا اوراي سانها فرد ملى ليناكيا د الميمومل ۲۰:۲۲-۲۳)-

ا پاکرفا :- (یونانی = پوسٹیدہ یا چین مونی) -ا پاکرفا :- یرایک اصطلاح سے صسسے دہ ستب مراد ہیں جوابدائی كليسياك زمان مين غيرمعروف اورمبهم تقبين اورحبى كى الاوت عام عبادت میں لوگوں کے سلمنے نہیں کی مباتی تھی ۔ بعدا زال جب پرانے عہدنامہ کی تنابوں کی فہرست مسلمہ متعین ہوئی توان تما بول کی قدر وقیمت ' کم بوگئی اور انهیس غیرالهامی قرار دیا گیا - تام رومن کمینفولک کلیسید نے ۹۲۵ از میں کونسل آٹ شرمنیٹ سے نی<u>صلے سے م</u>طابق ابنیبی بائٹبل میں شا مل *کر*لیا۔ ىرىمابىر 🖈 وىگىيىط تىرىجىرى توبىي ئىيكن بېږدى د ورىرونشىڭ كىلىسيا كى فېرست مسلمى مىن بىيى كيونكروه انهيى غيرمستنداورغير ملېم تجيت بى . ان کی فہرست ذیل میں ہے۔

۱، ۱- يبلاا ورووسرا البيشدس (اسدرا) - يرغزراكي تماب كارضا في حضته ہے نيكن كميتھوكك تزجم ميں شامل نہيں كميا گيا۔

١٧ - استيري كنا ب كا اعنا في حصته العيني آستري كنا ب كا إب الله سي إنك كاحضر)-"ہر۔ مکمت کہ

۵ - نشوع بن سيراخ -

مطابق دنیا کا وعود تو برات atoms کے اتفاقاً اکھا سہنے اور حرکت میں اسنے سے سمجا تھا۔ اور ان جو برات کی بدلتی ترتیب ذان ومکان میں انسان کے لئے ایک طبیح سے حبن پر آدمی کی زندگی ایک ناکک ہے۔ انسان کی موت کے بعد جو برات دو سری شکلیں افتیا کرلیتے ہیں۔ اس فلسفہ کے مطابق ان مشکدہ زندگی کا تصوّر ہے معنی اور نفرل سے ۔

ری سی می است اور مینی نظر در پس رسول کی تعلیم قیامت اور مینی کی موت اور مینی و ایک است اور مینی کی موت اور نیس رسول کی تعلیم قیامت اور مینی و ایکودی اور ستونیکی این ایس نظریر بر کمیف کرنا چاہتے تھے لیکن حب پولس کی مول کے کیونکہ ایک سے مردوں کی قیامت کا فرکر کیا تو وہ اس کا مذاق الرائے لگے کیونکہ ایک عقیدہ کے مطابق میرا کیک ناممکن بات تھی ہے

ا ما موس باسکندریه کاایک بهودی عالم اسکس میں اکولہ اور پر مالی بیردی عالم اسکس میں اکولہ اور پر مالی میں بیردی عالم اسکسی بیردی عالم المیت بیردی عالم المیت بیردی عالم المیت کردہ کوشش بیلاگیا دجہاں وہ انجیل کا ایک زبر دست متبشر بینا - کچھ عصد بعد الپوش کی ایک جماعت میں کھی کی بیری میں ایک میں ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۱۸ ۱۲۷ - الپوش ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۱۸ ۱۲۷ - الپوش ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۱۸ ۲۷ - الپوش ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۱۸ ۲۷ - الپوش س س د ۱۲ ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۲ ۲۰ ۲۰ کوشش س د ۱۲ ایک دوسرے کے می احت نہیں تنصر ( اعمال ۱۲ ۲۰ ۲۰ کوشش س د ۱۲ ۲۰ کوشش س د ۱۲ ۲۰ کوشش س س د سال ) -

ا مونید :- مکدنیه کے ایک شهر کانام المونید :- (اعمال ما:۱)-

ا بلیس - ابلیس :- روسمر شهر کا ایک سی حس کولیس رسول ایک سی حس کولیس رسول ایک سی حس کولیس رسول ایک سی حسل کا بی سی می در این بین ایک ایک می در سی کا بیکس کے دراست بین ایک روس کی طرف رسی در سی کی طرف رسی کے استقبال کے لئے آئے تھے (اعمال ۲۷: ۱۵) -

ایک قدیم رومی شامراه کانام ایس کاراسته :- (اعمال ۲۸: ۱۳-۱۹)-

ایس ماکم کے فیصلے سے طمئن اور ایس ماکم کے فیصلے سے طمئن ماکم کے باس داد خواہی کے لئے در خواست دیا۔ پرانے عمر نامر کے ماکم کے باس داد خواہی کے لئے در خواست دیا۔ پرانے عمر نامر کے کاکوئی خاص انتظام ہن تھا۔ لیکن خروج ۱۱۸ سے ظاہر ہوتا ہے کہ موسیٰ نے اعلا درا دئی عدالتیں مقرر کیں۔ مام مقدموں کا فیصلہ توادئی عدالت کرتی تھی اسکن مشکل مقدموں کے باس لائے جاتے توادئی عدالت کرتی تھی مشکل مقدموں کے باس لائے جاتے تھے۔ استثنا اور اور میں مشکل مقدموں کے سام میں ابیل کی عدالت کی طرف اشارہ ہے۔

١- تواريخ ك سے معلق سرة اب كرشاه بروسفط نے برفسيلا

شهر میں قاصی مقرر کئے اور بیروشائیم میں لاونوں ، کا مہنوں اور اسرائیل کے آبائی خاندانوں کے سرداروں کو اپیل سننے (مرافغہ) کے کام رپھیتن کیا۔ اسیری کے بعد، یونانی اور رومی عہد میں ابیل بیودیوں کی صدر عدالت (عدالتِ عالیہ، سنہیٹرن) میں کی جا سکتی تقی۔

میروسی کا میں ہوئی ہیں۔ نئے عہد نامہ کے زائدیں دومی حکومت نے مرعباوت نما نہ کے بزرگوں کی تباعث کو مقدمے ونیصل کرنے کا اختیار دیا سیکن موت کی مزا حرف رومی حاکم ہی وسے سکتا تھا۔

رومی شهری کو میتی تھاکہ وہ بہودی عدالت کی بجائے رومی عدالت سے بیصلہ کوائے یا بادشاہ سے اپیل کرے ۔

قیصر کے ہل امیل کرنے کے لئے (اعمال ۲۵: ۱۱،۱۱) مندرج ذیل شرائط بوری کرنی موتی تقیں:۔

صوبہ میں قوجاری تقرم کا فیعار صوبا کی گور نرکر تا تھا۔ گور نرکے فیصلہ

کے خلاف صوبہ کے لوگ ایبل نہیں کرسکتے تھے۔ گرر دئی شہری کو بیہ
سن حاصل تھاکہ وہ دو تمر میں منفسف اعلیٰ سے اپیل کرسکتا تھا۔ لولس نے بیری اعمال ہے میں استعمال کیا۔ اس سے بیلے کم اذکم پانچ مرتبہ
یہودی عدالت نے اسے مزادی پراس نے اپیل کا حق استعمال نہ کیا
اختیار خو دقیصر نے اپنے ہاتھ میں سے لیا تھا اور اپیل کی سب در نواسیں
اختیار خو دقیصر نے اپنے ہاتھ میں سے لیا تھا اور اپیل کی سب در نواسیں
اختی کہ میں قیصر نے اپیل دائر کرنے کا طریقہ بہت سادہ تھا۔ طزم کو
عضی کہ میں قیصر نے بال اپیل کرنا مول" ( اعمال ۱۹۲۵) اور وزرا اس سے خطا کی مرورت
کے خلاف کا روائی بندی ہاتی اور اس کا مقدمہ رو مرمین قیصر کے سامنے
پیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسکتا تھا
پیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسکتا تھا
بیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسکتا تھا
بیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسکتا تھا
بیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسکتا تھا
بیش کیا جاتا تھا۔ اگر کوئی دو مراحا گھڑاکوئری کرنا بھی جا تیا تو نہیں کرسا کے خلال ۲۰۲۱)۔

الله في المستريخ الميسي عصب بولس دسول" اپنا بيارا" كهركرسلام المانيدس :- بهيجتام - يرا سيدى كليسيا كاپهلا مهل تفا(دوميون

النبعل مدانیون کا بادشاہ جس کی بیٹی إیز بل کے ساتھ النبعل :- صیدانیون کا بادشاہ جس کی بیٹی إیز بل کے ساتھ النبعل :- اسدائیل کے بادشاہ انجی آت نے نشادی کی تھی (ا- سلاملین ۱۱: ۱۳)-

اتحاد منرمب به ديمين ترنيقيت.

ا تا و مل بهب بد دیسے و میسیت -ا تگر- اطآد :- رعبران یکانگا،-ایک جگر کانام جهاں لوگوں نے پوسف کے ساتفائس کے باپ سے لئے نوح کیا د پیدائش ،۱۰:۵، -واود کا بیٹا جو اس کی بوی اِ تربیام سے تربی عام :- داود کا بیٹا جو اس کی بوی گرصاب اور ایک بارگراو ( رومیول ۱۰ : ) - سیتهو کک ترجمسی سرعگر گہراؤے۔

یہ بدروسی کے قیام کی عبکہ (لوقا ۸: ۳۱) ، مردوں کی جبگہ (رومیون ۱۰: ۷) اور مکاشفه کی کتاب مین اس مبکر کے لئے حہاں رُحِينِ اَوْتِتْ يَا تِي بَينِ رِمْكَا شَفْهِ ﴿ وَ أَبُّهُ الَّهُ الَّهِ ٤٤ : ١٠٠) \* استنمال بُوّا ہے - نیز دیکھٹے برزخ -

أتهنأك بس كاعقيره به ديكي عقيده ، اثناسيس كا-

التقیقی - اسلی :- قدیم رایت اتباط Attica یونان کانمایا ۱ و رعظیم شهر به بونان کی

كادارالخلافرتها - برموجوده يونان كالمعي دارالخلافرسے -اس شهر کانام اس کی سرسست دیوی ایننی کے نام پر رکھاگیا۔

يشبرينان تبذيب كالمواره تفا-اسى جكريناني فلسفرادب اور فن تحسمه ساذي في ترتى بان اورساري دنيايين شيرت ساهل كى -یهاں پُرہی ارسکھو، افلاکھون اورسفراک کہ بائش تھی یمہورست کاآغاز تعنى يبن اكب جيمول قصيالي رياست سي سرّا -

یوئش رسول نے اپنے دومسرے ابشار تی سفر میں یہاں ★ ایکور اور 🖈 سنُّونیکی فیلسو فرل سے بحث کی - وہ اسے اربونگیس کی میاڈی ٹیر بے گئے۔ دہاں اُس نے انہی کے فلسفہ کوسا منے رکھتے ہوئے تُقرر کی حسسين ايب يوناني شاعرى نظم كا قتباس هي پيش كيا - اكثر سامعين تن اُس کا مذاق اُٹرایالیکن حینداشکناص ایمان کے اُسے اوراس کے ماتھ مِل سُمَّتُهُ (اعمال ١٤: ١٦- ٣٨) - مِحلِّ وقورَع كه لئة وكيفينة بائبل اللس نقشه

ا تی - ایتانی :- ا- داود کاایک سوره (۲ سیموتیل ۲۹:۲۳ ؛ ۱- داود کا ایک سوره (۲ سیموتیل ۲۹:۲۳ ؛ ۱- نواریخ ۱۱:۱۳)

۷- بات کاایک شخص بودا و که کا وفا دارخادم بنا ۲۱-سموئیل

-(0:4:14:41-14:10

ا في آيل - ايتى آيل: - (عبرانى = غالباً مغامير بساعقب) - ايتى آيل: - ايك سينيني بوخمياة ك زمانه بن بروشکیتم میں رس*تا تھا* (تخمیاہ ۱۱:۷) <del>۔</del>

٧- ايك شخص تنبي كا ذكر اكل كي ساتمه امثال ٣٠ : إمين آياهي -یا نفط ائمبل کے اور و ترجم میں صرف اسٹال اس اوا میں ا میرن :- بعد این اردور بدیا را در این کان کے اداران ا ہے۔ بیرا کی گول مخروطی لکطری پاکوئی ادر وزن چیز کا محکط اسوتا سے بیس کے اور ایک کنڈی ہوتی ہے ۔جب اس کو گھیاتے ہی توردن کے کر سوت بنتاجا تا ہے رجیے ایٹرن پر لیپٹنے جاتے ہیں ۔ ملک مقریس مرو اور عورت دونول سوت كاتتے تنصر، ليكن بنى اسسرائيل ميں يركام مام

سمومًل سا: ۵؛ ۱- تواریخ سو: س) -ایک نماندان حبس سے داؤد إنتريكي - يامتري - ايتريكي - ايب عامان . ن - رار ر کھنے تھے ایسموٹیل ۲۲ ، ۳۸ کیتھوک سجا یا تری ؛ ۱- نواریخ ۱۱: ۸ کمیتھولک ہتجا ایتری)۔

م هیمفولک ہجا ایتری)۔ اس سے بیال اس عبرانی یہ آونجی ملکہ)۔ ا**الاہ۔ بینل**ر:۔ دان کا کیا شہر (بیٹوع ۲:۱۹)۔ ہونی ایشیائے کو حکب میں پر کسکے اللَّيَّةِ - امَّاليَّهِ :\_ نز دیک صوئر میفولیدی سندرگاه (اعمال ۱۱: ۲۵)-

رعبرانی ف غالباً معورون الامل ـ تب إنمر- انامار:- عرب ادر عبران مربعنی تھجد)-

الرون اوراليسيع كاسب سے جھوٹا بيا ا فردج ٢: ٢٣)-اسے اپنے بھا میوں کے ساتھ کہا نت کے عہدے بیمقرر کیا گیا ( خروج ۲۱:۱۸) اورمسکن کے بنا نے کے کام بھی سونیے گئے ( خُروج ۲۱:۳۸) -حبب اس کے بیسے بھائی ندیب اور ابیہونے غیر مفرعی اگ جلاكرنافراني کی نواتمرا پنے عہدہ پر وفا دار رہا ۔ نام منطائی قربا نی سے سلسلے ہیں اُس سے بھول ہوئی (احبار با) - جیرسون اور مراری خاندان کواُس کے انخٹ کام کرنے کا حکم سؤاتھا (کٹنی می، ۲۸، سوس) -

ر - - بر کا ۲۲،۲۸۱۲)-ا منان د- اشور کی بیوی حیلاه کا بیٹا جو بنی بیوداه میں سے تھا ا منان د- در اور کا بیٹا ہو بنی بیوداه میں سے تھا (ا-تواریخ ۴:۷)-م ( ا - تواریخ ۴ : ۷) -ر - یهوداه سے جنوب میں ایک شهر ( لیشوع ۱۵: ۱۳ کیتیفولک سه

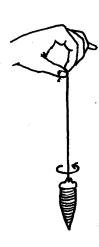
ہتیا یہاں ٹیٹائن سیے)۔

ہجا یہاں میں نے اس ایک جیرسونی لادی - برا سفت جیے داؤر بادشاہ استی - ایک جیرسونی لادی - برا سفت جیے داؤر بادشاہ استی - این کی جا سفت جیم ایمور کیا تھا کا جیر امجد تفا- بدغالباً وسي شحص سب جسے ا- نواریخ ۱: ۱۱ میں بیری کے نام سے یکارا گیاہے۔

یرون کے یاد فلسطین کے شال اِتُورِيبِ - اِلْطُورِيدِ :- يردن نے پارسِطین مے سمان اِلْتُورِیبِ - اِلْطُورِیدِ :- مشرق میں ایک علاقے کانام جس يرمبر وديس كابهائ فليس عكمران تها ( لوقا ٣:١) ٠ غالبًا بيكور كاعلاته ربيدائش ۲۵:۵۵-

التحاليم - الماريم :- مالبارك علاكام بجس سے ايك التحاليم - الماريم :- رائة منسوب بوايا كاروان كالاسته اس کا ذکر گنتی ۲۱: ۱ میں کتاہے۔

انتفاه گرها و بهت گهرا وه گره هاجس کی ترنه مو -انتفاه گرهها و خبس ایرنان نفظ abyssos کا بیر ترجیه سے دونئے عہد نامر میں و مرتبہ اتاسے - اعظم تبراس کا ترجم الف ہ



اثرات: - ARCHAEOLOGY

اسمرین است است است علم کا نام ہے حس کی مددسے انسانی آثارِ قدیمیرکا مطالعہ کمیا جا ہے۔ کھرائی کے دربیر برائے مطود دات دنکا لی سوئی چیزیں) اور کھنڈرول کی الاش کی مباتی ہے اور ہو مواد ملتا ہے اس سے زائم اقتبل کی تاریخ پر روشنی ڈالی جاتی ہے اور الدینی عہر کے تحریری مواد کی پر کھ اور تا تید کی جاتی ہے۔ چیلے ڈیڈھ سوسال کے دوران مشرق وسطی کے تماف مقامات سے ہار قدیمہ کا مبہت مواد دستیاب ہوا ہے۔ وائن کے مختلف تاریخی بیانات کی صواقت کا شاہد دستیاب ہوا ہے۔

اسر اشریات با سکی ما هیت وسعت اور افاد بیت.

ا اثر بات کی ما میت : اثار قدیم کام میں فرع النائی کے ماضی سے دوشناس کروآنا ہے ۔ یہ قدیم مدفون شہروں کا سراغ کا کراس دورے الناؤں کی بابت معلومات فرائم کرتا ہے ۔ یہ قدیم ممادتوں ، اوزادوں ، ذبان وادب اور فنون کا بخزیر کرکے فذیم النسان کی معاشرتی ذندگی کے متعلق سھائی جمع کرتا ہے ۔

اثر پات باثبل کی وسعت ۱ اثر پات مشرق کی درمافتو
 بوتمائج با لواسط و بلا واسط با ثبل کے مندرجات سے نسبت دکھتے ہیں با ثبل اور با ثبل کے تنفیدی سوالات کو سمجھنے اور نفسیری مسائل کو سلحھانے ہیں مدد و بیتے ہیں ۔ اِس علم کی بروست ہم با ثبل کے پس منظر کو سمجھنے سے قابل ہوئے ہیں ۔

سر - اثر بات باشل ی ا فاوست ؛

(ل) اثر مات اور تفہ میں اکتاب: اثریات نے السبی بے شمار اشیاء دریا فنت کی ہیں ہو با شل کی تفہیم میں معاون ثابت ہو گئی ہیں۔ مثلاً ہم پیڑھتے ہیں کو تعقوب شالی مسو تیامیہ میں اپنے ماموں لا بَن کے گھرسے فرا رسونا ہے و پیدائش ۲۰-۲۱) توراث کی اسپنے باپ سے گھرسے آبائی بہت ساتھ چہالاتی ہے ۔ لا بَن بان مُنوں کو والیس لانے کے لوگوں کا ثان تب

کرتا ہے اور داہ میں اُنہیں آلیتا ہے۔ جب یہ بہت اُن سے برآ منہیں ہونے تو لا آب لیفوت سے برقر میں اس میں ہونے تو لا آب لیفوت سے برقوں کا طارہ کرکے کہا ہے "یریک کیے ہیں" ( پیدائش اس برس) ۔ وہ لیفوت سے برقوں کو اپنی ملکیت کیوں تصویر کو اپنی ملکیت اثریات کے دریا فت کردہ ٹوزی اس مجیب وستور کو کم محصے سے اثریات کے دریا فت کردہ ٹوزی کیتے ہیں۔ وان کھتے ہیں۔ وان کھتوں سے انکشاف سوگا کہ قدیم اسور میں جب کو لیکسی کو متبنی بنا لیتا ، جس طرح لا تبن نے بیفوی کو بنایا تو متبنی کے علاوہ وہ اس کی اولاد پر محبی حق رکھتا تھا۔ یوں فرزی کتے ہیں لا بن کے اس وہ اُن کی کے اس کو متبنی کے علاوہ وہ اُس کی اولاد پر محبی حق رکھتا تھا۔ یوں فرزی کتے ہیں لا عمل وہ ازیں اِن فرل کو سمجھنے میں مدو دیتے ہیں کہ " یہ میرے بچے ہیں لا علاوہ اذیں اِن کے اِس وستور کا تعلق قبائلی دور سے تقا اور یہ بات بائیل کے بیان سے مطالقت رکھتی ہے۔ یوں اثریات کی دریا فتیں بائیل سے بیانات کی قرا مت کونا بہت رکھتی ہیں۔

(ب) اشریات اور تنقیدی سوالات: بائبل سے کئ مبهم كوشنے آ ثارِ تدمير كى دريا فتوں سے روشنى ميں آ گئے ہيں - خروج ١٥ مين" مرتم كاكيت" ورج سع- باشل كي واقعا تي شهادت مم مطابق يركيت أن ايام مين لكها كياجب بني اسراليل مقرس خروج کر رہیے تھے اور وافعلی شنہادت بھی اسے موسّٰی کے وورکا (۰،۸ ق مى ظامر كررتى بع مدىكين بغض نقادول كے خيال ميں يرم كوسكمانى كى نتمبرى دىنول يىنى . 4 4 ق م كاب ، اور بعض نو اسے جلاوطنى يعني ٧٠٠ - . . ه ن م كاهى بتات بين - يد نقا د إس كيت كوات لعد کے زمان کاسمحف کاسبب بر بتاتے ہیں کہ فروج 10: 12 میں ذكر سے كا توان كو وال مع بهاكر البي ميراث كے بہالا ير درخت كى طرح كىكائے كا توان كواسى ملك نے مبائے كا جسے توقے اپنى سكوت کے کئے بنایا ہے لام ان کے خیال میں اس آیت میں سیحون کے بہار ا ا ورسیکل کی طرف اشاره کمیا گیا ہے حب کی روشنی میں اس کا سیس رع وق م یا ۲۰۰۰ من می معمی موسکتاب - را س سنمره کے كتب جر ١٩٢٩ء ميں شام كے ساحلى علاقہ سے ملّے ميں اور جو ٠٠٧ ان ٨ ك بي اس مسئله بربري الم دوشني دانت بي -اكي سنت بير بالكل إسى طرح كى عبارت ب سن تنرى ميراث كايبالا بربعت كى در ميرشاعرى سي حب مي بعل شمال سے بہالے سے مفاطب تبع - طوملبو- اليف أكبرائبيث نے اس سلسلے ميں برطری وضاحت سے لکھا ہے کہ اب اِس میت کو اسٹے بعد کے ایام کا قرار دینے ين كونى معقوليب نظرنبي آتى - اس خولصورت كيت كوقيم اسرال کا قومی تراند کہا جا سکتا ہے۔ آثارِ قدیم کی دریا فتوں نے نقادوں کے مفرومنول کے کھو کھلے بن کو عیال کر دیا ہے۔

 ج) اٹریات اور تنفتیں عالمیہ : بعن نے کہا ہے کہ اٹریات کی دریا فتوں نے تنقیدِ عالیہ کو بالکل متا نزیمیں کیا۔ کیسکن اڑیات کی دریا فتوں کے تجزیر کے نتائج اس وعوی کی متروید کرتے ہیں. كونى تعبى نقاد تأار قديم كح فزائم كروه تبوتون كونظوانداز نبس كرسكتا مثلاً نقادوں نے پیدائش کی تناب اورنسب ناموں کے لیس منتقر کے يع بومنا خرسن منتعين كت مين الورى كتب أن ك قطعًا تصديق مهمين كميتي - الريات في بد أمرياية ثبوت كوسينيا دياسي كد البرآم، اصحاق اورمعقوب سے ذمامہ کاتیں منظر ۲۰۰۰ اور ۵۰۰ ما ق م کے درمیان کا ہے۔

موسی کے زمان میں توصیراللی کے عفیدہ کے وہو رسے انکار منہیں کیا جا سکتا کیونکہ اثر بات نے اس امری ناقابل تردید سنسها وت فراسم كودى سے -

اله وستناویزی نظریه Documentary Theory بھی منا نتر سوے بغیر نہیں رہا ۔طوفال کی ہابلی داستان ہونینٹو کی کھدائی سے بر مر مرول بنے اس خیال کی تا ئید منہیں کرتی کہ بائیل میں طوفان زریج کا بیان مختلف وستاویزوں کی مدوسے مرتب کیا گیا ہے ۔ مامنی میں قديم اور مالعدك الفاظ كم مفروضي كى بنياد پرقديم اور ما بصدكى دستاً وٰ بِزات کی نش ندس ک حباتی حقّی میکن خارجی حقاتیٰ کی روشنی میں ر منتلاً " راس ستمرة كي متبول مين ضميرواحد متكلم أكين اكس التح دوالك (لك لفظ استنعال مبوئ مبن) إس مفروض سے دستبردار مونا بیرا -

راس شمره سے متبول سے بیھی ظامر موتا سے کہ فربانیوں کی رسگوم لعد کے کسکی نرمبی ارتقا دکا نتیج نہیں تھیں - ارصنیات اور آثارِقديمير كى روشنى ميں قضاة كى كتاب بے مثال تاريخى صحت كى مال ہے ۔ دانی آیل کے سم صربیل سفر کو اب کوئی عیر تاریخی سبتی فرا بہ سنیں دے سکتا بکداب اس سے توانے سے اس کتاب کی تا ریخ منعین کی جاتی ہے۔

م نار قدمیری در بافتول سے اس امری تصدیق نہیں سوتی كريشوع كے أخرى ١١ الواب بعد ميں شامل تنا ب موے اور كرير

سسی بعد سے مصنف کا کام ہے۔ ید ایل ۸:۲ میں جنگی سہتھیاروں کے لئے جولفظ عبرانی متن ہیں یا یا جاتا ہے اس سے بیزنا مبت نہیں سونا کہ بوایل کی متاب کا سس تُصْنِیف بہت بعد کا ہے بکر داس شمرہ کے کتبوں کی روشنی میں کیہ ا کے قدمی تحریرہے۔ انٹریایت کی روشنی میں یہ بات پایڈ فہوت کو بهننج ممنى ب كرامش علمار نے زنور اور التّرب كى داخلى سنها دت كى رتونى میں موسن تصنیف ان کتابول سے لئے متعین سے تھے وہ ہی قابل قبول مِي - تُوَادِيع كامصُنف حب يوناني سِيّة وديم كا ذكر كرناس تووه ك في خيالى بات نهيل كها مكر وه إس سكة سے بخوبي وا نف سے -

عِرْداً کی متاب کی ادامی عبارت بعد کا اضافہ منیں سبے مبکہ عربدا کے ايّام سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ امر الفنطانی قرطانس سے تابت موّلہے۔ اب ساری تصویریم رسے سامنے سے کر تنفیرعالیہ سے نام پر تعض نقّادوں نے جمد لمنبر ہائگ دعوے کرد کھے تنفے وہ زمین لوس موكرره سخفيب اور سركت بيرانهب ابيغ مفرومنول بين تزاميم كهزايله دسی میں مقیقت توبیر سے کرائ سے معفن منیا دی وعولے ک افرمات كى مېزان ميں كم نبطے ميں اوراينى وقعت كھو تبيھے ميں -

دد) ا مُرْمایت ِ اوْدِمِسْن ِ با نَبَل کامطالعہ : نعف اوقات بائبل کے طالب علم بائبل کسی آبت سے اصل معنی کی تنبرک بہنے منیں باتے ۔ سمونیل سلے بین سے تکرہ سے منمن میں بائل کا بعان ہے كرجب منتم سموليل كوخيمة اجماع ميل الحكوالالا توسائفه ووقين مل مھی لائی۔ اصل عبران عبارت کی ترتیب سے مطابق بی حبلہ بل تین " سے - اور مھربہ تا یا گیا ہے کہ اس نے ایک بیل کی قربانی گذرانی اور يهان اصل منت مين " تبيل" كمهاسيد - اوريهان سيد ظامر موزا سيدكم وه مرف اكب بيل لائم عقى -كماسياتى وسبان سع بينا بت كرناممكن ہے کہ وہ نین ببل لا فی مقنی یا ایک ؟ با ٹیل کے متن کے اس محضوص مستلے بران اسوری کلی منتبول سے بٹری روشنی برطن سے جوا اربات سے مامروں کوعرات سے دستیاب سوئے ہیں۔ اِن سے پہنے علاہے كه جبال عبا نورون كم عمر كا ذكر كرا مزورى موثا تفاعم كاعد دما نؤرك نام سے آگے درج کر دیا جا آتھا اور مرکونی سمجھا تھا کہ عدو سے بمالور كى تُحرِّمُ ودب اورسائق لفظ "سال" كا أضاف كرف كى عزورت تبسيل ہونی تُفَی - اس لیے" بیل تین"، " نین سالہ بیل " کا مخفّف ہے ۔ المثار زمديم كى روشنى مين سيّمة قربانى كالعلمة تين بيل منهي لائى لقى بكر وه اكبّ تين ساله بيل لائ تفي حبس كواس نے فربان كيا۔ سامى زبانوں ے إن قديم كلى كننوں كى زبان بائبل كے عبرانى منن سے ملنى حكمتى ہے۔ إن كى مدوسے عبرانى متن سے الفاظ كى ساخت، ذيخرہ الفاظ اور متن كى تشريح سے متعلقه مسأل كوص كيا ماراب -

(ک) انٹرمایت (ورانرمن پر قل پیم کی دنیا : شروع شریع مِي علماء لندن إور فلد لفيامين ايني ابني مَيزون بير كي با تبل كم ذمانه كى روزمر وندنى كويميم تصورت وكيف كى كوشسول من كم رسين تھے۔ نیکی آج ا اوندلی کے وسیلرسے مم تفتورات کی دنیاسے بَا ہِرِ اَکر معلومرحقائق کی مرد سے قدیمی زندگی کئے شب وروز کونا اپنج كى فرح مرتب كرسكتي بي - مثال كے طور براليشح كے وقتوں كى (١٥٨ ق مى، . . ، ساسالە قدىمى زندگى رېنىظر ۋالىيں : كەن ايام مىي دو د و مىنزلىر مكال مُنْهُواكرتنے منفے اور زیرز مین نكاسي اب سے نظام کی برولت انداری شہرنسبتاً خشک دمہم تفا مگھروں میں پُونے سے ملیستر شدہ موض مُوَا كرنے تنفے - يوں اسرائيلي عود تول كو بانى جعر نے سے لئے قريبي شمرِل

برنبين عانا برنانها .

کارگرمبرشم کے اوزاروں سے لیس ہواکرتے تھے۔ اُ سے
پاس درخت کا سے سے لئے لوہے کے کلہا ہے ، چوکھٹوں میں نسب
شدہ باریب آریاں ، مبھو رُرے ، چھینیاں اور بیٹے سؤاکرتے تھے ۔
کسان لوہے کی درانیوں سے کٹائ کرنے تھے ۔ کہار کا چاک ہو ۲
ہزار برس سے استعال ہوتا چلا آرہا تھا اُس کو ترقی دے کر اُس کی ماہ
سے محض آراکشی برتن ہی نہیں بلہ بھے وسیع بیمانے برعام استعال
سے محض آراکشی برتن ہی نہیں بلہ بھے وسیع بیمانے برعام استعال
سے نریو دات ، عطودان ، باتھی دانت اور مٹری کے بار اور گلو برکھڑت
سے زیو دات ، عطودان ، باتھی دانت اور مٹری کے بار اور گلو برکھڑت
دستیاب ہوئے ہیں - اسوری یا دگارکتبوں میں جہاں جہاں اسرائیلی
فطراتے ہیں اُس کے ملبوسات میں مرد کھیے کا مدار چوغ ذیب تن
کئے ہوئے ہیں جن کے اوپر کا مدار صدریاں مبی پہنے ہیں ، یا وُں ہی

بتاریخ الکتاب عنمایان ادوار اشطات کی دوشنی میں اکتاب پیدائش کے ابتدائ ابواب

(ل) سكتبات و تخلیق (پیدا نستی اور)

(ا) کتبات کاموضوئ: انسوی سدی بین قدیم مسویتامیه

کے علاقوں میں افریات کی کھکوا میں الیسے کتبات ہا تھ اسے بی

حن کو ابلی دنیا نہ تخلیق "کانام دیا کیا ہے ۔ اس قصتے میں عالم الله اللہ کے دیونا ول کی ایک سازش کا ذکر ہے ہو" تیا مت" ولای کی مروک کی میں بابل کے عظیم دیونا ول سے خلاف بتیا دی گئی ۔ عظیم دیونا ول نے میں بابل کے عظیم دیونا ول سے مرد وک نامی ایک سودا کو دوا نہ کیا بس سازش کا سرم لیا ہے مرد وک نامی ایک سودا کو دوا نہ کیا بس نے ایک ہی کا شیاس نیا مت " سے دو وکر کو اے اور اسکان بس نے ایک ہی کو بیان کیا گیا ہے ۔ اس میں برخلین کی دلو بالانہیں اور کا منان میں تک میڈر ایک ہی کیا ہے۔ اس میں برخلین کی دلو بالانہیں ہے بلکہ ایک " سے امران کے مذر جات سے ساتھ موازیز: با بلی داستان

میں مردُوک اور تیا مت کا قفتہ بائبل میں مندرج تخلیق کے بیان کی شان اور دیا ہے۔ مقابر میں ایک خیابی اور دیو مالا نی من گھڑت افسا من سبے ۔ من گھڑت افسا منہ سبے ۔ رس بائبل میں بابی قبصوں کی آمیز سن کا معزوضہ :

بیدوی صدی سے ادائل بین ایک ہوں ہا ہیر سس کا صروصت : بیدائش کی کتاب کا ابتدائی محصر زیادہ تر با بلی قبقوں ا در داستا نول ک کا سے چھا نیٹ اور ترمیم واضافہ کا بیتجریے ۔سرسری نظریس" گہراؤ" کے لیئے عبرانی لفظ دو میں ہومی" اور بابلی دیوی" تیا مت "میں قدیے

مما ثلت نظراً فی ہے ۔لیکن دولؤں لفظوں کا مختاط تخزیر کرنے پرظا ہر تڑا کہ'' نتہوم''کسی طرح بھی'' تیامت ''سے مشتق نہیں ہے ۔عبرا نی کا ایک جیڈعالم ککھفتا ہے'' تیامت ''سے'' نتہوم'' کا اشتقاق صرف و نخو کے قواعد کی ڈوسے سرا میرنا ممکن ہے ۔

(ب) اُشُومات اودعدن (پیدانش ابواب ۱ و۲) ۔ اثر بات کے مام وں نے قدیم مسونی آمیہ سے جو گئی ستنے برآ مرسے ہیں اُن سے پہ علیت سے کہ میرائش کی کتاب میں جس باغ عدن کا ذکر ہے اُس میں ذندگی کا درخت ہیں موجود مقا۔ نیز با بلی سکول اور محلول کی ادائشی محوالوں بہداس شکل کا درخت کندہ سے ۔ ورخت کندہ سے ۔

رجی آفاکا گذاہ (پیدائش سے) آوآباداستان ؛ اثریات ماہروں کو بابل قدیم سے آفابا کہانی کا متن دستیاب سواہے حس میں بیان کیا گیا ہے کہ آفابا کو جنوبی سواکا کہا ہے پہلے قوظ نے کے جم کی پاواش میں دیونا گوں کے سامنے بیش کیا گیا، ادراً سکے آگے دستر نوان چناگیا لیکن اس سے اور آفابا کی داستان میں ابری ذندگی سے محردم دہ کیا۔ بائیل کے بیان اور آفابا کی داستان میں ابری ذندگی کے محصول کیا۔ بائیل کے بیان اور آفابا کی داستان میں ابری ذندگی کے محصول کارشد "کھانے" سے بوٹرا گیا ہے۔ تاہم بیرسوال باتی دہ جانا ہے کارشد شکل میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کہ دونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کے دونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کی مدونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کی مدونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کی مدونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سالکسی کی مدونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے باآفا آبادا سے دونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے با آفابا آبادا ہو استان سے دونوں بیانات میں مطابقت محف اتفاقیہ سے با آفابا آبادا ہو استان سے دونوں بیانات میں مطابقت میں بازگشت ہے ۔

ما خذات بين جن مين طوفان عظيم كا ذكرسے -

(و) ادنساب الافتوام : پیدائش بند میں انساب الاقوام : پیدائش بند میں انساب الاقوام کی فہرست میں جن اقوام کا ذکر ہے۔ اثریات کی دریا فتول سے قبل اُن میں سے بیشتر قومول کا کو فی علم مذخفا - إن میں ضعد صدًا اشکناً ذا، تجرب الربیت ایک مشہور ماہر اثریات کا بیان ہے " انساب الاقوام جرت انگیز حد تک ایک مبنی بیفنیت کا بیان ہے " انساب الاقوام جرت انگیز حد تک ایک مبنی بیفنیت دستا وید ثابت ہو ہی ہے "

٧- أسلاف كاكور ربيدائش ابواب ١١-١٣٩ و... بآنا.. ١٦٠٠ ان ١٠٠٠

ابرہام کے آیام میں بھار اوشا ہوں کے تھکے کی تاریخی صحت کونسیام نہیں کمرتے تھے۔ سیکن جب سے آتار قدیم کی دریا فتوں میں سے ایک دریا فتوں میں سے ایک دریا فتوں میں اوریکٹر کا محرسے ملتے بھلتے نام دریا فت ہوئے ہیں یہ واقعہ افسانے سے نما کمرتاریخ میں واقعہ افسانے سے نما کمرتاریخ میں واقعہ افسانے سے نما کمرتاریخ میں واقعہ افرائی میں استعال مولی ہے۔ کی اصطلاح و پیدائش مہا: مها، من وعن استعال مولی ہے۔ اس موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتی ہے۔ اس موجود سے کہ آئ دِ نول طویل سفری سہبتے۔ نیز جن مختلف مقا مات کے نامول کا ذکر سیاں آیا ہے آئ ن میں ۔ ایک بیتہ مالم ایس اس واقعہ کے ناریخی میں منظر سرپروشنی ڈائٹی میں ۔ ایک بیتہ مالم ایس اس واقعہ کے ناریخی میں منظر سرپروشنی ڈائٹی میں ۔ ایک بیتہ مالم کے قول کے مطابق ار نہیں و سے جا سکتے ۔ دا تعات اب افسانوی یا قبل از تاریخ کا سوستہ قرار نہیں و سے جا سکتے ۔ دا تعات اب افسانوی یا قبل از تاریخ کا سوستہ قرار نہیں و سے جا سکتے ۔

(ج) فوزی کتبا اراسلان کے کارنامے (پراکش ۵:۱۵): قدیم استورسے ۱۵:۰۰ ق م کے فزری متبول کی دریا فت سے ابرآم، اصحات اورلیقوت کی زندگی کے واقعات اب مزید تازہ اور متحرک نظر آنے لگے ہیں۔

را متینی مونا: و دری کنبول سے پتر بپلتا ہے کہ اسلاف کے دور میں بھا کہ اولاد نر ہونے کی صورت میں متبئ بنانے کا دواج مفا۔ اس سے ابرام اور البیتر رکے نعلق کی وضاحت موتی ہے اور ابرام

کا به قول بخد بسمجها ما تا ہے کہ"... دیمید میرا خاند زاد میرا وارث سوگا» د بیدائش ۱۵: ۳)-

(۳) خاندانی مورتیاں ( پیدائش اس) ، رائل کا خاندانی مورتیاں ( پیدائش اس) ، رائل کا خاندانی مورتیاں کو بیدائش اس ، رائل کا خاندانی مورتیوں کو بیرائش اس بی دیوان وارتعا قب کرنا، با تبل کے مفسرین کے لئے ایک معتبہ بنارہ ہے۔ گوزی کتبوں سے پتہ جاتا ہے کہ خاندانی مورتیوں کا قبضہ می وراشت کے متراوی سے بیتہ جاتا ہے کہ خاندی کیتے اسلامت کے دورکے اسی کی جا ئیدا دکا وارث ہے ۔ فزری کتبے اسلامت کے دورکے اسی طرح کے بیسیوں رسوم کی جیتی جاگئی تصویرییش کرتے ہیں ،

سا- مرصور (ورب بان (پدائش سے استنائی، ۱۰ ۱۱ مران ۱۳ م

کا سلح برد اد نفا اور یا نخامو تھی ایک کنحانی تفاجر غلنہ پداکرنے والے مصری اصلاع بیں فرغون کا نائب نفا۔

ری) بیوسف سے خطابات اپیدائش ۸۱۲۵): پوسف اور سندانش ۱۹۲۸): پوسف سادے گھرکا خدا دند" اور سادے گھرکا خدا دند" اور سادے گھرکا خدا دند" اور سادے گھرکا خدا دند" اخریات مقرکی دستا دیزات کی شہادت سے مطابق فرغون سے خاص خاص محاص مقرکی دستا دیزات کی شہادت سے نظا زاجا تا مقاا در و داہم اور خصوص عہدول پرفائر ہونے تھے۔

رس) مصری اسماء؛ بیض علماء نے بنی اسرائیل کے مقری علای بین اسرائیل کے مقری علای بین بین اسرائیل کے مقری علای بین جانے ہے۔ تا ہم اس نقط نظری نفی کرنے کے لئے شہادتوں کا ایک انبار موسجود ہے۔ اُن میں آنا به قدیم بی بیشہادت جبی شامل ہے کہ کئی اسرائیلی اسما مُرصری اسما رسے شامل رسف شنی ، فینی آس اور فالبا مرازی جدی ما ہری خفی ، فینی آس اور فالبا مرازی اور میشر اسما مصری الاصل ہیں۔ مزید سالیہ تحقیقات سے بہت اور میشر اسماء مصری الاصل ہیں۔ مزید سالیہ تحقیقات سے بہت سے ایسے مقامات کے حدود ادلجہ کا نعین کرنا ممکن ہوگیا ہے بھن کا فیل میڈوں شامل ہیں ، ان میں رحمہ بیست ایسی میں بیات اور میل میٹون شامل ہیں ۔ ور ادلجہ کا نعین کرنا ممکن ہوگیا ہے بھن کا میں میں میٹون شامل ہیں ۔ ور ادلی میں رحمہ بیست میں میٹون شامل ہیں ۔

(۱۲) عبد الدُّستَ اورتنقید فی الکتاب: نورات کے جن مقاماً میں پوستف کے متِحرے قیام کا ذکر ہے اُن تذکروں میں مصری دنگ غالب سے - یہ اس امری شہادت ہے کہ تورات کامُسنف مِصْرِکو ایچی طرح ما نتا تقا۔

(ب) - مصریسے خدوج: مربیم کاگیت د خروج ۱۵-(اسی مضمون کا او س- (ب) دکھیں۔

۷- قضاة اورفتوجات (بشوع، تعناق: ۱۳۰۰، ۱۵۰) در فتایات سرست فلایکی مدیده سرویس

(ل) فتوحات کے آثار بورے میں جب سے ایسے مقامات دریا فت ہوئے ہیں جن میں ۱۲۰۰ تا ۱۲۰۰ تا ۱۲۰۰ تا م کے دور کی بولناک تناه کاریوں کے آثار موجود ہیں۔ ہم برط و توق سے کہرسکتے ہیں کہ ان کا تعلق لیشوع اور لعبداذاں قاصنیوں کی فتوحات کہرسکتے ہیں کہ ان کا تعلق لیشوع اور لعبداذاں قاصنیوں کی فتوحات سے ہے۔ اس دور میں بیت آبی مہدلن کی آشناد مگی کاشکار ہوا انتفاق ۱:۲۲) اور سوختہ اینٹوں کے ڈھیری تبدیل ہوگیا۔ کیش سے ۱۳۰۰ تا ۱۲۰۰ تا ۱۱۰۰ تا ۱۱۰۰ تا ۱۱۰ تا ۱۱۰ تا ۱۱۰ تا ۱۱۰ تا میں کریت ہم سفرییں ایشوع ۱:۵۱ تا ۱۱۰ تا ۱۱۰ تا ۱۰۰ تا ت میں تا ہی و بر تا دوریا فت موری میں تا ہی و بر بادی سے دریا فت موری ماہر انڈیا سے کو دریا تا میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا قدر اندیا ہی دوریا دی کے دریا تا ان میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا تا ان میں تا ہی و بر بادی سے میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا تا ان میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا تا کو دریا تا دی سے میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا دی سے میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا دی سے میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا دی سے میں ایک ماہر انڈیا سے کو دریا دیا تا دی انداز ان دریا تا دی سے میں تا ہی و دریا دی سے دریا دیا تا دیا دی سے دریا دی انداز ان دی سے میں تا ہی و دریا دی سے دریا دیا تا دی انداز ان

ہ ٹاریطے ہیں دلینٹوع ۱۰:۱۱ - ۱۵۱۰ - بعدا ذال اسرائیلی ماہرین اِثر ماٹ نے اِسی مقام پر کانسی سے زمانہ سے آخری حصد میں تباسی سے مزید آثار وریافت سے ہیں -

رب بریجو (بینوع ۱) : ۱۹۳۰ تا ۱۹۳۹ کے دوران اور بیل بین بیریجو (بینوع ۱) : ۱۹۳۰ تا ۱۹۳۹ کے دوران اور بیل بین بیریجو کے منام بر کھدا ہی گئی ۔ اس نے مشاہدہ کیا کہ بریجو کے منام بری کھدا ہی گئی ۔ اس نے مشاہدہ کیا کہ بریجو کی فضیل با بری سمت یوں اُ الی بیٹی کہ جملہ اور اس کے ملب پرسے گذر کر آبسانی شہر کو فنبضہ میں مرسکتے تھے ۔ بعد از ان ۱۹۵۲ میں میں کے دوران برطا نید سے مدرسہ اشریات سے ماہرین نے کا لنسی سے آخری دوران برطا نید سے مدرسہ اشریات سے ماہرین نے کا لنسی سے آخری دوران برطا نید سے دریا فت سے دارات ایس اور این بران میں دریا فت سے ان دوران بردا میں دریا و سے دوران بردا ہوں میں دریا و سے دوران بردا ہوں میں دریا و سے دوران بردا ہوں میں دریا و دری

رج) قضاۃ کی کتاب کے مدزرہات؛ بعض نقادول کا خیال مظاکر نضاۃ کی کتاب کے مدزرہات؛ بعض نقادول کا خیال مظاکر نضاۃ کی کتاب ایسی واستانول کا مجوعہ ہے ہو، ۵ ۵ ق م سے زیا وہ پرانی نہیں ہیں اور کوئی ۔ ۱۵ سال کے بعد کچھ ذیب واستان کے اصافے سے ساتھ قلمبندگ گئیں ۔ تاہم ہماں گارشنگ کا کہناہے" لیشوع اور فضاۃ کے تاریخ تذکر ول کومشکوک سیجھنے کا کوئی محقول ہوا ذہبی منی بر ملتا ، ۱ ور میکہا کہ یہ تذکرے قدیم وستا ویزات سے ما خوذ ہیں ، بنی بر حقیفت ہے ۔ کئی اور مقامات بر کھی اثریات سے ما خوذ ہیں ، بنی بر حقیفت ہے ۔ کئی اور مقامات بر کھی اثریات سے جو شوا مرسلے ہی وقعد فی تو مبنی و تعد بی کرتے ہیں ۔

رام) سنسهر: لینوس اورقضاتی سے مطابق بیروشکیم اس وفنت کک فنخ نر سؤاتھا۔ ال القمرنا کے کتبے اس کی شہادت دیتے بیں کہ بروشلیم کا بادشاہ اس دور میں مقرکے فرعونوں کا وفادار دیا۔ مصندر کی تباہی کا شوت اثریات سے شوا مد ہیں ملیا ہے ۔

۵ - بادشاهب (اسموسل - دانی ایل ؛ ۱۰۵ - ۱۰۰ ق م

رل اسرائیل میں باوشامت کا آغاز: اثریات سے دریا فت کردہ کمتوں اور یا دگاروں سے بہتہ میلتا ہے کہ دسویں اور گیار ہوئی میں اسرائیل کی دونوں اطراف کی سلطنتیں اُسور اور میرزدال پذیر تقییں - اسی ذمانے میں اسرائیل میں بادشا مہت کا آغاز میڑا - اسی دور میں ساؤل، داؤد اور سینمان کی سلطنتوں کو عوص ہوا ۔ اسی دور میں ساؤل، داؤد اور سینمان کی سلطنتوں کو عرص ہوا ہوا - یہاں ہم قوموں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دیکھتے ہیں ۔ پہلی ہم تو موں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کیستے ہیں ۔ پہلی ہم تو موں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کیستے ہیں ۔ پہلی ہم اور میں کی سینی جاگئی تقویر کی دور کیستے ہیں ۔ پہلی ہم تو موں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کیستے ہیں ۔ پہلی ہم تو موں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کیستے ہیں ۔ پہلی ہم تو موں پر ضدای حکومت کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کی جیتی جاگئی تقویر کی دور کی جیتی جاگئی تھی ۔ پہلی ہم تو موں پر خوالی کی دور کی جیتی جاگئی کی دور کی جیتی جاگئی کی دور کی

رب، سائول کی سلطینت ، سائول بیتے کے قصبے سے اسرال پر محد مت کرنا تھا۔ بدیروشلیم کے شال میں دومیل کے فاصلے بروا قع برحکومت کرنا تھا۔ بدیروشلیم کے شال میں دومیل کے فاصلے بروا قع نقا ۔ ڈبلیو۔ الیف البرائیٹ نے اس مقام پر ۱۰۰ ق م سے ، جسیوی

کک کی سات سطحیں کھود نکالی ہیں۔ تصبیکے اردگرد کے فنٹ پوڑا حصار مقابر ساؤل کے قلعہ سے ملنا جُلتا ہے۔ آثار قلم می دریافتوں سے یہ میں پتہ حیات ہے کرساؤل کی موت سے فرراً لجدیہ قلعہ برباد کر دیا گیا۔ دیا گیا۔

رچى) دا ۋد كا دُورِ حِكومت : (٢ سِيموتيل ا ورا - تواريخ ابراب ۱۱ - ۲۹ ؛ ۱۰۱۰ - ۷۱ ق مى

بیسویں صدی کے اوائل میں بائبل کے نقادوں نے داؤ دکے دُور میں موسیقی کی نژویج اور سازوں کے دبودسے انکار کردیا تھا۔ نسکین اس کا ذکر ما تبل میں سے (ر۔ تواریخ ۲۳:۵-۴)۔ اب اثریات کی دریا فتوں سے نتا مدت مدگل میر کر سنگدیت دائم سے کہتر انسی کہتر سے کہتر سے کہتر کے کا فی زتی تی

سے نابت سوگیا ہے کرسٹگیت داؤد کے زمانے سے کہیں پہلے کا فی ترقی باچکا تفا .

(۲) داؤد کے مزامیر: انیسوی اور بیسوی صدی کے بعض نقاد ول نے ایسے مزامیر و ایسی صدی لید کا قرار دے دیا ہو داؤد سے منسوب ہوتے سے ۔ اثریات کی دریا فتیں اس مسئلہ کی مختلف پہلوگوں پرخاطرخوا ہ روشنی طوائتی ہیں: جیزار کے کمینظرا وراس کے سمحصر منبوں میں بعض الفاظ کے بیتی رہے مطالعہ سے ذلور ۱۱ اس کے سمحصر منبوں میں بعض الفاظ کے بیتی مدومی میں مدر میں مدر می کاسن معین بیتی سرے مطالعہ سے ذلور ۱۱ اسے لئے دسویں صدی ق م کاسن میں بیتی بیتی مرزامیر حوال میں دولی دوسویں صدی ق م کافراد دیا گیا ہے۔ البرائی سے ادلین دولی دوسویں صدی ق م کافراد دیا گیا ہے۔ البرائی سے ادلین دولین کو کو میں میں سے اللہ کافراد دیا گیا ہے۔ البرائی سے الکار کریے کا کو کی معقول ہوا نہیں سے اللہ کافراد دینے سے الکار کریے کا کو کی معقول ہوا نہیں سے اللہ کافراد دیا گیا۔

الفارسيس و او و المورسون بوارد الريات كوديافتين واو و بادشاه المريات كوديافتين واو و بادشاه كالميد وسوي اوركياد موس صدى ق م مين مقراور أسورك فروال كى بابت مبان كرسيمجمنا اسان موسات كرميم من مندان كرسيم مينا المراتيل كى سلطنت كى ترقى اور توسيع كاسا مان بهم بهنجا يا - ساقول اور واقد كسع عهد مين فلستيول كى طاقت كا

ا ندادہ اس بات سے سوسکتا ہے کہ مصری یا دکاروں کے مطب بق فلستیوں نے مترس جبی داخل مونے کی کوشنش کی تفی- اور حبب اُن کو والیس وصکیل ویا گیا تو امنہوں نے فلسطین کا رُخ کیا اور ساؤل اور داؤد کی مشکلات میں اضافہ کردیا۔

( ح) سلیمان کا عمد میکومت (ا-سلاطین الواب ۱ - ۱۱) ۱۹۷۱ تا ۹۳۱ ق-م): الزیات کی دریا نتیس سلیمان سے عمد میکومت پرکانی روشنی ڈالتی میں:

(1) سلیمان کے اصطبل (۱- سلطین 9: 9): مخترو سے شہرسے دسویں صدی تی می وسیلے اصطبلول کے آثار دریا نت ہوئے ہیں ۔ بیشہرسلیمان کی وسیع تعمیراتی دلیسیسیوں کا مرکز تھا (۱- سلاطین 9: ہیں ۔ بیشہرسلیمان کی وسیع تعمیراتی دلیا ہے اس اصطبل کا ایک مقتد جو دریا فت ہؤا ہے اس میں کوئی ٥٠٠ گھوڑ ول کی گنجا کش تھی۔ ایسے ہی اصطبل صفتور اور تل الحبیسی میں ہی دریا فت ہوئے ہیں ۔

(م) تجادتی سرگرمیان: اثریات کی دریافتوں سے سبای مملکت کے ساتھ سبکتان کے تعلقات کی وضاحت ہوتی ہے سمیو کم موجودہ تحقیقات کے مطابق ستبای مملکت ایک خوش حال اور عظیم سلطنت تفی حب کر پہلے یہ بات کسی سے خیال میں بھی نہ تفی ۔ اگر یات سے دریافت کردہ ممبول سے پہر ہی پہت جابت ہے کہ ترسینی (ا - سلطین ۱۰:۲۲) سروینیا کی سرزین ہے ۔ تل قصبیلہ سے ایک سیت میں او فیر کا ذکر ہے دہ جربی فر

(۱۷) طرنه نقمیر: اگر میب کل سلیمانی کے کوئی آثار باتی منہ بیں رہیں تاہم میں است کا میں میں دور کے فن تعمیر سر کا نی رہیں تاہم ہوتی ور بیات کی دریا فتوں سے اُس دور کے فن تعمیر سر کا نی روشنی بیٹر تی ہے - مجد و ، ساخر بیر، مواتب میں سکم اور بروشنیم کے فریب دسویں تاہم تھویں صدی تی میں کی دریا فتوں سے بیتہ بیلتا ہے کہ اُس دور کا طرز تعمیر سلیمانی کا اُتوں میں ہیں ہی استفال کیا گیا ہوگا۔ تعمیر سلیمانی کا اُتوں میں ہیں ہیں استفال کیا گیا ہوگا۔

رمم) سینمان کی مبدرگاہیں (ا۔سلاطین ۲۱۹): باشبر میں جہال بحیرہ فلزم میں سینمان کی مبدرگاہ کا درسے منیلس گلیگ کی کھدائی (۱۹۷۸۔ ۸ میں ۱۹۳۸) کے نیجر میں اس مقام سے سلیمان کے دورکی ٹا نبا بچھلانے کی دسیع بھٹی دریا فت ہوئی ہے ۔سلیمان کے کادیگر تا نبے کی صفائی کے عمل میں جدید طریق ول کے استعمال سے واقعت عقے ۔

روی کتب مقد سر کے ۱۸ باوشاہ ؛ بیسویں صدی کے اوائل میں دائدہ فیک وکست کے باشل میں مذکور الیسے ۱۷ باوشاہوں کی فہرست مہتا کی جن کا وجود اثریات کی دریا فتوں سے ثابت مہتا کی جن کا وجود اثریات کی دریا فتوں سے ثابت مہتا ہے۔ ان میں سے ۲ ماعیراسرائیلی ، ۵ مصری ، ۵ آسودی ، ۵ بابلی اور کئی دوسرے ملکوں سے بادشا ہوں کے نام شال ہیں۔ ڈاکٹرولسس کی فہرست میں ۲ اسرائیل کی شالی سلطنت کے اور م ہجوبی سلطنت کے بادشا ہوں سے نام کھی ہیں ۔ ۱۹۳۰ میں واکٹرولسس کی موت سے

بعد میروداه کے مزید ۲ باوشا ہول کے نام دریافت ہوئے ہیں۔ یا سل کے باب اشار کے قریب سے دریا فت شدہ کتبوں میں ہوائین کا ذکر ہے اور اکیب فہر میر آخذ کا نام کندہ ہے۔ ڈاکٹر دستن کا دعویٰ ہے کہ افزیات کی دریا فت کردہ یا دگاروں میں باشل میں مذکورہ می باوشا ہول کے اسمار کی دریا فت اس بات کا نبوت مذکر در ہا فت اس بات کا نبوت میں کردہ کے عبرانی متن میں اسمار کو انتہائی محق دین کا درکال صحت کے ساتھ نقل کیا جاتا دیا ہے ۔ اور کال صحت کے ساتھ نقل کیا جاتا دیا ہے ۔ اور کال صحت کے ساتھ نقل کیا جاتا دیا ہے ۔

(ن) اخی آب (۲۱ مر تا ۲۵ مرق مر) اور سما کی سلطنت

کے دیگر باور شاہ و اُسوری شاہی کتبول میں افی آب کو اسور سلسلس

مور کے حریفوں میں شمار کیا گیا ہے۔ الریات کی دریا فت کر دہ ایک

یادگار "مخ وطراسود سلمنسٹ کہلاتی ہے۔ اس پہاد بہاد سنگی کتبہ سے

خراج بیش کرتے بنایا اور و کھلایا گیا ہے۔ "حجر موآب" عبس میں

اس میں عمری اور اخی آب کے عہد میں موآب پرحملوں کا حال درج کیا

اس میں عمری اور کتے میں مناخ کی کہ با نب سے تھاست بہا سرخ طرح

اس میں عمری اور اخی آب کے عہد میں موآب پرحملوں کا حال درج کیا

اس میں عمری اور اخی آب کے عہد میں موآب پرحملوں کا حال درج کیا

ار اکر نے کا بیان ہے۔ امیت اور کتے میں مناخ کی جانب سے تھاست بہا سرخ طرح

میں سامری کی شکست اور ۲۲۲ اسر شیروں میں سے بعض میں سامری کی شکست اور ۲۲ کے مطابق اسپروں میں سے بعض موز آن کی ندی سے منالی مسوری امری کے دور کے خوابور میں آب وجوز ان کی جانب کے دور کا کو میں اور کے دور کا کو میں کے دور کا کو میں اور کے دور کے منالی مسوری امری کے دور کے منالی میں کا میراغ کا مید مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔ یہ بالائی خالجہ کے حفلے کا صدر مقام سے۔

ا مراح کا میہ ہے۔ یہ بالای خابور سے کا محدد مقام ہے۔

رح ) سامر یہ اور شمالی سلطنت کا انجام : سامر یہ کی کسرائی سے عمری اور انجام : سامر یہ کی کسرائی سے عمری کا ارتبار دریا فت مہدئی محاری سے عمری کا اندراج ہے جومعسول اور شکس سے عوض نیل مون پر اُن اور اُنگیس سے عوض نیل اور ان کوشا ہی محل سے ذخیرہ خابوں میں مہنچا یا جا تا تھا۔ اِن کھیکہ ول میں درج بیشتر اسما یہ لعل " سے مرسب ہیں مثلاً ای تعبل میری تعبل وغیرہ - اِس طرح با تبل میں جہاں محل کے بید دریا فت کی پرستش سے منفی ایران کا ذکر ہے۔ اس طرح با تبل میں جہاں کھیل کی پرستش سے منفی ایران کا ذکر ہے۔ اس طرح با تبل میں جہاں کھیل کی پرستش سے منفی ایران کا ذکر ہے۔ انتریا سے کی پر دریا فت

مس کی تاریخی صحت پر مهر تصدیق ثبت کرتی ہے (۱- سلاطین ۱۹:۱۹مس یقل کی پرستش لوگوں کے دلوں میں کچھ اس طرح گھر کر جبی تقی کہ
اُنہوں نے اپنی اولاد کو بھی لغل سے منسوب کرنا شروع کر دیا تھا۔ سامر بی
ک کھڑائی سے ہاتھی وانت سے بے شمار آزائشنی طباق ہ طشر بال، مسند کچ
اور دیگر اسٹیام بی ہیں جن سے با شبل میں مذکور انتی آب کے "ہاتھی وانت
کے گھڑکی تصدیق موتی ہے (۱- سلاطین ۲۲- ۹۳)۔ سفوط سامر سے
کا ذکر (۲۲- ۲۲۷ تی م) شاہ سامر بیر سرخوب کے کتبول میں پایا جاتا

د طی مجنوبی سلطنت کے ہنری اٹیام دیم سلاطین ابواب ٧٧- ٧٤؛ ٧- نواريخ ابواب م ١٧- ٧٧؛ برمياه كاصحيفه ؛ ١٩٠٠ و م ا ن الرات ك مامرون ف الله ما بالله من الله الشارك كرو و نواح سے كلى كتبول كا ايك ذخره كصود نكالات جو حبف باسطنت سے آ خری ایّم پرزبردست روشنی ڈاکتے ہیں ۔ إن متبول پراس رُس كا ندراج بھى بىنے جرشا د باتل نے اسىر بادشا، يېۋىكنىن كوينى كىقى-اس سے بائیل سے اس بیان کی تصدیق مونی سے کر بیرو با تمین کو در بہو آاہ سے آخری بادشاہ سے بیلے نفا ، بابل اسبرکرے سے گئے تنے اور بعدازال شام باتل کی روزاند رسد برگر رسبر کرتا تفا ۲۱ - سلامین ۲۵:۲۰-۳۰-۸۸ ۵-۸۷ ۵ ق-م میں حب بابلی سپاه پیوودا ه کی سلطنت کو تا خت م "اراج كررى مى تو باتىل كے بيان كے مطابق كليتس اور عربيقاكے سنبراهي يك متصياد نيسكي كوتياد نرتف (برمياه ميم : >) - إن د وشهرول کی ما بت مکبش سے طنے والے کئی انٹریا تی تھیکروں سے بلى إلىم معلومات فزامهم مونى بين - بير هيكري دراصل فري مراسل ہیں ۔ ایک ٹھیکہ سے میں ایک ما تخت فوج ا فشر کی طرف سے کلیشن ہی مقیم اپنے اعلیٰ افسر کے نام اِس مفنمون کا پیغام در کے بتے " جنا ب والا، آپ کی بدا بات کی پیروی میں مم نے مکیس کو توسٹنا خت کرلیا ب سكين ابعى تك عرفية كاكو في سراغ نبي بلاس "إن مراسلات سے مذمرت برثابت موتاہے كرشاء بالى بنزكد كفرى فوجيس ميوداه کے گرد اپاتصاد تنگ کرد می تقیس بلکہ اس امری تھی وضاحت موتی ہے کہ تکیش اورعز لیقر کے حسین شہر یا بلی فرجوں کی دسترس سے اہمی بالبر محقد بيشهرىم وشليم كسقوطس كحصبي بيل وستمن كس نبفنه میں آئے تھے جو بائبل سے بیان سے فلمی مطابقت رکھتاہے۔ ككيتس سعيان مراسلات سع إس دور كيكئ أمم بيلويسي أحاكم

۲- جلاوطنی او داسیری سے والیبی (۲- سلاطین ۲۵- ملاک کا صحیفہ ، ۹۰۰ ق م تا ۲۵ ق م) - در والیبی در بن فلسطین کا بے آباد مہذا در والیبی کا بے آباد مہذا

د حیصتی صدی نق مم):

بعض علماء با بسل کے اُن مندر مبات کوافسانوی قرار دیتے ہیں جن میں مبلا وطنی کے آغاز میں شہروں کی بربادی اور لعبدازال بروشنا میں اور کھک کے دیگر صفیتوں سے آبا دی کے انخلاء کا ذکر ہے۔
لیکن اس کے برعکس الربات کی کھدا ٹیوں سے برحقیقت طشت اربام
موگئی ہے کہ بہوواہ کے بیشتر شہر مربا دموثے اور دو بارہ تعمیر نہ کھئے گئے اور دیگر کھی برباد موئے لیکن طویل قرت کے لید دوبارہ آباد موئے ۔ ایک بھی البیا سی برباد موج دیل وطنی کے سادے ایام میں برابر آباد دربا ہو۔ اس سے بائس کے اس بیان کی برزور حمایت ہوتی ہے کہ جو کہ میں مبالغہ کا انخلاء ایک حقیقت ہے۔
اور مؤکد تفری و نروں نے جو تباہی مجائی شی اس کے ذکر میں مبالغہ کا اور مؤکد تفری یا یا جانا ۔

(ب) بابل آورم مقریس مبلا وطنی کے سالا : الرہات بابل میں بہودیوں کی حبلا وطنی کے سالا : الرہات بابل میں بہودیوں کی حبلا وطنی کا ثبوت مہتا کرتی ہے (۲ ۔ سلاطین ۱۲۵)۔

میں کئی بہودی اسماء کا ذکر ہے ۔ مقر میں نیل کے ایک بیزیرہ سے بہلد میں کئی بہودیوں کے شدہ الفنطینی قرطاس میں اُن بہودیوں کا ذکر ملتباہے بو بہودیوں کے اُس گروہ سے تعلق دکھتے تھے بوطلا وطنی کے ابتدا فی ایام میں مقر کھتے تھے در اصل بہ خطوط اِنہی بہودیوں نے پانچویں صدی در میں اس فرطاس پر تحربر کے تھے ۔ ،

رجی تورس کا فرمان اور حل وطنی سے والیسی ؛ بائب کے مندر مبات کے مندر مبات کے مطابق جب شاہ خورش نے بابل کی عنان مکومت اپنے ہا تھ بیں ہے ہی روس کا این کا میں کو اپنے وطن والیس حانے کی اجازت دے دی (عزر ا : ۱- م) ۔ اثر بات کے مامرین نے تورش کے دور کا مٹی کا ایک اسطوانہ ( لاکھ کے کھو د لکالا سے جس پر مملکت بیں اسیرا ور عبلا وطن لوگول کو اپنے اینے وطن جانے کی اجازت کے ضمن میں شاہی وطن میں دوبارہ آباد کیا اور سے کہ میں سے آئ کو مبابی سے اکھا کرے اپنے ایسے وطن میں دوبارہ آباد کیا ال

٥- عهد عتبق وجل يد كادرمياني زمان دربم ق م تا ولادت ميح )

(ال) بوزانی تہذیب کا بھیلنا: انٹریات کی دریا فتوں سے
برا نے عہدنا مرسے اختتام سے (۴۷٪ م ت.م) نے عہدنا مرسے
دورتک سے زمانہ کاعمومی لپس منظر بہنا طرخوا ہ دوشنی پڑتی ہے سیندرِ
اعظم کے عہد کے بعد (۱۳۴۳ ق م) یونانی تہذیب بڑی سرعت سے
بھیلنا شروع ہو لئ۔ اِس کا بثوت اُس دورسے منتیاق مرکھدا لئسے
بھیلنا شروع ہونانی کتبوں ، سکتوں اورنن پاروں سے مِنتا ہے۔

دب فرطاس نہ بیر ایر قرطاس مقرمی دریافت ہوئے ہیں - اِن میں طوبیآس کا ایک مراسلہ بھی شامل ہے جوشا ای فلسطین میں عموّن کا گور نرتھا (۲۵۰ق می) - اِس نطامیں مکھا ہے کہ وہ نناؤہ کے لئے گھوڑے ، گئے اور اُونٹ دوا نہ کرر ہاہیے - یہ طوبیآس اُس طوبیاہ (یونانی میں طوبیآس) کے لید کے جانشینوں میں سے تھا جو بیروشایس کی فعیر نو سے ایام میں مخمیا ہ سے لئے مستقل ور دِسر بنارہا تھا (مخمیاہ ۲:۱۰) -

## ٨- اشرمايت اورنياعهد نامة

دل سنے عہدنامے کی زبان: گذشتہ صدی سے ا ختتام یک بائبل کے میٹیر طلباسمجھنے تنے کہ نیاعہد نامہ ایک مخسوس قسم کی نیونانی زبان میں قلمبند کمیائیا تھا ہو قدیم یونانی سے الکل مختلف تفی اور اس کو" با ئیلی بونانی سرگانام دیا جا ناتھا۔ انبیسویں صدی کے ا د اخر میں ایک مؤسجا ن جرمن عالم کے مشا مره میں آیا کر مقر کی روز مراه کے استعالٰ کی دستناویزات کی لیانانی زبان شنے عہد نامے کی بونا نک زبان سے ملتی ملتی ہے - آس القلاّب خِرزائمشا ٹ سُنے واصنح کمیا کر نيا عبدنامه دو زمره بول جال كالكسالي يوناني مين تزمريبا كبا مفا ما كرجتن الوك يونان عبان خصف و ووان نوشتول كي بيغام كوتنز بالمجهيل أليا كى دريا فتول ف انكشاف كياس كرف عبرنا مركا ايب تعبى لفظ ايسا نہیں ہے جوخامیں اصطلاح کے طور پر ایجاد کیا گیا ہو میکداس کا مر لفظ ... ٢ برس قبل كے يوناني بولنے والوں سے تنظ معنی سے بھر لدار رمونا تِفا - مثال کے طور پردعائے رہا نی کا بیزمانی لفظ حبس کا تر حجب ہ "روزك" ( دوزمره كي كياكيا سے ، قرطاس ميں يہ لفظ دوزمرة فريلاي كى فېرست كے اُويدد ج سے حس كامفہوم سے مستح كے ليے سالا نورد وبذيش "

(ب) نیاعبدنا مهرا ورتجیری مردارے طومار :

را) نے عردنامہ کی اصطلاحات: بجرة مردارے طومار بہلی مرتبر مراک الدر میں دنیا کی قدیم کا مرکز بنے ۔ یہ طومار بجرة مردار کے طومار کے شمالی غارول سے برآ مد سوستے ہیں ۔ یہ طومار ۱۰۰ تی م اور ۱۰۰ عیسوی سے درمیا نی عرصہ سے ایک بہوری فرقہ کی تر بر سہیں ۔ ان سے نئے عہد نامے سے ذما نہ کی دینی اصطلاحات کی توضیح ہیں مدوماتی ہیں میں اور کلیساء "کی متزادن مدوماتی ہیں ہیں ہیں اور کلیساء "کی متزادن اصطلاحات بجرة مرداد سے موما رول میں بھی یا نی جاتی ہیں ہیں بیاں اس بات بہد زورد ول گا کہ مسیح نے اپنا کلام بجرة مرداد سے اس بہدی ورق میں مشامبت کم اور فرق دنیا دہ یا یا جاتا ہے ۔ تا ہم ان کی تربیوں میں مشامبت کم اور فرق دنیا دہ یا یا جاتا ہے ۔ تا ہم ان طوماروں سے بہلی صدی عیسوی کی دینی اصطلاحات کی توضیح صرور

ىبوتى ہے۔

رم) سنے عہدنا مے کا دینی لیون نظر: اناجیل الدلعرسے تبین مختلف پېرودي د بني گرومول کې بابت معلومات حاصل مرتي بن جن میں فرنسی ، صدو فی اور سرودی شامل ہیں - اب بحرہ مردارے طومادول سے ایک اور گروہ کا بیٹر ملتا ہے ، غالباً پیٹر اسینی ہیں بن کا ذکر میودی مورّخ کوسیفس کی تحریروں میں جمی ملتا ہے۔ یہ ایک الیبی و پنی جاعت تقیص میں حرف و آپی لوگ شمولمیٹ کرسکتے تقے جواً ن سيم " قوانين وضوالط "كي إ بندى قبول كرت سق -

<u>رمع) طومار ا ورمسیح کی خدمت ؛ طومارول میں ایک اُستا دِ</u> صا دق اکل بیان سے تقیل کولعفن علماء نے موتودہ بیج کامترا دف قرار دیا ہے ۔ تا ہم جیرعلما منے ثابت کیا ہے کدطومار ول سے اسارت اس ا درعهد عديد كم سيح ميں شايد مي كوئى قدر مشترك نظراتى مور

(m) طومار، با تبل اور راسنخ الاعتقاد مسيى: طومارول ك مندر رمات سے داسنح الاعتقا دمسیموں سے اس عقیدہ پدکو لی زدنہیں أنى كر باتبل خداك الهام سے ضالط بتحريد ميں لا فائمن سے - السِتْ لعِصْ آزاد خيال علماء كو باللِّل كه منعلقُ اليُّفِّ وفيا نوسي نظر بإسب ك

نظرتا بی کرنا بیر دسی ہے۔

(ج) اِبْرِیاتِ امرینے عہدنامے کی صداقت ؛ اگرج عہدمد ید، عہدعتیق کے برعکس ایک صدی سے بھی کم مدت میں صبيط تحریمیں لایالگیا توسی اس کی صدا تحت، کے بے شمار تنوت موج دیں -مثلاً اس بات کا بثوت موجود سے کہ لوقا کے قول کے مطابق کورٹینن كي عهديس اسم نولسي مولى تفى ( لوفا ١٠١ - ٣) اور اعمال ١١٠ : بين الكنيم، نُسترة اور دريج كا والدجرا فياني اعتبارس مفائق رميني ب.

أثناسيَّسَ ( النصاسيُسَ ) كاعقيده بيعقيده اثناسيس ا

ا جائے - ا بجے: - (عبران = شامریز این ) - الجائج - ا بجع :- ا عالیقیول کامشهور بادشاه (گنی ۱۲): ع) - بعام نے پیشیگونی کی تفی کر میقوت (اسرائیل) کا ایک بادشاه اس بربرتری حاصل کرے گا۔

۲-عمالیقیوں کا وہ بادشاہ جیے ساؤل زندہ کیڑلایا حالانکہ خدانے سموٹیل بنی کی معرفت اسے ہلاک کرنے کا حکم دیا تھا را۔ سموٹیل ١٥: ٩٠٨) - سموتيل نے فاصلى كى حيشيت سے اس براتس كے ظلم كى دجر سے موت کا فتوی دیا اور اسے خدا وندے حضور مکوٹ میرٹے کہا (الیموش

اجاجی:- یہودیوں کے دشمن ہاآن کالقب (آسترسان ۱۰،۱،۱) ا جاری :- ۱۸: ۵: ۹: ۱۲: ۱۷: ۱۰ یوسیفت ، مشهور بهودی مورّن اسے عملیقی کہنا ہے ۔ فالباً استری تا بیس پرضطاب کا مات کواس وجر سے

دیا گیا کر جیسیے عمالیقیوں کا بادشاہ اما جھیتے احاج سے) بینمینی ساول كا دشمن تفا وليس بي إمان مبنيين مروك (استرا: ٥) كا دشمن تفا بعض مفسرون كاخيال به كريان اجآج بادشاه كه واجداد معنقا -إسى وجرس وه ببرود لول سي سخت وسمنى ركفتا تفا-

ا مجامن والى مكروه جيز- مكرود اللاف: - "مرده چيز"كا ذ كرمتى مه ۲ : ۱۵ اورمرفس ۱۲ : ۱۸ مي ميداوريد داني ايل ۱۱ : ۱۱ ؛ ۱۲ : ۱۱ اور ۹: ۲۷ سے ماخوذ ہے - دانی ایل بنی کی گتاب میں یہ امشارہ انطاکس الميفيديس كاطرف نبي حس سف يهودى مدسب كونيسست والودكرني کی کوشنٹ میں میکیل میں 🖈 زویس دیرنا کا ثبت استادہ کرے اسے نا پاک کمیا تھا۔ یہاں خدا و ندسیج کا کمروہ کے لفظ کو استعال کرنا بڑا مِرمُعنی ہے۔ یہ لفظ بیزانی میں <sup>بہ</sup> مذکر سے ندمو ننٹ بینی محرا مرمیں ہے نبس<sup>-</sup> اس لئے اس کی فعل کی گروال مھی لاحنیس مونی عیامیئے۔ میکن بہاں گرامر کے تواعد مرطرت کرتے موٹے یونانی میں فغل کی تعرفیت مذکر کی عمتی ہے۔ اس سے یہ ظامر مواسے کہ براشارہ کسی شخصتیت کی طرف سے -للذا برتفتور \* مخالف مسنح كالبي بوسكتاب،

خدا وندمسیح کی زمینی زندگی کے بچھ عرصہ بعدیہودیوں کو مبکل ے نایاک کئے مباتنے کا خدشہ اُس وقت لائق موگیا تھا جب شہنشاہ \* كليكلاف سيكل ك صحى من إينا مجسمه استاده كرف كا عظم ديا لليكن أس كى موت سے يبخطوط ل كيا ـ ليكن مخالف سيح اس سے معلى ﴿ يا وه كر ليكا ـ وه خدا کے مُقدِس میں بیٹھ کر اپنے آپ کوخدا ظامر کر لیگا (بیفسلنیکر پ ۲ و۲) - نیز دکھنے کروہ -

اجال - بعبال :- (عراني يه خدا خلفي ويا ميا-ا- أن باره جاسُوسوں میں سے ایک جنہیں موسیٰ نے ملک کنوان كاحال درما نت كريف بعيجا تفا (كنتي ١١١ : ٤) -

٢- د آوركا ايك بهادر، ناتن كابيتًا دايموتيل مرا : ١١س)-س-سمعیآه کاایب بنیا (۱- تواریخ س<sub>ا ۲۲)</sub>-

عبرانى مين ١٣ اليس مادي بين جن مين اجركاتصور موجودي، ال كالريم مختلف تفعلول سف ميواد اجر السعياه ١٠١٩)؛ الغام دنسسياه ا: ۱۳ ؛ بركر ( زنور ۱۲ ؛ ۱۲)؛ بخدا ( زنور ۱۸ ؛ ۲۰) ؛ صل اليسعياه ١٠٠: ١٠)؛ كما تى (امثال ال: ١٨)؛ مزدوري (زكرماي ١١٠)-إسى طرح بيزمانى محمد دولفظول مين مي مفتيوم سع اويران كالترتم بالدوو يين اجر المتى ٥ : ١٢) اور بدلر امتى ١ : ٢ وغيره ٢- تمينصيس م : ١٧)

۔۔ ا - اجرکی اہمیّت ابر دینے والے کی ذات پر مبنی ہوتی ہے كيونكركناب مُقدّس دياده ترخداكي طرب سے اجركا ذكر كر لل سے اس اجرس سم خداکی ذات کی صفات دیجھتے ہیں - خدا جزا اور سزا

دینے والاسیے - وہ ہےانعیات انسانی شنیفوں کی مانندنہیں مبکہ وہ " ذمین پرعدالت کرٹاسیے" (قب ذہور ۸ ۵ خصوصًا ۲ یت ۱۱) - ضرا عیتور سے رجواس سے عداوت رکھتے ہیں وہ سزا باتے ہیں اور ہوائس سے معراوت رکھتے ہیں وہ سزا باتے ہیں اور ہوائس سے معربیت رکھتے ہیں ان پردحم موناسیے ( دومسرا محکم خروج ۲۰:

ضرافی اینے بینے موتے لوگوں سے ایک عہد کمیا کہ اگر وہ اُس کے احکام پرعمل کریں گے تو وہ بھی اپنے عہد برقائم دہ اسے گا دراستٹنا ، : ۹ - ان - استٹنا ہبل کا اُسّ بباب یہ ہے کہ طدا کے لوگوں کی نورشعا کی اُس کے عہد برقائم کر مینے سے موتی ہے خدا و گادادی کے لئے برکت اور بے وفائ کے لئے لعنت بھیجا ہے۔ انبیاء کرام نے اس مضمون کی وضاحت کرکے اسے ایم برطوعا یادئب لیستیاہ ۲۵ دارا ، ۲ دراء ؛ ۲ : ۲ اسے اُسے برطوعا یادئب

یستیاں ماہ : ۱۹۰۹ (۱۹۰۹) سے پرانے عہدنا مرمیں برتوقع بالکل جائز اور درست ہے کہ نداکی فرما برداری کا اجراسی ونیا میں حرور طِبّ ہے .

۱۹۰۱ ، ۱۹۰۱ مرکا و مده کیارتی اینے شاگر دوں سے اجرکا و عده کیارتی در ۱۳ - ۱۹ کیارتی نام دوں سے اجرکا و عده کیارتی در ۱۳ - ۱۱) کیک اجرکا پر تصنورخو دانکاری اور انجیل کی خاطر دکھ اکھانے کے جد ہے سے ان ما منا ترتفا کہ دنیا وی لفتے کا خیال اس میں کوئی مقام بالک ختم کیا (لوزاء ۱۰۱) اور دنیا وی صله حاصل کرنے کی خوامیش کی محصلہ افزائی نہیں کی امتی ۱۹۱) کیو کمہ ایمان دار کاسب سے بڑا صلہ خدا خود ہی ہے ۔ نیز با تبل میں دوسروں کے لئے تواب کمانے کا تصویمی فدا خود ہی ہے ۔ نیز با تبل میں دوسروں کے لئے تواب کمانے کا تصویمی بالکل مفقود ہے ۔ نیز با تبل میں دوسروں کے لئے تواب کمانے کا تصویمی بالکل مفقود ہے ۔ نیز با تبل میں دوبروں کے دیا تھور یہ ہے کہ انسان حس نے باکل مفقود ہے ۔ نیز با تبل میں دوبروں کے حالے کی دونیا اور آسس کی بائے عدت کی تعلیم میں کھنے دوبارہ آس کی حصود یا اور آسس کی مون آئی ہیں اور خوالہ میں دوبارہ آس کی حصود یا اور آسس کی مون آئی ہیں اور خوالہ میں دوبارہ آس کی حصود یا دوبارہ آئی ہیں اور خوالہ میں دوبارہ آئی کی دوبارہ آئی کی

یں قائم دستے اور حکموں پرعمل کرتے ہوئے کھیل دار موسکتے ہیں ( لوح ت امان ہے اور حکموں پرعمل کرتے ہوئے کھیل دار موسکتے ہیں ( لوح ت امان ہے ایک کوگول کے ذمن نشید کا کوان کی کوٹ سنس کی کہ انسان کے ایمان اور فرا برواری کا وار و ممار کی طور میر خوا کے دیم اور فغنل پرسے ( رو میوں ۱۹:۲:۲۱) ۔ اعمال اور آن کے امری امید تو خروری سے تیکن صرف اسس لئے کہ یہ اعمال شاگر و کے زندہ ایمان کی علامت ہیں ( یعقوب ۱:۲۱-۱۱) اس لئے نہیں کہ وہ ان اعمال کے صلے کے لئے خدا پر کوئی کوئی کوسکتے ہیں ۔ بہت کا کام ( لیمی خوا کی قربت حاصل کرنا ) اسی زندگی میں اس وقت شروع ہوجا تا ہے ( ۲ کر تحقیوں ۵ : ۵ ) حب خدا ہماری قیبن و نہائی کے لئے اپنا پک رقوع بطور بہتا نہ ہمیں جشت ہے ۔ بریجات کا عمل و باتا کی میں میں کہتے گا جب کا مقدمین و باتی کے دن یا پیٹی کمین کے اور خدا کا خیمہ اس کی معنوری سے پورسے طور بریونیف بیاب ہوں کے اور خدا کا خیمہ اس کی معنوری سے پورسے طور بریونیف بیاب ہوں کے اور خدا کا خیمہ اس کی معنوری کے دومیان موگا ( میکامن فیمہ اس کی حدومیان کے دومیان موگا ( میکامن فیمہ اس کے دومیان کی دومیان موگا ( میکامن فیمہ کرد) ۔

اجمام فلک :- مقابد مربی بهرواه سیباها شامانم = فرق اسمان کی - اسمام فلک :- مقابد مربی بهرواه سیبا و ت درب الا فواج) - اسمان پرسورج بها ندستادے و بسب عبرانی لفظ کا به ترجمه به و ه تقریباً پدر مربی مرتبرات است مرتبرات است بنی اسرائیل کے گردونواح کے لوگ ا برام فلک کی پرستش کرتے ہے ۔ بنی اسرائیل کے گردونواح کے لوگ ا برام فلک کی پرستش کرتے ہے ۔ درستان من و ۱۹؛ برمیاه ۲۰ وغیرہ ) -

۲- فیطرش ۱۲،۱۰،۱۳ میں اجرام فلک سے غالباً مراد وہ مخاصر بیں جن سے کا تُنات کی تخلیق کی گئی۔ وکھیئے ابتدائی باتیں سلے علیہ اشد ری می محر سے مواتب میں ایک مقام

ا جلائم :- موآب بين ايك مقام ا جلائم :- رئيسياه ١٥: ٨)-

یہی شیوہ اور قوموں کا تھی یہ ہاہے ۔ یونانی ،عیر نویانی کو الرابوليني غيرمُهذّب اوروحشي كفِّ تق (وكيف أعمال ٧١٠) ١٧ ميتهولك رتم . روی غیررومی کو paganus یعنی میدان یارے گنوار کہتے تھے۔ اورال عرب عَرْع ب رُغِي يعني كُونْكُ كُمِتِ تَفْهِ .

البحوائن و ديميئهٔ نباتاتِ بائبرسّا

یافتر کا بیٹا ۔ امشال • ۱ میں اُس کی ابور - آجور: باتنی درج بین -نور بن داسفان تسری این میسری کناب کویروی احبار کی تماب به روزمروس وكفيل (اوراس نيبليا) كباجا تاب - كيونكر عبراني مين يركناب اسى لفظ سے تشروع مول ت-مْشْدُ (كُتَابِ حديث) مِن إس كتَاب كومِختَلف نام دين كُفَّة بين مِثْلًا قرراة كومينيم (كاسبول كے قرانين) سقركومينم (كالسبول كالمحيف) توراة ا قربا نیم وقربا نیوں کے قرانین )۔ یہ نام کتا ب کے مختلف مصنا مین کی رعايت سے رکھے گئے ہيں ۔ مبقادي ترجمبرميں إسے بيوي كون (بليون) "لاورون كى وكتاب كها كياب - الطيني ترحم وكانا مين اس كاعتوان ليويلي مس رئيس بيني لاونول (كي كباب) سي مع - لبض اللين ننول میں اِس کانام بیویٹی کم بھی آباہے ۔ پیشیطہ (ارامی ترحمر) میں ٹیرکا سو کی کتاب مہلاتی ہے۔

برن کی برد. اس کن برگرایو بیم کس کانام دینے پریداعترامن وار در موتا سے کہ اس کتا ب کا تعلق لا ویوں کی نسسبت کا مینوں سے زیادہ ہے۔ لیکن يها ل دَيرِيجن كامن بني لادي سے تعلق ركھتے ہيں (عبرا بني <sup>©</sup> : 11 مراني لاوی کی کہا نت") - اس کتاب کے اِس عنوان سے ریھبی وا منح موجاتا ہے کہ اس کا تعلق مذہبی رسومات سے سے اور اس میں بھی کچھ شک نہیں کربیزنام شائد اس کھے شخینا گیا کہ لفظ" لیو پیٹی کل" "رسومات مذہبی " کے مترا دت تمجها جا ّما تھا۔

المنحلاصة مضامين احبارکی کتاب زیادہ ترسرعی قرانین پرشتل سے رحب تادیخی میں منظر میں یہ قوانین مرتب مہوئے وَہ بنی اسرا مکل کا دشتِ سین رد كميصة بالكواللس نقشه مساهي من قيام سب كتاب كانقسيم وي ب ا- قربانیول کے قوانین (۱: ۱تا ، : ۸س) ٧- خيمه احتماع ي عملي خدمت كالتفاز ( ٨ : ١ ، تا ١٠ : ٧٠) ٣- يك اورنايك كى بأبت فوانين ( ١١ : ١ تا ١٥: ١١ سرس) م - کفارسے کاروز عظیم (۱۹۱۱ تا ۱۹۳۷) ۵-مختلف قوانین (۱۹۱۷ تا ۵۵۱۲۵) ۷- تنبیبه اور وعدے (۲۲: اتا ۷۸) °

٧- صنيمه - فدريري رقم كاتعين اورمخلفي (٧٤: ١٦٧٣)

حس طرح اس تجزیے سے ظاہر سے کہ یہ کتاب زیا دہ تر شرعی رسومات کی ادائیگی سے آواب پرشتل سے میکن ساتھ ساتھ ساتھ وشت ت ینا کے تجربات کے مذکرہ کو عباری دکھنا بھی مفصود ہے۔ براس كتاب كے ابتدالى الفاظ اور إس جلرك كرر دم رائے جانے سے الله ربع كد" اورخداوندنے موسی سے كما" (۱:۱ ؟ م : ١: ٥: ١٨) حس كانقاب مم كو إن جلول سے كونا چاميني " اور خدا وندف باردن سے کہا " (۱۰: ۸) اور در پھر خداوند نے متوسی اور ہارون سے کہا "(۱۱: ١ ؛ ١١ : ا وغيره وغيره ) - اس كاناريخي ليس منظر سهاري نظرول سي مبعى ا وتصل مونے نہ پائے۔ ہمیں اس کتاب کومکم اُٹرریت کا ایک محصر سمُحناحياً مِينے - يَه توريت كے بيانات ميں ايك منفر دمقام وكفتى ہے -كوه مشينا يرتوم اسائيل إينے منصوص كام كے لئے كليس ك جاتی ہے اور اس مخصوص کام کا ذکر ذیل کے الفاظ میں پایاجا تا ہے: " ا ورتم میرے کیے کا مینول کی ایک مملکت اور ایک مُفکّر من قرم موسکے" (خروج ١٩:١٩) - بيلي من" احكام عشره" الاعهد كى كتاب" اوزخير اجماع سے متعلق قرانین بنی اسرائیل کے سپرد کئے جانچکے تنفے رخدا کی ٹیمکونت گاه نشكرگاه كے وسط ميں نفسب كى جائيكى فقى ( خروج ٢٠ ما ب) - ممكن ہے کہ قربا بنیوں سےمنغلقہ قوانین (احبار ابواب ا تاے) کسبی وقت ایک علبُحده مجوعر کی شکل میں موں (مقا بہ کریں احبارے: ۵م تا ۳۸) لیکن اب توریت سے صرب ای وسیات میں بلے ماتے ہیں آس میں بینوب بيطقة بين - احبادى كتاب قربا نيون كالارخ بدايسى بيش بها معلومات فرام كرتى ب بن مين سيميول كوخصوصى وليسي ليني حاصي كيونكرم جان ہیں کہ ان کی گہری معنوبیت لیٹوع مسیح کی مز ما نبرداری میں کھلتی ہے حس كالإغاز توريث مين (بيداكش م : موالم) مونام - كتاب احبارك يبطيهي توريب مين المينى عبارات بإلى جاتى مين جن مين قربا نيون اور . نذرا نول کا ذکرسے ۔ لیکن خدا دند نے احبا رمیں قربا بیول کی ساری نفرت كواكيك إصابط شكل دى جوا سرائيل كے ليے كفاره كا وسيله ب-احبار ۱۱:۱۱ میں نون کے کھانے کوچم قرار دینے کی وہر کا بیان ہے (" بدن کی مبان نون میں ہے") میکن اس کے کھانے کی مما نعت ۲: ۱۷ ا ور یے : ۲۹ میں پیلے ہی کر دی گئی ہے ۔ لیکن اِن مفامات میں کہیں تھی اِس کاجوا زوا صفح طور میرمیش خبیں کیا گیا۔ ابواب ا'نا علی نون ببائے جانے اور تھیوا کے جانے کے ذکر کو کا : ااکی روشنی میں بی کھینا جامئے۔ یہاس کتاب کی وحدت کی دلیل سے۔ برامرهبی اس کی کیتا بی میدولاست کراسے که ۱: ۲۱ کابیان ہما دی توج کو مبیدگی کی بابت قرانین کی طرف مبزدل کروانے کے تھے

سمواد كرة اسب حس كاتفصيلي عائزه ابواب التا ١٥ يس يا يا جا ماسي ليبيز ١٠:١٠ كا بيان حلال وحرام كى ميزك موضوع كى تفصيلات بين مباسخ سے پہلے اُن کی طرف بیش دفت مراسے جواب ۱۱ میں پایا جا تا ہے۔

كيونن كونوده وهي نشليم كرنا پيژاكه ابواب ۱۱ تا ۱۵ نها بيت مي موزول لسله مين بير - بدامرتقيني طور برقابل قبول سيم - اكرمم احباري مما ب كو مجینئیت مجموعی لیں اور اس کی روشنی میں دیمیمیں تو پاک اور ملید کے توانین کے مفرر کی جائے کا مقصد م پروامنی موجائے گا۔اور دہ یہ سے کہ بنی اسرائیل گناہ سے کنارہ کریں ۔ بیرگناہ بہی سے بوخدااوراس کے بندول میں جدالی کی دیوار بن مباتا ہے۔ گناہ کے باعث سی انہیں اس كاقرب حاصل كرف ك لئ قربانيول اوركا مبول كاسهادا لينا يشرّا ہے (ابواب اتا ۱۰) - احبار ۱۵ تا ۳۱ کا خاتمہ ۱۱: ایم میزا ہے اور دوباره ١٠: ١ كاحواله دياجا تابع - احبار ٢٠: ٢٥ ك بيان كيس اب اا میں حلال وحرام جا ندرول کے متعلق قانون کی ایک واضح مملک بهین مرتی م اور برآیت ابواب ۱۸ تا ۲۰ اور ۱۱ تا ۱۵ مین مندری احکامات کے درمیان ربط کی ایک کرمی کاکام دریتی ہے - اور بیامراس نظریے کی تر دیرکز اسے کہ ایک وقت تفاجب پاکیز گی کے قوامین کی کوئ الك دستاويزيمي موجودتني فراب ابداب ١١ تا ٢٩ مي محفوظ سے -١٢:١١-١٢: ١١ اور ١١: ٣٨ ، ١٨ ؛ ١٩: ١ اور ٢٠ : ٧ ين مذكور اسكام باربار کامینوں کے حوالے سے وحرائے گئے ہیں امثلاً ۱۷: ۸" میں خداوند جوتم کو مُتفسّس کرنا مرون قدّوس مون" - احبار ۱۵: امین ذکر سے که یر الفاظ كوه سينا برموسى برالهام كف سي تنفض جيساكه فن فوائين ك حق میں بیان کیا گیا ہے جن کا خلاصہ یہ : عمر میں لمنا ہے ۔

احیاری تناب کی موجوده شکل میں ایک عمدهٔ دبط اورتسلسل یا یا جا تا ہے۔ بشرطیکہ سم ایک صدیوں پلانی مشرقی کتاب کو موجوده دود سے مغربی معیاروں بہر نر کھیں ۔

استاس ۱۹ باب ۲۷ وعیره وغیره) -

ہم اس کتاب کے مذر رہات کے عمومی دیگ کے پیش نظاس کو" یہ واہ کی قدوسیت کی کتاب کہ سکتے ہیں حس کا بنیا دی تقاضا برسے " نم میرسے ایک بین حضرا و ند موں پاک ہوں " (۱۰: ۱ تا م) اور کھڑ کینے والوں ہوں " (۲۲: ۲۰) اور کھڑ کینے والوں (۲۲: ۱ تا م) اور کھڑ کینے والوں (۲۲: ۱ تا م) اور کھڑ کینے والوں (۲۲: ۱ تا ۲۰) میں کے گناہ کی سنرا دینے میں اس کی قدوسیت کا اظہار بایا جا تا ہے ۔ یہ اس کی قدوسیت ہمی سے جو نذر الوں اور خورد و لوش جا تا ہے ۔ یہ اس کی قدوسیت ہمی سے جو نذر الوں اور خورد و لوش باکیزگی اور عفت ، نہواد ول اور دیگر رسوم کے متعلق قوانین کے وجود کونا گذری قرار دیتی ہے ۔ کا ہن یہ جو واہ اور امرائیل کے مابین

درمیانی عینیت سے ناگزیریں ۔ عہد سے بالع زمزگ ایک الی زندگ

سے جو تنام قسم کی معدود بشری سے امرائیل جو پایمزگ کے ان تفاصوں کو

حیات ایسا ادفح واعلی ہے کہ اسرائیل جو پایمزگ کے ان تفاصوں کو
پوراکرنے سے فاصر دیا اس کی خامیوں کوسوائے قربانی کے کوئی اورتئے

میں دواہ کی نگا ہوں سے چھپا نہ سکتی تھی۔ قربان گاہ پرخون اگر برتفا۔
کفارہ کا یہ ٹون اس موعودہ سے کی طون افغارہ کرتا ہے جو حار توتام

توریت ادر عہد عتین کو پوراکرنے اور کمین کسر پہنچائے کے لئے ان کے

کوتھا۔ بیس امبار کی کتاب اس امراکا اعلان سے کر سمام سؤا"۔ بیہیں

موسے میاری علی موں یوس نے اپنے میلے کو ہم سے درینے نہ کیا اور

اس کے صفود باک مین نظر کا میں اور قربان مونے کے لئے دے دیا۔

اس کے صفود باک مین نظر کا میں اور قربان مونے کے لئے دے دیا۔

اس کے صفود باک مین نظر کا میں اور قربان مونے کے لئے دے دیا۔

اس کے صفود باک مین نظر کا میں اور قربان مونے کے لئے دے دیا۔

احبار اكب انسى كتاب سيجوكئي نقطه لائت نظرسے برى الميت

ی طال ہے۔ سب سے بہلے یہ مہیں بائبل کی تمام گنب کاپس منظر مہیں کرتی ہے۔ اگریم قربا یئوں اور طہارت کی دسموں یاسبت مے سال اور سال پر بلی جیسے وستوروں کی طرف اشاروں کو بجھا با ہیں تو یہی وہ کتاب ہے جس سے ہمیں رجوع کرنا جاہیۓ۔

پھر مدیمام مذہبی نقط مِنگاہ سے جبی دلیک کی مال ہے۔ اثارِقد ممیر کے انکشافات خصوصاً لائق تحسین ہیں۔ جن دستوروں کا ذکر احبار میں پایا جاتا ہے ہم ان کا مواز ندود سری قرموں مثلاً فیندی، کنعانی ، مقری، اسوری، بالمی اور دیتی آقوام کے دستوروں سے کرسکتے ہیں۔

پھرآ ج کے دن کک بھی داسخ الاعظا دیہودی شرعی پا بندیوں مثلاً حلال دحرام کے گئے اسی سے رہوع کرتے ہیں ۔ ہوت مان، احباد کا ایک بہودی مفسر حبّا ناہیے کہ دیگرا ہل فرسب جربرانے عہدنا مرکو مانتے ہیں وہ بیدائش کی کتاب کے مطالع کوا ہمیت دیتے ہیں حبکر یہودیوں کی خصوص توجرکا مرکز احبا دکی کتاب سے ۔

پھراحبار ہم سیوں کو اُس طریقے سے آگاہ کہ تا ہے جس
سے خدا اسرائیل کے درمیان گناہ سے نیٹناہے۔ وہ اس کے ستر
باب کے لئے طہادت اور قربا بنوں کے دستور مقر کرناہے بمعاثر تی
برائیوں کی دوک تھام کے لئے سبت کا سال ادرسال بو بنی ہے ۔
مبنسی جرائم کے خاتمہ کے لئے سبت کا سال ادرسال بو بنی ہے ۔
مبنسی جرائم کے خاتمہ کے لئے عفیت وعصمت کے قوائین ہیں۔ وہ
وعدول اور تنبیہوں کو بھی اِسی مقصد کے لئے کام میں لا تاہے۔
احباد کی گناہ کی بیخ کنی کی اِس مہم میں سیح کو بھا دسے سامنے
احباد کی گناہ کی جیڈی کے در لیور میرواد کا مین ، دبی اور بنی کے در سیاے ہم بیکورٹ کے در ایس کی قریر کر دہ باک در ہوم
کے دسیاے ہم بیکورٹ کر تا ہے۔ اِس کیا قریب کا در ہوم
کے دسیاے ہم بیکورمت کر تا ہے۔ اِس کیا قریب کا در کی کتاب کی

الم سیّت دوامی سے ۔ یہ تقدلس کی تماب ہے بینی زندگی کی تقدلس کی اسوختنی قربانی تماب کامسنفل موضوع سے ۔ یہ گناہ کا سدّ اوراس کے کفاّرہ کی تماب ہے کہ کس طرح خدا کے لوگ گناہ کا سدّ باب کریں اور اس کی فلاطست کو ا بنے در میان سے اُٹھا باہم پنگیں۔ یوم کفاً رہ کو اِس بین ایک مرکزی جنتیت حاصل ہے (احبار باب مہا)۔ دو کمبرول کی دسم جو اِس دن کے لئے مقمران گئی ہے ہیں سے باد دلاتی ہے کہ '' جیسے پورب بجیم سے دور سے ویسے ہی اُس نے ہاری خطابی

یم سے وورکروی" (زبور ۱۰۱۰: ۱۲) -

ا حکری : ریستان ایستان ایستان ایستان از ۱۲ ایس آیا ہے۔ کیستھ ولک ترجم میں کا ہل ہے ۔ طبطش کو لپسش دسول نے کرسیتے بھیجا تفاکہ وہاں کی کلیسیا کی اصلاح کرسے ۔ وہ کر پیشوں کے متعلق من کے ایک بنی کا مقولہ پیش کر تاہیے کہ کریتی ہم بیشہ جھولتے، موذی جا آور ایک بنی کا مقولہ پیش کم تاہیے کہ کریتی ہم بیشہ جھولتے، موذی جا آور

رراس برافتراس غالباً بونانی شاع ایی تمندلس Epimendes کے کام سے سے - یونانی توگ شاع اور بنی کوایک ہی درجہ دیتے تھے اس کیے پونس دسول اُسے بنی کہنا ہے ۔
اس کیے پونس دسول اُسے بنی کہنا ہے ۔
دوٹر کے ایک سور ما الیفلظ کا باپ
احسبی :- (۲-سموٹیل ۲۰۱۳) - احکام عشرہ :- دیھے دس مکم ۔

ا حلات محکب بر (عرانی = فرسر بایسدار) - ایک شهر دانی ایسدار) - ایک شهر دانی ایس بهال ایک شهر دانی ایک شهر دانی ایک شهر دانی ایس بهال سے بی کنعا نبول کو نهبین نکالا - یه غالباً موجوده سفیر نبریت المی لب سے بوقتورسے بالنج میل شمال مشرق میں واقع ہے۔ است نگلت بیاسر سوم نے م ۲۵ ق م اور لعدمای سے رج سے م ۲۵ ق م اور لعدمای سے رج سے م ۲۵ ق م اور لعدمای سے رہ نے کیا۔

مرسون میسی می میسیدی ۱۹۰۰ میل ۱۰۰۰ میل کنی الول میں تقریباً ۸۰ مرسول میں تقریباً ۸۰ مرسول میں تقریباً ۸۰ مرسول مرتبراتمق کے متعلق کے مرکبتا ہے ۔

عبرانی کے پانچ مختلف لفظوں کانٹر تمبراتش اور نادان کیا گیا ہے۔ اِن نفظوں میں شینی ، عزور ، لا دمینی اور کنند ذہبلیت کاعتصر یا یا ساتا ۔ سے۔

مجرافی فظ فرایال خاصی دلیسی کا حامل ہے ہوای سے جوای شخص کا نام بھی ہے دار استموسی کا دین ، سخص کا نام بھی ہے دین ،

کا فرا ورضیت بی - زبور ۱۱؛ ۱۴ به ۱۱:۵۳ بین همی بیم نفظ است نتمال کمیا گیا ہے۔

ی میب خداوندیج نے فقیہوں اور فرلیسیوں کو اثمق کہا (متی ۱۷:۲۳) تواس سے بیمرادنہ تھی کہ وہ کند ذہبن تھے مبکدر وحانی طور پر اندھے تھے ۔ اُن کا دل اور کر دار تحقیر کاستی تھا۔

ار جیر- عبیعی :-ایک مبنینی (۱- تواریخ ۶:۱۲) -ر زرره

انتبار به کیمفولک اُر دوتر جمه میں تواریخ کی تقاب کا انتبار با۔ انتہار ہے۔

اخبان - احبان :- يرميش كي ناندان اوريبوداه كي اخبان - احبان :- تبيله كه ايك فردكانام (١- نواديخ ٢٠) - دريود الله ٢٠ دريود الله ١٠ - نواديخ

اخرخ - اكسح :- بينمين كاتيسابطيدا-تواريخ ١:٨) -

اخرياه - احترمای :-ا- اخی آب اور ایزی کا بیتا اور اسرائي کاله کشوال بادنناه - اس کے نام کے معنی اور اس کا کمہ دار ایک دوسرے سے بائکل مختلف بیں - اس نے ۵۰، تا ۹۸ ۸ ق م بینی صرف دوسال حکومت کی ۱۱-سلاطین ۲۲: ۵۱: ۲۲) -

اس نے اسینے مال باپ کی طرح ٹبتوں کی پرستنش کو فروغ دیا۔ جب وہ کھڑکی سے گر کر بیاد سوئرا نواٹس نے عقروں کے دبر قالبس آر بوب سے یہ پوچھینے کو بھیجا کہ کہا وہ صحت باب سوگا یا نہیں (۲-سلاطین ۱:۱-۱) وضدانے ایلیا و نبی سے ذرایعہ پیشینگو کی کروائی کر دہ بلنگ سے نہیں اُکھے گا ملکہ مرسائے گا۔

۷- یہورام اور علیاہ کا بٹیاا ور بہوداہ کا پائواں با دشاہ اسے
یر فتلیٹم کے باشندوں نے اس کئے تخت نشین کیا کیونکہ اس کے برائے
ہوائیوں کو فیل کر دیا گیا تھا (۷- تواریخ ۲۲۲) ۔ اُس نے مرف ایک
سال حکومت کی ۔ اُس کی ماں نے اُسے بدی کی مشورت دی اور وہ انجاب
سال حکومت کی ۔ اُس کی ماں ہے اُسے بدی کی مشورت دی اور وہ انجاب
سے نعا غدان کی راہ برحل ۲۷۱ ، ۳، ۳) ۔ وہ یا ہوکے ہاتھ سے مارا گیا (۷-

انسوبرس - احنن وسروش :- الداديون كانسل سودالا انسوبرس - احنن وسروش :- بادشاه كا إب (دان ايل

۲- فارس کا با دشاہ حب کا ذکر آسترکی کتاب میں ہے۔ اس کی عکومت ۲- فارس کا با دشاہ حب کا ذکر آسترکی کتاب میں ہے۔ اس کی عکومت ۲۸۴ تا ۲۵۴ می قدم دہی و بیات میں سلطنت کے مشروع میں بہود آاہ در پروشلیم کے باشندوں کی تخریبی شکایت کی گئی دعزر اس ۲۰ ا

ا خستی - اکسوانی :- (عبرانی عیمیرانجانے والا) -ایک کا مهن کانام عربیروک یم میں رہناتھا دلخمیاه ۱۱:۱۱) -

ا خلی - احلانی :- رعبران علائلیه -اخلی - احلانی :- را در در در شاه که ایک سررمان برکا

باپ ( ا- تواریخ ۱۱ : ۲۱۱) -

م تستیتان کی بیٹی ( ؟) جید اس نے اپنے مصری لؤکر میرختے سے بیاہ دیا تھا ( ا- تواریخ ۲ ؛ اس ، ہم س- ۵س) کیجھولک نرحم بیں بیٹی سے بیاہ دیا ہم آب سے اس اور ۱۳ اور ۱۳ میں تھا ہم آب سے اس اور ۱۳ میں تھا دمعلوم موتا ہے ۔ مفتترین اس کاحل یوں پیش کرتے ہیں - میں تفاد معلوم موتا ہے ۔ مفتترین اس کاحل یوں پیش کرتے ہیں - () جہال اس باب کے نسب نامر میں بیٹوں کا ذکر ہے وہال عمرانی لفظ کا مفتوم اولا دہے ۔ خواہ بیٹا مویا بیٹی - دیجھئے بیٹا کو از کرہے دیکھے بیٹا دیا اس کا ترجم اور از کرہے کی تھولک ترجم اور از کرہے کی تھولک ترجم اور از کرہے کی تو کرہا۔

اخبار ۲: ۳۱) -

سبارا (۱۲) ممکن سبے کہ اخلی سیسان کا بیٹا نہیں بلکہ لوپا یا دوسانھا۔
عرانی میں اکثر پوتے کو بیٹا بھی کہا گیاہے ۔ دیمیے عزرا ۱: ۱ جہاں ذکریاہ بن عدق اس عدق اس عدق اس عدق اس عدق اس عدق اس عدق الله کا میں اور مقالمہ کریں اور میں ہیں۔ فالیا عبرای کے متن کے قائین کو اس میں کوئی مشکل نظر نہیں آئی ، ور شمسورانی علما دخر در کوئی تعبیح پیش کرتے ۔ ہماری ہاں بھی اکثر بدی کو بیٹا کہ ہمر کیادتے ہیں ۔
پیش کرتے ۔ ہماری ہاں بھی اکثر بدی کو بیٹا کہ ہمر کیادتے ہیں ۔
پیش کرتے ۔ ہماری ہاں بھی اکثر بدی کے صوبہ میں ایک مقام جہاں کے اس فرمان اور میں اور شاہ کے اس فرمان کیا طوماد ملاکھا حسی میں اس نے اسرائیلیوں کو میکی بنا نے کی اعبازت اور میکم دیا تھا (عزرا ۲:۲-۳)۔ اس کا ذکر ایا کہ فایس ۲ مکا بین ۹: ۱۹؛ طومای و ۲: ۲ مکا بین ۹: ۱۹؛ طومای و ۲: ۲ مکا بین ۹: ۱۹؛ میں ۲ مکا بین ۹: ۱۰ مکا بین ۹: ۱۹؛ میں ۲ میں دور ایک دور ایک میں دور ایک دور ایک دور ایک میں دور ایک میں دور ایک دور ایک میں دور ایک د

یونانی کتابری میں اس کا نام اکبتگانا ہے۔ ہرو کہ ولس ، یونانی مورخ کے مطابق اسے ، ۵ وقت میں اس کا نام اکبتگانا ہے۔ مطابق اسے ، ۵ وقت میں مورش بادشاہ نے فتح کیا سکندر اُلم نے اسے فارس والول سے ، ۱۳۳ ق م جیت ہیا ۔ یہ موجودہ مشہر سمبران کے قریب واقع تھا۔

کے دریب واسے معا۔

روہ شخص جواتون دیونا کے لئے مفیدہے ،

اِسْمَا لُون :اسمن ہوئت جمادم (۱۳۷۱ تا ۱۳۹۸ ق می نے لینے

اسمن ہوئت جمادم (۱۳۷۱ تا ۱۳۹۸ ق می انے لینے

الغ یہ نام حون لیا ۔ یہ فرعون مصر قدم کے المقاد ہویں شاہی خا ندان

مادر کیا کہ سوائے انون (سورج) دیونا کے کسی اور کی پر ششن کی

مادر کیا کہ سوائے انون (سورج) دیونا کے کسی اور کی پر ششن کی

ہوائے یہ یاسی طور پر اُس کا عہد حکومت تباہ کن ثابت ہوا ۔ اندونی

برنظمی کے باعث معراب ایشیائی علاقے کھو بیٹھا۔ وہ ممٹی کی تختیاں

برنظمی کے باعث معراب وانسیائی علاقے کھو بیٹھا۔ وہ ممٹی کی تختیاں

برنظمی کے باعث معراب وانسیائی علاقے کھو بیٹھا۔ وہ ممٹی کی تختیاں

بر ★ تن التحرنا سے وسنیاب ہوئی ہیں اس با دشاہ کی برونی مشکل

میں کے اخاتوں نے اخیاتوں کے مقام پرا پنادارالخلافہ بنایا۔ تل العرنا اس بگرکامو مودہ نام ہے۔

ا نور - المحق :- ايك شخص كانام (١- تواديخ ٨ :٢) - اس ا نور - المحق :- سعبي" انوسي" كي اصطلاع بكلي سي ١١-

سموتيل ۲۷: ۹: ۲۸: ۱- تواريخ ۱۱: ۱۲)-

م بید است است این ملک کا درست بس کے ساتھ وہ ان ملک کا درست بس کے ساتھ وہ ان ملک کا درست بس کے ساتھ وہ ان کورٹ سے آبا کے ان مصر اینوں مند مکمد دارت کی فداد اللہ کا درست کا میں ان مصر اینوں مند مکمد دارت کی فداد اللہ کا درست کا میں ان مصر اینوں مند مکمد دارت کی فداد تا کا مذالف اللہ کا میں ان مصر اینوں مند مکمد دارت کی فداد تا کا مذالف اللہ کا میں کے میں کا میں کام

اس کے ساتھ دوستی کاعبر باندھے۔ انہوں نے دیمید لیا تھا کرخداوندافنگاتی کے ساتھ سے دبیدائش ۲۹ ۳۷۰–۱۳۳) ۔

عے ساتھ ہے (پیدائش ۲۳:۲۷ سے)۔ پہر داہ کے قبیلے کا ایک شخص انوکسام ۔ اِحترام :۔ (۱- تواریخ ۲۱:۷) ۔ سیسر سین سرین سرین در این در این

انومی - احومانی :- یموداه کے قبیلے کے ایک تحص کانام ان ومی - احومانی :- او تواریخ ۲:۲) - ب

ند رید اینجدی تبیلهٔ کا ایک فزد (۱- تواریخ ۱۵:۵)-اخی - اختی : - ۷-۴ شرک قبیلهٔ کا ایک فزد (۱-تواریخ ۲:۴۷)-۷- بینمین کے ایک بیٹے کا نام ریپدائش ۲۱:۴۷ کیتھولک

ترحمہ میں ہتجا ایمی ہے)۔

اخی آب - احی آب :- رعبرانی = باب کاملان - احی آب :- رعبرانی = باب کاملان - احی آب :- رعبرانی علیظ بوشاه بهوداه آسا کے از تسویں سال سے اسرائیل پرسلطنت کرنے لگا اور ۲۲ سال ایک حاکم ریخ (ا- سلاطین ۱۹: ۲۹) - وه اسرائیل اور میوداه کے درمیان صلح تشی مقا - اس کے عمد حکومت میں اسرائیل اور میوداه کے درمیان صلح تشی اور موآب محکوم رہا اور وہا ل) کا بادشاہ میسیا بٹرا نراج دیتا تھا (۲- سل طین سربہ) میں مختلف مواقع پرائی آب نے شاہ ارام بن تردسے حسل کی نفذ بیلی مفہون کے لئے دیکھئے صفح ملاقی ا

ئی مصریسی مسلمون مے مصر دی مصلی مستحد <u>۱۹۷۰</u> -۲ - ایک محمولا نبی سیسے شاہِ بابل نے ا*لگ پر محبُّ*ون دیا دیرمیاہ

-(31-11:19

ا خي آم - احي آم :- رعراني - مان مجيعاتي) دو آود كاايك سورما اخي آم - احي آم :- را - سموئيل ۱۳۳ : ۱۳۳ ) -

اخیان - اکیات :- منتی کے تبیلے کا ایک شخص اخیان - اکتیات :- (ا-تداریخ 2: ۱۹)-

اخیاه - احتی بالا (عبران شیم واه کا بحاق) -۱- بر منتیل کا بیٹا (۱- نواریخ ۲۵:۲) -۲- ایمود کا بیٹا (۱- نواریخ ۲:۷) -

س- انبیطوت کا بینا۔ وہ سنین میں خداوند کا کامن کفا۔ دہ افرد کہنے میں خداوند کا کامن کفا۔ دہ افرد کہنے میں خداوند کا کامن کفا اور ان افرد کی خطا اور خداکی مرضی در ما فت کرتا تھا (اسمولی ۱۲)۔ دولوں کے اخراک سے وہ خداکی مرضی در ما فت کرتا تھا (اسمولی ۱۲)۔ میں اخراک کا ایک سور ما (استوالی ۱۲)۔ داور کے کشکر کا ایک سور ما (استوالی پر نظر اللہ کی مورک خزالوں پر نظر اللہ کے کھر کے خزالوں پر نظر اللہ کھر کے خوالوں پر نظر اللہ کے کا اور کے دیا ہے کھر کے خوالوں پر نظر اللہ کا دور اور کے دیا ہے۔

ب سیسیسه کا بیبا اور البحورت کامهالی - بیس تیمان با در شاه کانشی ما

نفا ( اسلاطبن ۴ ، ۱۴) -

دينسيلا كالك بني بهس نصيلمان بادشاه كي تبت برستي ك خلاف احتماج كيا- اخياء ف علامتي طور بيدا بني جاودك إرة كري کئے ، اِن میں سے دس بیر تعام کو دبیتے ( بیر تعام ایک سور ما اور محنتی شخص تھا ۔ اس لئے سلیما تن نے اُسے بنی پرسکف کے سادے کام ہر مخار ّبنایا تھا۔ ۱- سراطین ۱۱: ۸ ۲ ببعر) – انتیاؔہ نے پرتبام کوبٹایا کی سیمان کی بادشاہت تقسیم مولک اوراس سے دس قبیلے برتیجام كودينة جائين كے ( ا-سلاطين ١١ : ٠٠ - ١٠)- يرلعام سلیمان سے فہرسے بچینے سے لیے مقر فراد ہوا اور فرعون سیسا فی نے امسے بناہ دی - سلیمان کی موت کے بعد اخیاہ کی بیشین گرف اوری مونی اسب شالی دس تعبیاول نے اسلیمان کے بیٹے رحبیمام سے خلات بغاوت کی اور ربی تعام مک کے شالی جھتے کے دس قبیلوں کا بارشاہ بنا ( ۹۲۲ تا ۹۰۱ ق م ) برتباً م بھی بنی اسرائیل کو ثبت پرستی کی طرف نے کیا اور اخیا ہے اس کے خلاف بھی پیشینگونی کی ۔ بنی نے نہ مرف یرتبام کے بیٹے ک موت کے متعلق پیشینگون کی بلکہ بتایا کہ مس کا تام نَا مْرَانُ صَعْفِرُ مِسْتَى سِي مِثَادِيا مِا سُحُكًا (١-سل طين ١:١٠-١١) كيونك اس نے خداکی نظریس بری کی اور" اپنے لئے اور اور معبود اور وصالے مرح بُن بنائے " (البت و) -

۸ - بعشاکاباب (۱-سلاطین ۱۵:۱۵) -۹ - من میں سے ایک شخص حبنوں نے تخمیاہ کے ذمانہ میں عہد

پرمېرليگانۍ د تخمياه ۱۰: ۲۷)-

(عبرانی = موقف کابمان) - داود کامشیر موانی ته موقف کابمان) - داود کامشیر موانی سلوم کی بناوت داود کامشیر می بناوت بین شرکی بئوا - اس کامشوره البام را بی شرکی بئوا - اس کامشوره البام را بی شرکی بنوا - اسموئیل ۱۹:۱۷) - بعض مفسر اس بغاوت کی وجریه سمجته بین کر اختیفل بت تتبع کا دادا بعض مفسر اس بغاوت کی وجریه سمجته بین کر اختیفل بت تتبع کا دادا نقل اوروه إلغام کی بیری تقی (۲-سموئیل ۱۱:۳) دادا تی مام اختیفل

کابٹیا تفا(۲-سموسیل ۲۳ : ۱۳) - بوں اسے وا و کے خلاف برگارتھا
کراس نے اس کی بوتی کے خا وند کونتل کر دایا اور اس کی بوتی کی عقمت
خراب کی (۲ سیموسیل ۱۱: ۲۹ ، ۱۵) - تاہم اور ول کے نزدیک برقرین قباس
نہیں کہ دائود کے گئا ہ سے وقت اختیافل کی کوئی شادی شدہ بوتی ہو غالباً العام اور الی عام دو مختلف شخص ہیں - یہ بنیا دت محف اختیافل
غالباً العام اور الی عام دو مختلف شخص ہیں - اختیافل نے ابی سلوم کو بریشوں
دیاکہ وہ اپنے باپ کے حرم مرابی فالفن ہوجائے (۲ سیموشیل ۱۱:۱۲) دستور کے مطابق پر اس بات کی علامت ہوتی تھی کہ بادشاہ شخت سے
دستور کے مطابق پر اس بات کی علامت ہوتی تھی کہ بادشاہ شخت سے
وستر داد مورکیا ہے - مزید اس نے برصلاح دی کر ابیشوش ماہی ایک
وستر داد مورکیا ہے - مزید اس نے برصلاح دی کر ابیشوشیل ۱:۱۰ فری دی قودہ بادشاہ کا فاقی کرے اسے میں کہ میں میں بنا دیا (۲ سیموشیل ۱:۱۰) گوشتی کے مشورہ نے اختیافل کا بیمنصو مربا کام بنا دیا (۲ سیموشیل ۱:۱۰) واس نے اپنے خاندان کا بند ولسست کرنے کے بعد خودکشی کر لی (۲ سیموشیل ۲۱:۱۱) سیموشیل ۱:۱۱) - حب اختیافی خاندان کا بند ولسست کرنے کے بعد خودکشی کر لی اسموشیل ۲۱:۱۱) -

اخیرام - (محی داهر: - عبدانی علاق کامیانی یا آونیا اخیرام - (محی داهر: - بهانی) - بیندین کا بنیا (گنتی ۱۷: ۱۹۸) - بیداکش ۲۷: ۱۷: میں انی (ایجی) اورا- تواد سنج ۸ میں اخرخ (احرح) مکھا گیاہے - پہلانام شا مُداخیرآم کا مخفف سبے اور دوسرا شائدا سی نام کی دوسری شکل -

اخی سخر- احی نشاحر:- رعبران عمیر کاملانی - ایک کے نسب سے دا-تداریخ ۷: ۱۰ کے

ا خيسر- احتى شار:- رغبرانى = مير عمائى فى البه )-دارسلالمين م: ٤)-

انتيسك - احى سامك :- دان عراني يبعال مدوكارم،

المباب كاباپ زخروج ام : ۷ ؛ ۵ مر : ۴ ، ۳ ؛ ۸ مر : ۲ ، ۳ ) -

ان يطوب - اسى طوب :- طوب = المجانى كابعانى .

ربیب تا اچها) ۱ - میمود کابحال و فینجاس من میکی کا میشا - وه اخیاه (اسیمولیک ۲:۱۲) اور انجملک (۲۲: ۱۹، ۱۱) کا باپ تضا - گو وه کا مین کا میشا اور

کا مہوں کا باپ مفاتد بھی اُس کی اپنی کہانت کا ذکر نہیں ہے ۔

٢- امراً وكا بينا اور معدوق سردار كامن كا باب ر٢-سموسًل ۸ : ١٤ و - تواريخ ۷ : ۷ ، ۸ ) - ا- نواريخ ۹ : ۱۱ اورتميا ه ۱۱: ۱۱ ميں اُسے صدو قی کا دا دا با نا کا کیا گیاہے - بدالی ترکی معرفت بارون کی اولاد میں سے تھا جبکہ بلہ میں مذکورانعیطوت اثری اولاد میں سے سے (ا-توایخ

٣- ايك ادر امريآه كابييًا اورايك ادر صدّوق كاباپ (١- توايخ ۷: ۱۱:۱۱)- و تکیفتهٔ عزدا ۷: ۱- ۵ کی فهرست کسی حدثک ممکن سبے که سلا ۱ در سلا ایک بهی شخص مو-

انی تخرر - احی عازر :- رعران می مدادیان) - ان می مان کے تبید کا سريراه (كنتي ١:١٢؛ ٢ : ٢٥؛ > : ٢٧)-

ا خريقام- احى قام:- رعراني عيرا بما كارتاب )-المريقام- احى قام:- سامن منتى كابياس ويرسيه وبارشاه نے بھیجا ناکہ شریعت کی اُس کتا ب کا مفہوم دریا فٹ کریے ہواتھی ابھی دستیا ہوئی تفی- (۲ سلاطین ۲۲:۲۲) ۔ لبد میں اس نے توم کے بزرگوں اور مشهزادوں کے سامنے کامیا بی کے ساتھ برنمیا ہ نبی کی سفار میں کی کراسے اس كى آنے والى شكست كى ام كابى كى باعث موت كے كاما ط مذا ما ا حائے دیدمیاہ وور ،۲۴) - اسپروں کے بابل جانے کے بعد اُس کابیا جدایا، يهوواه كے تقيير باستندوں برحاكم منا ( ايساطين ۲۵: ۲۲؛ برمياه ۲۸: ۵)-ر مر المحسب المحسب المرتفقين شركا المين ميوليس ديول المحسبي بوليس ديول المحسب المحالم المستنفي المراد المرتفقيون المحسب المحالم المحسب الم

۱۷:۱۷- ۱۹) -انتیگود- اسی لود: - رعبان = ایک پیکابھال) -انتیگود- اسی لود: - پرسفط موترخ کا اب (۲-سموسی ۸: ۲۱: ۲۰: ۲۸: ۲۸: ۱ - سلطین ۲ : ۳: ۱ - تواریخ ۱۸: ۱۵) -

اخیم - احتیم :- (عبرانی = میوواه فام میسطا) - اخیم - احتیم :- خدا وندیستوعمسی کے نسب نامرمیں ایک

شخص کانام دمتی ۱: ۱۲۰-اخیمان - اسی مان: - رعبران میران کی تین بیشون اخیمان - اسی مان: - رینوان عالی عالی میران بیشون میں سے اکیب (گنتی ۱۲ : ۲۲) ۔ کا اسب نے مرون سے إلى تینوں كؤكال كر اليشوع 10: ١٨) بلك كرديا رقضاة 1: ١٠)-

۲ - امک لاوی دربان (۱- توارینخ ۹ :۱۷) -

انجمعض - انحى ماعص: - رعبران = عف كابعان) -كالباب ( السموليل ١١٠ : ٥٠)-

٢- سرد اركاس مندوق كابيا (١- تداديخ ٢: ٨) - إس ين ا ببایتر کے بیٹے لیزنتن کے ساتھ الی تسلوم کی بغاوت میں ، موسی اور دارُد ت درمیان خبردسانی کاکام کیا ۲ سموٹیل ۲: ۲۲-۲۷: ۱۷: ۱۷: ۲۲-۲۷) -یہی الی تسکوم کی موت کی خبر داؤد کے پاس لایا ۲۱ سیموتیل ۱۸ با ب) -

س سینیان بادشاہ کے بارہ منصبداروں میں سے ایک (ا-سلاطبین من: ١٥ - أس نے سليمان كى بير السرت سے شا وى كى - بعض اسے اور صدوق کے بیٹے کو ایک ہی شخف سمجھتے ہیں ۔

انجيملك - أسحى ملك :- (عبران = بدشاه كا عالى)-کامن جس نے نذر کی روٹی دے کرداؤدی مدد کی۔سائیل نے افی ملک اور ما تى كامنول كے فتل كا عكم ديا۔ ابي آيتر، مواخيمك كا بينيا تھا ہج نكلارا -سمولكل الواب ٢٢،٢١) -

٢- ابى يا تركابيا اور الحيكك كابدنا والدوك سلطنت مين ا كسركا من (٧-سموتسل ٨ : ١٤ ا : ١ - تواريخ ١١:١٨ يبال تجا ابهك سي-

۷۶:۲۴)-۳- ایک حتی شخص جیسے اسٹیٹے کے ساتھ سائول کے پاس جانے ك ك ع داورك كما (السموليل ٢١).

انيموت - أحى موت :- رعبون عمد المان كراك الدى إلقاً من كابيطا ( ١ - تواريخ ٧ : ٢٥ ) -

إِلْقَالِهُ كَابِينَا (١- بواري ٢ : ٢٥) -اغيينو اب - احى ما داب :- مليمان باد شاه معلى ك رسدكا افسر ( ١-سلاطين ٢٠ ١٧٠) -

رمده اسر ۱۰ ملای ۱۳۱۴)-اخیرنوم - ای نوعم:- (عبرانی = بیرانها فی فوق می) -اخیرنوم - ای نوعم:- اسادل بادشاه کی بیری (۱-

سمونتيل ۱۱:۰۵)-

با - داود بادشاه کی برطملی بیوی (اسموسیل ۱۲۵ ۲۳) وراس سے ببلو سطے بیٹے کی مال (۲-سموتیل ۲:۱) -یدا ورابیجیل دونوں جات میں و آؤرکے ساتھ تھیں۔ اِن وونوں کو صفل ج کے مفام سے عمالیقیو نے اسپرکریا (ایسموٹیل ۳۰ : ۵) لیکن دائر دینے اسپیں بھڑالیا (اسموٹیل

انجور احيو: وعبران عبران المعالات المعالية الماء المعالية الماء المعالية الماء المعالية الماء المعالية الماء الما

٧- ایک بینمینی ۱۱- تواریخ ۸: ۱۸)-س - ایک جبونی (۱- تواریخ ۸: ۳۱ ؛ ۴، ۷۷) ·

١١: ١٧) - إس مقام برأس نے اسرأتيليوں سے بنگ كى (كنتى ٢١: ٣٣؛ استشاس ای جس میں اسرائیلیول ئے اس سے محک پر قبطند کر آباداستشا مر: ۱۰)- بیرشهمنستی کومیراث میں ملا ایشوع ۱۲،۱۲۱۳) بع دربایے يرمون كے مبزلی منبع پرواقع ہے اور را مات مبلغاً د كے شمال مشرق میں ، امیل اور کلیل کی جھیل سے مشرق میں ، سامیل کے فاصلہ بیروا تع سے - دکیھٹے بائبل اٹلس نقشہ مل<u>اب -</u> ۲- نفتال کا ایک فعیلدارشهر دیشوع ۱۹: ۳۷). ا در منیم - او د منین :- موسید کی ایک بندرگاه (اعمال ۱۲، او د منین :- او د منین :-ا۔ سفروائم کے ثبت پرستوں کا دیوتا ہوسے وہ است ا- سفردام عب پر رب المورام المرسورية المارية المرسورية المناسورية المناسورية المناسورية المرسورية المرسوري لاكرلسايا -أس كى پرستش كرنے وفت بچول كوآگ بيس ملايا جا الفاء يہ عقائدی آمیرش کا زمانرتفا - بهودی اور اسموری آباد کا رضد اور دلی دایدا دونول كى يرستشش كرت تف ١١- سلاطين ٢١-١٣١- ١١)-٧- شاه سنيرب كابيلامس نے إينے باپ كوجب وہ مسروك کے مندر میں پوجا کررہا تھا تواپنے بھائی ترافز کے ساتھ مل کراسے قتل کردیا (۲- سلاطین ۱۹: ۳۷ بسیاه ابداب ۳۸-۳۷) میر رساستان بیرهٔ روم کا وه سمندری علاقه جوانکی کے مشرق سر بیرة روم کا وه سدر در سر بدر سر اور بیر اور بیر اور بیر اور بیر افع ب (اعمال ۲۷:۲۷) - دیکھتے اِسُل رئىس نقشىرى<u>ى 1 ا</u>ز-باركريك مك كنعان مين داخل موسة (ليشوع ١٦١٥) -ر عبرانی = بخوالد) - فارش اور مادی کا ایسامیر اومانا :- را سترا: ۱۲۰) - بد بدد ا رسال مع ران ما المان معوره اور منبوتيم (بهياتش ١٠: اوميم و-19) کے نزدیک ایک شهر حرسد وم اور عمورہ سے ساتھ تباہ متوا راستنا ٢٩: ٣٢، بيدائش ١٩: ٢٨- ٢٨ سنرويصف سوسيع ١١: ٨)-و میسی بروشایم اور بر یخی کے درمیان آیک در البیوع اور میں کا اور بر یخی کے درمیان آیک در البیوع اور میں کا درمیان آیک در اللہ کا نیال ہے کہ میں کا نیال ہے کہ میں کا نیال ہے کہ میں نیک سامری کی تشیل کا نیس منظر ہے ( اوقا ۱۰ : ۳۰ – ۳۵) ۔ وی ۔ نتیم تعنی مبکل کے خادموں کا سردار موکسینفیا میں رسا او و :- تھا ا درجس نے عزرا کولادی اور نتیم خدمت سے سے لیے لیے

نے عددنا مرکے زماند میں یہ ایک رومی انجیبر - اکا بید :- صوبہ تفاحیس میں بونال اور محقد مزریدے ا شامل تھے۔ بولس رسول کے زیانہ میں بہاں رکی رومی حاکم رکورنر محکوت كرنا تفاحبن كالمبيث كوار للركنخفس مين تفا رامس كي سامن بهوديول نے پولس پرالزام لگایا تفا- اعمال ۱۸:۱۷)- پولس اخیتر کے سیٹھوں کاذکر کرتا سے جنبوں نے اس کی معرفت (ایکرتھیوں ۱۱:۱۱) پروشایتے کے غ يب شيميون مومد تعبي مفتى (٧- كرنتهيون ٩:١-٢) . مزيد ومحصلة ١-تقسلنيكيول ١: ١ - ٨-انچهود- اسی هود: - رغران عمال ما دملال می انجید مُوسَىٰ نے كنعاب كى ميراث كى تقسيم كے لئے مددگاد سي (كنتى م ٢٤). ۲- الموركا بليا (١- تواريخ ٨ : ٧)--- رعبران = غذه الميم دين العليمان) - المنتخد براريد المنتخد براريد الميم المنتخد براريد الميم المنتخد المنتخ ا مشخص كانام التواريخ مربس ٧- ادار وعبران وكشاده عبران كيلندركا بارهوال مهيية المسترس : وغيره ) د كيفي كيلند ر. ٣- يبوداه كى سبنونى سرحد يراكب مقام (بيننوع ١٥: ٣)-(عبراني = مرخ زمين)-﴾ وامره نفتال كاكب نفسيلدار شهر ايشوع ٣٧:١٩ ) -(عبراني = زميني)-ادامی در نفتان ک سرحد میداید مقام بود کمه بینقب ملام ایداب امس كنة است ادامي نقب مجمى كَيْنَ بْبِي (لينوع 19 : ٣٣) -فکک با با بی کے ان مشهروں میں سے ایک بن سے دہ مہود إوان :- جن كاذكر عزر ٢١: ٧٠ تا ١٠٠ اور تخمياه ١٢: ١٢ تا ١٨ مين سے اسری کے بعد بروشلیم والیس استے -عزرا ۲: ۹ ۵ اور خمیاه 2: ۱۱ یس اسے ادون کہاگیاہے -ا د باش - بید مآمن :- بنیز آه کے عیطام کے باپ ( عبران = مشهد سالبيطا)-كى اولاد ( ١- تواريخ ٢٠ : ٣)-۱۳؛ ۱- تواریخی ۱: ۲۹)-۱۱: ۱- درار در ۱۱: ۱۱) -ادرار خون - خون کاجاری بونا :- ریک بیاری جس شرعورت ادرا رخون منون کرت سے بنارس ب - بدنفط كيتھولك ترجيد ميں مرقس ۵: ۲۹؛ لوقا ٨ : ٢٨ ميں استنال معماسے - دکیھے امراحن با تنبل عظم

ا در عی درا ربست سے ادشاہ عربی کا ایک بٹراشرداسننشا ، ۲۰ استوع

د عزرا ۸ : ۱۷) - د کھیئے نتینم۔ تب

ا دورام - ا دوندام است ساله دوران = مرافعاوند مرفوان - اوتوام ک نام کا ذکر سلیم ایسیموشل ۲۰ به ۱۳ مین آت به دو آوی که دورسی بین فراج کادار دعر تقابیموشیمان کے عهد میں (اسلاطبین ۱۹۰۴) ده بیگار کا منظرم بنا - بیگادی باری ایک مهمیند لبنان میں اور دومهیند گھرر سبتے تقفے (ا- سلاطبین ۱۹۰۸) - بادی ایک مهمیند لبنان میں اور دومهیند گھرر سبتے تقفے (ا- سلاطبین ۱۹۰۸) - رصحام با دفتاه نے اوورآم کو جیجا کہ باغیول کوا کماعت بر ۱۹ دورآم اور سلاطین ۱۱ مردرام اور برسارے اسرائیل نے اسے سنگسار کیا "(ا- سلاطین ۱۱ مردرام) - بردورام اور دورام ادونرام کی مخفقت مورش بین (۱ - تواریخ ۱۱ مردرام) -

ا دوريم- (دولائم: - رعبران = روبري عرب الماريقية) - الدولائم - ربال رقبة الماريخ ١١:٩) - سن داي تلع الماريخ ١١:٩) -

ا آبر فدیمه کی کھوائی سے بہ ظاہر سوّباہے کہ ادوّم کی صلطنت تیرصویں صدی قبل اذمیسے قائم ہوئی۔ چارصدیوں سے دوران الگ الگ روساء کی حکومت بادشا سہت میں تبدیل مبوگئی۔ امرائیل کی بادشا ہت سے قیا سے پہلے ادومیوں سے ہم مطق بادشاہ حکومت کر کھیے تنفے (پیدائشش سے پہلے ادومیوں ہے ہم مطق بادشاہ حکومت کر کھیے تنفے (پیدائشش

٣٩: ٣١ - ٣١ : ٣٧

موسلی کے زمانے میں ادوم میرا کیک بادشا ہ حکمران تھا جس نے بنی اسرائیل کو اپنے ملک سے گزرنے کی اجازت بہیں دی رگنتی ۲۰: ۱۲: ۱۲) یساؤل بادشاہ ادومیوں سے نیٹرا (ایسموٹیل ۱۲: ۲۸) میکن داؤد بادشاہ میں نے انہیں طبع کر دبیا(۲ سموٹیل ۲:۱۲)۔ داؤد بادشناہ

کے نشکریے سروار ہوآئٹ نے امرائیل کی فوج کوچھماہ کک ادوم میں رکھا ماکر مرمرد کو قتل کیا جائے (ایسلاطین ۱۱:۱۵:۱۱)-

سلیمآن بادشاه نے اورم کے شہروں عصبون جابر اورا بلوت

کو جو خلیج عقبہ بروا قع تصفے سندرگاہیں بنایا جہاں سے جماز اونہ برطا بر
سونا لاتے تصفے (۲- توالہ کے ۸ : ۱۵ ، ۱۵ ) ۔ افریات کے ماہرین نے کھالی کے دوران معلوم کیا کہ عصبون جا برکامشہرسلیمآن بادشاہ نے ایک بھر معلوم منطوم منصوبہ کے حصبون جا برکامشہرسلیمآن بادشاہ نے ایک بھر معلوم منون جب کھ عمارات
موانیز ترین علی تفیی ۔ اس کی دوبہ تب معلوم ہوئی جب کھ عمارات
السی پائی تکئیں جن کے مرب اس طریقے سے بنائے گئے تنفے کہ مواان اسی پائی تکئیں جن کے مرب اس طریقے سے بنائے گئے تنفے کہ مواان اور میں لوبا اسی پائی تحقیہ کی کا نول سے نکالی جاتی تھی اور صاف کرنے کے لورین کو با میں ۔ میرانی علاقہ مرنان اور سکا تت ہیں جاتی تھی جہاں کی جکی مٹی ہیں خام دھات تعقیبہ کی کا نول سے نکالی جاتی تھی جہاں کی جکی مٹی ہیں محتقات انسیاطروہ ای تحقیب (۱ - سلاطین ۲ : ۲۰۲۱) ۔ نفر بیا بہ مرتان اور سلاطین ۲ : ۲۰۲۱) ۔ نفر بیا کہ مرتان اور میون کو تب کی اور یو گیا (۲ - سلاطین ۲ : ۲۰۲۱) ۔ بیاس سال بعد بہود آہ کے میں اورشاہ استقیاہ نے او و مرتان کو میون کو تبری طرح سکست دی دیں۔ سلاطین میں موشان میں موسلال بعد بہود آہ کے معاشر میں موسلال مقتیاہ نے اورمیوں کو تبری طرح سکست دی دیں۔ سلاطین مارتان اور میون کو تبری طرح سکست دی دیں۔ سلاطین مارتان میکست دی دیں۔ سلاطین مارتان اور میون کو تبری طرح سکست دی دیں۔ سلاطین

سما: ٤> -تقریباً ۵۳۵ ق م میں شام ارآم رضین نے ایلات کو فتح کرکے اسے ارآم میں شامل کر لیا ۲۱-سلامین ۲۱: ۲) - ...

مب ۱۵ متی میں شاہ بائل نے بروشلیم کو نباہ کیا اور بہود آہ کے باشندوں کو اسطین کے حیا توا دومی خوش ہور فلسطین کے حینونی علاقہ بر میر فنسل کرنے گئے تھی کہ دہ شمال میں مجرون کک سختی کہ دہ شمال میں مجرون کک سختی ہو گئے ہواں واقعہ سے ادوم بول اور میہودیوں کی دشمنی ہو پہلے میں سے شکگ رمی تفی معروک اُٹھی (وکیھئے ذیور ۱۳۷۱) بناتی اللہ ۱۲ - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ ۱۰ - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ ۱۰ - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ ۱۰ - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ ۱۰ - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ دا - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ دا - ۱۲ والموس ا: ۱۱ ؛ عبد میاہ دا سے سکتا کے ساتھ کا موس ان ان ا

ادومی بابل کے مانخت بھی رہے۔ فادسیوں کے عہد مکومت میں ادوم فارش کی مسلطنت کا ایک صوبہ بن کیا اور اسے اور آمید کا نام دیا گیا۔ ۳۲۵ ق م میں ایک عربی فیلے نے جے نباطی کہاجا تاہے اور آم کے مشرقی علاقے کو فتح کرلیا۔ ہرکائش نے مکا بیول کے زمانے میں اور میول کو مشرقی علاقے کو فتح کرلیا۔ ہرکائش نے مکا بیول کے زمانے میں اور میول نے فلسطین تسنے کر کے ہمودی مذم ہر قبول کرنے پر محبود کیا۔ جب رومیول نے فلسطین کو ایسے قبضے میں لیا تو اور آم کا باپ الطبیط اور آم کا باب المحبود کی ہروشان تاریخ سے مطبیط کیا۔ اور آم کا اور آب بیا اور کی میں اکثر آب بیا ہر کے معدول میں اکثر آب ایسے۔ میستقبل کی عوالت کی تصویر میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں ایس فقشہ رخصوصاً و کی میں ایس فقشہ میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں ایس فی میں اور آب کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رخصوصاً و کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رہے ہے۔ اور آب کی میں کر آب بیا آمس فقشہ رہے ہیں کہ کا دیک کے میں کر آب بیا آمس فقشہ رہے ہیں کہ کا دیا ہوں کر آب بیا آمس فقشہ رہے ہیں کہ کا دی کہ کہ کا دور آب کی کر آب ہوں کے کہ کو کی کر آب ہوں کر آب کی کا دور آب کی کر آب کی کے کر آب کر آب کی کر آب کی کر آب کر آب کی کر آب کر آب کی کر آب کی کر آب کر آب کی کر آب کر آب کی کر آب کر آب کی کر آب کی کر آب کی کر آب کر آب کر آب

مسالم تفا-اس کامطلب سے راستنبازی کا بادشاہ رسیدائش ۱۱ ، ۱۸ - ۲۰ -ت ب مقدس میں مذکور علاج ومعالجے کے ادویات مامکل ایک طریقے مس نداندے دستوروفیل کے عین مُطَالِن مَنْ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ وَالَّهِ عَامَ طُودِ يَرْطِبِيبِ مُوتِّ يَتَصَلِيكِن أَن سے علم میں باطل پرستی جا دوا ور توسمات کا کافی عنصر موالتھا۔ اسی کئے أسكا بادشاه سے متعلق كها كليا كه اپنى بيمارى ميں وہ نعدا ونركا طالب بنيس بكد طبيدول كانوال موا (٧- تواريخ ١١:١٧) - يهودى مرسب سيمسوالاتى غلاسب سحبر رمبناطب اورجادوا ورغرسب كونعكط ملط كمرت تقي يهودى كا من مرض ك شعبيص كرف أور فطينك باليت كركي علاده اور كويد كرت تقف -ا يوتب سنى اين تسلّى دين والول كوتكم طبيب كمنام والوب ١٧:١٧ \_ نصيحديا ميني جي طبيعول كا ذكريس وتتى ١٢:٩، مرتس ٢: ١١٠. ٥: ۲۷ او و ۱۳۱ بکلسیون ۱۷:۴- برونششنگ دیمین لوقام ۱۳۴، ۲۳،۸ میں لفظ عکیم استغمال کیا گیاہے - بونانی میں اِن سنب سوالوں میں ایک می لفظ سے iatros اس لئے پہال جی طبیب بہر سے جبیا كركيتهولك ترجمه من بع - لفظ عكيم أي كالانشمندون كيلي استعال يوابي -خداكوخروى ١٥ : ٢٩ مين شانى لعنى شفادين والاكهاكراس -و طبیب جنوں نے قریسف کے اب یعقوب کی النس میں خوت شجو مقری تقنی طعبیب نہیں ملکہ 🖈 حنوط کار مقے۔ بیعط بنانے والے با تبل میں گذھی (عطار) کہلاتے تھے دخروج ، ۳۰ : ۲۵)-ذیل میں کھواد وبات اور ال سے استعال کا ذکرہے-١ - روعن بلسان : بيمليا وكه ايب درست كاعوشبوداردين تقا جوبطور مرسم استعوال كياجاً ما تفعا (بيداكش ٢٥:٥٥ ؛ ١٥) - ير كانى مشهور تفا أوراس كي نوب تجارت توني تقى (يرمياه ٢٢:١٨: ٢٩) ال ١١٠ : ٨ إحرتي الل ٢٧: ١١)-١- مردم كياه : - اكب بروا اوراس كالهيل جو بانجدين ك لئ استعال كياماً ما تقاله لقصيل كو لئة وكيف نباتات إنبل الك مو - پودینر، سونف اور ذیره : - آیج کل کی طرح به المشم اور محلل رياح كے لئے استعال مرت تھے۔ یم - نمک : - اس کے کئی استعمال تھے ۔ جلد سخت کرنے سے لئے بیٹے کو میدا مونے سے فرراً لعدمک سے ملاحا الظاد حرتی الى ١١ : ٢٧) يدما نع عقومت بهي تفار ٥ - كسرز - اكب خاص محفاظ ى نما پودائس كالحيل بيرك ما نند مِوْالبِ -اس كا فركر ميقولك ترجيري لا ناسب (عامع ١١٠٥) -برونستنسط ترجمهمين نوامش سيدواعظ ١١ : ٥) - اس ك متعلق ننيال كياجا أعظاكه يتواميش جماع نيركرنواسي - واعظ اللهي \* برُصابِ كَي نولمبورِت شاعران تصوير عيني كُني سب - يهال اس آيك كا مطلب ہے کہ اومی تمزور موجاً ناہے۔ بال سفید موبعات میں جھوٹے

يبود يرك جنوب ميں ابك علاقے كا نام - ملاحظ كري إدوممير و بائتل آلك نقيشه مهانا لا ملك بالل كالك جلك كانام دلخمياه ١١:٧؛ ا دون - ادون :- عزرا ١: ٥٥ ين است ادّان كماكيا م رعبراني = ميرافداوند الطي فوالواا-ا دُولِقام - اكدونی قاهر:- رحبرای = سراملاملامی ا كے ساتھ والسِ بروتنالیم آیا۔ اِس خاندان كے چھ سوچھيالسھ فرد تھے رعزرا ۱: ۱۱۱) - اسى خاندال كے تين سروارول كے نام اليفلط يني آيل اور سمعیاه مقد جن کے ساتھ ساتھ مرد تھے (عزدا ۸: ۱۱۱) - مخیاہ ع: ۱۸ میں بنی اوونقام کی تعدا د حجه سوسطه دی تمی ب-عزداب اورخیاه ب کی فہرسیں مختلف دقعتوں میں مرتب ہوئی تقین ۔ پہلی بابل سے آتے وقت - دوسری شَهْرَ مَنِا ہ کے بن جائے تھے بعد-اسی دج سے بعفیٰ جگدفری ہے ۔ میونکہ ورميان عصدين لوك مركمة إبعد مين المرابي تبيلي مين مثنا فل موية . رعبران عربهو داه ميرا فداو سب)-ادونياه- ادوني يالا ١٠ - جيت كربطن سے واقد كا بوتفا بيبًا ربويسمتين من ٢٠ - ٢م ! ١ - تواريخ ٣ : ٢) - دا تورباد شاه كابيلا ميك ا منون اور تبسر بليا بى تسلوم دونول مرتكي تقد واس سے دوسرے بليط كلياب كا اس كى بيدائش كالبكيين ومرتبين آما، غالماً ومعى مرسکاتھا۔ اوونیّاہ زندہ بیٹوں میں سب سے بھا سونے کی وجر سے آپ ایک ایک کو تخت کا تنقد اسم جفتا تفا۔ اس کی کوٹ ش اورالامی ك كمها نى ١- سلاطين ١ : ٥ - ٧ : ٢٥ مين خكورسے - ديجيتے ابي شاكيت -٧- ايك لادى حس كوسيوسفط ما وشاه ك شريعيت كالعلم دینے کے لئے مقرد کیا را- تواریخ ۱: ۱) -۳ - ایک سردار حس نے مخیاہ کے ساتھ عہد بہمرلگائی (مخیاہ -(14-14:1-

ا مُونِي بِرِق - ادوني بازق :- بزن شهر كا خداوند يا كا عداوند يا برن سركا خداوند يا برن كا باد شاه رفضاة ا: ٥٠١٥ - برن كا باد شاه رفضاة ا: ٥٠١٥ -

م بست من الدونی صادق : رعبانی و المعنبانی کا او و فی صدف الدی المیراخداوند را سن سب ، یروشلیم کا اموری بادشاه (کشوع ۱۰۱۰ - ۲۷) بس نے دیگرچاپر اموری با دشاہ مول کے ساتھ مل کرچہتون پر حملہ کیا - بیشوع نے جبون کی مدوم کے بیرون کے ساتھ مل کرچہتون پر حملہ کیا - بیشوع نے سورج کو ایک غارمی چیپ گئے - بروہ دن تھا مب یشوع نے سورج کو ایسے دشمول اس وقت تک کھے ہے دیشمول ایسے بدلرز سے ملوا سے بدلرز سے دیشر کی ماروشاہ کا نام بھی ملک تعدن کے ایک قدیم بادشاہ کا نام بھی ملک تعدن کے ایک قدیم بادشاہ کا نام بھی ملک تعدن کے ایک قدیم بادشاہ کا نام بھی ملک تعدن کے ایک قدیم بادشاہ کا نام بھی ملک تعدن

" اور داور حک بها دروں سے نام بہیں ایعنی تکیمونی پوشیب بشيبت وسبسالارول كاسردار تفا - وسي ايزني اد بيوتفاحس سے آ کھ سوا کی ہی دقت میں مقتول ہوئے ! اوردآورک بهادرول کے نام بدیس استبرشت مکرنی نين سيرسالارول من سنة اوّل مس في الله مرار برنيزه بلايا -اوراً كواكب بى حمله من قتل كيا " دراً كواكب بى حمله من قتل كيا " دراً كالم من من المراكب المراكب كالم المراكب المعالم المراكب المراكب كالمنظولات

ترحمبين ك فرق كے لئے ويج ليكني"

س مہنزے قبیلہ کے آئیشخص بیتر کابیا ارا اس (اکواریخے)۔

ارًا :- وكمن اوزارٍ إنَّسُ عنا

اراب - ارب :- يترواه كي كورستان علاقه كالكشهر رئيشوع ١٥٢:١٥١ -

إداخ - بارت :- رعبراني = چانما - ايك عربي فسليه كا ا مارا ط ور الماراط كانام بائس مي جارمرتبه الماني (بدائش ٨: مع ؟ ٧ - سلطين ١٩: يمع ؛ يسعياه ٢٧ ؛ ١٨م ؛ ميرسياه ٥١ : ٧٤) منشرفی آرمینیک ایک بهاری سطح مرتفع م جهال در آیک فزات اورد ملكر كالمنبع ب ينوه إراكاط يوفي بو سطي سمند رسے ۱۲۰۰۰ فی بندیسے وہ مقام سے جہاں ندیج کی کشتی آگر کھی كَتَى وببيانَسُنْ ٨:٨) - برعلاقه تركى مين بي - وتمييت بائيل الملسس

إراستنس - إرسينس :- (يرباني = مجوب)-

١- پوکس رمول کا ایک تم خدمت حس نے تیمن خدیش کی مکد تنہ میں مدد کی تاکہ پولٹس اِستسس میں اپنی خدمت جاری رکھ سکے لاعال المارين - السِّمين تُسكُ نهين كديد ونهي الماستنس سبِّ بوراتم يضيل

ہ: ٧٠ کے مطابق کر مخصص میں دیا۔ ۲- مرمقس شہر کا خور اپنی حس نے دومیوں ۱۲: ۱۲سائیں سيام مجيماً-

اكب غيرسبح شاعر حبس كا پولس رسول اعمال ٢٨:١٧ اراطس: - ایک بیریده ارسینی ترتاید -

ارام :- استم كابيتا (بيدانش ٢٢٠،٢٢٠) - تواديخ ١٠:١٠) - ارام :- ١- ايدام كويتيج تمواني كابيتا (بيدائش ٢١:٢٧) -

سا - سنى استركا ابك شخص دا-ندار بخ يربه س) -م- المصه متَّى ا: ١٠٨٨ مين رآم اورلوقا ١١٣٠ مين أرنى كماليًّا -

سے کام مسے نعک جاتا ہے اور کرکا استعمال بھی نوا مین کوئیں جگانا۔ اور معدے علی المحتال سے استعال کروری اور معدے کے كيُّ مفيديك ( امثال ١٠؛ ١ : ١- تميتيس ٥ : ٢٧) - يربطور نواب أور اور دا قغ ورو دوانعبی استعمال ی عاتی تقی دیتی ۷۲:۷۲ به ۲۸ ویزی-ك- قيل اورك :- برزمول كى مرسم بيلى كرف كي مع المنظال ہوتی تھی ( لوقاء ، ۳۲۰) – زخوں پرچرف تیک تجبی ملتے تھے د مرقس ۶ : ۱۳۱) - بیمیار ول کوتیل کی ماکنش بھی کرتے تھے (لیقوب ۵ : ۱۲۰) -

ں۔ ہر۔ معاد:۔ ابخیر کی ملبس کا ذکر سے نیباہ بادشا ہ کے بھوٹے کے سیلسلے میں کا اب (۲- سلاطین ۲۰:۱) - دیجھے امراض بائسل میک

٩ رحسرمر:-بدامرامن شيم كم لط مبت مفيدتها رمكاشفه ٣: ١٨)- نيز ميص حسن افروز الشياء-

ادهاروبنا به قرص دینا عاریتاً دینایدلفظ کینفولک ترجم س لوقا ادهاروبنا به میں استعمال مؤائے - پرولسٹنٹ ترجم كے متن ميں بدلفظ لوقا 11 : ه ميں نہيں آتا نام ر لفرنس بائيل مے ماشير مين اس كامترادف لفظ عاريتاً ديا كياسي - يونا في لفظ مين عاريبًا ما لكنا اور مزورت کے وقت مانگنا وولوں مفہوم پائے جاتے ہیں فیداونیسے دعا کے سلسلے میں برمثال دیتے ہیں کہ اگر کوئی سنخف ضرورت کے وقت کسی دوست سے اقصی دات کورول عاریناً مانگے تووہ انکار نہیں کر پیگا مبكه حزوراً س كودك كا -

رعبران ومراكاه باترامسته علوندلسيوع كونسب نامه

٧٧: ٨) - برعبراني متن سع براه راسيت نزيم كميا كياسي - اور" ايزنيَّ اد منو" كوغلطى سنة اسم معرفه تصوّركيا گياہے - علماء كا خيال سے كه اس آیت کا عبرانی متن کمبهم سے - 🖈 مسورات علمار نے اسے دستور کے مطابق عمرانی بائبل نے ماشیہ میں ممکنہ عبارت مکھودی ہے ۔ مسوطاتی علماء کا دستور تفاکه حب وه مانتل محسی نسنج میں کتا بت كاغلطى وكيض تقف توأس لشنح كانقل كرتن وقت متن كاعبارت جول كى تول كورديق تفط ، اور وه مبارت بو أن ك شيال مين صحيحتفى ماشيرلس مكرد ريتي تقرر تفعيل كم لي ملاحظ محية

مسوراتی علماری-پرونسٹنط نرحمبرعبرانی متن کاسبے اور کسیھولک نرجمبروانی ماشيه كا- اس ابت كالسيح مطلب الداريخ ان السع الكل عيال مرماناسے یہ ب کسروست سے لئے ذیل میں پروسٹننگ اور کیتھ لک ترجیے درج کئے جاتے ہیں۔"

التخششا - أدت أحش استا :- براتم معرفب ادفالبا كالقب بھى - يرانے عهزام ميں إس نام كے دو ( يامكن مع تين) إرشاب کاذکریہے۔

(1) عزرا ۲: ١ - ٢٢ رب) عزرا 4:4 رجی عزرا 14:4 ارتداد :- رئیسے برشنگی۔

اً رقبه اس و نمکیکس میں پائِس کا سامقبی (طبطس ۱۲:۱۷) -

ارتمس براكطيس :- شكاري يوناني ديي يررمي ديي والمنتسع بلتي علمتي سے - إسس كا

سب سے بطرا درسب سے مشہور مندر انسٹس میں تھا۔ وہ قدم د نیا ك عجائبات مين شمار مزاتفا راعمال ١٩: ٣٧- ١٣) -

ار موسب بر البنتن کا کی علاقہ حس میں ساطھ مضیلدار شہرتھے ار موسب بر اسٹنا سن من کے بیٹیل کے بینڈے تھے

(ا-سلطين بم: سوا) -

۱۳:۲۵)-۴- ارتوب ادراریر فقعیاه بادشاه کے مما نظر تھے یہب فِقِحَتْ بادشاہ کے خلاف بغا و ت کی تر فقیاہ کے ساتھ اس کے دونوں محانطول كرمي قتل كرويا (٧- سلالمين ١٥: ٥٧) -

ارخ - ارت - آنت :- المرت بالرا - ميت الراح المرك بليل من ساعله كابيطا

(ا - تواریخ ، : ۲۹) -۲- ایک خاندان کاسراه جر البل کی اسپری سے والس ایارور ۲: ۵ بخمیاه ۷: ۱۰)- شامکریه و می آدمی بوحس کا دکر علا کے تحت میرا -

١-١ كيب مرودي حسن كي في تي عموني طوميا وي بيري تقيي د خمياه ١٠٠١)-

ر فرق سر ر مرس المينان = گور مالک ) - المينس م المينس ، و المينس ، و المينس ، و المينس المرس ال

كليم كالكمسيح وكلسيون ٢٠١ ؛ فليمون آيت ١٠٠ -

الرفيلا وس الركيلا وس :- بيرودين اعلم كابيا-يه من م تفا-اسے سلسرمیں دومی سکومت نے معرول کردیا رمتی ۲:۲۲)-

نيزد ميع بيرد دلس سا .

ارو - آرو: سپیانش ۴۹:۲۱ میں اسے بینین کا بٹالیک گنتی ٢٠٠٢٠ مين بلخ كواكياب ليني سينين كايرا -ا- فاریخ ۸ : ۳ میں عبرانی حرفوں کی نرتیب بدل کراسے اقار تھارا گلکے۔ ۵ - ایک شخص میں نے یا مرکے مشہروں کورے بیا ۱ ا - توادیخ . ٧ - كاب شام كابرانالام وكنبي ١٤٠٤ باسموليل ٨ : ٥ ؛

ا سلاطین ۲۰: ۲۰ عاموس ۵:۱) . و کیفیئے شاتھ -ارامی قوم کا بنی اسرائیل سے قریبی نعلق تنفا اوران کی نابیخ

بھی کافی صدیک ایک دوسرے سے بیوست سقی۔

ادامى زبان: - ايك سامى زبان جون عيرنام ك زماني ادامى زبان: - بين فلسطين بين بول جاتي شي - غدا وندسيح ك ادری زبان بھی میں تقی ۔ بیرعبران سے قریبی تعلق رکھتی ہے ۔ میرانے عبدنامد کے زمانہ میں ادامی نے بتدریج کاسی عبرانی کی جگے لے فی بیاں مک کروه عوام کی روزمرہ کی زبان بن کئی۔ برائے عبدنامر کے مندریہ ول عقد المرى من لكه كم بن إ-عزد الم: ٨- ١٠: ١١: ١٢: ١٢ - ٢٠ دانی ایل ۲:۷ - ۷: ۲۸: برمیاه ۱: ۱۱ - دفست مخرر نے سے ساتھ ساتف عراني زبان علماء ي زبان بن مرده من عقى اور كام ياك كوعسام لوگون تک مہنچانے محسلے اس كادامى ميں أزاد ترجر زبال كيابانا ا جسے بعد میں قام بند کرنے کی اجازت دے دی گئی۔ ان تفسیروں اور ترجمون كواركوم يامز جوم كبته تقير

بربعیدالقیاس نئیس کرخداوندیج عام طور بهادامی بوسلتے مقع اور میں بینانی - وہ عبرانی برحد اور بول میں سکتے مقع - دیمیے "ا دگوم -

اران ور دیسیان سے دوہیوں میں سے ایک (۱- تواریخ ۱،۲۴۱) اران ور سیان بيدائش ١٩: ١٩)-

اربع :- كيا- بعدي ال كان مردن بدا (يشوع ١١٠ ١٥) ١٥: -(112115 11

وه علاقه جوبن تتحسر کودیاگیا ناکرسنیان - بادشاه کے گھرانے کورسد پینچاہئے اربوت - أربيوت :-(ا-سلاطينيم: ١٠)-

اربی فعری - فعرای اربی : - داود بادشاه کاایک سوره (ایمولی

اُرِی اُس :- (یزانی = نیک اوصات والا)-اُرِی اُس :- ایک نبایونی بادشاه اور میرودنس کاسسر-اس کے ايك نا مُب في ولس وسول كودشتى مين كرفتا تركيف كا كوشعش كالقي (٢- كمنتقيول ١١: ٣١) ديمية اعمال ١٩٠٩) -

د تھھئے بٹٹا عا ۔

ارِ قا - اری دانا :- المان کے دس بیٹوں میں سے ایک ار قا - اری دانا :- (۱ ستر ۸:۹) -و س فلسطين كا ايك درياً- پرونسست اردورتهمين مجا اردورتهمين مجا اردون به مين مجا اردن به مين مجا اردن به مين مين موجوده ام اردن به مين مين موجوده ام ترجمه ميل مي استعال مؤاب وكيف يرون -

ار وتون به كالبكابيا (١- تواريخ ٢: ١٨)-

ار دی - اربیای :- ایان که دس میون مین سے ایک ار دی - اربیای :- (استر 9:9)-ر فير وس فور ر (ينان يه بتري ساح). ارسنبولس - ارسطوماس :- ردته كاليكسيي س كالر والول کو لوسس دسول نے سلام بھیجا (روھیوں ۱۰:۱۷) – ور المراني علم المرس المرس المراني علم المرس ال رسول کامېمسفرنصا ( اعمال ۱۹: ۶۹ ؛ ۲۰: ۴۰ ؛ ۲:۴۷ ؛ کلشیول ۴ ؛ ۱۰ ؛ فليمول آيت ٢١٠)-

فلیموں آیت ۲۷)-میستعظ سسمان برجانے سے پہلے خدا وندیج کا پینے شاگروں ارشا دائم :- کو تکم جومتی ۲۸: ۱۹-۲۰ میں پایجا تاہے-

ارغنون :- دیکھے موسیقی کے سازی اور دی ج ۔

رعبرانی یه ارغمان) - سرخ - ایک نولهمورت بیول ارغوانی: - کارگریان کا دکرباش میں کئی مبکر آئے اخروج ۲۵:۷۶:۲۳:۲۳؛ تفیان ۸:۲۷؛ ۲-تواریخ ۲:۱۲)؛ آسترا:۲؛ ۸:۵۱؛ غزل الغزلاتِ ٣٠٠؛ مرض ١٥: ١٠؛ لوقا ١١: ٩١) - بيرا يك شأبي دنگ بيجها عِالَا تَفَا - نَيْزِدِ مَ<u>مِعِطُ</u> قُرْمِزِي ۖ [ورُّدُنگ "-

مه میک شام کے شمال میں حمات کے نزدیک ایک شهر ارفاد: - اوراس کا نواحی علاقہ (۲-سلاطین ۱۸ ۱۸) -ارفکسکر- اُرفیکشک :- سیم کا تیسرابط د پیدائش ۲۲:۱۰- ا

ارفیل - بیرفی ایل: - (عبران = معدالسفاوتیا ہے) - بن ارفیل - بیرفی ایل: - بنیتن کا کیا سنبررلینوع ۱۲:۱۸)-رس تديم بابل كادك شهرة بدوسرا شهر نظا جسد مرود نف إلىك :- بسايار بيرائش ١٠:١٠) -إسكابابي نام يورك تب ركفان کے دوران معلوم ہواکہ بر الل کا نہایت قدیم ملہ ہے جس کی مباد، بم ق يم ركفي كم أوريو . ١٠ ق يم كك قائم ريا -

رم س سامرتی کے نوآ اد بہنبوں نے اکٹششنا ادشاہ سے ا کرک و شکایت کی که بهردی پروک یکم نعمیرکر رسع میں

(عزرا مه: ۹)-رئیس ایک فلیله کانام دلیشوع ۲:۱۷! ا- تواریخ ۳۳:۲۷)-رئیس ایک فلیله کانام دلیشوع ۲:۱۷! ا- تواریخ ۳۳:۲۷)-اركى جه يه تبييه غالباً عطارات مين رسّا عِطا - تُوسَى، دادَر ادنياه کا دوست اُتھا (ا۔ تواریخے،۲؛۳۳)۔ مسس نے اُبیسلوم کی بغاوت میں کس كيم مشيراخيتم فل كي مشورت كوباطل نرويا ( ٢-سمول ١٥: ١١- ١٢١١)-ارم تبیاه - رامنی به رستانها جس نے بنی نئی تبرین سوری کا ایک شهر میان دوروں کے استان کا ایک شام میں کا ایک شام کا ایک شام کا ایک لاش كوركها (متى ٢٤: ٧٤؛ مرتس ١٥: ١٣٨؛ توقا ١٢: ٥١؛ يوحبنا 19: ٣٨) - \* ولكيك كم مرجم جروم كم مطابق بروسى شهر تصاحب بمانے عہد نامریس رایسر دانسموٹیل ۱۱ و۱) کہاگیا ہے ا درجہاں سموٹیل

نبی کی سراکش سولی کھی ۔ ساقول بارنشاه کا بی جواس کی رم رصفر سے بسیدا ساول بادساه کا بیا جوا س ا الدمولی و سروا (۲ سموتیل ۲۱:۸-۱۱)-

ارمياه :- كيتولك ترجمه من يرتماه بن كانام-

ر سر ایس کے کھایہان کو ایر آئی دیکس - اس کے کھایہان کو ارزان بر ارزان اور اور کا دیا ہے اور اور کا دیا ہے کہ دی ١١: ١٥- ١٥) - ٢- سموليل ٢٧: ١٦ بين إس كا نام إلدوناه سع-

ر ایک یبودی خاندان کا سربراه ارنان :- داریخ ۱۱:۳) -

موات کا ایک دربا جو بہت سے نالوں ( وا دیوں) سے الوف ( وا دیوں) سے الوف :- برایک گہری گھانی ا <u>سے موکر بحیرہ</u> مرد ارمیں گر ناہے - یہ بروک کے مشرق میں نین ہم دریادہ میں سے ایک سے اور امور ہوں اور موآ بول کے درمیان مرحد کا کام دیتا تحفا - قضاة ١١: ١٨ - ٢٩ مين افتائح بني عمون كوتباتا سبح كرمبني اسرائيلُ نے ارتون سے شمالی علا قركو ٢٠٠ سال ك اپنے قبضي ركھا تھا۔ سخنائیل بادشاه نے اسرائیلیوں کو بردن کے مشرق میں ارتون كى وادى مك مرادياتها (٢-سلاطين ١٠: ٣٢)-

ارودى و- المتركابيط (پيدائش ١٧:١٧)-گنتى ١٢:١١مين ارودى

۲- بنی مام کااکیش خص (پیدائش ۱۰: ۱۸) - یه ایک محصوفے جزریے کا تھی نام ہے۔ د کاکھی نام ہیں۔ سکم سے قریب افرائیم میں ایک جگہ جہاں ابی ملک اروممر و نايم يا رقضاة ١ : ١١)- اسپری سے والیں آنے والول کے یا سیجیجاتا کہ وہ خدا کے گھری خدت كمين في والول كوسے آئيں (عزدا ٨: ١١، ١٤) -٧- اكمي موآبى جس كے دولوں بيٹوں كومباكيا ہ نے قتل كيا (۲ ـ سمونتل ۲۳:۲۶) ا- تواريخ ۱۱: ۲۲) -

نير- يروشكيم كاكب شاعوانه نام السعياه ١٤٠٢،١٤٧٩ -اس حوالیے کوسم<u>ھنے کے لئے</u> حردری ہے کہ یہ بات یا دیکھی عبائے کہ جبال حزنى الى مام : ١١٠١٥ مين أوروني لفظ مُذرِّع (كيتفولك = التشدان) استعمال برُواہے ، وہاں عبرانی میں نفط اربیٹیل ہے۔اس حوالے میں جورعایت لفظی استعال کی گئی سے وہ تب ہی عیاں مو ت سے جب مم اریکیل کے دونوں معنول کوذمین میں رکھتے ہیں ۔ بروث ينتم سورماؤل كاستسهرتها، اس لئے وہ" المثيبل " يعنى خدا شے مشیرول کا ( فیسے عربی اسکدا لٹگر الیٹ الٹکر) فنہر سیے۔

کیسعیاه ۲۹: ۲۰۱۱ میں نبی بیروشلیم پرا فنسوس کا اُلمپ ر كرر الب - ارتيب (بروشايم) برانسوس - نسعياه ني بنشايكوني كرا ب كرسنيوب يروشكيم كا محاصره كريه ١٠ ع ق م وقوع نديد ہوًا)۔ بنی اس محاصرے کا مقابلہ واقد بادشاہ کے محاصرہ سے کڑیا۔ میے - داؤد نے پروشلیم کو پیجسیوں سے لینے کے لئے اس کے باہر خیصے لگائے اور پیر مطال کی ( وعیصے ۱ سموشل ۱:۴)-اب خدا تے عکم کے مطابق سینور کی فزج میروشلیم کا محاصرہ کرے گی ۔ يهال يسلياه بروشيلتم كواكب ومزيدنام وبتأب يعنى ارميبل دلسيعا ولسا أ ورهي مركاب منتلاً ٢٠ : ١ وشت وريا ؛ ١١ ٢١ رويا كا وادى وغيرو) - بروشليم أبك الساسم وظاهمان قرار نيال كزراني جاتي تقيي اور جمال مذرك كى أكل حلتى رستى تفى- اب يستعياه نبى كے مطابق بروشليم واقعی ارمیئیل موگا کینی وشمن شهر بویل کانون بهائے گا درآگ سے شهر كونتباه كريت كالكيفى اب برونتليم ملين دوسرت فسم كى قرباني اورمذرك كي أك موكى - آيت ٢٩: ٢٧ مندرجرذيل تشريجي ترجم الس بات كي وضاحت كمتراب يسي مين اربيتيل (بدوشليم) كودكد دول كاب نتب و بان نوصا درأتم سِرگا- مِنُ اس كُووا قَتَى ا بِنَا آرميكِل كَعِنْ ( مَدِيح اود الرك ) سوختنی قر با بی كا ذیخ

مہندی لفظ ہواب اردو میں متروک سے۔ یہ پروٹسٹسنٹ ترثم المریخ :- میں بینٹ وغیرہ کے لئے استعال ہواہے۔ پرانے زمانہ میں دروانے باہمالک کو بنرکرنے کے لئے لکڑی یا دھات کی ٹری لھے کے کر در وانے کے پیچھے لگادی جاتی تھی ۔ بول در واڈہ مضبوطی سے بند سوطِ أنظ ( قضاة ١١: ٣ ؛ خمياه ٣: ٣ وغيره) . نيز د كمي بنير س

ارتی- اقبائی بر داؤد کے سوراؤں میں سے ایک اربی- اقبائی بر داؤدکے ان سے ایک

نفتاً کی مے علاقے میں ایب فصیلدائنہر ارون - بيرون :- بشوع ١٩٠١٩٠- د اروناه - ارونا :- ايك يموسى بنس كے كليهان كو دا دُرَ ر۲-سموتیل ۲۷:۲۷-۲۵)-سب بست بست (عبرانی پیتران کوتاب)-

إِنْهَا - يركي ما :- بهرے داروں كادارو غرص فيرمايه نى كونكيرا زىرمىياه دم: ١٠٠٠ -

روس میسوی کاایک یمی عام، ارسی - اُسیوس :- حس ک تعلیم کر ﴿ زَقَایَرِی مجلس عام، عامر نے برعت قرار دیا - تفصیل کے لئے دیکھئے تقایم مجلس عامہ۔ بولقى فيدى عيسوى كالكي يجي عالم، ارسیکی- اربیسائی:- امان کابیا جسے یہودیوں نے قتل کیا اربیکی اور استرہ: ۹)-

اریکی - ارتبکی :- رسید کا بطاور ارلیون کے خاندان کا بان اریکی - ارتبکی :- رپدائش ۱۹:۲۱؛ گنتی ۱۷:۲۱) - به اربو گیس - اربوس باغس :- ریزان = اراس ایرانی اربو گیس - اربوس باغس :- دیزاکی بباری ی ا - بونانی شہر انقینے میں اگرولیس Acropolis کے شال مغرب میں ایک چھول بہاٹری جسے موہ مریخ میں کہتے ہیں داعال ١٤: ١٧ وتميية برونستنط اردورلفرنس بائبل كاما تثير).

ا- ایک کونسل کا نام جواس بهای برعدانت کرتی تنی - به بہت بران بھی لیکن نے عبدنا مے سے زمانے میں اسے اسا تذہ کے اختیار ا ورنعلیم کور پھنے کی ذمتر داری دی گئی تھی - پولٹس رسول کو اسی قسم كى كونسل كي سامن بين كما لكانتا " (اعمال ١٠: ١٩) .

ار اوسی مرعث و دیمه نقایه کی مجلس عامه \_ اربوك : الممكب ارام مين الأستركا با دشاه (پيداكش ١٠١٧)

۷-شاه بابل بروگدنفر کے علوداروں کا مسروار (دانی ایل ۷:

-(10-18 ارب - ادید :- رغران یو خدا کانتیربرا -ارب - ادید :- پر فقیاه بادشاه سے بین محافظوں میں سے ایک تفا- باتی دوار عبرب اور فقح تقف (۲ مسلطین ۲۵: ۱۵) -المنزات - الرى اليل: - وعبرانى = دومكن معنى المنزاكان المالكان المنزاكان ال اردور لفرنس بائبل کا حاسشید لیسعیاه ۱:۲۹)-۱- اُن البیول میں سے ایک ، جنہیں اس غرض سے عزرانے یسعیاه ۱۲: ایمی تمین اژوباول کا دکرسے -۱- اژوبایعنی تیزرو دسانپ - اس کا دشاره دریا سے دیجہ کری طرف سے - یہ دریا بہت تیزی سے پہاڑی علاقے سے گزر تاہے اور یہاں اس سے مراد ملک امٹورہے -

۲ - اثر د با لینی پیمیده سانپ - اس کا انشاره در بائے فرآت کی طرف ہے جو بہت خمدار دریا ہے - اس سے مراد کیک با بی ہے -س - دریا نی از دیا - اس کا انشاره دریائے تیل کی طرف میے اور مراد ملک مقرمے - یسعیا ہ ا ۵ : ۹ کے اثر دسے کا انشارہ می مقربی کی طرف سے -

(رِسیاه ۱۱: ۱۱: ۱۵: ۱۱: ۱۵: ۱۱: ۱۱)
استاج - پشنج :- پهوداه کے تبیلے کاایک فرد (۱ 
تواریخ ۱۲: ۱۱)
استباق - پیشبات :- تطوره کے بطن سے ابر ام کے

استباق - پیشبات :- بیٹوں میں سے ایک کانام

۲ - سردارسمگردی کالقب (۱ - تواریخ ۲۷: ۸) - دیکھٹے مرید کیتھوکک مجا پزرای ہے ۔ سمہوت کیتھوکک مجا پزرای ہے ۔

ازراخیاه - برزرح یاه :- روزن = بیرواه علوه کرونا میم) را- ترامی ع: ۳) - در ترک قبیله کارک شخص را- ترامی ع: ۳) -

والول كامروار الخمياء

۱۱: ۲۲م) 
(عبرانی = معالی) - وه مبکر جہاں داود نے ساول

افرل :- بادشاه کا درباد محبوط نے سے پہلے یونس سے انزی ملاقات
کی دا۔ سموئیل ۲۰: ۱۹) -

ی (۱- سوی ۱۹: ۲۰)-اس جگرکا دکر ابتل میں ادرکہیں نہیں آتا - بعض مفسروں کا خیال ہے کہ بیفا دی ترجم میچ سے لینی " پیھروں کا ڈھیر" دیکھیے کمپیٹھولک ترتبر ایسموثیل ۱۹:۲۰ (۱۹) - دیگر علماء کا خیال ہے کہ ہوئکہ داود اور اورنتن بہاں ایک و دسرے سے الگ موسے تقداس کے اسے دوائی کا بیٹھرکہا گیا ہے۔

اسے دوآئی کا ہم رہا ہی ہے۔ و سے دوآئی کا ہم رہا ہی ہے۔ از لوت مبور- ازنوت ما بور: - کے زدی ایک مقام انٹر عبد میں است

(ليتوع 19: ۴۳) -قومت مستركا يطرا

م متن مستد کا بیٹی اور اُزنیوں کا باپ اُر تی :- رکنتی ۲۹:۲۹) -بیت بریس میں ان - بیس ا

ار نیاه - اندن یاه :- بهرواه نے الک کیا ) ایک لاوی جس میلے بیتورع نے عہد برم کی تھی رمخیاه ۱۰:۹) -میلے بیتورع نے عہد برم کی تھی رمخیاه ۱۰:۹) -بہت بطاا درموا سانپ -الدولی :- برانے عہر نام میں لفظ الزوا تقریبًا نوم تبرآیا ہے۔ ماسوا دومگر ہر عبرانی لفظ تا نین (قب عربی تبنین بعنی مریم مجھلی یا

اکب اور عبرانی لفظ \* بریانان کا ترجم استیاه ۲۷: الی از دم کیگی اور عبرانی کالی از دم کی ایس از دم کی کالیک ایک کا حاصت در در کی کالیک اور نظر ایس کا ترجم در کی گدر میس - اس کا ترجم در کر گدر میت سوائے خمیاه ۲: ۱۳۱۷ جبال اس کا ترجم داند دا کیا گیا ہے - زیادہ موزوں کی مدودی مولائے

د پیدائش ۲۵:۲۵)-

اسفانا به اسفانا به اسفانا به اسفانا به

البیننج :- دیمصے سیواناتِ بائبل ۱۲۲ سپنج۔
در میمصے سیواناتِ بائبل ۱۲۲ سپنج۔
در میمسے نواج مراؤں کا
در میمسے در انسفاند :- سردار،جس نے دانی آیل اور اُس کے
ساتھیوں کو بابلی نام دیئے دوانی ایل ۱:۳۱) -

اسب نيل در ديمه عيوانات بالله الما -

المُتُ نَاد : ويَعِصُ بيشِه جاتِ بالله ما اولْعلِيم وترببتِ ملا -

استال - اشتاق ا :- ایک شهر بویر فرایم کے شال پر بیے دیشوع ۱۵: ۳۳) - سمسون کے بہادری کے کارناموں کی میگر دفضاۃ ۱۳:۱۲،۲۵،۲۴: ۳۱) -

لفظ استثنا کی کتاب تشکید شوی :- بنه تاوی ترجم بی وی شیرونومیوں deuteronomion \* ونگانا فریوشرونومیم وی شیرونومیوں deuteronomium \* ونگانا فریوشرونومیم مواستثنا ۱۰: ۱۸ میں مرس شریع کا اعادہ " سے الفاظ سے مواستثنا ۱۰: ۱۸ میں مرس شریع سے -

1-خلاصرمضامين

تی تناب کینی میدنت ترکیبی کے اعتباد سے تین فضلوں میں اسے میں میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس

ا- ۱۱۱-۱۱ : ۱۲ موتی کے خطبات جو تمہیدی نوعیت
کے ہیں اور جن میں ماضی سے وافعات کا تقورا مہبت در سے کہیں
مہیں پایجانا ہے۔ ۱:۱-۳: ۱۰ سے ، ۱۱ سے موسلی آن سے مورب بہار اسے موسلی آن سے مورب بہار اسے موسلی آن سے مورب بہار اسے موسلی کہ نہوں سے موسلی کو انسان کو مقد اللہ ہے کہ منزلول کو مقد آنا ہے۔ موسلی بناہ سے تین شہرول کا انتخاب بھی کرا ہے۔
موسلی منزلول کو مورب کا باہم ہیں جو احکام محترافیہ بیال کرتا ہے جہال منظاب کیا گھا (م: ۱۱ - ۲) ۔ ابواب ۵ - ۱۰ موسلی سے ایک میں مورب کے اعادہ سے شروع بروا اور محتلف قوانین کے موا ہے سے متم موتا ہے جمہر کا بیان لید میں شروع بروا اسے مورب کا بیان لید

٢ - ١١ : ١ - ٢٧ : ١٩ وه توانين جو موسلي نے لوگوں كے

سامنے بیان کئے د فیل میں وکھیے اور آذکرہ ہی جو توسی کی موت منمیمہ سیے جس میں خطاب بھی سب اور آذکرہ ہی جو توسی کی موت کے بیان برختم موتا ہے۔ باب ۲۷ میں بردون پار انز نے کے بعد پخفروں پرمشتی ہے - باب ۲۹ میں فرط نبرداروں کے لئے خروریت اور نا فزانوں پرلسنت کا بیان سیے۔ ابواب ۲۹ اور ۳۰ میں موسی کی کوگوں سے برعمد لیتا ہے کہ وہ بلائمرکت عنیرسے صرف اپنے خواہردا کی عبا دت کمدس کے وہ بلائمرکت عنیرسے صرف اپنے خواہردا

کی عبا دت کریں گے (۱۰،۲۹)۔
باب ۱۳ میں لیشوسے منظر مرابھر تاہیں ۔ پیمال تذکرہ نگار نبا آ

سے کہ متوسی نے لیشوشے کو کیا نصیحتیں کیں اور کیا فرائفن اسے سونیے
ادرا نہوں نے کس طرح مل کرلوگوں کو ایک «گمیت" سکھایا (۱۳:
۱-۲۳: ۲۷)۔ کتاب کا نفائمہ موسی کی وفات د۲۳: ۸۸ - ۵۲ ؛
میں ۱۰ - ۸) سے بہلے موسی کا قبیلوں کو بیرکت دینا اور لوگوں کا
اُس کے جا نشین لیشوشے کی اطاعت کرنے کے ذکر سے ہوتا ہے
اُس کے جا نشین لیشوشے کی اطاعت کرنے کے ذکر سے ہوتا ہے
ایس دہ ۔ ملا)۔

ب مُصَنّف اورسن تصنيف

اس کے موسوی تھنگیف ہونے کے بی میں توی دلائل موجودہیں - دوایات کا ایک غیر منقطع سلسلہ اسے موسوی تھنگیف قراد و تیاہے - اسمئی اوندنے بزات نود (متی ۹:۹) اور عام لحود ہیرنے عہدنا مرکے مصنفین نے اس برصا دکیا -

عظا کی سات کی سات کا با برادی بات کی ۔ ابواب اس سام سے تذکرہ نگادے کئے موسیٰ کی موت کے فوراً بعد کے سن سے علاوہ کسی اور سن کے تعیق کی کوئی معقول وج نظر جہیں آتی ۔ یہ الینغزر یا اس کے سم خدمتوں میں سے کوئی ایک

مہوگا۔ وہ وا تعات کا بیان ایک شیخم دیرگواہ سے انداز میں کمریاسے۔ اس میں مندرج مجنرافیائی معلومات کی صحت اور قوائین کی نوعیّت اس دستا ویزگوان وا تعات کا مجعص قرار دیتی ہیں جن کا تذکرہ اِس میں شامل سے ۔ واکلی فصل می دکیھس،۔

میں شامل ہے۔ داگر فصل می دکھیں،۔
الیسے تجربات جنہوں نے توسلی کے احساسات کو گہرے طور
برمتا نز کیا، بعض اوقات وہ ان کا ذکر غیر متو نع طور بر تھیڑ دیتا ہے
سیس طرح سفلامی کا گھی" (۵:4 وغیرہ وغیرہ) بمالیقیوں سے بزولانہ کی کے
میر کا صندوق حیں مکڑی سے بنایا گیا (۱:4-۱)، دستمن جن کو انہوں نے
میر کا صندوق حیں مکڑی سے بنایا گیا (۱:4-۱)، دستمن جن کو انہوں نے
مغلوب کیا ، (۵:4 میں مکڑی سے بنایا گیا (۱:4-۲)، دستمن جن کو انہوں نے
مغلوب کیا ، (۵:4 میں میں میں میں کو اور مرتم
اس بقین سے ساتھ اطمینان کا سائنس کے سکتے ہیں کہ مؤسلی نے ہو کہ کیا
اور مکھا اس کی ایک اصل اور قابل اعتماد رو مُداد مما دے پاس محفوظ ہے۔
اور مکھا اس کی ایک اصل اور قابل اعتماد رو مُداد مما دسے پاس محفوظ ہے۔

## ج ـ حالات اورمقام تصنیف

وقت بهقام ا ورحالات كالهب منظر مرسى صراحت سے بیان كياكيا ہے يخطبات أور واقعات كا تعلق بيا بان ميں أن چاليس برسوں سے اسری مہینہ سے سے بوان اوگوں پران کی ہے اعتقادی کے باعث ان پرمسلط کی گئی تھی (ا: ۳، ۲، ۳۵) اور ان کا غاتمران وافعات برسزناس کے بعد وسی کا انتقال مرموا ماسے۔ جغرافيائ تفصيلات يون تؤكن بسي بمثرت بأي جاتى مين سكن نماص طور آيرا بتدائي أورافتتامي ابداب مين تو إن كى بجرار سي-يه امرّفا بى غورسے كرفلسطين كوسميشد ايب اجبنبى كي نگاه سے ہى و کھا گیائے سیکن مرآئے کی سرزمین اور وال کے کے سفری اربک سے باریک تفصیلات معی السی صحت سے بیان کا گئی میں کہ قاری ورطر حیرت میں رہ جاتا ہے (ابواب ۷، ۳ اور ۲:۱ بر عور تھیلے)۔ أستثنا ا: امين حن مقامات كے نام دسيتے گئے ہيں وہ مجھيم سے ہیں جن سے غالباً بیزظام رسونا ہے کہ اِس جگر تہنجنے سے پہلے بھی مُوْتَتَىٰ نَے کچھ باتیں کہیں کیؤگر وہ مقامات جہان کاس نے کلام کیا اُکن کا ذکر ۳: ۲۹ اور ۲۷ : ۲۸ م - ۶۷ میں خصوصی اعتبیاط سے کمیا گیا ہے۔ يركوني مُرتفعٌ ، وا دي يا گھاڻي تھي۔ خيمبرگاه سے گفار ڪے ديوا ارتخو که کا مُعبد دِكها تي ويتا تقامبس سے نام سے تلخ يادي وابسة تقين ركنتي الك ا استثنا ١٧ : ٢٩ و ٢٨ ) - و إلى سے مغرب ي ما نب نكاه واليس تو افق سے ساتھ ساتھ عیتبال اور گرزیم کے پاونظ سے بین (۱۱: ۲۹، ٣) ـ نتيمه گاه سے اوپر ملبندي كى طرف عمودى چيان ياليسكر تقيي (١٩١٧) جباں سے موعودہ مسرزمین کا عام نظارہ کیا جاسکت تھا۔ بزرگ اور کامن مَوْسَىٰ کے ساتھ تھے (٤٠١ : ١٩١) اور اس کا وفا دار خدمت گزار لیٹو تع

سُامنے کھڑا دستیاہے یہ متوتی ہے جن سے خطاب کیا وہ زیادہ تر بول ن تقے اگر جیات میں زیا وہ نعدا درگئتی ۱۱۴ وی ایسوں کی مقی شن کے ذسنوں میں بجیس سے دور فلامی اور ولولہ انگیز رہا ان کی ما دیں انھی تازہ تقیں کمھی تو وہ برا مراست اس املی پشت سے خطاب کراسے ورسي تحجيلول سعيد موتنى مستقبل كمتعلق يُراميرس بهاراضا بمنشر سلية الميدكا عشمه سي اروميول ١٥: ١١٠) ماكب روزير قوم يردن كوعبور كوس باين الموعوده سرزمين كي دارت بن جاشت كل ١٣٠٠ ۲۸ ، یه در در حیات جواس کتاب میں متواند ومیرائے گئے ہی وہ یہ ی ئه تم التي ميں جاكمه اس پرقنبعنه كرو" (۴۵ مرتبر) اور" وہ مك بوخدا وند تيرا خدا مجتهد و نياسيم" (٢٧ مرتبر) -ليكن ميش المده مشكلات اورهسائب كومتمولي قرارنهي و باكيا ـ شديد رط البول كاسا منا موگا و باب ٢٠) اور بت يرستى ميل متبل موية كى كرطتى أزالتشول سي كزرنا موكا ( باب١١١) -إنبى سنے بيش نظر موسى أن كواليساجذبه وكهائے برزور و نيام كروه يہو واہ اپنے خدا سے اپنے پورے دل اور ۰۰۰، جان سے ليگے ہيں رسًا : ٣٠١) ا ورفيروا دربين كرتمبين وه اس ك تمام رتمنول كوكفيلًا نه بیخس ۴

ین مین خوانین کابیان ۱۲ - ۲۱ ابواب میں پایا جاتا ہے وہ اس پس منظر کے علاوہ کسی اور سے ایسی راست مطالقت نہیں رکھتے۔ د۔ قول مناف

و می سعور بوقوانین ۱۱- ۲۹ الواب میں پائے جاتے ہیں انہیں ہمہیکا ایات میں اسکین اور اسکام "کہا گیا ہے - ۲۷- ما بیں ان کے ساتھ « دریان "کااضا فرکرد یا گیا ہے - بیرمین الفاظ توانین کوئین گروموں میں تقسیم کمرنے کے لئے 4 سانی مہیا کمرد بتے ہیں -

۱ - ۲ سکین

اس منمن میں یہ لفظ مخصوص معنوں کاما مل ہے۔ آمین ایک ایسا اصول یا قانون سے ہو یا توکسی با اختیار اوارے یا شخص کاطرت سے وضع کمیاجا تا ہیے۔ اس وضع کمیاجا تا ہیے۔ اس وضع کمیاجا تا ہیے۔ اس محدول مقدمات میں قاضی اِن سے رہوع کررہے میں اور مردہ سے رہوع کررہے ۔ منون کے طور میراس کی مثالیس نو وج ۲۱ کے فیصلوں میں دکھی جاسکتی ہیں۔ بہ جانتا بہت ضروری ہے کہ اِن میں سے بعض الیسے بھی آئین میں جو موسی اُن بی اور دیگر سامی مجبوعہ ہائے قوا فین میں بی الیسے بھی اُن بین ہو موسی کے دمانہ سے تعلق دی تھے ہیں۔ اِس سے یہ ظا ہر مو تا ہیں کو اُن قائمین کے ساتھ مطبعہ دی جو اُس کے مامرے اِن آئرمودہ قوائین کو اُن قوائین کے ساتھ مطبعہ دی جو اُس

۷- احکام نفظ احکام، بوعرانی میں حوق سے کا مادہ اکیب السیا لفظ

سے حب کے معنی نقش کرنا ، یا کندہ کرنا کے ہیں۔ کیس اس سے مواد
دو ذمرہ و ذندگی کا ایک شقل صال طریا اصول ہے۔ یہ آئین سے اس
کیا ظرسے مختلفت ہے کہ اِس کی اپیل فاضی کی بجائے شغیر اور شدا
سے موتی ہے۔ ا۔ سلاملین ۴ : ۱۲ ہیں اِن میں تفریق کی گئی ہے ، بہال
سے بوتی ہے۔ ا۔ سلاملین ۴ : ۱۲ ہیں اِن میں تفریق کی گئی ہے ، بہال
سیامان کو خدا کے آئین پرسے نے "اور اُس کے احکام کو" پودا کرنے "
کی کلفین کی گئی ہے۔ برعمو ما صیفہ حاض میں پائے جانے ہیں۔ بہی دوج ہے
منابطے ہیں اور لول الہی دستور جیات کا درجر رکھتے ہیں۔ بہی دوج ہے
کہ دکھیرسامی مجبوع ہے تو انہی میں یہ موجود نہیں ۔ اِن میں سے بعف
ما اب کہ دکھیرسامی مجبوع ہے تو انہی میں یہ موجود نہیں ۔ اِن میں سے بعف
کا تعلق مذہبی کستور وں از مسم عبد دل (استینا ۲۹ ؛ ۱ – ۱) یا نزلولوں
مالا : کا) دیم اور شائستگی دسلا ، ۱۹ ، ۲۸ ایک تو انہی تھی شال ہیں ،
سب کہ کچھ تو اُنین کا اطلاق ایسے حالات پر موانا تفاجوا ہے اُس میں جیسے یہ اس
دیے ۔ توجی و دیگر تو اُنین کا جا کا حق و ایس جیسے یہ اس کے تو ایس جیسے یہ اس دوز تھے سب پر بہی بار احاط مونی رمیں آئے تھے اور برسب ہی
دوز تھے سب پر بہی بار احاط مونی رمیں آئے تھے اور برسب ہی
ہماری محتاط توجہ کے لائق ہیں۔

س د فنوحان لفظ" فران" کا اطلان کسی جی نسم کے کم پر موسکتا ہے۔ "اسم بھارے پیش نظر مقصد میں سہولات کی خاطر سم یداں اِس کے استعال کو الیسے اسحکام کمک محدود کر لیں جو مستقل ا طاعت کا نقاضہ نہیں کرتے ، حبزہیں ایک ہی بار مہیشہ کے لئے پودا کیا جاسکتا ہے ۔ جیسے گفاد کے معبدوں کو نمیست و نابود کرڈا (۱۲:۲۲) ، فاضیوں اور سردادوں کا نقریّر (۱۲:۱۲) اور بناہ سے شعروں کا قیام (۱۹:

بربه به توانین میں مذہبی احساس کی ایک عجیب روح مجھونک دی گئی ہے ۔ اسم الہی کیوواہ ۱۹۹ مرتبہ تا ہے ۔ مرتبی لوگوں میں تی اورانھاف کے قیام کی خاطر فوائین کے اجراء کے سابھ سابھ ان کو اپنے خدا یہوواہ کا فرانبروادی اور عبت میں جبی مطبع بنانے سے سلے کوشاں سے۔

لا متاخوین کے حوالے اس اس میں شک کی گباکش نہیں کرشریست کی کاب بوخلقیاہ کومپیکل میں سے ملی اس میں یا تواستشناک کتاب شامل بھی یا گوہ مقی مہی ہے۔ اور یہی بات اس کتاب پرسی صادق آتی ہے جو عزرانے پڑھی کا دی آتی ہے جو عزرانے پڑھی کا دی آتی ہے۔ اس سے بہت عرصہ پہلے پہوسقط سے لاولیں کو پہو واہ کے حصین شہروں کوھیجا کہ وہ خداوندی سفر رہے ہوں کا دی اور اس سے میں گبل واؤ د نے اس کتاب کونگاہ میں دیھنے کے لئے اور اس سے میں قبل واؤ د نے اس کتاب کونگاہ میں دیھنے کے لئے اور اس سے میں قبل واؤ د نے اس کتاب کونگاہ میں دیھنے کے لئے اس کتاب کونگاہ میں دیھنے کے لئے سکتم میں پھروں سے بھران کے سپروکیا (۱۔ مداولین با : ۳) ۔ کشوعے نے سکم میں پھروں سے بھران کے سپروکیا (۱۔ مداولین با : ۳) ۔ کشوعے نے سکم میں پھروں

پراس سندریست کو تکھنے سے عکم کی تمبیل کروائی دیشوع ۲۰:۸ -۲۵ بحوالہ ۲۱:۸، ۱۹، ۱۹:۲۱) - اسخداوند کا اسے استعال میں لانا اوھی اہم بات سے - انہوں نے اپنی از ماکش میں اس سے ایک مستند صحیفہ کی صفیت میں مین مرتب اقتباس کیا دمتی م :۲، ۱، ۱۰ستنا ۲: ۱۲:۲۱، ۱۲ م ۱۲ - امہوں نے اکیب فقیہ کے سوال کے بواب میں اس کا موالہ دیا (مرقس ۱۲: ۲۹؛ استنا ۲:۲۷) - ہدام واقع ہے کہ وہ ایس سے خوب واقع نستھے ۔

ایک آنے والے بنی کے متعلق ترتسلی کے الفاظ ( استفا ۱۸: ۱۵) کی بطرس اور استفنس نے اِس طرح تفسیر کی کرمیسے سے متعلق پیشنگودئی ہے (اعمال ۲: ۲۲: ۱، ۱۳) - نئے عہد نامرس اِس سے اور معمی افتباس کئے گئے ہیں - پولسس رسول نے موتسلی کے نقش قدم پر جلیتے ہوئے سیجے دل سے دین کی اطاعت کی تعلیم دی اور سے میں ایمان رکھنے پر (رومیوں ۱: ۲-۸) استثنا ، ۳: ۱۱ - ۱۲ کا اطلاق کیا -

استنتاکی کتاب کی با بہت نیٹوع نے فزایا " پر کھوا ہوا ہے" اور ہم کما ل سٹ کرگزادی سے اس میں بہ اصاف فر کرسکتے ہیں " ہماری تعلیم سے لئے " (رومیوں ۱۵ : ۲۷) -

تعلیم سے نے "(روسیوں ۱۹:۱۹)ایک دومی سے جسے پولس بیول ایک رومی سے پولس بیول استخس - استخس - استخس - استخس اردمیوں۱۱:۱۹)-

المستخوان خوار : و محصف بيندگان بائس سا

مریب انسترہ :۔ دکیھئے اوزار بائبل سے

ا - حرون کے جوب میں ۸میل استموع - انتینموع :- برایک شهر حولا ویوں کو دیائیا دیشوع ۲۱: ۱۲) - دیگرشهرول کے ساتھ اس شهر کوبی وا دُد بادشاہ کی عمالیقیوں پہ فتح کے بعد لوطے کے مال کا مصد دیا گیا (اسموٹیل ۲۷: ۲۷) -

۲۹:۳۰) -۲- اسباح کابینا (۱- توادیخ ۲۷:۱۷) -۲- ایک معکاتی شخص (۱- توادیخ ۲۸:۹۱) -ایک شهروه که کوستانی علاقی ب ایک شهروستای علاقی ب ۱ در استمرع ایک بی شهر بین -

ا در استموع ایک نهی شهریمی -محسد استون - انتستون :- را- تواریخ ۱:۱۱:۷۱) -برست که می را سرت کرین برنام

اکسیر به کیتمولک ترجمه میں استرکی تناب کانام -ایسیر به دیکھئے استر-اسحاق :۔ دیکھئے اضاق۔

رسی استرارا الیسکررس) ، دیکھے ایاکر قا اسکراری مذامیب : ان سے وہ مذائب مراد ہیں ہو اپنے اسراری مذامیب : مقلدوں کوایک خفیہ تعار نی رسم سے ذریعہ اپنے مذہب میں داخل کرتے تھے اور بھرداز دارانر دسوم ادا

کرے اپنے دیڈاؤل کی پوجا کرنے تھے۔ وہ اپنے مرمدوں سے ہروعدہ لیتے تھے کہ وہ پوجا کی تمام کا دوائی کوکسی پرظام رنہیں کریں گے بلکہ اپنے منہ پرففل خاموشی لگائیں گے ۔ اِن مذا سب کے لیے بونانی لفظ اپنے منہ پرففل خاموشی لگائیں گے ۔ اِن مذا سب کے لیے بونانی لفظ ta mysteria مستعمل تھا۔ اس کا مادّہ فعل myeo ہے جس کے بنیادی معنی میں ہونے (یا آنکھیں) بندرکھنا ۔ نئے عہر نا مہ کے زمانہ میں یہ یونانی اور رومی دنیا میں بہت عام تھے ۔ مرشخص کو آذادی تھی کوکسی ایک یا ایک سے زیادہ خدسب میں داخلہ عامل کے۔

یہ لوگ ا بہنے اپنے دیوتا و ل کی خفیہ روایات فائم رکھنے تنفے۔عام طور پران مذاہب کے بیرو اپنے وعدہ کے مطابق سب معلومات پر دہِ راز میں رکھنے تنفے۔ "اہم کچھ بائیں بالآخرافشا ہوسی گئیں۔ ایسا معلوم سوتا

سے کہ بیخفیدرسوات گناہ ، رسمی پاکیزگی ، طہارت ، نوزادگی اور آنے والے جہان سے لئے تیاری سے متعلق تقیب - غالباً ان کا اتر فاصا و سیع تھا - بعض اعلیٰ افلاق کا پر جاریجی کمرتے منے ، لیکن یہ کلام پاک کی تعلیم

کے نعلان تھے۔

اس قسم کے ایک یونانی مذہب کا انتینے شہر کے قریب الیوتیس میں مرکز تھا۔ یہ ایک یونانی دیو مالاکی کہائی پرمبنی تھاجس کے مطابق دھرتی ماناکی بیٹی کو عالم اسفل کے دیونا پلا طول اعزا کر کے اپنے ملک لے گیا۔ مال باب کی بڑی تلاش کے بعد 4 فرکاران کی بیٹی مِل گئی نیکن اس شیرط پر

کرچھ ماہ وہ پلاطون کے ساتھ ذیرِ زبین رہے گی اور جھے
ماہ والدین سے ساتھ (دیکھٹے اسطورہ)۔یہانج کی سال نفسل کی
ایک علامتی تصویر ہے ۔ اناج کا بیج چھ مہینے ذمین کے پنچے دہتا ہے اور
بھر نئی ذمری سے ذمین کے اور پہا تا ہے ۔ اس مذمب کی ایک ریم کے
مطابق اناج کی بالول کو اور پہا آصل نے تھے ۔ اور یہ موت سے دوبارہ ذبہ
مطابق اناج کی بالول کو اور پہا آصل نے تھے ۔ اور یہ موت سے دوبارہ ذبہ
موکر نئی ذندگی کی علامت تھی ۔ ایو تیس کے کھنڈ رات سے ایک ٹرا پھر
موکر نئی ذندگی کی علامت تھی ۔ ایو تیس کے کھنڈ رات سے ایک ٹرا پھر
کی بالی کندہ کی ہوئی ہے ۔ خدا و ندک سے خب بوح تا ۱۲ ، ۱۲ میں
کی بالی کندہ کی ہوئی ہے ۔ خدا و ندک سے خب بوح تا ۱۲ ، ۲۲ میں
سااشارہ تھاکیو کہ اس واقعہ سے کھر سی پہلے چند یونانی خداو ندک ہی ایک خفیف
دیک خواسش ظاہر کر سے نفیے ۔ اسی ضع کے بہت سے اور مسلک
رمذہ ب کہ صفے ۔ ان میں سے لعن تو اخلاق سے بہت گرے مو ہے
دیکھنے کی خواسش ظاہر کر سے بھی اور اسرادی مذہب کے مطابق مرگد اپنے کو توقی

ان بین سے تبعض مذا سب کو تو حاکمان وقت نے ممنوع قرار دے کرکا لعدم کیا ۔ إن مذاسب کی لبعض اصطلاحات سی مذہب میں ایک میں ایک میں ایک گہرا اور میرمعنی مفہوم سمو دیا گیا ۔ ان مذاسب کی طرح سیحیت میں جبی لبعض السبی باتیں ہیں جن کا بھید صوف شاگر دول کو معلوم سبے لیکن با ہر کے لوگوں کے لئے یہ محض تمثیلیں ہیں (مرقس میں: ۱۱ بمتی ساز ۱۱) لوظ ۱۰:۸) ۔

پولس رسول تو اسراری مذاہب کی ذبان اکثر استعال کرنا سے با تفصیل کے لئے دکیھئے بھید ،

اسرائيل :- بائبل مين لفظ "اسرائيل" مختلف معنون مين استعمال اسرائيل :- برئوا ب :

(ل) اضحاً قَ مُنَّمَ بَیْتَ لِیقُوتِ کے لئے، دب) اُس کی اولد لینی عبرانیوں کے بارہ تبیلوں کے لئے '(بج) شمال کے دس قبیلوں کے لئے جن میں افرائیم بیش بیش تھا۔

۱۹۱۰ نیم سے پنیتر خدا نے جوتمام ناریخ کا مالک ہے بزدگ ابر آم کو جنا اور اسے کسدیوں کے آور سے بلایا (پیدائش ۱۱:۱۳ ؛ کمیاہ و ۱:۱ میں اولاد کے کمیاہ و ۱:۱ میں اولاد کے ساتھ عبد با ندھ کمر ابنیں اپنے ساتھ ایک مخلصی بخش رشتے میں منسلک کرے و بیدائش اور اس کی اور ابنی فلسطین میں ایک قوم بائے منسلک کرے و بیدائش اور ایک دن تمام دنیا کے لئے تبات مہیا (آبیت ۲) حب کی معرفت و و ایک دن تمام دنیا کے لئے تبات مہیا کرے و کی معرفت و م ایک دن تمام دنیا کے لئے تبات مہیا کے بیت تبات مہیا کہ معرفت سے بیٹے بخشے ۔ مزید براں و و و ق م کے قریب یعقوت کو مہیت سے بیٹے بخشے ۔ مزید براں و و و ق م کے قریب یعقوت کی فلسطین میں و ایسی پر خدا اس کے سائٹ کشتی لڑ کراسے اس

۱-مُوسويزمانه

سطح برے آیا بہال وہ محمل تابع فرانی کے لئے تیار نظار پیدائش ۱۳ : ۲۵ : سوسیع ۱۱ : ۲۸) ۔ یوں جب بیقوت نے خدا کے مقصد کو پودا کرنے کے لئے اپنی نہ ندگی اس کے سپرد کر دی تو اسے تع حاسل بود کا درخدا نے اس کا نام بدل کر اسرائیل (عبرانی بیسوالیل) مدکھا حب کا مطلب ہے" اس نے خدا کے ساتھ نہ ور آز مائی کی را درغالب دہا )" (پیدائش ۲۳ : ۲۸ ؛ ۳۵ : ۱۱) ۔ یول یعقوت کے بارہ بیٹے حقید (پیدائش ۲۷ ؛ ۵ ؛ ۱۷) ۔ لیکن اسرائیل (یعنی یعقوت) کو علم تظاکہ خدا آئ ہی سے مراکب کو ایک اسرائیل (یعنی یعقوت) کو علم تظاکہ خدا آئ ہی سے مراکب کو ایک ایسا قبیلہ بنائے گاجس کا شماد نہ ہوسکے گا (پیدائش مراکب کو ایک ایسا قبیلہ بنائے گاجس کا شماد نہ ہوسکے گا (پیدائش مراکب کو ایک ایسا قبیلہ بنائے گاجس کا شماد نہ ہوسکے گا (پیدائش مراکب کو ایک ایسا قبیلہ بنائے گاجس کا اولاد مسب ہی شامل تھے جب بوٹے تا ورائ کی اولاد مسب ہی شامل تھے جب اور ایک مراکب کو بیرونے تا ورائ کی اولاد مسب ہی شامل تھے جب بوٹے اور ایک کا مراکب کو بیرونے تا کہ بیرونے اور ایک کا مراکب کو بیرونے تا کہ بیرونے اور ایک کا مرائی کی مراکب کو بیرونے اور ایک کا مراکب کو بیرونے اور ایک کا مراکب کو بیرونے تا کہ کا کہ بیرونے تا کہ

ضدانے تقریباً دس نسلوں میں اسرائیل کو دنید سینکروں سے
(پیدائش ۱۹ : ۱۹ : ۱۹ م : ۲۷) بیرهاکر ایک البی قوم بنا دیا ہو تقریباً
نیس لاکھ افراد پہشمان تفی ( نحروج ۱۲ : ۲۳ ؛ ۳۲ ) اور جو
مقرک نمام مادی اور علی فوا مکرسے مالا مال نفی ( نحروج ۲۲ : ۱۰ ؛ ۱۲ ؛

۱۳۹ ؛ اعمال ۲ : ۲۲ ) - فالبان کی بہی ترتی سب سے پہلے مقرک پردیسی میخسوس Hykoos نادان کے حکم انوں ( بندر ہوال ادر
سولہواں شاہی خاندان تقریباً ۳۱ - ۱۵ مات م) اور بحراس کے
اید سے مضبوط حکم انوں ( اطفا دموال خاندان ) سے لئے ( نحروج
ا : ۱ - ۱ ) محسدا ور خوف کا باعث بنی دہی - اس طرح اسوائیل
ا : ۸ - ۱ ) محسدا ور خوف کا باعث بنی دہی - اس طرح اسوائیل
فاندان کے لئے ذنیرہ کے شہرتیم کرائے گئے ( نحروج ۱ : ۱۱ مقابلہ کیجئے
بیدائش ۱ : ۱۱ مقابلہ کے کماس علاقے میں حکومت کی سامی نسل
میں پردگئی اخروج ۱ : ۱۱ ) - موسی کو بعد ازال مضبود ملک مقشب سیست

(۱۵۰۱ - ۱۳۴۱ ق م) کے عہد میں متھرسے فراد مونا پڑا -سکن خداکو اپنا وہ عہد ابھی تک یاد تفا ہو اس نے ابر ہم کے ساتھ باندھا تفا (خروج ۲: ۲۲ - ۲۵) - اس عظیم فرعون کی موت کے بعد ( آبیت ۲۳) خدا نے مرسّلی پرکوہِ سین میں ایک جاتی جھاڑی میں ظاہر موکر اُسے اپنے غلام لوگوں کو آنداد کرانے کا کام سونیا (خروج سا: ۱۰) - موسّلی خدا

Hatshepsut بني - ليكن مُوتَملي كوعظيم فائح اورظالم توتمس سوم

کے حکم کے مطابق مقروالیں گیا اور با دشاہ کو جاکر کہاکہ" خدا وندیوں فرنا ا سے کہ اسرائیل میرا بیٹا بکہ میرا پہلوٹھا ہے اور میں تجھے کہ بچکا ہوں کرمیرے بیٹے کو بجانے وے تاکہ وہ میری عبادت کمرے" ورنہ" دیجھ میں تیرے میٹے کو بلکہ تیرے بہلو تھے کو مار ڈالوں گا" (خروج ۲:۲۲-۲۳) ۔ سنٹے حکمران امن ہوتنب دوم (۲۲۲۱-۲۲۱قم) کوجی اپنے باب سے تسلط جمانے کی میفت وراشت میں بلی تھی لہٰڈا اُس نے خدا کے فران کونہ مانا ۔ لیکن جب اُس پر معجز انہ طور پر دس آفات نازل ہوئیں جن میں سب سے شدید وہ تھی جس میں تمام مقرکے پہلو تھے مارے گئے تو مھر ہی اُس نے مجبوراً خدا وند کے حکم کو انا اخروج ۲۱:۱۲) ۔

۳۱۹۲۱ قرم کے قریب کے موسم بہار میں اسرائیلی قوم نے مقر سے خروج کیا (خروج ۲۱: ۲۳- ۲۰) ۔ بعض تنقید کی خدمضرین نے اس سن کو کم کر کے ۱۹ و ۱۳ ق م بتایا ہے ۔ لیکن بائیل مُقدس بڑی صفائی سے مقریب خروج کو ۹۲ وق م میں سلیمان کی مہیل کے شروع ہونے سے مرم سال پیشتر کا واقعہ بتاتی ہے (اسلامین ۱۰:۱) اور میچھ اویں صدی ن م کی تصدیق کلام کی دیگر شہاد تول سے جبی ہوتی ہے (مقابلہ کیے قضان ۱۱: ۲۲: اعمال ۱۱: ۱۹) ۔ اسرائیلی جبشق کے علاقے سے مشرق کی طرف سفر کرتے ہوئے بچر قلزم کو گئے ۔ لیکن جب د فا باز فرعون نے اکس ذہر دست مشرقی ہوا چلائی اور بانی کو بیچھے دھکیل دیا (آبت ۲۱)۔ اسرائیلی بچرہ فلزم کو بار کر گئے ۔ جب مصری اسے بار کرنے لگے تو خوا فد نے با نبول کو بھر ملادیا اور بول کا ممری شکر عرف ہوگیا و خروج ۲۱:۱۲)۔ نے با نبول کو بھر ملادیا اور بول کی مسری شکر عرف ہوگیا و خروج ۲۱:۱۲)۔ نے با نبول کو بھر ملادیا اور بول کی مسری شکر عرف ہوگیا و خروج ۲۱:۲۱)۔

بنی اسسائیل ۱۲۴۹ ق م کے موسم گرما کے شروع میں کو سینا پہنچ گئے رخروج ۱:۱۹) ۔ اُس و تت مندا نے میل ملاپ سے عہد کی بھر اس نے ابر اس مراس الل إيعقوب ك ساتھ الدها تها ( بدائش ٨ ١: ١٧- ١٥) بيريشيكش كي، تاكر إسرائيل كي تمام قدم اس كي لبييك مين ائے۔ اُس نے وعدہ کیا کہ اب اگرتم میری بات مانوا ورمبرے عہد پر مپاو توسب فومول میں سے تم ہی میری خاص ملکیت تھے ہو گئے کیونک ساری زمین میری ہے ۔ اور تم میرے کئے کا سون کی ایک مملکت اور ایک متمقدّس قوم مبر گیے' ( نعروج ۱۹ : ۵ - ۷) - نعدانے اپنی طرف سے اسرائل كو إضابطه أبين بيطي بيثيال بناكم دمنفا لمدكيجة خروج ١٢:١٧) را و خات مہیّا کی۔ بیراہ بخات خدا کے لاٹانی بیٹے خدا و ندلیتوع میں ح کی کفار پخش موت کی بنیاد برگ گئی جر ایک دن خدا کے تمام لوگوں کو مخلعی دلانے کے لئے وُکھ اُ مُعْانے والے منفے ( خردج ۲۲: ۸ ؟ عبرانیوں 9: 10 - ۷۷) - اسرامیل کے جناؤ میں ایک عالمگیرمقصد تفالعنی یه که وه "شامهی کامبنون کا فرقه" بن جاملین تاکه وه دوسرون کک نجات سے باسکیں (مقابر سیجے بیعیاہ ۷ ۵ ؛ ۷ - ۷) - سکین اس کے لئے انہیں پر عملی شرائط بوری کرنی تفیین تاکه وه عهدی میراث مین شرکیب بوسکین - اگر

می ۱۲۲۵ قی میں اسرائی کوئ کرکے (گنتی ۱: ۱۱) شمال میں اسرائی کوئ کرکے (گنتی ۱: ۱۱) شمال میں اسرائی کوئ کرکے (گنتی ۱: ۱۱) شمال میں اسرائی کی طون کی طرف کی جو لی سرحد برتھا۔ لیکن ملک کی بیالیس دن کک جاسوں کے بعد ماسواکا لب اور لیٹو تھے کام باسول نے جو اپنے اپنیا کے نمائندہ تھے ملک میں داخل ہوئے کے بارے میں نسستی بین اور ان کے شہر رائے بیل دی آئوں ویاں بسے موٹے ہیں دہ ذر آور بین اور ان کے شہر رائے بیا اور فصیلدا دہیں "رکنتی ۱۱۱ ، ۲۸)۔ اپن امرائیلی ملک موٹروالی مبانے براحراله کرنے کے اگنتی مها ، ۲۸) ۔ موشی کی شفاعت نے انہیں خداکے فرری خصب سے بچالیا لیکن خدانے انہیں ، م سال بعنی جاسوسی کے ہر ون کے لئے ایک سال بطور سزا بیا بان میں جسکھے دیا "اکہ تمام باغی نسل دن کے لئے ایک سال بطور سزا بیا بان میں جسکھے دیا "اکہ تمام باغی نسل بیا بان میں ہوجائے رکھتی کا برائی ہیں جسکھے دیا "اکہ تمام باغی نسل بیا بان میں ہوجائے رکھتی کا برائی ہیں جسکھے دیا "اکہ تمام باغی نسل بیا بان میں ہوجائے رکھتی کا دس سے بیا بیان میں ہوجائے وگستی کا دیا ہوگا کے دیا گاندی میں ہوجائے وگستی کا بیا بان میں ہوجائے وگستی کی شفاعت نے انہیں ، میں ہوجائے وگستی کیا بیا بیان میں ہوجائے وگستی کا دیا ہوگا کہ کا دیا گاندی کیا گاندی کیا گاندی کیا ہائی کسل ہوجائے وگستی کا دیا ہوجائے وگستی کا دیا گاندی کا دیا گاندی کیا گاندی کے لئے ایک سال ہو گاندی کا دیا گاندی کیا گاندی کا کہ کا دیا گاندی کیا گاندی کیا گاندی کیا گاندی کا کوئی کیا گاندی کیا گاندی کیا گاندی کا کھر کیا گاندی کی کرنے کیا گاندی کی گاندی کیا گان

کافی عرصه کمک فادش میں قیام کرنے کے بعد (استثنا ۱:۲۱) بنی اسرائیل آگے دوانر ہوئے - ان کے داستہ کو گئتی باب ۳۳ میں بیان کیا گیاہے سکن ان مختلف منزلول کی شنا نعت مشکل ہے اسواعتیل جا بہرے ہو گئی ہے میں ان مختلف منزلول کی شنا نعت مشکل ہے اسواعتیل جا بہرے ہو تھر جا بہرے ہو تھر جا بہرے ہو تھر ہو ان زندگ نے والیس نا ذری آئے والیس نا ذری نے دوش زندگ نے لاگول کو خدا پر انحصار کرنے برجبور کر دیا اور خدانے انہیں نہ حرف ارنیا ہی بلکہ مجز انہ طور میران کی دیمھ بھال بھی کی (استثنا ۲: ۲: ۸: ۱ من از مائی ورئی ہا اور خدا نے اور انجان سے امثلا قورت و کیمھتے گئی ابواب ۱۱-۱۱ سے رمثلا قورت ، دائن اور ابرام کی بغاوت و کیمھتے گئی ابواب ۱۱-۱۱ سے رمثلا قورت و کیمھتے گئی ابواب ۱۱-۱۱ سے وقت خدا کے جا کہ موجود و میں داخل ہونے سے دوک دیا (است ملک موجود و میں داخل ہونے سے دوک دیا (است ملک) ۔

تریباً ۱۳۰۶ ق م کی گرمیول کے آخری دنول میں اسراتیلیوں نے پھرکنقان کی طرف بٹیھنا شروع کیا (گنتی ۲۰: ۳۸:۳۳;۲۸) - لیسکن

ادومیول نے (بداسرائیل کے قرابتی کھے جولیقوب کے براے ہمائی میں سے گذر نے سے دوک دیا میں اور کا دیا ہے۔ اور کی انہیں اپنے ملک میں سے گذر نے سے دوک دیا رکنتی ۱۰ : ۲۱) . منیج انہیں میر بجر و قلزم پڑھیںوں جا بروایس جانا پڑا ، اکہ وہ ادوم اور موات کی مشرقی سرحد بہشام ہا ، اس طرح اسرائی بجرہ مرداد کے مقابل کنعانی شہر حصور آن بہنج گئے لیکن و ہاں کے بادشاہ سیتون نے انہیں اپنے ملک بیس سے داکستہ دینے سے انکاد کر دیا ۔ دراصل نعدا نے انہیں اپنے ملک بیس سے داکست دیا تھا (استثنائ ، ۳۰) ، حب اُس نے اور اُس نعدا کے اور کے بادشاہ کی اور اُس نعدا کے اور اُس نعدا کے اور اُس نعدا کے اور اُس نیا اس اُس کے بادشاں نے میں اسرائیل سے بادشاں نوائی کا بور اور نیا گئر ایماں کے باد کے باد کے باد سامنا کی میں اسرائیل نے بردون کے باد کے باد کے باد کے باد کے باد کے باد کی میں بنی اسرائیل اس نابل ہوگئے کہ دریا بردون کو باد کر کے میدان میں بر سے کے باد نقال فردرے کا کھی اس کے میدان میں بر سے کے باد نقال فردرے کا کھی (است شا

۱:۳-۵) -خدا کے ظلیم خادم موسیٰ نے اپنے اتخری آیام میں اسراتیل کی مردم بندا کے خطیم خادم موسیٰ نے اپنے اتخری آیام میں اسراتیل کی مردم شماری کی نوحچه لاکه سے تھوڑے زیادہ بنگی مرد نیکلے۔ یہ نعداد ، ہم سال ً یشتر خروج سے دفت لوگوں کی تعداد سے مقور کی مقی رگنتی ۲۲: الا مقالم سجيد و: ٢٦) وأس وقت موسى نے روس بقد اورمنشى كے آد سے قبیلے کی بردن پارے مفتوح علاقے میں بسنے کی در فواست قبول کمہ لی انگنتی باب ۳۲) اور معزبی کٹھان کو بانی قببلوں میں تفسیم کرنے کو کہا (گننی الواب ۳۳ ۔ ۴ س) ۔ اس موقع پر المِعَام نے جسے مواً بیوں نے اجرت ببنى اسرائيل برلعنت كمدن كوملاياتها ان براللي بركات كا ا علان کیا ۔ اس عنیب بین کی مثل اپنے نکستُرعردج کو مُس و قت پہنچتی ہے جب اس نے موعودہ بادشاہ المیسے کے متعلق پیشدیگرئی کی جماسرّل کیمعرفت مبعوث سوینے دا لیے تھے : <sup>در</sup> بیںاسے دیمیھوں گا توسہی ہراہمی بنیں ۔ وہ مجھے نظر بھی آئے گا برننہ دیب سے نہیں ۔لیقوت میں سے ا کیب سنارہ نیکلے گاا ورا سرائٹ میں سے ایک عصا اُ تھے گاا ورمواتب کی نواحی كوما د ما د كروسا ف كرور يه كا ورسب سِنكام كريف والول كومال كرثوا ليكا" ( گفتی ۱۷۱۲) . تب موسلی نے پیٹوسٹ کو اپنا جانشین سے کہا (کنتی ۴۲۱۱۷) اینے دو آخری خطبات دیتے جوزیا دہ ترامستثنا الداب اسم اور ۵ ۔ ٣٠ يرمشتل مبي معيروه ملك كنتان كوديكيف كي ليخ كووب كرير يرط كيا. وال يراس ف وفات بان اور غداف خوداً سع دفن كيار استا مس : ۵ - ۷) - دسی عبرانی توم کابانی تطا: "أس وقت سے اب تک بنی اسرائیں میں کو ٹی نبی مزنتیلی کی ہا نندحیں سے خدا وندنے روبہدو با ننیں کییں نہیں اُنطَا " (آيت ١٠) -

## ۲- فتوحات

جس دنت لیشوح موسی کا جانشین مقرر مرداس وقت ملب كنتان كى حالت السي مقى كه سبى اسرائيل أسي آسانى سے فتح كر كتے نے ۔ اُن دانوں کنعاکن ملک مقر کے برائے نام ہی ماتحت تھا ۔ اُن برت سوم (قریباً ۱۲ م۱ - ۱۳۷۱) نے جو مظیم الشان مرکه لانا تھا ا ورص کی حکومت لهرولُعبُ كي دلداده ، فوجَى لحاظ سے كمزُورا ورتنزل پذيرتني أسے نظرا نداز کتے رکھا بسیاسی لحاظ سے فلسطین جھوٹے جھوٹے خودسٹا رشہروں ہد مشتمل نضائن کامقتر کی ایک صدی تک بدنظمی کے باعث اپناکو کی مشترکہ دفاع بنیں تھا ۔ الم م كنعانى معيار ندكى حمله آور اسرائيليوں سے زياده لبند تھاا وریہ ایک الیسی ُ تفیقت تھی حس نے بعد ازاں اُن کے مُت پرسّا نہ مرسب كواسرائيليول كے نزديك ثقافتى وزن تخشاء تقريبًا ١٠٠١قم کے مؤسم بہار میں دریائے بروک میں سالان سیلاب آیا ہوًا تھالیشوع ٣ : ١٥) - ليكن سينوس كوامير حتى كه فعدا معجزا نه طور بير مدا نعلت كريب كا (آیت ۱۱)، اور السا بو اصی - خداوندنے سیج کی کنفان میں داخل سونے ك يخ دروازه كمول ديا - يرتيرس ١٥ميل شمال بيس "بو باني أوريت کہ تاتھا وہ نئوب و وراُدم کے پاس جہ صر بیآن کے برابر ایک منتہ ہے کرک كىداكب د عير مولكيا " (آيت ١٦) - چنانچراسرائيلى عهديك مسندون كى اينهاني میں الیشوع ۳: ۱۴، ۱۵) نستباً خشک دربا میں سے گذر کر بار پہنچ گئے امقابر الملحظة ١٨: ١٨)-

جنوب میں جبوت مطبع مہوگیا اور خدا نے ان کے گئے ہو بربادی مقریّر کی تفی اُس سے وہ چالا کی ہے بچ گئے (بیشوع ۹:۵)؛ استنتاء: ۲) - سکن ان کے اِس کام کی وج سے پانچ ا موری با دشاموں نے برشلیم کی سربراہی میں اتحاد کمرکے جبعی کامحاصرہ کمراسیا (بیشوع ۱۰:۵) - حبب بیشوع کو اس محاسرہ کے متعلق اطلاع بلی آروہ اپنے اتحادی کو کیانے کے

لیے آگے بڑھا (اسیت 9) اور دشمن کو اچانک جالیا ۔ خدا کی مددسے اس نے اُن انحادی فوج ل کومکمل طور رپشکست دے کران کا عجلو آن کی وادی بہت تعاقب کیا ، تب بنی اسرائیل تمام جنو بی فلسطین کوسر کرنے کے لئے اسٹے بڑھے (لیشوع ۱۰: ۲۸ - ۲۷)۔

بالآفرشمالي فلسطين كوتجي خطرس كااحساس سوكيا وحقتورك بادشاہ یا بین کی رامنان میں وہاں کے باوشاموں نے مل كر ملكماليات ا، ۵) ۔ سیکن بیٹوسے نے گلیل سے شمال مشرق میں میروم کی جھیل ہراً ن ہر ا جا ئک حمله کردیا اور ان انتما دلیول کویسی مکمل طور پرشکست دی (آیات ے - ۸) - لیشوی کے ان کے شہروں میں سے صرف محصور کو ہداد کمیاداکیات س ) - اس فنتح کا مطلب بدنشا که میسیحوکی فنتے کیے چید سال بعد (منا بلر سیجئے یشوع ۱۱۲:۱۱ تمام کنتان لیشوسی کے قدمول میں آگرا دلیثوع ۱۱:۱۱) -" پوں خدا د ندنے اسرائیل کو وہ سارا ملک دیا جسے ان کے باپ داداکو دینے کی نسم اُس نے کھائی تھی . . . اور حتنی اٹھی یا تیں خدا و ند نے اسرائیل کے گھرانے سے کہی تقیں ان میں سے ایک بھی نہ چھوٹی - سب کی سبب پوری مونتین (بیشوع ۲۱: ۳۷) - کنتا بنول میں ایمی کے مزاحمت كمرنع كادم نم باتى تفاا در درحقيقت خدائ بهي اسرائيليون كويه ملك بتدريج دين كا وعده كيانفا (خروج ١٧٠: ٢٨-. مربشتنا ١: ١٢) - الجمى بسبت سے علاقے پرقبضد كرنا بانى تخدا (ليننوع ١:١١) لیکین اب بیشرع اپنی بُرطتی مهوانی عمرے باعث ملک کو اسرائیلیوں کے بارہ فسیلول میں تفسیم کرنے پر مجبور سو گیا تھا (لیشوع ابواب ۱۳-۲۲). بیراس نے قوم کو سپوراہ کے وفادار مسنے کی منفین کی الیشوع ٣٠ : ١٥) اوروفات پأگيا-

## ۳- قاضی

موسی نے کنعانیوں کو بالک نابود کرنے کامکم دیا تھا(استنتا ۱۲۱) - اس کی دو وجہ بات نفیں - پہلی بیکہ وہ عرصۂ درازہ بدگادی و بداخلاتی میں ذندگی بسر کرر سب تھے (استنتا ہو: ۵، مقابلہ کیجئے پیدائش ہو:۲۵،۲۲ با ۱۵:۱۱) اور دو سری بیکر کہیں ان کے نفرت انگیز مذہب کاسا بہ خدا کے لوگوں میر مذبی برائے (استناء بہ)، ۱۱:۱۳) - بیٹوری کی موت کے فوراً لبحد کے عرصے میں بہر دا انے اس فران کے مطابق بیروشیلتم کومر کر لیا (تفاۃ ۱۱،۱۱) لیکن اس پیر نباک کے مطابق بیروشیلتم کومر کر لیا (تفاۃ ۱۱،۱۱) لیکن اس پیر نباک کے مطابق بیروشیلتم کومر کر لیا (تفاۃ ۱۱،۱۱) لیکن اس پیر نباک مربیا (آیت ۲۱) - اور افرائیم اور منتقی نے بھی بیت آیل کور تیخ نباک مربیا - اس کے بعد وہ موسی کے اس کا بیج بین کر لیا اور نہاک کردیا اور نہاک ورشہر می تباکہ کو بیا (آیات ۲۷؛ بس) ساس کا بیج بین کا کونود د آن کے فیبلہ کو کھا دینے کے وسیل سے کی افسانہ برداشت کرنے کی اصلاح توم کودکھ دینے کے وسیل سے کی گان قضانہ بردس) - یول نعدا ساڑھے تین سوسال کب اپنی قوم کی درج ذیل باتوں کے بارسے میں تربیت کرارہ: (۱) فدا و ندکا عضب گناہ پر معراک تا ہے۔ حب وہ آزمانش میں گرے تو خدا نے "ان کو ان کے وشمنوں کے ہاتھ جو آس پاس بھے بیچا۔ سووہ مجراپنے دشمنوں کے سامنے کھڑے نہ بوسکے " ( قضاۃ ۲: ۱۲) ۔ (۲) فدا تو برکرنے والے پر رحم کرتا ہے۔ تب وہ ان کے لئے فاضیوں کو بر پاکرتا اور وہ ان کو ان کے دشمنوں کے ہاتھ سے چھڑا تے ( قضاۃ ۲: ۱۸) ۔ (۱۳) انسان کمل طور پر سیاہ کار سے یہ توجب وہ فاضی مرجاتا تو وہ برگشتہ ہوکر اور معبود وں کی پر دی سے یہ توجب وہ قاضی مرجاتا تو وہ برگشتہ ہوکر اور معبود وں کی پر دی میں اور ۲ عیلی اور سموتیل میں اور ۲ عیلی اور سموتیل میں اور ۲ عیلی اور سموتیل کو اُس کے بار بار بارگناہ کے مرتکب ہونے کے سلسلہ کو اُس کے تا شب بہونے کو اور معربی تا کو اور مورنی کو خاسر کرتا ہے۔

تقريباً . . بم اسع . ١٠٥ ك خدان ابني اللي برور دكاري کو ظاہر کمے نے بین بڑی بڑی بیرونی قو تول کو استعالی کمیاوہ شمالى فلسطين كى حتى حكومت اور حزب كى مصرى حكومت عصب -لیکن ان حکومتول کوعلم منہیں تھا کہ خدا اُنہیں اپنے مقصد کے لئے استغمال كمدر داسيح ماسم حن سالول ميں إن دونوں نے فلسطين ميں امن فائم رکھا، بروسی عرصر تھا بوخدا نے اسرائیل کوآرام دینے کیلئے كُنِا نَفَاء مُثَلًا شُبِّيَا وَلَيْهِ مَا نَے Shubbiluliuma سِبس نے ۵ ۱۳۸ ق م میں نئی حتی حکومت کا تخت سنھالا بلسطینی راستول میں بو برائے نام امن موتنب سوم اور جیارم کی وفادار تھیں نفاق کا یج بویا -اس کی لیر عالمگیر سازش، اس تُنگِ کی پہلی شکست سے ساتھ جوانهیں مسونیا میرکے بادشاہ (قفیاۃ سا: ۸) کوشن کتیم کے القول ا طمانی بٹری ، مطابقت رکھتی ہے ۔ نیکن اس کی اصل وجر سنی اسرائیل كاُنس اَفلا في معياد يربو خدانے أنهيں كوه تسينا پر ديا تھا پُورا نہ اترنے کا گناہ نھا ( منفا لمرتیجیتے میکا ہ اور دانیوں کے گمذیرے واقعات اوربینمینیون کی مشرارت ، قضاة الواب ۱۷: ۲۴ بواسی زمانه کی مقى قضاة ١١١٨؛ يشوع ٢٠١١٠ م ٢٨١٢٠ - ليكن جب "بني الراس نے خداوندسے فرادی نوخدا وندنے بنی اسرائیل کے لئے ایک ر بائی دینے والے کو مبر پاکیا اور کالنب کے چھوٹے بھائی فنزے بيشے غنتى آلى نے ان كو چھڑا يا" (قضاة سا: 9)-اس كے بعد فلسطين میں جو حیالیس سال تک امن فائم را و فلسطین بیتنتیوں کی مکومت کا مربون منت تقابوشتيلوليوا Shubbiluliuma کی موت روم ۱۳۵۰ ت بعر بجے سالوں تکسناٹم دہی۔

به بیط میک میں اور سال میں شاہی خاندان کی بنیاد بیری اس ساسی خاندان کی بنیاد بیری اس نے مصرکے علاقائی دعووں کا اندسر نواعا دہ منشروع کردیا ۔ تاہم اس عا الگیرافزاتفری کے لیس کیشت وہی حقیقت تھی کہ " بنی اسرائس

نے بھر ضداوند کے ہوگے بدی کی۔ تب ضداوند نے موہ ہت کے بادشاہ عبلون کو امرائیلیوں کے خلاف نور بختار سربنی اسرائیل ۸ ابرس کا موہ کے بادر اور عبلی کو افراد کی توخدا وندسے فراد کی توخدا وند نے بینین جیرا کے بیٹے انبود کو جو بین سختا تھاان کا پھڑانے والا مقرر کیا " قضاۃ س ۱۱ - ۱۵ ) - اس کے بعد ضرائے انبیس ، ہسال کی اور مت کے مرسل ووم کی اول اور مت کے مرسل ووم کی کے درمیان ۱۹ میں قریب کو اس کے معافرہ کا فران تقاجس نے مشرق قریب کو اس کے متعلقہ علقہ اثر میں تقسیم کرے امن وامان بقراد رکھا ۔ پیراس کی شخص تبدید ۹ میں ترمیسی ووم کی بے مقصد جنگ کے بعد کی گئی اور اس بر آخری عظیم حتی باوشاہ کی ، ۱۲ ق میں موت کا بعد کی گئی اور اس بر آخری عظیم حتی باوشاہ کی ، ۱۲ ق میں موت کا بیدائی اور اس کے میا ہوگا کی اور اس کے ابعد کی گئی اور اس بر آخری عظیم حتی باوشاہ کی ، ۱۲ ق میں موت کا بیدائی اور اس بر آخری عظیم حتی باوشاہ کی ، ۱۲ ق میں موت کا سختی سے عمل کرا یا گھا ۔

تعتورک کنعانی بادشاہ یا بین دوم کی بنی اسراتیل بریمابلز نر مکومت کے خلاف (قضاۃ ۲:۲-۳)، خدائے پوتھا قامنی برپاکیا۔ یہ ایم عودت د بور منی ۔ اس کا سبرسالار برق تھا۔ اس نے شمال کے دسطی قبیلوں کو وادی اسدر کون میں یا بین کے سپرسالار سیسل سے جنگ کرنے کے لئے جمع کیا ہم تب ستارے بھی اپنی اپنی منزل میں سیسسراسے لڑے "دقفاۃ 8:۲مقا الرکیٹے آیت ۲۱سے) اور خوادند نے بازش کا فوزال بیک سیسسرا کے زبر دست رتھوں کو غیر موثر بنا دیا اور سیسرا کو جنگ سے فراد موتے وقت ایک قبنی عودت نے قتل کر دیا ۔ د بورہ کی فتح کے بعد بورہ سال کا امن قائم ہوا دہ ۱۹ ویں نوا ندان کے آخری سیسیم فرعون میسیس سوم کی مضبوط مکومت کے زمان میں ہوا ۔

اس کے بعد مشرقی صحرا کے خانہ بروش مدیانیوں اورعمالیقیوں نے برکار اسرائیل برجملرکیا (قضاۃ ۲: ۷-۷) - لیکن ۱۵ اقم کے تربب خدا وند نے اپنے لوگول کی عاجز اند دعاؤں کا بواب و با اور حدود کو اس کے ۳۰۰ منتخب جوانوں کے ساتھ مراکیا۔ تب بہوواہ کی اور مدعول کی تلواد اے اسرائیل کوخاند بروشوں کے حملوں سے بچايا (قضاة ٤: ١٩- ٢٥: ٨: ١٠-١١) - تقريباً ٢٥ سال لعد ك يُلِمن منظر کی یدوت ابواب ۲ تام کی تصدیق کرتے ہیں بھر تو آن کے بیٹے ابی ملک کے اپنے آپ کو اسرائیل کا بادشاہ بنانے رقضاۃ باب 9) کے باعث ہو مبنگا مرکھوا ہوا اس کی اصلاح بھٹے ا ورساتویں قافنی توکّح ا در پائیرنے کی (ہو بقیناً ایک ہی دقت میں تفے کیو نکہ موز الذکر كى فتوحات كاكوئى ذكرمنهي لمنّا قضاة ١:١٠ ها - ليكن أنكى ١١١٠ق میں موت کے بعد بنی اسرائیل نے پھر بدی کی - اس کتے فداسنے انهي بيك وقت دوحمله آورول بمشرق مي مديا نيول اورمغرب میں فلستیوں (فضاہ ۱۰: ۷) کے حوالہ کردیا - ۱۸سال کے بعد اسطویں "فا صنی إفغاح (باب ۱۱) نے مشرقی اسرائیل کور ہائی دلائی حبس کے بعد سرم زرجھپوٹے قاصى برما بوئ يسكن مغربي اسرائيل بورس باليس سال ك فلسننون

کی بڑھتی ہوئی قریت کے زہرِ قاب رہا (قضاۃ ۱۱۱۳)، جب کس کہ برعنی برای بریقاب رہا (قضاۃ ۱۱۳۳)، جب کس کہ در اق م میں سموشیل بنی بریا نہ ہوا۔ اس عرصہ میں تیلی کی (تقریباً، ۱۹۰ق م کس اسموشیل میں اور مسکون کی بھی بوقضاۃ کی کتاب کا ۱۱ وال اور آخری تامنی تقاسر گرمیاں بھی شامل ہیں (ابواب ۱۳–۱۳ ابْقریباً در آخری تا میں کے قضاۃ ۱۰، ۲۰)،

۵۰۰۱قم کے تفناۃ ۱۰:۰۷)۔ فلستی ماہم کی نسل سے تضے ۔ لیکن مقامی فلستینیوں کے بیکس بوھآم کے بیٹے کنعان کی اولادتھے ، وہ اپنے آپ کو اس کے بڑے بهائ مَصَرِ فرنع بسكوت (بيداتش ١٠٠١٠) اوركفتور (عاموس ٥٠٠) کی اولاد مجھتے تھے ۔ اِن قبل از ایرخ کرسی لوگوں میں سے کچونلسطین کے بچرہ رقم کے ساحل پر قریباً ۱۰۰۰ق میں سی بس گئے تھے ( بیداکش ۲۱: الا ؛ ٢٦ : مم المقالم محية استثنا ٢ : ٢٧ ؛ ليتوع ١٣ : ٢٧ ) - ورحقيقت " فلسطين "كامطلب مي" فلستيول كأملك" بي يليكن ١٢٠٠ ق م مين كسية بربربرول كے قبضد كے ساتھ مى" كفتوركے بيزيرہ كے باقى لوگ (برمياه ٧٤) إم) قديم فلستى بستيول كوكمك ببنجاني كالله أسكة -الكرية قريبًا ١٩٧١ قام مين مقرك وهميتس سوم سع المقول المكست فاش کھانے کے با د جود إن ملاح لوگول"نے ا پنے اعلےنظم و صبط اورساندوسامان کے بل پر (مفالمرکیجة قضاة س : ۳۱: اسموتیل س ۲۲؛ ۱۷: ۵ - ۷) الترتيب ۱۱۱۰ ق م، ۵۵ ۱ ق م اور ۱۰۱۰ ق م مين امرآل پرملے کئے اوراس کے وبود کے لئے ہی خطرہ بن گئے۔ان کی اسائیلیل کے ساتھ میلی نظرانی ابن عزرکے مقام پر مونی (آ۔سموٹیل بابسم) حبّن کا نتیجی تکتی اور اس کے بیٹوں کی موت، عہد کے میندوق کے حین مانے اورسسیلاس خداوندکے گھر (دیھے پرمیاه ی:۱۲) کی بربادی کی صورت میں نیکلا۔ لیکن خدا دندنے اپنے فضل میں سموٹیل بنی کو برپاکیاجی نے تریباً ۱۰۷۰ ق م میں فلستیول کو ابنِ عزر کی دوسری لٹرائی میں شکسست دى ( نفساة باب ٤) - لكين الحديب حب سموسكي منى نے ابطور فاضى اپنے سبت سے اختیادات اپنے شرمیمیلول کودیئے (اسموٹیل ۸: ۱۷) تو فلستى براس فلم وتشدو كے ساقد واليس بركئ (مفابلر كيجة اسموسل اس: ۱۰-۱۱؛ قضاة ۲۱: ۲۵) تاكرغير منظم ومنتشر إسسرائيل كوتب ه و براد کردس

## ٧-متحدة سلطنت

اسراس کی متحدہ سلطنت ان کے مطالبر کی وجہسے ان کو تنبل از دفت دے دی گئی۔ اگر چہ ضدا نے فرط یا تفاکہ وہ پاک بنیں اوڈلکیڈ رئیں (احبار ۲۰ ۲۰) تولیمی وہ"ا کو تو مول کی طرح" بنا چاہتے ستھے (ا۔ سموٹیل ۲۰ ۵) موہ خدا کی بجائے جوان پر اپنے تا فینیول کے ذرایعہ مکومت مرتا تھا کسی انسان کو اپنا ہوشاہ بنا کا جاستے تھے تاکہ وہ ان کی خدا طرف سے اطرائی کرے (۲۰ ۲۰)۔ وہ برجول بیٹھے تھے کہ یہ ان کی خدا

ساز ۲۱) اس کے سب سے بڑے وسٹمن فلستی صفے ۔ ان حملہ آوروں نے اس کی سلطنت کے کافی علاقے پر قبصہ کر رکھا تھا اور کھئی جنگ ۲۸ ، آق میں ہوئی (ایسموشل ۱۱۱۳) جب ان کی ایک پوکی کو اُس کے بیٹے این تی ایک ہو کی کو اُس کے بیٹے این کی ایک پوکی کو اُس کے بیٹے این کی ایک پوکی کو اُس کے بیٹے این کی اسے بیٹے گئے ذلز لہ کے بیادری (ایسموشل ۱۲) اور خدا کی طرف سے بیٹے گئے ذلز لہ کے بارے میں ان کی قدیم برستی نے (آیات ۱۱۰۰) انہیں شکست فاش بارے میں ان کی قدیم برستی نے دوسری باز طم وسموشل بنی کی فرما نبرد ادمی کرنے سے قاصر رہا (ا۔ سموشل سے دو چاکہ دوسری باز طم وسموشل بنی کی فرما نبرد ادمی کرنے سے قاصر رہا (ا۔ سموشل سے می کو نہ کردیا گیا (اک سے می) ۔

ساؤل نے جبتہ سے "بہادری کرکے" اسرائیل کومرطرف سے
اس کے دشمنوں سے رہائی ولائی (ا۔ سموٹیل ۱۹۱۲) ہے۔ دہم) ۔ لیکن جب
اس کے دشمنوں سے رہائی ولائی (ا۔ سموٹیل ۱۹۱۲) ہو گائی ۔
اسموٹیل ۱۹۰۱ ہے، مقابلہ کھیے خووج ۱۱۰٪ واسس نے نافرہائی کی۔
اسموٹیل ۱۹۰٪ وہ مقابلہ کھیے خووج ۱۱۰٪ واسس نے نافرہائی کی اسس نے دتو بادشاہ کو قتل کیا اور نہ گوٹ کے مال میں سے اچھے اچھے جائولہ
اس نے داور اس نے یہ عذر پیش کیا کہ ان سے خدا کے مفود قربانی گذرانی
بیائے گی (آبیات ۲۷) ۔ نب سموٹیل نے ساؤل کا بادشا ہت سے
ہائے گی (آبیات ۲۷) ۔ نب سموٹیل نے ساؤل کا بادشا ہت سے
اسرائیل کا بادشاہ ہونے کے لئے خفیہ طور پر مشیح کیا (ا سیموٹیل ۱۳:۱۳) ۔
اسرائیل کا بادشاہ ہونے کے لئے خفیہ طور پر مشیح کیا (ا سیموٹیل ۱۳:۱۳) ۔
اسرائیل کا بادشاہ ہونے کے لئے خفیہ طور پر مشیح کیا (ا سیموٹیل ۱۳:۱۳) ۔
کامطرب مقرد ہوا (آبیات ۲۱ - ۲۲) اور کھر اُس نے فلستی پہلوان جوائیت
پر نیج ماصل کی (باب ۱۲) ۔ ان بانوں کے علادہ ساؤل کا بڑھنا ہوا صلہ
برنی ماصل کی رباب ۱۲) ۔ ان بانوں کے علادہ ساؤل کا بڑھنا ہوا صلہ
ادر جنگ کے خطرات سے گذر تا پڑھا (آبیات ۲۷: ۳۰) ۔ ساؤل کی دشمنی

اب یہودی مکومت کا عرد جی کی طرف قدم بڑھانے کا وقت آگیا سے استیوں بربربری غالب آگئے تقے برمقر کے ۲۱ ویں شاہی خاندان کو کا مہنوں اور بجاروں کی باری باری مکومت نے غیر موثر بنا دیا تھا استور ورسروں کو کمزور کررنے کے بعد نودیمی اور استور ورسروں کو کمزور کررنے کے بعد نودیمی ایسے ناالی بادشا ہوں کے باحقوں کمزور بیٹر گیا تھا ۔ اب ہونکہ فلستیر کی کمروش کی تھی اس لئے اسرائیل ڈیڈھ سوسال کس غیر مکی حملوں کے مخطوب سے محفوظ رہا ۔ دا تو د بادشاہ نے سب سے پہلا قدم بر وشکیم کو کفتا نیوں سے محفوظ رہا ۔ دا تو د بادشاہ نے سب سے پہلا قدم بر وشکیم کو کمنا نیوں سے محفوظ رہا ۔ دا تو د بادشاہ نے سب سے پہلا قدم بر وشکیم کو کمنا نیوں سے کھینے کے لئے انسان وا نیج تھا جن کے تعلقات ابھی تک درست بار اسرائیل کے درمیان وا نیج تھا جن کے تعلقات ابھی تک درست ہیں ہی کا طری دار الحکومت تھا اور بذسی کی ناظ سے یو نکم والی نعد اکا عہد کا صدور رکھا برائی تھا اور بنہ والی کی دار الحکومت تھا اور بنہ والی بی ناظ سے یو نکمہ وہاں نعد اکا عہد کا مسدوق رکھا برائی تھا (۲ سموتیل ۲ : ۱۷)

اس سئے اس سے لوگول کی روحانی المیدی والسطر تقین (زبور، ۸) پھرتقریراً ۱۰۰۴ تا ۱۹۵ ق سے درمیان دائود نے اپنی قرت کوشال میں
دریائے فزات سے (۲-سموٹیل ۸:۲)، جنوب میں بحیر و قلزم کار رہا ہے دراہیت ۱۱۷ سرطرف بڑھایا۔

داورنے بروشیم میں ہیوواہ کے شایا ن شان میکا تعمیر رنے کا اراد ه کیا۔ لیکن نعدا نے آس کی اس خوامش کو اس کی نوزیز دور حكومت سمے باعث روک دیا (۱- توار بخ ۲۲: ۸ مقا بار میجئے المحوثي ٨:٧)، تا مهم نعد المحه نبى نے اسے بتایا كر" خدا وند نیرے گھركو نبائے ر کھے گا" (۲ سموتیل ۱۱) - اس نے اس کی تفصیل تبات موسے کہا لئب تیرے دن اورے مروجائیں گے اور تو اپنے باپ داراکے ساتفسومائے گانومیں تبرے بعد تیری نسل کو جو تیرے صلب سے ہو کی کھٹ اکر کے اس کی سلطنت کو قائم کروں گا۔ وہی میرے نام كالب كفرينائے كائيم بريد بران خداكا به وعده سلبكان سے آگے برميقنا بيعاوراس مين تكميل بإنابيع جس مين اسرائيل كالتخري منفصد یورا بوگا:"بیں اس کی مسلطنت کاتخت مہیشہ کے گئے فائم کرونگا۔ ا درمیں اس کا باپ ہوں گاا وروہ میرا بیٹا ہوگا" ریاسیموٹیل نے بسویہا؛ عبرانبون ١، ٥) - أنه في وابدي بيح ميج " ومسيَّت كننده ، كيموت میں کے ( ذلود ۱۲ - ۱۸) لیکن اپنے لوگول کو بمیشدی ذندگی دینے سے لئے قدرت مے سا تھ می اُکھیں گے ( زبور ۲۲:۲۷، ۲۷) ۱۰: ۱۰-۱۱) ۔ بول بیٹی سے بیٹے نے اپنے واقدی عہدمیں (زبرر ۳:۸۹) ۱۳۲: ۱۲) مس مخلصی نجش میکا شفه کی بنیادی توطیع و نشریح کاجو خدا نے کووسینا یرویا تھا تجربہ کیا۔ چنا پنے وہ اپنے مزامیرادر ديكرالهامي تخررات مين يكار الكها:

در میرا گھر تو سے بچے نعدا سے سامنے ایسا ہے بھی نہیں تومبی اس نے میرے ساتھ ایک دائی عہد سب کی سب باتیں معتبن اور یا پدار ہیں باندھا ہے

کیونکہ میں میری سادی نجات اورسادی مرادیے۔ گووہ اس کو برطانا نہیں" (۲ سیموٹیل ۱۹۰۵)۔ واڈو بادشاہ اپنی بعد کی ندگی میں ذناکادی اورفت ل کا مرکب ہتوا (۲ سیموٹیل ابواب ۱۱) اور اس نے بیٹول کوئٹرول کرنے میں فیل بتوا (۲ سیموٹیل ابواب ۱۱ - ۱۱) اور اس کی سے واجی سنزاملی (۲ سیموٹیل ابواب ۱۵ - ۱۹ مقابلہ کھیتے ۱۱: ۱۱ - ۱۱) - ابی سنزم کی بغادت نے شمالی اسرائیل اور جوئی بہود آہ میں وشمنی کو اور بھی بڑھا دیا (۲ سیموٹیل ۱۱: ۱۲ سام) ۔ لیکن ۲۰ قیم میں اس کی موت سے بعد واقد و اپنے دوسرے بھیتے سیلمان کے سپرو ایک الیس سلطنت کرنے کے تابل بن گیا ہو اسرائیلی نوت کے عروج کا منظہ رہنی ۔ سیکمان با دشاہ سے اپنی نوت کے عروج کا منظہ رہنی ۔

(ا-سلامین ۱: ۳۹، ۱۳ ۱۳ ۱۳ ۱ من وا مان اورخوشی ای میں حکومت کی - آسے اسینے ، م سالہ دور حکومت میں صرف ایک مرتبر بنگ لانی بڑی (۲- تواریخ ۸: ۱۳) - اس نے مقرکے ۱۱ ویں شاہی خاندان کے فرعون کی بیٹی سے شاوی کی (ا۔ سلامین ۱۳:) - وہ اپنی غیر معمولی وانشمندی کے باعث مشہور اوا (ا۔ سلامین ۱۳:) ہو اسے نحود کو خد اکے محضور بیت کرنے سے کی (ا۔ سلامین ۱۳: ۱ - ۱۲) اور جس کی مدد نسے اس نے الہامی امثال واسطا ور عزل الغزلات کی کمتب تکھیں اور بیٹ مارو بگرکام کئے ( نور ۲۷) ، ۱۲ مقابلہ میجئے ۱ - سلامین میں السطین باب ۱۲) - اس سے لئے کانی سے زیادہ سامان واقود نے مہیا کیا تھا (ا۔ قرائے باب ۲۲) - نیم احتماع کی ما نند میری کھی اپنے لوگول میں نداکی محضوری باب ۲۲) - نیم احتماع کی ما نند میریکی میں اپنے لوگول میں نداکی محضوری

ایس اللین ۱: ۱- ۱۱) بین کی وجرسے بھاری محصول تجارت وصول کرنے

(ایس اللین ۱: ۱- ۱۷) بین کی وجرسے بھاری محصول تجارت وصول کرنے

کے باوجود (ایس اللین ۱: ۲۹- ۲۹) ۱: ۱۰ ب۱۱- ۱۵) اسے قرضہ جات کی
وجرسے کئی علاقول سے وستبروار مونا پڑا (ایس اللین ۱: ۱۱- ۱۱) - نیز
دوپے پیسے کی کمی کے باعث زائد محصول اور مزد وروں کی جری مجری کی تا اور ن نا فذ کرنا پڑا - اس کی وجرسے ساری سلطنت میں بے پینی بھیل گئی - اگر چہا سے اپنی زندگی میں دیگرا قوام سے تو خواج ملتار با (ایس اللین کئی - اگر چہا اس کی ارد گرد کی مطبع حکومتیں مثلاً ۱ دوم اور دشتی تبدیج بوعی نووج تارین نزلی نہا بیت سکیس تھی جو کتر ہے از دواج کے باعث وقوع میں آئی شرق نزلی نہا بیت سکیس تھی جو کتر ہے از دواج کے باعث وقوع میں آئی سلیم آئی کو کہا ہو کہ کے سے بیغل بھا اور تو نے میں سلطنت کو نرور سے بھیان کو کہا ہو کہ کے خواج سے بیغل ہو ااور تو نے میں سلطنت کو نرور کے بین کر جن کا میں نے تجھے حکم دیا نہیں مانا اس لئے میں سلطنت کو نرور کے بین کر تیرے نادم کو دول گا . . . . اسے تیرے بھیٹے کے باخد سے جھینوں گا" (آیات ۱۹ - ۱۷) ۔

٥-منقسم سلطنت

به ه ت م مے شروع میں سیمان با دشاہ مرگیا اور اس کا بیٹا رحبتی مسلم میں بادشاہ بنا۔ لیکن عوام نے ٹرتجام کی را ہخائی میں اُ س سے سیمان کی بھادی فعرمت اور جوئے کو بہا کرنے کا مطالبہ کیسا (۱۔ سلاطین ۱۱:۳) ۔ جب اُس نے ان کی درخواست قبول کرنے سے ان کاد کر وبا توشمال سے دس قبیلول نے اسرائیل اور افرائیم کے اہم سے الگ مکومت قائم کر لی۔ اس علیحدگی کی بڑی وجرقبیلول کی مجزافیا تی طور پر دُوری دان الفاظ کو دیکھئے" ایپنے ڈیرول کو جلے جا ڈی اس ایک بنیا وی اُن کا قدیم ساجی تناؤی تعا (۲ سموٹیل ۲ : ۲ - ۹ ؛ ۱۹: سرم) کیکن بنیا دی

وجربير حقى كمه نعدا سيلمآن كحار تداد وانخراف كى سزادينا جامبت تها رایسلاطین ۱۱: ۳۱: ۱۵: ۲۸، ۴۸) - مزید بران بو کمرشالی اسرائیل کے پاس بڑا علاقة زرخيز زمين اوردوسرے مكول كے ساتھ تجارتي تعلقات كي وراكع عقد اس كئ وه بيوداه اوراس ك كلم سه غافل موّاريا. افراتيم كى رومانى عفلت أس وفت فوراً مي ظاهر مهوكى عبب برنبام ف سوفے کے دو مجھوے بنوائے اور انہیں پر نشاہم کے مقابلے میں واس اور بت آلیمیں پر تش کے لئے رکھا (آبت ۲۸)- اس نے صرف اتنے برسی اکتفا مہیں کیا بلکھ انہیں خروج کے تاریخی ضدا سے جی نسبت لینے کی کوششش کی ، نبکن وہ اب بھی محض" اورمعبود"ہی تھے (ا - سلاطین ۱۲۰: ۹) اورکسی طرح میمی میروداه کی ناویدنی جھنوری کی بنیاد نہیں بن سكت منف - اس كم بعد اسرائيل كي تمام بادشا بول في اليراتام كي را ہ اوراس کے گناہ کی روش اختیار کی حس سے اُس نے اسرائیل سے كناه كرا با" (اسلالمبين ۱۵ به ۳ اوريول برعليمدگى بالآخريگشتراسرانتيپور كود و د ا دار قبيلول يعني بهرواه ا در بينتين سے بعد اكر نے كا باعث بنى : " جواسرائتيل كى اولاد بين ده سب اسرأتيلى ننين " (دوميول ٩:٩) -ا فزائیم اور میتورا ، کے درمیان تعلقات سات مرحلوں

امرایم اور بردداء سے درسیان تعلقات سات سر صول سے گذرے:

د ا) بہلی و ونسلوں کک و دنوں کو شمنوں کے حملوں کا سامنا كمزا پڑا۔ سندوع میں مصر کے بائیسویں شاہی خاندان کے بانی سیکسی کے حملوں سے نقصان اٹھانا پڑا (۲- نوادیخ ۱:۱- ۶۹- بعدادا س مِرْبُعِام نے بیٹوداہ کے بادشاہ ابنیاہ بن رصبام (۹۱۳ - ۹۱۰ ق) پر ملركيا ليكن خدا في شماري كم يبودوك كو فت بخشى ٢١. تواريخ باب ١١١) كيونك انبول نے نداوندا بينے باپ دادا كے خدا بر عبروسركيا (۲-تواریخ سا: ۱۸) - نیکوکارآسا (۹۱۰ - ۹۲۸قم) نے ذارع کوشی Osorkon I کوشکست دے کر ۲۲ویں خاندان کے تملے کے نطرے کودورکرد یا (۲- تواریخ ۱۲: ۹-۵۱) اور بھریہ وراه کی خدا کے عہد پر ایمان رکھنے میں رامنما ڈی کی (۲۔ تواریخ ۱۵:۱۵) ۔ ایکن جب یروشلیم سے مرب چھمیل کے فاصلہ برا فرائمی نشکررائم میں جمع بروازا آرا بادشاه كلمبراكبا اور انبيس مبلكان كع نعة دمشت كع بادشاه بن مروكوامرت برملمایا (۲- تواریخ ۱:۱۹- م) - خدا کے بنی نے اس کو ملامت کی کیونکر أس نے "امام کے بادشاہ پر معروسر کیا اور خداوند اپنے خدا پر معروسہ ندر کھا" ( آیت ع) اور ارام کی اس دخل اندازی کانتیجر بہت سنگین کلا -عرتی بادشاہ (۸۸۵ - ۲۰ مرق م) نے سائر ہرک بنیا درکھی اور ایسے شماً في سلطنت كانيا وادا لحكومت بذايا، ليكن بن مروف أس كاكتى مرتبر محاصره کیا اور عمری کا بیٹااخی آب صرف نعدا کے ففیل ہی سے بجادا سلطین

(۷) ہم ساکے بیٹے بہوسفط نے اخی آب سے صلح کرلی (اسلامین

۷۷: سم می بن برد کے ساتھ مل کراس اتحاد نے استور کے باوشاہ سشلمنیسرسوم کی مغرب کی طرف پیش قدمی کو دریائے ارنتیس رفرقر کے منعام برای نوندبنالرائ كركے دوك دیا (۵۴ مقم) ماليكن يهوسفط ن اپنے بيٹے كى شادى بيل كى يجارت اخى آب كى للى عماليا ، سے کردی - اس کی مال کانام ایر بل تفاجس نے ایلیا ہ کوستایا تھا ا اسلاطین ۱۹:۲) - خدا اس قسم سے مجھوتے سے مبھی خوش شہبر بوسكت (٢- نواريخ ١٩: ٢) - يس جنب يبويسفط ما مات مِلعا دبين شاه اسرائیل کے ساتھ نٹرائی برگیا تو مشکل موت کے با تفول سے بال سرالین ۳۲:۲۷ - ۳۵)- أنس كامتحده تجار في منصوبهجي نفاك مبين مل كنياد ٢. تواريخ ٢٠ : ٥١ - ١٧) - مواتب ، افراتيم سے بغادت كرنے بين كامياب بوكيا (۲- سلاطین ۱:۱) اور ادرم بهوراه سے (۲- سلامین ۸: ۲۲)، اور حبب يأتبون اسسدائيل ميں خداكى سزا برعل وراكد كرتتے ہوئے الحى آب کے گھرا نے کوختم کر دیا (۴۱ ۸ ق.م) تو اُس نے بیپور اہ کے نوجیان اِدشاہ كوبهي ان كے سانخذ بلاك كردبا (٢ يب المبين ٩: ٢٧) - تب عنلي ، نے اپنے بوتے سٹم ہزادوں کوفتل کرا دیا اور پروٹیسم کے تخت پرقبفنہ كرنيا ( ٧ يسلاطين ١١:١)-

(۳) ۱۹۲۱ اود ۹۰قم کے درمیان اسراتی اور بہوداہ کے درمیان کوئی بڑا معاملہ طے مذہا یک درمیان اسراتی اور بہوداہ کے درمیان کوئی بڑا معاملہ طے مذہا یک کوئید کہ ان دونوں پرادامی حکومت کرتے تھے (دیکھتے ۲ - سلاطین ۲: ۱۲) - یوں اگر مرعتا ہی کوئید کیم میں قتل کر دیا گیا تھا، نوجوان بہراتی کوارا آم کے بادشاہ حزاقی کی الماعت قبول کرنی پڑی (۲ - سلاطین ۱۲: ۱۱ - ۱۸) - یا تبوکواس سے بھی ذیا دو تقد ان انتقال اور تقد ان انتقال اور تقد ان انتقال اور پھا تھے المین بانے کے بعد اس کے بردن پارکے تمام ملاتے پھوا شور کے والیس بانے کے بعد اس کے بردن پارکے تمام ملاتے بردن اور پہلے جب التور نے دمشتی پرفتے حاصل کی، تب کہیں اسرائیل کوئیین بلا (۲ - سلامین بن دمشتی پرفتے حاصل کی، تب کہیں اسرائیل کوئیین بلا (۲ - سلامین

(۷) ، ۹۰ ق م کک شاہ یہودا ہ، امقیاہ کانی نوت کیٹرگیا یہاں کہ، کہ ادوم کو فتح کر لبا(۲ - سلاطین ۱۹۰۷) - وہ اپنی اس کامیابی سے نوش فہی میں مبتلا ہوگیا - بیس اس نے شاہ اسرائیل یہوائیس کو للکارا (آمیت ۱۰) - نتیجہ معربی عربی یہوائیس کی موت تک پروشلیم افرائیم یعنی شمالی سلطنت کے مانحت رہا۔

(۵) اسرائیل میں مضبوط بادشاہ گربتاآم دوم اور میتواہیں عزآ ہ کے دور میں دونوں مکومتیں ایک دوسرے کی عزّت کر تی رہیں اور ۳ سال کا ان میں امن و امان فائم رہا - اس دوران متحرس ادیں شائی فائدان کے تحت سونا رہا، ارآم کو اسٹیورنے توڑ کمر دیکھ دیا، ایکن اب یونکہ اسٹور میں خود کوئی مضبوط با دشآہ نہ تھا اس لئے سمعصر لویا آن "بی کے قول کے مطابق وہ خود کھی ڈیگر گانے لگار میں مطابن

۱۱: ۲۵) - لیکن اس ظاہری خوشحالی کے شیجے اضلائی تنزلی دلی ہوئی تھی۔
عاموس نبی نے "خدا وند کے دن" یعنی اُنے والی عدالت کا اعلان کیا
دعاموس ۱۱، ۲۵) - ہوئی نبی نبی کانے والی عدالت کا اعلان کیا
کی پیشینگوئی کی (ہوئی نبی نبی ان اسرائی کے ساتھ خدا کے پہلنے
عہد کے منسوخ ہونے کے باعث اُس نے مستقبل ہیں ایک، نئے عہد
کی جھلک دکھی میں میں لوگ اپنے بادشاہ داقہ و (اکسی کے تحت
سیانی کے ساتھ غدا کو پہچائیں گے اربوسیع ۲۰۰۲ میں دی ا

عربیاہ (عزریاہ) نے استور کی برصنی ہوئی توت کے خلاف مغرب براسنوں

(١) ١٥٧ ن م مين مُربِعام دوم كابياً قتل سُوا اوربيوداه ك

کی قیادت سنھال ہی - جزل ہول نے بولعدمین نظلت ہا مرسوم کے ام سے مشہور مؤا سوم ، ق میں بہودی عربر ماہ سے اپنی شکست كابدلها - أكرح ببوداه كوبهت كم نغفان مهنجا، تامم دشتى وراملس كوجه مزيد شمال ميں تھے بھارى جزيدا داكرنا پيرا (٢ بسلطين ١٥: ٩١). (2) نب آلآم اوراسراتیل کی شمالی سلطنت نے بہود آہ کے فت لیکن مخرور اورب ایمان بادشاه آتخر بربل کرهملدکیا (۱ سلاطین ١١: ٥ ؛ يسعياه > : ١- ٧) - يستعياه نبي نے آئر كوخداا ورعمانوا آل يعني كنوادى سے بيدا مونے والے المبسح پرايان ركھنے كى لقين كى (بسعياء ١٠٠٠ الله الكن ١٣٠٥قم من آخر في دان كالله السور درخواست کی ۷۱ ۔سلاطین ۱۷: ۷) - اد دمی اورفلستی متواتر به برتر آه ریسکے حمرت رسع (۲-تواریخ ۲۸: ۱۷ - ۱۸) اور بول انهول نے عبدیا ، نبی رعبدیاہ آیت ۱۰) اور نگوائل نبی زیوایل ۱۳: مهر ۱۹) سے کھے میلان ممل مهيّاكيا ـ نيكن سرس ع ق مين ليكلت بالسرف شماى قبائل كوالسركرايا ورا سلاطین ۱۵: ۲۹) اوردمشق کوتباه کرد با ۲۱ بسلطین ۱۱: ۹) -اس کے تفور سے عرصے بعد مقریس تیروش و ۲ وال شامی فالدال رکوش برسرا قتدار ہا گیا اور شاوم تقر صوتے اسرائیل کو آخری بخاوت پراکسایا (٧ بسلاطين ١٤: ١م) - سامريرن ٢٧١ قىم بى استررسيفتكست كعالى-سرحبن دوم في ٢٢١٠ - ٥٠٠ قم) ٢٧، ٢٤ اوكول كو جلاوطن كرديا (۲ بسلاطین ۱:۱۶) اوران کی جگه با سرسے بوگ لاکریسا نے جن کی مخلوط اولاد سامري "كهلائي (آيات ٢٠ ١٥ س)- اسراتيلي اپنے باپ داداک طرح بوفدا وند اپنے خدابر ایان نہیں لائے کھے گردن کشی کی - اوراس کے ہم تین کو اوراس کے عہد کو ٠٠٠ - رد کیا ٠٠٠٠ اس لئے خدا وند اسرائیل سے سبت نارامن ہوًا اور اپنی نظرسے ان کو ڈور

کردیا" ( آیات ۱۴ - ۱۵ ۱۸) -دریں اثنا حرقیاہ (۲۵ - ۱۹۹) کویرڈیم کی سیکل کو پاک کرنے (۲- تواریخ باب ۲۹) اور ★ اویخے مقاموں کو خواہ اُن کا تعلق براہ راست بے دینوں سے تھایا یہ وواہ کے نام سے کہلاتے سے تباہ کرنے کا موقع مِل گیا۔ اس نے اپنی اِس اصلاح بیں اسرائیل کوئی

شامل کیا ہوائسور کے محاصرہ کے سبب بے نس تھا (یا۔ تواریخ اس:۱)۔ اُس نے افرائیم اور بیوداہ دونوں سے بوگوں کو اُس نسکے میں بوسلیمان کے زمانہ کے بعدسب سے بڑی فئے تھی شامل ہونے کی وعوث دی (۲- تواریخ باب ۳۰) - پول "اسسرائیل" کالقب پہلی شہریت کے تطع نظر خدا کے وفا دار بقیتر کے لئے استعال مونے لگا ( ۲- تواریخ ٣٠ : ٧ مقابر كيج عزرا ١:١٠ : ١٠) - حزفيا وبالده كولسيا وني السعياه ۳۰:۱۰۶ مروزات ) اورميكاه بني دميكاه دونول ني تنبير کی کہ وہ ۲۰ تق م بیں سرتج ن کے خلاف شاوم تعریث باقد Shabaka کی تناہ کن جنگ میں مصرف سے - نس اس فے 211 ق میں اسدو کی اکام بغاوت بين حقير فرليا عبس كى كيشت پنائى مقسرا وربابل كررب تصالسياه ابواب ٢٠ اور ٩٩ مقابر محية ١١١١) - سيكن ٥٠٥ ق مين سيوب كيخت نشبنی کے وقت حزقیاہ نے اسوری جوئے کو اٹارنے کی کوشش کی لیکن مقر تعبرٌ مسلا بهُوا سركنشه "۲۱ بسلاطين ۲۱:۱۸) ثابت برُوا بر شبا فدكو عقرون كم نزوك النبيقيرين ٥٠١ ق م مين شكست بولي اورسيخ ب نے دعویٰ کیاکہ وہ دولاکھ بہودیوں کو اسپر کمرکے کے گبار مقابلہ کیجے لیعیاہ سم : ۵،۷۱) اور حذفیاً و کوریدند سے کی طرح پنجرے میں مبدکر کے بیروشلیم میں فيدكر دياء حزفياه ن اين خطاكا قراركيا وير مسلاطين ١٨: ١٨ - ١١ اليكن جھوٹے سنچرآب نے مزید مطالبے کئتے (ایت ۱۷) ۔ تب ندرا ایٹ مظلوم لوگول کی مدرکوا تھا (لیسعیاہ ۲۱،۷۰،۳۷ - ۳۵) اور حبب سُنباتہ کے بھا لی تر ہتے کی سر کرو گی میں امدادی فوج پہنی تو اس نے د کیھا کہ خداداد کے فرشتے نے استورلیول کو بلاک کردیا ہے ۲۱ یسس ل طین ۱۹: ۵،۹ ۳۵،۹)- یہ واقعه نغدا كءرماني وينه كالبك غليم واقعه بعبويني اسرائيل كربجيره فلترقم کو بایکرنے کے واقعرکی سی اہمیّت دکھٹاہیے ۔ لپس لیٹییا ہ بنی کے پاس اسرائيل كونسلى دين السعياه ٢٠ :١-١) اور أن كى اميدكواس دن کی طرنت پھیرنے کی معقول و رہنھی جب نعداان میں اپنے مخلصی کجش مقصد كوبود اكرب كالسعياه ٧٠: ١)-

کرلیا ا و ربطهی مسرگرمی سے ثبت پرستی کونعتم کرنا مشروع کر دیا (۲- توا برنح مس بس- ٧) - اس وقت بے رحم سكوتى مشرق قريب ميں واروموت -ا منول نے بوظلم بیاکیا اس کی وج سے بھی لوگوں کے دل خدا کی طرف بحرب ربيد مياه ك يبل بيغامات كامفالمركيخ ميرمياه ١٧: ٧٧: ١٧٠)-بالانفرسكونيون كومقرك نع ٢٩ وي خاندان نے ماريكا يا -أنكى إس نابى كيويرسيرواه برا بيس سال كس عير ملى تسلّط سے آزاد رہا - يوسسياه نے اِس عرصہ کونیکوکارلوگوں کے دلول میں عہدی ایمان کو فائم کرنے کے لئے استعال كيا - اس كى اصلاحات ١٢١ ن م بين اُس وقت عروي كيني جب فدا وند کی نوربت کی کتاب جو مترسیٰ کی معرفت دی تئی تفی آتی ا (۲ - تواریخ ۲۳: ۱۲) - غالبًا وه توریت کا ده طومارتصا جوسیکل میں دکھا بتوا تفاد استن اس ۲۵ - ۲۷) اور بومنسی کے زمانہ میں گم موگیا تفاد مفالمہ کیجئے ۷- تواریخ ۵۳ ۲۳) - پرستیاہ بادشاہ اورعوام نے اپنے ایپ کو دوبار محضوص كيا تاكر إن بالول كوجواس كتاب مي كلمي تفيي بدراكري (٧- تواریخ سم ٣١٠) - اس نے او بنے مقاموں کو مع تبل کے اس مذیح کے ہو مرکبام نے بنوا ہاتھا ( ۷-سلاطین ۱۷:۵۱) ڈھادہ (آیات ہ۔ <sub>9) او</sub>ر قامنیوں کے زمانہ کے بعد کی سب سے بڑی عبدِ نسئے منا کی ۲۰ -توایخ باب (٣٥) - " أس سے پہلے كوئى بادشاه أس كى ما نند ننمين مؤا تھا جواپتے سارے دل، اور ابنی ساری جان اور اپنے سارے زورسے موسی کی سادی شریعت سے مطابق خدا وند کی طرف د بوع لایا ہو" (۲-سلطین ۲۳:

۱۱۷ قم میں نینوہ برمادیوں اور بابیوں نے قبضر کرلیا جیسے کہ ناتوم نبی نے پیشینگونی کی تقی (ناموم سن ۱۸ - ۱۹) - پھرمادی والسِس بھلے محطح ليكن مقراور ما تِلَ نے اُس پر اینا نیا ہی جنایا۔ بوٹ باہ نے شاہ مِسْر نکوه دوم کی بیش قدمی کور وکی کی کوشنش کی ا در ۱۰ بیس مجدو کے مقام ميد مصرك ساخفرا في مين الك بركيا (٢- نواد ع ٢٠:٣٥ مرا)-"اہم اِتِّل نے د ۹۰ ق م میں مصر کو کر کمیس میں فیصلہ کن شکست دی اور بُوكَدُّلُفرنے سابقے اطوری علاقہ بہنتیشد کردیا(۲۔سلامین ۲:۱۷)-پوسیاه کے بیٹے سوتیقیم کواسیری کی دھمکی دی گئی (آبیت ۲) - سکن حَقِيقَتاً صوف بِحِنْدِ شرفًا مثلاً واني آلِ ( واني ايل ا: ٣) بي اس وقت إسير بوكر كتے . به ما ديخ اسرائيل كى . برساله امبرى كالم غانس يحس كى پيشينگولى پہلے ہی کروی گئی تفی (برمیاه ۱:۱۵ - ۱۱) - دیکن جب حبقوق بنی نوگُون كو " ايمان سے ذندہ " دھنے كى تلقين كرد إسما (مبقوق ٢٠٠١) توبيقيم اسنے باپ وادا کے گناہ کی طرف مجھر گیا (برمیاہ ۲۲: ۱۹-۱۹) - اس نے بالل سے خلاف بھی بغاوت کی (۲ سسلطین ۲:۱) ایکن وه ۵۹۸ ق میں مرکبا۔ یہ اس کا بیٹا تھا ج بہتو وا ہ کے دس ہزار بزرگوں کے ساتھ دوسرى جلادطنى كاشكار موًا حبب ١١ مادى ٥٩٥ ق م رم يسلاطبن س ۱۰،۱۰ میں مروشلینے سنھیار ڈالے۔ انٹرمیں بہریقیم سے بھالی

صدنیاه ۲۷ دیں خاندان کے فرعون توقنرا Hophra کے بیسلانے سب الراب اور نبوكدلفنرس بغاوت كى (مفابركيج يرمياه ٢٥١) . بابل نے پڑھائی کی، حوقترا پیبا موگیا اور ۵۸۱ ق م بین اس کا پروشلیم پر قبضه مبدلكا- اس في شرّ اورسك كراك كادي (م وسلطين ٢٥: و)، فصیل کو گرا ویا ال بنت ۱۰) اورلوگول کی اکثریت کو اسپرکویسے بالی لے تحميا (أيبت ١١) - جوهني جلا دكهني ٥٨٦ ق م مين وا نع بولي جس مين بقيه لوگوں بہاں کس کہ کچھ غریب ترین لوگوں کوبھی اسپر کرکے لیے سکتے (آیت ۱۱؛ پرمیاه ۳۰:۵۲) - اسرائیکی نے مخدا کے میغیروں کو تعملوں میں اٹرایا ا دراس کی باتوں کو ناچزھا نا اوراس کے نبیول کی منسی اڑائی يبال كاسكه خدا وندكا عفسب اب وركول بدايسا بعط كاكدكو في باره ند د با " ( بر - توادیخ ۲ س ( ۱۲) - اس وقت اسرائیل کی ظامری حکومت ختم مو گئی، نیکن وہ اس لئے ختم مرد گئی کیونکہ اس کے باعث خرک ا کامقصد پورا موچ کا تھا - ایک جھوٹا بفیدو جود میں آیا تھاجسے بابل کی آزمائش کی الله في نيايا ماكه أس ون كے لئے تيار موجائے عس كے متعلق منداوند فرما الم ب كر مي المرائيل ك كفراني اور بيرواه ك كفراني ك سائھ نیاعہد باند صول گا . . . میں اپنی شریعیت ان کے باطن میں رکھول گا اوران کے دل پر اسے مکھول گا اور میں اُن کا خدا ہوں گا اور وه میرے لوگ مہونگے ... میں ان کی بد کرداری کو نبش دول گا اور ان كے كناه كويا دىنركروں گا" ( برمياه ١٩٠١م-١٨٣) عبرانبوں ٨:١--(14-10:1. :17

اسرائیل کی با دشاہی :- دیجے اسرئی - یکی اسرئیل کے با دشاہی :- دیجے قبیلے ،اسرائیل کے - اسرحدون :- شاہ اسوسخرت کا بیٹا ہو اسرحدون :- اپنے باپ سے قبل کے بعد اس ورکا با دشاہ بنا (یا، سلالین 19: 27) - اس نے ۱۸۱ تا ۱۹۹۹ ق م مکومت کی - پربڑا کا میاب فرجی دا سنانی گاس نے فلسطین ورمصر رینبغد کر لیا ۔ اس نے یہ دو آہ کے با دشاہ منسی کوقید کیا دوراسٹرکر کے بابل نے کیا (۲- تواریخ ۲۳۳: ۱۱) - اور اسٹرکر کے بابل نے کیا (۲- تواریخ ۲۳۳: ۱۱) -

اسرى ابل :- ا-منسى كا پترا اور طبعاً د كا بریارگنتی ۱۳:۲۹؛ ۱-منستی كا بیشا (۱ - تواریخ ۱:۱۲) -۳- منستی كا بیشا (۱ - تواریخ ۱:۱۲) -۳- بنی پیوتواه میں سے بیٹلیٹین كا بیشا (۱-تواریخ ۱۹:۲۷). د اور د باد مشاه كے ذيا سے میں اسرى لاه - اسسوالير :- استف كے بیشوں میں سے ایک

گانے والالادی (۱- تواریخ ۲:۲۵) - آبیت ۱۲ میں اسی شخص کو

یسری لاه کہاگیا ہے 
الشیائے کو بیک کی ایک بندرگاہ (اعمال ۱۳:۲۰)

استمسی بات میں اور قا اور آس کے ساتھی نزو آتی سے جہاز

بر آرہیے تھے جیکہ پولٹس رسول خشکی کا نسبتاً چھوٹا راستہ بپیل کے

بر آرہیے تھے جیکہ پولٹس رسول خشکی کا نسبتاً چھوٹا راستہ بپیل کے

بر آرہیے تھے جیکہ پولٹس رسول خشکی کا نسبتاً چھوٹا راستہ بپیل کے

مرکے استیس کک گیا جہال وہ تھی جہاز برسوار مہوًا 
و احد = اسطقسی - یونانی لفظ

اسطقسیات بول دائی ایمی - یونانی لفظ

کے ماشیدی گلیوں من با آبیل - یونانی استعمال ہوًا ہے 
کے ماشیدی گلیوں من با ویکلسیوں من ۲۰۶۸ میں استعمال ہوًا ہے -

تشریح سے گئے دیمجھتے ابتدائی بائیں۔
اس طورہ ( جمع اسماطیر) :دیدا کوں کے تھتے کہا نیاں۔
انہیں منم نامہ ، دیوالا اور خرا فیات کا نام جی دیتے ہیں۔ یہادرلوگوں
کے فرضی کا زاموں اور پر ہوں کی کہا فیوں سے مختلف ہوتے ہیں۔ یہاکٹر مذہب
کے مسائل کو تمثیلی اور جہازی تو صیحی طریقوں سے سمجھانے کے لئے
گھڑے ہوائے ہیں۔ ان فیصتے کہا نیول میں سپجان کی جھائے تو موجود
موت سے دیکین ان کا بیشتر حصتہ تصوراتی اور بناد فی ہوتا ہے۔
ہوتی سے دیکین ان کا بیشتر حصتہ تصوراتی اور بناد فی ہوتا ہے۔

ا سفارِ خمسر: - کیتھولک ترجیہ میں بائبل کی بہلی پانچ کنالوں کا اسفارِ خمسر: - نام - دیجھتے توریت -

اسفارستر و سمجے بین کیزیر کی اول کو ایک اکالی است ادبی م انگی است ادبی م انگی سبت دبی م انگی سبت در است استان سبت مین بین م

(۱٬۱۰ - ۱۸) معنینیاه (۲٬۲۱) یی اور ذکریآه (۵٬۹۱) نے اسے
ملامت کی - بیر سختالی میں تناه موگیا - د کیجھے باتب اٹس اٹس نقشہ

ر م م ه - مم ه ه - محالان 
ر عبرانی = بیری اسکال 
اسکال - اشکول :
ا - ایک اموری جس نے عیلام کے

بادشاہ کو رکام کوشکست وینے میں ابر آم کی مدوکی د بیدالشش
میں ابر آم کی مدوکی د بیدالشش

مها : ۱۳ ، ۱۳ ) -۱ - حرون سے نزدیک ایک وادی جہاں سے موسلی کے جاشوں انگوروں کا گچھا لائے تنفے رکنتی ۱۳ : ۲۳ ،۲۳)-

ریونانی = انسان کا مددگار) -استندر :- یونانی نام الکسندگرس کی ار دوشکل - عام سجا سکندر سے تاہم بائمل میں تعض جگہ اسکندر بھی مکھا ہے - ویجھئے سکندر سے تاہم بائمل میں تعض جگہ اسکندر بھی مکھا ہے - ویجھئے

سکندر مل آورمل سکندر مل آورمل اسکندر ربی و مقرکاایک شهور شهر جس کی بنیاد سکندر آظم اسکندر ربی و مین فالی به

ا - جائے و فتوع - یہ وریائے نین کے مثانی دہانہ پہ
دا تع ہے اور شروع سے ایک اعلی بندرگاہ دہاہیے - اسکندریہ کی
بندرگاہ جزیرہ فیروزیہ اور ساحل سے در میان واقع تھی - اسس
بزریے کو ایک خاکمنائے ساحل سے طاتی تھی حبس سے یہ بندرگاہ
دومعتوں بین تقسیم ہوئی - انہیں مشرقی اور میزبی بندرگاہ کارنے
تقے ۔ مشرقی بندرگاہ زیادہ سنہ ہورتھی - فیروزیہ جزیرہ میں نصب
سندہ مشہور روشنی کا مینار اس بندرگاہ کے گویا ہوا تھا - اسی مینے
امتیازی نشاہی بندرگاہ اور می مطابقہ س نے یہ شہرساحل کے کئی ارسے
میں شاہی بندرگاہ اور می میں جعبل مادیوتس کے بھیلا می اتفار انفشہ
سے سندوع ہوکریشمال میں جعبل مادیوتس کے بھیلا می اتفار انفشہ
سے سندوع ہوکریشمال میں جعبل مادیوتس کے بھیلا می اتفار انفشہ
دیکھئی۔

ب آبادی ۔ شروع ہی سے اسکندرییں ہردلس کے لوگ رستے تھے۔ یونانی باشندوں کے علاوہ بہاں ایک بڑی ہودی برا دری مجھی اسکندری برا دری مجھی اسکندری برا دری مجھی حصی رقب اعمال ۱۹:۹؛ \* الموس مجھی اسکندری بیں بیدا بڑا تھا۔ اعمال ۱۱:۹٪) ۔ اس کے سوا مقامی مصری بھی بہاں کہ بوصے مناص مرمخرب کے برا نے علاقے راکونس میں بولید میں مناص مرمخرب کے برا نے علاقے راکونس میں بولید میں مناص مرمخرب کے برا نے علاقے راکونس میں بولید میں مناص مرمخرب کے برا نے علاقے راکونس میں بولید میں مناص مرمخرب کے برا نے علاقے راکونس میں ہولیا ہے۔

بومبدی سے مہم طاقعت بی بیات بسی طور مراسکنگریہ صدیوں بک مکد نئی سے بونانی خاندان سطیلیمس سے عہد حکومت میں مقر کا دارالخلا فہ رہا۔ اس خاندان سے پہلے بادستا مہدں نے اسے بونانی تہذیب و تمدن کا مرکز منبایی۔ اس سے بعدر ومی ادر مزیطینی شحومتوں کا بھی یہ انتظامی وار الخلافہ رہا۔ بیمضری منبکاری کامرز اسفان- الشفان :- رغران = وه جهائے گا) اسفان بر مصبیا نب :- منری یورپ کا مک جے اگریک
اسفانیم مصبیا نب :- میں سین Spain کہتے
ہیں - اس کا ذکر صوف ردمیوں کے خطمی ہ تاہے - پولٹ ویوں
یہاں جانے کا ادادہ رکھتا تھا (دومیوں ۱۰:۲۹ - ۲۸) سکن یہ دلوق
سے کہا نہیں جاسکا کہ وہ و ہاں گیا یا نہیں - اس کا ذکر ایا کرفامی ہی است آتا ہے (۱- مکامین ۲:۲۱) آتا ہے (۱- مکامین ۲:۳۱) اسفان - لیشفہ :- کا ایک فرد (۱- تواریخ ۲:۲۱) اسفل :- دیکھئے پال -

السفنج: وكيصة سيوانات بالمبل عظ

ا سنفاط سمل به بیوش ماونه بیماری یا کمزوری کی وجرسے اگر استفاط سنارج بوجائے اللہ سنفارج بوجائے تواں کو استفاط کمل یا کمل کا گرنا کہتے ہیں - تواں کو استفاط کمل یا کمل کا گرنا کہتے ہیں -

اُس عمل کا ذکر خروج ۱۷: ۲۲؛ ۲۳؛ ۲۷؛ ابوب ۱۲: ۱۲؛ ابدلوکه ۱ ۵ : ۱ ؛ واعظه : ۳؛ ۴ موسیع ۹ : ۱۲ مین آناسے -

اسس کا دکرم - سلاطین ۱۱، ۱۹ میں جی آنہ ہے بیکن یہاں اردو ترتیم کچر کمزورسے - یہاں " بیخ پن "کی جگر" اسقاطِ عمل م مہونا چاہیئے - بریحوسے باسشندے البشع نبی کو آکر تباتے ہیں کہا ت سنسہ کا بانی مہبت خواب سے اور اگر جما ملہ عورت اسے پی نے تو اسقاطِ عمل کا نشکار موجاتی ہے ۔ البیشیج اس بانی کو صحت مند سب دیتا ہے ۔

میت کامخرب بونانی episkopos کامخرب بونانی انستفف :- نفط کامطلب نگهبان سے - اس کی انگریزی شکل بنشیب سے - دیمیئے لبنتیب -

نفظ اُستفٹ کینفولک ترجم میں ذل کے حوالجات بیں استعمال ہوگا ہے: ۱- تیمو تاؤس ۱۲،۱۶ طبیطشی ۱:۱۶ وسا قف رجمے ) فلپیوں ۱:۱۶ وعمال ۲۰: ۲۸ - شائد سہواً ۱- بیاس ۲۵،۲ میں نفظ اُستفٹ کی میگرنگہان استعمال ہوگا ہے ۔

استقلون - انتخالون :- میں سے ایک بی برائے مرائے شہول میں ۱۲میل کے فاصلہ برواقع تھا اس بر بیرداہ سے تبید نے قبضہ کریا میں ۱۶میل کے فاصلہ برواقع تھا اس بر بیرداہ سے تبید نے قبضہ کریا مقار قضاۃ ۱: ۸۵ - لیکن بعدین فلستیوں نے بھر اسے نے بیا اور برلیانے عہد نامر کے تقریباً پورے زمانے میں بیران سے پاس رہا - عاموس

تھا۔ یہاں سے شہری شہور مصنوعات کرپرا ہشیشہ اور کا غذر ایبرس) بدا مدکی جاتی خصیں۔ مہندوستان عرب اور مشرق بعید کی نایاب اور مہتی درآ ملات یہاں سے رومی مسلطنت سے کوئے کہ نایاب اور مہتی درآ ملات یہاں سے رومی عوام کے لئے سسستا اناج اسکندریر می کی بندرگاہ سے برطرے برطرے جہا ذوں میں اطالبہ بھیجا جانا تھا دیسے اعمال ۲:۲۲ ، ۲۸ ؛ ۱۱)۔

اسکندر بیرسے گرایے شہور کا فقش پر :۔ ۱- مرافر ۲۰ تماشاگاہ ۳- ورزش گاہ ۲- ورائش گاہ ۲- ورزش گاہ ۲- حالت ۵-گنب خانراور عجائب گھر۲- سرائیس دیتا کا مغدرے - بندرگاہ کے دفاتر اور گودام دی باب انشمس وموری دردازہ) (ب) شاہی بندرگاہ (ج) باب القمراج فردوازہ)

اسكندريه بطليمنسي عمرانزل كى سرتمينى بين علوم وفنون كاروشن كمبواره بن كيا اور آس كي شهرت صديّون بك قالم رسي . غالباً \* نظليمس اول (١٣٢٥ - ٢٨٥ ق - م) يا بطليمس دوم (۵۸۷-۲۸۷ ق-م) محسرریاس بات کاسبره سے که انہوں نے یماں ایک عجائب گھر (museum کے بنیادی معنی بیں سوج اور میں اس بیت بن جو است استحقیق ، قائم کیا جہاں علم تحقیق و قائم کیا جہاں علم تحقیق و قلم کی جہاں علم تحقیق و تفتیش کرتے ہے۔ تفتیش کرتے اور منون وعلوم کی تعلیم دیتے تنفے۔ یہاں ایک گئیب خانه معى قائم كيا كيا جهال لا كهول \* طومار الحص كية كمة - إسى جكم یدا نے عہدنامہ کا مشہور ہونانی 🖈 سفتادی ترجمہ تیسری صدی فنب المسيح مين كمياكميا جوان بوانى بولنے والے يهود اول ميں بھ 🖈 الميرى كحدد مالني مين منتشر مو كف تقص مبت مفتول برا و نفع عدر نامهمين بيرا سے عہرنامہ كے اكثراً فتباس اسى ترجمہ سے بيش كيے گئے بیں - اسکندر آید کے یونانی فلسفہ نے شئے عہدنا مرکے کئی مُصّنّندین يركر الثرد الانصال كياجا تاب كه \* عرانون كانطاس السف تسعمهب متا نثرت اوركبض توريحبي كهنفه بآركه غالباً اس خطاكا مصنعبُ المارْسَ تَعَابُواسكندريمي پيدانواتفا ديكن بم يروون رسے کہرسکتے ہیں کہ دوسری صدی علیسوی میں بہاں علم اللی کا كمتب فكربرى تزق كررا تفاحس مين كليمنس اورغين عليدمشر

عُمَّاء اور اساتذہ کا نام صفتِ اوّل ہیں ہے۔ دیکھنے بائبل المس نقشتہ <u>اا - ۱۲ - ۲۱ ہ ج</u> نقشتہ را - <del>۱۷ م ۲۱ ہ ج</del> نقشتہ رسہ رسہ حاران کی بیٹی اور مبلکہ کی بہن اسکر - بسکہ :- ربیدائش ۱۱: ۲۹) -

ر سیرانش ۱۱: ۲۹)-خداوند سیح کے نسب نامریں ایک اسلیا ۲۰ حسلی :- نخص کانام (لوقا ۳: ۲۵)-

رعبرانی یہ بہوتواہ سنتاہے)۔ اسماعیبہ - بیشمع مالا :- ایک جبحونی جودا قود بادشاہ کے تنیس سورما وُل کا سروار کفا (۱ - تواریخ ۱۲:۲۷)۔ انیس سورما وُل کا سروار کفا کا مسروار (۱ - نواریخ ۲۷:۲۷)۔

(عبرانی = يبوداه سنبها تاك) - اعبرانی = يبوداه سنبها تاك) - اسماكياه - بينهكيالا :- من قياه بادشاه ك عبرين بيكل كانظم را - تواريخ اس : ۱۳ اس -

اسمائ خدا : مركيف نعداك نام-

یپوداه کے قبیلے کا ایک سردار اسمع - بیشما در (۱- تواریخ ۲ : ۳ ، ۲ )-

رعبرانی = خدا سُنت ہے ،-اسمعیل - اسماعیل :- ا-سارہ کی معری اوزدی ابتوسے ابرام کا بیا ۔ ساتہ ابخد تھی ۔ بنا پخراس نے پرانے دستورے مطابق اپنی مصری لونڈی کو ابر آم کو ویا ٹاکہ اس کی بیوی کینے ا ور یُوں اس تشم وسبول سے نسل قائم دسیے ۔ اس وقت ابر ہم کاعمر ۸۹ سال تفی اود کنتان میں دمنے ہوئے اسے دس مال ہو گئے تھے ر پیدائش او :۳) - تعب ما بیره حالمه موجی توانپی مالکه کوخفارت کی نظر سے ویکھنے لگ چنا پخرساکہ فے ابر آم سے شکایت کی۔ ابر آم نے كهاكدوه أبني لوندى سع جيساچاس سلوك كرسكتي سع - اس برساره نے اس مے لئے آئی مشکلات بمدائردیں کہ وہ بھاگ کئی ۔ مقر ک داہ براسے فرنستہ نظر آیا اس نے اسے کہاکہ اپنی مالکہ سے ہاس والسِ جَامَتُ اوراً من كى توقىلدا فزا كاك كراس كى نسل بيمثما روى -حب التمعيل تيروسال كاتفاتواس كانعتنه بول ديبيدائش ١١٤ ٢٥) -ابريام أسى بيادكر الفايجب خداف وعده كياكروه أسع ايك اور بیٹا دے گا توقیس نے در نواست کی اسلمیں ہی تیرے حصور حبیار ہے" ربیدائش ۱۷: ۱۸) - حب امنحان کا دود مع حفرا یا گیا تو دستور کے مطَّانِنَ ابرَ لَهُمَ مِنْ بِرُى صَنِيا فَت كَى - اس موقَّع بَرِسادُهُ سِنْ وكمِها كر الممعيل مصفح ارتاب - كهد توحسد اور كهداس نحطري ك سبين نظركه الرود نون دو كون كي برورس المحمى موتي تومصيب برياموكي سأدّه نے اپنے نما وند کو ہا ہیں اور اس کے بیٹے کو نکا لئے سے لئے

کہا۔ گرابر آم رصا مدن نفا۔ آخر کاد خدا نے آسے الیا کرنے پر
انجارا۔ چنانچرابر آم نے انہیں نکال دیا۔ ان کے پاس صرف پانی
کی آبیہ مشک اورد و ڈن تھی۔ وہ برتسبع کے میدان ہیں بھرنے
گئے۔ جب پانی ختم ہوگیا توموت کی نوبت آئی ۔ ہ ہوہ کی زندگیں
اب دوسری بارخدا فد کا فرست نظام ہوا۔ اس نے آسے پانی کی
عگہ تبائی اور اسمعیل کو ایک بڑی قوم بنانے کے وعدہ کو دھرایا
میں ایک بٹراز بروست تیرانداز بنا۔ اس کی مال نے اس کی
میں ایک بٹراز بروست تیرانداز بنا۔ اس کی مال نے اس کی
شادی ایک مسری عورت سے کردی ۔ جب ابر آم نے وفات
بائی تورہ مبلاطنی سے والیس آیا تاکہ اپنے دالد کو دفن کرنے میں
اضیات کی مدو کرے اپیدائش ۲۵، ۹)۔ اس کے بارہ بیٹے اور
امک بیری علی جو عیسوی بیوی بنی ۔ اس نے رسوا سال کی عمر میں
ایک بیری تھی ہوعیشوی بیوی بنی ۔ اس نے رسوا سال کی عمر میں
وفات یا لئ ر بیدائش ۲۵، ۱۵)۔

با مربوری کا ۱۹۲۰ میلی می در (۱۰ تواریخ ۲۹،۱۸ ؛ ۹۹ میلی می در (۱۰ تواریخ ۲۹،۱۸ ؛ ۹۹

-(44

۳ - زبریآه کاباب (۲- تواریخ 19:11) -۳ - برُوخان کوبیلا دیر- تواریخ ۲۳:۱۱) -

۵ - نتنیاه کابیا اور واقوی شابی خاندان کاایک فرد.

بروشیم پرقسجند کرنے کے بعد بنو کدنفرنے پردشلیم کاگورنر ایک

بہودی بنام مورتیاه کومقر رکیا - بیروشلیم کی تناسی کے دوسال بعد

اسمفیل کے اعزاز میں وی گئی فنیا فت میں جدلیاہ اور اس کے

ساتھی فارے گئے - اسمفیل نے فزار مونے کی کوششش کی - عبراس

سے اسپر والیس کے لئے گئے تو وہ اور اس کے کچورا تھی سے،

عمون کے پاس بھا گئے میں کا میا ب موگئے را - سلاطین ۲۵: ۲۵؛

برمیاہ ۲۵: ۲۵ و ۱۸: ۲۱ و ۱۸: ۲۱ و ۱۸) -

ابریکم اورسازه کی مصری نوندی یا بره کے بیط اسمعیلی استیل کی اولاد ربیدانشش ۱۲:۲۱ اسلمیل کی اولاد ربیدانشش ۲:۲۱ اسلمیل کی اولاد ربیدانشش ۲:۲۱ این ۲:۷۱-۱۴:۲۱

اسمعیّل کی مقری بیری سے بارہ بیٹے ہوئے ہو مارہ قبیلوں کے سر دارسید کی مقری بیری سے بارہ بیٹے ہوئے ہو مارہ قبیلوں کے سر دارسید نی بینی خام دروں کے سنے دربیدائش ۱۲:۱۹ اور فن جنگ ہیں خاص مہارت رکھتے تھے - الله عرب ایسے کو اسمعیّل کی اولاد کہتے ہیں مرب ایسے کو اسمعیّل کی اولاد کہتے ہیں رسر ۴ ل

عرب اُپنے کو آسم عیل کی اولاد کہتے ہیں۔
اسم فولسبی سمردم شماری :- ان کے نام کا اندراج (اسم السی)۔
اسم فولسبی سمردم شماری :- ان کے نام کا اندراج (اسم السی)۔
برانے عہد نامر میں تین بیٹری مردم شادیوں کا ذکر ہے۔ یہلی
کوہ سینا پر بنی اسرائیل کے مقرکی غلامی سے تکلف کے بعد اگنی
ب)۔ دوسری شطیم میں بنی اسرائیل سے چالیس سال بیابان میں

پھرنے کے بعد دگنتی ک<sup>ابل</sup>) - ثبیسری مردم شمادی دا<del>آد</del>و با دشاہ نے کی بحیس سے نعدا نومش نرتھا (۱- نواریخ ۱:۲۱ -۹) -

ہوں کر تین ایک اور اسم نولسی کا ذکر اعمال 4: سرمیں سے حب بہوداہ گلیلی نے بغا دے ک-

ا - پهوداه کے دوشهرانشوع اسناه اور اسند- اکشت :- ۱ : سرم ؛ ۱۵ : سرم ) -

۲ - مهکل کی خدمت برما محورخا ندان کاسر رواه - به ۴۳ ۵ ق م زر بابی کے ساتھ اسیری سے والس آیا (عزدا ۲۰:۸) -رسیر ایس ایس با دشاہ جسے عزرایم: ۱۰ میں گزدگ اور شریف است هر ق است قر ج سیان کیا گیا ہے ۔ اس نے مفتوح لوگوں کو ساتھ بیں اکر رسیایا تھا ۔ اِس کا ذیر با تیل محقد س میں اور کہ بین نہیں ملتا ۔ غالباً یہ افتور تبنی پال باوشاہ کا دوسران م ہے ۔ و کیھے اسٹور تبنی بال اور اسرائیل سے

المسترقيع المستكونييس : ريوناني يالين المسادي السنكرنس والسنكونييس : منيي جد برنس رسول نے

سلام بھیجا زردمیول ۱۶: ۱۴) -بب مصرکا ایک مشہر

السوان :- رستن الله ۲۹: ۱۱ ؛ ۳۰: ۱۱ ؛ ۲۰

رعبران = ده مهواد كرك المراك المراكم المركم المراكم ا

ع: ٠٠٠)-وسر رن -وسر رن المنوس -اسور- استوس: - به ايم مك كانام جس كا ومربرا نے عهد نامري سب سے بيلے بيدائش ابن المالي الواہے -

اسوری سلطنت جنگیمؤن امتحادون اسیاستدانون ادر مبنرمندون کا گورون شریان علاون ادر مبنرمندون کا گورون شری این عهدنامه کے وقت زیا دہ تر دریائے دہ تر دریائے دہ تر کے دقت دریائے دہ تر مبنوسا تھ کھیلی مون تنی مگر اپنے عروج کے دقت دریائے دہ ۲۹۹ تا میں اس کی وسعنت خیلیج فارس سے بحیری تروم میں سے بحیری تروم میں سے بحیری تروم میں سے بحیری تروم میں ہے۔

وبر-سلاطين ١٨: ٩) اشوروان سوم ۲۷۷- ۵۵۵ اشورنزادی پنجم میر ۷۵ - ۷۵ ۵ "نگلت پلاسر- تعجلت فیل آسسرسوم ۲۲۷ - ۲۲۵ رم- سلاطبين ١٥: ٢٩) سلمنسر-شلهنآسرپنج ۲۲۷ - ۷۲۲ سرحون سوم ، حسے پہلے دوم خیال کیاجا کا تھا ۷۱۱۔۵۰ (نيسعياه ١٩٤١) سنجرب ۱۸: ۱۸ (۲-سلاطين ۱۸: ۱۳) اسرتقرون - آسرهتون ۱۸۰ - ۹۲۹ (۲- سلاطین ۱۹: ۲۹) اشور مبنی پال- اُسُتفرُ (عزدام: ۱۰) اشواتی الانی ۲۳۷ - ۲۲۹ سن شراستگوم ۲۱۲ - ۲۱۲ انتورآبات ۱۱۱ - ۲۰۸ دیجیئے باتیل اٹلس نقشہ م<mark>لا ۷ د</mark> اسوی - لیشوی:- (عبرانی = مہواد) -اسوی - لیشوی:- ۱- اشرکا بیا ،جس کے نام سے اسوالی کا خاندان میلا (گنتی ۲۶:۲۸م) - بِ ۲- ساؤل كابيبا ( المسموسل سما : ۹۹) استیر:- ۱-موسی کے رشتے کا بھائی (خروج ۲:۲۲) - استیر:- ۱-ابی آستف کا بیٹا (ا-تواریخ ۲:۳۲)-اسیرول کی طرح گشت : - (۲- کرنتھیوں ۱۴:۲) دیکھئے اسیرول کی طرح گشت : - نتج مندی کشت -بغوى معنى باندهنا - فيدكرنا بهلاوطن كرنا - الهم كناب السميرى و مُقدَّس معنسرون اورمور نون كغير اسيرى كوناص معنول مين استعمال كياسي -اس سے بنى اسرائيل كى ورسب مشكلات اور تكاليف اورطلم وتنم مراد نهين جوفزا عند مفركي غلامي سي شروع بوكردومى عهدى جابرا نه مكومت بكب أن برو كحصائ كيت ، بلد أن دو توارخی سانخات کی طرف اشار دسے جو ۲۲۷ ت م میں شمال کے وس فبيلول كواور منوب مين ٥٨٧ ق م كيوداه كي فبيك كوييش اك. فلسطَيَن كر محروونواح مين قديم زما نول سے ميحكمت عملي على أتى تقى كمرحب كونى بادىشاه ا كيب ملك كو فتظ كريّا تو برِّس بيانے براركوں كوأن كے اپنے وطن سے نكال كرا بنى مملكت كے كسى دوسر يرحق مى الها د مروتیا اوراک می حبگرا ور لوگول کو بسا دینا - اس تحمت عملی کا مقصد محكوم قوم كى سكنشى اودلغا دت كاحذبه اددمز احمست كى قرّتت كوكيلنا دل

الراسورا بلى اسامى ا در موريون كى مخلوط نسس سے تعلق ر کھنے تھے۔ یہ دُیوی دبیتا اول کی پرستنش کرتے تھے۔ مرشم رکا ایک ناهن محافظ وليزا مووا نفاء براس وبينا قال مين عضتار رعسنادات ياسان کی ملک، اورمروک (مروک = اس کانام بیل معی مقا) تقف اوران كى مختلف طريقول سے پرستنش كى بماتى تھى۔ يران عهدنا مرمين السوريون كاذكر و ١٥ مرتبرا ياسم - الرالي ان سے بڑے نوٹ ذوہ رینتے تھے کیونکریہ نہا بیٹ المالم تھے۔ انبیاڈٹلگ يسعياه نبى في يمحسوس كياكم خداان كي حملول كواسرائيلي قوم كى بيوفال كى سزا دىينے كے لئے استعمال كرر السب السعياه ١٠٠٧) -برانے عہد نامرس اسرائیلیوں سے سسلہ میں متعددا مری اوشا بول كا وكري الب مثلاً وفي سلمنيسسوم ( ١٥٨-١١٢ ق م) ائس نے اخی آب سے زمانہ میں فلسطین اور شوریہ برحملہ کیا لیکن بن مَرِد اورانس کے اتحادبول نے حملہ روک ویا را۔سلاطین باب با؛ ۱۸: رب، نگلت پلاسرسوم (۱۲۸ ۵ - ۲۷۷ ق م)، اسس نے اسرأتيل كى شمالى سلطنت كوفت كربيا اورسبت سے اسرا مليبوں كو اسيركمدك سے كيا - ١١ - سلاطين ١٥ : ٢٩ ؛ ١ - تواريخ ٢٦:٥)-رجي) سلمنسسينجم رتقريبًا ٢٧١ - ٢٧١ ق مي مس في سارتي كاتين سال كم محاصره كئة ركها ( وه محاصره كمه ودران مركبا) إس كا نتیجه اسرائیلیول کی اسبری کی صورت میں بچکل (۱ -سلامین کا ۲:۱؛ (د) سرتون دوم القربراً ٢٧٤ - ١٠٥ ق م) - إسس نے اسرائيل كواسيركرف كاكام مكمل كبا- اس كاذ كريسيدياه ١١١٠ ميل ملت ب رى كسينرب وه ٠٠ - ١٨١ بني م) اس في بهوداه بريملركيا ور لكيتس اورتمام فضيلد أدشهر ماسوا بيروشيكم فنتخ كرك وارسلاطين ١١٨ ١١) يستخريب كواس سمے دومبيط نظيل كرديا -اسر عدون (١٨١ - ١٦٩) اس كى سبكر باونشاه بنا و٧ - سلاطيين ١٩:١٩) -ذیل میں آن اسوری با دنتا ہوں سے نام اور تھران کی تا بخیس درج بمي حن كانعلق اسرائيل اور بهود آه سے رما - بيراس فېرست سے مرتب ك محى مي جوخورس آبادي وستياب مولى - ان تام با دشامول كى حكومت كے دورقبل المسيح كے بيں يستقولك ترجمبر كے سمج نوط سلمنسر-شلمن آسو سوم ۸۵۸ -۸۲۳ (۲-سلاطمين >۱: ۳) شمسى عداد تنج ٨٢٣ - ٨١١ عداونوآدی سوم سلمنسر شلعن آسویهادم ۷۸۲ - ۳۷۳ سلمنسر

قومى كيمېتى كوننا د كرنا نفا -

یہ دونوں اسپرمای بقدریج واقع موٹیں ۔اسورے بادشاہوں کے مسلسل حملول کے بعد نگلت بلاسردا -سلاطین 10: 19؛ ا- تواریخ ۵: ۲۷) اورسلمنسر ۱۷ یسلطین ۱۷: ۴، ۵) اورسر توب وم را -سلاملین ما: ۲ - ٤) نے اسرائیلیوں کو اسیری اواسرحدون اورافر ہو 🖈 اشور کئی بال کا دوسرانام سے نے مشرق سے نوگوں کولاکس ائن كى جگرسام ركيريك بسايا (عزرام : ٧ ، ١٠) - تام شمالى سلطنت مے سب نوگوں کو حلاوطن نہیں کیا گیا بوہبت عزیب اور مزاحمت اور لغادت كدين كي فابل نر تصف النبي وطن مي مي رسي وياكيا وايسلطين ۱۲:۲۵ - ان لوگوں نے وقت گزرنے برند آباد کاروں سے دستے ناتے کرلئے۔ جم مخلوط قوم اس طرح و ہودیٹیں آئ وہ 🖈 سامری کہلائی۔ اسی وبرسے بہو دی سامرلوں کو مقارت کی نظرسے دکیھتے تقیے۔ وہ نوگ جوانبری میں گئے اپنے ندسب اورسماجی رسم وروا برفائم رہے۔ انہوں نے اپنے کواس باس کی توموں سے ملی ورکھا۔

تحتوبي سلطنت كى اسبرى نشاه بابل سوكتر تضري عهد مل كمي سال کے دوران وا فتح مول ۔ ٥٠ وق م میں وہ چندشامی نسل کے استحاص اور ا درسشرفاكواسبركرك بابل سے كيا - ال مي داني آيل بني معنى تفيا (ا. تواديخ الميان على والفايل ا: ١-٣)-٤٥ ق م مين وه يهو ياكين كومزارول شرفا کے ساتھ باتل سے گیا رہ سلطین ۲۲ دم ۱۱-۱۱۱- ان میں حزقی آلی بني يمين نفا - ٨٦ و ق م ين أس سن يروشليم كو تباه وبر بادكما اور سواست عزبار كي سب كو باتل مين حلا وهن كميا (٢- سلاطين ٢:١٠-١١)-اس کے پانچ سال بعد ایب اور گروہ کو مبلاوطن کیا گیا۔

عزراً اور تخيياه ك محصيفون مين سم راعصة بمي كرسب مشاو فارك نورتس نے بالی کو فتح کیا ا ور ہیودیوں کو اجا ڈٹ دی کر والیس اپنے وال بیلے جائیں نوکس طرح برلوگ میں ۵ ق م میں المیری سے والیں المستة اعزدا ا: ١ - ١٠ - أور الل سع سائف بياتسي مزاد سع ذائدلوك والس آئے وعزرا ۲: ۱۲ م م م می عزد آکے ساتھ اتھارہ

سووالس اك - نيزد كيه اسراتيل -

استیما را نشیما :- حماتیون کا دیونا استیما را نشیما :- (۱ سلوطین ۱۷: ۲۹- ۳۰)-

ا سیدی ، مسیح کے زمانے میں ایک میردی برادری - یہ نقیہوں ایس میری ایک فرج ایک فردی میں میں کے بیروشلیم کی "ا مریخ میں ایب اسم کردارا داکیا۔ اُن کے متعلق مہاری معلومات محدو دلیں۔ بليني، يوسيفس اوركمندرترك فيلون ان كم متعلق بهبت كيولكها تابم بأنبل اورطالموولين أن كا ذكر بالكل منين أنا -

پرجماعت ببت سا ده اورگوسشرنشینی کی زندگی بسرکرتی تقی . يسمى طهارت بيربط از ور دياجا تا تفار وصنوا ورعسل اك كاعبادت كا ايك

الهم حطِيّه تفا- وه سفيد كميرك يبنت اور التحف كروه كى صورت مين رسنة ادر كها أنا كهات فف - وه كوشت ادر ع سع برميز كرت فف وه رياضت کی دا ہمبا نہ نہ ندگی لیسر کو ہے اور ایک معقن ضابط دریات پر مل کرتے ستھے۔ وه فالنزوفت ميں لين جب عباد س اور مطالع سے فارغ موتے تو کھیتی باڑی کرتے تھے - وہ زیادہ ترمجرد دیتے تھے ملینی کمفنا ہے كرد وعور تول كونا منظور كرتى يعبنسي نوامشات سيم كناره كشي كرت اورا الماك كوترك كرتے تھے۔ صرف تھجور كے درخت اُن كے ساتھى تھے"۔ امن كى نعدا دچارىزادىك قريب تقى - اس تعدا دكوتائم كھف كي لئے وه دوسرول كم بحييً بال كرامين جاعت مين شال كرت الخف . بدادري بیں شائل مونے کی سندالط سخت تھیں ہم ادکم نین سال کی شاگردی مروری تھی۔

اس فرقد میں دلیسی کی ایک وجہ 🖈 بجرو مرداد کے طومادول کی در افت سے جر \* قرآن کی وادی میں مختلف غاروں سے ملے ۔ خربت قمران ( = نمران کے کھنڈرات ) کی کھدائی نے اس میں مزمر دلیسی بيداك - إس عبر البسي جماعت كارامب خان مرالا سے جبر بي مدى قبل المسيح سے بہلی صدی عبسوی کے انٹریک استعمال بروا عمااس جماعت اوراواكن سيحى كليسياك آلبس ك تعلق بربهت عود وخوص كررسي ببن العفن كاخيال سي كربيعتا بتيسمه دسينه والااس جاعت سے نعلق رکھتا تھا، لیکن برٹا بٹ نہیں موسکانے۔

تعف مودّخ خیا ل كرتے بس كرجب رومي حكومت نے بيودلوں كوستاياتو مبت سے اسبنى مسيحى مو كئے يہال كك كدان كے اكثر كان مھی میں بنتون مبنیجیت موسئے راغمال ۷:۶) ۔ یہ قرمین فیاس سمے کہ انهی کنعلیم نے لعص پرعنوں کی بنیاد استدائی کلیسیا تیں طوالی۔ شغير ك خاندان كالك فرد ( بِيداتش ٢٦:٣١؛ إنشبان :- التواريخ ا: ١١) -

ساول باوشاه كابينا (١- تواديخ ٨: ٣٣ ؛ ١٩٩٩) . ا مسلمل المسلم السعاد السولي المراد الما وغيره من إشبرست السعاد السولي المراد المادي المراد المادي المراد الم ك نام سع بهارالكيا سي - دكيمين إستبوست -

إستبوست - إشبوشت : ماول باعث ذلّت السان -سموتيل ٢: ٨) - اس كالفعل نام استنبعك نضا بعني نعبّل كا أدمى - مُركّبير میں بیٹسی وجرسے تبدیل کردیا گیا ۔ او وجر کے لئے و تھے کت اور مت استحار جب علبتوعم منعام پرسا وُلْتَادشُاه اوراس كَ نَبْن مِنْ فَاسْتَيْوِلْ سے جنگ کرتے ادرے گئے توماؤل کے نشکر کے مرداد ا بنیر نے استبوست كومخناتم ك مقام برامراتيل كابادشاه بنان كاعلان كريابه ليكن ببودا مع فبالرف والوركوابنا بادشاه بناليا رجب السبوت تخت نشين سُوا تو وه ٢٠ مسال كاتفا اورانس نے دوسال كى حكومت

انسكالي تخريميه :- ديميط ميخي خط-

ا شکناز: - ۱- نوستی کی نسل سے ایک شخص ( پیدائش ۱۰:۳؛ ا شکناز: - اندادیخ ۱:۱۱) -

۷- ایک مملکت کانام جسے اراراط اور متی کے ممالک کے ساتص خدا سن بالل ك خلاف اليف قركا الدكاد بنا يا رسيساه ٢٠:٥١).

ر فروس فرست نقوع کاباب استور اشتحود: - ۱۱- دارخ ۲:۲۲:۲۸:۵) - سیور استورمنی بال به استور کاباد شاه مید به سخیرت کابذ ادراستورد استورمنی بال به در ۲۰ سلاطین ۱۹:۲۳،۳۶) کابیا تفا - اس کا

عبي عكومت ١٩١٨ تا ١٩٢٩ ق يم عقا ، اورايون بربير داه سے بادشا مول منتى ادرنيك يُوسَياه كالمعصريفاء

تَعَفَنَ كَانْحِيالَ سِيحُ كُرْعِرْتَهَا مِنْ ١٠ كَالَّا بِزِرْكُ اورِنْفُرِيفِ اسْتَفَرْ" یمی با دشاہ متھا۔ بائٹل سے علماراتشور مبنی پال سے نماص مشکر رمہیں كيونكريكم كابشامرىيست تفااوراس نے \* مينى خط كے كتبون كردا محقا تركي ايك براكتب نعانه بنايا حسمي باليس ميزاد سے زمارہ منت جمع تھے۔ اِل اوراسورکے ادب کے متعلق سماری معلوات زيا ده ترامني كتبول بيرمني مي - يه ناديخ يرهي روشني والت بم منيستي كانام ال متبول مي آتا ب أميوكمه وه السور كوخراج ديا تفاديم - توايخ - (1m - 1 · : mpm

رعرانی ماحبرجاه و جلال) بنی منستی کے قبیلہ کا ایک

ا صطباع :- رعربی یا عوط دینا) -ا صطباع :- بیر کمتیمولک ترجمه میں ذیل کے مقامات پر سبسمہ کے لئے استعال ہواہے۔

متّى سر: ١؛ مرَّس ١: ٣؛ لوقا ١٢؛ ٥٠؛ ليرتنّا ١: ٢٨، ٢٨، ١٧: ١٧؛ ردم ول ١: ٢٠١٠ ، غلاطيول ١٠: ٢ ٢ وغيره ميضمون كي كنت وتيجيع بتيسمه-

(بونانی لفظ کامعرّب)۔ اصطبل م- اكياني لفظ كالمعرب، واليون كور كفت ادر المسطيل موا الكيابية المره يا احاط حس مي جديا يون كور كفت ادر بِهاره وغيره دانتے بي رحزتی اين ۲۵: ۵) - نيز دغيف پرنی -مسلام کا بيٹا ورمنشی سافن کابپ اصليا ۵ - اُصل مالا: - مسلام کا بيٹا ورمنشی سافن کابپ اصليا ۵ - اُصل مالا: - (۲۰ سلاطين ۲۲: ۳) -اصبل - اصبل :- نخص (۱-توادیخ ۸: ۳۷؛ ۹: ۴۳) -

کی (۲-سموشل ۲: ۸ - ۱۰) - اشبوتست نے تمام قبیلوں بریمکومت كرنے كے لئے دا قدسے د وسال محب جنگ كى مگر كامياب زيٹوا يعب ابنير اکے الزام کی بنا پر داوت و با دشاہ سے بل گیا توجنگ بند سوشمی وم وسموتيل ١٠١٧ -١١٧)-

ہے ۱۶۲ - ۱۹۷۶ بعد ازال ابنیر کے فتل کے بعد (۲ سیموٹیل ۲۷۱۳) اشبوست کی حکومت حاصل کرنے کی مساری امیدین ختم موکیکس ( ۱ سموتیل من ا- ٣) بكداس كے سردارول نے اسے قتل كردما (١ يسموتين مم : ۵- مر) اوراس کا سرکا مط کرد اود کے پاس لائے۔ سکین داؤدنے فالول كو الك كرك الشبوست كي سركوا بتنيري قرمين وفن كها-اس طرح ساؤل كے خاندان كاخاتر سوكيا۔

الشبى سَرِب للتبي سَنوب :- أي ديرزاده - جب ده والشبى سَرِب للتبي سَنوب :- والروكوتين كرناجا منا كفا

تر ابیشے نے اسے ملاک کر دیا (۲ سموایل ۱۷:۲۱) -

اشیع به یهودآه کے خاندان کا ایک سربراه جو باریک کتان کا استعالی استیع به کام کرتا تھا (اوتواریخ مین ۲۱) -

ا شبیل :- لیفقوت کے بیطے مبینمین کا دوسرا برایا استبیل :- را- تواریخ ۸:۱) -رفتار میر و رانی = قلعر) - فلستیوں کے پانچے شہرول میں

ا شدود :- سے ایک دلیشوع ۱۳: ۱۷) - دعری رمجیلی دلینا) کی پرسنت کامرکز۔ یہاں پرعہدے صندو ف کو مے جایا گیا نگروالیں كردياكيا (السموس ١٠٥٠ - ٤) عَرِّياًه ن إسم فنع كميا (١- تواريخ ٢٧: ٢١) - عا موسن نے اس كے تباہ وبرباد مونے كى مشكر فى كى (عامق ا: ٨) - سناه استورسر بون نے اس بر فسجند کر لیا السعیاه ١٠:١) اور لخماً و كا زمان مين الله ووليول في يروشيتم كي تعمير من ركا وط وال (خمياه ٧: ١- ٩ ؛ ١١ : ٢٨ : ٢٨ ) - وتعصير نقشه على ١٥ إشعال :- جرون ك نزديث ايب شهر الشعال :- ديثوع ١٠:١٥)-

إشعباً ه : - كيتموك ترجم بي سيعياه كى كتاب كانام -

إنشكار ـ يستاكو : - (عبراني عامبرت يالغام) -ا - يعقوت اودلياة كابيبا و پيدائش ٣٠: ١٨ : ١٨ : ٣٥ : ٢٧) - لياّه ك حار بيط تقير م الشكاراً يخ بها بو ا وروالدين كيم اه مقركوگيا- (بيرانش ۲۹ ۱۳۱؛ خروج ۲: ۳) -ولا ل أس ف وفات يا في اور وبس اسے دنن عي كيا كيا - أس كى اولاد سعے چار رطب گھرانے قائم ہوئے بین سے یرقبیلہ بنا (گنتی ۲۲:۲۳،۲۲). ۷ - داور اونتاه کے دور حکومت میں قرر حمول میں سے ایک

دربان (۱- تواميخ ۲۹:۵) -

عام طود پر مردسترین سوموان موتے تھے۔ اسی کئے صوبرد ادکو لاطینی پس centurio سین سوکا بسرد ادا کہتے تھے۔ نیز دکیھئے فوج –

اطمينان به ديميئ سلامتي .

اطبر المستون المستون المان كاجترام بدران المان كاجترام بدران المان المحبد (عزرا ۱؛ المبيرة المران كاجترام بحدا المرب المبيرة المبيرة

اعداد به رکھنے گئی۔

و، نشانات، بولفطول کے سرون کی حرکات وسکنات اعراب به كوظام كرف كم لئة مقوكة كلة اعراب كهلاتين. ایک زمایز تضام ب قدیم عبرانی (اوراسی طرح عربی تعبی) اعراب کے بغیر کھھی جاتی تقی ۔ چوکمر برز بان عام بولی جاتی تقی اس کئے ضبیح تلفظ ظالبركر نفى صرورت محسوس ندموتي تقى وليكن رفيتروننه جب عراني کی جگر \* ادامی نے سے لی توعوام عمرانی سے نا داقف ہوگئے۔ بب پاک کلام کی تلاوت ہوتی تو قاری کو ضیحے للفظ سے لیئے میرابیت کی منرورت پٹرنی ـ ساحق ہی ترجمهی درکار مونا ( دیکھٹے تارگوم ) ۔ قدیم عبانی ك اكي نفوصيت بيقى كراس كے إئيس كے بائيس مووف تني حرون consonants تخف اوركوئي حرون علت vowels نر مفاراس سنے مسوراتی ( دیمھے مسوراتی) علاءنے ساتوی صدی عیسوی ين كجه نشانات مفرّد كئے جن سے معیم تلفظ ممكن برترا - يرات دليسپي سے خالی نہیں کہ قرآن مجید کے مصحبی اہل عرب نے محسوس کیا کر بھ نشانات مقرر کئے جائیں کیونکداس سے بیکے قرامن بغیر اعراب سے تفاا ورفارى كوصحح للفظ مي تعض وتنت دقت بيش آتى تقى بيوكل يدنشانات ( اعراب) قرام ن مجيد كاحصته نه تص اس كي مشروع مين ان كوفرق رُبُّك كَي رُوسْنا لَيُ سے تكھا جا مَا تھا "تاكمتيزرسے - بعدا ذال ان كوقرآن كاحصته فنبول كباكيا -

ہی وررای کا مصد میوں بیاما ۔ بہلے بہل اسور کے لوگوں نے بدنشانات عبرانی کے لئے تعیق کئے۔ اردوا درفارسی کی طرح عبرانی ادر عربی میں معمی مختلف علامات زیر، زیر، بیش وغیرہ کی آوازین ظاہر کرتے ہیں۔

زبر، زیر، پیش وغیرہ کی آثوازی ظامر کرتے ہیں۔ فریل میں عرانی گان پانچ آثوازوں کے نشان جو کھینچ کر رپیرصی جانی ہیں دیئے جاتے ہیں ۔ عبرانی کا در سرا سرف بیھ 🔁 ر = ب) استعمال کیا گیا ہے ۔ ا منحانی - استان - رسیات - رساره کا اکاوا بیاتها جوان استان کا اکاوا بیاتها جوان کے بال بیری عمر میں پیدا موا منصاب اس کا وعدہ ابریم م ( پیدائش ۱۰۰۵ کے بال بیری عمر میں پیدا موا منصاب اس کا وعدہ ابریم م ( پیدائش ۱۰۰۵ کے بال بیری تیج میں پیدا مؤا ا دراس کی پرورش بھی وہیں ہوئی ( پیدائش ۱۲۰۹) - بدا میں بیدا مؤا ا دراس کی پرورش بھی وہیں ہوئی ( پیدائش ۱۲۰۹) - بدا میں بیدا مؤا ا دراس کی پرورش بھی دہیں مطابق اسے موربا بھی کے بیاڑ پرقر بانی دینے کے لئے لئے لئے گئا تسکین عمین و قت پر خوا ان ۱۱، ۱۱ کا سین میں و قت پر خوا اور اس واقع سے ابریم مے ایمان کی پینگی ا ورا اس کا تی کی فرما نبوا ایک ظاہر مور تی ہے ۔ نما ہر مور تی ہے ۔

امنی تی نے چالیس سال کی عمر میں اپنی دستند داد دلقہ سے شادی کی۔ اس کے دوجیے مقفے ، عیسوا در نیعقو تب ( بیدائش ۲۲: ۱۱ مربی کی فیصل اور جو پان تھا را ۔ ۲۷؛ ۲۵: ۱۹-۲۱) ۔ امنی آن ایک زبر دست کسان اور جو پان تھا ر بیدائش ۲۷: ۱۱ - ۲۷، ۲۰ - ۲۷) ۔ ابنی آن خری عمر میں وہ اندھا ہوگیا. وہ عدیہ کی کوئی پر بعقو تب نے اس وہ عدیہ کی کوئی پر بعقو تب نے اس سے دھو کے سے برکت حاصل کرلی دیدائش ۲۷: ۱ - ۲۷) ۔

اصنی ق ۱۰ ۱۸ سال کا سوکرمرا اور قربت آدیج (جرون) میں دنن سؤا (پیداکش ۱۷۵ - ۲۷ - ۲۹ - ۲۹) -

ا صنی آق اسرائیل کے بزرگوں میں شمار سوتا ہے اور اس کا نام ابر آم اور لیقو آب کے ساتھ اس سے دا اسلامین ۱۸ : ۳۹ ؛ برمیاه سر ۲۲ ؛ متی ۲۲: ۲۲ وغیرہ ) -

اضه آرمه لیصهار: - اعران = ظامروروش) - ایک لادی (خروج ۲: ۱۹،۱۸ کنتی س: ۱۹،۱۸ کنتی س: ۱۹،۱۸ کنتی س:

ا طالبہ :- یورپ کا ایک مک راس کا دارالخلافر رقم ہے۔ اطالبہ :- اس کا ذکر اعمال ١٠٢٠میں بلتا سے جمال پولس رو نے نیمرسے ابیل کی تقی ۔

عبرانبول ۱۷ : ۱۷ میں اطالیر کے یی سلام کھیجنے ہیں۔ قیصر یہ بیں ہو ملیطن متعین تقی اس کو اسی کی نسبت سے اطالیانی پکاراجا تا نتھا۔ صور بیداد کر نیلیس کا اسی ملیش سے تعلق نتھا۔ (اعمال پکاراجا تا نتھا۔ صور بیداد کر نیلیس کا اسی ملیش سے تعلق نتھا۔ (اعمال ۱:۱)۔ دیکیھے باشیں اطلس نقشہ ماا۔ ۱ا۔ ۱

ا طالبانی بلیش :- روی فرج کا ایک معاون دسترسیس عام طول ایل کی بیش عام طور بدا هالوی دهناکادسیاسی بحرتی تخواند تقد - ایسی می بیش کا موبدار کرنیلیس تفاد اعمال ۱:۱۰ - اسی طرح ایک شیخت بهنشا بی بلیش بیش کفی عبس کا صوب داد فیرلیس تفاد (اعمال ۱:۷) - ایک شیخت بهنشا بی بلیش بیش کفی عبس کا صوب داد فیرلیس تفاد (اعمال ۲۷:۱) -

رکھاما آگا ہے گراسے اپنے ملاقاتیوں کو الجیل کی نوشخری سنانے ک پُوری پُری ازادی ہوتی ہے (ابواب ۲۷-۲۷) - اگرچ اس میں شک نہیں کہ المجیل کے مبتشران سب شاہرا ہوں پر ہو گئے تھے جوان کے وطن فلسطین سے نکلتی تھیں سکن اعمال کی تناب میں ان واقعات کو توج کا مرکز بنایا گیا ہے جو ہروشلیم سے انظامیر اور بھررو تم مک ک شاہراہ یہ واقع ہوئے۔

ب- ماحذاويمقصل

سیسی کا بہت کے رسالے " یعنی تو قائی انجیل کا دیبا ہے (لوقا : ۱-۴) اعمال کی کتا ہے کا بھی دیبا جرہے ۔ إن دونوں تصنیفات کا مقصد تفیفائس نامی ایک شخص کو تجواس موضوع پر سیلے سے سی کھھ نہ کچھ مانتا تھا مسیحیت کے آغاز اور ارتفاء پڑستند اور مربوط معلومات فراسم کرنا سیعے ۔

اُس کی تھیک تاریخ تصنیف تواس میں درج نہیں ہے لیکن اس میں مندرج اسٹری واقعہ رومرمیں پولٹس کا دو برس کت ذیر سراست دمنے ( اعمال ۲۸: ۳۸) کے عرصہ نک صنبطریخ ریس نہیں لا أَيْ كُنْي ربرعُ صِر غالباً سن ٢٠- ١١ برميبيلا مثوا سِع ـ ليكن اس واقعه کے کھنے عرصہ سے بعد بیمعرض تخریرینی آئی ، اِس کے متعلق مشکل سے کچھ و ٹوق سے کہا جا سکتیا ہے ۔ اگر تہ بات تا بت موسکے کہ اس تعبنیف کا انحصار نوسیفس کے "بذکرہ اسلاف" بہرہے تو اور اس کی تاریخ تصدیف ۹۴ رسے پہلے کی نہیں موسکتی ۔ لیکن ایسے تعلق کا وجود خارج ازا مکان سے پیمیں کسی ایسے دور کی کھوج لگانی چامنے عب میں کوئی المیسا وا قعربیش آیا ہوجس نے رومی معاشرہ کے ئیں۔ ذمردارا فرا دیکے درمیان سیمیت میں خاص دلچیسی کے شو آ کو سُوا دى مورين كا تقيفًا مستركونما منده مجمعا بما سكتا بيع - يمين قيفرو ورطيا کے دور حکومت کے اوا نومیں ( ۸۱-۹۹ م) ایسے حالات کے آناد طِتے میں حب حیبت مثابی غاندان میں قدم جا بھی مقی ۔ برخیال مھی كي حاتاً بي كمكن سے كر تقيفلس، دو ترطيان كے جازاد فلاولس كليمنس كافرضى نام بورُقبل إذي ايساً موقع ُ . ﴿ عَرَبِ النَّهِ مَن مِهِيَّ یا با اس مع جمسیمیت کوفلسطین میں بمودیوں کی بغاوت سے الگ تفلك مرف ك الم براسي موزول نفاريا (نسنباً موزول المورب) ، ۱ اور ۹۵ بر کا *درمیا* نی زانه موسکتا ہے جبٹ بیجیت کاسر کر دہ مبلغ ا بک رومی شهری کی حیثیت سے شامی دربارمیں اپنے مقدمہ کی پیروی کی خاطرد و تمبر میں و اخل موزا ہے - بینونش آہ تند بیان کر بولسش ر شول بغیر روک توک کے نعدائی اوشاسی کی منا وی کرتا ... رام " اس کی تاریخ تصنیف کے م ٧ مسے قبل جب ایزارسانی کا دوراهی شروع نبتیں مرًا تھا کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ لوّوا کی الجیل کی الدیخ تصنیف پر انجیل کی داخلی شهاوت کا عمال کی کتاب کے سن

علامت كانام آواذ نشان شال الدومين للفظ قامض آواذ نشان شال الدومين للفظ قامض آواد بي المفط و المعلق المعلق

الم يود عبراني لات علم واوُعبراني كا" و"

اعمال کی کتاب ، درسری صدی عبسوی کے اوا فرسے اعمال کی کتاب ، درسری صدی عبسوی کے اوا فرسے درسے میں کتاب ، درسرولوں کے اعمال کہلاتی ہے درسے میں کتاب کے اسلاکو جاری رکھتی ہے جس کا پہلا سعتہ کو ذاکی انجیل ہے ۔ ا

ال-خلاصة مضامين

بہ کتاب داستان کو وہاں سے آگے بڑھاتی سے جہاں بخبل (اعمال ا: اسمه مطابق "بهلارسال") است محمور في سب - إبتدامين بر يدح ك بى الطف كے لعد مے ظہوروں اصعود ارد ف القرس كے نزول اور کلیسیائے بروشلیم سے آغاز اور ابتدائی ترتی کا ذکر کرنی ہے (ابواب ا- ۵) مجربہ اس کلیسیا کے یونانی مائل شرکار کے ان ك سركرده استفنس كوسنكساد كفي جانے كے بعد منتشر بون كا ذكركرنى سيحس كي نتيجين وه ثمالي الظاكبير بكبيع دور دراز علاتير میں نوشخبری کے کر پہنچ کتے اور اِسی شہرسے غیر قوموں میں بشار تی مهم كا غاز مِنوا-إسى تذكره مين ثم بولس رسول كيمسيح كوقبول كرين ا ورشارون کے میدانوں میں بطرش رمول کی بشارتی سرگرمیوں اور اس سے نقطر عروج میدفتیفر تبریس اولین غیر قوم گھرانے کے عملقہ مکری آ مسيحيت موفي كالحوال معي لاتتي مين - اعمال كي مناب كي إس ففل کاخاتم ولیس کے اِنظاکیہ بینچ کرغیر قومول میں بشارت کی مہم میں شرکیہ مون اور بطرس كرمير وألين اكربا اول سع بالتقون موت محمنه میں وصلیلے جائے سے بچ کر پروشلیم روانر مونے پر ہوتا ہے (ابواب ۱۷-۱) - إس ك بعد بولس كي رسولي خدمت رس تناب كأ فاص وعنوع بن جا آئے۔ پولس برنبائش کی تمرائی میں کوٹس اور حبو کی گلتیہ میں بشارت دنیا زابراب ۱۱ سم ۱۱)، بروشکیم کی محلس میں حاصر موناداب ۱۵) برسیلاس سے ممرکاب بورپ میں داخل موکر فلتی ، تفکسلنیکے ودكر منفسس مين بشارت و تياسي. وه ديگر رنقائ كار ميماني فاسس ك مركزيس السنير ك صوربين نوشخ رى عيدا اس - د فلسطين کا دور تھی کرنا سے جہاں شنعل ہجوم کے نرکے سے نکا ہے جانے کے بعدوہ دورس ثیررسا سے دابواب ۲۰ -۲۲۷) - اِسس کی در فواستِ پر اُسے قبیقتر کے سا منے اپنے مقدمہ کی پیروی کی خاطر روسمرد والزكروياجا بالسي رجبال است ووبرس اكي تكوسي نظربندك

د- دفاع دین کایهای

نومای د ونون تصنیفات میں جونا یاں بات ہمیں نظر ا تی سے وہ برسے کہ وہ بر دکھانا چا سباہے کہ ستیحدیث سٹاہی نظم دنست ئے لیے کو فی خطرہ نہیں ہے۔ اس مقصد کے بیش نظروہ خصوصاً حاكموں ،منصفوں اورسلطنت سے مختافت مصبوں سے دنگر ہاافتیا تحصیبتوں کے عوالتی فیصلوں کے حوالے ویتا سے - انجیل میں میں مرتبه ببلاطنش سيتوع كو" لبوسي كيميم سعيرى قرار ديّا سع (لورّا سرد: ۱۲ مرد ۱۲۷) مدا ورجب اسی قسم سے الزامات اس سے بردکاروں رکھی لگائے جاتے ہیں تو وہ الابت نہیں بیوسکتے۔ فلیق سے فوجواری شي حاكم بولس اورسيلاس كو ذاتى مكتبت شي سن مداخلت مرينه پرجیل میں قوال دیتے ہیں ۔ لیکن انہیں اپنے غیرقانونی اقدام برمعذرت سے ساتھ انہیں رہ کرنا پڑا ( ۱۱: ۱۹ - ۱۸) مقسکنیکے کے شرکے ماکوں مے سامنے مولت اور اس کے دنیقوں پر فتصر سے بغادت کاالزام لگایا گیا۔ لیکن حب مفامی شہر ہوں ہی نیے اِن مبلّنوں سے نیک چا جلن کی صنمانت مہیا کردی تو وہ مطلق مرکئے (۲۰: ۹۰۹) • اخید کے سروار کلیو کا فیصلہ نمامی اسمیت کا مامل سے حس نے بولس کے نقلات كر خفست كي بيووى مسردارون كواس الزام كونا فابل قبول قرارديا كه وه اكيب خلاف مشرع ندسب كي تبليغ كمراسب - إس فيضله كاعملي ا طلاق بول مِن تا تفاكم سبحيت كوبھي پيو دبيت كي طرح رومي قا نون كا تحفظ حاصل سے ( ۱۷:۲۸ ببعد) - استیس میں پولٹس کو حاکموں کی دوستی کاشترف ماصل بتواا درشهرکے محردنے آسے النسیوں ک ارمنس کی بیم منی کے الزام سے بری فراردیا روا: اس ۵س تبعد) -يهوديه كاحاكم فيستشن اوركم ومنيى بادنتياه اكرتا ان إس بات سے الفاق كرتے ميں كر پولٹس سے كونى الساقصور مترز د نئيس ہوا ہے كہ وه قيديا موت كي سزاكا حق دار مو- وه يقيناً رياكر وياجانا أكرانس نے قیصرسے اپیل کرکے اُن کے ہاں مقدمتری سماعت کاتی سلب نركرواليا بورًا (٣١:٢٧) - يرسموال معي أقفايا جاسكة سي كداكمسيني فا بون كا اليساسي احترام كرت تصحيص كابيان لوقا كرناسي تو مسيحيت كى ادلفالى منازل مين باراعام مبوسے ميول موتے رہے ؟ مصنف اس کابواب بول و تیا ہے کہ فاپنی سے واقعہ اور انسسک ك مشنارون كى براورى كے مظامرے سے قطع نظرا بنياكى منادى سے وقت بلوسے برانے میں سمیشد میرودی مفالفین سی کا مات لال آ سب يحس طرح الخيل مي معدوقى مروادكامن ببالطفين كوعيرا بداراته فيصل كے خلاف سيتوع كوسزائے موت دينے پر جبور كرتے ميں اس طرق اعمال کی کتاب میں یہ بہودی ہی ہیں ہوبولسش رسول کے بزرین و ختمن اب موت من المعالى كار المان كيرا قوام كي المان كيرا قوام كي الماني تہزیب مے عظیم مراز میں انجیل کے بندر کے بھیلنے کا تذکرہ ہے نفسنیف کے مسلے سے نعلق ہے۔ پولس کے مقدمہ کے روم منتقل مونے کے بعد رہا استد مروری موگیا تھا کرشاہی دربار کے بعض اراکین مسیحیت کی مامیت پرنسیٹا گہری سجیدگی سے عور کریں رینا پی ممکن ہے کہ ایک کا م بیت کہ مال کی کتاب کے مصنیف نے اسی میں عقلمندی خیال کی کہ وہ الیسے لوگول کو سیارے معاملہ کا تفقیداتی ذکر و مہیا کردسے ۔

دوسری صدی کے بعدسے موقا کوسی ائن کامفتف قرار دیاجا اسے (جوبر امکانی بہلوسے درست سے) یہ توا پولس کاطبیب ا ورسم سِفرنها (كُلُسيول م: ۱۲؛ فليمون ۲۲؛ ۲- تنميقينس م: ۱۱) -وه انطاكيتركم رمين والايزاني تفا مصنّعت جن وافعات كاذكركرزا ب ان سے و توع بزیر سونے کے موقع برلیمن دفعہ دہ خود میں عافرتا۔ اس كن وه غائب ت صيغ كوبدل كرجيع مشكلم كالميغداسنغول كرا سي البيي مين عبارات بين جن مين وه درم "كالفظ استنعال كمة باسب- اعمال ١١: ١١-١١: ٢٠ : ٥- ٢١ : ١٨: ١٦: ١- ١٦: ٢٨ - أن أيام علاوہ جن کا احاطہ إن عبارات ميں کيا گيا ہيے توقا کو اکسے مواقع میسر بخفے کہ وہ وا قعا ت کی ابتدائی ترقیق کیک رسا بی حاصل *میسکا*۔ چن نو*گول کو ده وقت بوقت ملتا دمتنا متفام ک میں مج*ہتول *کومب*تم دید گواه مونے کا نشرف حاصل تھا ۔ ال سے وہ ندھرف انطاکیہ میں مبکہ الشيك كوجكِ أورمكد كَنْسِمِي، يرفنايتم اور تتفَريبين اور بالآخر رومهمين بلا-إن ذاويول مين بلاِست بدوه لوگ خاص اسمِسّيت ركھتے ہیں جو مختلف مشہرول میں اس کے میز بان مضر ، جیسے تیصر میں فلینس ا درائس کی بیٹیا ۱(۲۱؛ ۸) ا ور منا سنون جوریہ وشکیم کے ابتدال شرکامیں سے تفا (۱۲:۲۱) - إس امرے موبی اتار نہیں مطبقہ كراتش نے پرتش كے خطوط كويسى بطور ما خذ استعمال كيا بو۔ ج۔ توارینی خصوصیات

کوتوائے نذرہ کے تواریخی پایٹر اعتباد برات اور تدمیر کے
انکشا فات کی صریح شہادت موجود ہے۔ اگر پر مصنف کا لفظ نظر
انکشا فات کی صریح شہادت موجود ہے۔ اگر پر مصنف کا لفظ نظر
انکیا تا اور ایمان کا دفاع کرناہے، لیکن اس سے مختلف تفقیدات کا
الہما تا اور ایمان کا دفاع کرناہے۔ تاہم اس کا اثر واقعات سے اتخاب
اور طرنہ بیان پر ضرور ہیں تاہیے۔ وہ ا بنا ندکرہ سمعصر ناریخ کے
اسکے میں بیش کرتا ہے، جس سے اور اس شہری مشعول کے در سے
ماکموں، کھٹے تیں یا دشاہوں اور اسی قسم کے لوگوں کے ذکر سے
مورے پر شرے ہیں ۔ اور وقت گزر نے سے ساتھ ساتھ بیر موالے زیر
عور دقت اور جگہ کے عین مناسب حال تابت ہوئے ہیں ۔ وہ اپنے
عور دقت اور جگہ کے عین مناسب حال تابت ہوئے ہیں ۔ وہ اپنے
کا بیان ( ۲۷ باب ) فی زمانہ تھی قدیم بجری سفروسیا حت پر اسم تدنی

دستنا وبرزسے۔

و ہاں ساری سلطنت میں اس سے بہلوبہدیے بیرودلول کی طرف سے بڑھتی مودی مخالفت کا بیان بھی پایا جا تا ہے۔

لا-اللهياتي مسائل

النباتي نقطون فرسع اعمال كئ كتاب كاموضوع موقع الفكس کی تخرکی سے ۔ روح الفکس کے نزول کا وعدہ ہو مردوں میں سے جى أنطق كع بعدلسيوع في ١ : ١ مين كميا وه باب ٢ مين يبودى شاكردول ك لي اورباب ، امين غير قوم أيما مدارول سم يق يورا بوا-رسول رومح الفنس كي قوت مين ارشاً واعظر (متى ١٦:١٨ ،٢١) ي يميل كرت ہیں جس کا اظہار ا فوق الفطرت نشان لأسے موناہے - حب ال محمد مر الجيل كوقبول كرقے بين تورگوڪ الفكرس كي قدرت شمے و يدنی نشان ظامر موتَّق بي - بيكتاب بجاطور بير" رُوحٌ القُدْس كي الحال "كبلانے كامتحق سب ، كيونكر درو كالقرس جا الجيل كى تمام ترمزتى وترويج كا ذمروارس - وه سفرو حضرين متبشرول كى رسما في كريائي - مثلاً وه فليتس كى ٧٩١٨١ ۳۹)، بطرتس کی و۱۰،۹۱،۲۱) اور بولتس اوراً س سے سانفبول کی (۲:۱۹ ببعد، رامِنما نی کزنا ہے - وہ کلیسیائے انطاکیبرکو پولٹس اور مرنباس کو کوایک دسیج ترخدمت کے لئے الگ کرنے کی ہرا بیت کرا سے حس کے لئے اُن کی بلاسیط بھی اُسی کی طرف سے سے (۱:۱۲) - اِسے اِس خط ميں بھبی فابل بخسين مقام ما صل سي بوغ پُر تومُ كليسيا ول كوروليم كى عبس كے فيصلہ سے آگاہ كرنے كے ليے كھا جا اسے (١٥: ٨١) -١١؛ ٢٨: ٣٥) - يورُّورُحُ القيس سي سبح جويبلي إراكي كليسياك بزر گول كواس كاروسانى انتظام سنجها ليف كے لينے مقرر كرات ب (۲۰: ۲۸) - انجیل کی ستجانی کا سرروه گواه یمی سے (۳: ۵) -

و-ابتدائی کلیسیامیں اعال کی کتاب کامفام

نے عہد نامر کی بیشتر کتب سے برعکس لوؔ قاکی تاریخ کی مید و وول تصنیفات اوّل آول سیمی کلیسیاؤں سے کوئی تعلق نر رکھنی تصیں۔ بر

نرزوان میں سے کمسی سے منسوب تھے اور نرسی اُن کے در میان اِن کی انٹا عست ہوئی ۔ بینحیال درست ہوسکت ہے کریر نصدنیات سمعصر سی درس کمتب کے ذریعے عوام میں عیر قوم فارٹین میں متعارف ہو میں حن کے لئے یہ قلمبندھی کی گئی تھیں ۔ اِس دوم ری تصنیف کی پہلی اشاعی اور کلیسیامیں ایک ستندسی دستا وینہ کی حیثیبت سے متعارف ہونے میں صرور ایک عصر مالک ہوگا ۔

و وسری صدی کے اوائل میں جب اناجل ادبعہ کواہی مجہ نہ کہ فتکل میں شالع کی تاریخ کے دونوں حقول کو مجد استعمار کی شکل میں شائل کا تاریخ کے دونوں حقول کو مجد استعمار کی تاریخ کے دونوں حقول کو مجد استعمار ہائی تعین استعمار کی ایک البیال کے ساتھ جگہ ہائے کے بعد یقینی ہوگئ تو اعمال کی کتاب نے جی ایک البیال ہم ترین وستا ویزی نیسیت ماضل کرئی کہ ہا درکت کے الفاظ میں ایک استعمار کا مرکا محود ہے "
ماضل کرئی کہ ہا درکت کے الفاظ میں ایک استعمار کا مرکا محود ہے "
بہلی صدی کے اوا نومیں جب پولٹس کے خطوط کو ایک جموعہ تولیل

بہی صدی ہے اوا کریں جب بوس کے صفوط واپی بمولی کریں ہے ہوئی کریں ہے ہوئی کریں ہیں جمہ کریں ہیں جمہ کی بھر کی سے کی گریک مشروع ہوئی تو غالباً برکلیسیا کوں میں اعمال کی اس بی عام الثان کی موت سے بعد اگر پرنس رسول کی موت سے بعد کتاب اس کی سیمی یا دکوتا نادہ کرتی اور اس بات کو اجا کر کرتی کوہ کتیب اور اس بات کو اجا کر کرتی کوہ کی سی عفی معمولی ، دلحی ب اور اس میں موجود ہے دہاں دوسرے کی کتاب میں پولس رسول کے کر دار کونمایاں کمیا گیا ہے دہاں دوسرے رسولوں کی کادکر دگی کی گوائی تھی اس میں موجود ہے شعدومیا ویطانس کی ۔

مارقبون (۱۹۷۰) کے اس کن برکواپی فہرست میں شائل مذکر نے کا سبب اس کی موٹر الذکر خصوصیت ہی تھی ، اگرچہ وہ لوقا کی ابنیل کو پرنس کی تحریرات سے مجبوعے سے دیبا ہے کے طور پر شامل کرتا ہے ۔ اعمال کی کتاب پرنس کی رسالت پرتھ ہیں ہم پرشہات فراہم کرنے سے سا فقہ ساتھ مارقبون کے اس ا صراری تردیر کی ہے کا رشہ کر سے کا رشہ کر سے ۔ عالم اس ماروں اس کے اس ا صراری تردیر کی ہے ان کر سے ۔ عالم اس ماروں اس کے مامی سی طول بیان سے ان اور اس کے مامی سی طول بیان سے ان میں مول اس کے ان افراہ ت کا نشانہ تھے ہو اس میں طول بیش کے بلاشر کت عفر رسولی اضعیار کو بڑے شد و مدسے مانتے تھے لیکن و وسری طرف کا میں ایک ایس کے ان عفر رسولی انتقبار کو بڑے شد و مدسے مانتے تھے لیکن و وسری طرف رسے ایس کے ان میں انسان پر ہے لاگر شہر ہوت و اسم کرتی تھی۔ رسالت پر ہے لاگر شہرا دت واسم کرتی تھی۔ رسالت پر ہے لاگر شہرا دت و اسم کرتی تھی۔

رس سے پر بیسے واس مہاوی حرام مرک ہے۔ علاوہ اذیں راسنح الاعتقاد سیجیوں کے نزدیک اعمال کی کتاب کوغیر معمولی اہمیت حاصل مولی ، کیؤکر برندھرف پولس کی رسولی حیثیت اور کار بائے ناباں برا بک ناقابل تز دیرشہادت سے بلکہ اس سے دوسرے رسولوں کا مقام مجسی محفوظ موگیا اور عیر لولوسی رسولی مخرمروں

کے پولش کے مجوعہ محرریات کے ساتھ صحف مقدسہ میں ملکہ پانے کا جواز فراہم میوکیا ۔ یہ وہ وقت تفاجب سے اسے اسے اسولوں کے اعمالی 'کانام دیا گیا۔ یا کھرجس طرح میور تیوری فنرست میں اسے ماری دیون وعوے کے برعکس سادے رسولوں کے اعمالی 'کانام دیا گیا۔ دیا گیا۔

ز-آس کتاب کی دوامی قدرومنزلت

اس کتاب کا اناجیل اور خطوط کے در میان روایتی مقام حتاج وضاحت نہیں - علاوہ اذیں بداناجیل اربعہ کے عام سلسل کو عمی بر فرار دکھتی ہے (کیو کمر بران بھار میں سے ایک سے متعل ہے)۔

یدا بندائی خطوط کالیس منظر ہمی مہا کمرتی اور اس کے بیشتر مصنفین کی رسولی حیثیت کی تصدیق کرتی ہے۔

کی رسولی حیثیت کی تصدیق کرتی ہے۔

علاوه ازی برا بترانی کلبسیای ناریخ پرایب گرال ت در وستا وبيرسے - ٠ ٣ عرك بعدى واليول ميں مختلف سمنوں ميں الخيل ك اشاعت وتنبيغ سحمنعلق حب ابني فليل اورناقص معلومات كاجاتزه بیتے ہیں تو ہمیں اعمال کی کتا ب کا مرمون احسان مونا پڑنا ہے جیں میں يروشليم سع رومه ك ك داه برسيبيت كى اشاعت كى داستنان تفصيلاً درج سے مسیحیت کے آغازا ور ارتقاء کا مطالعہ گوناگوں عثقدوں میں الجفا بنواسے نبکن اگراعمال کا کمتاب کی معلومات ہماری مدو کیے لئے نر سوتمي تولغض عقدول كى موبوده صورت نسبتاً زياده بيحييه موتى مثال ك طور برميو بروقوع من الياكم ايب تحريب حب في يبوديت كي كوكه سع جم ليا ، چند وا يكول كے بعد الك ممتاز عز قوم مُرسب كالميت ىيى جانى پېچيانى جانى كى ؟ اوركس طرح ايب عقيده كاحبس كى برايشيان سے ، صدیوں کے برے یا تھلے ریک میں غالب حیثیت میں مخربی تهذيب سعيولى دامن كاساعة واي إس كاكوني عتى عداب تونين ہے لیکن بڑی صر کک اس کا جواب بولس دسول کے تبدینی میدان كيدانتفاب سيدمنسلك سع البورومي مشهرى ا درغير قومول كالمعول تفارس کی تاریخ لوقا نے اعمال کی تماب میں فلمبند کی ہے فی الحقیقت یر تذکرہ نہذیب عالم کے ایک ممتاز دور کی تاریخ کا گراں بہاما فذہے۔

ا غاریت :- اوگارت کا متبادل ہجا - دیمصے اوگارت کے متبادل ہجا - دیمصے اوگارت کے متبادل ہجا - دیمصے اوگارت کے استعال متبای استعال متبای استعال متباہ کے استعال متباہ ہمیں پرسامتر سے ہودیوں کے جواس مبکہ سے آئے جب انہوں نے نتاہ دارا سے ہودیوں کے نفلاف شکا بیت کی تھی کہ دہ مبکل کواز معرب نتا یا دیمن عمار کا خیال ہے کہ دبیرہ افارت نکہ اور منبل کے کہ دبیرہ داران کے منصبوں کو ظام رکرتے ہیں جنی پرمنصفوں ، اعلا عہدہ داران کے منصبوں کو ظام رکرتے ہیں جنی پرمنصفوں ،

ناظموں اور اونسوں کے کئے استنعال عوے ہیں۔ بہنا بچہ لیف انگریزی ترجموں میں ایسے ہی آیاہے۔ رسم نرت کا بیٹا افائم ہے۔ در۔ تواریخ ۲۰:۳۰۔ ر

ال ) بر (ا - توادیخ ۲۰۱۳ - ۱۳ - ۱۳ والا) ال تسر ال تساح بر اعبران = کفلا یا کھولنے والا) ال قباح بر لیفتیاح بر اسرائیلیوں کا نوان قاضی د قضاة
ال ۱ - ۱۲ : ۱) - اس کے بھائیوں نے اسے گھرسے نکال دیا کیونکہ
دہ غیرعورت سے بیدا بڑا تھا - بعد میں اسرائیلیوں نے اسے عمونیوں
سے جنگ کرنے کے لئے بلایا دراس نے اپنیں شکست دی سے جنگ کرنے کے لئے بلایا دراس نے جدا ان سے تسم کھائی
اس نے اپنی بیٹی کو قربان کیا تیو بکران کی نہرست میں سے دعبرا بیوں

۲۷۰۱۷) -افعاً ده زمین مغیر مزر وعمرز مین :- این کاذ کریاشل میں دوگلر رافعاً ده زمین مغیر مزر وعمرز مین :- ایا ہے، بیرمیاه ۲۳:۳۰

ہوسے ۱۷:۱۰ وقت ایک ادامی لفظ حب کامطلب سے "کھ جا یہ لفظ رفتے اسے حرف مرقس > :۴۳ میں استعال ہوا ہے حب سیح نے ایک ہرے کوشفا بخشی -

رعبرانی = زرخیرندمین - رعبرانی = زرخیرندمین - را مبرانی = درخیرندمین - را مبرانی = درخیرندمین - را مبرات می اس سے کرد کے علاقے کا اصل نام اورا فراند کا مخفف ( پیدائش دون کیا گیا تفا - سب جگرد انفل کو دفن کیا گیا تفا - سب جگرد انفل کو دفن کیا گیا تفا - سب جگرد انفل کو دفن کیا گیا تفا - ۲ - حود کی مال اور کالت کی بیری (۱ - توادیخ ۲ : ۵۰،۱۹)

تفا-اس سحے مشمال میں منسی کا قبیلہ جبزب میں دان اور بینین ك تبيك اورمشرق مي بجيرة روم تقا . اس كاسب سيمشرور شهرسكتم تتفارا فرأتيم شمالى سكطنت مين اتنى الهميت كإعال مؤاكر اس سلطنت كواس كلم عام نام اسرائيل ك علاوه افرائيم م كت تقد

(يسعياه): ۱۷، ۹، ۹، ۱۱؛ مركسيني ۹: ۳۰ - ۱۱)-یوشف کے دوبلیوں کے دوفلیلے بن جانے سے کُل السلے

بن گئے اہم بارہ فبیلے کا تصوّر قائم رہا اور جب لاوی سے قبیلے کے سرد بنيكل ميں خدمست كاكام ميؤا اور انہيں الگ ذمين پر دى مئى تو بارہ نبيارِک ی تعدا د فائم رہی - بستیاه اور موریح نبی کی پیشینگر بوں سے مطابق یہ . نبیله اینی بنت رستی کی و جرسے اسپر کی میں بھیجا گیا دلسعیاہ ی ؛ ۸ ؛ مرسیع

۵ : ۱۲۷) - سرخ کیم کے شال میں ایک شہر ۲۱ سیموٹیل ۱۳ : ۲۳ ؛ لوحتّا

-(OV:11

افرائيم كأبن - افرائيم كاجتكل: - علقادين ايك مقام ال کی فویول کوشکست دی ۲۱ پیموٹیل ۱۱: ۱۸) -

افسیمیم - دهبیم :- شوکر اور عزیقه کے درمیان ایک مفام - بیان اسلمیم - دهبیم :- اسرائیلیوں اور فلستیوں میں بڑی خونریز جنگیں بوئين - إسى مفام برداد وباد شاه ف فلسنى بهلوان جالى جوليت كو قتل كما تضا ( ا-سموتيل ١٠١٤) -

الیشیا ہے کو حیک کی ایک بندر گاہ اور ایشیاے بوجی ن ایب ہدر ۱۹۰۰ افسس - افسوس :- دوی مکومت کے صوبہ آسستیہ کا دارالحكومت - يهال بولىس رسول تفريباً دوسال بشارت وييار بإ-اس عگرانمس دادی کامشهورمندرتفاحیس سے بجاربول نے دیمنیس سُنار کی قیادت میں پرنس کی مخالفت کی داعمال ابواب ۱۹،۱۸ -يها ل كى كليسياك نام پولس ف ايك خطاعي لكها - يمال كى كليسياان سأت كليسيا ول مي ساك بسي مبنهي بيتنا عارف نے مكاشف کی تناب میں مخاطب کیا ہے ( مکا شفرا: ۱۱؛ ۲:۱ - ۷) ۔ برتجارت كابشا زبردست مركنداورانيى تهزيب وفلسفدك لت مشهوريفاء وتيضُّ إنْ أَلْس نَعْتَ مْنِر ١٤ ١٧-١١ و- ١٨ سو-

ا نسوَن - افسون گر :- دیسے جاد دمنز-

ارُ - مکتوب علیہ ۔ اس خط کورواتی طور إفسيول كاخط :- بدانسيون سيد - ، ٥ - رو و و ا ١:١ ميں إصفت كم مُفلِّسول كوسلام مجيجا كيا ہے - ليكن عبديد رائح عبي علماء میں کافی مفبولتیت صاصل ہے برہے کہ غالباً پولیس رسول نے اسے عام نتط کی صورت میں مکھا تھا ٹاکہ ایشیائے کوئیک کی تمام کلیسیار

کوجیا جائے ،لیکن پہلے برافشس کی کلیسیا کے پاس آیا - اس خط سے متعدد نكات اس نظريكى تائيد كرنت بي :

ا - اس كى تعليم كى عام نوعيّت اس مي كسى نماه س مقامي مسلله

پر بحبث نہیں کی گئی۔ مور الیسے تنصی سلام کی مدم موجودگ جو بولس اکثرا سے خطوط ے اختتال برلکفتا ہے۔ اگروہ إصنیس کی کلیسیاتری پرخط مکفتا تو تشخصى سلام كأنه فكعفنا اورعمي حيرانى كى بات ميوتى كيونكراس حبكه رسول كافي عرصة بك مقيم ريال اعمال ١٠:١٩) اوراس كے لوگوں كے ساتھ برحجت اورنزدي تعلقات تقے ١١عمال ٢٠ : ١٧ - ٧٨)-

سر ـ نها ست قديم اوناني مسودول من كفط افتسس من "(١١١)-موجو ونهيں يرجنا پخداس وريا تنت كى بنا بررين يال پيدائي اكرين وطاكسى خاص گلیسیا کو شہر بن کارتمام کلیسیا وُل کو تھیجا گیا تھا۔ اِس خیال کی تائیر کلسیوں ۱۹٫۴ سے بھی موق ہے جو بی<sup>ظ ہ</sup>ر

كرتى بى كر بولس ومول ك خطوط وكركليسيا ون مين عفى روموكرسنات جاتتے تھے لیجفن نے بیخیال ظامر کمیا ہے کا تودیکیر کا خط" جس کا بہاں ذكر ملتاب ومحقيقت النسيول كانتطب كيوكراك بدعتمسي النوات رِتقريبًا سلالم النسيول ك تحطّ كو" لوديميول كي نام خطا" بال كراي -ليكن يرموف قياس مي سے - يقيناً اس خطاك أيك نقل المنسس تيبي كُني، ا ورميي وهُ نقلٌ بوگي خبس سے بعد ازال دييرُ نقلين نياري مُمكِيں ، غالباً اس سے کر ہراکی اہم اور شری کلیسیاتھی ۔ گذشتہ سوسال سے دوران میں سی آتار قدیمہ کی تحقیق و تنفیلین سے اِس خیط کی ابتدائی نقلین وریافت سوئی بین حسن تے نتیجے میں دورحاصرہ کے بائنبل مفارس كي بعض منزجين في إس خطيب سي أفسسس مين"ك الفاظ كال ديث بي كبوكرسيالفاظ أن نقول مين نهير -

پوسس رسول نے اس تھ کو کو الات لے میں روسمہ کی قبید سے انسبیوں کومکھا اور اسے ککستیوں اور فلینمون کے تحطوط کے ساتحة تخرکش کے ہاتھ جیجا زا نسیوں ۱۱:۲۰؛ کلتیوں ۲ ، ۷ -انعط إ- ديگرنزاعي مسال كم كئي" تيدنها نركي نظوط"

بيم صنمون ملا خطو فرما يش -

ب - مضمون وانسيول ك خطاكام مفتمول كليسا بع. نت عهر نامری صرف مین کتاب سے حس میں لفظ ال کلیسیا" سے مرادمقامی جماعت كي بجائع عا مكيركليسيا مع - بيلي تين الواب برتبات بي كه كليسيا كيس وحود مي الى أوراتن حرى منين سيكر السيحس تسم كا روتير انتنادكه ناجا مينة.

عالم سے بیشتر تین لیا تفا۔ میسوع مسیح نے اسے اسپے نون سے خلاق عِنْ اور باک روح مرا میاندارمروب ده نجات کے لیے مسیح برامان (۱) - ۲۰ - ۱۱ کلیسیا کی مگا نگت -(۲) - ۲۰ - ۱۵ - ۲۰ کلیسیا کا اخلاتی چال حلین -(گ) - راستبازی کی نئی طبیعت کومپین (ب) - عملی راستبازی -(۳) - ۲۰ - ۲۰ - ۲۰ دوحانی جنگ اور اس کے متھیار (۲) - ۲۰ - ۲۰ - ۲۲ دوحانی جنگ اور اس کے متھیار (۲) - ۲۲ - ۲۲ - ۲۲ اختنامی سلام

افعی :- دیمنے جوانت بائیل مرائد۔ رعبرانی = قاضی >-افلال :- یموداه کے قبیلہ کے ایک شخص زاباد کا بیٹا (ا-ترایخ ۲: ۲۲) -

ا فود به اسمانی، ارخوانی اور سرخ دنگ کے کچرے اور مہین کان اور سرخ دنگ کے کچرے اور مہین کان اسمانی، ارخوانی اور سرخ دنگ کے کچرے اور مہین کان سے بنایا جا انتفاد خروج ۲۰۲۸ ؟ ۲۹ و ۱۳ کا مناز کے ساتھ خالص سونے کی ذیجر سے سید بند بند مبارحا مزا کا مخام بہنا جا تا تفاد یہ باؤں تک مہر شکے تھے ۔ افزو کے نیچ اسمانی دنگ کا جُرتہ بہنا جا تا تفاد یہ باؤں تک مبا بوتا تفاد اس کے گھرے کے کنا رول بیسوئے تھے (خروج ۲۲:۲۸ وی انداز فوانی اور ارخوانی اور سرخ دیگر کے انار بنا کر کیا ہے جاتے تھے (خروج ۲۲:۲۸ وی ۲۲) ۔

بعدازال سردادکامن کے علادہ تھی لوگ افرد بہنتے تھے۔ سموی کا کا فود بہنتے تھے۔ سموی کا کتان کا افود بہن کرخدا وندکی خدمت کی کرتا تھا (۱۔ سموی ۱۸:۲۱)۔ برعام کا مبنول کے لئے تھا (۱۔ سموی کی اور فراد اور فراد اور سموی کی مبنول کے صندوق کو پر شلیم ہے ہیا تو وہ افود بہن کرخدا و ندکے سا مینے خوشی سے نا چنے لگا (۲۔ سموی کا ۱۳:۱۱)۔

بب الی یا تر یونت سے قعیلہ کو بھاگا تو اپنے ساکھ ایک اور کے کیا ۔ واو کے نے ابی یا ترسے افرد اپنے پاس منگوایا تاکہ وہ افرد کے درلیے خداویدی مرضی معلوم کرے (اسموٹیل ۲۳۰) ، ۹، ۲۰۳۰) ۔ خداکی مرضی غالباً ★ ادریم اور تمیم کے ذرلیے ہوا فود کے سبینہ بند میں جڑے معلوم کی جاتی تھی ۔

ایک اور افرو کا ذکر قضاۃ ۸: ۲۷ میں آتا ہے ہو صدیحوں نے بر این اور افروکا ذکر قضاۃ ۸: ۲۷ میں آتا ہے ہو صدیحوں نے کا بنا ہوا بنا اس کے اباس کی ماند منہیں ہوسکتا کیو کہ یہ سونے کا بنا ہوا کھا ۔ یہ گاب ایک ثبت تفاحیس کی چیر دی میں لوگ نہ ناکاری کرنے گئے ۔ یہ مجب میت و فرآئیم کے کو مستانی ملک کے شخص میکاہ کے گھرکے بہت نمانہ میں اور میتوں کے مساتھ تھا (قضاۃ ۱۵: ۵: ۱۸: ۱۲)۔ مستی کے قبیلے کے ایک سروار حتی آلی کا باب کیتھولک ترجہ میں ہجا ایس فور سے (گئتی ۲۳: ۲۳)۔

لاتا ہے مُمْرِلگادیّا سے مسیح کابدن بونے سے باعث کلبسیافسی کی ۔ جی اسطف والی قدرت رکھتی سیے جو سب بجیزوں کا سردار ساکھییا ۔ کو دسے دیا گیا یہ

ری یا یا بخات ایان سے رسیافضل سی سے ملتی سے میونکرنام لوگ اپنی فطرت کے باعث گناہ میں مروہ میں ۔ نعداسمیں سینوع مسیح میں صرف اس کئے زندہ کڑا ہے کیونکہ وہ ہم سے محبّت کر اسے ۔ اِس سے وہ فخ ، جوشائد کول آدمی آینے نیک کاموں مے سبب سے خدا كي معنود كري تم موم الاسي - مدا ودرستوع مسيح كانون وه وسيدسي حبس سيبودى اورغنريبودى دونول كى مدرا كرساكف صلح مومانی سے اور دو اول ایک بدل میں شامل موسے میں اوران کے درمیان دشمنی ختم مورجانی ہے - بی حقیقت کر خدا غیر بیرد اول کے سابھ شنا ل کرتا ہے ، ایک بھیدہے - خدا نے پولیس رسول کو اس بھیدی منادی کرنے کے لئے مقرد کیا ۔ اُس کی تمام لوگوں کے لئے بینحوا سش مفی کر وہ حدائی ساری معموری کے معمور بوجا س بس لازم سے کہ کلیسیا ہوخدا کے نفسل سے وجود کس آئ ابنی بلاسٹ کے مطابق بیال چیکے۔ اس مقصد سے معے سے نے کلیسا كوطرح طرح كانتمتين عطاكى مبي تاكه ابيا ندارسيح ميں نزني كريك رُق کی دیگا نگت کیں اس کی ضرمت کرنے کے قابل بن حائے ۔اُسس کا اخلاقی بھال جلن لینی خیالات کام اور کام الیسے موں حس سے اسکے ا وراس کی اردگرد کی دنیا میں امنیاز موسکے ۔ وہ اپنی نما زانی زندگ کے درست تعلقات العنی میال اور بیری ، والدین اور اولاد ، اود مالک ا ورنوکرے تعلقات میں مثال قام کرے۔ وہ یا در کھے کہ وہ آسمانی روحانی جنگ میں معروف سے، اس ملت اسے اسے آپ كوران سخصيادول سے مسالح كرنا سے جو خدانے مبتا كئے بن ج ـ نعاكم

ل-تعلیمی حصّه - الواب ۱ - ۳

(۱) -۱:۱-۷ سلام (۲) - ۱۳-۳۱ کلیسیای پیدائش - باپ نے مینا، بیٹے نے چھڑا یا در پک دوج نے ممرک کا ک (۳)-۱:۱۵:۱۲ توت سے بیٹے دعا ۔

(م) - ۱:۱ - ۱۰ بخات - ایمان کے کوسیونفسل سے ۔ (۵) - ۲:۱۱ - ۲۲ پہودی اور غیر ہوری سیے کے بدن میں

ايك بن جاتے بي -

(۱۶ یا ۱۰ - ۱۳ رسولی خدمت اس نوشنجری کی منا دی کرنا که خدا تو از می خدا کی تحریز میں شامل میں۔

د) یا ۱۱۰۱۴ فداک معموری کے لیے دیا۔ ۲ -عملی حصتہ ۔ ابواب ہم ۔ ۲ اقدما نیت سے تعدور برتمام کلیسیا وُں کی رائے ایک نہیں ہے۔ اور اسی وج سے پروٹش ٹمنٹ کلیسیا علی وصورا بنری ہوگئ ہے \* انجیلی کلیسیاؤں کا دیموئی ہے کہ ستجانی حرف اُن سے عقیر سے میں سے اور کہ اقدما نیت جدت لیسندی سے سمجھوٹڈ کرکے اس انجیلی ایمان کونظرے میں ڈال دیتی سیے ۔

اقرانی مسیح بیض اوقات بایمی رواداری کی خاطر کئی بنیادی انجیلی اصولول کو قربان کرنے کو تیا رموجاتے ہیں ، اور اِس طرح کتاب مقدس کی سیجائی پرنشک کے لئے راستہ بہوار موجا اسے ۔

سر سر ایک جهال الله می ای چادشگروک مین سے ایک جهال الگا د - اکسال :- سے عزودی سلطنت شروع موتی تقی (میائس الله در) معتقف کنده فقوش میں جب بد لفظ است نواس سے بال کا شالی علاقہ مراد موتاس - اگار بھی شالی بابل کے ایک بہت قدیم شہر کا نام تقا جو ۲۸۰ ق م میں بڑی اسمیت کا حال تقا - بد خالب الگادی دوسری شکل ہے کیو بکرسومیر بول کا درگ " عام طور پرجب اسم معرفه میں اسکے تو سامی بابل کی ذبان میں "ک" میں تبدیل بو اسم معرفه میں اسکے تو سامی بابل کی ذبان میں "ک" میں تبدیل بو اسم معرفه میں اسکے تو سامی بابل کی ذبان میں "ک" میں تبدیل بو

الآدسامی باتب کامرکز تھا اور اسی کیے اُن کی زبان عمرانی سے ملتی تھی اور اکا دی کہلاتی تھی۔ سومیر با جو کم مہزب تھے کے ذبیر سایہ تھا۔ چو بمرقان کی زبان مختلف تھی اس مہزب تھے کے ذبیر سایہ تھا۔ چو بمرقان کی زبان مختلف تھی اس سے سومیری مہتے تھے اور لیول شمال اور جو ب کی تفریق امور کا عبد تک قائم رسی ۔

ر ابترد کا بیشا یا شاگرد (امثال س:۱) - اس اک ست کا ابترد کا بیشا یا شاگرد (امثال س:۱) - اس اک ست کا اگل ن- عبرایی منت غیرواضح سے اس کئے رومن کمیقولک ترتمبر میں فرق سے ۔ بعض علی ماکی کواسم معرفر تصور کرتے ہیں -اگر دفعیک سے تو بہان دوائن میں سے ایک سے تہاں اور شرم برای اسے فعل سمجھتے ہیں اور ترجم برای کرتے ہیں " میں تفعک گیا" (میتھولک ترجمبر) ۔ کورتے ہیں " میں تفعک گیا" (میتھولک ترجمبر) ۔

ا كبتانا به اختاكا يوناني نام -ا كبتانا به رئيصة أختا -

ر س آ- بهودآه کا کی شهر دیشوع ۱۹۴۸) - پیداکش اکرمین :- دس و میں اسے کزیت کہا گیا اور ا - تواریخ م، ۲۷ میں کوزیتیا - وکیمنے میکاه ۱،۸۱۱ -

ا فعنی - انتیج :- ساقل کے خاندان کا ایک بزرگ ا میں - انتیج :- را-سموشل ۱:۹) -ا میں بات امین بات میں ایک شہر الشورع ۱:۳) -ا میں بات کے ملاقے میں ایک شہر جود کنعا نیول سے تعمی تھینا نہ گیا دلیشوع ۱:۰۳ و قفاۃ ۱:۱۳) -

۳ سے سناترون کی وادی میں ایک مقام (لیٹوع ۱۱:۱۲) ۔ شائر اسرائیل سے سانفہ ہلی جنگ سے پہلے فلستیوں نے اسی عبکہ ڈیواڈ الاتھا۔ مہ - بزعمیل کے میدان میں ایک مقام -اسرائیل کے نعلاف دو

ر بیرست ید مسلقه کی ایک سیمی ها تون - بهتون کاخیال سے ا فیمیر - ا ببید :- که وه اُرخیش کی ماں اور فلیمون کی بیری تقی رفلیمون ۱:۲) -

نے عدد اصین غرمسیمی شعراء کے اقتباسات۔ او قتباسات ،- پولٹ رسول ہی عیرمسیمی شعراء کے اقتباس پیش سرتا ہے - صریح اقتباس تین ہی ہو،۔

ا کال ۱۱: ۱۸ شاعر کلینقس سے ، ططنس ۱۲:۱۱ پیمناد سے اور ا-کرین تھیوں ہے۔ سے اور ا-کرین تھیوں ہے۔

این کا فرار میکنده کا افراد میکندی شد بد ایمان کا افراد مثلاً خدا برد ایمان کا افراد مثلاً خدا برد افراد برد اس کا مطلب قبول کرنا با ما ننایجی ب دادی آن ۱: ۲: ۱۱ کال ۱۲: ۱۲: معلی کرنا داده میول عبرا نیول ۱۱: ۱۳ کار نا دا کا شکر کرتے سوئے اس کی تعربانیول ۱۳ کا اقراد میا نی کی سفر میان کا اقراد معانی کی سفر طرب ب

ی لفظ کیتھو کک ترجمہ میں رومیول ۲۷:۲۷،۲میں او فلط کیتھو کک ترجمہ میں رومیول ۲۷:۲۷،۲میں او فلط کیتھو کہ ترجمہ میں او میول ۲۷:۲۷،۲میں افلات استعال میں ایک اصطلاح افلاق میں استعال کیا گیا ہے ۔ او فلات کی معنی عام شخصیت سے مختلف بلکہ بالا تربیں یا ففسیل کے لئے دکھیے شکیدے کئے دکھیے شکیدے کا مقدید کی میں کا او ترجید عقیدہ انتا سیس کا ۔

اقوما نبیت :- ریر یوان تفظ ماهمان که معنی بین عالم کر)-کامعرب سے اور اس کے معنی بین عالم کر)-بین تحرکی پروٹسٹنٹ کلیسیا بین سنال لیدکی ایر تنبرامشنری کانفرس سے شروع ہوئی اور اس کا مقصد بی تفاکہ مختف کلیسیا وں سے درمیان زبادہ سے ذیادہ اتحاد اور تعاون ہو۔ یہ خدا وندلیتوع کی اس وعا پر مبنی سے جو بوحنا ہے۔ یہ ہم

مرتبرعبرانیوں کے نوط میں اس کا ذکرہے (عبرانیوں ۱۱: ۱۷) - بیریح کی اذلیت کی طرف اشارہ ہے ۔ زنجر رم: پہلا اعمال ۱۳: سمم ، عبرانیوں 1: ۵؛۵: ۵ سے مفا بمبرکریں ۔

اکھلی کے کئے عرانی لفظ \* مکتیس سے عوایک حاکم کابھی نام سے حس ڈنڈے سے کوشتے ہیں اُسے مُوسل یا باون دستر کیتے میں ۔

رئیسی اس فلستیوں کے شہر طاب کا بادشاہ، حس اکبیس - البیس: کے یاس دا و کر بادشاہ نے بھاگر رئیاہ لی دا۔ سمومیل ۲۱: ۱۰-۱۵) واقد اکبیس کے ساتھ ل کرا سرائیل کا مقابر کرنے کے لئے نیا د سرائے اگر عب فلستیوں کے جرنیلوں نے اعراض

کباتواکیتیں نے اسے والس مجیج دیا (ا۔سموشیل ۲۹:۱-۱۱)۔

(کیا ہے :- (پرنانی یہ محبت بحس سے مرا دیے منیا فت محبت الکی ہے :- اشدائی کلیسیا میں جی باسمی محبّت کوئل کر کھا نا کھا نے سے نظام کرنے تھے۔ اسی دفاقتی کھانے کوئیت کی منیا فت را گا ہے ،کہا جا تا تھا ایکھا ہے کا ۲۰:۲۰ پیلرس ۲:۲۲ ہیں دنون تی اور برا درانہ کھانے کا دورج فقا اور برا درانہ کھانے کا دورج فقا اور عزرا قوام میں میں اس قسم کے کھانے عام تھے۔ اس لئے کلیسیا کا اس دواج کواپنا نابالکل مو تھے تھا۔

دفافنت رکھنے اور روق توٹرنے کا ذکر مجراعمال ۱: ۲ م ۱۲ میں میں ہے غالباً اس بیس میں میں اس بیس دہ اس بیس دہ اس میں دہ اس میں ہے خالباً اس بیس میں میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس کھانا کھائے اور عشائے رہانی کی ابتدا کے متعلق اس کر نمقید لا ان کے اس میں بتاتا ہے ۔ تو برمعلوم موتا ہے کہ یہ دونول کھنی رفاقتی کھانا ا درعشائے رہانی کی دسم اسھی موتی سنی ۔ لوگ اناا با کھانا لا تھے متھے ۔

پولتس رسول نے ترواس میں الیسی می فیا فت میں اپنی لوداعی نقریر کی جہاں عشائے ربانی کی رسم معبی اواکی گئی ( اعمال ۲۰:۱۶...

بونکرخانے۔ چونکرخدا وندسیج نے عشائے ربانی کی رسم فسے کے کھانے پررائج کی تھی اس کیے رسولوں نے اسی ماحول کو قائم رکھنے کے لئے ضیافت اور عشائے ربانی کو اکٹھا رکھا ، تاہم و ومسری صدی عیسوی میں ان کو ایک ووسرے سے الگ کمر دیا گیا۔

ین ان واید و کوک ایک میکونونی کی سی نبی کا گیرستی نبی حس نے عالمگر اگیس - اغالبس :- کال کی بیشگونی کرمے راعمال ۱۱: ۲۷-۳) پوئس دسول کواگاه کیا کراسے پروشکیتم میں قید کر دبا جائے گا (اعمال ۲۱:۱۱)-

> اگر (عور) :- ديڪ نباتاتِ بائبل ڪ اگر ( نعيشكر ) :- ديڪ نباتاتِ بائبل ڪ

رعبرانی = نعدانے بلایاہے)۔ الدوعا - الداعكم: - مين كابنيا ورابرام اوتطوره كابدِتا رپيائش ٧٥:٧٥ -ا کیب دومی صوبر - لوسس دسول نے إِلْوَكُمْ لِلْفُدِكُونَ : ـ بهان منا دی کئتی درومیوں ۱۱، 19) - البيرليكوسلاويركاح مترسع -الزار الى زاباد: دعران = خدان ديا)-ين وأو دك ساته جابل (١- تواريخ ١٢:١٢). ۲- بنی قررت کا ایک لاوی جوسمعیاه کا بینا تنها را- توالیخ السکندره ،- یبودیوں کے بادشاہ اسطبول کی بیوی (م،۱۰ السکندره ،- تی یم)یجب اس کاخا وزرگیا تواس بنے اپنے وروسكندر حبنس كوتخت يربطها إاوراس سه سادى كرلى واسس کی موت سے لعد السکنٹر و نے خود حکومت کی باگ ڈورسنبھالی اورسطی مقلمندی سے مک کا انتظام کیا در ، تی م تا ۲۹ ق م میں کے وومبیوں نے اُسیے کانی تکلیف تینجا ہے۔ اُس نے البینے بطيع بيق بالرمينس ان كوسردار كامن مفرد كيا- يدنالان تنخص تھا۔ مال کی موت سے بعد تھیوسے بیٹے اسطبول الا نی نے علاق تحكومست بنهمالي -اس مكه كأ ذكر ائبل مينهي أمّا - يؤكر برواقعات م کابیوں کے عبر کے ہیں ہو 🖈 ایکرنا میں درج ہیں۔ السى كالجودا بر دكيف نبات بائبل 44 العاسم :- دعرانی نه خدانے بنایاہے ، -العاسم :- دعرون کی نسل کا ایک شخص (ا- تواریخ ۲؛ ۱۹-۰۶) -۲ - سیآگول با دشاه کی نسل کااکی بینمدینی شخص ۱۱ - تواریخ ٨: ١٠٠ ؛ ٩: ٣ ٢) وإن موالول مين است اليعسد كها كيا-العام - إلى عام :- الدوات داولناه ى بيوى بن مبتى كاباپ العام - إلى عام :- (الم سمونل ١١:١١) - ١- تواديخ ١١:٥٠ اسے عمی آبل کہا گیا ہے ۔ م معلونی اخلیفل کا بیٹار م سیموٹیل سار مهم ا) ۔ العسم العاسب :- رغرانى = فدان بنايا.

سے بیاہ کرنے کا حرم کیا (عزدا ۱۰:۲۰) -۲- ساتن کا بیٹا - یہ آن ارمیوں بی سے تصاحن کی معرفت

يرمياه منى في الل كاسيرول كويروك الم سع يغام ميي اررمياه

قتل کیا اور کھر لطری کرفتار کیا تاکونسکے مے بعد قت سے مئے یہودبوں کے حوالے کرے (اعمال ۱۱:۲-مم) سکین تھورات عوصد نعِد وه احیا بک مرکبیا ( اعمال ۱۲ ؛ ۲۷ - ۲۷ ) - دیمیشهٔ بیرودیس) اگر ما دوم - اغسو از اریخین است میرودیس اگر آدوم اگر ما دوم - اغسو از به پهراد کیا ہے پرنے عہدنا میں اس صرف اكرياكانام دياكلياب - وه اكريكا قال كابينا مطا اور اسف باپ كى مملكت كے مفوطرت سے مصلے برحكومت مرتبا تفا - اس كى زوج ائس کی بہن برنیکے متی ۔ پولٹس اگر یا اور فنیستنس سے سامنے معاہر کہا گیا تفا- اعمال دم : ۲۰ - ۲۷ - ۲۰ مناب سنا میر مین اُس نے وفات يا في- نيزديجه ميروريس-الاسر والرساح: ایک شهر جهال سے بادشاہ اداوک کا الاسر و الکرساح: ایک ایرام کے زمانہ میں مطلق ریک الم کیانفاز پیدائش ۱۱:۱۴ ۹) -اکتشنخه سی دعبرانی یه ملک نه کرنا، مزامیر سے ایک التشخیت :- رغبرای = مال سرمری - سرر - ... مرکانام - اس کا ذکرزبور ۵۹،۵۸، ۵۹ اور دے کے شروع میں سے۔ ۔ عبران کا یمی لفنط موسلی کی دعامیں بایا جا تا ہے راستننا 9:۲۷)۔ ، مدیم یہ دآہ کے بہاڑی علاقہ کے حیوشہروں میں المنقول :- يهوداه سيوره - المنقول :- يست اكب رئيشوع ١٠١٥ ٥)-روس من المستخدم المس 19: مهم) وه دان كي مبنوب مين تيرداه كى سرحد كمے قريب وا قع تفا۔ التولد- إمل تولد: ميتوداه ك جنوب مين ايك شهر التولد- إميل توليد : - يتوداه ك جنوب مين ايك شهون التولد - إميل توليد : - اليشوع ١٥٠:١٥) جو بني شمعون كوميرات مين بلا ريشوع ١٩:٧١) - اس كانام تولاد دهي سع دا-تواريخ ٧: ٢٩) -الدارج ۱۹۱۴) - الحانان : اليرى التيم كابيا حسن في جاتى الحقان الحانان : الحرانية كالميان من كونسان من كونسان من ( الميموتيك الم: ١٩؛ ١ - تواريخ ٢٠: ٥)-٢ - واقد بإدشاه تع تيس سورما ولمي سع ايك را-سموتيل سربر ۲۴؛ ۱- تواريخ ۱۱:۱) -ر عبرانی = خدا نے محبت کی) -الداد: - ایک ادمی جرمیدا دیے ساتھ دشکرگاہ میں رہ گیا جب ایولی كم نتخب منده ستريزرك فيمرً اجتماع كي كرد جمع موث تاكنوت كى نىمىت يائى - نېرت كى رۇح تشكرگاه سى يى اك بىرنازل بولى اوروه وہی نبوت کرنے گئے۔

کے مطبابق	ن سے دیونا	سے بیودلوں سے متنفر خفے کیوکہ بھوا ا
ہ ق میں	نہوں نے ۱۰ نہوں سے ۱۰	ا مک ممقدّس ما نورهی به اسی و حدسے منا
	سر ند.	اس ہیکل کو تباہ کردیا ۔
رستنباب سرے یقور طربان	ں کے مصلحے د ماں یہ دور	یہاں کھدائی کے دوران ہیرس یہاں کھدائی کے دوران ہیرس یدید یہ عاد زیران سر طانش
		ہیں جو عبرانی زبان <i>سے طرز تخریر میں تبا</i> ہیں ۔ یہ ظام <i>ر سرتے</i> ہیں کہ پاپن <sub>و</sub> یں صدی قب
سے رھی ہیں در می العنبا ب	ب ب <i>ے الا</i> ق سونے کیے	ي - بي - بي مرسيك ، ين مدني پوري عبدا ه نام مست مست مانتان من خدا ه نام
ت میں سے	. را - مراس ن - ذیل میں ا	الفاب يح :- النتال موسية
	4	ميسر درج مي -
(Pr; 4	ر بوخنا .	
سو: ١١٠ (١)	ر مکاشفر ، می	ہ ہے ہے۔ بد این ہم ہ
(14 : 14) (12 : 9	ر متی رمتی	سو - ابن آدم سم - ابن وا وُو
(14:10	ر بوطن د بوطن	ه - اليما حروا ا
	(انتم بخصيس	۷ - وازْلی با دشاه
(11 : 11	د نوستنا	۷- انمستا و
159:1	( يوحنا	۸ - اسسرائیل کا با دشناه
(ro: r	( لوفا	9 - اسرائیل کی تسلّی
(4:11	رمكاشفه	۱۰- * الفاا ور اومیگا ۱۱- اندیکیے نعداکی صورت
(10:10	(کلسیوں ر پوحتا	۱۱- امریطے حدان طورت ۱۷- انگور کا حقیقی درخت
(14:16	( میر حتا د مکاشفر	۱۰۰ بروری یا می ورست ۱۲۰ بادشام و ساکا با دشاه
(r· :1"	ر عبرا نمیر رعبرا نمیر	١٦٠ - بفير ول كابطه اليرواً ا
(YY : 4	ر برید (عبرانیوں	١٥- ربت عبر كاصامن
(r: : r	راعال	١٩- پاک خادم
(00:10		١٤ - بيجيملا آدم
(14 ! 1		۱۸ - پونشبده کمن در سایمه
(Y = 10)		19- پېلانجېل ۲۰- پېلونخها
	(عبرانیون رمنتی	۲۰ پیارا برشیا ۲۱ - پیارا برشیا
	ر کی دا -کنتحصیوں	۲۲ - جلال کا خدا وند
(4:4	را-نيطرس	۲۷۳ ـ خيب عرا ۱ در قتيمتي مچھر
(14: 11)	(رومميون	٢٧ - چھرانے والا
(4:18		۲۵ - حق ۲۷ - حقیقی خیم کاخادم
(Y:A	(عبانو <i>ر</i> ل دار:	۲۹ - تصفیعلی شیعے کاحادم ۲۷ - خدا تعانی کا بیٹیا
(PT : 1 (Y9 : 1	(لوقا (بوخنا	۲۷ - خدا کا رتبه ۲۷ - خدا کا رتبه
V17 • /	ر پر -	<b>2.</b> • · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

العودى - العوزائي: بينين ك قبيله كاي فرد (العودي - العوزائي : بنیکن سے تبیار کا ایک شخص العثيني الى عينائي: -(۱- تواریخ ۸: ۲۰) -(عبران = بزارمِقابرُربِع فالعن= مزار-مثلاً العن ليلرايني بينمين كا الف-آلف: ا كيرنشم رايشوع ١١٠ ٢٨)-يونانى مركوف تهجى كايبلااور اسخرى يون الفا اور اوميكا ،-سے سیسے اگردوسی الف اور سے ۔ سیح علم اللی کی یہ ایک مرکزی اصطلاح سے ۔ اِس سے يدمرً وسي كرسب چيزول كاپيلاسبب دهمشبي الدساب، اور غالقَ اور أسخرى عد الت كريك والاخداس سب رقب روميول ۱۱:۱۱ ؛ اصبول ۱: ۱٠) - توتمنا عارف کے مکاملفومیں بیران سی معنول میں استعمال برواہے امکا شفہ درد ، ۱۷ بر ۲ برا ، ۱۳ ، ۱۳ سا)۔ پہلے موالے میں یہ باپ سے منسوب ہے۔ باتی وومیں بیٹے سے۔اس سنے بیرمراد ہے کہ فدا پورے طور میرکائل اور استداشے اثنہا کا ہے (فب لیسعیا ہ اس بیس بہیں ؛ ۲ ؛ ۸۷ ; ۱۱) -الفال وإلى فل: واقد بادساه ه الله الفال والما والما الله الما الله الما الله الما الله الما الله الما الله الم داؤد بادشاه كاكب سورما س سر الفاعل: معرانی = نعدانے کیا)۔ الفعل - الفاعل: مینین کے قبیلہ کائی فردلا۔ تواریخ ۱۱۰۱۲۰۱۱ می از ۱۸۰۱۲ می ایک لادی منتی اور موسیقار الفلمو و الی فلی یا ۲ :- ایک لادی منتی اور موسیقار دا - تواریخ ۱۸:۱۵ ۲۱) -الفنطينك نسنح: اسیری کے زمانہ میں بعض یہودی مقر تھاگ گئے ۔ انہوں نے اسوان کے مقام سے قریب دریائے بنل کے ایک ہزیرے الفنطن میں بناہ ہی ۔ بہال پہلے ہی میودلاں کی ایک بستی موجود تفى تويتوداه كى پرتش كرتى تقى- النهون نے اپنے لئے إيك مبيكل محى تعمير كي فضي عب ميس ميم ميرون كي قرباني بهي كي ماتي تقي ي راسخ الاعتقاديبودى دوسرى ببيكل اوروبان قرباني برطيصان كوغلط سجفف خف - يرمصري سكودي وقيت گزرن برا پنداس إس كم مصرول كم برك الرسع كان سك - انبول في ابني سيل مي مفری دیویول ایشم سب ایل اور عنات تبیت ایل می پرتنش مو تهی شامل سرتیا منطق دیونا سے مصری بچاری معیروں کی فربانی کی وجہ

رعبرانبول ۲:۲)	40 - صلح كا بادشاه	(بیخناً ۱ : ۱۹)	۲۹ - مندا کا بیٹا
راننيميتصيس م : ٨)	۲۴ - عادل منصف	(مرنس ابهه؛ لوقا ۱۰٬۲۳)	س- غدا كا فُدُوس
رمنتی ۱: ۲۲ ، ۲۲)	٧٤ - عمالوال	رنوتا ۹ : ۲۰)	۳۱ - خدا کاسیح
(م کاشفه ۱: ۸)	۷۷ - تادرِمنظلق	(المُرْفِقيول ١ : ١٧)	۳۷ - نوداکی حکمت
(14:4 1/4)	۲۶ م قددس اور داستباز ۲۹ م	دمكاشفر ۳ ؛ ۱۳)	موسو - خدا کی خوافت کا مبرا
(مكاشفر ۱۰: ۱۰)	. ٤ - قدوس وبرحق	(ا - کرنشبول ۱ : ۴۲۷)	به س - خداکی تدر <i>ت</i>
د ا ليرس ع: م)	ا٤- تېمتى زېږه سچفر	(منَّی ۸: ۲۵؛ ۱۲: ۲۸)	هم - خدا دند
( يوحنا ١:١)	٧٤- كلام ر	( یو بیوس ۱: ۱۱)	y س - خدا ونداورنجي
(گلستیول ۱: ۱۸)	ساء - کلیسبا کا سر	را يتمينفيس ا : ۱۷)	يه - خدا وندسي
رمتی ۱۰: ۲۵)	م اک میاک میا	(مکاشفر ۱۰: ۱۲)	مس - خدا وندول كاخدا وند
داعمال ۵: ۱۳)	دے۔ مالک اور منجی	(اعمال مم: سرس به ۱۷: ۱۳)	٥٧- خدا ويدستوع
و؛ ايدب ١٩: ٢٥)		( نوختا 🕴 ۱ : ۲۱)	۸۸ - نخرستنس
(ا ـ يوحنّا ٢: ١)	٢٢- مدوگار	دمیاشفه ۲۲: ۱۹)	ام - واقودی اصل وتسل
رمرقش ۱۹ ۳)	۸ ے ۔ مربم کا بٹیا (ابن مربم)	(الميمنفيس ٢: ٥)	۲۲ - درمیانی
(المِرْتُقْيُول ا: ١٤)	و دع	(يومنّا وا: ٩)	مهم - دروازه
( لوقا ۲۳ : ۲ )	۸۰ - مبیح با د شاه	( مكاشفه ۲۷: ۱۷ كے مفہوم میں	بهم - ولها
(دوميول ٨: ٢)	۱۸ - مسیح لینوع	معنرہے)	
(لوتا ۲: ۱۱)	٨٢- مسيح خدا وند	(بوحنّا ۸ : ۱۲)	هم- ونبا کانور
(عبرانبول > ؛ ۱)	۸۳- میلک صدق	(مکایشفر ۱ : ۵)	۲۸ - ونیا کے با دش مہوں پر ماکم
( بوحتاً ۲۰ ، ۲۲)	۸۴- منجی	( پیشنا ۱۱۰ ؛ ۲)	يم - داه
(پیرستنا ۲۰: ۲۸)	۸۵ - میرے خداوندمیرے خدا	راعمال کے : ۵۲)	رم. رأستنباز
رمتی ۲ : ۲۳)	۸۷ - ناصری	ر پرسختا ۲۰: ۱۹)	م - رنونی سام - رنونی
(عبرانیول ۲: ۱۰)	٨٠- تجات كاباني	( پوختا ۱۳ ؛ ۲)	۵۰ - رني مرين ط
( نوتل ۱ : ۲۹)	٨٨- نجات كالسينك	دا برخقیون ۱۰: س)	٥١ - رُوحاني شِيان
العمرانيون مه: ۱۱۷)	٨٩ - سمارا بطرامسردار كالبن	ر ریوخنا ۱۲ ا ۲ ) رند	۲۵- زندگی
(ایمینخقیول ۵: ۲۰)	.9 - سمادا نشیح ۹۱ - بمادی صلح است.	(الكريم ا : ۴)	۵۳ - زندگی کها پانی مرکز در در از این این
( افسیول ۲ : ۱۲)	۹۱۰ - هماری علیج	(فليبيول ٢: ١٩)	۷۵ - زندگ کا کلام
ر متی ۱:۱۷؛ لوقاا: ۳۱)	۱۹۰ يسوغ	au au	۵۵ - زنزگی کاماکب ۷۹ - زنزگی کی رونی
<i>.</i>	۹۴ - کیشوع ناصری (مرفس ۱: ۴ د. در دید عمیه	(بورضا ۱۹ : ۳۵)	4 % - ریدی فاروی 2 ۵ - سالم کا بادشیاه
( متى ١:١)	۹۴ - پیتوعمبرج رید عمیہ پر ۱۰۰	(عبرانيول ۽ ! ١)	۵۵- سبت کا الک
(۱- پوچما ۲ ; ۱) ربعال سردره	۹۶ - کیتوع مسیح دانستانه دیسی عمسه ده در	(مرفس ۲: ۲۸) دام قسب به ده ۱۷۱	۵۹ - ستوده کا بیٹا ۵۹ - ستوده کا بیٹا
(15) (15)	۹۹ - کیتوعمسے ناصری	(مرفس ۱۲) دمیانشفر ۳: ۱۲)	۹۷ - نستی اور رستی کواه ۲۰ - نستی اور رستی کواه
انالا بينعياه ١١: ١١٠	۹۶ - کیسی کی سرطی کی از دومیول ۱۵ ۱۹۰۰ - میرون در تعمل کارت	رمتی از ۱۱ (مثقی ۲ : ۱۷)	۱۲ - سردار
المقامل الماء ال	۹۹- بیوداه کے قبیلے کا بتر ۹۹ - بیودیوں کا بادیشاہ	(البطرس ۵ : ۲)	۱۲ - سروارگلربان
ر تعلی نهی کو یا ۱۱ - ۱۰ میمونکسل د تعلی نهی کو یاب ۱۱ - میمونکسل	۱۹۹ سه بردیون ۴ بازشاه ۱ ۱ موریس - سرتیک کافیا دیم اورسیم	(آومیول ۸ : ۳۴)	۱۲۳ - تنفاعت مرينے والا
دین بن بن براه میراند. مے اور التیم <i>رکھا گیا سے لیکن</i>	القائم: المحتركة كافا ونداور سم ا: ۱-۲:۱۲) -أ	(ميكاشفر ١٤٧)	بهد- صبح کاچیکتاستاره
	• • • • • • •	- · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	· - · ·

ال كى دايد وبرره كود فن كياليًا ( بيدائش ه س: ٨)-ي إيوسي الوسي لما شبقتى - إلاهى الاهى لما شبقتنى -الميع شيقتني موهاي P عران میں خدا کاایک نام بویرانے عہدنامہ میں وصالى مزادس زا ترمرتم راستنال مؤاس برنفظ ارد وترتمبر مين منهمي أتاليكن بدأيك نهايت الهم لفظ سي يرلفظ صيغرم ميں سے نيكن بب خدائے وا مرك كئے استعال كباما اس توائن تح سأنخه فعل بأصفت كي تعريف واحد میں کی جاتی ہے ۔ اس لفظ کی انبدا کے متعلق مختلف نظر سیٹے پیش كَتْحَ كُنْتُ مِينَ ويعضَ لوكوں سے خیال میں اس كاتعلق عبرانی الفاظ " ایل" اور الومیر" کے ساتھ ہے ۔ اوروں کی نظر میں بیران سے ست مختلف ہے۔ غالباً عبراني محاور سے مطالق جمع كي صيغرت نعداكى مستى كااحترام اورتعظيم مقصودسے - بينداك كامليت كااعترا ف كرّنا سِه -اس جمع ك لفظ كالصيغة واحديس استنعال إس بأت كوتسليم كرنا بي كرخداك وحدت مي كثرت ب اوراس كى كثرت مي ومدت ولعض لوك إس بين تشبيث في التوحيد كي تحفيك وكمصف بي يهي لفظ غيرمتبودول اور ديوتا وكسم ليحمي استتمال سرُ ابع - السي صورت بي اس سعمتعلفه صفت اورفعل تمع ك <u>ضيغ</u> مين آنے ہيں (مثلاً خرص 11:11: ۲٠: سر) بيدائش ۵سر: ۲) · یہ فرشتوں کے لئے بھی استعمال بوائیے ۔ بعض آیات کے بارے میں منزممین کول معنی رائے قائم منٹی کرسکنے کہ آبانس لفظ سے خدامرا و بع یا فرشتے ( دیمینے کمیتھولک ترجم بال فرور ۸:۸ ر۵) اوراسی آیت کافیلی حاست بد- پروتستمنسط ترتمبرس "خدا اس - نیزو تھیے کیتھولک ترحمبر میں مزمور ۱۹۷۱) کی است مراذ می حاست بر) -ين قامنيون تے ليے عمى استعال موسكتا سے - اگرو فرق ٢١: ٧ مين الوسيم كا ترجم "خداك بإس "كيا كلياس سكين اس كاز حمر " ناضیوں کے پاکس مھی موسکتی ہے و دیجھیے تنتیجھو لک نزجم نزوج ١١:٢١ كا ولي حامضير) - نيزوكميسك نداك نام -( عبراني = معبود انعدا) -يرلفظ يرونسشنط ترجمين دبور ١:١:١ السعياه الا: ۷۷؛ حرقه الى ۲۸: ۷،۲ ، ۹ مين التياسي - ميتصويك تديم بين لفط نوراا ورمعبود استعمال كياكيك - وتميية نورا-کلیسیاکی ساری تاریخ میں بیعقیقت سمبشداس کے الهام بسيش نظريسي بيات أسل من نعدا كاكلام النساني الفاظ

البیما معلوم مونا سیم کرفرہ لاوی فہات کے خاندان سے تھادا۔ تواریخ -(44,445) >4,44,44) -4 ۷ - توریخ ۲ برها (خردج ۷ : ۲۷،۲۳) ا- تواریخ ۷ :۴۲) -٧- اتوكايك وزير (٢٠ تواريخ ٨٠٠ : ٧) -م - داوُد بادنهاه کاایگ جنگجو (ا- تواریخ ۲:۱۲) • ۵- دسگر (۱- تواریخ ۲: ۲۲: ۲۸: ۲۳ - ۲۳: 9:۲۱)-القوش:-اکیب مبکرگانام (ناتوم ۱:۱)-بهان ناتوم نبی پیدا بواکها. القرة الى فا : واود وشاه كا اكب سوره دم يمزيل ٢٥:٢٢). وي بر المبياس - اولمباس : موسكاليم يح م كولس رول المبياس - اولمباس : في منام جيال دوميول ١١١ : ١٥٠ . المسیح ار دیکھتے ہے موعود۔ المملک مالگالک به انتری نبیلی ایک شهرگانام در در در داری میکان کابهلایگادار تواریخ ۱۰۰۱ بیدائش ۱۱۰۱) -الموداد : میفطآن کابهلایگادار تواریخ ۱۰۰۱ بیدائش ۱۱۰۱) -المورام :- مقدسه مرتم ك خاوند يوستق كى نسل كا يك المورام :- بزدگ (كونا بر: ۲۸) -رعبراني = خدا نے دیا) ۔ النائن - النافان :- و مرد و النافان ۱۹:۸ سلطین ۱۹:۸ می و النافان ۱۹:۸ می و النافان ۲۹:۸ می و سی ۲ می و سی در کا بیتا دیدمیاه ۲۹:۷۱) - ممکن سے کہ بیروسی تشخص سوص كا فكريمنبرا ميں سُوًا-۱۰ ایک لادی تیسے عزرانے بیغام وسے کرمھیجا (عزل ۱۹:۸) -النعم - إلى ناعم :- داوُدك محافظ يرتبي اور يوساوياه النعم - إلى ناعم :- كاباب (ا-تواريخ اا: ٢٩)-الور :- وكيه برندگان بائب سط (عبرانی = ممکیط بهطیر) - بنی اسرائیل کا الوس - الوش بر صحرائين د فقه اور د فندني كه ورميان براد (گنتی سرس: ۱۳ - ۱۲۰) -عبرانىسال كالجيطامهينير، غالباً اكست اِلوُلِّ - أَيكُولُ :-ستمبر الخمياه ۲:۵۱؛ مِكَانِيتِ ۱۴: ۲۷)-ديج كباندر اعراني يه بلوط) - بني شمعون كالكيسسردار الون :- ربرت برد. الون به ۲۰۰۰ - سرد رغبرانی : اتون = بلوط ، بلوت = ماتم ) - \_ بلوط کا ایک درخت رجس کے نزویک رلقہ الون بكوت بر

یں ظامر سر اسے کلیسیانے نرونی تصور الہام اس معبیر برروستنی والني كُوكُ سُنسُ كى سبح ميت ماتسور إسل مكى سے إخد كميا كما سے اور اس كودينيات ادرعقا ترك وسيدس تشكيل ديا كياسي بربائس تفظ" الهام» مرف ایک ہی د فعراستعال *بندا سے ب*نینی <sub>۲</sub>یتمتھیں ١٤ : ١١ من كلماسيكر برصحيفه جوفد إكبي الهم سعب ب .... الخ " بوليان تفظ" الرام"ك كية استعال كياكيا سيساس كا مطلب بي " وه جوندا كى طرف سير بعيون كالكيا " لينى حبن طرح نيدا ن عمل تخليق کے وقت السال کے نتھنوں میں اپنی روح کھو کی تھی (میداکشیں ٢: ٧) أسى طرح أس نے باك صحيفوں ميں صبى اپني تخليقى رو ح يونك دی ہے۔ اس بات کو مدنظر رکھنا نہایت مزوری سے کہ ہمیت سے تعطي إس حواك كالشارة برائع عدراً مع كم صحيفول كالمن سے کیونکر حب نتیمتھیس کا مطالکھا گیا تواس دقت سنے عہد نامے ك تشكيل المبي نهيس مول تنقى- برانے عبد نامر كے صحیفے خدا و مرسوع اور ان تے شاگر دول کے لیے مقدس کتاب تھے اور اتبدال کلیسیا مجھی انہی کواپنی مقدّس کتا بہتسلیم کرتی تقی - وجہ بیتھی کم امرائیل کی تاریخ اوربیوں کے صحیفے ابتدائ کلیسیا کے نزدی کسیوع مسیح کی کوای ديت تحقير اعمال ٨: ٣٥،٣٣؛ ١- كرنتفيول ١٥: ١٠، ١٠ ؛ ١ يطرس ا إ ا ا ۲۰۱۱) - برگوامبی کسی افسا ن کی کارگذاری کی وجرسے ند تفی بکر دوج الفدس كى سرگرمى كانتيرىنى (مرفس ١٢:١٢ ٣٠؛ ٢- پيطرس ١: ٢٠- ٢١) -دورج الفدس كى برسرگرى ابتدائ كلبسيار كے ليئة إس بات

کا نبوت تقی کر میں محیفے الہامی ہیں۔ خدانے روح القدس کے دسیہ سے انیاکام انسانی نفطوں میں مجھوک دیا۔ ابتدائ کلبسیاکا پرانے عہد المصلى الهام كم متعلق بيي نظريه تقا حبب في عهدنا مي كالماي كليسيا لى عبادتول مي استعال مونے تكي تومندرم بالانظرية الهام أن برنعبی عائد مونے لگا۔ نتیجر یہ سؤا کدروج القدس کی مرا بیت سے إن كوهبي الهافي كُتب مقدسه كا درج دياكيا - اس وقت صفي كلبسيا نفاس بابت كأسمينسه دعوك كبابسي ماتبل مقدس الهامى كتاب بے بعنی اس كا سرحتیم اور اس كى كيفيت نورا سے ہے۔ تلیسیای ناریخ کے ووران الہام سے ارے میں مختف نظریئے وجردس أكت ميناني تصورالهم بائبل كالك مضمون مون كالجائة

انتتیاراوداً لهام میں رسنت ترکیا ہے ؟ يبط مستارت باركتي ووانع نظرية قائم موك وإيك میں یہ وعویے کیا گیا کہ الہام میں انسان کا محت وٹ برہے کہ جو کچھ دیا گیا دسی بلاکم و بنیش دوسروں تک مہنی دے - (جے - آئ

نیاده تردینیات کامیزومطالعه بن گیا کیدنگر باشلیس اس صفون کے

متعلق مہت ہی کم وکر والی ماتا ہے۔ علمائے دینیات کی عث دوبال

برم كوند رسى - ١ - الهام مين مصنف كاكرواد كميات ٢ - ا مثل ك

پیکر نیر بائیل و کشنری معفی ۵۱۵) - دوسرے نفط نگاه کی دو ت مقينَّف كاريا تعتور كائبات ، تاريخ نس منظرا ورعكمي نالبنيس سب اس کی تصنیف میں موجودہیں۔ سا بخد جرکچو کھا گیا ہے وہ مز فقط خدا کاکام اور کام سے مبکداس میں انسانی الفاظ اور کارگذاری تھی یائی جاتی ہے۔

ووسر مصسئدی بابت کدالهام اور اختیارس کیانعال ہے ؟ علم المیائے کے معالمول کا عقیدہ برسے کہ باسل کا اختیار اس کے الهامي موسف كى وجرس سبع - إس يستخ الهام برلقين ركصن كاسوال أس تع اختيار كي منكزس بيك تسليم رُزام رُكا .

ووسو گروہ کانظریر نیرے کرائیل کااختیارسی کے لئے اس وجرسے سے كر فقط بائبل سى ميں حدا ور مستورع مسيح لوگوں برطام مونا سبے مسیح کے اختیار کے راز کوسمجھانے کے لئے کلیسیا کی تعلیم يبسيم كم بائبل البامي تماب بسيم بينا بخر بائبل ك اختيار كوسليم زا البام كيمستكر وقبول كرنے سے بينے لازم ہے۔

علم الني كے ان مسئلوں كاخلُ إس مصنمون ميں تومنہيں بوسكة البترام بات جو باد ر محصفے کے قابل سے وہ بیرسے کہ بیسب نظریتے ا بنی تا مید باشل مبی سے ماصل کرتے کا دعرے کرتے بی اورسب اس بنيا دى نظر بېنچ كۇجىس كا ذېراً دېږكىيا گىيائىي ، قبول كرتے بىي جنا پخە وه تسب جوانى نائيدكرنے ميں خفيقت ميں سيح مبي - إنبال مقرق سبب يحيول كولئ إس وقت اور مشيرك خداكا كلام سيجو إ نساني كلم عني ظامر موا-

سلیمان ک \* بسکل میں پاکترین مقام کویہ نام دیا مرتبراً اسيع (ا-سلطبن ۱ : ۵ : ۱۹ : ۱۹ : ۲۱ : ۲۱ ، ۲۱ ، ۲۲ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۳ : ۲۰ ٩٧ ؛ ٨ : ٧ ، ٨ ؛ ٢- تواريخ سن ١١؛ ١٧ ؛ ٥٠ : ٤٠ ) -

اسى عبرانى نفطكا ترتبر نربور ٢٠: ٢ مين مقدس مبكل كياكيا سے. يواتس عبراني لفظ كاموزول ترجم بنهين بوباشل مي استعمال مؤاب يعبراني مين وولفظ أيس مين مبت طقة ملية مين وسرة كلم إدر د مبرة كنيت بريه يجهيه - يه دوسرالفظ عبراني متن مي سي - نيكن بيكم مترُجْمين نے اس کے مقی ہیلے نفظ سے الجعائے اور " بچھے کی جگہ " کی بجاشت اس كا ترجم الهام كأوكها عبس كالفيو دليض يونأني مندرول سي لیا گیا تفاجهان ایک الیسایی ری مین میزانفاجرو بال سے دیونا کا كُلام (عبراني - دمرًا موناني وكيا اور لاطيني اورتكل) وكون بك تبهيجا"، تفاسير دار الاستخارة باالهام كاهمي مبيضنا نفا اور عبب يوك كوأن سوال رے مرمندر کے نیدت یا بروست کے یا س جاتے نووہ اس خاص پاری كوكمتنا كدديونا كاجواب لوسط محب ديوتا كاجواب اس بجارى كوملنا تو وه وحدانى حالت بين الرجمومة بوك ايك عجيب انداز بين

۷۶ ؛ ۲۰: ۲۰) -۲- لاالي کا بشيا رگئتي سو: ۲۲) -

۱: ۱۳۱)-۵ - خدا وندلسیوع کری کے نسب کا ایک اورشخص و پذکور بالا آدمی سے پہلے زندہ تخصا ( لوقا س: ۳۰) -

الباه - الى ياكا: - المراقطة المراقطة المائية (١- نواريخ ٨ : ٢٤٠)-الباه - الى ياكا: - ١- يروقه م كابية (١- نواريخ ٨ : ٢٤٠)-١ ايك اسراطيي جوالبي غير قوم بيرى سعد الك منوًا (عزرا ١٠ : ٢٩)-

ایم ایل :- اسموٹیل بنی کا جدّرامجد (۱- تواریخ ۲:۲۳) استواریخ ۱۷:۲ بنی اسپولیات کهاکیا ہے ۔ ۲ منسٹی کے آد سے قبیلے کا ایک سرداد (۱- تواریخ ۲:۲۷) -۱۰ سرتھی کا ایک بیٹا (۱- تواریخ ۲:۲۷) -۲ - شامشق کا ایک بیٹا (۱- تواریخ ۲:۲۷) -

۷- ایک محا دی جو دا و در با دشاه تے سورماؤل میں سے تقا

(١- تداريخ ١١: ٢٩)-

ا - داور استاه کا ایک اور سورها (۱ - تواریخ ۱۱: ۱۲) . ۱ - سا توال جتری سورها جوصقلاسج میں وآؤد سے جا ملا (۱ -تواریخ ۱۲: ۱۱) - شاید بروسی شخص موص کا ذکر منبر ۵ اور ۱۹ میں موا ا ۱۸ - داور و باوشاہ کے زمانے میں بنی جرون میں سے بہوداہ کا ایک معروار (۱ - تواریخ ۱۵: ۹) - شامد و می شخص صب کا ذکر منبر ۵ میں مورا ا

۹ - لاویول کا کیس مروار (۱-تواریخ ۱۵: ۱۱) -۱۰ - حزفیاه بادشاه کا ایب پیش کارلادی ۲۷ - تواریخ

اسا: سرر) -البيحيا - إلى يحياً: من واقد ما دشاه كي مشهور محافظول مي سع البيحيا - إلى يحياً: من (٢-سموتيل ٢٣: ١٢، ١ - تواير خ جواب ویتا جود بوتا رجبّات) کا جواب سمجھا جاتا تھا۔ نیٹے عہدنامہ میں بھی ایک ایسی عورت کا ذکر ہے جوعیب وان تھی ( اعمال ۱۹:۱۹)۔ بائل مفقرس میں ریکام مسختی سے منع کیا گیا ہے ( احبار ۱۹:۱۹)، ۲۹؛ استننا ۱۸:۱۰:۱۱) - ساؤل باد شاہ کے سوال پوچھیے سے معلم موتا ہے کہ اس نے ★ اور یم دعرہ کے ذریع جواب نہ پانے پر جبّات کی اسٹناعورت کی طوت رجمع کیا (ا۔ سموئیں ۱۷:۲،۲) ۔ اس نسم کا کام یونانی دور میں مندروں میں کیا جاتا تھا۔ ڈلقی

ک مقام برابالو دانه اکا مندرست مشهور تعانه کے مقام برابالو دانه اکا مندرست مشهور تعالیہ دیکھیئے سبکل ۔

الباب مرانی اب :- المحالی مردم مشماری کے وقت زلزلوں الباب مرانی ابوج: کے قبیلے کا ایک سردار (گنتی ا: ۹: ۱:

٤؛ ٢٩، ٢٩، ٢٩؛ ١٩:١٠) -٢ - بني روك ي سے دائن اورا بيرآم كا باپ رگنتي ١١١١ ١٢ ؟ ٢٩: ١٠٨؛ اسپيننا ١١:١١)-

ساريتي كاسب سے برابيٹا اور داؤد كا بھانى (١-سموشيں

-(4711-15:14:14

۵- بنی حبر کا کیک سور ما بوصیقلاج میں واقد اوشاہ کے ساتھ جا ملا (۱- نواریخ ۱۰) و) ۔

۷۔ ایک لاوی جوسٹموٹیل نبی کے خاندان کے بزرگوں میں سے نھا (ا۔ تواریخ ۷: ۲۷) ۔

البائد - الى أنتد: - داؤر إدشاه كے عبد مين ايك مرسيقار (١- تواريخ ٢٥:١٥) -

الباسب - الى ياشبب: - رغبراني و خدا بحال مرتابع). البياسب - الى ياشبب: - المهانت كے كام مي كيارهوں

باری کے آبالی مفاندان کا سروار (۱- تواریخ ۱۲:۲۷) -۲- مخمیاہ کے زماز میں سردار کا من حبس نے بیرو سیسم میں جمیر

بھالک کو بنایا دیخمیاہ س: ۱، ۲۰ - ۱۷)-س - بیوداہ کے قبیلے کا ایک فرد (۱ - توادیخ س: ۲۲)-

۲ - کیروداه سے بیلیے کا بیس فرد (۱- بوادیج کا : ۲۲)-۲ - ایک تعصن سنے غیر قوم عورت سے شادی کی (عورا ۱:۲۱) ۵- ایک شخصن سنے غیر قوم عورت سے شادی کی (عورا ۱:۲۱) ۷ - ایک اورشخص سنے غیر قوم عورت سے شادی کی (عزرا ۱:۲۱) ۲ - اس شخص کا ایک مبد امبر حس سنے عوراً کی مددی (عزرا

١٠: ٢؛ نحياه ١١: ١٠ ، ٢٣، ٢٣) -

البراسف - إلى آساف ، السبابان من مِرْكَ قبيلي كالدار المراد ٢٠:١٠: ٢٠: ٢٠: ٢٠ ،

سليمآن بادشاه كالكب منشى (١-البحورف - الى حوراف :- سلاطين م : ٢٠)-البدآد- الى داد: بنين ك تبيكا ايك سردار ركنتي ١٥٠ : ١١) -

البيدع - إيل ما داع به سموتيك ١٠١٥ - تواريخ ١٠٠٠ - البيدع - إيل ما داع به سموتيك ١١٩٠٠ - تواريخ ١٠١٠ -

٢ - ایب بنمینی سروار حرایت قبیلے سے دولاکو تردمیوں کو يبوسفط كى فرج بين كے كيا (٧- نواريخ ١٤١١) -

س - روزون كا باب جوا يك تشتى كروه كالمروار بن كرسايمان

بادشاه کے لیئے پریشان کا باعث بنا (ارسلاطین ۱۱ ، ۲۳۷) -

السافط- الى شافاط:- يبوتيع كدرى (١-تواريخ ١٠١٠).

ا رون کی بیری اليسلع-اليشلع:- رخون ١٤٠٠٠-

ب رئيس مع ـ إلى شامع ،- (عباني = نعدان شامع) .-البسمع ـ إلى شامع ،- ايشوع كا دادا (گنتي از ۱۹:۲؛۱۸؛

٤: ٨٨، ٣٨؛ ١٠: ٢٢؛ ١٠ قاديخ ٤: ٢٩) -

۲- داوُد با دشاه کا ایک بلیا ۲ سیموئیل ۵: ۱۹۱۹ تواریخ

٣- وا وُدكا ايك ا وربيل (١- تواريخ ٣ :٢٠٠١ سِموَيلِ ٥:٥١) -٧- يقمآه كابيط (١- تواريخ ٢:١٩) -

۵- استعیّل کادا دا اورنتنیاه کاباپ (۲ بسلاطین ۲۵:۲۵؛

يرمياه ١٧:١) - ممكن سي كيريم اور ١ ايك بى شخص كے نام مول -

٤- شاه ببوداه بيونيم كامنشي (بيمياه ١٤٠ ،١٢ ، ٢٠- ٢١) -

١- ايك كامن (٢-تواريخ ١٠) -

البسوع - الى شوع : - داكة تحاك بيط كانام دايموميل ۵:۵:؛ ا- تواریخ ۱۲:۵)-۱-تواریخ

س: البي اس كانام السيتمع سے -

رعبرانی یه خدانجات دیباسے ، إلىسىم- ألينسر: - إدان كابرًا بينا اور نوح كابرنا - ير اكب تبيله كا بانى تفا ( بيداتش ١٠ :٧ ! ١- تواريخ ١ : ١ ) -البنتيع - البصابات :- (عبران بيضاطف أنطابات) - البنتيع - البصابات :- \* ذكر آه كامن كي بيوي بوود بهی بارون کی اولاد مسیقی (لوفا ۱: ۵)- برمیان بیری بطرید خداریست ا و عمر اسیدہ تھے لیکن ان سے الل ولاد ناتھی - ایک مرتب حب كهانت كاكام الخام دييف ك لئة ذكرياه كي نام قرع نكلا قر مقدس

میں فرشتے نے اسے خبردی کہ اس کی بیری سے بیٹیا میرگا اور دہ اس كانام وستنا كصي (لوقا ١: ٨- ٢٢) - أس ك بعد فرشت ف مقدسه مريم كوفيرا وندسيح كي مجزانه بيدائش كي فردي (نوفا ٢١١١ - ٣٥) اورتبایا کو ان کی دیشتے دار المیشائے کے معبی رط صابی میں میلا مرکا (۱: ر ۲۷) - اس پرمقدسم تم پہالٹری علاقے کے بیوواہ سے ایک ننہی كُلُيْن بنب انبول نے الیشنگ كوسلام كيا تواسكا بني سيس مين توشی سے ومحصلات سنعرتم سع كها رمجه بريانقسل كهال تسع سواكم مرح ماديد كى مال ميرب باس لن الله الس ك بواب مين مقدسه مريم ن اكب ولا الب گیت میں خداکی تمجیدی ۔ بیاوفا ۱: ۲۸ – ۵۵ میں درج کیبے اورمقالیم مرتم کا گیبت کہلانا ہے۔

الیشع - السبع الم رغیرانی یه خدانجات سے)-الیشع - السبع الم بردن کی وادی میں امیل تمولہ کے ایک کھاتے

پینچکسان سافط کابٹیا (ا۔سلاملیں 19:19) -خدانے ابٹیاہ نبی کو اسے اپنا جائشین مینے کوکہا۔ ایلیاہ نے اُسَ بِرا پنی جا در دالی اوروه ایناسب کرهیولد کراس کے بیچے سولیا (ا-سلاطين 19: 19)-

البشيع نبى نے اسرائي كے جار بار شاموں كے دور حكومت بي تقريباً . دسال خدمت كى - يتورام (تفريباً ١٨٥٩ - ١٨٨ ق م) ، يا تو١٨٨-هارق-م) يهوأتخز (۱۵۸ - ۸۰۱ ق.م) اورلواتس (۱۰۸ - ۸۰۱ ق.م) الشِيعُ في بهت سے معجزے كئے (٧- سلاطين ٧ :١-٧ :١-

سلطين ٢ : ٨- يم ؛ ١ - سلاطين ١ : ١١ - ١١ ؛ ١ - سلاطين ١٠ : ١١ - ١١ ؛ ۲-سداطین ۲:۸-۱۲۱) - با دِشاه اس سے سیاسی معاملات میں صواح نیا مرت فقے امس نے ایلیا و کے مم کو ایک ممل کس بینیا یا ورتعل کی بیش كوفت كرديا -اس في يتموا ورسواتي كوبادشاه موف ك كف مستحكيا اور اخی آب اور ایز آل کے خاندان کا خدا کے باعقول ضائمرد کھھا۔

١- تواريخ ١٥:٨:١٥- تواريخ ٢٠:١١) - فحروج ٢:١٧ اوراحبار ١:١٠

یں اس کا نام الصفیٰ ہے۔ ۲- زیوتون سے قبیلہ کا ایک شیزادہ (گنتی ۴۴: ۲۵) -اليصور- إلى صور: - مُوتِنَ كَ تَبْلَدُ كَالِكُ سرواد المُنتى ا: ١٠ - ٣٥ : ١٨١١٠) -اس نے موسی کی مردم شماری میں مردی تھی۔

ال مع و عال موراث مين ايك شهركانام رنمني ١٣: ٣ ، ١٣؛ المعالم المنتي ١٣: ٣ ، ١٣؛ المعالم المنتي ١٣: ٣ ، ١٣؛ الم

البیعد العاد: وعران وخدانی شهادت دی) -البیعد العاد: ایک افزائی جسے جات سے لوگوں نے مار

نارافنگی کا اظهارکرنا سے - تبیسری تقریر میں (باب ۲۲) دوالیرت نی کو گنبرگارگر دا ننامیے - ابداب ۷۷: ۷ - ۹ میں خدا الیقر کوالیہ نی برغلط الزام لکائے کی غلطی کی معانی سے لیے قر اِن پر معات ا۔ داود بادشاہ کا آخری بیٹا (ا۔توایخ ٧- وأو وكاكب اوربط جوريوشليم مين پيدا موارا - تواريخ سر- داود کے بہا درول میں احسبی معکانی کا بیٹا (م سیموسل ۳۲:۲۳)۔ م-عیشق کا بیٹا۔ بربینین کے قبیلے سے ساول کی اولادسے نفط ( ا- تواریخ ۸: ۱۹۹)-والریح ۸: ۴یا)۔ ۵- نبی ادونقام میں سے ایک شخص جوعزرا کے ساتھ اسری سے والیس آیا دعزرا در:سوں -۲ بنی حامقوم کا ایک شخص سب نے اپنی غیر قدم ہو ی کو الگ كرنے كا وعدہ كيا (عزرا ١٠: ٣٣) -اليمانس عليماً: - ايك يهودى جا دوگرا ورهوانبي -اس اليمانس عليماً: - كا دوسرانام برنسيوع تفا-اس يخريس صوبدرار كوبر نباتش اور بولس كاكلام سننف سے روك دیا - بولس ایسول نے وسے محبول کا در وہ اندھ اموگدا (اعمال ۱۲: ۲ - ۱۲) -اليملك - إلى ملك: - رغيراني = ميراندا بادشاه سے) -تستموي كے خاوندكانام حس في برواه میں کال طریعے کی وجہ سے ملک مواتب میں نیاہ لی دروٹ ۲:۱، سو ؟ ۱:۱، ۲ : ۲ : ۲ : ۲ ) - وه اس وجرسے یا دکیا جاتا ہے کراس کی مجو ر بيام الله بيره تعمومي كي وفادار سني رسي -اليوعدني - إلى توعيني :- أ- نغراه كابينادا - تواريخس بها ٧ - شمعون كے فيلے كالك مردار ١١ - تواريخ مم: ١٩١١) -س- ایک بنینی مروزا-تواریخ > :۸)-٧ - ايك كامن جرايني غيرقوم بيوى سے الك بوكاراغررا -(YY:1-۵- ایک مردحیس نے اپنی غیرقیم بیوی کوالگ کر دیا رعزرا ٧- ايك كاسن رخمياه ١٧: ١٧) - نشايد برغبره مين مذكور کا بین سی مور۔ الروب (عبراني = وه ميراخداب) -اليهمو: - استوئيل نبي كاربردا دا دارا سيموثيل ١:١) - ١- تواديخ

د الكيونكماس في ال كعموليني حياسة تقد (ا ـ تواريخ ع : ٢١) -البيعده - العادلا: - افرائم كے قبيله كالك فرد (١٠ تواريخ ١٠٠) -اليعرر - اليعادر: - رعران و خدا مردب -البحرر - البعاد في المراج الروم كي المراح من الريالش ٢٠١٥) - شائديم وسي وكرم مسلم وكر بدالش ٢٠٢٧ من بوام -۲- مُرْسَىٰ اور صَعُورُهُ كا بليًّا (خرورَ ١٨: ١٨) ١- تواريخ -(12:44:12:47)-سو- بینمین کا پوتا (۱ - تواریخ بر: ۸) په م- ایک کامن (ا-تواریخ ۱۵:۲۸)-۵- روتن کے فبیلہ کا کی سروار (۱- تواریخ ۲۰: ۱۱) -٧ - ايك نني صب نے بهوستقط بادشاه كوملامت كى ٧١ -تواريخ ۲۰: ۲۷) -2- ويط راي عزرا ٨:١٠- رب عزرا ١٨:١٠ رج) عزرا ۱۰: ۳۳- (د) عزرا ۱۰: ۳۱- (۷) لوقاس: ۲۹-٨ - مرداركامن لارك كاتبسرا بطيا (خروج ٢٣١) - بطي بعا تیول کی موت کے بعد وہ سردار کامن بنا (گنتی ، ۲: ۲۱) - اس نے قوم کو گفتے میں موسی کی مددی (۲۱:۲۱-۱)-اس نے نیٹوسے کی میراث کوتقسیم کرنے میں ہی مدد کی (گنتی ۱۷) -٥- ابنيدات كابليادا سموسي ١:١) -١٠- وودك كابيتاا ورواقد مادشاه كي نين سورما وكسي سے ایک ( ۲ سیموٹنل ۲۰۱۰)؛ ۱- تواریخ ۱۱: ۱۲ -۱۲) -۱۱- مرادی کا بنشا (۱- توادیخ سرم: ۲۱ -۲۲)-١١ - فينتأس كابيتا (عزدا ٨:٣٢-٣٢)-سا- ایک کامن الخیاه ۱۲: ۲۲) -١٧- مُقدِّس مرتم كے نما و ند نوست كے كورانے كالك واتوكه بادشاه كالأخرى بلياح بيروث يتم البيفاكط - إلى فالط: - واؤد بادساه كالتحري بيا بورو بيم مين پيدا بؤا (١-سموتيل ١٩:٥) ١-تواريخ ١١: ١) - ا- تواريخ ١٠: ٨ مين اس كه بهجا البيفلط مين - شيز وتلحقة التفلط-ا عيستوكا بيار بيداكش ١ ٣ : ٧ - ١١ ؛ البفر- إليفانه: المعيسوكابيار پياس ٢ البفر- إليفانه: التواديخ ١: ٣١،٣٥)-۷- ایونت نبی کے بین دوستنوں میں سے ایک ۔ اپنی پہلی تقریر میں (ایوب ابواب مم، ۵) البفرَ تنام مصیبیت کی جُورِ گناہ نیّا نا 🚅 اوروه اليت بنى كو اكيدكم است كروه خدا كي مما تخد صلح كرنے . ا بنی دوسری تقریریس ( باب ۱۵) وہ اپویٹ کے رقیعمل کے باتحث 1- خلاصة مضامين

ا - حکمت کی قدروقیمت (۱:۱-۹:۱۸)

اکیہ تمہدی بیان میں کتاب سے متعا صر کا ذکر کرنے کے بعد (۱:۱-۷) مُصَنِف اپنے بیٹے یا شاگر دکو کیمت کی قدر قیمت اور اصلیت کے منعلق پندونصیعت کرتا ہے۔ امثال ۱۰: اسبعد کے مفالمیں بہاں مراکی نیال مرحبث کو ذرا طول و مے رفقیعت الهميزنظم ي صورت مين ميش كمياكيا بعد - رمنظوم مصامين امثال كے انتہائی منفط انداز كانوندس -

مصنف كامقصد ممت تحجويال بوف ادراحمقانر زندك بسرکیے نے تنائج کانوی ترین فرق دکھانا ہے۔ وہ بہال سینکارہ مخصوص مثلول کے لیے تمہد فراسم کرٹا ہے ۔ دانشوری نگاہ میانفس از اکشول محمال سبت مفیلے بور نے بین - جس طرح تشدوا میز جرائم (1: ١٠ - ١٩ ؛ م : ١٨ - ١٩) ، جلد بازي مثن صنامن بن حانا (4: ١-۵) کابلی ( ۲ : ۲ - ۱۱) ، محرور یا ( ۲ : ۱۲ - ۱۵) اورخصوصاً عبنسی بے دامروی - (11-17:9:4:4:4-17:4:4:4) جوبهي إن بچيندول سے بچتا ہے بحكمت اسے خوبشي عمرد دادى اورلت إورعر سيس نوازتي سب اس اس ١٥٠١- اس فصل كاكبرا مذميى يزكُّ (مُثلاً ١:٤؛ ٣:٥-١٢) نازك اخلاتي مزاج اورناه جانه أندار استُنا کی یا د تازه کرتا ہے۔

السامعلوم مرتامي كران الإب كامصنف كمنام كيونكرغالبًا:١- ١ يوري كتاب كي تمبيدسي اور١:١ مثلول لحائب مجرع التارف مي جي سايمان سے منسوب كيا كيا ہے - يونس اس مجموعے میں دوایاً سب سے بعد کے سن کی مجمی جاتی ہے - اگر رہے اس كى تدوين نسبتنا وبيسسي عمل مين الى موراً ١٠٠ ق مى الميكن اس كا مشير مواد با وثر ق صريك قديم سب و جربلو- الف - البرائية في الم فعل مي خصوصاً الواب ٨ رو مين اورثينيكي اوبايت مبي متعدونيا لات اور تراکیب میں مما لمن کی طرف توج ولائ سے ماس کی بردائے معی ہے كردكها وتون حتى كرطول عبار تول كالعجى ابنى موجوده مبيث ميس سى کانسی کے زمانہ کاموناعین ممکن سے "

- سلیمان کی امثال (۱:۱۰- ۲۲ : ۱۷)

كتاب كى يفسل غالبًا قديم ترين سب -طبقه ملاءي ايسلاهين سم: ٢٩ ببعيد؟ المثال ١: ١؛ ١: ١: ١٥ مين إلى مبان والى روابت كوصيح قبول كرف كارتجان مهيلتا بالابسي كرسليمان والنشمي يكانه روز گار نفا مرتقر کے شامی دربار سے اس کے تعلقات تھے ۔ اس کی سلطنت كى حدود ووروراز كس تصلى مونى تضين - يورونكون سه

4 : مسمين اس كانام إلى آمل ديا كياسي -۱۰ من منستی کاایک شخص جر صقالت کے مقام پرداؤدسے جا ملادا- تواریخ ۱۲:۲) -س- مبكل كالك دربان (١- تواريخ ٢١: ٤) -

م - وأقود با وشاه كالك بهائي (١- نواريخ ٢٠: ١٨) -۵- ایریک بنی کاسب سے کم عمر دوست ( ایوب ۷۳: ۷-

- (1: my:1: ma:1: mr:4

خدا وندلسوع کے نسب نامے کا اليهود الى هود: - ايك بزرگ رمتى ١:١١- ١٥) -

البهوعيني - الى توعينانى : - رغبان = ميرى انتحفين نعلا ررن : يرقى بين ) -

١- الكشخص جوار تخششتا بادشاه كے دور ميں عزرا كامين کے سانف بروشتیم واپس آیا (عزراً ۸: م) -۷ - داور بادشاہ سے ور میں ضمیر اجتماع کا کی قوری

دربان (۱-تواریخ ۲۷؛ س) -

اُماً) ا- يبوراً ه كاايك جزاي قصبه اُماً) ا- (يشرع ١٥: ٢٧)-

سے رعبرانی مستقل ہی۔ لبنان کے پاس ایک پہاڑ امانٹر:- رعزل الغزلات ہم: ۸) -

إمانوس - عبواس :- ایک مقام - بریز فیلم سے تقریباً سات میل کے ناصلہ ریفا اس کے راستہ میضرا وندسیوع اپنے جی انھے سے ابعد دوشاگر دوں سے بلحظ الوقام ٢:١- ٥١٥ - نعدا وندستيوع في أن كوكلام مقدس كهول رسیجیایا اوران کے دل جوش سے تھرکئے۔ انہوں نے انہنں رو کُ تورشے وقت ہی بہجان لیا۔

الميلياطيس و ايمسيى حبن كوبولت رسول نيسلام يجيا (روميون ١١:٨)-

امِتَى - اَمِتَاتَى بـ اعبران ۽ وفادار) - يُوناه نبي کاب (۲. سلاطين ۱۲: ۲۵؛ پزياه ۱:۱)-

امثال کی کتاب و سیمان عبرانی عنوان مثل میش سیام ، معبی ا كامياب نه ندكى بسرمين كابرايت نامه ب- امثال ك كناب عظيم نوتي موهنوعات (مثلاً العهد) يدزور وسيتح بغيرظام كركم تي سيح كمربى اسرائيل کے انتیازی ایان کے کس طرح ان کی روز مرّہ کی زنرگ کو مسائر کیا ہے۔

فراعنت ا ورد واست کی فرادانی نفی ۔ انہی حالات نے ہواس کے کسی بھی جانشین کولفدیب نر موتے اُسے پرفرصت مہیّا کی کہ دہ لّقا فتی علوم ومشاعل کے لئے اکیسے وسیع پیما نربراپنے ایپ کو وقعت کردھے۔

اس مجوعه میں 24 کے قریب امثال ہیں جن میں ابواب، ا-10 میں ذیاوہ تر" متنا قضیت" اور ابواب 14- 47 میں "متراد نیت" کی تراکیب یا بی بواتی ہیں۔ بیشترا مثال محدبند ونرکییب سے محصولوں کا

سراع نهين لگايا جا سڪا -

٣- ٌداناؤل كى باتبين"

اس فعل کاعنوان جو کمہ ۱۷: اکے متن کا جو سے اس کئے یہ بیا اس کے پر نظا مرعنوان معلوم نہیں ہوتا۔ توجی ال الفاظ سے کر ۲۲: ۲۲ کو کھی دان وں کے اقوال بین " (۲۲: ۲۲) یوظا مرموتا سے کر ۲۲: ۲۱: ۲۷ کو کھی ایب علی مرحم عرض مجون چاہیے۔ یہ اقوال گذشتہ فعل کے اقوال کی نسبت نوال کی نسبت مرصوعات کر خوجات کر دو ایمی مطالقیت کر محصات کے بین اور کئی مشترک موضوعات کر نوجا ایک بیال موسوعات کر نوجا کا کہ بیال موسوعات کر نوجا کہ بیال کا نامی نسبت نامی است کر بیال کے بیال کی نوجا کو بیال کی ندر سبت نامی است کر بیال کے بیال کے بیال کے بیال کی نوجا کا کہ بیال کے بیال کو نوجا کو بیال کی نوجا کا کہ بیال کو نوجا کی نوجا کہ بیال کر نوجا کا کہ بیال کے بیال کر نوجا کا کہ بیال کر نوجا کر نوجا کو بیال کر نوجا کہ بیال کر نوجا کر نوجا کہ بیال کر نوجا کہ بیال کر نوجا کر کا کہ بیال کر نوجا کا نوجا کہ بیال کر نوجا کر نوجا کر کا کر نوجا کر نوجا

اب عام طور رپر فابل نبول سے "دلیکن اب اس نظریے کوعلمائے مھرمات نے می درخور اعتمائے معرفات ہے ہے۔ کہ درخور اعتمائی میں ہمھاہے۔ ای ۔ فدائیوٹون نے اس خیال کے حق میں کہ معری آرجہ ہے میں کہ معری آرجہ ہے درائی وطاق اس کے معنی ایک معرفی ایک معرفی ایک میں ایک نظر سے بیاری اورائی کی بائیں گامی مورکی حبس سے موجودہ امثال سے برعرای اصل واناوک کی بائیں گامی مورکی حبس سے موجودہ امثال ما خوذ ہیں ۔ تاہم اس عبارت برامرائیلی عقا ٹرکا الیسا ذیک برطیعا موا ہے میں مورکی حس کے المہام کا برو وانافک ہے۔

م- داناوس کے مزید اقوال (۲۴: ۲۴-۳۴) -

۵-سلیمان کی مزید امثال (۲۵:۱۹-۲۹:۷۷)

فرد الما المود المسان می المود کی اس رائے کی بنیا دیے کہ حرقیاہ اور اس کی جاعت کے لوگوں نے امتال کو لکھا ۔ یہ واضح نہیں ہے کہ حرقیاں ابواب ۲۵ - ۱۹ اور اس کتاب کی تدوین میں کیا کروارا دا کیا ۔ ۲۵ : اکا بیان ابواب ۲۵ - ۱۹ کے اقوال سے الیسی مطالقت کھا ہے کہ اس کی صحت پرشک کرنے کی کوئی دج نظر نہیں آئی ۔ حرقیا ہ کی اسرائیلی اوب سے لگا وکی تصدیق ۲ - توادیخ ۲۹:۲۹ - ۳ سے موجاتی ہے میں سے مطابق اس نے واؤد کے طروعیا وت کودوارہ رائج کہا جس سے موجاتی تھی ۔ اسے بیٹرین کا خیال سے کہ برامتال حرقیا ہے آیا کہ میں صفحہ وظامی رہمتق کی خوار میں اسے میں معرومیا الشق کے مواس بہمت کی جاتی کہ برامتال حرقیا ہے آیا کہ میں معرومیات کی جاتی ہے آیا کہ میں معرومیات کودوارہ کی جاتی تھی ۔ اسے میں معرومیات کی جاتی ہے آیا کہ میں اور خواری کی تھیں رعم پر عندی کی نما دو کے میات کی دوران کے میں رہمتھ کی کرائے ہوں کے دوران کی دوران کے میں رہمتھ کی کرائے ہوں کے دوران کی دوران کی میں دوران کی کرائے کور نے کور نے کور کے دوران کی کرائے کور نے کور کے دوران کی کرائے کور کے دوران کی کرائے کی دوران کی دوران کی کرائے کی دوران کی کرائے کی دوران کی دوران کی دوران کی کرائے کی دوران کی کرائے کی دوران کی دوران کی کرائے کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کرائے کی دوران کی دوران

رعہ عِنْسِق کے اوب کا تعادف صفحہ ۱۰ ۲) البسی متعدد امثنال کو کمیجاکیا ہے جو باوشاہ سے سرکش مزاجی کی عکاسی کرتی ہیں ( ۲۰:۲۸،۱۵،۱۲،۲۹، ۱۲،۲۹ کے سرکھ میں ہے کہ امثال کے اس انتخاب میں آ کھویں صد ق م کے سٹسکا مہ خیز دکور کی جھلک موہ

۷- انجور کی باتیس ( ۳۰ : ۱ - ۳۳)

اُبُورک نام کے ساتھ اُس کے باپ یا قراق ایل اور آگال کا ذکر سے (۳۰)۔ ناحال برمعلوم نہیں ہوسکا کہ برکوں شخص ہیں۔
لفظ پیغام کو (۳۰؛ ۱) غالباً اسم ذات (مکت ) بطھنا چا ہیئے۔
بیٹی چند آبات کے معنوں کو مجھنا مشکل ہے۔ تا ہم ان
میں لاا درمیت کا دنگ پایاجا تاہے۔ اِس لاا درمیت کا جواب
(۵، ۲ آیات) ایک الیسے بیان سے دیا گیا ہے جس میں خدا کے کلام
کوغیر مبتل قرار دیا گیا ہے۔ ایک مختصر دعا سے بعد رائیات ، ۔ ۵)
باقی اندہ اب الیسی تفصیلی امتال کے سلسلوں پرشتی سے جن میں پند
رشال میں ہم عدد بھرانمایاں سے ۔ کئی الیسی ہیں جن میں ۱۰،۱۰ اکا
طرز پایاجانا ہے ہو عہد عنیت سے مخصوص ہے (مثلاً عاموس انواب
طرز پایاجانا ہے ہو عہد عنیت سے مخصوص ہے دمثلاً عاموس انواب

٤ ـ لموآيل كى باتيس (١:٣١)

لمواکی بادشاہ کاعلم نہیں۔ بادشاہ کی ماں نے اپنی نصیحتوں میں کنرت شہوٹ اور میخواری سے خلاف تنبید کی ہے اورانصا ف کے تفاضول کو بلا امنیاز عزیب والمیر تنجیب نے کن تریخیب دی ہے۔ اس نصل میں ادامی اثر توجر طلب المرسے (مثلًا "بایہ معنی بیٹیا "ملاکین معنی باوشاہ)۔ "ملاکین معنی باوشاہ)۔

۸ "نیکوکاربیوی "کے اوصاف (۱۰،۳۱)

اس عمده نظم کاکونی عنوان نهیں سے لیکن برسالفہ فصل سے
اشی مختلف سے کہ اسے ایک ایک سبز و قرار دیا جانا چاہیئے ۔ اس
کامخصوص طرز اس اُمر کا نقاضا کر ناہیے کہ اِسے مالبعد کے ذمانہ کے
کلام کے سانفہ جگہ دی جائے ۔ یہ کتا ب جوندا مسے بدایت یا فتہ زندگی
سے عملی مبہلوؤں بربحث کرنی ہے اُس کے خاتمہ میر ایک محنتی ،
دیندا ر اور نیکو کارغورت کا ذکر طرابی موزول میطفن ہے ۔

ب ۔ سنِ نمل وین وتصنیف نالہ سی شاں کی سے تیل

ظامرہے کہ امثال کی کتا ب حز تیا ہ کے زمانہ سے پہلے موجودہ کممل صورت میں ندمقی (۷۱۵-۱۸۹ ق م) تام مسلسل نظم

(۱۰:۱۱) اورُنیغیام" دینے والوں کے اقوال (۳۰:۱۰ س۳)
اس: ۱-۹) اسپری بااسپری کے بعد کے زمانہ میں نشائل کئے گئے مونگے۔
بانچریں صدی تی م کو تدوین کے عمل کی کمبیل کا ایک معقول سن فرار
دباجا سکتا سے ۔ کئی صور تول میں شخصی اقوال اسپری سے بھی بہت پہلے
کے ہیں ۔ و بلیو و الیف البرائیٹ کے مشا برے کے مطابق امثال
کی کتاب کے مواد کا سن اوبی بنیا دول ہر اس کا ایک ارامی ا توال سے
کی کتاب کے مواد کا سن اوبی بنیا دول ہر اس کا ایک ارامی ا توال سے
ہیے کا بونا چاہیے اسا تو ہی صدی ت سم )۔

ج - امثال كى كتاب اورعه برجديد

امراض بأنمل :- وه بيار بال جن كا ذكركنا ب منقدس مين براه راست

فلسطین دگر ممالک کی نسست زیا ده صحت مد خطار زمین مخصار اس کی ایک وجه رفیمی کشی که اس بی بندرگایش کم خیس الهذا و باون کا دوسر سرحما لک سے آنا مشکل تھا ۔ انھی نوراک ، تازہ کی لوں کا دوسر سرحما لک سے آنا مشکل تھا ۔ انھی نوراک ، تازہ محصال اور مبزلوں کی گفرتھا (استثنا 2: ۱۵) ، ۲۸ ؛ ، ۱۹) عاموس مقابلے میں مقربیار ہوں کا گھوتھا (استثنا 2: ۱۵) ، ۲۸ ؛ ، ۱۹) عاموس م نادان میں دیا تھا اور محصول کے مقابل کی معرفت توریث میں دیا تھا اور محصول کے مقابل صحبت کے قوانین بنی امرائیل کے ۔ ان میں دیا تھا اور محصول مدوسے مستدی امرائی پر بہبت حدیک سالہ اللہ میں دیا تھا۔

پالیا گیا ففا۔ باشل کے عبرانی متن میں عکماء اور اطباری اصطلاحات استحال نہیں کی گئیں۔ امراض کو اکثر عام اومی کے مشاہرے میں اننے والی علامت سے بیان کمبا گیاہے۔ اِس میں دلحیسپ اور فائل تعربین

مات برسے کداہم علامات کو نہا بہت صحت سے ساتھ قلمبند کیا گیا ہے۔ بعديد علم علاج ومعا لجرن لججلي صدى ميں سبت تر تی کی ۔ جُرامُواُ ینے مختلف امراض کا بہت باریب بینی سے مطالعہ کیا ہیں۔ تحقیق و تفتيش في حيران من نتائج برآ مريخ بي - دار رامتر بامترين دي موقى علاما برعور وخومن كرك اكتربيا ربول كالشفيص كرسكت اوران كموجوده مروّد مناسكتے ہیں۔ سم نے ذیل میں اکثرامراض كے اس كل سے نام درج سنے ہیں - اسم ایک بات کانجبال رکھنا صروری سے کرعرانی سے بعض لفظ السي بين عن كے ميرے معنى وثوق سے معلوم نر مور نے كى وجرسے مترجین کو کانی مشکل کا سا مناکر نا بطر ناسے ۔ مثلاً کچھ بیاریوں كو" صارع " ياضارعت "كهاكميا سي-اس لفظ كامطلب كل كوفت، ئزا دغيره سے - يه ده بياديال بي جوانسان پرنازل مورمعيلتي ، بین ۔ اگر حَی وانتبل میں حیصوت کی بیماریوں یا منعدی امراض کا تصوّر نہیں لیکن جو مدایا ت مربین کو دوسرے نوگوں سے علیے کہ کرنے سن كين مي كري احتنباط اس كوثابت كرتي بي كرير احتنباط اسي وج سے کو کئی تفی ۔ اُر دوس اس بیاری کو کوشور کی بلا مبرص کی بلا كهاكياس (احبار۱۰۱) كيكن خيال رسي كه يصرف وه بياري بي بيس كواج كل ك اطباء اوريكما ، كوافيده برض ، حبذام كانام ديت ہیں بلکرم خلف حلدی اور دوسری امراض کی طرف اشارہ کر لی ہے جس میں توطر *موجوی شان ہے۔* 

ا- جلد کے متعلی امراض

چھُوت کی وہ بیمار بال جن کی علامت بعلد میں ہو یو تعظان صحت کے اصول جو اصاری تماب میں درج ہیں موجدہ زمانے کے طریقوں کے عین مطابق ہیں -ان پر اب بھی متعدی ا مراص بہتا ہو پانے کے لئے عمل کیا جاتا ہے شصوصاً بہتے پانی کی کنرت سے وستیا ہی ا ورصفائی اور طہارت کے لئے استعمال ا ورمریض کو اور ول سے علیحدہ کرنے کا دستور ا فرنطیبنی -

کم خطرناک بیاری اطبار اور کیما دکا خیال سے کر عس مرض کو باش میں کوڑھ ہوں
کانام دیا گیا ہے اس میں کوٹرھ کے علاوہ آنشک ، جیجیک ، چھوٹے کے
اور دیگر متعدی قطری امراض fungus infections ،
خادش ، کھرڈٹ وارزیم ، واو ، چھیک وارآ بلے اور حبلہ ی سرطان بھی شال
ہیں - اس کے سواکیٹر نے اور ممکان کے کوڑھ کا کھی ذکر ہے (احباد الا!
یم بیما : ۳۵) - یہ غالباً فظر fungus یا جیچو ندی mould کی قسم تھی ہو کیڑے یا ممکان میں بیدا ہوجاتی تھی ۔ بخورز کروہ احتیاط لبری معنی خریب میو کیٹرے یا ممکان میں بیدا ہوجاتی تھی ۔ بخورز کروہ احتیاط لبری معنی خریب میو کیٹرے یا ممکان میں مدرکا محمد موسکت سے یا بتی لینی کیے والے کھیے مرداس کو اس کے دور سے ومدکا محمد موسکت سے یا بتی لینی کیے والے کھیے

ا - کورھ ۔ برص : - جذام - اس مرض کا ذکر بڑی تفصیل سے اجار سل میں کیا گیا ہے - کوڑھ خو د بخو د نوواد موجا باہے (آیا ت ۲- 2) با بھوڑے کی جگرسے تھوٹ بڑتا ہے (آیات ۱۸- ۲۷) باآگ سے چھڑا جلنے سے ظاہر موتا ہے - بود کمہ کوڑھ کی جگہ پر قرت جس مرکئی موتی ہے اس کے طفے کے لعد کوڑھ کی تشخیص کی جاسکتی ہے (آیات ۲۸-۲۷) ۔ اگر بال کی حکمہ کوڑھ موم تو بال بار کی اور زر دموجاتے ہیں اور ریکوڑھ کی علامت ہے دائیات ۲۹- ۲۵ باری - ۲۷) ۔

جلدىرىنودادىموسكتى بى-

کائن کوکورموک نشخیص کرنے کے لئے ذیل کی علامتوں پرغور کرا ہوّا تھا۔ (\*) - جلد میں انجھری ہوئی جگھیس کا زخم میلائے گہرامعلوم اور معن طحی نرمچرا درحس حکرر دیکھے سفید مبرکئے مبول اور کچھڑصہ کے لبتد پھیستیا معلوم مبو۔

پیست اور ایست ۱۲۱- بچونی احس کا زخم کچا مواورگوشت بیلااور مال سفید موسکتے موں -

۲- اگنشک: - اس نام کے مرض کا بائبل کے اردو ترجمہ میں کوئی ذکر نہیں نمین علماء کا خیال ہے کرد مقر کے محبور و شرات ا ۲۷: ۲۸) سے بہی بیماری مراد ہے - یہ مہلک مرض دفتاً فو قتاً مرز مانہ میں و باکی صورت میں نمود ار مرتا ہے - یہ حرام کاری کا مرض ہے - یہ

مہ حرز قباہ کا پھوٹھ ا۔ اس سے گئے عرانی کا وہی لفظ منتخبین ہے جوا و پریما میں مفرت ایریت اور مقری تھی گئے میں استعمال مہدا ہے ۔ چو کر منز قباہ ادشاہ کا ایک پیکھوٹر اتفاس اس منتظم کے منبور اور ای محصوٹر ا carbuncle اسکتے یہ جن کہ منبور کا منادکیا منتظم اور اسس سے علاج سے لئے انجری کھیوں کا منادکیا منتظم اور اسس سے علاج سے لئے انجری کھیوں کا منادکیا گیا (۲۔ سلطین ۲۰۰، یہ بیسعیاہ ۲۵، ۲۱) ۔

2- کھنجلی- خوارش : - ایک بیاری جس کا ذکر استثنا ۲۸: ۲۷ میں ہے - کموی کی قسم کے ایک باریک کیڑے کی وجہ سے جلد میں سخت نما رس ہوتی ہے - متقد مین کے پاس اس کا کوئی علاج نہھا لیکن آج کل اِس بر آسانی سے قابو یا باجا سکتا ہے -

## ب- جلدى غيرمتعلى بيارياب

اگرچران بیار یول کا ذکر ضادعت کے تخت ہے تا ہم ان میں مرلیض کوالگ دیکھنے ی حرورت نہیں ہے۔

4 - ببرطری - قلوبا : - جدی بیماری حس بین چوسے بر کھرزو بن جاتا ہے - نفظ قر ا کے عربی معنی داد میں -اس کاذکراحبار ۱۳ : ۲ میں ہے -اگر میصیل جائے تو کوڑھ سے -

ے - سعفہ - قسرع : - گبخین کی بیماری - اس کا ذکر اصار سور: ۲۹ روس میں سبے جہال کوڑھ اور اس کی بیچان کے متعلق کا نی معلومات مہیا گی گئی ہیں -

۸- چھیدیب - بہن اللہ برن کا سفید داغ کھیلہری یا چینل - اس میں اور کوڑھ میں انتیاز کرنے کی مدایت احبار ۱۳۱۱ ۱۳۸۱ میں درج سے ۔ نیز دکھیئے مل ۔ میں درج سے ۔ نیز دکھیئے مل ۔

٩- پيندلابن :- ديکيڪ گنجا پن -

ا - ورم : مسوح ار نبات نود نوکو ایی مرض نہیں سکین کسی مرض کی علامست صرور سے ساس سے معاتمہ سے اطبا ۔ فیصل مرسکتے ہیں کر بیکونسی بھاری ہے (احبار ۱۳:۱۳) وا ؟ ۲:۱۳ ۵ ) ۔

ما۔ بواسمبر:- بواسمبری نفظہ ادر باسور کی جمع 
معنی زائدگرشت - اس بیماری میں مقعد برشے مہم اتے ہیں ۔ اس

کے لئے عبرانی لفظ عوف کیم ہے جو ﴿ عوفل کی جمع ہے (عوفل یہ

ٹیلا ۔ بہاں مراد مُسا ہے) ۔ عبرانی باشیل کے حاسشیر کی ﴿ قریمیں

نفظ طخور اسم رگلٹیاں بالھوڑ ہے) ہے ۔ برانے زیانے میں بہاک

لاعلاج بیاری میں ۔ اس کا ذکر ان لوگول کے سلسلے میں کیا گیاہے بو

یہی مرض است و کے باشندوں پرھی نازل ہوا ہوں انہوں نے خدا وند کے عہد کے صندون کو تھیںں لیا تھا (ا۔ سموشل ۵ ہو) ۔ ان دو نول موالوں میں عبرانی کا ایک ہی لفظ استعال ہوا سے ۔ مینفو کک نرحبر ہیں دو نول عگر اسے بواسیر کہا گیا لیکن پروششن طرحبر میں اسموشیل ۵ ہوں اسموشل کے ایک ہوائی اسموشل کے اسموشل کا ایک ہوائی اسموشل کی اور استعنا ۲۷ ؛ ۷۷ ۔ بواسیر) عالباً چھوت کی بھاری ہیں سے ایسا لگتا ہے کہ مقل بن مقدی میں اشدودیوں پر حو و باآئی وہ تھیلی حس سے ایسا لگتا ہے کہ وہ متعدی تھی ۔ ہمارے موجودہ انگریزی معالجے کے علم کے مطابق وہ متعدی تھی ۔ ہمارے موجودہ انگریزی معالجے کے علم کے مطابق موقی اور مرحن نہیں بلکہ عرفی اور مرحن نہیں بلکہ طاعون کی طوف پر کر وراست بات کو تا مور مون نہیں بلکہ طاعون کی طوف پر کر اور مرحن نہیں بلکہ طاعون کی موسی موسی کا سے ۔

ج - ولا امراض جن كى علامات داخلى هي

ساا- طاعول :۔ اب کس اس متعدی مرض کی دوانسام درا نت بری ہیں۔

(ال) گلمی دار طاعون یا طاعون غدودی (ب) نمونیاتی طاعون ۔
(ال) جیساکہ او پر ذکر کمیا گیا ہے ، یہ وہا استدودیوں پر نازل
سونی (ا۔ سموتیل ہے) ۔ یہ بیمادی چوموں کے نسپووں کے ذرایع جیساتی
سے ۔ مربین کی جانگہ اور نغل کے غدود دن میں گلمیاں بن جاتی
ہیں ۔ اشدودیوں نے بھی بیمسوس کمیا کہ اس بیمادی کا تعلق پر ہوں
سے سے ۔ علم الحیوانات کے مطابق چوموں کی مختلف اقسام ہیں ۔
سے سے ۔ علم الحیوانات کے مطابق چوموں کی مختلف اقسام ہیں ۔
طاعون بڑے تناہ کن چوموں کی مدولت بھیلتی سے ۔عبرانی میں
اردوکی طرح دونوں کے لئے ایک بہی لفظ ہے۔ برولسٹنٹ ترجمہ
اردوکی طرح دونوں کے لئے ایک بہی لفظ ہے۔ برولسٹنٹ ترجمہ
میں جہاں " چہیاں" استعمال کمیا گیا ہے (ایسموشیل ۱۰ : ۵) د ہاں
کی تقدولک ترجمہ کی " بچوموں" ذیا دہ موزوں ہے ۔

رب) نونیائی طاعون ،مریق کے تھوکے سے تھیلتی ہے۔ نعدا دند کے فریشتے نئے خالباً اسی واسے شاہ استورسنچرت کی فرج کے تقریباً دولاکھ آدمی اردسیئے (۲- مسلطین ۱۹:۵س) ۔

مها- تب دق - سِل : - تب کهنه - تجه روگ ایک بیماری میں است میں اور منہ سے بیماری میں است بیماری میں اور منہ سے مون میں فاری میز الب عرانی میں است شخیفت کہا گیا ہے معنی وہ بیماری جو کمزورا ور لاعز کر دیتی ہے (است شنا ۲۲:۲۸)۔

یر بیماری اکثر خوراک میں حیاتین کی کمی وغیرہ سے مڈیول اور بوڈرول میں جی میں اس مرض کے مونے سے میں میں اس مرض کے مونے سے اومی کیڈا ہوسکتی ہے در احبار ۲۱:۲۱)۔

اومی کیڈا ہوسکتی ہے در احبار ۲۱:۲۱)۔

این محرفه برمیعادی نبخار : اس مرض میں بنار

شدت اختیاد کرتاہے۔ یہ وثوق سے نہیں کہاجا سکنا کہ باتبل میں اس کا ذکر کہاں سے۔ غالبًا استنتا ۲۸:۲۲ کی شدید حرارت «اسی ک علامت سے ۔

المجار موسمی منجار ملیریا ، نیال کیاجاتا ہے کہ بھرس کی ساس کی بڑی تپ اوقاس : ۳۸) میریا پی بخفا - اور غالباً احبار ۲۷: ۲۱ کا بخار حبس سے آنکھیں چوسٹ موجاتی ہیں موسمی بخاری ہے۔ ۱۷ - بیعیش - اسلمال : بہیطئی ہمادی حبس میں دردسے دست آتے ہیں میبلیش کے باپ کو بدمرص تفاجو کوپلس رسول کی دعا سے شفایا ب بوئدا ( اعمال ۲۰:۸) ۔

۱۸ - همفارست : پرسط کے کیڑوں کی بیاری ۔ زبانه مال کے ڈاکٹروں نے بیط سے کیٹوں سے متعلق کا فی تحقیق و الفتیش کی ہے ۔ نوا الفتیش کی ہے ۔ نوا الفیست میں و دس کی موت کی وجر موسکتے ہیں ۔ فائٹر شار ہے ۔ آنوں سے گول کرم اس کی موت کی وجر موسکتے ہیں ۔ ڈاکٹر شار ہے ۔ آنوں میں مشہورت ب میں برخیال ظامر کرتے ہیں کریہ فاص چھوٹے کیٹرے آنتوں میں مشمدہ بناتے ہیں جس سے انتراوی میں انکٹر مریض مرجا تا ہے اور کھر سے میں سخت درد موسے گا ہے ۔ بال آخر مریض مرجا تا ہے ۔ مریفن کی موت سے بعد رکھ ہے جسم سے باہر بال آگر مریف کو مرف سے بیلے نے آجائے تو نے کے ساتھ کیڑے کھی نکلتے ہیں ۔ نوا طبیب سے بیان (۱عمال ۲۳:۱۷) میں اس کے کیڑے کے ایک کروے ۔ میں اس کے کیڈرے کی درک کے دیک کوئی کی درک کے دیک کوئی کی درک کے درک کی درک کے دیک میں اس کے کیڈرے کی کی درک کے درک کی درک کے میں اس کے کیڈرے کی کا درک کے درک کی درک کے درک کی درک کے میں اس کے کیڈرے کی کوئی کی درک کی درک کے درک کی درک کے درک کی درک کے درک کی درک کے درک کی درک کی درک کی درک کی درک کوئی کی درک کی درک کے درک کی کی درک کی درک

## د-امراض چشم

19- وبانی اندصابی : اس کا ذکر ۲ سلطین ۲: ۱۸ بی ایس کا دکر ۲ سلطین ۲: ۱۸ بی سے - الیشنع بنی نے دعاکی اور شاہ اسام کا مطراک کے در سے کھیں سکتی ہے۔ فی اکٹروں کا خمیال ہے کہ ہیرو باحثینی سوزاک کی وجہ سے کھیں سکتی ہے۔ یہ ایک مہتب ظالم اور متعدی مرض ہے ۔

٢٠- ككري - تراقوما ١- آشرب شيم

امراهن شیم کے معالیجے کے ماہر بن کا فیال اسے کہ دلیس میول کا استہم میں کا نظا ، (۱ سمن تھیوں ۱۱: ۷) ترا قوط کا مرمن ہی کھا ، گو بعض اور تینے میں ممکن سے ہے ہدیا یا اور آباد کا تھی۔ تبدا قوط کے مون میں اسمی ممکن سے ہے میں میا مینے کی جملی متورم سومان سے اور بیا ان میں کمی آبائی سے دی مرض ہے ، اکھ میں فارش میں آبائی سے اور گاڑھی مطومت رکھتی اور آب کھ سے بیکوں میں فرارش میں وار مین اور آب کھ سے بیکوں سے داروگر و میں افروط و میں اور مین اور مین کے بیم سے بیکوں سے میں فرار میں افروط و میں اور مین اور مین اور مین کا میں افروط میں افروط میں کا کھوسے رہے میں بینائی والیس آئی اور آسس کی آب کھوسے اسے میس کی مینائی والیس آئی اور آسس کی آب کھوسے آپ سے میں بینائی والیس آئی اور آسس کی آب کھوسے آپ سے میں میں اور آسس کی آب کھوسے اسمان کی مینائی والیس آئی اور آسس کی آب کھوسے آپ

المتحصی سے گرے (اعمال ۹: ۱۸) پولش اپنے خطائسی دوسرے سے مکھوا تا تفا۔ مثلًا دومیول کے خط کاکا تب ترقیق تھا (۲۱: ۲۲) اور آداب وغیرہ پولسی خود کھوتا تفا میر آنکھ کی تحلیف کی دجہ سے موسلے مول کے اور وکھوتا تفا میر آنکھ کی تحلیف کی دجہ سے موسلے میر میں کھوٹی تکھیں کہ کا تبول کی لولس نے بہلی و فورسم کی تمزوری کے سدیسے (التہم کی تمزوری کے سدیسے (التہم کی تمزوری کے سدیسے (التہم میں تکمیفولک ترجم غلاطیوں میں :۱۳۱) تم کو تو تنجری سنا کی تھی دو تھیں اور تم نے میری آس میں فارت کو جو تنہا دی آرائش کا باعث تھی در حقیر موال اور ۱۳ اور

ا محصی کھی کھی نکال کر تحقیے دے دیتے " (گُلینوں م : ۱۳۱۸) اور ۱۵) یا م طور بر بر صف والے بر مجھتے ہیں کر" انکھیں بھی نکال کر دینا مجاورے کے طور بر استعمال بڑوا ہے لیکن برعین ممکن سے کہ گلتیوں نے برلنوی معنوں میں استعمال کیا ہو- ایک مرتبہ بولیش سروار کامن کو پہان نہ سکا نفاجیس کی اس سے معانی عبی ما گئی تھی داعمال ۲۰۲۰ - ۵)۔ دہ غالباً سروار کامن سے واقعت تفالیکن نظری کمزوری کی وجسے اسے سہان نرسکا - ترا تو ماکا در دلجدینہ الیس موٹا ہے جسیتے ہم میں کائنا۔

لا -اعصابى نفسياتى إوردماغى امواض

اگر جرجند باتی اورد ماعنی امرافس کے گئے اصطلاحات اور ان امرافن کی وجو ہات مختلف ڈ مانوں میں مختلف بتا ہے گئی ہیں جام کتا ب مقدس اس بات کا صاف ذکر کر تی ہے کر جند باتی حالت اور حسم کی صعب کا آئیس کا گہراتصل ہے۔ مثلاً امثال ۱۱: ۲۲ میں لکھا ہے۔ استاد مان ول شفا بخشاہے کیکن افسر دہ دلی ہر ایوں کو خشک سرد بتی ہے یہ

آب - انسان اعصابی نناؤ پایجان سے اکثر صنعف اعصاب کا تصاب کا تصدیق اعصاب کا تصدیق ان مسلم کا تعدید کا تعدید کا مرکزی کا تعدید کا مرکزی کا تعدید کا مرکزی کا تعدید کا

علام - دیواندین - حبول بیس یا نی لفظ seleniazomai کاتر جرمرگ والے (مصروع) کیا گیا ہے اس کے اشتقائی معنی ما بہتا ب ذرہ بیں ریوانے ذیا نے بیں لوگول کاخیال تھا کہ مرگ اور پاگل بن کا تعلق چا ند کے بڑھنے اور کھٹنے سے تھا۔ لوگ برھی تھے تھے کہ اس سے تھا۔ لوگ برھی تھے تھے کہ اس سے تھا۔ لوگ برھی تھے کہ اس سے تھا۔ لوگ برھی تھے کہ اس مقل کہ تاب میں بروح ہے اور وہ دیوانر سے " (یوتنا ۱۰: ۱۰) ۔ اس طرح میں بروح ہے اور وہ دیوانر سے " (یوتنا ۱۰: ۱۰) ۔ اس طرح جس ا نبیازا دیے نے یا تو کو المیشنے نبی کے تھم سے مسے کیا آ سے جس ا نبیازا دیے نے یا تو کو المیشنے نبی کے تھم سے مسے کیا آ سے دیوانر کہا (۲ ۔ سال طین ہ : ۱۱) ۔ برمیاہ آپ کو جو می مجنون کہا گیا (رمیاہ ۲۹:۲۹) ۔ پولیش دسول کوھی پر تقیب دیا گیا ( اعمال ۲۹:۲۹) ہے درمیاہ کہا کہ درمیاہ کا کہ درمیاہ کا کوروں کے دیوانر کوھی پر تقیب دیا گیا ( اعمال ۲۹:۲۹)

۲۵)۔

واقود با دشاہ حب جات کے بادشاہ اکتس سے ڈراتواس
نے اس بات کا فائدہ اصطاباکہ لوگ دیوا ندآ دمی کو چیٹر تے تہیں بلکر اسے
حقارت سے دکھیتے ہوئے اس سے کنارہ کشی کرتے ہیں اس لیے اس
نے پاکل بن کا فرھونگ رجا پا (ایسموٹی ۱۱: ۱۱ – ۱۵) تاکہ دہ اکبیس سے
بی جائے۔

معام - ساوَل بادشاه کاروته یا دمزگاجب اس برباگل پن طاری مواتفا تو وه واو دبرنیزے سے حمد کرنانفا (اسموتی ۱۱:۱۱:۱۹:۱۱ ۱۱) - زانهٔ مال کے مامری محانجین دماغ اس مرض کو دو دی اخت الال دماغی سامنی است مرتفین کوجب افسروگی کا دوره برس د با شکلی است ویت میں - ایسے مرتفین کوجب افسروگی کا دوره برس د با شکلی است مری دوح پر معنا کہاگیا ہے ، تو موسیقی سے إفاقه مونا سے - اسی گئے داور نبی کوجیا گیا محقا کہ ساول با دشاہ کے سامنے بربط کیا ہے تاکد وہ دا سموشی ۱۱:۱۱) کیال موجائے - اس مرمن کا مربین اکترابی جان اینے باقصوں لیا ہے - ساول نے محمی خودکشی کی دائیمیں اس وی اس

paranoia بالمرتفيط عظمت

اس دمائی مُرض کے مرکین کو سفلط نہی اور وہم موّنا ہے کہ وہ ا كي مهت عظيم منهي سے - وه اپنا دماغي توازن كُلي مبيطنا الدرايني عظمت بتائے کے کیے عجیب کام کراہے۔ میکن اُسے دِلی اَطَمینان نہیں بوتا بلك خواب أس ى نيندس ام كرديت بين اورحالت بكراتي جلى جاتى س حتى كسره و پاكل موروا ماسي-شاه بأتل مؤكد تفراس ك ايك نمايال مشال ہے۔ بروشکیم کے محاصرے اور نئتے نئے مبند کو نظر کے دماغ میں عزور کا بہج بوديا ۔ اُس نے اپنی سلطنت کے دوسرے سال السے خواب دیکھیے جن سے قسی کاول کھراگیا ( دانی ایل ۱۱۲) ۔ 🖈 دانی آبی نبی نے اس کے نواب کی تعبیر کی اور تبایا اسے باوشاہ توشہنشاہ سے حس کو اسان کے خدانے اِ دشاہی و توانا تی اور قدریت ونشوکٹ بخشی سے . . . . ( بنوکونشفر سے نواب بی) وہ سونے کا سرتوسی سے " (۲۱ س، ۱۳۸) - کھ وصد تو بوللفرن وان آل كے نداكومعبودون كامعبود اورستياندا مانادا؛ ۲۲،۲۷) كيكن وقت گذرنے براًس نے سونے كى ايپ موّدت بنوا ئى "اكرسب لوگ أسے سجده كريں (١١٣) - اكثر مفستروں كاخيال سے كريہ بطرى مورت بنوكدتفركي ابنى مورت كفى - بجريا دنتاه كوخواب ديكيه كريشياني برقب-اسمرتبر بحردان اللّ بنائس محينواب كالعبر برتا سعادرات نوبركرين ا وداين متكرّان روّيركوتنديل كرف كوكتمام ورم : ١٧) - اكيب سال کے وصلے کا مالی دشاہ اپنے غرور مرصبط کرتا ہے سکن بحرشيني اورتكمنظ سع بفرعان اوربال اعظم كاتفريراسي توانانى اوروت كا ثبوت كروانناسي (٤) : بمر) - اس شي بعد السمان سي وازان ب

ا در دہ پاکل موحاتا ، مبلول کی طرح گھاس کھنانا اور اُس کے بال عقاب کی مانند اور ناخن میرندول سے دیکھل کی مانند طبھ حصاتے ہیں رہم : اس پہس)۔

# و-متفرق امواض

۵۷ - نئون کاجاری برنا - ادراد نخون : ـ

وه عودت جس کا باره سال سے خون جادی تھا (لؤفا ۸،۳۴۹،۴۴) خالب کشرست جسفی کی مرکیف تھی ۔ اس ہماری کی وجردتم میں دلیشرداد مالب کشرست جیفی کی مرکیف تھی ۔ اس ہماری کی وجردتم میں دلیشرداد دسکولی موتی ہے ۔ یوعورت شریعیت سے مطابق ناپاک تھی ۔ اس لیے اس نے چیکے سے میچھے سے آکر خداد مدیری کی ہوستاک کوچھوا اور شفایاب ہوئی۔ سے چیکے سے میچھے سے آکر خداد مدیری کی ہوستاک کوچھوا اور شفایاب ہوئی۔

پولس رسول میتفیش کونصیحت کرتا ہے کہ بیبودہ کواکس دخال آواندوں) سے پرمبز کر سے میز کمہ ایسے لوگوں کا کام آکاری طرح کھا تا جاتا ہے ۔ جوید نانی لفظ بیباں استعال ہواہے ۔ کھا تا جاتا ہے ۔ جوید نانی لفظ بیباں استعال ہواہے ۔ اس بھاری سے مقامی گوشت اور اسس سے مُرا دا کیک سٹراؤٹ نرم ہے ۔ اس بھاری سے مقامی گوشت اور نشہ سنسیں مُردہ موجاتا ہے ۔ پولس نشمین مُردہ موجاتا ہے ۔ پولس رسول تی تنفیش کو آگاہ کمرتا ہے کہ الیسی باتیں میری تعلیم کو میں تباہ کوئی بھی دی ہیں دی سے مقامی کوئی تباہ کوئی بھی دی ہیں دی سے مقامی کوئی تباہ کوئی بھی دی ہیں دی سے مقامی کوئی تباہ کوئی بھی دی ہیں دی سے مقامی کوئی تباہ کوئی ا

٢٧- جلندر - استسقا: -

یزانی نفط hydropikosکمعنی" پانی سے بھرا ہوًا" ہے۔ سندی نفظ ملندر میں پانی کا اور عربی نفظ استسنفا میں بیاسس کا مفدم با یاجا با ہے)۔ یروہ بیاری ہے جیسے آج کل edema کہتے میں جسم کے نبعض جمعتوں میں پانی دغیرہ جمعے ہوجا آ اور وہ موج جاتے ہیں۔ خدا وندسیج فے ایسے مربین کوسبت سے دن شفائخشی الوقا ۲:۱۲،۲۰)۔

مرم - گونگابن :- ده مرض جس کے باعث انسان بول منہیں سکتا ۔ اس کی دج بجن کا ہمرہ بن موسکتی ہے۔ پر نکہ جرا وانسنی منہیں سکتا ہے دہ مرائا ناممکن سے ۔ بر حالت ایک تسم کی مرگی سے بھی بیدا مؤسکتی ہے ۔ یہ مغز کے اس حصے ہیں جس کا تعلق کو یا بل سے ہے خون کا لو تقرط ابن عبانے سے موسکتا ہے ۔ یہ لو تقرط اسب سے علی سوسکتا ہے ۔ یہ لو تقرط اسب علی سوسکتا ہے ۔ یہ المال کو شا اگر سکتے کا در درہ بڑا تھا اور وہ دس دل تک بول نرسکا اور میر مرکبا (اسموئیل ۲۵) دورہ بڑا تھا اور وہ دس دل تک بول نرسکا اور میر مرکبا (اسموئیل ۲۵)

عدم ۱۹۹۰ مناب زدگی :
sunstroke

اوگ گل جا ا - زبور ۱۲۱: ۲ میں وعدہ سے منز آفقاب دن کو

خضے ضرر بہنچائے گا ؟

منتاب مقدّس میں اِس بہاری کے منعلن کچھ ذکر سے - شونیمی

عورت کے بیچ کی بیماری خالباً آفتاب زدگی مہی تقی ۔ ہم پڑھتے ہیں کہ وہ دسو پیس نظر سے ہیں کہ وہ دسو پیس نظری اس بی تعلق ہیں کہ وہ دسو پیس نظری اس بی ایک میراسرا ہائے میراسرا ہائے میراسرا را بیت ۱۹) ۔ سرور دا در بنجار اس مرض کی علامتیں ہیں ۔ بنجار سبت نیز موتا ہے ۔ اگر اس مرض کی علامتیں ہیں ۔ بنجار سبت نیز موتا ہے ۔ اگر اس مرض کی علامتیں ہیں ۔ بنجار سبت نیز موتا ہے ۔ اگر اس مرض کی علامتیں ہیں ۔ بنجار سے کم نم کیا جائے تو کی گفتگول کے اخد اندر اندر موت واقع موجاتی ہے ۔

رد بال میں میں اس میں افتاب ذرگی کی ایک مثال ہے۔ ہورت ۸ ب ۱ - ۱ میں میروریّت میرہ کے مشور رمنسے کا ذکر سے بوئج کی فصل کا شنے کے دنوں میں مرکیا۔ وہ کھیت میں بوسے با فرصفے والوں کا نگران تھا آتو گرمی اُس کے سرکو چیط موکئی اور وہ مرکیا ۔

.س فانج به

اسے بحال کیا۔ سنفار کا دشاہ دیمی نے تین ادر ادشا ہوں کے ساتھ امرافیل ہے بل کر فلسطین مرحملہ کمیا اور توط اور اس کے مال موشی کو کیا۔ بھرار ہم نے جوالی حملہ کرسے توط اور اس کا مال والیس سے آیا سات ہوں کہ است

ر پیدائش ۱۹۴۴ب)-امراه مرید در دران دولین ضارداتی به آشری قبیله ۱۸ ایک امراه مرید در ۱ - تواریخ ۲ :۳۹۱) -

ر امرآه کامخفف) -امری :- استوداه کے قبیلے کا ایک شخص دا - تواریخ 9: ۴) -استور کا باپ میں نے پروشلیم کی فصیل بنانے میں مدد کی

رخمياه ۲:۳)-من ا- ايك لادى جوع زاكا جرامجد تفادا- تواديخ ٢: عدا ١١٠ امر ما ١٥ - ١٥؛ عزرا ٢: ٣)-

٧- داؤر إدشاه سے عدمین ایک لادی جرسکل میں ضدمت كرًّا تقا (ا-نواريخ ۲۳:۱۹:۲۳) -س - یہر تسفط بادشاہ کے دور میں کا مبنوں کاسردار (۲- توایخ

م - حزقیاه کے زمانے میں ایک لادی (۲- تواریخ ۳۱ ز ۱۵)-۵ - ایک مروس نے ایک عیر قوم عورت کے ساتھ بیاہ کر لیا تھا (عزرا ۱۰:۲۳م)۔

۷ - ایک شخص حس نے عهد برا پنی مهری تقی دنخمیاه ۲۰: ۳) -ے - ندتہ بابل کے وقت ایک لاوی دخمیاً ہ ۲،۱۲) -۸ - سخه قباً ہ کا بیٹا ادرصفنیا ہ کا پہتا رصفنیا ہ (۱:۱) - نیز دکھیئے

نخساه ۱۱: ۴ ا ورما : ۱۳-

میاه ۱۱: ۱۲ و در ۱۱ : ۱۱ - میره از ۱۲ وقت کا ایک کاس امشی - عبد اسانی :- خمیاه کے وقت کا ایک کاس (مشی - عبد اسانی :- خمیاه ۱۱: ۱۱۱) -

امر هيا ٥ - است يا ٢ :- ١- يُبِرُودُه كانوال بادشاه - است

١٢٠ مو- تواريخ باب ٢٥) ـ

٢- سبية آلي كاكاسن (عاموس ع : ١٠ - ١١) -

س - شمعون ك تبيل كالكي تعص (١- تواريخ م : ٢٢ ١٢١). ۲ - واور وشاه کے زماند کا ایک لادی (ا - تواریخ ۲۵:۱ مرم).

امضى \_ اصلى : ايرارى ادرلادى كى نسل مين سے اتبام كا مترام جسے دا ور اوشاہ نے سیکل میں گانے والول

پره قررکیا تھا (ا-تعامیخ ۲: ۲م م - ۲۷) -۲ - دوسری سبکل میں ایک کامین (تخمیاه ۱۱: ۱۲) -امفِيلِس \_ أمفييلس: مكرتنيك ايك شهر كانام المانان - المعالى المانان - المعالى ١٠١١) -

إمار - يوسلد : عبراني = بعروري) - ميكاياه نبي كاباب (١- الماري ١١) - المالي ١١٠ عبراني ١١٠ عبر ١١٠ عبر ١٠ عبراني ١١٠ عبر ١١ عبر ١١٠ ع إمنع ـ يمنع ، رعبرالى = حدادا سرب اكد فا ندان كا مرياه (١ - تواديخ ١٤٥٥) -(عبرانی یه خدا نوافظ ہے) . آ شرکے نبیلے کے

بل كليك سائق دمت دوازى أسى وجرسے تمريح عيمالي ابى سكوم نے اُسے

قتل کیا (۲ سموتیل ۱۰۱۳ مرس) -

٧- يتوداه كي يتمون كالبطيا (١- تواديخ ١٠١٧)-

اموری :- ( عبرانی = کومت انی لوگ) - استان استان استان استان الموری استان استا اسے اُس فبیار کے سلے استعمال کیا گیا ہے بو پیدائش ١٩١١ کے مطابق

المنتآن كى اول ويقف مالباً بدلوك مشرقى سامى عقر ليكن بدا كادى منيي تفي الهم أن محقر بي قرابتي عروريقي .

الرائيليون سے پیشتریہ لوگ بہت، مشہور ومعروف تھے کیونکہ كسى وتنت ال كى سلطنت ميں مسونيآميد اور مسرايكا بيشتر علاقه شامل تھا۔ اُس ونت ان کا دارالحکومت ماران تھا۔ ماری کی تختیاں اُن کے مالات برببت دوشى دُالتى بين اوراب خيال كيامها تا بي كرس نَعاد کا با دشاه امرافی ( پیدائش مهاره) ان بی کابا دشاه نفا به جب شمال کے لوگوں نے اُنہیں اِس علاقے سے نکال دیا تو وہ باہل میں لبس گئے ۔ اُن کا دورِ مكومت بابّل كي الديخ كاسب سے نوشجال زمانہ تھا ۔ كمي صديول بعد جب مننوں نے انہیں شکست دی تورہ کنتان کے آیک بڑے محصے میں اکربس سے اورممکن سے کہ انہوں نے کھوع صر کے لئے مصر میں حکومت کی ہو۔

ہمیں معلوم سے کر کنفال میں اپنے عروج کے زائر میں انہوں نے مواتب کی طرف بیش قدمی کی اور اپنے بادشاہ سیمون کی راسمائی ہیں اس مك ك اكب بدي علاقے يرقبض كرك ويا لبس كك (كمنى ١١: ۱۱۷ ۲۲- ۳۱) - لینوس آن کے ملک کو بردون کے مشرق میں بتا تا ہے (بیشوی ۲۴: ۸) لیکن موسی به بیان کرا سبے که وه مجرع مرواد کے مغربی كذارك بهدر بيدائش مهادى مرسے كے ميدان ميں (بيدائش مها:١٣) اوركوه مرمون ك اردكرد ربت تف (استشاع: ٨) - وه سخت بكار لوگ عظے کیو کر فدا ابر ہم کو بنانا ہے کہ جب ان کے گناہ پڑرے سِمِ اللِّيلِ كُ ( بِيدِائَشْ ١٥: ١٦) نواس ك اولاد أكران كى عدالست سرے گی ۔ موسی کی داسمنائی میں یہ مدالت پر و ن کے مشرق میں اموری بادشا بوں بعن لبتن کے بادر ان عوث ادر مربون کے بادشا مسیون پر آئی - اُن کا علاقران سے چینالگیا اور روین کے نبیلہ کو دیا گیا۔ وہان یر ۰۰ ی سال نک قالبض رکع اس کے بعد مواتب نے اس پر قبضر كرليا - برعلانه برا سرس زوشا داب تفا اوركسانوں اور بروا بوب ك لئے بڑی کششش رکھنا تھا۔ پشور ع نے اُن کے پانچ بادشا موں لینی برولیم سروک ایر موت ، لکیس اور عجالون کے بادشا ہوں سے بنگ کر کے انهیں شکست دی (لیشوع ۱:۱۰ سرم) ریشوت نے برلوائیاں خدای راسمانی میں الری ( بشوع ۱:۱۱-۱۲۰) اور اسرائیل کے خلاف ان کے حملول كوسم بيشك كئے نتم كرد بازا يسموشل عنهم اورا يسلطين ٢٠:٩-٢١)-امون - آمون :- ا-شاویمود آهنسی کا بینا اور مانشین -ده نک ادلناه دست اه کا اب نظام وه نيك إدلتاه يوسك وكا إب تفا-٧ .سامرتيكا فاحم حس كى تخول مين ميكاياً و ننى كواس دجرس ركه أكباكداكس في بادشاه كي موت كي عيشيكون كي تقي (ا يسلاطين ٢٢: - (11-10

سويسليكان إدشاه كالكيد لماذم رخمياه عنه ٥٠ - ٥٩) -

عمل برزورومینی ہے ۔ لوقا انسانوں کے اسے میں لیتوع کی ولیسی کواین ا مرتا ہے ۔ پوتاکی انبیل منتخب یا دواشتوں پرشتمل ہے حبنہ یں ایمان كويخركب وبيف كے ليئے بطرى احتيا طرسے ترتيب ديا تھيا سے۔

الهجيااك ننت تسمياد بكالعارث كماتي بين كواس ك ساخت تداریخی سے نیکن بیزفانس اریخ نہیں ہے کیو کہ ہم عصر دانعیات كاذكرانفاتى سيادرا اجيل انهين آتم برهان كي كوشش منهي كرس. ان می سوائح عمری کے متعلق مواو تو باتا ہے سکن انہیں اس لفظ کے موتودہ معنول میں سوائے سیات مہیں کہاجا سکتا کیونکہ بیسیوع مسے کی زندگی کا مكمل خلاصربيان بهي كرنب - انجيل كابيا مقصديد بيد عدد قاركاك دلىنى خواه وهايان دارم يانهين ايان بيداكرس

زبان ( تریری) الخیل کی تصدیق کلیسیاک ایک ابتدالی بزرگ پیایس نے کی سے جو کہ بہی صدی کے ہو می زندہ تھا۔

لوقا اوربوسناكي الهبل كتعادني بياات سعيراستاره بلما بي كدانهي زباني مّنا دى سي تخريري صورت مين لاياكيا - مُوثّا رسولُ اینے تعادت میں اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ بو کھوتھ فالس ذبانی سن جاہے نظار اسے تحریری شکلدے رائیے ( لوا اوا میں۔ أس فَ النصقائق كوبيان كيابَتن برايان لما دل كاليان تقل اور ظ مركرتا به كدا ننهى بخرتريني لانے كى تئى مرتبر كوشنش كى جا يكى سے -اس سے ظاہر مزناہے کہ اِس صَمٰن میں کئی ایک ڈسا کے بیکے بھی معرفُ وُبود لمیں آئے تھے جواب یا تومعدوم مریکے تھے یا طرتسنگی تخش تھے۔ کوقامی بات کی تعدد تا کرتا ہے کہ اس سے ان متفائق کو گان

لوگوں سے فراہم کیا "جوشروع سے فود دیکھنے والے اور کلام کیے فاق منطقے" (١:١) - إن منفائق كى اطلاح دين واسے مرصرت إن واقعات ميں تود شًا ل مقف مکران کا فران دندگی براتنا بواکرده فود اس سنے ایان ك يرييارك بن كتة - لوزق فود ال كوابول كاسم عصر تفاا دد اس ف ان ك دعوؤن كاورستي كانور تفتين كالقني اكروه يسيح كدكامون كاليحع اورمعتبر

پوتنا رسول نے میں اپنی انجبل کو تخریری شکل اس کئے دی تاکر ذار<sup>ی</sup> کے ول میں برایان پیدا موسائے ممسیح می خدا کا بیٹا سے (بوترہا، ۲: بوں گے۔ دہ اس سلسلیمیں جوخاص طریقہ استعمال کرتاہے اس کے بنارنى مقيصداويكم اللي كي نظريه كالمنتجرك .

مرهمتى أورمرقس رسول ابينه ما خذنو بيان نهيس كرتے ليكن ال پریمی اسی عام اصول کا اطلال مہرا سے - متی اپنی انجیل کا تعارف اس أبيت كسي كما أاسم يستوع مسيح ابن واود ابن ابر إم كالنسب نامه" رمتی ادا) - وہ بیدائش کی تاب کے اسلوب بیان کی تقلید کرراہے

کبھی میں اسے اتمی بھی کہا گیا ہے (عزرا ۲:۵۷)۔ م - اكب معرى ديوتا (ميدمياه ٧٧ : ٢٥) -

(عبراني = مال يا ابندا)-ایک بہار ی جودشت نبعون کے راستر میں جیآج کے مفال سے - بهان يوآب اورا لي شف عسامبيل كى موت كے بعد استر

كاليجفاكرني سي زك عمرُ (٢-سمرْتي ٢ :٢٢) -امی آم می :- سیلمان بادشاه کاایک خادم ر عزما ۲:۵۰) ایست خمیاه مه: ۹ همین امون کهانمیاسی -

المبيد :- أسرا، اعتماد ، معروسه ، توكل - إن تمام الفاظ كامعنه م يرانے عهدنامرمين أميرسے والبترسے ( زاور ۱۱: ۵ ؛

-(4:14:424:119 ا بان اور خربت کی طرح بر باک دوح کی ایک فاص فبشسش سے (ا - کرنتھیوں ۱۳ ؛ ۱۳) ہوا کیک یکی اہم استیازی خصوصتیت ہے ۔ تنط عهد المرمي إس كم مطلب حرف أرز واور توقع ي نهي بنكسانس میں مجروسی، لیفین اور زمدا میں بناہ لیبنا مھی شامل ہے ،اُس قبلا میں ہو ائربر کا بیشمر ہے (رومیول ۱۵:۱۳ میں بونانی میں امیر کا خدا" بسب - و میصے پرونسٹنٹ ریفرنس با مبل کا جاسٹید ا ورکیتھولک ترمِم) -مسيح بهارى الميدكم وسي (الميم تفييس ١١١) مسيح كاليم مي دسمنا حلال كي امبيب (كلسيول ا: ١٧) - سميشه كازنماكى كا مديراس مبارك أميد سے منسک سے حس کی بدولت ہم فدا وندلستوع تسیح سے جلال سے فلى برسونے كے منتظر بي (ططس ١:٢:٢:١٣) - يوده الميرس جو ممیں یکنرہ زندگی نسرکرنے پراکھارتی ہے (ا- پیضا سوبس) - امیدادر ایمان کافی آنس میں خاص تعلق سے دعرا نیون ۱۱:۱۱) - بیرضوا دندیج کے جماد تھنے کی مقیقت پرمسنی ہے ۔ اگرمسیح می نوانھنے توسما داایان بے سود مونا اور ہم دائمی زندگی سے بھی ہے بہرہ رہتے (ا- کرففیول ۱۵:۱۵)-

> ۲- مِرْمَياه نبی کے وقعت کاایک کامین (پیمیاه ۱:۲۰) -٣- منكب انبل كااكب شهر دعزرا ٢: ٩ ٥)-

ا سولنوی بادی سے کامینوں سے آبان خاندان کامرراہ دا -

تواريخ ١٩:١٨؛ عزرا ١: ١٠: ٢٠ ؛ ٢٠ ؛ ٢٠ ؛ تمياه ١٩ ؛ ٢٠ ؛ ٢٠

متی ، مرتش ، گونا اور او حناکی انجیل میں خدا دند مینتوع سے حالات زندگی تغلیمات اور کامول کو

بان کیاگیاہے۔ پہلی تین انجیل اُناجیل مِتوا نقه "کہلاتی ہیں کیونکہ إن میں بڑی كيسانيت إلى جاتى بسے .

مَّتَى كَى الجنيل خدا وندنسيوع كو" موعود مسيع" بمبش كرنى ہے۔ مرس کی انجل اُن کے کاموں پر اور اُن سے بارسے میں مقبول عام رق

ر پیدائش ۵:۱)جس سے وہ بہ نافز دینا چا مٹنا ہے کہ وہ بھی پیدائش کی تناب کی طرح خدا کے انسان کے ساتھ دسلوک کی ٹاریخ میں ایک نما ماں باپ کا اضا فرکر یہ ماہیے ۔

نایاں باب کا اضا فہ کر رہاہیے۔ مرقس دسول اپنی انجیل یوں شروع کرٹا ہے "کیسوع میسے ابن ضوای خوشنجری کا شروع نہ برعنوان ظاہر کرتاہیے کہ اس کامٹن ہوجہہ منا دی کا مُلفی ہے۔ یہ دونوں انجیل نولیس ان کی اشاعت کی وج بیان نہیں کرنے ۔ لیکن ہم بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ بیا ناجیل اس لئے اصاطر مخرر میں لائی گئیس تا کہ آئیدہ نسس سے لئے جو کچھٹیم دیدگواموں کے ذہری ہیں موجود تھا اور حس باست کی انہوں نے عوام میں منادی کی اسے محفوظ کر ایا جائے۔

بروستا و برات سب سے پہلے کہاں اور کب عوام کودی گئیں ، اس کے بارے میں نفین سے کیے بنیں کہاجا سکتا۔ سب سے پہلے اناجیل سے اقتباسات اعزاط سے کے بنیں کہاجا سکتا۔ سب سے بارہ دسولوں کی تعلیمات اور لولی کارپ کے خطمیں پیش کئے گئے۔ ان سب کا تعلق سیریا کے انطاک تیسے ہے اور ان کے بیات تباسات متی کی انجیل سے زیا دہ مطالبقت رکھتے ہیں۔ اگر جبسا کہ پہایس نے کہا کہ متی کی انجیل سے زیا دہ مطالبقت رکھتے ہیں۔ اگر جبسا کہ پہایس نے کہا کہ متی کی انجیل سب سے پہلے بروشلیم میں عبرانی یا ادامی کلیسیا سے لئے مکھی گئی توکمن انجیل سب سے پہلے بروشلیم میں عبرانی یا ادامی کلیسیا سے فیر ہودی کلیسیا ہے کہ براس بوزان ایڈ بیشن کی بنیا د موج کہ انطاک برسے غیر ہودی کلیسیا کی نشو و ناسے و دوران جاری کیا گیا۔ بس بر برشید تم کی برمادی سے بہلے کسی وقت جاری کیا گیا۔

مین سے کر گونا کی الجیل ایک ذانی دستا دیز موجواس نے سب سے پہلے اپنے دوست اور مرقبی تحقیقات کو تقیمی دید خالس ا سب سے پہلے اپنے دوست اور مرقبی تحقیقات کو تقیمی دید خالس ا سال پر کے ذریب تکھی گئی کیونکداعمال کی کتاب سے پہلے تفتی جو کہ دیاست کی پہلی قید کے اختیام پر تکھی گئی تقی ۔

ی بی سید بست می می می بید می اس افراه کی نرد پرکرتا ہے کہ بیر مسول کھی نبرد پرکرتا ہے کہ بیر رسول کھی نبرد پرکرتا ہے کہ بیر رسول کھی نبین مرب گا۔ اس افراه کو مواند دی جاتی اگر بر ہول اس آخری باب کے لکھے جانے کے وقت عمر رسے بدہ نہ مؤتا ۔ بیر مکمن ہے کہ بیر سے بیلے کھی گئی ہو، اسکین ذیا وہ تر اعتدال کسیند علما ہر بیر کھی گئی ۔ روا بیت کے مطابق میر بیرتنا مسول سے منسوب کی جاتی ہے جوکر بہلی صدی کے امور میں اونسستس میں خدت رسول سے منسوب کی جاتی ہے جوکر بہلی صدی کے امور میں اونسستس میں خدت رسول سے منسوب کی جاتی ہے جوکر بہلی صدی کے امور میں اونسستس میں خدت رسول سے منسوب کی جاتی ہے۔

من پہلی کتابول ہیں جنہیں الہامی قرار دیا گیا اناجیل ارلج بھی شائل مخصیں ۔ کلیسیا گول ہیں جنہیں الہامی قرار دیا گیا اناجیل ارلیج بھی شائل سختیں ۔ کلیسیا گول میں بڑھفتے ہوئے اختیا طرا ور برعت اور ثبت پرستوں کے اعتراضات سنے اناجیل کی فہرست مسلم میں گانے مگا ہے لگا۔ بڑھا دیا سنے لیے کہ ان چاروں اناجیل کو کمسل طور پڑستند مانا جا لیے لگا۔ برسیب بیٹس دست مسلم ہے اور اس سے لعد سے بڑد گول سنے دیگرتمام الجبالوں کو نہرست مسلم سے خارج کردیا اور صرف ان چادوں کو سیے کی نریم گا اور

کاموں کے بارے میں علم عاصل کرنے سے کے مشتند فرار دیا۔
من میں نام

اناجبل منوافقه زر ديھيئے انائبل البد

بروس اناخرات - اناحران: - انسكار كے علاقے ميں ايک شہر النخرات - انا حوات: - ايشوع ١٩: ١٩) -

انار بل بيض نبات بائبل علا

ا نا تشبیر ورج : - دیجه معلوت اور درجد سل

ا نبا درخانہ : مار خزانہ ، رکسدا دراستیا درکھنے کی جگہ (استثنا ۲۹ ؛

۱ ؛ ملاکی ۳ ؛ ۱۰ - وا وُد بادشاہ نے ایک انبارخانہ تعمیر کیا دوراس میں بمیکل کی تعمیر کے لئے مہیک تعمیر کیا دوراس میں بمیکل کی تعمیر کے لئے مہیکل کے عبادت میں سامان مجمیل کرنے کے لئے مہیکل کے انبارخانہ کو مربیکا کے انبارخانہ کو مربیکا اسم مقام ماصل تھا ۔

سے انبارخانہ کو مربیا اسم مقام ماصل تھا ۔

انبیا مواد انبیا این از کا اسمولی می انبیا از اور البیست کے زمانیا وہ بیت ایل، آریجو اور بلجال کے مقابات پر آسمے دستے تھے (ماسلامین سامیر سرمی دستے تھے (ماسلامین میں اسمے دستے تھے (ماسلامین میں میں میں دیا میں دیا ہے۔

انبیائے کبری، انبیائے صغری و

مطلب نکالنے سے احتراز کرنے کو کہتا ہے۔ الطِيكِرِيامَخفف -

انتباس بر الطبیطر کا تحفیف -انتباس بر اربیکن کی کلیسیا کا ایک ابتدائی شهید دمکاشفه برس) روایت سے کر روی شمنشاہ دومطیان Domitian کے عديكومت ميں امنياس كوينيل كے برتن ميں ذره محفوظ كيا۔ وتعيق بركمن -۷- بهیرودنس انتیان - مهیرودنس انظم کا بیٹا اورارخلاؤی اور

نلیس کابھائی۔ بائیل میں اس کا نام صرف ہیرودکیس دیاگیاہے دمتی ما:۱)۔ ومناحت کے لئے دیمی میرودلیں -

موسوى شريعيت ميس اوراكثرا تبدالى معاشرو ماس انتفام کینے والا :- نون سے بدے نون کارد اج تھا۔ سواگر کونی شخص قبتل مبراتداس كے قریبی رہنتے دار رواس كا انتقام لینے كا ہوں سامس تضا ركنتي ٧١٠ - ١١٠ مرس) - قبل درسهراً خون سومان مين نميزي جا تى نتى - ايك سى عبرانى لفيط كا نزيمبروت ١١٣ مير" قرا متى "اوداديَّت و : ۲۵ میں مخلصی دینے والاکہاگیا ہے۔

ريوناني = انطپهر کاشهر) سروتوس انتیب س د انتیب تولیس :- اعظم نے پیشر سایا، یا دوباره آباد فاید این سر سرایا کا دوباره آباد کیا اور اسے اپنے والد کا نام دیا ۔ یہ بروشائم اور قسیتریہ کے ورمیان کی سطرک پردا قع سیے۔ اِس کا ذکرصرف اعمال ۳۱:۲۳ میں ہے۔ پرنس دُیول

کوسیاہی داتوں دات یہاں لائے تھے۔

الجير به ديمڪ نباناتِ بائبل ڪ ۔

امخر کی کلید ایک لیب یاضاؤس کا ذکرنسیعیاه ۱۹۱۱میں ہے۔ المجبری کلید اس پر پیوڑے پر با نرصفے سے نبطاد نیا ہے۔ یر بونانی لفظ euangelion کا معرب سے ۔ اسکا تفظی ترجمہ سے رپونشنہ سے ڈیاں کا معرب

الجبيل بسه "نوشخري" بيغالبالإسترختش (اليفويها) غربي مين داخل يؤاكيركر يمن مين عبش كي ايم يعي جاعت ريزي تني - مع عهد نامر مي اس لفظ كل مفهوم" فوشخرى" ب اوركسى هي أيت مي اس كامطلب كماب يامحيف

نہیں ہے۔ ٠٥ انسیسوی کے بعد ہی اس تفظ کوئناب دینے عہد نامر) تے تھے استعال کیا جانے سگا۔

قرآن مي لفظ الجيل أس محيف كصدائ استعال مؤاب بوالي اسلام مح عقيد سے مطابق ميشن وعيلي برنازل بُدارده (الحديد) ١٧١ - ليكن ديكرمقابات براى لفظ كالشاره أس كاب كالرف بعبواني اسلام کے معتریبی رکھے اور پڑھے تھے بینی اناجیل ادبعداور پیکسانیا جد نامر- إن وومخلف اطارول سے جوالمیں بیدا ہوئی اس کی بناپرلیدے مسلما نول في مسيحول بالزام للكا إكدا نبول في اينيل مي ددو ول كر

بدلفظ يونا فى نئے عهد نامر مين تقريباً سومرتبر استعال باؤا ہے

ار د در پرونسشنده ترجمه می صرت گیاره مرتبر - بانی حکداس لفظ کا منیا دل او در لفظ خرشخرى ركهاكياب مسيح عقيد على نوشخرى (الجيل) سے خداكا ده انظام مرادب عبس شح فرركيح اس نے اپنے بیٹے ئیٹون مشیح سے وسیلے سے انسان کو نجات کا داستہ مہاکیا سنے عہدنا مرکے پرواششند مے نوجمبر میں لفيظ انجيل اور نوشنجري بلاا منياز ايب دوسرے کي مگراستعال سکے گئے بين - وكيصف روميول ١: ١٥ / ١١ ؛ ٧ - كفضول م به أفسيول ١ : ١١ ؛ ١١ و ريفرنس باتبل كاماشيه للانطريجية مبال نفظ أبخيل ياخوشخري ديا كباب كيتفولك زرمبرس مركار الجباري سي) من در ديك التفاوت مولي من ١١٩٥٠ مسعیوں میں وہ فرویا جماعت حسن کا ایمان کی طور پر میں ابنیل کی مبنادی عبیم پرکائل ایمان رکھتے ہیں۔ دواس بات بر در دیتے ہیں ار انسان کی تجات مرفق سیح خدا و ندیکے نون کی قربانی سے مانسل سرسکتی ہے۔

اصلاح كليسياك بعداصولى طوربرسب يروتسطنس كليسيين الخيل تقين كيونكه براحتجا جى تخريب بائبل سح انتتبار كوكليسيان اختيارير ترجيح وريتي كقبي ...

ابخیل سیمی پاک کام کوالہامی قبول کرتے اور اسے است ایک ایمان ادر عمل سے لیے معیاری قانون گرواتے ہیں۔ وہ پاک کام سے بنیادی مسائل بر بوراا مان رفض بین بینی خداوندنسوغ مین کاکنواری سے بدا مرناه آن کی بے گئاہی ا ورصلیب پر مباری خاطر موت ا ورحی اُکھنا ور دوارہ زمین برعدالت کے لئے آنا۔

اندرائن بروكي نبأنات بائب

کے بیروی سی برولیس رسول کے ساتھ قیدمی میں بھی تھا ۔اسے اندُرنیکس ۔اند رُونکِس .۔ اورد نیاتش کردیس نے رومیوں سے خطرے ہ خرمیں سلام جی اردمیوں -66:14

ر بیزنانی بے جوامرد - بہا در) -خدا دند سیے کا ایک رسول جوگلیل کی جیل کے ساحلی اندریاس بر شهر ببت مسيدا كے بيصناكا بيٹا اوشمعون بطرش كا بھا ل تھا دير حت ١ ، ١٨) - وه البنع بها أن ك طرح ماسي كير تفا ا وركفر تخوم مي رسّا تفااقس ہے جود نیا کا گناہ اُسٹا کے حباتا ہے دلویتنا ا: ۲۹) - دوسرے دن ترحتنا ئے اندریات کولسیوع کی طرف بھیجا ( بوستنا ۱: ۳۵ - ۳۷) کیجب اندرات قائل موگياكدخدا وندنستيوع واقعى المسيح بي تووه ا پنے سكے بھال كو ان رے پاس لایاد نویتنا ا: اہم ، ہم م) ۔ خدا و نمسیجے نے دو نوں مجا نیوں کو اى كرى تعبوط ف اورآدم كرى لعنى شاكرون كيدكاك كيك مستقل المورير الإيا امتى

حقدارتها، الگ کیا اورخود تخت سنبهال مبیطا- پرں وہ ★ سلوکی خالان کا کھوال فڑا نروا مجوا- اس کی بھالاکی اور بددیانتی کی وجرسے اُسے دانی آب کی کتاب میں باجی (۱۱: ۲۱) کہا گیاہیے۔

انظائش نے معرے کی بھلیمس کے نملان بھی بنگ چھٹی اسکیں رومی حاکموں نے اسے دائیس آنے کا حکم دیا۔ اس کے لعد اس نے اس وائیس آنے کا حکم دیا۔ اس کے لعد اس نے اس مار کے کے دوم افرائے۔ سن ، ، ، اق یم کے بعد میہودیوں کولونائی تہذیب وطرز زندگی نسر کرنے پر محبور کیا ۔ اس نے سکیل کی فیمتی اشیا ، بن میں سونے کا شمعدان بھی منفا ، نوٹ بیں ، میروثیلتم میں ایک فوج متعین کوئی ، سسبت کے احرام کے معلوث اسکام صاور کے اورختنہ کو ایک بھڑم قرار دیا۔ توریت کے حفظ نے اس کے خلاف اسکام صاور کے اورختنہ کو ایک بھڑم قرار دیا۔ توریت کے حفظ نے اس کے المحق کی دیا اور بتوں کو قرابی بھٹے اس کے المحق کام دیا۔ ویریت کے بھٹے نسنے اس کے المحق کام دیا۔

مس منے کم ویا کہ مرمینے ہیو دیوں کی الشی کی جائے تاکہ معلوم ہو کہ انہوں نے کسی بھے کا خشنہ تو نہیں ہیں۔ یا ان کے پاس توریت کا کو کی نسخہ تو نہیں - دسمبر یہ 19 ق م اس نے مہیل میں میورک قربابی پرطیھا ہی اور مہیل کو ڈرکوش و بوتا کے نام ہروقف کیا ۔

اُس کی اِن سب خرتوں کی وجرسے مکابی بنا دت برا بولی دو کیفیئے ۲- مکا بیتن باب۲) اور پیرود آه اور منت یاه نے جنگ دو کر پیروں کو از اوکروایا اور می حصری نا ندان کی بنیا در کھی۔

مزيد مطالعرك لئ وتكيف بماري كتب مفتسر مفتسر وصفحات من ١٠٥٠

د ۲۷) نا نثرین سیمی اشاعت خان لا مورد.
ا نظا کمید و سور به کا انطاکتیه البستس کی لڑائی کے نتیجہ میں پہلوس فقاط ا نظا کمید و ۲۸۰ – ۲۸۰ ق م شکندر اعظم کے تمام ایشیا ٹی مقبوضات پرتوانجن سوگیا ، جوار ناآن سے دریا ہے سندھینک مصلے موسے تھے۔ پرتوانجن سوگیا ، جوار ناآن سے دریا ہے سندھینک مصلے موسے تھے۔

سال کے عمران رہا۔ اِس بادشاہ کو شہروں کی تعمیرا در اُن کو اپنے یا
اپنے عزیزوں کے نام سے موسوم کرنے کا خبط علاء اُس نے کم افہ کم
عرس نہروں کو سنوایا ہون میں سے بچا دکاؤ کرنے عہدنا مرمیں ہے۔ ۱۔
سور سرکا انطاکیہ (اعمال ۱۱: ۱۹)۔ ۲۔ سکولیہ (اعمال ۱۱: ۱۹) س سے
پیشتریکا انطاکیہ (اعمال ۱۱: ۱۹؛ ۱۲؛ ۲۰ سیمقیس ۱۱: ۱۱)۔ ۲۰ سور سی انسان ۱۱؛ ۱۱؛ ۲۰ سیمقیس از ۱۱؛ ۲۰ سیمولی سے
سور سی کا انطاکیہ ان ۱۹ انطاکیہ نامی شہروں میں سے بوسکس
نے قائم کئے سب سے مشہور ہے۔ یہ اُس نے اپنے اپ انطاکس سے نام پر تعمیر کیا۔ یہ انسان میں دریائے اور انسان کو ایسے بار ناماکس سے نام پر تعمیر کیا۔ یہ انسان میں دریائے اور انسان کی شہروں میں۔ جہاں سے
مار دوئون ہوسکتی تھی۔ اِس کا محبل وقدع ہہت عور وثون

کے بعد مخباکیا مبراس شامراہ پرتھا جہاں سے مہند دستان ، فارس اور

ام : ۱۹،۱۸ ) - بعد ازال انبول نے انبین دسولی مقرد کیا (متی ۲:۱۰ : مفس ۱۹:۱۸ ؛ بوقا ۲:۱۸ ؛ اعمال ۱: ۱۸ ) - رسو برل کی فهرست می اکثر فلیش اور اندریاس کانام پاس پاس آب نے فلیس اس کانموطن تھا در کئی کامول میں وہ ایک دوسرے کے ساتھی تھے مثلاً بائخ مزارم دول کو کھانا کھلانے کے معجزہ میں (لوحنا ۲:۲۱) دغیرہ ۔ و) یونانی کوکول کا کسیے سے تعارف کرا سے میں الوحنا ۲:۲۱ ) دغیرہ ۔

تعارف کر اسنے میں (لیکٹنا ۱۷: ۲۲) وغیرہ ۔ کلیسیا اندریاس کر اولین مشنری (مُلِّق ) کاخطاب و پنی ہے کیؤکہ وہ لوگوں کو سیجے سے پاس لانے میں بہنت کا میاب نضا ۔ مثلاً وہ اپنے سکے بھال کو دلیعتنا ۱: ۲۱) ، روٹی اور مجھلی واسے بطرے کو دلیوسٹنا ۲:۸:۹) اور پونانیوں کو سیج کے پاس لایا دلیوسٹنا ۲:۲۲) ۔

اکیب روایت کے مطابق اسے اخیسی منادی کرنے کے گرم میں X اس قسم کی صلیب پر معلوب کیا گیا ، اور اسی وجرسے اسی صلیب کوسینٹ ازوروز کراس کہتے ہیں۔ انسال مرابع انتخاع کا بھرجانا) ۔ پروششنٹ نرجہیں یہ موسیے ۱۳۱۵ میں

المرمال به استعال مؤاجه نشخ کا بهروانا) بهرونستنت نرجمه می به موسیع ۱۳۱۵ میس المرمال به استعال مؤاجه نشکن مینود کستر جمد مین نزم کا علاج سید -المرا به المرانی میند و سفید مینا البر کری عربی مینا و سفید -المرا به المران میند و سفید مینا الس کا ذکر با شبل میں صرف جمع سے میں خربیفنیم)

کوفا ۱۱: ۱۱ کے متحاسی کا دکتر بائیں میں خرف بجھے کے میں ورک اندائی میں موراث بجھے کے میں ورک اندائی میں موراث بجھے کے اندائی کا دکتر بائیں ہیں موراث ہوئے کے اندائی کا در اندائی ہے۔ اربی اور اندائی ہے۔ اندائی ہوا۔ انتظام ہوا۔ انتخاب ہوا۔ انتظام ہوا۔ انتخاب ہوا۔ انتخ

انصاف :- دیسے عدلالطاکس جہارم :- ابی فینس Epiphanes (پینے عدل - (پینائی = دوشن اور ممتان - اس نے اپنے گئے یہ لقب منتخب کیا ، تاہم لوگ اسے اپی مینس Epimanes ( = دیوان ) کئے منتخب کیا ، تاہم لوگ اسے اپی مینس کوزیب نہیں ویتا تھا - وہ نیج لوگوں کے ساتھ کھلے مبدول نہا تا اور اس کے ساتھ کھلے مبدول نہا تا اور اس کے مساتھ کھلے مبدول نہا تا اور اس کے دمیتر میں کو دوسیح طور رہنے ت

با آب سے تجارتی کا روال گذر نئے تھے۔ اور بہمندری را سندسے بحیرہ آرم اور اس کے سارے ساحلی علاقوں سے ملائٹواتھا ، بہتم رایک زرخیز وادی میں جوعظیم الشان برفانی بہاڑوں سے گھری مونی تھی واقع تھا ۔ سلونستی نے بہودیوں کو اس شہر میں انے کی اجازت دی مشفی اور اونا نیوں کی طرح از دشہری کے مقوق مجی دیسے حس کی وہ

سے سزاروں یہودی یہاں آگر مقیم سوگئے ۔ اس کے جانشین افلاکش اوّل نے شہر کو اور زیادہ بہتر بنایا، پانی کا اچھا انتظام کیا اور اسے علم ر فضل کامرکز بناکر \* سکندر آیے مقابر میں کھٹراکیا ۔

سلوی اور بطلیم سی خاندانوں کی جنگوں کے اس شہر مربہت
الز کیارانطاکس سوم کے عہد بھومت میں اس شہر کی قسمت بھر جاگ
الحقی \* انظاکس جہام میں قیصر کلیٹگل کا مسخرہ پن اور قیصر نیرو کا کلم
سمویا بی انظاکس جہام میں قیصر کلیٹگل کا مسخرہ پن اور قیصر نیرو کا کلم
سمویا بی انظاکس جہام میں قیصر کا ذوق اور بونائی رسم ور واج کے
پیصیلانے کا خبطر کھنا تھا۔ اس نے شہر کو چار بیا ندلگا دیتے اور موجر وہ
تین عموں کے ساخہ ایک اور حقہ تعمیر کیا جس میں زئرس دیوناکا مندر
اور ایوان مجلس کے سوال کی ایسا برائدہ سے سونوں پرقام کیا جو بازار
کے ایک کونے سے دو سرے کونے تک، پانچ مین کہ بھیلا مؤاکا تھا۔
بارش اور خواب موسم میں لوگ برحفاظت ایک طوف سے دو سری طرف

جب رومی حاکم اس مملکت پرقالفن موئے تواسے اور آئی مثال بوئی پہال کک کدوہ رومی سلطنت کا تبسرا بڑا مشہرین گیا (دومسرے ڈو رقتم اورسکیندر پرخضے)۔

حب سیمیت بهاں پہنی تو یہ ایک ظیم شہرتھا اوراسس کی الادی پانچ الکھ تھی۔ اسے مکرمشرق کرتے تھے۔ اس شہریں اطالوی دیت، یہاں نہیں وعشرت کا دوردورہ تھا۔ قدیم مشفین این نمسن بہندی اور مشرقی عیش وعشرت کا دوردورہ تھا۔ قدیم مشفین اسے انطانی طور کرداید ایک بین الاتوامی مشہرتھا اور سرولیس سے لوگ بہاں اسنے تھے ؟ اس لئے بہاں سے شہر تا ۔ بول جمھتے تھے گویا ان پرکسی رہ انی اسماجی فالون کا اطلاق نہیں ہوتا ۔ انطانی برکست ، جا دوگری انظام برست ، جا دوگری انظام برست ، جا دوگری سے دلدادہ اور مہن پرسست ، جا دوگری سے دلدادہ اور میشروں کا نوسا ختہ نفظ تھا (ایمال ۱۱ ، ۲۹)۔ ابتدائی مسبی کئے مشہود تھے۔ وہ انجی باتوں کا مضحکہ اُڑا نے اور طنز آ میز نام دیتے۔ نفظ مشہود تھے۔ وہ انجی باتوں کا مضحکہ اُڑا نے اور طنز آ میز نام دیتے۔ نفظ مشاری نام کی باتوں کا مضحکہ اُڑا نے اور طنز آ میز نام دیتے۔ نفظ میں ، پر فتایم کے بعد انظام تیر نے سب سے ایم کرداد اداکیا ہے۔ اُن سان آ دمیوں میں جنوبی میں میں خدمت کے لئے جناگیا انظام کیرے۔ انظام کیرے۔ انظام کیرے۔ انظام کیرے۔

سننفنس کی شہادت سے بعد شاگر دمنتشر سوئے اور شال بیں انطاکیبر ریروشلیم سے ۰۰ سامیل وگور پر کمپنچ داعمال ۱۱: ۵۱-وہاں انہوں نے بہودیوں میں تبلیغ کی - اس سے بعد بوشاگرد کرے انہوں

نے غیر ہیرولیں میں جبی منادی کی اور براتنی کا میاب سوئی کہ بروشکیم سے برنباس کو اس کام کی و کیھ بھال سے لئے ہم بیاگیا (اعمال ۱۱: ۲۷) -جب برمہم نوایت کامباب ہوئی تو برنباس نے کام کاجائزہ لیتے ہوئے فیصلہ کیا کہ پولس کی مدکی حزورت ہے ۔ بیٹا پنجہ وہ اس کی تلامشن میں میں دان کا کا کا ان دی ۔ انہوں نے ل کر ایک سال کک یہم جاری کو کھی دان ۲۹)۔

انظائید میں ایک بوشیی اور مضبوط کلیسیای بنیاد رکھی گئی - اس کا اظہار اس بات سے سزنا ہے کر سب بروشلیم میں محط برا توانطاکیہ کے مسیمیوں نے بڑی فراضر کی سے مدوجینی و اعمال او ، ۲۷ - ، س) - مسیمیوں نے بڑی فراضر کی سے مدوجینی و مشہر جہاں بہای غیر قوم کلیسیا بیم کے دہ شہر جہاں بہای غیر قوم کلیسیا

سے گئے اپنے میڈوپ وال پھیج (اعمال ہیں)۔ پولٹس کا دوسرالشاد ہی سفر بھی سیس سے شروع (اعمال ۱۵: ۳۵-۳۷) اورختم میج ((اعمال ۱۵:۲۲) - پولٹس دسول اپنے آسٹری بیشارتی سفررِ معمی بہاں سی سے رواز میش (اعمال ۱۵:۲۲) -

ایک پیون مرافی اورکئی دلمین شافی اورکئی دلمین چزی دستنیاب موئیں - کہتے ہیں کہ اس مجکہ میس گریما وُل کے کھندا مات کیے ہیں - دیمجے باتبل المس نقشہ منبر ۱۱ - ۱۲ – ۱۷ س - ۱۷ س

۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۸ - المستریم ان از المستریمی شاه مسلوکس نے نائم انطاکید :- کیا اور اپنے اپ سے اعزاز کمی اس کوالفائی کا ام دا۔ بر جولی الشیائے کو کیب میں واقع سے - بر ساحلی شہر مرگرسے تقریباً ، ااس شمال میں ہے ( اعمال ۱۳۱۲) - سن ۲۵ ق یم میں یہ رومی مور کمنی کا اور بن گیا وربعدازاں جنونی گلتیہ کا دارالخلافر، اور اکیب دومی نو آبوی د ★ بستی ) -

بوس رسول اور اس محسائقی پہلے بشار نی سفر میں بہاں ہے۔

الكوركسان :- ديمينة اكستان -

الكروا وه برتن حس مين آگ وال كر بي جاتے مين (خردے ٢٤: مستحقی اس سو، کنتی مه به مها عبرانی لفظ کا به ترجیب اسس کا ۱ در مگر ترجمه بخوردان (احبار ۱۰:۱، گنتی ۱۱:۷) اود کمکسیر نفروج ۲۸،۲۵؛ گنتی ۱۲، کمیا کمیا سبے - و کمیصتے بخوروان - کمکیر-

م الموس - المنوش :- رعراني يا اور ادم كايرتا ربيائش ١٢٦:٢

۱۰۹:۱۰ وقام: ۱۷)-انسیوس - اونیسفرس: ایکسی ص نے پولس دسول کی انسیموس - اونیسفرس: دوران بے دھواک خدمت کی دع تمیتھیس ۱۹:۱۱- ۱۹:۲۱،۹:۱۱)۔

اننگر اننگرس - اونکسیمس :- اینان = مفید) - اینان علام بواین مالک کی بوری کرے روم بھاگ گیا ۔ السامعلوم برتاہے کر والسیوں نے ا سے بیجان لیا در اور نس رسول کے پاس کے گئے ہو دان قیدتھا۔ انسيمس في مسيح كوقبول كرابيا- اس پر ديسس رسول ف أسے اس مے مالک مے پاس والیس بھیج دیا۔ اس سلسلہ میں پولس نے جرخط میمیا فليمون كاخط كبلاناس - آيت أامي الميسمس تع مفهوم بررعايت لفلى كُرِّمُنَى سِبِ " بِيلِي وه انسيمس رمفيد) ند تفا - مگراب انسيمس سے " اسی قسم کی دعا بت لفنلی کے لئے دکھیے" ہم خدمت"

ا نبیعام : را عبرانی = نوگون کانوص، بنی منتی می سمیدع کا بیشا ا نبیعام : را - تواریخ نیج: ۱۹) -ا وایل می لیونی است ایک شخص عبس نے ایک اجنبی عورت سے

بیاه کرکے اسے الگ کر دیا الزوا ۱۰: بیم ۲)-(عبراني = اونط فانكت والايا اونطول كالكران)-

أبك اسماعيلي بودا وُركا دشاه كاو مول كا

بگران تفارد - تواریخ ۲۷: ۳۰)-ا و بست بر مواتب سے مشرق میں ایک مقام - یہاں پر بنی العائیل ا او بیت بر نے قیام کیا تھا دگنتی ۲۱: ۱۰:۱۱:۱۳، ۱۳۳۰) ہے۔

اور بی آگ عیر شرعی آگ در عیر موزدن آگ داکشی ایجا در سال کا میادت مین ایک

خاص مقام رکھتی تھی ۔ بخرر کے مذبح اور سوختنی قربانی کے مزع پرمواتر آگک کی حزورت رستی تھی ۔ سوختنی قربا ٹی کے لئے خدا نے آگ كوخود مهياكيا تفا دا حبار و ۲۲؛ ۲- تواريخ ۱:۱-س) - خدا كا

حكم تفاكريه أكس معييته علتى رسے (احبار ١٠٠١) - بدا كب باك أكت محم ا در کسی ا در آگ کوفر بانی سے لیٹے استعمال کرنے کی سحنت مانعت تھی

(احبار ۱۰ : ۱؛ گنتی ۱۲ ، ۲۷ : ۲۱) - لرون کے بیٹے ندئب اور اس کے

اس نے بطرش سے نیٹنگست سے دن کا ساپہاں ایک طویل وعظ کیا (اعال

۱۱: ۱۲ - ۵۰)-د مجيئة بأتبل ألمس نقشه نمبر ۱۵ م د - ۱۷ م د - ۱۸ م ع-

الطبطر: وكيف بيردولي -

انطوند کا فلعہ : پروشلیم بی بمکل کے ساتھ ایک قلعراسی کو اسس کو اسطوند برائد ایک میں اعظم نے دوبارہ بزاکر این مررست مرست اطون کے نام سے نامزد کیا ۔ بہاں ایک رومی نوج مقیم تھی ۔ جب بوتس رمول كومبيكل ميں بجوم نے بيٹرا تو سپاہی اُسے اعظاكر اس قلوميں في است حسن كى مطيعيول سے أس في لعد من مجرم سے خطاب كيا اعال ١٧ و ١٠٠ - ١٧ ) ييزنام بالتبل مين نهيل الآيا-

وتكيف إلى المس نقشه مبرسلا-

العام :- ديمين أبر- بدير

انتكشترى به ديه في نايدات بالله علا

ا منت نما المستنف مما المستنف منام - مرب طعن - المستنف المستف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف المستنف ٧- تواريخ ٢٠٠٤؛ نبور٢٠:٧؛ اما: ١١ يحرتي ايل ١٣: ٨؛ ٢٣: ١٠ ناحوم سو: ١٧) -

النكل و- ديجيه وزان وسيانه عات بائل سك ب

النفدا ورباول كى سبس موقى أنكلى -انگشت نر -عَبراً في مِن أس بوهن كنة بين - رُدَبَن سَمَ مِنْ كُو

کے لیے میندسے سے فول کو اُن کے دسنے کان کی لو بر اور سنے الم تفدا ور دمینے پاؤل سے انگوکھوں بیراس بات کی علامت کے لئے لگاتے تھے کمہ اب اُن کے سننے ، کام کمینے اور چینے سے اعضا کو خدمت کی کارگزاری کے لئے پاک کیا جا تا ہے ( فروج ۲۰:۲۹!

العيار ٨:٣١١) -: ۲۲۳ -عبرانی دستورے مطابق اگریسی کو ذلبل کرنا موتا تواس ك الكوسطة كأف ديئ جات (قفاة (١٠١) -

ا نگونگھی :- دیھئے زیدراتِ اِسُل ملا

انگور : و دمجعهٔ نباتتِ بائبل ہے۔

کوپندیزان (۱۲:۱۹) ـ

۱۰۱کی نبی عب کے اب کا نام سمعیاد تھا ( برمیا ۱۰: ۲۰)۔ سر ہوز بادشاہ کے ذما ند میں ایک کا من عب نے بادشاہ کے عمرے مطابق شاہ اسور تھکست بل سرکے ندبج کے نموز برسیکل میں ایک نمریح بنایا ۲۱- سلاطین ۲۱: ۱۰- ۱۱) ۔

یم - مربموت کاباب (عزرا ۸ : ۳۳ بخمیاه سو: س)د - ایک کاس حس نے عزرا کی مدو کی (تخمیاه ۸ : سم) د - ایک کاس حس نے عزرا کی مدو کی (تخمیاه ۸ : سم) -

سے گھرسے لانے میں مدوی وارتواریخ ۱۱:۵:۱۵) -میں باننا و برلیا کی بیری میکایا ہ کا باپ ۲۱- تواریخ ۱۱:۲) .

افررم اوتمسم :- (عراني = الدوكمالات ويحصد اردورافيرس الله

فالباً ور تیم و برداد کام ن کے یک سیند بند بیں گئے ہوئے کے سیند بند بین بی بی کہ ان سے قرع و الاحجا تقا اور اُن کے گرفے کے انداز سے خدا کی مرضی معلوم کی جاتی تقی دا۔ ۲۲ یا ہمان کواس باش کا اختیار ہمان کہ وہ خدا کی مرضی معلوم کرے ۔ خدا اس کے باطن میں بات وسینے تفتے کہ وہ خدا کی مرضی معلوم کرے ۔ خدا اس کے باطن میں بات وال ویتا تقا و خروج ۲۸: ۳۰ یا خمیاہ ء: ۱۵) ۔ ٹیٹر ویسی بند معدل کا دال ویتا تقا و خروج ۲۸: ۳۰ یا خمیاہ ء: ۱۵) ۔ ٹیٹر ویسی باز میں بات ورصنی میں بات اور صنی بات دو تھے میں دور میں بات کے اور صنی بات میں بات اور صنی بات اور صنی بات اور صنی بات میں بات کی میں بات کے اور صنی بات کی میں بات کے اور صنی بات کے اور صنی بات کی میں بات کے اور صنی بات کی میں بات کی میں بات کے اور صنی بات کی میں بات کی میں

اوٹرصنی نیک علین اور پاک دامن خواتین کا تباس تھا اسی کئے پوٹس کر شخصس کی سیمی عورتوں کو مرٹو ھا نکنے کی تلقین کرتا ہے دا۔ کر نیقیوں ۱۱: ۲۷ تاکہ غیرتوم عورتوں کی طرح نگے مسر نہ ہوں ۔

ا وزار با مکل بور اس معترمین سم اکن چیزول کا ذکر کرتے بین بورکادگیر اور اربا مکل بورکادگیر اور خات بیشد ورایت دو ذمرہ کے کام بین استعال کرنے تھے ۔ بعض کے متعلق سمادی معادیات شائد کم موں لیکن کوشش کی گئی ہے کہ ان سب اوزاروں کا ذکر کیا جائے جن کا توالہ انجل تقدیل میں آنا ہے ۔ جنگی متعیار وغیرہ کے لئے دعیھے سامان جنگ ۔ سبکل کی بین وں کے لئے دعیھے سامان جنگ ۔ سبکل کی بینوں کے لئے دیکھے سبکل کیا سامان جنگ ۔ سبکل کی سامان جنگ ۔ سبکل کی بینوں کے لئے دیکھے سبکل کیا سامان جنگ ۔ سبکل کی بینوں کے لئے دیکھے سبکل کیا سامان ہ

ا - أر: اسى حقته بي اك وكميسة كبنياك تحت -ا - ارا: البل مين بيد آرابين -

ز سا اولین ارے حقماق کے بندرسے بنائے جاتے تھے - اس بندر کے حصو مے محصوطے محصور کے محصور کا کو دندانوں کی شکل میں آیک فریم پر معطودیا مِعانُ ابَہِ کا بِرَقِعُ کا بِرَقَعُورِ مَقَاکِہ پاک اِگ استعال کرنے کی بجائے انہوں نے اور پری اگ استعال کرنے کی بجائے انہوں نے اور پری اگ استعمار کے گئے ۔

و معرب المعرب (عبرانی = شعلہ) –
اور الور نے اور نے استعمار کا اور بہاں سے مندا نے اُسے نکال کر شروع شروع میں ابر ہم رہانظا اور بہاں سے مندا نے اُسے نکال کر مکب کنتاتی وینے کا وعدہ کیا (پیدائش ۱۱: ۸۲؛ ۱۵: ۲) ۔

الا الم الا الم الا المي التار تدمير كى بودسي كفترائي اس غلاته مين بوئي السي سع يرانكشاف موتا سع كه يهال كاندام الحديم سبت اعلى ظامى الكل من محد تختيال بيهال ملى جي جو تختيال بيهال ملى جي مراند على معياد ر كفف تف ريبال كالسب علم ملحصة بير تضارت الورساب مين عمده معياد ر كفف تف ريبان المناسب كالصى مراند تفاء بهال تليج فارس سك راست بالمفى وانت ناسندكى وصاحت اسونا ا ورعمده مكراى وراسمدى ما تقلى -

اس نے ابر آم کے ذائے کی ندہبی ذندگی پرجبی کافی روشی ٹوالی سے ۔ یہاں چانہ ویوٹاکی پرجاکی جاتی تفی میں کانام نا تھا۔ اس کے مندر کوزگرت کہتے تھے اور یہ بابل کے بڑج کی شکل کا تھا۔ پرجو بی مسو تیامیٹی بابل شہر سے ، ۱۸ میل حبوب مشرق میں واقع تھا۔ دیکھتے بائیل اٹلس لفشہ نمبر اس ۔ ۲ ہے۔

۲- داؤد بادشاه کے ایک سور ما الفّال کا باب (انواریخاا: ۴۵). اور ن :- (عبرانی = دلودار) - بیرمینن کا بیٹا ۱ در ن :- تواریخ ۲ : ۲۵) -مستمر دعبرانی = ہوتشی -

مریت اوری :- (عبرانی = تاتشی)-۱- بعنلی ایل کاب (خروع ۱۳:۲؛ ۱۹:۳۰) -۲- تیرکاباپ (۱ رسلالمین ۱۹:۹۱) -

م - به کیل کاایک دربان بواپنی غیر قوم بهوی سعه انگ مهوگسیا (عزرا ۱۰: ۲۲) -

جا کا تھا۔ بعد میں بھا تو کی شکل میں لوہ اور پیٹیل کے آرسے بنائے گئے۔ غالباً فلسفین میں بڑھنی ککٹری کو پھرتے وفت سماری طرح فرش پہایٹے کرانپی دونوں ایٹر لوں میں ککٹری کیٹر لیتے تھے۔ ان آروں سے ککٹری

# Camping Mills

اور بخبرد ولؤل جربے عبائے تھے 1 ۔ سلاطین >: ۵)۔ جہال باک کلام بین مکھا ہے کہ داؤند باوشاہ نے آن کو آکروں اور لوہے کے بیندگوں اور موہے کے کہالڈول کے بیٹے کر دیا اور آن کو ایندگوں کے پزاوسے میں چلوایا "۲ ۔ سموٹیل ۱۲:۱۳) غالباً اس کامطلب یہ ہے کہ داؤر نے آئیس بن ان کاموں پر لگایا لیونی انہیں مکڑی ہورنے اجھاڑنے اور انیٹیں بنانے ہر سیگارمیں پکڑا (۱- تواریخ ، ۲: ۳) - عبرا نیول ۱۱: کیوچو مک ترجمہ ۲۔ سموٹیل ۱۱:۱۳ ساز ۱- احبار ۲۰: ۳) - عبرا نیول ۱۱: مصابی مکھا ہے کہ لیعن مزرک "آرے سے چرے گئے "اکمی بیمودی دوا بہت کے مطابق بسینیا ہوئی۔

پر استان میں میں ہے۔ ہوا ورائے یا کوال کی قسم کا محبولا کہ مہنی اوزار اخروج ۲۷ : ۲۷ ہے : ۲۷ ہے۔

۵- بوکار: وائره کینیخ کالداس کا ذکر مون استیاه ۲۲: ۱۳۱ میں ہے۔

ے۔ پیبنا:۔ ایک آٹھفٹ کمیا کوئی کاڈنڈا، حس کے ایک کونے میں نوب کے کیا ہوتاہے کو نے میں نواہ کے میں نوب کے لیکا ہوتاہے اور و دسری طوف ایک تیزنؤک دارلو پا بیل پا تکنے کے لئے سیسے آرکہنے ہم بین شیم (فضاۃ سواس) کے ہانہ میں ایک کامیاب متھیارٹا ت ہوا۔ داعظ ۱۲ دامی اسے بطور استعمال کیا گیا ہے۔

اعمال ۲۹:۱۹،۱۹، پولئس رسمل کے نبدیلی سے بیلے کے روتہ کو ایک ضدی میل کی حرکت سے نشنبہ دی گئی ہے۔

۸ - منتقراً: وه مکری بوب باگاری کے مسکے ملی موتی ہے۔ بہ عام طور مید دوجا نوروں مواس طرح بور تی ہے کہ وہ مل کر کام مرسکیں۔

براُن سے کندھوں پر رکھی جا تی ہے (گنتی ۲:۱۹ بمتی ۱:۰۱) ۔ یہ اکثر مجازی معنوں میں استعمال کیا گیاہی ۔ مجازی معنوں میں استعمال کیا گیاہی ہے ۔

نزجبه مرفس و: ۴۱؛ مكايشفه ۲۱:۱۸-

۱۲ - بجدی :- برغالباً بخوردان اور تھیوٹے کٹورے تھے ۔ ۱۲ - مجدی :- برغالباً بخوردان اور تھیوٹے کٹورے تھے ۔ موجودہ تھی کی سے ان کاکوئی تعلق نہیں دکنتی ، ۱۴۱ مقابلہ کریں رومن کمیشوںک عدد > ۱۲۱) -

۱۳-چوهسری : کاطف کا تیزدهادا وزاد (پیداتش ۲۲: ۲ ؛ نفاة ۱۹: ۲۹) - بیلے بیل بر پیر (پیمتن) سے بنائے مائے تھے دلیٹوع ۵ : ۲، ۲) ۶ اور مذہبی دسومات میں برویز کس استعمال کرنے کیونکہ ال کو وهات سے دیاوہ باک مجھا مباتا تھا۔ بنی اسرائیل سے مہت بیلے فلستی لو ہے اور دھات کی چورال وغیرہ استعمال کرتے تھے (اسمؤیل ۱۱، ۲۲،۱۹)۔ ۱۲ - چھالمنی : - ام اوغیرہ کھانے کا ظرف (عاموس ۲: ۹) -

۵۱- درانتی :- ایک دندا سے دارا وزار مس سے فقیل وغیرہ کا طبحتے ہیں دبیرمیاه ۵۰ (۱۹۱ تشنیر شرع ۱۹: ۹۱) - مرفس اور دیر تنا رسول درانتی کومجازی معسؤل ہیں استعمال کرتے ہیں (مرفس م : ۲۹ ؛ مکاشفہ ۱۸۲ ) -

۱۹ - دست پنالا: - دمنغف دسینا) آگ پکرٹے کا اوزارا چٹا دبیسعیاه ۷:۷) - ر

۱- د هو منکنی: -آگ کوسوا دینے کا اله ( برمیاه ۲: ۲۹) -یہاں ترجمہ بیل کمیا گیا ہے " وھونکنی حل گئی" بہتر ترجمہ برہے" وھونکنی چل د ہی ہے"، وتیصفے ارمیاه ۲: ۲۹) -

 ۱۹- دیندا: - نگوی تھیلینا ورصات کرنے کا وزار-اس کا فركر مرف سيسعياه مهم وموامي ب

۲۰ - دسینی :- وه اوزار سسے مکٹری اوروصات کودکھڑ كرصاف كرتے ہيں - يرلفظ حرف ا -سموتيل ۱۱:۱۷ ميں استعمال پخاہے۔ عبرانی میں برا بیت تھوغیروامنی ہے ۔ اس کی ورمبر سیسے کر عبرانی متن میں دولفظ میں جن کا ترجمر قیاسی سے کیونکہان کے صحیح معنی معلوم نہیں۔ "اللهم كي عرص منزاكم بروستيليم ك قريب كفدان كيد وران ايك وزن كابات يا ياكي حبن بران ميں سے ايك تفظ فنم يا پيم كندہ تنا - إس وریافت کی روشنی منی اس است کایه نرحمر تورز کمیا کیا ہے ! اور میالیوں كونبز كرنے كا اجرت ايك فنم نقى اور كدالوں ، كا نبوں اور كليا دوں منة اور ببنول كودرست كرف كم لئة ابك تبالى منقال "

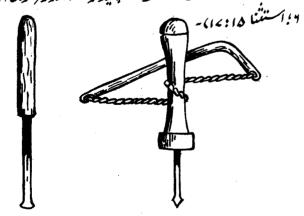
۲۱ - ساهول، ساهل به

لفکن ، پیقر بالوہے كالوارعس مين كمنط النكاتبونا سے معادلوگ اس میں دورا وال كردبوار وعيره كى سيره ا ورکی معلوم کرتے ہیں ۔ بائٹل میں رمجازی کمیاگیا ہے کر فدا انسان کی المتنبازی

معنول مين استنمال كوكس طرح يركفت ٢ -سلاطين ١٧:١١١؛

سيم و عاموس ، ، ، - و ؛ [لوم] لبسعياه ۲۸: ۱۷) -

۲۷- ستاری - سول: پیمید کرنے کا وزار ازوج ۲۱:



٢٧- سسوكسند ا- بيمانش كا درنرسل - يتعابس ك طرح اکی پودارمس سے بیمانش کی مباتی ہے دس تقابل مہن سی۔ ۲۲ - سکونی بر کیٹرے سینے کاکا نا - برایک طرف سے نؤكدار سوتا ہے اور دوسرى طرف اس ميں ايب باريك سورائخ سرتاہے جس میں وصا کا ڈالتے ہیں۔ خداوندسیوع مسیح اس سو ٹی کے ناکے کا ذکر كرتيك بين امتيّ ١٩:١٩؛ مرقس ١٠:٢٥؛ لوقا ١٨: ٢٥) -

بعض مفسرین کاخیال سے کرسولی کے اکے سے وہ تھیوٹا در وازہ مراد ہے جو اور العرصی کے بڑے بھا کک کے ایک سیایں اکیلے آدمی کے گذرنے کے لئے لگا ہزائسے۔

۲۵ - سینے ور اوسے کالمی اورگول سلاخ - بهارسے ہاں اس بر کمباب تعبُونتے ہیں ۔ ہا ئیل میں اس کا ذکر اُن او زاروں کے ساته ہے جو قربانی کے سلسلہ میں استعمال کے معاتبے تھے رہینیں موشت المطانے کے کام آتی تھیں ( خروج ہو: سو؛ ۱۲۸ س) -

٢١ و فشلم شواش : فلم تادر ف كاما ترويرمياه ٢٣:٣٧ - رومن كبيتهو مك ترحمر مين لفظ ميا أو تهي استنمال مياكبات. ٧٤ - كا نط : - وهات كاك اوزار عسى مي ايك سع زاره

شاخیں بر تی تنیں میر قربا کی سے گوشت کو آٹھا نے وغیرہ کے لیے استعمال مِوْ النَّفَا- اس كِيهِ لِيُ عَبِراني كِيهِ ووطِيقٌ تَعِلْعٌ لفظ مِين بَن كا ترجمه إرو میں سنے اور کا نیاسے کیا گیا ہے۔

كانتا: الشموميل ١: ١١١١م ا؛ ١- تواريخ ٢٨ -١٠؛ ٢ تواريخ

مِسبِیخ: نحروج ۲۷: ۱۳: ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۴، ۱۴: ۱۴ - نیز د کیصنے جسم میں کانٹا ۔

۲۸ -كدال كدالى :- زمين كھودفى كااوزار السموسل سوا: ۲۰ بسسساه ، ۲۵) -

۲۹ - کلیماٹرا: کٹری کاشنے کا اوزار ۔ ایمڈ مختف علیانی مفطول كانر مم كلبا راكياكيا سع داستننا ١١: ٥ وقضاة ٩ : ٨٨ ؛ متى

٣٠ - كلف ريي :- زمين كھود نے كاا دزار بني إمراتل كونكم تفاكه اسيفسامان كيسائقه بيابانس استعبى سائق ركفيس ناكرب ر بغ ماحب کے لئے بیٹیں نوایتے فضلہ کو دھائک دیں دہشتنا مہرہ ہوا برونسٹنٹ نرتم میں اسے پنج کہا گیا ہے ۔

٣١ - كُلُكُ بِيرِ: تشمُّعُ مِا تِهِاعُ في بني كالشِّنح في بني جس مين على بتى كالمكر الدال حائ سے كلدان كتب كف ( خروج ٢٥ : ٣٨ ؛٧٢) -٣٢ - مادنول : سنمور الحفو تكف كالردا يسلطين ٢:١،

کمیتھولک ترجمبر میں ستھوٹر آسی ہے )۔ ساس - ممین : ممیل کھونٹی کھربی (قضاۃ ۲۱؛ ۲۱،۵؛ ۲۲۰،۹ استنتنا ٢١ : ١١١) . تغبوگالسنے كا كھونى دخرون ٧٠ : ١٩: لسيعياه ٢١ ، ٢١) -

م ١٣٠ ميخچو ١ ميخ تفويك كى منفورى كينفولك ترتميمين است مؤكري كهاكيا بي وقفاة م ١١١) -

٣٥ - نست نز : - تيزيا فردا مسلطين ١٨:١٨) -٣٧ - سنهائي إ- لوياكوسف كا وزار كيتمولك ترجمي لفظ امرن استعال كياكيا ب ديسعياه ١٠: ٧) -

٧٣ - هد تنصور الدرساء وعيره كوشف كا اوزار (بيساه ٢٠٠٠) : نور ٢٧: ٩) -

na رهمل برزمین جوت کاآله عام طور رسیلون کا بورا





الخقد مسے جانور الم بحتے ہیں - اسی لئے پیچھیے مراکر دیمینا خطاباک ہوتاہے (بوقا و ۱۹۲)-

۳۹ - هنسوا: - ایک غیرمودن مندی (پراکرت)
لفظ حبس کے منی درانتی ہے۔ رون پرونسٹنٹ ترجمہ میں
استعمال سؤا ہے (استنٹ ۱۱: ۹: ۲۳: ۲۵؛ بسیعیاه ۲:۲۶؛ ۱۸: ۵؛
یوئی ۳: ۱۳؛ میکاه ۳: ۲۵) - غالباً وه زراعتی اوزاد کفاحی سے انگور
کی بیلول کوچھانظے منے ۔

اوزال: بنیست میں سے بقل آن کا بھٹا بٹا پیدائش ۲۷:۱۰؛ تواریخ ۱:۱۱) - میں کے دارالخلاف کی بنیاداسی فے ڈالی۔

ا *وزان وبيمانه جاب بائبل .*ـ

جمتداوّل-برانعهدنامد اوزان اورباندجات

زمانو ماضرہ میں ناپ تول کاعلم ایک سمیح اور طعی علم ہے ہم سمجے اور معیاری اوزان اور سمیا نوں سے مانوس ہیں - مرکزی حکومت قب اونی ضابطے کے تحت میں کی تیسانیت اور معیاری ہونے پرکڑی نظر کھتی ہے۔

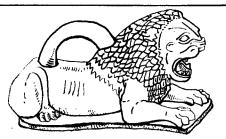
سکین زاند تغیم میں بیر ممکن نہیں مخطا- وزن اور خاصلے کو ماپنے کے لئے انداز سے سے کام ایاجا آا تھا - ان آلات کا معیار شہر شہر اور صلح صلع میں مختف تھا۔ ہمیں اِس بات کی کوئی سٹہا دے نہیں ملتی کہ سنی اسرائیل نے کوئی مکمل اور مسلم نا پاتول کا نظام ا بنا یا ہوجس میں مدیار کی کیسا نیت مور



کے معری سوے کے کر طبطوں کو ٹول رہا ہے ، تو لئے کے باط بیل کے مسر اور مرز طی نشکل کے ہیں ۔ یہ تصویر تصیبی شہر کے ایک مقر رکی و بوار برنقش تقی ۔ نفر بیا ، دامدی قبل سے )۔

## ا- اوزان - تولنے کے باٹ

یرانے زبانے میں وزن کرنے کے کئے بخفرکے باط استعمال ہرتے تنفے - و مختلف شکلوں میں تراشے مباتے تقے مثلاً لطخ اللبر ادر طوان وغیرہ اور اُن پراُن کا وزن کندہ موزا تھا۔ ان کے پہلے عیقتے



#### شیری شکل کا اسوری با ط



بطخ نما بط جس برع تنظار منده منطاب برلاغاش میں پایگیا۔ نقریباً (۲۱۰۰ تن-م)۔

چیٹے ہوتے متھے تاکہ استعال میں آئمانی مور ان کو تقیلے میں دکھ کر خرید و فرونخت کے لئے سے جایا جاتا تھا۔ اِس طرح تا جروں میں دائج تول کی میر کھ اور وزن کی جانج بڑتال خود کرکے تسلی موجاتی منفی دقب بعدالش سر : (۱۷) -

ا : فنطار : (عرب = وهير) - بدعبوانی نفط کِگار ( = گول کِکر) کار ( = گول کِکر) از حمد بند وزن سے ۔ کا ترحم بسب - اس سے گئے ہونانی نفط کلٹ تائی ( = ایک وزن) سے ۔ یہ وزن کی سب سے بڑی اکائی تقی تقریباً ، ۳ کِلوگرام = ۲ ، ۲۷ اُورڈ - دھات کی بڑی مفعال کو عام طور مرد ایک گول شمکل میں وصل نفت وصل مفعال کو عام طور مرد ایک گول شمکل میں وصل نفت اور شائد اسی وجہ سے اسے عبرانی نام کِگار دیا گیا تھا ( زیمریا ی ۵ : یہ تب کین خولک ترجم ہر) ۔

یہ وقت میں بہت ہے۔ یہ سونال ۲ سیموٹیل ۱۱: ۳۰) ، کیا ندی (۱- سلطین ۲۰: ۳۹) ، اور (۱- تواریخ ۲۹: ۷) اور بینل (خروج ۲۹:۳۸) کے تعلقے کے لئے

استغمال مونا تنيا -سينمان بادشاه كدا يك سال بي حجيسو تي ياسيط فنطار سونا آناتها '

ر اسلاطین ۱۰ ۱۲:۱۷) -سنځ عهدنا مه میں اِس نام کی نقدی کو بپروٹسشنٹ تریم بیپی هنورا لیکارا گباہے تیمین خولک تریم بیس فنطار میں استعال میم اسپیے (منّی اِسٹال میم اِسپے (منّی اِسٹال میم اِسپ ۱۲:۲۲؛۲۵: ۱۵: ۲۰:۱۷) - ایک قنطار میں نین مزار ( ۲۰:۰۰ من مُثقال تھے -۲ - مانہ ( مِنا ) حزق آلی ۴۵: ۱۲؛ مَعَدُ ( مِنا ) عزرا ۲: ۹۹؛

تحمیاہ ۷: ۱۰، ۲۰ -سرسونا (۱ - سلاطین ۱۰: ۱۲ پروٹسٹشٹ نرتمبریں بیرسیروں ہیں تبدیل کیا گیاہیے تاہم کیتفوکک نرتمبر ہیں مناسبے ، دکھیٹے ا۔ ملوک ۱۰: ۱۰) `

چاندی اور دوسری امشیار تولنے کے کیئے استعمال موٹا تھا (عوزوا ۲: ۱۹ وخرو) -یوں معلوم موٹا ہے کہ اسپری سے پیلے داس شتم ہ کی طرح فلسطین میں بھی ، ۵ منتقال کا مائر موٹا تھا - خروج ۸۷: ۲۵ - ۲۷ کے حساب سے بر نابت موٹا سے کہ فنظار میں ، ، ، ، میں منتقال تھے -

۱۹۳۵، (چھ لاکھ تمین مزادسار صحے پانیسو) مردوں نے نی کس نیم متقال بربر دیا لینی ۲۶،۱۰۱، سرمتقال - برایک بنزادسات سوکھی (۲۵) انتقال اورایک سوفسطار کے برابر ہے (آئیٹ ۲۷) - اس کامطلب عزاکہ سو قطار تمین لاکھ متقال کے برابر بیں - اس کئے ایک قنطار میں نین بزاد تقال موتے - اگرا نریں ۵۰ متقال سول تو قنطار میں ۱۰ مانہ سول کے -

عزنی آبی ۸۹: ۱۱ کے مطابق ماندسی ، لا منتقال ویدے گئے ہیں (بدوٹسٹنٹ ترتمبرسے یرمرادلی جاتی ہے کہ ماند ۲۵،۴۰ اور ۱۵ منتقال سے بافران کی جمع ہے لینی ۱۹ منتقال بالتصویک ترجمبر میں ۵۰ منتقال کے مناکا بیدے انام اس سے پہلے ۱۵ور امتقال کا دکر بیجھ میں نہیں ہوتا - د کیجھے حزق آل ۲۵:۲۵) -

یه بات تجمی غورطلب ہے کہ زیادہ ترذکرد ۵ مثقال کے مرکبات کا جب ( مثلاً ۱۰۰ میں است کے مرکبات کا جب ( مثلاً ۱۰۰ م کا ہے ( مثلاً ۲۰۰ میں الش ۲۳: ۱۵: ۵۰ میں میں است مینظام رسونا ہے کہ است کے مسال میں است کا است کا است کا است کا است کا کا مان استعمال کرتے تھے ۔

بی سام منتقال :۔ (عرانی، ناقل یہ تونن ،عربی، ثقل یہ لوجید، وزن)۔ تمام سامی قوموں میں منتقال ایک بنیادی وزن تفالیکن اسس کے وزن کی مقدار مختلف وقتول اور علاقوں میں مختلف رہی ہے۔

(۱) شام تول کو متقال (۲ سموٹیل ۱۹:۲۳) - بیمعیاری متقال با آمیں کئی دائے تھا۔ واس شمو کا وزنی متقال کھی خالباً یہی تھا۔ جوملقال سے باط جبتوں ، جزر ، محدد اور تل التسبیع میں بائے گئے ہیں ان سے بمعلوم موتا ہے کہ اس کا وزن تقریباً بعا مرام تھا۔

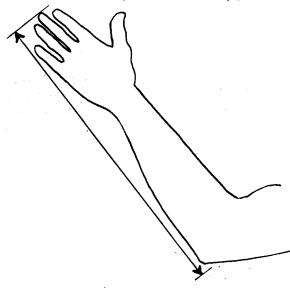
(۲) عام منقال المسموليل ١٤: ٥) - يه لم الكرام كانفا (۳) متدس كامنقال (۳) متدس كامنقال (۳) متدس كامنقال (خروج ۳۰: ۱۵) - است عبراني مي پاک يا مقدس منقال كهاكيا ہے - يه واگرام كامنا - اس ميں بمبس جيرو موتے تقے -نيم منقال بيكا كيے برابر بنفا (خروج ۸س ۲۶) -

مم سبیم :- بینام اردوزرجرمین نهی آنا عبرانی متن میں بید اسموسی میں بید ادراس کا ترجم میں نہیں آنا عبرانی متن میں بید اسموسی بیا اوراس کا ترجم مربعی کیا گیاہے ۔ حالب کھدا لائے کے دوران تکبیش بیروظیلیم ، جزرا ورس المنسبیع کے مقاموں سے کچھ باط بید بی جن پر بر بفظ عبرانی میں کنندہ ہے (ب سی -ی -م) - ان کا وزن اقریباً

ببیما مند طکول :
۱۰ - سرکند :
۱۰ - سرکند :- (عبرانی : قانه)

اکٹر سرکنڈے کو ما پینے کے اسے کے طور پر استعمال کیا جا اتحا ۔ فزکر
یہ عام طور پر مچھ ہاتھ لمبا سوتا تھا اس سے اسے سطور سیا نہھی استعمال کرتے

تضے (حرق ایل ۲۰۸۰ : ۵ - ہمائٹ کاسرکنڈ ا) 
ال کی خف: - (عبران = اُسِّر) -



'۱۱- باکشت به (عبرانی یه زبرین)-



وه لمبانی جر باتد کا پنج بھیلانے پر انگوسطے اور تھینگلیا کے درمیان موتی ہے - برنصف ہا نفد کے برابر ظی (ایسموٹیل ۱۱۰۸ ، نحروج ۲۸ : ۱۱ بحرتی ایل ۲۳ م : ۱۱ - (عبرانی : اصبح) - انگلی کی پوٹرائی کے قریباً سے ایج = ع مثقال کے بدابرہے - برمعلوم مونے سے کہ پیم ایک وزن کا نام ہے ا - سموئیل ۱۱ ، ۱۱ کی مشکل آبت کا بہتر ترجم ممکن توکیاہے اوروہ تنفیا د جو ۲۰ اود ۲۱ سی میں ہے دور سرگیا ہے - نیا ترجمہ مام خطہ مور :-

" سوسب امرائلی اپنی پھالی اور بھاسے اور کلہا ڈی اور کوال کو تیز کر انے کے لئے نکستیوں سے پاس جانبے تنقے۔ کے ہمالی اور بھاسے کو تیز کر نے گا مجرت ایک پیم تھی - کلہا ڈی ، کدال اور پینے کودیرت کرنے کے لئے وہ ایک منہائی منتقال طلب کرنے تنقے؛

۵- بریکا ۱- (غبرانی یه خبرکسر) - بروزن سونا تولنے کے لئے
استعمال سزنا نفا ( بیدائش ۲۲:۲۴-اروو ترجیمیں اسے نصف منقال
کہاگیا ہے۔ خروج ۲۹:۲۹ میں برکا بینی نیم متقال درج ہے) - یہ اسس
جندے کے سلسد میں آ تا ہے جو سربالخ بہودی کو مبکل کے اخراجات
کے لئے سالانہ دینا سوتا تفاد خروج ۲۹:۲۹:۳۱: ۱۳ قسب متی ۱:۲۰
دیم است سالانہ دینا سوتا تفاد خروج بی جن برخرانی حروف ب - ق ر عاشن سے سات باط وسندیا ب موث بین جن پرعبرانی حروف ب - ق ر عاشن بی سال اور سے کھور کے مقامول مونا تھا کہ سے کھو سی نہ با دون سے معلوم سونا ہے کہ سکا کا وزن تقریباً

# ىلىرادزان جن كاذكرما بُلى لي آياهي .

ے - فسیطر ، - (عرانی = وزن کا کیس محصد فت عربی قسط) - بید نفظ اردو ترحمبر میں استعمال نہیں مؤا - بیعبرانی میں بیدائش ساس : ١٩ ؟ پیشوع ۳۲:۲۳ ا المیں 7 تاہیں - ا

لفنظ قسیط برد لشمین الاود الفرنس با تبل میں ابوب ۱۱:۲۲ کے حاسفیہ بی ابی کیے ماسفیہ کی ابیا وسے تبلید خرید وفروخت کے لیے بہا ادا اور سونے کے کئوے استعمال کیے حاسفیہ ادا کی جاتی تھی۔ ایک کی جاتی تھی۔ ایک کی جاتی تھی۔ ایک کی جاتی تھی۔ ایک مکھرا ورشکل کے مورثے تھے۔ ایک مکھرا وسی کی تعمید کی کھرا ورشکل کے مورثے تھے۔ ایک مکھرا وسی کی تعمید کی بالے محالیات کی مامیزا یا اس برطوان کندہ مواتی اس کی حاس کی کامیزا یا اس برطوان کندہ مواتی اس کے اس کی کو قسید کی کامیزا یا اس برطوان کندہ موسین ۔ ادامی کے بیان آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالرا میں برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے بالے برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھے متقال کے برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالبًا آ دھوں کے بھی کی برابر ورسین ۔ ادامی ۔ یہ غالب کی برابر ورسین ۔ ادامی کی برابر ورسین ۔ ادامی کی برابر ورسین ۔ دامی کی برابر ورسین ۔ ادامی کی برابر ورسین ۔ دامی کی برابر ورسین ۔ ادامی کی برابر ورسین ۔ ادامی کی برابر ورسین ۔ دامی کی برابر ورسین کی

۸ - فرم بای ادبیع منطال کے باتا ہے۔ یہ عالباً ادبیع منطال کے باتا تھا اور ہائی میں رائج تھا ( دانی ایل ۵ : ۲۸،۲۵) -

9- تقبل :- برمثقال کے لیے ادامی تفظ ہے - کینفولک ترمبر میں اسے نقل کہاگیا ہے۔

ب بيمانهات

۱۹ملی میٹر زبیرمیاه۲۵۰:۲۱)۔

Jak (

۱۹۰ - چارانگل :- (عبران = تومی) - بجبیّا - منفیلی بعر سویدان - سال = ۲ علی مظر

21- فاصلے کانا ب :-اسیری سے پہلے فاصلہ ما پہنے کے لئے نیر بنچروغیرہ کی مار کا اوسط فاصلہ بطورا کائی گنا جا ما کفا - مشلاً بیر کا ٹیا (پیدالش ۱۲:۲۱ - کیتھو لک تیر برنیا ب ) ؛ پتفر کا ٹیب (لوقا ۲۲:۲۱) یا وہ فاصلہ جمایک معین وفات میں طے کمیا جائے مثلاً کیک دن کی راہ یا منزل اگنتی از ۱۳:۱۱ ساطین ۱۹:۷) یا وہ فاصلہ جو بل کے ایک سمت جانے میں طے ہو۔ درگیھاری اسموشیل میں بیما) -

المرابعة على المرابعة المرابع

ج - بيما نرجان رقبر ار نسي سطح كاد نيم تانخ بي ك

ترشی سطح کار قبر بنانے سے لئے پیمانے ہنیں تھے۔ رقبہ کواس کی لمبانی چوٹرائی سے کر بنایاجا ٹاتھا (ا۔ سلاطین ہے: اس چوکور؛ بزقابل ۲۰ : ۲۷ ۔ مرتب برقی آلی چیم : ۲ ۔ جادوں طوف سے برابر، ۔ واٹر سے سے محیط اور قطر سے لئے "گھیر" اور ایک کنار ہے سے دوسر سے کنار سے بمک کی ہیمائش کے لئے "کی نفط استعمال کئے گئے ہیں (ا۔ سلاطین کے بیمائش کے لئے "کہا تھولک ترجمہ میں لفظ قراور محیط کو استعمال کیا گیا ہے )۔

ا - برگیمه بازین کارند بیان کرنے کے لئے یا فظ استعال کیا گیا ہے دا۔ سمونیل ۱۹: ۱۹، کیسعیاہ ۵: ۱۰)۔ اس کے لئے عبرانی کفظ صمد استعال بوا ہے جس کے معنی ہیں بیلوں وغیرہ کا ایک بوٹری انسلام مستعال بوا ہے جس کے معنی ہیں بیلوں وغیرہ کا ایک بوٹری استعمال بوا ہا، ۱۹ اور سیعیاہ ۵: ۱۰ بی اس کے معنی ہیں زمین کا وور فید جو ایک جوٹری بیل ایک دن میں بل جا کر سکیں، د قب عربی لفظ فکہ ان حس کا مطلب بھی ہیں ہے۔ نہیں کا نوازہ لگانے کا ایک اور بھی طریقہ تھا ۔ یہ بیج کی مقداد برینی تھا بہ تا کہ کو موزن کے بیج کوت ارتباط استان کی کیا سے مشقال کے برابر بھی ( احبار ۲۰ یا ۔ اس طرح وہ کھائی جو ایکی آن بی نے مشقال کے برابر بھی ( احبار ۲۰ یا ۔ ۱۹)۔ اس طرح وہ کھائی جو ایکی آنہی نے

ند کے سے اددگرو بنائی تنتی (ا-سلاطین ۱۸: ۲ مع) اسمیں در وو بیمیا نر بیج کی سمائی تنقی "

بیج کے دیے ہو عبرانی لفظ استعمال کیا گیا ہے وہ " ذرع " ہے ( نب عربی ذرع جس سے ہمارا لفظ زراعت مشتن ہے )۔

> ی - بیمانهات برائے انتیائے نشک ۱۹- نومر (حمر) :-

(عبران = طوعير- گدها)-

بومقداد ایک گدیما لے جامکتا تھا اسے اناج کاپیانہ بنایاگیا (احبار ۲۷:۲۷؛ سخرتی الی ۷۵:۳۱) -اس کی مقدار ۲۷:۷۷ بیٹر تے 4 مرگھائی ۔ وس الفرا کیٹ نومر کے بولور تھے ۔

19- کمر - کور ، - اردو ترجم میں دونوں سمج استعال مہدے میں ۔ بنشک اشیار کا بٹرا بیا نہ تھا جوا کی بنوم کرے برابر تھا (مزتی ایل ۵۲ ؛ ۲۸ ) - اس سے میده ، کھا ، گیہوں اور بجرنا پتے تھے (۲ - توار کی ۲ ؛ ۱ ؛ ۱ - سلاطین ۲۲ ؛ ۲ ) -

ا - سلاطین ۵: ۱۱ اور حزنی ایل ۲۵ با ۱۷ اسے اشیائے نر کی پیاکش سے لیے عمبی استعمال کیا گیا ہے -

م م لا لا نك :- ايك ناب بواده عنوم كي برابر تفا-ال كا بران نام مرث كيتمولك ترجر مي سوسيع مروم مي آيا ہے -

كابيما مذمقا (سخرثی الي ۴۵ إلا)-

سا۲- اومر- رعومر) :- دعبرانی تحصیط برتن) - اس کا در مرف نروج سلیل میں من کے سلسلے میں آیا ہے (آیات ۱۱،۱۸، در موسول موسد تھا دخروج ۱۱،۲۱۹) -

مه ۲ و تغب به اس عبرانی بیمان کامی اردومی تر مجربها نه می کیا کیا دومی تر مجربها نه می کیا کیا ہے ۔ به کا کیا کیا ہے ۔ به عبرانی منن میں صرف ۲ - سلاطین ۲۵،۹ میں آ اسے ۔

ی بیمانهائ برائے اللے تر

یہ اپنے کے گئے ایک برتن تف اور پانی تیل اور مے کے گئے استعمال موتا تھا (احبار ۱۹: ۳۹، مرتی ایل ۱۹: ۱۱) خروج ۲۰:۲۹ ؛ احبار ۲۳: ۲۳ ایسیفیل کے مطابق مین بیت کا بھطا حصلہ تنظامت میں بیت کا بھطا حصلہ تنظامت

۲۷- لوج براس بیانے کا ذکر حرف احبار ۱۰:۱۸ با بی کور میں کے در اس بیانے کا ذکر حرف احبار ۱۰:۱۸ با بی کور میں کہا گیا ہے۔

الم میں کے مشفل یا نے کے بعد طہارت کی رسم سے سلسلے میں کہا گیا ہے۔

الم میں کے مطابق بیربٹ کا بارھوال سے متد تھا۔

حِصْددهم - ننتَعهد نامه تے اوزان اور بیماندجات کر - اوزان : من عبرنامه کے بونانی من میں موند دوران کے بمانوں کا وکر ہے -

النهم المرسيري الياسي النهم الموصيري الياسي النهم الموصيري الياسي الموضاء المراب المرابي المر

يربواني لفظ ستاديون stadion كأنوجم سے -

ایک سنا دیون ۱۰۰ برسرکے برابرتفا لینی ۲۰۷گن = ۹ م م ۱۸ میٹر - ایال سے مشہور کھیاول کے مشہرا و لیسامیں بودولوکا میدان (جول لگاہ) مقال اس کی لمبا بی لمبا بی دیواستا دیون کھی ۔ اسی وجرسے اس کوستا دیون کہتے تھے اور یہی لفظ ایم نظیا کہ میزی میں سٹیلر می بن گیا ۔ یہ بینا نی نفظ ایم نظیرل ۲۲۲۹ میں است جولالگاہ لینی دوڑ کا میں است جولالگاہ لینی دوڑ کا میدان کہا گیا ہے ۔ اس کا ذکر فریل سے حوالوں میں ہے ۔ برولسٹ نے میران کہا گیا ہے ۔ اس کا ذکر فریل سے حوالوں میں ہے ۔ برولسٹ نے اس کا ذکر فریل سے حوالوں میں ہے ۔ برولسٹ نے اور کا کا کا کہ اور کا میکا میں است فران کہ اور کہ بین ام تی ما ان میں اور کا کا کا اور کا میکا شاخہ میں است بین امتی ما ان میں اور کا کہ اور کا کا دوران کیا ہے۔ اور کا کا کہ اور کا کا کہ اور کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کا کہ کی کا کہ کی کے کہ کا کہ کہ کا کہ کی کا کہ کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی کے کہ کی کے کہ کا کہ

سوس میل :- یدروی ماپ کا بونانی نقل حرقی ہے ۔
سام سام میل :- یدروی ماپ کا بونانی نقل حرقی ہے ۔
سام بیرار نظار ہون کے برابر نظار لوقا ۲۰۱۰ برائی ہے :
اس بیں اس کا نرجمہ کوس کیا گیا ہے ، باتی جگرمیں ۔ کیتھولک نرحمہ میں
اسے غلوہ میں تبدیل کرکے مکھا گیا ہے ۔

می مار شدیت کی منزل : و اس کا ذکر اعمال ۱:۱۱ مین آیا سے دین در توں در توں در توں در توں کی خروی علمائے دین در توں کی خروج ۲۹:۱۹ اور تمنتی ۲۵:۵ کی تشریح کا نتیجہے ان آیات کی دونتی میں انہوں نے فیصلہ کیا کہ سبت سے دن دوم زار دائھ سے ذیا دہ سفر میکی جانا ہے ۔ چنا بچرانے فاصلے کانام "سبت کی منزل" بولگیا ۔

ج- بيمان جاتِ الشيائے خشک

بیان تھا ہے۔ کی میں اور ایک ایوانی بیمان تھا ہے۔ کی ہے۔ کی ہوتا ہے۔ کی ہے۔ کی ہوتا ہے۔ کی ہے کہ نوئی فی فی ہوئی ہیں اور پروٹسٹنٹ ترجم ہیں سیرکانام دیا گیا ہے ورکاشفر عیں میں ہوئی ہے۔ کا برخینکس ہے اور پروٹسٹنٹ ترجم ہیں سیرکانام دیا گیا ہے ورکاشفہ فوج سے ایک سیابی کے دوزاند اناج کے بھتے کا اتنا وزن ہوتا تھا۔ اور ایزانی بیمانہ جو عرانی سعاکا یونانی متبادل تھا دو کی سے اسی مضمون کے بہلے حصد میں مراب سعاکر تعنیہ۔ اس کا ترجم بیما نرکیا گیا ہے دمتی سا ایس اور اوقا سا اوا اور اوقا سا دور اوقا سا اور اوقا سا دور کی میں مدودی رخیاہ سا دور اوقا سا دور کی میں مدودی رخیاہ سا دور کی دیوادگی میں مدودی رخیاہ سا دور کی دیوادگی میں مدودی رخیاہ سا دور کی دیوادگی شعبتی میں مدودی رخیاہ سا دور کی دور کی دیوادگی شعبتی اور سس اور دیکھنے شعبتی ۔

ا وفاز- ا وفیر:- ایک فطعر جهال سے سوائیلن می - دیر میاه ا وفر اکن می او فر اکنون ا وفر اکنون ایک نامی مجائے وقوع اب بیک نامعلوم ہے - دیکھنے ا مسلاطین ۱ : ۲۸) - اس کی مجائے وقوع اب بیک نامعلوم ہے -

مشرق وسطی میں موسم بہارا ورموسم گرما میں اکثر اولے يُشِيِّ أُورِ فِعَلَ كَا وَرُسُمِي كَمِهارِ ما لي أورِ جاني نقصا كريِّ عِبْ اولول كى آفات كا ذكر خروج ٩: ٢٣،٢٣ اورليتوع ١٠١١،١٠ بي اتاسے ۔ بی اولول کی واکو برکاری سزاسے منسوب کرتے ہیں دلسیاہ ۲:۲۷ بمزتی ایل ۱۹۲،۷۲ مکاشفیر ۸: ۷؛ ۱۱:۹۱)-اً وَلَيْلِ ٥ - المُدَلِي : لَمَانَ كِيهِ وَس بِيطُون مِن سِي بِالْجُوال بيّا- ان اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المِلْ المِلْمُ اللهِ اللهِ المِلْمُلِي ا ومرع (عوم م):- ديمين اوزان ديبيا ندجات بائبل عظير اومر- ادهار: -عنبسوكالبنا (بيدكش ۲۷ :۱۱۱: ۱۵)-ا ومسكاني يونا في مروب تهي كات خرى مرف يونا في من دو"٥" بير -مجيمولا o-mikron" اوريزًا "o-mega" وسع الفاكح سائفه مكاشفه كاكتاب مي تين مرتبراستعمال كياكاب (۱: ۸: ۲۱: ۴: ۲۲: ۲۲: ۱۳ : الفااورا وميكائي "سدااور انتهائي"اول ا ورآ خر") اس سے خداک کا ملیت کا اظهار کما گیا ہے۔ نیزد کھی الفا۔ اون - آون :- ا- بیمطرسے ٹربیٹائیں دا قغ ہے- اسس کا اون - آون :- بینان نام میلیونلیس تعنی سورج کا شہر سے اورمنقادى ترحمين اسع اسى نام سے بكارا كياب يحرق الى أسا: ١ ميں استخلَّفظ كى غلَطَى سے آوَنَ كَهِ كُنَّا سِيرَ - آون كامطلبٌ بت برستی سبے -اسے برمیاه ۳۴: ۱۳۱مین "تبیت شمس" کہاگیاہے مرحدی زبان مين اون كالطلب "روشني ياسورج" بعد للزابوناني بمبليو تليس اورعبرانی بیت شمس، آون کا درست نرجمهین - اون کے تجادی کی توکی آنسنا مفرلیسف کی بیوی مفی مجرکه ایک اسم شخص تفار بر سودے دیوناک پرستسش کامرکز تھا - اس پرستش کی طعموصیات ر عجب عض من مين سراني اثرات مليخ بن -سامي Ra كليل محصة تفق ادرينان أسع الآوخيال كرت عف دينانير مندرك يحاربول مي اليس وسيع المشرب أوكم تعبى مون محمد بوكم اس بين الاقواى بخارت سم مركزى ففياسے مطابقت ركھتے ہوں - ببب یوشف فرنسے کی موامیت کے مطابق مربع اور سیوع کو لے کر مفركوردانه مؤاتووه اس عكرسه كزراها! م. روس مع قبله كا اكب سرداري كم قدرع كى بغاوت میں اس کا شرکے تھا (گنتی ۱:۱۱) -بھیڑاور میندورسرسے جانوروں کے بال ۔ اُون بہ بہتی دفتر کترے ہوئے بال کا مہنوں کو دیٹے جاتے ستھے (استنتا ۱۱: ۲۰)-

اسرائیلیوں کو اون اورسن دونوں کی ملاوس سے نیار کردہ

كِبْرا بِهِنْ كُلُ مَا لَعْت تَقَى (استثنا ۲۷: ۱۱) -

اوفیر به ۱- بقطآن کا بیٹا (پیدائش ۱۰: ۲۹)-۲- ده علاقه حراس کی اولاد کے قبصنہ میں تھا۔ یہاں بہت سونا بزناتها (۱- سلطین ۹: ۲۸) - بهان ترسیسی بیژے کے جہا ژمیزوستا مس بالحقى دانت، بندرا ورمور لات وقت كغيرا كرت تصفر اليمافين ۲۰:۱۰) - به جها زنتین سال میں ایک مرنبه آیا کریٹے تنفے ۔ او فیرمنشروع تبی سے سونے کے لیے مشہورتھا (الیب۲۲،۲۲)؛ ۲۸:۲۸)-اوگارین: به باغارین نظام کا ایک قدیم انداز مین مثنام کا ایک قدیم انداز مین مثار کا ایک قدیم انداز مین انداز می بوالظاكيك كي جنوب مغرب ميں به ميل كے فاصلہ بر بجرة روم كرساهل ك قريب واقع تفا-اس كانام بالبل مين نهين آيا-ا ورزاس كاكون نام ونشان با في تقا - ١٩٢٩ دمين ايك شامي كسان نے اس مگر کھو آار بائے مجب کھدان کائی تو بورے سے كصنطرات برائد مونع ميربط اتجارتى اور مذمبي مركز تفاييال مبت مقدار ملی منی کی تختیا ل ملیس عن میں ا غا رہتی زبا ن میں عبارت مرتوم تھی۔ ان تختیول کوراس سِمْرہ کی تختیال کہتے ہیں اور سے با تیل کی تاریخ پراہم روشني والتي بين - ويكيف الأرقديم اورداس شمره - وتكيف بالبراللس نقشه منر ۱ ساز - بر مرتم اس کااصل نام گیس او گنادیانش تفاریر اس کااصل نام گیس او گنادیانش تفاریر او گرستنس رفته این ساز این استواریب استواری استوار وه تعليم بار التفاتواس في ميرك قتل (٥١ ماري مهم ق م المينعلق مُسنا اور فوراً روم روا نرم وكيا -آسے بيتر چلاكه نيق بنے اسے اپنا جالشين مقرر کیاہے - لہذا اُس نے اپنے دوستوں کی مددسے بڑی موشیاری مصفَّغت برقبهفتر مركبا - نخت كاوارث موسفى بنا يراس في قبيمس كالقب اختيادكيا - امافى م مي رومي سينط في اس لقب محمدا تھ ا درستنس کا اضا فرکردیا - خدا وندلیتوغ سیح اسی کے عہدسلطنت میں بدا موئے نفے اس نے م المیری کے مکومت کی ۔ ننے عبدنا مریب اس کا ذیر صرف ایک مرتبه ایا ہے و لوظ بازا)۔ اُولام - اُولام :- ا-منتی کے قبیلے کے ایک فردشرس کا بٹیا (۱۰ تواریخ ۱۹:۱۷) -۲- بنین کے تبیارے ایک فرو عیشت کا بیا وا۔ تواریخ -(N.-M9:X ایک درباحس کا ذکروانی آیل بنی دومرتبر کرناسی ۲:۸) اولای :- ... ۱۱) - برضور عناقهم میں سے موکر مبتبا تھا۔ سوس کاشہر اسی سے منارے واقع تھا - نیزو کھیئے سوس مل اق وانخر ار یسعیاه ۲۱: ۲۲؛ ۲۸ : ۲۲؛ ۲۸ : ۱۲- به خداکی کاملیت کی طرف اشاره سبے اور یہی الفاظ مکاشفہ ۲: ۸ میں

استغال موسِّع بي - يهي مطلب بيناني كي جروف الفاا ورا وميكا ادا

كرميت بي - دنيجين الفاا ورادميگا-

اون کویعف دنعه با شکل میں پاکیزگی اور ایکے پن کی تشدیبہ میں استعمال کمیا گیا ہے (بسعیاه): ۱۸) بعد غون نے اُول کو باہر رہ کرخدا کی مرضی معلوم کی تفی ( فضانہ ۲: یس - ۱۲)۔ ۱. آمہ (عبران = طاقتور)۔

اونام :- (عبران عطاقتور)-اونام :- الشعير توري كي بيط سول كابيا ( بيدائش ٢٣١،٣٧)-١- يهوناه كي بشريت كابيا (التواريخ ٢١،٢٧) .

ا **ومان** بر عبران یه طاقتور) - بهوداه کی تمنعانی بیری - سنوع کی بلیگی کا

اُونٹ کے بال :- ان کا ذکر مرف متی ۲:۳ اور مرس ۲:۱ میں متابع - یوستا بہتم رسینے والا اونٹ کے بالوں کی پرشاک بہتما تھا۔ مشرق فریب میں اب بھی اِس قسم کالباس بہنا جاتا ہے - مشرق فریب میں اب بھی اِس قسم کالباس بہنا جاتا ہے - میں وجھے مامان -

ا عبرانی یہ بانه وکیصف بانه) ارتبرانی یہ بانه وکیصف بانه) ابتدائی سے انسانی نظرت میں برخیال موجوب کرخدااونچے مقام میں بستا ہے ۔ ذبانہ قدیم ہی سے انسان نے خداک یا بہت تعدد کے بلند مقامات کو کہنا میک کنعان میں برائی جگہیں ہوام کاری ،انسان آزبانی مقامات کو کہنا میک کنعان میں برائی جگہیں ہوام کاری ،انسان آزبانی اور بست پرستی سے تعلق رکھتی تھیں ۔ اسی ہے جب بنی اسرائیل کئی موجود میں واضل مورسے تھے تو خدا نے انہیں تھم دیا کہ وہ گہت شکن اکتری فائم بین کار دیا اور فائم بین کار دیا اور فائم بین کی کہ دیا کہ دیا کہ دیا ہور کو دیاں سے نمال دینا اور ان سے سب اور پی مقاموں کو مسمار کرویا "رکھتی میں جاری کے میں کار کے مقاموں کو مسمار کرویا "رکھتی میں جاری کے مقاموں کو مسمار کرویا "رکھتی میں کاری کیں کرویا کی کھتے میں جاری کے مقاموں کو مسمار کرویا "رکھتی کیں کے کہنے کی کھتے کہ کے مقاموں کو مسمار کرویا "رکھتی کیں کرویا ہوں کے کہنے کیں کرویا کرویا کرویا کی کھتے کیا کہ کو کھتے کی کھتے کیں کرویا کرویا کرویا کرویا کرویا کرویا کرویا کرویا کی کھتے کی کھتے کیں کے کھتے کی کھتے کی کھتے کی کھتے کیں کے کھتے کی کھتے کی کھتے کے کہنے کی کھتے کیا کہ کھتے کی کھتے کے کہ کھتے کی کھت

بنی اسرائیل نے تعفی مجہوں پر تو اس مکم بیٹمل کما لیکن اکثر مگبہ و اس میں ہیڈمل کما لیکن اکثر مگبہ و اس میں ہار میں کا میات کے دائیں کا میات کے دائیں کا میں کا میں

رہے" (بیٹوع ۲۴: ۱۳: تفاۃ ۲:۱) کین لعدیں ان عنرقوم اوگوں کے افرسے انہوں نے اونچے مقاموں کو پھ بعلیم اور پھ بسیرتوں کی پرستش کے نفر افزون اور خداوند کا فہرا سرائیل برکھ کا اقتفاۃ ۱۰: ی)۔

اس سے پہلے کہ جد تون کو نصدا مدیا نیوں کے نکالنے کے لئے استعمال کرا جد عون کو اپنے باپ کا خدی جو بعتی اور ایسیت کے لئے مقاطی صافی ہے اور سیتیت کے لئے مقاطی صافی ہے۔

سلیمان بادشاہ کے مہمکا تعمیر کرینے سے پہلے عبادت کی حالت کچھ خلط ملط تفی - اسرائیلی سیخے خدا کی میں اور بتوں کی پرستش بھی اور پخے مفاموں پر کرتے تفتے - ندا وند کا مسکن ایک وقت جنجون کے اونچے مفا پر نفا (۱- تواریخ ۱۱: ۲۹) کو واقو بادشاہ عہد کے صندوق کورپروشکیم میں لایا تھا - پینا بچہ سلیمان با دشاہ جب تون کے اُوپچے مقام پر قربانی پڑ ہے گیا اور وہاں خدا نے اُس کی وعاشنی اور اُسے محمت ومعرفت عطاک ۲۱ - تواریخ ۱: ۱ - ۱۲) -

کیاگیا اور اس نے کیم فدائی عبادات شروع کی ، تاہم" کوگ او پنے
مقاموں پرقرائی کرتے رہے ، بیفقط خداوند اپنے خد اسے لئے"
۲ توادیخ سرس برد کی ہے۔ میکن پرستیاہ بادشاہ کی خدا کیستی کی وجسے
مفاکہ وہ تو ہر درکرسکے ۔ سیکن پرستیاہ بادشاہ کی خدا کیستی کی وجسے
خام کرجب اس نے توریت کی بائیں سنیں اور اپنے کیڑے کہا الی ۔
دا۔ سلامین ۲۲: ۸ - ۲۰) اور ترب کی توخدا کا عفیب اس سے بھتے جی
ٹر گیا ۔ بر بات کر پرسیا ہ نے کس طرح اس سب پرستی سے اس الحیل کو
ٹر گیا ۔ بر بات کر پرسیا ہ نے کس طرح اس سب پرستی سے اس الحیل کو
پاک کیا ۲ - سلامین ۲۰: ۱ - ۲۵ میں ورج ہے ۔

و الله و

دس: ۱۱: ۲-سموتیل ۱۱: ۲۳ ۱۲۱)-

م آری ایک قصبہ جراآنہ اور آبینی کے علاقے میں ایک قصبہ جراآنہ اور تو اور کے ۱۲:۱۸؛ سے نقریباً جھ میل جنوب مشرق میں ہے (۱ - قاریخ ۱۲:۸؛ کا کھیا کے دیا اور کے ۱۲:۸؛ کھیا کھیا کہ اور کے ۱۲:۸؛

تخمیاه ۷ : ۲ ؛ ۱۱ : ۳۵)-

اویل مرودک \_ اویل مسود داک بر آآل کا ایک بادشاه مس نے دوسال مکومت کی دالاه - ۷۰ ه ق می - اسے اس کے بہنو ٹی نیر کل سرافز دیرمیاه ۳:۳۹) نے قتل کردیا -

( پرمیاہ ۲۹ ۲۹) سے مس مرویا۔ اس نے بہویاکتین شاہ بہوداہ کو اِبّل میں اس کی به سالہ قید سے رہاکر کے سرفراز کمیا اور عمر معرضے لئے اس کی رسد مقرر کی ادر دہ

بادشاه سے حضور مبيد كركھاناكھانا روا وا-سلاكلين ٢٥: ٢٧ - ٢٠٠ ؛ برمياه -(14-44):04

مملك بالى كايك درياكانام دعزرا ٨: ١٥، الأوآمه أهنوآب ا لا واسه المستحراب المارد المستودي الميرول كوتمع كميا المارد الميرول كوتمع كميا المارد الماري الميرول كوتمع كميا المارد والميرول كوتمع كميا المارد الماري المارد مفا لمن طلب كرس ـ

يشمعون كابيًّا ( ببدالت ٢٩ : ٠ ) اور أسى فبيل كاب لزيد الرهل :-البر-الرهل :-سردار (نحروج ۲: ۱۵)-

مفرس تفريباً اسى السيد مقرب بين بن كم أوبدا برام تعريف كئ مِي اَنْ عَارَتُوں کو بنیادی مربع شکل کی میں اور سی طیاں نوکیلی ۔ پھکا نے زانے کے

مصری شاہنشا موں سے تیسرے اور يحيقے سلسله شمے سالطین کبو ۲۷۰۰ ق م کے قریب ہوتے تھے اسى طرح وفنائے مبات عقف فاترہ

ے بامرتین نہایت مشہور امرام اب ک موجود ہیں - مثالا ایسعیاه سما: ١٨ مين اسى قسم ك امرام كى طرف اشاره سي ـ

تشمتون مكاليات تحكى إبنة والدين اور جاريمانيول ك سئ استقسم کے اسرام تعمیر کئے تھے وا - مکا بیول سوا: ۲۸) ۔ ساتوال امرام أس نف ابني لنه بنوا باتفا -

بالتبليس امرام كا ذكر نهيس مع - ايوب سو: ١١ الشاره لناكر اس كى طرف مو كتين مفترول كواش بريورا نقين نهير \_

ا سرک به و کھیتے اوزار بائبل مالک

امل مراق : رعبران = خیمه ) میونیتم بادشاه کی نسل سے زر آبل کا بیٹیا (ا - تواریخ سا: ۲۰) م

امل نختان دوه لوگ جو مذہبی رسم تے مطابق اپنافقند كرداتے بن ـ تعتون - بدلفظ ميقويك ترجمهي استعال مواب ا رومیوں ۲: ۹؛ فلاطیول ۲: دوغیره) تفصیل سے سے دمھیے نمتنہ ،

ا مِنْ فلف : معتون كيتفولك ترجمبين اعمال ١١:١١) رومول م: ٩ وغيرومين يرلفظ نامختوك كم للت استعمال موًا سع . وتحفظ نامخون .

اېلىمنىرق : - دىچىنەمشىرق ـ

الميآب - أملي آب: وعبراني = باپ كانيمه) - اكي تخص حب خيمها جماع كتعمير كے ليئے فدانے مناص صلاحيّت نخبش متى (نحروث امو: ٧)-

رعبران = اُکنے مقام کا خیم، ا ملیبامہ - املیبان ، اسلیسی بین بیویوں میں سے ایک لیاش ۷ ۱۸،۲:۲۷ ما)- يومي عنه کي بيني هي - اسے يېروز تند سنت بيري حتي هي

کہاگیا ہے ارسیالش ۲۹زمس) -مورایب ادومی رئیس ربیداکش ۲۳ز ۲۱، ۲۱ اورائے ۲۰۱۱) -ا مبنین کے خاندان کا ایک تین دا ۔ تواریخ یے: ۱۰؛۸:۱۰)۔ ٧- بنى اسرائيل كاايك فاحنى -أس في مواتب ك إدشاه عِلَوْنَ كُوسِ فِي يَرْبُومُ مِنْ فَيَضِدُ مُركِ إسرائيل كُرا جَكُذار نا يا تفاقتل كرديا-ا فرد نے اسرائیلیول کو شمط کرمے ان کی موات کے خلاف متم میں قیادت كُنْ-اسراتيلي أَن بيرغالب أَتْ اور مك مي انتُور كي وفات يك . رسال يك امن ريا وقضاة سو: ٥١ - ١٠٠٠) -

میں آنا سے۔ یراوراس کی مہن امرولیسبردوعلامتی سبیاں ہیں -ان کا ذكر خداك أس عفنب كے سلسلہ اس أنا سے جربني اسرائيل كے راہ ی سے تعبینے اور غیرا قرام کے معبود وں کی پیشنش کرنے براُ ان براُ

حرقی آلی بنی اینی میشیگوئی مین نقسم بادش ست کے زمانے میں اسراتیل کوهس کا دارالخلافر سامرتیہ تفاء انتول کا فرضی نام دیتاہے كيوكم وبال كولكول ف اپني ريستنش ك يع نود ابنانعيم كواكي تحفا ( يوحنّا ١٠ ، ٢٠ - ٢١) - اورسيّوة أه كوعب كادارالغلافر بررك يتم تفاوه امراتیب (ته میرا مینی پینوآه کاخیمه اس میں سے ) کانام دنیاہے كيوكمد بيزواه نف يرونشكيم كونووا بنى عبادت كاه يُخاكفا-

اً اللهم إن وونول بمنول ف لينى شالى ا ورونولى مملكت ف خدا مسے بوران کا اصلی مشور برختا ہے وفائ کی (بسعیاه م د:م ؛ برمیاه ١٧: ١ -١١١) سمبونكم انهول كي مقرسه عشق كمبا اورم أن سميت برسنا نه طورطرن كوابنايا - بعداذال المولد (اسرأتيل) نع مقراور التورس ثُقاً فَتَى أورسياسي تعلقات استوار كفَّ اور اپنے خداوندخداسے مِونَا نِي كَا ورمن مرسے زناكارى كى كينى خداكومي ولاكرم مقرك معبول تى يرسنشكى - يادرك كم بائتلى مى خداسى بيوفا فى روسانى ذاك مترادف ہے۔ اس سے علاوہ غیر فداسب میں جسانی زنا کاری عبادت کا ایک ام محترب کئی تلی او دیکھتے بت پرستی مس کے لیے بنی اسرائیل تُرْمَيُ مرَزُ مُمِتَنْدُ كِيالِمُنَا وْخُرِوجِ ١٣٠٠ : ١٥،١٥) - يؤكدا مَتُولد نياميرُ لول سيحشق كبياً ومأتى طاقت ريحمروسركيا ومزاكي بيشي وعشرت كوابياً طرززند كى بنايا اس كيخ اسے برسزا می کرحس بروہ معروسر کھتی تھی دیکی اس کا اُسیری کا آعث سترا ( الم - سلاطين ١٥: ١٨ - ١٧١١ على) -

ا مولیت دیروداه) کی حالت اس سے برزهی - بجائے سامریہ

ایزارسانی :- دیم ستایجانا-

۷- میکاشفه ۲۰۰۱ میں ایک عورت کوجوا پنے آپ کو نبیتہ کہتی مقی ایز آب کہا گیا ہے ۔ اس سے کچھسیےوں کو روحانی حرام کاری میں مثبلا کردواتھا۔ ممکن سے کریدا کیٹ علامتی نام موجواسے اس سے دیا گیا کہ اس کا جال عین انی آب کی بیوی ایڈ آب کی ما مند تھا۔ نیز و کھھٹے انی اتب، اس کا جال حارب یہ آجان۔ گھار

مسكتب اور قرى كے ليئے وكيف قرأت .

السیسر فی او میں منال کی ایک بڑی عید موضدا و ندلیتوع میں ہے جی اُھنے الرسیسر فی اور ۲۵ ان اور ۲۵ او

ذیل می هی الدی سے سند ہے ایسٹر کے تہواروں کی تاریخ دی گئی ہے : گئی ہے : جن سالول کے سامنے بدنشان \* ہے وہ لیپ کے سال بین ال میں فروری سے ۲۹ دن موں گے۔ بعنی سال میں ال میں فروری سے ۲۹ دن موں گے۔ سے وشرسے عرب ماصل کر نے اور تو بہری ہے گائیں ہے بائل کی افتا ہے اس ہے بائل کی اور نہ بہی رسوات کو نسیند کیا اور قیابی ابنا اسلام اس کا حشری اس کا مہن کا سام ہوا ، اور اُسے بائل نے عمل براس کو اثنا نازتھا دہایت ۱۹۲:۱۲ ، ۱۹۲ ) ہمیں۔

اگر حبر ن آئی کی وجر سے اُس کو اثنا نازتھا دہایت ۱۹۲:۱۲ ، اسیری۔

ہمیں تاہم یا در ہے کہ اس بائے سے گھنا ہونے ما حول کے مطابق صرف اُس میں مام یا در ہے کہ اس بائے کے الفاظ سخت اور انہیں فرواد کر سکتی تھی ۔

میان کو ہی ہو گول کی توجیت سکتی اور انہیں فرواد کر سکتی تھی ۔

ام و لیس بر اُس کی توجیت سکتی اور انہیں فرواد کر سکتی تھی ۔

انہولی بیر ۔ اُس کی توجیت سکتی اور مہن ہم دوائی ہے کہ اُن میں میں ہے ۔

در تی آئی نبی دو فرصی بہنوں کا نام دیتا ہے ۔ بہو کہ اُن میں میں کے خواف کے مسلے اُن کی کے در کو گھی کے اُن میں کے خواف کا میں کے کھی کے مسلے میں کے کھی کے کہنے در کی کھی کی کہند کر دار کسبیوں کا ساتھا ۔ تفصیل کے لئے وکھیے کیلند کر ۔

انہار ن ۔ یہودی کیلند کر میں سال کا دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس کے دائی سے خواف کی کھی کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس کے دائی سے میں ایک کا کہند کر کے کہند کر کھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس کے دائی سے میں ایک کا دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس کے دائی سے میں ایک کا کو دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس سے خواف سے میں ان کا کو دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس سے میں سال کا دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س س سے دوس سے میں سے دول ہے یہ میں ایک میک کے کہند کر ۔

س ب س س سے دوس سے میں ان کا کو دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

س ب س میں س سے دوس سے میں ان کا کو دوسرا مہدینہ ۔ دیکھیے کیلند کر ۔

ایا لون - املون :- رحبران : بریون کی مگر، - املون :- رقب کا کی سند را بشوع ۱۹: ۲۹) بو او دان کا ایک شهر دیشوع ۱۹: ۲۹) بو اوی نهات کے منا ندان کو ملا (۱- تواریخ ۱۹: ۲۹) - اس کا ذکر کیشوع کے ان یا دگار زماندالفاظ میں ملتا ہے ۔ اسے سورج ! توجیعون برادر اسے چا ند! تو وادی ایا لوق پر مقمر ارده " دیشوع ۱۱:۱۱) - وزودون کے مدنن دقیقات ۱۱:۱۱) ، وزودون کے مدنن دقیقات ۱۱:۱۱) ، بوزودون کے مدن دقیقات ۱۱:۱۱) ، بوزودون کے مدن دقیقات میں واقع تقی -

ا باه - ابت :- (عبران = باز) -۱ - ابت :- ۱ - بنی وری میں سے ایک شخص دبیداکش ۲۷،۳۷-یہاں ہجا آئیر سے جبکہ ۱ - تواریخ ۱: یم میں ایٹر سے) -

٧ - ساؤل بادشاه كى حرم رصفاه كاباب ٧١ مرتيل ١٠١١ ١١ ١٨)-

ایتام - عیطام :- ایک نارجس مین نلستیول کوبری طرح ایتام - عیطام :- ارنے کے بعد مسون دیا دقفاۃ ۱۵:۸)-

اینان :- اسلیکان بادشاه کے زمانہ کاایک دانش مندوا اسلطین ایبان :- م: ۱۳ و زبر ۹ مکاعنوان ،-

٧- زارح كابيادا-تواريخ ٢١٢٠٨) -

س - بعرنسوم سے خاندان کا ایک فزدرا - تواریخ ۱:۹۳ سم) ۔ م - ایک گریا (۱- تواریخ ۲:۸م) : ۱۵:۱۵ – ۱۹) -

ا بنائیم به به بهروی سال کا ساتوال مهینه جید بعد میں تشری کها کیا۔ ایمان میں است مجھے کمین طرب

الب مشعر حوري كابطا ا
نفیرتوری کا بنیا البصر:- رپدائش ۱۳۱؛ ۱- تواریخ ۱: ۳۸)- سب سب منسی سے فبیلے کے ایک خاندان کامروار اگنتی البحرر - عافریس:- ۲:۲۷؛ بیشوع ۲:۱۷؛ قضاۃ ۲:۱۱۱۶)-
ر بیت منسر سیم فیبلیسیم آب خاندان کامیر دار اکنتی
العزر-عاندر - سيسرة عيب بنات بدروايون
١٠٠٠ ١٠٠ - ١٠٠٠ بيشوع ١٠٠٠ بعضاه ١٠٠١ ١٠٠)
اليفَر :- وتم <u>ص</u> ے اوزان ويها نه جات بائتل مسلط
سامی زبان میں خدا کے کئے ایک بنیا دی لفظ عبرانی لفظ اس میں خدا کے کئے ایک بنیا دی لفظ عبرانی لفظ اس نام میں خدم میں ہے۔ بنی اسرائیل اسی نام میں میں میں میں میں میں میں میں میں می
' ایس بھٹ '' املیونیم'' اس لفظ <i>کا صیغہ حمیع ہے۔ بنی اسرائیل اسی ن</i> ام
ہے ورا ورائے سے ا
منتوانی دیوتا ایل تمام دیوتاوں اور آدمیوں کاباپ تفاہ وہ برکار اور ذلیل خاصیت کامالک نفا ۔لیکن جب اس نام کااطلاق بنی مرکز رادر ذلیل خاصیت کامالک نفار در کار دار در اس کام کااطلاق بنی
رين ن ذلسل خاصتية بي مالك تنها به ليكن جيب امرينام كان طارق بني
ہرگور اور در یاں کا بیک مامات کا جیا ہے ہا گانا ہم مامان ہیں۔ اسرائیل سے خدا پر مرکزانو میرخدا کی اعطاع صفات کا مظہر بنا۔ ان کی سیاس
النزايل محصرا بر والويرسراي المعالف مهمر ببات
ا بلات ما بلوت ما ایکر: منابع عقب کے منابد واقع شہر (اسلامین و:۲۶) مناسراتیا معان
د اسلیقین ۹: ۲۲۱ - بنی اسرای کنعان
باتے میوے اس سے پاس سے گزرے تھے (ایسٹٹنا ۱:۸)۔
امل السام انسل . ﴿ وَعَرَانَ = نهداعاسِ انتيلُ كاخدا سِعَى - ايك مَذْرِعَ -
ایل المراسل به عبرانی یه نداعاسرائیل کافعا سے ، ایک مذبح ایل المراسل به جهدیقنوت نے سکم سے قریب ضیح سلامت سند
يشخنج بربیناما دیداکش موسوری به
ر بن سن لا عمراني = غدائے گھرکاندا) - بعضوب نے لوز
الل سنت الل بدر (عبرانی = خداک گھر کا خدا) - معفوت نے توز الل سنت الل بر کایہ نام اس کے رکھا کہ خدانے اسے آپ کو
رسي جگه اُس بيز لا مركيا ( پيدانش ۱۳۵۵)-
ر می چیز من بیرت مرکن (چیک کا ۱۶۶۶) - من مناطقه بیرت میرکرد در ر
الميت ميش محرب آهو يح فنجو :- (عبران = مبح كابرن) - الميت محرب آهو يح فنجو :- غالبًا ايك شكاري كيت كيمركا
عالما ایک مطاری سات کے مرکا
نام حس پر۲۷ ذُوْرگا یا جا با تھا۔ ریعی ممکن ہے کہ بداس دُوڈر مصفعون
کی طرف اشارہ ہوحس میں مرن سے سے ایک معصوم شخص کرستایا جارہا
سر معران بن بن بن بن ا
ا ماست سفیر با بینهام بردار (۲-سلاطین ۱۷:۱۸)-مزیر دیکھے نشوع امریکی :- (و:۱۷-۱۷) بیم سیح کے ایکی ہیں (۲-برنتھیوں ۲۰:۷)- پیس بر ا ن کی جوج یہ یک کاروں ملی موں الاداف دیں۔ در
رسول نے کہا جو بختے سے مکٹ امٹرا ملیجی مہول" (افسیوں ۲۰:۷۰) -
presbuteros المرابع الم
ا طر ( ترانی presbyteros ) کانگریزی ترجمه- اردومی اس کاتر جمه بزرگ ( برسبه توس) کانگریزی ترجمه- اردومی اس کاتر جمه بزرگ
'' (چیفیہ کورٹ کی ایک میں ان کے ایک کا میں ان کے ایک کا اور جو ان کی اور میں ہوئے گئے گئے گئے گئے گئے گئے گئے کیا گیا ۔ کیتھو لک ٹرٹیم میں انعمال میں ان ان میں ان کی سے میں ان کی سے میں ان کی میں ان کی میں ان کی میں کا م میں میں میں میں میں کی ایک انٹری کی انٹری کی سے میں میں انٹری کی کی کھوٹے کا انٹری کی کھوٹے کی انٹری کی کھوٹے
میانیا میں). برنجف کلیسیا وُل میں ایک عہدہ تھی ہے۔اس کسلامی دیکھئے درزامر میں). برنجف کلیسیا وُل میں ایک عہدہ تھی ہے۔اس کسلامی دیکھئے
کورسر ن بار کا بینیاری کا بینیاری کا بینیاری کا بینیاری در بینیاری کا بینیاری کا بینیاری کا بینیاری کا بینیاری کلیسیاری نظام -
ایل شکرائی به دیمین صفی نبر ۱۱۹۷
ا بلون بر ادایک بنی عبی کا در کاسے میسونے شادی کی دبیدائش
الميون به الميان المان
- <b>(1.</b> 4)7

٣	ايربل	1911	مادی ۳۰	1920
	مارج	1919	اپریل ۱۸	19 4 4 *
10	اپريل	194.	ابيل ١٠	1944
7")	ارج	1991	ماریخ ۲۶	1941
19	ايريل	1991*	اليمرل ۱۵	1929
ij,	اپرتل	19 9 pr	ایری ۷	191.*
۳	ايرنل	199 M	ايرين ١٩	14 11
14	ابريل	1990	اليربل اا	1914
4	ايربل	1994*	ابيرني ۳	1911
۳.	اربی	1992	ايريل ۲۲	1917*
11	ابري	1991	ايريل 4	1910
•	ايريل	1999	اری ۳۰	1914
44"	اپرتي	Y *	ايريل 19	1412
4 ;	و داکھ کا برح	45H WEDN	ط وے ESDAY	اليش ونز

روزوں د لندھے) کا پہلا دن۔ اسے راکھ کا بدھ اس کئے کہا جا آہے کی کی بدی اس کے کہا میں اسے کی کا بدھ اس کئے کہا میں گائے کہا ہوں کہ کا بدی کہ اس دن دہ راکھ جس پر برکت دی جائجی ہوتی ، عبادت کرنے والوں کے ماستھے پر لسگاتے تئے ۔ یہ داکھ کھجور کی اس فرا کیوں سے جالس کی حب ان تھی ہو کھجور کے آوار Palm Sunday کوعبادت کرنے والے جلوس کی شکل ہی گرما گھریں لا تر تنتے و ویسٹ کھروکا آلیاں۔

ساتری صدی عیسوی میں اس دن کوروزوں کا پہلاون مقرری کی اور الکھ کلنے کی رسم ہم مقوی صدی عیسوی میں شروع ہوئی۔ پروسٹنٹ میں اور داکھ کلنے کی رسم ہم مقوی صدی عیسوں میں بندکر دیا۔
کلیسیا میں مقتلی ہیں کا مسلسے سولہویں صدی ہیں بندکر دیا۔
نطاک اور داکھ مکنے کی رسم کا مطلب پر اسنے عہد ناھے کے حالوں

ناک آور راکو ملے کی رسم کا مطلب پر آنے عہد تا ہے کے والول سے ظاہر مورا سے (۲ سموٹیل ۱۹:۱۳) ایوب ۲،۸، پر میاه ۲: ۲۹)جها یغم اور توب کا علامتی نشان سے۔

استی استی استان یه میروخاوند) - بیرووه کا ایک علامتی ام جس سے استی استی است استان اور خدا کا مثالی فعلق ظاہر میونا ہے اسپور استان استعمال کرنا تھا ہیں۔ یہ استعمال کرنا تھا سبب دو سبت پرستی چھوڑ کر اس کی طرف رج سا کرنا تھا سبب دو سبت پرستی چھوڑ کر اس کی طرف رج سا کرنا تھا ہیں۔ کہ میرانعا وند کہ کہیں گے۔ بیروہ میرانعا وند کہیں گے۔

بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ مربوم ایصال نواب ا- لوگوں کی خاطرنیک کام کریں تواس کا اجر اُن انتقال شدہ لوگوں کی رکھوں کو ملے گا۔ لیکن سی عقیدے میں ایسا عضر نہیں چاہا ہا۔ دکیھئے اجر۔ کہ سورهم؛ مرقس و بهم - ۵ إلرها و : ۴۰ - ۱۳۷ -

ايمان كي يح نشر كاس كعبراني لفظ احونالاكى مدد الماك :- سيكى جاسكتى- اس عبرانى لفظ كاماً ده آلف يميم . نوان يع يجوالفاظ اس ماده سينت بي أن مَن نوكل المجروس بنيس المتبار كامفهوم موبودس -

المان كَ نَصْوَرُكُومِ مِعِنِي كَ لَتَ ذَبِلَ كَاحُوالْمِبِتْ مَرُودُلِيًّا-زُلُور 1: ٢٧ أَنْ الْعَالُونِ مِن الْصاف كُرِي مِن السنَّى سي عِلْنَاد فَإِمُول - اور في ف خداوندىرىب لغزش نوكل كيابي - اكثر كهاجا اس كريران عهرنامري نجات انسان کے اعمال برمینی سبے ۔ میکن بیرائیت اس غلط فنمی کا زالہ سرتی سے . بينك بيال داستبانى كاذكريس ب ليكن زور خدا پر بولغرش ايان بر ہے۔اسکی داستبازی خعا پرتوکِل کمینے کا نبوست ہے ۔ اگرکسی اورسچر پہ توكل مياحات توننيجراك نارنست زندكي موكى مندابيا أيان وكهناندا كحرسانهاك مصح دشت ك عكاى كرواب حس ك يتيج ماس م داستبازى كي ذند كي گزارت من يكموب " خلا دند پرزوگل کرا درسکی کرد . . . خدا دند کی مسرور ره اور وه تیرے دل کی مرادیں پوری کربگا - اپنی راه خدا وزر برچھ فرردے اور اس پرنوکل کر ویک سب کھھ كريكاً ( دُبُورِع : ٣ مالعد) بهال النشر بربات صاف سے كر دبودوس أيك بيك نندگی کونفسور مین مرداید لیکن بنیادی طور مروه فعدای ساند ایک صحح دیشت کی حمايت كرد البيء وه لوكول كوفرا برايمان ركف كي فيرت كراسيد بالفاظ وگیروه کہناہیے کر ایمان سے ذندگی نسکرو ۔ بہت دفعہ انسان کونعداکے کلم پرتجبروساً (ایمان) رقیصنے کو کہاجا ناہیے (زبورہ ۱۱) ۲۲) کسکن اس سیجبی ذبادہ ک مرتبر خدا پر بحروسا (ایمان) رکھنے کی تلفین کی جاتی ہے سے سادے دل سے خدا وزریر نُوكِّلُ كُمرا وْرِالْبِيغِ فَنْمِ بِيرَكِيهِ مِرْكُرٌ (امثال ١٠٥) - اس أيت كا دوسرا مصدليغُ پريم وساكرنے كى مزائمت كراب - ادرين الكام مقدس ميں بہت جا التا ب يعبواپيغ مي دل پريمبروساركفناب يوقوت سي (امثال ٢٩١٢) -انسان كوابني صلافت پرتكسينهين كراچا بيني (حزاتي ايل ١١٠)-اسري ل كو إبين بهادروں شے انبوہ بیر بیر مرسا کرنے بیر ملامت کی گئی سے ( پوسیع ، آ : ۱۰۱۱) مینوں بریم وساکرنے وانے لعنتی ہیں (بیسعیاه ۴۲: ۱۷: ۲۰ بحنفون ۱۸:۲۱) - انسان ہر نوکل کرنے والوں کو ملعون کہا گیا ہے (ریمیاہ مارور) بریہ فہرست بہت طویل سے بیکن اُن موالول کی تعداد عن میں ضوار ایمان رکھنے کے لئے کہاگیا ہے اس سے بھی زیادہ ہے - اس موازنوسے بربات بھی صفائی سے ابعر تی سے کہ برانع مبزام رئے لوگوں کے نظریہ کے مطابق صرف خداہی توکل کے لاکن ہے۔ ببنيال اكثرري مبريعنى اوردلكش المازيس بيان كياجاتا ي منالاً "ضاو المميري بطان إدرميرا قلعه اورميرا جوران والاسع ميراغلا ميرى بطان حس بيس بمعروساد كعونكا يبيري سيراو أميري نجات كاسبنك ميراا ونجابر الزور ١٠١١م. اس مسلم میں ابر ہام کی زندگی خاص طورسے فابل دکریسے نمیز نمروہ ایمان کی زندة تصوير مسير وه فعلاونديرايمان لايا اور أسع أش في اسك ىق مىں دائستنباندى سنماركيا " ( ببيرائشش ١٥ : ١) د نيز ويجھے سيسى ايمال -

٧- زِبْرِلَون كا بينا د پيدائش ١٧ به ١٨ بالكنتي ٢٧:٢١)-٣ - ابك فاصى كانام (تضاة ١١: ١١ -١١) -م راکب مقام - واک کے علاقہ میں ایک شہر دلیثوع وا اسم) . ا ملون تبین حمال: میک شهر جمان سے سلیمان بادشاہ کے ا محمور نے کے لئے رسد سپنیال مات تھی اللہ میں استعمال کا تعلق -۱۶-سالطبین م : ۹ -کنینفولک ترجمه میں دوشهروں کا ذکرسے - ایٹون اور بىت تمانان) ـ

خدا کے لئے عبرانی لفظ دیداکش ۱:۱) زیر پرانے عہد المويم :- نامرين ١٥٠ مرتبراستعال مؤاس وكيف فدا-الى الى ما شبقتنى بر دكي شبقتنى

بنی اسرائیل کابیابان میں دوسرار پراؤ (خروج 10: 24: ۱۱: ۱ برگنتی سرسی و ۱۰، ۹ ) -

المير- الميلا: - سينمان! وشاه كورسد ببنجان والع منصيدار الميلا: - كابيلا دا-سلطين ١٨: ١٨) -

۱- اسرائیل کا کب بادیشاه دا-سلطین ۱۹:۱۷ ، ۸- یا)-٧ - ايك وادى جهال واقور با دنشاه نع جانى جوكسيت وقتل کمیانفا دا سموتیل ۱:۲:۱۹ ۲۱:۱۹: ۹) په

۲- اسرائیل کا بادشاہ جیسے نیمری نے قتل کیا (۱- سلاطین ۱۱):

، اسرائیل کے استری باد شاہ موسیع کاباپ (۲ سلامین ۱۵: ۴۹؛ - (9 41:12 fill

۵- کانت کابیادا - تواریخ مم : ۵۱) -۷ - ايك تيميني شخص ( ا- تواريخ ۹: ۸) -

ا ملياً ه - الياس :- دعمراني يهوداه خدا سے) -اسرائيل كا ايك غطيم منى دا - سلامين ١٠١٠ -اُس نے بیرہ کے لڑکے کوزندہ کیا ( ۱۷ ؛ ۱۴ ۔ ۲۲ )، تحط کی پیشینگو کی کی اور بغل سے پہاریوں سے مفاہر کیا وارسلالمیں باب ۱۱۸ - وہ اخی آب ادشاه کے درسے مورت کے بہار برعماگ کیا (ا۔سلاطین ۱:۱۹ - ۹)۔ فدان أسي عكم دياكر حزاتيل كوارآم كاادر يأتبر كواسرائيل كابادشاه اورالبشت كريني موت ك تف مسئح كرب (١-سلامين ١٩: ٩ - ١٨)-اس نے المنشیع کوشی مونے کے لئے بلایا (ا سلطین 19: 19- اس) - اس نے اخی آب اور ایر کی پریسنت کی دارسلالمین ۲۱: ۱۷- ۲۲) اور اخز اه كواس كى موت تحكم بارسيمين آگاه كيار ٧٠ مسلاطين إ: ١-١١ -وه مُرك مي اسمال را مقاليا كيا ( يوسلالين ١:١ - ١١) - يومنًا بتبسم دين والمصريقي الليآه كماكيات (متى النهما؛ ١٠١٧- سرا؛ لوفا أ: ١٤) -حبب ببالرثيريح كي صورت برلى نوا ينياه معى ولال بدخا مرسخوا (متى ١١:

المرب مواتب کے اصلی باشندے (استثنا ۱۰،۱۰) یہ برط است مواتب کے اصلی باشندے (استثنا ۱۰،۱۰) یہ برط است در تھے ۔ در تھے جبّار۔
ابند تھی کیٹری کوئر، جمار بال بخشک گھاس اور مابندروں کاشک ابندھی اور در ایندھی کے طور براستعمال کیا جاتا تھا دیسعیاہ ۱۹،۵، ۱۹، جن تی ایل ۱۲:۲۰،۵،۱ ۱۹،۴۰، ۱۹، ۱۲، ۱۳، ۱۳) ۔

ابندیاس :- کرتو کا ایک مفاوی جسے پیٹریس رسول نے شفادی ایساس :- کران کا ایک مفاوی جسے پیٹریس رسول نے شفادی ایساس :-

الِرِّب كى كتاب :-او خلاصة مضامين

بهلااور دوسرا باب (منشرمین) بهیس اسمان برضراا ورنیبطان کی لاقات اورزمین براس کے نیائج سے متعارف کروا نتے ہیں۔ تیسرے باب میں ایوت بنی سرا پاسوال نظرات اسے۔ پیونضے اور بایخ بیں میں البیفز اسے خیالات کا اظہار کرتا ہے اور الواب چھ اور سات میں ایوت إن كا بحراب دیتا ہے۔ <sup>ن</sup>ا ب7 مضمیں بلڈ<del>۔</del> بھی اس مکالمہ میں شرکی موجہا تا ہے اور ایریت البواب نوا ور دس میں اُسے جراب دتیا ہے۔ اِس مکالمہ كأبهلاد ورباب كياره مين منوقرك إس مين شركي موت اورأب باره تا پوده میں الوث سے براب کے ساتھ مکمل موم اناہے۔ اِس مکا لمر کے دوسرے دور میں ہم الیفرز الله علی بلدو را ب اور صوفر (بال ) کابائیں سنتے ہیں جن کا اوت ابواب ۱۹،۱۶، ۱۹،۱۱ میں سراب ویتا ہے - متن سے لحاظ سے تنیسرا دورنا محمل رہ جاتا ہے اور مرف الیفز ( علم ) اور تلجد ( كل بركت مي رجن كوالواب ١٧٧ ، ١٧٧ اور ٢٧ مين الوب جواب دیا ہے مکمت کی تعریف پرمنی وقفر کے بعدد اللے) ایزب سارے مباعظة كوسميتا سب (الواب ١٩ تا ٣١) - الواب وعرتا ٢٥ مين اليتو مداخلت كريا سے مهروس: ١- ٢٥ : ١ مين خدا ايوت كو سواب ديا ہے-كتاب كاخاتمر أيك نفرى تقريظ كع سائف موتا مصص من بتاياكيا ب كداتوت پيمزوشمال كي راه پرمولينا سے ( ۲۲ : ۲ تا ١٠) .

ب- متصنّف اورسِنِّ تصنیف

کتب کا مفتنف نامعلوم ہے۔ ٹنقہ کمودی دوایات کے مطابق حس کی کئی ہندائی مسیم صنفین نے بھی پیروی کی برکتاب موسی کی تصنیف نے بھی پیروی کی برکتاب موسی کی تصنیف ہے۔ کی تصنیف ہے کہ رینجال محف ٹوش اعتقادی پر مبنی ہے اور عف موقع کی منا سبت سے کوسیجے لیا گئی اس خیال کومت تندیم جنے کی منرورت نہیں ہے۔ سا وہ حقیقت پر ہے کہ ہمارے پاس کوئی الیسی منارعی ولیل نہیں ہے۔ سا وہ حقیقت پر ہے کہ ہمارے پاس کوئی الیسی منارعی ولیل نہیں ہے۔ سا وہ حقیقت پر ہے کہ ہمارے پاس کوئی الیسی منارعی ولیل نہیں ہے۔ سا وہ حقیقت پر ہے کہ ہمارے پاس کوئی الیسی منارعی ولیل نہیں کوئی دعوی کی کرسکیں۔ اس کی قدا مت کے حق میں ہو شورت بیش کیا ما تا ہے۔

وه بدست كد اس مي اسرائبليول كى الديخ كاكونى تفصيلي حواله نبيب سي تكين اس کی وج بیم درکتی سے کو کمٹ تنف مرکزی مسئند پرعہدیے وائرہ سے بامردہ كريجث كرين كانوائش مندمے - وبلچر شوت حن كامواله و باما تا ہے مثلاً يركمسد بون كاخانه بدوش دامېز نون كي صورت ميں بيش كياجانا (١٠:١١) ادر متروكه عمراني كفظ" تسبيط" كالستعال ( وتجيه ار دوريفرنس ائبل مين اليب ۷۷ : ۱۱ کا حائشیر محض اس واستان کی قدامت پردلالت کرتے ہیں کی اس کی تحریری حیلتیت برحلمائے مدیری دائے میں اس کا نسن تصنیف سینیات بادشاہ کے ایام اور ، ۲۵ ق م کے درمیان ہے۔ ۹۰۰ اور ، ۲۸ ق م کے درميان سيمسن زباده فالل قبول سمجه جات ميس ار مرقر يبي سن كار رحان طرصتا جار ہائے سلیمان کے دور کاس حرفظین ادرای بی بنگ کے نزديب فابل عبول سے أس سے يكسى صورت بين عنى فديم تصينيف نہاي مؤى - ابسا مُعلوم موتاب كراس من ب كا موضوع زبان او رتعليم اللي أن سے قریبی سن کی ممایت کرتے ہیں ۔ سیکن جز کمدید کتا ب عبران ادب میں بے مثال سے اوراس کی زبان الیسی ما فوق سے دلعف اسے ادامی ي ترجم قرار دين بي يامم منف كوغير اسرائيل مجت بي اوراس ين علم البیاث کسی زما نے سے مخصوص نہیں سے اس لئے اس بناپرکوئی حتی رائے قائم نہیں کی جاسکتی -

#### ج\_ماتن

بیر تقیقت ہے کہ بیمبر عتیق کی ظم میں ذفیق ترین ہے اور اس
کے ذغیرہ الفاظ میں کوئی ، االفاظ ایسے ہیں جوادر کہیں نہیں ملتے ۔ ان الفاظ
فے کا تبول کو بڑی وقت سے دوچار کئے رکھا ہے ۔ مبغنادی ترجے کو بھی اس
سلسلے میں بیرے مخاط انداز میں برینا چاہیئے۔ اس ترجے کی ابتدائی دستاوزوں
میں عبرانی منن کا ، انا 48 ہز ترجہ نہیں بہواء فالگا اس کئے کہ ترج ہی جھولہ بیٹے
ابواب ۲۹ ، ۲۷ کا ہے بیس طرح ان سے ظاہر ہے کہ یہ بلد دکی تیسری تقریر
براوی ہی کا جواز ہے مفوز کے تیسری مرتبہ مکا کم میں اپنے دوستوں کے
براوی ہی اعتباد سے دی بری مثوب کہا جا اسکا ہے ۔ اس میں شک کی کوئی
گنائش نہیں کہ ہم ، ۲ ؛ ۲ تا ۲ میں ایر ہے کہ افاظ سنتے ہیں لیکن سیاق و
سباق سے اعتباد سے دی بری ترسی تقریر یا بلدد کی تقریر کا جا سامت کا ورا سے منسوب نہیں کیا جا سامت کے
برقرین قیاس ہے کہ برین فرکی تیسری تقریر یا بلدد کی تقریر کا بھی ہے ۔
سیمن کی اس سے کہ برین فرکی تیسری تقریر یا بلدد کی تقریر کا بھی ہے ۔

# ر ـ وحدب متن

بعض علمار دیباچ اورتقر نظر کی نشر کو ابواب ۱۲ تا ۲۲ ؛ ۲کی نظم سے علیٰحدہ مجھتے ہیں - وہ سمجھتے ہیں کر اپنے مطالب اور معنی کے اعتبار سے برصتے نظم سے قدیم ہیں اور معنقف نے اس قدیم کہانی ک روح کو

پر شکو فظم کے خالب میں منتقل کر دیا ہے۔ یرنظریہ فابی قبول موسکتا ہے۔ اورامکانی حدیک ورست بھی سے۔ اس رائے کے حق میں کو اولین ہیں ملنی کہ نظم کے ساتھ نشر کا اضافہ کسی اورخص کی دست اندازی ہے ، خواہ یہ پہلے کی تجریر میر یا لجد کی۔

می می اینجی بی اینجی می اینجی کو بعد کا ادخال قرار دینے ہیں۔ بہ خاص خاص حصے اپنی اسمیت کے اعتبار سے ترتیب نزول میں بوں رکھے جاسکتے ہیں۔ النبوکی تقاریر (۲۷ تا ۲۷) ، النبی خکمت کی مرح (۲۸) اور خلاکے ہواب کے بعض حصے د۲۹: سواتا ۲۰۱۸، میں: ۱۵ تا ۲۷) ۔ مرحلہ ہیں بسانی مباحث بڑے میں نازک ہیں۔ اور ان آیات کے مناجات کی بنیاد برجرد لاکن قائم کئے گئے ہیں وہ اکٹر سیات دستاق سے قطع نظر قائم ہوئے اس کے موجودہ ترتیب کا معقول وفاع کیا جاسکت سے۔

# العديثيت ادب دانش

اسرائیلی الل دانش خدااوراس کی راموں کئی جوم نداوند کے خوف کی روشنی میں السائی کے برات کی مشترکہ قدروں کے مطالعہ سے کیا کرتے تھے۔ امثال کی کتاب ان کے شعور جیات کی ایک منفرد مثال ہے۔ ارتب کی کتاب ایک شعلہ باراحتیاج سے ، امثال کے ان بنیادی تعتررات سے خلاف نہتیں کرتفوی نوشخالی اور بے دینی کو کھا ور مربادی کے متراوف سے بھر یہ اس خیال کے خلاف بروری طرح بنی سے کرخوا کی دا ہوں کو ان خطوط پر دوری طرح بنیں سمجھا باسکتی۔

# و-التوتب كامسئل

اس نظم کے خیالات ایسے نوع برنوع ہیں اور اُن میں ایسی وست سے کہ شائد ہی کو فی انسانی تجربر الیسام وحیس کی عکاسی اس میں مذک گئی مو

تاہم اسے ذیادہ ترانسانی ریخ والم کے مسئلہ سے تعلق ہی مجھا ما آہے ۔ وہلیو۔

ہی اسٹیفنس نے اِس اُمرکی وضاحت کی ہے کہ گو ایوب نے اپنے مقدمہ کو

بہت زیادہ خطر فرض کر دیا گیا ہے اس کا بواہی فلیں صقد وہاں پایا جا آ ہیے۔

زیادہ خلبہ فرض کر دیا گیا ہے اس کا بواہی فلیں صقد وہاں پایا جا آ ہیے۔

ایوب اینے جمعانی و کھول سے باعدف اٹنا پرلشان نظر نہیں آ تا جنا کہ وہ لینے

رشتہ واروں اُس نے ہی شہر کے باسپول ، عوام اور بالآخراہیے دوستول

سے نالاں ہے حبنہوں نے بیمتو کی دیا کہ ایوب سے وکھ اس امرکی علامات

مسئلہ وکھ کا نہیں ہے اور زہی وسیع مقبوم میں رنج والم کا ہے بلکہ

مسئلہ وکھ کا نہیں ہے اور زہی وسیع مقبوم میں رنج والم کا ہے بلکہ

سابقہ تجربہ اور علم الہی کے نظریات کے تقاصوں سے مطابقیت کیوں

سابقہ تجربہ اور علم الہی کے نظریات کے تقاصوں سے مطابقیت کیوں

سابقہ تجربہ اور علم الہی کے نظریات کے تقاصوں کے دیا کہ اس میں میں میں

ما مقبوم یہ ہے کہ تقوی کا اور خوشحالی میں تجربی وامن کا سابھ ہے۔

کا مفہوم یہ ہے کہ تقوی کا اور خوشحالی میں تجربی وامن کا سابھ ہے۔

کا مفہوم یہ سے کہ تقوی کا اور خوشحالی میں تجربی وامن کا سابھ ہے۔

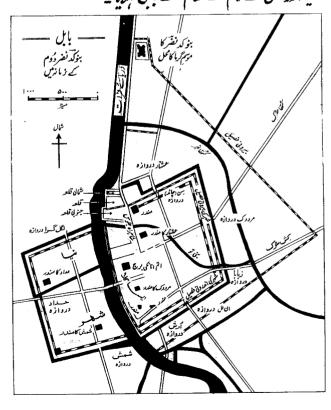
اگریم اس کے دوستوں اور الیہ کے الفاظ کورسیائی وسیات سے علیے رہ کرمے وکھویں تو وہ الوت کے کئے کلموں سے زیادہ فابل قبول نظر آنے ہیں۔ لیکن خدا الیوت کے درستوں کے نظریات کور ڈکر د تیا ہے نظری نفران کے نہیں۔ ای کر ڈکر د تیا ہے مرم دی ہیں۔ اس کے نہیں کہ وہ باطل ہیں عکد اس کے کردہ انجام کی بنف میں عیاں ہے۔ ایوت کی مبالغہ آزائیوں سے قطع نظریم سرسری نظری میں عیاں ہے۔ ایوت کی مبالغہ آزائیوں سے قطع نظریم سرسری نظری یہ دیکھ سکتے ہیں کہ ایوت کے دوست اپنے مردم خیالات کے تالے یہ دیکھ سکتے ہیں کہ ایوت کے انجام کا تصوّر مرتب کر رہے ہیں۔ وہ مختلف بید خدا کے متعلق ناقص وائے قائم کر دہ النہیا تی مدوند النہیا تی مدوند النہیا تی کراسے ایسامعلوم ہوتا ہے کہ دنیا ہے متعلق اس کے قائم کر دہ النہیا تی کراسے الیسامعلوم ہوتا ہے کہ دنیا ہے متعلق اس کے قائم کر دہ النہیا تی نظریات غلط ہیں۔

اس سے اس داستان کے فرنستی بخش نظاہ عود جی و فعاست موتی ہے۔ حسن پرخدا ایہ ہے سوالوں اور الزا مات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ سیکن اگر جرفدا اپنی فدرت مطلقہ کی عظمت کا اظہار کرتا ہے اور اپنے اخلانی وائر و اظہار کا بیان نہیں کرتا تو کھی ایو ہے مطلقہ کی مطلقہ کی مطلقہ کا المبار کرتا ہے اور اس بر رہے فیصل جاتی ہیں کہ منظم کی سامنا ہوتے ہی ایو ہے کہ مسئلہ کا مسئلہ کا مسئلہ کا بیش کر برگیا ہے کہ بورک ہے مسئلہ کا میں مسئلہ کا میں کرتے ہیں کا بیش کر برائے میں بیرائے میں بیان کرنا ہے کہ جواب کی حاجت نر رہے کیونکہ است مجھنے کے لئے لامح و اس معلی کا میں میں میں ہوتا ہے جو اس معلی کی میں مسئلہ کا میں میں کا بیٹ کی میں میں اور اس مجھنے کے لئے لامح و اس معلی کی میں میں کرنے ہیں ہوتا ہے جو اس معلی کی میں میں میں ہوتا ہے جو اس معلی کی میں میں میں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس معلی کی میں میں ہوتا ہے جو اس معلی کی میں ہیں ہیں ہیں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس معلی کی میں ہیں ہیں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس معلی کی میں میں ہیں کا بیس کا بیس کی ہوتا ہے جو اس معلی کی میں ہیں ہیں کا بیس کا بیس کی ہوتا ہے جو اس معلی کی میں ہیں ہیں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس میں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس میں کا بیس کی ہوتا ہے جو اس میں کا بیس کی ہوتا ہیں جو اس کی کا بیس کی ہوتا ہیں کی ہوتا ہیں گیا ہے جو اس کی کا بیس کا بیس کا بیس کا بیس کی ہوتا ہیں جو اس کی کی ہوتے ہیں ۔



ا- وسعب فسمید به بابق کاعبرانی نام ★ اکادی لفظ ماب الی راب = دروازه - سسانه بالی = خدایا دیوتا) سے دیا گیا مقا الی راب اور شکل ماب الونی (الونی = الی کی جمع کا صیف الینی دیوتا و سال کا سسانه) سے بوتا کی اور شکل ماب اور فظ سے حبن کے معنی اختلات عبان میں اختلات میں ۔ چونکہ بابل میں خدا نے اس شہر کے لوگوں کی زبان میں اختلات میں ۔ چونکہ بابل میں خدا نے اس شہر کے لوگوں کی زبان میں اختلات کی الواس کئے بابل کے دوسرے مطلب کو اس کی وجہ تسمیر قراد والی الی رسوائش ان او ا

ترا با بالم شہود یہ یہ شہردریائے فرآت پرموجدہ بنداد شہرکے بنوب میں ، در مال میں کہ کار میرکے بنوب میں ، در مال کاری سورما تھا سنعار کے میدان بنیا دیمرود یا دشاہ نے جو آیک شکاری سورما تھا سنعار کے میدان میں ڈائی (بیدائش ۱۰: ۱۰) ۔ اگرچشہراس علاقے کا سب سے میں ڈائی ایم شہرین میں تھا میں وقت گزر نے برمیر براہم شہرین گیا اور اسی کے نام سے تمام مک باتل کہلاا ۔



بابل کی تاریخ اس کے بڑی بچیدہ موگئی کیونکم ختلف عالک کے بادشا مول نے اسبے فتح کیا اور اس کے مکران سنے -اسس شرکے نے سبت سی فیصلہ کی تعلیں مومیں ۔ یہ جم کئی مرتبر مساد سوراً ور معرت مركباً مليا - حب ١١٧ ق م مين بابل كالنيوري عكرمت كو زوال آیانو آئل آیک توی او عظم سلطنت کا دارا کلاند سا جو نطبع فارس سے سے سر بحرہ آروم مک ایصیلی مولی تھی۔سن ۹۹۷ ین در ۱۵۸۷ ق مرم میں بال کے بادشاہ منو کد نفرنے بانی شہر یروشینم کو سنچر کیا اور دونول موقعول بدیموداہ کے سبت ہے توگوں کو اسر کرے اہل ہے گیا - ان میں خرقی آیی اور والی ایل نبی عبیسی میستیان شامل تقیین دیم-سیاطین ۱۲،۲۴-۱۶؛ دانی الی ۱۱ ١- ٤) - يه وه زمانه عقاصب إلى كاشهر ابين عودج برعقا - يدريك فرات مع دونول كنارول بيراك وسيع علان مي الإونفا-اندرقني اوربرونى فسهروونول كواكب ووسرى اينول كى ديوارس محفوظ بناياً كَيا تَعَا - يرفَصيل كياره سي كيبن نت = سسع ميطروري في-برون ديوارجرا ندروني ديوارس تُقريبًا بيشُ فَط دورت تُقريبًا ١٠ میل تقی۔ بیسب معلومات یونانی سباح میرودوتس کے سفرناک مے سع اورمنی تحریری تختیول سے مم کب بہنی بین - اندر دنی فصیل بی أتطر دروازے تف - إن ميں سے بچار كھلاً أن كے دوران منظر عام براكية بي رسب سع عاليشان اورقاب ديددروازه شمال مين واقع تفا-يعشق اورينگ كى ديوى سازيك نام سىمىشىرورىقا - دروازى سى مردوک کے مندرتک اینولوں کی کی سرط ک تقی جس برسے شاہی یاذہ بی علوس گزرنے تھے۔اس سطرک کی دونوں طرت رواں اور راست بگرال' جُكتى انيٹول ميں مثيروں كے تحبيتے تقے - اس كنما ندميں اسورى نبي هاري ا پنے عروج پر تقااور مِزكدنضر بادشاہ نے بہترین كارمگیرول كى فكرمت واصل کی۔

سا- هنال ز : شهرس کیاس سے ذائد مندر تھے - اِن شی سب سے شہور مندر کانام اق منای ( = آسمان اور زمین کی جنا و کاگھر)تھا۔ اس کے قریب ہی مردوک کا مندر اسا گلا ( = وہ گھر جس کی چوٹی اسمان کس چہنے) تھا۔ اتی مناکی برج مندر کی بنیا د علماء کی دائے میں بابل کے قدیم لوگوں نے ڈالی تھی ۔ لیکن خدانے اُن کے اداوے کو لورا مونے سے دوکا اور آن کی ذبان میں اختلا ن ڈالا د بیدائش سالی، لیکن خدانے اس باب میں ( آیت ۱) براشارہ ڈالا د بیدائش سالی، لیکن خدانے اس باب میں ( آیت ۱۱) براشارہ

كى كراسى منمل كرس ليكن كامياب بنيس بوت - اخر ا ١٨١ - ١٧٨ ق م اسر حدون إوشاه ف اسع ممل كيا- ١٥٧ - ١٩٨٠ ق- م ك بنگ میں اسے سخت نقصا ن بہنچا یکین مبز کدنفردوم (۱۰۵-۱۲۵ ق م ، ف اسے دوبارہ مرمت کروایا - پنظیم الشان مندر کرج نب مسام منزل عمارت تقی - برنانی ستاح سرود دونس نے اس کا تقریباً ٠ ويم تن - مين اين سفرك دوران ملاحظ كيا اور اس كى بابت مكها. بريّس كے عبائب محمي اكي ميني خطامي لكھا برُواكتب ( ٢٧٩ق م) موج وسے حس میں اس مندری تفصیل درج سے - إن ذرا لغ سے م مندر کا ایک خاکه بناسکتے ہیں - اس مندری بنیادی منزل کا دقیہ ۵ ۲۹ × ۵ ۲۹ فیط بھا اور اس کی اونچائی ۱۰۸ فیٹ بھی ۔ اس کے اوبريا ين اورمنزليل تقيل - سراكي منزل ٧٠ س ١٠ فظ يك ادني تقى ا در مېرمنزل كارقبه متدريج كم موتا چلاه إنا تقا-سب سے اوير بعنى ساتوى منزل براكب مزاد تفاجهان بالبي عقيد سے مطابق دانا اسمان سے اُنڈ کر انسان سے باتی کرا عما ۔ اور پر پر مصنے کے لئے سيرصيال وروصلوان راستيق يعف توكون تخ يعقوب كادديا تے منتقلق بیخیال ظامرکیا ہے کہ اس نے اسی شم سے مندر کونواب میں دیمِها ہوگا ( بیدائش ۲۸ : ۱۲) اورسب سے او برخدا کا گھرادِا أسمان كا آستان تفا ( ٢٨ : ١٠) - ليكن علما مراس خيال موغلط كول ميس-ايسے اور صي كى مندر مقفى- إن كى مختلف منز لول بر درخت لكائے كئے تھے اور وہ يہ تا شرد بتے تھے جیسے كر يرمعلن باليجيں-م معلَّى بأغِيج أ بالرك معلَّى بأغني وناكُّ سات قديم عجا مبات مي سے ايك عقف أروايت سيف كر ميزكر تفر نے ایک ما دی شہزادی سے شادی کی تھی جسے اپنے پہاولی وطن کی

خرور کھا کر انسان جس اب کا ما دہ کرے تو آخر میں کرمی لیا ہے۔ ہم

تاریخ میں پڑھتے میں کر اس سے بعد بہت سے بادشا موں نے کوشش

یا دستانی تھی۔ اس شہزادی کی خاطر با دشاہ نے یہ معلّق باغیجے بنوائے

تق - اینوں کی محرالول بر کماریال تھیں جن میں بھول اورد گردیدے

ک کھائ باتی ہے ۔ نسل درنسیل لوگول نے مندری اینٹول کو بچرایا اور اب حرف بین خالی خندق باتی رہ گئی ہے ۔

ا مر ملك اورسلطنت مابل ؛ موجدده وان كابنولي عدد في المنطنت كا علاقه عنا-

إنبل كامطالع كريف والول كم لئة فلسطين ك لعد بالل سب سے زیادہ اسم بہت رکھا ہے۔ بنی نوع انسان کی ابتدااسی ارض ير مولى - باغ عدل يهي واقع تقا- اسرائيل قوم كى ابتدال الريخ هى اسى سرزىمن سے شروع مبوئى - يہى وه قطعه زمين سے جہال اسرائل قوم كوائيرمر ك لا اكميا وران كي تطهيراور اصلاح كي منى - سب مكول سے بيلےمشرقي آيشيا ميں الل مى تمرب وتمدن كاكبواره بنا-جب انسان مفخاز پروشی اورچ پانی زندگی کوهپولرکرشهر آباد المرف كالفانى تواس ميں بابل كے علاقے بى نے بہل كى و بدائش ا : ١١) - باورس كرلفظ تمدّ أنَّ مَّن طهر آباد كرنا ا ورستري زندگى ك طور الراتي النا المخفى مع وقب مدينة = شهر ، حب انسان نے دریا دُن سے بانی کوزراعت اور اسبالشی کے لئے استعال را سيكما تدوه السي علاق الاس كرف لكاجبال بالى بآساني مهيا مواوا ذمین زر نیز مو - در بائے وجل اور فرات کا ووائر اس کے لئے نبایت موزوں تھا۔ اس علاقے کو ہیرودونس نے \* مسوتا تمیہ (دواتبه كانام ديا ـ إسى خطه زمين كي بابل اوردوس فلمرولك داغ ببل ڈالی گئی۔

اک اسدی بہد ہمیں بابل کے متعلق سبت کم کم تھا۔

بابل کی تاریخ کا با سُل کے جند منمی اشاروں باسیا حول کے مفرالدوں

سے کھے دہم میں خاکہ کھی نیاجا اسکتا تھا۔ سہاری خوش شہمی ہے

کر کھیلی صدی میں آثارِ قدیم کے ماہرین کی خلف جگہ کھدائی کے

متی میں برخوا بیدہ تاریخ بھرجاگ اکھی ہے۔ اِس کے علاوہ وہ

ہمینی خط میں کھی ہوئی ملی کی ختیاں ہو بعض مقامول سے بلی ہیں

مہرہ اُن اٹریات کے واقعات برگہری دوشنی ڈالتی ہیں۔ اس کا مہابی کا

مہرہ اُن اٹریات کے ماہرین کے سر ہے جنہوں نے بولی مختت

مہرہ اُن گریدوں کے بیاضے کا حل نکال ہے۔ اِن منتوں نے ہمیں

بابلی اوراسوری تھا فت اور تمدین سے بورا پورادوشناس کردیا ہے۔

مہیں برمعلوم منہیں کہ بابل کے پہلے با شند ہے کون تھے \* سوہری

اور \* اکادی اگر چہ بابل کے پہلے با شند ہے کون تھے \* سوہری

اور \* اکادی اگر چہ بابل کے پہلے با شند ہے کون تھے اور کیسی کے

میں سے بورا ہوں نے اپنے متعلق مینی مخربی میں مخطوطات چھوڑو

ے۔ سوو اوک :۔ موجودہ عُلَی کے جنوبیں جولوگ دستے تھے وہ سومیری تھے۔ ان کو میانے عہدِ نامرس سنمارہ کے میدان سے لوگ کہا گیا ہے۔ یہ لوگ نہ توسامی قوم سے تساق 69

طرح اپنے شہرا بنے معدومی دیوی یا دیونا کے سندر کے گرد بنا نے تھے۔ ان کے بیندشہ ول کا ذکر ذیل میں درج کمیاجا تاہے:

اکا که: دراس شالی شهرکے نام سے شالی باشندول کو اکادی پکاراگیا ۔ مبعض علما کا خیال سے کرسفر وائم (۲ سلاطین ۲۷: ۲۴) اسی شهر کادوسرانام ہے ۔

نیکونی: بابل کے جنوب مشرق میں ۵ کلومیٹر/ ۲۵میل کے خوب مشرق میں ۵ کلومیٹر/ ۲۵میل کے کے فاصلہ میراکا دیوں کا ایک اور شرخورتھا - اس علاقے کا بیٹ مرمز تھا اور بیال کاخصوصی دیدا ان تیل تھا - اس ننهر کا بائبل میں ذکر نہیں سے یہ ر

٠١- با بل كى سياسى غادين به بالل كى سياسى ناديخ سلطنت انتوركي سياسىعوج وذوال سعهبت والبسة سع ر ا بب نمائد میں تو بائل اور استور ترا ذو کے بلطوں کی طرح باری باری اوريني بوت رميت عقد مجمى اسوراقتدارمين آنا وركمي بألل تيكن الطارهوي صدى قبل المسيح سے العنی ابرائم کے اور سے بجرت كرك مكك كنعان عبان كرك زمانه سعد ببداكش ١١: ١١) أس دقت مك جب التورمبراقتدارنها إنوس جيد معدى قبل سيح) بأبل عام طور برخط مسونيا مريم غالب سياسي طاقت بني رسي بيلي خاندان كَ أَنْ حَدِي بِادشًا وَمُوراً فِي (تَقْرِيبًا ١٤٠٠-١٧١١ ق عُم) كَيْ عَهِدِين سلطنت بالل فليج فارس سے كروسطى فرآت اور در الملك بالائ علاقے كك كيسلى بولى تفى - أناريات في إس علم دوست بادشاه كے كئى كارنا مول برروشنى قالى سے - ان ميں سب سے اسم اورشمرا وه ضالط ، توانین سے جسے اس نے بچھرکے ستون برکندہ کرواکر، شمیں (صورج) دیوا کے مندرمیں جوالفیا آٹ کا دیونا تفاء نفسب کال تاكه اس كى تمام رغبيت اسے دىكيد سكے . بدىشبەير "قانونىيات كاقدىم ترین کتبرہے - بارھوس صدی قبل ازمسی عیلامی حملہ آوروں نے ا مك ناگهان مملر كرك اس ستون كونطور مال عنيمت است مك كو تے گئے۔ ۱۹۰۱ عیسوی میں ریمنوسا (مائٹبل میں سوشن ) کے مقا سے كصدائ منع د وران دستنياب مؤرًا - بابل كايبهلا مثنامي خاندان تقريبُ 1894 ق م بين حتم بواحب ايك حقى بادشاه في شهرم مدكرك أسي ما خت وتاداج كيا- اكلي تين صديون بن بابل شالي عامز مدونس جنگجو تومول مثلاً عيلامي ، كاسي وغيره كے رحم وكرم بررا -

ایک اوائلی اسوری محکمران تعکنی نزیا (تقریباً ۱۳۵۰ق می)
نے بائل شہر سرقبضہ کیا اور شہر کے سر سست دیتا مردوک کا مجسم
اسورکے گیا۔ وسویں صدی قبل از مسیح کے اس خرسے بائل اسور کا مطبع
سوگیا اور ندیوہ کے بادشا ہوں کا اطاعت گزار ہا۔ کمبھی کمبھار بائل کا
کوئی اسٹور کا مقرد کردہ حاکم علم لبغا وت اٹھا تا اور نئے با بلی حکمران عائدان
کی ابتدا کرتا الیکن اسٹورک کی تعکنت پلاسرسوم (تقریباً ۴۵)۔ ۲۷،

رکھتے متھے اور نہ ہی میندیور پی قوم سے ، اور مهن کی ذبان سب قوموں
سے مختلف تقی سمیری لوگوں سے بمصر شمال ہیں اکادی لوگ تھے۔ ان
کی سامی ذبان با بی زبان کی پرانی شکل تھی اور عربی اور عربی نہ سامی ذبان میں مختلف مخطوطات کا ترجمہ کروایا۔ اس سے زبان
سے اکاوی زبان میں مختلف مخطوطات کا ترجمہ کروایا۔ اس سے زبان
مال کے علمار سے لئے یہ مکن مؤاکد روضی سومیری زبان کا ترجم کر کسکتی۔
مال کے علمار سے لئے یہ مکن مؤاکد روضی سومیری زبان کا ترجم کر کسکتی۔
مال کے علمار کے لئے یہ مکن مؤاکد روضی سومیری زبان کا ترجم کر کسکتے ہیں کہ بیولگ کی میں مورد رکھا جا سکتا ہے۔ اے تربی کی ایجاد۔ ۲۔
میں جیزوں کا سہرا مزود رکھا جا سکتا ہے۔ اے تربی کی ایجاد۔ ۲۔
ماری کی ایکا ور اور طریق

سومیری لوگوں نے دریائے دخیر اور فرات کے کناروں
پرتفریباً ۱۰۰۰ ن م کے بور حجوظے شہر آباد کے اور ایک بلریاتی نظام
سروع کیا بور مقامی دیرتا یا دیوی کا مندر : ثقافتی ، معاسی اور مذہبی
نشروع کیا بور مقامی دیرتا یا دیوی کا مندر : ثقافتی ، معاسی اور مذہبی
نظر کی کا مرکز متفا ۔ سومیری لوگوں کے چند شہروں کا اور نے ۔ سومیرکا ایک
مقدم شہراً ور مقا ۔ اس شہر کا تاریخ بین اکثر ذکر آیا ہے ۔ اس میں ایر کی اور کی مقابی میں
اسے کے کسدیوں (پردلسٹن ترجم،) یا کا دل کی تقراف قوم ہے اسلان سے ۔
پاکستان ان ۲۱ - ۱۳ ) ۔ یہ شہرود یا نے فرات سے کمنا دے واقع کھا اور کا دری من گال سے ۔ اور کی میں کے موال سے خصوصی دیونا سین (جا نہ) اور دیوں کی ختیاں دستیاب ہوئی بین بن دیوں سے بہت میں اور کی میں واقع کھا ۔ اسی دیوں کا اور کہا گیا ہے ۔
سے بہت میں اواقع کھا ۔ اس کا اور کہا گیا ہے ۔

لادساً المرابع بياب المشراع المرابع ا

اکت :- لارتسا سفیہ کے مغرب میں ارکت کا شہر تھا۔
علما کا خیال ہے کہ اِسی شہر کے لوگوں نے ادر سفیہ وں سے مل کمہ
خارش کے بادشاہ استخت شا کوع ضی بجی کہ میرد دیوں کو بیروشلیم شہر کو
بحال کرنے کی اجازت نہ دی جائے (عزرا ہم : ۹) - اس شہر کی تھوی
دلیر بالی عشار اور ناتا تھیں - بہاں کے باشنہ ہما می تھے۔
9 - اگا د :- مسویتا میں کے باشنہ سے میا کا دی لوگ لیسے
تھے - ال کی تہذیب و ترین نہ میں کا دی سرسعت نہ رہم

تقے - ان کی تہذیب و تمدّن سومیری لوگوں سے سبقت لے گئے عقے - ان لوگوں نے تحرمریکا بہلد باقا عدہ نظام ایجا دکیا تھا۔ وہنن تعمیرا ور فن حرب میں کانی مہارت رکھتے تھے - یہ بھی سومیری قوم کی

ق م) کے عہد میں بابل ممل طور براس رکھے ماتحت موگیا۔ اِس دمشت انگیز اِ دشاہ کا ذکر ۲- سلاطین ہا: ۱۹ اور ۱- تعاریخ ہے: ۲۹ میں ہے جہاں اُسے بول کے منام سے یادکیا گیا ہے ۔ اس بادشاہ سے اسرائیل کی شسمالی سلطنت پر گھارکہ یا اور لوگوں کو اس برکر کے سے گیا (۲-سلاطین ہا: ۲۹)۔ اور اُن سے تاوان کا مطالبہ کیا اور کھا اسرائیل کوچو سے چھوٹے علاقول میں نقسیم کرویا ۔

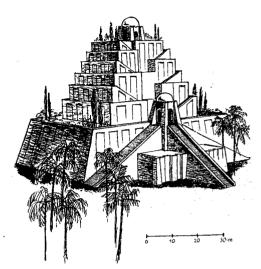
سر بزن كا مَا نشينُ إِسَ كا بيتا ﴿ سَخِيبَ (تَقْرِيباً ٥٠٥-الدوق م) سُوا-أس ف اور مكبول سے محكوم باوشا سول كواستحال کمیا اور ان کے ذریعہ باتل کوا بنا مطبع رکھا ۔ تیکن حب *بیرحیال کامیا* ز بولی تواس نے ۹۸۹ تی مہیں شہر در پھارکیا اوراً سے نیسٹ و ابدوكميا اورشهرك وليتا ول ك مستمول كو آستورك كيا- أس ك بیٹے اسرحدّون دنفریرگا ۹۸۱ - ۹۷۷ ق -م) نے بابکِ شہرکو پھربحالی کرنے كى كوشنش كى - غالباً يرقدم أس ف البينى مال سي كمين برامه الإس كى مال غالباً الأمي فقى - إستر ولتون كى موت براس كى سلطنت أس ت دوبیٹوں بیں تفسیم گی کئی۔ اسٹور منبی مال (تفریدًا ۱۹۲۴ - ۹۲۴ ق م) اسوركا تنرى عطيم إدشاه نينوك تخت بريبي اوراس كابها لأتتمش سموكن بابل كي خت اما مالك بنا - دونول بهما ل البس مي مرى اركار اور ا ۱۵ ق م میں انٹورنبی پال نے إتم برچمکر اور اسے ندر آلش كرويا أس كابعالى ماراكي اوراس ك جكراك اور محكوم باوشاه كو بالل بالتفايك يرسطها يأكيانه الشوريني بال كى ذند كى سك آخرى سالول مي اس شخص کی باغیا مدحرکت بر مرحد گشیں اور ۱۹۴ تا ۱۱۲ ق م کے بال كا فقداراتنا برهدگي كه نبوتي سرنے ۱۲۷ ق م ميں ايك آزاد خاندان كى بنياد وال جيد نؤيا لمي يا كلداني سلطنت كانام ديا كياب

مبیاددان مجے توبا بی عدری مست کان ارداس کے بیٹے بنوکد تفر نبو نیوسر القریباً ۱۲۷-۱۰ ق م) آوراس کے بیٹے بنوکد تفر انقریباً ۱۰۵ - ۷۷۲ میک عہد میں قدیم بابل آہنے شان و شوکت سے عود ج

بہ کا بہت بولکرنفر نے محسوس کی کہ اب وہ بیرونی خطروں سے محفوظ سے تو اس نے اپنی تمام نر توظ مک سے ثقا فتی اور تعمیری پہاؤہ کی طرف بھیری پہاؤہ کی طرف بھیری خصوصاً اس نے شہر بابل کو دنیا میں ایک مثالی شہر بنا نے کا ادادہ کیا ۔ اس نے شہر سے بنا بی سے ماہوں کے ماہوں نے شہر کے متعملی راہوں نے شہر کے متعملی رہنے تاثر اس نوانی میں قلم بند کے بیں اربی و دلتس یونانی مستل کے ماہم اور دکر کرنے بیں ادکھنے علام میں اربی و در س

ال بابل کا دو آل : - بنوگدنفر ۱۲ ۵ ق م مین فوت مؤاد الله با نیم سال میں عین با دشاہ تخت پر سینے - ان میں سے ایک اول مرود ک تفاحس کا ذکر ۲ سلطین ۲۵ : ۲۷ میں ہے - ۲۵ ۵ ق ، میں مود ک تفاجس کا ذکر ۲ سلطین ۲۵ : ۲۷ میں ہے - ۲۵ ۵ ق ، میں کفور کے بنو در آپ ما میں کا در ایک مقا اور کا میں عرصے کے بعد اپنے بیئے پر ببلشفر کو اپنا تائم مقام بنا کو خورت میں تیکا کے مقام میں کوشہ نشین مؤا ۔ حب و مال کے بعد و والس بابل کے مقام میں کوشہ نشین مؤا ۔ حب و مال کے بعد شہر کو میں بابل کے مقام کی تروز کو مال کے بابل کے دور آپ میں بابل کی بابل کے دور آپ میں بابل کی بابل کے دور آپ میں بابل کے دور آپ میں بابل کے دور آپ میں بابل کے دور آپ

رہ بینارجہ بائل سے لوگوں نے سینجار کے میدان میں بنایا۔ تفصیل کے لیٹے دیکھٹے بائل ۔ بالل کابرج و



الل سے ایک بڑے کی نیاسی تصویر۔ اس کا ہر چیونٹرا مختلف دنگ کانفها ( کالا - لال - نبیلا ) - ان میر ورخت سكَّائِّے كَتْ تَضْ جِو غالبًا معلَّنْ باغْنِي تَضْ ـ

ا كيب سلسار كوه حس كا ذكر غزل الغزلات ميں ہے (١٤:٢)-غالباً براسم معرفر نهي بع بلكراس كمعنى صرف سنكلاخ بين - شائد عزل الغزالت ٨ : ١٨ مين اسى بها اي طوف استاره سعد

بلجا در ونکیھئے موسیقی۔

باجرا به وكيهي نبانات بائبل ملار

ب ج گزار فراج گزار : مسلیس یا محصول دینے والا -پر نقط اردو ترجیریں امثال ۱۲ ز ۲۲ اور برمیاہ کے نوحہ ۱:۱ میں استعمال مؤاسے۔ اس کا مطلب سے کسی دوسرے سے مطبع ہونا۔

بادام : - دَيْمِطْ نبامَاتِ بابُس ملا

ونكيفت نباثات بالثبل عظ

سے ہے۔ ( میدائش ،س،س)۔ وہ پردے بوجہاز پاکشتی کوموا سے ذرلعہ بھلانے بادبان : وه پر سابه برای می در بان کاد کر اعمال ۲۷: ٨٠ ؛ بيهجياه ٣٣ : ٣٧ اور حزتي الله ٢٠ : ٤ مي كراعمال ٢٠:٠٨ میں بروتسٹنٹ نرجمہی مبندی کا لفظ بال استعال کیا گیا ہے ،۔ \* مستول براك التحاف جاتے ہيں۔

عين ممكن سب كرنسيعياه ١٠١٨ مين" پرول كريوريورا"

سے باد بانول کی طرف استارہ سے بو سکواسے ندورسے حرکت کریے ہیں۔ نیز دی<u>کھئے</u> جازا درنشتی ۔

بادشانتی وادی سوی کی وآدی ۔ شوی کی وادی ،۔

 اور ملک صدق سالم کی ملاقات موٹی تھی ربيدائش مها:١١) -

الم عبال البي سلوم في السطيب كلوي كي تقى ( ٢ ميمونيل ١١٠١٨)-بالنبل مين تفظ بادل اكثر تمثيل طود سيراستعمال سيدا سد -باول به وه تبانهی در فی این ۳:۳) خطره رئیسعیاه ۲۲، ۲۲) ، بھید (الیب سان ۵) اُون عدای دور کی (میسعیاه ۱۹:۱) دغیره کوظا مرکزا ہے۔

با ول کاستون بر جب بی اسرامیں مصرے مے وسد اِن کوآگ اِدر دات کوآگ كے ستون سے كئفى (خروج ١١٠١٧ - ٢٧) - حب مصرفيال نے ان كا يھيا

کیا توبہ اگ اور بادل کا ستون مصربوں اور اسرائیلیوں کے در میانی ا الما المرا المرات المراجع المراجع المراد ١٩٠١،١٩١) والشكركاه كالم

نجمئرا بتماع مين حبب متسلى خداك صفوري مين الأقويرستون أس خيمه بيه المرتفهم المتقا (خروج موس) - حدا وندعدالت كرين كب ليخ

بادل میں سے سورر آبا رکنتی باب ۱۲) - یکوئ قدرتی نظارہ نہیں تفاہد یاول اور آگ كايستون دريقبفت مظهرالهی نفا - نيز د كھيے نشكيبذ ـ

فلسطین میں برسائے کاموسم اکتوبرسے اپریل کک رہتا بارس :- بها بارش التوبريومبرملي موق د د بور ۱۱،۸۴،

يسعياه ٣٠:٣٠ اريمياه ٥:٣٧) اورتحيلي بارش ماريج اوراييل مين (ايوب ۲۹:۲۹ مثال ۱۹:۱۹؛ بيمياه سنبو به د ۲۴: د کرياه -۱:۱ -برانے عہدنامہ میں ارمن "كواكثر نت بريے طور پراستمال كيا گيا ہے۔ بارش کی فزاوانی بہووا ہی اینے تو توں سے بیٹے برکست کی بہتات توظاہر نررتی سبے داستنتا کرد: ۱۷ اور کم بارش خدا کی نامافنگی کو داستنتا

۲۸: ۲۸ و ۲۴ مار کنعا بنول سے مرسب میں نیس کو بارش کا دیتا مانا ماتاتقابه

باروک ار دعرانی = مبادک)-أ- نرمَاق كابيثا (برمياه ٣٧: ٣٧) اوربرمياه نبي كا قابل

اعتاد دوست اورمنشي ديرمياه ١٢ ؛ ١١ ؛ ٢١٧ - بريرمياه ي نبوتول كو لكصاكرتا اورلوگول كورطِ حكرستاناتها (يرمياه باب ٢٣١)- ميدنياه ك وورسلطنت مين حبب يروشكيم عاصره مين تقا اوريرمياه نبي قيد مين تواس ن اینی موروثی جا مداد چرعندوت میں تقی کا قبالہ باروٹ کوسوٹیا اوٹیٹیکیل کی کہ بنی اسرائیل بھراس سرز مین برقابض موجا میں گے دیرمباہ اب ۲۳)۔

ی بربهن سی کتا بول کا معتنف تھا۔ بربهن سی کتا بول کا معتنف تھا۔ ۲-ایک شخص حس نے بیروشکیٹم کی فعیل تعمیر کرنے میں تخیاہ کی مدد

کی دخمیاہ ۲۰:۳)۔ سامایک کا مین صبی نے نخمیا ہ کے ساتھ عمید نامہ رہائے گئے دخمیاہ ۲:۱۰)۔ سے ب

مم - كل سوزه كابليا الخمياه ١١: ۵) -

المرفای ایک میاب بر المیکرفای ایک کتاب بر یرمفنادی ترجمس برمیاه اورنوری کتاب بر روایت کے مطابق بارکوک بن شریاه نے اپنے امنوی ایام بالی گزاد کے یرصی دواست سے کر ہرکتاب اُس نے بابل میں جلا وطنوں کونستی ہے کے لئے مکھی۔ گرر ومن کیتھو ملک علماء کا خیال ہے کر پر کتاب برکمیاه کے دوست اور کا تب نے مکھی الین عام نیال ہے کہ بیر سے براور سنالہ کے کے درمیانی عرصے میں مکھی گئی۔ نیز دیکھئے ایا کرفا۔

با ط بر فلسطين مين عمومًا بالريا توسيقون كوچين كر بنان ماتى تقى يا با در بر كانتون كى جمعال يون كول كاكر مكركه كا احاط كي جاناتها-

پہلی قسم کی باور کے لئے عبرانی لفظ گذیراً د قب عرنی ہے جدر۔ جدیرہ) نظا بھا۔ تواریخ ۲۲، ۲۲ میں بطوراسم معرفراستعمال مبواہے۔ نیز دیکھئے بیشوع 10: ۲۷، ۲۷)۔

اس کا دُرُرُدُرُ ، ۱۸ ؛ برمیاه و ۱۸ ؛ سر ر برولسٹنٹ ترجمہ میں نفظ احاط ہے ۔ سمیتھولک میں باقر) ادرد گر مگہوں بیں جی اتاہے۔ دوسری سم کی بارٹ کے لئے ایک ادر عبرانی نفظ استعمال ہوًا ہے میں کامطانب سے کا نوٹ کی باقر دیسعیاہ ۵ : ۵ ؛ امثال ۱۵ ؛ ۱۹ ۔ بہاں پرولسٹنٹ ترجمبر میں کا نوٹ کی آٹسے ، عزیب لوگ معرکوں

اور بار ول مين رسية تقف (لوقام) ٢٣٠)-

باطره به مندی تفظ جراب کم استعالی مؤنامے - دھار سیلاب -ماغیانی دالیوب مباد ۲۲:۱۹: ۲۳: ۲۳: ۲۳: ۱۴ عز الفزلات ۸:۷) - کمیتھوکک ترجم میں طغیانی اور سیلاب استعال مؤرامے -

بازور ونکھنے پرندگان بائبل ملا۔

بارار بر خرید و فروخت کی جگر دستر تی الی ۲۰: ۱۳، ۱۹) -بارار بر برانے زمانے کے فصیلدار شہروں میں کشرت آبادی کی وجرسے تھلی جگرنم مرہ گئی تھی - میکن مشہری دفاع کے لئے صروری تھا کہ بھا تھک کے قریب کچھ خالی جگر تھیوٹری جائے جہاں فوج شہری تھا گئت کے لئے دٹران کے دوران اسمٹی موسکے۔ شہری استعمال کیا جا آ تھا۔ سماجی صرور توں کو پورا کرنے کے لئے تعمی استعمال کیا جا آ تھا۔

انبی کشادہ جگہوں میں رجہبی چوکھی کہا گیائے اعبنی مسافر دات بسرکرتے تھے (پراکش ۱۱۹؛ قفناہ ۱۱؛ ۱۵ ببعد) - انہی کھی طکہوں میں لوگ مرمقصد کے لئے استھے موتے تھے (۲- توادیخ ۲۲:۲؛ بخمیاہ ۱۲:۱۹،۷۱) - الیسی ہی جگر میں ماتم اور نوحر کے ملئے استھے موکرا فسوس ال

واوبلاکرنے مضے (زبور۱۴،۱۴) بسیاہ ۱۵،۳۶ برمیاه ۲۸، ۱۳، مائی ۱۹۰۵) - اسی جگفتے کی نشانیاں اوروشمن کی لاشوں کی نمائش کی جاتی تقی ۲۱ - سموئیل ۲۱:۱۲) - بہاں کسبیاں کھوئی موکر خربیداروں کور جباتی تقین رخرتی ایل ۱۱:۲۲ به ۲۲، ۱۳؛ احتال ۲:۲۲) - چرک اور بازار مہمیں بوٹر صے بیٹھتے اور بچے کھیلنے تقے (زکر مای ۲،۲۸ - ۵) - صروری اعلان مجمی السبی مبی جگر سے کئے جاتھے تقے (امثال ۲:۲۱) -

ننے عدنا مرکے بازاد اور بوک بھی کچھ اسی سم کے ہوتے تھے۔ وہاں بچے کھیلئے کو دتے تھے (متی ۱۱: ۱۲؛ لوقا: ۳۲) - بر کھے۔ وہاں بچے کھیلئے کو دتے تھے (متی ۲۱: ۱۷؛ اوقا: ۳۸؛ لوقا ۱۱: ۳۸) لوگوں کی ملاقات کی حکم کھی (متی ۲۰: ۲۰) بران میادی اور علاج کھی جوک ہیں موڈ انتقا (مرقس ۲: ۲۵) -بہاں مزد ور کام کی تلاش میں منتظر میں تھے دمتی ، ۲: ۳) ر

تامم فلسطینی بازامیج تینانی اگررا agora نظا بویزانی نام اس کے اس کا منف دو اور مروری حصستہ نظا۔ پیرنائی نابان کے اس کا منف دو اور مروری حصستہ نظا۔ پیرنائی نابان کے اس لفظ سے پہلے معنی لوگول کا اجتماع شفے۔ پیراس لفظ سے مراد کھلی مبکہ سوگیا۔ بعد اذال بیر بجارت کا مرکز بن گیا۔ تام مجارت کے علاوہ یہ اور مقا صد کے اللے بھی استعمال سونے لگا۔ اس منظی نا بھگ مرستونوں مرحصیت والی کر بارش اور دھوں سے بہاؤ کا اسطام کی بحث کا میں مرکز بن گیا ( اعمال کی اللہ اللہ میں کیا گیا اور دھوں سے بہاؤ کا اسلام کی اللہ اللہ کیا گیا اور دی اللہ کی مرکز بن گیا ( اعمال کی گیا اور دی بھی مرکز بن گیا ( اعمال کا اللہ کیا گیا اور دی بھی مرکز بن گیا ( اعمال کا

۱۷:۱۷)-یزانی مضهرول سے پوک میں مقدموں کی پہلی سماعت نعبی ہوتی تقی ( اعمال ۱۱:۱۹؛ مقاطبر کمریں ۱۹: ۱۳)-

با ر و میر بر پرندول ( احبار ۱ : ۱۷) ، کردبیول (ا - سلطین ۲:۲۲)

ی سبا ندادول" (حزق ایل ۱۹:۱۰) ۵ کردبیول (۱ - سلطین ۲:۲۲)

ی برول کو با زوکها گیاہیے - ایوب ۱۹۹: ۲ بر بین نقل میکانی کی طرف اشاره سے ۔ بائیل میں با زو با برکا سب سے نمایال استعمال تشبیبی زان میں مؤا - مثلاً" بہوا سے بازوول " (فرقر ۱ : ۱۰) ، آلام تلاش کرنے کے لئے ر فرور ۱ : ۸ ؛ ۱۹ : ۲۸) ، خوتحالی سب سے نشان سے لئے و فور ۱ ، ۸ ؛ ۱۹ : ۲۸) ، خوتحالی سب بونے سے لئے (امثال سب بونے سے لئے (امثال سب بونے سے لئے (امثال نور حاصل کرنے کے لئے واسیدیاه ۲۰ ، ۱ او ، ۲۸) ، از مراؤ و درحاصل کرنے کے لئے واسیدیاه ۲۰ ، ۱ و مقام کریں میکا شف مورثیں جی و تیجیئے و ذکر با یه ۵ ؛ ۹ مقام کریں میکا شف میں و تیجیئے و ذکر با یہ ۵ ؛ ۹ مقام کریں میکا شف میں ۔ دوعلامتی عورثیں جی و تیجیئے و ذکر با یہ ۵ ؛ ۹ مقام کریں میکا شف میں ۔ دوعلامتی عورثیں جی و تیجیئے و ذکر با یہ ۵ ؛ ۹ مقام کریں میکا شف میں ۔ دوعلامتی عورثیں جی و تیجیئے و ذکر با یہ ۵ ؛ ۹ مقام کریں میکا شف میں دو تیک

رود می می دی معنوں میں طاقت کی علامت - مثل خداکی با رود میں طاقت کی علامت - مثل خداکی با رود کرم الی گے" با رود می محصر: - توسّت دلیسیاه ۱۹۵۰) - " با زد گرم الیک گے" بینی طاقت ذاکل موگی دحزتی ایل ۳۰: ۲۵) -

بازوىنىد بىد دىمىئەندىرات بائبل سا

باسن و وه بیاله صمین قربابی کے جانور کا خون رکھا جا آتھا • ( خروج ۲۲:۱۲؛ بیرمیاه ۵۲: ۹۱؛ خروج ۲۲:۲۲) -نیز د کھیئے بیالہ۔

ا عن المعران = جنایا گنا عربی = سُجنْنته لِیْ اُودوست ، ایک میراب باغ کی مانند سم که البیستیاه ۵۸: ۱۱ بیرمیاه اس کا زندگی ایک سیراب باغ کی مانند سموگی البیستیاه ۵۸: ۱۱ بیرمیاه اس: ۱۲- قب گنتی ۲۲:۲۲)-

جھتہ ہونے تھے ( عاموس من : 9) - عمواً باغ کے گرو سیھری و اور اور اور دولار دامثال ۱۹۲۰ ما یا کا نسول کی باٹر دنسیعیاہ ۵ : ۵) ہوتی اور دولار کے در مینے کے لئے کوئی جھونیوئی یا چھتر ہونا ( ایسعیاہ ۱ : ۸) یا پورک برج جس میں سے اپنجا ان جنگلی جا نوروں اور دوروں برنگاہ رکھتے تھے در میں سا اور ای برنگاہ رکھتے تھے در میں سا اور ای برنگاہ در گھتے تھے اللہ اسیال اور دول برنگاہ در گھتے تھے اللہ اللہ سے سیپنیاجا تا تھا ( عزل النخر الت میں ایک بارہ در گھی النخر الت میں ایک بارہ در گھی النخر الت میں ایک بارہ در گھی موتی تھی (۲-سلامین و ۲۷) - برونیکی کوئٹ اسی باغ ایک مشہورا ور الیاب وید فکر تھی (۲-سلامین ۵ : ۲) - برونیکی کوئٹ اسی کے باس کی خری باغ تھا جہاں شاہی منتبار کا تھا دیا تھا کہ میں ایک میں

مقرا ورابل کے با دشاہ میں بڑے اعلا باغ رکھنے تھے۔ بعض مرتبہ باغوں میں قبر س کھی مونی تھیں (۲- سلاطین ۲۱،۱۸۱۲ ما در نویتنا 19: ۱۲) - باغ کے ایک مکروہ استعمال کابھی ذکر آتا ہے ۔ بار آوری کی کنعانی رسومات کے سلسلے میں گبت برستی اور زنا کاری بہاں مونی تھی کششمنی کا باغ ۔ سے باغ سے لئے دعھیے گششمنی کا باغ ۔

باغبان مالی در د کیھے میشہ بات بائس سال أ

با قُلْ : - وَكَلِيعَ نِهِ آيَاتٍ بِاتَّبِلِ عِلا ـ

باکر و :- کنواری ، بن بیابی - یر نفط باشل کے کیتھولک ترجم با بنیں - برونششنط ترجم برین بیں - وکیفئے کنواری -

یرودیول میں بال خوبھیورتی کانشان مجھے بوائے اور گینے بال برین سے متقارت کی جاتی تھی و ۲-سلامین ۲: ۱۲۰بسیدیاه

بال خاند . مکان کی مجعت پر کا کمرہ جَسے عُمد گا کر میول میں شام کے وقت ا: الله خاند ؟ مکان کرتے دمرقس ۱۲: ۱۵ اکو تا ۱۲: ۱۲ ا اعمال ا: الله ا: ۲۰: ۸ کیونکہ بر موا دار مونے کی وجہ سے مختنظ مونا تھا د قضاہ ۲۰: ۲۰ درمیاہ ۲۲: ۱۲ اس قری فشنے کے موقع بر خدا وندنے اسی قسم کا کمرہ استعمال کیا تھا الوقا ۲۲: ۲۲)۔

بالاه - بعلد: - فلسطين ت جنوب مغرب مين ايك شهر ديشوع بالاه - بعلد: - وا: ٣) - ا- تواديخ م : ٢٩ مين اس كانام بمالي-

بالشت بر دمين اوزان دسيا نرجات بائبل علا

ما لع - بيلع :- ا - اورم ك بادشاه لبوركا بيثار بيدائش ٢٧:

۲ مد بینمین کا پهلونظا (۱ - تواریخ ۲:۲؛ ۱:۸) - بیرالتی خاندان کا سرمراه تنظا (گنتی ۲۱:۸) - بیرا

کاسر راہ تھا (ملی ۱۲۹، ۴۷)۔ مور رونوں کے قبیلے کے عزز کا بیٹا جو نہا بیت دولت مند تھا (۱- تواریخ ۵ ، ۹،۸)۔

بال کتر نے کا کھر :- مقام (۷ - سلاطین ۱۰: ۱۲ - ۱۲) بالول کی لیٹر - دلفیں : - جہاں تک سُر کے الول کی لیٹ
بالول کی لیٹر - دلفیں : - جہاں تک سُر کے الول کی لیٹ
میں کئی الفاظ مستعلیم - گنتی ۲: ۵ میں اس اصطلاح کا اشارہ نزر کے
انترا سنیدہ بالول کی طرف ہے ، قضاۃ ۲: ۱۳: ۱۹ میں نغیر سمشون
کی گندھی ہوئی لٹول کی طرف ، اور غزل الغزلات ۵: ۱۲: ۱۱ میں بہودی
نوجوانوں کی گھی ذلفول کی طرف ،

بالیال و دیھنے زیدرات باتبل سے

بالبس با انگور حینیا : یبودی دستورک مطابق فصل کاشته وقت و بینیا : غریبول کے لئے گری بوئی بالیس یا انگور کوئی البیس یا انگور و بیئے جاتے تھے ( قضاۃ ۲: ۲؛ دوت ۲۱۲) - بور ایستیا ۵ > ۱: ۲؛ احبار ۱۹: ۹ - ۱؛ استینا ۲۲: ۱۹: ۲۲) - بار بین ایستیا ۵ > ۱: و بیا مقام ) - بار بین بین ایستیا و کرنی ایستیا میں ایک مقتام دریائے ارزی کے شمال میں ایک مقتام جہاں بلتی ملبحام کوئے گیا تھا و گئی ۱۹: ۲۹: ۲۹: ۲۹) - باری لفظ جو سخرتی ایل ۲۹: ۲۰ میں استعمال کیا گیا ہے ۔ بار مامی بین استعمال کیا گیا ہے ۔ بورے نفط کے معنی ہیں "اونجا مقام" اور نفط کے دونوں بورے نفط کے دونوں بارا میں استعمال کیا گیا ہے ۔ بورے نفط کے دونوں

كيُّخِال بمي تماماً ما تقا-

شخے عہد نامرمیں یہ اصطلاح بطرش دسول کے سلسطیں استعا کی گئی۔لیکنس کو ایک معیاری عالم شرع تصور کرتے ہوئے یہ اعزاز بخشاكيا حبيت يبودي علمانے غلط استغال كياتھا (لوقا ١١:٥٢)-نتى ١١: ٨ مين إس كا اشاره كليسيا كيم س اختيار كي طرف سي سب كي تخت وه گذا برگاركوكليساسي خارج يا معانى ديروواره یشا بل کرسکتی سے ۔ لمعفل مرتبر بطریس تنے ہر اختیار کلیسیا کی طرف سے استعال کیا لیکن مجی کامل نے اسے اپنا ذاتی می نہیں سمھا ا دیکھئے اعمال الواب، ، ، ، ، ) - كناه معان كرنايا قائم دكھنا ياك رون سے معمد كليسيا كاخاص حق ب حب فداوند ن نوواً سع ديا ديومنا ٢٠: -(44,44

بانسری: د دیکھئے مویقی کے ساند تا ا

بالسلى : مريم مرسيقى كے ساذي او ـ

بالى بدا - داود بادشاه كاليك جدى مورما (٧ يسموسيل ٢٧: ٣٩). ٧- والود بارشاه كے زمانے كالك لاوى (١- تواريخ ١٠ :٢٩) -ملا- یہودا ہ کی نسل کا ایک آدمی ہواسیری کے بعد بروشلیم

میں رمبتا تھا (ا۔ تواریخ و :مم)۔

مه- ابک لا وی معار ( تخمیاه ۱۷:۱۷) -۵- ایک لاوی د مخمیاه ۹: هم -

4 - ایک لاوی جو با بل کی امیری سے والیسی سے پہلے زندہ

ع ما كيد لادى من فع عبدنا مع برمبركي (محمياه ١٠ : ١١) -

٨- ايسسردار حس فعين الهي يرمبرك الخبياه ١٠١١)-9 - ایک نامدان کا بان منس کے بچر فرد زر آبا بے ساتھ بابی

کی امیری سے والیس آئے دعزوا ۱۰: ۱۰) - اِن میں سے کٹی ایک نے غیر قوم عورتوں سے بیاہ کرایا رعزدا ۱۰: ۲۹)۔

١٠ - ايك خا منان كاسروار حس كى اولا دميس سے ايك اور خص

كانام تعبى بانى تقا (عزرا ١٠ : ٨٧) -

برونستنط كليسا كالدو نرجرس بامبل الرود لفرنس ،- بروتستنسط كليسيا كالدو ترجم بن ہیں اور میں میں تعفن الفاظ کے لئے ذیلی مانشیہ میں تشریحی نوط اور معنی درج میں ۔ یہ اِئیل مقدّس کے باتا عدد مطالع کے لئے ایک بہت مفيد وزليرس كيونكر اكب بى مفيون ك مختلف عوالرحات مذكوره لفظ کے حالف بیس درج کردہے گئے ہیں -لفظ سے اوپرایک مندسہ

موسوں کے الگ الگ معنی برہیں : بات جانا ؛ ماہ ہے کیا۔ جب بنی اسرائیل خدا سے سرکشی کرتے تو او بچے مقامول ہے

غیر قوموں کی طرح سبت برستی اور موام کاری کرتے تھے رسس کے باہے میں نعدا نے مستہیں خاص طور رمنے کیا تھا ( گنتی مام د ، ۵ - ۵۷) -سخزنی این ۲۰:۲۰ کی عبرانی عبارت میں رعایت لفظی لینی

لفطول کے معنوں کا طنزبر استعال ہے۔

"اورمیں نے اُن سے کوا یہ اونجی مگر ( = اِماہ)کیا ( = ۱۸) ہے جهان تم ماتے وہ اِ) موج " (كير تقولك ترمير) ـ نيزد كي اونج مقام -عبرانی، عاقار - برمردادرعورت دونوں کے لئے م من به عبران، عا فار - برمردادر مورت دونون سے مرائز برائش از، ۲۹:۲۱:۲۵:۳۰ و ۲۱:۲۹:۲۱ و ۲۱: اس ؛ استنا ٤ : ١٨ - أخرى حوالے ميں بروسلنظ ترمبي لفظ عفيمت = وه مرد ياعورت جو اولاد بيدا كرنے من قابل زمو) - عاتمار كا مالاه عین - نودند، - دیش سے مس کا بنیادی مفہرم بطیسے اکھالٹا اس (دیکھتے واعظ ٣٠ ٢ - يبي لفظ 🖈 گريخيس كاطنے سے لئے تعبى استعال بوًا سے -بدرياً سنتحف سم لئے مبى إلى سي جس كے خصية فكال دينے كئے بول.

قَبِّ عربي عُقرً)۔

مشرقی ممالک میں عورت کا ہے اولاد ہونا برصرف قابل افسوس حالت بفى مبكه اليسى ببوى لعن طعن اور ملامت كانشاندين جاتى حنى كر طلان تک نو بت پہنچ جاتی تھی۔ ساڑھ کی دبی موٹی سنسی اسی نااہمیدی كا ظهارتقى -أسىكس طرح شا دمانى حاصل موسكتى جبكه وه بطرها بي مين اولاد والى نهيس بوسكتي تقى (بيدائش ١٨: ١٧) ـ تيميز كي خاموش دُعا بھی اسی ناائھیدی کی عمکاسی کرنی سے (۱-سموٹیل ۱: ۱۰ مالعد)- داخل كى اينے خاوندكو دهمكى كر مجيري اولادف نهيں تر ميں مرجا وكا بھى اسی بذهمتی کوظامرکرتی سے (پیداکش .۳:۱) - الیشع کا عاملہ رمونے ک لعد خوستی سے عمر کر ریک اک آب میری دسوائ لوگوں میں سے دور ہوگئی سے ظامرکمت<sup>ا</sup> سے کہ با تجھ مین کس قدر افسوسناک حالت بھی ( لوقا ١: ٢٥) - خداوندسيح ميروشليم بيرخداك عفنب سے نانل مونے كوبليك یرند درطر بیقے سے بیان کرتے ہیں ۔ یہودی عورتیں جو بانجھ بن کو ایک مبيب ناك مالت محقى قيس بروشايم برخداكي عفس كم مقاب يس ابينے كومبائيك كہتى تفيس (لوقا ٣٦؛ ٢٩) - لوگوں كا ايمان تقاكم اولاد خداکی دی موتی معمت ب اوراولاد نر مونا نداکی معنت (خردی ۲۲:۲۳؛ استنتا ٤:١٢) - اسى طرح كسى مكس كا بعداد اسونا يأبخ موجانا خداکی برکت اور لعنت کی علامت، تکفتورکیا جاتاتها ( تدبور ۱۰۷،۴۰۲

ماند صدا اور کھول :۔ بیریم وی علمائے شرع کی خاص اصطلاح تی ۔ ماند صدا اور کھول :۔ در اعمال جن کی فقیموں کے فیصلے کے مطابق اجازت تقى باجن كوممنوع قرار دياكيا تفاءا تنهين معرفت اورتاديب ك

یوں کھ ماکیا ہے کہ مشکر دور ۱۳ کے لفظ بولان براے ہے ما شیمی دس جوا سے درج بیں جن کا تعلق اس مفتمون سے ہے۔ پنیالات کا ایک خزار میں کرتے میں ب سے اس مفتمون کی گورا فی پر سوچا جا سکتا ہے۔

ذیلی حاشیہ کے نوٹے کے لئے ابد کے مووف استعال کئے گئے ہیں مثلاً بیدائش ۲۰:۲۱ میں لفظ عستی کے اوپر دالف، درج ہے ۔ نوبی حاشیہ میں "عربی کھیکڑا" درج ہے ۔ لینی پر لفظ عربانی کا سے اور اس کے معنی محبیکڑا ہے ۔

اسی طرح روت ۱؛ ۲۰ کے لئے دو ذیلی نوسط ہیں تعمر کی اور مآرہ پرچن سے یہ بات عیال موجاتی سے کرعمرانی متن میں رعایت تفظی استعال کی گئی ہے۔ تعنی تفظیوں کے معنوں پرگئبت ہے۔ استعال کی گئی ہے۔ استعالیٰ مقدس کیلام مفدس نیا اور پرانائوزلار باشل مفدس :۔ عہدعتین وعہدے دید۔

باش، اونانی لفظ ببکیا (biblia یک بین) سے شتی ہے،

اور بیران الہامی کتابول کامجوء ہے جنہیں کلیسیائے جا معنے مستند فرار

وے کر فہرست مستمہ میں شامل کیا ۔ ان معنوں میں

(الکتب) کے اوّلین ہی استعال کو الم کلیمنٹ میں اس طرح بیال کیا گیا ہے ! الکتب اور دسول اعلان کرتے

میں اس طرح بیال کیا گیا ہے ! الکتب اور دسول اعلان کرتے

میں کر کلیسیا سن ا بتداسے موجود ہے ۔ متفالہ کیجہ و انی ایل ہ : ۲

میں کر کلیسیا سن ا بتداسے موجود ہے ۔ متفالہ کیجہ و انی ایل ہ : ۲

میں کر کلیسیا سن ا بتداسے موجود ہے ۔ متفالہ کیجہ و انی ایل ہ : ۲

کا توالہ ہے ۔ یونانی نفظ ببلیون میں اس سے وہ تحریر مراد تھی ہو گئریں کریں کہ سیاس کی دریا ہے کہ اس مطلب ہوسم کی کا توالہ سے کہ کریں کریا تا اللہ کیا کہ کریں کا میں بیرس و papyrus پر کھی گئی ہو (یونانی ببلوس منالہ کیا کے فیلی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس فیلیکی بندرگاہ ببلاس سے جس کے ذریعہ مقریدے قدیم زمانہ میں میں بیرس سے جس کے ذریعہ مقریدے کیا کہ کو اس کو اس کی کو کو کیا کی کو کو کو کی کو کو کی کو کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کو کی کو کو کو کو کی کو کو

اشرات الدرسة المراك التي المراك المر

زبان میں تخریر بڑا میردیوں کی ہائیل ہے۔ سامری صرف عبرانی اسفادِ تمسدیعنی توریت پراہان رکھتے ہیں۔ اور مشعبولات اور اختبار

نیس کلیسیائے انگلینڈ کا آرٹیکل غبر ہا تصدیق کرنا ہے کہ متنی باتیں بخات کے لئے صروری ہیں وہ سب کتاب شقدس میں مندرج ہیں یپ بو بو کھا سے اور نہ وہ بخات کے لئے صروری سمجھا عقیدے کا بت نہ کیا جا کئے مروری سمجھا جائے۔ کتا ب مقدس سے ہماری مراد ، عہدنا میٹیتن اور عہدنا میٹ جدید کی وہ مسلمہ کتا ہیں ہیں جی ہوئے میں کلیسیا کو میں تسک نہ ہوًا "
دہ مسلمہ کتا ہیں ہیں جن کے مشتند مونے میں کلیسیا کو میں تسک نہ ہوًا "
دہ مسلمہ کتا ہیں ہیں جن محدیثیت کی ہ می کتابوں اور عہد بدی رہ کتا اول کی فرست دی گئی ہے جو خدا کے الہ آ سے کھی گئیں اور ہما اسے ایمان اور نہما ہے ایمان اور نہما کے لئے بطور صابح میں۔

ب ـ دوينوں عهدناهے

عبدنامه كوربر عضته وفنت ٠٠٠ " . كتين غالباً يهال بوكسس رسول شريبت کا حوالہ دے رہا ہے ہو برانے عہد نامہ کی بنیاد سے مذکہ تمام عمراً نی پک نوشنوں کا۔ البامی کتابوں سے دونوں جموعوں کے لئے" پرانے عبدنامة palaia diatheke اورٌنتُ عبدنامة ، diathekeک اصطلاحات سیجیوں نے دوسری مدی عبیوی کے النحرى بحِقة مِن استعال كرنى تُسروع كردى تقبير -

ج - پراناعهدنامه

ے - پر سال کے گئنے۔ عبرانی بائیل کی گئنے۔ میں حصوں پر شتمل ہیں: توریت ِ(توریخ)، إنبياء (نبيبيم) اورنوشت كتبيم) نوريت انعلق موشى يأنج کتابوں سے ہے ۔ انبیاء کو دُودر بوں میں نقسم کیا گیا۔ انبیائے سابقین میں لیٹوغ ، قضاۃ رسموٹیل، اورسلاملین کی کتاب ہتی ہیں اور ا نبیائے متاخرین میں لیسعیاہ ، برمیاہ ، حزتی ایل اور بارہ انبیاء کی كتاب ـ نوسشتُول ميں باقى كتَب شامل ہيں ، پہلے مزامير، امثال اورابوب، يفريا بيخ طومار تعني غزل الغزلات، مُرُدِّت، نوح، واعظ اور استنزادر تعجروا في ايل عزر الشمول مخمياه اور نواديخ- روايتاً يه میں نیکن برسماری وس کتابوں کے بین مطابق میں کیونکہ لعدیس انبیائے المتغرى بارة كنابين عليحده عليحده سثمار موتين اورسيموتيل اسلطين تواديخ اورعزرالبنمول تخمياه مين سے سرائيك كى دوكتب -

🖈 ہِفتادی ترجے کی تنابر آن کو اُن کے نفسِ مضمون کے مطابق نرتیب دباگیاہے۔ توریت کے بعد تواریخی کتا بیں اتی ہی، ان کے بعد ظم اور مکمت کی اور میرصحالف ابلیا ۔ یہی وہ ترتیب ہے ہوا بنی بنیا دی شکل میں آج کل بالتبل کے اکثر الپریشنوں میں دی گئی بے۔ تغض بہلوؤں کے لحاظ سے یہ عبرانی بائیل کے مقابلہ میں تواریخی ترتنیب سے زیادہ فریب ہے۔ مثلاً روت کی کتاب قضاۃ سے فرا بعدا تی ہے کیونکہ اس میں اس نمانہ سے واقعات کا ذکر سے جب قاضی انصاف کیا کرنے تھے ، اور اسی ترتیب سے تاریخی وا تعات

تواریخ، عزرااورخمیاه کی منتب میں ملتے ہیں ۔ عبرانی باشل کی تفسیم ثلاثہ کی حصلک بوقیا ہم ہر سر سے الفاظ میں ملرتی ب ز سنتنی بایس مرتبلی کی توربت اور نبیول کے صحیفول اور زبورس میری بابت مكهي بين . ليكن نقع عهد نامه مين عام طور بير اسع النوريت اور نبیول کی تمالول ارمتی ۵:۱۷ وغیره) یا "مرسی اردانبیاء" کی اصطلاحات سے الماسركيالكياب (لوفا ١١: ٢٩ وغيرو)-

برائے عبزنا مسکے اللی انمشافات دلویٹرے طریقوں سے ظامر کئے كَتْ يعنى ذبروست كامول اور نبزتى كلام سے - أنكشات كے يہ دونوں طريق ایک دوسرے میں بیوست ہیں۔ اسرائیل کے خدا کے رحم اورانصا ف كيكا مون كى بواس في اين عهدى لوكون پر فود ظامر كئے ، اگر إنبياً ان كَنْفْسِر نَهُ كُورِيْ أَيْلِ اللَّهِ عَلَيْ عَلَيْهِ مِنْ إِنْهِ إِنَّكُ عَضْ - يَهِ ابْنيا رَحْداك

نائندے منف جنہیں نعد اکاکلام ملااور انہوں نے اسے آگے بینجایا. مثلاً خروج سے واقعات کی اسرائیلیوں کے لئے کوئی وائمی اہمیتت سرمونی اگر موسی انہیں یہ نہ تبایا کہ اِن وافعات میں ان سے بات داداكا خدا إين قديم وعدي كم مطابق ان كى را في كے لئے كام كرر وإسي الكراب سے دواس كے لوك اور وہ أن كا خدا بوكا۔ دوسری طرف سے اگر متوسی کے کلام کی فردج کے وا نعات سے تصدین نہ ہوتی توغیر او نر موا ۔ اسی طرح فلسنی وسبنت گردی کے زما في مسمتيل نبي كے كلام في تاريخي واقعات كي تشريح كى اورد وسرى طرف سے ارتی واقعات نے بنی کے کلام کی نصدین کی۔ اسٹیں مدی ق م میں جب سرطرف اصوركا غلبه تفا انبياك كام اور تاريخي وا تعات كايبي آبس كانعلق تفا- نيزيموداه كىسلطنت ك ناتمد بريريمياه اورخق آل کے کلام کے باعث میمی اریخی وا تعات کی تشریح بوتی حبکہ واتعات نے تود انبیار سے کام کی تصدیق کی۔

يرا نےعدد نامر ميں نبروست كامول اور نبر تى كام كايد اسى تعلق ظامِركر السبع كماتس مين ناديخ اور منوتت كيون اكب وولسرك میں اس فدر خلط ملط ہے۔ غالباً یہی وہ احساس تفاص کے باعث یہودیوں نے بڑی تواریخی مشب کو انبیار میں ننا مل کیا۔

لیکن بیا ناعبر نامر صرف خدا کے اِس دو مرب مکا شفہ کوسی درج نہیں کرتا بلکہ وہ اس کے ساتھ اس کے بارے میں انسان کے رةِ عمل توجعی نباتا ہے ہولیفض اوفات فرانبرداری کی صورت میں بوتًا ليكن اكشر نافر انى كى صورت مين - اوريداس كے كام إوركام، دونول -سے ظام رسونا تھا۔ برانے عرب نامر میں مندرج خداکے کلام کے بارے میں انسان سے رقوعمل میں نیاعہد المرسیروں سے لئے نصیعت دکھنا سے ۔ پولسس رسول بیابان میں اسرائیلیول کی نافرانی اور تباہی سے مناً نزيبوكر لكمقاب : إلى بيا تين أن پرعبرت ك ليت وا نع بوتي اورسم آخری زمانه والول کی نفینیست کے واسطے کھی گئیں (ایرنظیول

بہان کب بائب میں برانے عہدامے کے مفام کا تعلق سےسو وه فت عهد نامري تياري كاكام دينا س ـ " الك زماند مين خدان بأب دادا سے مفتہ برحصّہ اور طرح برطرح نبیول کی معرفت کلام کر کے اس نمان کے آئویں سم سے بیٹے کی معرفت کام کیا" (عبرانیوں ۱:۱-۲) -اس کے با وجو وہی پر اِناعد نامہ وہ بائتل تھی جو سیجیت سے شروع میں مول ادر الجیل کے دیگر متبشرا پنے ساخھ کئے پھرتے اور اس میں سے مسیح يسُوع كوالمبيح، خدا وندأ ورنبات ومبندة أبب كرت تقف كيونكم النه میں اس میں بیج کے بارے میں صاف گوانبی (بیت اللہ واللہ) اور ان يرايمان لانے كے وسيلرسے مجات كى تورز نظراتى تقى دروميون ٣: ٢١/١ - تىمىتقىس ١٥:١٠) - بوكدانېول نىغودىيى فىداوند كوبراناغېزاىد

استغیال کرنے دیجھا تھااس لئے کلیسیانے بھی اُن کی اور دسولوں کی بیروی بیں پرانے عہد نامد کومت نیڈسی وسٹنا ویزے طور پر فبول کیا ۔

د-نياعهل نأمد

نیاعهدنامد، برا نے عبد نامریں کئے ہوئے وعدے کی کمیل سے -الكربرا في عمدنامدين وه كلام مندرج بي بو فداف باب دادا سي عسد برمصته اورطرخ برطرح نببول كى معرفت كيانونيا عهد نامه نعدا كياس امخرى كلام كوبيان كرنات جواس في إين بليط ميس موكركيا ـ اس مي تمام پرانے مکانشفہ کا ملاصر دباگیا۔ اس نے پرانے عہدنامے کی تصدیق اور کمیل کی ۔ ہرانے عہد نامر کے مکاشفہ کے عظیم کام ہمسیے کے کفّارہ میں اپنے عروج کو پہنچتے ہیں اورعہ مِتیق کے ابنیا سکے الفاظر اسس میں پورے ہونے ہیں۔ نکین سیع زمر<del>ن</del> انسان کے لئے خدا کا سب سے برا مکاشفہیں بگروہ ضراکے کئے انسان کا کا ال جواب بعنی رسول اورسسر داركا من بهي بي حب كامم ا فرادكر تعيي (عبرانيول ٣:١) - إگريانا عهدنامه أن توگول كي گواني كوبيان كرتا سي جنهول في مسيح كي دن كو خلوع مرون سع بيشيتر وكيما تو نباعبدنامدان لوكول كى گواہى بيان كرا سے حبنوں نے انہيں ان كے عسم كے ونول ميں دیکھا اور سنا اور ہوان کے مردوں میں سے ہی اٹھنے کے بعد پاک رُوح کی تدرت سے انہیں اور اُن کی آمد کے مقصد کواور ستر طور پرجان گئے ۔

تنے عہدنامد میں 42 کتابیں ہیں جنہیں ، 190 سال پیشتر کلیسائے ہا مع نے مستن فراد دیا تھا۔ یہ 42 کنابیں قدرتی طور پر چارحصول میں منعشم ہیں ، (ال باد الجیلیں (ب) اعمال الرسل (ج) المخطوط جورسولوں اور ان کے ساتھیوں نے لکھے (د) مکا شفہ کی کتاب ۔ یہ ترتیب نرمون منطقی ہے بلکہ جہاں کک نفس مضمون کا تعلق ہے قدر سے تواریخی ہی ۔ لیکن ان کا سن نصنیف اس ترتیب کے مطابق نہیں۔

نے عہدنامدی ہوتھا ہیں سب سے پیلے تکھی گئیں وہ پولس دسول کے پہلے خطوط تھے ۔ پر داور ان کے ساتھ غالباً لیقوب کاخط بھی مرکا مٹر اور سنالدیہ کے درمیان کھے گئے ۔ آس وقت تک اناجیل بھی مہیں تھی گئی تھیں ۔ بھا دول الجنیلیں سات کے اور سنالہ کہ سے درمیان تکھی گئیں اور اسی عرصے ہیں نئے عہدنامہ کی باتی مشب بھی تحسییہ ہوئیں ۔ پراناعمدنامرایک مزادسال یااس سے زیادہ عرصہ میں تخریر ہو اجبکہ ناعمدنامرایک صدی کے افرراندرمعرض وجود میں آیا۔

نے عہدنامری کمتب کو موجودہ شکل میں ان کے تحریر کئے جانے کے فوراً کبدر محمد بہیں کی گفت کو موجودہ شکل میں ان کے تحریر کئے جانے کے فوراً کبدر محمد بہیں کیا گیا تھا۔ شہروع شروع میں انجیلیں جن حلقول کے نفر کا کمیٹ کھی گئیں انہی کے باس مقامی طور ربر موجود تھیں۔ لیکن دوسری صدی کے شروع میں چادول انجیلوں نے ایک بجلد میں جمع ہو کرگشنت صدی کے شروع میں چادول انجیلوں نے ایک بجلد میں جمع ہو کرگشنت

کر انشروع کمددیا (دیجھے اناجیل اربعہ) ۔ اس وقت اعمال الرسل کو جو گو قاکی انجیل کے سانفہ دئے جاندی ایک کتاب کی صورت میں تھااور جس کی اپنی الگ اسمیت بھی تھی الگ کر بیاگیا (دیجھے اعمال کی کتاب)۔
جس کی اپنی الگ اسمیت بھی تھی الگ کر بیاگیا (دیجھے اعمال کی کتاب)۔
مفوظ دیکھا جن کو وہ کھھے گئے تھے ۔ لیکن ایسے شوا ہر جلتے ہیں کہ پہلی صدی ہے ہم میں پولسس کے ان خطوط کو ایک کتابی صورت ہیں جسمے کیا گیا اور دیگر کلیسیا وں ہیں بھی پڑھے جانے گئے ۔ اول اول دس خطوط شانل کر دیئے گئے اور مھر حابد سی اس حجو ہیں مزید تین باسبانی خطوط شانل کر دیئے گئے ۔ الیسا معلوم ہوتا ہے کہ پولس سے جو تو موطوط میں اس مجہوعہ میں اب بھی دیکھا جا سکت ہے ۔ کوان کی تواد بھی اس موطوط سے پہلے اسے ہی کہ موان کے ۔ اس احول کو نئے عہد نا مہ ہیں اب بھی دیکھا جا سکت ہے ۔ کلیسیا و ل کے نام خطوط ، انفرادی خطوط سے پہلے اسے ہیں اور تھر اس تر تیب کی سے میں دو پہلے ہے۔ ہیں اور چھوٹے لید میں ۔ اس تر تیب میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اس تر بیں اور تھوٹے کے دیمیں ۔ اس تر تیب میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اسے ہیں دو پہلے ہے۔ ہیں اور چھوٹے لید میں ۔ اس تر تیب میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اس تر بیں اور تھوٹے کے دیمیں ۔ اس تر تیب میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اسے ہیں دو پہلے ہیں دو پہلے ہیں دو پہلے ہیں ہوتا ہے۔ جو ایسہ دی سے نام خط سے میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اس تھوٹے ہیں ۔ اس تر تیب میں صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اس تر تیب اس صورت کلیتوں کے نام خطوط سے بسلے اس تر تیب کیا کہ دیگر کی خور سے میں اور کھوٹے کے دیمیں ۔ اس تر تیب

میں صرف کلیتوں کے نام خطابی آیسا ہے جوا نسیوں کے نام خطاسے تصویر انھیوٹا مونے کے باوہو دیہلے ہی اب ۔ ناجیل کے عمد عال کرنے اس خطاط کا محمد یا در اعوال ک

اناجیل کے جموعہ اور لوسٹ کے خطوط کے جموعہ اور اعمال کی اتناب کے ذریعہ مہمارے نئے عہدنامہ کی فہرست مسلمہ کا آغاذ ہما (ویھے فہرست مسلمہ کا آغاذ ہما (ویھے فہرست مسلمہ کا آغاذ ہما (ویھے فہرست مسلمہ کا اسلمہ کا اسلمہ کا ایسان کے جانی ہائیل کا این نئی ابخیل اور دسول کے ریاب کوشر لیست اور انبیاء کے ساتھ میں استعال کرنے ملا دیا اور اُسے بلیغ ، انجیل کے تحفظ اور سی پرستش میں استعال کرنے لئے۔ پینا بخہ وسطین بیان کئے۔ پینا بخہ وسطین بیان کرراہ کے مقالات با انبیاء کی تحریرات کو دیا کی میں اور اسے کو مربید ول کے مقالات با انبیاء کی تحریرات کو دیا تی مربید ول کے دیا متر کے لئے اسس کا ترجم ان کی ذبان میں کیا جانا۔ وو سری صدی عیسوی کے اختیام کا سری میں ترجم ان کی ذبان میں کیا جانا۔ وو سری صدی عیسوی کے اختیام کا صری کا متر عہد کا متر کے لئے اسس کا متر عہد اللہ کے لئے اسس کا متر عہد نامہ کے لئے اسس کا قبل کی ذبان میں کیا جانا۔ وو سری صدی عیسوی کے اختیام کا صدی میں اس کا قبلی اور اس میں ترجم ہوئے۔

لا- باشل كايبغام

بائیل مفقد سفت تاریخ تہذیب وتمدن میں بڑا اہم کردادادا کیا اور کرد ہی بڑا اہم کردادادا کیا اور کرد ہی ہے۔ مہت سی ذبانوں کو تحریری تشکل دینے کا اولین مقصد یہ تفاکہ بائیل کا بائیس کے نسبی جھتے کو ایس ذبان میں تحریری صورت میں نرجہ کہا جا سکے ۔ نیکن یہ بائیل کا دنیا کو مہذب بنانے کے مشن کا ایک ادبا ساکا دنا مرہبے ۔

دنیاکومهذب بنانے کا بیشن بائل مفدس کے مرکزی بینام کا براہ راست بیتجہ ہے - ایسے مجموع تخریرات سے مرکزی پیشام کا دعوی شاید جرانی کا باعث ہو جو کئی مزار سال پر محیط مشرق قریب

کی تہذیب کی تاریخ منعکس مرے ۔ لیکن مرکزی پیغام توہر جال وہال موجود ہے ، اور مہی وہ حقیقت ہے جس کے باعث باتبل کوعض مجروعہ کشب کی بجائے ایک تما بسم بھا بما تا ہے جس طرح یونانی ببیب رتما ہیں۔ biblia لطبینی میں صیغیہ واحد میں ببلیا رکست ب

باتبل کا مرکزی پیغام نجات کا بیان سب اور دونوں عہرالموں میں اس کے انکشا ف سے بین بہلود کھیے جاسکتے ہیں بینی سخات لانے والا، داو بخات اور نجات سے دارث - اسے عہدی نظریہ کے الفاظیں ہوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ باتبل کا مرکزی پیغام نعدا کا دمیوں کے الفاظیں ہوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ باتبل کا مرکزی پیغام نعدا کا آدمیوں کے ساتھ عہدی درمیانی، دوسرا عہدے لوگ ہے - فعدا خود اپنے لوگول کا نجات و سندہ ہے ۔ بی وہ خود ہی ہے جو آدمیوں کے ساتھ اپنے دھم کے عہد کی تصدیق کرتا ہے - بخات لانے والے اور عہد کے درمیانی فعدا کے بیطے میں کے داری کا تفاق مناکر تاہے ۔ بخات کے بیطے میں کے دیات کے دیات کے دیات کے دارت ایمان اور فرانبردادی کا تفاق مناکر تاہے ۔ بخات کے وارث بینی عہدے درکیات کے وارث بینی عہدے درکیات کے وارث بینی عہدے درکیات کے دیات کے دارت بینی عہدے لوگ ، فعدا کا اسرائی بینی سن رای کلیسیا ہے ۔

بران عبد نامر كے عبدى لوگوں كاسسلى نيے عبد نامر ميں بهادی ریشا سے ۔ وہ بائل کے عام فاری کی نظروں سے پوسٹ بدہ رسبّا بسي مُيونكم أس ك نزوكب لفظ "كليسيا" نعاص ننت عُهد نامه كا لفنط ہے، اس لئے وہ قدرتًا برسونیاہے کہ کلیسیا کا تعلق نئے عُہدنامہ کے زماند سے می سے الیکن یونانی بائٹس کے قاری کو حب وہ انتے عهدنامري لفظ كليسا ekklesia برهنا ب توبيراس ك لئ نيا تفظ نهيش موِّدًا كيونكروه برائے عہدنا مے ميں شبفتا دى ترجمه ميں پہلے سى برلفظ بطِه ه چکا مونا بعي جواسرائيل کو بهوواه کي جماعت " ظامرکرتا ہے - نئے عبدنام میں اس کوزیادہ گبرے ادر صحیح معنوں میں بیان کیا گیا ہے مینے تیتوع نے فرایا ، بیس اپنی کلیسیا بناؤل گا" (متی ۱۸۱۶)، کیونکہ پرانے عہدی نوگوں کو آئ کے ساتھ مرنا پڑا تاکہ وہ ان کے ساتھ نئی زندگی کے کھے جی آخمیں ، ایک السی نئی زندگی حس میں تومی پانبایاں ختم مروعاتی ہیں۔ میکن المسیح اپنے آپ ہیں پرانے اور نئے اسسالیں کے درمیان ایک اسم نسلسل مہنیا کرنے ہیں، اور اُک سے بیرو کار يراني عهر كاراستنباز بقيه اور نصح عهد كمه لوگ دونول ميں خاوند كانعادم والسبيح) ورانك نعادم لوك دونول عبرول كواكب ساتحد باندهد ديني بين - (ديجية كليسيا)-

ائبل مقدس کا پیغام انسان کے لئے خدا کا پیغام سے جسے اس فے محقتہ برحقتہ اور طرح برطرح "ویا (عبرا نیول ۱:۱) اور موہ خرمین مسیح بیس محبتم مودا - لیس اس طرح بائبل بیرایمان لانا آوراس کی فرانبرداری کی بھا بیٹے ۔ اس کے انعتبار کا انحصار کسی آدمی پاکلیسیا کی گواہی پر نہیں بلکہ

محلبم خدا بيرس جواس كالمفتنف سء

٢ يُكَابِ مُقلّ سُ كِمتعلق بند دكيسب معلومات

ل - ابعاب وآیات کی نقسیم شروع شروع میں ابتل ابداب اور کات پرنقسیم نہیں تھے۔ کمود کے زمانہ اسے سمی پہلے بہودی علمار نے سوالے آسانی سے تلاش کرنے کی غرض سے پرانے عہدنا ہے کو بابوں اور آیتوں میں نقسیم کیا۔ بہی تقسیم کے کک مرقبے ہے۔

سے عوری ہے۔ نتے عدر نامری الواب میں قسیم تیرصوب مدی کے اوائل میں کینٹر کری کے آئری بشپ سٹیفن لمینگش Stephen Langton

(متوقی ۱۹۲۸ء) نے کی -مهات میں تقسیم شدہ یونانی نیاعبدنامر بہی مرتبر ۱۵۵اییں بہرس کے را برط سینیفن نے اپنے چھاپہ فانہ سے شالٹے کیا - اس شخص نے ۵۵۵ء میں قولگا ناکوشالٹے کیا - یہ بہلی مرتبریقی کہ باتبل موجودہ ابواب و میات کی تقسیم سے ساتھ شالئے بہوئی -

ب - البواب اور آيات كي تعل دوغيولا

کل ابواب ۱۱۸۹ کل ۲۰ برانے عہدنامہ میں ۳۹ - نتے عہدنامہ میں ۲۷ کل متب ۲۹ - پرانے عہدنامہ میں ۳۹ - نتے عہدنامہ میں ۲۰ سب سے لمباباب ذکور ۱۹ اسپیش کی ۱۵۱ اس بیں -سب سے جہونا باب زگور ۱۹ اسپیش کی ۱۵۱ اس بیں - ۱۱۵ نبور نبوری با تبل کا درمیانی باب ہے -

براعلادوشماریرونسٹنٹ بائل کے ہیں۔ پوئر رومن میفولک کلیسیا 🖈 اباکرفاکوسی کلام مُقدِّس میں شامل کرتی ہے اِسس سنتے وہاں ابواب اور آیات کا سنمار مختلف ہے۔

رومی میتھولک بائبل کے بمراف عہدنا مرمیں دم کتا بیں ہیں اور فئے عہدنا مرمیں ۲۷ لین کی ۲۷ کتابیں۔

ج - عبراني بائبل كي تزييب

عبرانی بائیل نین حِصّول مین منقشم ہے۔ تورا قرابیاء اور محاتف استورا کا ، جبیتم اور محت بیدے ۔

توراة میں تموسیٰ کی پانچ کمتنا ہیں بینی پبیالتش،خروج ، احبار ، گنتی اور اسستنتا نشامل ہیں۔

ا نبیادیں انبیائے قدیم بعنی الیشوع ، ۷- تضان ، ۱۰ سموشیل ، اس سلطین اور ما لعد کے انبیار بعنی ۵ - بسعیاه ، ۱۹ - برمیاه ، ۵ - برخی آبل اور ۸ - انبیائے اصغربیں کی آمٹ کتابیں ۔

صحائف میں باتی گیارہ کتا ہیں ہیں لینی ا۔ زگور، ۲-۱ مثال، ۳-ابوب، ۴- نوحر، ۷- داعظ

۸- آستر، ۹- دانی ایل، ۱۰ عزد انخیاه اور ۱۱ - تواریخ - یون عبرانی باشل بعنی بهان عهدنامه کی بهلی کتاب پیدا کش به اور ۳ خری توادیخ - اس طرح عبرانی ترتیب مین کل ۱۳ کتابین موثین جو بپرولششند باشل کی ۹ سرتا بول کے عبین مطابق بین کی دکار نبیائے اصغر کی باره کتابین عبرانی میں ایک کتاب اور عزد انخمیاه، سموثیل ، سلاطین اور نواریخ برولششند باشل میں دو دو کتابین کنی جاتی ہیں -

عبرانی ترتیب پرد ششن ترتیب توران ۵ م آوران ۸ اببیا ۱ ۸ م صحائف ۱۱ <u>۱۳ م</u>

ا سفنادی (سینوآ بننا) ترجمه کی اعدادی نرتیب میں ادر عبرانی ترجمه کی اعدادی نرتیب میں ادر عبرانی ترجمه کی اعدادی نرتیب میں ادر شامل میں ۔یہ تو صاحت ظاہر ہیے کہ نئے عهد نامه سے صفیف اس یونانی ترجمہ سے بخوبی واقعت تھے ۔وہ اس کے کئی توالے اورافتباس بیش کرتے ہیں۔لیکن اپاکرفاسے کوئی توالہ یا اقتباس بیش نہیں کیا گیا ۔ بیش کرنا کی کنا ہیں قدیم نہیں ہیں اور ماسوالیشوع بن سیراخ سے باتی اپاکرفاکی کنا ہیں میں ۔کلیسیا کے بزرگ علما داپاکرفاکو الہامی نہیں مانتے تھے تاہم یونانی ہیں ہیں۔کلیسیا کے بزرگ علما داپاکرفاکو الہامی نہیں مانتے تھے تاہم وہ ان کا مطالعہ کرنے کی اجازت دیتے تھے ۔

## س-كناب مقلس كيراني نسخيات

ار ۔ اگریم برانے زمانہ میں بیرو کیم یا دوم یا استس کے کہی گرجا میں جانے توسم کو ایک صندوق ملتاجس میں ذیل کے نشخے ہوتے ۔

(۱) عہدِ عتیق کی جند کت بول کے عبرانی کشخے ۔

(۲) عہدِ عتیق کی بہت سی کتابوں کے یونانی ترجے (یہ جمشادی ترجہ یا سیتو اُجنتا بعنی سنر عالمول کا ترجمہ کہلاتا ہے جو ۲۸۰ بیس سے قبل کیا گیا تھا) ۔ اناجیل نولسیول اور دیگر دسولوں نے عموماسی یونانی متن سے آفشاس کیا ۔

(۳) ایا کرفاکی بیندکتب جوکلیسیا کے بزرگوں نے لکھی ہیں۔ بر عملی تعلیم کے لئے مفید سمجھی جاتی تھیں ۔

(۲) میمل عہد مبدید برعمد نامستال و کے قریب مکمل موسیکا شا - ندکورہ بالاخز انرستال سے بالی کرماب بمارے پاس بھلا آتا ہے - بیرسب نسنے قلمی نفے کیونکہ چھا ہے کا فن پندرصویں صدی ہیں ایجا د بوا ۔ بیرنکہ اگلے وقتول ہیں بیرت بھری محنت سے اور بڑا و قت خریج کرسے تصفی جاتی تھیں اس کئے یہ نہا بیت قیمتی موتی تھیں - نقل فرسی کرمی کھی خطابی میں موشادی کو لیے کا تب تواہ کتنی ہی موشادی کرسے کا تب کو کی نکوئی فیکھی بوجاتی تھی کا تب تواہ کتنی ہی موشادی کرسے کتاب کیسے وقت کوئی نکوئی فیکھی ہو ہی باتی ہے ۔ کہمی کھی

الیبا مجی مونا تفاکر اگر ایک کا تب نے اپنی طرف سے کچھ حاسلیہ میں لکھ دیا تو دوسرے نے اس کومتن کا محصد سمجھ کرمتن میں شامل کر دیا - اس قسم کی اور محمی غلطیال ممکن تصین -

بربات بھی قابل خور ہے کہ کوئی تشخص قدر کہا نا ہوگا اسی قدر اس میں غلطیاں کم ہوں گی کیونکر بار بارنقل کرنے سے زبادہ غلطیوں کا احتمال ہے جب پندرصویں صدی میں چھاپے کا فن ایجاد ہوًا تو اس سے بعد سو کھویں صدی میں انگریزی باتبل جھپ کر نیار ہوگئ ۔ اس سے بعد سنوں سے جو بندرصویں صدی میں موجود مخفے نقل کی گئی مفتی ۔ اس لئے ان سنوں میں غلطی کا زبادہ امکان تھا کیونکہ وہ وسائل جو اب ہما دے پاس موجود میں اور جن سے وسیلے سے ہم خوب تحقیقات کرسکتے ہیں اس وقت دستہا ب نرموٹ تھے ۔ ،

اردوکا پہلانر جم بھی سولھوبی صدی کے نسخہ سے ترجم بوکر شالع کیاگیا - موجودہ اردو ترجمہ انیسویں صدی کی لونانی کے مطابق سے جس کو مہت پرانے بونانی اور عبرانی نسخوں سے مقابلہ کر سے بڑی کوشندش سے تیاد کیا گیا ہے ۔اس لئے سالقہ ترجمہ کی نسبت موجود

نه باده صحیح سے ۔

وه وسائل جن كے ذريعه اب تحقيقات كى جاتى ہے حسب ذيل ميں ۔ اگر مم ان سارے فلمی شخوں كو جو آج كل كليسيا كے پاس موجود بيں وسي تقسيم كريسكتے ہيں ۔ بين و تحقيد ل بين و تحقيد ل

رال باشل کے پرانے کشکنے ۔

رب بہت قدیم ترجمے۔

رج) بندرگول کی تصابیف -

علمادان تینول کا باسم مفابد کرنے سے بخوبی دریا فت کرسکتے ہیں کہ بائس کا اصلی متن کیسا خفا۔ فرض کریں کرحضرت پولیس سے خط میں ایک الیسی آیت ہو حس کی صحت کی پڑتال کرنا مطلوب ہو۔ علماء سب سے پہلے پرانے سنول میں اس بہت کو دیستے ہیں ناکہ معلوم کریں کہ وہاں کیا کچھ کھھا ہے۔ پھردہ اس آبت کو پراتے ترجمول کے ساخط ملاتے ہیں۔ بعد اندال وہ اس کا مقالبہ ابتدائی کلیسیا سے بندگوں کی نصنیفات میں اس کے افتیاسات سے کرتے ہیں کران کی کسیاس کے افتیاسات سے کرتے ہیں کران کی کمیسا

تکسی بزرگ کا قول ہے کہ اگرسادے پرانے نسنے معدوم ہوجا ٹیں توجمی ہم اپنے بزرگوں کی تصایٰف سے قریبًا موہودہ بائیل تیار کر سکتے ہیں لیعنی آبائے کلیسیانے بائیل کے اس قدر اقتباسات کئے ہیں کہ اگر اُن سب کو جمع کریں توسوا نے چند آیا ت کے پوری بائیل بین جائے گی اور وہ حیند آیا ت بھی الیسی نہیں جن میں ایمان کے کسی خاص شکہ کا بیان سو۔

مندرجر بالانتين قسم كى شبها دتول سے بائبل كى محت كى تفسديق

موتی ہے لینی قدیم نسخول، پرانے ترجموں اور آباکے اقتباسات سے۔ پوئکر نقل ٹولیسول سے کوئی منرکوئی خلطی ہو ہی جاتی ہے اس لئے ہم وقتاً فرقداً اپنی بائبل کے نرجموں کی نظر ان کی صرورت محسوس کرتے ہیں۔

سویم زیادہ تفتیش و تحقیق کریں کیونکداوّل توسولھوی صدی کی برنسبت ہمارے پاس اب ذیادہ ذرا لئع ہیں - دوم ہارے عالم ذیم زبانوں سے زیادہ وا قف بریت جاتے ہیں۔

ب - نئے عهل نامد کے یونانی زبان کے قلعی نسخے

آج کل ممارے پاس پندرہ سوبیانی قلمی نسخے موجود ہیں بسوسمارا پہلاکام بیرسے کہ معلوم کریں کہ ان میں سب سے فدیم نسخہ کونسا ہے ؟
یہ کام مشکل تو بڑا ہے مگر مہارے علمار بڑی کوشنش کے بعد کوریہ بناتے ہیں کہ ذیل کے نسخوجات سب سے قدیم ہیں۔ اُن کے بعد وہ نسخے ہتے ہیں جو بڑے اور حیور شرو وف میں ملے مجلے کھے گئے ہیں۔ اور بعد اذال وہ نسخہ بیات آنے ہوتھویری حروف بادیگ وارسنہ کے مروف بین تحریر کئے گئے ہیں۔ یہ نسخے سب سے بعد کے ہیں۔ مروف بین تحریر کئے گئے ہیں۔ یہ نسخے سب سے بعد کے ہیں۔ اب ہم مندوم الما تلمی شخول کا جوسب سے قدیم اور شہور ہیں ذکر کرمریں گئے۔

١- پيدائش ابواب ١- ١٧٨ -

۲- زبوکه ۱۰۵ سے ۱۳۷ مک -

٣- عبرانبول و: ١١٠ كے بعدكا بحصر

بہوضی صدی کا لکھا ہو ا سے۔ یہ نشخر کتاب کی شکل میں چیڑے کے اورا ق بریسے اور سر ایک صفحہ میں تین کالم ہیں۔

نے زیادہ دینے سے الکادکیا۔ پندرہ سال بعد ( 1804ء میں ) ذاردوسی کی مدد سے اس نے باقی کتاب بھی ہے لی۔ اسے دوسی حکومت کے شہر لین گالیا ۔ ۱سے دوسی حکومت نے کے مختب نعانے میں محفوظ رکھا گیا ۔ ۱۳۳۹ء میں دوسی حکومت نے اسے برٹش میوزیم کو بہج دیا جہاں وہ اب کک موجود ہے۔ فرڈ گرانی کے فریعے اسکی موفود ہے۔ فرڈ گرانی کے فریعے اسکی موفود ہے۔ اسکی موفود ہے۔ فرڈ گرانی کے فریعے اسکی موفود ہے۔ فرڈ گرانی کے فریعے اسکی موفود ہے۔

متنی کی الخیل کے شروع کے ۲۵ ورق ۔ بیوعت کی الخیل کے ۲ ورق ۔

كر نتفيول كي نطوط سے سورن ـ

اس سَنْح کامِمی ٹولڈ لیا گیا ہے۔ بدنسخہ پانچویں صدی کے دوران پونانی میں لکھا گیا۔ اس سنخ کے سرورق برع بی زبان میں لکھا ہو اسے کہ بدنشن تفکی شہید کے ہاتھ کا لکھا ہو اس سنخ کو اسکنڈریہ کانسخہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ بہلے اسکنڈریہ سے قسطنطنی بیجا گیا تھا۔ اس کے مرصفحہ بہر اکا کم ہیں۔ فرکورہ بالا تین نسخے سب سے قدیم اور شہورہیں۔

(م) افنوائیمی نسخه د (c) کے نام سے نامزد ہے ۔ برنسنی فریبًا افزائیمی نسخه سی (c) کے نام سے نامزد ہے ۔ برنسنی فریبًا اسکند دیہ کے نسخہ کا مجھر ہے اور پیرس کے شام ہی کتب خانہ ہیں دکھا ۔ اور بارھویں صدی ہیں صدی میں کسی کا تب نے اس پرعبر علیق وجد بدلکھا ۔ اور بارھویں صدی ہیں اس کے اور بارھویں صدی ہیں اس کے مالک نے بہلی تحریر کوکسی قدر مطاکم اس پرا کیک سرانی افرائیم کا قیستہ کھویا ۔ مگر کیاسی فسکر کی بات ہے کہ پہلے حروف بالکل ہی نہ جے ۔ اس معلما رنے الیسی ترکمیب لکالی ہے کہ پہلے حروف عدد طور پر بڑھے ، باسکتے ہیں ۔

(۵) بیزائی نسخد می (۵) بیزائی نسخد می (۵) بیزائی نسخد و (۵) کمپلانا سے سلاھ الم میں ایک شخص بنام بیزا نے اسے کیمبرج یونیوسٹی کو دیا - ایب کک یہ وہاں موجود سے ۔

ر براجہ کے میں است کے دوز بانوں میں کو کہ است کے دالش کے میں کا کہ کہ کا سے ملاتھا ہوکہ اسی سال برما دہ ہو اسے دوز بانوں میں لکھا ہو اسے ، یعنی ایک طرف لاطینی اور دوسری طون یونانی ۔ اس میں لعض الیں ہاتیں ائی جاتی ہو کہ کہ اور نشخہ میں بنہیں ۔ مثلاً لوقا ۲: ہم وہ کے در میان برعبارت ہے ۔ اس دوسے کے دوسی کو کام کرتے دیجہ کرکہا کہ اے آدمی اگر توجہ کر تو کہ کرکہا کہ اے آدمی اگر توجہ نشا ہے کہ توکہ کر کہا کہ اسے آدمی الگر توجہ کر توکہ کر کہا کہ اور نشان کہ تو کہا کہ تا ہے کہ توکہ کا کہ تا ہے کہ توکہ کا توریخ کا توریخ والا ہے ۔ کہا کہ تا کہ

			. /
11119	411.0	مرسطى	، بدعبارت تکھی موتی سے" اور
× 11 7 7	411.9	گجراتی	ئے تقے نوان میں سے ایک نے
21 A TT	شکاکی زبان) ۹۱۷۲۰	سنهاله (سري ا	ا میں " بہود لول کو" کی بجائے
111 M	MAIR	كنافحوا	·.
211 PY	11119	آسامی	ر متجاء وہ سب بڑے ہمرد ف
×11 81 *	بارکے گرد ونواح کی زبان)۱۸۱۱ء	ماليالم (مالا.	نی ہے۔اس فسم کے فریباً ایک
411 44	212	ادوو	سے مرکورہ بالامشہورترین ہیں۔
11100	41A IY	: نلگو	، برطے سروٹ میں تخریر کئے ر
111 91	Alapp	کھاسی	لمركوره بالانسخرمات كتے بعد
11190	11111	پشتنو	1 1 1
11199	1111	حمشمبري	- نسخه اگر چه بعد کی نقل مواگر پسر باشد.
×14 11	11164	مندرى	وجرست وه پُراناسمجھا مباسکتنا
11910	2 IAT1	نیپالی	ی صدی میں جھوٹے حمروف میں و سازر سر میں نہ
11910	× 11 4 1	سننهالى	قبہت و بیٹے کن کے اصلی سنجہ
2194K	11160	گهبرو	ہے۔ اِس واسطے بیچھوٹے حرو <sup>ن</sup> از زیر
119 MA	1114.	تنبنى	ہروٹ والے کشنے انگریزی سروٹ
11901	٠ ١٩٠٨	مكببر	وٹے حروف والے کرسو" در:
190 F	21270	سندهى	اوی پرانی کتاب کے دس یا
1904	2191 Y	لاكھر	لم موجود سے ۔ من مراز اسان
11909	~ /A 9A	لوشاني ر	الى زيان مُرِفِلى نسخ
1909	-1110 (6	پنجا بی (گورومکھم	رمے قدیم نشخے ہہت کم تھے۔
	الخط) مهمدام	بنجانی (فارسی تیم	مے درمیان ککھا ہوائیے۔اکس معہ درمیان ککھا ہوائیے۔
	119-4	بردی	نگافیلهٔ میں مجرو کشردار سے ساعل میں میں مجرو کشردار سے ساعل
	۲۹۰۳ و د	بكننى	ب جن میں فنبل از مسیح سے زمانے
	1110	بلوگي	ں - یہ ایک شہر <i>ؤ</i> آ فاق دیافت
	١٩٣٠.	شينا	رر فعامت کا کیب مبت مبرا
1 4	ه ۱۸۱۹ مر	كهندا	ن کا ذکر بحررہ مروارے طومار
رِمِي مُصحبن كاتعلق البشان	می مم ان ربالوں کے ترحموں کا ذکر	ز <b>يل</b> ؛	
	_	ہے۔	وصيب باثبل مفرس كي ترجيع
	· اندور بر بر ن		
	برويشتنك كلبسيا كمحاددونن	(1)	وه سنرجب مکمل با تبل شام م
سب سے بہلاتر جردمن	حسن سبر متقدّس كاارد وزبان مين	، بو ہے۔	شابع ہوئی ۔
میں جرمنی سے شالع ہوا۔	في المرين كما نفا بوهم ١٠	مشنري شكتنر	× 12 44
	ومتين تصاجو صرف جنوبي منبد ميس وا		111.9
•	فا - پېلے اچھے ار دو ترجمه کا سهر	A	× 1110
لاكام ننت عهدنا مركالردو	ننان ہیں تر تھے کا سب سے بڑ	آن کا مبندوس	1 1 A 1 A Marie

( بحي أس وقست مندوستانى عمى كيت عظه ) ترجم تفا- جول كالمرسي

اعمال ۱۱: ۲۸،۴۷ کے درمیان بدعبارت تعمی موتی ہے" اور بڑی نوشی موتی اور ورجب مم العقے موسکتے تقے نوان میں سے ایک نے حس کانام اکبنس . . . ؛ اعمال مهم ، ۲۷ میں " میمودلوں کو" کی بجائے "اپنی مبوی در وسلم کو" لکھا ہے۔ دن ، طر ، حد مدخوا کرنا ہو ، کی میں ، دسیس ، طر سر و و و

دنوی : جن تشخول کا آوپر ذکر مؤا، وه سب بڑے ہمرد ف بیں ہیں - اور میں آن کی قدامت کی نشانی ہے ۔ اس قسم کے قریباً ایک سونسنے ہمارسے ہاس موجود ہیں جن میں سے مذکورہ بالامشہور ترین ہیں ۔ دوسری قسم کے نسنے جو مجھوٹے بڑے مردت میں مخرمہ سکتے گئے ہیں وہ ۵۰۰ ماکے قریب ہیں۔ وہ مذکورہ بالانسخہ جات کے بعد

کے ہیں۔
یادر سے کہ بیمکن سے کہ ایک نسخہ اگر چ بعد کی نقل ہواگر
وہ کسی پرانے نسخہ سے بیا گیا ہوتو اس وجہ سے وہ پراناسمجھا جاسکتا
ہے۔ مثلاً اگر کوئ کا نتب پندر صوبی صدی ہیں چھوٹے حروف ہی
و یہ گئ کی نقل کرے تو اس کی قدر وقیمت و یہ گئ کے اصلی نسخہ
کے برابر ہوگی جس سے وہ نقل کیا گیا ہے۔ اس واسطے برچھوٹے حروف
والے نسخے بھی نہایت اہم ہیں۔ بڑے ہووٹ والے نسخے انگر بڑی
میں "اُن سی ال " uncial اور چھوٹے حروف والے کسو"
ہیں "اُن سی ال " uncial اور چھوٹے حروف والے کسو"
ہیں "اُن سی ال " cursive اگر کسی ونیاوی پرانی کن ب کے دس یا
بارہ کسنے موجود ہیں تو وہ تناب میں حصالم موجود ہے۔

(۲) پوانے عہد نامد کے عبوائی ذبان سے فلمی فسنے مسلم سے ۔ علاقائد ک پرانے عہد نامد کے قدیم نسنے سبت کم سے ۔ سب سے پر انانسنہ ، ااسے ہ ، اسک کے درمیان کھا ہوا ہے ۔ اس کے بعد ۱۹ مرکا کی نسنے بھی ہے ۔ سکتا قلہ میں مجروار کے سامل پر قمران کی غاروں میں کچے مرتبان کھے ہیں جن میں فبل ازمسے کے زمانے سکتا طوما دوں پر کھے سوتے نسخے کے ہیں ۔ یہ ایک شہرہ آتا قاتی دیافت تفی جس نے با تبل مقدس کی صدافت اور قدا مست کا ایک مہت سٹرا شورت بیش کیا۔ اس کی ولیسپ دریا فت کا ذکر بجر تو مرواد کے طومار

# ٧ - برصغبر ماك وهذا كح زانوص بائبل مفس كة زجيم

وه سنرجب مکمل باشبل	وەسنەجب باتتل ئىخدىس كاكونى	•
شائع ہوئی۔	حفته شالتح بتوا	
× 12 14	۱۲۱۳	تا مل
111.9	×111 · ·	بنگالی
- 1110	411.9	اوڅربي
1 1 1 1 1 N 1 N 1 N 1 N 1 N 1 N 1 N 1 N	411·1	مسنسكريت
11111	41.4	سندى

أنزوا في اس كام كو بلري علميت أورقا بميتت سے سرانجام ديا۔ اس قسم کی علمیت سیرام پورکے مشروں سے باس نہیں تقی اور سِیج نوید ہے کہ اُس زمانہ کے اگر سب نہیں نواکٹر مشنر توں سے اُن کی علمیت کہیں المُسِّحُ بِرُّهِ فَي مَوْلِي مَقَى بِعِبِ وَقَتْ بِيُوكِينِ نَهُ بِرِلْكِ مُونْدِ الدَارْمِينِ كَهِا تفاكر" نزجيه كابركام برشش اينڈفارن بالبل سوسائٹی کی کارسیانڈنگ کمیٹی کے مانحت کیا جائے گا اور سنری آرش اس پرکام کریں گے جسے مارشمین نے خود شروع کیا تھا تواس وقت سنری مارش نے برمحسوس منهين كباخفاكه وه أكب ايس شعبري مرافلت كررب ہیں جے سیراتم بیرک مشروں نے صرف اینے لئے محفوص کر کھا ہیں جے اور کہ اس باک کام میں بھر حسد اور رفانبت کا نظرہ تھی ہے کا اس ونوں کی کہانی ان لوگوں کے لیئے جوزیادہ تراس کام کیے ذمہ وار تھے اسواعر ت کے اور کیمنعکس نہیں کرتی - مارٹن لکھتے ہیں کہ " میں د لی طور مینواسش منڈ موں کہ میں اپنی ذندگی سے آسٹور کائٹ بس منظریں رسول ً لیکن وہ اس عظیم کام کی ذمبر داری قبول کرکھیے تھے اور وہ اسے اس عرم کے ساتھ کرنے رہیے کہ ان کے ترجے يس سلاست حسن اور وقار موكار وه اس مين كنف كامياب موت، وه اس مفیقت سے ظام رہے کہ ان کا نرجمہ اگر جبہ کامل نہیں تھا تر تھی بعد کے تر مجول میں اس سے مدد لی جاتی رسی اور برنٹے عبد نامرے اس سندی ننهیم کی بنیاد تھا جرکا فی عرصة مک مقبول عام رہا ۔ اس کی زبازانی كى تدروقىيت كا أنداده اس بات سے لكاياجاسكتا سے كر يہ الكره ميں مسلم سکولول کی درسی گتب میں شامل تھا۔ وہ اپنے نرجے کی صحت کے لئے بڑی سے بڑی معیبت اٹھانے کوتیاد تھے اور انہوں نے

کبھی عبدباندی سے کام ندلیا ۔ وہ کھتے ہیں :" آپ مجھے مسرزنش کرنے
ہوں گے کہ بیں اپنی سندورت ان کو اشاعت کے قابل نہیں مجھا لیکن
ہیں طملن ہوں ۔ گزرے سفتے ہم نے اصلاح شروع کی ۔ حاصر بن میں دبلی
مسال کے مدربا آبھی تھے ۔ جس اور تاجی نالٹ تھے ۔ ہم مرر دزما پنج
ای کھنٹے کام کرتے اور جاردن کی سخت محنت کے بعد صرف دوسرے
باب کے ہن ترک بہنچ سکے ۔ آپ کو انجیل کب ملے گی ایہ میں نہیں
باب کے ہن ترک بہنچ سکے ۔ آپ کو انجیل کب ملے گی ایہ میں نہیں

سنری مآرش نے اپنے پیش دومسطر سنگر کے انجیل کے تدھوں کو کہان نک استعمال کیا جو اس سے متعلق صفائی سے کچھ معلوم نہیں۔ اس سے متعلق صفائی سے کچھ معلوم نہیں۔ اس سے مطا مدی گار ایک سل حالم مرافطات تناجو مطر نبور سے ہوا اور اس کی بڑی باری بین سے نظر نمائی کرنے سے بعداً سے متعلق میں مکمل ہوا اور اس کی بڑی باری بین سے نظر نمائی کرنے سے بعداً سے متعالما میں مرافی نیور بیس نے فارسی رسم الخط میں برٹش اینڈ فارن بائس سوسائی سے لئے شالئے کیا۔ مادش نے اس بات کو خود ہے بہت پ ندکیا۔ وہ مسیرام آب میں نوا ہش ہے کہ اس فیس سے کہ اس فیس سے مدا کے نعدمت گذا د ادارہ کو صرور عز ب وی جائے ہے۔ اسلام میں سیرام آب رہ سے میں ہیں جو ادارہ کو من ورعز سے میں میں ہو کہا جائے ہیں کہا جائے ہیں کہا جائے ہیں کہا شل پر کھوا تھا کہ ہمارٹن نے بہتر جمہ اصل بونانی کہا جائے ہیں اور اور میں میارا فطرت اور دیمیر مقامی علما مرکی مدد سے میا ہے ورب میں مرزا فطرت اور دیمیر مقامی علما مرکی مدد سے میں بین کو نظر نمانی کی ۔

سِنْرِی اَدسُّ عِس لگن کے ساتھ اپنے کام کوکرتے تھے اُس کے متعلق كينن ديكيو-ج - ايرمنظ رقمطراز بين إلى وه اپنے جُملول ميں اپني رُدح کوسمو دیتے ہیں اور وہ ہو اُن کی مُوح میں سکونٹ کراہے ان کی عبارت میں موتو د ہونا ہے ۔ ان کا اپناروز نامچہ کھی اِس قسم کے انکشا فات سے تصرا باؤا ہے:" میں ترجے کے کام میں دلی نوسسی محسوس کرتا مهول، و ن ایک لمحه کی طرح گذریجا تا ہے ۔ ۔ ۔ . فداوند ن اسب کلام کا ترجمه کرنے میں مصدلینے کی جواجازت مجھے دی ہے اس كى لى مى الس كا بى مد ممنون بول - مى فى اس سى بىنى اس مى الكر كتاب مين معمى اليسع عجائبات ، حكمت اور محسب تنبير و كوي هي تعربي كراب اس ترجم كرنے كے سلسله سي ميرے مشابرہ سي آرسي بيد -ہری ارش کے ترجے کی قدی نیک نامی کے سبب سے کسے كالله من داونا كرى رسم الخط مين شالع كياليا-إس ك بعد مارين كا نظرنانی شدہ تر تجبرار دومیں منظر برایا، اور مارین کے ترجمبر کوسیلس بنائے کے لئے المالم میں ایک کمیٹی قائم کی گئی عبس کا نام " بنارس نميطي تضاء اس كميشي ميں ايل- ايم - اليس اورسى- ايم - السي كے شري اور دُو مبندوستانی مسیی نشامل تصے ۔ بتیجة عصالیم میں رومن رسم الخط

میں اناجیل اور اعمال کی کتاب شائع کی گئیں اور طاکلہ میں نیا فہظم اور فارسی اور اعمال کی کتاب شائع کی گئیں اور طاکلہ میں نیا فہظم فارسی اس میں ہوئے کے بیٹر اس میں گئی کی کلکہ شاخ کے سیکڑری جے ۔ جے ۔ میں آن کا نہ جم بھی استعمال کیا جو الاکلہ میں شائع مؤاتھا لیکن نخت الفظ نو نرم اور حجیبائی میں سنگین فلطیوں کے باعث اسے فوراً والیس کے لیا گئی جس میں موعنی کا ذیا وہ تنہ انحصار مارش کے مسودوں بہتھا - بنارش میں کی گئی عہدنامہ کی عہد عتیق سے مطالبقت بیدا کرنے کے لئے نظر ان کی گئی اور مسٹر جے ۔ اے - شرقان حنہوں نے نظر زانی کی گئی اور مسٹر جے ۔ اے - شرقان حنہوں نے نظر زانی کی گئی کے ترجمے کے مطابق بنایا ۔

دریں انتارہ سی کلکہ کے بیٹیسٹ مشنوں نے اپنا تہ مجہ شالتے کیا ۔ اس تر برکا نصار نیا وہ نزولیم بیٹسٹ مشنوں نے اپنا تہ مجہ نے مارین کے کام پرتھا جس نے مارین کے ترجمہ کو بٹری آزادی سے استعال کیا تھا ۔ سلاک یہ میں بندت سے سی ۔ ایم ۔ ایس کے سی ۔ بی ۔ ہورل کا ترجمہ شالتے ہوا۔
میں لندتن سے سی ۔ ایم ۔ ایس کے سی ۔ بی ۔ ہورل کا ترجمہ شالتے ہوا۔
اس ترجم کا مقصد اصل یونانی کو زیادہ سے ذیادہ سے طور برپیش کرنا تھا۔
اور اسے شرک ایک میں کندر آباد میں جھایا گیا ۔ جنگ آزادی کے دوان اس کی چند ایک جلدوں کے سوا باتی تمام ضالتے ہوگئیں ۔ اس کی ایک جلد لندی کے بیس مزاد کی تعداد میں مسٹر سوری کی نگوانی میں جلدلندی جھایا گیا ۔

سنلال پر میں سی - ایم - ایس سے ٹواکٹر اور یسی میتھونے 'بنارس ترجمبر"ی اصلاح کی اور سلادلیه میں باتبل سوسائٹی کی شمالی سند کی شاخ نے ان سے تمام باثبل کی نظر ٹانی کرنے کی در نواست کی ۔ م نہیں کہا گیا کہ وہ جو ترمیم واصلاح مناسب سمجھیں کریں لیکن مورزل سے بنت عهدنا مرتف ترج كومتوا تراستعمال مين لاتي - يرت كلير مين عرَّني رسم الخطيب اور مشكلهُ ميں رومن اردوميں شائع كيا گيا۔ السے مرزآ پورکا نرجمه کها جاتا سے كيوكم يه ويال شائع بوانها، اور الكرچر بنارس ، ببیٹسٹ اور سورنل کے نرجے استعمال ہوتے رہیے تاہم دوسرون كى نسبت يهي معياري ترحمه ما أجانا تفا يشاو اليرس مخلف مسنوں کے سات نمائندوں بیمشمل ایک میٹی تشکیل دی گئی تاکہ وہ واكطرميت ركع ترجم كوبنيا وباكر في عهدنام كي نظرناني كرے اوراكسے اُس اصل بِذَا نی کے مطابق بنائے جس سے اگریزی دیو اُرڈ ورزن نے استفاده كياسي - زياده ترنظرناني سي -ايم -الس ك فاكثرا ي - ليو-دیٹ برخط نے کی اور زول میں نیاعبد نامر رومن اور فاسی دونوں رسم الخط میں شالئے کیا گیا براز ولہ میں مھراس کی نظر تانی سو نئے۔ اسی سن ميں وہ شالع كيا گيا۔

یں موسل کے ایک کمیٹی مقرر اسے عہد نامری نظر انی کے لئے ایک کمیٹی مقرر کی گئے۔ اس کمیٹی کے صدر بوٹیل واعظ ال نظے یکوالی میں ان کی وفات

کے بعد پرونیسر مراسی کی مصدر مقر کمیا گیا ۔ دیگر ممبر ڈاکٹر آئے۔ یو۔ ناصر،
دینا نا تہ گور، مرکت اللہ، ڈبلیو پین اورسی ۔ ڈی۔ آئی تف ۔ رومن اردومیں
نظر ثانی سندہ با ثبل ملا اور میں شالتے مہوئی ۔ فارسی ایٹر بیشن جوالہ آباد میں جوپا
منا 19 یہ میں شائع مہوا ۔ ایک چھوٹے سائز میں مزید ایٹر بیشن جس کی فوٹر گرانی
جرمنی میں مہوئی ملا 19 یہ میں شائع ہوا اور فوٹو کران پلیٹ سے پہلا ایٹر بیشن
صاف یہ میں چھیا ۔

رومن اردو باتبل کئی سالوں بک شمالی مہند میں کا فی مقبول رہی۔
رومن انگریزی اور مبندوستا فی میں اناجبل بہلی مرتبہ طلائے میں کلکنتر سے
مشائع ہوئیں ۔ برٹشس فوجی سکام نے فوج میں رومن اردو کو کا فی فروغ
دیا ، لیکن اب رومن اردو سے متروک ہونے سے باعث اس میں بائبل شائع
نہیں کی جاتی ۔

(۲) دومن کیتھولک کلیسیا کے کتاب مُقلّ س کے اردو ترجیع فالباً نے عہد نامہ کا پہلا اردو ترجید ومن سم الخطیس ۱۸۲۳ میں بٹیزسے شائع کیا گیا۔ فادر ہارت آن Hartmann نے بو بعد میں ڈرتی کے دومن کینفولک بشپ مقرر تبوتے - اس تر بسہ کر اینٹو نیو بیروئن کے Antonio Pezzoni بولان کائے یا عند لیہ میں بطور مشنری مہندوستان آئے تنے ،غیر مطبوعہ ترجے کی مدد سے تیار کھا ۔

١٩٢٣ يىس رومن كىيتقولك تروته سوسائتى نے عبد عنتى كوتىن بعلدول میں شا نے کیا۔ برترجمہ ایک مندوستانی رومن کلیھو گگ عالم عطار دنے کیا تھا اور غلام فا درمسیمی ناشرنے اسے شائع کیا موجودہ اون كيتهولك ترجمه فادر لائيبرليس تيطرس Liberius Pieterse کے ذیبرادارت کئی پاکستانی علماءی مدوسے تیاد کیا گیا اور رو آمد کی سوسائتی آف سینٹ پال نے ۱۹۵۸ دمیں اسے شائع کیا ۔ یہ یہا كيتهوك اردوترمبرب بو \* ولكاناكى بجائ قديم عبران اور بينانى تستخول سے کیا گیا۔ یعنی بر ترجمے کا ترجمہ نہیں بلکہ قدیم اصلی نسخہ مات سے براہ داست کیا گیا ہے اس ترجمہ کی ایک نا میت برسے کہ اس میں ہبت کم سندی تفظ استعمال کئے گئے ہیں اورمتروک ار دوالف اظ نگال دینے گئے میں مسیحی اصطلاحات سے لئے بہت سے عربی اور فارسی الفاظ كوكام مين لاياكياب مثلاً وضو، ومدوغيره أي ايب اور ما صيت یہ سے کہ سرتناب کے شروع میں کھوتعار فی موادمہیا کیا گیا ہے اور کنرت ت ذیا نشز کی نوط اورانشارے دیتے گئے ہیں کام مقدس کاسنجیدہ مطالع كرينے سمے لئے يہ اور بروٹسٹنٹ اردور تغرنس ابنل (دکھٹے بائنل اردورلفرنس دونون بهت مفيد البت سوتني بس

ب پر برہ ہیں۔ مورخین نسانیات کے نظریہ کے مطابق پر ذبان قدرے تحقیق و تفنیش کی منقاصی سے کیونکہ برز بانوں کے دراوٹری نیاندان کے الگ

من کار اس کے جے۔

من کار اس کے جے۔

من بلڈ ون نے کوفائی انجل کا ہروہی میں ترجہ کیا۔ یا تبل سوسائٹی اسے

جھاپنے کے لئے تناریخی لیکن اسے کسی وجہ سے شا لئے مہیں کوئٹریں

مامسودہ اسی شن کے جی۔ شرکے کے پاس تھاجنہیں لاہ کیا ہیں کوئٹریں

قتل کر دیا گیا، لہٰذا یہ بالا تو بادری میڑ کے پاس بھائٹر گیا ہو با تبل سوسائٹی کی

مدایت کے مطابق کام کر رہے تھے سے الحکہ میں انہیں یہ ذبان سکھنے کے

مدایت کے مطابق کام کر رہے تھے سے الحکہ میں انہیں یہ ذبان سکھنے کے

در سبک کہ اس زبان میں انجیل شاکتے کی جلسکے۔ مسٹر میٹر نے بروہی کی

فرسک اور گرائٹر نیا رکی اور محن المدیس یو تھا کی انجیل کورومن اور عربی

در سبتے گئے ۔ اس کے مزید الحدیش نشائع نہیں کئے گئے لیکن باوس

کو بھیج در سبتے گئے ۔ اس کے مزید الحدیش نشائع نہیں کئے گئے لیکن

امید سے کہ جو کہ اس نوان کے مزید الحدیش نشائع نہیں کئے گئے لیکن

امید سے کہ جو کہ اس نوان کے فرائن کی بوائے گی ۔ اکر سے اس کئے ماسکسی نہ کہمی ان مسود و ل کی نظر نانی کی بوائے گی ۔ اکر سے التے ماسکسی نہ میں ماسکسی ۔

ج ـ بلتي

بلتی زبان شمال مغربی شمیری بنت نان سے مسلمانوں کی زبان سے - ڈاکٹر گرمیسن کے مطابق یہ بھوٹانی سے ملتی حکتی ہے اور اس کا تعلق ہمائی را نوں سے ہے ۔ تعلق ہمائی را نوں سے ہے ۔

سلافی در الدی میں شالع کیا۔ یہ ترجمب کنڈینیوین الائنس مشن سے پادری ایک ندبان میں شالع کیا۔ یہ ترجمب کنڈینیوین الائنس مشن سے پادری ایست کر اس وقت صرف و تو ہزار این لاک مکھ بیٹر موسکتے ہے ۔ اس کا دوسرا ایٹرلیشن سلافی ایمیں شائع ہوا اور تیسرا ایٹرلیشن سلافی نیمی ساتھ نے مسیح ہوا اور تیسرا ایٹرلیشن سلافی نیمی سے اشاعت خانہ کی معرفت شالع کیا ۔ یحد المدیمیں اسی مترجم کا یوست اگی انجیل کا ترجم بھی شالع موا ۔ والله میں سنطرل الیشیئن مین کے انجیل کا ترجم بھی شالع موا ۔ والله میں سنطرل الیشیئن مین کے اور شافی کا جمہ تیا رکیا ۔ ورشلافی کی مدد کی تھی۔ تو آل کی انجیل کا ترجم بادری وابر سس کی دراہ خان کی دراہ خان کی مدد کی تھی۔ تو آلی منسی کی مدد کی تھی۔ تو آلی کی میں ایک پنجابی مسیحی نے کہا در اس کا پہلا ایٹر سن کی دراہ خان کی میں ایک پنجابی مسیحی نے کہا در اس کا پہلا ایٹر لیشن ساتا تھے ہوا۔

د-بلوحي

بوچ آن کے لوگوں کی زبان بلوچ "کہلاتی ہے اور اس کا اپنتو کے ساتھ بڑا نزد کی دشتہ ہے۔ جان کیڈن، جنہوں نے نئے عہدا ہے کا پشتو ہیں سب سے پہلے ترجمہ کیا تھا بلوچ کی طون بھی را غب ہوئے۔ انہوں نے کلکتہ میں کارسے بانڈیگ کمیٹی کو مرفش کی انجیل کا ترجمہ میٹن کیا اور ان کی موت کے بعد سیرام پورکے مشنر بوب نے کچھ کو صد کے لئے اچنے پنڈ توں کو اس کام پرلگایا۔ ھا المار میں بین انجیلیں شالتے کی گئیں لیکن اس کے بعد اس ترجمے کا کچھ بہتہ نہیں چلا یہ کا کیا میں باشل سورائی

کی بنیاب شاخ نے متی کی انجیل شائع کی جس کا ترجمہسی ۔ ایم ۔ الیس کے اس خوب کی بنیاب شاخ کے مقال کی عد ایل ۔ میٹر نے ہوکا فی عد ایک بیٹنو نرجے کے ذمہ دار تھے نئے عہدنامہ کا سسلہ دار نرج برشوع کی اور بین اور بیرا نے عہدنامہ کی تمام کتا ہیں اور بیرا نے عہدنا مے کے بچھ محصے شائع بوگئے ۔ انہیں عربی اور رومن دسم الحظ دولوں میں چھا پاگیا ۔ اگر جیران کی مانگ بہت کم محتی توجعی بہلاکھوں آدمیوں کی نظر نمانی اور اگر اور انساعت بوجائے ۔ کا فران کے عالم میتسر موں توعین ممکن سے کمان کی نظر نمانی اور انساعت بوجائے۔

۷۰ بیشتو

بیشتوزبان کاتعلق ایرانی زبانوں کے خاندان سے سے راور افغانستان اور پاکستان کے صوبہ سرحدیں دریا ہے سندھ کے مغربی علاقے میں بولی جاتی ہے ۔ اس زبان میں پہلاتر جمہشہ ہور سنشر ق جے ۔ آیڈن نے کلکتتر میں کیا تھا اور اس کے تمام اندا جات برٹش اینڈ فارن با بس سوسائٹی نے برداشت کئے ۔ سلالا یہ میں اس کی وفات میں متی اور مرفس کی انجیلوں کا نزجہ بہوئی تھا۔ بعد ازاں اس کے کام کوسیز آم پورکے مشنروں نے جاری رکھا سراللہ میں منت عمید نامہ کوشا نے کہا گیا اور اس کے چوسال بعد توریت کو ۔ اس ترجہ کی ایک عام افا دیت کے متعلق کی کوسیز آم کی ما مل ہے اس کے کام سے اس عام تا ترکی نفی بیات کے مسرز آم کو دیسے کے مشنروں کا ترجی کاکام بے کیاں مام تا ترکی نفی بیاری نو تی سے کر میرا آم کو دیسے مشنروں کا ترجی کاکام بے کیاں دیا ۔

نبشتومی دوسراتر ممراش ورمین کیاگیا۔ کمند وستان کی بشارتی ایریخ میں ایک اتبا واقعہ بر رونما بو اکرست کی لید میں جدج مشنری سوسائٹی وسی ۔ ایم ایس فائم ہوئی مشن کی آولین صرورت برحقی کر پختونوں کے لئے بائبل کالپشتومیں ترجمہ کیا جائے ۔ لیٹر آن اور کرسی مت ہوئی وفات پا پیکے نفے اور ان کا بائبل کالپشتومیں ترجمہ تاریکی میں گم موئیکا مخط - للذا بین خیال کیا گیا کہ کلام ممقد س کالپشتومیں ترجمہ نہیں کیا گیا اس لیے دویا تین افراد کو انجیلول کا ترجمہ کررنے کے مقر ترکیا گیا ۔

نب اچانک ہی صوربر صرکے گورٹر ہر تیب ایٹ ورڈکو یاد آیا کہ اس نے پشتو میں نیاعبدنامہ ایک عمریت سدہ پٹھان سرداد کے پاس دیمیا تھا۔ بیاس کواس سے بوانی کے دنول میں جب وہ سرد وارکے میلد میں گھوڑے فروخت کرنے گیاتھا ایک مشنری نے دیا تھا۔ اُس مشنری نے اُس مشنری نے اُسے کہا تھا کہ اسے آگ اور پانی سے بچاکہ رکھنا اور بیکسی دن اس کے بہت کام آگے گا۔ آس سروار علی نقان نے کہا "اب وہ دن آگباہے اور بیکن بنا نام فارسی اسم الحظ میں میرکنا ب آگ اور پانی سے محفوظ سے " برنیا عہدنامہ فارسی اسم الحظ میں تھا اور شاکلۂ میں سیراتم بورشن نے چھا پانتھا۔

نوراً ہی سیرام پورسی شف سے درخواست کی گئی لیکن ان کے پاس اس کی ایک مجلد میں نہیں نفی ۔ تب علی نقان سے درخواست کی گئی اور

مس مے عوض میں اُسے فارسی میں نیاعہد نامہ دیا گیا۔ کیبیٹن تجمیز نے بیشنو حروف الدها کے اور اس کی تین ہزار علدیں جما پی گئیں۔

علالمكر میں ناریخد انویا باشل سوسائٹی نے نیا عہدنامرشائع کیا۔
یہ ترجمرا کی یہودی یہی آشراد ورلون نفال Isidor Lowenthal نے جوامر کین پرلیسٹیرین شن میں کام کرنا تھا،سی، ایم ،الیس کے یا دری را برط کلارک اور منجاب کے مشنرا یہ جیس کی مددسے کیا تھا۔لوون قال کا برط کلارک اور منجاب کے مشنرا یہ جیس کی مددسے کیا تھا۔لوون قال کھی میں منزوستنان آیا اور نئے عہدنامہ کا ترجم الملک کر میں من کر کرایا ۔دہ عہد عتمیق کا بھی ترجم کر دیا مقالیکن اس کی اجا تک موت کے باعث یہ ادھورارہ گیا۔

و۔ پینجابی پنجابی زبان و فوطریفوں سے کھی جاتی ہے ۔ ایک دیوناگری تیم الحظ پس سبے گورو کھی کہتے ہیں اور دوسرے فارسی رسم الحظ میں ہو باکستان میں مرقع ہے ۔ گورو کھی پنجابی سکھوں کی زبان سبے ۔ مختلف المذہب ہونے کے باعث اُن کا ذیخرہ اِلفاظ فارسی پنجا بی سے ہو مسلمانوں میں مرقع سے مختلف ہے ۔

گوروگیکھی پنجابی

باعث باقی ناجیل اور اعمال الرسل کا ترجمه شالتے نه کیاجا سکا - تا سم می کا کلئر میں امرین بائبل سوسائٹی کے اشتراک سے اناجیل اربجہ اور اعمال الرسل کا ندجمہ ایک جلد میں شائع کیا گیا۔

وریں اثنا اسی شن کے بادری ایل مین و میرنے پرانے عہد نامہ سے پیانشن کی کتاب اور خروج کی کتاب سے پیلے ۲۰ امواب کا ترجم کی کتاب سے پیلے ۲۰ امواب کا ترجم کی کتاب سے پیلے گار میں ان ترجم کی کتاب سوسائٹی نے ملھ کا ترجم الا کا ترجم اللہ کا ترجم تربیات کا ترجم اللہ کا ترجم ترکم کا ترجم ترکم کا ترجم کا ترجم کا تربیات کا ترکم کا ترجم کا ترکم کا ترجم کا ترکم کا ترکم کا ترکم کا ترجم کا ترکم کا ترجم کا ترکم کا

" بنجاب ایگزیلیری باتبل سوسائٹی شلاکیڈ میں فائم ہوئی اور انس کا سب سے بہلاکام نئے عہد نامہ کا پنجابی میں نرحمبر تفاجو شلاکیڈ میں شاقع ہوئے الد کھی اورسنٹ عہد نامہ کے پنجابی ترجمہری نظر افی کونے کے لئے کمیٹی قائم کی گئی اورسنٹ لیہ میں نئے عہد نامہ کا نظر تانی سندہ پنجابی ترجمبر شاکع بوڑا -

ہ ندرہ سالوں میں نہ جے کے سلسلہ میں کوئی قابل ذکر کام نہیں ہواکیو کمرمنخدہ بینجاب میں بیجا بی سیجی، باشل کے اردو ترجمبر کو استعمال کمیتے مقعے - لیکن تقسیم سند کے بعد مشرق بینجاب میں پنجابی صوبائی زبان قرار پائی، اس لیے ماھالہ میں بیبیشٹ مشن برلیس کلکتہ سے گور ومکھی میں برانا عہد نامرجھیا ۔

فارسى پنجائى

سي الميداد من فارسى بينا بي من بين وقت مسلما في بينا بي من البيل الميسل فارسى اور رومن، دونول دسم الحط مين شائع بوئ بي بي بين الميس في نظر الما بين المين مقرد كي كي بيل المين ا

بترالی - آگے دیکھنے ۸ شینا ۔

ز .. سندهی

سندهی صوبر سنده کی تقریباً اسی لا کھ پاکستا نیوں کی مادری دبان سے ، مہندوستان میں ہمی تقریباً بہنت لا کھواننی می سندھی لولتے ہیں۔
یہ لوگ شمالی گجرآت کے اضلاع میں دہنے ہیں جن کی سرحدصوبر سندھ سے مہتی سے ۔ یہ شمال معفر بی مہندی آریوں کے گرو ہوں کی ذبان ہے اور اس کا تھوڑا مہت تعلق لہندا یا مغربی پنجا بی سے سے ۔ میرائم پور کے مشنر لویاں نے ہے کہ اخیال کور سندھی میں کمانی کا نجیل کور سندھی

میں نشائع کیا ہلین اس کے بادسے میں مزید کچے معلوم نہیں بولا کائے میں میں میں اسلام کے بادسے میں مزید کچے معلوم نہیں بولا کائے میں اسلام کے اور حبد آبا دست معنی کے نظرولر کے متنے متنی کی انجیل کا نرجمہ کیا ، جسے بمبئی ایگزلری باشل سوسائٹی نے ہے کہا یہ میں دیوناگری دسم الخط میں شائع کیا ۔
میں دیوناگری دسم الخط میں شائع کیا ۔

عربی دسم الخط میں پہلا سندھی ترجہ بوٹنا کی انجیل کا تفاجیے لندن چرچ مشنری سوسا ٹیٹی کے اینڈریو تبرن نے کیا تفا۔ بر مشھلام میں ایک سلم نومسی عبدالمڈی مدد سے چھا پاکیا۔ مسٹر رہن نے اس کار خیر کو جادی رکھا اور اعمال کی کتاب تک ترجم کیا بطلاکا اور الالالے م کے درمیان لندن سی ۔ ایم ۔ الیں ۔ کے ۔ سی ۔ ڈبلیو۔ ایزن تبرگ نے دومیوں اور کر منحقیوں کے بیکے نسط کا دف ترجم کرتیا ۔

سندهی کے ابتدائی تراجم میں سب سے مشہور ترجم برجاریج شرط کا نفا - إن کا تعلق بھی لندن سی - ایم - ایس سے نفا - امہوں نے ایک سندهی عالم چھنگائل تھا وا داس کی مدوسے نئے عہد نا مہ کا سندهی ترجم المحکلہ میں محمل کیا - برشش اینٹ فادن باقبل سوسا تھی نے اس نرجم کو سرف المرائم میں لندن میں شالغ کرنے سے بیشیز اس کے مسودہ کو کئی سال پہلے دوسرے لوگوں کے پاس مطالعہ و تنقیب

مسطر شرک اور جھنگا مل نے پرانے عہد نامد کے کئی محصول کامبی مترجہ کیا اور بہ حصے ذاتی طور بہ جھپو اسے گئے ۔ کمی سالوں تک بر بشارتی کام میں استعمال ہوتے رہے ۔ جارج مشرک کو نذھرف ان کے سندھی مرحے کے باعث باور کھا جائے گا بلکہ اس کے بھی کہ انہوں نے سندھی محدوث نہجتی (عربی دسم الحنط) کی معیاد بندی کی اور سندھی لغات تبادی۔ محدوث نہجتی (عربی سم الحنط) کی معیاد بندی کی اور سندھی لغات تبادی۔ کے معالم میں لغات تبادی۔ کے معالم میں لغرائی سی ۔ ایم ۔ ایس کے مشنری جوزف تدیجہ میں

سندوسندهی طرز پر بیلی او این کی اختاک اور کیرد گرصون کا ترجہ

جدی کیا ۔ سندهی طرز پر بیلی او ای انجیل کا اور کیرد گرصون کا ترجہ

جدی کیا ۔ سنده سن نظر ان کمیٹی تشکیل دی گئی جس سے صدر رقید میں

تضع ناکہ یونانی متن اور نظر ان کمیٹی تشکیل دی گئی جس سے صدر رقید میں

انگریزی ربود اکرڈ ور ترن کی بنیاد میر نئے عہد نامر کا سندهی ترجم بہا جائے

اسکمیٹی نے شاہ ایک مسؤدہ تیا رکبا جسے سنده کے دو ممتاز

اسکمیٹی نے شال بیگ اور رومن کیتھولک عالم پر ما نند میوا آرام

کے مطالعہ سے بعد شائع کیا گیا۔ اسے اور ما بعد کے حصوں کو دو

صور توں بعنی مسلم سندهی اور بہندوسندهی میں تیار کیا گیا تاکہ قائین

کے ان دو بیڑے طبقول کے ذوق کے مطابق موجن کی ذبان ترسندگی

تقی لیکن جن کا مذہبی ذخیرہ الفاظ ایک دوسرے سے مختلف تفالیکن

یرمعلوم نہیں کہ یرمنفویہ ممل بھی ہوا کہ نہیں ۔

پرمعلوم نہیں کہ یرمنفویہ ممل بھی ہوا کہ نہیں ۔

پرمعلوم نہیں کہ یرمنفویہ ممل بھی ہوا کہ نہیں ۔

منظولہ میں ایک سابق سندد اور استکلیکن چری کے بادری سکتانی نے پرانے عہدنامر سے بانی حصول کا نرجمہ نشروع کیا ۔ انہوں نے نیوزی لینڈسی ۔ ایم ۔ ایس مشنروں کی مردسے اپنی موت سے

پہلے توریت کا ترجہ مکمل کیا اور نئے عہدنا مری نظر نانی کی ۔ اِسس نظر نانی شدہ سنے عہدنا مہ کو برٹش اینڈ فارن باشل سوساکٹی نے مطافحات میں حیدد آباد میں شالع کیا ۔

یادری بھیکتناتی وفات کے وفت پیندورے صاحب نے مسیح کوفیول کیا۔ وہ ستندھ ہیں پاسبانی خدمت کرنے گے۔ بالا تو وہ برٹش اینڈ فارن بائبل سوسائٹی کی لاہور برائ کے کے سیکر شری بن کھیے جو بعد اذال بائمٹ سوسائٹی کی لاہور برائ کے بھروہ کراچی کے گئے جو بعد اذال بائمٹ سائٹ سوسائٹی کہلائ ۔ پھروہ کراچی کے پہلے بشب مقرد ہوئے ۔ سندھ میں خدمت کے بچر بر نے آن میں ایک فیری نیدوست خوام شن پیدائ کہ وہ تمام بائٹل کا سندھی ترجہ مکمل فیری دسائٹ ھے بادسال کی مقرت میں انہوں نے پرانے عمد نا مسکا ترجہ مکمل مکمل کھا۔ اس سل کہ میں آن کے فریبی مددگار نیوزی لیندوسی۔ ایم۔ متعدد الیس کے مشنری دی و کارس ، میارلش بیزکل اور الیس وارڈ تھے ۔ متعدد الیس مسلمانوں نے بھی مددی۔

نیکن سندهی نه بان میں انتی ضخیم کتاب کا چھاینا بڑا مشکل کام دکھائی دیتا تھا کیو کرکسی بھی سندهی برلس میں انتے عظیم براجیکٹ کو مکمل کرنے کے لئے ساندوسامان نہ تھا۔ نیکن دعا اور ایمان کے وسید سے خدانے چندور کے صاحب کار ابطر دوا گریزوں سے قائم کر دیا ہو کہ اِس غرض سے پاکستان آئے تھے کہ تیز جہاپنے والی مونوٹا ئپ مشین کے لئے ار دور سم الخط تیار کریں۔ وہ اِن مشینوں کو پاکستان میں منعار ف کراکر فروضت کرنا چا ہتے تھے۔ لیکن حکومت اس کے لئے تبار نہ تھی، لہذا وہ چندور سے صاحب کی درخواست پرسندھی ہائیل چاپنے میں مردینے میں تیا د ہوگئے۔ برط سے معجز ان طریقوں سے مشینیں اور ٹیکنیشن مل گئے درچھ ولیے میں لا مور میں پرانا عہد نامر شائع ہوا۔

پھر حینہ و ترسے صاحب کے دیچرڈ کارسن کی مدد سے نشئے عہذامہ کی نظر ثانی کی اور پاکستنان بائب سوسائٹی نے اسے ملا الدیمیں پرائے عہدنامہ کے ساتھ جلد مبندی کمہ کے شالع کردیا۔ نعیلم یا فتہ سندھیوں کے ننددیک پرسندھی ا وب کا ایک شہ پارہ ہے ۔

ع- شیدنا (چرای)

ایک گریزی بولی بوگشمیر گلت، اور چرال کے کئی علاقوں میں بولی جو کشمیر گلت، اور چرال کے کئی علاقوں میں بولی جاتی ہوئی جاتی ہے ایک سیری گلت دیار کا ترجمہ گریز کے ایک سیری والد Dard برادری سے تعلق رکھنے والے تقود سے بی د میتے تھے ۔ اسے مطاق کہ میں بائل سوسائٹی نے سنٹرل مقود سے بی د میتے تھے ۔ اسے مطاق کہ میں بائل سوسائٹی نے سنٹرل

الستنيئن مشن كى در خواست بيرشا لَح كيا ـ

سندا پاکستان کے شال مغربی علاقے کی ایک بولی کا عام نام سے - بیمننانی ، سرائیکی ، جاکئی اور سندکو کے نامول سے مجمی مشہور ہے۔ بیمن آف نام ظاہر کرتے ہیں کہ مختلف علاقول کی لہندا بولی میں خاصا فرق سے ۔

المسالة ميں سرام تورسے ملتانی سرائی میں نیاع مدنامہ شائع کیا گیا۔ کوٹ گڑھ کے مقام پرسی ۔ ایم ۔ ایس کے ڈاکٹر بیوکس نے پُرانے اور نئے عبد نامے کی متعدد کتابوں کا عائی ذبان میں نزج کیا یہ کھی ایم اور نئے عبد نامے کی متعدد کتابوں کا عائی ذبان میں نزج کیا یہ کا کھیاں کوشائع سوسائٹی کی پنجاب شاخ نے لاہورسے می اور کئے انہیں شائع کو نامناسب کیا ۔ چو کھ دیگر کتابوں کی مانگ بہت کم میں اس لئے انہیں شائع کونامناسب نہیں مجھولگیا اور ہے والے میں ڈاکٹر بیوکس کے مسودے یا ٹبل ہاؤس میں محفوظ رکھنے کے لئے مندتی ہیں جو کھے ۔ مس سی ۔ ایل - دابرلٹس نے راجس نے سال ایم میں بوستانی انجیل کا مجوبے ودی میں ترجم کھا تھا) نے راجس نے سال کا ترجم میندوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا دائی کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا دائی کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا دسے کیا ہی کا ترجم مین کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا ترجم مین کوٹر کیا گئی کے کا کا ترجم میندکو میں دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا دو سیدوستانی پاسبانوں کی مدد سے کیا ، بیت کا ترجم میں ترجم کیا گئیا ۔

با ولی، کمنوال ،- (مہندی لفظ جواب پاکستان میں دائج نہیں)دہ بطرا اور چراکنواں جس یا نی بھرنے کئے
سطر صیاں بنی ہوتی ہیں "اکر بعیر رستی اور طرول کے پنچے اُر کر ما نی معرلیں ،
غالباً اسی قسم کے کنویں سے ربقہ نے امریام کے نور کو پانی محرکر بلایا
مقا ( بیدائش ۱۱۲۲ ، ۲۰) -

تفا (پیدائش ۱۱۱۲ ۱۱، ۱۷) پر بات دلیسی سے خالی نہیں کہ پیدائش ۱۲ میں چشمہ (آبات ارباد) اور بائد کی سے خالی نہیں کہ پیدائش ۱۲ میں حضہ (آبات ارباد) اور بائد کی (آبات ارباد) ایک میں پرزکے گئے استعمال ہؤتا ہے ۔ فلسطین میں اسی قسم کے مفوی موتے تھے جہاں سیر حصیوں سے اور کر شیمے کے مہانی ایما اور بان میر کر اور ایا جاتا تھا۔

سنے عبرنا مرہنی میونمارے مشہر کے بامرلیقوت کا کنوال ہی استی سم کا کھا ( دیکھنے کیونٹنام ۱۵، ۱۱، ۱۲) - یونانی میں دو نوں لفظ خیر (آ بیت ۵ • دیکھنے کی پنتھولک نوجم (در رپروٹسٹنٹ دلیفرنس باشبل کا ذیلی حاشیہ ) اور کمنواں ( آبات ۱۲٬۱۱) استعمال موتے ہیں - غالب یہ بھی باؤلی قسم کا چیشمرتھا - نیز دیکھنے گنواں -

ما مگن :-اربهت (۲-سلامین ۲۸:۲۴ نخمیاه ۸:۲۹؛ ایوب۹:۲۳) -۲- سنمال ربیدائش ۱۲:۸۴ حزق ایل ۲:۲۲) -سا- کم برکت و بیدائش مه : ۱۲-۱۹) -س- بائین با تقرسے کام کرنے والا د مبئن مبتقا) قضاة ۲۰

۵-مزىد دىكي يوناه مم: ۱۱؛ واعظ ۲۱،۰ متى ۲۵، ۱۳ با ۱۳، برتى ايل ٢٠:١٠؛ ١٠: ١- تواريخ ۲۰:۱۱؛ طزل الغزلات ۲۰:۲۱، ۱، ۱۳-

ببول :- دكيه ناآت بائبل ميلا

سبی میدیا تی بر ایکشخصی نام اور اس کے لوگ (عزرا ببی می میدیا تی بر ایکشخصی نام اور اس کے لوگ (عزرا ۱۹۰۱ : ۱۵) م سبت اصطباغ (برعربی لفظ کیتھولک تر تجربی استعال ٹوا میت میں جہ ہے میں مین سے مشتق ہے ۔ اس کے معنی غوط دینا، دگنا دغیرہ ہیں ۔ اس کا مزمد ذکر آگے آئے گا ۔

### ا - بيتسم ك لغوى محنى

کے معنوں میں پانی میں ڈوالنا، ڈیونا اور نکا لیے کائمل شائل ہے۔ یہ bapto کے معنوں میں پانی میں ڈوالنا، ڈیونا اور نکا لیے کائمل شائل ہے۔ یہ وغیرہ)

معنی ڈیونا سے مشتق ہے۔ اور یہ دیت شاکے مبنسمہ (متی سوز کے وغیرہ)

اور اس بیسمہ کے لئے استعمال میونا ہے صبی کا خداوند سیح نے حکم دیا

(متی ۲۸: ۱۹)۔ یہ اُس تکلیف اور عذاب کے لئے بھی استعمال ہوا

ہو صب کی طرف خداوند سیح نے لوقا ۱۲: ۵۰ میں اشارہ کیا ۔ اُس دکھ اور تعلیم کے بیا

دوسروں کے عوض نہیں، بلکہ اپنے خداوند کی مصیبتوں کی دفاقت دوسروں کے عوض نہیں، بلکہ اپنے خداوند کی مصیبتوں کی دفاقت میں اٹھایاجا تا ہے۔ مرقس ۱: ۲۸، ۲۳، ۲۳ میں بیدا نہی معنوں میں آیا ہے۔ مرقس کی اور لفظ baptismos ہے۔ جو بنسمہ بیں اٹھایاجا تا ہے۔ وہ بنسمہ سیمہ طار میں میں اور انداز کی معنوں میں آیا ہے۔ دوسرہ مخلف کی سے مرمخلف کی دور اس سے سیمہ طار میں میں اس میں سیمہ طار میں اور انداز کی معنوں میں آیا ہے۔ دور انداز کی معمون کی سیمہ سیمہ طار میں میں اس میں میں مطاب کی سیمہ سیمہ مخلف کی سیمہ سیم مخلف کی سیمہ سیمہ طار میں میں انداز کی سیمہ سیمہ مغلق کی سیمہ سیمہ مغلق کی سیمہ سیمہ طار میں میں اس میں انداز کی کی سیمہ سیمہ مغلق کی سیمہ سیمہ کی سیمہ سیمہ کیا کے سیمہ سیمہ کی سیمہ سیمہ کی سیمہ سیمہ کی سیمہ کی سیمہ کیا کہ کی سیمہ کی

ب به یونانی کا ایک اورلفظ baptismos ہے جو بینسمہ
کی دسم سے مختلف ہے - اس سے رسمی طہارت مراد ہے ۔ مثلاً
بر تعوٰل کا دھونا رمزفس بے : اس سے رسمی طہارت مراد ہے ۔ مثلاً
بر تعوٰل کا دھونا رمزفس بے : اس کے دینا کیا گیا ہے ) عبرانیوں 9: ۱۱ (ار دو ترجمہ
کے منن میں فسلول - ریفرنس ہا مبل کے حاشیر میں اصطباعوں ادر
کیتھولک ترجمہ میں دفعو ہے ) ۔
کیتھولک ترجمہ میں دفعو ہے ) ۔

ج- ایک اوریزنانی لفظ baptistes سے لینی ہمیتیرہ دینے والا (کمیتھولک اصطباعی)۔ یہ ★ اناجیل میں یوسٹنا کے لئے ۵ امر شبرا ستمال ہو اسے ۔

د - بوانی فعل baptizo یوانی لوگوں کے ہاں پانی نکالنے کے لئے کے لئے ایک برتن کو دوسرے برتن میں ڈبونے یا کیٹیا دیگئے کے لئے ستال موتا تھا۔ غالباً اس دوسرے مفہرم کی دعامیت سے لیعن اُردو گفت نے بیتسم کورنگ چوطکنا کہا ہے۔

ینی نفط نے عبد نامہ میں عشل کے لئے استعمال بڑا ہے ۔ ۱۱: ۲۹ - کیتھولک ترجم میں وضو- ریفرنس یا تبل کے حاسشیومی اصطباغ)۔ یہی یونانی لفظ ★ بفقادی ترجم میں ۲۔ سلاطین ۵: ۱۲ میں استعمال بوا ہے جہاں نعمان کوڑھی کا ذکر ہے جس نے بنی کے علم کے مطابق دریاے

بروتن میں سات بخوطے مادے (کیمقو لک ترجمہ کاھاسٹ براس عمل کو بہنسہ کی ★ سیاکرا منظ سے نسبت دیا ہے ، ملاحظ ہوہ الحوک ۵: ۱۹) " نغآن کاعشل بیتسمہ کے ساکرامنظ کی علامت ہے جس کے ذرلید انسان کے تمام گنا ہوں کی معافی بل جاتی ہے اور سیح خدا کی بہجان اورا قرار کافضل بلتا ہے اس کئے بیتسمہ نور کاساکرامنٹ کہلایا") - نیزد کیھے عبرانیوں ۲: ۲-

#### ۲- بیتسمه اورعهل

بیتسمر ک تعلیم کو لپری طرح سجفے کے لئے نہایت ضروری سیم کہ اسے خدا کے خات سے واحد اور شکمل انتظام میں بطور ایک اہم جزد درکیھا جائے ۔ اس لئے نہا بیت عزوری ہے کہ بنیسمرکو پہلے عہد کے نقشے میں سیم وکیھتے ہیں کہ نئے عہد نامہ میں بیتسمہ برانے عہدناہے کے تین عظیم مماثل عہد درکے با ندھے جانے سے تعلق رکھتا ہے۔

ال- فدا كانوح كے ساتھ عهر-

ب نداکا ابر آم کے ساتھ عہد۔ بیشیمے اور ابر آم کے ساتھ عہد میں مماثلت زیادہ تر ﴿ فقنے پر مرکوز سے ۔ نئے عہد نامہ میں بو تعلیم ختنہ کے متعلق ہمارے سا صفے آئی۔ دوامی خرورت سے ۔ پولٹس رسول نامخونی کی حالت کو گناہوں میں مردہ بونے سے تشبیہ دیتا ہے یعنی خداکی اُس قدرت سے ناوا قفیت میں کے وسیلے سے وہ انسان کوئی ڈندگی نجشنا ہے ۔ اس سے یہ مراد ہے کہ اگر انسان اس حقیقت کے تجربرسے گزرتا جس کا فقتہ نشان

بها تد وه نعداک" زندگ" نخشنه والی قدرت سے فیضیاب بوتا ہے۔ بالكل اليسة حس طرح "ابرآم "كونتى زندگى عنايت بهونى اوروه ايك نياانسان ابروم" ويبدائش كبى بن كيا-للذا بولس رسول أن ييون کے بارے میں جنہاں سے میں پاک روح کی معرفت نئی زندگی ال گئی ہے كېرستناسې كروه مختون (كمينهوكك اېل نختاك فلبتيون ساس) بين-ختنه کی مقیقت ان میں پوری ہوتکی ہے۔ دوم - ابر آم کے عہد يس بومقام نتتنے كوحاصل تقا، دہى مقام سے كے لئے نئے عہد میں سنسم رکھتا ہے۔اس کی تصدیق لفظ در کے استعمال سے سوئ ہے۔ روميول ٧ - ١١ مين ختنه كومم كها كياب اوراسي لفظ سي ٧- كرفيبول ١: ٢٢،٢١ اور افسيول ١: ١٣ مين مراد غالبًا بيتسمه على يدت ي ٢ - كوني تقيول ١: ١٧ يس لفظ "مسي كيا "ك استعال برمبي ب (تك اعمال ١٠؛ ٣٨ جهال" خدا في نتيوع ناصري كوروح القدس اورقدت سے سطرح مسیح کیا"سے بینسم مرادیے) - ان دو والوں کے الفاظ كى ترنيب برغور كيجة بواس تشريح كى حمايت كرتى به وإفيول ١: ١٢ - "تم نے كلام حق كوسنا .... أبس بير إيمان لائے .... . فيراكي " ا در اعمال ۸:۱۸ - ۱۱" اورمبت سے كنرهى سن كرايمان لائے اور بنيسمه باير بيتسم اور فقن كا ألين كا تعلق كلسيول ١٢٠١١٠ مي صاب بروا أب مسيميول كواس حفيقت كانتجربه ماصل من حبس كانشان فتنزب ـ إس حقيقت كوامس كانتنز "كهاكياب - يدروهاني ب اود" ہاتھ سے منہیں ہواء یکی طور پرموٹر سے لینی اس سے جسمانی بدن كور أنارا جاناً بين إ تنب إنسيول مه إ ٢٢٠ - " براني انسانيت كُوْمُ الدخ الوجد فزيب كى تنكبونول تے سبب سے نواب ہوتى ب تى ہے " ختنہ حس میں حسم کائیچہ حیرا اکاٹ ڈالاجا آ سے اس کی علامت ہے) بحیمانی بدن کے اُلاے مانے کاعمل بینسمہ کے ورلید بیرا بنوایسے ۔اس سے ایمان دار کامسیح کی موت اور قمامت محسان اكك دنده رستنداس وقت قائم بتواحب اس نے مدا کے بنات والے کام برالیان لاکرا سے شخصی طور برا چایا۔ اس طرح ببتسمہ بھراکے عہد کی ابتداکرتا ہے اوراس کی تنظیر کے اس طرح کی گئی ہے کہ صاف ظام رمبوکہ خدا کے انسان کے ساتھ مختلف عبود میں میسانیٹ ہے۔

بعد بوری میں بیسے ہوں ہیں ہے۔ موسوی عبد کا ذکرہ اکرتھیوں ب میں اس میں ہے۔ پولٹ دسول کا مفروطنر بیسے کہ پرا نے عمد میں بھی نئے عہد کے مماثل ساکرا منط موجود سخے مثلاً بنی اسرائیل کا بیٹان سے پائی بیناعشائے ربانی کاعکس تفال آئیت ہیں ۔ بادل اور سمندر بیسیمہ کی تصویر سے دیکو سے دیکو سول نے بیٹسیمہ کو ایک سیجی کے فدا کے عفی سے بیکے کر صحیح مسلامت فدا کی بادش ہی میں داخل سونا ظاہر کیا ۔ پولش دسول نے بیٹسیمہ کو نفتہ سے فسیدت دے کر اسے نئے عہد کی قدرت کی نفروت کی دیت کے نفلہ کی خدرت کی درت کی ا

لغمتول کے حاصل کرنے کی ابتدا قرار دیا ۔ اوراب وہ ایک پُرزور اورسنجیده انتباه کرناہے کہ بیرونی علامت پرمرگزیکمیہ نہ کمیا جائے ۔ فرمانبرداری کی زندگی صروری کے بنی اسرائیل کا" بیتسم "علیحدگی کی علامت تھا سمندر ہے سے گزرنے سے وہ مصربوں سے علیمہ بِموت - بادل ف النيس مزيدعالمنده كرك فديك فربت ميس بيناويا. لیکن ان دوانول عملوگ سے اُن کی لیعدی زندگی میں کوچ فرق نہیں آیا کیونکه انہوں نے اپنی افزمانی اور دنیا داری سے خدا کو ناخوشس كبيا - اس حالت ميں بيروني نشان آنهيں بيا ندسكا اوروہ بيابان ميں بلك بوتے - پولس رسول كتا بى كدير بمارى نصيحت كے ليت بتوا. بينسمه كي مقيقت چاہيے كتني بني عجيب اور باكمال كيول بذبو اور ننځ عهدنامهمين علامت اور علامت نح مقصد كانعلق كتنا كبرا اور يخته کیول نر بوروف علامت به کلید نهین کیاجاسکتا به ماحنی لی مهارے بخات وینے والے خدا کے قدرت سے کامول کی طرف اشارہ کرا بے اور تقبل میں ایمان سے فرا نبردا دی کی زندگی کی طرف . [علم تفسیر می تشریح کا ایک طریقہ \* مثالیات کہلاتا ہے ماس کے مطابق بيدا نے عبدنا مے كى شخصتيں ، وا تعات اور رسوم نفي عبدنام مے اسم شخصول ، وا تعات اور رسوم کی عکاسی کرتی ہیں - پُرا نے عهدنا مے کے سیاق وسباق کی مدد سے ایک پُرمعنی مفہوم اخذ کمیاجا سکتا ہے جیسے ا۔ پطرس سا: ۲۱ میں طوفان اور بیتسمہ كا تقابل كركے گہرے معنى مپش كئے گئے ہيں ۔ بيطر لقية تشريح اس حِقتہ کے باقی دوعہدول کے للتے بھی استعال ہوسکتاً ہے ۔ تَفصیل كے لئے و كيھئے مثاليات ] ۔ فلفي الالا

# ٧- وه بركات بن كاتعلق بيتسدرسے هے

یوسی البیسم دینے والے نے لوگوں کو تو برکرنے کی دعوت دی
اورگنا بول کی معانی کا وعدہ کیا بھراس نے اس وعدہ پر گنا ہوں کی
معانی کے لئے تو بر کے بیسم "کی مہر شبت کی دمتی ۱:۲٪ ، مرقس
۱:۲٪ ) - اُس نے ایک آنے والے کی طوف اشارہ کیا اور بتایا کہ وہ
پاک دوج کا بینسم دی گا - اُس کے آنے کی نشانی یہ بوگی کہ پاک
دوج اُنٹر ا بو اور کھائی دے گا (یوسی ا:۲٪ س - ۱۲٪ ) ۔ فراوند مسیح
کے بینسم کے موقع پر پانی کا بینسمہ کی برکتوں کا بینسمہ کیا ہوئے
اور بیت نئے عہد نامہ کے بیسمہ کی برکتوں کا بینسمہ سے پاک
دوج کا تعلق ذیل کے حوالوں میں صاف، ہے یوسی سان ۲۰ کر متھیوں ۱:۲۱ بافسیو
۱:۲۱ با ابطس س :۵ - بینسمہ کے موقع پر پاک دوج حافہ بوتا ہے اور
دبی اُن دوح انی بانوں کو عمل میں لوتا ہے جو کی ایک نشان اور مؤہر ہے
دبی اُن دوحانی بانوں کو عمل میں لوتا ہے جو کہ کا پانی نشان اور مؤہر ہے
دبی اُن دوحانی بانوں کو عمل میں لوتا ہے جو کہ کا پانی نشان اور مؤہر ہے
دبی اُن دوحانی بانوں کو عمل میں لوتا ہے جو کہ کا پانی نشان اور مؤہر ہے

مجسی سبے (مثلاً اعمال ۲۰۸۲) - دوسرا البمخیال جوخدا وندسیے کے بینسمہ سبے وابسط سبے ، وہ فرزند بیت کا ہے - اور نه مرف فرزندیت کا ہے - اور نه مرف فرزندیت کا ہے - اور نه مرف فرزندیت کا ہے اور نه مرف فرزندیت کا ہے وہ البینسمہ سبے تعلق رکھتی ہیں ۔گنا ہول کی معافی ( اعمال ۲۰۸۳) میں دادہ ہیں ہوائیوں کا جوزانیول ۲۲:۱۰) ، نئی پیدائش اور خدا کی بادشا ہی ہیں ططس ۲۰۱۰) ، نعدا سبے ملاپ، مسیح کی داخلہ (لیرحنّا ۱۲، ۳ ، ططس ۲۰۱۰) ، نعدا سبے ملاپ، مسیح کی خدمت میں سنداکت اور اس سامی بدن (کلیسیا) میں شمولیت (متی ۲۸؛ فدمت میں سنداکت اور اس سامی بدن (کلیسیا) میں شمولیت (متی ۲۸؛ میلیوں ۲۱:۱۳) ، اور آسال ۲۰ ، اور آسال

الین برسب عهدی تعمید اور خدا و ندمیحی موت اور بی استی برسب عهدی تعمید نامی میں بار بار بیتسے کو مسیح کی موت اور می استی کی میں بار بار بیتسے کو مسیح کی موت اور جی استی کے ساتھ والب تہ دکھایا گیا ہے ، نداوند سیح کے سینسمہ کے دن اس بات کا سرعام اعلان کیا گیا کہ وہی عہد قائم کرنے والے ہیں ۔ برالفاظ کر سیمیرا بیا ابیا بیٹا ہے جس سے میں خوش مہول" اس باوشاہ فادم کی طرف اشارہ کرتے ہیں جس کی خوش مہول" اس باوشاہ ماہ دار میں پیشین گوئی مہدئی ۔ بروہ دشخصت میں نور ۲: ۲ اور لیستیاہ ۲۵ ، اس کے موسل کی تعمید کا اس کی تعمید ک

ف ارتیان ایر میرسین بیشمه کی محف رسم سے حاصل نہیں ہوتیں بلکہ خداوندسے - نتیجنڈ تم دکیفتے ہیں کہ ظامری طور پر برکتایں سیسمیسے منسلك بيرليكن ابنين مرف أس وقت ماصل كيا ماسكتا بع حبب اس رسم کے بعد سماری زندگی میں فرما نبردارا بان سرگرم عمل موریس روميول ١:١-١١ سے صاف عبال مب - اس كامضمون كي عملى یاکیزگی کی زندگی بسرکرنے کی مزورت " رسول پہلے یہ بتا ناسے کہ بنسم نے ہمیں سے کی موت اور فیا من میں شرک کیا ہے ،لینی سیجی گناہ سے اعتبارسے مرکبا ہے اور اُسے راستبازی سے اعتبار سے نئی زندگی ملی ہے وائریت مہ ۔ بھروہ بنانا ہے کہ ہم کس طرح اس موت اورزندگی سے اپنے روز مرہ کے بچر بہ میں مستفید کو کرفتے پاسکتے ہیں ۔ بیراینے آپ کومبرروز گناہ کے اعتبار سے مرّدہ اور خدا سے اعتبارس زنره مجي سي ممكن بن جاتاب (قب خداويدسيح كي دعوت بوان كےمصلوب مونے سے نبت پہلے دى كئى لوقا ٩ : سرب روز این صلیب اعظائے اور میرے پیچھے سولے") - دوسرے لفُعُون مِين فَرَمَانُبْرِداري أور مران فتميت أيان كامْطَابْرهُ (أيت ١١) -بيتسمه كى وجرسع بدنعمتين نوونج ومسيح كى زندگى ميں كارگر نہيں ہو بمانیں ۔ بیتسمہ نعدا کی طرف سے اس مقیفت کا علانیہ نشان سیے کہ

یرنعمتیں ایا ندار کے لئے محفوظ ہیں۔ اس لئے بہتسمہ ماضی میں خدا کے کام کی طرف اور تقبل میں ایمان کی زندگی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

٣- بېتسىدكى كودياجائے ـ بېنسىدكے أميد وال بهضروري نهين كرسب بننسه شده اشخاص أن لنعتول كو حاصل كريكي سول بون كا بيتسمه ظامري نشان سب (اعمال ١١٠٨-سورء قب يوسمنا سان ا- ١١ ؛ ١٥ : ١ - ١٧) - توجير سبنيسمركس كوديا جارع ؟ ظ مرسعے کہ خدا نے اُن سب کوگول سے میں جمین کے بیستھے کا ذکر نے عہدنام میں آیا سے الیسی گواسی مہیا بنیں کی جیسی کرنیلیس کے حق میں کی تھی (اعمال ۱۰:۱۰م) ۔ شمعوں جا درگرسے بتیسمہ میں مم کلیسیاکا وہ اصول دیجھتے ہیں جس بدوہ عام طور برکار بند تقى ( اعمال ٨ : ١١ ما بعد) - غدا اس معاط مين عام طور بريكليسيا كى بدأيت سے لئے كوئى دويا يا مكاشفه نبدين الله عام سنے عہدكى يہ رسم ا داکرنانطا پذیرانسان گی مجھ برچھوٹو نیا سے ۔ ایسا ن اُ دمی کے دل کو حانج تنہیں سکتا اور مذہبی افسے یہ حق پہنچیا ہے کہ وہ نسی کے دل کے خیالول کو جا ان کر اُن پر فتو کی دھے۔ اُن سُنب نُدمريه ول كوبو خدا وندلسيوع ميس أيماك كا اقراد كرسكت تقدم بيسمه دیا جاتا تھا۔ خدا وندسیج نے خود اپنے 🖈 ارشاد اعظم میں ہوا ک کا تبلیغی حکم مے الیسی ہی مرایت کی امرفس ۱۶:۱۱؛متی ۲۸: ۱۹).

لغض اسعمل ميسايب الميناعي شرط د كيضة مين بيتبسم مرن اُنہیں ہی دیا جائے جواپنے ایمان کی شخصی ِگواہی دے سکتے نہیں چاہے اُنِ كا ما صنى كيساسي كيول نه مو - لعض اور لوك اس بات بدا مراركرت میں کہ اگر مین عبد زامے میں صرف بالغول سے سنسے کا بیان سے تاہم ان میں سے کوئی تھی طامری کلیسیامیں برصایل نہیں تھا بکہ سب کے سب کلیسیاسے باہر کے نوگ تھے۔ مگر دوکلیسیا کے اندر بیدا ہوئے ان کے ساتھ کلیسیا کا رویہ کلام مقدس کے ان صولوں کے مطابق ہو ہوا بیا ندا رول کے خاندانوں کے سلسلے میں درج ہیں -اس معاملے میں بیکہاجا سکتا ہے کہ ایا ندارول دیالغوں کے بیٹسمہ سمے قائل<sub>)اور</sub> بچوں کے مینسمے کے عامی، دونوں کی تعلیم کے متعلق نئے عہد نامرہیں کوئی فیصلہ کن شہادت موجود نہیں ہے۔ اس معاملہ کو طے کہنے گئے کئے الفزادی مثالوں کوکسی قطعی ضیصلہ کی بنیا و بنانا غلط مورگا -اس کی بجلئ منهبين بتيسمه سي لبس منظرا وراس عهرك العولول كامطالعه كونا موكا بومنيسم كى اصليت كوام الكركرت مين - وه لوگ بو بچون سے بنیسمہ کے تق میں ہیں وعویٰ کرتے ہیں کہ عہد کا نشان تبدیل موگیا ہے لیکن اس کی ادائیگی دلیبی سی سے۔ وہ مجھے ہیں کر عمیدی لوگول کے بچول کے لئے سپنسمہ وہی مقام رکھائے جرختنہ بنی اسرائیل کے لئے تھا۔ اُنہیں اس مُوقف کی نفوست مسیح سے روتیہ امرقس ۱۳:۱۰

ما بعد) ، پطرس رسول کے الفاظ میں (اعمال ۲: ۹۹ و اور بہ وعدہ تم اور تنہاری اولاد ... . اولاد کے لئے یونانی لفظ teknon ہے عبل کے میں ۔ دیکھئے کی تقولک تدجمہ) اور دیس رسول کی قیمت میں دار کرنھیں و کی میں ۔ دیکھئے کی تقولک تدجمہ) اور دیس رسول کی قیمت میں دار کرنھیں ل کے بیا ۔ اس آ بت کی کیتھولک تشریح کے لئے ملاحظہ ہو کیتھولک ترجمہ کے حاست برکا نوط صلاح نظر آتی ہے۔

ایمان دارول کے بیٹسم کے فائل اُن لوگول کو بیٹسمہ کے فائل اُن لوگول کو بیٹسمہ دیتے ہیں جوکہ خدا وند پر ایمان لانے کی گواہی دے سکتے ہیں۔ بی کے بیٹسر کے مامی ایمان لانے کی گواہی دے سکتے بیت کو بھی کیونکہ وہ بیس کہ خدا کا یہی عکم سے اور غالباً کلیسیا کا یہی دستورتھا ( دیکھتے اعمال ۱۱: ۵ " ایٹ گھرانے سمیت بیسمہ کے بیا ۔ اے کو تھیوں ا: ۱۱۔ غالباً گھرانے میں بیتے بھی بول گے ہے۔

## س- ببیتسمد دینے کاطولیقہ

اس معاملرمین هی انتقلات رائے بایا جانا ہے - ایک طرف توغوطے کا بیتسمیہ صحیح محمداحا تا سے کیونکہ یہ بیتسمرے بنیادی معول کے مطابق سے (دیکھے اوبرا) - نے عہدان میں مبی یبی طریقدا مسطاغ نظر آیا ہے اور بیرسم کی تحقیقت کی پورے طور بہر مکاسی کریا ہے (إعمال ١٨١٨، ٩٧) لعنى يمسيح كي سائقد فن برن اوراس كساته جی افضے کی علامت کوبھری طور بہداداکرتا سے (رومیوں ۲:۱۷) -اس کے مفاہلے میں دو سری طرف لعض لوگ بیر دعویٰ کرتے ہیں کہ لفظ کے بنیادی معنی جاہے کے کھی کیول نہ مول سے عہدنا مرمیں اس لفظ کے استعال كالمطلب إنى مين وبونا يأغوط دينا مزوري نبيس مثلاً إعمال ٢: ٢ سر مين روح ك بتسرك لل الحراق الفظ استعال براسياس ك معنى بهاناب وكيف رايرنس بائل كاحاستيد - اردوس لفظ نازل استعال كياركيا سے - نيز د كيھے ليسعيا ه ١٣٧ : ١٥، بيز تي ايل ١٣٣ : ٢٦،٢٥ . نیز اگر صرف دفن بونے اورجی آجھنے کی علامت اعظنے پر زور دیا جائے تو وہ دوسری علامتیں ہو بہنسمہ کے لئے استعال کا گئی ہیں نظر انداز ہوگی مثلاً أس كع سائق يبوست مرنا اروميول ١ : ٥ - يوناني نفط ميس بودك کے ساتھ بیوند مونا)، مسیح کومین لینا اگلیوں ۲۷،۱۷) ۔ میز دیکھئے ساكرا منظ ـ عيد - 491 ج

ف الدی کا لفظ۔ مذکر۔ ایک کی بیوفہرستوں میں الک کی۔ ایک کی بیوفہرستوں میں الک کی است بات الک نام طام کر کرنے کے لئے ان کے اور کھینے دی جاتی ہے۔ اگر چراس کا اب اردومیں عام رواج نہیں تا ہم باشل سے الدوور حمد میں یہ کمرٹ استعمال مؤتا ہے۔ باشل کا بہل بات عدت ہوت ہر۔ اس مکیری مخصوص شکل بت عدت ہوت ہر۔ اس مکیری مخصوص شکل بت کو بغیر نقطول کے مکھنے سے بنتی ہے: س۔

رئین <sub>در</sub> میمیاند - دیم<u>ه ک</u>اوزان و بیمانرهات با مثل م<u>ه ۲</u> مسرور مانتارین مرتان می تبدن و مثنا رستی رستی

مبت الم بالمبنى مبتون ، مورتبون اور مبت برستى كے لئے مبن اللہ معنی میں اللہ مبتون ، مورتبون اور مبت برستى كے لئے اللہ ور مبنی معنی معارت ، بطالت اور نفرت سے سبے۔ مثلاً

ا - اکون - بسعیاه ۲۹: ۳ میں بہت کے لیئے برعران کفظ استعمال ہوائے اون اس کے معنی بین بطلان - بب بہت آی استعمال ہوائے کھی اس کے معنی بین بطلان - بب بہت آی او اس کا کا گھر ) میں سونے سے مجھوٹ کی مورث کی دیوا ہو نے گئی فواس کا نام برل مرسبت آون رکھ دیا گیا یعنی بطلان کی جگر اس کا دار ہے۔

ال ال ال اس الفظ ك معنى بين بين يبير السي تيزر معس كى كونى قدرسترو يايه ايل كاتصغرب يعنى عقارةً المحمر الفلا عبران عبارت مبن يرالونتيم ادراليليم تك معالب ساهان برد عاتام بع جوار دو ترجمه مني ظامرتهي ( زبور ١٠: ٧) يسعماه ١٩: ١٩) - أورهي كمتى حكر تبت تين كى بجائث حفوط معبودوغيره تها كياسي وتحصة نربوراس: ٢ اور أردور نفرنس باتبل س إس كاماش بنی اسرائیل کے دلول میں بت پرستی سے اس فدرنفرت تفقی کراگرکسی نام میں کسبی مُبت یا دیونا کا ذکر ہے تو وہ دیونا کا نام لینے کی بجائے الس کی جگر نفیط بسبت دبوشت = شرم) بدلتے تقے، مثلاً میرایس ا تا بعل سے تھا گرنے والا) کے نام میں ہونکولیل دنوتا كاذكري اس لئے اسے يُرلسب بكارتے عقے انصار وا ٥٤٠٥ مقالم كري السموتيل ١١:١١) - اسى طرح مساتول كے چوتھے بيلے كا نام الشبعل ( التواريخ ٨ : ٣٣) اشبوست (٧ بسم شيل ١ : ٨) مين شبرل بوك دوی، دار اول کے محسمول کے لئے لفظ مبت استعمال کیا گیا ہے۔ یہ ربت مصر شائم اورمسوتیا تمیرسے مرت سے دستباب ہوئے ہیں ليكين فلسطين سع بهب تم متيؤكروبال بتول كوتباه كرويا جاتا تفا-تاہم چھوٹے بت جوبطور 🗼 تعوینہ استعال میں نے تھے فلسطین میں

یائے گئے ہیں اوران کا ذکر بائی میں جی۔
میت برت ہی ہے۔
رست تھیں میں اوران کا ذکر بائی میں جی۔
رست تھیں میں اوراک کا تام قبین ہے کہ برا کسے کی بت پرستی نے
الگ الگ صورت اختیاد کر تھی تھی ۔ مسوتیا میری پرائی سای قرم
پہاڑوں ، جشموں ، وزخوں اور بڑی ٹری حیا نوں کی برستی کرتی تھی ،
میر کر ان کے خیال میں و، ولوٹا وُں کا نخشد تھے دنصاۃ ۲۵،۱۹ = ۳۲) مصری سورج اور دریائے بنا کو بوجتے تھے کیونکران کے خیال میں یہ
معری سورج اور دریائے بنل کو بوجتے تھے کیونکران کے خیال میں یہ
ذری کا منع مقے میں کرائی کے اور دریائے متالیہ
بیل ، گائے میٹر کی بندر المگر مجھے وغیرہ ۔ ان کے تعیق دیونا انسانی جسم
بیل ، گائے ، بلی ، بندر المگر مجھے وغیرہ ۔ ان کے تعیق دیونا انسانی جسم

اور حیوانی سرر کھتے تھے۔ کہنا نی مذہب کا ایک سبت گھناؤنا بہلوسہ تھا کران سے اہم اورا وکن دیوتا ، زندگی اور بار آوری سے دیوتا والی کے مطابق وہ بالکل بداخلاق تھے۔ کفنے اور ہمارے اخلاقی محیا رہے مطابق وہ بالکل بداخلاق تھے۔ اُن کے بوجا پاسط میں بچول کی قربانی ، زناکاری ، سانب کی برستش عام تھی۔ دیوتا وُل کے انسانی اور حیوانی مجابی کا کہ اِن سب منی اسرائیلی عکب کمنعان میں داخل ہوئے توانہ میں حکم ملاکہ اِن سب بنوں کو تناہ کر دیں (خروج ۱۲۴ میں ۲ می سب بنوں کو تناہ کر دیں (خروج ۱۲۴ میں ۲ میں ۱ میں اس بنان پیدائش اس ۱۹ بات بیان پیدائش اس ۱۹ بالی میں آتا ہے جہاں ذکر سے کر افل نے کیسے اپنے باپ سے بنوں کو میں آتا ہے جہاں ذکر سے کر افل نے کیسے اپنے باپ سے بنوں کو میں آتا ہے جہاں ذکر سے کر افل نے کیسے اپنے باپ سے بنوں کو میں آتا ہے جہاں ذکر سے کر افل نے کیسے اپنے باپ سے بنوں کو میں اور جا ہوتی تھے۔ بابل میں ان خروجی دوران کے کیسے اپنے باپ سے بنوں کو رضو جی جہاں والے میں اس قسم کی مبت پرستی کے فلان تھا (خروجی ۲۰۰۶ میں باب میں ان خروجی کے دوران کی ان خروجی کوران کی ان خروجی کے دوران کی ان خروجی کے دوران کی کہا ہے کہا ہوں کی کر بابل میں ان خروجی کوران کی کے خوال کے کیسے اپنے بابل میں ان خروجی کی دوران کی کر بابل میں ان خروجی کی کر بابل میں ان خروجی کی کر بابل میں ان کر دوران کی کر بابل میں ان کر دوران کی کر بابل میں کی کر بابل میں کی کر بابل میں کر بیابل میں کر بیابل میں کر بابل میں کا کر دوران کی کر بابل میں کر بابل میں کر بیابل میں کر بابل میں کر بیابل میان کر بیابل میں کر بی

بنی اسرائیل تفناة کے زیانے کا تواس گناہ سے محفوظ رہے ۔ بعد اذال وہ اس کے پھندے میں تھنس گئے۔ قضاة کی کتاب میں ہم برط صفتے میں کہ کس طرح بنی اسرائیل بار بار بھٹک کر گئاب بینی اختیاد کرتے اور حب اُن بیضدا کا نفنس نا ذل موزا تو پھر وہ ترب کرتے ۔ قفاة کا اور سب میں میکاہ کی کہانی اس بات کی ایک مثال ہے کہ وہ کس طرح بہروواہ کی ظاہری بیروی میں رہت برتی کہ دو کس طرح بہروواہ کی ظاہری بیروی میں رہت برتی کہ دو کس طرح بہروواہ کی ظاہری بیروی میں رہت برتی

برایک غورطلب اور اسم بات میم کر موسی کاپوتا یوسی کردی بوت میروشیا - بعدازال وه بنی دات کے مبول کی دیکو بھال اول پوجا کرنے کو دونا مند موگیا - وه اسے لیس کے شہر لے گئے بولید میں دان کہلا یا دفعات ۱۹۱۸، ۲۹، ۳۱، ۳۱) حجب کی خدا دند کا خیمرسیل میں رہا یونت آ دراس کی اولاد ادات میں جرامے مبوٹ بول کی کہا نت کا میں رہا ہونت آ دراس کی اولاد ادات میں جرامے مبوٹ بول کی کہا نت کا میں رہا ہونت کا دیا ہے۔

ما کیک رہے ہے۔ ہے۔ ہے ہوگوں کو فائل کیا تھا کہ توبر کریں اور مُبّ بہت میموٹویں سلین جب بیان اور مُبّ بہت میموٹویں سلین جب بیان اور مُبّ بہت میروٹوں سلین جب سے بیان اور میں وہ سے دور ہوئے دیے اور اس کی ہوبا کریں اور اس کے دی کہ وہ اپنے دیونا ڈن کی بوجا کریں ہوا ۔ اور اسی بیروٹوں کو اجازت دی کہ وہ اپنے دیونا ڈن کی ایک عمول برق اسلامین سالمین سالمین سالمین میں بہو وہ کا با دشاہ تھا میت بہت بہت بہت بہت ہو ہوں کو جادی دکھا (ا۔ سلامین کا ایم ۱۲۲۲۲۱۲۲۲ ہے)۔ میں سلمنت میں سلمنت میں موالت اتنی مزاب مدکھی ۔ سر قباہ بادشاہ جو بی سلمنت میں موالت اتنی مزاب مرک عمادی ۔ سر قباہ بادشاہ میں کے باب کے عہد میکومت میں شرک کو دی گئی تھیں ۔ لیکن میں سب بھر میں طام ری تھا (۲- تواریخ کے ک

ابل کے بروفیلیم برجلے اور تناسی سے بھر می عور ہیلے ہوسیاہ بادشاہ فے آخری کوشنش کی کہ ایک باکن عادت کا انتظام کر المیکن برحبی بہت دیر یک قائم بردہ سکی ریستواریخ سکتا ہے۔

منے میں اس اسلام میں اس بہتی کا ذکر کم سے نیو کر مما ہوں کی جنگ سے نیو کر مما ہوں کی جنگ سے نیو کر مما ہوں کی جنگ سے بعد میں وی کے۔ اس سے بعد وہ کھیں اس آزاکش میں فربڑے ، میکدا نہوں نے مرف پہرواہ کی پیشش کی اور کسی اور دی اکونہ بوعا ، کی اور کسی اور دی اکونہ بوعا ،

بوت رسول کی تعلیم کے مطابق بت برستی مذہب میں ،
پہلافدم نہیں جس سے النسان دفتہ رفتہ فدائے واحدی پریشش کی بہنوائک
پہنچتا ہے بیکہ مبت برستی خدا سے بے وفائی رہے اور صحیح مذہب
سے دو گروانی (رومیوں ۱۱ ۱۱ ۲۵ - ۲۵) ۔ نئے عہد نامرس قب برستی کے برائے عہد نامرس قب برستی کے برائے عہد نامرک تعدیم میں وہب بیتے برائے عہد نامرک گئی میں جوخدا تعالی کوانسان کے دل کے تخت
جزیں جبی شامل کر لی گئی میں جوخدا تعالی کوانسان کے دل کے تخت
سے بے وخل کرے اس کی جگر نے لیتی بیں بنتا کہ لی کے النسیوں ۵:

۵؛ کلستیون ۳:۵)-۷- قسمیانی کا گویشیت ( بتول کی) ابتدال زاد كمسيحيون كوسط الكيد مستلفظ عس ن ائنہیں سبت پرلیشان کیا۔ سوال کیا تھا کہ آیا وہ گوشت بجو سوں سے ا من الما الله الموكما" العالم المناسب ما منهي ( اعمال ٢٩١١٥ ) ١-كريخقيول بب تائب > - قعاب اكثراس كومشت كونريدلين برمند رمیں مبوں کے بلئے قربا ن *کیا گیا سو*نا تھا اورا منی د کان بیروام کے ہا تقد بیچنے تنفیے کیا ایک مشیری سے لیئے پیرمزور کی تقاکہ گونشت نر مدینے سے بیلے تفتیش کرے کر دہ قربانی کاکوشت تو نہیں ؟ اور کیالیے گوشیت کو کھانے سے وہ سبت برستی میں تو شرکیہ نہیں ہو آیا ؟ اسی ظرح الرئستى يمي كواس كالإمسيري ووست وعوت دك تركيامسيري كورويوي منرورى سبخ كرأسع قرباكن كالوشت توكها نيكونهين دياجا كتركأي لعِفْنُ سيحي اس معامله مني سبت محماط تقع - أن كافتميرة في كواجازت نهبس ديتا تفاكرا بساكوستت كعائي بكجدا وسيحا جوابيخ كوروحاني طور مي مفيوط سم حقة تق اليسك كوشت تنه كها في مين كون كرج نها مجھنے تنف و بولنس رسول اِن میں سے سی ایک نقط و نظر کے حق میں تهنين بولتا ـ ليكن مؤخر الذكم سيحيول برزور دنياكه ده اس معامله في لا يواه نرمون كيونكرا كرميمتون كى كولى وقعت نهيس توصى منتباطين ان كى كيشت برين علاده اذين سيجبول مواجع كمزود كعاليكول كى خاطرابني رائ

پریمند نہیں مونا جا ہیئے - اگران سے روتیہ سے کسی کو تطوکر سکنے کا ڈار ہے توانہیں اپنے کمرور مجان کی خاطرا بنی ازادی الا اسپنے میں کو مالائے طاق رکھ دینا جا ہیئے ۔

بِسْرُون بِ فَعَمِلْ = المهمارعلاقه) -عنائم اوربردن سے درمیان جدکا علاقہ (۱۳، مُولُل ۲۹۱۲) -بت سبلع - بنشا بع :- (عبرانی = قسم یاعهدی بیٹی) -بی العام (۲ سموٹیل ۱۱:۳) یا عمدال

(ا - تواریخ ۱۰ : ۱) کی بی می مقدی - دونول نامول کا مطلب کیسال ہے - بہتی ادر ماہ کی بری کفی ایک اور ماہ کی بری کفی ایک اور ماہ کی بری کفی اور اور ماہ کی بری کفی ایک مسبب کفی اور اور نے اور ماہ کی غیر ماہ کری میں جب وہ حبی محافہ پر لالا ہا میں بعب وہ حبی محافہ پر لالا ہا میں تعلق سے زناکیا اور حب وہ حاملہ مو کئی تو کوشسش کی کواس کا ماہ موالو اور آباہ کو کھمسا خاوند اس سے باس سے بید وادو نے میں موسی اور اور آباہ کو کھمسا میں مسبب سے سے شادی کرلی اور وہ محل میں دسمنے لگی ۔ اس سے بید وادو نے مسبب میں مسبب میں اور وہ محل میں دسمنے لگی ۔ اس سے بار بیا ہیں ہوئے وا - توادیخ مواجہ کی اس سے بار بیا ہیں ہوئے وا - توادیخ مواجہ کی ۔ اس سے بادو نماہ کی موسی کے اس سے بادو نماہ کی موسی اور نماہ کو تحت کا جا انسین بنانے میں کا میاب ہوئی بناویا اور ا بینے بیٹے سیلیمان کو تون کی اور با تد برعود ت و کھا۔ دوات کے واور بادشاہ بہراس سے آخری ایام کس افرور موخ دکھا۔ دوات میں سے کہ امتال باب اس کو بت سیسے کے طور بر کھا ۔ ا ۔ توادیخ ۲ بی میں اسے بن موسی کہا گیا ہے ۔

ی اسے بی دی بی ماہ میا ہے۔ بن سفوع : \_ اسکنعانی ورت اور برداه کی بیری (پیدائش بن سفوع : \_ اسکنعانی ورت اور برداه کی بیری (پیدائش

٧-سنيمان بادستاه كى مال (١- تواريخ ٣ : ٥) - ديكه

ست سبح الم مؤركموادی مرد مردی با بانهی با ایم مؤركموادی مرد الم مؤركموادی مرد الفظ باشل کے الدو و ترجم بی با بانهی بات ایم مؤركموادی و المحتوانی لفظ اس لفظ کا بهم شکل به اس که اس که اس که اس که اس که اس که ایک علاقتها س کرمیا جا آیک علاقتها س برو نیسر و مستحصلی با ۱۰ میگر باک دو می ایک ایک علاقتها س کی رمانای بات که بینام کے کرمانا جا ایم بینام کے میات سے الله ایم بات کے میلی بات کی بینام کے کرمانا کی بات میں بات کے میان بینام کے کرمانا کا ایم بینام بینا

دینے والا ترقی کرتاہے۔

فلسطین کے صوالی علاقی پی ختف قسم کے مجتبو بائے جاتے ہیں جو بہتھر کے بیچے کیھیے رستے ہیں ۔ وہ سزائیس کی دھملی رستھا م بادشاہ نے دی کہ" میں تمہیں مجبور اس سے تھیک بنا وُلگا " غالبًا ایک خاص قسم کے کوٹ ول کی طرف اسادہ تفال اسلامین ۱۱:۱۱ ۔ توادیخ قسم کے کوٹ ول کی طرف اسادہ تفال ۱ ۔ سلامین ۱۲:۱۱ ؛ ۲ ۔ توادیخ ۱۱:۱۱ ۔ ویکھیئے کوٹ ۔

بچهولونی رنگزنا) به دیجهٔ نباتات بائب ها .

اسے برائی اسم اسے برائم بھی کہتے ہیں رعبرانی نام ہم سوٹ سے بحر فلمر اب معنی ہیں بحری نبات یا سر منظوں یا بردی کا سمند ہے اسے سرخ داحم سمندر کہنے کی وج معلوم نہیں ۔ بعض کا خیال ہے کا س کے سابھل سے قریب زیر ہر بسیبیاں اور موظف سرخ دنگ سے شے جن کی وجرسے پانی کا دنگ کا لال معلوم موتا تھا ۔ بعض کا خیال ہے کہ کو و سینا اور ادوم سے بہاڑی ملاتے کی می سرخ مائل تھی ( لفظ اور ادوم سے بین سرخ ہیں ) ۔

يني وه واحد را المسمندر تقاص سے عمرانی لوگ مجير و اف الف شف - اسے باشل میں مختلف ناموں سے مجازا

رقی استان می استان استا

مِلْمِيرِ : - ويكيفُ بِهِندُ كانِ مِاتْبِلِ هِ

ہوئی ہے۔ اس کے بین بوڑی ہیرا ور ایک بوڑی اس نی قسم کے بیٹے موت بیں ۔ اِس کا ذہرِ طرائک موتا ہے ا مکا شفہ 9: 0، ۱) اِسی کئے اس سے محتا طربونے

کے کئے ہدایت کی گئی ہے (استشا ۸: ها؛ حزتی ایل ۷: ۲؛ لوقا ۱۰: ۱۹)-

سكياب - براسمندر دكنتي ١٠٠٢ ببينوع ١:١ ؛ حذفي الل عمم ١٠٠) فلسنيدل كاسمندر زخروج ۲۰۱۰ ۱۳)، مغربی سمندر ایوایل ۲۰۰۱)؛ مغرب کما سمندر داستننا ۱۱ ،۲۴) ، بجرمغرب ( زكرماه ۱۴: ۱۱) بجهاد سمندر داستننا مه مع ۲۰ اور سمندر اعزوا مع : 2؛ اعمال ۱۰: ۷) - باتبل کے الدوز حمر مين تفظ بجرواستعال منهين المؤاجو تصويط سمندر تحسك استعال مبوتا ہے۔ بہاری موبودہ معلم<sup>ا</sup>ت سے مطاب*ن بحر بنبائے بحر*ا وقیا نوس اور بحرا العالم برك سمندر بين اس كف اب إسه بحيرةُ روم كيَّت بين -

بچرُروم نے نئے عہد نامہ کے زمانہ میں ایک اسم کردا را دا كياب - قياس كب كركم ازكم ايك مرتبه خدا ونديج في بحيرة روم برنظر دالی و مرقس ۲: ۴ م) مطور آور منتبدا سیستهراسی سمندر برواقع تصديمين بأل اطلس نقشرا ، ٢ ، ١١٠ ، ١١ ) - بدنس رسول نے اس سمندرمرا بنی لبشارتی میم ول میں سفر کیا ، اگر دولس رسول 🖈 استَّانير(بيسْيا نير)تي کيا تفادره ميول ۱۵ز ۲۸، ۲۸) تواسس سنے اس سمندر کوا کیک مرت سے دوسرے سرے کیک بازگیا ۔ ہر ١٣٠٠ ميل لمباسب اوراس كاسب سے چوالعصله ١٠٠٠ ميل سب واس كاشالي ساحلِ طابعطاب اور مزرره نما يوناك اور اطاليه اس محاندر كاني فاصلة كم بطِلْ مُنْتَ بين - أس بين \* كَبِرْسَ ، \* كُرْتِ إور \* مِنْتَ سمے جزیری سے بھی بین جہاں پولس رسول نے اپنے سفر کے دوال تيام كيا . وتيصف أكل اللس نفتشد <u>١-٢-٩-١٩ م ١</u>

بيرة شور بد ديمية بيرة مرداد-

ہ باتبل میں اس مکین پانی کے قطعہ کواس نام سے بنیر کیکا راگیا عکہ ذیل کے نام ویٹے گئے ہیں:۔ مبدال مي كا دريا (كميقوك : عزاب كاسمندر يجيرة عور النيوع

٣: ١١! ١٢ : ٣ ؛ ٢ - سلطين ١١ : ١٥ -

دریائے شور (کیتھولک تا بجبرہ ملح) پیدائش ۱۱،۳۱ گنتی رین سند م ۱۶۰ مستنتا ۱۶۰ م

مشرق سمندر سخرتی الی ۷۲: ۱۸؛ بدایل ۲: ۲- برسرق - زکماه ۱۱ : ۸ - ير تنه مي ميا اوروس ميل چراب اوراس كي سطح دير سمندول سے ٠٠ ١١ فرط يتيج مع - دريائے يروكن اور دوسرے دريا اسسىيں كرنے ميں ليكن كونى بانى سوائے بخارات كے اس ميں سے بام رہنيں جانا اس كاما في تعنت كر وا اوراس من ردك كانام ونشان بنيس سع-اس كاپانی اننا وزن ب كراس مین اكثر بچیزی دوب جهین سكتی -اس كا دكرین عهر نامرمین جهین اتا - د كیف اکتبل اللس نقشه

-114,0,4,4,0,411-6

عه ۱۹ رمیں وادی قمرآن کی ایک غار بجیرهِ مُردارکے طومار:-میں دوئیو چروا موں نے اتفاقاً خید

مرتبان جن میں طومار مند تھے ایک انہوں نے انہیں مبت کم سے اکب برانی چنروں سے تا جرسے اعد فروخت کمیا۔ الآخر بیرطوار ان علار تے یاس سینے جن کوان کی تھیج تدر وکیریت معلوم تھی۔ جب بہ نفر علی طفوں میں بیہنی تو مختلف ایداروں سے منظم اور ہاتا عدہ مہمّیں چل ملی تاکر اس قسم کے اور طوار تاس کے جائیں ۔

عم 19-4 م 19 مرك دوران قرآن اور اس كے كرد د اواح سعه پانچ سوسے زائد نسنے دستیاب موئے ۔ کچھ آھیی حالت میں تقے، "الهم زياً وو ترنا عمل شكسة محكر ون مين عقد أن ميس تقريباً سورك عهد انے کے سحیفوں میں سے ہیں۔ ناحال گیارہ غاروں سے برطو مار مجتمع كے كئے ہيں۔ ما مرين كانتيال سے كر إن كاتعلق بہلى صدى قبل اذمريح اور بہلی صدی عیسوی سے سے - برطومال \* استسین جماعت کے كتب خار مين محفوظ تقد اس فرقے كا ذكر دنيا كوار رئيسكيفس وغيره ا بنی کتابوں میں کرتے ہیں ، برحماعت غالباً پروشلیم سے کا ہن طبقہ سے نسی انترات کی بنا بیدالگ مورکی اور حرامی غریبی ریاضت اور كُوسْرنشيني ك زند كى بُسر كمرف كى مدوه أبنًا وقت عباوت اور كلم پاک کے مطالعہ میں صرف کمرتے تھے۔

بعض علماء كانحيال سب كرانطاكس جادم (١٤٥- ١٤٣١قم) ک ایذا رسانی کے ووران انہول نے الگ تھلگ سور این جاعت کی بنيا د دالی اور محرا میں رہنے کا فیصیار کیا مصمونی دور میں اس میں اور ريك متال موئ بفرحب رومي جنگ (۲۷ - ۱۷۷) ميں ان پر حمله مرًا تواً منبول نے اپنی كتب غارول میں جھيادي -

ال سنور ميں برا نے عہد نامری تمام کتا ہيں تمل باحقيوں ميں موج میں سوائے آسٹر کی کتاب کے ۔ پہلے دریا فت شدہ تسٹول کی تشبت فران مے نشخے کم ازم ایک ہزاد مال زیادہ پرانے ہیں - پرانے عبدنا مرک منن کے سلسلے میں بہت مفید معلومات مہا کرتے ہیں ۔ برانے عبدنام کے سوا باتی نستے قرآن کی جماعت سے عقیدے ، قوانین اورطراتی زندگی

عمل و ملك ترجيد مين بجرة متودكانام . محرة متودكانام . محرة من المراد من المراد من المراد من المراد المراد المراد المراد المرد المراد ا

مِحْار (- دنگھیئے امراض بائس <u>۔ ۱۹٬۱۵</u>

بخشنش :- دیکھتے ہدیہ۔

ایک الامی مصالحہ جو مذہبی عمبا و توں میں جلانے کے لیے۔ میر ور بنايا جامًا تقاء اس مين حسب ذلي استيار شال كي جاني نفيس رهر،مصطلَّى، لوِن ، غوستُبودادمصالح .خالص نباك بم وزن اور مك ربيراسي كمندهى كى تحكمت كيدمطابق بناياجا ما عقا وخروج ٢٠١٠٠٠ چاہیے۔ پرانے عہدفامر میں بہیں کہیں ہی اس بات کا ثبوت بہیں بلتا کر مدن مرات ہوں ہاتا کر مدن مرات ہوں ہوت ہوت ہو کر مدن مراہے۔ بریزانی خیال ہے اور صرف ابار فاک کتاب محکمت و: 10 میں بالی ما تا ہے۔

شنے عبر نامر میں بدن سے مراد بور سخفست سے حس میں بہت کے مختلف ابن اشامل میں بدن سے مراد بور سخفست سے حس میں بدن کے مختلف ابن اسے کر دو میں ایا ۱۱) تو اس سے مراد ہے کہ اپنے ہمپ کو کمسل طور رہ لئی اپنی زندگی اور احسا ممات کو نذا کر دیں ، اگر بدن کا غلط استعمال کی جائے تو وہ کا اور احسا ممات کو نذا کر دیں ، اگر بدن کا غلط استعمال کی جائے تو وہ کا اور احس بن جا آپ اور احد مقدس بن جا اس کے تو وہ روح القدس کا مقدس بن ما تا ہے دار کر تحقیوں کا ، افرار کر تحقیوں کا ، افرار کر تحقیوں کا ، افرار کر تحقیوں کا ، اور ایر کر تحقیوں کا ، اور ایر کر تحقیوں کا ، اور ایر کر تحقیوں کا کا کہ کو کہ کر کا کہ کر کہ کا کہ کا

پوسی کے مطابق ہمیں موت کے بعد اُر وحانی جسم دیا جائیگا،
اس متنا قف ترکیب کو یوسی محصنا چاہیے کم ہمیں ذمین پرسیم اس
لئے دیا گیا ہے کہ ہم زمان و مکان کی حدود میں اپنے کو پورسے طور پر
طام کرسکیں - روحانی دنیا میں ہم اپنے کوکس طرح ظام ہر ہم ہی گے ہ
برہیں معلوم ہنیں لیکن خدا کے خلیقی عمل کے ذراجہ و مجھی فردی
برہیں معلوم ہنیں لیکن خدا کے خلیقی عمل کے ذراجہ و مجھی فردی
برہیں معلوم ہنیں لیکن خدا کے خلیقی عمل سے ذراجہ و مجھی فردی
برہیں معلوم ہنیں کے گال اسم تھیوں ہا: مام سے۔۔ النے قب ب

برياً و - باليالا :- (عبراني = يهوواه كاخادم) -برياً و - باليالا :- إلى كاليب بيناحس ني ايك غيرقوم

عورت كو بياه لياتها - إعزدا ١٠ : ١٥م) -

بر بیت ایک الامی کلمی سابقہ حسن کامطلب سے "بیتا" ہے۔ میں نیے عہد نامہ میں یہ لفظ استعمال سڑواہے - مثلاً برکوناہ یعنی نیزاہ کا بیٹا ( مثنی ۱۷:۱۶) -

ی کی است از است او کا بیا ) ۔ بر آبا ہے۔ ایک میرودی ڈاکو۔ سرداد کا سنول سے اکسسانے برعوا م نے مسیح کی بجائے اِسے مانگا تھا (متی ۱۷:۲۱؛ مرفس ۱۵:۵۱؛ کونا نے مسیح کی بجائے اِسے مانگا تھا (متی ۱۷:۲۷؛ مرفس ۱۵:۵۱؛ کونا

اردوبهجا برعباس موگا-

مرام می و این افغ می این می الم البرابرد و یونانی لفظ نیم عمد نام میں بانچ مرتبرا باسے -اعمال ۱۲:۲۸ د بروٹسٹنٹ تزجر اجنبیوں یمیتفوک ، برابرد) ؛ ردمیوں ۱۴:۱۱ (اجنبی) ؛ کلسیوں ۱۳: یونانی کیمتھوکک، برابرد) ا - کرشھیوں ۱۱:۱۱ (اجنبی) ؛ کلسیوں ۱۳: ۱۱ (برونشٹنٹ، وششی کیمیتھولک، بربریہی) -

الر پروسست موی سود به بربهای در مین بوت معنی منهیں بیاد در میں بوت معنی منهیں رکھتا تفاد اس کامطلب بیلے صرف وہ لوگ تف جو بینانی بنہیں جانتے کتھے۔ یوں بیر فیرون ایم بیوں کے لئے استعال مولا اور لبدر میں عظیر مہذب

اس کوعام استعمال کے لئے بنا ناممنوع تفاد خروج ۳۰، ۳۷ - ۳۸ ؛ احبار ۱:۱۰-۷) - عیر معیاری بؤرمجانا منع تفاد خروج ۳۰، ۹) - تمام قدیم قومی ابنی مذہبی دسومات میں بخورمجانی تقییں - بخور کو دعاسے تشبیہ دی گئی سبے د ذہر ۱۲، ۱۲؛ مما شفہ ۸: ۳-۵) -

ر مراد ال المستر داردیگی کی شکل کا برتن حس میں بخور عبلایا بخوار دان :- رجا تا تقا دگذی ۲۱۱ ۲۰۱۰ وس -

بدات : مرایس اسراتیلی ظامنی صب نے قدم کور ہائی دلائی بدات : مرایس ۱۲:۱۱) - مفیا دومیں عبدون ہے -مور او لام کا بیٹیا (۱- تواریخ یر : ۱۷) -

سے مدر رعبران = اکیلا) -مارور بل ود بر اور مکے بادشاہ مردکا باپ (پیلائش ۱۳۱

هسر؛ ا-تعاميخ ا: ٢٩) -

رعربی و دین میں نئی اِت نکالمنا - اس کا مادہ کیرع بر جون بر جونئی چیزنکالنا) - نئے عہدنامہ میں جس یونانی لفظ کار ترجم سے (فعل haire) اس کامطلب سے مجینا۔

ا۔ شروع میں اس تفظ کا مطلب مرف ' فرق " کھا اور فرددی مخت کہ ہوت کو ایک فرقہ کھا اور فرددی مخت کہ بین صدوقیوں کو ایک فرقہ کہا گیا ہے۔ اسی طرح اعمال ۱۹ میں سے معت کو فا حربوں کا فرقہ کہا گیا ہے دیمیاں اس بات کا ذکر کرنا صروری ہے کر میر وشششنٹ تر جم میں کرالفظی ہے " بیعتی فرق " ان میں سے مرت ایک ففظ است تعالی کرنا چاہیے تھا۔ کیر شود کے ترجم پر نامی میں مرحت کا مرکر وہ پایا " یونانی منتی کے میں خوا کا ترجم اعمال مہا ایس ایس برعت اور زمای کیا ہے۔ اس ففظ کا ترجم اعمال مہا ایس ایس برعت اور اعمال کے اس فرز کھا گیا ہے۔

ا با بعداذال اس نفظ سے معنی هیچے عقید سے سط جانے

کے ہوگئے (۲- بیطرس ۱۹۲)۔
سم ۔ ابتدائی کیسیاکو مختلف برعات کا مقابدا ور تدارک کرنا بیا۔
ہم اس نفت میں صرف د دید عرب کا ذکر کریں کے لیمی عنا سطیت اور
موسومتیت ( انہیں غ اورم کی سق میں دکھنے ) اردیسی برعت کا ذکر
نفایر کی کونسل کے تحت و تھیئے ۔ باتی برعات کے لئے بشپ دہیم جی بیگ
کی کتاب کرسولوں کے نقش قدم پر ای کوجوانوالہ، اردوشکیسٹ جم بیٹی اورم کے بیٹ

فرد میں اس کے المشکر کا سردار (۲ سلطین ۱۹: ۲۵) - اس نے المرکی بدر فرن کے بادشاہ بیرام کی فعش کو جسے یا توسے قبل کیا بوت کے مصیت میں بھیلیکا تفا۔

ماران ور با تبل مقدّس میں انسان کو ممیشرا کی اکان سمھالگیاہے اور روح اور میں کوئی انتقلات نہیں دکھا یا گیا۔ خدا نے جسم کو اچھا بنا یا ہے اور اسلے خدا سے جلال سے کی استعال کرنا

لوگول کے لئے رنبزد کیھٹے اجبنی۔

براث ـ برانی به رکھنے شادی کے دیم ورواج ہا

براکاه کی وادی - براکم کی وادی :- رعبان = برکت وہ وا دی جہا عمر فیر اور مواہ بیوں پر غلبہ بانے سے بعب۔

يبرسفط بادشاه نے أبني افراج كو جمع كركے فنخ كے لئے خداكى نعربین کی ۲۱ - تواریخ ۲۰: ۲۷) ریربیت کم اور ترون کے درمیان

ر مراکم سے دعرانی = برکت) . بمراکم :- حب داؤد بادشاہ ساؤل سے بھاگ کر مبقلاج ہیں ای توریون تیس تومیوں میں سے ایک تھا جواس کی مدد کو آئے (۱- نواریخ ۱۲:۳) -

رو دری ۱۰۰۰ بر برای ایس دیا ہے ۔ براکیل - مارک (میل: - رعبرانی = خدا برکت دیا ہے) - ایوت بی کے ایک برزی دوست اليتوكا باپ دايوب ۱۲،۳۲ م

برای و بینین کے تبیلے سے سی کا بیٹا را۔ تواریخ ۸:۱۰)۔

بمرلط به دیکھے موسیقی کے سازی او۔

کانام ننے عہدنامہیں بشاگرد ول کی جا رول فہرستوں میں ملتائیے امرش سو د ۸۱ برمتی ، ۱ برسو برگوفا و درسور اعمال ۱ برسور) - ننځ عهد نامیس اس سے بارے میں مولی اور حوالہ نہیں بلتا اور اس کے بارے میں روابات اتنى قا بلِ اعتَّا دنهِ من يعفن علماءٌ كاخيال بيسر ربُكُمَا في منتَ آبِي كُا كاخانداني نام مفا تجسے نلبتن مسيح كے إيس لايا تفار بويتنا إ: ٨٥ - ٢٧)-اس کی و حدرسے کر اناجبل میں مثا گرووں کی فہرست میں بریکما بی کا نام فليس كے فوراً بعد أناس إورانا جيل متوا فقدنتن آئي كافكرنين كرنىي جبكه ليد حنّا برنكما في كاذكر نهين كرة أ- تامم بينظريه بورس طوريد المابت منس سے۔

برنمانی بریتانی : میخوکایک امصافقر جسے خداد دار ایسی ع نے بینانی جشی دمرض ۱۰،۲۸)-برُرج ہے ایستون نما بلزیمارت سیملہ پایضافلت ممرینے کے لئے برُرج ہے ایستون نما بلزیمارت سیملہ پایضافلت ممرینے کے لئے بنائے ماتے بنے۔ یہ نیاص قلور پر سنسرے يماطك بانصيل كي حفاظت كے كيے تقے (٢- تواريخ ١١؛ ٢١؛ ٢١؛ و) - نیزیر راستول اور کے کی مفاظمت سے لئے تھے (۲ - سلاطین ۱۹:۱۹)

۷- توادیخ ۲۷: ۱۵: ۲۷: ۱۷: ۱۵: اورشهر ریمکرنے سے سے بھی بر بنا ئے جاننے تقے دلیسعیا ہ ۱۷: ۱۷) ان کی مددست تاکستان کی ہمی حفاظت کی جاتی تھی دمتی ایو ، سس۔



موراس سیارے کا گھر با بنزل ۔ اسمانی دائرے کا بارهوال عظِنْه، و مُكِيفِ فَلْكَياب .

ويجصئ جنگ كاساز وسامان برجیا- برجیعی: <u>رو- ا</u> بھالا کے بخت ، برو بادر ،- رعبرانی و تصنفه اسونا-مقابله کری عرای برد سے احد میں عرای برد سے ایک جگانام دبیدانش ۱۱: ۱۲)-

بردى - ناگرموتها برديسے نبانات بائب بائب

برزاوست مرزاست به بنی تشری ملی آی کا بیگا ۱۱- تواریخ ۲:۱۳) ب

دوچیزون کے درمیان بردہ - موت اور دویارہ بر المرام عن المرام والمرام المرام ا تر تمبر میں استعمال سوا ہے اور اس کے معنی مکوین ہے، ہم کے ماشیر میں بوں درج ہے ۔ " برزخ وہ ملکہ ہے بیماں کر نیک لوگوں کی روتی سمار سے منبی خدا وندکی موت سے پہلے۔ مُرنے سے بعد مانی تقیس! يرعبران نفط سيول كانزحمه سي صع فبرادر اسفل اور معف مكر بدزخ

ا ملوك ١٤: ١ ، ٩ مين استعال مماكيات - ديك ياال -حب والودا إسكوم كے ساحف سے بھاكا توامسے رسداور خوراك دې د ۲ سيمونين ۱۰ ،۲۷ - ۲۹) - د او کت ايني موت سيم پيليسليمان کو كباكراس كي اولاد كاخيال تشفي دا مسلطين ٢٠١٠)-

الم معزراك زمازمين أميري سے واليس أف والاايك شخص اعزرا ۱۱۲۲)-

۱۲ بیعد به به به به به به به به تاسم خیال کیا جانا ہے کہ شادی سے پہلے اور شادی کے دورا ان عورت اپنے سونے والے نما وندسے پردہ کرتی کے دورا ان عورت اپنے سونے والے نما وندسے پردہ کرتی مفتی - بر ریدائش ۲۵،۱۲۱ نے دہ برقع اور در لیتی ہے ۔ بیسے بی اضاق اس ماطون اس تا ہے دہ برقع اور در لیتی ہے ۔ بیسے بی اضاق آب کی داخل کی کجائے لیاہ سے شادی اسی لیے ممکن بوئی کر شادی کے دورائ وہ برقع اور مصرفے مورکے مند کا مساوی کی دورائی وہ برقع اور مصرفے مورکے مند کی اسی میں در میدائش وہ برائی کہ سادی اسی مندی کے دورائی وہ برقع اور مصرفے مورکے میں در میدائش وہ برائی کہ سادی اسی کے دورائی دہ برقع اور میدائش وہ برائی کی کا دورائی دہ برقع اور میدائش وہ برائی اور میدائش وہ برائی کی کا دورائی دہ برائی کی کا دورائی دورائی

تر تع مندری کیا دی سیدن کاهی دواجی لبانس مقا جیسے کر تمرکی کہانی سے ظام رمبوا ہے ربیدائش ۱۳۸ میں ا نیز ویصے نقاب ۔

برقوش ایس ایسے نما نان کا بانی جوز را با بی کے ساتھ برقوش اس اسیری سے بروشلیم والیس آیا (عزدا ۲:

 سوساؤل بادشاہ کے دا ما دعد آری الی کاباب برزگی محولاتی

دا سسوسی کا ۱۹ - ۱۹ ؛ ۲ سسوسی ۱۹ - ۱۸ ) 
اسستا : دعرانی یہ سباتی بیٹا یا سبت کے دن بیدا ہوا ) 
اسستا : دعرانی یہ سباتی بیٹا یا سبت کے دن بیدا ہوا ) 
امس بوسف کا نماندانی نام جسے دسولوں نے متیاہ کے ساتھ بہتر کہا (اعمال ۱؛

امس کے ساتھ بہتر آرہ اسکریوں کی جگر کینے سے لئے بیش کہا (اعمال ۱؛

اس کے اور سیاس کے باتھ بروشایتم کی کونسل کا فرمان انطاکیم اس سے اور سیاس کے باتھ بروشایتم کی کونسل کا فرمان انطاکیم بھیجاگیا راعمال ۱۹:۲۱) 
بھیجاگیا راعمال ۱:۲۲) -

برستنع : مورد کا بادشاه (پیدائش ۱۰۴۲:۱۸) -

برص به وکھیے کوڑھ۔

برع - جادع :- (عبران عطيته) ابرام محازماندين سدوم كاايك بادشاه ديدائيش ١٩٠ : ديدائيش ١٩٠ : ١٨٠٠

برف بر برف کے متعلق بائیل میں مرف م موالے بائے جاتے ، بیں دیراس بات کی طرف اننارہ ہے کہ برف فلسطین میں عام بندی تھی ۔ میں عام بندی تھی ۔

تحرون کے جنوب ہمندرکے سامل اور بردن کی وادی میں اور بردن کی وادی میں اور برف تو بہمندرکے سامل اور بردن کے موسم اور برف باری کا ذکر با بنبل میں صرف و ومرتبہ آتا ہے (۲ سموتیل ۲۰:۲۳) اور ا- تعاریخ ۱۱:۲۱) اور ا- می بیش ۱۲:۱۳ (۲۲:۱۳) اور ا- می بیش ۱۲:۱۳) اور ان بین کوه سلمون ایوب ۲:۱۱؛ ۲۸) مین سفید بہاڑے کی برف صرب المشل فقی - حودان میں کوه سلمون میراکٹر برف بیٹ کو ایک علامتی نشان براکٹر برف بیٹ کو ایک علامتی نشان کے طور برمخنف معنوں میں استنجال کیا گیا ہے ۔

نیر پاکیزگی علامت سے دمنی ۳:۲۸: ۳؛ مکاشفها :۱۲) اور برنجات یا فنه لوگول کی مالت کی تفویر پھی سیے (یسعیا ۱۸۱۱) زبور ۵: ۷) ۔

برف کا جمنا بر برف کا جمنا خدائی قدرت کوظام رکریا ہے رفی - بادات م - (عبران = بجل) - نفتالی کے علاقے میں بناہ کے ستہ والد تش کے الی وہ کا بٹیا۔ قامنی اور نبتہ دبورہ نے اسے مبوایا تاکہ وہ کنفان کے بادشاہ یا بین کے سیدسالار سیسرا کے خلاف جنگ کرے کے منعانی بیش سال سے بنی امرائیل کود بائے سوئے تقے ۔ انہوں نے کھیتوں کو اجا ٹرا، کردرفت بند کردی اور اسرائیل کے لئرا کا لوگوں کو تقرمستے

کہاجاتا ہے (پیدائش ۱۰۳۱،۳۸، ستشناس۱:۱) -عبرانی لفظ بہت دلیسپ ہے۔ اس کے سیر فی مادّہ ب۔ رک (بیتھ ۔ دلیش کا ف) سے بولفظ بنتے ہیں اُن سب کامفہم عبرانی لفظ براک میں سمودیا گیا ہے۔

ا - جافک - اس کے معنی ہیں گھنے ٹیکنا (۲-تواریخ ۲: ۱۳) -یہ اکثراو نٹ کے بیٹیف کے لئے استعمال ہوتا ہے ( پیدائش م ۲: ۱۱) -اس لفظ کا بنیا دی مطلب سے شکستہ ہونا - یوں یہ دعا کا مفہوم اداکرتا

ب ( زلوره ۱۰:۲؛ دانی ایل ۲:۱۱)-

ا برگاکہ ۔ یہ برکت کے لئے عبرانی کا خاص لفظ ہے

(پیدائش ۱۲:۲۷ ما بعد) ۔ اسے داستبازوں کی دعا کے لئے استعال
کیا گیا ہے (امثال ۱۱:۱۱ ۔ کیتھولک ترعبر میں برکت ہے) ۔ بیخدائی
برکت کے لئے بھی استعال ہو اسے جس سے انسان ترتی ، کامیا بی
اور خوش حالی حاصل کو اسے (پیدائش ۱۳۹۵ ، نورس، ۸، بسیعا،
۱۳، ۲۳) ۔ اس کے متعلق ہم آگے بیل کرتفصیل سے بیان کریں گے کئی
اسم معرف میں یہ لفظ موجود ہے مثلاً \* براکین، \* براکاہ کی وادی
(۲-قواریخ ۲۲:۲۰)؛ براکس (۱-تواریخ ۱۲:۲۷)۔

پایا جاتا ہے۔

#### بركت كاتصق ر

بنی اسرائیل اور دیگرسامی قرمول پین ان الفاظ کوخاص ایمیت دی جاتی تھی ہو با ضابطہ طریقے سے خدا پاکسی دیوتا کوخطاب کرتے ہوئے کی دیا کی خطاب کرتے ہوئے کی دع استعمال سکتے بیا نے تھے۔ خیال کی باباً اتفاکہ ان الفاظ کا محج بینا کہ اور نتر تیب بریت کو مُوٹر بنانے میں ایک خاص کر دار اواکرتے ہیں۔ یہ ایک منتزی حیث یہ کہ نامل کی منتزی حیث یہ می موزول الفاظ سے کر اگر بریکت دینے والا باپ ہوا در لبتر مرگ سے موزول الفاظ سے بریکت دینے والا باپ ہوا در لبتر مرگ سے موزول الفاظ سے بریکت دینے والا باپ ہوا در لبتر مرگ سے موزول الفاظ سے بریکت بہت بااثر موتی تفی ۔ بادشاہ ، نامذان یا قبیلے بریکت دینے کا الیسا ہی انتقیار کھتے تھے (ذیل کی برتش ملائے ہوں ) ، میں استفام ہول ، اور مرائی الیسا ہی استفام ہول ، اور مرائی استفام استفام ہول ، اور مرائی استفام استفام ہول ، اور مرائی استفام اللہ میں استفام ہول ، اور مرائی استفام استفام ہول ) ۔

برکمت خدای طرف سے زندگی یا ناخط اور زندگی سے مراد طاقت اور ترقی خی مو د ماغی سکون نجشتی ہے ۔ برکمت صرف خدا ہی دے سکتا ہے ۔ انسان صرف خعرا سے درخواست کرتا ہے کہ وہ کسی کو برکمت بخشے ۔ عام طور پر برکمت انسان ، جوان یا فصل کی افزاکش کے لئے ہوتی تنی ۔ د نیاکی تخلین کے وقت خدا نے پرندوں اور مھیلیوں کو ا پیداکش

۱: ۲۲)، انسان کو (پیداکش ۱: ۲۸؛ ۵: ۲) اورساتوی دن کو بھی برکست دی (پیداکش ۱: ۲۸) یعنی اس دن کو برکست کا باعث تھم ایا۔ ندانے طوفان کے بعد نوسے کو اور اس کے بیٹوں کو برکست دی کہ وہ بارور بول اور ٹرھیں اور زمین کومعمود کریں (پیداکش ۱)۔

برکست کی مخصوص عبارتوں کے لئے مختلف ذہور ملاحظہ کیجئے۔ باردنی برکت (گنتی ۲۲:۹۰) ایک اہم اور شہور دعائے نیر سے یہ اور خدا نے موسلی سے کہاکہ الدون اور اس کے بیٹوں سے کہر کرتم بنی اسرائیل کو اس طرح وعاً (عبرانی برکمت) دیا کہ فاتم ان سے کرناہ

خدا وندتخیے مبرکت دے اور تخیے محفوظ رکھے۔ خدا وندا پنا چہرہ تحجہ برملوہ گرفرمائے اور تجھ پرمہرمان دیے۔ خدا وندا پنا چہرہ تیری طرف متوبر کرے اور تخصے سلامتی بخشے ہے نئے عہدنا مدین سبح کی مبادکہا دیاں برکت کی چند دعاؤں کا ایک مجموعہ میں (دیکھئے مگبادک)۔

خدا وندسے خود برکتوں کامنع ہیں (متّی ۲۵،۲۵)-لعنت برکتوں کی فید سے -اس کومخناف الفاظ سے اداکیا جانا سے مثلاً افسوس کرنا (حیفوق سب، متّی ۱۱:۱۱)، ڈائٹنا، مجمر کنا، دھمکانا،

ملامت كرنا ، طعندزنى ، دسوائى ، \* يانگشت نما بننا ، بيشكارنا دگننى ٥ : ٢١ - عبراني مين بهشكارن ك لئه لفظ سم ب و كيي ديفرنس بالله كا عاشيه-برکت کا سالہ بر وہ سالہ جوکلیسیا (ایمانداروں کی جماعت، عشائل کرت کے موقع براستعال کرت سے دا۔ کرنتیبول ۱۰:۱۰)۔

بركتباه - بالكت بالا ، (عبران = بهووا دركت دنبائع) -بركتباه - بالكت بالا ، وآود بادشاه ي نسل كااك

تشخفن (ا۔ نواد کچ سے : ۲۰)۔

سر - المقت كالإب را - تواديخ ١٠٩١٩) -

مور پروشایش مین والدایک لاوی (۱ - تواریخ ۱۹:۹)-الم معدك صلدوق كالك معافظ (١٠ نواريخ ١٥: ٣٢). ۵- ایک افرائتی حس نے اسرائیلیوں کے اپنے

بم توم يها يتول كوغلام بنائ بماعتراهن كي تفاريخ داريخ ١٧١١) -الم المناة كا يك كا ايك مقارمسلام كا بات الخمياه

۳؛ ۲۰،۳ ؛ ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۰ ) -۵ - ذکریاه نبی کاباب (دکریاه ۱: ۱: ۱) -۱یک ایم اور گهری سی اصطلاح جو تقدیم کیایی برگرم ماری :- بیلو کی متعلق کال مقدس کی تعلیم پیش کری ہے۔ برگرم ماری ایک ایم اور کسی متعلق کال مقدس کی تعلیم پیش کری ہے۔ علم استعمال میں تقریر سے وہ اندا ز و قدرت مرا دہنے جوخدا مئے قادر نے روز اول سے مرسف اورانسان کے لیے مقرر مردا سے - اور انسان کی زندگی میں وہی مؤتاہے بوتغدا نے مفرد کھا ہے۔ ىيە ہے انسان كى تسمت يالفىيب -

مسيمى عقيدهِ كم مطابق خدائ انسان كوايك مفاص مقصد کے لئے بیدا کیا ۔ لیکن باع عدتن میں آ دم کے گناہ کرنے سے النسان ا ورخدائے درمیان ایک دیوارکھڑی سوگئی اوروہ رفاقت ا وزُعلَق جو خدا كا انسان كے ساتھ تھا ذاك ہوگيا ۽ نب خدانے نجات انساني كے اپنے اذلی منعوبر برئیل کیا - اگرم پیرمنصوبر انسان کی سیجھ سے کام سرے تاہم اس کی ایک جھلک میم سٹلر برگزیدگی میں دیم مسکتے ہیں۔ برگزیدگی سے خدا کا ایک قوم باسلحف کو اپنے منصوبے کو با بیٹمین کے بنیانے کے لئے میننا فرا دہے یہ خیرا اپنے ادادے کو دنیا میں پور اکبر نے سیانے ا کیس حصولی جاعت کوچین کم اس کے وسیلے سے تمام دنیا کواپنی برکتول سے نوا زمایے مغدانے انسان سے الیسی محتبت رکھی کہ وہ آمسے بل کسن*پ سبے بچیانے کا خوا ہال میوا تاکہ دہ مھر*ما بغ عدّن کی طرح اسے میشیر کی زندگی بخشے پ

یہ اس برگزندگی کے بڑسے منصوبے کی ابتدا ہے ، ندا نے پہلے ابرہ کام کوئینا اور مل یا تاکہ وہ ایکب بڑی قوم سنے اور دمین کے سب فیلیا اس کے وسیلے سے برکت پائیں (بیدائش ۱۱۱۷ ۵۰)

ا وداسی منصوب کے تحت اس نے البرام کی اولا دسے بنی اسرائل كونجناكه وه خداك خاص لوك مول (استنفام ؛ ١٧٧) وبرجنا وُفَدا کی مرضی ا ور 🖈 فضل بیرمدنی سے - برگزیدہ لوگ این کسی لیاقت يانيكوكارى كصسب نهين ميني جاتية "خدا وندية بوقم سيمحب أى اورتم كوحن ليا تواس كاسبب بديز خاكرتم سنمار من اور فومول سے زیا دہ تھے" داسنتنا ہے؛ ہے۔ ۸ سے برنگرندر کی ہے انصب فی برمر گذمینی بنیں یہ یہ ندارا دہ کرنے واسے بیم خصر سے ندور وصوب كرنے والے بر مبكر رئم كرنے والے خدا بر" (دومبوں ٩: ١٢-١١)-خدا کے ارادے کی وجراس کی محبّت ہے "فدا کا ادادہ جر سرگزیدگی پر موفوت سے اعمال میرمننی نر محمرے بمکہ بلانے والے پی را دوم میول ٩: ١٢) - نعدا كامقصد بهميشد ايك مبي راب يعني وه اسيغ يمضي م وفے وسیلے سے مہت سے لوگول کک اپنی برکت کافیٹمر ہمائے۔ بنى اسرائيل اس اعلى بلاسط سع مفصد كولوك كرفيي تامرسے - چنا کجرانسا کے وسیلے سے ہاری تومر بتدریج ایک ننخص کی طرف مبذول کی ٹئی جو خدا کے اس ارا دیے کہ ایکٹیل "كس بہنچائے گا۔ بيني ميرا خادم ٠٠٠ ميرا برگزيدہ حبس سے ميرا دل نوش سع السبعياه ٢٨ : ١-١) - جب إنى سب وسيلي ناكام نا بن مرے تو وہ متخص آیا حس کے ذریعیر خدا کے منصوب کو اے بوے - اس کے متعلق خدا نے فود کہا "وہرمیرا ریز دیرہ بایا ہے " (لوقا 9 : ٣٥) - يبى لفظ أس بطب منصوب سن يواموت سه پہلے اس سے دستمنوں نے طنز اُ دمرائے " اگر سبخدا کا مسیح ا دراُس

كُا بُرگزيده ب تور ٠٠٠ ، ( لوقاً ٣٧ : ٣٥)-نشخ عبدنامدي بدانے عهدنامد كابرگزيدي كي تعلق خيال المركع برها الما المساح - اب منى السرائيل تنهين للكمسيج مفي في السرائيل مي "ا يك بركزمره نسل ، مثالهي كالمبنول كأفرقه بمقدّس قوم" (١- بيطرس ا: ٩) اورميال معنى سركزيدى كالمقصدصاف بيان كياكياب يعني "اكر اُس کی نوبیاں کا مرکروخیس نے تمہیں ناریمی سے اپنی تحبیب دیشی میں

با یا ہے " (ا - بیطرس ۱: ۹)-خدای برگزررہ قوم میں مرحباً برانخص بیانی سے کہ خدا لیے المستضفى طور رير تخياا ور ملاياسي - بولنس دسول كوهبى اسى نعاص تقعد کے لیے مینا کیا مقا ،اس سے لیٹ خدا وندنے کہا یہ بر نوموں بادشا مول اوربنى اصرائيل بيرمبرا نام ظام كرينے كائمير المجنا كو اصليہ بع" راعمال ٩:١٥) - يُولِسُ رَسُول فُو رَهِي جَانِنَا تَفَا كُرُوا مِنْ وَكُنِّي جَانِنَا تَفَا كُرُوا مِنْ كَ بلاموط ومسمت كى دا و سے بتربر سے بہت يہلے مقرر موضى تقى يدخدا ن مجھے میری مال کے سبیط میں سے مخصوص کرزنماا ور البینے فضارہے بلانيا . . . "رگلتيون ١: ١٥-١١) ي

برستیامسی حانبا سے کواس کی بلامیٹ ، اس کا برگزیرہ

ہونا اُس کی نقد ہے اس کے اپنے اعمال بیسنی نہیں - وہ اس کا حقدار ہونے کے لیے تو لی دعویٰ مندں کرسکتا۔ وہ اس کے لیے کوئی معادضہ قرابى بايبك اعمال بيش نهي ترسكتا - سين أس كارس بات بريقين بعے کہ" سب بہزیں مل کرخدا سے محبّت رکھنے والوں سے لیئے مھلائی بدائرنی میں بعنی آن کے لئے بونعداکے ارا دے کے موافق بلائے ہیں من یں ای سے سے بوسد سے اراد سے والی ہوگئے۔ سنے " رومیوں ۸: ۲۸- ۳۰) اور خدا استے الادوں کولپرا کرے گا

مذسب ياراسترس بصرفانا يستال النال :- المرد مرناء حسن يونان لفظ apostasia کا بیتر جمر سے اس کا بنیادی مطلب سیاسی بغاوت ما عداری تفا - اور سر لفظ \* سبفنادی ترجمبر میں میمیت نفدا کے خلاف لباوت کے لئے استعال سواہے مشلاکیشوع ۲۲، ۲۲ ۔ اس بغا دے کی ہے ک نشروع میں شبطان نے بجر باغی ہے بھڑ کائی تقى د اليب مهر؛ سوا) -

نے عہد نامرس برگشتنگی کی دو قابلِ ذکر مثالیں ہیں ا- اعمال ۲۱:۲۱ میں پولس رسول بیربدنیتی سے شہت کیا کی گئی کہ وہ غیرقوموں میں رسے وا سے بہود برن کوموسوی شریبت سے بھرحانے اکھیتھوک منحرف بهدنئ كنقبهم وتياا ورختننرا ورد ومسرى رسوم بهيطيف روكتا سيے۔

۲-۲ یخفسلنیکیول ۲:۳ سیاس اس الری گزشتگی دکنینضولک ارتداد) کاذکرے حس کی بابت بیشینگون کی گئی تھی کر جھوٹے بنی کے منودار سوب سے بیلے بہترے تھوکہ کھا میں سے وقب متی ۱۰:۲۳ ۱۲) - بداشاره میرد دون کی سیامی یا ندیمی برگشتگی کی طرف نهین کفتا بكراس كالعلق زمان سے آخر سے ہے ( وتیصے علم الاخریت) جب خدا کے اختیار کے خلاف ایک مولناک لغاوت مور گی ۔ پاک کلا کے مطابق بدونیای مرزت کونشان سے - زمین برریجنگ اس مسمانی بغاوت كاعكس موكى حس كا ذكر مكاشفه ١١: ١٠ - ٩ مين كياكياب ي-اِسٌ برگشتگی یا" ارتداد"ی تشریح کے لئے کمیتھولک ترجم نیں بر مقسلنيكيون ٢ : ١ عا كا حائشيه ملاحظر اليري والعيني فيا من كا روند سر ائے گا حب مک بے سمائستی لوگ یے اور الجیل کا الکار ندکری گے اورب الياني زمين برنريجيلي گي - وه ارتدا د برعت كانهيں ملكر مي أياني كاارنداد موگا"

باکے لئے بگیشتگی ایک دائمی خطرہ سے اور نیلے عمد نامرسي بارباراس كصتعلق خرواركيا كيا سے اقتب اليميتهيس ١٠ و- ۳ : م م خفسلنيكيون ۲ : ۳ : ۲ - پيارش ۳ : ۷ د - اس كي ما بتيت ها " بیان ک گئی ہے بینی ایان سے بڑے شینگی (اسٹمینفیس م:۱)؛ زندہ خلا سے بھرمانا رعبر بنول س: ١٢) - از ماکش کے دنوں میں بر رطبعدجاتی ہے

دمتى ١٠٠٩؛ لوفا ٨ : ١١٠١ اور حصور في نبى اس سرك شكى كى موصله افزائ كريتي بي المتى ١١١٢ إكلتنون ٢٠٠٧) اوري كاتعليم سي ورغلاكم دوسرى الجين "ك طوف سے حاتے ميں د كليتوں إ : ١- ٨،٢ - تيم تفسيس ٢ ؛ ١٠ ؟ مم اِ٢٠ بطرس ٢٠١١٢؛ يهوداه ٢٨) - بركسنت كي نے بعد توبر كر لينا تقريباً اممکن بے رعبرانیوں ۲: ۲۰-۲۱:۱۰۱ - درنان سیدے کا بیطا برنس ور ایونان درندسکیوں)۔ برنس ورندسکیوں)۔

كُيرِيْسَ كِي اللهِ كَاوِي يُرْسَفَ كَالفَّبِ حَسِ نِي البَّدَا فَيُ زَمَالُهُ میں سیب کو فبول کیا ۔ اِس نے بروشلیم میں کلیسیا سے عزیب ممبروں كى مدركرنے كے ليخ الما كھيت ہے ديا (اعمال ٢٠ : ٣١ - ٢٠٠) أس " نيب مردادر ومع القدس اوراكيان سيم معمود" بيان كياكيا - انني صفات في أس كو فيادت كاال بناديا- حب بروسليمس كليب، پائس رسول کو اپنی رفاقت میں مثنا ال کرنے سے بیچکیا تی کو تر نیا آ نے بیدلس کی ممانیت کی اور کلیسیا سے خدیشات کو فرور کی و اعمال

- (4219

الطاكيرين كام شروع مونے كے لعدر يشكيم كى كليسيانے برنباس كووبال كام كى رامنها كى كى كى كى كى كوروال كام كى دوست كريفك بعدوه ومستس كوكيا اور بطور مدد كارادست كوابين ساند لایا راعمال ۱۱: ۲۷-۲۷) - ایک سال کے بعد نوزاد کلیسیا نے رہنے مقدور کے موانق اِن دونوں کے اس پروٹنایس میں اپنے قحط زده موا بيون كي مرد كه كف كهدر دبه تجسيجا راعمال ١١٠ . ٢٧٠ . ١١)٠ سب وه برسنا مرقس كيسانق مروشليم سع والسِ است توانبي بطورمتبشر مخصوص كماكما اوروه عنير تومون ميں منا دى كرنے كے لئے كن راعمال ساز ٢٠ سر) - اعمال ١٠ اس برنات اودليس وونول كورسول اكماكيا سے - آن دونوں نے بل كركيرس اليسدير کے انطاکیہ ، اکنیم ، اکسیرہ اور در سے میں خدمت کی - اعمال ۱۱۳ ، مرم کا دنیادت برینائس سے پاس ہے - اس سے بعد بولس نیادت سنبطال ليباب ولمنتره مين بم كالنكيك كوشفا ملخ سے بعد د ہاں سے نوگوں نے برنائش کی بطور زبیش دیونا اور بولس کی بطور برمینس دیونایر متش کی راعمال سود بس ۱۴۰ : ۲۸) - الطائمیر پہنچنے کے بعدكليسيا فأمنهي بوروشيتم بس كليسياك بزدلول ك إس فيجا راعمال ١٠:١٥- كليسياكي كوتسل في أمنين سنام الداليشيات توكيب كى كليسيا ول كے نام أيك فروان وكي مرابي (اعمال ١٥: ٧٢-٣٥)-كلتيول ٢: ١ المامين بولس استفا وربرنباس مين اختلات كاذكركر اسع - وه كتباب كر سرباس نهى ان كيسانقد ما كاركاي پھر گیا " اس کے فررا بعد ان میں ایب اور شیر بدا ختلات رونما محرا -پایت نے دوسرے بشار تی سفریں برنباس کے رشتے دارمرقس کو

ا بینے سا تف سے مبانے سے انکار آر دیا کیونکر وہ پہلے سفر میں اُن کا سا تق يحجه وطركميا خفياء إس مقام بهروونول الگ موجات بين أبرنباس مرفس كويك تركيرس عيلاكيا حبث رياس ايشياست كوعب كدا عمال ہ وز ۱۷۷-۱۷۱) - تاہم اُن دونوں مبشروں کا ہاتھی پیاراس اختلاث کے باعث ختم بُرُبُوا - پولس آپنے خطوط میں آ سینے سا نَقْرِساکٹی کو بڑی قدراً منزنست کی نگاه سے دیکھٹا سے (ایکرنتھیوں ۹:۹) کلنیول ۱:۱،۹، سود؛ کلستوں م ، ۱۰) - کلیسیائے چند ایک قدیم رامنها وُل کا خیال سے کر عبر ابنوں سے نام خط کامتصنف برنباس ہے -

برنباس کاخط اله نالباً دوسری صدی (۱۳۰ - ۱۳۱) عیسوی این برنباس کاخط اله نالبارسین وجود مین آیا - اسین ا نمانه ببان بهرد دبول کے سخت نعلاف ہے اور اس کے نمثیلی طریقی تشریح میں جُراُ 'نُو تی مُطلَب مُصولِن کا نا ترمکنا ہے۔ بیر کمنام ہے لیکن اِسے برنباس (شائداس کااشارہ برنباس سول کی طرف میں کے نام سے منسوب كياجا نابيع - اس خطركا ايك ولحيسب سيلوبيرسيح كه يرفهن اوّلین کتا بوں میں سے ایک سے جن میں نئے عہد نامہ کے عوالے بطویہ کلام مُنقرِّس دیسے گئے ہیں۔مُتی مور : مهراکی آئیت ("بلائے سوئے مہت ہیں مگر پر گزیرہ تھورٹے") کو" لکھا سے" کے الفاظ سے متعاد<sup>ی</sup> كياكياتيد ـ يا درين كروب سكها سيد كهاجاً نا تفا تومرا د موتى تفي كه غدا کے کلام میں لکھانے (فنے متی میں ہم) در ، بوخا ۲: > اوغیرہ)۔ اس خطسے ظامر سوزائے کہ مُصَنّف متّی کی انجیل سے واقعت تھا۔اس کے بیان میں اور صلیب دیئے جانے کے بیان میں اور متی کی انجیل کے بیان میں کانی کیسانیت پائی جاتی سے متی و : ۱۳۱ کے الفاظ میں د سرائے گئے ہیں (بے شک یہ مرض ۲: ۱۷ اور لوقا ۵: ۳۲ میں مبی اے جانتے ہیں)۔ تعدا وندمسیح کا ایک اور قول بھی اس میں درج ہے ہومتی .١٩:٢٠ سے مِتنا كَبِلناسِے - "اى طرح أخراقيل موجائيں كے اوراقال آخر" لیکن اس کا اور طرح سے اطلاق کیا گیا ہے۔ دوسری صدی میں بیخط کچھ عرصہ کے لئے کلیسیا وُں میں پڑھا بھی جانا دیا سیکن 🖈 فہرست مسلّمه من اسے شامل منہ من کیا گیا۔

سر ساس کی انجیل :- ایک جعلی انجیل جوغالباً پودهوی مسدی بر ساس کی انجیل :- عیسوی کے اوائل میں کسمی گئی - داخلی شہارت سے ظاہر میوتاہے كمصنف فلسطين كاباشنده نہيں نفاكيوكدوه وباك کے جغرا فیبہ سے پورے طور بیہ وا فعت تہیں ۔ بیر اطالوی زبان میں تکھی كتى اوراس مين اناجيل اربعه اور قرآن تجيد ك افتناسات مِلته بين-مصنف احادیث اور اسلامی تعلیم سی می اجی طرح وافف ہے۔ برنیکے - بونیفد: (یونانی = فتح مند)-برنیکے - بونیفد: سیرودنش بادشاه ی بری اولی (اعمال ۱۲: ۱؛ ۲۵: ۳۱/۲۳؛۲۱: ۳۰) - پېږدى مورخ يېسيكنش

کے مطابق یہ نہایت برکارتھی ۔ اس نے متعدد شادیاں کیں اور رینے سکیے معانی اگرییا کے ساتھ ناجائز اعلقات رکھتی مفنی بہب پیش رسول اگرتیا با د شاہ کے سامنے پیش مُوا تو بیجی اس کے سا نہ تھی۔ اُ ر شرورک بلردان برساطین ۲۰: ۱۲ مین از مین ۱۱:۱۱ در برودک بلردان برساطین ۲۰: ۱۲ مین از سے ۱۳ ساکا ببتر بجامردوك بلدان سے منفصيل كے سلتے ويكيف مرودك بدان -بريره :- وكيف حيوانات بائيل ١

ا بب بهودی عاددگرا ور تحقوطا ننی بورسرسیس بولس کا در باری نفارده بركسوع - بوليتوع :-پولٹس رسول کی خدمت میں ماخلت تمریح کی دجہ سے اندھ کردیا گیا

راعمال سرا: ۲-۱۱) -

راعمال ۱۱: ۲-۱۲) -بن استرکه ایک فاندان کاسربراه برلیگاه - بسرلیعتر :- ( پیدائش ۲۹:۱۱) -رعبران = عطیته بالانت) -برلیمی :- (عبران در می ایل کاباپ اور اشرکابیا (ا- توادیخ

٤ : ٣٠٠ - ٢ - افرائيم نه اپنه ايك الايك كويذام ديا كيونكه اس پر مون الله تفي دا- تواريخ من سام) -مور بينين كي اولادي سے ايك شخف را - تواريخ ۱۳۱۱ م) -مهم و ایک لاوی بوجیر شبنیول میں سے سمتی کا بیٹا تھا لاء تواریخ

بركوناً ه و- بطرس رسول كاخانداني نام رمتي ١٤:١٦-

اور مفترس دن سيد اسى لئة اسع برادن كها ما تاسي-

رومن منتصولک اور بیرونشنست کلیسیاتین اسے ۲۵دسمبر کو مشر تی آر مفود وس کلیسیا و رخبوری کو اور ا رنمیننیه کی کلیسیا واجنوری کومنانی سے ۔

بر کمشمس کے نہواد کا 84 رقیمبر پر سونے کا ذکر پہلی مرتب شا وسطنطین کے عبد اس ۱۷۵معیسوی کو توا - بد ابت صحیح طور بربعلی تنهي كرا وللين كليب أتين ترط ون منات تقين بانهين يانهم حبب سط يه مشروع متحا بربط المفنول كترا سب - اگري بعض رسومات بوسسيي نهس تضين كرسمنس سيحمنسوب كي كئي بين أنام اب المنول في منتجي رنگ اپنالیا ہے مٹلا کرسمس رٹری (کرسمس کا درخت) -اباس سے بیمرادلی جانی سے کہ بیضدا کی طرف استارہ کرنا اور مس کی تعمیوں کی

یا د دہانی کرا تاہے۔

يا درسي كدخدا وندسيح كي يحج ناريخ پيدائسن كاكسى كوعلم نہیں ۔ تیسری صدی میں اسکنٹر کیر کے کلیمنٹ سے سے رائے دی تی کر است المرمئي كومنايا جائے دليكن ٧٥ رسمبركويليكيل وومرس اس لئے مفرد کیا گیا کا کراس وفٹ کے ایک عیرمسیکی تنواز، حب نادل کو Saturnalia بوراس الجدی کے موقع بر سوٹا تھالیس بیشت ڈال کراٹس کی جگر خدا وہدیج کی سالگرہ من ائی جائئے ۔

بر صابا :- عمری درازی کو با بکل میں مختلف الفاظ سے بیان کیا مرصابا :- گیاہے - مثلاً عمر رسیدہ (۲ سیموٹیل ۲۹:۱۹)، بزرگ (ا بوب ۱۷ ؛ ۲۰۱) ، مُرْجِها ( زبُور ۱۷ ؛ ۱۸) ، بوطهها، کمین سال ریمیاه ۱:۱۱) سالخور ده (ابوب ۲۷،۲)، بیری (بیدانش ۱۵،۱۵) در فنصفی رزبد ۱۹:۹). بهودی اور دسیر مشرقی لوگ عمر سبده شخص ی فاص ۴ ست سرند شخص رامنبار ۱۹: ۱۲ مرسدىدى كى منعلق كلماسى كروه بزركول اور بولمصول

ير نرس نركهات عفراب تواريخ ١٧:١١)-

کے کے (۱۳۶۶ء ریس ۱۳۹۱ء)۔ لوگ لمبی ممریمے نیواس شمند ہونے تنفے اوراً سے نیک جلینی اور كريت بين (استنت مرور) - بايخوس كمست ساسته مي كمركي درازي كاوعده سب اختراج ۲۰: ۱۲) - با تبل مين برهاي كا محرود يول كالفي ذكريك ( زلودا ١٩) اور انہیں بڑی نورمبورتی سے واعظ اور ورو میں بیان کیا گیا ہے ، بطیعانے میں موت کی اور مرکو ایک طوفان سے مشاہب وی گئی ہے ہم سے اعضاء ک کمزوری کومجاذی طور بربیش کیا گیا سے۔ باکھول کو کھرسے نتجہان، بإئول كوزور آ ورلوگ، دا نتول كويتيسين واليال ، از تمهول كو كلوكيول شي بھائینے والیاں ، کا نول کو گئی کے کر اٹروں کے استعاروں سے بیش کیا کیا ہے۔ آیت وی تشریح کے مشکل ہے۔ ذیل میں دوممکن معیٰ درج ہی۔ ا۔ بوڑھے لوگ بلندی سے طرتے ہیں اور با مربعرک برجائے سے گھبرانے ہیں - موسم کی تبدیلی جوا وروں سے تبلطے نوشنی کا باعث ہے وه ان سے معنی سے ۔ با دام کا بھول نکلنا، ٹاڈی کا اناج محم کرنا

ال بوتر المرام كے تعبول سفيدى الى بوتي اس لفان سے برها ب بین سرکے بالوں کا سفید سونا مراد سے - طرف ی کا بوجھ معلوم سوناً إس بأت كى علامت بيئ كرفينعيفي مين حصولا ساكام مي شكل مونا ہے اور کبر راس بودے کے نواص کے لیے و تیجے ادو ہائے اسک ھے) کا استنعال بھی خوامیش کو منگانے میں بے انر مونا ہے۔ ایماندار دل کو پر لائقین ہے کہ خدا برصابے میں آیے بندول کاخیال رکھے کا السعیاه

ا وركبر كے حصلے (كىيتھولك نرجمه) كا بيٹن ان موسمى تبديليوں كى علامت

ہے۔ دیکن چز کر بوڑھا اور می لب گور بمی اس سے وہ إن سے

ہے نیاز ہے۔

۲۹: ۲۸) - اسی کنے بطِ مطالب کا انتظار ایان اور اسی کیاجاتا ہے ازلورايي ۱۸) -

خیال کیا جانا ہے کہ بولیص شخص زمایدہ وانا اور تنفلمند سوتے ہیں (الوب ۲۰:۱۲ ؛ ۲۰:۱۵ : ۳۲:۱۷ : ۷ ؛ ۱ - سلطین ۱۲:۱۷ ، ۸) اسی سید مشوره اور ا منتار کے عہدوں پر بزرگول کو مقرر کیا بانا سے ( خروج سوا ١٦ بتی ٢٢:٢١)-اسی طرح ابتدا نی کلیسیا میں مزرگ (ا پاٹھر- برسبنر ) ٹیف جاتے ہے۔ (اعمال ۱۹۲ : سولا) - بسکن سیروی اس بات کوسی نظرانداز منهین کرتے ہے کہ صون لمبي غمريني الكيت تشخص كوعوتت كاستنحق منهيس بناتي يه غدا بلالحاظ عمرابينيفس کودانش مندی عطا کرسکتاہے۔ابوت نبی کی تعظیم میں عمرسیدہ لوك تعبى المح كطرت موت تضفر (١٩٠،٨) يسفيد بال بطرطول كي دينت ستجھ جاتے تھے دامثال ۲۰: ۲۹) اور نوج انوں اور دیگر نوگوں کو باربار با ددلایا عا انقاكه وه زمان برا بوكا جب بي بورهول كساندك أي كرك نحاظ نہیں کریں گے (لیسعیاه ۳: ۵؛ اورم ۱۷: ۵: ۱۲) -سیکن بور صعرانت کے مستحق تب ہی مہوں گے حب وہ صدافت کی راہیں بائے جائیں گے رامنال ۱۷: ام ؛ نیز واعظ ۲: ۱۳) -

بٹر صفی **د**۔ دیکھتے پیشہات باتیل سے

رطری ا بنوه :- د کھٹے مان کا گروہ۔

ر اخسو میں اوشاہ کے سات خواہر سراؤں میں سے بر میں اور میں سے ایک (آسترا: ۱۰) -بر رک میں عبرانی = ناقین ؛ بینانی = برسبنروس) سرزرگ میں (عبرانی = ناقین ؛ بینانی = برسبنروس)

أ- بيُولين عهل ناميم سين

ا تبدائ زانزنی عبران قوم کاطرز حکومت نا زان زندگی کے نظام برمبنی تفاعبس طرح باب خاندان کاسر سوناس، اسی طرح سرر اورده نعامْدا ندل كيسردارابيني فرقع اورفيبيلي بركمان سوني تف - أن كوانسار كى حدودمتعين نرتضين، ملكم عربي شخ كى ما نند، إن يوگول كى رهنا مندى بېر اُن برِ حکومت کرتے تقفے عمرا ور تجربه اُن کواس کا اِلْ بنا دینا تھا۔ پاک كلام مين يهلي كم بزرك وه بالقتدار أوربارسوخ اننخاص تنفي سوايني برا دری مین مذہبی اور د نیا وی دونوں معاملات میں نمائندگی کرنے تقے (خروج س: ۱۷) ۱۱؛ ۱۲: ۱۱؛ ۱۱؛ ۵ ببعد؛ ۱۸: ۱۲؛ ۱۹: ۲؛

گنتی ۱۱:۱۱؛ استثنا ۵:۲۳؛ ۱:۲۷؛ ۳۱:۱۱) -خروج ۲۲:۱ک بیزنگ اسرائیل کے نثر فا (کییتھولک نرجم برگزیدہ) بيس (آبيت ۱۱)- بينظام ديگرسامي قومُول مين بيمي رَائجُ تفارگنتي ۲۷: ۴٪ ؟ يشوع ١١١٩؛ حزرتي ايل ٢٠: ٩؛ نرنور ١٠٤٠) - ملك كنعا ن مين داها تور ك بعد على يد بنداك كافي الهميت رفضة نف (١-سموسل ١٠ : ٢٠ ؛ ۱۰:۱۵ ما ۲۲ سموتل سا ۱۱: ۵: ۳ ؛ ۱ : ۱ مم البعد ؛ ۱ - سلطين ١: ٨ - ١) -

اب شہر کے بزرگ شہر کے نظم وصنبط کے فرمتر دار موسکے (روت مم : ١٠) ٧: ٩ ؛ المحموث ١١:١٠ واسلاطين ٢:١١،٨:٢ وسلاطين ١:١٠ - ٥) يمكات كے بچوٹے سے شہرس ستسرمرداداور بزرگ تھے ( قفیاۃ ۸ :۱۴) -استنتای کتاب سے بیک ان سے عدالتی فرائض کا پر جلتاہے (استنتا ۱۱:۱۱؛ ۱۹:۱۱؛ ۲۱:۲۱ ببدر: ۲۵: ۵ ببعد) - بادنناه مقرر برين سے بزرگوں کے تعفِ عدالتی تی کم ہوگئے کیونکہ با دشاہ کو منصفِ اعلیٰ مقرر كبائليا تفا (المعموليل ٢٠٠٠،١ سيمومليل ١٤٠٥م ؛ السلاطين ١٠ ٩ ؛ ٢ يسلاطين ١٥: ٥؛ عاموس ٢: ٣) - الهم بزر كول كى البميت بالكل غتم ندموتي (۱-سلاطين ۲:۱۷ بيجد: ۲-سلاطين ۱:۱۰) ببعد: ۲۳ :۱) - الميري تحے ذمانہ میں بزرگ عوام کی زندگی میں مرکزی کرداراداکرنے رہے (برمیاہ ١٤٢٩؛ حمر تي ايل ١٠؛ ١٠؛ ٢٠؛ ١٠) - اسيري سع والسيي مرفقي وه البيني كام يس مستعدد سب (عزرا ١٠ : ١٠ ١٨)؛ زيُر ١٠ : ٢٣؛ ١ مشال ٢٣ : ٢٣ ؛ يوتل ا :۱۲:۲؛۲)-

غالباً سبنهیشرن مِSanhedrin ( پهودی مجلس عوالست عالمبر) کی تشکیل اپنی تزرگول کی کادردگ کی بنا ہرکی گئی ۔

### ۲- نئے عهدنامہ مب

اسى فشم كا انتظام سنة عهدنا مربين جادى ديا- بم برطيطة بيس كر كس طرح مردادكا من اور بزركول في مل كرفعا و ندسير كي مخالفت کی (مننی ۲۷: ۱۲) - جب سروع میں کلیسیائیں قائم ہوئیں تو سرحباعت کے لئے مبزرگ مقرر کئے گئے (اعمال بمار) کیمقولک ترجم میں انہیں كامن يكادا كياسي "ناكران كى دوحاني و كيد بهال كري -

فنص عبدنامس لفظ بزرگ البناني بريستروس اوز كمهان (برنانی =ایی سکوس ؛ معرتب = اسقف انگریزی بشب) اول بدُّل كريك استنعال كفي سُكِّت بين مثلاً إعمال ١٧: ١٧ مين امنين بزرگ (کینفوطک کا بن ) اورایت ۱۷مین کبان (دیفرنس بائنل کے مانسير مين بشب ، تعيقولك = اسقف ، ميكارالكياب - أسي طرح ططس، 1: ۵ میں بزرگول المجمعولک کامن سے تقریطا ذکرہے رجب. پولس رسول ان بزرگوب ک اکن نوببور کا دیمرکرتا ہے ہوا ن میں پاتی بِمَا لَىٰ حِيالْمِنْكِينَ تَدوهُ أَنْهِينِ مُكْهِبانِ رَكْمِيغُورَكَ ٱستفف مدريفِرنس بأتبل كا حاستیرلشب کانام دیتا سے ططس انے) عمراور عرفت سے لحاظ سے وہ بزرگ بیں - فرائفن کی اوائیگی استیں مگہبان بنائی ہے۔

ده بواچها انتظام کرتے تھے اور کلام سنائے اور تعلیم پینے میں محنت سرتے سننے د وج ندعزت کے لائق تنے را تیم خلیں ۵ : ۷ ) -يهلى صدى عيسوى كم اختنام سع يبل بشب كا عدد لعف كليسياؤل بين أتجفرا- انسس سسع كليسياكا بيشوا مرا وبونا تفاء نيز د كميصً بيشيه جاتِ بالله سي .

برق - بانت به رعرانی = بمیرنا یا بیج بونا) -برق - بانت به اسایک شهر، جسیموداه نه نعایون اور فرزین سے اسے لیے تھین کر ان کے دس مزادمرد قتل کردیئے (قفاۃ ١:١٧)۔ ادونى برز في ربزق كاخداد لدى اس كے بادشا وكانام بالقب بے ـ

٧- اكب اورستهركانام حبال سموس نبى في يبس ملعا وكوريائ ولا نے سے لئے اپنی فوجوں کوسٹمار کمیا کھا (استمومل الفاد) - بیر ساتم بیرے شال مشرق مين مه الميل يرتقاء

برلوتیاه- برنیونتیه از پیوداه کے جذب میں ایک شہر رنیون ۱۵: ۲۸)-

لیستی ۔ موابادی ، الملین کے لفظ کالوں کار بمرا مان ۱۲:۱۲ الستی ۔ موابادی ، ان معنوں میں یہ لفظ مرتب میں استعال الله اس ومى مكومت مفتوح علائف ميں رومي شهريوں كو آباد ورف

ریمازت دیتی تھی۔السبی مگرکوکالوئی کہتے تھے۔ کی اجازت دیتی تھی۔السبی مگرکوکالوئی کہتے تھے۔ لیسر مست :- (ا-سلاطین مم : ۱۵)۔

ر رست کسن به مانشان :- رعبرانی = زرخیرز مین)-کسن به مانشان :- رعبیل سے مشرق ی طرف ایک زرخیر علافه- يمنستى كے اوصے تبياركو مل رئيشوع ٢١: ٢؟ ٢١ / ٤١٢٢) - يونيشول ك كئ مشهور مفا ( دور ١٢: ١٢: ١٢ بعز في ابل ١٩: ١١) عاموس م : ١٠-وكليصة ما تكل اللس نقشه منبر٢-٧

بسن موتوت يائر - باش آخرت يائر --

لبتن كے سمال مغربي جعمد ميں ١٠ عير فصيلدا دسمرون كا مجموعه (انستتناس، مهل)۔ مُسلّام کاباب جو میروشلیم کے پھا گک کی مرتمت

مسلام کاباپ بویدی مسموریا ہ :- میں اوروں کا ساتھی تفارخمیاہ ساجی-است غزمیت پانچ میں چنوب میں ایک ندی جہاں دا دد نے است عزم میں سر سامدان کو تھوڈا تھا ہوعالیقیوں کا لېسور به اپنوان د دسوسپا بيون کوچپوراستا بوعاليقيون کا بيجها كرتے كرتے تفك كئے تقع (اسموليل ١٣٠١٠،٩١٣)-

سیکی - بدیسانی :- رجران = پامال شده ) -لیسکی - بدیسانی :- ریب ایسے خاندان کابانی جوزر آباب کی سرکردگی مِن بابّل سے بروشلیم والیس آیا اعزط ۲:۲۹ بخمیاه ۲:۷۵ ) -

لشارت: ديمية صفه نبر ١١٩٨

ا دُومَ کے نسب نامرمیں اِس کا نام عددہ ہے (بدائش ۱۳۰۱-۳)-

عبيسوكي بيوى استنعيل يبيى اوربالوت الشاممر - لبسمت : - كى بهن ( بيدائش ۱۳،۲،۳،۳) رمنی - بیجمانی ور کامربراه جوزر بال کے ساتھاسری

سے دائیں آیا (عزیا ۱؛ ۱؛ گفتی است (۱۳) - سے دائیں آیا (عزیا ۱؛ ۱؛ گفتی از ۱۳) - سے دائیں آیا (عزیا ۱؛ ۱؛ ۱۰) - سخص دخمیاه ۱۱؛ ۱۱) - سخص دخمیاه ۱؛ ۱۱) - سخص دخمیاه ۱؛ ۱۵ - باطح :- رعبرانی = اعتماد) - سے داؤد نے کمرے ایک شہر کانام - اسے داؤد نے کمرے ایک شہر کانام - است داؤد نے کمرے ایک شہر کانام - است داؤد نے کمرے ایک شہر کانام - است داؤد نے کمرے ایک شہر کانام دائے کہ انام کانام کان مبت سایتن ماصل کیا ۲۱ - سموتیل ۸ : ۸) - ۱ - لوادیخ ۱۱: ۸ین اسے طبخت کہاگیا نیے۔

رے ب ہوسے ۔ بطلیس بطلم کوس :- یوانی - سنندر اعظم کی فوج کا میں اس نام سے خاندان کی بنیاد ڈالی۔ یہ لوگ شمالی یونان سے ملائے میں اس نام سے خاندان کی بنیاد ڈالی۔ یہ لوگ شمالی یونان سے ملائے مُكُونية (مقدونير) سي تعلق ركھتے تھے۔

مین ندان سکندر اعظم کی موت (۱۲۳ ق-م) سے بولیس قیصراور فلونظرو کے بیٹے بطلیمس پنجدیم سے قتل (۳۰ قیم) سک منقر کے حکمران کریے ۔

مِطَايِسَ أول ١٣٢٧ - ٢٨٥ ق م ) في جو فراعنه مقركا جاتين نفا امتقر کا براناملی نظام جس کااشاره پرسفنک احوال میں ملتواہے لینی به نظریه کرکل اراضی کامالک با دشاه سے ، ایک وسیع اور متونز نوکرشاشی سے ذریعے مستحکم کیا -اس مضبوط حکومت کی شہادت، ان مزار ما بیرس کے اور اُن سے ہلتی سے ، بومصر میں دریافت 'ہوئے ہیں 'بطلیمس دوم (۱۸۸۵ و ۲۷ ق م) کے عہد میں بڑے عظیم کا کئے گئے بجیرہ قلرم سے درایے نیں تک ایک مرکھودی گئی۔سبسے زیادہ ترقی اسکندریشرف ک-اسکی اس کی بندرگاہ کے فریب جزیرہ نما فیروزیہ بہایک دوشنی کا بینا کہ نفصب کیا كيا، جودنياكى سات عجائبات ميں سے ايک نفا - اسى شهر ميں ايك عجائب گھربھی بنایاگیا، جو بونان کے ادب اور نقافیت کامرکز نبایس کندر بیس دنیا کے مشہور ترین کتب نعانہ کی بنیاد بھی رکھی گئی ۔ پیونکہ باوشاہ ادب اور فنون کا بڑا مررست تھا ، اس سے آسے مہودیوں کی توریت کاعبرانی سے يونانيين ترجمه كردايا- يدبيل اورائهم ترجمه سفادي ترجم Septuagint شمے نام سے مشہورہے (دیکھٹے مفادی ترجب) بطلتیس دوم کاعبد اس خاندان عبرزرین کهانا سے فطلیمس دوم سے بی عہدیس سلوکی سورلیا کے ساتھ فلسطیتن کی سرصد کے سلسلے میں رفا بت شروع موزی حس کے غیرمیں ایک صدی سے زا مُدعرصة ك بطليموسى اورسكوى تكمرا نول كے درميان تشمكش موتى رى د دىمچىئے سلوكى) ـ

باتی بطلیموسی با دشا بهوں نے سن . س تی یم کمب مکومت کی اور اسخدی بادشاہ سے قتل کے بعد مقرد دمی حکومت کے ماتحت ہوگیا۔ نيزد كميية كندر أغلم.

١١٠ يىدائش ٢٨ ؛ ومين اس كانام مهبت ب-و بینانی نفظ episkopos کی انگریزی شکل معنی تكربان ولفظ كبشب مائيل كاردو ترحمهم استنعال تنهين سُوَّا يه النم پيرونسطنسط ار دونرځېرې نيفيرنس باثبل مين مندرج ذيل جُرْرِيطا شيرين وياكيا سے فليتيون ١:١١ وتميقيس ١:١١ وبطفس ١:١٠ ا- بطِرْس ٢: ٢٥ ؛ اعمال ٢٨:٢٠ - كليضولك نزيمبر مين لفظ أسفف (تمع = اساقف ) استعال سُواہے۔ دیکھیے اسقف ۔ **بر فنالهم ؛ - الخششا بادشاه كاكب مُشِير (عزرا ٢ : ٧) -**

ر عبران = مضبوط ، -ر عبران = مضبوط ، -المسر - باصد -المسر مرداد کے مشرق میں بیابان میں واقع تھا راستنگا کے تبیلہ میں بجرہ مرداد کے مشرق میں بیابان میں واقع تھا راستنگا

یم: ۳۲)-۲ - آشری قبیلی کا کیک سور ما (۱- توادیخ 2: ۲۳) -يرمياه ٩٧: ٢٢١١٣) -مو۔ مواتب کا کیے مشہر سرد مشق کے جنوب میں ھ مہل

تفا زىيمياه پى ١٠٠١) -

لُصِيْفَ : يَجْوَى بِهِوداه كا أيك شهر البينوع ١٥ ٢٩). ر ویکھنے والا) - خداکا ایک نام ار سیاکش ۱۳:۱۴ بیں ام جرّہ مینام خداکو دیتی ہیں -کلیضو لک ترجمہ میں سک رویا کے خدا " کموین ۱۷: ۱۷) - عبرانی میں آنا ایل روائی - کھیسے خدا سے نام -

لضلوت : وكميط بفليت.

بضلی ایل دلیصل ایل به رعبانی این داری جهادی میں)-بيتًا اور مؤرد كابرًا - خدا في است نام ك كرفيلها وخروج اس ٢٥،٢١،١) ادراً سے اپنے دوج سے معمور کرسے خیر اجتماع سے لیٹے سونیے چاندی ادر میں کی چزیں بنا نے ، میٹھر کا سٹنے اور موڑنے نے اور لکھی تراشنے کے سلنے محمدت بخشی ۔

٧- بنی پنت میں سے ایک شخص جسے اپنی اجنبی بیوی چھوٹ نے کے لئے کہاگیا (عزدا ۱۰: ۲۰ س)۔

بصلیت رکصلوت :- رخمیاه ٤: ١٢ ه)-عزدا ١٢: ٥٢ م میں اس کا نام بصلوت ہے۔

ایک اہم مثال ہے۔



بعل طوفان و پوتاکی صورت میں وہ ایک لم تنف سے گرز اُکھائے اور دوسرے سے نیزہ زمین براکائے ہوئے ہے۔ یعفرکی نختی سے ہو 🖈 راس شمرہ کی کھداتی مِن ملی ۔ بیر غالباً سو مزارقبل اذمیح کی ہے۔

بعليم العبل ي جمع ) كى بيتش او نيج مفامول بركى جاتى ظنى-اس كى يوجا مين النسائي قربا في اورائين كود كلا دينا اوربد أخلا في كارسوات شامل تقیں عستارات کی بھی جواسی نسم کی دیدی تقی لعِل کے ساتھ پریا سوتی تھی رقفناہ سن کو دیمھے لیسرت ا۔

نشروع مين تعف السرائيليول في الينه بجول كوهي لعبل كانام ديا-نيكن بعدس جب النهول في بعبل كى اصليبت كوما الوامس تديل كرك . لبل كى مِلْك توست بمعنى شرم ركها مثلاً الثل لعل (١ - تواريخ ٨: ١٧١) اش برست (۲ سموتیل ۱،۸) بن گیا-

بنی اسرائیل میں اخی آب کی غیر قدم بیری ایر آب ا در بیو داه میں عنلباه نے بعل کی برستش کو فردغ دیا اور اس سے لئے مذبحے بائے دارسلاطين ١١١١ه- ١٣٠ ٢- تواريخ ١١٠ه) ٧- روبن كے قبيليركاكي شخص (ا - تواريخ ۵:۵)-

سور ایک بینمینی دا - تواریخ ۸ : ۳۰) -بم رحب بدمرت صورت میں موتو اکثر کسٹ خص کا نام متواہد

منلاً لَعِلَ حِنانَ (١- تواريخ ١١ وم) -نيز وميصة عستارات -دمشق کے شال مغرب میں جالیس میل پروا تع لبنان کا ا بک شهر بربیلی صدی عبیسوی میں ایک عالبیشال کیر تھی۔اب براپنے کھنٹرات کے لئے مشہورہے۔اس کا تعلق سامی دين المبل سے سماعق تھا تجسے سورے كا و تاركرو ا ناجا الا تفا - اسى كئے يونا نيوں نے اسے ميليوليس Heliopolis بعن" سودج کا شهر" تر ایک ایک دیا۔ ریب<del>ادے کا دینی زلزلہ سے کمل طور رہان</del>یاہ ہوگیا۔ ایک جرمن منم نے اس بی کھدائی سندور میں شروع کی۔ الیسا معلوم ہوتا ہے کہ ا بھٰل میں اس کا کہیں ڈکر مہیں ہے۔

العبل ريب :- اعمراني = عهد كافداوند)-العبل ريب :- سكم كارك دلية ا- بيال اس كامندر تفا (قضاة رغبرانی = عبد کا فدا وند)-

كظم و و و كيف نبانات بائبل ك

دىبنوع ١٩: ٣٥)-

لعراه - بعنی از از نوادیخ ۱۱۸)-لعراه - بعدل :- (۱- نوادیخ ۱۱۸)-

بعسباه - لعسد بالا:- ايك سخص كانام بواست موسيقار

كا برداداتفا (١- تداريخ ٢: ٠٠) -

( عبران = دلیر)-اِشکارے قبیلہ سے انعیا ہ کا بیٹا اور اسرائیل کا تیسرا

با دنشاه (۱-سلاطین ابواب ۱۹٬۱۵)-(عبران = الك ، آنا ، خاوند جمع يعليم). ١- برلفظ عبراني مي مختلف معني ركفتات و متروع ميں براسم نكره تقا،ليكن بعديس اسم معرّف بن كيا- باشل مين كثى جكرير اسبين بنياً دى معتى لعنى مالك سے لئے استعال مُؤااور اُردو میں میں ترجم ما كيا ہے اخروع ١٦: ٢٨: ٣٣؛ نفياة ١٩: ٣٢ مين صاحب خاند يعني كفركا مالك-لبسعياه ١١١٨ مين مردار) يوكرعبرا ينول سے بال خا دندكو بوى كا مالك سمجا جانًا تَهَا اسْ لَتُعَ مَنا وَندُ سِنْ لِيَة تَعْمِي لَعْلَ استَعَالَ مَوْمًا لَقًا ( خرورُ ٢١: ۲۲؛ ۲ سیموئیل ۱۱: ۲۷) - بیهوواه بنی اسرائیل کا مالک اورخاونه تقا اس لئے سیلے بیل اُنہوں نے سا دگی سے تیموواہ کو تعل کیا دا۔ ظامرے کہ وقت کے سابھ ساتھ تعلی کے پیارلول کے بنت پرکتار خیالات نے بہووا ہے پاک تصور سرائر ڈالا ، اس کئے فروری موا كة بيبوداه كے لئے كنبل كى بجأت كولى دوسرالفظ بخويزكما جائے سو لِعَلَ كى جَكُر إليش (خا وند) جِناكِيا ( موسيع ١٠ ١٩) - كنَّا في لوك لعِل كالقب ا بینے خاص دیونا کو دیتے تھے اور اس طرح براسم معرفر بن گیا۔ یہ آندی، المستن اور بار اوری کے دیونا کا نام تفاحیس کی پیطا میں زنا کاری ایک

بغّل کی بیرمباکی رسومات نے بنی اسسوائیل مید بڑا انڈکیا اور کئی مرتب ان کی وفا دادی کوسختی سے آزاما گیا۔ کو و ترکن کا واقعہ اش کی

مذيبي حيشيت وكفتى تعبض كاخيال سي كرلجل سورج دبيتا تفا كيؤكم

اس كامندرسيت منتمس المورج كالكر، مين تضار برميا و ١٣٠ :١٣١) ليكن ال

دونول میں فرق ۲- سلاطین سا۲: ۵ میں صاف کر دیا گیاہے۔ تعفی

مقامی دیونا وک کوجی لغبل کہتے نقصہ اور اُس سے نام سے بعض طبہوں کونعی منسوب کیاجا نامقا مثلاً لعبل نفور اگنی دیم ۱۳) ہعبل معون

- (Ym: 1m

لعل تبراضيم - لعل فواصيم: - رَفَائِم كَ وادى كَ نزديك إيك مقام جها ل برداؤد بادشاه ف فلستيول پريش فتح ماسل کي ۲۱-سموسک ۱۸:۱۵ و ۲۰ ؛ ۱- تواديخ ۱۱:۹ - ۱۱)-(عبراني علمجوركالعل)-لعل تمر - بعل تامان: - (عبران = جورو بس) - ایک مقام جوین مین سے علاقہ میں

بخبعراوربيك ايل كحقريب تفا (قضاة ٢٠ :٣٣) -

اس كالتيم محل وقوع معلوم نهيس -

لعاس مون : کوه ورمون کے نزدیک ایک شهر یا مقام رقضاة س إسراء تواريخ ٥:٣٧) - رمنستي كم الوصع تبليك كى شال مغربى سرحد تعبين كرماا وربيدن كے مشرق ميں واقع تار ایک متفام بهان ای سلوم نے امتون سے برلہ لیاکیوم نے امتون سے برلہ لیاکیوم بیان متبال میں میں ایک متفاق میں میں ا

رعران = لعل من من العالم المان على العالم المان العالم المان العالم المان الم ر بيدائش ١٣٦ د٣، ١- تواريخ ١: ٢٩)-

٧- دادُد بادشاه كالك افسردا- تداريخ ١٧٤ ٢٨)-

بعل تروب بر اعبرانی کھیٹوں کا خدا دند)۔ بعل تروب بر فلسن لوگ عقرون کے مشہر میں تعبل کا کس نام ہے يرستش كرتے تقے (٢-سلاطين ١٠١١) من ١١١١ - اخي أب بادشاه بنے اس ویزا کے مندرسی قا صد بھیج کرمعلوم کریں کہ دوا پنی بیاری سے شفا يائے گا يا نہيں - اس حركت بيرا يليا و نبى بادشاه بير خفا مراء معج بهجا لعِل رُوِل ہے ( = ا دینچے مقام کا خِدا وزر<sub>)</sub> بہنی اسرائیل نے مقاریاً کیفظ کو تبديل كرك السف بعل زبوب (يكمصيون كاخداوند) بناديا - سنط مهرنامه مين سجاليل ذكول سب رمتى ١٠: ٢٥؛ ١٢ : ٢٢؛ مرض ١٧ : ٢٢؛ لوقالا: ١٥، ١٨/ ١٩) - خدا وندليتوع أسے شيطان مجتماسے دمتی ١١: ٢٩، ١٩: ٣٣٠ لُوقا ١١ : ١٨)- بعل ذبكِل كامطلب سب ربائش كاخدا وند متى ١٠ : ١٢:٢٥ ۲۹ اور مرقس ۲۰: ۲۷ کی مجت سے نسب لیشت اِس نام کا پرمطلب سے۔

لعل توقیل در پرانے عهدنامہ کے بعل زنبرب کامیح ہجا۔ دیکھیے بعل رقبل در بعل زنبرب

افرایم بسلیسر العل سلیشد: بهان ایک الیس بنی کے لئے ا فرائيم كي علاقے ميں أيك مقام-رونی ا در اناج حلجال میں سے گیا ( ۲۔ سلاطین م ۲۰ م م م) -

بعل صفون: وعبران = شمال کا آقا) -سمندر کوعبور کرنے سے پیشتر بنی امرائیل نے اس جگه دورس لگائے تھے اخروج ۲:۱۴ بگنتی ۱۳ دی - اس کامحلِ و توع معلوم نہیں۔

العل فعور - لعل فعور :- (عبران = فغور كالعل) - موآبي ديرا - العلل فعور العلي معرض جيد نغور كي يونار پرجاجا تا تقا أ بجب إسرائيل شطيم ميں مصے تو موا بي عود لوں في انہيں البال نغور کی برستش کرنے کی وعوت دلی ۔ تب خدا کا قبر بنی امسرا ٹیل برجراکا۔ (كنتى ٢٥؛ ١- ٩؛ زلور ١٠٠١؛ محسيع ٩ : ١٠)-

لِعَلَى مِعُونَ بِرِ أَكِي سُمْهِ كَانَامُ رِسِرَتَى الْأَنَ ١٧٥ : ٩) - إسى بِمِياهِ لِعَلَى مِعُونَ بِرِ الْكِينَ بِيتِ مَعُونَ الدَّكُنَّى ٢٣ : ٣ مِين بُونُ

به بیاب - الموت :- المدين الم المستف كم جربين ايك المحلوث - بعالموت :- المشركانام (يشوع هذا ٢٨١) -

٧ - شالى فِلستىبرە مىي ايك علاقر كا نام -لىكىن ا-سلاملىن ١٧: ١ میں اِسے "علوت" "كها گياہے -

اس مقام پرسکیمان با دشاه کا "اکستان تھا ۔ اس مقام رئيسيمان بادساه كا ناسسان ها -لعل ما مول و- محل و قوع نا معلوم بن (غرب الغزلات ١١١)-لعلمه و اه به يتوداه كى شمالى سرعد لرائك نتهر دائير كالميمولي ١٠١٧). اس ك نام بعله الدفريت يعرب (١-نوادير) سا : ۴) بھی ہیں۔

لعلی ؛- رعبرانی = میرانعدادند) دیکھتے لعل-

بعلیا ه- بعلی به به رعبرانی = یهوداه فدا وندسی - ایکشف به به بیاه به جوسفلای مین داؤد باد شاه سے ما ملا

(ا- تواریخ ۱۷:۵)-

العليارع - لعلى ياداع: - رعباني = خدا ونرمانيا ب) - داود العليارع - لعلى ياداع: - بإدشاه كالكيمين (١- نواديخ مهر: ٤) -٢-سموسل ٥ : ١١ اورا - تواريخ ٣ : ٨مي إس اليدع كماكيا سي -

بعلیت عموسوں کا ایک بادشاہ ۔ وہ بوکد تفز بادشاہ کے بعد رس اقتاد تقا- اس نے حدلیاہ کو تفل کروایا (برمیاہ ،م ۱۸۱) ۔

لعند - بعنا: رغبانی ظلم کابلیا) -لعند - بعنا: ا - اشبوست کی فوت کاایک کپتان میں نے اپنے بھا نی کے ساتھ ل کر اشہوست کو قبل کرکے داؤد بادستاہ کوسلطنت برقبفنه كرنے ميں مدودى - ليكن واود نے انہیں اس جرم كے باعدت مُوت كى سزادلوانى ٢١ يسموتيل مم) \_

سے بچ جائیں گے اور خدا کی نئی اُمٹنٹ کے وجود میں آنے کا باعث نبیں گے (بیسیاہ، ۲۰۱۱-۲۰۰۱) یا ۱۱-۱۱: بیزمیاه ۳۲، ۳۸-۳۹: صفنیاه سونسا ؛ زکرمیاه ۱۲:۸

توت یا طبسان کے درفتوں کی دادی یا ماتم کی اوی یا ماتم کی اوری یا ماتم کی اوری یا ماتم کی اوری یا ماتم کی این اس کا درفت سے آنسور کو تا مات مانند ایک گوند نگلتی سے ۔ اسی لعظ اسے وادی بلسان کما گیا ۔ اس کا ذکر ذلور ۱۹۲۲ میں ملتا ہے لیکن اس کا محل وقوع معلم بہتیں۔ منیز دکھنے نیا تات با میل ماحل .

ريد المريد (عبراني = ببلوطا يا جوان اونسط)-بحر- باكسون- الم بينين كا دومرا بيطار بيدائش ٢١:٢١ ؟

- توادیخ ۷: ۲) -۲ - افرائم کا بیٹا اور کبری خاندان کا سربراہ (گنتی ۲۷: ۴۵) -لیکن ۱ - توادیخ ۷: ۲۰ میں اس شخص کو بروکما گیا سیے ۔

> ر المروة :- ديكھيے جيگلمانس-ر

مگبری :- دنمینی سیوانات بائبل سے

ر سری اعبرانی یہ بہلوطا)-بلس می اس ایک بینمینی مشیع کاشر مربطاعیس نے داؤر بادشاہ کے غلاف بغاوت کی ۲۱ سموسیل ۱۱،۲۰

فضول باتیں بولنے والا-اعمال ١١: ١٨ میں انکوری اور بولنی اسمی انکوری اور بولنی دسول کو بمواسی پکارتے ہیں۔ جس یونانی لفظ کا برتر حمر سبے وہ ضاص دلچیسی کاحا مل سبے-

 ۲ - واقد اوشاه کے ایک بہادر منام حلب کا باب (الیمرئیل ۱۱: ۲۹: ۱- تواریخ ۱۱: ۳۰) - ب سر - ایک بیودی جوزر بابل کے ساتھ ملک بابل سے لوٹا ایسے حس نے عہد نامے سرمہر کی تھی (عزرا مزیر نشاہ کے : ۱ : ۱ : ۲ س) -

حس نے عہد نامنے بید مہری تھی دعزوا ۲:۲٪ نیاہ ۲:۷:۱۰،۲۰)۔ العمور : سبعام کاباب (استناس ۲:۲)۔مزیدد کھیے بلعام ۔

بعل اورسهای 
ایک شهر کانام (گنتی ۳۲: ۳۱) - بی

ایک شهر کانام (گنتی ۳۲: ۳۱) - بی

ایک شهر کانام (گنتی ۳۲: ۳۱) - بی

میں رسنا چاہیت تھے ایک شهر کو آباد کیا اور امنہیں بیشہر لینے

میں رسنا چاہیت تھے ایک شهر کو آباد کیا اور امنہیں بیشہر لینے

میں رسنا چاہیات تھے تھے ایک شهر کو آباد کیا اور امنہیں بیشہر لینے

میں رسنا چاہیات میراث میں ملا دیشوع ۱۲: ۱۷) -

لقبقر :- ایک لادی را-تواریخ ۹:۹)-

رغبران = برتل )-بقبول به ایک شف کانام بو بی تنیم کاجرتفا بی شیم روال کیمبراه اسیری سے والی آسے تھے (عزرا۱:۱۵ بخیا ، ۱۵۲۰)-بقبوقیا ، - بقبوت یا کا ،- رعبران = سرائی سے یانی تکلنے بقبوقیا ، - بقبوت یا کا ،- کی تواز خدا وندا نشین ہے )-

یہ نام تحیاہ کی کتاب میں نین مرتبر اتا ہے (۱۱:۱۷:۱۱) ، ۱۵ م) - یہ تینوں حوا سے ایک میں شخص سے متعلق ہیں جو لادی تھا اور اسپری سے بعد میروشلیم میں ایک اعلیٰ عہدہ پر فائز تھا ۔

م- اسرائيل كا ايك سرداد كامن (١- تواديخ ٢: ٥١٠٥:

بهای عظمے۔ ا دو لوگ جو اسرائیل سے سیاسی اور تنگی کران سے بعد بھی افتیں ہے۔ لفتیں نکلے (کیشورع ۱۲: ۱۳،۱۳۱)۔ ا سرائیل سے دوحانی طور میر تینیدہ لوگ جوندای عدات دے کہ اپنی طرف کر لیا ۔

بلشان :- ایک بیودی دا مناجو ۵۳۹ ق م امیری سے واس بلشان :- بیا (عزراع: ۲؛ منیاه ۷:۷)-بلعام :- بيوركابيا جومسونيامير في فتورين دستا تفا راستثنا بلعام :- بهزيم - موجيون عربادشاه بلق ن أسع اسرائيليون يرلعنن كرنے كيے لئے بلوا يا بگراس نے خدا كيے كہتے يوانيس بركت دی رستی ابواب ۷۲-۱۸ بر بعد مین اس نے اسراتیلیون کو بہوتواہ سے منخ فَ كرنے كُى كوشش كى دگنتى باب ١٣١) - النخ مَيب انہوں نے اُسے

قىل كرديا-ئىنتى عميد نامرىمى أسى جھوٹے استادوں كى مهلك الرسے مارى مارى الرسال تشبید دی گئی سنے بوخداکے لوگوں کوور غلاتے ہیں ایہوداہ آ بیت

۱۱: ۲- بطرس ۲: ۱۵) -ایب شهر کانام دا- تواریخ ۲: ۲: ۲۰) -بلغام ریبلغام در فالباس کانام المبیعام صی تفاریشوع ١٠: ١١؛ تضاة ١: ٢٠؛ ٢- سلطين ٩ : ٢٧)-

رغبران تباه کرنے والا - اعبران تباہ کرنے والا - المان ، - موسی کے زبانہ میں مولا بیوں کا بادشاہ صب نے بنتام كوا سرائيليول برلعنت كرف ك سية الدايا إلى تني الواب ٢٢-٧ ٢ ؛ فضاة الأ: ٧٤ ، مبيكاه ٧ : ٥ ؛ مكاشفه ٧ : ١٧ ) - نيكن أس ني لعنت کی بجائے مرکت دی۔ ملتی نے اپنے مقعد کودوسرے طریقے سے حاصل مرلبا جب كمرأس نے بلغام كي تقبيحت برغمل كرتے ہوئے اسائيليوں كوبت برستى كى طرف راغب كيار

لمفتس : ويمض سباكي ملكه-

رحزنی ایل ۱: ۲۲) - بدلفظ اس وج سے بچناگیا کیونکر برانے زمانے میں خیال کیا جا تا تفاکر ریمیگیدار سخفرنها بت زیاده سردی کی وجرسے ایسی شکل انعتیا رکمتا ہے وابیب ۲۸ ،۱۱ ، ۸۸ شفه ۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ ،۲۱ نيزد كيھيئے كانچى أو مين معدنيات بائبل ما ج ١١٠

ملبوط بر وكيهة نباتات بائبل عال

بلهان :- (عبرانی = بیوتوف) -بلهان :- ایمه توری البقر کا بینا ر بیدالش ۱۹۷۱ - تاریخ

٧ - بعدى آيل بن بينين كا بينا را - تداريخ ي: ١٠) - أس ك سات بعظ سات بطب برس قائدا لأل كررواه اور ذبرد ست (۲۸،۲۷)، توبر (۳۰)، عدالت (۳۱) اورموت اور قبامت کے مضمون اُن کے لئے مفحکہ خیر اِتین طیس را کیٹ مما) - نیزد کھنے ایوری ۔ ر عبرانی = بہلائیل)-مکورٹ :- بینین کے فیلے کے ایک شخص کانام ہوساؤل بادشاہ كاجدتها (السموميل ٩:١) -

نید برسی ایس بادشاه کے سات نواجرسراؤں کما ۔ ببحثا:۔ میں سے ایک راسترا:۱۰)۔

انفستویس با بگتانا - بسجتان : به جس نے ایک اور خواجر سرائرش بگنا**ن یا بگتانا - ب**سجتان : به جس نے ایک اور خواجر سرائرش سنعے بل کر بادیشاہ کوقتل کرنے کی سازش کی۔ مردئی کوریسازیش معلم موگئی اوراس نے آپئتر کے ذریعہ باوشاہ کو ایا گاہ کردیا۔اس بیرما دیشاہ نے را ن وونول کوکھالنسی وے دی (آسٹر۲:۲۱-۲۲) ۲:۲) ۔

لِكُلُ ١- وكيفت برندگان باشل عك مری - بجوایی: (عبرانی = خوش تسمت) - این کی ده با باره سرداردن مین سے ایک بوشاہ خورتس کی اجازت سے ۲ سے ۵ ق م آسیری سے دائیں اے رعزرا۲:۲۶ بخياه يي-

بسیاه مین در میزارسید زا نداشناص رمیشتمل ایک نعامذان کاجد جوز رقبا آب کے ساتھ اسیری سے والیں آیا (عزرا۲:۱۸) تھیاہ >: ۱۹)۔ کمی مفسّروں کا خیال ہے کہ زونوں آیات میں مذکور اعدا دمیں فرق کا کا سکب بہ سے کہ ممکن کے کہ عزراکی فہرست روا نہ تاوکے سے میشینر نتا رکی گئی عبب کہ خمیاہ کی میروشلیم پینچنے کے بعد سفرکے دوران كني لوك يتجهيده كنت اوركني ساتقر بل كني -

ر عبرانی = نوش باشی)-ملی م ملید :- رعبرانی = نوش باشی)-ملی م ملید :- را دا دو بادشاه کے بندر صوبی فراق کے کام موں کا سربراه ( ۱- نواریخ ۱۲ بر۱۸)-

(ا- تواریخ ۱۲ ؛ ۱۲)-بر - ایب کا بین جو ۵۳۹ ن م زرا بل کے ساتھ اسری سے

والس آيا الخمياه ١١: ٥)-وا پر ۱ یا (حمیاه ۱۱: ۵)-بارست میلی ایک :- به به به ن - م تخیاه کے زمانه کا ایک کامین باری - بابح ایک :- رخمیاه ۱۰: ۸)-سست ایوت نبی کوتستی دینے وا سے ایمن دوستوں میں سے بارد :- ایوت نبی کوتستی دینے اوا سے ایمن دوستوں میں سے بارد :- ایک (ایوب ۱:۱۱؛ ابواب ۱۸:۸) ۲۵)-

بلسان بد دليجة نباتات بائبل ملا

اکست و اگریا بادشاه کا در بان (حاجب) ( اعمال ۲۰:۱۲) ماکستنس او جیمی صور اور متیدا کے لوگوں نے غالباً رشوت

مۇر ما<u>خق</u>ى يە

ت برانی ته بیونون است را عبرانی ته بیونون است برانی در بیونون است برانی در این اور دان اور دان اور این در دان در این در در این نَفَتَالَى كَي مَالَ رِ بِيدِانَشِ ٢٩؛ ٢٩، ٢٠، ١٠ مر ١٠ مر ١٠ مر ١٠ مر

٢ - شُمُونَ كَ قُلِيكُ كَا أَيْبَ سَهْرِ (١ - تواميخ ٢٩١٨) - ليثوع

ور: سرمیں اِس کا نام باللہ تھی ہے۔

لمی و د میست حوانات باشل س

بی اور استیت کوسیارادینے والی لکرای اقضاۃ ۱۲:۱۶ سب العوض الله وللكرف المستقون كي ساتون لول المول كوبالمصديا

الم وكلوى كالمعماجس بريتيل كاسانب لطكايا كياتفا وللتي ٢١: ٨- ٩)- نيز ديكية جيندا -

برائے بیرانے عہد نامر میں ریمسی تحف کا نام نہیں ۔ اس لفظ بلیعال :- کیا مطلب سے ضیبیث (استینا ۱۳: ۱۳) قیفاۃ میں سے ضیبیث ا ١٩: ٢٢؛ ١- سموليل ٢٥: ٢٥) - ٢- ترنتضيول ١: ١٥ سي السي سفيلان سے منسوب سياكيا سبے -

> بمهال إر انشرك نسله كاليشخص (١- تواديخ ٢ : ٣٣) -رين : - ديمين جنگل -

بن به رفارسی مذکر، جرط، بنیاد به بر نفط ملاک من : ( میں استعال سوا سے -

(عربی - مونٹ)-

بنا \* به اعرب موس) -بناد، نیو، جرط ریسعیاه ۲ بیر : ۷) د کیفتے بنیاد -

بناياه : \_ (عبراني = بيوروه ف تعميركا) -١- تواديخ ١٠٤٥ كيم طابق ميوندع كامن كابيبا -بد مهوداه ك جنوب مين أكب كاون فنصنيل سے نظال مسمونيلي ٢٠١١٧) - بير داؤرد با دشاه كي مفاظمي على إلى كارف كريتي اورفلتيكا مردار تطالاً بسلطين ١: ٣٨) - يه بي عد بها ود اور حرى نفا -اس ف مواتب ك دو" شيردل ،، سور اول كوقتل كرك بطارنام بيداكيا مقار نبرزاس في برفان طوفاك مين ایک غادمیں مجھنے موے ایک مثیر برکوسی الک کیا تھا۔ لیکن اس بہادری کے باوبودوہ والمحتر باوستاہ کے تین خاص مہادروں میں جن کامردار اوآب

تفا ( السموليل ٢٤؛ ٨) نر عفا، ليكن اس كا نام سمينسه أن ك بعد أنا بي با دنشاہ کی عمروسیدگی سے باعث بنایا ہ برایک دمرداری براس بڑی رہ وہ بادشاہ سے بیٹے سلیمات می رسم ناج پوسٹی کی مگرا فی کرے وا - سلاطین

١: ٣٨) - ده اد وتنبآه كي بغاوت بين شائل نهين سؤا مكسليمان كاوفادار

ر ط - يول وه يوآت كى جگرلشكركا سردار بن گيا (١ - سلاطين ١٥٥ م ؟ م به) ، عهد عنتيق مين نقريماً من الشخاص إسى نام سع بهاري حكم مبين ا - واَوَ وبادشاه کے تیش سور ما وُن میں سے ایک - بیفرعاتونی اُ تفا اور افرائيم ك قبيله سے تھا (ما - سموتيل ٣٠) -

الم السمتون م فسيك كالبك شهراد وس في جدوري وادى سعماليفيول كونكال ديارا - تواريخ ١٠ ٣١ وربعيد) -

سو- ایک لا دی حس نے تجب عہدے مسندوق کو بروتلیم لا یا كيا بلندا وانسي حمدير كيك كائ (ا- نواريخ ١١ ١٥)-

م . ایک کا بن جسے اسی موقع برنرسندکا پھوٹکنے پرمقرر کیا گيا (ا- تواريخ ۱۵ ز۲۴)-

۵ برخری آبل کا من کا دادا، حس نے نبک دل ما دشاہ مہوشط کے زیار میں مواتب اور عمون کے خلاف بوٹٹ کی را- نواریخ ۲۰: ۱۲، ۱۲، د ہے۔ حز فیآہ اوشاہ کے دنوں میں بہیل کے مدیوں کے ٹراؤں میں سے ایک (۲- تواریخ ۳۱؛ ۱۳)۔

ے - عزراکھے ترامز میں اعبنی عور زوں سے بیاہ کہنے والوں میں سے ایک رعزدا ۱۰: ۲۵) معزد اکی کتاب میں چار مختلف اشخاص کوماآیہ بنا پاکیا ہے (عزران : ۱۰ ، ۳۰، ۳۵ ، ۳۰ میر) -

٨ - فلطَّياه كا باب ، جِسے حرقی آیل کے دلوں میں غلط تعلیم وبنے بر الاک کردیا گیا رحز فی ایل ان ۱۱ با۱۱)۔

ير لفظ بائتبل كے ارد وزر حمرس ٢ -سلاطين ١٢ ١١٩١١مين بخروين أو استعال كيا كياب - إسى عراني لفظ كانته جمها ورعكراسفاطم كياڭيا ہے رمثلاً دنگيصتے موسيع و: ١من نييز دنگيصتے اسقاط عمل -

ين حتّمان - بين ها نان :- (عبراني عنف كابيلاً) -بن حتّمان - بين ها نان :- يهوداه ك قبيلات ايك شخص سُيمون كا بييالا-تواريخ م ٢٠٠١) -

بن خمل مراس الله المراس المراس بن حمل مراس بن حمل مراس الله المراس الله المراس الله المراس الله المرسوس المرسوس الله المرسوس الله المرسوس الله المرسوس الله المرسوس الله المرسوس الله المرسوس ا شربیت کا تعلیم دینے کے لئے بہودا ہے مشہروں میں بطیحا ۲۱- تواریخ ۱۱:۱۷)۔

بندر :- و كيه بيوانات بائبل ه

بيتنعى كا بيتيا با يونا- أسس كا بن زورت -بن دوحبن ؛ - تعلق بهرداه سے قبید سے

تقارا- تواریخ ۴۰: ۲۰)-بنسبی بو- مجهلیمرشنه کا کانٹا اور ڈور-مام فی برسسی فورد کرور عام فور رسی فیراد ندے شاگر دمال سے مجیلی کیوٹتے تھے۔ ليكن جب كحواركون في مليكل ك تليكس كامطالبركما وليطرس كوهم الواكرس وال كرميلي كيرك اور فاس ك منرس منقال نكال كراب استادك

لئے اور اپنے کئے اوا کرسے امتی ۱۱: ۷۷) - دکیھئے زر - منیز دیکھئے حیوانات با ثبل سیا۔

بن می است می ده بیا جواس کی چھوٹی بیٹی کے بطن سے پیا بن ممی:- بولوا ( بدیانش ۱۹: ۸۸)-

پرا نے زمانے میں یہود کیں اور غیرا توام میں بیکاری لگی میں بیکاری اور علی ایک دوسرے میکوں کے سکتر اس میک میکٹر بدلا کرتے تھے - اسرا میکی ایک دوسر کو سود میر نہیں دسیکتے تھے (نوروج ۲۲: ۲۵) لیکن غیرا قرام کو سود بر دوسینے کی اجازت تھی راستنا ۱۲۳: ۲۰)۔
دینے کی اجازت تھی راستنا ۲۷: ۲۷)۔

من بسب بیا اون اور بری کو ترتیب سے جو لاکر کی طاب این اون اور بری کے بیال استفال کے بیان نے دان نے بین بننے کے لئے کتان ، اون اور بری کے بال استفال کے جاتے ہے۔ بر مز بہت قدیم سے ، خال با بدائش ما ، بابی خمیم دوزی کا اشارہ اس بات کی دلیل سے کہ تھیمے سے لئے بنائر اسامان بھی اس وقت نیار کی جاتا تھا ۔ موسلی سے زمانہ میں رون ایک خاص معیار پر بہنچا جب دوح المند نے بضلی ایل اور المبیاب کو خاص حمیا کہ جس سے باعث امنہوں نے خیمہ احتا ہے کہ بیات کو خاص حمیار رون ایک بیار فرق جس سے باعث امنہوں نے خیمہ احتا ہے کہ کے لئے بننے کا اعلی کام کیار فرق جس سے باعث امنہوں نے خیمہ احتا ہے کھر پوصنعت تھی ہو عود آوں کی ورفزاد کی ورفزاد کی ورفزاد کی ورفزاد کی ورفزاد کی ورفزاد کی درفزاد کی درف

مقری معیشت کا دارو مدار بهت بعد نک اسی صنعت برتھا میسے کر نسین باب ۱۹ سے طاہرہے۔ بائبل میں صاف طور پرکٹرا جسنے کے میٹرکا ذکر کمیں بہتیں ناہم مختلف اشارول سے برظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت کینے کرے میٹرکا ذکر کمیں بہتیں ناہم مختلف اشارول سے برظاہر ہوتا ہے کہ اس مختلف اشارول سے برظاہر ہوتا ہے کہ اس منع دوبرطرے شہتیر مورتے ہیں (۱ سیموئیل ۱۱۶۷ میں فرکرے کرجاتی جلیت کا بھالا محکل سے کے مشہتیر کی مانند تھا)۔ ایک شہتیر مرتز ترب وار النے کے دھائے ہوئے ہیں اور آئیس ایک تشمی کے نمانوں سے علی کہ ہمائے ہیں اور آئیس ایک تشمی کے نمانوں سے علی کہ مانند تھا ہیں بوھا کہ نہا ہوتا ہے۔ ایرت کرنا ہوتا ہے۔ ایرت کرا ہوتا ہیں اور اینر آئیس کے در میان سے برخی تیزی سے گزاری جاتی ہے۔ ایرت نبی اور اینر آئیس کے در میان سے بہتی تربی سے گزاری جاتی ہے۔ ایرت کی واور پر نیجے ہوگئے دی اور اینر آئیس کے در میان اور اینر آئیس کے در میان اور اینر آئیس کے در میان کے در میان اور اینر آئیس کے در میان اور اینر آئیس کے در میان اس میں ہوئے ہوئے تیا تا ہے۔ ایرت کا میں میں میں ہمائی ہیں اور اینر آئیس کے در اسے تا نہ سے کا ط

بَنْن والا :- دكيمة بيشهات بائبل منا

رق رمو و - ایک لاوی اینزیاه کا بیٹیا (۱ - تواریخ ۴۷:۲۷:۲۷)-پرورون پرورون میرسیان در روسوانی = مرسے غمر کا بیٹیا )-

روس الوخي : العبراني = مير عنم كابليا) . بينوني \_ بين الوخي : العبراني = مير عنم كابليا) . بينين كاروسرانام جواس كالالانافل نے

اُسے مرتے وقت دیا رہیدا کش ۱۸:۳۵) - دیکھیے بینین ۔ میں اور سے ایس دیا رہیدا کش ۱۸:۳۵ کا رہما کا سے سے میں اور کا میں کا رہما کا سے سے

ر عبران = تعمیرکیا مبرا) -منومی - بران نیا عراک در کی جسا شواسیری سے والیسی کے وقت سونے جاندی کے مختاروں میں سے تقارع (دارہ ۱۳۳۱) -مع والیسی کے موات کے بیٹوں میں سے ایک جس نے ایک غیر قرم عور ت

سے بیاہ کیا تھا (عزر ۱۰:۱۰ س)۔

سو ۔ بانی کا ایک بھیا ۔ اس نے غیرتوم عورت سے شا دی کی رعزرا

سے دالس ای اعزد ۱۷: ۱۰ کانمیاد ی : ۱۵ سے مفایر کیجئے)-

4 - ایب لادی جوز رُبِّ آب کے ساتھ والس آیا ( کمیاہ ۱۱ : ۸) ۔
من مرح :- مسطرح " فرعون" مقرکے بادشا ہوں کا لقب تھا
من مار د :- اسی طرح رُبُن مرد و مشتی کے بادشا ہوں کا لقب تھا۔
برانے عہدنا مد میں اس نام سے بین بادشا ہوں کاذکر ہے ۔

ر بن برداول (۱۰۰ - ۱۰ م ق م) - شاه یهوداه اس ساف است فی می می است که می می است که می است می دارسلا طبین است می دارسلا طبین

- (4.-12:10

سو - بن مدد دوم ( ۹۹ - ۸۵ ق - م) - ير بن مدد اول کا ديلان اس نه اخل کا ديلان اس نه اخل کا در که سا مرتبه کا محاصره کر ديلان سال اس نه اخل اس من اخل کر که سا مرتبه کا محاصره که دیار ۱۰ سال که به دار که دیار ۲۰ سال که به باپ کا تمام معام و بن که در سوم - مرز این کا بینا جس نه این باپ کا تمام ملاقه که و دیا ( ۷ سمو شیل ۱۰ ۲ ) به ماموس ۱ ۲ ) و ماموس ۱ ۲ ) و من گلافته که در دیار در نبین لا د لول کا نام - من که در در نبین لا د لول کا نام - من که در در نبین لا د لول کا نام - من که در در در نبین لا د لول کا نام - من که در در در نبین لا در این با سنده در در در مین بروشدی کا ایک با سنده

ر میاہ ۱۱: ۱۵: ۱۰-سامق عهدنا مے برمهری رخیاه ۱۰- ۱۵:۱۰-

منا که مهرم سطیم مروار میاه ۱۰،۱۵۱۰. وه چیز یا جگرص پرغارت تعمیر کی جائے بنیاد بنیا د ، بنا ، نیمو :- رکھنے دفت اس بات کا نیا ص خیال رکھا جا تا ہے کہ دہشتکم ہو (لیسعیاہ ۱۹:۲۸) ۔ اسی کے سینمان کی ہیکل

کی بنیاد میں بڑی جسا مت کے گھڑے ہوئے فتیمتی بیفر بیٹنے گئے دائیلا ۱۷:۵۰ ، ۱۰: ۵۰ -

یہاؤی دعظ میں جی خدا وندسیجے نے فرمایا کہ جوان کے کلام کو سنتا اور اس پر عمل کرتا ہے اس عقل مند اومی کی ما نندہے جس نے ا بینے گھری بنیا دجیان پرڈالی سے (متی ۸، ۲۵۷) ہے۔ یہ جب بریجو کا شہرتباہ کیا گیا تواس بر ایک تعنت جیجی گئی کہ جو

یوخنای ۱۷۴: افسیول ۲:۱ وغیره) دوسرالفظ themelion زیده ترمجازی معنول کمی استعال مواحد می مناز کلیسیای بنیاد میتوع سے (۱- مر محصول ۱۱:۲) ، نیوسے کونے کا میتفر کسیتوع سے (افسیول ۲:۱۷) - نیز تحصے رومیول ۲:۱۵) ، نیوسے کا میتفلیس ۲:۱۵ وغیرہ -

ىنى انسرائىل بردىمىن اسرائىل.

سنی تبرق بر (عبرانی = ببلی کے بیٹے) - ایک قصبہ جو دات کے سنگی برق بر دات کے تعلیم کو دات کے تعلیم کو دات کے ا

بینمین - بلیا مبین :- رعبرن = میرے داہنے ہات کا بیا،۔ اس کی پیدائش کے ونت اس کی مال نوت ہوگی اس نے اس کا نام بنونی دمیرے وکھ کا بیٹا) دکھا ۔ لیکن بعد میں لینفوٹ نے اس کا نام بیٹن رکھا (بیدائش ۳۵ : ۱ - ۱۹) ۔ بیٹین سے قبلے کا بانی ہی ہے ۔

ر بیت فرت سے بیٹے بنیاں کا بروقادا۔ توادیخ 2: ۱)۔ مور ایک شخص سے اجنبی عودت سے شادی کی (عزدا

٣٢:١٠) - نيز ديك بيمين كا تبيله.

بین سر میں اور دوسری مردم شماری میں ۱۰۰۰ کا قبیلہ کے سب سے جبور ٹے بیٹے کا قبیلہ کے سب سے جبور ٹے بیٹے کا قبیلہ تروج کے بعد پہلی مردم شماری میں ۱۰۰۰ ۵۰۰ (گنتی ۱:۲۱) تعداد ۲۰۰۰ ۵۰۰ (گنتی ۱:۲۱)

حب بیشوع نے ماقبیلوں میں میراث تقسیم کی تواس قبیلہ کو پہوتواہ رحبوب) اورا فتراتیم رستمال) کے درمیان میراث می الیشوع ان ایم ان میراث می الیشوع ان ایم اور بعدی۔ یہ علاقہ کا اور فرجی کی اطریق اسمیت رکھا تھا۔ اس قبیلہ نے سستیسرا کے خلاف د بورہ کی بغا و سند میں بڑی وفا داری اور میرکرمی سے حصر بیا رفضاۃ ہے ، ۱۲) ۔ بینین سے قبیلہ سے اسرائیل کی سرگرمی سے حصر بیا ورافسوسناک کہانی سے وقفاۃ ابواب ۱۹ رسیال کی اور افسوسناک کہانی سے وقفاۃ ابواب ۱۹ رسیال

قبیش کا بیٹا ساؤل با دشاہ اسی قبیلہ سے مظارا۔ سموشل ۱:۱)۔
ساؤل کی وفات سے بعد واقد کی فرجی اور بینین کے قبیلہ سے لاگوں ہیں
برا تنا وُدہا اور مجرجیک بھی ہوئی۔ انہوں نے ساؤل بادشاہ سے کمزور
بعیلے اشیوست کودا تو دے مقابلہ میں بادشاہ بنادیا (۲۔ سموشل ۱:۸)۔
برائیم کا ممتی جس نے دا تو د پولعنت کی بینین کے قبیلہ سے تفار ۲ بیموشل
بازیم کا ممتی جس نے دا تو د پولعنت کی میت کے بعد پھوط کے و قت
بنمینیوں نے بہودا ہ کے قبیلے کا ساتھ دیا اور سٹال کی حکومت کے
بنمینیوں نے بہودا ہوگی کے بیائی کا ساتھ دیا اور سٹال کی حکومت کا فبیلہ کھی شال
سربراہ ساتھ کے بیلے گرفیام کی بجائے دا قود سے خاندان کی جس کا
سربراہ ساتھ کے بیلے گرفیام کی بجائے دا قود سے خاندان کی جس کا
سربراہ ساتھ کے بیلے گرفیام کی بجائے دا قود سے خاندان کی جس کا
سربراہ ساتھ کے بیلے گرفیام کی بائی کے وقت بینمین کا قبیلہ کھی شال
سربراہ نا کہ بیسے کا دیوائی و سہا دا بیتا کے۔
سربراہ سربراہ نا دیوائی و سہا دا بیتا کے۔

من برو المعراق علم المبلاد المبلد ال

سنی معنان در ایک میگرکانام داستنن ۱: ۱) جو بنی اسرائیل کے سنی معنان دا: ۱) جو بنی اسرائیل کے سنی معنان در دون کے سفہ میں موستیرہ سے پہلے آیا یہاں کا دون کے سفہ میں موستیرہ سے پہلے آیا یہاں کو دون کے سفہ می می استی میں اور اسی جگر دون کی می بوا۔ لبعض عکما د بنی بیتھان کو ورک

ل**واسمير و**ر ديمين امراض بائبل <u>ال</u>

لو انرگس - بسوا سویس :- ادامی نام حب کا مطلب سے کر اور کرس کا مطلب سے کری سے بیٹے ۔ یہ نام فعا وند کری سے بیٹے ۔ یہ نام فعا وند کری سے بھا کی مسلے مبالی سے بھا کا کہ مقد اور تو تناکو دیا جوسکے مبالی سے دوستا کردی ۔

و مرسر و منجمار :- و مجمعتے بیزندگان با تبل مک

يران عبد المرس المعلى المرس المطالد نت مين المن مخالف المحمد بار إلى الفاظ كار جمدين استعال بهوا سے - جهال ال

ر تغوی معنوں میں آیا و ہاں کو ٹی تنٹرزی درکار مہیں۔

م - جند سکے قبیلے کے ایک خاندان کا ایک سربراہ را۔ تواریخ

ه :۷۱ -و رب

بور کی مرسرتی ایل نبی کاباپ (حزتی الیا : س) -

لوسمسر یا جو مها اس ایک دوسرے کو ملتے وقت بشیامات کا ایک سمی کر ملتے وقت بشیامات کا ایک سمی رفت و سعر با جو مل ایک سری کر ملتے والد می بخت کا نشان - جب رفت و در مرد آلیس میں ملتے تھے تو ایک دوسرے کو کلے لگائے اور جو بھتے تھے رپیدائش ۲۹: ۱۱؛ ۲۰ سمو تیل ۲۷: ۱۱؛ ۲۰ سمو تیل ۲۷: ۱۱؛ ۲۰ سمو تیل ۱۱؛ ۲۱ سرواور عور تاریخ می بوسر کیتے تھے ( پیدائش ۱۷: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۲۰ سروفقت موتنے وقت ( پیدائش ۱۷: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱، ۲۰ سروفقت موتنے وقت ( پیدائش ۱۳: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱ سے رسلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش ۱۵: ۱۱) دوسرے سے بہلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش ۱۵: ۱۱) دوسرے سے بہلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش ۱۵: ۱۱) دوسرے سے بہلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش ۱۵: ۱۱) دوست سے بہلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش ۱۵: ۱۱) دوست سے بہلے میں بوسر لیا جا تاتھا ( پیدائش مثلاً با تھا کو

پومنادابوب ۱۶: ۱۸: ۷۲)، دیوناکے ثب کو تومنا (ایسلطین ۱، ۱۸: ۱، موسیع ۱۰: ۲) سند عدنامدمی بوسمر حست اور دوستی کانشان تھا (مثلاً بہودا اسکر بوتی متنی ۲۱: ۲۸) - زیادہ محبت کا اظہار کھی حیصت کیا جاتا ہے اوقا اسکر بوتی متنی ۱۱: ۲۰؛ ۱۵ ایک بوسر امتدائی کلیسیا کا ایک علامتی نشان تھا جو لبعد میں عیادت کا ایک بوسر امتدائی کلیسیا کا ایک علامتی نشان تھا جو لبعد میں عیادت کا ایک بوسر مرد دول موا ورعور تیں عود تول کوئیت تھے ۔
اربطرس د، ۱۴، بیکن بر بوسر مرف مرد دول موا ورعور تیں عود تول کوئیت تھے ۔

لوصيص ويتبقيس ايك نوكيلي حيان داسموليل ١٠١١م) -

مین است است کم کا ایک امیراورداستباد ندمیندار و روت میراورداستباد ندمینات استین استین ۱۰۲۵ - ۱۰ کے مطابق اسپنے رضته دار الیملک کی بیدہ بھوروت سے شادی کی (روت ۱۳:۸۱) -دوسین کا دا داتھا اوراس طرح داؤد بادشاہ اورخداو ندنسیور مسیح اس کی نسل سے پیدا موشے امتی ۱:۵؛ نوفا ۱۳۲:۳۷) -

بوت بهيكل سليماني مين ايك سنون كانام را- سلطين ١: ٢١؛ ١- توليخ

۱۷:۶۱) - به میک سیمانی که داوستونون کے نام دا سلطین لم دا سلطین کو عز اور ماکسن ۱۰ ساطین کی در در میستی میکارد در در میستی میکارد در در میستی در در میلاد کا مطلب انگازگ کا می در در می در م

چونکه بوشق المیقوب کے طرف ایسی کا بیٹیا تھا اور وہ اسے بہت پیا دکرتا تھا اس کے اس سے پوست کمور نماص نباس بنوادیا (پیدائش سے)

(mrightigh)

محققین کاخیال سے کہ اس سے وہ خاص باس مرا دیے ہوکسی کو دوسروں سے ممتاز کرنے کے لئے دیا جاتا تھا۔ عام بباس جبوطالین گھٹنول کے کہ اس جبوطالین گھٹنول کے لئے دیا جاتا تھا۔ کہ لمبا اور استین دار سوتا تھا۔ کہ لمبا اور استین کے سوتا تھا۔ تر مرفق کا مار کا میں مرفق کا سرمین کا دار کیا تھولک ترجم کا استین دار لبادہ زیا دہ موزول سے ۔ کیا ستین دار لبادہ زیا دہ موزول سے ۔

مرس ساول بادشاہ کی نسل سے بال کی اسری کے وقت کا ایک میں سے ایک تھا ۔ ایک شخص - دہ اصیل کے چھ بیٹوں میں سے ایک تھا

(۱- تعاریخ ۸: ۳۸)-

رعبرانی = رونے والے)-بسب می اس ایک جگر کانام جہاں ضداوند کا فرست تنہ بنی اسرائیل پر خفا سُوکا کیونکر انہوں نے عیر قوم سے دیوٹا وُل کواپنے درمیان سے وقعے نہیں کیا تفا- اس پر بنی اسرائیل زار ذارروئے اور اس جگر کا نام ہو کیم رکھا دفعاة ۲:۲- هی-

كوك : سيردى سال كالسطوال مبدينه - دىكيھئے كىيلنار-

لول إربينياب ، قاروره - ديم في قاروره -

لوم : و مجيعة بدندگان بائبل،

بست قد۔ اس کے لئے عبرانی لفظ دق سے حبی کا بونا ،۔ بونا ،۔ مادہ د-ق -ق ہے ۔ قب عربی دقیق بمعنی محبل، بتلا

ارمبار ۱۱۱ ، ۲۰ میں برباد کی ال درونگئے کے لئے استعمال مورا ۲۰ بیدائش ۱۲ ، ۱۳ میں برباد کی ولئے کا لیوں اور ۲۱ ، ۱۲ مرامیں مورک کو بی گالیوں اور ۲۱ ، ۱۲ ، ۱۲ مرامیں سوکھی اور نیٹلی بالول کے لئے استعمال بندا ہے ۔ یوس اوری کے لئے استعمال بندا ہے ۔ یوس اوری کفنو سوکھا بردیاجس کا کوئی عفو سوکھا بردیاجس کا کوئی عفود سوکھا بردی کمین میں با فراسے ۔ جس طرح خدا کے صفود اسک حفود اسک میں اولاد ایک بیاری خرودی میں باقی تھی اسی طرح بارون کی اولاد کے کا بین کے کا بین کے لئے بھی صرودی میں اکری عیب ہو۔ احباد ۱۲:۱۱-۲۱ میں ایسے بارہ شخصوں کا ذکر ہے جن میں کوئی عیب سے اور جنہیں میں ایسے بارہ شخصوں کا ذکر ہے جن میں کوئی عیب سے اور جنہیں

" خداكى غذا كنررانن كونزد كب" أن كي احادث نبيل هي - ان مي بونا بھي شائل سبع ـ ليكن وه اينے خداكى نهايت مى مُقدّس اور ياك دونوں طرح کی رونی کھاسکتا تھا (احبار ۲۲:۲۱) -

افریس افرای کے زمانے میں بیم واق کے خاندان کا ایک شخص اور نہ اور کا ایک شخص دار کے دور اور کے خاندان کا ایک شخص دار کے دور کا ایک شخص دار کے نام پر بیموداہ اور کے دور کا دور کا دور کا دور کا میں کے نام پر بیموداہ اور کا دور کار کا دور کار کا دور کا دور

بينين كى سرورت اكب متضركانام ركها كبيا رنشوع ١٥:١٥-

لوی - كواکى :- أيب شخف خبس في مدونيكم كا ديوا منافيري

مشرقِ فریب کے بادشاہ اکثرانی فتوحات برستون کا کنبہ اللہ مشرق مریب سے بادساہ اسرای موجات ، اللہ میں میں ایک ایک میں ایک ایک میں ایک میں ایک میں ایک ایک میں ایک میں ایک میں ایک می ك بوك باسل براپن كارنام كنده كروات تق مايس نقوش سے علماءعہد فدیم کے متعلق برای معلومات ساصل کرتے ہیں ۔اکٹر السے کندہ نفوش میں ہائیل کے واقعات اورشخصیات کا ذکر آیا تِے ۔اس قسم کا ایک کنتبہ ایران میں بہستون کے قصیہ کے قريب ملا-ية فصبه اس اسم شامراه بمروا فعرب بوتترآن ادر لغداً دکے درمیان سے۔

ے ریب میں ہے۔ فارس سے بادشاہ راما اقل (۲۱م-۱۸۸ ق-م) نے اجين عظيم كادنامول كوبهاركى ايب بيتناك بدكنره كروا بإربياب جِشْمَ کے اور پر جہاں مسافر مھرتے بھے ۱۰۱ میطر = ۴۸ سافٹ كى بلندى يركف وائے گئے ہيں۔ يدنفوش اس عبد سيجي اسمير = ١٠٠ فٹ اوپر ہیں جال کے آدمی بہاڑ پر بیٹے ہے سکتاہے۔ یہ بات دلیسی سے خالی منہیں کہ بادشاہ نے کارنگروں کو عکم دیاتھا كه وه اس راسنے كوحس سے وہ برط حد كركام كرتے تھے، كام مكتل بونے برتوروں ناکر کوئی نقوش نے قریب جاکر انہیں بگار کر مظانه دیسے۔ ۱۸۴۵ میں ایک برطانوی افسرسر مبنری راکن سن نے اس کتبے کی نقل کرنے کامشکل کام اپنے ذمے کیا۔ سب سے اوبر کی سط نقل کرنے کے اٹسے سطرطی کے آخری ڈنڈے پر كفرا مونا براً - أس ن ابن بائي بازوسے آپنے كوسنوالا اور اسى التقمين ونط مب كيرى اوردامي التقرسة لكصاشروع كيار

عبارت کے اوربراکی تصویر کندہ سے ۔ پیکے ایک پرداد کنٹل ہے ۔ بہ فارسبول کے دلیانا اُنہورا مردای علامت سے ۔اس کے بني باره مورتني بي - يرنقوش يرفام ركرت بين كرشاه داراآپ رفیبول کو با تمال کرر ہاہے - بائیس طرف دو مفادم کھڑنے ہیں اور با دنشاہ سے سامنے ہ باغی رستیوں سے مکرٹے سریے کوسے ہیں۔ اس کے نیچے کی عبارت بنن زبانوں میں سے بعنی قدیم فارسى اعيلامى اور بأنبى يحبب تقلمة قديم فارسى كى عبارت كوبرهي

میں کامیاب موسمے نوا منہول سے اس مفروصند ریمل کیا کہ باقی دو زبانول كالمفنمون معي وسي موكا بوقديم فارسي كاسني يبنار يخراس كا مِنْ تَلِاشْ كُرِفْ بِينَ لِكُ مُحَدِّ مِنْ وَإِنَّالَ \* مَنِي مُطِكُ مُعْقَى ذُو شخصول نے لینی مؤکس Hincks اور والیس نے سلجھا کرا ہی تحقیقات کوشالہ کیا ۔اس کے نتیج میں بہت سے اور مینی خطکی عبار نول کو برصف میں مدد ملی ۔

بہستنون کے کتے کی ایک نقل بائل میں بھی ملی سے ۔اسی کا کی اور ارامی ترجمه 🖈 الفیظینے سے برزیرے میں بو درمائے نيل براسوال سي قريب سع اور جال ايب يهودى سنى مقى ملاسم -اس كتبرى عبادت اس طرخ شروع موتى سع برسي دارا

مول - البودا مزواسے كرم وفضل سے ميں ٢٣مالک كا حاكم مول جن میں بائل بسیارترہ (سرولس ؟) عرب اور متھ سٹائل ہیں یہ سے شاه گاؤ مانا درا مطه اور باغیول کی گوشانی کی ہے . . . ؟

پوئد برستبرسط سعسب بلندی بید اس لئے اس کا يرطهنامشكل سب منهان والآبادشاه في كيول إسم إننى بنندی بدرکھا ، اسم علماء سے لیٹے یہ تین زبا نوں میں لکھا ہڑاکتیر سبت مفید ابت المحا - بربهت سی اور مینی عبار این برط صف سے یے ایک کلیدین گیا ۔

مهتی :- دیکھنے امراض باس کے

رعرانی = چوہائے۔ بے زمان ۔ قب عرای جیمتہ أ يوكيا بر - بول نرسكنے والا) - بهيمو تف عبران مي جمع کی صورت میں آنا ہے ۔ یہ ار دویا مثل میں صرف ابوب ۴۰۰: ۵ار کمیتھویک ترجمبراليب ١٠١٨ كي حاشيرني آتا بِ -منن مي ميولوميس (انسپ نیل) سے - باقی حبکہ اس کا نزجمہرحیوان اور ما افراکما گیا ہے افرائع ٠:٥٦؛ زېږسى: ٢٧٠)-

بَنْ ِوَوَیْمُیس سے شا ملہ گینظامُرادِ ہے۔ دیکھیے سمیانات بائیل <u>اس</u> گینتی نمایدانا سختیارس سے ایک طرب یوز ااور دوسر مِها لا و- يون توكدار نفيل مونا تقا (المتموثيل ١٠١٠) ينيز د مکھنے جنگ کا سازوسامان مل- ا-

بھائی ،۔ ایک ہی ماں باپ کے (سیائش ۲۰:۲۰) یا ایک باب بھائی ہے ۔ ایک ہی ان ایک باب کے (سیائش ۲۰:۲۰) یا ایک باب کے درسیائش ۱۹:۲۰) یا ایک باب کے درسیائش ۱۹:۲۰ کے درس

م - سم وطن زخروج م: ١١؛ ١١ مال سر ١٢٠) -

مع - سم قبيله (۲ سموتيل ۱۹؛ ۱۲) -

سم - انخادي (عاموس ١١ ٩)-۵ - قرابتی (گنتی ۲۰: ۱۴۰) -

٧ - يم ذسب (اعمال ٩: ١٠) دوم ا ١١١) -

٤ - الم خدمت (عزدا ٣:١) -

٨ - سم مرتبرور ننبر (١- سلطين ٩ : ١٣) -

• - نسل أنساني كاكولي فرد (متى ) : س - ه ؛ علم يول (د:) -

الم مهت بيارا شخص (۲ أسمونتيل ۱:۲۷) -

الم منتشردار المتي ١٢: ١٨م، بيدا تشن مها ١٩١٠-

پوسکان، مستوق اور بیوداه دیسے سے میں اور میروراہ دیسے میں اور میروراہ دیسے میں اور میروراہ دیسے گئے۔

عبرانی اوردیگرسامی نه بانوں میں سمانی کے معنی مہت دسیع ہیں در میصے بھائی ۔ ان بھائیوں کا تعلق مسیح سے کیا تھا ہ اس سے منعلق علماء تین مخلف نظریئے بیش کرتے ہیں ا

یے نظریہ ذیل سے تیاسات پر منبی ہے ا - بوخنا ۲۵:۱۹ کی مجیح تشریح سے ظاہر مونا ہے کے صلیب سے پاس میار نہیں بلکہ بین عورس کھوٹی تقیس لینی مرتبہ ضا وندکی مال اون کی مال کی بہن جو کلولیس کی

کی بہوی تقی اور مرتبم مگرلینی-

ا و رکوی ای ۱۹: ۲۵ بین صبی مریم کوکلو آپس کی بیری که اگیا سے وہ وسی مریم سے حبس کا ذکر مرفش ۱۵: ۲۰ میں بول سے "اور جھوٹے تعقوت اور لیسیس کی ماں مریم"،

بر مرور الم المعقوب و المول من كل وكرم فس ١٨:١٨ بين المرور الم المعقوب و المول من كل وكرم فس ١٨:١٨ بين المول من المراب المول المرور المراب المول المرور المراب المرور المراب المرور المراب المرور المراب الم

م م بی می می می می کار کر رہے ہیں ( یون اور ۲۵ ؛ ۲۵) اسس کی شادی حکفی سے ہوئی تھی۔ اب سوال یہ ہے کہ اسے کلو باس کی بیوی کیول کم میں میں میں خلفائی کی بیوی کہا گیا ہے )۔
کہا گیا ہے و اناہم کم بینظو لک ترجمہ میں خلفائی کی بیوی کہا گیا ہے )۔
جیروم اس مشکل کا عشراف کرتا تھا۔ غالباً کلو باس حلفی کا دو سرا نام تھا۔ یا می می کی دوبارہ شادی موئی تھی۔

اس نظریہ ی دوبارہ مناوی ہوی ہے۔ اس نظریہ کو کچھ نقوبیت اس بات سے ملتی ہے کہ خدا وزلسوع نے صلیب پرسے بوحنا سے منا طب ہو کر اپنی مال کواس کے میردکیا (بوحنا ۱۹: ۲۷) - اگر مرتبم کے اور جیٹے ہوتے نو اِس بات کی صرورت نرموتی تاہم اعمال ۱: ۱۲ اس دسیل کو کچھ کرور کرد و تناہے - متنی ۲۷: ۱۰

میں نفظ بھائیوں کو وسیع ترمعنوں میں استنعال کیا گیاہے۔ ب ۔ دوسرانظر بربہ ہے کر ہر بھائی یوستف کی پہلی بیوی کے

بچے تھے۔ بہ نظر بہ تنیسری صدی عیسوی میں دائے ہوا اور مشرقی ارتھوڈکول کی بیسیا کے تقدیب اس کے تبوت کی میں دائے مور نامہ میں اس کے تبوت میں کوئی حوالہ با بانہیں جاتا۔ تاہم اس بات کے ماننے والے بھائیں کی سیتوع کی دنیا وی زندگی کے دوران مخالفنت بطور دلیل اسکے میں بیش کرتے ہیں کہ ان کو اپنے چھوٹے سوتیلے بھائی کی شہرت میں بیش کرتے ہیں کہ ان کو اپنے چھوٹے سوتیلے بھائی کی شہرت اور فا بلیت پر رشک آنا تھا۔

ج - نیسرے نظریئے کے مطابق بر بھائی مرتم اور دیسف کے چھورٹے بیٹے بعنی لیٹوع کے سکے بھائی مرتم اور دیسف کے بھورٹے بیلے بیٹی لیٹوع کے سکے بھائی تھے - اس بات کوتفویت بغط " بہلو بھٹے" سے استعال سے مہدتی ہے ( لوقا ۲: > ) میتی اندا کو سے بھی سپی سیمی سپی نتیجہ افذ مواجی تعانی قائم ہوا - بوتھی صدی عیسوی میں اس نظری کر میں مرتم کی از دواجی تعانی قائم ہوا - بوتھی صدی عیسوی میں اس نظری کر میں اس نظری کر سیمی کی دائمی دوشیزگی کی قائل کے بڑھتے ہوئے انریخ جو مقد سدمی کی دائمی دوشیزگی کی قائل کے بڑھتے ہوئے انروبا - بروائسٹونٹ کلیسیا کا بٹرا حصر اس عقد سے کامامی سے ۔

۱۰۰ میم مجازی معنول میں بھی استعمال مُبِوَّ اِسِے ﴿ استنْنا ۴ : ۲۰)۔ یہ نفط اس آگ کی طرف اشارہ بھی کرتا ہے جود وزخ میں گنهگار کی سزا ہوگی (متی ۱۳: ۲۲) ۔

انجمی کھ مہی عرصہ مہرا ہے کہ خلیج عقیہ کے فریب ایلوت کے مفام برسلیمان با دشاہ کی کھٹیاں دریا فت ہوئی ہیں جن کی طرف اسطین اے دریا فت ہوئی ہیں جن کی طرف اسطین اے دریا میں اسلام ہے۔ یہ اس کادیگری سے تیا دی گئی تفیں کرشمالی سمبا قدرتی طور بران کو دھو تھی تھی ۔ جو بہتل بہاں میاف کیا جاتا تھا وہ بردی کے میدان میں سے جا کہ طوطال حاتا تھا ۔ نیزدیکھئے تنوراور کھالی۔ بردن کے میدان میں سے جا کہ طوطال حاتا تھا ۔ نیزدیکھئے تنوراور کھالی۔

مجعلتبارا :- ديميئة مبينة عاتب بالله علا

بمعروسا به دیجهٔ نوکل

مر بدونوں تفظ مجس اور نظائی :- بدونوں تفظ مجس اور نظامی :- بروج ۵: ۱۲ میں استے ہیں ۔حس عبرانی لفظ کا تہ جمہ بیاں کھونٹی وعبرانی - قاش ترجم بعبيد مي كياكياني ٢:١٧،١٧١)-

ارای نفط داز کامفہوم پرانے عہدنا مدی دوسری بگداستعال شدہ اد دولفظ دازسے ختف ہے۔ اس دازسے وہ باتیں مراد ہیں ہو خدا اپنے بچنے ہوئے لوگوں سے نہیں جیانا بلکہ وہ اُن سب کوان میں شدا اپنے بچنے ہوئے لوگوں سے نہیں جیانا بلکہ وہ اُن سب کوان میں شرک سرتا ہے جواس سے دفاقت رکھتے ہیں۔ جرانی لفظ سو د کا یہی بنیادی مفہوم ہے لیعنی باسمی گفتگوا ور سمراز سونا۔ پرانے یہودی تصوّر کے مطابق خدا کا کلام اود کام سب لوگوں کے سامنے صفح نا یرنے برعیاں ہوتے ہیں۔ خدا کو کلام نہیں کوئی کام نہیں کرتا (السعاء ہم : برعیاں ہوتے ہیں۔ خدا پوشنے بدگی میں کوئی کام نہیں کرتا (السعاء ہم : برطام کرتا ہے کہ خدا کی مصبد صرف اپنے لوگوں پر ایک خاص وقت پرظام کرتا ہے کیونکہ خط و فرض اُن کے منہیں کرتا حب تک کہ اپنا بھید اپنے نوٹوں پر ایک خاص وقت پرظام کرتا گذا د ببیوں پر بیا ہے۔ اُن کا رائم کرتا ہے۔ اُن کر اینا بھید اپنے نوٹوں پر ایک خاص وقت پرظام کرتا گزار ببیوں پر بہیلے آتسکا رائم کریے یہ کہ اُن کر ان بیا ہوئی کریا ہے۔ اُن کا رائم بیوں پر بہیلے آتسکا رائم کریے یہ گزار بہیوں پر بہیلے آتسکا رائم کریے یہ گزار ببیوں پر بہیلے آتسکا رائم کریے یہ کریا ہوئی کریا ہوئ

یہاں مم مجید (راز) کے دوسرے معنوں پر غور کریے ۔ نئے عبدنامرين نفظ بصير نيزاني ميو ست برجون mysterion كا ترخمه سب ميديوناني منن مين نقريباً ٢٨مرتبرة بإسب اورسوائ وومبكر کے (مکاشفہ ۱۱: ۱ - بوٹ یده مطلب، مکاشفر ۱۱: ۵ - داز) ترجم مجب ہی ہؤا ہے۔ جیسے مم پہلے ذکر کر میکے ہیں ان معنوں میں بیلفنا انے عهدِنامريس نبيل بإياجاتا - بيرلفظ غالبًا بيناني 🖈 اسرادي ندابب س عادیتاً لیاگیا ہے۔ یہ مزاسب بہلی صدی عیسوی میں سبت مقبول عام تقے ۔ اِن مذاسب میں داخلہ چیز منتفید اسوم سے ذرایعہ سوتا تھاار پهروه اینی عبادت میں چندا درخفید دسوم اداکرتے تقے عنہیں پردہ راز مَیں دکھیا جا تا نتھا ۔ ان دسوم کی طرف ا پاکرنا کی گتب میں اشارہ یا یا ماً تا ہے (محمت ۱۲: ۲ : الماک سمین ؛ ۱۲: ۲۳ " پوشیده رسمین ). أكرج ان رسومات كا أكثر تعلق أنهى مسائل سے بوتا تھا بھن كا نعسات سیحیت سے صبی سِے مثلاً گنا ہ کا تصوّر ، رسمی نا باکی ، طہارت نمی زندگی، بعداز موت ذنرگی وغیره تاسم ان مسائل کاحل بیض مرتب غیراخلاتی برتا تفاء بهال يمك كد كمى مرتبه عاكمان وقت اليد مذمب كوكالعدم قرارقية تف - كي شك ان مين سي لعض اعلى اخلاق كا بريع إيمبي كريت تفي ، لیکن بیر کلام یاک کی تعلیم سے خولات تھے۔ ان مذاہب کی طرح سیجیت ين من المنابعة المناب كى بادشايى كابهيد (مرقس مم: ١١؛ متى ١١٠ وابلوقاء : ١١) ولعض موالول إلى بر اصطلاح منتبل بأعلامتى بيان مين استنعال موتى س- وه لوگ بور صرف لفطول پردهیان دیتے ہیں استمح منہیں سکتے ۔اُن کے لئے بیرا کی بھید مع میکن جن بران کی حقیقت اشکارا کی مئی ہے وہ سچائی تو سمجھے ہیں (مثلاً م كانتفرا: ۲۰؛ ۱۷؛ ۵،۷) - اس اصطلاح كے تحصوصي استعمال كاسمبرا پولتس رسول کے سرم - وہ اپنے وقت کا عالم تفاء وہ ان مذا مب كے فلسفے اور رسوم سے اجھی طرح وا قف تقاراً س نے اس اصطلاح كو تب عربی فن ی خشک مونا) کیا گیاہے وہ پرانے عہدنا مرمین کئی اور حگر بھی آناہے اور اس کا ترجم و نعظل (ابوب ۱۳: ۲۵)، نداور ۱۳:۸۱)، شکے (الیب ۲۱،۷۸، ۲۹) اور باتی سب جگر فطبوسا کیا کیا ہے (مثلً لیسعیاہ ۲:۲۲،۳۳۲: ۱۱؛ ۲۰، ۱۳۲ وغیرہ) -

عبرانی کا ایک اور لفظ ہے رتین قسے علی تبنی ہے اِس والے اور دیگرمقا مات میں آتا ہے۔ اُس کو الے اور دیگرمقا مات میں آتا ہے۔ اُس کا ترجم سب عگر تعلی یا محبوسا کیا گیا ہے۔ اِن دولفطوں کا فرق پڑھ اس طرح ہے۔ جب گندم کی کتا ہی ہوتی سبے تولید دے کو درانتی سے کا ٹا جا تا ہے اور مبرا اور کی وصفہ اُسے میں چھوٹد یا جا ایک میں جھوٹد یا جا ایک میں جھوٹد یا جا ایک میں جمعے کر مرکم اُس کے دولیے الگ کر میں جس سے کہ دولیے ایک کر میں جس سے کی مواتے ہیں۔ اس عمل کو گا بنا کہتے ہیں۔

پیفردانول کو الگ کرنے کے لئے ہواکی مددسے پچول تے میں لیسی نیار الگ کرنے کے لئے ہواکی مددسے پچول تے میں اسیعیاہ ، ۳، ۱۳، ۲۳) جس سے ہوا کلے حکم وں کو دور آل ال کر سے کا ورکندم کے دانے قریب الگ گر جانے ہیں۔ ان ردندی موئی بالوں کے حکم وں کو مقبس یا محبوسا کہتے اور بیجا نوروں کی خوراک میں استعمال ہوتے ہیں۔ جو حقیۃ زمین میں دہ حالا ہے حصو نئی یا نوائی کہتے ہیں استعمال ہوتے ہیں۔ جو حقیۃ زمین میں اس حلا دیتے ہیں السیعیاہ ہ، ۱۲۳ یا یا فریل کے حکم کے حقوسا بناتے جلا دیتے ہیں السیعیاہ ہ، ۱۲۳ یا یا فریل کو میس مہتا کرنا سند کر دیا گیا تو المنہ میں کھونگا میں ۔ جب بنی اسرائیل کو میس مہتا کرنا سند کر دیا گیا تو المنہ کو میس میں مادے میں فریل المنہ کردے جو سا کا اپنے لئے کہتے ہیں تا کہتا ہے گئی ملاحث میں مادے مادے میں فریل پر الرائے موجہ کا کہتا ہے گئی الاحش میں مادے مادے میں فریل پر الرائے موجہ کا کہتا ہے گئی ملاحث میں مادے مادے میں فریل پر الرائے کے کہتا کہتا ہے گئی میں تیا رکریں ۔

بھکاری ہر دیکھنے نقیر

مجھوں اور اناج کا چھلکا۔ گاسنے اور میکنے کے بعد سو تھیک اور سیکھنے کے بعد سو تھیک اور سیکھوں کے میں مباد مراد اور سے سکا موٹا اور سے اُرد جا نامیں ۔ بربہت مباد میں اکثر مدکاروں اور بے دبیوں کو اس سے تشبید برد گائی سے (الوب الا: ۱۸) وزیر اور اور برای موسیع (الوب الا: ۱۸) وزیر سازی ) - نیز رسمجھے تعمیس اور کھوٹی ۔

مجونجال به ديمه درند ب

راند یجی موتی بات - بیجی بین مقدس میں معید اور داند دونوں لفظ استعال موشح بین - داند زادہ تر براند و داند استعال کیا سے دکھیے راند) - دانی آل مین کے صحیفہ میں اگر جر لفظ راند استعال کیا گیا ہے تاہم یہ ایک ادامی لفظ دان کا تدجم ہے جوالی د دمیں میں داند سے (دانی آیل باب ۲۰۱۲) وا وغیرہ میں : ۹ - انہی ابواب میں دوجگر

ا بنایا اوراس میں سی مفہوم بھر کر انجیل کے بھید کو آشکا راکیا - پولسس رسول کے نزد کی اس سے وہ تھید مرا دیے جود نیا کی نجات کے انتظام کے لئے خدائے زندہ سے کی انجیل کے وسیلے اسکاراکیا۔ بیاب بھید نہیں بلکہ ایک مکاشفہ سے حس کا الجیل کے ذریعہ انکشاف مونا ہے۔ ايب مثالي حواليه ملاحظ مو-" اب خدا بوتم كوميري نوشخري لعني ليتوع مسیح کی منادی کے موافق مضبوط *کرسکتا ہے۔ آس بھید کے مکا* شفہ ے مطابق ہوازل سے پوشیدہ رہا گرائس وقت کل سرسور خلائے اذلی کے مکم کے مطابق نبیول کی تمالوں کے ذراعیہ سے سب تو مول کو بتاياكيا تاكه وه ايمان كے تابع موجائيں " ( روميوں ١٩: ٢٩،٢٥ ق كلسيول ١ ؛ ٢٩ ؛ افسيول ١٠ ؛ ١٧ - ١٧ - بهيداب ايك مكاشفر من كياسيد . سيى بىيدىيى مسائل كامكاشفەيى (افسيول): 9-مسئلەم بگزىدگى ؟ انسبول مَوْ : ٣٠ ، ٥ . ١ ايمسئلفِفس ؛ افسيول ٢ : ١٩ ؛ كلسيّول ٧ : ٣٠٠٠ -مسئلة تبليغ؛ التمينفيس ١١٠٤ مسئله الأستبانهي مسيحي مذسب مبي خفیدمسائل نہیں یائے جاتے بعکس اس کے اسراری مذاہب سے مسائل خفیدرسومات میں نچھیے ہوئے تھے۔ دنیا کے مکیم اور دانا انجیل کے بیغام كويبو قر في سمجيت بين (متّى ١١: ٢٥: ١- كرنتفيول ٢٠٢٠ - ٩) - الجيل كامينيام مُنهٰیں سنایا توبیاً تا ہے سکین اُن کے دلول پر بیرد ہ پڑا ہے (۲ کرنھیول م : ریم) - سو بیجی کھید ندا کا نجات کا وہ انتظام سے ہومسے کے ذر لعے معرض و بو دمیں آیا ہے ( رومیول ۱۱: ۲۵) -

بجفير و ديھي حيوانات بائبل ملا

بردنگیم کی نفسیل کا ایک بچالیک - اِس کا ذکر بحصر مجیاهگ :- تخمیاه ۳: ۲ ساله در ۱۲: ۳۹ میں آیا ہے-

بجديط بحنگلی :- ونکيفيه سيوانات باشل ڪ

برائی قسم کا عاطرتها حسن میں بھر اور دہ اور مور کھی جاتی تھیں کھی جاتی تھیں ہے۔ تاکہ ان کی مفاظت مورا ور دہ او معرف دھر کھی جاتی تھیں۔
اس کے اردگرد اور کی دیوار بنائی جاتی تھی اور اس پر کان لگادیئے مبات تھے۔
بیاتے تھے تاکہ چور داخل نہ موسکیں۔ بیٹمویا بغیر چھیت کے مہدت تھے۔
ایک ہی بھیر خانے میں کئی چروا مہوں کے گلے دات کا طبحے تھے۔ چوالیے دروا زسے کا مجت تھے۔ پروائی دروا زسے کا مجت تھے۔ برایک چروا اوا بنی جیراوں کوجا تنا تھا اور وہ اسے جانی تھیں۔

ر مبندی ترکیب جواب باکتنان میستعمل نهیں ہے۔
مجھیرط سمال میں میر ورکا بالڈا۔ وہ اطاط حس میں جیوب کھی سات

ہیں۔ جارمختلف عبرانی نفظوں کے لئے یہی لفظ ارد و ترجمہ میں استعمال کیا گیا

ہیں ۔ جارمختلف عبرانی نفظوں کے لئے بہی لفظ ارد و ترجمہ میں استعمال کیا گیا

ہیں ۔ جارمختلف عبرانی نفظوں کے ایک بینی کا میں استعمال کیا گیا

ہیں انسان میں استعمال کیا گیا ہیں انسان میں ایس اور کا بہت اور کا بہت و خیری۔

کئی اور میکر کھی کر باسے و مشلکہ بیدائش میں ایس از لور میں استان وخیری۔

اس کا ذکر بینانی نے عہد نامر میں نہیں ہے لئین کھی محمد نامر میں نہیں ہے لئین کھی معمد نامر میں نہیں ہے لئین کھی معمد نام کا اطلاق بیر منظم کا اطلاق میں اس کامطلب سے وہ تعبد جہاں بھیریں دکھی جاتی ہیں۔

بعظم إلى و ميصة حيواناتِ بالله ١٠

عبیک مالکنا ۱۔ دیکھنے نقیر۔

ر عبرانی = کنوال) م معره و به بدر دارد ر

بير و ب- كُول كا بياحس كوالتوركا بادشاه بليكات بينا صراس كوك المسكوك المساد والمركد كا المات بين موات كالمركز كا المات المركز كا المات كالمركز كالمركز

برایان :- کوم مُنقدس میں بدلفظ کسی بخر کارکو با عبر کاشت نده اور جہاں خاند بدوش تیام کرنے موں ظامر کرتا ہے-

ا عرائی میں بیا بان کو بیان کرنے کے لئے ہولفظ عام طور پر استعال کو و کہ سلہ بارٹ ہے دگنتی ۱۴: ۲۳؛ نصاہ ۱۹:۱ ؟ استنتا ۱۱:۸) . بیرلفظ جوا گاہ کی طرف اشارہ کرتا ہے وز لور ۲۵: ۱۱؛ یوالی ۲:۲۲) یا دیت اور غیر آباد میقولی زمین (استنتا ۲۰:۳۲) ایوب

الم بين بين المورات عن المعرف المستاه ١٩١٥ - ٢٠) - وريا من المورات ٢٠ المورات الم معرف المستاه ١٩١٥ - ٢٠) - المورات معرف المارة ١٩١٤ - ١٥ المورات المارة ١٩١٤ - ١٥ المورات المارة الما

۵- مشوه و برانه و زلود ۱۰۷ ، ۴۸ و الوب ۱۸:۷؛ ۲۱:۲۲)-

بياه: ديكيفينشادي-

میریت :- (عبران = گھر) -۱- ایک کلمرسا بقد جوکٹی جگہوں کے نام میں آنا ہے مثلاً سبت ایل رخدا کا گھر) ، سبت محم (رو فی کا گھر) وغیرہ -۱ میں ایس بیاد کر میرسی سیسیاہ ۲:۱۵ میں بطور ایک جگرکے نام سے 4 تا ہے ۔ " سبت اور دیتیون اونچے مقاموں پر دونے سے لیے پیڑھو گئے ہیں لا

 کا گھر) کہا ( ہو بیع سے ، 10) - یوسیاه بادشاه نے پھر بیال یہوداه کی بیشش تائم کی (۲ - سلاطین ۲۲ : 10 - ۲۳) -

۲- بینونی بیروداه میں ایک شهر (اسیموٹیل ۳۰:۲۰) - بشوع ۱۹:۲۹ میں اس کا نام بیول ہے -بشوع ۱۹:۲۹ میں اس کا نام بیول ہے -المارفاکی تناب بہلامکا بین میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے

مكابين 9:٥٠)-

مبیت بره - بیت باری : دیائے بردن برای اسم بیدیائے بردن برایک اسم گھاٹ ہے - مدیا نبول کے ساتھ مدعون میں بطائی میں خدشد تھا کہ مدیانی اس گھاٹے سے بھائیں سے - اس سے مدعوت نے لینے ساتھیوں کوتام گھاٹوں برقبعند کرنے کے لیے کہا (فضاہ ۲:۲۲) ۔ بہاں افتاحے نے افزائمیوں کوقنل کیا (قضاہ ۲:۲۲) ۔

سبان ۱ فیاج سے افرالمبیوں لوسل کیا (فضاۃ ۱۲:۱۲) ۔

بریت لعل معون :

ایک مقام جوروبی کے تبیلے کو دیا گیا۔

بربرد آن کے مشرق میں تفا (کینوع سوز : ۱۷) ۔ گنتی ۲۳: برسی اس

کانام لعل معون (ورکنتی ۲۳: سیں بوآن ہے۔ برسیاہ ساز کے کمیہ

موات کی مکینت تفار کید میاہ ۲۸ : ۳۲) اوراس کانام بیت متون تفا۔

موات کی مکینت تفار کید میاہ ۲۸ : ۳۲) اوراس کانام بیت متون تفا۔

بربیت نفور :

ماری میں کی سکونت کام الم نفور تفا (۱ - توادیخ ۲:۲۲) 
شائر براس کی سکونت گاہ تھی ۔

بیت سم در بیت جادید دید مقام (۱- توادیخ ۱:۱۵) -بیت سم ان در (عبرانی = باغ مواکد، بیت = گو، جان = باغ بیت سم ان در (عبرانی = باغ مواکد، بیت = گو، جان = باغ عربی باغ کو کشر کمته بین - دیجی باتیل کا عربی ترجمه بیدا کش ۲: ۹ اور فران ۲ [البقره]: ۵۳) -

یر رومن کیجفو مک ترجم میں ﴿ یَآمُوک بِنَا وَتَ سِلِسِلِهِ میں 7 ناسے۔ البیشنع نبی نے یا موکومشیح کرکے اسے ﴿ احز یَاہ سُناہِ یہود آہ اور ﴿ یورآم شاہ اسرائیل کے خلاف بغاوت پر آمادہ کیا ۲ میں طبین وہی ۔ یا تھو با دشاہ کا تعاقب کر را مشا اور اس نے مکم دیا کہ اسسے دی شیمیں مار کھا تو۔ آیت ۲ میں پدونششنٹ ترجمہ میں یوں ہے : " نیکن جب شاہ بہرداہ اخر یہ فیصا تروہ باغ کی ج - کھدا درمفسر ببت کو گھری سمجھنے اور بیاں اس سے مندر کا مطلب لیتے ہیں (قائب لیستاہ ۱۹:۱۱ - ★ معبد موآبی دارتا کامندر) - مدرکا مطلب کیتے ہیں (قائب لیستاہ ۱۲:۱۱ - ★ معبد موآبی دارتا کامندر) - مدرکا در دعرانی = بطالت کا گھر) -

رعبرانی = بطالت کا قمری -بیبت آون: بینین کے علاقہ میں ایک شہر دلیشوع ۱۹:۱۸) -سرسیع نبی نے \* بیت آبل کو تفار اُٹا اسی نام سے بیکا دا کیونکہ بہاں سرینے کے بچھ طوں کا نبت دکھا گیا اور اس کی پرستیش کی گئی اموسیع ۱۹:۱۱:۱۵:۲۵ اسلاطین ۱۱:۲۸ تا ۱۳ (۳۲) مزید و کیسے بیت آبل م

بیب آسیل دعرانی = اسیل کاگھر، -بیب فرای :- فالبا نقالی کے قبیلے کا ایک شہر- ہوسیع،۱:۱۱ بیس ذکر ہے کشلمت بادشاہ نے اسے بری طرح تباہ کر دیا، یہاں تک کہ عورتیں اور بچے بھی اس کی تلوار سے ممٹر ہے محکمہ سے سوسے - بہ وا قوافرائیم پر اسے والی تباہی کا مثیل بتا اگیا ہے۔

سب المال ألم الكاهم؛ مركارى خوارد باسكل كاخزار دا-تلك المراد الله المال المراد المالي المراد المراد الله المراد ا

مبیت البضل - بیت اصبل :- رعبرانی = سانه کاگهر) -ایک شهر کانام دمیکاه ۱: ۱۱) -

باره دری کی داه سے نکل بجاگا ... گ

تخط کشسیده الفاظ تمران میں اسم معرفه بن مترجم نے اسم نکروسمجھ كرأس كازجبركردياب - بيعكر سنائدوي لي تصفي فيشوع ٢١:١٩ يين عین جنبم ( با غات کاحیثمہ) کا نام دیا گیا ہے ۔ صبحے تر تم بیت مجان

بریت جمول مبت جامول: در عبرانی = اجرکا گفر).

(يرمياه برم ١٣٤)-

رعبراني وجبور كالكرر مقالبه كرب عراب على ويجور بَينين كم فيل كالكِ كا وليدور مركوا وربردن

کے درمیان وا تع ہے (لیشورع ۱۵: ۲۱، ۱۹: ۱۸ ۲۱/۱) -

برت حسدا - بنوانا ، - (عبرانی = فضل کاگھر) -بروشلیم میں ایک سوض - اس سے

بائ برآمد عنف الديمناه: ١-١١) - بها بهادشفا با فرك ليه اتف تق المرو

(نشلب کا گھر) -ا فرائیم بیں ایک نام سمے دوشتہ حیاویر (فراز) ببیت خورکون ۱۰ اورنیچ رنشیب) کے بیت سورون کہلاتے ہیں (بیشوع ۱۱: ۱۱ ما) ک إ- توارُيخ ٤ : ٢٧ ! ٢- تواريخ ٨ : ٥) أو ان توافزا بيم كي ليدتي سراه في تعمير كميا تنفا (١- تواريخ ٧ ٢٠٠) - ان دونول مي چيدميل كا فاصله كفاء بيبنين اودا فرايكم سم قبيلول كىسرهدى اس رائسته بروا قع بن جوجيعون سے عربقاه ي طرف جانا بيّ رنبشوع١١٧٥،١٠٠٥،١٠٠١٠)-یا فرائیم کی میراث میں مفرلیکن بنی قہانت کے گھرانے کے لاویوں کو ديشَكُ البَشُوعِ ٢٠: ٢٠- ٢٧) - اسى وإ دى مين بيشوع ن جا ندا در سورج كوعظم في كاحكم وما تفا لعدازال أسيسليمان بأدشاه ف بنايال سطين ٩:١١٤ ٢- تواريخ ٨: ٥)-

سميت وبلتام - ست د بلانام :- دوبري مديرا هي-موآ ببول كاايك شهر إبرمياه ٨٨ : ٢٢) يُكُنَّى ٣١:٣٣ مَنِي اس کا نام علمون وبلیزنایم اور سخرفی ایل ۲: به امیں دیکبر ہے۔ اِس کا ذکر

موا بي تيفر ريعي ملتاسي - ديمي موا بي ميفر-

بریث و حون - بیت دا جون او ایک منهر کانام دلیثوع ه و إنه ) - بيهبود ا م كفشيب ك ندين مي واقع تفا - اس علاقه توثفيل بممِي كَبِيتِ بِينِ - غَالبًا بيان فلسطيني ديديا وتوك كي برشش ك جاتي تقى-ال الم كم سنهركا ذكريشوع ١١٩ ١٧ مين هي بع -

بهت منهم - بت سبتم ، - رعبران م بيطول كي بيشي ا

نام بهال دوجشے تقع بن سے سلیمان بادشاہ نے شولمنیت کی دوآنکھو كوتشنبددي دغزل الغزلات، ۴٠٠) -

رعبرانی = رسوب کا گھر، -اکب ا دا می شهر اور ببت مرحوب :- علاقے کانام جواس وا دی سے قریب تفاقیں میں لکیسس اور دان کے ستہروا تع مقفے اقضاۃ ۱۸: ۲۸) - برغالباً دسی مقام سیے جیسے گنتی ۱۱۰ میں صرف روقب کما گیاہیے - مُرسَّل کے جاسوں يهال كس پہنچ تقے عمونيول نے داؤد بادشا وكامقا بلركرنے كے لئے بَيْت رحونب كسي مردول كواكرت بدللا ياتفا ( السيموليل باب ١٠) -بمبت رفا- بببت ما فا بد بني يهوداه من سے استول کابيا

بریت سطه - ببیت شطه به روعبران یا کیکری ملک) -

مریانبول کوشکست دی تفی رقضاة ۲ ، ۲۷)-

برت شان- ببت شان :- رغبرانی = خاموشی کاگھر :-علافر میں تھا۔ بیکن بنی منسٹی کنعا نبول کیوویاں سے نز کمال سکے تقے رنشوع ١٤٠١١،١٢ ففداة ١٠٤١) - يركليك في المال ك عبوب مين ١٨ميل بروا تع سے - بیال سے پزرعتیل کی وادی میں اسٹر رکون کا میدان نظر ا اس - بب ساؤل ادشاہ اپنی شکست سے بعد کو و ملتوعہ مرمر کماار آ ایجے عجب ساون بوتساہ ای سے سے ہمارہ برت پہری است فلستیوں سے اس کو اس سے فلستیوں سے اس کے ساز میں سطوریا و کا درکومیٹ سے سندر میں سطوریا و کا درکومیٹ (اسمولی اس : ۱۸-۱۱) - علما دے لوگ ساؤل اور اس سے بیٹول کی يرمال ويال سي حيرالاف اوردا وديف ان كودن كما (١٠ يسمونيل ١٢:١١) . وكيف إلى اللس نقشر مبرا اج م مع مع - ٥ سع - ٢ مع-

رعبرانی = سورج کا گفر) -بریت شخمس به او نکستیون کی سرعدکے نزدیک شال مشر یی بېږداه كا اېك مشېردلېننوم دا : ١٠؛ سمونتيل ٢ : ١٢) - بيكا مېنول كامشېر تضاحيس يهود آه ف لاولول كوديا (كيشوع ٢١:١١) ١- تواريخ ١: ٥٩)-بهان سے سلیمان بادشاہ کو سال میں ایمیا ماہ سے گئے وسید مہینا گرماتی عَنى در السلامين م : ٩) - يها ل برشاه اسراسل يهوآس في شاه ميدواه المقيا كو تيركيا تفا (٢-سلاطين ١١٠١ ١١٠ ١٠٠ - تداريخ ٢٥ : ٢١ -٢٧) -

٧- التيكاركاليك شهر دسينوع ١٩: ٢٢)-

سور نَفْنَالَى كَانْتُهُ وَلِينْتُوعَ ١٩: ٣٨؛ قضاة ١: ٣٣) - اسْتُهُر مس كنفانيول كونهين نكالا كيانفاء

مع منظمين بت خانول كالشهر ديدميا و ١١٣ : ١١١)-سی میران = بیان کی مگر) -سی میرور - بیت سود :- بیوداه کے پارد دام کول بيت عنياه سے جہال مريم، مرتفا، إود لعزرد سے تق، فرق سے روحا ا: ١١) يعبَف إسعُ مبيت تبره حبن كا ذكر قضانًا كه : ٢٧ لا ملين سح سمح قط بن . بروشليم سے دوميل كے فاصلر مرحنوب مشرق ميں كوه أيزان كى كى منترتى وصلوان بيا يك ستهر-بيال مرتم، مرتفقا و دَنَعِرْدِ كا كَفْرَقْقا (مِينَّا ا : ١١) - بكولوگ أسع معلاً ومدسيح كاليهوديدمين كفر سكت بين-يهال ا بنوب ف نغزد كوزنده كيا ( لوحنّا باب ١١) او زبيب وه ممَّد ف كَ هُونيا ف مِن شركب بوئے دمتی باب ٢٦، مرفس باب ١١ اور لوفا ماب ١٠) -اسى شىمرك قريب سے فعد وندسيح أسمان بريك را دقا ١١٠ ٥٠ - ١٥) -موجوده زما نے میں اس کانام العرتربب -اسی شہر میں دوالیسے مکان دکھاتے، ہیں جن سے بارے میں دعو لے سے کد مدیس اور شمیون کوڑھی م كهريس - وكيف بالبل ألس نفشه م١٧٠ ٨

بربن فضبيض بر-انتسكاركة نبيله كاديب گاؤل دليثوع ١٩:١٩) -مربر

بریت فغور- ببیت فعور: - رعبرانی = فغورکاگفر) -بریت فغور- ببیت فعور: - ریک مقام جهان بنی اسرال نے سفر کے آخری مرحلول میں ڈیرہ لگایا (استثنا سوز ۲۹؛ ۲۹؛ ۲۲)۔ مُوسَلَى إسى مُكْرِكِ قريبَ د فن مَرْداً ( استنشام ١٩١٣) -ید روتن کے فیلے کی میراث تھا (نیشوع ۱۷۰: ۲۰) ۔

سریت فلے مست فحے ہے الخبروں کی ملکی ،

، برسلیم کے مشرق اور برتج کے داستے میں کوہ زیون ہرایک گاوک (مرفس ۱۱: ۱؛ موفا ۱۹: ۲۹) - بیرشمال مغرب کی طرف بین تعنیاه کے قریب تفا۔ بروسٹلیم میں خدا وندنسپوع کے نُٹنا باز دائطے کے لئے گدھا بہبیں سے لایا گیا (متنی ۷۱:۱-۱۱)- اسی گاؤں کے فریب خداوند يسوع نے بے تھا الجيرے وزحت پر احنت كرك أسس سكھا ويا (متى الا:

١٨ - ٠٠٠ بر مرقس ١١: ١٢ - ٢٠٠١١) -

بريث فلط-بيت فالط: - (عبراني = بي على الله) - بيت فالط: - يتوداه ك جنوب سايك

كاول وليشوع 10: 12 بخمياه 11: ٢٧)-

مبیت کرے بیت هارون: وعرانی = بھرط خانه) -ا كيك مقام جهال كك اسرائيليول في فلستيون كاتعاقب كيارا سموليل ٤: ١١) - اسى علاقے ميں وه ميتونفب كيا كيا تھي كانام ابن عزر ليين مرد

كَانْبِقُوْ بِ (البَّمُوتُيلَ ٤: ١٢) -مِرْبِتُ لِبالْوَتِ : (عبرانی = شیرنیون كاگفر) .. مربیت لبا و ت : بنی شمعون كاربب شهر رئیشوع ٢: ١٩) -

ا - توادیخ ۱۰: ۱۱ میں اسے بیت برآ کی پیاراگیاہے ۔

اور درائد کے نز د کی بہو و آیک مفیوط قدرتی قلعوں میں سے ایک الشوع ۱۵: ۸ ۵) - رضَّجام نے اس کی فلعر مبندی کی (۷- تواریخ ۱۱: ۷) - مخماه بن عِ أَبِنَ فِي مِواسَ مِحِ آ وصح طقع كانسروار تفاير وشكيم كي ديوار كي مرمت كي (خمياه ١٦) - مزيد د كيص إ- مكابين يم: ٢٨ - بم ١١) -رمیہ ۱۱۶۲۰ رہے۔ ۔ رعبرانی = ماہی گیری کاگر) - بریت صبیرا ہے۔ اس میں کی کھیل کے مغرب کی طرف گنیسرٹ کے

علا فرمين اكب كُول - خدا وندمسيح لينيوع نع بالنج مزار كوكها الكهلاف كما بد ا ين شاكردول ككشتى مين اس طرف بعجا تفادمرقس ١١ ٥٨ - ١١٥ - يسوع ف كفر خوم اور خراتر بن كى طرح اس ريضي انسوس كانطها دكما تفاد متى ال: - (10-14: 10: 10: 44-41)

٧- ترسي كونيل ك سفال مشرق مين اكب كا ول ميها ل العاد فد سيح نے پائی مزار کو کھا نا کھلایا تھا ولوقا و :١٠)۔مسیح نے بہاں ایک اند صف كوبينال تختشي تفي دمرتس ٢٢١٨) -

بیت عاقد۔ گرربوں کے بال کرنے کا گھر :- رعرانی =

بيت عقد بالعيم - عربي - بُنيت عقد الرعام) -

بيت عا قد كا نفط كليظولك ترجم من المد ملوك ١٠: ١٧ مها میں استعمال کیا گیا ہے۔ پروٹشٹنگ نزیمرمائی گڈرلیوں سے بال متر نے كالكوري موعبران كالترجم سي- ميراس جلك كانام سي جهان ما مون اخزیاہ کے بیالیس بھائیوں کونٹل کیا تاکہ اخی آب کے گھرانے کو فقم كروك - غالبًا ببيت قاد عوسالمرتبر سع سول ميل شمال مشرق میں سے سب عاقد کی موجودہ مملک سے۔

مبیت عزما وت: ر اعبران = موت سے ذور آور کا گھری۔ سینیان سے قبیلے کا ایک گاؤل انٹمبیاوی، دری بَيِت عَفْره - سِيت لَجِفُوكِ ١- رعباني = فاكر كالكري -أبك ستهركا نام مكرمحل وقوع

معلوم نهي امبيكاه ۱۰:۱) -

بئیت عنات به (عبرانی یه عنات کاگه ایمندر) . نفتانی کے نبیلے کا ایک شهردلیشوع ۲۸:۱۹؛

قفناة ۱: ۳۳) -مرب عنوت : -برداه ك بهاشي علافه كالك شهر بوكنتاني برداه ك بهاشي علافه كالك شهر بوكنتاني دلوی عنوت کے نام سے منسوب سے (بیشوع ۱۹:۱۵) ، ر بریت عمنیا ہ ( برون کے بار) ، در اعبران = کی تعجوروں یا بریت عمنیا ہ ( برون کے بار) ، در اعبران = کی تعجوروں یا

ا - اس مفام بر بوحنًا ببنسمه دياكمة الفاراس كالمحلِ وتوع معلَم بنيس نسكين يردريات بردن مع مشرفي كناره برففا ربوحنّا ١٠١١) - بردوس

ر عبرانی = رون کا گھر) -و- بروشایم کے جنوب مغرب میں بایخ میل برائک قصب برجرون ا در مقر کی شامراه پرلیو دید سے کومشان میں سطے سمندر سے . ه مور فنط کی لبندی بروا فع نیجے الیفوت شے زماندیں اس کانام افراتہ ا ربھلداری تھا، اور بیال داخل کودن کیا گیا تھار پیدائش ۱۶:۳۵، ۱۹۱ ر بنائے ہوئے ہوئے ہے لعد اسے زبرون کے مبی کم سے علیارہ تبا نے ہے۔ مریم : ی ۔ نیفان کی فغ کیے لعد اسے زبرون کے مبی کم سے علیارہ تبا کے لئے بہوداہ کا بیت کم کہاجانے لگا (دوت ۱ ۱۱) - یہ دسویں قاضی البا (تضاة ١٢: ٨- ١٠)، روّت محمصسراليمك اوراس تصفاه مدبوّر كاكاول تفا (روت ١:١-٧؟ ٢:١،٧) - بهال ال كاير تيا واقد ا پینے باپ کی بھیر کبرمای ہرا یا کر اتضا اور اسی مگرا سے سموٹیل نے باد نشاه بننے سے کئے منسے کما تھا (ایسموٹیل ۱۶: ۱۲ ۱۵۱) مرتب بناسے والمُورِ والشهرُ والوقاع: م ١١٠٠ كها جانا ہے - الكيام تنبراس برفلسنيوں ك فرج في وكبين كرليات أ (٢-سموسيل ١٧٠ ما ١٧٠) - لعدا ذاك رونبعام نه اسے قلعہ مبذ كر واديا ٧١ - تواريخ ١١٠١) -

یرتمیا ہ کے زمانہ میں بہت کم کے نزد کیے سرائے کمہا کھی ارمبیاہ مرتب این اس ام : ١٧) جرمضر طانے کے لیے دوالز برونے کا مقام تھی (مزید کھیئے ١ - سمرشل ١٩، ٢٧- ٨٠) - لوقا باب ٢ ملب صب سرائح كاذ كرسي وكافي غالباً وكيبي مي ففي - الس سرائے مين المسيح بيدا موئے (متّى ٢: ١) لوقا باب ۲) اور اس وجرسے میں میروداہ تھے مزادوں میں شامل ہونے کے لئے چھوٹے " قصبہ کو (میکاہ ہ: ۷) بڑی شہرت بلی سرودلیس نے یہودیوں سے با دشاہ کو ملاک کرنے کی کوششش میں اس سے ووسال سے م مرتب اللہ کول کو قتل کروا دیا (متی ۱۲،۲۲) -

دوسرى صدى عىسوى كے يوسطين شبيد نے كماكر سارے خواولا ی پدائشش کاوں سے نزو کیب ایک نا رمیں مولی ۔ اس رواہتی چرنی ک عَكِد شَسِينَها و السطنطنين ( ، موسور) وراس كى والده سِيلينا في "بجري - تعميركوايا "Church of the Nativity "تعميركوايا

پوسطنتین نے اسے حصلی صدی عبیسوی میں د دہارہ زمادہ تناندار طور بېرتىمبركىيا - تامم اس سے اصل طرحا نچنے كا كچھ صلى اب يك تا الم بع اور آج كل با حول ك لئ كافى كشنس ركفتا ع. حجرة پیدائش ایک غارکے بنجے سے جو ۹ س نظ لمبا، اا نسط جوڑا اور 9 نگ ا نیا ہے جیے ایک چٹال نزاش کر بنایا گیا ہے اور اس پرسنگر مرمر لكامْبُوسِ ، نجابت و مهنده كى مغروصن حاسح پيدالشن پر برا ابيش قيمت مذبح سيء فارك اكب حصة مين الليني كم عالم جروم في السبل كا لاطبني مين ترجم ركت موت ميس سال بسرك - وليصفح وليكافي 7-106 مو تودہ سبت کو کے قصبہ کی آبادی وس مزاد لفوس سے کم ہے۔ اس كى دُم صلان بيرنه سوك أبادام ، الكورا ورا تخريبتات سے بيدا سوائع -ستمال مشرق میں اب تھی جرا گاہیں نظراتی ہیں۔

م - زوَدَن كا كِب قصب دليشوع ١٩: ١٥) جو المرت سے شمال مغرب میں سات میل سے فاصلہ بروا قع ہے۔ برت مركبوت - بيت مركبوت إله (عراني و دول شمعین کے فبیلے کا گاؤں جو میروا ہے انتہائی جنوب میں ہے

(بيشوع ١٤٥ ؛ ١ - تواريخ ٢٠ : ١١) - شائد سليمان با دستاه ن إساسي رتقوں کے لئے تعمر کیا تھا (۱۔سلامین ۹: ۱۹)۔ برت معكم بر ايك تصيمهان ك يوات في ستع كالعاقب سميا ( ۲ يسمونيل ۱۴:۲۰ اع ۱۵) -

بريث معتون : و ركيهي بيت تعل متون -

رعبرانی = چینے کاگھری -برون سے شرق میں جبر کا ایک فصیلا رست، رگینتی ۱۳۷ ، ۲ س) - اِسی باب کی تمیسری آیت سی اسے صرف تمره کها گیاہے-بينوايل مرفول - ستونيل - رعبراني = ضدا كالفر) -بينوايل مرفول - ستونيل - الموررا ورميكاه كابيا، ابرام كالتجتيج اور لاتبن اور رلقبكا باب (پيدانش ٢٣،٧٢) ٢٥١٥

۲۷٬۷۷۴؛ ۲۷: ۲۸) -۲ - نبی شمعون کی میرا شاسکے حبوب میں ایک شهر دلینیوع ۱۹:۸۶؛ ا- توادیخ م :۳۰) - اس کا دوسرا نام کرسس سے (نشیوع ۱۰،۱۵) -بريت بالدن- بيت هاران : - رغران = پهاڻي پردينخوالے یرون کے مشرق میں ایک فصیلدار شہر جے نبی مَدِّ نے تعمیر کیا

سبب برن مراني السان). سببت برن مراني سببت كارهوكور به بهوداه ك قبل كا

اكب شهر رخمياه سر : ۱۲؛ بييمياه ۱:۱)-عمرانی حروب تہجی کا دوسراحرف 🗖 - اس کے نام کامطاب مقررہیں ۔ اِسی نعے اس کوف کو 11 زنور کے دوسرے مفتے کے متروع میں مکھا گیا ہے ۔عبرانی میں اس مصنے کی مرزہ بیت اسی حرف سے شروع

ہوتی ہے۔

، عبرانی = بیا بانون بریت استموت - بیت ایشموت : - کی ملر) - بردن کے مشرق كىطرف بجيرة مرداد كے قربي ايك قصبه- بهال برمني اسرائيل ف التحرى يرا المست يبلغ وبره لكايانها (كنتي ١١٧) - بدروتي كم فنبله ك مراث مس ما دلينوع سان ٢٠) -

برط و فرزید :- (عبرانی لفظ بن کاتر جمدسیاق بسیات کے مفہوم کے بیجا و کر دید :- مطابق مختلف الفاظ میں کیا گیا ہے - عام طور بر بن سے ملاد بین سے ملاد بین اس کے استعال عور طلب بین -

ا - کوئی اولاد بلامتیز تذکیرو تا نیٹ - اس کمے تئے بچے یا اولاد کا نفط استعمال کیا گیاہے (پیرائش ۳ : ۱۹: ۱۰) -

ا - نسب نامول میں بن سے مراونزاولاد موتی ہے۔ اس کے لئے الد دولفظ بن اور بنی استعمال کیا گیا ہے اس کے لئے الد دولفظ بن اور بنی استعمال کیا گیا ہے ا اسلامین ۲۰۱۹) -

سم - كمئى حبكه لفظ بينياست مراد برتا سب مثلاً بيدا كمش و ۲:۵ ميں لائن كونخود كا بيناكش و ۲:۴ مين لائن كونخود كا بيناكم كيا بين وه اس كا لذنا تفا ( د ينصبح بيدا تش ۲۲:۲۱ اور ۲۵:۲۵) - ذكر ياه ازا ها: امين بن عِدُّوكم كيا سب كين ذكر ياه ازا سب عد وه عِنْدُوكا بوتا نفا - إسى طرح غا لباً انعلى سيسان كا بوتا نفا ( الدايئ

میں میں میں میٹے سے جانشین ہی مراد موسکتا ہے مثلاً دانی ایل ۵: ۲۲ میں مبلیسفر کو نبوکڈ نفر کا بیٹیا کہا گیا ہے جب کہ وہ بیٹیا نہ تھا۔

۵ - اکثر ترکیبون میں بیٹا یا فرزندمجازی معنوں میں آٹاہے۔
مثلاً لیقوت اور لیسٹنا کو خدا و ندسیجے نے گرج کے بیٹے کا نام دیا ادرس مثلاً لیقوت اور لیسٹنا کو خدا و ندسیج نے گرج کے بیٹے کا نام دیا ادرس میں ایمال میں ایمال میں ایس کے تعقود کی فرزند تسکین - اسی طرح جاد وطنی کے فرزند داری کھے کہتھولک ترجم عزام ۱۱- میرونشلنٹ ترجمہ مجازی استعال کی بجائے "وہ ہواسمبر موسئے مقعے" لکھتا ہیں ) -

۔ ریس بیٹر ہے ۔ دکھیئے ٹونی رہیٹمین ر

عیمارے ہاں صبی اکثر بدیلی کو بپارسے بٹیا پکارتنے ہیں۔ ببیر مک منچھر کی جرد بجھتے بتجھری بیٹیک۔

بلطی و (عبران = بنت - جمع بانوت ، عربی = منت جمع رَبّات ) -برلفظ عبرانی میں مختلف معنی رکھتا ہے - اردو میں اس کا ترجمہ بنت ، وختر ، بیٹی ، اور کیاں اور عور تیں کیا گیا ہے ۔

ا بیشی مبلی کا نائیت ایدائش ۱۱: ۴۹: ۴۹: ۳: ۲۸ وغیره) -۲ - بیرانش ۲۰،۷ - ترسی تواله می پرونسشنگ ترجم می لفنا" لژگیال ایم کسی تفویک عرانی کاطرح "بیگیال") -

مم - خلا کے سیجے پرستا رالیعیاہ ۹۲: ۱۱ وُختر، بیٹی متی ۱۷:۵! بیخنا ۱۲: ۵۱) -

۵ - مشعم یشهری دیسیاه سر۲۲؛ زکویاه ۱۰:۲) -

ہ ۔ مجاذی معنول میں ( واعظ ۱۱: ۷) ۔ بیٹی کی قدر بیٹوں سے کم تقی اور آن کو بیچا ہی فار دبیٹوں سے کم تقی اور آن کو بیچا ہی جاسکتا تفا ( خروج ۲۱: ۷) ۔

مدینے ، خدا کے :۔

ا - فرشتوں کے لئے ( پیپاکش ۱:۲؛ ۱:۲) ہوں ایک مکن ہے کہ پیلے حالے میں مطلب ہے" نیک ( یک اید ۱:۲؛ ۱:۲) ہوں کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی افرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ان کو کی کے لئے ( توقاس: ۸۳؛ سے ان کی کافرائی کے لئے ان کو کان کی کافرائی کے لئے ان کو کان کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کے لئے کان کی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائی کافرائی کی کافرائی کی کافرائی کافرائ

سو- بلباظ عهد اسرائیل کے لیے وخردج سم: ۲۷) - سم - ایک اسرائیلی سے لیے رسیسی ۱۰:۱) -

نت ندافت بھی ترکیب دیا گیا ہے۔ بنانی sperma)۔
کتاب مقدس میں اس کا استعال میں طرح کیا گیا ہے۔

ا - نطاعتی استعال : کسان اپنی جھولی میں بیج وال کر سے استعالی : کسان اپنی جھولی میں بیج وال کر سے استعالی نے استحصیت میں کھین جاتا ہے ۔ بیج سر دیوں سے متروع میں مہنت برسات کے بعد بویا جاتا تھا ۔ سیح خدا وندکی بیج بونے والے کی تمثیل مہنت مشہورہ و مقدل سے کھیت مشہورہ کو مقدل سے کھیت کی بیادتن کی جاتی تھی (احبار ۲۰:۲) - بیا بان وہ مگر تھی جہاں بیج نہیں بویا جاتا تھا (بیمیاه ۲:۲) ۔

الم عضومان استعال: بیانسانی بیج بینی منی کے لئے استعالی کے بیانسانی بیج بینی منی کے لئے استعالی کیا گیا ہے اور اردو و ترجیہ میں اس کے لئے نفط و معات ( احبار ۱۹: ۳ ، ۱۹ می ۱۳۵ میں اس کے لئے نفط و بدائش ۳۸: ۹ ؛ احبار ۱۹: ۵ میں اسلامی ۱۰ اور تخم (اربیط س ۱۰ ؛ ۱۰ میں سیسلے میں مشروعت میں اکثر آ اسبے واس اردا اس کا ذکر طہارت کمے سلسلے میں مشروعت میں اکثر آ اسبے واس اردا ، ۔

ب، -نئے عہد نامہ کے مطابق مسیمی خدا کے کلام کے وسیلے سے غیرفانی تخم دا۔ بیطن ۱:۲۳؛۱۔ بیتی سے اسے میں بیج سے نئے سرے سے پیدا ہوئے۔

ی معطوع تر بری اسرائیل کا ایک برد ، ی - ی - ی اسرائیل کا ایک خصوصی لقب مقدس شم " (لیسعیاه ۱ : ۱۳ - ایک محصوصی لقب مقدس شم " (لیسعیاه ۲ : ۱۳ - کین خصو لک ترجم محقدس بیج ) ہے - گلئیول ۱۲ : ۱۹ امیں بولیس رسول " بیج " اواد " بیج ل اور ۱۲ : ۱ ، ۸ میں کیا گیا تفا وه نسلول سے منہیں بیک مرت بیدا کشن ۱۳ نامی میں معان نہیں بیل ایک مشخص بعینی مسیح موعود سے تفاریم میں ارد و ترجم میں صاف نہیں بیل کیا تی اور و ترجم میں صاف نہیں بیل کیا ہے ۔ ایک مشخص بیج اور بیجول کے لفظ نسل اور نسلول استحال کیا گیا ہے ۔ کیپونکہ بیج اور بیجول کے لفظ نسل اور نسلول استحال کیا گیا ہے ۔

پولس بونانی کا شمنها دی ترجم استعال کرتے مہوئے بدولیل میش کرتا ہے کر" ابر آم اور اس کے بیج سے وعدے کئے گئے۔ یہ نہیں کہا گیا ( بعنی پیدائش ۱۱ : ۱ املیں ) کراس سے بیجوں سے ( جمع کاملیندر) حس کا مطلب سب بیرو دیوں سے سے ملکہ گویا بیج ( صبخہ واحد) لینی صرف ایک سے محص حس سے مراوسیے ہے "

اس دلیل کہالٹ لباب یہ عمد اکر مقینے وعدے ابر آم سے کئے گئے دہ سے میں بورے ہوئے ۔ گلنیوں ۳: ۱۹ میں بولٹق دسول د بیوں کا طراقیہ تشریح بڑی کا ممیا بی سے استعمال کرتاہیے ۔ لیکن اِس دلیل کا زور ترجمہ میں بورے طور برا دا نہیں ہوتا - پولٹ ربیوں کا اپنا طریقہ اُک دبیوں سے نعل من استعمال کرتا ہے جواس معاطے میں اُسکی مخالفت کرتے تقے ۔

بيج بون والا- بيج لونا: ريمين زراعت .

مل حب تمير (روقی) :- سواس كا اصل معنوں س عبس میں خمیر ند مور خروج ۱۱: ۱۲، ۹۳؛ احبار ۲: ۱۱-۱۱؛ متن ۲: ۱۱+ عبس میں خمیر ند مور (خروج ۱۲: ۱۲ - ۱) متن ۲: ۱۱+ ۱۱: استنانا ۲۱: ۱ - ۲) - لیکن جب تمثیلی طور میرسوتا سے تو اس کا مطلب مصدقا با خالص سے (ا-کر شخیرول ۵: ۱، ۲) - و کیفئے خمیر میری رو فی کی عید :- دیکھئے عیدیں -

وه حالت حب النسان كے حواس بے قابو اور اس كى خودشعورى معطل ہو۔ عام طور اور اس كى خودشعورى معطل ہو۔ عام طور پر خداكى دویا ظا ہر سر نے سے پہلے انسان كى برحالت ہوجا تہ ہے۔ اسے وحد میں آئے ہیں ۔ بر الفاظ ہر دششنٹ ترجم میں ذیل سے حوالوں میں آئے ہیں ۔ کیفھولک ترجم قوسین میں ورج سے ا۔ اعمال ۱۰: ۱۰ دوب) ؛ ۱۱: ۵ ( وجد) ؛ ۲ کر نقیرل که ؛ ۱۱ ( لیے خود) ؛ مقسول که ؛ ۱۱ ( لیے خود) ؛ مقسول که ؛ ۱۱ ( کیے خود) ؛ مقسول که ؛ ۱۱ ( کیے خود) ۔

یونانی لفظ ekstasis بہت دلیسی کاحا مل ہے ۔ اس کے لفزی معنی بیں ا بینے آپ سے بام کھڑا مونا ۔ سب خودی کی حالت بیان مرتا ہے ۔ وجد میں آناع بی کام کا درہ سے اور اس کا مطلب میں ا بینے وجود سے بامر ہونا ہے ۔

خب انسان سبت حیران سوتاس تومجا ذی طور بروه اپنے سے باس موجا تا ہے والی اس اس میں انسان سبت میران سفظ دیا تھے والی میں سبت میران سم مین سبت میران سم مین کمیا کی سب اعمال ۱۰ : ۲۹ ؛ وقا ۱۰ : ۲۹ ؛ اعمال ۱۰ : ۲۱ ؛ وقا ۱۰ : ۲۹ ؛

نفط وجد برونسشنگ ند مجر مین مرف ایب مرنبر و برمیاه اه: ۳۹) لیکن کمیتفولک نرجر بین کی مرتبر استعال برایع می کناب بس بوخنا عارف جب وجد کی مالت مین آنا سے تو وه "دوح مین آنا کا

محاوره استعمال كرما ب جيسے كيتھولك ترجمبدي وجد مين آن كهاكيا ب - مكاشفة ١: ١٠ : ١٠ : ١٠ : ١٠ : ١٠ : ١٠ - ينيز وعصف رويا نواب -سب : - وكيف نبا تات باشل عنط

ببيرا عن :- السي شفي يا شخص بجوانهلا في برائي مين مبتل نه موركنتي ابن عبرانيون ٤ : ١٩٠ ، ١٠ - بطرس ١٠٠١) - با

بیدی ندی یخارون کی وادی :- موانب کی سرمدیدایک بیدی ندی یخارون کی وادی :- ندی دسیماه ۱۵:۰۰-

عام رائے ہے کہ یہی دریائے آرد سے جو بجیری مردار سے جو بھیری موار سے جو بھیری موار سے جو بھیری موار سے جو بھیری میں آگرتا ہے اور جو ادوم اور موات کی سرحد ہوتی تھی ۔ دیکیھئے با تیلی اٹلس لفتشر ب**ہمل** الص

ببيد مشک به د مجعنه نباتات بأتبل عشلا

رعرانی = کنواں) مرانی عرانی عرانی کنواں) مراب ایک مقام میہاں بنی اسرائیل نے ڈیرے ڈالے تھے رکنتی
۱۲: ۲۱) یشائد رو دسی مقام سوجھے لیسعیاہ ۱۵: ۸ میں برانیم کہاگیا ۲ - گیڈاتم اپنے بھا اُن کے ڈرسے یہاں بھاگ آئیا تھا رقفاۃ

-(11:4

بیرا - بسیرا :- رعبرانی دکنوان)-بیرا - بسیرا :- به شرک نا ندان کاایک شخص (۱- توادیخ

ع: 27) - براميم مبلوطون كاكنوان :- (عبران = الميم كاكنوان) - مواتب كا ايك گاؤن

دسیعیاه ۱۵: ۸) - دیجیئے ببریک -رعبرانی = سات کنوئیں یاسانواں بیم کاکنواں) -بر سیع جمعی وقوع: یموداً وی سلطنت سے انتہائی جنوب میں ایک سرحدی سنرے" دان سے بر سیع یک" ایک کہاوت جنوب میں ایک سرحدی سنرے وی سرحدوں کوظا سرکرتی ہے (ایمموسی

سن ابيا: ١١ يهم ١ : ١١ وعيرو) -

ندنبی اور تاریخی کیس منظر: حب ما بهره اینی مالکرساره کے باس سے معالی تووہ برستیج کے بیابان میں میں میں کانکی رہی ۔ (بیدائش ۱۲:۲۱) ۔ اس جگد ابرام سے فلستی سنته اوہ سے عبد باندها (بیدائش ۱۲:۲۱) اور اصفی کی قربانی کے بعد بہال سکونت اختیاد کر کی الیکن ۲۷:۲۱) ۔ جب بعقوت ابیعے بیسے یوسیف کو ملتے مقرحار التی تو برکا ۱:۲۱ سے بیال سام میں نے برکا اس برمیان ظامر سرکواتھا (بیدائش ۲۷:۱۱) ۔ ایلیآه نبی نے برکا ملکہ ابید آبی سے معالک مربیال بیاہ کی خوبہ کی مذہبی زندگی میں سبت آبیل سے اور سے اور عاموس نے و کیماکہ برستے کی مذہبی زندگی میں سبت آبیل سے اور

ملیسا کھی ہے۔ برلفظ بائبل کے اردو ( بروٹسٹنٹ) ترجمہ میں اسیموئیل ۱۹: ۲۹ میں استعمال ہو اسے - بری عبرانی لفظ ( نولک۔ مفا بلیکریں عربی فلکک نی علی میں اور بلند جیز البیران) کا ترجمہ ہے - اسکے بنیادی معنی گولائ سے تعلق رکھتے ہیں ۔ یہ بائبل میں تابی خملقت معنوں میں استعمال ہوا ہے -

ایخمیاه بیمین اس کامطلب بیگر کا ایک معدی بوارد و این اس کامطلب بیگر کا ایک معدی بوارد و کفظ از حلقه ، سے بحو بی ادا موتا ہے ( آیات ۱۲۹ ، ۱۲۹ ، ۱۵۰۰۰۰۰ وغیری ۔ ۲ ۔ امثال اس ا ۱۹ ، ۱۳ سی معنی البرن بیس - اس کے معنی اگر ک کلائی ہمی موسکتے ہیں اور اس کے معنی البرن بیس - ۲ ، سیمش س ۲۹ بیس اس کے معنی است بیسا کھی ( مکوئی ) ترجم کیا گیا ہے - لسکین معفن مفسرین کا خیال ہے اسے بیسا کھی ( مکوئی ) ترجم کیا گیا ہے - لسکین معفن مفسرین کا خیال ہے کہ مہاں لفظ \* البرن زیاده موزول ہوگا ۔ بھر داؤد کی یو آب بر بیس کے مسرے تھے کامطلب یول موگا ، گوہ نامرد ہونگے۔ بریعن کو باحق بین لیس کے اور ایکا کرنے کے کھو کے لوگ امرو ہونگے۔ بریعنی اُن میں ذنا نہ بن موگا ، گوہ نامرد ہونگے۔ بریعی اُن میں اُن میں نے لئے کو کل قیمت ادا میں اور ایکا کرنے کے لئے کو کل قیمت ادا

وصنع کرنی سے بیک دی جائے اور حساب بیاک ہمرتے وقت وصنع کرنی حبار اس بات کی ضما منت موتا ہے کہ فروضت کرنے والا سودا و بینے کا اور خریداد نر میانے کا با بند ہے۔

بولت دسول اس واستعال كرنا مي نشك مين نين عبر استعال كرنا سي دا فسيول ۱: ۱۷ ؛ ۵ : ۵ إس كامطلب كي فرون مرة استعال كرنا يو دا فسيول ۱: ۲۷ ؛ ۵ : ۵ إس كامطلب كي دون مرة است الما نداد كوخر ميد نعابي ا در بطور بهلى قسط أسع باك دوج عطاكيا سي - بداس بات كى بيشن ميني ادر منانت سي كرة مُتاده ذند كى مين جب ايا ندا دا بي ميراث مين اسط كا توكس كيسا جل كا توكس كيسا جل كا توكس

بريكاً :- وتلجيه اوزان وبيمانه جاتِ باسُل ع

سرگار - برگاری وه کام جو جبراً بغیر مزدودی کے کروا پاجائے۔
اس کی مثال بائبل میں کئی جگر ملتی ہے ا-سلاطین ۵: ۱۱۱ - سلاطین ۹: ۲۱: فروج ۱:۱۱: ۲۷: ۳۲ با

مرقس ۱۵: ۲۱۰-مسیحیوں کو بریگار میں کام خوشتی اور دھنا میذی مسے کرنا

یحیوں تو بیبکارسی کام حوسی اوررا چاسیئے رمنی 4:1مم)۔

بريگار كينے والا: - ديمين پيشرمات بائبل ه

سرگان زبان بر نیمیب بائبل کے اردو ترجمر میں او کرنتھیوں ہا؟

۲۷ میں استعال برد نیمیب بائبل کے اردو ترجمر میں او کرنتھیوں ہا؟

ہون کے ایک بین بینانی منن میں صرف "زبان " سے ۔ لفظ " بیگان " کا تشریحاً اضافہ کیا گیا ہے۔ بولس دسول کا مطلب غیرز بان یا اجتبی زبان

ربیری و عمرانی علمت) -میسری و او بنی آشر کے خاندان کا ایک شخص (۱ - توادیخی، ۳۷) -۱۷ - موسیع بنی کا باپ رمپوسیع ۱:۱) -

سو ۔ عیسوکی بیوی بیود تفد کا باپ (بیدالین ۲۹: ۴۳) ۔ مم - ایک خاندان کا نام رکمیقویک ترجمہ سی بن مجری) - ان کاذکر صرف ۲ - سموٹیل ۲۰: ۱۲، ۱۲ میں سیے - انہوں نے سبتے کی بنا ورت سی اُس کا ساتھ دیا تھا ۔

میرتیز - بالسید :- میرتیزا یک شهرداعمال ۱۰:۱۰-۱ م۱ ؟ تبلیغی سفر میں بیماں منادی کی - بیماں بریملی کھلے ذمین کے دوگ بلیج واپس رسول کی تعلیمات کی پاک نوشٹوں کی روشنی میں تحقیق کرنے گئے ۔ نسکن مقسلینکے کی طرف سے بہودیوں نے اکرائنہیں رسول کے خالف بناول نتیجیۃ کولئت رسول کو اکھینے میں بنیا ہی طری ۔ اس کے ساتھیوں نے مقوری دریا ور و ہال محمر کرا بیا ندار ول کوئیلیوی ۔ دھھے ہائی المس نقشہ اللاز

یا بردسی زبان نر تفا - غالبًا اس کا اشاره اس تقریری طرف سے جاکیہ شخص سے خودی کی حالت ہیں کرتا سے اور حس کا مطلب سب سننے وا سے بنیں مجھتے ہے کم تنطقت کی کلیسبا اسس کو سب سے اعلے روحانی نعمت سمجھتی تھی ۔ پولسس رسول اس سے انکار نہیں کرتا کہ بروح کا ظہود سے بہتا ہے کہ والم تنسی ہو بہت لوگول کوفائڈ سے بہتا ہے کہ والم تنسی ہو بہت لوگول کوفائڈ بہتا تی بین کلیسیا کے لئے بہتریں ۔ مثلاً بنوت میں کر منتقبول ہم ایمال کے التی بہتریں کا تیس کرتا ہے والا آدیا ہے کہ اور سا کا کا دولاد اللہ بیا کے سے نعمت اور سلی کا بیس کرتا ہے (۱۳ ایمن تقیدول ہم ایمال) ۔ محبت ال سب نعمتول میں افضل سے (۱۳ ایمن کا دولاد) ۔

سکیصه ،- دیکی اوزان دسپانهات باش کا سب سب سب باش کے بوگوں کا مقدم دیونا - پرانے عهرنا میں میں - بال :- \* مرد وک دیونا کا نقب (مرمیاه، ۲:۵) -بین کی شکست بال کی عظمت اور برتزی کے خواتھے کے متراوف تقی ایسعیاه ۲۰۹؛ بیرمیاه ۵۱ : ۱۹۲۸) - بیل کا ذکر تبوی میمراه آتا ہے بھر اس کا بیٹا نصور کیا جانا ہے - ایا کرفا میں بیل اور داتی ایل کے متعلق ایک دلچسپ کہانی درج ہے -

(د كيم كيت مولك أردوتر مبرمين دانيال باب١٨) -

سناه خورش نے داتی ایل موسم دیا تھا کہ وہ مبل کی پرسٹش کرے۔
واتی ایل کا وعوی تھا کہ وہ صرف ذیدہ خدای پرسٹش کرتا ہے اورا بیک
مردہ سنت کے سامنے جھک مہدرس سکنا۔ سناہ خورش مبل کوزندہ دولی اماننا
منا کیو کہ جو خوداک با بل سے مندرس سبل کو بطور برط ھا وا دی جاتی تھی وہ
صبح بک ختم موجاتی تھی۔ وائی آئی نے بیل سے بجاریوں کی جالای ہوں جاتھا
میں کہ اس سے مندرسی راکھ بحمردی ۔ اگرچہ بچط معا وا بچط ھا نے کے
بعد مندر کو مہر لکا دی گئی تھی ، صبح داکھ بر مختلف بوگوں سے باؤل کے
نشان منفے کیو کر ہجادی رات کو ایک خفیہ در وا ایسے سے داخل ہوگر
اپنے اور اپنے خاندان سے ملح خوداک سے جاتے تھے ۔ جب باوشاہ
پر یہ بحدید کھلا تو اس سے مندر کے گھر خوراک سے باوشاہ
پر یہ بحدید کھلا تو اس نے مندر کے گھر خون مرکزے کر کے مردیا۔

بيل :- كيفي حيوانات باثبل ملا.

بيلجيه و د وكيف الذار الله مل الا

میل فریس ال مقصرا - (اکادی = بیل دینا ادبناه کی مفاظت کرے) - بیل مشخصر بال مقصرا - کانی عصر کا دینا ادبناه کی مفاظت کرے) - فرضی نام سے جسے دانی آیل کی کتاب سے مصنف نے بحس کا آنیا قلمی نام بیلط شخص تقا امیری کے بعد اپنی کہان کے لئے انظراع کیا - نیکن اب آثار فایم میں کھدائی کے بعد بیر ثابت ہوگیا ہے کہ بیلیشنظر (دفات ۵۳۹ ق تیم) ایک

اريى بادشاه تفا اوركروه باتل كى سلطنت سيماً خرى بادستا و عبوندنس كا بيًّا بييًا تفا ـ مبلينتيقر موداني الي ١١،٧٠، ١١، ٢١ ميں بنوكتر ففر كا بييًا كما گیاہے۔ رسامی دستورے عین مطابق میے کیون دسلطنت رکھے جا تنشين كواكثر بنياكها مِا تابِ- بِإِنْكَرْنُومِ بِلْيَصْفَرُكَا بِرُنَا كَفَا - (ديمين بلیا سے ملی برو کو تفری بیٹ نبوترس کی مال تھی (دیکھیے نبوندلس)۔ بنوكي فراوفات ١١٧ هن م) في بياليش سال سلطنت كي اواس کے بعد یکے بعدد مگرے امل مروک نے (۱۲۵- ۵۹۱ ق مر) تجسے برمياه ٧٥: ١١؛ ٢-سلاطين ١٥: ١٤ مين اويل مرودك كبالياس حکومت سننجهالی اور تھر نیر تھل ترا حزر ریمیاه ۹۳،۳) نے جس نے ٧٠٥- ٧ ٥٥ ق م كك عكومت كي اوراس ك لعدواس كالمزورميا لباستی مرودک نے چند ما محکومت کی اور انقل بیول کے استوں مارا كنيا يحسن شخص كالمنوالقلا بيول من بيش بيش نضا وه سلشفر كاب \* نوزنس نفا - نوزنس نے ٥١٥ - ١٩٥ ق م حكومت كي-اکس نے اپنی حکومت کے تمیسرے سال اپنے بڑے بلیٹے مبلیت طرکو ابناولى عهد بنايا اور فوج إور تقومت كالنظام أس محسبرد كركتك خودعرب علا گیا، غالبًا وہاں کی حکومت کومستحکم کرنے کے نفح اس نے تیما کے صحت افزا مقام میں کافی وقت مرف کیا ،حب خورس شاہ فارس نے بائل برچک کرانے کی مقانی تو منو ندکسیں اپنی حکومت کے سنارصوبي سال ( ٩٣٥ ق م) گھروالس ايا -

وانی آیل کے بایوں باب میں جس برسنی کی منیا فت کابیان کے دو ظامر کرتی سے مسرور ہو کے مہاک کے مفتد سن طروف منگواہ اس نے اپنے ویونا ول کے اعزاز میں خود ان میں مود موران دلوار میراک ان اور اپنے امراکواک کور جو بادشاہ کی بریشانی کا موج بنا کیو کلہ نہ کوئی سخور اسک نوشتہ طاہر موز جو بادشاہ کی بریشانی کا موج بنا کیو کہ نہ کوئی سخور اسک کی تعیر کر سکتا اور دنہ ہی اس کی تعیر کر سکتا تھا۔ آخر کا دائس کی والدہ نے واتی ایل بنی کا نام بیش کیا کہ مواس نوشتہ کا مطلب بنا کیو وہ بادشاہ کے ساتھ دواس نوشتہ کا مطلب بنا کیوگا۔ دائی ایل کو محل میں حاصر کیا گیا۔ سیاست خورطلب سے کر اس اعلان سیاست خورطلب سے کر اس اعلان سے سیاس نظامر موتا ہے کہ بادشاہ و دوسر سے درجے کا حاکم مقاکنو کہ سے سے سات خاصر موتا ہے کہ بادشاہ و دوسر سے درجے کا حاکم مقاکنو کہ باپ نے آسے اپنا ولی عہد بنایا تھا و دانی ایل ہے دائی۔ ب

یوں کی کہ خدا نے تیری مملکت کا حساب کیا اور اُسے تمام کرد الا- تو تراز و میں تولاگیا اور کم نیکا - تیری مملکت مُنفسم موئی -و من کا در اور میلین کا دشاہ فیل موا اور دارا مادی شاہ فارس ٹورس کے اختیا رسے مابل برخکمران میڑا -

ول كانتاكر سلينته فركا مؤكر تفرس تعلق ظام كريف بين مروديكاء

مین بر دیکھے موسیقی کے سازی

بمن را من سام من المراب المسلم المسل

- (4 pr

۵: ۲ و تغرو) -کلیسیای بیوادل کی خدمت کے لئے صرف ان بیواوں کانام فہرست میں درج کیا جا تا تھا بوکم ازکم سامطه سال کی تقیس بھن کی ایک ہی بار شادی مولی اور موضوا پرست تھیں ۔

ببوی کا تن : میصهٔ حقوق زوجیّت اورشادی -

ببنوکد تضر: ( ۹۰۵-۹۲۵ قی میم) با بکی کامشه وَ رحاکم. مرد وکئے: ببنوکد نظر کاعیاش بیٹا حبس نے صرف دوسال حکومت کی۔ نیر کل سَراضر: مردوک کالہبنونی اور اس کا قاتل حبس نے جار سال حکومت بی ۔

ىباىتى مرَدَوك : نبرگل مراضر كابنيّا - برصرف ىچىذ ماەنخت بر بىچھا اور انقلابيوں سے الحقول قىق مئوا -

ب برندستی ؛ غاکساً اس کی مثاوی بنوکدکفری بلی سے ہوئی۔ ده ۵ ۵ ق م میں تخت نشین ہوا۔

سِیْشَفْر؛ نبوندکس کا بنیاً۔ باپ سے عہد کے تیسرے سال باپ سے ساتھ مکومت میں نثر میں بڑا ۔ نیز و کیھٹے مینے مینے تقیل وفرسین

مبلط فقط مال طنت به رسیل اس کامیا فظا ، میل اس کامیا فظا ، میل اس کامیا فظا ، میل است می کا با بی نام بواسد میزکد نفز کے نواج سروار نے دیاد دانی ایل ا: ۲،۲،۲،۲؛



باتال معالم اسفل: عالم اسفل: كانترم بيء

پُرانے عبدنامرس اس مکہ کانام حبس کے لئے نئے مہدنامرس الفظ" عالم ارواح " Hades آیاہے۔ یہ لفظ عبرانی عبدیتی میں 4 مرتبر استعال ہوا ہے۔ اردوس اس کا ترجمہ سا ۵ مرتبہ یا گال اور ۱۱ مرتبر قبریا گور کیا گیاہیے۔ اس لفظ سے مختلف نزجمے کرنے کی وہم مرتبہ قبریا گدر کیا گیاہیے۔ اس لفظ سے مختلف نزجمے کرنے کی وہم یہ سیسے کہ قادی پر اس متن کا اصل مفہوم ومطلب پوری طرح واضح سروحائے۔

مشیول کوالساظ مرکیا گیاہے گویا کہ وہ زمین کے المرہ، گنتی ۶۱: ۳۰، ۱۳ میرمی زمین کے تفلنے اور قورج اور اُس کے گھر بار کو بُكُفّ كى منظر كشى كى كمى بع تاكه وه زنده شيول ( پاتال) ميس طيجاتين . عاموس 9: ۲: میں پانخ حکہول کا ذکرہے جہاں بہوتواہ کے دشمن چھیدنے کی کوشنٹش کرسکتے ہیں نسیکن وہ انہیں وہاں سے نکال لائے گا۔ اگریچرمکن سے کہ اس کے اصل ابتدائ معنی کسی خالی جلکہ کی طرف اشارہ كرين مون ألهم عام طور مراس سنراك عباسم عما جاتا ب- مثلًا شرير بإنال مين جائيں أُلُّ (زُوُر 9: ١٤) اورلقيناً مضطب اور بيمين رسينگا: " پاتال سے وروم محد بر آ برائي ( زُوُر ١١١: ١١) - تعيكن رئور ١١٠: اين السيع كے بارے ميں جو پيشين كون سے اور جسے پيلے سيحى وعظ ميں پیش کمیا گیا (اعمال ۲۷:۱۷) اس کا تعلق سزاسے نہیں ہوسکتا ہے۔ سنبول کے بارے میں خیالات میں الجھاؤ کی وجرانسانی روح کانادیدنی مواسع ۔ بو مکر خلامی اویدنی اشیاء کے بارسے میں کی دائے یا نظریہ قَائِمُ كُونًا مَشْكُلُ ہے، اس نتے شیول كو روح كى اُس حالت يا مقام كوسمجها جانا سے جہاں وہ موت اورقیامت احب اسے دوحانی حجم لعے كا ) كے درمياني موصى ميں رہے كى (ا - كنتھيول ١٥: ٢٦- ٢٩)-سشيول مين مختلف عالمتول كوصفاني كے ساتھ، خدا وندى پيش كر ده "امیرادی اورلغزر" کی تشیل (لوقا ۱۱، ۱۹- ۱۳) پس ببان کیا گیاہے جال امیرادمی کو کھ تکلیف میں اورلغزر کو ابر آم کی گودمیں دکھایا گیا سے -نيز وكمصنه عالم ارواح

یر دیست ، ارتزای می بدوی لوگ تقی جو مامبر کھ اور اور اعلیٰ نیرانداز پار کھی :- سفے - وہ بجہ و خفر رکسیدین سے جنوب مشرق میں آباد نفے - قریباً ، ۲۵ ق - میں انہوں نے ارشکت بدشاہ کی قیادت ہیں بنانی سلوکیوں سے آزادی عاصل کرکے اپنی ایک مصنبوط سلطنت فائم کی ہو

۲۷۹ عیسوی میں ساسانی سلطنت کے وجود میں آنے کے بصابرآن کا حصة بن گئی۔ ان کی زبان پہلوی تفی اور رسم الخط الامی تفا۔ بنتکشت کے دن ہو پارتھی یروشلیم میں سقے، وہ عالباً وہی لوگ تقے جن کوارسیر کرے پارتھیا ہے جا باگیا تھا۔ شاید براب بہلوی نیان بولئے تقے۔ انہوں نرمور این ن الدیشن رائی ہوں ہے۔

نے بھی اپنی زبان سُنی (اعمال ۱؛ ۹)-( پارتھی، پارسی اورفارسی ک بِسًا نی بیسانیّت غورطلب ہے)-

بإنسب :- كيمه نيررات باثبل ما

ياسبان در و كيف بيشه جات بائبل سلا

بِالسَّرِسُول كُ النَّيْنِ خطول الحراس في المُن الم المُن ال

میں برنام دیاگیا۔ تفصیل سے لئے دکھھئے

نیمتفیش کے نام کا پہلا اور دوسرا خطاور طلبس کے نام کاخط۔ ویس دوی ہزیرہ کیرش کا دارائکومت - بہاں پولس اپنے پہلے واس :- بشارتی سفر پر آیا تھا۔ یہاں پر سی الیاش جادو گر دیش سول کی ملامت سے اندھا ہوگیا اور بیاں کا صوبہ دارسرگیش پولش مسبی ہوگیا داعل معدد در معدد

(اعمال ۱۳: ۲-۱۳)-دنیفیهٔ باتبل امکس نقشه مرمهیم-۱۸<u>، ۲</u>

یاک اورنایاک در دیکھئے طہارت۔

**یاک ترین متفام ب**ه دیم<u>ص</u>هٔ خیمهٔ اجهاع -

ياك روح و ديم وركي القدس-

ی کری باک ہونا۔ پاکیزہ بنیا۔ پاکیزی بہ مسیح عقیدہ میں خداکی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرنے کے سلسلے میں بچار اصطلاحیں کلیدی جینیت رکھتی ہیں۔ بیخدا کے بخات کے انتظام میں خاص اسمیت کی حامل ہیں۔ یہ ★ نتی زندگی، ★ داستین کھرانا، پاکیزگی اور ★ تقدلیس ہیں۔ مسیح پرا۔ ن لانے سے ضدا ایمان دارکو نئی زندگی عطاکر تاہے اور اسے داسنباز مھراتا ہے اور اُسے ایک پاکیزہ زندگی سسر کرنے کی تو فیق دیتا سے جواس کی تقدیس شدہ زندگی کاعملی مینجرہے ۔

اُردولفظ پاکیزگی اس مفہوم کولیدی طرح ادانہیں کرتا اسس کئے صروری ہے کہ ہم اس مسئلہ کاعبرانی اور یونانی الفاظ کے سوالے سسے موکلام مُقدّس میں استقال ہوئے ہیں مطالعہ کریں ۔

یونانی لفظ بکیا سدوس hagiasmos نئے عبدنامرس دس مرتبہ کیاہے اور اس کا اردومیں ترجمبر لا پاکس ہونا''
( مومیوں ۱: ۹ ایستھولک پاکیزگی)، پاکیزگی اردمیوں ۱: ۲۲ ؟
۱-کرنیقیوں ۱: سا؛ ۱- نفسانیکیوں ۲: ۱۳)، پاکیزو بننا (۲ شسانیکیوں ۱: ۱۳)، پاکیزو بننا (۲ شسانیکیوں ۱: ۱۳)، پاکیزو بننا (۲ شسانیکیوں ۱: ۲۰۱۱) باکیزو بننا (۲ شسانیکیوں ۱: ۲۰۰۱) باکیزو بننا (۲ شسانیکیوں ۱: ۲۰۰۱) نقدلیس سے اور پاک کرنا (۱ - پطرس ۱: ۲ کینیوک تقدلیس سے دریعہ کیا گیا ہے ۔

#### ١- يُول في عهل المسرمين

بران عبدنامرس يوناني لفظ كسم معنى عبراني لفظ قادات اور فادمش ہیں -ان کامفہوم بنیادی طور پر اضلائی نہیں بلر سمی ہے-بعنی کسی چریا شخص کو دنیا سے الگ کرے نمدایا دیوتا تے لئے محضوص كردينا -اس كالردوتر مربر مفرس يا مخصوص كباكياب -مثلاً خروج ٢١: ٢٩- " اين لباس سميت مقدّس مول سي النبي أنت كيه قو لك ترجم المُ ان كَ كُثِرِ فَضُوص كُنَّهِ جَالِينَ كُنَّ ؛ نُمُ وج ٢٩: ١١م، ١٩، ١١١ ؟ حز في ايل ٨٨: ١١ مُقدِّس كيبقوكك شخصوص؛ مزني ابل ٢٨: ١٩ تقريس كيين وكك تخصيص بكنني سن سائ قضاة ١٤ : سر بر سموسيل ٨ : ۱۱؛ بيدمياه ، ٥٠١ مقترس كينفولك مفعوص وغيره - كسى جزري تقديس كرت سے يدمرادسے كروه اب خداكى ملكيت سے -يراقتحاص كے لنة مثلاً اسرائيل كي ببلو عظف (خروج ١٠١٧) مقدّس كينفو لك مخصوص) ، لاوی (کنتی ۱۳: ۱۳)، مقامات مثلاً خیمراجهاع ( خروج ٢٩:٢٩)، قربان كاه اخروج ٢٩: ٢٩ - تنب كيتفولك مخصوص) الم مثلة سبب والخمياه ١١٠ (٢٢) ، تمام اسرائيلي قوم (خروج ١١٥) ، ر) بسی شخص کے گھر (اسبار ۲۷: ۱۲-۱۷) کے گئے استعمال بٹوا سے -(ديھيےمقدّس)۔

۷ - نیئے عہد نامہ میں فظ باکیزگی حب بینانی نفظ کا نرجمہ ہے اس میں فدوسیت کے دونوں مغہوم موبود ہیں لعنی ا - نعدا یا دیونا کے لئے علی خدہ کرنا بخصوص کرنا - ۷ - ایسے مخصوص شدہ شخص کا کردار جو اپنے خدا کی ذات کے شایان شان مولینی جو نیک اور باک ہو -بچلے معنوں میں اس سے ایماندار کی مسے میں مونے کے باعث یہی تضیص مراد ہے (ا کر مخصول ۱: ۳۰) مدانے تمہیں ابتدا ہی سے

اس سن بين ليا تفاكدر وح ك ذرليه سع پاكيزه بن كرد.. (م المسلف كيدول ٢:١١) ١ روح ك باك كرف س ... بركزيده موث (البطرس ١:١)-دوسرامفہوم وہ کروا اسے جو برگزیدہ ، علیحدہ کتے لوگوں ك لأن سِي بيني وه ليك بنين (المضلفيكيون من بس من ١) -یہ ہے پاکیزگی کا اخلاقی مفہوم لعنی ایمانداد سدریج سے کی شکل سی تبديل سوناجاناب (قب دوميول ٨ : ٢٩)، يا وممل صيدندگ ا خلاقی طور رہد برلتی جاتی ہے (رومیوں ۲:۱۲) - ایما ندار کی زندگی اور كردارقدرتى طوربراس وجرسى بركناسي كيونكروه اليس فداك لئ مخصوص سَبُوا سِ جوانفلافی طور برکامل سِے (متی ۵: ۸م) - پوکلمسیجی ابسیح کی ملکیت ہے اس لئے اب اس کی زندگی سے کے لئے وقف ب ا فسيول ١١٩٨ علسيول ١٠١١ م ا عضالنيكيول٥ ؛ ٠١) - خدان ايما ندارك لئے پاكيزگى كے لئے دومبراانتظام كيا ب -مستح كانجات كاكام اور بإكب رُوح كالهم مين موكركام كمرنا - باكيزگي كي ابتدا تب موتى سے حب كوئى نتخص سے كى صليب ير قربانى برايان لاكرفدا سے ایک نئی زندگی یا تابعے اورساتھ ہی پاک روح گی شش ہواسے سے کے کوری ك تخريه كو اپنان كى توفيق دىتى سے - پاكيزگى كى تقيقت اور عمسلى حصول برولیس رسول رومیوں کے باتا د ابواب میں تفصیل سے تبصر كمرياً بي - أكب طرح ياكيزكي ويسى مي شيش سب بينسي بنات كا مرهبلو ا يك بنش ب يليكن يردوز ببروز البي ذند كي كوفدا كم موال كري سے ماصل ہوتی ہے (قب لوقا 9: ۲۳ - نودی سے الکار - ہرروزاینی صليب المفاف اورسيح ك يجيد بولينس) - باكيرى دفعتاً تنهين آتی بدایک ایسامل سے بوناحیات جادی رستا سے ۔ وہ سیح کی آمد يدىي تكمل بوگال ديويتاً ٢٠١٧) - بدانسان كى اپنى مبروجهدس مامل ننبین ہوتی۔ جیسے پونس رسول کی دعا سے طاہر موتا سے برخدا کامل سے "خدا . . . اب من تم کو بالکل پاک کرے اور تمہاری روح اور بان اوربدن سمادے خدا وندلیتوع مسیح کے آنے کک پورے براے اور بعيب محفوظ دين " اس دعا سيساته وه يعلى كتاب كد "تمهاراً بلاف والاستجات - وه السامي كوليكا (اتفسلنيكيون ٥ :٢٣،٢٣) -یال - با دبان :- بال مندی لفظ سے جو بروٹسٹنٹ ترجمبر بال - با دبان سے لئے استعال بقاب - وكيف بادبان - سباز اوركشني -فلمستنين مين يا في كميا بي كي وجرس اس كي قدر وقيت ا دنی از مستنده مین بیای در سیاب در سیاب مشکلات بیدا کردستی تقی و بی از مستنقی - پان کی قلت بهت مشکلات بیدا کردستی تقی (ا-سلاطین ۱۷؛ ا- الن ؛ برمهاه ۱۷؛ س) - وبال کے درباجھوٹے بین اور وہ موسم گمہ ما میں خشک موجانے ہیں -اس لئے لوگ جبنموں ا در کمنو کو اے باتی میرزارہ كريت بين اور إن كامين وارو مرار بارش برسي -إس ك بارش كوغلاك برکت کی علامت کہا جاتا تھا۔ پانی ایک جگہ سے دوسری جگہ مشکوں میں ہے

بردیہ بسمہ -پانی مجمر نے والا بر دہ بوکنوئیں پاچشے سے پانی گھرلاتے ہیں۔ ستفا پانی مجمر نے والا بر دیکھئے ستفا۔

وسر المراني = مميانا ، بعير كا أن كين كرنا)-ادوم مح بادشاه باغ و ما المحد و ما المحد المرادي المحد المرادي المحد المرادي المحد المرادي المحد المرادي المحدد المرادي المحدد المرادي المحدد المرادي المحدد المرادي المحدد المرادي المحدد ا

ا: ٥٠ مين استي فاعي بيكا راكبيا ہے-

ما یا سب :- گھاٹ - باتی میں بیدل چلنے کارائستہ - اِس کا ذکر شوع ما یا سب :- ۲: میں ہے -میں میں میں میں کے جزیرے کا سردار - اُس نے پائس میں میں اور اُس کے ساتھیوں کی مین دن کے مہمان نوازی کی جب اُن کا جہاز ساصل پر تباہ مہوگیا تھا۔ پائس نے اُس سے باید اورد وسروں کوشرفا دی ( اعمال ۲۷: ۲۰ )-

بيمبر مي وريكي امراضِ بالله علا ـ

بیر را بر با پر میاں :۔ چھوٹے باپڑ۔ اس کا ذکر صرف اسلطین بیر را بی ۔ پاپٹومیاں :۔ ۱۲:۱۲ میں 7 اے ۔ بُرْبَعَام کی بیری کویہ سید میں اخیا ، نبی کے پاس دس روٹیوں اور شہر کے مرتبان سے ساتھ سے جانا تھا ۔

ا- اخلاط ارلعه میں سے ایک معفوا۔ زرد دنگ کا کروایا فی جو بیت :- بینے کے اندر موتا ہے۔ اس کے لئے عبرانی لفظ "مرر فی ( یکوا، انک مارہ خروج ۱۲۳۵) ہے۔ یہ صرف ایوب ۱۲: ۱۳ میں آ کہے۔ ۲- ایک پودا- دیکھئے نبا آت ماشل سال ۔

برقوار به حدد کلای کا آلد جوشتی با جهانسے پیچیے لگا بوزای به برقوار به جس سے اُس کا وُخ برلتے بیں - اس کا دُکر اعمال در برد بین آب میں آب میں آب میں آب میں آب میں آب میں اسے مجاذی معنوں میں استعال کیا گیاہے ۔ نیز و کیھئے جهاز اور شتی ۔

ر مراب المستوم :- مقركالك شهر-بدأن دخره ك شهرون ي سع بروم - فيلنوم :- ايك سع منهي اسرائيليون في جب وه مقرس غلام تقع بيگار مي بنايا تقاد خروج ١:١١)-

بدید کھندائی سے دوران ایسے کھنڈرات دریا فت موئے جن کے اور کے دران کی ایم کی کھندائی کے دوران ایسے کھنڈرات دریا فت موئے جن کے اور کے در میانی ردوں کی ایم کی ایم کی کھندم اور کھاس کھوس کی جرط وں سے بنی تھیں اور کھلے دو وں کی اینٹیں گندم اور کھلے دو وں کے اینٹیں کھوسے سے بنائی گئی تھیں۔

یه دریافت اس بات کی دلیل سے کی بی عمارتیں اسرائیلی فلاموں سے
میکار میں بنوائی گئی تھیں سرعد پروا فع اس شہر میں مصری فزجوں
میک لئے جوجنگی مہموں پر یہاں سے جاتی تھیں اناج ذخیرہ کیا جا تا تھا۔
میک لئے جوجنگی مہموں پر یہاں سے جاتی تھیں اناج ذخیرہ کیا جھرا سموئیل
میک نے بی ای عامن سیر ۔ یونانی ۔ لیتھوس ۔ جھوٹا ہتھر یہ بی میں میں ۔ جھوٹا ہتھر یہ

المی وقوسی استی اسرائیل کاجب مقرمی افینی بنانے سے محفظکار اسوالد نہیں افیانی بنانے سے محفظکار اسوالد نہیں کھک کنفان میں مختلف تسم کے محفروں سے بالا پڑا - یہ کانوں سے ماسل کئے جاسے تقے میر تسم کے بختر من سے ملتے تقے - ہر تسم کے بختر کئے ۔ سے ملتے تقے - ہر تسم کے بختر کئے ۔

بیموٹے بنچھر آبسانی لطور ترجیبار استعمال کئے بہا سکتے تھے (اسمول اسمول اسمول

يا د گارك ليخ معى يخفرنصب كئ جات تف ايشوع ٢٠ : ٢٠ ببعد) - يخدول س قربانی باعبادت کا مُزِنَّے تھی مبنا تھے تھے ( میدائش ۲۸: ۱۸ ؛ استنٹا ۲۷:۵)۔ پنھر کا ایک بٹراسنعال نعمیراتی نفا-ہنگنگ کی بنیا دمیں بٹرے پیھرانگائے كَصُفِ السلاطين لِي) - فرعون كي مبيثي كامحل قيمتي تيفرون سه بنايا كيا عبرانی بخرر میں بخفر و تشبیراوراستعادے میں اکثر استعال کمیا گیا ب-معرى إنى مين متقركى ما نندته مين يبط كن اخروج ١٥؛ ٥)-خدا کا نوٹ اُس کے دشمنوں کو منجمری طرح بے حس و مرکمت کر دتیا ب (خروج ۱۵: ۱۹)- تا بال ميتركي ما نندسكُ بوگيا (اسموسل ۲۵: ۴۷)-بطرش رسول كوخدا وندميج نف ايك نيانام كيفاً يعني ليطرس ديناني میں پتروس یعنی محیوثا بیتفر ، دیا جواسکے مروارکی محکاسی کرا تھا ( بوشاا: ۴۲)۔ المسيح كى حكومت ببقرى ما نند سے جو دُنيا کی حکومتوں کو چُور مُورِ کر دیتی سے (دانی ایل ۲:۳۴) متی ۲۱:۲۸)۔ خداوندیج وه نیچه بین جسے معماروں نے روکیا ( زبور ۱۱۸ ، ۲۲ ، متّی ۱۱: ۲۲) اور وسی کوتنے کے سرے کا پتھرہے۔ پولٹس رسول حبی سیے کو کونے كے سرمے كا پچھ كتبائي (افسيول ٢٠٠٢- ٢٢) - الى ايمان خداكي كيك يى زنده يخفريني ( أويطرس ٢ : ٥ - ٨) نيز ويصف كون كرس كابخواويطان-مجفراؤ کرنا به دیمنے شکسار کرنا۔

سيتفركاطي بوركيف ادزان دييانهات بائبل ها

اس کا ذکر نروج ۱۹:۱ میں آیا ہے یہ س عبرانی اس کا میں عبرانی بیا ہے یہ س عبرانی بیا ہے یہ س عبرانی بیا ہے یہ س عبرانی لفظ برمیاہ ۱۸: سابی انتها کا یہ ترجمہ ہے اس کا میں عبرانی لفظ برمیاہ ۱۸: سابی انتها کا دوم را بہر ہیں بہر اس انتها کے اور دیاں ترجمہ جاک بے بعنی کمہار کے بیتھ کا دوم را بہر ہیں بروہ گیلی مطی طال کر مبرتن بنا تا ہے ۔ دیکھنے بچاک ]۔
بروہ گیلی مطی طال کو مبرتن بنا تا ہے ۔ دیکھنے بچاک ]۔
بعض علماء کا خیال سے کہ براس خاص کرسی کی طرف اشادہ ہے بسس پر جبک کر عبرانی اور غیر قوم عور تیں بچر مبنی کھیں یا بچر جننے سے بسس پر جبک کر مرسی الولادی کے بیٹھاک کو کرسی الولادی کہتے ہیں۔

پندا در مفسروں کی دائے کے مطابق یہ پچھرکا برتن تھاجس میں بیچے کو پیدا ہوتے ہی عسل دیا جاتا تھا۔اس تشریح کے مطابق آ بیت کا مطلب بہرہے کہ فرعون کا حکم تھا کہ اگر لٹر کا ہو تو غسل دینے وقت مار دوا دراگر مرکی ہو تو زندہ رہنے دو - نیز و تھے دائ-حس کو قضاۃ ۳: ۲۹،۲۹ میں پھرکی کان کہاگیا ہے، بیجھرکی کان ا- غالباً اس کا مطلب پتھرکے بتوں کی جاگہ ہے۔ تھے

كىيتھولك ترجم قضاة ٣١٩١٩٠ ـ

پیتران و بوشق (پونان = مجھوٹے کنویں یا مجھوٹے بیشی )۔ پیترانی - بھوطیول :- اطالیہ کی مشہور بندرگاہ جور و تم ہے سب سے نزد کی ہے - اعمال ۲۸: ۱۳: ۱۸ میں نوا تا تا ہے کہ جب پوئٹ رسول اور دوسرے تیدیوں کور و تم لے جار ہے تھے تو وہ یہاں ایک ہفتہ کھیرا -

ُ وکیفئے ہائبل اٹنس نقشہ <u>ے ۱۷ ع ۲۱۸ ع ۲۱۸ ع</u> بینکا :- دکیفئے جنگی سازوسامان ال-۲۔

پیشکے ہے دیکھے زبوراتِ ابٹل ہے

میکھیاں بر رکھٹے بہتی

نقاشی کاکام - زنگدارشیشه، سنگ مرم اور دیگر جی کاری به نیمی تیمرول کے حیوطے حیوطے کی ول کوسی چیز نے ذریعہ جوڑ کرایک ڈریز آئن بنانا -

اِس فَسَم كَى نَقَاشَى مَعَلَيهِ زَمَا نَ مِين نَهَا بِتَ اعْلَى مَعَلَيهِ زَمَا فِي مِنْ اللَّهِ عَلَى مَعَل جيسے كريجض مِعْليهِ عمار نول سے ظام رہے -

یکی کاری کے تمویت .. ۲۹ ق م سے اب کم انجی عالت میں مربود ہیں مسیحی ورکی انبدا میں فلسطین میں ایسے بہت سے تمویت بنائے گئے ہو اس وقت کے رسومات اور رسینے سیمنے کے طریقوں پر بنائے گئے ہو اس وقت کے رسومات اور رسینے سیمنے کے طریقوں پر برای روشنی ڈاننے ہیں اسے انگریزی میں مسید برہے کہ شروع میں اِسے سنگ بعض علماء کاخیال ہے کہ اس کی وج تسمید برہے کہ شروع میں اِسے سنگ مُرسی سے تیاد کرتے تھے۔

یخت مواب د فحت مواب د رعبرانی مواب کاگورنم) - یخت مواب کاگورنم) - یموداه کے ایک بڑے کھرانے کا کورنم کا کھرانے کھرانے کا سردار- استنفس کی کچھ اولاد زربابل کے ساتھ (عزرا ۲:۲) کمیاه کے دار بائل کی امیری سے والیس آئی (عزرا کے ساتھ بابل کی امیری سے والیس آئی (عزرا ۲:۱) - ۲ کمیاه کا ۲:۲) - ۲

براضیم - فسراصیم : به بعل براخیم ایک پهالری ظی بهال داؤد بادشاه کوفلستیون پرفتح حاصل بونی (۲ پیموشل ۲۰:۷؛ ۱- توادیخ ۱۱۱۱) -براگندگی : پیمور کرخی طکون مین آباد بوگئے - بعض کالی کی وجوس براگندگی : چھوڑ کرخی طکون مین آباد بوگئے - بعض کالی کی وجوس (روت ۱:۱) ، لعفن تجادت کی غرض سے اور دوسرے مختلف وجو ہات سے محک چھوڈ گئے فیصوصاً جب فلسطین پردشمن نے محادکیا تو سب سے دوگ تو ولسے ہی بھاگ گئے (برمیاه ۲۰:۱۱،۱۱ سے ظاہر سے کر کچھ وابس توگئے ) ۔ شاہ بابل اور شائم استور نے حب محلے کئے تو وہ لوگول کوامیر

سمرے ممکن سے بام رہے گئے ۔خدا نے بنی اسرائیل کو ان کی مجت پیستی کی بیر مزادی کہ سوائے ایک بقیۃ کے سب لوگوں کو غیر ممالک میں ہراگناہ کر دیا (مزتی ایل ۲۰۱۹) -نیز دیکھیے اسپری -

پرانا بھا تک ، خیاہ کے زمانے میں بروشکیم کے شمال مغربی پرانا بھا تک ، کونے میں ایک بھا تک (مخمیاہ ۲۹:۳؛ ۱۲: ۳۹) - اس گیدھے کے قریب ایک قبرہے جس کے بارے میں خیال ہے کہ بہی خدا و کہ بے کی قبرہے ۔

برُرا نے عہر نا مرکی الرجی ترتیب ہے کا یہ مقصد ہے کہ پُرانے عہدنامہ کے واقعات اور اتنجاص کی ارغیں تعیق کرکے انہیں تاریخی ترنیب سے فلمبند کیا جائے تاکہ کلام محقد س کو مبترِطور ترجیجھنے میں مدد مِلے۔

بجراناطرليته

سوسال پہلے علمار پرانے عہد نامرکی تاریخوں کو کلام مُقدّس مِیں مندرج نسب نامول اور بادشاموں کے عہدِ بِعکومت کے سلسلوں اور دیگر حوالوں پرمبنی معلومات کی مدوسے ترتیب دینے تھے۔اس طریقہ میں دوقباعتیں تقیم ۔ اوّل ، پرانا عہد نامہ وہ تمام مواد مہیّا نہیں کرنا جس سے ایک مکمل اور سند نقویم تالیف کی جا سکے یعف واقعات سلسلہ وار نہیں مکمل اور سندن تقویم تالیف کی جا سکے یعف واقعات سلسلہ وار نہیں مکمل اور سندن تو میں موتے ہیں اور لیوں متوازی جیلتے ہیں ۔ دوّم ، پرانے ترجموں میں مشلاً ★ ہفتادی ترجمہ میں بعض اعداد مختلف ہیں اور لیعف معاملات کی تشریح میں جی فرق ہے ۔ مشلا کیسی بوشاء بوشاہ کے عہد مکومت کواس وقت سے مقرد منہیں کیا جانا حب وہ بیر شہر منہیں ہوتا ۔ بیر شیر تسلی بیش باید تا ہوں کے شروع سے ۔ ان با تول کی وجر سے بہتی ترشیر تسلی بیش باید تا ہوں ہوتا ۔

نيا طريقة

آئ کل کے علماء کلام مُقدّس سے اخذکے ہوئے موا داڈرانرایت
سے حاصل کر دہ معلومات کی دابستگی کو سامنے رکھتے ہوئے موا داڈرانرای کے
ہروسی قوموں کی ناریخوں کو تعین کر کے انہیں ترتیب دیتے ہیں ۔ بطلیموسی
فہرست اوردگیر فہرستوں سے ایک کیا خاکہ تیارکیا بیاسکتا ہے ہو ، ۹۲
تن م کے بعد کی تاریخوں کو مقرقہ کرنے میں بٹا مُحِدِّ نابت ہوتا ہے۔ آپ
کو ماد ہوگاکہ بطلیموس اوّل اور دقع ( ۱۳۲۳ ق م - ۱۲ م ق م ) برط سے
علم دوست مقے - انہی کے زمانہ میں سفتا دی ترجہ معرض وجود میں آیا
تفا - انہوں نے ایک فہرست تیار کوائی تھی حس میں بادشا ہوں کے
نام اور عہد بعکومت کی ناریخیں درج تھیں ۔ بوشاکہ بطلیموسی اور دیگیہ
فہرستوں سے تیارکیا گیا مسمیں تفصیلات درج کرنے میں اور دیگیہ
فہرستوں سے تیارکیا گیا مسمیں تفصیلات درج کرنے میں اور دیگیہ
ضروں سے تیارکیا گیا مسمیان تفصیلات درج کرنے میں اور دیگیہ
سے دریافت شدہ معلومات بہت مفید ثابت ہو تی ہیں اور یوں یہ

تصویر کمل موتی نظراتی ہے۔لیکن بہ تب ہی ممکن ہوسکا جب مخلف تحریرات کی تعبیر کا عل علماء نے ڈھونڈ لکالا۔ اس کے نتیجہ میں ا ب تقدیم عہد عتیق اتنی صحیح اور قابل اعتماد ہو گئی ہے کہ بعض مرتبہ توسال سے جبی کم فرق کا ناریخوں میں امکان باتی دہ گیاہے۔

مم ۱۸۸۸ میں بابل کے بادشا ہول کی ایک فہرست ملی جس میں بابل کے بادشا ہوں کے عدیم میں میں بابل کے بادشا ہوں کے عدیم میں میں بابل کے بادشا ہوں کے نام اور آن کے عدیم میں بابل کے پہلے لناہی فاندان کے پہلے بادشاہ سمویا ہم سے لے کرسقو طبابل کل کے تمام بادشا ہوں کے نام درج ہیں - بر فہرست اور بطلیموسی فہرست نبو قاصر کے عہد سے ساتھ ساتھ ساتھ میں دران کی تاریخ ل ادر واقعات میں ہمت اتفاق ہے - ان دو فہرستوں کے تقابل سے یہ ممکن مو گیا ہے کہ سمویا ہم کے عدیم کو مت کا آغاز ہر ۲۲۲ ق م میں تعین کیا جائے - اس امر کی مزید تا شریم دارج شدہ فلکیا تی مشابه کے سموی کی سے ہم ساتھ میں کیا گیا -

#### اسورى فهرست مورثِ اعلا

اسوريول كے بال ايك بشادلجيب دستورتفا - وه برسالسي ا کیٹ شہور تنتف کو مورث اعلے مقرر کرتے تھے اور اس سال کو اس کے نام سے منسوب کیا جاتا تھا۔اس فہرست ہیں متسلسل ، ۲۲سال کے شخصوں کے نام درج ہیں ۔ اس فہرست کوسال بسال محفوظ اکھ جانا تفا اور جوکوئی اسم وا تعرکسی سال سونا اسے مورث اعلا کے نام کے نخت درج کیاباتا که مثلاً کسی ما و شاه کی تخت نشیبنی رکونی جنگ ، کال یا ز نزلہ یا کوئی فلی عور ہر جیسے سورج گرمن ۔ مثال کے طور ریر مُرسکا لے کے سال کے دوران لکھا ہوا سے کہ \* سیوان کے میلیے میں سورج گرین ہوا۔ موجودہ سائنس دانوں کے حساب کے مطابق یہ ١٥ بون ۷۹۳ قنم میں بوزاتھا۔ یوں بطلیموسی اور اسوری فہرستوں کی صحبت کا امتحان موجا تاہیے - اسی طرح اسوری تاریوں کا ۸۸۹ ق م سے آگے تعین کیاجا سکتابے۔ کانی عرصہ کک مصری ترتیب تادینی کے سیلئے مين تفوى فبرست بداعماً دكرنا بيرًا كفا جويسينيس اورافريقي بليسي کی تحریروں میں درج تقین - جب سے مصری 🖈 اشکالی مُط کے ير صف كا عل بل كيا س بارهوي معرى شابى خاندان سے آ كے كى تاریخیں معلوم بوگئی ہیں - اِن کی مزید تا ئید 🖈 تل اکتمزاکی مٹی کی تخنیوں سے مورکی ہے۔ مثلاً ان تختیوں سے معلوم مونا ہے کہ معری بدشاه امن تبوتب بحيادم اور باتل كالبرناتيك آش اوراسوركا الوروبيت

ان سب معلومات كو ملي ظر نفاطر ركھتے مبوے ذيل كا اجمالي ان كا اجمالي انتاركيا كيا سي -

مسوتناميه	فلسطيني اثريات	پرانا عهدنا مه	مقر
	1	پہلے گیارہ الواب کے واقعات	
	. ۱۵۵ سار ۱۳۰۰ عَصْرُخُاسی کا دور ا آخر (اوّل)		منی سلطنت رسلکت) ۱۳۰۳-۱۵۷ با ۱۳۱۱) انفارهوال شایی فازان ۱۳۹۰-۱۳۹۱ توشس سوم
	۰۰۰۱ - ۱۳۰۰ عُفرنیاسی کا دورِاکٹر (دوم الف)	بى امرائيل مقريس	(با ۱۵۱۵-۱۳۹۲) ۱۳۹۰ - ۱۳۵۳ - آمپینونس سوم (با ۱۳۷۵-۱۳۹۸)
	۱۳۰۰- ۱۲۰۰غفر کامی کا دور آخراد دم ب)		۱۳۹۱ - ۲۵ ۱۳ کمینونس چیادم/اختاتون د یا ۱۳۷۹ - ۱۳۹۰) ۱۳۰۳ - ۱۹۰۰ (یا ۱۳۱۹ - ۱۳۱۹) کنیسوال شامی فاندان ۱۳۰۳ - ۲۰ سوا گیمیشنس اقبل ۱۵ ۱۳۱۹ - ۱۳۱۹)
,		•	الا ۱۳۱۷ - ۱۳۹۰) ۱۳۰۲ - ۱۲۹۰ - سیطوش اقل (یا۱۳۱۸ - ۱۳۰۷)
	<sup>4</sup>	۱۲۸۰ (تقریباً) متقرسے خروج ۱۲۴۰ (تقریباً) بنی امراکی بردّق بادکرتے ہیں ۔	۱۲۹۰ - ۱۲۲۰ رخمیستس دوم (یام،۱۲۰ - ۱۲۹۸)
		۱۲۲۰ ب- ۱۲۵۰/۲۵۰ قاضیول کا زمانه	۱۲۱۷ - ۱۲۱۵ - مرینف تفا (پا۱۲۷۸ - ۱۲۷۹) ۱۲۲۰ فریحوک مرینف تفاکا کھڑاکتبہ ( دیکھٹے ستون)
	١٤٠٠. ٩ عُفرالحديد ا وّل (عبداً يمن)	۱۱۲۵ ؟ دنگِره اور برق	(یا ۱۲۳۳) ۱۲۰۰ ؟ - ۱۹۱۳ ایام فیترت دورمیانی وقف (یا ۱۲۱۲ ؟ - ۱۱۹۳ ؟) ۱۱۹۳ ؟ - ۱۰۸ میسوال شاهی خاندان لینی
		۱۱۲۵ ؟ روزه اور برن ۱۱۱۵ ؟ - ۲۰۰۵ : ۱۱۹عیکی فاحنی کا زمانه ۱۰۲۵ ؟ - ۲۰۳۵ ؟ سموتیک فاحنی اورنب	۱۱۹۲ - ۱۱۸۵ بیدوان ما بی ماردی کا میرای کا میرای کا میرای کا میران

	,					
	ام ( فينيك )	- ار	المنت	متخده سلط	مفتر	
	۹۶ نیرد / مرتوز خویاه کا بادشاه ۱۹۶ توتی بماتت کا بادشاه ۱۳۷/۵۷ و تیرا اقل تمورکا بادشاه) ۵ عصرالحدید دوم (عصراً مین)	تقریباً ۱۰ ۱۹۷۹/۲۸۱	وَد بادشاه	9 1.11/1-91.0./80 13 921/21.11/1. 981/8921/2.	بعد کازمان ۱۰۸۵- ۱۰۸۵ و اکیسوال نناسی ظائدان پسوسنیس اقل آسینی مون سیآ مون پسوسنیس دوم هم ۹- ۲۱۷ با نیسوال شامی ظائدان ۱۹۲۵- ۱۹۲۵ شیشون اقل دسیساتی	
				منقسوس	,	
التود	دمشق (اورصور)	U	امرآئيا	مبوداه	مفر	
	۹۲۵ - ۹۲۵ بج رزون ۱۲۵ - ۹۲۵ به سرتین ۱۳۵ - ۹۱۰ به طابرتمون ۱۳۵ - ۲۸۹۰ به بن مِدراقل ،	نر <del>ب</del> بدش	9.9/9-941/4. 9.9/.4-91./.9 AAY/AO-9.9/.A AO/A4-AAY/AAO	شیشونن اول رسیسان پرتولنیم معانی گرنا ہے - - ۱۰/۱۱ ایمیام - ۲۰/۱۹ ایمیام	۹۲۵ پریچ ۱۹۳۳ - ۸۸۹ - اوسرگون اوّل ۱۹۱۳	
۸۸۷- ۸۵۹ آشور ناصر مال دوم ۸۷۹ - ۸۲۴ سگمنسرسوم ۸۵۳ مرکزکے مقام بدلڑائی	دوممکنات :- ۱- ۸۲۷-۸۲۰ : بن مَرِد دوم اسُوری مِدِدَ ددی انیآب کامِسعر میسا میسا ۲- ۹۰۰ - ۸۲۳ : ۲۰۰۰ - ۹۸۲۳ : بن مَرِد اوّل ،	بنی مری انخاب خزآیاه	1 AOT-AOT	۵۰۸-۸۵۸ پیموسفط ۵۶۱ سے نا شپرسلطنت )	۸۲۱ - ۱۵ اوتمرکون دوم (۲/۳	
	طابرتُون کا بیٹا، اسوری برد دری اخی آب کے مجھ مع ۸۸ - ۲۹۷ سز آتیل	•	161-161	ر-۸۴۱ میمودام ۸۸ سے ناشبہ سلطنت)	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	

اسور	دمشق (اورصور)	اسرائيں	يهوداه	مفتر
	99ء۔ 22، - بن ہد تو اً دوم 20، 20، - 20، اسرائیں کے بادشاہ گرنجام دوم کا فلبہ	(۹۳/۹۲ سے نائب سلطنت)	۷۹۷ - ۸۳۵ کو آس ۷۹۷ - ۷۷۷ امتیاه ۷۷۷ - ۲۹۰/۷۹۷ عرتریاه (عُزیاه)	۷۹۷-۱۷۷ شیشون چهارم
۲۷۰ - ۲۷ شکلت پلامرسوم	۰ ۱۳۲۰ کې رمنين	۲۵۷ - ۱۳/ ۲۴۷ مناهم ۱۲/ ۲۴۷ - ۲۹/ ۲۴۷ فقیاه ۲۴/ ۲۴۷ - ۲۳/۳۱ فقح ۲۵۷	۲۵۰/۳۱-۲۲۰/۳۹ لِرَامَ ١٥٠	
۷۲۷-۷۲۷ سلمنسر پنج ۷۲۷-۷۷۷ سرتوکن دوم	كوفتح كيا	اپی سلطنت کا آغاز گبش ہے۔ ۲۳/۲۷ - ۲۳/۲۲ بویس ۲۴۶ سقوط سامریہ	۲۲/۲۱ - ۱۵/۲۱۵ کخز (۲۲/۲۳ - سائت ملطنت ۲۵۵ سے متقدم ماکم )	•
۰۷ - ۱۸۱ سخيرت ۱۹۷۰ - ۱۹۷۹ امر تقدون ۱۹۷۹ - ۱۲۲ - امور مني پال			۱۹/۷۵- ۱۹۸۷ سرنقیاه (۲۹۶ سے نائمبر سلطنت) (۲۹۷/۷۴-۱۹۸۷ منتی	440-440 پیپسیوال شابی خاندان 214-214 شَبَخَو ("شَبَخَاً) 201-99 شِبْتُخَو ("سَبِخَنَّ) 490-99- تخارکا (تَرْفَاکا) 490-940- تن وظمیٰ
۱۴۷-۱۹۲۱ - ۱ توگربی پال ۱۱۱ سقوطِ نیکوه ۱۰/ ۲۰۹ - امتودکا خاتمه	,			(آیا نوطامین) ۱۹۲۷ - ۷۵۵ میسبسیوان شابی خاندان ۱۹۷۷ - ۷۱۰ پسے شیخس اقل
یا بل ۱۹۰۷ - ۹۰۵ نوتلاسر ۱۹۰۵ - ۹۷۷ نوکدرتفرددم	1	وفقاد کوامیر کرک با بَلَ الدِ جایا گیا۔	۹۰ - ۵۹۷ يېوتقتيم ۲۰ کميس کی جنگ مدانی آل اوراُسکے	

نوف ؛ عبرانی بادشا ہوں کی تاریخوں کو دوسال پر پھیلا کر دکھا نے کی وجہ بیہ سبے کشمسی اور قمری سال کے شروع ہونے میں خرق ہوتا ہے۔ عبرانی قمری سال سمارے جنوری تا دسمبر کے شمسی سال کے مطابق نہیں ہوتا ۔ اس لئے کہ تشاکی حکومت کو ۱۰/۱۹ تا ۲۹/۱۰ میں کھی کردکھایا گیا ہے۔

غالبًا ايك فارسى لفنطى عبراني شكل-برپروٹستشنط نريم رمار به عالبا ایک فاری سعون مرب سی میشودک ترجمه میرسار به مین ا- تواریخ ۲۱:۸۱ مین دومرتبها تاسع میشودک ترجمه میں اس کے لئے لفظ محن استعال مؤاسے - اس لفظ کے محتم معنی معلوم حبيس - فياس سبع كه غالبًا اس كامطلب صحن يأ دالان يا ستونول والابيكير معے ۔اسی نفط کی جمع کا ترجر ۷۔سلامین ۱۱:۱۳ میں کو طری (دالان) کیا گیا ہے۔ ر مرسب بید و کورس اک سات آدمیوں میں سے آیک برخرس - بید و کورس :- حنہیں کلیسیا کی بیواؤں کی خرکیری كے لئے مقرد كيا گيا تھا ( اعمال ٧: ۵) -

موم میرس و سومیرس کاباب (اعمال ۲۰ ،۴)-

يزانى لفظ پرسبتورس presbyteros المستعمر وستى اردوشكل -اس كا ترجمبه اردوين بزرگ كياكيا بِ كَسِيْقُوكِك ترجر مِين بعض جكركامِن \_ تفْعيل تركيف بزرگ (نے عبدنامیں)۔

كيم تنش و ويكيف عبادت وعا.

رس میں ایک میسی عورت بھیے بر میں ایک میسی عورت بھیے بر میں ایک میسی عورت بھیجا بیر میں ایک میسی عورت بھیجا بیر

رویون ۱۱۰۰۱۰-پرسکله - برسکه - برسفله - برسفه :- برسکه برسکه برہیودی سیحی اکوِلّہ کی ہوی تھی – نئے عہدِ نامہ میں اِس کا نام بمیشائیے خاوند کے ساتھ آیا ہے۔ بیٹیمہ دوزی کا کام کرتے تھے۔ بِلِیْلُ مُولُ خاوند کے ساتھ آیا ہے میں سے ان کی مل قات کر خفس میں ہوئی تنفی (اعمال ۱۸: ۲) - احتمال نے اِنسٹس میں ایکوش کوضا و ندکی راہ بتائی (اعمال ۲۸: ۲۲-۲۷) -لِدِيْسٌ رُسول ف إِنهُيْنَ روتمر من سلام يجيجا (روميول ١١: ٣) - اكنفيول پار وامین ده اِن کی باست بیان کرتا ہے کہ ده اِنسس میں ہیں جہاں ان کی گھڑکی کلیسیا ہے ۔ دومیوں ۱۷: م، م یں وہ اُن کی تعدد مت اور دلیری کی تعرفی کرے کہنا ہے کرتم م کلیسیائیں اُن کی شکر گذار ہیں ۔

ورسد پررسمبر ـ ببدسا : - دیمه ادران پیمانه جاتِ بائبل عامل

برك نداً و فونسند انا به رعبان يمبس كرف والله - بامان نے قتل کر دیا (آستر ۹:۵)۔

ے س مردیا (اسرو، ۱۰) -مرص عرف ایک جاری عزید :- ایک جاری م جال عزّه کو عهد پرس عرف ایک عزید :- ایک جاری کو با کال ان کا خطاکے باعث خدانے مارا (۲-سموتیل ۲:۸)-

برعوس - فرعوش :- ایک شخص کانام بھب کی اولاد زُواْبَلَ بر کوس - فرعوش :- سے ساتھ بابِن کی اسیری سے والین ا کی (عزرا ۲:۳ بخمیا ۷:۸)-

بركار به دكيف اوزاربائس ه

برگرس برغامس بر ایشیائے کوپک میں موسسیہ کا ایک پرگرس برغامس بر شہر جن سات کلیسیاؤں کا ذکر مکاشفہ الواب ٢ اور ٣ مي آياسي أن مين سي بداكسب - يركمن تيم ريستى كا مرکزتھا۔ رومی ریاست سے سرکاری مذسبب سے مطابق مرشخص بہد لازم تفاكر اپنى وفادارى كے تبوت بين سينشاه كى يرتش كرے -اسی کے اس شہر کوشیطان کی تخت گاہ کہا گیا ہے دمکا نسفہ ۱۳۹۲)-انتیاش کی وفاداری کا امتحان لینے کے لئے دومی مائم اُسے اس سنسمریں اسے جب اُس نے قیصری میرشش کرنے سے انکار کمیا تو اُسے سنسم بید

ئر دیائی ۔ کلیب با پرظم اورا نیرارسانی کی وجرسے بعض اشنحاص ہو نیکولاکوں سے مصلح میں میں میں میں ایک اس (دیکیھئے نیکلیوں) کے پیرویضے بلغام کی طرح داستینا ۲،۲۳ گنتی لیے بيهوداه ال ٢-بطرس ١٤،١) يرغلط تعليم دين لك كمسيح أزادكاك بنا پر متوں کی قربانی کا گوشت کھانے اور حام کاری کی رسومات میں

مِعسر كين من كوئي حريج انبيل-

رِّمُنَ آبِخ كُنْنَب نَعَانَدًى وَجِرت ، حِيم لِيمبينس دوم في قامم كيا ، ببت منسبورتها - جرمى كاغذك ايجاد ببين بولة-دوسرالمشهوركتب خانه كندريه مي تفا- وال كه حاكم كتب دوسرالمشهوركتب خانه كندريه مي تفا- وال كه حاكم كتب خانه کی وجرسے برگون سے رفابت رکھنے منتے ۔ اُنہوں نے اُسے ذک بہنچانے کے ادادہ سے بطلبہوس پر زور دے کر؛ پیپرس کی تجارت پر بإبندى لكوادى يجزئمه برِيمَن آبيغ كتب خانه كى وسجر سع كاغذ كالمرا خریدارتھا ،اِس کئے اس نے متبا دل کا غذکی تلاش میں جرمی کاغذ ا يجادتميا . بربعيط بمربول ك كهال سيرتيادكيا جاتًا كفا اور بييرس سي كهيس ذَ أَدِهِ وَير أَ بِبَرِناً ثَفاأً - اس كا غَذَكا الكُريزي نام اسي شهرِ شَكَ نام سَنَة عربي رُق كهتي بي (٢- تيم تعييس م : ١١٠) - شايد م كانشفر ٢: ١١ مي اسی دیر مایا غذکی طرف انشارہ ہے " بو خالب استے میں اُسے .... (تهبارے سفید چری کا غذ سے بھی زبادہ دیریا) .... اکیٹ سفید تقر دول كان وبكيفت بأسل اللس نقشه عدا الد

نيز دنكھئے بلغاتم ، بييرس اور كرتى-

بوستے اور والیسی پر (اعمال ۱۳: ۱۳- ۱۳: ۱۲: ۲۲- ۲۵) -پہاں سے یوخنا مرفت ، پولش اور برنباس کوچیوڈ کر والیس پروکیم چلاگیا (اعمال ۱۳:۱۳) - یونانی عهد میں اس شہر کے فریب ادمش دیوی کا مندر تھا ۔ شائد ہی وجہ سے کہ مسیحیت یہاں نہیں پنپ سکی ۔ ویجھتے باشل طلس نقشتہ ، مداس د-۱۳ میں

بر مناس و ایک نام جسے دیگر چھ اشخاص سے ساتھ ور مناس و کلیسیا سے عزیبوں کی دوزا ناخر گیری سے لئے چناگیاتھا (اعمال ۲:۵)۔

# يرندگان بائبل :-

ا- ابابیل- جیوٹاساسیاه پرنده، بوجیتوں میں کھونسلا بنا تا بے د نرگورم ، س) - ابابیل اُرثی رستی دامثال ۲:۲۱) اور پیشیں کرتی ہے دلیسعیاه ، س) -



۷- استخوان حوار- رکیتھولک نرجمبر میں ہما) - ایک شکادی پرندہ ، جو بردامیں بڑرای ہے جاکو شن کے لئے بیٹان پرگرا تاہے اور کھو کو دانکال کرکھا تاہے ۔ اس کا نام مکروہ پرندوں کی فہرست میں آنامے استارا: ۱۳: استنا سا: ۱۲: ۱۷-

۱۲:۱۱)-م آبو سا- المو- ایک پرنده بودن کی بجائے دات کو دیکھ سکتاب - وه مموماً سا- المو- دیدانے میں رسامیے ( زبور ۱۰۱:۲) - بدیکروه برندول



کی نہرست میں درج سے (احبار ۱۱: ۱۷؛ استثنام ۱۱: ۱۱) - بائبل میں مختف قسم کے آلتوں کا ذکر ہے - بوئم ، کچند وغیرہ -مم ۔ باز۔ رکینصو مک ندجمہ میں گئرته ) اس کی نظر تیز ہموتی ہے الیب مم ۔ باز۔ بہیں تھی (احبار ۱۱: ۲۸) استثنام ا! میں اجازت، نہیں تھی (احبار ۱۱: ۲۸) استثنام ا! میں ۔

ه مسطور (عبرانی اورعربی میں سلوکی) - زمین پر سینی والا پرنده هم میں میر سینی والا پرنده می میں میر سینی و الارداد از اورداد از اورداد از اورداد کا درغول نقل وطن کرتا اور در ای سمت الا ناسب - برزمین سے صرف و و باتف او بر رمبتا ہے (دیجھٹے کیتھولک ترجم عدد ۱۱: ۱۷) - اس آیت کا کیتھولک ترجم معلوم ہواہے۔



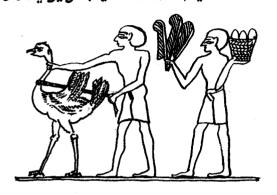
بی الرئی نے چونکہ کافی عرصہ گوشت شرکھایا تھا اس سے حرص سے کھائے اور بہار موسکے ۔ اسی دجہ سے اس مجگہ کا نام قبروت بہتا وہ یعنی حرص کے قبی کا نام قبروت بہتا وہ یعنی حرص کی قبر گاہ رکھا گیا (گنتی ۱۱: ۱۲ م) ۔ قرآن شرکین میں محبی ذکرہے کہ بنی اسرائیل کو بیابان میں خدانے من وسلوئی میں اسورہ البقرم ، ۵ اور سورہ البقرم ، ۵ اور سورہ البقراف ، ۱۲) ۔

ا بن اور وروان و الدائر برنده جسے کھانے کی اجازت ۱- بنگلا- مہیں تی داجار ۱۱: ۱۹: استنا ۱۸: ۱۸)-الکے کے لئے فارسی لفظ سے کمیتھولک تر جمبیں بلکے استان ۱۸: ۱۸ میں کے لئے استعال ہُواہے۔

٨ - لِحُوم - يُصوبِ قسم كاللَّه - ديمِ اللَّه - م

و برانی نام کور، مقابلر کیجئی کورسے، بوتیتری قسم کا و بنید فت برندہ ہے ، ایک مرغی کی قسم کا پرندہ جو بیالاک اور ترافر نے والا ہے - اس سے اس سے شکار میں خاص نگطف آتا ہے ۔ اسموٹیل ۲۰:۲۲ میں واؤر ساول بادشاہ سے مخاطب مورکہ تا ہے کہ با دشاہ ایک بہتو ک سی ناچیز چرکاکیوں تیترکی طرح شکار کردہ ہے ۔ خیال کیاجا تا تھا کہ تیتر دوسروں سے اندے کو تیتر سے منسوب کیا گیاہے ۔ لئے ہے انصافی سے دولت حاصل کرنے کو تیتر سے منسوب کیا گیاہے ۔ (برمماہ کا نال) ۔

ریر بیان ۱۹:۱۱) -۱۰ - بجنوط - نفط بازیسے بینے استعمال کیا گیا ہے ( احبار ۱۱:۱۸ اله تشینه شرع ۱۲: ۱۳) - دیکھٹے باز۔ رکیت و کست ترجم مین شکره) - ایک شکاری پرنده ۱۸ - شاهین - بو تیزدن تاریخ اور بیری بلندی پر افز تا ہے - اِسے ایوب ۲۹:۳۹ میں باز کہا گیاہے - شرع کے مطابق اسے کھانے ک اجازت نہیں تقی ( احبار ۱۱:۱۹؛ استنا ۱۱:۵) -وی نیدوں میں سب سے بیرا پرندہ - اُس کی عادات ایوب ۲۹:۳۱ - ۱۸ میں بالکل میچے بیان گئی ہیں -



اسے تیزرفتار اور اپنے پُول کے بادے میں سخت دل کہا گیاہے۔ یہ علی دگی پیند کرتا ہے (ایوب ۱۳۰، میکاہ ۱۰۱) علی دگی پیند کرتا ہے (ایوب ۲۰۰، میکاہ ۱۰۱) میت مولک ترجہ میں شاہیں اور باز میت کو اسے - دیکھے شاہیں اور باز ایک بڑا شکادی پرندہ - یہ بہت طاقتور ہوتا
الا - عمقا ب - ب اس کے پرول کا پھیلا و تقریباً چا دفث ہوتا ہے ۔

بہوداہ بنی اسرائیل کو مقرسے گویا عقاب کے پرول پر بھاکے اپنے پاس لے آیا (خروج 19: م ؛ استثنا ۲۳: ۱۱)-خدا اپنے بندول کی جان عقاب کی مانند از سرنوج ان کرتا ہے ( زمور ۱۰: ۵)- دہ بند پروازی کریں گے اور نرتفکیں گے دیسعیاہ ۲۰: ۳۱)-



مقدّس پومتاکوعفاب سے تشبیه دی گئی ہے کیونکم اس کی عادفانر پرواز مهبت لمندہے اور وہ خدا کے دازوں موکھولتاہے یعقاب کو خدا وندمسیح سے صعود اور میشسکی زندگی سے مبی مشاہر تھی ایاجا ہے۔ دولت کی ہے تباتی کوغفاب کی تیزر فتاری سے تثبیہ دی گئی ہے ۱۱- چرارا و ایم مضهور عام پرنده،
ایک پیسے کے دور متی
ایک پیسے کے دور متی
کے یا نج (لوقا ۱۲:۲۷) ور دو پیسے
اسے ذبور ۲:۲۸ ور
امتال ۲:۲۲ میں کوریا
ادر نبور ۲:۲۲ میں کوریا
در نبور ۲:۲۰۲ میں کوریا

عول میں رمبتا ہے۔ زبور ۱۰۲: اسے یہ ظام ہوتا ہے کر زمور نولس کتنا اکیل ، اواس اور مایوس ہے۔

ا ایک تسم کا آتو۔ یہ ناپاک جانور قرار دیا گیا تھا (احال ۱۱:۱۱:۱۱:۱۱ بیننام ۱:۲۱)-

سمار چمکاد در ایک مبروار کو دالاجانور جواپنی کول کو دوده بلاتا ہے۔ تاریکی اسے پسندہے۔ دن کو اسے کم دکھائی دیتا ہے۔ چونکریہ اگر تاہے اس کئے اسے پر ندوں کی فہرست میں دکھایا گیا ہے۔ اسے کھانا منع تھا (احبار ۱۱: ۱۹؛ استثنا ۱۲)۔



ا کیسکرون اورکم نانگول والا آبی بمندة س کارسادس - کی آواز دوردورکشنان دین سید - حزقیاه آبی بیماری میں سارس کی طرح جیں چیں کر احما ریسعیاه ۳۸: ۱۲) کیتھوک ترجم میں اسے اباس کہا گیا ہے -

(امثال ۲۷: ۵) - اسے کھاناممنوع تھا (احبار ۱۱: ۱۳) استنام ۱: ۱۱) -ب ب بحری عقاب باز کا ساایک پرنده - بیرسانپ اور نجیلی کاشکار کرتا ہے (استنام ۱: ۱۲) -مدر بی کیسے کوعربی بین عزاب کہتے ہیں - یہ کیستھو لک

۱۱: ۱۵: تثنیه شرع ۱۲: ۱۲) - و میصه کواب کسته استعال میواید اصاد ۱۱: ۱۵: تثنیه شرع ۱۲: ۱۲) - و میصه کوا

٧٧- فاخت - كبوترك قسم كاايك پدنده - ديم في كبوتر كبوتري

مهم - قافد - (کیتھولک ترجم میں ہوم شب) - ایک آبی برندہ ، مام سب دارج سبس - پونکہ اسے ناپک جانوروں کی دہرست میں رکھا گیا ہے اس کئے اِس سے مُراد فالبٌ گوشت نور آ کو ہے ۔ راج سبس سبزی کھا تا ہے اور مقریں عام طور بربا یا نہ جا تا تھا (احبار اے ۱۱) ایس سنتن ۱۲: ۱۲) ۔

النهان المسلم المراب و المسلم المراب برنده حس كى كردن مين طوق سا مراب في المراب و المراب المراب المراب المراب و المراب و المراب المراب و المراب المر

مفترسم معنی اپنی دسم طہارت سے لئے قمرلوں کا بجدا الائیں (لوزا م ٢٠١٢) -

قرمُی سیلانی پوطیا ہے۔ یہ اپنے ممک میں والیں آنے کا وقت جانتی ہے (برمیاہ ۸:۷) پر بنی اسرائیل ، خدا کے عضب کے تم ہونے برمیمی اُس کے پاس والیس نہیں آتے کیونکہ وہ خدا وندکے احکام کو نہیں بہجانتے۔

٢٧ ـ كبونو،كبونزي، فاخت - عب نرئ كے زمانديں فدا

تواس کے بعد کموتری کوتین مرتبہ کشتی سے بام بھیجا گیا۔ پہلی مرتبر اُسے بیٹر شکنے کی جگہ نہ بلی اس کئے وہ کشتی میں واپس

ا کئی - دوسری مرتبروه این چونخ مین زمیون کی ایب تازه بی اصلح کی علامت) لائی (پیدائش ۱۹:۸ -۱۲) -

کمبوں بہت اُونجی اور تیز مر وا ذکر تاہے۔ اِس کمٹے مزگور نولیں لکھتا ہے "کانش کر کمبوتر ( فاختہ ) کی طرح میرہے بر مہوتے . . . . تومی دُور کِل جا ناز نورہ 4:0 ) ۔

دُورْکِل مِا مَا ذُرْ دِوره ۹:۵) -غزل الغزلات میں کبوتری کی شیرین آواز کی طرف اشارہ ہے (۱۲:۲۲) - لیکن سز فیاہ بادشاہ اپنی بیماری میں عم کرنے کو کبُوتر کی طرح کومھنا ( فاختہ کی طرح کو گوگرنا ) کہتاہے (بیسعیا ۲۳:۸۲) -

يستعياه منى اورحز تى آيل منى ، دونول نے محسوس كمياكم بنى اسرائيل

کبوترکی طرح نالال ہوں کے (لیسعیاہ ۵۹: ۱۱ بر قی ایل ۱: ۱۱) افرائیم کو بیوقون فاخترسے تشبیر دی گئی ہے ( موسیع ۱: ۱۱)
کبوتراکی بھولا اور بے ضرر برندہ ہے (متی ۱: ۱۱) -خداوند سیح
کبوتر ۲۹: ۱۱ میں ایک روح کو کبوتر سے تشبید دی گئی ہے (متی ۱: ۱۱) ذبور ۲۸: برا میں ایک امن اور چین کی خولھورت تھوریہ کو اُس کبوتر
کی مانند بیان کیا گیا ہے جس کے بازوجاندی سے اور برسونے سے
مند سے بول - اِس ذبور ۲۸ خداکے عہدے صندون کو کہا جا کہا جا تھا ۔ ۱۲ کا کہا جا تھا میں اور کا کہا کیا اِس کا تقا۔
میں ہے جانے کے جشن میں گا باجا تا تقا۔

خدا نے عکم دیا اور سبی است مند مورث - ایک بھاری تعادی تعادی مند مورث - ایک بھاری تعاد میں عور میں ظفر بابی کی خوشنجری بھیلانے لگیں - دشتمن فوج کے بادشاہ بھاگ اُسطے نقطرہ کل گیا بہاں کک کئورتیں گھر میں کسی ڈرکے بغیر لوٹ کا مال بانٹنے لگیں مرد والیس گھرائے - وہ آزام سے اپنی بھیڑوں کے اعاطر میں بینطے تھے ۔ اُن کی حالت اُس کبو ترکی مانندھی ہوا من اور جبین کی خولصورت تعمور مور

نوئے نے اسے سیلاب کے تبدیشتی سے باہر جیجا لیکن وہ ادھر ادھر مھر تاری اور والپ س نرائیا کیونکہ وہ پانی میں بہتے بڑستے مرد ارکو کھا سکتا تھا (پیدائش ۸ : یہ ب

روسر پر رسی اید اکثش ۸: یی ۔ کھا سکتا تھا (پیداکش ۸: یی ۔ کوے ہی ایلیا ہنی کوخد اکے حکم سے خوراک پہنچاتے تھے (۱۔ ساطعین روز ۲۵۰۱۔

سلاطین ۱:۷) -اگرچر کوّا بے فرارشخص اورشیطان کی طرح ادھ اُدھر کھیر تا رہما سے (ابوب ا:۷) تو تھی خدا اُس کو خور اک مہما کرتا ہے (ابوب سے: ۲۱؛ لرقا ۲۲:۱۲۱) -

۲۹- ایک کرده پرنده ۲۹- کوکل - (کیتھولک ترجمبنی شیکره)-ایک کمرده پرنده ۲۹- کوکل - جس کوکھانے کی اجازت نہیں تھی (احباراا:۱۹!

استنتنام ۱: ۱۵)-

معامہ کیدھ ایک مردار خور ناپاک پرندہ یہ بازا ورس سے اپنے پیند میں میں موسے مختلف وکھائی ویتا ہے ۔ تدرت نے اس کے مرکو گنی کیا ہے تاکہ جب اپنا سرمردا رمیں ڈالے تو برول پرگندگی نرگئے (میکاہ ۱: ۱۱) - یہ مکروہ جا نور تھا واحبار ۱۱: ۱۸؛ استثنام ۱: ۱۲)-

# ام گوریا. دیمے پڑیا۔

سر ای لق ای ایک لمبی نانگول والا آبی پرنده واس کے پربہت مضبوط موتے ہیں ( ذکر مایه ۵: ۹) - ہر اُونچے درخت بيراينا كهونسلا بنائاميع - (زيرم ١٠:١٠) - برايك سيلاني بيند ہے جوانینے ذفت ہر سردی کیے اختنام پر مکک میں واکس آجا نا سے - اس کی مثال دے کر بریمیا ہ کہا ہے " فق لق اپنے وقت کوماتا بے . . . . بیکن میرے لوگ غذا و نذکے اسحام کو نہیں کیجائے "رماہ

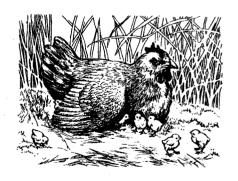
یمکردہ پرندول کی فہرست میں دیاگیا ہے اورموسوی شرایت کے مطابق اسے کھا تا حام کھا دا جا اوا: ۱۹:۱۱ ستنا ۱۸:۱۸)-سرس لکو (سینمولک ترجمه می عقاب) - استنامین کجری عقاب استنامین کجری عقاب ایک میملی کھانے والا پرندہ بیرنا پاک ہے ( احبار - (1 m: 11

٣٨ - ما هي كرس يكيفولك زرمرس \* مركيلاك كف استعال المركب

ه مرغ و غي ايب پالتوپرنده جس کا ذکر متی ۲۲:۲۹، م ی ، ۵۷ ، مرقس سوا : ۵۷ ، ۲۸ : ۲۰،۳۰ ) ؛

لوقا ۲۲: ۲۸ ؛ يوسنا ۱۱ : ۲۸ ؛ ۱۸ : ۲۷ مين آتاس -

سبس طرح عقاب كااپنے گھونسلے كو بلا بلاكر اپنے بچوں يرمنڈلانا، اینے با زوگول کو مصلانا ا در اُن کوا پنے پرول پر اُکھانا ، امراشل اور یموواہ کے آلیس کے تعلق کو بیان کرنا سے دانستنا ۳۲: ۱۱) ماسی طرح مُرَى كا اینے بيّ کو ایسے برول کے لے لینا ، سے كا اینے بندوں كو محفوظ د كفف كى طوت الشاره سع ( منفابله كري رُوت ٢: ١٢ ؛ نرتوريا: ٨ ؛ ١٩ :٧) -



مُهِيغ - مرغیٰ کا نزُ- بانگ دینے کی دجہ سے اسے صبح کی علامت سمجھا جاتا ہے (مرفس ۱۱، ۳۵) - مُرغ کی بانگ کی آ وازنے لیرس کواد دلایاکہ اس نے حبیبا خداوندنے کہاتھا ، اُس کا نین بار انگار کیا تها (مهتی ۲۷:۲۹ م.م.، مرتس ۱۲: ۳۰:۲۰ اوقا ۲۲: ۲۸ م. برينا - ( 12: 11 : ma: 1m

مثنه (و كيفية المور ) كے مطابق مروشكيم ميں بهو ديوں كو مزغال إلى لف كابعازت ندمقي ئيكن بطرس صبح كي خالموستى كمي وفت بمردار کا ہن کے محل سے بوکو ہونہ ہوت سے صرف آ و معالمیل ہے ، یہ آ واز ما ت سن سن سکنا تھا۔ يُہود لوں كوتو كروشليم ميں مرعنياں ركھنے كى آ اجازت نرخفي ليكن دومي انہيں اپني خوراك سے لئے بالتے تقے۔

متی، لُوقا آورلوقیا صرف دوسری بانگ کا ذکرکرتے ہیں بہلی جودهیمی تقی صرف مرتس ہی اِس کا ذکر کرتا ہے - مرتی بطور خوراک دىكىمى تخمياه 4: ١٨ -

ایک نولمبورت برنده بوستیمان بادشاه کے دربابه ایس مورد کی ذبینت کے لئے تفا -سلیمان کا ترسیسی بطرانہیں ہرتین سال *کے بعد غالبًا مہند وسن*ان اور لنکا سے لاتا تھا (ا۔

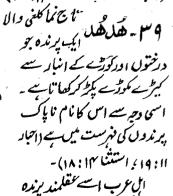


كده ك لي ولفظ بركيتهولك ترجم مل عقاب مار لنسور كي كئ استعال كيا كياب و ويمين عقاب

(احبار ۱۱ : ۱۳ : تثنيرشرع ۱۲ : ۱۳) -

ایک آبی پرنده جوتیرتا اور غوطر مارتاسی رعالی بسده ایس معنی عوطه نور) - است سرها کر مجهل كيون ك ك المع مجهي استعال كياجا أب - يه نكروه جانور سياور موسوى شريعيت كم مطابق است كهان كى اجازت نهس تقى

(احبار الناء) استثنامها: ١٧)-





سمجھتے ہیں ۔ قرآک شرافیت میں اس کا ذکرسورہ النمل (۲۰) سلیماک بادشاہ سے سسلہ میں آ تاہیے ۔ اسی وجہ سے اسے مرع سلیمان کھی کہتے ہیں ۔

رومن كيم مين يد التحوال ترجم بين يداستخوان خواد كريم التخوان خواد كريم التحوال التحوال التحوال التحوال التحوال التحوال التحوال التحويل التحريل التحري

بمرورد گاری : مسیح کم الهی میں ایک ایم اور دلحیب اصطلاح عام اُرد دمیں بدلفظ فارسی مصدر برور دن مجنی بالناسے بناہے - فعداکو برور دکارکہا جاتا ہے کیونکہ وہ پرورش کرنے والا ہے - وہ بالن ہاراور دازق سے - فعداکا مینات کا خالق اور مالک جا اور ابنی صافحہ بیت کو پورا کرنے کے لئے اپنی مخلوق کی فکر کمرنا اُسے محفوظ دکھتا اور اُس کی برورش کمرنا ہے ۔ اگر جو بیز تصوّر باک کام میں مخفوظ دکھتا اور اُس کی برورش کمرنا ہے ۔ اگر جو بیز تصوّر باک کام میں شروع سے آفر تک مو برد ہے ایم نقط پرورد گاری اردو ترجمہ میں شروع سے آفر کا ساتھال بورا ہے (خمیاہ و: ۲) اور بہاں بھی اس کا بورا مفہوم جواب اس اصطلاح میں سمودیا گیا ہے موجود نہیں ہے ۔ پرال مرف بنانے اور زندہ دکھنے کا مفہوم ہے ۔

پاک کام کے عبرانی اور دیائی متن میں جی کسی ایک واحد لفظ سے پروردگاری کے تصور کوا دا نہیں کیاگیا بلکہ فقروں اور جملوں کی مدد سے اس کا احاظہ کیاگیا ہے (مثلاً ذبور ۱۳۵۵): ۹؛ متی ۱۵:۵۵ - ۲۹)۔

یونان کے مشہور فلسفی افلاقون نے بوئانی لفظ پر و فوشبا پونان کے مشہور فلسفی افلاقون نے بوئانی لفظ پر و فوشبا کیا ۔

وینان کے مشہور کی مقصد دُوراندلیش کے لئے استعال کیا ہے ۔

اس لفظ کے ابتدائی معنی پہلے سے دیکھنا یعنی پیش بین ہیں ۔ یرسالقربو و اس لفظ کو استعال کیا ہے ۔

اس لفظ کے ابتدائی معنی پہلے سے دیکھنا یعنی پیش بین ہیں ۔ یرسالقربو و کرنا سے اور دنوسٹیو و مصام معنی دیکھنے تقدیم آ ۔

ترکیب دیا گیا ہے آ نووس ۔ یونانی میں سابقہ و الی چروں کے لئے فکر دیشے ہوئے الفاظ بہت اہم ہیں ۔ ان پڑے شرک کے لئے دیکھئے تقدیم آ ۔

ویٹے ہوئے الفاظ بہت اہم ہیں ۔ ان پڑے شرک کے لئے دیکھئے تقدیم آ ۔

بعد میں اس میں دُوراندلیش کے علاوہ آنے والی چروں کے لئے فکر اور تیر بیر نوران کے لئے فکر اور تیر بیر نوران کے لئے فکر اور تیر بیر نوران کے لئے فکار سے اور تیر بیر نوران کے لئے فکار اور تیر بیر نوران کے لئے فکار اور تیر بیر نوران کے لئے فکار نوران معنوں میں بی پر ایکر فامیں استعال بٹوا

ے (حکمت ۱۲:۱۳؛ ۱۰:۱- بهال اردوتر میر بروردگاری سی سے)-نئے عہدنامریں اسم پروانوبٹیا pronoia صرف دودفصر باسي راعمال ۲٬۲۴۸ - دور انديشي بروميول ۱۲،۱۳ : مبير) -دونوں مرتب بیر خدا کے لئے نہیں بلکہ انسان کی عاقبت المرینی کے لئے استعمال بھا ہے- اسی کا فعل کا حیث میرونو تیج pronoeo بھی انسانی تدبیرادر نے گیری کے معنول میں آیا ہے (دومیوں ۱۷۱۱) ٢- كرينظيون ١١٢٨؛ التمينفيس ٨١٥) - بدبات نماص دليسي كي مال بے کسنے عہدنا مہریں ہولیانی لفظ خداکی پروردگادی کے نتے بالکل استعال نہیں بنوا جبکہ بی تفتور شب نورسے پاک کلام میں موجودہے۔ عام طور نبیسی علم اللی میں پرورد گاری سے نمالق کاوہ دائمی عمل مراد سے تبس سے وہ اپنی مہریانی اور فیامنی کی افراط سے (زبرُکہ ١٢٥ : ٩ تسب متّى ٥ : ٧٥ - ٢٨) التي مخلوق كواكب بإضابط زند كى مبسر كرنے كامو فع مہيًا كرتا ہے (اعمال ١٤: ٢٨) كلسيوں ١:١١؛ عبرانوں ۱: س) اور سرطالت میں إور سرموقع بيد آدميوں اور فرشتول كے آزاد اعمال كى رامنها كى اورانسطام كرتابيه ( قب زبور ١٠٠٠) آيوب ١٠١١) ۲: ۲ ، بیداکش ۸۵: ۸۵ - ۸) - اور ده اینے جلال کی حاطرسب چیزوں كواُن كى منزلِ مقصود بيربينجاين كالتهام كرّاسيه ( فب السيول ١٠ و-١٢) - خداكا دنياسے اس أسم كر رضت كانظرية سيندا درنظروب سے مختلف ہے اور اس فرق کوملخ ظرخاطر رکھنا صروری ہے۔ ارتبمہ استی یا وجود وصرت کانظریم panmeism - اس نظریه کے مطابق ندا د نیا میں ہے اور دنیا دامیں - اس نظریہ میں خداکی پرور دگا ری مہن اور بیے معنی بن جاتی ہے۔ ب - الہیت deism اس عقیدے کے مطابق خدا خالق توب لیکن عالم کی تخلیق کے بعد اس نے اس کا ثنات سے اپنا تعلق بالکل تورٌ دیا ہے۔ اور وی اور مرکا شفہ سے میں وہ انسان سے ریشتہ نہیں رکھنا۔ ج- 🖈 ننویت dualism کے ملنے والے عالم کے نظام کودومقابل قوتوں میں بٹا دیکھتے ہیں۔اور ان دو فوٽول کي کھينچا ٽاني سے دينا کا نظام حپلنا ديڪھتے ہيں ۔ ظاہر ہے كرائيسے نظريبال بيروردگاري في حل إورمهل نابت بورگي دو الاجربت indeterminism کے مطابق انسان کے افعال نماری یا داخلی محرکات سے بالکل منعین نہیں مونے اوراس کے مندکا نظریہ لیسنی - یا- جرتیت determinism كيمطالق انسان مجبور محض مأنا عا تأسب وه فارجي توتول کے بانفر میں ایک گیند سے اور دہ مجره رط بین اسے بھینک سکتی بين - اسى طرح - و- قسمت chance مرواً نقر كواتفا قية قراديتي تے اور بیل مول کی بروردگاری کو بالائے طاق رکھ دیتی ہے۔ زعقیدہ نقرير fatalism توزير بحبث مستلد برورد كارى كا دنتمن نابت مونا ہے کیونکہ اس کےمطابق دینا کا نتظام ایک متلون مزاج خدا کے ہا خفر میں ہے ہوسمارے احساس ا درجذبات کا قطعی لحاظ نہیں کرنا ۔

پاک کلام میں پروردگاری خداکی گرفضل حاکمیت کی ایک تصویر ہے۔ خداسب پرحاکم سے اور جو کچھ جا ستا ہے وہی کرتا ہے (ذلور سودا: 19؛ ۱۹۳۵: ۲۹؛ دانی ایل ۲۰: ۳۵؛ فسب افسیوں ۱:۱۱) - منداکی پروردگاری پر کخیتہ بقین سامی کتاب مقدس پر چھایا ہوا ہے - ذیل میں اس کے چند پہلوملاحظہ مہوں -

# ا ـ خد آکی پروردگاری اورقد رتی نظام

خدامكمل طور رينظام فدرت پرفادرسے ( نابر ١٨٧٠ : ٨ مابعد)-سب بنگلی جانور اور درندے (ابوب ٢٠٠٠ تا ٢٠٠٠)، د نیا کے سب چھوٹے اور بڑے واقعات ، پیاہے رعد موریا گرج (ابوب سے با ، زبور ٢٩) اور وباسے رخروج ٤: ٣ نا ١١: ١٠: ١٢: ٢٩، العد : يوالي ٢٥: ٢٥) چره یا کی موت کب (متی ۱۰: ۲۹) یا قرعه کا ڈالنا (امثال ۳۳:۱۷)، سب خدا کے حکم کے طابع ہیں مجسمانی زندگی خواہ انسان کی مویا حیوان کی ،خدا ہی دیتا اور وہی والیس لیٹا ہے (پیدائش ۱۷:۲؛ ایسموٹیل ا:۲۲؛ ب سموتيل ١١، ١٩؛ الوب ١ : ٢١؛ زبرس، ١ : ٢٧) ما بعد إيه س بحزقي الي ١٩٠٢ ما بعد؛ داني إلى ١٤٠٥ وغيره) -اسى طرح صحت اورسمیاری (استنتا >: ۲۷: ۲۸:۱۵) ، نوشحالی اورمصیب وغیرہ جی اسی کی طرف سے آتی ہیں (عاموس ۲:۳ میمال اسے بلاكها كيا سے،قب سیعیاه ۲۰، در درت کے نظام کی باقاعد گی براہ است فداکی مرضی بر موقوف سے (قب بیدائش ۸ :۲۲) اس کے پاک کام یں کھی کبھارکسی معجزا نہ ہے قاعدگی کا قدرت میں واقع موناسمجھنے میں کوئی دفت بیش نہیں کرتا ۔ ندا جرعا ہے اپنی دنیا میں کرسکتا ہے ۔ اس کے ك يُحريبي مشكل نبي (قب بيدالش ١٨ ، ١٨) -

# ۲ ـ نُعَداكى پروردگادى اور ّاديخ عالمر

ہ ہبوطرآدیم سے ضدانجات کے اپنے ایک منصوبہ کی پیروی کر دہا ہیں۔ اس منصوبہ کا مرکزی نقطمیسے کی پہلی آمدہے اوراکس کی تکمیل کے دوبارہ آنے پر ہوگی۔ اس منصوبہ کا مقصد ایک عالمگیر

کلیسیا کی تخلیق ہے جس میں ہیودی اور غیریہودی، دونوں غدا کے فضل کو بلاامتیاز برابیهامسل کریں گے دافسیول ۳: ۱۷-۱۱- اس منصوب کوبیال مصدكها كياب سے حس كام كاشف بولس رسول كو دياكيا) ا دراس طرح بگيرى بوق كأتنات كودوباره بحال كيامائ كاردميول ١٩:٨ مالعد) اور يرسيح كے دوباره آنے براس كے عبد مكومت ميں بوگا (افسيول ١؛ 4-11 ، فلييول 9:٢ ما لغد ، كلسيول 1: ٧٠ ؛ المرتضيول 9: ٢٣ مالعد)-مسيح كى مُوتوده مكومت اورستقبل كى فترسے بيدا نے عهدنا مركى خدا كي سيماني بادشابي كمتعلق دقب يسعياه ١١:١١- ٩؛ داني الل ٢٠٢٠١؛ ع: ١٤٠ - ٢٤) بيشينگوئيال پورى موتى بين - كلام مُقدَّس كاعظيم مضموك بوسب باتوں کو کی اسمیٹ لیتا ہے وہ خدای خدا دندی کی قدرت ہے جس سے وہ یہ بادشاہی قائم کمة ماسے۔ کوئی وشمن خداکے اوا دےکے غلاف كيم نهين كرسكتا - وه أن كامفتحكما أنا ب بحراس كيمنصوب ك نعلان بين (زير بربر) - وه أن كى مخالفت كم صلحت من تبديل كرديباس افت اعمال ١٠٠٠ م ١٥٠ - ٢٨ - يه زادد ١٠ مالعد كا اقتباكس سے ۔ اُن کی شکست جوخدااوراس کی بادشا ہی کے خلاف جنگ كمرتيم بين اديخ كانقطر كمال موكا، جبيها كم مكاشفه كى كتاب سے ظاہر ب رمكاشفرك وغيري-

پولٹس دسول آس مفسی کے مختلف مرحلوں کو میمودی اور غیر قوم اور شرکیت اور فضل کے آلیس کے تعلق کی دوشنی میں بیان کرتا ہے (کلتیوں ہے) دومیوں ہے تاب افیدوں ۱۲:۲۱-۳:۱۱)۔

#### ٣ - خداكى بروردگارى اور إنسان كى شخصى زندگى

خدانے بنی اسرائی کیلطور ایک توم کے بنادیا تفاکہ اگروہ اُسس کے وفاد ادر سے توکا میابی اُن کے قدم چومیگی لیکن اگر گناہ کریں گے توان پرلعنت برسے گی (احبار ۲۹: ۴م اما بعد؛ استثنا ۲۸: ۱۵ما لبدی۔ بنی اسرائیل کی بعض شخصیتوں کی زندگی پر اس اصول کی دوشنی میں غور کرنے سے کھو مشکلات بیش آتی ہیں۔ خدا خریروں کو کا میاب کیوں مونے دیتا ہے ہ خصوصاً حب وہ نیک لوگوں کو اپنی میسلوکی کا نشانہ بنا تے ہیں ؟ اور کیوں اکثر خدا پرست لوگ مصیبت کا شکار موتے ہیں ؟

یہ کے سوال کا بواب ہمیشداس دعوے سے دیا جا تاہے کہ شریر مرف نفوڑے عصد کے لئے کا میاب سخ ناسے یعفسب الہی جلد ہی نانل موگا اور شریم اپنا بدلہ بائے گا (زبورے ملا میں جا بجا ؟ ۰۵: ۱۹: ۵: ۲۱- ۲۱ ؛ ۳۷ ؛ ۱ مالبعد) ، تو بھی ممکن ہے کہ خدا حال میں کچھ عصد کے لئے اپنا ہاتھ دو کے دیکھے تاکہ اُن کو تو بہ کرنے کی مہلت اور موقع ملے (دومیوں ۲ ؛ ملا مالبعد ؛ ۲ سیاس سلا ؛ ۹ ، مکا شفہ ۲ ؛ ۲۱) سے میں مندا مدیس مندا کے عضب سے دن کو اور دوز قیامت اور دوز محتشر کو ایک ہی دن تعدید کیا گیاہے (قب رومیوں ۲ ؛ ۳ مالبعد ۱۱ ؛ ۱۹ ؛ لیقوب ۲۵: ۵ ۔ ۸)۔

دوسرے سوال کومخلف طریقوں سے مل کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ (۱) ہر برائے بیتین سے دعویٰ کیا گیا ہے کرجب شریموں کا روز حساب آئے گا توصاد توں کو النصاف سے صلہ دیا جائے گا (زبر ۲۳) ملاکی سا: ۱۳- ۲۳ ; ۲۳) ۔ (۲) دریں آننا تربیت کے لئے مصیبت بہت مفید تا بت ہوتی ہے (امثال ۱۳:۱۱ ما بعد؛ نبر ۱۹ اور ۱۱:۱۱ کا محمد میں نہ آئے، خدا کو وفاد ادی سے سہنا، گواس کا مقصد فی الحال سمجھ میں نہ آئے، خدا کو حالا کہ دینے کے متراد دن ہے اور بالا تحریب کا باعث تا بت ہوتی ہے (ایرب متراد دن ہے اور بالا تحریب کا باعث نابت ہوتی ہے (ایرب براس سے نیا ندمند ہوتے ہیں اُن کے لئے دنیا وی چروں سے مورمیت ہواس سے نیا ندمند ہوتے ہیں اُن کے لئے دنیا وی چروں سے مورمیت کوئی اہمیت نہیں رکھتی (زبور ۳۱ : ۲۳)، ۲۳ ما بعد ، سقوق ۳ : ۱۷ ما لعد ) ۔

فيغ عبدنا مديس داستنباذ كأدكه مصيبيت أتطانا اورلوكول كى برسلوكى كاشكار سونا إب كوئى مسلم بنهيس كيونكراب اس البت کا احساس موگیا ہے کہ مسیح کے دکھوں میں شرکیب مہونا ایک سیمی كا بنيادى فرمن ب أقب متى ١٠٠١، ١ مالجد، لوحنًا 10: 11 مالعد؛ ١١: ٣٣ ؛ اعمال ٩: ١١ ؛ ٢٢ : ٢٢ ، ٢٢ ، فليبول س: ١٠ مالعد ؛ ١ - پطرس م: ١١- ١٩) - اس بات كوسم الين اوربيان عبد نامرك اصولول كوطخوط فاطرر كطف كے بعد ابترائي مسيحيوں كے لئے دكھ مصيبت كا مسئله کوئی مسئله سی نهیں رستا تھا۔ حب ان کی آنکھیں ذیذہ اور بعلانی اُمید بیرنگی مونی تفیس (ا- بیطرس ۱، ۳ ما بعد) نو وه مسیح کی عطا سرده طافت اورمستنعری کی مدوسے (۲- کرنتھیوں ۱) سر مالعد ؛ ١١: ٩ مابعر) سب عالات كاسامنا كرسكت تق (فلبيول م: ١١) اور وه سب مصيبتول مين خوش ره سكت تض (روميول ١٠ ٨ ١٥ مالبد) -النهين بكايقين تفاكر مصيبت كے ذرابعدان كامحبت كرنے والا اب اوراً منه این این کار ترمیت دے روا سے (عبرانبوں ۱۲:۵-۱۱) اور اُم کیے متبی کرد ادکو آجا گرکرک (بعقوت ۱۲۱ ما بعد؛ ۱- بطرس ۱۰:۵، تب رومیول ۲:۵ مابعد) م ان کے اہمان کی صدافت کو دیکھ رہاہے(ا۔پطرس 1:1) اورلول المنهين جلال سے لئے تيا ركمد الله عند (١- بيطرس ١٣:١١) - تعدا ا بینے لوگوں کی خاطرسب چیزوں کو اُن کی روحانی بہتری کے لئے کام میں لآنا سے (رومیول ۸: ۲۸) اوران کی زمینی زندگی میں اسنیں وہ سب چیز میں مہنا کر اسے جن کی منہیں صرورت سے امتی ۲: ۲۵-سر ۱۱، فلیس

ا با با با کتاب محقد سیس خدا ترسی کے کئی بنیا دی رویوں میں خدا کی پروردگادی کے تصوّر کا انرنظر آتا ہے - برعلم کر خدا ترسوں کی زندگی کے تنام واقعات اورحالات میں خدا کا ہا تقدیمے اُنہیں پرسبق سکھا آتا ہے کہ وہ فروننی اورصبرسے آسس کے انصاف اور خلصی کا انتظار کریں

(زبور س، به به ۱۹ مالعد، بیقوب ۱: ۵ مالعد؛ ۱- بطرس ۱: ۵ مالعد) برا نهیں نا اُمیدا وربے سم سے روکتا ہے (زبور ۲۲، ۲۲) سے بیمار مصیب شد اور دبری بخشا ہے ( زبور ۲۰، ۲۲) اور مدد کے بیٹے دعاکی خوام ش) ورسرائی برکت کے لئے شکر گزادی کرنے کی تعقیب دیا ہے ۔

# م -خلكى برورد كارى اورانسانى آزادى

گوانسان كواكثراس بات كالگان مجي تنهين سواد فب پياتش ۵م: ۵-۸، ۲۰:۵۰ ؛ نسيعياه ١١: ۵ مالعد، مهم : ۲۸ - ۲۵ ؛ م، يوسنا ا: وم ما بعد؛ اعمال ۱۷:۱۷ ما بعد) ترجمي نفدا اس كے ول اوراعال پرتادرسے (قب امثال ۲۱: اِ؛ عزرا ۲۲: ۲۲) اوراس کے سبعمل اس کے ادادے اور مقصد کو لیرا کرنے کے لئے استعال ہوتے ہیں۔ فداحاكم مطلق سے بعنی مرف وہی کچھ سوتا سے جس كافدا حكم ديتاہے۔ بھرجھی انسان کو کمل آذادی حاصل سے کیونکہ فیصلے انسان کے اپنے سوتے ہیں اوروہ اخلاقی طور بران کا ذمردار سوتا ہے (قب استثنا .٣٠ وما لعد) - تامم بهال اليك فرق ذسن مين ركھنا مبست مزوري ب مفرا کاکسی شخص کو گناہ کرنے دیٹا با اسے اس کے بسندیدہ گنا مولیں جصور دينا ( زبور ٨١ : ١٢ ما بعد ؛ اعمال مها : ١١؛ روميول ١ : ٢٧ - ٢٨) ا در خداتے اس برفضل کام میں حسب سے وہ لوگوں کے دلوں کو نیک كام كے لئے اُنجازاب ( فلپيول ١٣:٢) يوفرق سے كواول الذكر میں کلام مُقدّس کی انصاف کی تعلیم کے مطابق تمام ترومدداری گنبطار پرعامد مرتی سے رقب لوقا برا: ۲۲: ۲۲، اعمال ۲: ۳: ۳: ۳: ۱۹-۱۹) ادرموخ الذكرمين نيك كام كريف كسهرك اورتعرليت كاحقدار سرف خداسی سے ( قب ا- کرنمقیول ۱۰:۱۵) -

برکے با ندھنا ہے۔ قطار بنانا ۔ صف باندھنا۔ یدامثال ،۳۲۰ برکسے با ندھنا ہے۔
اور برمیاہ ۵: ۷ میں استعال برگواہے۔
برمین روع میں استعال برگواہے۔ شروع میں استعال برگواہے۔
اندین استعال برگواہے۔ شروع میں استعال برگواہے۔

صدر مقام ہڑا۔اس کے لیجد عاکم صوبہ کی قیام گاہ جو اکثر قلعہ مہو تا تھا (متّی ۲۷:۲۷؛ مرقس ۱۹:۱۵؛ پیرمتنا ۲۸:۲۸؛ ۱۹:۹۱؛ ۹؛ اعمال ۲۷:۵۳) - إن سب موالول میں اونانی لفظ پر میتورین ہی ہے۔ پر لفظ فلیسیّول ۱:۱۱ میں جس کے حس سے نظام موتاہے کر شائمہ لوکس رسول نے پیرضط روم مرسے شسہنشاہ کے محل سے لکھا یا افسیکس سے جہال وہ فوجی قلعہ میں قید تھا۔

گئی سے داخبار ۱۹:۱۹؛ متی ۱۹:۱۹) -بزاوه به اینون کا سائخبر ) -= اینون کا سائخبر ) -آوا = بعظمه وه جگه جهال اینین یکی بین اس کا ذکر اسبولیل

آوا = بعقد وه جله حبال اليكي بين بين الل كا ذكر البموس ۱۳:۱۷ يس ب- اس آيت كى دوممكن معنى موسكته بي . ۱- پرونسننط ترجم كے مطابق داؤد با دشا ه نے آن پرسخت سزاؤل كامكم ديا - منهيں جلتے بسط ميں جلنے كامكم ديا ۔ ۲- معتقولک ترجم سے مطابق داؤد بادشاه نے امنی مبلا میں لگایا اور وہ اوے میں بطور غلام كام كر نے خطے ۔

ین طیادورده ارت ین بطور طوا ما امریست و میمادور من این بطور طور می این بریم این میمادور من این میمادور من این می میمادی میمادی این این میمادی این این میمادی این میمادی این این میمادی میمادی

لېپ ننه ;. د کیصهٔ نباتاتِ بائبل <u>۳۲</u>

س ایشیائے کو کپ کے جوب مخرب ایشیائے کو کپ کے جوب مخرب المر المیسید ہے ، میں ایک علاقہ ہونئے عہد نامہ کے ذمانہ میں روی صوب گلتیہ کا ایک حصہ والما کی مشہور مضہ الفاکتیہ تھا ۔ اس کا ایک مشہور مضہ وانطاکتیہ تھا : ۱۳ - ۱۳ ) ۔ اس علاقہ سے پولتس رسول دومرتبر گذرا داعال ۱۳ : ۱۲ - ۹ : ۱۲ : ۱۲ - ۲۱ ) ۔ دومرتبر گذرا داعال ۱۳ : ۱۲ - ۹ : ۲۲ : ۱۲ - ۲۲ ) ۔ دومرتبر گذرا داعال ۱۳ : ۲۱ : ۱۲ - ۹ : ۲۲ : ۱۲ - ۲۲ ) ۔ دومرتبر گذرا داعال شان نقشہ علا

ر المترسب المستحد المراكم مردادك شالى كنادس براك بيرة مردادك شالى كنادس براك المرود كود كيما (استثناس: ١١، ٢٤ ، ١٣ ؛ ١ - ٣ ؛ يشوع ١٢ ، ٢ ، ١ ؛ سار: ٢٠) - اسكا دوسرانام نبوس (استثنا ٣٢ ؛ ٢٩) ، ا در

اسی جگہ موسی نے وفات بائ-اس کا موجودہ نام جبل نوب

ر سی باتبل میں دو حکہ لیٹوکا ذکر ہے اسموشل ۱۲:۲۸ اور پستو اس ۲۰:۲۷ - برایک نهایت چیوٹا سا نقصان دہ کیڑا ہے حس کے پر نہیں ہوتے - یہ سالنج سیدھا اور تقریباً بر انچ اونی کورسکتا ہے -اسے پرٹنا نہا بیت مشکل ہے - پہلے حوالے میں اس کی ہے اسمیتی اور تحقیری طرف اور دوسرے میں اس کی بھرتی کی طرف اور دوسرے میں اس کی بھرتی کی

ر بینم كترنے والا: - ديم پيشروات بائل ملا

رادامی و ساده بحوامی و المبال می دارامی و ساده بحوامی و المبال سے ایک ترجمه کا نام ہو غالباً فلسفین میں کھاگیا ۔ موانے عہد نا مرکائی یہ بہودی علمانے کیا یا گئی میں کھاگیا ۔ موانے عہد نا مرکائی میں کھاگیا ۔ موانے تقے۔ بابلی امیری سے بحوام ادامی بولئے تقے۔ اسی لئے جب پاک کلام کی تلاوت عرائی میں سے بحوام ادامی بولئے تھے۔ اسی لئے جب پاک کلام کی تلاوت عرائی میں موق تقی تواس کا ترجمہ ادامی میں کیا جا تا تھا لیکن بعد میں اسے لکھ لیا گیاد و محصنے تا دیومی پہنے بہل پہنے جب بیشنے ترجمہ برید یہ تارگوم اور یہ میفقا دی ترجمبوں کا بہت ارہے۔ میں مربایی مسیح اس میں مربایی مسیح اس مدیم کی بیدائش سے بعد کی بیلی چا دھد یوں میں صربایی مسیح اس فرحمبر کو استعمال کرتے تھے۔

ر مرس (یونانی - ب ترویس به بچفر) .. هجری بیشر کردول میں سے سبب بچسر کے بارہ مثنا گردول میں سے سب سے مشہور شاگردا ورا بتدائی کلیسیا کے ذمانہ کا ایک عظیم رسنما ۔ اُس کا اصل نام شمعون تھا (متی ۱:۲) ہوکہ ایک عام عمرانی نام ہے۔

بسمنظر

پطرس سیت صیداکا با شنده تھا (پر تنا ا : ۲۲) - اس کے باپ کا نام بیر تنا تقالا بر تنا ا : ۲۱ اس کے کا نوٹ کا نام بیر تنا تقالا بر تنا اور تنا اور تنا اور تنا اور تنا اور تنا تا ہوئے ہوئے کا کا مخفقت نفا ۔ اس نے بیروی لاکول کا طرح عام استوائی تعلیم اللہ کی گفتی ۔ غیر تو موں کی گلیل کا با شندہ میونے کے باعث وہ یونانی میں گفتگو کرسکت نفا حب کہ اس کی مادری نہ بان اور تو تنا کے متعلق صدر کا دیک جبکت نفا و متی ۲۹: ۲۷) ۔ پیطرس اور یوننا کے متعلق صدر عدالت کے اس بخرید کا کہ وہ "ان بیٹر ھاور نا واقعت آدمی ہیں "عدالت کے اس بخرید کا کہ وہ "ان بیٹر ھاور نا واقعت آدمی ہیں "مدرستہ الہیات میں تعلیم ماصل نہیں کی ۔ اس کا پیشہ ما ہی گیری تھا، مدرستہ الہیات میں تعلیم ماصل نہیں کی ۔ اس کا پیشہ ما ہی گیری تھا، اور وہ اور اس کا بحال کا اندر آیس ، نہ میری کے بیٹوں بیت قوت اور

یوستنا سے سائھ سانخھا کاروباد کردے (لوقا ۵: م) گلیل کی تھیل میں فیصلیاں کی میں اور ہوں ہے۔ وہ شادی سٹ مدہ تھا (مرفس ہوں، ۱- کر منطقیاں کی میں اور خدا و ندمیسے کی گلیلی خدمت سے دوران کفر کخوم میں دیا کشش پذری تھا (مرفس ۱: ۲۱، ۲۹) ۔

# ابخيلى زمانه

اس کی نندگی کے دوسرے بھے کے متعلق ہومین لیتوع کے ساتھ بہلی ملاقات سے بے کرمیج کے صعود ہسمانی مک محیط سے انجبلِ علین بڑی واصح منظرکشی کرتی ہے ۔ شمُعوَن نے اپنے بھائی اندیا کی طرح بوحتّا اصطباعیٰ کی در یائے بروّن کے کنارے منا دی سُنی تھی اور غالباً أس كاشاكرد بن كيا تفا - حب اس ك بعال اندرياس في اس كاتعارف خدا وندليتوع مسيح سے كدا يا تومسيح نے اپني الح لمبيرت سے اُس کی زندگی میں جھا مکتے ہوئے فرمایا" تو گوستاکا بین سمبون ہے۔ تُوكِيفًا لِعِنى بِطِرْسَ كَهِلا مُحْكًا " ( نَوِحنّا ١: ٢٢) - الْجَيْلِ نُرْنِينِ لِيَتَّنَا نُخْ ادامی لفظ کیفاکا نزیمہ بینانی میں بھاتس کیاسے۔ إن دونوں الفاظ کا مطلب "بیتفر" ہے حس سے ظامر سوڑا ہے کدید اصل نام مہیں ملکہ ایک لقب ب (مقابله كري "كرج كي بيط" مرقس سود ١١) - بعدانان إس لقب كونبتر في معنول مين اورجي زياده صفائ سے بيان كيا كيا ب المتى ١٩: ٨١؛ مرقس يع: ١٩) اورده اس كانام بن كيا رفع عمد نامه مي كسى اور آدمى كانام بطرس منهير) - خدا وندلسيوع كى بير دبر كى خدمت ميں پطرش ان كے ساتھ رياد پوستنا ا:٢٨ -٣ :٣٨ ) سکن اس کے بعد وہ مھراپا آبائی کام کرنے لگا۔

شاگردول میں، شاگردول کا اندرونی حلقه پہلی مرتبراگس دفت نظر آ ناہیے حب خدا و ندلیستوع، بطرس، بعقوت ادریوستا کواپنے ساتھ کے کہ یا ئیر کے گھر میں گئے (مرقس ۲۰۵۵) ہوفا ۱۱۵۵) ان تینول کو مزید یہ استحقاق بھی طاکہ وہ سیح کی تبدیلی صورت (متی ۱۱۱۷) مرقس ۲۰۹۷؛ لوفا ۲۰۸۱) اور گشیمنی باغ میں اُن کی جان کنی کا مشاہدہ کریں (متی ۲۰۱۲) ہوئیس نظر آ ناہیے سیکن موضی انجیل یہ طلعے میں نجمی پطرس اقل صف میں نظر آ ناہے سیکن موضی انجیل یہ ظام کررتی ہے کہ اُس کی اولئیت مخصوص نہیں تھے۔

بطر ش ان باره شاگردول کا فطری فایر تفار حب مسیح زندگ کی رونی پردرس دیا اوران کے پیروکاروں نے اپنی ناگواری کا اظہار کیاا ور بہترے اُسط بھر گئے تربطرتس نے اُن بارہ شاکردوں کی طرت سے بیچ کو اپنی و فاد اری کا یقین د لایا (بوستا ۲؛ ۷۷ -۹۹) -بمرحب قيصر سي فليتي مبي ليتوع بنه أن سي ايني بابت دريا فت كيا تُوبِطِرْسَ نے فرراً بھواب دیا" تورزندہ ضراکا بیطامسیے ہے" رمتی ١١: ١١) - اُس نے خدا وندے مسیح موتے اور اُن کی اُلوست کا بو اقرار کیا وہ المسیح کے بارے میں مروج نظریہ سے جس کے مطابی المبیح محفن انسان موگاکہیں زیادہ گہری بھیرت کا اظہار کتریا تھا دمقابلہ کریں متّی ۲۲: ۲۱-۴۹) - اُس کے اِس اقرار کی خدا ونڈسیج فرا اُ تعریق کرتے اور مزیدیفین ولاتے ہیں کہ تو پطرش ہے اور میں اس تھر براین کلیسیا بناؤل گا" دمتی ۱۱: ۸۱) - ایمان سے اس اقرار سے بعث پطرتس زندہ بیتو کے ساتھ ہوکہ مسیح ہیں اپنی مشاہبت بیدا کراہے (ا-كرنته بول ١١٠٣؛ يسعباه ٢٠: ١١؛ إليظر نس ٢: ٧ -٥) اور يول أين متعلق مسیح کی پیشین گوئی کو پو*گدا کرتا ہے* (پیرشّا ۱: ۲۷) - اس طرّح بِطرَسٌ " بَيْقُر " petras بن مِاتَّا ہے ، اور اُس بیقر " petra ير وكيرس اورباتي شاكردول برمشتل ب اور يو مرايي ايان كوني تَح سَرِ کے نقور انسیوں ۲: ۲۰)سیخ میں شامل ہیں مشیح اپنی فنح مند كليسيا قائم كرنے كا اعلان كرتے ہيں -

اعمال کی تماب ظامر کرتی سے کہ کس طرح بطرش عید منبیکست بر دبابل)، سامر کی میں دباب ،) اور غیر قوموں میں دباب ،) مسی بشارت سے لئے در وازول کو کھولنے کے لئے چابیوں کو استعمال کرنا ہے ۔ "باندھنے اور کھولنے" کا اختیار صرف پیطرس بک ہی محدود نہیں مقا (متی ۱۸: ۱۸؛ یوحتا ، ۲۳:۲۷) - حب خداوند سیے نے اعلان کیا کہ صرود ہیں کہ وہ بہت و کھ اُکھا ٹیں اور فتل کئے جائیں تولیل سانہیں کہ صود کی کوشش کرتا ہے اور بیال مقور کھانے کا میقر" بن جاتا ہے در متی کا کھول کی کوششش کرتا ہے اور بیال مقور کہ کھانے کا تیمر" بن جاتا ہے در متی کا تیمر" بن جاتا ہے در متی کا تیمر" بن جاتا ہے در متی کرتا ہے ، مرقس ۲، سام کی ۔

پطرس ، انجلی بیانات میں تھی برا نمایا ل نظر آتا ہے۔ محصول لینے والے مبکل کامحصول اسی سے طلب کرتے ہیں (متی ۲۲:۱۲ ۲۲۷)

وہ نودمیے سے معانی کی وسعت کے متعلق دریا فت کرتا ہے امتی ۱۱: ای اوروہ یے کوباد دلالسے کہ انہوں نے اُن کی خاطرسب محصور لربا رمتی او:۲۷؛ مرقس ۱۰:۲۸) میسیع کے دکھوں کے سفیتہ میں بھی اس كى سرگرميال بلرى نمايال بال - و مسيح كى توجرا بخير كے سوكھ درخت كى طرف دلآناب (مرقس ٢١:١١)، وه تين دوسرے شاكردول كے سائقمتیع سے اُن کی میکل سے متعلق میشینگونی سے بارسے می درمافت کرتا ہے (مرفس ۱۲: ۷)، ایو ختا کے ساتھ اُسے تھی فشیح تیا دکرنے كوكباكيا ( لوقا ٨٠٢٢) - أس ن بالاخانه مين خدا وندمسي سے اپنے پاؤل د صلوانے پراعترا ص کیا،لیکن حب اس اس انگار کے تالج سے کا وکیا گیا تو وہ بار سوچشمجھے مرف پاؤں سی نہیں پورے بدن کو دهلوا نے کی درخواست کراہے (بیتنا ۱۱:۱-۱۱) - وہ اشار سے سے یوسی اسے غدار کے متعلق پوچھیا سے (برستا ۱۱ : ۲۴-۲۴) اور حب اُسے اُس کے الکارمے متعانی بتا یا گیا تو وہ بڑے یقین سے ساتھمسے سے انتلاف کرا سے دمتی ۱۲۱، ۳۵ - ۳۵ ؛ مرقس ما! ٢٩- ٢١؛ لوقا ٢٢: ١٧- ٣٣؛ يعمنا ١٣: ٢٧- ٣٨) - جبمسيح ني أسے ا وربیقوت اور پیُرِتنا کو اینے ساتھ عباکتے رہنے کوکہا تو وہ سو كيا (متَّ ٢٧ : ٧٤ - ٢٨ ؛ مرقس ١١٠ : ٣٧ - ٢٧) - أس ف جنما لي جيش میں مسیح کی مفاظت کرنے کی کوشمش کی اور اُسے ملامت اُٹھانی بڑی ( بِرِحَنَّا ١٨: ١٠ - ١١) - بِحِبْ يَحْ كُوكُرِفْنَا رِكِيا كِيا تَو وه دوسرِ عِشَا كُرُوول کے ساتھ فزار موگیا میکن الجام دیمینے کے گئے والیں ہماتا اور تو کتا کی وساطت سے سروار کا مین کے صحن میں داخل مورا اسے اوروال بٹری ڈھٹا لُ سے تین بار اپنے خدا وند کا انکار کر تاہیے (متی ۲۷ :۵۸ : ٢٩ - ٥ > ؛ مرض ١١: ٧٧ - ٢٤؛ لوقا ٢٧: ٢ ٥ - ٢٢؛ ليحنَّا ١٨: ١٥-١١، ٧٤- ٢٥) - سكن حب يع ف أس ك طوت دكيما تواس كادل أوط جانا ب اوروه بامر حاكر زاروقطار رونے لكتا سے (لوقا ۲۲: ۲۲-۲۲)-ہمیں بینہیں بنایا گیا کہ لطریش مصلوبیت سے وفت وہال موجودتھا رنيكن مقابله كمري ١- ليطرس ١:٥) -

رین بریم بری است کی میں وہ اور در ست ، مریم کمرینی میں کی رودے کی است کی آخصے کی قرریک خداوند بطرس پر ظامر مبوئے (۱- کر نتھیوں ۱۵:۵) جب میں سات میں جائے گئی میں سات میں جو اپنے جی اُسٹے کے بعد کلیل کی جھیل میں سات نئاگردوں پر ظامر مبوئے تو بوحت نے سے پہلے شاگردوں پر ظامر مبوئے تو بوحت نے بیا عمل پطرس نے کیا۔ انہیں پہانا کسیکن سب سے پہلے عمل پطرس نے کیا۔ مل جگ کر نامنت کرنے کے بعد میں جائے کا تین باد میں کا امتحان کیا (ور جھی والی کو چرانے کا تین باد میں کے کہ دے کر اُسے بحال کیا (یوحتا ۲۱:۱-۲۳)۔

## ابتدائى كليسيا

خدا وزرسیوغ مسیح کے صعور ہے سمانی سے بیطرس کی زندگی کا تبسرا دُور تشروع موتاب، کلیسیاک ابتدائی دنول مین ( اعمال ابواب ۱-۱۲) بطرس رسولی جاعت کانمائنده نظرات ایس سین الساکونی اشاره نبین ملتاحبس سے یہ ظاہر موکد اس کے پائس وہ اختبار تھا جو دوس سے رسولوں کے باس بہیں تھا۔ اس نے بیوداہ اسکر بدتی کی جگر ترکرنے کی تجویز پیش کی (اعمال!: ۱۵-۲۷)-امس نے رُق سے مختُور بوکر پنتکست سے دن میودلول کے سامنے کام بیش کیا (۲: ۱۲ - ۲۸)،ادر ورتنا کے ساتھ ایک ننگرے کونشیفا دی۔ یہ پہلار مولی معجزہ تھاجس کے باعث إيذارساني كا آغاز ميدًا (س: ١-١: ١١)- يأك رُوح كي مروسع أس نے منیآہ اورسفیرو کے گناہ کوظاہر کیا (۵:۱-۱۲) اورلعد ازال کلیسیامیں معجزاتی خدمکت کے باعث کوگ اس کی بڑا کی کرتے ستھے ر ۱۲:۱۲:۵) - آس نے صدر عوالت کے سا صغ سب دسولول کی نما ئندگى كى ( ١٥: ٢٤- ١٧) - بسولول في اس كو يوتناك ساتوساتري بھیجا جہاں اُن کے ہاتھ رکھنے کے باعث سامری ایا نداروں پر رُوح اُ القدس نازل ہؤا۔ دہیں بطرس نے شمنون جادوگر کری بری سیت کابول كھولار ٨: ١١- ٢٧) - حبب كيطرش منادى كمرًا مؤالتَّه ببنيا تواس نے و ہاں اپنیائس کوشیفا دی اور لڈ کے قریبی کا ڈِل بَا فامیں تبنیّا کو مردول میں سے ندرہ کیا (9: ٣٢-٣٢) - یا قامی میں بطرتس کو رویامیں قيصر مدس كرنيليس كونجات كى فوشخبرى يبنجان كوكها كيا اور يُول نجات ثبے دروازے غیر بہو دیول کے لئے بھی کھُل گئے (۱۱۱۰-۸۸)۔ نِنائِد برشلیم میں وہ ایماندار جوختند برایان رکھتے تھے انہوں نے اُس پر تمته جینی کی (۱۱:۱- ۱۸) - سین پر میں جب اگر تیااول نے کلیسیا كوستانا شروع كياتو قيدس معجزانه طور بردائ يان كے باعث بطرش موت سے بچ گیا (۱:۱۲-۱۹)-

## لِعل کی زندگی

غیر بہودیوں بر بخات کے دروازے کھکنے اور سیمیت کے پھیلنے کے ساتھ پیلوش دسول خیر کے تھیلنے کے ساتھ پیل میں منظر بیں چلاجا آپ اور لوئش دسول خیر قوموں کے دسول کے طور مرا بھرتا ہے ۔ اعمال کی کتا ب بیں بھرات کی آپ خری بار ذکر میروشاہم کی کا نغرنس کے سلسلہ میں 19 - 19 - 1 س کے علاوہ نئے عبد نامہ میں بھرات کی 19 - 19 کی حابیت کی (19 - 19) - 1 س کے علاوہ نئے عبد نامہ میں بھرات کے جارے میت کے علاوہ نئے عبد نامہ میں بھرات کے اور سیمی میں اس کا انطاکیہ جانے کا ذکر ہے جہال پوٹس کے اس کی دیا کاری کے باعث اس کی دیا کاری کے باعث اس میں میں تھام مربود ایوں میں سے ظام مربود ایس کے دیا وہ ایس میں دیا کہ کے دی رکھتے وں جان میں میں کر ہے کہ کی رکھتے وں جان میں میادی کر اور کی میں اس کی دیا کہ دی کر کے دی وہ ایس میں کہ دی کر میں کے دی وہ کار میں دیا کہ دی کر میں کے دیں اس کی دیا کہ دی کر میں کیا ۔

اس کے بعدلیق کا ذکر منہیں ہوا ۔ پھر اس کے دوخطوط میں ہوا سے دوخمہ سے تھے ۔ پہلے خط میں وہ الینیائے کو سی کے باخ خواب میں ایما نداروں کو مفبوط کرنے ہی کا فرسیح کی خاط مصیبت اعظانے کو اس کے خط اسے والے ایما نداروں کو مفبوط کرنے کی کوشنش کرتا ، جبکہ دو سوے خط میں اندرونی خطرے سے مختاط دمنے کی تاکید کرتا ہے ۔ نیٹے عہز نامیس میں اندرونی خطرے سے مختاط دمنے کی تاکید کرتا ہے ۔ نیٹے عہز نامیس لیمان کرتا ہے ۔ نیٹے عہز نامیس کے بارے میں اندی عمرے متعاق یوست کی بوتندیں گوئی کی ہوتندیں ہوت کی ہوتندیں گوئی کی ہوتندیں کرتا ہے کہ وہ توالہ طیری کی ہوتندیں کوئی کی ہوتندیں کرتا ہے کہ وہ توالہ طیری کی دو توالہ طیری کی ایمان کی اندیت ناک موت کے بارے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے بارک خاموش ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں بالی خاموس ہے ۔ اس کے علا وہ نیاعہز نامہ کی اور سے میں ہوت کے دور اور اور سے میں ہوت کے دور اور اور سے کی اور سے میں ہوت کے دور اور اور سے کی میں ہوت کے دور اور اور سے کی اور سے کی اور سے کی اور سے کی اور سے میں بالی خام کی میں ہوت کی میں ہوت کے دور اور اور سے کی میں ہوت کے دور اور سے کی میں ہوت کی ہوتھ کی ہ

دوایات کے مطابق بطرش رو تمرکی اور وہاں منادی کی اور شہد کی اور شہد کردیا اور شہد کردیا اور شہد کردیا اور شہد کردیا گیا۔ ایک مفزوضہ کے مطابق وہ ۲۵ سال تک رو تمرکا بشپ دہا لیکن بیت محمد نامہ کی تمام شہاد توں کے خلاف ہے۔ غالب وہ پہلی رہائی کے بعدر و تمر آیا۔ پرلیس رسول کی فیدسے بہلی رہائی کے بعدر و تمر آیا۔

## كوبياد

پطرس دسول کے کر دار کونے عدنامہ میں سبت صفائی اور خوبصورتی سے بیان کیا گیا ہے۔ اس کی بشرست اسے تمام دسولی جاعت میں سب سے زیادہ سرد لعزینیا ور دکش بنادی ہے۔ وہ پُراشتیا ق، میں سب سے زیادہ سرد لعزینیا ور دکش بنادی ہے۔ وہ پُراشتیا ق، مُرحوش ، مُحرک ، پُراعتما د اور دلیر تھا۔ لیکن ساتھ ہی وہ بے قیام، کزور اور بُردل بھی تھا۔ وہ ہوش کی بجائے ذیا دہ ترجوش سے کام لیسا تھا اور بڑی آسانی سے ایک انتہا سے دوسری کی طرف بہر جا تا لیسا تھا اور بڑی آسانی کہانی سے نہ صرف اس کے عیوب طور پر چنچل طبیعت کی ماکس تھا اور اس کی کہانی سے نہ صرف اس فوری طور پر چنچل طبیعت کی ماکس تھا اور اس میں عزم اور استقلال فوری کی کھی کی تھی لیکن ہے کے معیوت کو ماکس کی دوا قت نے اسے خوا کیلئے فوری کی کھی کی تھی لیکن ہے کے معیوت کو ماکس کی دوا قت نے اسے خوا کیلئے مستقل مزاج جاتم کی دور کیسیا کا ایک عظیم تون تھار گاتیوں ہے۔ وہ مستقل مزاج جاتم کی دور کیسیا کا ایک عظیم تون تھار گاتیوں ہے۔ وہ مستقل مزاج جاتم کی دور کیسیا کا ایک عظیم تون تھار گاتیوں ہے۔ وہ مستقل مزاج جاتم کی دور کیسیا کا ایک عظیم تون تھار گاتیوں ہے۔

يطرش كاپبلاءكم خط:

ر مصنیف :- ۱:۱ میں مصنیف اپنا نام پطرش دسول بیان کرناہے - اس کی تصدیق وہ 2: ۱ میں مصنیف اپنا نام پطرش دسول بیان کرناہے - اس کی تصدیق وہ 2: ۱ میں بھی کرناہے ، جہال وہ اپنی آپ کو مسیح کے وکھوں کا گوا ہ اور ظامر سربے نے والے جلال دلینی مسیح کے صودت بدلنے کے واقعی میں شرکی کہتاہے - اِسی آبت میں وہ فود کو بزرگ " بھی بتا تاہے - اِسی بنا پر بعض نقاد یہ کہتے ہی میں وہ فود کو بزرگ " بھی بتا تاہے - اِسی بنا پر بعض نقاد یہ کہتے ہی کہ اِس خط کا محصنیف لیطنس بہتی ہے کہ وہ کہ دہ دسول تو تھا مگر : بزرگ نہیں - لیکن برعین قرین قیاس ہے کہ کلیسیا میں ایک دمول برزرگ نہیں - لیکن برعین قرین قیاس ہے کہ کلیسیا میں ایک دمول

بزرگ مجی متعبور سونا تھا۔ اور اس تفیعت میں بیار س اپنے آپ کو دوسرے مبورگوں کے مشابہ بیان کرتا ہے۔

پطرش کے مصنوف مہونے کی تصدیق منعدد آبائے کلیسیا نے اپنی تحریبات میں اوپطس سے اقتباسات بیش کر کے باحوالہ دے کری ہے۔ سب سے اہم گواہ روّمہ کا کلیمینس (ملاہ یہ اولیا کا اور کلیمینس (ملاہ یہ اولیا کا اور کلیسیا کا اولین مورّخ پوسینس ، وصلائی ، اور کلیسیا کا اولین مورّخ پوسینس ، مشکل ، مسلک کی تقدد ایسے بزرگ بیس بن سے الیظر سے کا ذکر کر نے کی تو قع کی جات ہے مگروہ نہیں کرتے ۔ اس مسئلہ کا اولی تستی بخش عل نہیں ما دالیت ہم صرف میر کرسکتے ہیں کہ ہم اس کا مقابلہ تستی بخش عل نہیں ما دالیت ہم صرف میر کرسکتے ہیں کہ ہم اس کا مقابلہ اس کا مقابلہ اس کا مقابلہ اس کا مقابلہ اس کے متعدد اس کا ذکر کرتے ہیں اور جب کشب مقدم سے کریں کہ ان میں سے متعدد اس کا ذکر کرتے ہیں اور جب کشب مقدم سے کریں کہ ان میں سے متعدد اس کا ذکر کرتے ہیں اور حب کشب مقدم سے کریں کہ ان میں سے متعدد اس کا ذکر کرتے ہیں اور حب کشب مقدم سے کہ مقدم کی کریں ہوئے۔

پطرش کے مفیندٹ ہونے کے بارے میں دیگراعتراضات پرہمی غور کریں جن کاتعلق متن سے ہے:

ا- تبعن نقاد دعو لے کرتے ہیں کہ ا- بطرس کی یونانی بڑی فیسے
ہے جس کی پولٹس جیسے شخص سے تو قع نہیں کی جاسکتی ، کیونکہ ذتو
یونانی اس کی مادری زبان تھی اور ہزوہ اعلے تعلیم یا فتہ تھا۔ پھراس
کا طرز تحر مرجھی ۲- بطرس سے بہتر ہے (گو بعض ۲- بطرس پر بھی
اعزاض کرتے ہیں کہ اس کامفنون بطرش نہیں تھا۔ ۲- بطرس پر
مفنون ملاحظہ پیچئے )- غالباً اس کا جواب بہ ہے کہ پطرش نے بر
خط سلوائش سے ملعوایا (۵: ۱۲) اور اس نے اسے اپنے طرز سے
خط سلوائش سے ملعوایا (۵: ۱۲) اور اس نے اسے اپنے طرز سے
مفنون مااور تبدی۔ اعمال کا تاب میں سلوائش (سیدس) کے
بارے میں جو جوالہ مبتا ہے اس سے صاف ظاہر سے کہ وہ تعلیم یا فتہ
بارے میں جو جوالہ مبتا ہے اس سے صاف ظاہر سے کہ وہ تعلیم یا فتہ
شخص تھا اور فیسے یونانی لکھ سکتا تھا۔

اس کے تھا کیونکہ لیٹر تس بہود ہیں کارسول تھا اور بہتش غیر تومول کا رکھتیوں ۱۱۲ میں ایمال باب ۱۵ میں سیرسی سوالیات بڑی صفائی سے بتاتے ہیں کہ یہ اختلاف جلد سی دور سوگیا (اعمال ۱۱۲۵ - ۱۱ با کھتیوں ۱۲ ہے - ۱۱ با گلتیوں ۱۲ ہے - ۱۱ با گلتیوں ۱۲ ہے - ۱۱ با کھتیوں ۱۲ ہے - ۱۱ با کھتیوں ۱۲ ہے حقیدہ میں کرورھی پٹر گیا تھا اور خلتیوں ایر بیود یوں خوف سے ایسے عقیدہ میں کرورھی پٹر گیا تھا اور خلیما المی برکوئی اختلاف باقی دیا ۔ ۲ بیطرس ۱۳ ہے الیسا ظاہر سوت ہو المیں سول پولیس دوس کر پیالھائی اور پیالھائی المین سے السی کے باس المہیات پر بات ہیں کہا کا فی موقع ہو گا اور فالل المین سیرسی کے باس المہیات پر بات ہیں کہا گا فی موقع ہو گا اور فالل المین نظر بہم اس تیجہ پر بہنچتے ہیں کہ ایسی کوئی وجر نظر نہیں آئی انہوں کے بیش نظر بہم اس تیجہ پر بہنچتے ہیں کہ ایسی کوئی وجر نظر نہیں آئی المین کے جب کہ ان کم معنیف نے پائیس کے خطوط کی نقول سے اقتباسات کہ اولیس کے معنیف نے بیش کئے جب کہ ان کم مینیف کے والیس کے مصنیف نے برائی میں کا کی مینیادی باتوں اور ایسان کھی اور وہ پولیش کے اس تھ مسیمی ایمان کی منیادی باتوں اور اس کے معنیف کے اس کھی مینیش کئے جب کہ ان کم کا اس کے بارے میں ہی متعنی تھا۔ در اور پولیش کے ساتھ مسیمی ایمان کی منیادی باتوں اور اس کے اس کے مسیمی ایمان کی منیادی باتوں اور اس کے اس کے مسیمی ایمان کی منیادی باتوں اور اس کے اسامی متعنی تھا۔

ً الله - آخری اعتراض کی بنیا داک قادمتین سے فرضی تاریخی حالات پد ہے جوشال ابشیائے کوئیک میں مقیم تھے - ان توگوں کو مسیح کے نام كى خاطر دكمه أسمُّه النه كالمجرب موجيكا منها يا مون والانفا- لعض نقاد سنام کی خاطر " دُکھ اُٹھا نے سے میڈنٹیجرا خذ کرنتے ہیں کریدا کیا تسم کی عکومت کی طرف سے ایزا دمانی تفی حس میں سیجیول کومحض اس لئے سزادی کئی کہ وہ سیجی تھے۔ حس علاقہ میں پطرس کے قارئین سكونت پزیر تقے، وہاں کے اِس فسم کیے حالات کا پہلا دیکارڈوہ خط سے بو سفنے کے علاقہ کے گورنر پیٹنی نے رومی شہنشاہ ترامان كو كمها تھا۔ اِس ميں مليتي نے تراجاً ف سے دريا فت كيا تھا كمسيدوں کے ساتھ کیا کرے۔ نیو ہیمی تبایا کہ اس نے اتنہیں مسیمی مونے کی بنا پرمنزا دی ہے۔ کہا جا ہا ہے کہ یہ وہ حالات تقفیّ عبن کے بیٹین نظر بطِّرَس كالبيلاعام خط لكمعا كيا- إوري ككربيروا تعديمبت عرصر لعد كأسب اس كنة بيرخط بطريس كانبيي موسكتا أ- مزيداك خيال بريبش كياماتيم كه البطرس ولوقديم دستا وبيزات كى تاليف سب - إن مي سع الك وم فرضی نط تھا جو سفرنہ کے بشپ ایستیوں Aristion نے تقریباً سنف بین استیدی کلیسیاؤں کی ایز ارسانی کے موقع پر مکھا تھااو ببيس سأل بعد حب تبضينية مين ايذار ساني شروع مولى توكسي كواسس خط کا خیال آیا اور اس میں ارسنیون کے سپیسمہ کا وعظ شامل کرکے پطرش کے نام سے شا لئے کر دیا۔اس خیال کی بنیا داس حقیقت بر سے کہ آبائے کلیسیا ہیں سے مس نے اوپطرس کاسب سے ذیادہ والد ديا وه سمرً منه كالبشب بوليكارب نفار يرفض ايك نوش فهمي سب،

در نرمو دی دستا وبزی مشهادت موجود نہیں ہے کہ تبھی یہ فرضی خط وعظ موجے دفتے ۔

پطرش کے مقدنف ہونے ہراعتراضات کا سب سے بنیادی جواب یہ سے کہ سبی مونے کے باعث ہو تھی ایذا بہنچائی گئی وہ مدیح کے نام کی ضاطرہے نواہ یہ حکومت کی طرف سے ہو ایکسی اور کی طرف سے و سولوں کو ابتدا ہی سے الیسی ایذا کا تجربہ موسیکا تھا ہو حکومت کی طرف سے و سے نہیں تھی اور نہ اس کا تعلق مسیحیت کے ہو حکومت کی طرف سے نھا ۔ لیکن انہوں نے اس ایذا کو تھی مسیح کے نام کی خاطر سمجھا ( اعمال ۵: ۱۱ م) ۔ پطرش جن کو کھول کا تذکرہ اس خطایل کرتا ہے ۔ لیے زندگی تسرم نے کا حدث کسی وقت میں جو ایک ہے کے پر مسیح کے لئے زندگی تسرم نے کے باعث کسی وقت میں ہونے کے بارے میں مقول وجرنظر نہیں آئی کر نیاس کے میں مقونے نے بارے میں شدیل جا سکے ۔

کسی دسولی تصنیف پر حب کرمتن میں دسول کا نام دیاگیا ہو،
اور میساکہ اس مثال میں ہے اُس کا شخصی توالہ بھی ہو، نسک کرنے
کے باعث اس کا الہامی اور قابل اعتباد مونا بھی مشکوک بن جانا
ہے ،کیونکہ اس سے ایک اخلاقی سوال پیدا سوتا ہے اور اس قسم کی تصنیف جعلی مانی جائے گی۔ اِس بات کو قبول کرنا نہا بیت مشکل ہے
کہ کلیسیا نے اس قسم کی تحریم کو الہامی قبول کر لیا ۔ خاص طور پاس
وقت جب کہ اُس نے اس قسم کی متعدد جعلی دستا و بزات کو رقد
وقت جب کہ اُس نے اس قسم کی متعدد جعلی دستا و بزات کو رقد
ور سول ہے اور کلیسیا اُسے قبول کرنے تو ہمیں ہی اُسے قبول کرنا
لازمی ہے۔

# ب. سن اورمقام تصنیف

پطرش ۵: ۱ این به بتاناسه که وه به خط «با بل سے تحریر کردیا سے دیو بال سے کور کردیا سے دیو بال بال سے کیا گائی امر متنازع بنا دہا ہے ۔ یہ بات کہ بہاں "بابل سے کیا مراد ہے کانی امر متنازع بنا دہا ہے ۔ ایسا کوئی دیکارڈ یار وایت نہیں ہے کہ بطرش کی کمنارے جی (بائل ہو جوده عراق) میں گیا ہو۔ مقرش دریائے بنال کے کنارے جی اسی نام کی ایک دومی فرجی چوکھی اور یہ قرین قیاس نہیں کہ بطرش اسی کو دورا فتادہ اور حجود کی مگر گیا ہو اور دہمی دریا کارڈ میں اس بات کا ذکر ملتباسے ۔ اب صوف دوم تہ ہما ایک الیسا مقام ہے جومی ہوسکتا و کر میت اور جی مکان فقہ میں "بابی "سے تشبید دی گئی ہے ہو عیش و عشرت اور دری کامرکز نفا -اکٹر مفسرین متفق ہیں کہ یہی وہ مقام ہے جسے بوطرش بامل بنا آب ۔

نوف ، بابل كم متعلق اس سه ايك مختلف نظريه مجى ب-دكيسية " بمارى كنتب في معنى ت ما ٥٠ - ٥٢٨ -

اس نظریری تائیداسی آبت میں (۵: ۱۳) مرتس کے موالہ سے بھی ہوتی ہے جواس وقت اُس کے ساتھ تفا میمیں کلسیول من : ۱۰ سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس وقت مرتس رومہ میں تفاکیو کمدوہ الس کی قید کے موقع ہر اُس کے ساتھ تفا - لیس اس سے ہم یہ نیچر اخذ کرتے ہیں کر لیطن نے اپنا بہلا خط رومہ سے لکھا جب پولس رسول وہاں قید تفااور اور قید کے خطوط می تحریر کر رہا تھا کیسی سالم اور ا

ج - خط کے مخیا طبین - بھرش کا پہلا خط اُن سیحیوں کو لکھا گیا جوشالی اور دسطی ابیشیائے کو عیک سیکے پانچ اضلاع لینی پنطس، گلتیہ ، کید کمیہ، استیہ اور تھنیہ میں سکونت پذیر تھے ۔جس ترتیب سے یہ نام دیئے گئے ہیں غالباً اس داستے کو بیان کرتے ہیں جوخط بر دارنے اضعیار کیا تھا ۔

پطرس اپنے قارئین کو " جا بجا" رہنے والے لوگ کہ کر مخاطب کرتاہے۔ یہ اصطلاح اُن ہود یوں کے لئے مستعلقی جو فلسطین سے باہر جا بجا مجھورے مصافحات میں بطور سے اُن کا ذکر کرتا ہے اُس سے دگیر مقا مات میں لیطرس طور سے اُن کا ذکر کرتا ہے اُس سے خطاب کہ وہ غیر قوم مُبت پرستوں کی نسل سے تھے کہودی کسی دور کمی مالت کو ایسے الفاظ میں بیان کرتا ہے جو ایک میہودی کسی دور کہ بہودی کے لئے خواہ وہ بے دین ہی کیوں نہ مونہیں کرسکتا (۱: ۱۲ اس بہودی کے لئے خواہ وہ بے دین ہی کیوں نہ مونہیں کرسکتا (۱: ۱۲ اس بہودی کے لئے خواہ وہ بے دین ہی کیوں نہ مونہیں کرسکتا (۱: ۲۱ اس بہودی کے لئے خواہ وہ بے دین ہی کیوں نہ مونہیں کر سکتا (۱: ۲۰ اس بہودی کے لئے تواہ وہ اُن معنوں میں استعمال کی گئی ہے نہ کہ لفظا۔ نہ جا بجا کہا کی مال معنوں میں استعمال کی گئی ہے نہ کہ لفظا۔ مراکب سے در معنوں میں معنوں معنوں میں معنوں مع

#### د-پيغام

پقرس دسول نے بینطان سیموں کو لکھا جو سے کے نام کی خاط دکھا کھا رہے یا اسلام اسے بار مقانے والے تھے (۱: ۲- ۷: ۲: ۱۹ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۱ - ۱۹: ۳۰ - ۱۹

گیا ہے (۱:۱-)-۲- ہمیں اُس ففنل کی اُمیدرکھنی سپامیٹے بومسے کی اَ مزنانی کے وقت ہم ہر موگا (۱: ۱۱)، اور ہم پاک نزندگی مسرکرنے کی کوششش کریں کوکم خدا پاک ہے (۱: ۱۵-۱۲) اور سے کی موت کا مقصد سہیں دنیا کی لاصاصل را موں سے بخات دلانا تفار ۱: ۱۸-۱۹)-

سو - ہمیں نیبوع مسے کے نمونہ برجانا چاہئے جنہوں نے گو نا مق وکھ اُٹھایا تو بھی شکا بیت کے لئے یا گالی کے بدلے گالی دینے کے لئے اپنامنہ نہ کھولا مکہ اپنے آپ کو خدا کے سپر دکر دیا جو بالا نر انصا ن کرے گا (۲۱:۲۱) - منسے کا دشمنوں کے نارواسلوک کو برواشت کرنے کا نینجہ یہ نکلاکہ سمارے لئے بخات اور درمانی شفا کا دا ستر کھل گیا ۲۱:۲۷) -

ہ - تہیں اس بات میں بڑا مخنا طرمونا چاہیئے کہ حب ہم دکھا گھا ہیں تووہ در حقیقت "مسیح کے نام کی نفاط" ہونہ کہ اس کیے کہ ہم نے کوئی بڑائی کی ہو۔ یہ کی نفاط دکھ کے اعضا نا سمارے لئے برکت کا باعث نقال میں دور میں میں دیا ہو ہیں۔

نبتاہے (۳: ۱۱ - ۱۱؛ ۲۱ - ۱۱) - روان کی پاکیزہ ندنگ کودکھ حبہ سیحی ایک الیسی دنیا میں ہیں جو اُن کی پاکیزہ ندنگ کودکھ کراً نہیں کسی وقت بھی وکھ بہنیا سکتی ہے تو اُنہیں اپنی زندگی کے مربہ بوسے مثالی روتیہ دکھانا جائیئے کیونکہ وہ نعدا کے کلام کے ذلیہ سے نئے سرے سے پیدا ہوئے ہیں (۱: ۲۲) اور اب دوحانی گھر میں تعمیر ہوتے ہاتے ہیں جس کے کونے کے سرے کا پھولی وغراسے ہیں (۲: ۲) - چنا بخہ لازم ہے کہ وہ غیرا میا نداروں کے دامیں (۲: ۱۱) ۔ جی نوکروں کو اپنے مالکوں کی خواہ وہ مہر مان سہول باسخت ، تابع فرانی کرنی جائیے (۲: ۱۱ ) ۔ یہی ہوایاں اس فرف اور باطنی خولصورتی کو دیکھ کم ان کے خاوند کیے کو قبول کو لیں خوف اور باطنی خولصورتی کو دیکھ کم ان کے خاوند کیے کو قبول کو لیں خوف اور باطنی خولصورتی کو دیکھ کم ان کے خاوند کیے کو قبول کو لیں مزوری سے بیش نظر بہتر سلوک کرنا چاہیے کیونکہ میاں اور بیوی دولوں ذندگی کئے مت کے وارث ہیں (۳: ۷) ۔

کلیسیائی نظام میں بزرگوں کو خدا کے گلّہ کی نگہبانی مالی نفع بااختیار خبّا نئے کے لئے نہیں بکر نوشی اور فدمت کی دُوح میں کرنی

چاہیئے (۵: ۱-۳) - نوجوان ممیر رزرگوں کا اختیار مانیں (۵:۵) اور دو دنوں گرو ہوں کا ایک دوسرسے کے ساتھ روتیہ فروتنی پر منبی ہو (۵:۵) -

#### لا-خاله

1-1:1 وكحول مين خوشي اوراميد 9-11:1 - Y يسرع مسيح كم وكعول كى مبّرتى مبيشينكونى 11-1-11 - m ىخات كااخلاقى نتيجر 12-14:1 - 6 انفزادی ا و محموعی ترتی 1. -1 :4 -0 مسيحيول كي تعلقات: 11: 11-11:1 غیرسیحیوں کے ساتھ 11-11:11-11 تفكومتوں سے ساتھ رب، ۲: ۱۲-۱۱ مسيحي غلامول کيے مالکول کے ساتھ 10-11 :1 -(E) میال اوربوی کے آئیس میں رد)- ۱ ۱۰ ۲ - ۷ تمام لوگوں سے ساتھ -11 -1 :1 (8) قندى به دحول ميمسيح کې منادي 44-19:4 یک زندگی مبسر کرزا 11-1:1 أزماكشول ميس يحي جال علين ام: ١١ - ٥: ١١ أسخرى سلام 14-14:0 -1. بطرس كادوسراعت ام خطه

#### ا-مصنف

کہ گد اور تعین نے اس کا نام کے کرسب سے پہلے ذکر کیا، تاہم اس
سے پہلے کے آبائے کلیسیا کی تحریرات میں بھی اس کا دھندلاسانکس
ملتا ہے دھٹا کلیمینس ازروم دسنلی رقمطرازہے "ہم سے یہ
کلام دور ہوجہال وہ کہناہے کہ دؤ دیے نہایت برخبت ہیں ہو
اپنے دل میں کہتے ہیں کہ ہیا بیمیں ہم اپنے باپ دادا کے وقتول سے
سُن رہے ہیں تیکن دیجھوہم عمر سیدہ ہوگئے لیکن اِن میں سے کوئی
اہم حقیقت یہ ہے کہ جب کہ وہ تحریرات بواکٹر بھر آس کے منسوب
کی جاتی ہیں بھٹا کہ بھر سی بشادت ، پھر سی کہ ایک توال ہو سے منسوب
کی جاتی ہیں بیمٹر کھ کے میاس کہ وہ تحریرات بواکٹر بھر آس کی اٹھیل
ادر بھر آس کا مکا شف و تیرہ کو معلی ہے کہ روگر دیا گیا تو اس خطا کو قبول
کر لیا گیا تھا ۔ اِس سے ظام رسو باہے کہ ابتدائی کلیسیا جوہم سے کہیں
زیادہ با خبر تھی جانتی تھی کہ یہ دوخطوط ہو بھر آس کے نام سے کہلاتے ہیں
دیادہ با خبر تھی جانتی تھی کہ یہ دوخطوط ہو بھر آس کے نام سے کہلاتے ہیں
اس نے تصنیف کئے تھے ۔

مبعض واخلی باتیں بھی معترفیین کے لئے اس بات کا یقین اسے کا یقین کرنے کا باعث بنی ہیں کہ رہنے طریق کی تصنیف نہیں ہے۔

ا منخ عہدنا مرکے دیگرخطوط کی نسبت اس میں مفنیف کی ندندگی کے بارسے میں نہادہ سوالجات پائے جاتے ہیں۔ ۱:۱ میں وہ اپنا پہلا نام ستمعون "استعال کرتا ہے جوغیر معمولی بات ہے۔ 1:۱ میں ۱:۱۸میں وہ لیشوع مسیح کی اپنی موت کی پیشینگوئی ( لورضا ۱۲:۱۱۔ ۱۹) کا سوالہ دیتا ہے اور ۱: ۱۱ میں وہ کہنا ہے کہ وہ مسیح کی معمورت بدینے کے وقت ان کے ساتھ پہاڑ سر تھا ۔ کہا جا تا ہے کہ فرورت بدینے کے وقت ان کے ساتھ پہاڑ سر تھا ۔ کہا جا تا ہے کہ مورت بدینے کی کوششن کی ہے۔ (اس کے اخلاقی الجھا وکے نام ویکھئے نوٹ) ۔ تاہم اِس دلیل کومس طرح پھر س کے مناب کے اس کے مناب کا کی جاست کی کوششن کی ہے۔ (اس کے اخلاقی الجھا وکے اس کے دیتا ہیں کومس طرح پھر س کے مناب کی جاست کی کوششن کی ہے۔ اس کے دیتا میں کھی استعمال کی جاست کا میں مارے بھر اس کی اس کے دیتا میں کھی استعمال کی جاست کا مصنف کھا درم تعمین پر فیصلات اس کا شرک کو کر بھر س ہی اس ک

معبد کا در سے اور بی رویدہ میرو باوی ہے۔

ہولیمات کا پطرش کے پہلے ضطا کی متعدد تعلیمات کا پطرش کے دوسر خط میں ذکر مہیں ہا۔ یہا ل خدا و ندلیت وع مسے کی ہم بڑائی کے لئے جولفظ parousia استعمال ہُوّا ہے وہ پطرش کے پہلے خط کے لفظ apokalypsis سے مخالف ہے۔ لیکن پطرش اپنا دوسرا خط اپنے پہلے قارئین کوکسی دوسرے مقصد سے تحربر کرایا اپنا دوسرا خط اپنے پہلے قارئین کوکسی دوسرے مقصد سے تحربر کرایا میر نہیں کہ وہ انہی با توں کا پھر تذکرہ کرے۔ مزید براں دونوں خطوط کا نی مختقہ ہیں، اس سے یہ اس میں نہیں کی گوشش کم ایک معبنیف اپنی تمام باتوں کو ان میں بیان کرنے کی کوشش کمرے گا۔ نیز برجی مزودی نہیں کہ آ میرفانی کی سچائی کے مختلف بہاؤں کو بیان کرے وقت وہ مختلف بہاؤں

س۔ بعض تاریخی عوالجات سے بعد کی تاریخ ظامر مرد تی ہے۔ ان بیں
سے سب سے اہم ہو: ۵ ہے جہاں پطرش دسول پولٹ کے وطوط
کو "پاک نوشتے" ظامر کرتا ہے۔ یہ دعولے کیا جاتا ہے کہ اس سے
یہ ظامر موتا ہے (۱) کہ پولٹ کے خطوط کتا ہی صورت میں جمع موجے
یہ ظامر موتا ہے (۱) کہ پولٹ کے خطوط کتا ہی صورت میں جمع موجے
سفے حال نکہ یہ دوسری صدی عیسوی میں جمع موئے۔ (۲) پولٹ کے
خطوط کو اننی جلد لینی لیطرش کی اپنی زندگی میں پاک نوست توں کا درجہ
بنیں بل سکتا تھا۔ اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں دل کریہ معلوم نہیں کہ
پولٹ کے خطوط کو ان کی اہم یت اور افتہ ہیں تھا اس لیے جلد ہی جمع
مول کے جاتم ہی ضروری نہیں کہ بطرش کے حوالہ سے بنظام
مرائے گئے موں گے۔ تاہم بی ضروری نہیں کہ بطرش کے حوالہ سے بنظام
مرائے گئے موں گے۔ تاہم بی ضروری نہیں کہ بطرش کے حوالہ سے بنظام
مرائے گئے مول گے۔ تاہم بی ضروری نہیں کہ بطرش کے خطوط اس سے
مرائے گئے مول گے۔ تاہم بی خروری نہیں کہ بولٹ کے خطوط کو الہامی
بین ان سے کو الہامی قرار دیتا ہے اور کلیسیا نے صبی ان خطوط کو الہامی
مردونا دیا تھیں کہ جو الہ می اللہ می قرار دیتا ہے اور کلیسیا نے صبی ان خطوط کو الہامی

ہ۔ بیٹرس کے دوسرے خطکا امدا نوٹھرمیداس کے پہلے خط سے قطمی مختلف ہے۔ بیروم دستر اس کے پہلے خط سے قطمی مختلف ہے۔ بیروم دستر اس کی دجہ یہ سیے کہ بیٹرس نے اپنا پہلا خط سلوائنس کی معرفت کھوایا اوراس بات کو عام طور پر قبول کھی کیا بیا تاہیے۔ گومضا مین کے لحاظ سے کانی فرق ہے تو کھی پیٹرس کے پہلے اور دوسرے خطوط میں کافی مشاہب مھی پائی جاتی ہے ، بیہاں کا کہ دونوں خطوط میں ایسے الفاظ سلے بھی پائی جاتی ہے۔ بیہاں کا کہ دونوں خطوط میں ایسے الفاظ سلے بیں جونے عہدنا مدس اور کہیں نہیں بائے جاتے ہے۔

متذکرہ بالا عزاصات کی بنا پر سم اس نظر ہر کو جواس خط کے بارے ہیں ابتدا سے کلیسیا کا ہے دو نہیں کرسکتے۔ مزید بال ایک اور دلیل ہے بولیطرش کے مصنف ہونے کے حق میں ہے کہ نہ موف مصنف اپنا ام میں ظام بر کرتا ہے میسا کہ ہم معطورہ بالا میں مشاہرہ کر میجی ہے۔ اگر اس کا مصنف اپنا ام میں کرتا ہے جیسا کہ ہم معطورہ بالا میں مشاہرہ کر میجی ہیں۔ اگر اس کا مصنف پطرش نہیں ہے تو ظام رہے کہ دہ لیاش ہے۔ اگر اس کا مصنف پولیس نہیں دلانے کی کوشش کر رہا ہے کہ دہ لیاش ہے۔ اور اگر میں ہوجی تھیں دلانے کی کوشش کر رہا ہے کہ دہ لیاش ہے۔ کر میج ہیں جوجی تھندی کے بارے میں بڑی حساس تھی ، اسے کر میچے ہیں جوجی تھندی کے بارے میں بڑی حساس تھی ، اسے الہامی قراد دیتی ۔ ایسا مرا کی نظر پر جونے عہد نا مہ کی کرتب کے مصنفی سے بارے میں بیں مصنفی دیا بڑا ہو المی کرتے ہیں جوجی دیا ہوا ہو

ب. يهور ( الكنط سے تعلق

نئے عہزنامہ کا ایک مسلہ بہ ہے کہ بھر آس کے دوسرے منط کاموا دیہودا ہ سے خط کاموا دیہودا ہ سے خط کاموا

ہوسکتے ہیں۔ (ل) پطرش نے ہدمواد، یہوداہ کے خط سے اخذکیا دب) یہودہ نے پطرش کے خط سے استفادہ کیا، (ج) یا دو نوں نے کسی مشترکہ ماخذ، تحریمہ یا کلیسیا کی کروایت کو بنیاد بنایا ۔ تہیں بیمعلوم نہیں کہ ان میں سے کونسا جواب درست ہے للہٰ اسکا ورست ہواب دینے کی کوششش محض قیاس ہی ہوگا ۔ ہمارے نزد کیک تیسرا جواب زیادہ قرین قیاس ہے ۔

## ج مس اورمفام تصنیف

اس خطر کے تکھتے وقت پطرس جیسے کہ خدا وندلسّوع مسیح نے پیشینگوئی کی تقی (۱:۱۴) اپنی موت کا منتظرتا۔ روایت ہے کہ اُسے وقت ہے کہ اُسے دوتر میں شہید کیا گیا۔ ہم حالتے ہیں کہ اُس سنے اپنا پہلا خط روتر مسیح تر مرکبا تھا ( دیکھئے ا - پطرس میرمضمون ) - لہذا ہے قرین قیاس ہے کہ اُس سنے اپنا دوسرا خط میں ایپنے پہلے خط کے تھوڈے عرصے بعد کر اُس سنے اپنا دوسرا خط میں ایپنے پہلے خط کے تھوڈے عرصے بعد کیما۔ لیعنی سے کہ اُرک کے درمیان اُسی مقام سے مکھا۔

#### ل. خط کے نحاطبین

پھڑس رسول اس خطر کے منا طبین کے بارسے میں صرف اتنا بیان کرتاہے کہ اُنہوں نے بھی " ہمارا سافیمتی ایمان پایا ہے" (۱:۱) -عام طور پر بینیال کمیاجا تا ہے کہ اُس نے اپنے پہلے خط کی طرح اِسے بھی ایشیائے کو بیک کی کلیسیاؤں کو لکھا (ا۔ پھرس ۱:۱) - اگر اُس خط کو زیادہ و بیع پیانہ رتیقسیم کیا گیا تو یہ اس تقیقت کو ظام رکرتی سے کہ بھرس نے کسی نماص جماعت کو اپنا نما طب نہیں بنایا تھا۔

#### لا-بيغام

پطرس ایسے قارئین کو اُن جھوٹے اُستا دول کے بارے
میں آگاہ کرر ہاہے جو"وغاباذی کی گھڑی ہوئی کہا بنول کی ہیروگ
میں آگاہ کرر ہاہے جو"وغاباذی کی گھڑی ہوئی کہا بنول کی ہیروگ
میں تے تصفی (۱: ۱۹) - معلوم ہوتا ہے کہ پرکلیسیائیں ابھی کاس
اُن جھوٹے اُستا دول کا شکار نہیں ہوئی تصبی کیونکہ وہ ان کی اند
وہ نوالباً دوسرے علاقوں میں سرگرم عمل تضے، لیکن پطرس بڑے
وہ غالباً دوسرے علاقوں میں سرگرم عمل تضے، لیکن پطرس بڑے
اُسٹ دخوشخری کوجانتے اور مجھتے ہیں اور اُنہیں گئاہ سے گولیے
اُسٹ دخوشخری کوجانتے اور مجھتے ہیں اور اُنہیں گئاہ کہتے ہیں
کا تجربہ بھی ہے لیکن پھر بھی وہ اپنے خداد مذکا ا لکا دکرتے ہیں
حس نے انہیں خرمیا۔ وہ بھراسی گئاہ کی طرف داعف ہوئے جس
سے اُس نے انہیں خرمیا۔ وہ بھراسی گئاہ کی طرف داعف لیتا ہے ، اور
سے اُس نے انہیں اُنہیں کتے سے جو اپنی تے بھرمیا ہے لیتا ہے ، اور
سے کر پیرس اُنہیں کتے سے جو اپنی تے بھرمیا ہے لیتا ہے ، اور

۲۲) تشبيد ديا سے - وه حرام كاراورلالي بين (۲: ۱۰) اورائي جهالت می*ن حکومت کوناچیزهانتے بین (* نوزا - ۱۱) - وه زمانه کاری سے تھی بازنہیں رہتے دیوں ) ۔ وہ آزادی کا وعدہ توکرتے ہیں لىكىن خود اينى برى كے غلام بيں (١٢: ١٩) -

وه نه صرف بد کام کرتے ہیں بلکہ اس خیال کا کہ انکی عدالت موگی، تمسخر بھی اٹراتے اور کہتے ہیں کہ دینا کی پیدائش کو میزاروں سال مو یک بین ا دراب تک یکی خبی نهیں نموًا ( ۳ : ۳ - ۴) - وه اس بات كو معلا بليطے بيں كه اكب مرتبہ خدانے طوفان لؤخ سے عدالت کی تقی دسی ۲۰۰۱ می س

لی همی د۳:۷->)-اس کے بواب میں لیل تس اینے قادئین کو تفییحت کرتا ہے که" اینے بلاوے اور مرگزیدگی کوٹا تب کرینے کی زیادہ کوشنش کرو" (۱۰:۱) - اور اینے ایمان کوئیکی،معرفت ، پر میزگاری، صبر، دینداری، برا درانه الفت اور محبت برنتم يركرو (١١٥-٤) - وه انهين آگاه كرتا سبے کہ جیسے خدا و مذکی اُ تمت میں سہیشہ سوتا آیا ہے ، ان میں مبی حَبُوكُ استنا دُا مُعْرَكُ مُعِرِّب مبول مسكر ١٠٢١ ؛ ١٧ - ٢ خريمي وه انهبي يا ددلا تا ہے کہ گوخداکی عدالت میں در موسکتی ہے لیکن مردر اوراس کی تصدیق طوفان نونتے کی تقیقت سے بھی ہوتی ہے (۳:۲-۷) -ا نہیں یہ مبرگز فنرا موشق نہیں کرنا جا ہیئے کہ خدا کا بیمانہ ادمیوں کے یما نے جبیبا نہیں سے کیو کمرا خدا و ندکے نزدیک ایک دن میزاد بریں کے براہرہے اور مزار برس ایک دن کے برا بہ " (سا: ۸) - خداوند کا دن جور کی مانند آسے گا اور اس دن ہمسمان اور زمین بڑے سے مشور سے ساتھ آگ سے برباد کردیئے جائیں گے دس، ١٠) - خداکی اسس دىدى كى وجرب سيحكه وه مرآدمى كو توبه كامو قع ديناي المثاب اورير مُ س کے خمل اور محتبت کا نمونہ ہے کیونکہ وہ بیر منہیں جا مہا کہ کوئی ہلاک سو مكبه بدكه مرشخص كي نوبت نوبه كك پېنچ (س: ٩) -

سلام دوحانی ترقی کی تلقین 1-1:1 10-4:1 الجيل كىشها دت كالمعتبر سونا 11-14:1 مجموعے استا دول کے بارے میں آگائی 17-1:1 خداوند کے دن کی آمدی بقین دہانی

11-11

مكِيراج : - ديمينے معدنياتِ بائبل علـ

خاكه

مائنبل كے برواستشط ترجمبر ميں سافظ دو بالمبن عند ما ما المبن من بروستنت مرتبر بن يرسط در ببك فرماريال :- جله استعال مُؤاسِم، قضاة ١٠٤٥ در يرمياه ١٨: ١٥ ميل - جولفط قضاة مين عبراني مين استعال بوُاسِيع

اس كامطلب شرطها باخم دار راسترس كينطوك ترجمرس راه المئے خمیرہ سے جوزیا دہ موزوں ترجمرسے۔ د حزتی ایل م ۱۷:۱۶ سرکالباس - اس کے سلئے پر مشرکی اس دیگر لفظ بھی استعال کئے گئے ہیں۔ دستار- دیسعیاه س ۲۳۰۰-اسع بارون سرداد کامن اور دیگید کامن پینتے تھے عمامد- رخروج ۲۸:۲۹:۲۹)-

مسهول- (امثال ۹:۱)، دلیے کے سرکالیاس دلیستیاه ۱۰:۹۱)-

بِلْابِهِ دَيْكِ دُلِيلِس -

بِلّا :- كُتّ كابيّد - دكم عن سيوانات بائبل ك

بكت مالط برعبراني = تيزرنادى) - روتن كے تبيلے بكت مالط بر سے اون كاباب - أس ينے اور ول كساتھ بل كرموسلى اور بارون كے خلاف ساز مثل كى ركنتى ١٩:١١ -بليط بياده فوج كادستر بير لفظ نئے عبد نامر ميں ايب يوناني م و المان المنظم المرجميس (متى ١٧:١٧ ؛ مرض ١٩:١٥ ؛ ويتما ١١: س اعمال ۱۰: ۱؛ ۲۷:۱) -

نيز ديكھنے فوج ۔

كَا يَتُكُسُ بَلِينيش دوم -يدرومي صوبر بيُونير كاحاكم تفا-اس سزادى عائے وستسبنشاه نے جواب دباكر كوئي ان كوقصداً نروهورو ليكن اكراً ك بركولي الزام لكائ توان كومو قع ديا عبائ كروشهنشاه تے مُبت کے سامنے بخدر حلائیں اور اگروہ الکادکریں تواگن کو موت كى سزا دى حائے - ( ديكھتے رسولول كے نقتش قدم ہے" اندولتم جي بنگ

مچم :- دنکیفئے اوزان و بیار مباتِ بائبل <sup>یک</sup>

م فورس رومی حکومت کا ایشیائے کو عیک کے جنوب میں ایک محمول میں ایک محمول میں ایک محمول میں ایک محمول میں ایک می لمها اور ، امیل چوٹرا تھا۔ عید نپتکست کے دن بہاں کے بیودی روم میں تھیے د اعمال ۱۰:۲)۔ پولسٹس دسول اپنے پہلے بشارتی سفرس جب وه پرگر میں منا دی کرنے گیا تو بیاں سے گزرا تھا ( اعمال ۱۳: ۱۳)؛ ہمور بہ م) ۔ کہا جاتا ہے کہ بہاں کے باٹ ندے بڑے کس ما زہ تھے۔ مسیحیت النسائے کو حکب کے دوسرے مقامات کی نسبت بہاں اتنی بھلدار اب نہیں ہوئی۔ دیکھنے باشل انکس نفشہ ک

دریائے بردان سے دونوں جانب چوشہوں بنا ہے کے شہر بر کو بناہ سے شہر مقرد کمیا گیا تھا۔ موسلی اور بشوتے نے بہ شہر اُن لوگوں کی بناہ کے لئے بنائے جن سے سہوا کوئی قتل موجا تا دکنتی ۱۱:۳۵) -

س موجوبا و رسی ها ۱۱۰یردن کے مشرق میں فقر ورامات اور حولان داستنام:
ام - ۴۷) اور مغرب میں قادش ، سکم اور قریت آربع کو مقرر کیا گیا
دیشوع ۲۰: ۷- ۸) - بدانتظام خونی کی مدد کے لئے کیا گیا تھا کہ بیاں
بینچ کے لئے داستہ صاف ہے - بیشہر اس مساب سے مقرار کئے
بینچ کے لئے داستہ صاف ہے - بیشہر اس مساب سے مقرار کئے
سینچ کے لئے دار میں فرق بھی جگہ پناہ کے کسی شہرسے ایک دن کی میات یکی
تیس میں سے زیادہ دور نہ ہو۔

بینکست در دیکے عیدیں سے

يُنطُس بيلاطُس :- ديڪيئ پياطُس، يُنطيُس،

اُن استیامیں سے ایک بن کی تجارت بہوداہ بنگ کا گیم ہول جس اور استیامیں سے ایک بن کی تجارت بہوداہ بنگ کی گئی ہوں ا بنگ کا گیم ہول جسس اور اسرائیل کے درمیان ہوتی تقی ارز قایل مے درمیان ہوتی تقی ارز قایل میں اور درمیان ہوتا ہے۔

رط برندوں کے کھانے کا تقبیلی جو گردن اور سینہ کے بور سے کھا ہے کہ اس میں خوراک پوری طرح سفہ مونے بورک اور سفہ مونے سے بہلے اکتھی ہوتی رستی ہے ۔ اس کے بعد وہ معدے میں بہے سنگانی میں کہتے ہیں جاتی ہے ۔ اس کے بعد وہ معدے میں بہتے سنگانی میں کہتے ہیں جاتی ہے ۔

احباری کتاب میں حکم تھاکہ قربانی کے وقت کا من پوٹے کو آگئش میت بکال کر مذبح کی مشرقی سمت میں داکھ کی حکم میں اول دے داکھ کی حکم میں دارہ کی دارہ کی دور د

(رین میں میں سے را لطینی اور بیزنانی = باحیا)۔ لو دین سے لیور میں ہے۔ ایک رومی میسی جس نے پولٹ رسول کے آخری خطومیں تمہ تفییس کو سلام جیجا (۲۔ تمہ تفییس میں ۲۱)۔

لودىنىر: دىكى ناتات بائىل مىلا

م قديم فادسي لفظ پاره سے شتق - پاره كردن عصة پور - هور م كرنا - إس كے معنى استرسى بيائ كئى بيلى يى قرعُہ دُالنا - نيز ديكھ كے پوريم اور قرعُہ ڈالٹا -

ر بهندی = مشرق) به برونسشنگ ترجمه می کمی کلراستمال اور استمال استمال به ۱۱۲۶ به ۱۱۰۶ به ۱۲ به ۱

و سر بوریم - فردیم - فردیم :- کیم، ۵ آنادیخ کومنایا جانام - اس شوادیر آسترکی کتاب برصی جاتی سے اور جب بھی با آن کا نام آناہے تولیک آس بدر واز سے کمتے ہیں -

ہا گانی نے یہودیوں کے خلاف سانٹ کی تھی کہ اُن کو ہلاک کیا جائے ۔ چونکہ وہ وہمی شخص تھا اس سے اس نے اچھی گھڑی کا فال نکا لنے کے لئے قرعہ اندازی کرائ تاکیٹھیک ٹنگون نیکلے۔

پوکسکے معنی قرعمر ہیں ، اسی سنے اس نہوا رکو نوریم کا نام دیا گیا ۔ دیکیھئے استرس: > اور 9: ۲۷-

ا - الموركا بادشاة تكلت بلاسرسوم حس بول - فول :- في مناهم كے ذائد ميں اسرائيل برحمله كي اليكن مناهم في اكسے رسوت دى اكد لوط عبائے (۲-سلاطين 10: 19) مكروه اپنے ساتھ اسيرول كولينا كيا (ا-تواريخ 4: ۲۶) -

۲- افرلِقَد کا کی مقام یا قبیلہ (کیسعیاء ۲۹: ۱۹) میں اس روسس و لیوس اس الطینی لفظ پرلوس کا پوائی شکل بولس و پرولوس :- روسس الطینی لفظ پرلوس کا لوئی عرفی نام تقا) منیر قوموں کے درمیان اعجیل کی منادی کرنے والاعظیم

رسول - بولس كى سوائ حيات سے لئے بائبل س سب سے اسم ذريير رسولوں کے اعمال کی تناب ہے۔ لیکن اس سے خطوط اس کی ذندگی كى سىندىبلو ۇل بدىم مىرىروشنى دالتى بىي -سىكن دان كى مطالعرس بھی برصاف ظاہر مرّ المبّے کہ پوئش رسول کی بوقلموں اور پرشیلی زندگ کے کئی اور واقعات کا ذکر بائیل میں نہیں ہے مثلاً م- کر نتھیوں ۱۱: ۲۸ - ۲۸ کے واقعات کی تعقیل۔

پوکش کا عبرانی نام ساؤل تھا رعبرانی شاؤل <u>۔ خدا سے</u> مانكاً سُوّا) - إس سے بيلے كه إس كا بالا البهاس جاد وكرسے بيلاً وه اكال کی کتاب میں اسی نام سے کیکارا جا تاہیے راعال ۱۱: ۹) - اس سے بعد اُسے اُس کے رومی نام پلس ہی سے یا دکیا حاتا سے ۔ اپنے خطوں می*ں بھی وہ یبی نام استعال کر تاہیے - پونکہ وہ رومی شمیری ت*قا اس ملئے اس سے دستور کے مطابق اوائل عمر ہی سے بدور نوب نام استعال کئے ہول گے ۔ جب بولس رسول نے غیر قوموں میں انجیل کی منادی كمين كا فنيصليكيا تورومي نام زياده موزون اورمناسب ثابت كرا.

نتوش تسمنی سے (اور پیمحض فدا کا حسن انتظام تھا) پولس رمول کی ذندگی میں اُس زمانے کے تین اسم عناصریعنی یو<mark>زانی ثقافی</mark>ت ، رومی <u> شهریت اور میودی مزمب ش</u>امل تقے۔ پولس میلی صدی عبیسوی کے آغاز می ترکس کے معرو<del>ب تب</del>ارتی شهر بهاں رومی اور بینا بی تهزیر <u>ہ</u> تدن آلس میں ملتے تقے، پیدائیوا۔پیٹ سر بجیرہ دوم سے شمال مشرقی کونے میں جنوبی الیت یائے کو تک کے کلکتیر کے علاقے میں وافع تھا۔ یہ بری ک لبشم سے میرا بنانے کے لئے مشہورتھا - بیکٹرا تعبور ک میں استعمال مواتھا اسی کھنے پہال خیمہ دوزی کا کام تھبی عام ہوتا تھا جیسے پولٹس نے جیسکیھا د اعمال ۱۱ دس)۔

پولستس پدائشی دومی شهری نفا ا وراپنے شہریت کے عوق سے اچھی طرح واقف تھا۔ وہ حانتا تھا کہ کب اور کیسے اپنی ردمی ستبرین کو مقامی مسطریوں کی ب انصافی کے خلاف بھا و کے لئے ڈھال کی طرح استعمال کرے اور کس طرح مسیحی ایمان سے وفار کے اعزار

میں اس شہر میت کی وجہسے احنا فہ کرے۔

پائسٹ کے غیر ہودیوں سے تعلق ہبت ایچھے بختے اور وہ اس اشر و رسوخ کو بہو دیوں اور غبریہ دیوں کے درمیان جو خلیج متنی اُسے پُدُكرنے كے لئے مُورِزُ طریقے سے استعمال كرنا جا نتا تھا - اس كے كردار میں سب سے اہم اور مرکزت چیزاس کا اعلیٰ یہودی ور اُز تھاحیں سے وهُ بُرِكُزِنْهُ شُرُواً المَضَا ( اعمال ۲۱ : ۴۹ : ۲۷ : ۳) - وه ابینے بہودی پس منظر مريّا بمزطور ببرفخر كمرّا بتها (٢- بمنتفيول المز٢٢) - أس نخابيغًا قرابتی تیمودی معانیوں سے گہری اور دائمی محبت کھی (رومیوں ۱:۱۰۱۲)-پرسس کی این سوج کے مطابق میسی راہ اختیار کرنے سے اس کی قدم كَى أَن مَدْسِى المُميدول ميں جو برانے عہدنام ميں درج ميں كوئى فرق

سنبیں آیا داعمال ۲۴: ۲۸ - ۱۹: ۲۷: ۲۸ - مس کی اپنی قوم سے بمدردى بشارت كام ميراكب مفيد ذريبيةاب مولي بميونكم سنشهرك ببودى عبادت فلنه أس كع لي كلك عقد اود اوگ اس كاكلام سين كوتيا ريقف بولس خالص يبودى نسل كاتفاد فليتيول ١٠٥٠. اس نے فریسی کی اولاد مونے کے باعث (اعمال ۲۰۱۳) کریدی تعلیم و ترسیت بالی تھی ۔ وہ صحیح و قنت پر بروشینم جھیما گیا تھا گاگہ اپنی تعلیم کومشہورز ماند رہی گلی آیل سے قدموں میں ممل کرے داعال ۲۷: ۳۲ ؛ ۲۷: ۲۸ : ۵ - ۵) - پونکه وه ذهبین ا ورعلم کا اعلیٰ طالب علم تھا اس لئے اس نے برانے عہد نامر کے علاوہ ربیوں کی کمودی اور دوسری مذہبی نعلیم کو سی بورے طور پر عاصل کیا۔

جب مم بہلی مرتبراس جوان سے ملتے ہیں د غالباً وہ تیس برس کا بوگا)تو دول معلوم موتاسے که وه سیلے سی ایک تسلیم شده بیری دالبناسي ( اعمال > : ٥٨)-

سنتفنش يشهادت كے بعد راعال ٧: ٨٥ - ٨: ٣٠ 9: ١-١) كليسيا بيرجوا يذارساني كاسيلاب توث پيرا اُس ميں يونس كي مسیحیوں سے عملی مخا تفت نے اُسے پورے طور پر لیڈری کا رتب ہے دیا یعب ایزارسان کاذکراعال ۲۹: ۱۰: ۱۱ سے اس سے صاف عیال سے کراسے یہوری مذہب سے بے مدلکا و تفا- وہ اس بات كا پورى طرح قائل تضا كمسيحى بدعتى اودكا فربي اوركه بيرواه كانيرت كايرتقا ضائب كرأن كو بالكل نيست ونابود كهيا جائے داعمال ٢٠: وِي. ليكن يى سونے كے بعد وہ مكھتا ہے كہ بيست كيداس نے بے ايماني كى عالت میں نادانی سے کیا تھا (التمیتقیس ا :۱۱۱)-

### ار ننبلىلى

ایدادسانی سائرل کی فطرت میں منہیں تھی اور اس کے عمده باطنی اتحساسات اس کے خلاف گواہی دیتے تھے لیکن اس کا كقريهودى عقيده أسع اس رويبركو درست تسيم كرن يرمجبوركرتا تھا۔ دوسرے شہروں میں مسیحیت کے بھیلاؤنے اس کے غضے کو اور بهوا کا یا ۔ چنا کنچه اُس نے اپنا دا نُدہ کا رکر دگی وسیع کیا - حب بیستم گر سردا رکامن کے اختیار کے بروائے لئے دمشق شہر کی طرف کامران تفا نُووه اپنی زندگی کے کایا بنٹ والے بخرب سے دوجیا میوا- اِل بجراثم وا قعد میں خداکی مداخلت صاف طورسے ظام رہے ۔ بارم بولسک دسول اپنے خطوط میں اس تجربے کا ذکر کرتاہے اور اسے نعد اکے فضل اور تدربت کا کام تسلیم کرتا ہے۔ یہ وہ وا تعدیقا حبس نے اُس کی زندگی بدل کراست سیح کارسول بنادیا (ا- کر تنظیول ۱۹:۹-۱۹:۵؛ ٠٠٠ کلتیول ۱: ۱۵-۱۹؛ افسیول ۱۲: ۹؛ احیمنفیس ۱: ۱۲-۲۱)-اعمال کی کتاب میں یہ واقعہ تین مرتبہ درج سے اور سربیان

میں کھ فرق ہے۔ لیکن تینول بیا نوں کو اکھا کر کے مکم تصویرسائے ان ہے۔ لوقا کا ابنا بیان معروضی اور تاریخی ہے ( بق) ۔ پولس دومر تبراس اہم واقعہ کوخود بیان کراہے اور سامعین کی مزورت کے مطابق اُن بیلوؤں بر ذور دیتا ہے ہو اُن کے لئے ذیادہ مزوری بین رطابی اور سلکی ۔

## ٧- ابتلائى خلىمت

رمریدساؤل اپنی تبدیلی کے فورا گبعد دمشق کے عبادت خانوں میں خدا وندلس<u>توع کی الو</u>مبیت اور ان کے المسیح سونے کا اعلان کرنے لگا۔ یہ وہ دو مقالق تقصیبہوں نے اس کی رکوح کو مسور کر لیا تھا ( اعمال ۹ : ۲۰-۲۷) ۔ یو نکدسب کو بیمعلوم تھا کہ ساؤل کیس مقصد سے دمشق آیا تھا اس لیے اس کی یہ منادی لاگوں کے لئے حیرت اور تیجب کا باعث بنی۔

اپنی تبدیل کے کھ دن بعد ساؤل عرب جاتا ہے جس کادکر دہ گلتیوں کے خطیب کرتا ہے (۱:۱۱) - اعمال کی کتاب میں اس کا کو ذکر نہیں - لیکن قرین قیاس ہے کہ وہ اعمال ۱:۲۲ اور ۲۳ کے درمیان عرب گیا ہو۔ یہ تبلیغی د ورہ نہیں تھا - الیسا معلوم ہوتا ہے کہ ساؤل تخلید میں جارگراس نئے مکا شفری روشنی میں اپنے عقیدہ پرد وہارہ عور و نومن کرنا منروری مجھتا تھا - یہ وثر ق سے کہا نہیں بات براسکتا کہ وہ کھنے عرصے کے بعد عرب سے والیس آیا ۔ لیکن یہ بات عمیاں ہے کہ اس کے عقیدے کے اہم مسائل میا ف ہوکریل ہوگئے اوراس کا نقطۂ نظر مار ربط، مکمل اور سے کم مہوگیا ۔

دمشق والبس أن براس كريروش أورند تبليغ في

یمود ایوں کو اُسے قتل کرنے برآ مادہ کردیا۔ چنا نچہ اُس کے شاگردول کوائس کی جان بچانے کے لیتے اُسے ٹوکرے میں سطاکر اور دیوارسے آناد كرشىم رسے بام جمينما بيا ( اعمال و : ۱۷ - ۲۵) برگلتيون ( : ۱۷ ؛ ۷۰ کرمنخفیول ۱۱ : ۳۲ - ۳۷۱) - اینخمسیجی مونے کے تین سال بعب ساؤل برشليم والبيركيا اكربطرش رسول سنه ملافات كريمه واقفيت بدا سمرسے (گلتیکول ا: ۱۹)- بیروشلیم میں کلیسیا کے بزرگ اسے شروع بین شک کی نظر سے دلیھتے رہیے ۔ لیکن آٹر منیائش کی نیک وسامت سے اُن کا شک وَت به دُور مُبوا اور اُنہول نے ساؤل کو ابنی رفاقت میں قبول کیا (اعمال ۹:۲۱- ۲۸) ۔ اُس کی یونا نی مانس بہود پوں سے درمیان دلیرانه گواسی سخت مخالفت کا باعث بنی بها ن یک که اس کو بیندره دن سے اندر بیروشیم چھوٹرنا پٹھا د گلتیوں ۱۸:۱)۔ رویا ہیں خدا وندسے مرایت پاکروہ شاگردوں کے مشورے کے مطابق تریس جانے کو تیار ہوگیا(اعمال ۲۲: ۱۷ - ۲۱؛ ۹: ۳۰) ۔ ترسٹنس میں ساول نے کئی سال گمنامی میں گزارے مفالبًا وہ خدمت حس کا ذکر گلتیوں ۱:۱۱ - ۲۳ میں ہے اس موقع ہرک گئی لیکن اس کی تفصیل سے ہم واقف نہیں ۔بعض کاخیال ہے کہ ہ ۔ کر نتھیوں ۱۱ :۴۴ ہے ا كئى وا نعات اسى عرصے سے تعلق ركھتے ہيں۔

غیریهودی (غیرقوم) کلیسیای ا بندا کرنیلیس کے گھرسے موئی تقى حب وه اوراس كاخاندان ايان لائے (اعمال ك) - اكس کے بعد ستوریہ کے 🖈 الطائلیہ میں ایک غیر قوم مسیمی کلیسیا قائم موئی۔ برنباس كواس بيدادى كى تخريب كى دىكە بھال كے ليے بھيجا كيا تھا۔ اُس نے اس مہم میں اور مدد گارول کی ضرورت محسوس کی ۔ اُسے یاد آیا که ساؤل کی تبدیل کے وقت اس کو عفر قوم میں منا دی کمہ نے سے سنت مقرر كيا كيا تفا ( اعمال ٩ : ١٥) د سوره أسے انطاكتيه بلالايا يشهر میں ایک سال کی پُرجوش تبلیغی مہم نے بڑا انٹرکیا اور بہت سے لوگ مسيح كے بيرو موسكتے - اسى جگه سيلے بہل شاگرد"مسيحى"كبلاك راعمال ۱۱: ۲۰-۲۷)-چندمهان واعظین فدرح کی مدایت پیننینگونی کی کربہو یہ نیں بٹرا کال پڑنے والاسے - اِس برانطا کیر کی کلیسیانے مہود یہ کے بھا بیول کے لئے بیندہ جمع کیا اور برنباس اور اورساول کے الا مقدیر ونلیم کے بزرگوں کو بھیجاد اعمال ۱۱: ۲۲ - ۳)-مسیم مونے کے بعد ساؤل اب دوسری مرتبر بروتیکیم گیا. لعض علماء كانميال سي كربه وه سفرسي صن كاذكر كلتيول ١٠١٠- الي مؤاسیے ۔ لیکن اعمال الواب ۱۱ اور ۱۲ میں اب تک نقتنے کے تناذع كاكوني ذكر نهين آنا -

پولس کے بشارتی سفر

غیرقد موں میں بشارت کرنے کی مہم پاک دورے کی ہدا بت سے

انظاکیہ کی کلیسیا نے سروع کی اور برنباس اور ساؤل کو اس کام کے لئے مخصوص کرکے دواند کیا ( اعمال سوا: ۱ - س)-

# سر پولس کاپهلابشارتی سفر

ایسا معلوم سوتای کرید ۲۸ عیسوی میں موسم بہارمین ترقی ایک کرس کے جزیرے میں بہودی آبادی سے کو اس کی گئی۔ برنباش اسی جزیرے میں بہودی آبادی ۔ وہ پہلے سلمینس میں اتریے اور بہو دیوں کے عبادت خانوں میں کلام کرنتے سوئے سے اور بہو دیوں کے عبادت خانوں میں کلام کرنتے ہوئے جزیرے کی دوسری طرف پافشن پہنے۔ یہاں انہوں نے پولٹس کے میم نام دومی افسر سرگیس پولس کی درخواست پرسی خوشنج بری سنائی کی کا کہ انگلے یہودی جادوگر اور محبوط نبی براسیو عرف الیماس نے ایماس کی ایماس کی ایماس کی ایماس پر اور کس کا ہی انگلی موالی اور کم دوفریب کا ہی انگلی موالی اور کم وفریب کا ہی انگلی موالی اور اس پر لولٹس نے ایماس کی ایماس پر اور کس پر اور کس اور کم وفریب کا ہی انگلی موالی اور کس بردی صوبیدار نے یہ سالا اور ایماس میں میں موسیدار نے یہ سالا واقع دیکھا تو سخت جیران کو ااور ایمان سے آیا۔ یہ ایماس کے بینام واقع دیکھا تو سخت جیران کو ااور ایمان سے آیا۔ یہ ایماس کی ایک منایاں فتح تھی۔

پافس کے واقعات سے بعد اعمال کی تناب میں ساؤل کو ائس کے دُومی نام پولس سے ہی پکادا گیا ہے - اب سے وہ نشارتی جا کا لیڈر بن کرسامنے ہائے۔



کیرس سے یہ پارٹی سخولی ﴿ ایشیائے کو عکب کے مجفولیہ کے علاقہ میں برگہ کے شہر میں جاہیئی - وہ اُن سب جگہوں کے لئے جہاں اب کک النجیل کی مناقری نہیں کی گئی ایک منصوبہ بناتی ہے - اِس جگہ

برنبائس کارسے وار (کلسیوں ۲۰:۱) یوحنا \* مرفس انہیں مجبولا کر یروشلیم والیس بہلامانا ہے ۔ مرفس کی برحرکت پوٹس کونا واجب مگی اور وہ کافی ناراض کوئوا - اس کا اثر دوسرے بشارتی سفرکی ٹیم کے بینا و بررمیرا دائے دیکھے میں ۔

يبوديون كى بعظ كالى مولى مخركب مخالفت في متشرول كومجبود كيا كُمْ إِكْنَيْمَ مِوالْطَاكِيْدِ كَ حَزْبِ مَشْرَق مِينِ وِا قَعْبِ حِلِيرَهَا مِينَ . يَهَا لَ الطاكتير من واقعات اور منتج دمبرائ كئه - يبال مهي ينام خوشي سي مناكيا اور ايك بيكونتي تعلقي كليب ياكالغفاد موا - يتمكر مبي سنگسا رسط جانے کے ڈرسے اسنیں محصور ٹی بطری - اب وہ ککا اُنیر ك علاقے ميں بوكلتيرك صوب ميں ب حاكر استر وك شهر مي نورت كرف ك يبال يبودى إبادى كم تقى اس كي كون يبودى عباد تار نه تفاریها ب دلس سن ایک تنم محالکیس کومسی کے نام میں سفادی۔ إس كانتيج بيموًا كروك برنباس اور وليس كودية السمحف لك - ووكيف کے کربر بنائس \* زیرس اور لولس ﴿ برمینس دیوتا کے انسانی رُوبِ میں اوّار ہیں ءسورہ اُنہیں قربا نیال میش کرنے لگے۔ اس بدردنس حرت سے کانپ استحاث بوئ نسختی سے احتجاج کرتا ہے کہ وہ دیوتا نہیں ملکہ آن کی طرح انسان ہیں۔ يونس اس وا قع كوبطي تدبّرس يول استعال كرياسيكم أن نبت برستول كويو برانع عهدنام ركت مكاشفه سي واقعت منطق على طريقهس واحدا ورندنره خداكى بيروى كرين كانلقين كرتاب

(اعمال ۱۹۱۸ - ۱۸) -یول معلوم موقا سے کہ \* تیمنفیس اس موقع نیرسے کا پیرو بنا - ابھی ان سب پرستوں کی توجر اپنی غلطی پیبذول ہی ہوئی تھی کہ انطاکیہ اور آکنیم سے آئے موکئے متعقب بیودیوں نے

ا منہیں ان مبتشرول کے خلاف آکسایا - اس شورش میں پوسس کو سنگسار کیا گیا - وہ آسے مُروہ سمجھ کر اور گھسیٹ کرشہر کے باہر ہوٹر اسکے اردگرد کھوٹے مئوے تو وہ ہوش میں آگیا اور اکھ گار آگر آگر کھوٹے مئوے تو وہ ہوش میں کے ساتھ در سبے چلاگیا - یہاں ان کی خدمت بہت مؤثر اور کھیلدار تا بہت ہوئی اور اُن کے خلاف کوئی تحریب مہیں جی وقت تا بہت ہوئی اور اُن کے خلاف کوئی تحریب مہیں جی وقت گزرے پر آبول سے خلاف کوئی تحریب مہیں جی وقت گزرے پر آبول سے اپنا والیسی سفر شروع کیا - وہ جگہ جگہ تو مردوں کو کلیسیائی کو تعلیم دیتے اور ذمہ دار شخصوں کی مددسے ایما نداروں کو کلیسیائی شکل دیتے ہوئے تقریباً اُسی دامست سے انطا کی جہنچے کمریبر وہاؤ شہیں گئے (اعمال ہم) ۔ ب

ر اعمال ۱۲: ۱۲) -

غالباً اس بہلی مہم کے دوران کسی وقت پولس بیار بڑگیا۔ وہ اس بیادی کا حوالہ اپنے گلیوں کے خط میں دیاہے۔ ہمیں بر بھی علم ہے کہ اس کوایک مرمن مقایصے وہ مقیم کا کا نظا مکہتا تقا د۲۔ کر تحقیول ۱۲ اے۔ لیعن اسے مرکی مجھتے تقفے کیکن فالباً بیہ انکوکا کو ایم مونی تقا د دیجھتے امراض باسکی تیلی ۔

کر فی مرحق تھا ( دیمیے امراص بائیل مزید)۔ دوسری صدی عیسوی کی ایک غیرمستند کتاب پولسس کی تعدو ہے اس طرح تحصینی نہیں ہے جھوسے قدر کینچے سراور طرحی طائکوں والا ایک جمعت مذشخص بہیں کی جنوبی آپس میں ملتی ہیں۔ ناک تقاب کی چریخ نماجی سے شفقت اور دوستی کا جذب فیکتا ہے۔ وہ ایک کھے آدمی سائگتا ہے تو و و سرے کمے فرشتہ" رپوست وادرتفریک کے ایمال )۔

بعض علماء کی دائے ہے کم پرلس دسول اس بیاری کے دوران صحت کی بحالی کے لئے گلتی کے شمالی پہاڑی علاقے میں گیا اور کہ و ہاں سے ایک کلیسیا قائم کی جسے آگئیں نے اید میں خطائعی مکھا (دیکھنے گلتیہ)۔

پہلے بشار تی سفز کے اعوال میں ہم پولست دسول کے غیر قورا میں بشادت کے سیحی فلسفہ کی ایک جعلک دیکھتے ہیں جس کا لب لباب یہ ہے کہ نجات اعمال سے مہیں بمکہ صرف سے لیسوع پہرا بمان لانے سے مل سکتی سے۔

٧ - عجلس بيونشكيم

بہلی عام چرچ کونسل (اعمال ہے ؛ گلتیوں ۱۱۲-۱۱) - اسمبلس کے انعقادی وجہ وہ تناؤتھا جوغیریہودیوں کے تصاری

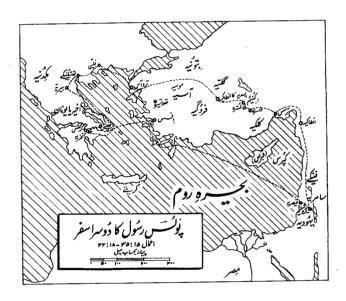
کے حملمار گلتوں ۱:۲ - ۱۱ور اعمال ہاکی محبس کودوملف مجالیس قرار دیتے ہیں۔ لیکن بہتریہ ہے کہ دولوں کو ایک ہی مجبس مجھا مبائے۔ بوسطی فرق دکھائ دیتا ہے اس کی درجہ و وصفیفین کے مختلف نقط ونظ ہیں۔ لوقا کا تذکرہ تاری اور محروض ہے۔ پولٹ شخصی نقط ونظ ہیں۔ لوقا کا تذکرہ تاری اور اور اسے بین السطور ملک شخصی نقط ونظ سے محبلس کی دولشت میں ہوئی تھیں۔ ایک جس ایس معلوم مہونا ہے کہ مجلس کی دولشت میں ہوئی تھیں۔ ایک جس ایس معام لوگ تھے اور دولوں کا اشار تا ذکر کر اس ہے۔ پولٹس سے بیان سے مام لوگ تھے اور دولوں کا اشار تا ذکر کر اس سے بولٹ رہے بیان سے مام لوگ بیت اور خورو خوص کے بعد محبلس نے مہو دیت لواڈ اشخاص الیسا لگنا ہے کہ حروث خلوت میں ایک شخصیت مہو دیت لواڈ اشخاص کی داشتے نا منظور کی اور فیصلہ کیا کہ شرکھیت کی دسوم کو غیر فرم سیل کی دائے نام نظر دی اور فیصلہ کیا کہ شرکھیت کی دسوم کو غیر فرم سیل پر محمون ان رواجی اعمال سے احراز کریں جوفال طورسے نازیبا اور مکروہ ہیں۔

اس فیصلہ کوایک خطیب مکھ کر بر نباس ، پرلس سیال اور پہوداہ کے ہاتھ الطاکیہ اور سوریہ اور کلیہ کے لوگوں کو بھاگیا اور سوریہ اور کلیہ کے لوگوں کو بھاگیا (اعمال ۱۵: ۲۲- ۲۹) ۔ حب پروشلیم کی مجلس نے پرلس کے موقف کی تاثید کردی تو وہ اور بر نباس مچرانطاکیہ میں اپنی خدمت ہیں مشغول ہوگئے ۔ غالبا اسی و وران میں وہ واقعہ بیش آیا جس کا ذکر گلیبوں ۲: ۱۱- ۲۱ میں ورج سے بہاں پرلس رسول پطرس کے دویہ پر تنقید کرتا ہے ۔ بروشلیم کی مجلس نے بہودگی سیجوں کے موسوی شریعت سے نعلق کی بابت کچھ ذکر نہیں کیا تھا۔ بہودگی سیجوں کے موسوی شریعت کی رسوم پرعمل جادی رکھا ۔ اس کی یہ وجر نہیں سی کہ وہ اس خوات کی رسوم پرعمل جادی رکھا ۔ اس کی یہ وجر نہیں سی کہ وہ اس خوات کو سیموں نے بہودگی کا ایک معمول تھا بیات کے لئے لاذم سیمھنے تھے بلکہ یہ ان کی ثرفا فت کا حصد تھا بیات سے انظاکیہ آیا تو وہ بخرقوم سیموں کے ساتھ کھا تا بیتا تھا ۔ لیکن جب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نہ جب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نہ جب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نہ حب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نہ حب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نہ حب اُس کے چند مہودی مہان پر وشائیم سے ہے تو آئہیں نا رامن نے کی خاطر غیر قوم مسیموں کے میا تھ کھا نے کی دفاقت سے گریز کیا۔

پولس دسول نے پھڑس رسول کی اس خامی کو پکٹا اور اُسے ملامت کیا کیونکہ اس کی رائے میں ٹیہ برنا وعیر پیمودی مسیحیوں سے و فار کو تھیس سکانا مقا۔

# ۵- دُوسرالشارتی سفر

اس سفرک آغاذ سے پہلے بر نبائس اور پولس میں سخت نناز م مجوًا- بر نبائس یوحنّا مرقس کو ساتھ ہے جانا چا ہتا تھا۔ پولس رسول ترقش کو لے جانے کو تیار نہ تھا کبونکہ وہ پہلے سفرکے دوران برگر کے شہریں انہیں چھوڈ کر والمیس برونشائم چلاگیا تھا۔ اس کشمکش کا نتیجہ یہ موقئ پولس اور بر نبائس ایک دوسرے سے علیٰحدہ ہوگئے۔ بر نباس موسش کو کے کرمیٹرنس جلاگیا اور پولس سے علیٰحدہ ہوگئے۔ بر نباس موسش کلیساؤں کو تقویّت دینے گلتی کے علاقے کی طرف روانڈ ہوًا (اعمال کلیساؤں کو تقویّت دینے گلتی کے علاقے کی طرف روانڈ ہوًا (اعمال



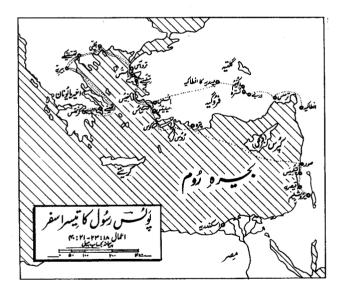
گسترہ میں پولس نے ہمین ہیں کو اپنے ساتھ سامل کر لیا اور
اس کا ختنہ کر وایا تاکہ نوائی ہیو دیوں میں کام کرنے میں رکاوٹ نہ ہو۔
گوح القدس سے انہیں آسٹید اور پیوٹی میں کام کرنے سے دوکا۔
فیکن تروآس میں پولس نے رویا دیمی حس میں مکڈنیر کے ایک آدمی
سے اُنہیں اپنے مکک میں آنے کی دعوت دی ( اعمال ۱۹:۱-۹) ۔
ایٹ املی ضمیر صیف جمع مشکلم " ہم "کا استعمال ظام رکرتا ہے کہ لوقا آبیت ،املی ضمیر صیف ہم ان کے ہمراہ تھا۔ خدا پرست خاتون گدیم
داعمال کامصنف ) میں آن کے ہمراہ تھا۔ خدا پرست خاتون گدیم
کامسیمی ہونا، غیب وان دوج والی لوزلوی میں سے بدروج نکا لذا،
پولس کے دشمنوں کا اُس پر برجی چالاکی اور عیادی سے الزام آلاشنا اور میات کے دائی گائی کیا

گیاہے کہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ برکسی شہد دیدگواہ نے سپر وقلم کیا ہے ۔ اگلے دن حب ساکموں نے پولٹس اور بیلاس کور ہا کرنے کا حکم دیا تو پولٹس نے انہیں جیلنے کیا کہ وہ کس طرح ایک دومی شہری کو قصور ثابت کئے بینے قدید کرسکتے اور کھڑھکے سے اُسے چھوٹر سکتے ہیں۔ اس برحاکم بہت ڈرے اور بیٹیمان بڑھئے ۔ انہوں نے اُن سے منت کرے در خواست کی کہ وہ شہر حمیو ڈکر کہ باہر سلے جا تیں۔ اِس واقعہ سے متبشروں کی عرب قائم ہوگئی اور نئی کلیسیا کی حیثیت اور مقام کا سرکاری تحفظ ہوگا۔

ا در حجبور کیا کہ وہ اس کے خلاف آواز بلندگرے۔ وہ عبادت خانہ اور حجبور کیا کہ وہ اس کے خلاف آواز بلندگرے۔ وہ عبادت خانہ میں مرسبت کو اور شہر کے چوک میں مرد وزاسی مفنمون پرسبق دیا اور کبٹ کرتا تھا۔ حب الحقیقے ﴾ اکبول کا ود ﴿ ستو کی فیدست کو اور شہر کے تو کہ الکول کا ود ﴿ ستو کی فیدست وفول کی تو جو پولس کی تقریر ول پر مبندول ہوئ تو اُنہول نے اسے اپنی تعلیم کو با ضالطہ طور بر کو و مریخ پر بیش کرنے کی دعوت میں بیت دھتی ہے پولس دسول کی قابل یا د تقریر ، موقع شناسی ، حیثیت دھتی تھی ۔ پولس دسول کی قابل یا د تقریر ، موقع شناسی ، حیثیت دھتی تھی ۔ پولس دسول کی قابل یا د تقریر ، موقع شناسی ، کا ذکر تھی اتنی د کا وسط کا دکر تھی اتنی د کا وسط کا دکر تھی اتنی د کا وسط کا ذکر تھی ایک کے دول کے لیک بیغام کو پورے طور بر بیش د کر سکا ۔ بے شک کی دول کے در میان اگس کی کے دول ایک در میان اگس کی کے دول کے در میان اگس کی میم ناکام د ہی ۔

ہ استیابی کے بیکس پیلس کی کرنھس میں تبلیغی خدمت بہت انتھیئے کے بیکس پیلس کی کرنھس میں تبلیغی خدمت بہت کا میاب زبکلی ۔★ کرنھس ایب تجارتی شہر تضاجہاں انتہائی امیری ۷. تىسوالشا*ر*تى سفو

عام طور میر بیات کی انطاکتیرسے روائگی ( اعمال ۱۸: ۲۲: سوں تیسرے بشارتی سفر کوا آغاز سمجھاجا ٹا ہے۔ وہ گلتیہ اور فروگیر سے علاقہ کی پرانی کلیسیا ٹوں کو تقوییت دینا مہوًا اِفٹیس وائیں كا جهار أس نيف تين سأل ك اكب مفيد او د تعلد اد ضرمت الخأم دى ( اعمال 19: ١- ١٨ ؛ ٢٠ : ٣١) - إنتفس اس زمانے كا ايك بهت الهم سشهر تفا- يهال ميتبليغي كام كا آغاز كويا رومي اوراياني تہذیب وتمدّن سے دل میں مگر بنانے سے متراد ف تھا۔ یہ ایک برا کارنامبرتھا ۔ پولس نے تین او تک توعیادت نیازیں پیغام سن الله واس کے بعداس نے غیر قوموں میں ازادا مہ تعلیقے واشاعتٰ کا کام مرزنش کے مدرسے میں کیا جہاں اس نے دوسال کے اس مر روزتعلیم وتدرنس کاب لسلہ جاری رکھا۔ اسٹس کے بروگرام کی خصوصيت بيتقى كربيال باقاعده تعليم دى ما تى تقى ( اعمال ٢٠) ١٨- ٢١) اورغجبيب معجز سے ممل مين آئے تقبي داعمال ١٩: ١١-١١)، جا دوگری به قالویا لیا گیاد ۱۹:۱۷-۱۹) ادر ارتمس دیدی کی بوماکو تباه كن يوط لكاني كني (١٩١٧٣٠) -



إنسُسَ مين لوگ جُوق در مُجرق سير وتفريح ، تجارت اور زمادت كى عزهن سے است عنے سجب انہوں نے الجیل كى مسادى شُنْ وَكُنَى لوك مسيحى موسكة اور صوب كے كونے كوت تك بير خوست خری کھیں گئی۔ لیکن اس کام کی مخالفت بار با شرکت سے ك جاتى تقى (اعمال ٢٠: ١٩؛ ١٩ ؛ ١- كرنتقيول ٣٢: ١٥) - سبب ديمتريس مسنارا ورواس سمع سائفيول كولولتس كاتعليم كى وجرس مبول كى فروضت میں نقصان مونے لگا تو آمنہوں نے دنساد بریاکیا اور سول

کے ساتھ ساتھ سخت عزبت اور فحاشی کا دور دورہ تھا۔ بہاں پولس نے ۱۸ ماہ خدمت کی ( اعمال ۱۱:۱۸) - پہلے اس نے 🖈 اکوکہ ادراس کی بیوی 🖈 پرسکلکے ساتھ بل کر اینے پرانے پیشہ لینی خیمه د وزی کاکام نشروع کیا - به میال بیوی دو تم نرشهرسے قیصر کلود کیس سے مکم سے ملک بدر کئے گئے تھے۔ کام کے ساتھ سائقه بولتس عباوت خانزمين تعليم معبى ديتا اور مهيوديون اور بينانيول كو قائل كريا ديا - اليها معلوم موتا لبي كرا تطفيق كي بجرّبه في استى حوصله شكني كيرتفى ادروه مهبت مايكيس تفاليكن سيلاس اورتيم تتفيس کی والیسی پیراس کا جوتش پھر حاگ انتظا ور ایک کا میاب مہم کا تنان بناست میزا داعمال ۱۸:۵۶-مین تنمین تفسلنیکیوں کی خرلایا حس کے جواب میں پیش

نے اُن کی مدایت کے لئے اُن کو بہلاخط لکھا۔ کچھ ماہ کے لبند و بال سے بچھدا ور خریں موصول ہوتین تواس نے انہیں دوسرا خط مكها عوزكم وه خود تفسيلنيكه عانبين سكتا تفا اس ننخ امس نے یہ کمی اپنے خطوط سے پوری کی دینجف علمار کے خیال میں گلتیوں كويهي خط كر تنقس بى سے لكھا كيا . ليكن مفسرول ميں إس بات کے بارسے میں اختلاف دائے سے مرکلتیوں کا خط اعمال کو تاب کے کونسے دور میں مکھا گیا۔ ( دیکھٹے کلتیوں کا خط) ، منتقبل میں غیر میرو دیوں سے درمیان کامیا ب خدمت کے باعث ایک طبی کلیسیا قائم ہوئی -اِن میں زادہ تر*لوگ نیلے طبقے سے*نعلق ر<u>کھتے تھے</u>

غالباً منى سلى عبيدى مين كمنتفس في كليو، انتيكا مدورار بن كرايا- يهود يول في في صوبدارى الدس فائده المطالب مروئے پولسن کے نعلاف الزام تراشا کہ بیرا کیس غیر فالونی مذہب کی تبلیخ کرتا ہے ۔ سکن صوبدیا دنے اس مذہبی انتلات کو اپنے دائرہ اختیارے بامر گرد اشتے ہوئے فیصلہ دینے سے انکار كروبا-صوبيدارك اس روتيرسيصمناً مسيحي مذسب كومركارى طور پرتسلیم کررایگیا - پولیش رسول کرنتھش سے اکوکہ اور ٹرسککہ كدافن مس يك اپنے ساتھ ہے گيا ۔ اس كا ارا دہ تھاكہ وائسي پروهٔ اس بورسے کے ہمراہ اس مفیدا وربھلدار خدمسٹ کو خاری دیکھے گا۔ اِسٹس میں وہ عبادت خانہ منیں میرد یول سے بحث كرتا تقا - عبب أس نے المحي جانے كا اداد ، ظاہر كيا تو ا نہول نے در نواست کی کہ وہ کچھ عرصہ اور ان کے درمیان رسے ۔ اس نے یہ درخواست منظور نذی سکین و عدہ کمیا کہ والسِّي بدوه المنفيس مين كام جادى د كھ كا - إ فنميس سے وه براسته سمندر قیقربیگیا - و باس سے وہ بروشایم کی کلیسا کے بزرگوں كو طنے كيا اور تعير انطائية آيا ( اعمال ١٨:١٨ - ٢٧) -

کو د کا ںسے بیکلنے پرمجبور کیا (اعمال ۱۹: ۲۷۳-۱:) -او مس سے قیام سے دوران پولٹس دسول نے پہوڈیہ کے مقد سین کی امدا دسے لئے غیرقوم سیمی کلیسیا وُں میں بچندہ جمع کرنے کا امہمام کیا تھا (ا- کرنمقیول ۱:۱۶-۳) - اس چندے کو بروٹلیم پہنچانا پولٹس کی ان مس کی ضرمت کا آخری کام تھا ۔ اُس کا الاادہ تھا کہ اس سے لبعد وہ دوتمہ سے ہوتے ہوئے

(اعمال ٢٠:١٩) اسفاتنيكادُخ كري (روميول ١٥: ٢٧- ٢٩)-

افسمس میں رہتے ہوئے پرسس کو کر خفش کی کلیسیا کی ہا بت کانی فکر اور تشولیش تھی۔ ایک خطیع ہو اب نایاب ہے وہ اسم بیں نصیحت کر اہے کہ حوام کا دول لینی نہت پرستوں سے کوئی تعلی نہ رکھو(ا۔ کم خطیوں 8: 9)۔ شائر وہ مقولاً سے حصے کے لئے کم نفقش کی کلیسیا کا ایک وفد ایک خط کے کر پولٹس کے پاس آتا ہے۔ کی کلیسیا کا ایک وفد ایک خط کے کر پولٹس کے پاس آتا ہے۔ موجودہ میں مکھا گیا ہے (ا۔ کر خطیوں کا پہلا خط کر نقشش کی کلیسیا کے خطاکے جواب میں مکھا گیا ہے (ا۔ کر نقیوں کا پہلا خط کر نقشش کی کلیسیا کے خطاب ان کے مشکل مسائل کے متعلق انہیں صلاح ومسٹورہ وتیا ہے۔ ططس کو کر نیفسش جیجا گیا اور موابیت کی گئی کر دہاں سے تروآئس طفست کو کر نیفسش جیجا گیا اور موابیت کی گئی کر دہاں سے تروآئس

تدو آس میں پولس دسول نے محسوس کیا کہ دوگ کلام کے
لئے مکبوکے اور شکنے کو تیاد ہیں۔ لیکن ططنس کے نہ پہنچنے کی فکر
نے اُسے مرکز تنیہ جانے بہا اوہ کر دیا۔ حب ططس کر نفشش کی
تفصیلی د پر دیا ہے کر مکد تیہ مہنزا تو پرسس کی فکر کچھ کم سولی او
اس نے کر نمھیوں کو دو سرا خط فکھا (۲-کر نتھیوں ۲:۱۲ میں اور ایس کے باتھ کر نمھیں کھیجا گیا (۲-کر نتھیوں ۲ کر نتھیوں

- (11-14:4:1

پولتس دسول مکدنیر کے نوگوں کو مبت تصبحت اور مات کرے یونات میں آیا اور سروی سے بین مبلیخ کم شخصت کی کلیسیائے سامۃ گزارے (اعمال ۲۰: ۲-۳) - یہاں سے اُس نے دومیوں کوخط مکھا تاکہ وہ اس کے آنے کی تیاری کریں اور اس کے اسفانیہ سے دورے میں مدد کریں (ردمیوں ۲: ۲۲ - ۲۹) -

وہ منفؤ بہ جس کے تحت چندے کی قراب سے یہ یونٹلیم کو کے جانی تقی ترک کرنا پڑا کیو کر پولٹ رسول کوفٹل کرنے کی ساڈش کادا زفائش ہوگیا۔ سویر وشاہم جانے کی بجائے وہ عبد فطیر کے بعد مکد تنیہ کے داست فائی کی بندرگاہ سے سوار مؤکر تروآس کہنا داعمال ۲۰: ۳۰ - ۲)۔ توقا کی انجیل اور اعمال کی کتاب کا مصنف لوتا ان کے ساتھ تھا (آیت ۲ کے صیفہ بھی متکلم مہم "سے یہ ظاہر مزایے )۔ کلیسیا کے عیفے ہوئے لوگوں نے داعمال ۲۰:۸)

پولش سے پہلے تروآنس پہنچ کرم س کا انتظار کیا اور اُس کے آنے
پرایک مشغول اور نرپرازوا فعات شام گذاری (اعمال ۲۰،۷،۱)انسی عگدرات کو پولش کے طویل دعظ کے دوران ایک نوجوان ★
یونخش کھوکی سے گرکرمرگیا- پولش نے اُسے گلے لگایا اور اور وں کو
تستی دی کہ وہ زندہ سے راعمال ۲۰،۷،۰-۲۱)-

اس می دی در ده در مرہ براہ میں ہوگاء اس کے بدر سولیم میں ہوگاء اس کے اس کے بزرگول کو بیغام بھیجا کہ وہ ایسے میں ہوگاء میں ہدانہ اس کے منام بوطیس کے بزرگول کو بیغام بھیجا کہ وہ ایسے میایت کے منام بوطیس ۔ بولت کی الودائی تقریر کاعجب اندا نہ تقا۔ برمحت یا دیں، سبخیدہ تعیین مستقبل کے خطرات کا انتباہ، سب اس بیں شائل تقے (اعمال ۱۸:۲-۱۹) ۔ دسول کو بدوشین می مصیبت ہوئے گئی باد خبرداد کیا گیا تھا کہ اس کے لئے وہاں کی دائے میں اسنے صاف اشارول کے بدر ھی پولت کا بروشیم کی دائے میں اسنے صاف اشارول کے بدر ھی پولت کا بروشیم کی دائے میں استے میانا میں مدر کے دوس میں بہت تعقیق کر میانا ہوئی کو دی ۔ لیکن پولت کی مشادی کی دائے میں نہیجہ بی ہوئا کی دائے کی مستعدی کا امتحال سے اور بیر کہ خدا دندا ورائس کی کا میادی کی خاطر خوشی سے معیب توں کا مقالم برکنا خروری ہے۔ کو کلیسیا کی خاطر خوشی سے معیب توں کا مقالم برکنا خروری ہے۔ کو کلیسیا کی خاطر خوشی سے معیب توں کا مقالم برکنا خروری ہے۔

# ٥- پولس قيدمىيى

يعقوت اوربزرگوں نے پولس كا برشايم ميں بري موبتي سے استقبال کیا۔ نیکن اُس کی وال موجود گی تحلیسیا میں تناو کاباعث بنى كيونكر لوگول بين يرجها بنواكر لولس أن يبود يون كوجو غيراقدام کے درمیان کیتے ہیں ملقین کرتا ہے کہ موسوی مشرفعیت کی پیروی ترک كردو- إس فركو حفظلانے اور برنابت كرنے كے كئے كردہ شركیت پر کمل کرنے کے خلاف بنیں انہول نے پولس کو صلاح دی کہ وہ یاد اور آ دمیول سے ساتھ جنہول نے نذیر کی مُنَت دیکھے گنتی ۱۰۰۹ و الی ہے وہ تھی مُنتُت مانے تاکہ توگ مان سکیں کہ وہ خود معی شریعیت برهمل کرتا ہے داعمال ۲۰: ۲۰ - ۱۲۷ - پولس پر كرين يردمنا مند بوكيا-اس سے يهود يد كيسيى بزدگول كونسلى بوگئی لیکن حبب ساتوی دن نذارت کی میعاد بوری بوگئی ا وروه عميكل ميں كيا تو آ ست يركم يبوديوں نے اُسے و بال دكيه كرشور عا د یا که چه یونانی لوگول کولا کرمینیک کولمپید کرتا ہے - اس برمشهر میں بلچل مچ گئی اور بہودلوں نے پولسٹ کونچیٹو کرفٹل کرناچا ہا۔ نیکن ملیکن ك سردار كوبرو قت نتربهبني - وه اين أدمى بيبيج كه أس موت ك ینجے سے بھاکر قلعرس سے جانے لگا۔ پونسٹ نے اپنی قوم سے عجبت اس طرح ظامرکی کہ ملی سکے

سردارسے ورخواست کی کہ اسے میود یول سے مخاطب موسف دیا عبائے۔ وہ بہت جران سرا حب بولیش اس سے بونانی میں مخاطب مؤا- سردار کواب یک به غلط فنهی کشفی که رئیس باغیول کا سرفنه سے (اعمال ۲۱: ۲۸) - قلعه كى سطر صيول بركھ اس موكر رسول نے بيوديول سے عبرانی میں خطاب کہا ۔ اُنہوں نے اُس کی تقریبہ بڑے عور سے سَنی تا و قَتیکہ اُس نے غیر قرمول سے درمیان ابنی تفدمت کاذکر ننهين كيا- ببب غير قومول كأذكر آيا تووه لمبذ إوا زسع جلّا أسط كمراسعة فناكر دو- اس بير للبن كي سير دارنے اپنے نسبا مبيول كو عكم دماكم بولس كوقلديس كے جا قاور كوٹرے لكاكر معلوم كروك بهردى أس بيركيول التف مشنعل بي حبب صوبديدار في بولس كوشمول سے بازھ كر كوڑنے لكانے كے لئے تياركيا تورسول نے اس سے پرهیا که میال بکیامتهیں رواہے کہ ایک دومی شهری کو قصور است كَ بِعِرُكُورُكِ لِكَا وَ ﴾ اس بدوه أسك كورُك لكا في عارات -میر لیان کے سردار نے پولس کو یہودی صدر عدالت کے سامنے پیش کیا ناکر شائد وہ معادم کرسکے کہ قیمتہ کیا ہے۔ اجب سرداد کامین نے اُسے طما پنجہ ارنے کا حکم دیا تو دیاش نے اُس کی مزمّت کی ۔ غالبًا اس کی مینا فی کرور تشی اور اس نے سروار کا من كوننبين ميجاناتفا ( ديكھنے امرامن باثبل منا) - جب فسس كو اپنى غلطی کا احساس مود اتواس نے معانی جاہی - عدالت کی کاروائی کے دوران پرسٹس بھانپ گیاکہ مامٹرین میں تعبف صدرقی ہیں اور بعض فرلیسی ۔ نینا بچراس نے ان کے آئیس شے اختلاف کو اُتھال كراس سے فائدہ أحقايا - إس بران ميں حبكط إنشروع موكيا - بلنش کے سردادنے اِس ڈرشے کہ کہیں وہ پولیس کو کیو کو کھوے نه کردین اسے زبردستی قلعیمی تھجوا دیا ( اعمال سبک) - اس رات رسول کوردیا میں خدا دند دکھائی دیا اور اسے کہا کرحب طرح تونے بروشليتم مين ميري گواسى دى بيئ اُسى طرح تور ديم ميري هي ميري گوايي دے گا۔ اِس دُوران میں ملیق کے سردار کوعلم ہوا کہ بیودی لائن کے قتل کی سازش بنارہے ہیں۔اس بیراس نے اُسے بیری مفاقلت سے قیصر سینیادیا (اعمال ۱۷:۲۴-۳۵)-

قیصر بیش فیکس حاکم کے سامنے مقدمہ کی کادوائی سے صاف ظام ہوگیا کہ دِلسسی برجور شے الذام تداشے گئے ہیں۔ لیکن فیکس برجور شے الذام تداشے گئے ہیں۔ لیکن فیکسس برولس سے کہاگیا کہ وہ فیکسس اوراس فی سے دی ہیں ہوری ہوری دروسی ہے سامنے سیحی مذہب کی کیفیت بیان کر ہوری بوری دروسیتہ کے سامنے سیحی مذہب کی کیفیت بیان کر ہر ہوگا دراستہ کا ذکر جہورا اوراستہ کا ذکر جہورا اوراستہ کا ذکر جہورا - اس برفیکس نے دورہ برگاری اورائے دالی عدالت کا ذکر جہورا - اس برفیکسس نے دولہ برائی کو برابر دسشت کھاکر کونس کو مزید کھے کہنے سے دوکا - اس سے پولس کو برابر

قيد خانه مين ركها اور مجى كمبى للكرأس سے گفتگو كرتا تھا - بالبا وه اس الميديين تفاكدشا لد لولس رشوت دے كر تھيوسنے كى كوشش كرے-د د سال نک بهی سلسله جاری د ما اور جب فیلکس کی مبگر فيستنس عاكم مقرر مبوًا تو پولس قيدخانه مبي منين تھا۔ نئے عاكم كى آمد پر میرود پول نے پوکس کے خلاف اپنی کوششیں دوبارہ مثروع کیں۔ جب دسول جان گیا کہ نے حاکم سے مجی انصاف کی کوئی توقع نہیں۔ \*\* و تدامس في ابنارومي شهرست كالن استعال كرتے بورك \* ابيل کی کراس کے مقدمے کا بنیصا قبصری عدالت میں کیا جائے ( اعمال ۲۵:۱-۱۲)- اتھی پولس قیصر ہی میں تھا کہ میرودنیں اگر مادوم اور اس کی بہن برنیکے فیسنس سے ملاقات کے لئے استے۔ فیسنس ا اکسیا بادشاہ کو تبلایا کہ کس طرح فیلکس ایک ادمی کو قید میں جھوڑ كياب حس كامعا مله مبت بيجيده بعديه جانت بوئ كماكر بايردى شرعی معاملات میں مام رہے اسے پولٹی کے مقدمے کا احوال مشنایا۔ دوسرے دن بولس رسول كو موقع ديا كياكه إنيا سارا معالمه با دشاه ك سامن بيش رك - ينانج اس ب اپنسارك مقدم كى كارواني اس عمد كي اور حوش سع بيش كي تريت سي جلّا أعظا كرولس تر دایوانه سے ۔اس براولس اگریا بادشاہ سے مخاطب مورکہ کھنے لگا كرة وتو ببول ك صحيفول سے واقف ہے اور توان كالقين كھي را يے - رسول كى اس دلبرانہ للكارس جمجيكة موئ اگريانے جاربا كر أو تو تقوري سي نضيوت سي مجف بيي كرلينا بيا سبلب - إس بير اگریا نے محبس برخاست کر دی اورنسینس عاکم کو صاف کہہ دیا کہ پُریس ہے قصور ہے۔ اگراس نے قبیقر کے ہاں اپیل نہی ہوتی تْدِ أَسِيحِ عِصورًا جاسكتا تَعا ( اعمال ٢٥: ١٣- ٢٦: ٣٧) -

گولیس پولس کو خالباً . ۴ عیسوی کے خزاں کے موسم میں صوبیالہ ولیسس کی نگرانی میں رو تمہ دوا نہ کیا گیا تھا۔ لوقا اور ارسترخ س بھا کا مفقل ، درست اور دکش بیان اس اس کے ہمراہ تھے ۔ اس سفر کا مفقل ، درست اور دکش بیان اس بات کا تبوت ہے کہ برکسی حیثم دیدگواہ کی تربیہے ۔ موسم کی خوالی سے سفر میں نا خیر ہوئی ۔ مورت کے مقام پر وہ جہا نہ تبدیل کرے سکند کی سفر میں نا خیر ہوئی ۔ موسل کو فاق اور آندھی کی وجرسے وہ کسی بندرگاہ میں بناہ نہ کے سکے ۔ آخر کا دھلتے کے جزیرے کے قریب بندرگاہ میں بناہ نہ کے سکے ۔ آخر کا دھلتے کے جزیرے کے قریب بندرگاہ میں بناہ نہ کے سکے ۔ آخر کا دھلتے کے جزیرے کے قریب بندرگاہ میں بناہ نہ کے سکے ۔ آخر کا دھلتے کے جزیرے کے قریب کر سا مل برینجے ۔ ملتے میں انہوں نے بین ماہ گوارے اور تھر ایک اور سکنڈرینے ۔ ملتے میں انہوں نے بیا طریب کر دو آمہ کا سفر کمر کیا ۔ دو تمہ میں پولس کی قید نم میں ۔ بجائے قیدخان کے وہ ایس کی خالت کے تھے ۔ قید خال کے سے سے سے مقرر تھا۔ یہاں آس کی خالت

خانے کے تخلوط" لینی کلسیول ،فلیمون ، افسیوں ا ورفلیتیوں کو نحط پولس نے اسی جگرسے لکھے ۔

# ٨- آخري ايام

اعمال کی کتاب پولس رسول کی دہائی کے متعلق کو کی قطعی مغلومات مہیا نہیں کرتی ، لیکن دگر معتبر درا لئے سے معلوم سواہ ہے کہ آسے دوسال سے بعد رہا کر دیا گیا ۔ حاکم کے بزم رویتہ کا ایک بنوت برہے کہ فید نفانہ سے مکھے بڑے خطوط بھی بہی نالٹر دیتے ہیں کہ وہ جلد رہا ہونے والا ہے" پاسبانی خطوط" سے جی بہی نتیج مسل کی تصدیق کرتی ہے ۔ پولسس کی مسرگر میول کے متعلق ہم اس کے پاسبانی خطوط میں دیئے ہوئے مسرگر میول کے متعلق ہم اس کے پاسبانی خطوط میں دیئے ہوئے جندا شارول سے بہ قیاس کرسکتے ہیں کہ ططبق اور تم بنفیلس کا پہلا خط قسے منیروکی میم سے پہلے مکھے گئے خط قسے مرنیروکی میم سے پہلے مکھے گئے بھو گئے۔

فالبًا ۱۳ عیسوی کے موسم بہارس اُسے د ہاکر دیا گیااور وہ مشرق کی طوف اِسٹس کو جلاگیا۔ بہاں اس نے جمعنفیس کو کھیا کا مفررکیا اور وہ خود مکدنیہ دوانہ سرا (ا۔ جمعنفیس ۱:۳) -اس نے مفررکیا اور وہ خود مکدنیہ دوانہ سرا کا کام ممل کرہے اور اسخطس کو کر کیا کہ اُس کا الادہ ہے کہ سردی کا موسم وہ کیا ہی اس کو اسفا نید گیا ہو۔ فالبًا جب وہ بین گزارے ۔ نیکیلس سے شائد وہ اسفا نید گیا ہو۔ فالبًا جب وہ دیاں ما اپنی ضدمت انجام دے دہ اتفا تو دیاں ما ایمنیسوی سے فزال میں اپنی ضدمت انجام دے دہ اتفا تو قیصر نیروکی ایڈا دسانی کی مہم کی ابتدا ہوئی۔

# و- پولس عادفام اوراس كاكودار

پولس کے کارنامے مبندا وا دسے پکارتے ہیں کہ وہ ایک لاٹانی مُدتر مبلغ تفاءیہ اُسی کی محنت اور سمجھ کا نتیجہ تفاکہ ایم مرکزی عبر کولیسیا میں قائم کی گئیں۔ مثلاً گلتیہ، ہستیہ، مکدنیہ، اخیہ۔ اُس کے روشہ اور اسفانیہ میں ضدمت کے منصوبے اُس کی

اعلی بشارق محمت علی کو گوامی دیتے ہیں - اُس کی دورا ندنشی اور وانش مندی اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ اُس نے ایسے نوجوانوں کا انتخاب کیا اور اُن کو تربیت دی جو اس کے بعد اس بڑے کا کوسنجای اور آئے بڑھا میں - فعدا و ندنسیورغ سیح کی الجیل کا سب سے اقال اور آئے بڑھا نہر ہے کا مہرا پولیس ہی کے سرریہ ہے ہی فائی مخت اور اعلیٰ تدجیان ہونے کا سہرا پولیس ہی کے سرریہ ہے ہی فائدی کی قیدسے معنت ہوا تی تیجہ ہے کہ مسیحیت کو قانونیت اور شرع نوازی کی قیدسے مخت ہوا تیجہ ہے کہ مسیحیت کو قانونیت اور شرع نوازی کی قیدسے مخت کی تیجہ ہے کہ مسیحیت کو قانونیت اور شرع نوازی کی قیدسے مخت کی مسیحیت کو اور منسی ایک عالمگیر مذہب کی حیثیت میں ایک عالمی مربیبا نے ، اُن کی سہال کو لفظی جا مہ بیبا نے ، اُن کی سہال کو لفظی جا مہ بیبا نے ، اُن کی سہال میں اُنے میں میں میں میں اُنے میں کے اُس کے اُس انقلا بی سبت کا میاب ہوئے ہیں ۔ یہ کہنا ہر گز غلط نہ ہوگا کہ پولیش کی یہ کتر بیا ہے اُن کی بیان میں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہی ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی جان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس انقلا بی کی بیان میں ایک میان ہیں ۔ یہ علم اُس کے اُس کے اُس کی بی دولت حاصل ہوا ۔ یہ علم اُس کے اُس کی بی دولت حاصل ہوا ۔

پولنس نے اپنے النے ذاتی تجربے سے اس تقیقت کوجان الیا تھا کہ انسان اپنی کوشنش سے نیک اعمال کے ذرائیہ راستباذ کھر نہیں سکتا ۔ اس نے یہ جبی جان لیا کہ خدانے اپنی محبت اور فصل کے وسیلے ایک داہ تناری سے جس کے ذرائیہ انسان نجات باسکتا ہے اور کہ یہ خدا و ند نسیتوع مسیح پر کلہی ایمان لانے سے ممکن ہے ۔ اس نے شدت سے یہ جبی محسوس کیا کہ انجنیل کا پیام ایمان ایس سے اس کی زندگی اور چال جان میں ایک بہت باندمعیار کے اخلاق کی توقع کرتا ہے ۔ پولس کے انذار اپنی ندگی خدا و ندلسیوع مسیح سے یوستہ کر کے جب ایما ندار اپنی ندندگی خدا و ندلسیوع مسیح سے یوستہ کر کے اس میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی یوستہ کر کے اس میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی یوستہ کر کے اس میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح نے یوستہ کر کے اس میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی کی کا لب باب میں میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی کر کے اس میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی کو کر اب باب میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی کر کا لب بیاب میں بسرکرے ۔ پولس کے مطابق مسیح ندی کر کا لب بیا ب

لولس مسركيس :- ديم مركيس كولس-

رعبرانی الفاظ جبعہ (ور حرکا ترجمہ) پہلے لفظ بہ المطاب میں المان کی طرح میں المحک ہے۔ کا مطاب میں بعد راسموس ال ان میں کے علاقے کو جبر کہا گیا ہے جیسے ساق ل کا جبعہ (اسموس الن میں)۔ دوسرے لفظ کے معنی بہاؤی کسلسلہ یا پہاؤی علاقہ ہے۔ لیکن بعض مرتب ترجمبر مرنے والے بہاؤی سیان میک کہا (یشوع ساز ۲۰)۔ ملک (لوقا اوس میں) یا کوستانی ملک کہا (یشوع ساز ۲۰)۔ میک رہوئی میں۔ میک رہوئی میں۔

براطری وعط ، متی کی الجنل میں خدا وندلسوع میے کے چرخطبات ، متی کی الجنل میں خدا وندلسوع میے کے چرخطبات ، ، ، ، کسے بہلا - یہ ابواب ۵- یمی مرتوم ہے - دوسر سے حسب ذیل ہیں : (۲) بارہ رسولول کو بھیجے و قت خطاب

( 9: هس-۱:۱۱) (س) مجیل کے کنارے تمثیلیں ( ۱:۱۱-۵۷) ، (۲) فروتنی پیخطاب (باب ۱۸)، (۵) ریا کادی کی مذمنت رباب ۲۲) (۲) کافرت پرخطاب (ابواب ۲۷ اور ۲۵) -

ان خطاب میں سے بعض کا ذکر مرفس اور لوقا کی الجیلوں میں بھی آ یاہے لیکن قدرے انتصار سے متی کی الجیل کے ان طواح طبات کے تعلیمی موا دکو مرفس اور لوقا نے بھی اپنی الجیلوں میں دیا ہے لیکن متی کی ترتیب کے مطابق نہیں مبکر کھڑوں کی مورت میں شکرا مجدا۔ متی کی ترتیب کے مطابق کی بنا پر بائیل کے نقاد وں نے متی کی الجنول میں مذرج میں مدرج دیا ہے۔ میں مدرج

میسے خداوند کی تعلیمی خدمت کے دیکار ڈکی درستی بر تفوالہ ہت اعترافن کیا ہے - بعض قدرے اعتدال پسندعلماء کا خیال ہے کہ متی نے جو خدا ذریسے کے چھ طویل خطبات دیتے ہیں وہ اسس نے منتشر موادسے ترتیب دیتے ہیں ۔

اس مختفر مضمون نیں اس سوال کا تفصیل سے ہواب دینا الممکن سے بلس اتنا کہنے پر اکتفا کرتے ہیں کہ ہمیں مٹی کی انجیل ہیں مندرج لینوع مسیح سے طویل خطبات کی صحت اور دوستی پر شک کرنے کی کوئی معقول وجرنظر نہیں ہتی ۔

چونکم سے خدا وند نے مختلف لوگوں سے مختلف مقامات پرخطاب کیا اس لئے برعین ممکن ہے کہ انہوں نے ایب ہی ضمون کو مختلف مال سے کہ انہوں نے ایب ہی ضمون کو مختلف مالات میں متعدد مرتبر بیان کیا ہو۔ اور کھر ان طویل تدلیبی اوقات کے دوران سوال وجواب ، کچھ خادج از بحبث بانیں اور دیگر رکا ڈیس کی پیدا ہوئی ہول گی ۔

دراً قسل لفظ وعظ "قدرے فلط فهمی بیداکرتا ہے متی دسول بہنہ کہ ہاکہ کسے فعدا وندنے ہمادی طرح بیلے کوئی وعظ تیار کہ اور کھر منبر سے سنادیا ، بلکہ بیکہ بھیر معجزے دیمھنے کے لئے اُن کے بیکھیے منبر سے سنادیا ، بلکہ بیکہ بھیر معجزے دیمھنے کے لئے اُن کے بیاڑی پر پیھے میں دس واک دوسرول کی نسبت ان کے زیادہ قریب پر طبقہ سنگ کاکہ اُن کے قریبی لوگ دوسرول کی نسبت ان کے زیادہ قریب اُن کو کے کر ننز دیک ہی کسی سموار مبلہ پر میں میں اور بالمفوص شاگردول کو جواُل میں نیم دینے گئے ۔

بلات بابس کے مقدنفین نے قرسین استعال سہیں کیں لہا اور تن کو سی کہ استعال سہیں کیں لہا اور تن کو سی کہ استعال سہیں کہ کسی کی تعلیم کو لفظ بفظ بیش کرا ہے ۔ اور نہ وہ یہ دعو لے کرتے ہیں کہ کسی ایک موقع پرج کھر سیے نے کہا وہ سب کچھ انہوں نے بیان کیا ہے ۔ اور نہ وہ یہ دعو لے مرف اتناہ کے کہا وہ سب کچھ انہوں نے بیان کیا ہے ۔ اُن کا دعو لے مرف اتناہ کے کہا وہ سب کے الفاظ مسیح کی تعلیما ت کے موج سب بیاب کو بیش کرتے ہیں ۔ ختالاً بہلی مبادکیا دی میں سیح خدا وند فرا تے ہیں : "مبادک موتم جوغریب مواد ایک بی محمد آدمی اول المشا

جواب دیتے ہیں" نعداکی باد شاہی ہمہاری سے" (لوقا ۲۰:۲) بشرطیکہ تم اسے بچاہتے ہو برلیکن اس سے زیادہ اہم بات یہ ہے کہ" مبارک وہ ہیں جوا بنی روحانی غربت کومحسوس کرتے ہیں کیونکہ اسمان کی بادشاہی مران ہی کی ہے" (متی ۵: س) ۔

بہاڑی وعظ میں خیال کی ترتیب اور لیگا مگت برطی عیال ہے۔ اس میں کسی الیسے تشریحی خاک کو بیان نہیں کیا گیاہے جو ایک حخاط قادی اند خود افذ کرسکتا ہے۔ بہارٹی وظامی خاوند نے وقعلم دی کیا اصلاق اس دنیا میں لوگوں پر سوسکتا ہے ، سم دیکھتے ہیں کہ سلیم اس وقت ذمین کے وارث نہیں ہیں (۵:۵) اور لوگوں یا قوموں کا مقابلہ مذکر نے کا نیتجہ غلامی کی صورت میں نکلتا ہے۔

یمودی دات کو تین جفتول می تقسیم بهر- دات کے بهر: - کرتے تقے - پہلا، یا شروع کا پہر شام کچھ بجے سے دس بجے بک ( نوحہ ۲: ۱۹) - دوسرا، یا در میانی پر، دس بجے سے دو بجے بک ( قضاۃ ۲: ۱۹) ستیسرا یا مسح کا پہر، دو بجے سے سورج طلوع ہونے بک ( نزوج ۱۲ ) ۲۲ ، ۱ سموتیل ۱۱:۱۱) ۔

رومیوں کے عہرِ مکومت میں دات کو بھاد بہروں میں تقسیم
کیا گیا استی ۱۳ ، ۲۵ ؛ اعمال ۱۲ : ۲۷ ) - شام ، آدھی رات ، مرغ کے
بالگ دینے کا وقت اور مبح (مرفس ۱۳ ، ۳۵) - یہ و بجے ، آدھی رات ،
تین بجے اور چھر بجے حتم ہوتے تھے - پہرے دار رات کو مفاظت اور مگربانی کے لئے بھرتے رہنے تھے (عزل العزلات ۲ : ۲ ) ؛
مگربانی کے لئے بھرتے رہنے تھے (عزل العزلات ۲ : ۲ ) ؛
ذیور ۲ : ۲ : ۲ ) -

# ببرے والا بیر مدار و دیکھے پیشہات بائیں کے

بنی اسرائیل زمین کی پیدا دار کا پہلائیل نمدا کے ج پی الم پی اس میں سے سفور لطور مدید اس بات کی تا تید میں پیش کرتے تھے کہ ذمین کی سب پیدا وار خدائی بخشش ہے۔ یہ مدید خدا کی شکر گزادی ظاہر کم زائے ۔ پہلائیل انھی فصل کا بیعا نہ سمجھا جا آتھا۔ یہ جدید قرم کی طرف سے (احبار ۲۲۳ ، ۱۰۱۱) اور فرد کی طرف سے اخروج ۲۲۳ ، ۱۹ ، استثنا ۲۲ : ۱ - ۱۱) خدا وند کے حضور پیش کیا جا آتھا۔ یہ کا مہول کے استعمال کے لئے وقعف مور تا تھا۔ نیز دیم کھئے قربانی۔

بهلوان و دکیههٔ جبّار۔

بهم وطل و بلوکطا وربه بونمطانهی مکھاجاتا ہے۔ بہلا بحیہ

ا- برانے عبدنامہیں

رعبرانی بکود = بہلوسطا -بہلی مرتب ال کے دِم کو کھولنے والا بیار اس کا مادہ -ب ک - رہیے -

تب عربی اور سیاسی کے مرکبات میں جی وہی ہا اور پہلے کے مفہوم ہیں ۔ عبرانی میں ہے مرکبات میں جی وہی ہا اور پہلے کے مفہوم ہیں ۔ عبرانی میں ہے۔ کہ دسے ترکیب دیے ہوئے مفل پہلے بھی وغیرہ کے لئے استعال ہوتے ہیں۔ لیکن کبور صرف انسان اور سیوان کے پہلے بچر کے لئے ۔ کئی نام اسی مادہ سے بنائے گئے ہیں ۔ وکھیئے کبر۔ پیدائش ۲۹:۱؛ کمری ۲ - سموٹیل ۱:۲؛ کمورت ۔ ا - سموٹیل ۱:۹؛ کمورت ۔ ا - سموٹیل ۱:۹؛ کمورت اور سموٹیل ۱:۹؛ کمورت کا پہلو تھے اور مال کے پہلو تھے میں ممیز کی جاتی مقار پیدائش کو اس کی تورت اور شہر وری کا پہلو تھا کہتے تھے کو اس کی" قوت اور شہر وری کا پہلو تھا اپنے کھا تہوں اور ایوب ۱۱:۲، سموٹی ایسان کھا کہتے تھے کہ اور کا کہ اور کا کہ کا تھا دیوں اور ہہوں پر اور کا کہ کا تھا دیوں اور ہہوں پر افتیا در کھنا تھا در مثل کی تھا ۔ پیلو کھا اپنے کھا میں قدر وقیمت کہنے تھا ۔ پیلو لئی ایمن خواص قدر وقیمت کے بیولی یا برفعلی کی وج

سے پہلوٹھے بن کا می کسی دوسرے بھیے کو منتقل کیا جا سکتا تھا

( بدائش ۲۰۴۱) ، ۲۰ واریخ ۵: (۲۱) ، مہلوٹھے بیٹے کو دوسر

بیٹوں سے ڈگنی وراشت طبتی تھی (قب ۲ - سلامین ۲۰۱۱) ۔

ستثنا ۲۱: ۱۵ - ۱۷ کے مطابق کو ہی مرقص کی ایک سے ذائد بیویال

ہوں اپنی محبور بیوی کے بیٹے کو قیقی بہلوٹھے بیٹے پر فوقیت نہیں

دسے سکتا تھا - تاہم بیر قانون ★ حرم کینی مدخولہ بیوی (لونڈی)

دسے سکتا تھا - تاہم بیر قانون ﴿ حرم کینی مدخولہ بیوی (لونڈی)

مرت میں لاگو نہیں بیونا تھا ( بیدائش ۲۱: ۹ - ۱۳) قضاۃ ۱۱: ۱-۱۳) ۔

سناسی خاندان اور عام لوگوں میں منطرناک صورت کال پیدا ہوسکتی

شاہی خاندان اور عام لوگوں میں منطرناک صورت کال پیدا ہوسکتی

مازآن کے لوگول میں دستورتھا کہ پہلے میلوٹھی مبیٹی کی ثنادی کمراتے تھے (پیدائش ۲۹:۲۹) اور فالبًا یہی دستور بنی اسرائی میں جسی تھا (ایسموٹیل ۱۷:۱۸ -۷۷)۔

تقى (١-سلاطين ب اورب ، ٢- تواريخ ١١ : ٢٧ - ١٠ تواريخ

بہلو تھے شے آمائی د تبرکی و نبرسے بیر مجازی معنوں میں اکثر استعمال کیا گیاہیں ۔ اسرائیل کو خدانے اپنا بیٹیا بیکدا پنا ہیاد تھا لیکادا ( خروج م : ۲۷) ۔ مسیح موجود کی پیشینگوئی کے ذبور میں اسے پہلو تھا اور د نیا کا سنت ہنشاہ کہا گیا ہے ( ذبور ۹۸ : ۲۷) ۔ مسیح میں میں درزید نرور ۹۸ : ۲۷) ۔

جب بنی اسرائیلی مفرسے روا نہ ہونے والے تھے تو فسے کی رات کو مصرلوں کے بہلو تھے ہلاک ہوئے اور بنی اسرائیل کے پہلو تھے بخشے گئے ۔ تب خدا نے حکم دیا کرسب بہلو تھے خدا کے لیئے مقدّس کئے گئے ہیں (خروج ۱۲:۲۰) گنتی ۳:۱۳) ۔

مفرسے خردج کرنے کے بعد مہائی نسل کے سب سہادِ تُلُوں کے عوض لاولول کو فدیہ قرار دیا گیا (گنتی س: ۲۰،۱۸) - اس کے بعد بہ عکم مبرًا کرم رہپلو تھے بیمیے کو حب وہ ایک ماہ کا مبوتو اُس کو تھڑانے کے لئے چاندی سے پانچ مثقال فدیہ میں دیئے بائیں (گنتی ۱۹:۱۸ قب سا: ۲۲ – ۵۱) -

گدھے کے پہلوٹھے کا فدیر ایک برہ تھا۔ اور فدیر نہ فینے کی صورت میں اُس کی گردن توڑی جاتی تھی ( سروی ۱۳: ۱۳ ؟ ۲۰: ۲۷) ۔

# ب- نفئ عهد نامهي

ربیانی protos کاتر مجه به prototokos بهلا اور tikto پیداکریا) - نداوند سیح اپنی مال مرتم سے پہلوٹھ تھے (متی ۱: ۲۵) بوظ ۲: ۷) - وہ ساتھ ہی اپنے آسمانی باپ کے پہلوٹھ تھے (رومیول ۲: ۲۹؛ عبرانیول ۱:۲۱) -

م خداوندسیج سے متعلق سنے عدنا مدسے باقی پانچ اہم ہوائے تاریخ وار بالتر نتیب یوں بیان کئے جاسکتے ہیں :۔

ا۔ کوسیوں ا : ۱۵ - اس سوالے میں ہے کا باپ سے دوائی تعلق منظر عام بر 7 تاہے - اس سوالے میں ہے کا باپ سے دوائی تعلق منظر عام بر 7 تاہے - اس آ بت کے دوفقرے مسیحی علم اللی کا ایک بڑی حقیقت خدائی صورت بر بین کیونکہ وہ خدا کے جلال کا پُرتو اور اُس کی ذات کا گفتش ہیں (عبرانیوں ا : س) (ب) - وہ تمام مخلوقات سے پہلے موہ در تقے - وہ منداسے مولود لینی اُس کے پہلوٹے ہیں ۔ وہ مخلوق تنہیں بلکہ تقے - وہ منداسے مولود لینی اُس کے پہلوٹے ہیں ۔ وہ مخلوق تنہیں بلکہ خود کا منات کے خالق (یہ آیت ۲ اسے عیاں بوتا ہے) ہیں :

۲- کلسیول ۱،۱۱ اور مکاشفیرا: ۵- بر موات اُن کے ج جی اُسٹنے والول میں بہلوٹھا سونے سے نعلق رکھتے ہیں ۔

س- دومبول ۸: ۲۹- يه والمرج كاكليسيا سے تعلق ظامركرا ا سے - وه بہت سے بھائيوں ميں ببلو شفے ہيں ـ

م عرانول ۱: ۱ - اس واکیمین کے دوسری آمدی طرف اشارہ ہے ۔ پروشٹنٹ ترجمبیں یہ بات صاف موتی ہے "اور حب ببلو مطے کو دنیا میں کھر لاتا ہے" نینی پہلی مرتبراً سس کی پیدالش کے وقت ۔ دوسری مرتبر" کھر" اُس کی دوسری آمدیر۔ رکیبھولک ترجمبیں لفظ "کھر" کے بہلے آنے سے معنی بدل جاتے ہیں۔ "اور کھر حب بہلو مطے کو دنیا ہیں دامل کوتا ہے") -

عبرانیوں ۱۲: ۲۳ میں ایمانداروں کو کپلوٹھے اس سے کہاگیا ہے کیونکہ وہ اورانسانوں سے زیادہ نفسل کی ششسٹوں سے نوازے سے عیں ۔

پهب**نجيال :-** دي<u>کھٽ</u>زيورات بائبل<u>ھ</u>

ہمہیا ، پہنے کی ایجا دانسانی ترقی کی تاریخ میں ایک اہم مرحلہ بہرہی ، حقا۔ اِس کی ایجا دسے پہلے چنروں کو ایک جگرسے درسی مرحلہ علیہ کے ایک مشکل تھا۔ شروع میں درخت کے تنے کو گول کا طاعم کر استعمال کیا جانا تھا۔ یہ مہبت بھا دی اور بے طبعیب

ہوتا تھا لیکن جلد ہی اسے بہتر بنا لیا گیا۔
عب مصرلوں نے بنی اسرائیل کا بچیا کیا توخدانے ان
کے دمقول کے پہلے کال دیئے (خردج ۱۲،۴۲)۔ سیمان بادتیا
کے دما نہیں دلینی ایب مزادسال قبل سیح) پہتیا بہت صدیک
موجودہ پہنے کی مانند تھا۔ یہ ا۔ سلامین ہ: ۲۰ سے سام تواہد جہاں پہنے کے مختلف حقول کے نام دیئے ہیں۔ اِن کا ذکر جہاں پہنے کے مختلف حقول کے نام دیئے ہیں۔ اِن کا ذکر میں مون کے سلسلہ ہیں آ باہ جوسلیمان نے ہیک کے سلے تھیر



کہار کے پہنے کو جاک کہتے ہیں ربرمیاہ ۱۱: ۳) کنوس یا حرصٰ کے پہنے کو چرخ کہتے ہیں۔ دکھھے پرخ -

بهبيلي : بجهارت حبيتان يُمتّا - وكيف متّا -

بڑا دروازہ - اصاطر رعبرانی - شعید اس کے مادّہ محالی اس کے مادّہ محالی اس کے مادّہ میں کے مادّہ کے مادّ کے مادہ کے مادہ کے مادّہ کے مادہ کے مادّہ کے مادہ کے ما

مشرق مين زمائر قديم مين شهر لكثر فعيىلدا د مروين في نقف اوراً ك میں داخل مونے کے لیے پھالگ بنائے باتے تھے ۔ پھالک کے اندار و فت شہری ما تی مقی جہاں خطرے کے وقت شہری مفا فات کے لنے جنگی مرد جمع ہوسکتے تھے ۔ اسی میدان میں سلے کے زمانے میں منڈیاں لگانے مضے اور بوجیز زیادہ مجتی اسی کے نام پر دروازہ یا بھا لک مشہور بوجاناتفا - مثلاً بعير تيهائك (خيباه س:١) جيلي بياتك (تخياه ٣:٣)، كُمورُ ايمانك (تخبياه من ٢٨٠) - بعالك برلوك انم اعلان سنف ك لئ جمع موثتے تھے (۲- تواریخ ۴۲:۲؛ پرمیاه ۲:۷:۲: ۱۹-۲۷) پہال شرك معتبرا وربزدك تتخف لوكول كمه مقدمر سنته اور فيصله كرت تنظ (استننا ۱۹: ۱۸- منجهه قاضی؛ استثنا ۱۸: ۱۸- ۲۰ بینوس ۲: ۴ ؟ روت س ۱ ، ۷ ، ۱) - خاص قومی موقعوں پر میاں شربیت پڑھ كر صناني جاني مفي ( خمياه ٨ : ١ ، ١٧) - يهان لوگ كب شب مارىغ، خبرى اورافوايل سنن مسئل كے لئے معى اسم موتے سفے۔ بچالک پرنبطی والول سے قاصی، حاکم ،عوام مراد ہیں جو خرید و فروخت ك لئة ، مقدم كى سماعت ك لئة ، ياخرا ورا علان سنف ك لغيج مون تقے عبرانی میں کئی محاورے پھائک کے سوالے سے بنے ہیں۔ مثلاً کھا کک یا در وازے پر سکین کو پامال کمرنا مس برطر کرنے اور اس کاانساف نگرنے

كمترادف سي، ليني أس كى حق تلفى كمنا ( امثال ٢٤ : ٢٢ - ويكيف د لفرنس بائتل كاما شير اوركسيقولك نزيم كم كامتن ؛ عاموس ١٢ : ١٢ ) -

یربیانک اکثردهات کے ہوتے تھے (ذبور یہ ۱۹:۱۰) - لکٹری کے بھائک بن پردهات کی بھا در نہ ہوآسانی سے جلائے بھا سکتے تھے (قضاۃ ۲:۹ ۵ ؛ خمیاہ ۲:۳،۷) - بعض دروازے بیا کے ہوتے تھے بیسے ہرودیس کی ہیکل کا خواصورت درواذہ ہو بہودی مُورِّخ اوسیفس کے مطابق ۹ دروازوں سے زیادہ تیمی تھا۔

بھالی :- بھال کا اسم تصغیر- زمین جوننے کا آلہ ہوبل میں لگایا بھالی :- جاناب - اس کا ذکر ا-سموٹیل ۱۱: ۱۹-۲۱ میں آئے جہاں اِس سے مُراد بل ہے -دیکھئے اوز اربائیل میں م

رسی کے بھیندے سے گلاگھونگ بر بھالسی دینا (ملنا): مادنا۔ برسزا بائبل کے زمانہ میں دائج نرتقی - ۲ سموٹیل ۱ : ۲۳ اور متی ۲2 : ۵ کے سوا، جہاں خود کشی کا ذکر ہے، باتی جگہ بھالسی سے برمراد ہے کہ مجرم کو مارنے کے بعد درخت یا سولی پر نشکا یا جاتا تھا تاکہ اس کو ذہیل کیا جائے اوراورو کوعبرت بو - لاش کو سورج ڈو بنے سے پہلے آتا دیمرد فن کیا جاتا تھا د بیدائش ۲۰ ، ۲۱ ؛ استفنا ۲۱ ؛ ۲۲، ۲۲ ، سنوع ۸ ، ۲۹ )۔

ریک ایک قسم کی ڈھال ۔ یہ سندی لفظ سزتی ایل ۹:۳۹ بھری افظ سزتی ایل ۹:۳۹ بھری افظ سزتی ایل ۹:۳۹ بھری استعمال ہوا ہے۔ استعمال ہوا ہے (کیتھو کک ترجمہ میں اس جگہ ہبر ہے)۔ محصول ا

كيُمِوْلِ إلى وكيهي امراضِ بالبّل سُل

رفی و دبی آوازی بات کرنا - ید لفظ آن مادوگول بخصیم ایا :
روسی می ایا :
روسی ایا :
روسی ایا :
روسی بادول سے بادول سے استفال کیا کیا بین می کرے آن

کا بینام لانے کا دعوی کرتے ہیں - وہ بھسپھسا کریز نافردینای ایک بین کہ واقعی مرد ول سے بینام آر بہسے ایسعیاہ ۸: ۱۹) 
میں کہ واقعی مرد دل سے بینام آر بہسے ایسعیاہ ۸: ۱۹) 
میں کہ واقعی مرد دکھیے الہام گاہ مل

یروی ۱۹۴۰ میر محصل جن محیلوں کا باشل میں اکثر ذکرہے وہ یہ ہیں - انگور، • انار، انجیز، نہ میتان اورسیب ( بیراب بھی کاشت ہوتے ہیں) سین تیموں ، نارنگی ،آلو نجارا ،خو بانی کا ذکر کہیں نہیں آنا۔

بوسے ہیں بین میموں ، نارمی ، الو عبارا ، حو بابی کا ذکر بہیں ہیں الا لفظ مجیل اکثر معبازی طور براستعال مبوتا ہے ، در محصی کے ۔ تثنبہ شرع ، ۱۳: امثال ۱: ۳۱ ؛ یوفنا م، ۳۲ گروم سے مجیل سے مراد مسیحی خو بیال ہیں (گلتیوں ۵: ۲۲، ۲۳) ۔ نیز دیکھیئے نبایا ہے با تبل ۔

بيطيال و ديجي نبات بائبل ١٥٠

مجيفور إ- ديك إماض بائبل على اوري ادرينا

عبرانی حروب تہجی کاستار صوال حرف ۔ 50 شایہ بہت کی وجہ سے اس کے معنی غالبًا مذکے ہیں۔

سال عبرانی کے چوختلف لفظوں کے لئے اردو ترجم میں توں من کو لفظ پیالہ ہم اور باسن استعال کیا گیاہے۔ بہدانے زمانے کا بیالہ چوٹرا بم گہرا اور عام طور برمٹی کا بنا ہوتا تھا۔ دصات کے بیالوں کا بھی باشل میں ذکرہے (سونا = برمیاہ اھ: ع؛ جاندی = پیدائش ۲۲،۲۷)۔

يد نفظ عبانى طور بيضى استعال سرائے مثلاً دلارى كا بيالد دلارى كا بيالد) يرميا و ١١١ : ١٠٤ كا بيالد دليد ١١١ :

### 1- تحلاصتهمضامين

١- قبل از تاريخ : تخليق ي كمهاني (١٠١١ تا ٢٠٠٧) -

۲- انسان کی کہانی ۲۰:۲۱ ۱۱:۲۱)-

انسان کی تخلیق اور گناه (۲: ۴ تا ۳: ۲۴)، فروغ نسل (۳: ۱ تا ۲: ۸)، طوفان نوشح ( ۲: ۴ تا ۹: ۲۹)، تومول کاع دی (۱:۱۰ تا ۱۱: ۲۷) -

٧- إبرهام كامنتنب هونا(١١٠٠١٠ ٢٠٠٠)-

ابراً في م كا وعده كى سرز لمين ميل وادد مونا ( ١١: ٢٢ تا ١٣ : ٢٧) ، عبدو بيان ( ١٥: ١٦ تا ١٨ : ١٥) ، سدوم اور عمورة ( ١٨: ٢٦ تا ٢٨ : ٢١) - ١ تا ٢٨ : ٢٠) -

سم- اضحاف کامنتخب هوفارس۱:۲۳ تا ۲۹:۳۵)اضحاق کارلقبر کو بیا بهنا (۲۴: ۱تا ۲۶)، اُس کے باپ کی
دفات اور اُس کے بال اولاد کا بونا (۲۵: ۱تا ۲۳)، جرار میں عبر
کی تجدید (۲۷: ۱تا ۲۵)-

۵- ليفوب كامنتخب هوفا (١٠:١٠ نامه: ٢٧٠)-

یعقوت کافریب سے برکت لینا (۲۷: ۱ تا ۲۷)، اُس کا طارآن کو فرار اور بہت ایل میں وعدہ کی تجدید (۲۸: ۱ تا ۲۲)، طارآن میں اُس کی بودو باش اور نکاح ( ۲۹: ۱ تا ۲۱: ۱۸)، اُس کا وعدہ کی سرزمین میں لوک آنا اور بہت ایل میں وعدہ کی تجدید (۳۱: ۱۲۵ا ۲۵: ۲۷)، عیستوکی نسل (۳۲: ۱ تا ۲۳) -

٧- يهوداه كامنتخب هونا اوريوسف كي كهاني ١٦:٥٠،١٦،١٠٠

یوستف کا مقرسی فروسخت کیامبانا ( ۲۷: ۱ تا ۳۷) به بوداه اور اس کی بهر (۳۸: ۱ تا ۳۷) ، یوسف متصر میں (۳۹: ۱ تا ۴۷) ، یوسف کاباپ اور بھائی متقریس (۴۷: ۱ تا ۲۷) ، کیفوتب کا افرائیم اور بهرداه کوترجی برکت دینا (۴۷: ۱ تا ۴۷: ۲۸) ، کیفوت اور پوشف کی دفات (۴۷: ۵۰ تا ۴۷: ۵۰) -

مندرجربالا تجزیه کا مقصدیه دکھانا تھا کمکس طرح ضدا کا وعدہ تمام نسبل انسانی سے شروع ہوکر منبدریج سیمٹنے سیمٹنے ہوڈواہ کی اولاد پرآ کرمرکو نہ مہوگیا ۔ انسان کی عمومی داستان بہوڈاہ کی نسس کی تھومی کہانی بن جاتی ہے ۔

کہانی بن بماتی ہے۔ اس کتاب کقسیم ایک اور احسن اسلوب سے بھی کی ۱۱، برکت کا بیاله ای کمد نته بول ۱۹:۱۰ ، خدا وند کا بیاله ۱ -کست نقیول ۱۰: ۲۱ ، و گمگانے کاجام یا پیاله (تفرخراس کا جام) بسعیاه ۵۱: ۲۲،۱۷۱ لاکھ طاس کا پیاله (جام کیف) ذکریاه ۱۲: ۲۷ ویرانی اور چرت کا پیاله د نوف و د میشت کا بیاله حزقی ایل ۲۷: ۳۳، توس مخضب کا پیاله د عضب کا جام) مکاشفه ۱۰:۱۰

بر میرس ( PAPYRUS ایک سرکندانما پردا (بُردی، بر میرس از بردی، بر برس از بردی، برس سے قدیم زمانه میں ایک قسم کا کا غذتیار کیا جانا تھا۔ دیکھئے نباتات بائبل ملال ۔

بیتی ایک دھات ہوآج کل تا بنے اور حست کی ملاوٹ میں اس دھات کویتی کپارا میں جس دھات کویتی کپارا کی ایک دھات کویتی کپارا کیا ہے وہ عموماً تو سطے کالشی اور ایک محمد رانگے کا مرکب تھی۔ ذکر ماج ۲:۱ میں یہ طاقت اور نہور کی علامت سے اور اس عیاہ ۸م : میں اسے مندی بن کے لئے استعمال کیا گیا ہے ۔

اس سے مہیکل کے ظروف بنائے جاتے تھے (خروج عاب اس) ۔ گھنٹے گھنٹیال بھی اسی کی بنتی تھیں اس لئے پولٹس رسول اس مخصص کو جس میں محبت نہ ہو بلکہ ہو صرف اپنی نعر لیف کر سے تھا تا ہوں کہ بیتی کہتا ہوں کہ بیتی کہتا ہے ۔ بیتی اسرائیل مزاج ہا ہوں کا در بیتی کی اور جب بنی اسرائیل محرا میں موسی اور بیتی کی اسرائیل میں ہوئی اور بیتی کا در اسے سا بنول نے کا طنا شروع کیا ہے جب انہوں نے تو اس بنی کر بیتی کا منا نب بنا کر بی پراٹھائے کی تو کھی مورا نے کو اس کے بیتی ہوئی کے اور کہا کہ جو اس کی طرف نگاہ کر بیتی کا میا ہے گا اگنتی لئے اور کہا کہ جو اس کی طرف نگاہ کر بیتی کا بیا کہ جو اس کی طرف نگاہ کرنے گا ہے جائے گا (گنتی لئے ) ۔ بیتی بنا کر بی پراٹھائے کی اور کہا کہ جو اس کی طرف نگاہ کرنے گا ہے جائے گا (گنتی لئے ) ۔ بیتی بنا کر بی پراٹھائے کی ایک حالے گا (گنتی لئے ) ۔ بیتی تنا ہی اور کہا کہ جو آئی کی اسرائیل اس کی پوجا کرنے گے جنا بچر حز قیا ہ بادشاہ نے اسے تنا ہی اور در کہا کہ جو آئی کی در سالطین ۱۱ : بی ) ۔

یوحنا ۱۲۱۳ میں خدا وندلیبوع نے اپنے مصلوب ہونے کو میتی کے سانپ سے تشہید دی ۔ وہ بھی صلیب پرکھینچے جانے دالے تھے تاکہ حجران کی طرف ایان سے نگاہ کرے وہ بخات پائے۔ میریش :۔ دیکھے امراضِ باشل عکا

بیراکش به تخلین عالم - کلام مُقدّس کے مطابق دنیا کی تخلیق کے بیراکش به مسئلے کئے دیکھے تخلیق ۔

برداکش کی کتاب به تدریت (اسفادِتِمسه) ی پہلی کتاب کو بیودی روز میں بویشیت (= ابتدامیں) کہا جاتا ہے، جواس کتاب کی پہلی آبیت کا پہلالفظ ہے ۔ میتقولک ترجہ میں اسے عربی ترجمہ کی طرح بھوین (عربی کئی = ہوجا) سے پیکارا جاتا ہے۔

#### ب مُصنف

ب مصلات کے مصلف کی بحث کیلئے دیکھئے " توریت" برائش کی کتاب کے مصنف کے تعین کی بابت خاص بات برہے کہ اس کتاب میں اس کا کوئی اشارہ موجود نہیں ہے ۔ اس ضمن میں عمومی تابی قبول رائے ہی ہے کہ اس کا مصنف موسیٰ تقا۔
موسیٰ کو فرعون سے دربار میں جو تدبہت دی گئی تقی اس سے وہ بیر صف کھنے کے قابل ہوگیا موگا (خردج ۲۲٪ م)، استشا

سے وہ پیرصنے تکھنے کے قابل موگیا موگا (خروج ۲۲: ۲) ، استثنا إع ، ٩ وغيره وغيره) - وه ضرور أن ملفوظات كومحفوظ كرين كي فكرمين سركا جرنسل درنسل حلى أرسى تغيير - اس كا مطلب بدليا ماسكتاب كرمتوسي پيدائش كي كتاب كي معتنف سے زيادہ ايك مؤلف اور مدیر بی آمنی تف خاندانوں کے حالات ہو بخر رول یا روابات کے ذریعے اس کک پہنچے تھے اُس نے انہیں تھا کرکے حسب مو قع ان کی ا دارت ا ورنتر مجبر کبا به پیدالش کی کتاب میں روں نزر تخلبین کی کہانی فالباً خدا سے برا ہ راست محاشفہ پاکر مکھی گئی کنوکہ توسئ سے متعلق لکھا ہے کہ اسے خدا کے ساتھ براہ راست گفتگہ كا شرف حاصل تقا (مثلاً خروج ۳۳:۱۱ ؛ استثناً ۱۰:۳۳) -اِن قباسات کی روشنی میں مم بجاطور پر پیدائش کی کتاب میں مختلف رب تادیزات اور زبانی روایات کی نشاندهی سے امکان کوتسلیم كرتے بين - الكريم موتسى كا ذكر مخصوص اصطلاحات ميں كريں توجم کہرسکتے ہیں کہ موسلی وہ آخری را وی مضاجس نے نہایت دیا نداری سے وہ سب کچھ من وعن صفیر قرطاس پر منتقل کر دیا ہو گذشته لیٹیٹوں سے اُس کے سپنجانظا۔

کو اپنے ایام میں مردع عہدے اسم خاص سے بدل دیا تھا تونی مقیقت وہ اپنے قار مین کے ذہبن نشین کروا نا چا متنا تھا کہ یہ وہی خدا تھا جو کوہ سنینا کا خدا ہے۔

جَ - بالسِّل مين بيدائش كى كتاب كامقام

پیدائش کی تماب تخلیق موجو دات کی تمہید اور مخلفی کی تدمیر کا تعادف ہے۔ پیدائش ابواب ۱- ۱۱ کو اس تدمیر کی تمہید کہاجا سکتا ہے حسب کا آغاذ باب ۱۲ میں ابر آم کے تعادف سے موتا ہے اور حسب کا حرب آخر مکاشفہ کی تناب ہے۔

یدوه تمهید سے جو آئندہ واقعات کے کیس منظر کوییش کرتی سے۔ خدانے انسان کی مستقل اور عالمگیرگنا ہ آکو د طالت کا کیا صل کالا ہ جب باب ۱۲ میں اس اصل قبضے کا آغاز ہوتا ہے تو خدا کی بجو برنے بہلے مرحلہ پر ہماری ملاقات ابر ہم سے موتی ہے۔ خدا ایک برگذیدہ قوم کو میننے کو تفاحی میں سے اپنے وقت پراک ملاقات د میں خلصی کو مینا کی اطان وقت پراک کالان میں مخلصی کا بیغام دے گی۔ پیدائش کی کتاب دسقت کے اکان میں مخلصی کا بیغام دے گی۔ پیدائش کی کتاب دسقت کے آیام تک اس کہانی کا فاز میں مثل تی ہے اور مقرسے خروج اور د باتی اس کیا ہمان واقع کے لئے داہ سموار کرتی ہے۔ پر مخلصی کے اس معالی ما کی محص ایک جوس سے پائی کئمیل کو پہنچنے میں احبی وقت در کار خصا ۔

ن ـ پيرانشكى كتابى نوارىغى حيثيت

بیدائش کی تماب سے جملہ مندرہات کی توادیخی سندکا براہ داست حصول مرموقع پرممکن تونہیں ہے۔ پیدائش الواب اتا 11 کے خمن میں تو بہضوصًا دشوارہے۔ تاہم الواب ۱۲ تا ۵۰ کے خمن میں قدرے ہے سان ہے۔ یہ اُمرہمیشیہ مترنظرر مینا جاہیے۔

کر ہائیل کے بیشتر مندر جات تحقیقات کے دائرے سے با ہر ہیں۔ خصوصاً يروء الموربين عبن كالعلق ايمانيات ياشخفى تحرابت ست ہے۔ پیدائش کی کتاب کے وہ مندرہ اِت جن کے لئے کوئی سائنسی ستُسهادت طلب كى عام سكتى سي أن كا خلاصه ذيل مين كيحد كول سي-ا- تخليق: ( د كيك تخليق)-

با- انسان كى ابتدا بائل كا زور بان إس برمرف مونا ہے کرانسان کو ندانے بنایا ہے اور یہ انسان کی ابتدا کے باب میں کسی اور اصل کے لئے کوئی گنجا کشش نہیں دیتی ۔ کیکن کتاب کے مندرُ جات سے برا ندازہ رگانا قطعی محال ہے کہ تعدا نے کن مرملول میں کس طرح بدکام انجام دیا ۔ سائنسی نقط ِ ننگاہ سے بھی انسان کی ا بتدا إب مك ايك سرب تردا زب منه أنار قديم ودنر إنسانيات، انسان کی ابتداکے وقت ، مقام یا اصل کا کوئی قطعی واب دے سکے ہیں۔ المُ يَى كُمُ عَصْون طرابقه يَهِي سِم كِروه إن مُوفِوعات كونهايت حزم دا متیا طسے چھوئے۔ بہتریبی ہے کہ پیدائش کے مندرجات کے باب میں بیر عقیدہ رکھیں کہ سب کے موجو د قوع بذیر مؤال ان کا سبب ادّل خدا ہی تھا۔ اورشتا بی بی نمائع اخذ کرنے کے پیچیے بھا گئے سے بہترہے کرمبرسے مزیر شبها د تول سے بدا مد مونے کا انتظار کریں ، د تجھئے " انسان ''

٣-طوَفان ؛ إن مندرمات مين طوفان كے وقت، وست ياسبب كي متعلق كونى تُطعى شبهادِت مَنْهِ بِي ملتى - قديم آباز بوعلالول تسى ہجرت كركے آئے تھے، وہاں يقيناً وسيع بيمانے پرسيلاب آتے تھے۔ قدیم سمیرلوں کے ہاں ونیلئے قدیم میں ایسنظیم طوفان کی تفصیل واستان بائ جاتی تھی - اس ضمن میں ایک مشہور ماہر آثارِ قديمير كى رائع قبول كرف مين كونى امر ما لغ نبين ب كماور کی کھکراتی کے دوران متی کی جو ایک دبیز تنبہ دریا فت موٹی ہے بوكسيلاب كانتيج ب، وهسيلاب ني التقيقت با تبل مين مذكوره

د تکھيئے گوفان نورج ۽ م - آبائے قدیم سے تھے: فی زمانز بیمکن موگیاہے کہ ہم أَمَا ئِے قدیم کے قبطبوں کو ۲۰۰۰ تا ۵۰۰ ق م کی مشرق قریب کی قدیم سماجی، سیاسی ا وُرثقاً فتی حالت سے بسِ منظر میں پرُ طرسکیں۔ گو پیدائش کی کتاب میں مندرج إن وا تعات کی تاریخوں کا تعین را ممكن نهيس ہے ، يركه البي مركاكم بائلكي بدداستانيں إن صديول کے دوران مسونیا میرنے میں خطے کی زندگی عماسی کرتی ہیں۔

٧- بيدائش ك كتاب اور الهيات

پیدائش کی کتاب کے متعلق دیگیر ماک نوشتوں کی طرح شدومد

سے بیکہا جا سکتا ہے کہ اِس کا اولین مقصد الہیا تی ہے ممکن ہے كربرقسم كى واتعاتى تفعيدات بركافي وقت اور تواناني صرف كى بِهِا مِنْ لَيْكُونَ بَرِيكِ بِرِيْكِ اللَّهِا تِي مُسائَلَ كُونِيكُو إِنَّكَ مَدْ مِلْكِ مَنْ اللَّ کے طور بیرطوفان کی داستان گناہ ، عدالت ، مخلصی اورنی ذندگی كى شهادت دىتى سے كشتى كى حبسا مت ادرجا بزرول كو كھلانے ت مسئلہ یا فقلہ کو بیٹانے کے معالمہ کی الجھنوں کو منمنی مسابل کے سائق عِلَه دتيني جاميعُ أكو خداكا مكاشفة تاركي واقعات سيمنسلك ہے اور تاریخ اللی مکاشفر کے لئے ایک ناگزیر مثیب کی مامل ہے توتجى إن واتعاث كى اللهياتى نوعيّت بهى ففسيلت دكھتى ہے جال کہیں پیدائش کی کتاب کیے واقعات کی جمایت میں شہادتوں کی ُ قِلْتُ بِنِهِ وَإِلَى اللَّهِا تَيْ بِيلُوكَى نَشَا مُرْصَى عَزُورَتَى مِنَا سَكِنَى جِنِهِ مِنْ سِيدِ مِنْ مِنْ اللَّهِا تِي بِيلُوكَى نَشَا مُرْصَى عَزُورَتَى مِنَا سَكِنَى جِنْهِ عِنْ الْعَلَى عِنْهِ مِن يرام - فررسم كنعانى بادشاه جس نف مبقون كے نفان برام - فراسم :- كے بادشاه ادوني صدق سے اتحاد كر ليا۔ وه وہاں یا تولیشت کے ہاتھوں یا اسمان پرسے بہتھروں کے برسنے سے ماراگيا (ليشوع ١٠: ١-١١) -

ببسيم وويكفت سكّه جات بائبل -

میشاب :۔ یہ لفظ بائبل کے اردو ترجمہ میں استعال نہیں ہوں ۔ بور دیکھئے قاروں ہ

بیشرجات با میل :- کلام مقدس میں بہت سے پیشوں کا ذکرہ این اسی تناب میں بیار جگہ کیا گیا ہے۔ یہاں اُن کی صرف نشاندہی کی حاصے گی۔ باقی کا ذکر

ا- استاد

م ستادے پیشے کا ذکر تعلیم وند بیت سے میں کیا گیا ہے۔ یہاں سم صرف اُس اِستادے متعلق کچھ عبث کریں گے جس کا ذکرہ گلتیوں م ٣ ، ٢ م ٢ ، ٢٥ اورا- كر خينون ٢ : ١٥ من ع - يريزاني لفظ ياملا كوكوس pais) paidagogos بمعنى لطبكا يا بحيِّر اور ago بمعنى را منان کرنا) کا نزیمب - اصل میں پامل گی گی س اُساد تنہیں باکہ مورة ب تقا العنى تعليم ننبي دينا حقا الكريج كى ديميد بهال كرياً أوِرادب سے قواعد ومنوالط سکھا کمراسے تربیت دیا تھا۔ وہ بچے کا گہبان تها اورُوس كى جَسْمانى اور اخْلاتى نستووْنماكى تْرْتى كاضامنْ -

گلتبول ۲، ۲۲، ۲۵ میں پولس رسول نے یہ لفظ کسی نماص مقصد كتحت استعال كيا- دسول يبال سفدييت كا ذكركر دا بعدايان سے داستباز تھرینے کے بھیرے آکثان کی وہ ایک ٹوڈب اکور اداكر رسي ظفى - شركعيت علم منهيس بلكرة داب اخلاق سكهاتى سعيديس شربعیث مشیح کی آمدیک بهارا مودب بنی ناکه مم ایمان کے سبب سے

صادق تھہریں کم کینفولک نرجمہ غلاطیوں سوبہ مل) میمیقولک مترجمین کے مستقولک مترجمین کے مستقولک مترجمین کے مستقول میں کا مستقول معسلوم موزوں معسلوم ہوتا ہے ۔

### ٢- باغبان - كساك كاشتكار مالى

ب- بین گیب - غالبًا اِس عبرانی لفظ کامفهوم سوراخ کمرنا سے حس سے یہ تا نثر ملتا ہے کہ یہ کھیت میں بیلچ یا کدالی سے کا کرنے سقے - پیگمید سے مراد کھیت ( میرمیاه ۳۹: ۱) ہے - ۲ - سلاطین ۱۲:۲۵ ور بیرمیاه ۱۲:۵۲ میں انہیں کھیتی کرنے والاکہا گیا -

ج - البش آذمد- البش معنى آدمى اور آدمد معنى ملى يا زمين - يعنى ادامنى بركام كرف والا (بيدائش ٢٠٠٩) ذكرياه ١٣٥٥ م جسس مراد كانستكار سے -

د - فاطر- بنیادی معنی رکھوائی کرنا۔ قب عربی منظر مجنی (باغیا کھیت یا انگورکی بیل کی) نگہداشت کرنے والا۔ بیغزل الغزلات ۸: المیں باغیان اور ۸: ۱۲: ۱۱: ۲ میں اس کانہ جہ نگسان کیا گیاہے - اس سے مراد فاکستان کا باغیان ہے - ابک اور لفظ شمور فیمیم کا نرجمہ باغیانی (۲-ساللین ۲۵: ۱۲) برمیا ه ۱۲: ۵۲) اور مالی (۲ - نوادیخ ۲۷: ۱۰) کیا گیاہے - جیسے ظاہر ہے یہ سب پیشے ذمین سے تعلق رکھتے ہیں غواہ وہ کسانوں کے بول خواہ باغیانوں کے -

۷- نشخ عبد نامه میں یونانی لفظ georgos گیودگوس سے - ge بمعنی زمین اور ergo کام کرنا - لینی زمین برگام کرنا -۲- تیمتقیس ۲:۲ اورلیقوب ۵:۲ کے سوااس کا ترجمہ باغبان کیا گیا سے (متی ۲:۲: ۱۳ وغیرہ مرقس ۱:۱۲ وغیرہ لوفا ۲: ۹: یوستا ۱:۱۵) -تیمتقیس اورلیقفوت کے خطوط میں لفظ کسان ستعمل ہے - مبفادی

ترجیمی بدلفظ بهت عام سے - نئے عہدنامہ میں سے کو حقینفی انگورکا درخت اور فدایا پ کو کلیسیا کا باغبان بیش کیا گیا ہے (بویتنا ۱۵: ۱٪ اسکر خصوں سا: ۹- "تم خدا کی کھینی . . . . . میری ) -

### س برهی نزکهان

عبرانی، خارات - بنیادی معنی کارگر (قب جی خراسیم اقرابی معنی کارگر (قب جی خراسیم اقرابی معنی کارگر وقب جی خراسیم کارگر که مهرانی بخشیم کارگر دل کے بنتے بھی استعمال سُوا کی جمعی - ببعرانی لفظ دیگر قسم کے کارگر دل کے بنتے بھی استعمال سُوا ہے ، مثلاً بتقریم کندہ کار (خروج ۱۱) اور خواسے دستیکا درجن میں طرحتی ، داج اور دوسرے دستیکا درجن میں طرحتی ، داج اور معمار شامل میں (خروج ۱۳۵۵) -

الکوی کاساده کام دھات سے اوزاروں کی ایجا دسے بہت پہلے شروع ہتوا۔ دھان کے اوزار فراعنہ مقرکے دورسے بہت پہلے مصر میں ایجاد ہوئے تقے اور بید مقرکے زمین دوز مقبروں کی دیواروں کے نقوش میں نظر آتے ہیں۔ یہ تیشہ، ★ کلہا طبی ، چھینی، ★ آزا اور برا ہیں۔ برطنی کا خاص کام چھت، دروازے ، کھڑکیاں، بل ، بوئے وغیرہ بنا نا تقا۔ وہ پالکیاں بھی بناتے تقے (عزل الغزلات ہو، چھ بڑھئی ہے۔ برا الفیال میں بناتے تھے (عزل الغزلات موب بنا نے بنی اسرائیل نے خود کام کیا (خروج هیں )۔ کموس بنا نے کے لئے بنی اسرائیل نے خود کام کیا (خروج هیں ) کے بادشاہ میر آئی کی طوف سے آئی (ایسموئیل ۵:۱۱)۔

نے عہدنامر میں بڑھئی کے پیشہ کو تنگنون tekton (بعنی کاریگرے نیا میں بڑھئی کے پیشہ کو تنگنون ربعنی کاریگرے نیا ص کر کلطی کا) کہاگیا ۔ پوسف (متی ۱۱۳ ۵۵) اوز ملوند مسیح (مرفس ۲ بس) اسی ندیمی پیشہ سے دوزی کماتے تھے ۔

## ۷- بزرگ

عمررسیده تجربه کارشخص کوسمبیشه صلاح اور مشوده دسینه کا خواص الم است - اس کا ذکر " بزرگ" کے تحت کیا جا جے اس کا ذکر " بزرگ" کے تحت کیا جا چکا ہے۔
یہاں ہم اُن اشخاص کا ذکر کر تے ہیں جو یہودی مسدر عدالت کے ممبر نفتے ۔ یونانی ہیں یہودی صدر عدالت کو گروسید gerousia کتے تھے ۔ اور اعمال ۲۱:۵) جون منعیف آدمی - اس لفظ کے یونانی میں معزز اور معتبر کا مفہوا کے یونانی میں معزز اور معتبر کا مفہوا ۔
گیا تھا ۔

# ٥- سكارلين وإلا

تعرانی ناگیسی قب عربی نجشد لوگوں سے سخت محنت کرانا (لیسیاه ۸۵،۳) - اسی مادّه سے بنا بوّالفظ دنوگیس کا

مطلب ببگارييني والاسه ـ

فرغون نے إن آدميول كواسرائيليوں برمقردكيا تفاكر ان سے زبردستى كام كردائيں - وہ ال سے نرصرف بورسے كام كا تف ضا كرتے تھے بلكر ان كے كام كوشكل بنانے اور انہيں تنگ كرنے كے لئے كوسك ويتے تھے (خروج ۲:) ما بعد) -

اسی لفظ کا ترجمرالیب ۳: ۱۸ می داروغد کیاگیا ہے یسعیاه ۱۲: ۳ میں بیگار لینے کاکام لئیکوں کے سپردکیا گیا تھا جوان پسختی کرتے مصفحہ - ذکریا ہو 9: ۸ میں اس کام سے لئے لفظ ظالم استعال مجاہے ۔ 4 - بیشم کم تونے والا

معیرکے بال کترنے والا۔ عبرانی جا ذی قت عربی جبی ۔ اُون یا گھاس کترنا۔ جب بھیروں کی اُون لمبی ہوبیاتی ہے تو اسے کامی جاتا ہے۔ یہ ایک نوسٹی کاموقع ہوتا تھا اور بڑوسیوں کو نوشی منانے کی دعوت دی جاتی تھی ۔ ایسے ہی موقع پر ابی سکوم نے اپنی بہن کابرلہ لینے کے لئے امنون کوفیا فت پر بلاکر اسے اپنے لؤکروں سے قمال کمروایا (۲-سموشیل ۲۳۷) ۔

٥- پهرادينوالا- پهرے دار

عرانی صافای - قب اسم معوفه \* صفی جس کے معنی ہیں اللہ میں کا گرج (ا - تواریخ ا : ۲۳) ۔ بعض بہرے دار شہری فسیل پر کھڑے ہو را تھ اللہ کا گرج (اس بات کا خیال کرتے تھے کہ باہر سے کوئی دشمن نہ کہائے (۲ سموٹیل ۱۸:۲۳ - ۲۵) - بہرے والے شہری گلیوں کا بیکر تھی کیا گانے تھے (غزل الغزلات ۳:۳) - انہیں کیسعیاہ بیکر تھی کہان کہائیا ہے ۔ ر

ا المراد المرد المراد المراد

مقرد کئے (>: ۳)فعل نیاد موتے وقت کھیت کی گمہانی کے لئے ہرے
والے مقرد کئے جانے تھے۔ وہ اپنے لئے کھیت میں جعوفپوی
یا چھپرڈال لیتے تھے دیسعیا ہ ۱: ۸) ۔ نفسل جمع کرنے کے بعد
یہ استعمال نہیں کی جاتی تھی ۔

د او در مجاذی معنول میں کہاہے آسے خدا وند، میرے منہ پر مبرہ مجھا" ( ندبور ۱۹۱ : ۴) - خدا وندلسیوس کی قبری رکھوالی کے لئے بھی پیرے والے مقرر کئے گئے تھے ( متی ۲۷:۲۸:۲۵) -۸ - ٹھٹھ درا

پیتل، تانبے دغیرہ کے برتن بنانے والا۔اس کا ذکر صرف

ائیم خیس ما : ۱۸ ایس سکندنامی شخص کے بلسلے میں آتا ہے ۔ اُس نے پولیش کی تعلیم کی بہت مغالفت کی تقی ۔ اُس کا پیشہ بیشل تانبے کے برتن بنانا تھا۔ بیشل کا کام سلیمان با دشاہ کے زماند میں جھی ہے بیورا تھا۔ حیراتم بادشاہ نے سکیمان بادشاہ کی ہیکل کے لئے مجھی کتے بیور نے پیش کے برتن بنوائے تھے (ایسلاطین یا :۵) یسلیمان نے پیشل صاف میں بخالی مجھی بیزائی تھیں (دیکھیئے مجھی )۔

# ٩-جادۇڭىر

جا دوکاعمل کرنے والا عبرانی خسطمیم - مادہ خاسط (خیق - دلش - طبیق) حس کے بنیادی معنی کاٹنا کندہ سرنا ہیں یمپریقر یا ککڑی پر کندہ تخریر (لبیعیاہ ۸:۱) - بعد میں بدیاک نوشتوں کے پڑھنے کے ماسر سے لئے استعمال ہونے لگا - برمصری پیڈتوں کے لئے استعمال ہوا ہے جو نرصرف اپنے مذہب سے واقف تھے بلکہ جادوگری ہی کرتے تھے ہجان کے مذہب کا محقد تھا ۔

جمع کاصیغه خوطنید در سے - بد ذبل کے سوالوں ہیں تکھا ہے : پریاتش ۲۱،۲،۲،۲،۲،۲ نزروج کے ۱۱،۲۲،۸،۲،۱۸،۹،۱۹،۱۱؛ دانی ابل ۲۰:۲،۲،۲،۲ میں انہیں فالگیرکہ کیا ہے ۔ تعقیب کے دعیمے جا دوا درجاد وگری سے

### ١٠- جلاها - جولاها

عبرانی میں ارگ میننے یا گوندھنے (شاگربال) کو کہتے ہیں۔ دکتیکہ نے سمسون کے سری ساتوں لیٹیں ٹانے میں مبنیں وقضاۃ ۱۹:۱۹)۔ کپڑے کو اس طرح میننے واسے کو جلام کہتے ہیں۔ تفصیل کے ملئے دیکھیے مبنا۔

# ١١- جوپان -جرواها-گاريا

عبرانی روعد قب عربی دعی - داعد کے معنی ہیں (کھیڑوں کو) چانا ہمگر بانی کرنا کرتاب مُقدّس میں و وقسم کے چروا ہوں ، پر پانوں کا فذکر سے - وہ ہو جھیڑوں کی رکھوالی کرتے ہیں (لسعیا ہ ساا: ۲۰ بوقا ۲۰۱۲) اور وہ ہوانسانوں کی گہبانی کرتے ہیں (زبور ۱۱۲۳) عبرانیوں ۱۲۰۲۰) - با دشاہ بھی چوبان کا کہ دار ادا کرتے ہیں کیونکران کے معکوم اُن کی رعایا یا رعیت ہیں ۔

دونوں قسم تے تجہ وا بوں کے لئے ایک ہی طرح کے تعربیت بانتقید کے الفاظ استعال ہوسکتے ہیں ۔ پر واسے کا یونانی لفظ پوئے مین poimen ہے ۔ یہ عام پر واسے کے لئے (متی ۱۹۹۹، ۲۹۹، ۲۹۹) اور کلیسیائی پاسبان کے لئے (افسیوں ۲۰۱۷) استعال بڑوہے ۔ نداوند مسیح کو مجانبی معنوں میں چرواہا کہا گیاہے (متی ۳۱،۲۷) ، مرقس پروال نصرف بیرول کوریا نا بکدان کی نگهانی بهی کرتا ہے دقب اعمال ۲۸:۲۰ ما بعد؛ ۱- بطرس ۲۰:۵) -اسی استعاره میں حزتی این کاب میں گہرے معنی سمود بینے گئے ہیں -

بعيرول كيريدا بعكاكام أيك محنت طلب اودعرق دنيرى كاكام سے - بر آب ك ناف سے چلات اسے ( پيدائش م: م)فلسطين عيسة خشك مك مين أسع أجهى چرامكاه اورياني للانش كمرنا سونا تعادند اور ٧٠:٧٧) - أسسه اللين كله كي موسم كي للخي الدرينكلي درندول كي عمل سع حفاظت كرنى بوتى تفى (عاموس سز: ١١) - أسى كمونى بون بيركى تلاش كمة البهي عنروري تفاد حزني ايل ١٣٠ ٨؛ متّى ١٨: ١٢ وعنيره) - تبب اس سے پاسسبانی کے فرائص اسانوں کی بستی سے دور لے جاتے تفه تووه اپنی خروریات کی تمام اشیاء کو ایک تقیلی یا جھولی (کمیتھولک توسشه دان) مين ركفتا تفا (اليموتيل ١١٠ ، ٢٩) - مِه خيمهرين دستاتها (غزل الغزلات ١: ٨) إوروه اپني مدد كے ليے تعمی مجمى كتابهي ركھتا تعاد الیب ۱۹۳۰) ۔ جب مجی بروا سے اور گلے مستقل طور بریشرے قريب طرير على الت توين طراع اور تباسي كى علامت تقى (بريمياه ١٩، س بس المريد والانفار صفنياه ۷:۳۱–۱۵) - چدوا ہے کوا پنی پاسبانی کے فرائقق ادا کرتے میوئے بیٹروں كانقصان فود تعرنا بلياً اتفا (پيدائش اس، ٩٠) - بان، اكروه يه بات نابت كرسكناكربه نقصان اس ك بس كى بات سمتى تووه بيسكنا مقاد خريج ١٧: ١٢ - ١٧١) - اچھے چرواسے کامصنبوط، تندرست، وفاداداور بے فون ہونا مزودی نضالیکن اس کیک پیشہیں ضہدے اور بدمعائش ہمی د اعل مُومِاتُ عَف (قب خروج ٢: ١٩،١٤) يُعض جرواب استِ فرالَفن يربود بنيس التيت تف (أكر ماه سلك كمي مرتبر، ناحم ١٨،١٨ بسعياه وه: الدونيره) - يرميشداننا باعزت بيشد تفاكديها في عهدنامه مين خداكو مَى دفعه اسرائيل كأچريان كواكيا سع ( بدائش ٢٨ : ٢٨٧ ؛ دبور ٢١٠) ١٠ ٨٠) كيونكروه السان سمي كية فكرمند اور رحم دل سب السيعياه ١١٠ ١١٠)-فدااكن ففي من الهين نتربير البداي بيرمة الب الكن بحرمعات كرك النهي جمع كمة اب إيرمي و ١٠:١٠) - بعض مرتبه ضدا كاغضب الساني جروابول ا ورميطول دونول بربيستاس (برمياه ۵۰: ۵۱،۷، ۲۳) زكرياه ۱۳: م ادران كا اطلاق الجيل مي مثلاً مرتس مها: ٧٧) - السي جروا ميول كاحندا مصحضور خوف سے کا نینا ایک قدرتی امرہے (برمیاه ۲۹: ۱۹: ۵۰: ۲۸) جب جروا ہے اپنی بھی ول کی رکھوالی میں کو تانبی کرتے ہیں توسنساکو آپنی

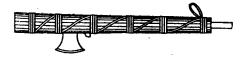
بیروں پررم آنا ہے رکنتی ہے اور ہا۔ سلطین ۲۷: ۱۷: مرقس ۲: بہر و وغیرہ ۔ دوچہ وا ہول کے لئے خاص تغریق کے الفاظ استعال ہوئے بیس - پہلاموسٹی (بیسعیاہ ۱۱: ۱۱) ۔ اور بیرنہایت جیران کن بات سے کہ دوسراا یک غیر قوم بادشاہ خورش ہے (لیسعیاہ ۲۸) جس نے خداکی مرض کو بوراکیا ۔

کلام پاک بڑے زورسے انسانی چروا مول کو آگاہ کرناکہ وہ اپنی بيروى تزيوالول كشمه لئة ذمر داربين - پرانے عهد نامه بين اس مفنمون كا سْإَيت سنيده باب حزق ايل علانه بعد تنب يرمياه ٢٧٠ : ١-٣٠ ؛ ا در اس سع کلی زیاده سخت الفاظیر میاه ۲۵: ۳۲- ۲۸ مین بین) -أن باسبانول نے ایتے بیدے کی خاطر بھیروں کو بھوکا دکھاہتے - اتہوں نے اپنے فرائف ا داکرنے میں کو اس کے عدالیٰ پہلول كوجمع كريك كا ورحروا بول اور بعيرون كاانصاف كريك كالاحرق ال م سرد ١٩٠٧ مين أن كوسياست كالهانا كهلاؤل كا") - در حقيقت وه ال یرایک چوان مفرد کرے کا داست ۲۳) - مفسر اکثراس کی برتشری کرتے تف كداس سے مراد \* منقسم سلطنت العنى جنوبى يېوداه اورشالى امراتکی) کا دوبارہ اتحاد ہے۔ لیکن اسیع ترنگاہ ڈا کنے سے یہ صاف ظامبر ہوتا ہے کہ اس کا اشارہ خدا و ندسیج کی طرف ہے ۔ نئے عہد نامہیں خاروند میے کا مشن ایک چرو اسے بلکہ ماہے ( مبزدگ) چروا سے کا تقلا والزو<sup>ل</sup> ساد: ٢٠؛ البطرس م : ١٨) - اس خيال كولويتنا كى الخيل تحد دسوي باب مين تَعْصِيلُ سَعْ بِياً نَ كِياكِيا سِي صِل كَا تَقَابُل حَرْقَ الل إب ١٩٨ سعكمنا بہت صروری سے ۔اس باب کے اسم نکات برہیں - پوری سے بھیر نا نهیں داخل مونے والے پاسبانوں کی تنقید- دروازہ بطور اچھے پیروایمے کی علامت ۔ بھٹروں کا اپنے تمہان کی داز سیانیا ۔ بھیروں کو گلے میں لانا ور ایک ہی پاسبان اور ایک ہی گلہ کا ہونا۔

## ١٢- حوالدات

ردی فرجداری کے ماکم کے محافظ -

یوانی بر rhabdos یکی rhabdouchos یکی cho یکی cho کیلی فورد والا، عصابرداد- بدا پسنے عہدے کی علامت کے طور برحیط لوں کا ایک چھوٹا گھٹا حس میں ایک کلہاطری میں مرتی تھی حس کا بجس با مرز کلا موا مونا تھا اپنے بائیں باتھ سے کمٹرے موشے کمندھ براٹھائے بھرتے تھے۔ اسے لاطینی میں fasces کہتے تھے۔



يا درب كريبي علامت فسطائ وكشيط مسولتنى نے اپني پادئ

کے لئے منتخب کی۔ یہ عُلام کی حفاظت کے علادہ اُس کے سزا کے حکم
کی تعمیل کرتے ، ملزم کو کوڑے لگاتے یا اُس کا سرقلم کرتے تھے ۔ ان
کی تعداد حاکم (جبٹریٹ) کے دتبہ کے مطابق ہوتی تھی ۔ چونکہ فلی ایک
دومی نوآ کا دی تھی (اعمال ۱۹:۱۷) اس لئے فوجدادی کے حاکموں نے
یہاں پولٹس اور سیلاس کو مبنت گلواتے ۔ چونکہ دومی قانون کے
مطابق کسی دومی شہری کو میر سزاد بینے کا حق نہیں تھا اس لئے پولٹ
رسول اس بات کو بیٹھا سکتا تھا اور فوجدادی کے حاکموں کی شامت
اسکتی تھی تاہم اُس نے اُنہیں صرف (تناکہاکہ" وہ آپ اکر سہیں باہر
لے جا میں" ( اعمال ۱۹: ۷۳) اور اُنہوں نے ایسا ہی کیپ
(آئیت و س)۔

### ١١- حجام

عبرانی جلاب (قب عربی مادّه جکفت بمعنی کورینا) ۔ اسس پیشنے کا ذکر صرف حزتی ایل ۵: ایس ہے ۔ فالباً یہ پیشہ اُس مزورت کے تحت منظرعام پرآیا جس کے مطابق سرمونیٹرنا ﴿ نذیر کی منت کا ایک سیصتہ تھا (قب گنتی ب) البتہ ﴿ استرب کا ذکر کئی جگہ آیا سے ۔

سما-خادم

نئے عہد نامہ ہیں خادم کا لفظ خاص دوحانی معنوں کا حامل ہے۔ د دکیھیے خادم) -

یہاں ہم نوکر، ملازم اورعام خادم کا ذکر کریں گے۔ عبرانی کے تین لفظ ہیں جن کا ترجمہ لؤکر، ملازم وغیرہ کیا گیا ہے۔ لیکن ان لفظوں سے اور بھی معنی ہیں۔

ا - نعسر - بنیادی معنی نوجیان - کمی آیات بین اس کے یہی معنی بین (مثلاً پیدائش ۱۹۰۰ ۱۳۰ ۱۳۰ ۱۳۰ قضاة ۱۹۰۹ وغیره - ان بین جمی اکثر نوکر کا مفہوم موجود سیسے ) - اس کا ترجیم ملازم ، نوکر بھی کیا گیا ہے لمثلاً گنتی ۲۲:۲۲؛ قضاة ۲،۰۱؛ ۱۹: ۳۰ دوت ۲،۵؛۱-سموئیل و ، ۳ وغیره ) -

بنیادی معنی غلام - کتی جگه نرجم بخ غلام بی می جگه نرجم بخ غلام بی سید (مثلاً پیداکش ۱۹:۲۹: ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۸: ۱۹: ۱۸: ۱۸: ۱۸:۲۰ بخده ، ملاذم سب ( پیداکش ۱۵:۸: ۱۸:۲۰ ب ۱۳:۸:۸ برد این ۱۲:۵۱ بخدوج ۲۰:۸:۳۰ فضاه ۲:۸:۲۰ سموتیل ۲:۳۱:۲۰ ساطین ۱۱:۵ وغیره ) -

ان سب حوالول کے مطالعہ سے ظا ہر سوٹا بیے کہ بائیل مقدس

کے ذمانے میں نوکریکے کیا فرائض تقے اور گان کی کیا ذمہ داریا گھیں۔ اکثر نوجوان شخص نواہ فلام ہوں یا آزاد گھر میں خدمت کرتے تھے اور اُن کانعلق آقا سے مہت اچھا ہوتا تھا۔

### ١٥- خزانچي

عبرانی جن مابر - بدلفظ غالباً فارسی سے مستعادیے - جزامینی والیس دینا - خزانچی حساب لینے دینے سے تعلق رکھتا ہے (عزدا ۱:۸) >: ۲۱) - بدایک اعلی افسر تفاجوشش تی درباد میں ایک اسم اور ذر شرار منفسب بہدفائز تفا (لیعیاه ۲۲:۵۱) - کبھی میں بدکام ولی عبد کے میں کیا جانا تفار ۲ - تواریخ ۲۱:۲۹ - یہاں اس کے لئے نفظ مختار استعال سؤاسے ) -

نے عہدنامہ میں رومیوں ۲۳:۱۲ میں اداستنس کا ذکریے ہو شہر کا نزائجی نفا - اس کا بیزانی لفظ (وسے سی سوس سے - اس کے لئے دکھنے نخا رسل ۔ نیزد کھیئے نزانہ ۔

#### ١١- خيمردون

غیمہ بنانے والا پر انے عہدنامہ کے نمانے کے بزاگ نیموں میں دسنے تھے ( پیداکش ۲۰:۱۸:۱۸:۱۸ وغیرہ) اس لئے اُنہیں اس پیشہ سے واقفیت تھی ۔ نئے عہدنامہ کے زمانہ میں بہودیوں کے کے ہاں دستور تھا کہ مرنو جان کوئی نہ کوئی پیشہ سیکھے ۔ خدا وند سے نے بڑھئی کا اور پوس دسول نے خیمہ دوزی کا پیشہ سیکھا تھا ۔ پولیس نے کچھ دیر تک کنے تھستی میں اکولہ کے ساتھ خیمہ دوزی کا کام کیا (اعمال ۱:۱۸)۔

#### ۱۷- دایه

یچ کی پرورش کرنے والی - د ودھ پلانے والی - اس کے لئے وائی کے افدہ اس کے لئے وائی کے لفظ بہت دلچسپ اور برمعنی ہیں ۔ پہلالفظ العث میم - نون کے ادہ سے ب اس مادہ سے کتاب مقدس سے کئی ایم لفظ بنے ہیں ( دیکھے اسین ) ۔ بیر او منت ہے ۔ دیکھ بھال کرنا ۔ سبنھالنا ( دوت ہم : ۱۱ ۔ دایر بنی ۔ کمیتھو لک آنا ۔ برسموٹیل ہم : ۲) ۔ جمازی معنوں میں یہ موسی کے لئے رکمتی اا: ۱۲ ۔ برد ششنٹ ترجم میں لفظ دایر نہیں بگرگود میں اٹھاکٹ ہے ۔ کیتھو لک ترجم ہیں دایر سے ) اور بادشاہ کی بیوبوں (سنسپزادیاں) کے لئے استعمال ہو ایس لئے یہ دودھ پلانے والی دایر کی معنی پوسان صوسائی مال کی چھا تیاں ۔ اس لئے یہ دودھ پلانے والی دایر کے لئے استعمال مواسی و بیالت استعمال مواسی کے دیا تھا ہم ایس کے لئے استعمال مواسی کے دیا تھا ہم کی مال کے لئے استعمال مواسی کے دیا تھا ہم کی مال کے لئے استعمال مواسی کے بیادی موسی کی دایر کے لئے استعمال مواسی کے دیا تھا ہم کی بی لفظ آبا ( اور سلطین مواسی کی دایر کے لئے استعمال مواسی کی دایر کے لئے استعمال مواسی کے دیا تھا ہم کی بی لفظ آبا ( اور سلطین مواسی کے ایس کے لئے دودھ کیا ہم کی بی کہ کے اور ایس کے لئے استعمال کی بیال کی و اسی کے لئے استعمال کی جہال کی و شراح میں کی دایر کے لئے استعمال کی جہال کی و شراح میں کی دائیں کے دائے دورہ کی ایس کے لئے استعمال کی جہال کی و شراح میں کی دائیں کے لئے دورہ کی دائیں کو دورہ کی دائیں کی دا

ترجبمين دونوں جگددانى سے)-

نے عدنامہ میں پولیس دعویٰ کرتاہے کہ اس نے دایہ کی طرح ایا نداوں کی خدمت کی (استھسلنیکیوں ۲: ۷ - اُر دو ترجمہ میں مال سے لیکن دیکھئے دیفونس باشل کا حاسف یہ بدیانی لفظ نزوینی سی trophos بعنی بہودش کرنے والاکا ترجمہ ہے) ۔

### 11- دباغ

یونانی برسیوس byraeus یہ برسا بعنی کھال سے شت ت ہے ۔ جانوروں کی کھال ساف کرکے کمانے کا فن - پوئر ہس پیشہ میں پائی کرئے کمانے کا فن - پوئر ہس پیشہ میں پائی کرئے کہ تعقی بہت ہوتا تھا اس لئے دباغ عمومًا مشہر سے بامرندی کے کنارے اپنا کام کرتے تھا۔ اس کا ذکر اعمال 9: ۳۲،۷:۱۰ میں آنا ہے ۔ بیقرس پافا میں شمیون دباغ کے گھر میں کھہرا مؤاتھا۔

#### 19- دربان

دروا ذہبے پر ہرا و پنے والا - عبادت گاہ، مثابی محل، افسروں کی جائے رہائش ادر شہردل کے پھاٹکوں ہر ہرے دینے والے مقرد کئے جاتے تنے ( ڈبور ۸۴: ۱۰؛ بیٹنا ۱۹:۱۸ ایدا؛ ۲-سموٹیل ۱۸: ۲۹:۲۰ -سلالمین پر:۱۰) -

۲۰- د هو بي ديکه وهوبي، دهوبيول کاميدان ـ

### ۲۱- خاکق

اوٹ مارکرنے والا۔ ریزن مختف عبرانی اوریونانی لفظوں کا ترجہ ڈاکوکیا گیاہے۔ موسوی شریعت کے مطابق لوٹ مارکر ناسخت متع مطابق اور ۱۹،۳۱۱ سخت منع متع راحبار ۱۹،۳۱۹ – ابنیا سف اور امثال کی کتاب کے مصنف نے اس کے خلاف آور المبند کی (حزتی ایل ۲۷،۴۱ مثال ۲۲،۲۲) – فلاف آور المبند کی (حزتی ایل ۲۵، ۹، امثال ۲۲،۲۲) سے دہ سب کے سامنے جراً مال لوٹما سے ( کیونا ۱۰،۱،۲۱،۱۸؛ ۱۰،۲۸ کرتھیوں سب کے سامنے جراً مال لوٹما سے ( کیونا ۱۰،۱،۲۱،۱۸؛ ۱۰،۲۸ کرتھیوں الا ۲۲،۲۱ متی ۱۹،۳۱ وغیرہ ) – اسس کے برکس ہور الحدیدی جوری جھیے مال سختی لیتا ہے (تی ۱۹ وغیرہ ) –

### ۲۲-رتی

عبرانی میں رہ کے معنی عظمت ہیں۔ یوں ترفیلاً مالک اور پھراستاد کے لئے استعمال سوا ہے "میرے مالک یا میرے استاد " بعد میں یہ شریح کے عالم کے لئے بطور لقب

استعال ہونے لگا۔ پھروسی استاد کے گئے۔ یہ تقب ایک مرتبہ ہوتنا بہتسمہ دینے والے کو (ایری اس ۲۹:۳) اور بارہ مرتبہ خداوند ایسوع کو دیاگیا - متی ۲۲:۷ مالید میں خلاوند ایسی عند اسپنے شاگر دول کو متنبہ کیا کہ ایسی کورتی نگہ کہ اور ایری اس سے بھی زیادہ احرام کا لفظ ہے جو مرتس ۱:۱۰ اور ایری تا ۲:۱۱ بیں خداوند کے لئے استعال بچرا ہے۔

# ۲۳-دنگریز

اس پیشے کا ذکر روا و راست نہیں ہوًا۔ غالباً کریہ قرمز سیجے والی اسی پیشر سے تعلق کھتی تھی (اعمال ۱۹،۱۷) - دیکھئے قرمزی۔

۲۴ - ساقی دعبرانی - شاقی -

مشرقی بادش ہوں کے دربار میں ایک بڑا ذمہ دارا فسر ہو خوراک کی دیکھ مجال کرنا اور اپنی تستی کرتا کہ کھانے میں کہیں ذہر تو مہیں طلاقی اور ایک میں کہیں دار اور ایک میں میں اور اور اور اور کی تصویک ترجمہ جام بردار اسکوک میں اور میں میں ہوئے ہے۔ اختیار ہو جام) - ساتی بادشاہ کے قریب میرنے کی وجہ سے اکثر اس کے داز دان تھی بوتے تھے۔

# ۲۵ ـ سیاهی

فری آدی- \* لشکرکافرد (۲-تواریخ ۱۳:۲۵) - عبرانی بن جد و دسی بینی تشکرکا بیٹا - جد و دکاما دہ جا دد آر گیمل د دالمقد - دالمقد ب جس کے معنی کاٹنا ہیں لینی وہ جو دشمن کوکاشتا ہے (قب عربی بحد) - بیدائش ۲۹:۹۹ میں تجدے تبیلے کے سلسلے میں رعا بیت لفظی کی گئی - سجد پر جد و د ر فرج ) مملز کرے گئے -

ابتدائی دور میں سراسرائیلی مرد کو جبی بیس برس یا اسس سے او بیر کی عمر کا بونا فوج میں شامل بونالازم تھا رکھتی اجس) ۔ مرقبیلے کے ایسے شخصول کو اکسطا کرے اُن کا ایک کول بنا پاجا یا تھا جس کا اپاجمنڈا اور ا بنا سردار ہوتا تھا رکھنی ۲: ۲: ۲: ۲۰ اور کہ خدانے کھوڑوں کی کسس بنی اسرائیل میں صرف بیادہ فوج تھی کیو کمہ خدانے کھوڑوں کی افزائش ممنوع قرار دی تھی (استنتا >۱:۲۱) ۔ لبدیل کیمان بادشاہ نے کمہ دونواح کے بادشا ہوں کی دیماد کمیں رہتموں اور کھمو سواروں کا انتظام کیا ۔

یا ده کاعبرانی لفظ در حبلی سبے صب کے بنیادی معنی ہیں پرکو حرکت دینا (قتب عربی کر شب پیدل پیلنے والاآدمی) - برزیا ده نرسا سیوں کے لئے استعمال بو اسبی السیموٹی میں ۱۰:۹، ۱۹:۸ بر بر سلامین ۱۱:۷ وغیرہ) - عام معنول میں برگئتی ۱۱:۱۱ وغیرہ میں آتا ہے ۔ نئے عہد نامہ میں تین مختف یونانی نفظوں کا ترجم سیا ہی اور بیادہ کیا گیا ہے ۔ کو مسنار (کیتھولک صائع بھنی کارگیرہ صیغ دھالنا) کا نام دیا گیا ہے۔ (اعمال ۲۴،۱۹) -

### ۲۷ - شکاری - صیاد

عبرانی صیاد زماده صادب دواو - دالتی - بنیادی معنی ایسی کرناک میں بیٹھنا ۔ شکار کرنا - شروع شروع میں شکار زندہ لینے کا ایک وسیلہ تھا ۔ بعد میں برایک تفریحی شغل بن گیا۔ اس کو بٹری قدر کی نظر سے دیکھاجا تا تھا ۔ بنی اسراسکی ابتدا میں کاشندکار نہیں تھے بکہ بھو کی نظر سے دیکھاجا تا تھا ۔ بنی اسراسکی ابتدا میں کاشندکار نہیں تھے بکہ بھو کی منظم کرنے کے لئے انہیں اکثر در ندوں کا مقابلہ کرنا بڑا تھا (نحروج سما؛ کرنے کے لئے انہیں اکثر در ندوں کا مقابلہ کرنا بڑا تھا (نحروج سما؛ فضاۃ سمان 8 ؛ 19 میں اسلمین ( بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ اسلمین ( بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ اسلمین ( بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ اسلمین ( بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ اسلمین ( بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۹ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۱ ؛ ۲ ) ؛ میں ور بیداکش ، ۲ ) ؛ میں ور بیداکش کے دی کر بیداکش کرنے کر بیداکش کے دیکھا کر بیداکش کے دی کر بیداکش کر

لندین فوراک کے لئے مجی شکار کیا جاتا تھا ( پیداکش ۲۰:۷: دیا تیس است کا ۱۰:۵: دیا تیس است کا ۱۰:۵: دیا تیس است کی در است کا ۱۰:۵: دیس می در ایس کی در ایس کی

ا تیرکمان سے (بیدائش ۱۳،۲۷) ۔

ب ۔ دام لین جال اور کھندے سے ۔ بہ خاص کر برطوں کو پکرٹسنے کے لئے استعمال ہونا تھا۔ جال بجہا دیاجا آتھا ۔ جب پرندہ اُس میں کھنشا تو وہ اُجھال کراسے قابو کرلیتا تھا (عاموس س ، ۵ ، برمیاہ ۲۷:۵) ۔

ج۔ بڑے جانور مثلاً مرن، لومطری ، شیرو غیرہ کو گرط ها کھودکم کھڑتے تھے۔ گڑھے پر بعال کچھا دیتے اور گھاس کھوس سے آسے بھیا دینے تھے ( ذبور ۳۵: > بالسعیاہ ۱۸: ۱۸) اگرچ فلسطین میں شکاری کا بیشہ ذیادہ عام مزمفا تو حقی جیسے ذبان سے محا وروں اور مجانی اتعال سے ظاہر میزنا ہے کہ لوگ اس سے کافی واقف تھے (ایوب ۱۱: ۱۱؛ یرمیاہ ۵ : ۲۹: ) ۔ نئے عہدنا مرمیں میں شکار کے متعلق لبحض استعارے یرمیاہ ۵ : ۲۹: ) ۔

۲۸- طبیب

د کمیصے طبیب ۔

ور- عالمشرع

وہ نخص ہوست ریعیت سے ایھی طرح واقف ہو (متّی ۲۲: سر؛ لو تا 2: بر؛ ۲۹:۲۵:۲۵ وغیر طمطش ۲۰:۳۱) - نقیر شرع سے عالم محقے ۔ تفصیل سے لئے دکیھئے نقیہ ۔ فزلیسی - ر۔ سنوتیوتیس stratiotes یسیابی۔ (۱) ۔ سنوتیوتیس (۱۲:۲۷؛ ۹:۸۶:۲۷؛ ۹:۸۶؛۲۷؛

(۱) یسبابهی سے عاکم معنوں میں بیمنی ۱، ۹؛ ۲۷؛ ۲۷؛ ۲۷؛ ۱۹؛ ۴۷؛ ۲۷؛ ۱۹؛ ۴٪ ۱۹؛ ۲۷؛ ۲۸؛ ۱۹؛ مرقس ۱۹:۱۵؛ لوقا ۲۸؛ ۲۳ ؛ ۲۷؛ ۱ورچومرتبه پوستا کی انجیل اورتیرہ مرتبہ انمال کی کتاب میں آتا ہے۔

(۲) - مجازی معنوں میں یہ ۲ تیمیقیس ۲: ۳ میں آتاہے - اسی سے تند تیب دیا سردا کی اور لفظ فلیتوں ۲: ۲۵ اور فلیمون آ سب ۲ میں آنا سبے ۔ اس کا ترجم سم سباہ کیا گیا ہے۔

یے۔ بونانی نفظ پو اکتور praktor نغوی معنی عمل کرنے یا کہانے والا۔ اس سے وہ مشخص مراد سے ہوعدالت کے مکم کی تعمیل کروانا ہے۔ کمروانا ہے۔ اس کا ترجم بھی سپاسی کیا گیا ہے۔

#### ۲۷- کسنار

سونے کاکام کرنے والا۔ ذیور بنانے والا۔ پرانے عہدنا مہ بیں اس کے لئے عبرانی لفظ صادون سے بمعنی پچھلاکرصات کرنا رامثال ۲۵: ۲۸؛ دیور ۱۲: ۲۷) ۔ پھر پیشنار بنا (مخمیاه س: ۸، موس استعاه ۲۰، ۲۵: ۲۱، ۲۷: ۲۷، ۲۷؛ ملاکی س: ۲) ۔ ذیورات کے علاوہ شنار بنت بھی بنانا تفار بوسیع سا: ۲) ۔

نے عہدنام میں مسئار کا ذکر دیم تیریس کے سلسلے میں آئے۔

یہ آست بیں ★ ارتمس دیری کے بہا ندی کے مندر مبزا تا تھا۔ لیس رسول کی تعلیم کے نتیج میں اُس کوا ور اُس کے مم بیشہ لوگوں کو خطرہ مبولیا کہ اب اُن کی خادت کھنا دی بھر ہائے گی اس سے اُس نے لیس مبولیا کہ اس سے اُس نے لیس کی منا لفت کی۔ اس کے بیشے کو بیرنانی میں ادر کی بور و کو بیس کی منا لفت کی۔ اس کے بیشے کو بیرنانی میں ادر کی بور و کو بیس

٠٠- غلام

د كميصتّ غلام ـ

ا۳ - غيب بين

دیکھتے جا دو اور حاد دگری ہے

۳۲- فقير

وكمصة فقيريه

سر-قاضي

جمع قضاۃ (عبرانی ۔ منٹوفط - ن منی کے کام لینی عدالت، انصاف، فیصلہ دینے کے لئے نفظ مشیاط استعال ہو است ، ونصاف استعال ہو استعال ہوں کے دوسرے میں انتظار انسے ۔ نام کے معنی یعب کا مہوداہ انتظار کی تا ہے دوسرے میں فیصلہ دیتا ہے )۔

"فاصنی کاکام لوگول کی شکایت سنن کرونیصلہ دینا ہے ۔ ایک بثنالى فامتى راسنى سےمسكببنول كاانصاف اور عدل سے زمین سے غاکساروں کا فیصلہ کمرّاا ورشر ریرکوسزاد بیاہے (لیبعیاہ ۱۱ : ۴م) ۔ وہ فتوی دینے والوں سے رہائی ولا ماسے (زلور ۱۰۹: ۳۱) - بزرگان دین لینی ابر اسم ، امنحان و فیرو کے زماند میں خاندان کے سرراہ اور تبیلے کے بزرگ منصف کاکام انجام دیتے تھے۔ موسی نے اسپے خمسر يبتروكى مسلاح پر اليسے لائق انشنحاص تچنے بونمدا نرس، سپتے ا ور رشوت کے دستمن سفے اور انہیں مزار مزار ، سوسو ، کاس کاپ ا وردس دس آدمیول پرحاکم مقررکیا - وه مقدم رشینت اور فنیعسله كريت نق - وهمرف مشكل مقد مول كوموسى كے ياس لاتے تق (خروج ۱۸: ۱۳-۲۹؛ استثناه: ۹- ۱۷ - موسوی شربیت میں " فاضبول ا ورحاكمول كومقرّر كمرنے كا انتظام متھا۔ في آبينے فبيلول كى سب بېتىول مىل ٠٠٠ . قاضى ٠٠٠ . مقرد كريا (استثنا ١٨:١٧) ـ يرآبت غورطلب سي كيونكه عبراني مين لفظ 🖈 چعالك اشعير ا آسے جوارد و میں نہیں ۔ نام عوبی ، فارسی اور بعض انگریزی ترجول میں آنا ہے۔ اس آیت میں بھالگ کی اسمیت پرسے کہ بیا ں مقدم سن جات اور فيفيل سنائے جاتے تضے رفت عامری ۵: ۱۲: ذكرياه ۸: ۱۷: دوت م: ۱: استنتا ۲۵: ٧: ايوب ٥: م وغيره) تامم صنعت مجاذ مرسل كع مطابق بعاكك سي سيرمرا دموناً ہے اس کے ار دو ترجم بھی صیحے ہے ۔ اِن فامنیول کے کردارے متعلق لکھا سے کہ وہ صدافت سے لوگول کی عدالت كري العاف

کانون نرکرین ، نرکسی کی رود عایت کرین اور نررشوت لین ارستننا ۱۱: ۱۹) - سموتیل بنی مقدمول کا فیصله خود کرتا تفا - اس نیکشتی عدالت کاجعی اتبام کیا تفا (۱- سموتیل ۱: ۱۹ با ۱۲: ۸ د. ۱) حب سلطنت قائم بولی تو بادشاه خود مقدمول کا فیصله کرنا تفا - سبیتان بادشاه نے اپنے محل کے براکده بین شخت نفسب کر وایا جہال بیط کر وہ عدالت کرنا تفا (۱ - سلاطین ۱: کو لیکن مفامی عدالت میں فائم کی گئی تفییں (۱ - تواریخ ۲۲:۲۷) و کی لیکن مفامی عدالت معالیت عام کی گئی تفییں (۱ - تواریخ ۲۲:۲۷) و در بیوسفط با دشاه نے سفیر بیشیر تامنی مقرک کے اور بیوسائل میں ایک عدالت عدالت عالیت قائم کی ۲۱- تواریخ ۱۹:۵ - ۸) د مقد مے کی ساعت اور فیصلے کا اعلان سرعام کیا جا تا تفاکیو تکه ده روی در برگول کے جمع ہونے کی جگر تھی ۔

ا نبیاء نے اکثر شکایت کی ہے کہ عدالتیں برعزانیوں کاشکار بیں اور دشوت اور محبولی گواہی کا بازاد گرم ہے (لیسعیاہ ۱: سوم؛ عاموس ۱۲:۵؛ میکاہ میں: ۱۱) ۔

# ٣٧ - كاشفوالا

کپڑا بننے کے لیے دھاگہ یاسوت تیاد کرنے والا۔ یہ ردئی، اون یاسن کو بدلے کرسوت تیاد کرتا تھا۔ یہ کام اکثر عود نمی کرتی تھیں۔ کاشنے کے لئے کہ تکلہ اور اللہ البیرن استعمال مہوتا تھا۔ نیز دیکھئے گبنا۔ کا تنا۔

### ۳۵-کاشتکار

نفطی معنی بونے والا۔ یہ باغبانی کا پیشہ ہے۔ تفصیل کے ملحے ویکھتے پیشہ جات بائبل ملے۔ نیزدیکھٹے کا شتکاری۔

WAK - 74

ويجعت كامين -

المان كسان

و كيف بيشرجات باثبل ٢

مهر-کمهار

کوندہ گر۔ مٹی کے برتن بنانے والا۔ ایک معقول دوایت کے مطابق اس پیشے کی ابتدا ایک حادثہ کی دجہ سے ہوئی۔ کیتے ہیں کہ کسی نے ایک ٹوکری کے اندر مٹی سے استرکاری کی ہوئی تھی۔ اتفاقاً اس کو آگ لگ گئی۔ ٹوکری توجل گئی سیکن استراگ سے کیب

سرايب بيكامشي ابرتن بن كيا -

كمبادك لفع عبرانى لفظ بيق صيدسبد يد نعل كمسيخ ين بيدائش ١٤٤ مين استعال من استان خدا وند خدا في ذهين كي ملى سيد انسان كوينا بالابير "

كمهاداكثرابسى جگربست تنف جبال انجهى منى دستياب مو مثلاً مروشكيم كانشيبي شهر ديدمياه ٢:١٨ - ٧ - نيز وكيف بأبل الس نقشه على اور حبرون کاعلا قرجهاں غالباً بادشاہ کے لیے ظروف سازی موتی تھی (۱- توادیخ ۲۳; ۲۳) - کمهارول کی بشری مانگ تفی کیونکه وهات کے برتن منگ تھے اور میوے کی مشکیں بعض کام کے گئے موزوں م تقيس - نيزيو بكدمشى كے برتن مبلد لوسط مباتے ميں اس لئے نيٹے برتن نبائے یں۔ یرب ہاری دستی تفی میں اسلام میں اس میں دستا تھا۔ کی صرورت جاری دستی تفی میں کہار تھی تسم کی مطابی ملائش میں دستا تھا۔ وه متى سے بقر اوركىكر نكال كرا سے صافت كرتا - موراً سے اليسى طرح گونده کر \* اوُندکو \* چاک برد که کرختلف برتن بنا تا- اگرکوئی برتن خراب مومیاً نا تو وه اسی متی سے کوئی اور مرتن بنا دیتا ( برمیاه ۲:۱۸ پیم). 🖈 كما دكك كميين سے غالباً وه جگرم ادمي جبال سے كمهار برين بنانے كے كئے متى ليتے تھے۔ \* كمهارول كا يوالك غالبًا و و مكر تقى جس کے قریب کہار توٹے موتے برتن سینکتے تھے ( برمیاہ وو : م) - برانے عبدنا مرمی کہارکا ذکر اکثر لغوی معنوں میں آیا سے لیکین تکھنے والول کو اس میں اکیے میرمعنی استعارہ ملاجس سے انہوں نے خداكو اسرأتيل اورد وسرى فيسول كاكمباركها د دور، و السعياه ٢٩ : ١١؛ ٢٨: ٢٨ : ٢٥ ؛ ٩ ؛ يرمياه ١٨ : ٢ ، س ٢ ) - ليسعياه هم : ٩ كامواله خاصرد کیسپ سے جس میں نبی ان پرافسوس کرتا ہے جو اپنے خالق سے بات کے انتظام کے سلسلے میں اور تے ہیں ۔ بنی فرانا ہے کہ کیارتن كمبادس شكايت كرسكا ب كرتون ميرب التوكيون نهي بنائے (بسعیاه ۲۵ : ۹ ب) ؟ پولت دسول اسی استعارے کوسنے عہدنا مرہیں استعال كرتاب- اس كاذكر سم الطي حل كركري ك-

(بیٹوع بن سیراخ ۳۲:۳۸-۳۳) -یباں ضمناً ہم قادی کے شوق تجسس کو پُود اکرنے کے لئے بَا تے ہیں کہ بیٹونے بن سیراخ کہتا ہے کہ فقباء کو حکمت حاصل کرنے کے لئے

فرصت در کارسے اور انہیں دیگر کا موں سے گھٹی طنی چاہیے۔ کمہاداور دوسرے کاریگر اور دسنگار مہبت محنت کرتے ہیں اور اپنے کام یک مشغول رہتے ہیں۔ وہ بے شک شہرتعمیر کرینے میں ایم کر دارا داکرتے ہیں لیکن فقیہوں کا کام نہیں کرسکتے ۔ وہ فاحنی کی کرسی بربیٹے نہیں سکتے ۔ وہ حکم اور فتوکی کی تشریح نہیں کرسکتے (۲۸:۳۸) ۳۹-۴۸)۔ سکتے ۔ وہ حکم اور فتوکی کی تشریح نہیں کرسکتے (۲۸:۳۸) سے ذکر سکتے ۔ وہ حکم اور فتوکی کی تشریح نہیں کرسکتے (۲۸:۳۸) سے ذکر سکتے ۔ وہ حکم اور انسان کا سمرتا ہے (۲۷: ۵-سملی کی برتی جھٹی میں آزمایا جانا ہے اور انسان کا

اکب اوروالسمیں پولس رسول کی دسیل کی طرف سے جاتا ہے۔

يشورع بن سيراخ ١٧٧ : ١١١٨ الاجس طرح مرطى كمهارك الم تقد مين سع اور اسی کی مرصیٰ کے مطابق سانونت ہوتی ہے اسی طرح انسان اینے خالق کے باعث میں سے - وہی اپنے فیصلے کے مطابق اسے صعر دریگاء کمہارکے لئے یونانی لفظ کیوامیوس kerameus سے۔ ہمارے ملک میں کئی جینی کی مٹی سے برتن بنانے والے اپنے نام میں ای نفظ کی انگریزی شکل شائل کرتے ہیں ( ceramics سرِ امک)۔ فط عبدنا مدمی کمهاد کا ذکر صرف دومر تبراً ناسے ،اس کھیپٹ كسلسك ين بويبوداه اسكريدتى كأس رقم سه خريداكيا بوأس نے مُقْدِس میں جینکی تھی (متی ۲۰: ۳- ۵؛ قب اعمال ۱۸:۱) اور رومیون 9: ۲۱ میں - اس جگر پولس دسول کمباری تمثیل کے عوالے سے كسى فرضى يا اصلى نفآ دكومدلّل بجراب دے دہا ہے كسى نے خدا پر سالنام لگایا کراس کے ہاں ہے انصافی ہے (رومیوں و: ۱۲ - بیجسلہ خدائے یاک کی شان میں گفرہے۔اسی لئے پولس برشے زور سے کہتا بيد برگز بنين جو سادے محاورے ميں نعوذ بالله کے مترادف سے)۔ بونس خروج ٣٣: ١٩ برتكير كرت موت فراناب كرخد اجس برماياب مران بوناب اورحس برجاب رحم كراب -اس سه وه يه منجر اخذكرتا ب كدرم ادرمر إنى كالخصار خوامش باكوشس كرف وال برنبي بكه خدائ وحم برب - بهال سوال يراطفنا سع كدكيا خدا في بيل بى فيصل كرديا مي كرم رضف كالمشركيا موكا؟ توكيركسى كوقفوردا د ميس تعمرایا با سکتاہے ؟ اس اعتراض سے جواب میں پولس کمار کی تنتیل پین را سے بوییلے بستیا ، نبی نے بھی اسی مفرن کے لیے استعال کی تقى (ليعياه ١٩:٢٩؛ ١٩: ٩) يجس طرح منى كمهادس مجتت بنين رسكتى اُسى طرح ضداكى تخلوق كاكونى في تنيس كد اين خالق سع بررح كرے (دوموں ٩:٠٧) - اللي آيت (٧١) من وه رتمياه كي آيت كا عاده كرتا ب ربياه ١٠:١٨) - اس أست كامقا لمرفكمت ١٥: ١ سي كرف سي مر بات ادریعبی صاف موجائیگی ("اکیب کمپا دنرم مٹی کو محنت سے گوذرها ہے۔ اوراس مع وه سب برتن بنانا سي جوسماد كام أتح بن تواسي اكب

مٹی میں سے وہ برتن بنانا سے ہو پاک استعال کے لئے یا اس کے برعکس

کے لئے کارآ مد مہوں۔ لیکن اس بات کی تخصیص کہ کوئی برتن دونوں استفالوں میں سے کس کے لئے کارآ مد مہوں۔ لیکن اس بے فیصلہ بہر موقو صند ہے")۔ بیو کر خدا خالتی ہے اس کئے اُس کا بخر متنازعہ فیبرش ہے کہ بہتن کوعزت کے لئے یا ہے عزتی کے لئے کے خاروت کے متعلق خدا کے ادادیے کے مطابق استعمال کاذکر کر تا ہے۔ اس بحث کا مفہوم بہ ہے کہ بنی اسراس کو دعوت ہے کہ مسیح کی معرف ہو تو فضل آن کو میں اسراس کو دعوت ہے کہ مسیح کی معرف ہو تو فضل آن کو میں اسراس کے دعوت ہے کہ مسیح کی معرف ہو تو ان کے کا بخریر حاصل کر ہیں۔ مدا کے دعم سے نوازے جانے کا بخریر حاصل کریں۔

بوکچورومیول ۹: ۱۹ - ۱۹ میں اشارة کہاگیا ہے اس کی کیسیا
کے ایک بزرگ نے رکلیمنٹ آف دوم ، ۹ تا ، ۱ دبش کے مہدہ پر
دومرمیں تھا) پول تشریح کی سے - کمہار اگر جاہیے تو برتن کو دو سری
شکل دے سکتا ہے - تئین یہ تنب تک ممکن سے جب تک برت ہی میں
میں لیکا یا ندگیا ہو ایمنی اگر وہ ایک مرتب پ جائے تو مچراس س بندیل
میں اسکتی - اسی طرح السانول کو تو ہر کرنے کا موقع دیا جاتا ہے ۔ بعد
میں وہ خداکی مرضی پوری کرنے کا موقع کھو بیطے ہیں (قب یسعیاه
میں وہ خداکی مرضی پوری کرنے کا موقع کھو بیطے ہیں (قب یسعیاه

٣٩- گويّا \_مغنّی

گانے والا (۱- نواریخ ۱: ۳۳) - گانا بجانا عرافی ساجی ذندگی کاایک ایم حصد تھا۔ بنگ میں فتح کے موقع پرساز بجائے، گیت اور نفخے گانے سے نوشی کا اظہار کیا جانا تھا (خروج ۱: ۱ مالبعد، تھا تھ 1: ما بعد) - نوشی کا اظہار کیا جانا تھا (خروج ۱: ۱ مالبعد، تھا تھ 1: ما بعد) - نوشی کے دوسرے موقعوں اور خبند و بیں بھری ایسا ہم کرتے وقت تو خاص کر داگ ورنگ میں خوشی اور شاد مانی کی بعاتی تھی (یسعیا ۱۲: ۱۰) بیپ ممال شادی بیاہ کے موقع پر سوتا تھا (۱- میکا بین ۱۹: یسم وس) - بادشاہ کے درباد میں اُس کے اپنے گوتے ہوتے تھے (۲-سموشیل ۱۹: بادشاہ کے درباد میں اُس کے اپنے گوتے ہوتے تھے (۲-سموشیل ۱۹: باتے کا اہتمام کرتی تھیں (یسعیاہ ۱۶: ۱۲) -

دینی زندگی میں بھی گانا جانا ایک خاص کرداد اداکر تا تھا۔ سیکل میں موسیقی کاخاص انتظام تھا۔ ۱- توادیخ ۱۹:۱۵ - ۲۲ میں بتایا گیا ہے کہ داؤد بادشاہ نے لادیوں کو گانے اور میں موسیقی کے ساز بجائے پرمقرد کیا ۔

ان گانے والوں میں ایک شخص خاص کی کا حامل ہے۔ اِسے زبردی کا حال ہے۔ اِسے زبردی کتاب میں مسید مِعنی کا نام دیا گیا ہے (دیکھنے ذلورم) ۵، مراب ہو وغیرہ کی سرخیاں۔ ذلور وں میں بدکل سر ۵ مرتبہ یا بے اور عبقوق باب سرے آخر میں ایک مرتبہ)۔ میر منتی کون تقے اوران کا کیام تھا؟ زیادہ واقد ق سے بجھ نہیں کہا جا سکتا۔ غالباً ان کا کام

كانے كانے ميں قيادت كرنا تقا - يرغ مشروں ( \* شمنيت) پریسا زیجا کمه آدمیول کی گهری آواز میں قرالوں کی طرح گانے میں بیش روى كرتے تفے - يرتشر كى ادو ترجم سے صاف ظا برنہيں بوتى - بو عبرانی لفظ ذبور ول کے عنوالوں میں صید مختی کے لئے استعال بڑا سے وہ فاصح سے ترکیب دیا گیاہے ۔ اس کے مادہ کا مفہم جمکت، نمانص بإذا اوروفا دارموناسم زقب عربي نضع بمعنى خالص وخلص اورميرنطبيت كري والاربيني ميح مدابت كرني والا- التواريخ ١٥، ٢١ مين هي ليفظ آيا ہے - او دونر سي يوں ہيں "مشمنيت راگ مربرلط بائی ار بروٹسٹنٹ) اسربطوں کے ساتھ بنجی سرکے ساتھ گیت كات ينف الكيت وأكب - الرج لفظ ناصخ استعال بواس دونون ترجول مين قبادت كامفهوم مفقود سے - فارسى ترجمديوں سے "... بابريطها برتمانى تا پيشروكى نماينك- بمارى دا تحيي مبرمغنى قوال ك طرح آدميول كى كرى إواز (شمينت) مين كانے والوں كى جاعت كى فبادت كرا اتفا-ميرمغنى كوعرفي اورفارسي مي امام المغننين اور سالارمغنّیان کہاگیا ہے (دیمیے ذبور 4) سرخی) - غالباکناتیا ہ ہی معنی ایب میرمغنی مقاریب مامراستادتها اور گیت کانے والوں کی جماعت كوموسيكفي سكهاناً اورمشق كرواً ما تها ( أبيت ٢٧) -

۳۰ کنل*ھی۔*عطّار

وكيفة حسن افروز استبياريل

ام ـ لكهن والا مصنف محرّد كانب منشى مورخ وفقبه

ان سب کا ذکر ہم پہال کریں گے۔ لفظ مصنف غالباً اردو نرجمرمیں نہیں ہے۔ باقی لفظ عبرانی اور بیزنانی کے مختلف الفاظ کا نرجمہ بیس۔

ی با به سافسر مسوفی رسامک بید دیش به بنیادی معنی که مینا در به بنیادی معنی که مینا در بهران مینا در بهران مینا در بهران مینا در بهران مینا در به میستان به مینا در به میستان به به مینا در به در به مینا در به مینا در به مینا در به د

لکمهنا- سهٔ فنو محترر) -اس کاترجمراکٹر عبگه منشی (۲-سموسیل ۸:۷۰:۱۰،۲۵:۱۶ رسسلطین سی وغیره) کمایگیاسی - ذابرد ۲۵،۱۰ میں کا تب اور برمیاه ۸:۸ میں تکھنے والا بے رکھیفو کک ترجمہ میں کا تب زیادہ

مرتب استنعال متراب ) - عزدا ، ۲۰ بخمیاه ۳۱،۱۲ مین نقیه ہے -جسے کہ ظاہر سے ان سب الفاظ کا مفہوم نکھنے سے تعلق رکھنا ہے ۔ جوشرع میں ماہر موگئے وہ بعد میں 🖈 فقیہ کہلائے ۔ ہو تاریخ تکھنے تھے مورخ کہلائے اور کتاب وغیرہ لکھنے والے کا تب ۔

بربات یا در کھنی مزوری سے کہ شروع میں تکھناپڑھنا
عام من تفا کوئی کوئی تکھ پڑھ سکتا تھا۔ تکھنے کا پہلا ہوالہ غالبًا خروج
عام من تفا ہوئی کوئی تکھ پڑھ سکتا تھا۔ تکھنے کا پہلا ہوالہ غالبًا خروج
عام من تا ہوئی اور تورکے ساتھ بچڑھ گیا تھا۔ حب بک وہ اپنے
ہاڈ پر ہاروت اور تورکے ساتھ بچڑھ گیا تھا۔ حب بک وہ اپنے
ہاتھ اُ تھا ہے رکھتا تھا تب تک امراتیلی غالب دستے تھے ۔ . . . . .
باس کے نتیجہ میں فتح ماصل ہوئی توخد النے موسیٰ کو مکم دیا کہ
اس بات کی یا دگاری کے لئے کتاب میں تکھ دے ۔ موسیٰ کو تکھنے کھائی کہ
اس بات کی یا دگاری کے لئے کتاب میں تکھ دے ۔ موسیٰ کو تکھنے کھائی کوئی ہار کھنے کا حکم دیا جہ بسی کوئی اور مردار میں کوئی اور اور میں کوئی اور اور اور میں کہ نتی کا حکم دیا جہ بسی کوئی اور مردار میں رگنتی اا : ۱۹)۔ یہ
کوئی بار کھنے کا حکم دیا دی معنی میں تکھنے والے (قنب بولی سکوئر اور میں کہ نواندہ میں سکھنے والے (قنب بولی سکوئر ایک میں محتے کہا گیا ہے۔ اس برزگ نہ صوف مشہور تھے بکہ خواندہ میں سکھے رفت ہیں کھنے کی قابلیت کی طرف رفت ہیں کھنے کی قابلیت کی طرف

بائل مُقدِّس مِن کئی لوگوں کے تکھنے کی قابلیت کی طرف صاف اشارے مِلتے ہیں۔ لیٹوع نے دس اسکام کی نقل کی (لیٹوع کا ۲۲،۸)۔ سموٹیل نبی نے اسرائیل کے پہلے بادشاہ کی سلطنت کے طرز حکومت کو قلمبند کرکے نعدا وند کے حفور در کھ دیا (۱۔ سموٹیل ۱۰:۵۰۔ یہ غالباً موجودہ نران نے دستوریا آئین کی قسم کی دستا دیز سوگی۔ ایک دلجیسپ بات یہ ہے کہ جو عبرانی لفظ" طرز" کے لئے استعال ہوا ہے یہی مشعفات اس کے معنی انعما ت کرنا (مثلاً بیدائش ۱۸: ۱۹ میں) اور دستوریی (اسموٹیل ۲: ۱۳ میں)۔ یہ لفظ بیدائش دیتا ہے کہ یہ دستوریکومت یا آئین تھا۔

دا قد با دشاہ نے اپنے نوجی افسر و آب کو خط اکھا اہمو تیل ۱۳:۱۱) سکیمان بادشاہ نے متوسکے بادشاہ حوراآم سے خط و کتابت کا سلسلہ قائم رکھا (۲- توادیخ ۱۱:۱۷) - اس طرح موزایخ ۲۲:۲۲ اور سیعیاہ ۲:۱۸ سیعیاہ نبی کے مکھنے کا ذکر سے۔

ایک مرتب خلافندسین نین سب سے سلمنے زئین پر لکھا (بیستنا ۸ : ۷) - بوستنا (۲۱ : ۲۲)، اوتا (۱:۳) اعمال (۱:۱) اور پولس (گلتیوں ۷ : ۱۱ : فلبسون ۱۹ ؛ رومیول ۱۵:۵) مصنف تقے - پولس کسی معمی کا تنب کوبھی استعمال کرتا تھا اور ومیوں ۲۲:۱۷) -

۳۲ - لَهار - لوهار

لوہے کی بچیزس بنانے والا - آئن گر- لفظ لہار اددوترجم

من تقریباً سات مرتبه آیا ہے۔ یہ د و مختف عبرانی لفظوں کا ترجہہے۔

ل حفاط من بعنی کاریم یہ یہ لوسے ، بیل ، چھر، لکٹری کے
سی بھی کام کرنے والے کے لئے استعال ہوست میں مرتبہ لہا رکہا
سام مرتبہ آیا ہے لیکن ارد و میں اس کا ترجہ صرف نین مرتبہ لہا رکہا
گیا ہے (اسموشل ۱۱: ۱۹، لیسعیا ہ می ۱۱: ۱۹، بیم : ۱۱- اس آنوی
سوالے بیں یہ خاط من بون ل کا ترجہ ہے۔ بوزل و لوا قب
اسم معرفہ بھر برزی بعنی لوسے کا کاریکر) ۔ باتی جگہ خاط من
کا نرجمہ کندہ کار (خروج ۲۸: ۱۱ وغیرہ) ، بڑھئی (۲-سموتیل ۵: ۱۱
وغیرہ) ، کاریکر (لیسعیاہ ، مه: ۱۹، ۲۰ وغیرہ) اور بنانے والا (لیسعیاہ
معرفہ کی کیا گیا ہے ۔

ب مسکیو۔ یہ ساگوکے مادہ سے براسامک گین دلیش جس کا بنیادی مفہوم بندکرنا ہے ، یعنی وہ بو بندکرنا ہے ، شلا دلیش جس کا بنیادی مفہوم بندکرنا ہے ، یعنی وہ بو بندکرنا ہے ، شلا یرلہاد کے لئے بھی (۲-سلافین ۲۰۱۲) برمیاہ ۱۱:۲۶ بازی ۱۲:۲۹) اور قید خانے کے لیے بھی استعال ہو اسے کیونکہ قید خانہ بندکرنے کی جگہ ہے

(دنبررمم ۱: ١٠ يسعياه ٢٠١٠) -

لوسے کی دریا فت سے صدیوں پہلے فلسکین کے لوگ کان سے سونا رہاندی اور پین مکالنے اور مگھلا کے مساف کرنے کے طریقے سے المهى طرح وافف تقي سيتمآن إدشاه نے عصيون جابرس دهات ملمصلانے کے لیے بعظیاں (ویصف صفی) قائم کیفیں ۔ یہ غالبًا لیسیے اورسپتیل کی کا نول کے قریب تھیں ۲۱ - تواریخ م ،۱۷، ایسلاطین د : ٢٧، ٩ ٤ ، ٢٩) - اسى ملك كم قريب مكنى ملى مين سفل كي مين ك ظروف وصالے لکے تقے مجد لے بیانے براتمار کا کام کرنے کے لئے کی دھات کے ڈیے ،گول میکر ( دیمیقے فنطار) ویزو لہاروں کے کارخانوں میں تھیجے تھے بہاں وہ اسے چوٹی بعثیوں میں معان کرے پھھلاتے تھے بھٹی کی آگ تیز کرنے کے لئے 🖈 دھونکنی استعمال كرتے تھے۔ يد دھونكنى ہمارے إلى كے بدانے قلعى كروں كى دھونكنى کی ما نند تھی۔ کبری کی کھال سے ایک مشک نما آلہ بناتے تفے عس کے دومنرسوت تف - ایک چھوٹا منزالی کے ذریع معمل اجا اتفاء دوسسر سے مند پر ککٹری کی دو چیٹیاں ہوتی تقیس جن سے یہ کھلتا اور بند مِوا مقا - اسع كمول كريجي لايا جا اعقا - يول شك من موا بعرب تى تقى - بھراسے بندكركے المنظمة وهكيل ديتے تقفے اور موا ذورسے بعثی میں جاکر اگر کو تیز کردیتی تھی۔ جب او ما یا د صات زم موسماتی تو 🖈 نہائ پررکد کر منتصورے سے بیٹ کر مختلف اشیار بنائی ماتی تفين (لسعياه أم : >) - إسلى سازى مين كماد كاكردارسبت الم ہے ۔ برائے زمانہ میں جب کسی ملک یا قدم کو محکوم دکھنا مقصود متوا تواكثراس كالهادول كوملك برركر دينا بوكد ففرن يي كمت عملى انعتباركى تفى ٧٦-سلالمين ٢٨:٧١) اورسي متمت عملى فلستبول

نحیی انعتباری تقی (اسموتیل ۱۱ : ۱۹) - بیرکار گیر برای بوشیار بوت مخت د وه با د و در اسلی مات کولول مین است و در اسلی مات کولول مین اندیل کرسکتے تقے (یوایل ۱۰: ۱۷) بسیعیاه ۲: ۲۸ ؛ میکاه ۲۸ : ۲۷) -

سم-ماهی گیر مچھیوا۔ مچھلیاں پکڑنے والا

پانی کے جانوروں کے لئے عام عبرانی لفظ د (ج اور د اجا ہمیں ( قب فلسنیوں کے جھیلی دیوتا کا نام د جوت عبرانی داہون قفاۃ اسی ایک ماہی گیری زمرگی سخت محنت مشقت کی ذمرگی ہے۔
اسی لئے اُسے ایک مصنبوط جسم در کارہے - ایسے جفاکش لوگوں کی طرز گفتگو میں مجمعی در شتی آجاتی ہے ( قلب مرقس ہما : یہ البد) ۔ فرا و نکرسے کے کم از کم چھ شاگر و ماہی گیر تھے - بطرش ، اند ریاس ، لیتقوب ، پوسٹنا ، متن آلی ، توماً ( متن ہم ، ۱۱، ۱۱؛ پر شنا ا، ہم ہم ابا؛ بحقوب ، پوسٹنا ، متن آل ، ہم ہم - یہ بیت تصیدا کا دمنے والا تھا۔

اللہ بیت تصیدا کے معنی جالوں کی جگہ ہے ۔ قب صیاد بمعنی الا تھا۔

اللہ بیت تصیدا کے معنی جالوں کی جگہ ہے ۔ قب صیاد بمعنی ال میں سے بعض مل کر کام کرتے تھے ( لوقا ۵ : ۱، ۱۰) ۔

اللہ بیت تصیدا کے معنی جالوں کی جگہ ہے ۔ قب صیاد بمینی کی برائے ہیں ہما ہے اور کا ترسول سے ( ایوب ۲۱ ؛ د) ۔

اللہ بھا کے اور کا ترسول سے ( ایوب ۲۱ ؛ ۱۷ ) ۔

اللہ سنست سے ( ایوب ۲۱ ؛ ۱۱ ) ۔

اللہ جال سے (متی ہم : ۱۸) اور بڑے جال سے (تی ۱۲ ؛ ۲۰) ۔

۲۷-۱۷- میشنو دیکھے میشر

٣٧ - محصول لين والا دكيه عصول لين والا -

۳۵ - هجسوّد

ونكيصة بيشه جات بائبل الم

۳۷- مختار

دىكھتے مخارى ـ

۵۴ مشیو

وكميعة مشيرة

مناد

و كمجيعة متبشر-

۸۷ - منتصرم اس تفظ کے معنی منتظم ہیں۔

ہا۔ سلاطین م ، ۲ میں استعال ہؤا ہے جہاں ذکر ہے کہ عبد آکا بیٹا ادونرآم بیگار کا منصر مقا۔ کیچھولک ترجمہ میں استخراج گر کہا گیاہیے ۔ نیکن ا۔ سلاطین ۵ ، ۱۳، م اکے پڑھنے سے ظاہر سوائے ہے کہ ادونرآم بیگاریوں کا انتظام کرتا تھا۔ کیتھولک ترجمہ میں یہاں اسے مزد ورول کا دا روغر کہا گیاہے (ا۔ ملوک ۵ ،۱۳))۔

مم معلم

دیکھے تعلم وتربہت سے ۵۰ ۔ معمار۔ راج ۔ سنگنزاش

عمادت بناتے دالے کومعماد اور داج کہتے ہیں عبرانی کے مختلف لفظوں کا ترجمبر معماد اور راج کیا گیا ہے۔

ب - جا در- مب عربی جد رسمعنی دیدار عمرا) - اس کاتر جمر داج کیا گیا ہے (۲-سلامین ۲۱:۱۲) - بر دیوار بنانے دائے تقے (قب حزتی ایل ۲۲:۲۲) -

ج - خاصب - کاشا - تراشنان ص کر سخر (ایسلالین ۱۵:۵ - درخت کاشنی والے ۲: سلاطین ۱۱: ۱۱، ۱ - توادیک ۱۲:۲۲ - تواریخ ۱۲:۲۲ سنگراش ،عزرا ۱۳: ۲۰ - معمار) - د خارا منتی - بنیادی معنی کاشنا (مثلا کنده کرنا قب یرمیاه ۱۱:۱۰) - د صات (۱ - سلاطین ۱۰: ۱۱) کلوی اور سخوس بیزی بنانے والا - ۲ سیموثیل ۵:۱۱ میں خادا من ابن قب بیزی بنانے والا - ۲ سیموثیل ۵:۱۱ میں خادا من ابن کا حاست بی توریخ د والا کا محمارا دوراس کا ترجم مرف محمار کیا گیا ہے (۲ سیموثیل ۵:۱۱) -

اسی طرح ۱ - تواریخ مهما ۱۱ میں عبرانی عبارت خاطیت قبیر ہے سیکن ترجمہر داج ہے - دیگر حکبہ خاط پیش کا ترجمہداج و غیرہ ۲۱ - سسلاطین ۱۲ ، ۲۲؛ ۲۱ وغیرہ) ہے -

۲۰- سلامین ۲۰ ۱۲۲:۱۲: و فیره) ہے۔ کسی عمارت کے بنانے کا منصوب اور اس کی تعمیرسی ماہر معمار کے سپردی جاتی تھی ( قب ا کر نمفیول ۲۰:۳ د انا معار) ۔ یونانی آنگی نکتون archo architekton بعنی

مکومت گرنا - ایک شخص کی مکومت کو monarchi کہتے بیں - اس کے معنی "بہلا" بھی ہیں ، بعین سرداد ، بھیسے آرج بشیب یعنی بیٹیواؤل کا سردار - tekton بعنی کادیگر معمار سوی محارد ا کا سرداد سیے - پوتس مقامی کلیسیا کی بنیا دو النے کا ذکر کرتے مہتے اپنے کو دانامعمار کہتا ہے جس نے کلیسیا کی بنیا دیسوس مسے پر رکھی ہے -

معمادا پنے کام کی درستی کو پ سا ہول سے برکھتاتھا۔
ساہول کو مجازی معنوں میں صدا قت برکھتے کی علامت کہا گیا
ہے (یسعیا ہ ۲۹: ۱۷) - تعمیر (مکان بنانے) کا استعادہ کلام
مقد س میں کئی جگہ ہیاہے - خداا کی معمار ہوتے ہوئے قوم کو بناتا
ہے ( زبور ۲۹: ۲۹) - وہ دا قد باد شاہ کے تحت کو بنائے رکھت
ہے ( زبور ۲، ۲۹) اور اپنے شہر ریوشیکم کو تعمیر کرتا ہے ( آدور دیور ۲) -

نفع بدنامر می کلیسیا کو نمالی عمارت لینی روحانی گھر کہا گیاہے (ا کر نصول ہم: ۹ ) ا - لیاس ۲: ۲ م - ۲) - پولس رسول بونانی لفظ اور میں کھور و مہیو (oikodomeo) ( نغوی معنی گھر نیانا - متی ۷: ۲۲) کو تقریباً ۲۰ مرتبر میاندی معنول میں استعمال کرتا ہے (ایکر نفقیول ۱۱۲) کہ کلیسیا کی ترقی کے لئے دیکھتے دلفرنس باشل کا ماسٹ یہ تعمیر "۔ اسی طرح ا کر نمقیول ۱۲: ۲۲۲،۱۲؛ کرتھیں باشل کا ماسٹ یہ تعمیر "۔ اسی طرح ا کر نمقیول ۲۱: ۲۲،۲۲،۱۲؛ کرتھیں باز ۱۹: افسیول سم: ۱۲، ۱۲، ۲۹ وغیرہ) ۔ ایما ندا دول کو مسیح میں تعمیر سوتے جانا بھا ہیئے ( کلسیول ۲۰ یہ) اور اپنے کو باکسترین میں تعمیر سوتے جانا بھا ہیئے ( کلسیول بر ۲۰ یہ) اور اپنے کو باکسترین ایمان پر تعمیر کرزا چاہئے ( کلسیول سے حاصف بدولفرنس باشیل میہود ۱ ہوست ۲۰ )۔

# ۵۱ - ملاح

ناوُملانے والا۔ کھویا۔ عبرانی، صلاح۔ غالباً اس لفظ کا نصل ﴿ ثُمَك (صلح) اور بھر سمندر لیونی مکین یا نی کے قطعہ سے ہے ۔ سمندر پرجاز ایکشتی چلانے والا ، ملا حول سے سے دادکو نالباً نا وُخدالعنی کشتی کا مالک، کا محفف ہے ) کمیتے ہیں۔ اس کے لیے عبرانی لفظ خومبل ہے جو ﴿ رسی کے عبرانی لفظ سے شتی ہے ۔ وہ شخص صب کے ہاتھ میں جہازی لیتی عبرانی لفظ سے شتی ہے ۔ وہ شخص صب کے ہاتھ میں جہازی لیتی سے (یوناہ ا ، ۱۹ ؛ حزنی ایل ۲۲ ؛ ۲۸ ، ۲۷ ، ۲۸ ، ۲۷ )۔

عبرانیون کاسمندرسے کم می واسط را میم - اس کئے عبرانی میں ذبان میں جہاز دانی سے متعلق کم الفاظ طلتے ہیں - مالڈ خ عبرانی میں چار مرتبر استعال مؤا ہے ( حزتی ایل ۲۷ ؛ برناه ۱۹ ) برناه ۱۹ ) ، اردو پردنششنگ ترجمه میں تقریباً سات د فعمستعمل ہے - اسس کی ایک وجہ برسے کرعبرانی کے کچھ اور نفطوں کا ترجمہ میں ملاح کیا گیا

ہے۔ چبو الم فحانث سے کشتی چلانے والوں کو بھی ملاح کہا گیاہے۔ چونکر عبرانی میں لفظ فت وط معنی چتو (لسعیاہ سس، ۲۱) سے ترکیب و بیٹے ہوسے لفظ آتے ہیں اس لئے حرقی ایل ۲۷: ۲۹،۸ میں ملاح کی جگر کھینے والے یا بچ حلانے والے زیادہ موزوں ہے ( دیکھئے کی جگر کھینے دالے یا بچ حلانے والے زیادہ موزوں ہے ( دیکھئے

ایسلطین ۹: ۲۹ میں ملاح اس عبرانی عبارت کا تدجیب جس کے نفطی عنی بیرے کے آدمی بعنی اہل جہاز ہیں ۔ بہی نفط ختی ایل جس کے نفطی عنی بیرے کے آدمی بعنی اہل جہاز ہیں ۔ بہی نفط ختی ایل ۲۹: ۲۹ میں استعال مواہد اور کی بیٹ جہاز اور کشتی لا مے سنت جارم رتبہ آیا ہے اور سے بیانی نفط نا و مسیس کے نفط ما کا ندجہ ہے ۔ علمار کے خیال میں بیسنسکرت کے نفط نا و سے مشتق ہے (اعمال ۲۷: ۲۷، ۲۷، مکا شف ۱۱: ۲۱) ۔

۵۲ - منشی

وبكصف ببشه معات مائبل ماس

مورخ ۔

ويمضة ببشه جات باتبل علا

مه- ناظم

انتظام كرنے والا - اكثر بادشاه كسى لائن آدى كو ملك كے انتظام كو حلالے نے مقرد كرتے تھے مثلاً بوسمت ( پيدائش ام: بم - مختار) اور دانى ايل كو (١٠: ٣) - عبرانى لفظ بيا قبيد اس مفہوم كو اداكرتا ہے ( بيدائش امم: ٣٠٠ - مغتار بنائے " ؛ بيدمياه ٢٠: ١٩: ١٠٠ الله عبده كے لئے منصبدا له ( آستر ٧: ٣) اور سرواد كے الفاظ جى استعمال موتے ہيں (غمياه ٢١: ١٢) ؛ ٢ - سلطين ١٥: ١٩) - معمال موتے ہيں (غمياه ٢٠: ١٢) ؛ ٢ - سلطين ١٥: ١٩) - دمشخص جو شاديوں ميں منيافت كانتظام كرتا تھا ﴿ ميرممال كملاً تھا۔

# مه- نان پُن- نانبائی ـ بهشیاط

عرانی لفظ افالا کے بنیا دی معنی 🖈 تنور میں (روئی) پکانا ہیں (خریرے ۲۳:۱۷) - اکثر گھر گھر میں تنور موتے تقے نسکین تحط سالی کے دوران کئی گھروں کی روٹی ایک ہی تنور میں مکی تنفی (احبار ۲۷:۲۷) -

دو فی بکانے پکوانے کا انتظام نان گرزیا نا نبائی کمرناتھا (مپاکش ۱۱۰۰، ایسموٹیل ۱۰،۳۰، توسیع ۷،۳) - شاہم محل میں نان گزایک عام کار تبدیکھتاتھا (پیداکش ۲،۴۰ سے عرانی سسے ھا اوجیم ۔ مشرقی درباروں میں مھی دوئی کے انتظام پر ہوشخص فائز موتا تھا اسے عزت

کاخطاب دیاجا تا تھا۔مثلاً مغل در بارمیں اُسے خان سامان کالقب دیا جا آتھا جواب بگر کرخانساماں سوگیا ہے۔

نیٹر و اب بگر کرخانساماں سوگیا ہے۔

نیٹر و اب بھر کر کے انساماں میں کہ میں اور کیا ہے۔

ی کا سے عبرنامہ میں نیک سامری کی تمثیل میں \* سرائے کے منظم کو عقبیا راکہا گیاہے۔

۵۵۔ نبی

دیکھئے نبی

۵۹- نؤکر

وكيصة بيشرعات باثبل سكا

٥٥- واعظ-مناد-

ديكه في مبتشر-

سلاطس منظمیس میلاطس منطوس ،- ۲۵ عیسوی براطس ، برطوس ،- سے ۱۹ عیسوی براطس ، برطوس ،- سے ۱۹ عیسوی کی بیاد در ایس کا نام سبسی عقیدوں میں آتا ہے ہو اس بات کا نبوت ہے کہ سیحی مذرب کی بنیاد تاریخ کے مسفول میں ہے اب کا نبوت ہے۔

روا المراب المحال المح

ت مرکز الحالوی مُودِّن کی تواریخ ۱۵-۱م م) -یهودی مورّخ یوسیفتش اور یمودی فلسفی فیکو پیلامش کی ایک بھیانک تصوری <u>صینح</u>ے ہیں - اُن کے مطابق وہ عندّی ، ظالم ، سنگ دال اور کیٹراس کم کھا - وہ ضابطۂ عدالت کو بالا شے طاق رکھتے

بموے لوگوں کوسزاسنا دیتاتھا۔ یوسیفس مختلف وا تعات کے ذریعہ اُس کی ان خرا بیوں کی نشا نرھی کرتا ہے۔

بیلافس سے پہلے روی ماکم، یبو دیوں کی دل آ زاری کے خیال سے بروشلیم مین قیصر کے جھندائے بہیں لاتے تھے، کیونکدان حفرطوں پرقنبیری المبید ہوتی تھی جس کے سامنے سیاہی کھکتے عفے لیکن جب پیلاطلش حاکم مقرد ہوا تواس نے خفیہ طور پہ رات کو برخصند میں ملکوالئے اورجب بہودیوں نے متواترہ دن یک قیصر بیمیں احتماج کیا تو ان سب کو ایک تھیل کے میدان میں جمع كروايا وراين سيا بيول كوان بربل پرين كاتكم ديا اس نے مبيكل كي خزاف سے رقم تكاواكرشهركو بافئ بهم بهنجائے كامنعور بنوایا۔ اگر میدیام مشمروں کے مفاد میں تھا لیکن چر کمر بیلیل مع خرانے کا فلط استعال تھا اس سے مہود بدل کی ایک بھیر المسمى موگئى - بىلاطس نے اپنے سپا سپول كومكم دياكہ عالماس مي اوگول مين گفل مل جامين - حب أننهين أيب اشاره ديا كياتوانهو ف قت عام شروع كرديا ( لوقا ١١٠١) - إن مين اكثرادك كليلي تقے ہو 🖈 ہیرتودلیں بادشاہ کی رعایا تھے۔ تعض موزخین کا خیال ہے کر اس سانحرسے ہرودلیں اور سانطس کے درمیال شیگ بيداً بوكتى ( لوقا ١٢: ٢٢) - اسى لئ بيلامس في موقع عنيمت بال مرفستوع کے پکٹروائے جانے کا فائدہ اسطایا ور اسے میرودلین کے پاس میجا ( لوقا سرن آب) - یون اُن دونوں کے درمیان پرتعاقات المستواد موكَّحُ -

بیلطش نے ۳۵ عیسوی میں سامرلوں کے ایک ملائی جالوں
پر جوکوہ گرزیم پر المحفا ہور ہا تھا کہ بولنے کا حکم دیا۔ بہت لوگوں
کا خون بہایا گیا اور بیشر ممر قید کیا گیا ۔ سامرلوں نے ایک روی حاکم
اعلی کے سامنے شکا بت کی جس نے پیلا گس کو دو ترمہ میں قیم کے
سامنے حاصر موہنے کا تھی دیا۔ اس کے بعد تاریخ میں اس سے متعلق
مولی تصدیق شدہ بیان نہیں ہے۔ ایک دوایت کے مطابق اس
نے خودکشی کرلی تھی۔ ایک دوسری دوایت کے مطابق وہ سیمی
بوگیا تھا۔

برل مار و دستون عظم عفی الفی کا پاؤن (فیل = المقی) - برل مار و و بستال بواب رفت می استعال بواب و میس عبرانی نفط کا به ترجم برب (عمود قسب عرب عاد) اس کا ترجم با فی تقریباً و میکن معدد یک بیانش کے ذکر میسلسلے میں استعال بوگ اس ۔ یہ نفط میسکل مبدید کی بیانش کے ذکر کے سلسلے میں استعال بوگ اسے ۔

بيم ننر ا- ويحف اوزان وبيمانه جات بائل-

بكينا و ديمين اوزار باثبل عد

یہودی اوگ اصلی زیتون میں پیوندگی گئیں ( رومیول ۱۱: ۱۱) پولس رسول غیرا فوام سے آئے ہوئے مسیمول سے مخاطب ہو کہ کہ اسے کہ پر نہ کہ کوزیق میں اس لئے پیوند کیا گیا ہے
کہ تم پیوند کا دی کے اصول کے مطابق مبتہ درخت کی شاخ ہو ہم ہا کا
فاقت توروغن دار زیتون کی جڑ ہے مذکہ تمہادے کمل ہے ماس بات
پر تھی نہ اتدا ؤ کہ کچوشا خیں جو اچھے درخت کی تقیس کا بھ گئی ہیں ۔
فدا نے جس طرح اُن کو کا طور ڈالا وہ تمہیں تھی کا طی کر علیجہ کم کسک
سے ۔ بیسب نظام خدا کے فقس کا نیتجہ ہے ( رومیوں ۱۱: ۵؛ ۱) ۔
تفلمیں لگانے کا ذکر کسیمیا ہ کا: ۱۰ میں ہے ۔
نیز دیکھئے نباتا ہ بائیل مذھ



۲: ۲۲۸) - دیمی عبر کا صندوق اور شکید 
ار بران عبدنام میں بدلفظ تاج با تبل میں کئی جگرا آنا

ار بران عبدنام میں بدلفظ تاج با تبل میں کئی جگرا آنا

اسے - مثلاً خیر براخی عبدنام میں مختلف لفظوں کا تدجمہ

(کمیتھو کک ترجمہ میں کلس سے)، سرداد کا مین سے عبدے کا نشان ک

خروج ۲۲: ۲ دکیتھو لک ترجمہ میں لفظ طبق سے)، بادشاہ ک

عبدے کا نشان ۲- سموشیل ۱:۱۱ - تاج کا لفظ مجاندی معنول میں

مجمدے کا نشان ۲- سموشیل ۱:۱۱ - تاج کا لفظ مجاندی معنول میں

مجمدے کئی جگر استعمال کیا گیا ہے (امثال ۱۱:۲۷) -

یزنانی میں دولفظ ہیں جن کا اد دو ترجہ میں سہرایا تاج کیا کیا ہے۔ stephanos اس کے لغوی معنی احاط کرنا گھڑا ہے اور اس سے مُراد وہ بیتوں سے بنا ہوا تاج تھا جو کھیلوں میں بینی وارس سے مُراد وہ بیتوں سے بنا ہوا تاج تھا جو کھیلوں میں بینی وارس کے معنی اور بین وارس کے معنی اور بیل یا زیندن کی بیتوں سے بنا تے تھے - بعد میں اس کے معنی اور وسیع ہوگئے اور یہ فتح بخصوصی خدمت، شادی وغیرہ میں معلم اور الغام کے لئے دیا جانے لگا۔ لعمنی مرتبہ بیتوں کے بنو نے پر اور الغام کے لئے دیا جانے لگا۔ لعمنی مرتبہ بیتوں کے بنو نے پر مرسونے کا بھی بنایا جانا تھا ۔ نئے عہد نا مرمیں بعض حوالوں سے اس کا کھیل سے تعلق صاف ظاہر ہے (ا۔ کر نظیوں و، ۲۵ - سہرا ؛ کا کھیل سے تعلق صاف ظاہر ہے (ا۔ کر نظیوں و، ۲۵ - سہرا ؛ کا تھیل سے تعلق صاف ظاہر ہے (ا۔ کر نظیوں و، ۲۵ - سہرا )۔

باتی جگریر زندگی ، نوشی ، صله اور جلال کی علامت ہے (فلپتیوں مہ: ۱؛ ۱ - مفسلنکیوں ۲: ۹؛ بیقوب ۱: ۱۲؛ سکاشفہ دو با : ۲۱؛ سکاشفہ اور ۱؛ ۲۱؛ ۳: ۲۰ ۳: ۲۰ ۳: ۲۱؛ ۳: ۲۱؛ ۳: ۲۰ ۳:

مسیم مفسرول کی را نئے بین کانے گناہ کے میل کی علامت بیں رپیداکش ۱۲: ۱۸ بگنتی ۳۳: ۵۵؛ امثال ۱۲: ۵، متی د: ۲۱؛ ۱۳: ۷: عبرانیول ۲: ۸) -

و و سرا لیزانی لفظ diadema سے بوشاہی گرعب ادر اختیار کی علامت ہے ۔ ان معنول بیں پینئے عہدنا مرہیں مرف تین جگر استعال مؤاہیے ۔ مکا شفر ۱۱: ۳ ا اور مسک عہدے گئے۔ مکا شفر ۱۱، استعال کی حکومت کے لئے۔ اور مسکا شفہ ۱۲۱۹ سے کی حکومت کے لئے۔ نیز دیکھتے زیورات ائبل علا

م سرح بر اینورکابلیا و دابریم کاباب (پدائش ۲۰۲۱) م سرکسدیوں (کلدانیوں) کے اُورکا ایک بت پرست باسشندہ تھا (یشوع ۲۰۲۷) - حب خدا وندسے ابریم کو اورت بامر بلیا تو تاریح اس کے ساتھ حادات کک گیاجہاں اس نے ۱۰۰۸ برس کی عمر میں وفات یائی۔

۷- بنی اسرائیل کے سفریں تعت اور منتقر کے درمیان ایک منزل درمنتی ۲۳ ،۲۷ )-

ارگوم فرجوم بسیساکہ نفظ کی ساخت سے ظاہر ہے، اس المور کے مار کے اس کا مطلب " ترج، "ہے ۔ میکن ہود یول نے اسے مفوص معنول میں استعال کیا یا دین عبران سے ارامی ذبان میں ترج، ۔
اسی مخصوص معنول میں استعال کیا یا دین عبران سے ارامی ذبان میں ترج، ۔
اسیری کے بعد ارامی ذبان نے عبران کی جگر ہے گی۔

مکھ کرمباعث کے سلمنے پڑھنے کی اجا ذت ندھی کیونکہ خطرہ محسوں کیا جاتا تھا کہ کہیں ترجمہ کو اصلی زبان کی عبارت سے دیادہ اسمِیّت دی جائے۔ لیکن شخصی مطالعہ کے لئے یہ تراجم دستیاب تھے۔ ہم ترجم م کا زماز۔ ترجمہ کا زماز۔ درسرا، حب کے مصفے میں درسرا، حب کے مصفے میں درسرا، حب کے مصفے میں در قرطاس کئے گئے۔ تیسرا، حب انہیں کوسکے اورشائے کرنے کی عام اجازت تھی۔

یرترم اس کے اہم میں کہ ان کے در لیہ ہم بیودیوں کی پر ان عہدنا مرکی روایتی تشریح کے متعلق بہت کے مسلیقے ہیں۔ نرج م کا استعمال نویں صدی عیسوی سے تم کر دیا گیا۔ مرف جنوبی عرب میں ایک یہودی جماعت کے هوصد پہلے تک نزجم بڑھی تھی۔ نیز نخارا کے ایرانی یہودیوں کے متعلق کہا جا با ہے کہ وہ ترجم ، عبادت میں پڑھی تا ور کھراسی ترجم کرتے ، لینی ترجم کا ترجمہ مزید دیکھئے عبادت خالا اور اسٹی بط ۔ س

"ارتع في المساول بادشاه كى اولادس ايم شخص "ارتع في في المساول بادشاه كى اولادس ايم شخص (١- تواريخ ١:١٧ مين اس كم سجم تخركع بين -

"اریکی و دیکھئے نور۔

انتوری بن مردوس و می انتوالی بن از دروس و می است کاک انتاک مین انگوری کاشت سرگی آب و مجوا اور زمین انگوری کاشت رانگورگی میل ، انگوروں کا باغ فلسطین کے لئے نہا یت موزول ہے (گننی ۱۱: ۲۰،۲۰) ۔ برع صرورانسے یہا ں کاشٹ کی ماتی رہی ہے ، خصوصاً اُن پہاڈ لیوں پرجہاں اناج بونامشكل سے - عام طور برتاكتان كى كردد ديوار كھورئى جاتى تقى تاكرها نورول اور تورول سے محفوظ رسب (مننى ٢٧: ١٢) مرس ا: ١١) - تاكستان ميں انكب برج عبى بناتے تھے بہاں سے تكبيان سارے باع پرنظرر کھ سکتا تھا۔ اس میں انگوروں کارس نکالنے كے لئے ایک تولیو تھی لگایا جاتا تھا (کسیعیاہ ۵: ۷) اورانس کے تربیب بیٹان میں ایک حوصل معبی کھودا جآنا متفا ٹاکراس میں کس تمع بوسائے (متی ۲۱: ۳۷) - موسوی شرییت سے مطابق الگوری ال سے سب مجل نہیں توڑا جاتا بلکہ کھے غریبوں کے لئے بھوڑ دیا جاتا تھا (احبار 19: ١٠) - بولميل كرماتا ده مجى عزيب سي المفات تقية - نني م كومشكول رمتى و: ١٤) باليفرك برك مرتبانول مين ركها ماتا يقاء الكور بازه مجى كفايا جاتا تفا ﴿ أوراس كارس بغي بيا ماتا تفا-انگورول کو شکیماکر کشمش اوران کی کلمیاں بھی بنانے تحفے (پیسا ۱۹۱۷)۔ نيز د كيفتُ الآياتِ بالثبل عـ في

ال ب و بال كا برا موس مرديون اوربهادك موسم مي بوماني السب و الله بالمراس مع كرنيا ما تا عقاده موسم كرما مي مزوات

پوری کرتا تھا ۔ مسنوعی تالابوں میں پانی جمع کرکے بنی اسرائیل ویول جگریں میں بودو باش کرسکتے تھے۔

مفنوعی نالاب شہرکے اندریمی کھودے جاتے تھے (واعظ الاب) - ان میں پانی نالیول ا ور سرنگول کے دریعے شہر کے بامر کے چشمول سے لا باجا تا تھا تاکہ دستمن کے تملے کے وقت عبب شہر کا مماصرہ ہوتو پانی عبتا ہوتا رہے ۔ اس قسم کے تالابول کی مثالیں ذیل کے شمول میں ہیں ہیں - جندر، مجترو، جبون (مقابلہ کریں ہیمولی بر: سال) ۔ حزفیاہ با دشاہ کی سرنگ اور شیلوخ (سلوام) کا حوض اس کی بہترین مثال ہے دیوحن او : ، ۱۱؛ مخیاہ سا، ۱۵۔ کیکے شلوخ)۔

المور به ديمين لمرد-

ما می بن تا می نشیم تھے ہو زر آباب کے ساتھ باآبی کا اسری می بہت سے واپس آسے انحیاہ ، دو ترجبر میں ایسیاہ (۲:۳۸)۔

ما نس نہ استعال ہوا ہے۔ کیڑا شیخے کے دھا گئے کہ کیے ورکٹر لین کر استعال ہوا ہے۔ کیڑا شیخے کے دھا گئے کہ کیے دو لکٹر لین براسے دو لکٹر لین براسے میں اس دیتے ہیں ،اسے تانا کہتے ہیں ۔ بسے میں دیتے ہیں ،اسے تانا کہتے ہیں ۔ بسے متبادل دھاگوں سے گزارتے ہیں ۔ اسے بانا کہتے ہیں ۔ یہ سسلہ جاری د متبادل دھاگوں سے گزارتے ہیں ۔ اسے بانا دھاگوں سے گزارتے ہیں ۔ اسے بانا دھاگا تھے ہیں ۔ یہ سسلہ جاری د متبادل دھاگوں سے گزارتے ہیں ۔ اسے بانا دھاگا تھے ہیں ۔ یہ سسے علی دہ مرائی اس می دیا جا تا ہے ۔ یوں شہتر رودھاگوں کی ایک جھالہ سی دہ جاتا ہے ۔ یوں شہتر رودھاگوں کی ایک جھالہ سی دہ جاتا ہے ۔ یوں شہتر رودھاگوں کی ایک جھالہ سی دہ جاتا ہے ۔ یوں شہتر رودھاگوں کی ایک جھالہ سی دہ جاتی ہے ۔ بسے بالوں کی جھیا کی طرح گو فردھ کرگرہ کی دیا دیتے ہیں ۔

ا انت سے کا طبی ہے گراد کیرے کو تانے سے کا طبی کا میں میں کا سے کا طبی کے کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کے کا میں کے کا میں کے کا میں کے کا میں کا میں کا میں کا میں کے کا میں کائ

مندرجہ بالا توالے بی الفظ تا نت سے جا نور کا وہ پھا گراد مندرجہ بالا توالے بی لفظ تا نت سے جا نور کا وہ پھا گراد منبس جو شکھا کر طاب اور لعض مؤسقی کے ساز ول میں استعمال کمیا جا تا ہے۔ استعمال کمیا جا تا ہے۔ منبخ کا کوئی اوزار ہے۔ منبخ کہنا۔

"ما نبيس به ويجھئے ضعن۔

راع عبرانی مرون تہی کابائیسوال اور ہ خری مرف آ ما فر: - مساب حبل میں اس سے لئے ۲۰۰ سے اعدا دمقرد میں ۔ زبور ۱۱۹ کا آخری محصر اور اس کی مرابیت اسی مون سے شروع موتی ہے۔

مرد ملی جوم و مشائے رانی کے متعلق رومن کیتھو کک عقیدہ میں بی جوم و اس سے مطابق پاک عشای رسم سے دوران وق اورشیرہ میں فی الحقیقت مسیح کا بدن اور خون موجود مونا ہے ۔ انگریزی میں اسے مطابق کا بدن اور خون موجود میں ۔ دیکھئے میں اسے معمد کا ماشیر ا ۔ قرنتیوں ۱۱ : ۲۷ - پرولسٹنٹ کلیسیا میں اس عقیدے کی مامی نہیں ۔

بررششنگ ترجبان یوز قرای کی ایر در سنگ ترجبان بیرز قرای ایر در ایران ای

یہودی اسے ایک ناپاک شہرتفتورکرتے تھے کیونکہ اس کا کھ حقتہ ایک پر اپنے قبرستان پر جایا گیا تھا۔ تاہم پرستم طریقی کی بات سے کہ سقوط پروشلیم ہو، دین کے بعدیہودی اس میں بس کھے اور پر یہودی علم و ففسل کا مرکمزین گیا۔

کلیل کی تحقیل کو اس شہرے نام سے منسوب کیا جا تا ہے۔ حیّا دوں ایوں۔

نتبر آیس کی تجبیل در دیمیے گلیل کی تبیل۔

تر روس فیصر طبا رکسی قیصی : پوکسانام کلولی تبرگیس میں پیدا ہوًا -اس کی ما لنے تبرگیس کے باپ کو طلاق دے کو قیم او گوسس سے شادی کرلی -قیصر او گوستش نے اسے نے پاک بیٹا بناکر ا بہنا جانشین مقرد کیا -اس قیصر کا ذکر متی ۲۲: ۱: مرقس ۱۲: ۵۱ اور یوستا ۱: ۱۲ میں کیا گیا ہے - دقا ۱۳: ایس اس کانام مبی درج ہے -یریما سے سے عیسوی تک دومی شہنشاہ دیا - تبریاس شہراسی سے نام پر فام کیا گیا تھا -

۱:۱-۳؛ استثنا ۲:۲۱) - مرکوه سیناسے غالبًا تین ون کی سافت پرواقع تقی - اِس جگری پُوری نشاندسی نہیں موسکی -من بی جینت کا بیٹا - زمری کی موت پراس نے عربی کی کائے مندی اس خود اسرائیں کے تخت پر قالفن موسے کی ناکام سازش کی (۱-سلالمین ۱۹: ۱۵: ۲۱) -

م وس سار المسلام المسلوم المس

ا به تبورکا میدان - اسے آرد و ترجم میں تبور کا بلوط کہا گیا اسمونیل با بھاکہ سے دا اسمونیل بنی نے ساقیل بادشاہ کو بتایا تھاکہ یہاں تین شخص تحف لئے ملیں گے اور یہ خداکی مددکا نشان ہوگا لین کہ خدا ساقیل کے ساتھ ہے دا سمونیل 9:۵ - ۱:۱۰) - یہ فالب بنی بینین کے علاقے میں تھا -

س- ذبرتون کی میراث میں لادیوں کا ایک شہر (۱-تواریخ ۲:۱۷)سنت کے طابقیا :۔ ( ادامی = ہرنی، عزالہ) - یا تا شہر کی ایک مسیحی
اللہ کی ایک کاموں کے لیئے مشہورتھی۔
جب وہ مرگئی تو لیکرش رسول کو بلایا گیا ۔ اُس نے دعاکی اوروہ ذندہ
ہوگئی - اِس معجزے کو دیمیوکر بہت سے لوگ ایمان لائے (اعمال ۹:
ہوگئی - اِس معجزے کو دیمیوکر بہت سے لوگ ایمان لائے (اعمال ۹:

تباول: ( ببندی کالفظ مجراب پاکستان میں متروک ہے) ۔ ئے، ب ول : ( ببندی کالفظ مجراب پاکستان میں متروک ہے) ۔ ئے، ب فی است نیا ہم اس کا کورچ مطابا ۔ بدرسم میزا قوام میں عام متی (است نیا ۲۳ ، ۲۳) ۔ برائے عمر نامے کی کئی قربا نیول سے ساتہ تباول تبار ۲۳ ، ۲۳ ؛ گذتی تبایا جا تا متحا (خروج ۲۹ ، ۲۰ ، ۲۰ ) ۔ دا کہ دا ۲۰ ، ۲۰ ) ۔

پوسس رسول ۲ قیمتفیس م ۱۹ اورفلیتول ۲: ۱۷ می موت کوتپاون سے تشبیر دیائیے دکھیے کمیتھوںک ترجیرہ کیو کد میں اب نیا ون کی طرح بہایا جارہ موں "۲- تیموتاؤس م، ۲)۔

تب وق إ- ديمه امراض بالله الله

مشرارخ :- دیکھئے پوتھائی کک کاحاکم۔ ہیرودلیں ملا۔ مسید۔ تانی :- فارش کا ایک حاکم جو بیردن کے مغربی علاقہ پر منتی ۔ تانی :- عکمران تھا ۔ اسے عکم ویا گیا تھاکہ ہمیکل کی دوبارہ

تعمیرس ببود بیل کی مرد کرے (عربدا ۵: ۱،۳،۲؛ ۲: ۱،۱۱)-

مسيى ايمان كامركزى عقيده . تىلىپ فى التوجيد :- يهان يربيان كرنا اشد مزورى به كرسين عقيدة تىلىپ نهين بكه تنكيث فى التوجد سے -

لفظ تثلیث کتاب محقدس میں موجود نہیں۔ اصطلاح تعلیث فی التوحید بہا مرتب دوسری حدی عیسوی کے آخری عشرہ میں بزرگ طرفلیات نے استعال کی اور پرمستاہ سی علم الہی میں اس شکل میں بچرفنی صدی عیسوی میں بیان کیا گیا۔ تاہم یہ مسیحی فرسب کا بنیا دی ا متیازی اور ما مع مسئلہ سیحیس کا صاف اشادہ کلام باک سے پہلے صفح سے ( پیدائش ۱:۱-۳= خدا ، روح اور کلمہ) آخری صفح سک ( مکا مشفہ ۲۲: ۳۱= خدا ، برّہ ، دوح ) محتی مرتب آنا ہے۔

نیزویل سے پندسوا ہے کھی ملاحظہ ہول : سیسیاہ ہم:

۱۹: متی ۱۹: ۱۱: ۲۸: ۱۹: مرقس ۱: ۱۰- ۱۱: یوتنا ۱۲: ۲۹: اعلال

۱: ۲۳ - ۱۰: ۲۳ - ۱۰: ۲۰ - ۱۰: ۵۵: ۱- کمرضفیول ۲: ۱۰ - ۱۱:

۲ - کر شخفیول ۱۱: ۲۰ - ۱۱: افسیول ۱: ۲۰ - ۱۱: ۲: ۱۱- ۲۰: ۲ - کشسلنیکیول ۱: ۲۰ - ۲: ۱۱: ۲: ۱۱- ۲۰: ۱۱ - کفسلنیکیول ۱: ۲۰ - ۲: ۲: ۱۱- ۲۰: ۱۱ - کفسلنیکیول ۱: ۲۰ - ۲: ۲۰ - ۲: ۱۱- ۲۰: ۱۱ - کفسلنیکیول ۱: ۲۰ - ۲: ۲۰ - ۲: ۲۰ - ۲: ۲۰ - ۲: ۱۱- ۲۰: ۱۱ - کفسلنیکیول ۱: ۲۰ - ۲: ۲۰

بائبل مُفدّس میں ذاتِ باری تعالیے کو واحد ما ایک بیان کیا گیا ہے ۔ چند مواسے ملاحظ وزایتے :

براناعبرنامه نیاعبرنامه براناعبرنامه نیاعبرنامه نورج ۲۰:۷۲ بوختا ۱۰:۲۸ برای ۱۰:۲۸ برای ۲۰:۳۱ برختا ۱۰:۲۸ برختی ۱۰

سیکن خداکا و احدیا ایک ہونا تعداد کے لیافل سے نہیں۔
اس کی به وصوت اس کی ذات میں إن معنوں میں ہے کہ وہ
اپنی ذات میں ہے نظیر ، ہے مثل اور لاسٹر کی ہے۔
تاہم اس ذات واحدہ میں کثرت ہے اور یہ کثرت آفانیم
باطنیہ کی ہے۔ اور حس طرح ذات واجب ناویدہ ہے اسی طرح
بیکشت بھی نادیدہ ہے۔ ذات خدا میں بیکشرت ازلی، ابدی،
ناقابل تقسیم اور دائمی ہے۔

ہوں ہوں ہے۔ بائبر مقدس میں اِس مخرت فی الذات کے بارے میں کافی حوالے بلتے ہیں۔

عهدغنتقمين

ا - اکثر خدا نعالے کے لئے صیغہ واحد استعال مردا ہے لیکن انعال کے لئے صیغہ واحد استعال مردا ہے لیکن اسمان اسمان اوقات صیغہ جمع بھی آئاہے۔ مثلاً "پھر خدا نے کہا میں انسان

کواپنی صورت پراپنی شبیبهکی ما نند بنایش" (پیداکش ۱: ۲۹) ، مزید دیمی پیداکش ۲۲: ۱۱: ۱) - برصیفه جمع تعظیم نهیں کوکرنوانو دائنی تعظیم نهیں کرنا بکه مخلوق اور وہ بھی لفظ" تو "سے ۔ بپیدائش س۲۲، بر میں مرقوم سے سفدا وند فدا نے کہا و کیمیو النسان نیک وبدی بھان میں ہم میں سے ایک کی ما نند موگیا " یہاں صاحت ظامر سے کہ لفظ "تم"

سا- اس عرانی کار شمع " میں ایک کے لئے لفظ" اخا دُ (فب عرب احد) آیا ہے - کیکن ہی لفظ پیدائش ۲: ۲۴ میں میاں بیری کے آبک متن ہونے کے لئے بھی آیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ ید لفظ وحدت نی الکثرت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے : "اس واسطے مرد اپنے مال باپ کو جھوٹے گا اور اپنی بیوی سے ملارسے گا اور وہ ایک ( انواد) نن بول کے یہ .

ذات بارى تعالى وحدث مين يدكترت تثليتي هي:

ا - یسعیاه ۱۲: ۱۲ - ۱۹ " میں دہی ہوں - میں ہی اقل اور میں ہی آخر موں . . . . اور اب خدا دند خدا نے اور اس کی دُورے نے مجھ کو کھیجا ہے " اس آ بہت مبارکہ کے مطالعہ سے معلوم موتا ہے کہ منتعلم بیٹا ہے ہو باپ اور رُوح دونوں کا ذکر کر اسے۔

م ریسعیاه ۱۰۰۰ - ۱۰ موه اُن کابچانے والائموا اسد اور اُس سے حضور سے فرشتے نے اُن کو بچایا . . . لیکن وہ بائی موے اور انہول نے اس سے دوج قدس کو ممکین رمیا یہ اسس اَ بت میں "اُس سے " باب کی طرف اُس سے مصور کے فرشتے بیعے کی طرف ا ور 'روح قدس' باک دُوح کی طرف اشارہ ہے۔ بیعے کی طرف ا ور 'روح قدس' باک دُوح کی طرف اشارہ ہے۔

سا۔ پیدائش ۱۳-۱۱-۱۱ میں مرقوم ہے : " خدا سے فرطیا " میں ... خدا سے فرطیا " میں ... خدا ہوں ؛ فرشتے نے " حضرت لیقوت سے فرطیا " میں حضرت لیقوت نے بعد اذال اپنی ذندگی کے آخری دنوں میں حضرت لیقوت نے فرطیا " وہ خداحس نے سادی عمراج سے دن کک میری پاسبانی کی اور وہ فرشتہ حس سے مجھے سب بلاگوں سے بچایا ان توکوں کو برکت وے " رپیدائش ۴۸ : ۱۵-۱۱)-

پھریہی فرشنہ تصفرت کا نیزہ کو بچا ناہے ۔ اس بات کا ذکر جار مرتبہ آیا ہے کہ مندا و ندکا فرشنتہ اُن سے سمِکلام ہوا، اور اُنہول سنے تھی اُسے مندا و بدا سے نام سے چخا طب کیا۔ انہوں

نے خدا و ندکانام " انا ایل روئی"رکھا حس کے معنی ہیں سرا سے خدا تو لعبیر ہیں ہوا ہے خدا تو لعبیر ہیں ہیں اس خدا تو لعبیر ہیں اس فیسم کے واقعات ملتے ہیں کہ لوگوں نے "خدا و ند کے فرشتے" کی پر سنت کی اور کھی قصور وار ند کھیرائے گئے ۔ ذیل کے لوگوں پر خدا و ندکا فرشتہ " ظاہر ہوا :

بي يا بتره بره : پيدائش ١١: ٧-١٣

عضرت ابتر ہم پر : " باب ۱۸

معضرت بعقوب پر : ١ ١٣٠ ٢٠ - ٣٠

محضرت متوسی پر : نروج ۲:۱-۱۵

تمام بنی اسرائیل پر: بر ۱۱: ۱۵- ۲۰ ؛ ۲۳: ۲۰- ۲۲

حضرت يشوع يد ١٣٠١ - ١٥

معفرت بترتون پر! تفاة ۲: ۱۱-۱۸۲

محفرت ممشون كمح

والدين بر : قضاة ٢: ٢-٢٢

عهل جديديومين

عبدعتیق عکس "بعد اور عبد بدید" تکمیل " بعنی وه با تین جومدعتیق میں ایک حد تک بوسٹید و تقین انہیں عبد بعدید با تین جومدید میں کھول کر بیان کیا گیا ہے - بعینہ تثلیث فی المتوسید کا عقیده بسب - وبال اس کا ذکر اشارة " اس کی بیس کے وقت ان میر باک روح میں سیسرے وقت ان میر باک روح

میں خوش ہوں"! متی ۳: ۱۶ - ۱۷) -بین خوش ہوں"! متی ۳: ۱۶ - ۱۷) -۷ - نعدا وندسیج تھکم دیتے ہیں کر ہو المیان لائے اُسے " پاپ اور بیٹے اور رُوٹ الفدس کے نام سے بہتیسمہ دو"

" باپ اور بیٹے اور رُوح الفُرُس کے نام سے بیپسمہ دو" (متی ۱۹:۲۸) - یہاں نامول میں نہیں مبکد" نام" بیس بیپسمہ مذرکر ایک ساف

دینے کو کہا گیا ہے نینی وحدت میں کثرت بہ مار استعمال میں بارباد تعلیث فی المق حبد کی

سہ رسولوں کے اعمال میں بارباد صیبت فی الموجد لی تحقیقت کو پیش کیا گیا۔ نجات کے کام میں ضرائے واحد باب، بیٹا اور وگ القد س کی کمل وحدت کے ساتھ سرگرم عمل ہے۔ رحمہ اعمال ۲: ۵۹ - ۵۹ ) - در کیھٹے اعمال ۲: ۵۹ - ۵۹ ) -

تتليث في التوحيدي تعريف

منتسب و مندا وامدید ماس کی ذات میں تین اقائیم کی کرت سے جو مبزلد محل صفات ہیں ہو جو مر، قدرت ، از لیت میں برابر

اور ذات وصفات من متحد بگرفعل میں متمائز میں اور ذات وصفات من متحد محد کا بینا - فداک مام داکا بینا - فداک مام

رُومُ القُدس عفيده اثناسيس كا -

تنابیات :- بیمفنمون سیح عقیدے کا بنیا دی مسکرہے

اس کئے اس برمز برمعلومات اور بحث کے لئے ذبل کی تما بول کے مطالعہ سے صرور استفادہ کریں ۔

مسیحی انشاعت خانر - ۲ م فیروز پوردوڈ لامور ۱ - مسیح علم اللی کم تعلیم -مصنف لوئیس برک با نصفحات ۱۳۱۷ ا ۲ - تنکیث فی التوصیر - از پیوسے ۱۷ - خدائے واحد - از بعشوب

مع - ايمان وعمل - از ملرغلام سيح صفحات ٥٩ - ٢٠

۵ - تعلیم اللی - از جے -ای برتی صفحات ۵۲ - ۹۲ د بر در پرینش پرینسی صفحات ۵۲ - ۹۲

4 - خدا کی ذات کی تشریح - از اے ۔ طبیع در توزر صفحات ، ۱۳ تا ۱۳۹

کے ۔ تحقیق حق - از ایم - ایج - فن کے صفحات ۱۳۸۸ مرتا ۵۲ مرکز ایم - از دلیم - بی کی صفحات ۲۳۱ تا ۲۳۱ ا

يناب ركيبي عب سوسانه ع- انار على لا مور

و أثبات التثليث في المؤسيد از يادرى عبد التحد ما حب
 التثليث الرحافظ فائم المدين مسيح متشر

11- خدای جهایت تلاش از بادری و لمبید آیج - بی - بی گروگزر ۱۲ - علامرا قبال ا ورسیی اصطلاحات - از و اکرنزیر تیست

ناشرين النشي شوط أن بوليكل ايند سوشل ستديز- العن-سي

کا کچ لامور نمبر۱۹ –

من مراع کا دوسرا بیان - کمیتمولک ترجمه بین استنا منگنیم مراع ا- کی کتاب کانام - دیکھئے استنا -

مج بد ديك نبانات بائبل ٢٨٠

خرص توسس توسس به مرکم تیسرا بینا - یا نت کا پونا - اشکناز اور دیفت کا بونا - اشکناز اور دیفت کا بھائی (پیالش ۱:۳؛ ۱- توامیخ ۱:۲) - ابل تجرم کے متعلق کھا ہے کہ انہوں نے یا وال ، توبی گھوڑے اور یا والی کو گھوڑے اور پاکھی دیست اور توبی کو کھوڑے کا بینا کی اور جرتی ایل جیس کو کھوٹے کی کار میں کا در ترقی ایل اور توبی کو مسلح کشکر مہتا کیا (حرتی ایل

منی می تورول می می تور کا ذکر اتاب میکن خیال کیا جاتا ہے کہ یہ دریائے فرات سے فریب کوئی علاقہ بوگا۔

> م تجسير: - ديكيني كبيم المسيح-

تجسم المسيح بسر بين ، علماء لفظ تحسّم كى بجائے تجسّد كو ترجى دينے بيت ملم سيح بست بين استفال بيت بيت كرنا ياجسم ميں ظامر بونا - ليكن جب بداصطلاح ميں علم اللي ميں استفال كى جاتى ہي تواس كامطلب ہے كہ ذائب اللي كے دوسرے اقتوم نے جسم اختيار كيا - بيت حسم اختيار كيا - بيت كيا - بي

تعلیم تمام با تبل میں پائی ہمائی ہے سکن اسے واضح صورت میں برحماً 1:

۱۲ جیسے توالول میں بیان کیا گیاہے" اور کلام مجسم ہواا ورففل اور سچائی سے معمود معرکر مہارسے در میان رہا " رمقا بلہ کیجے ۱- تیمنفیس ۱۹:۳) رومیول ۲: ۳؛ ۱- بوحماً آبیت ی

ا-جسم سے کیام وادشہ

بائتيل ميں بنيادي طور مير لفظ حبىم اعبرانى = باسار basar یونانی = sarx) سے گونشت پوست کانجیم مراد ہے دمقا بلہ تیجئے پیدانش ۲۱۰۲ ؛ لوقاسها : ۳۹ ؛ ایمسنقیول ۱۵ ؛ ۵ ) - پوئله عبرانی لوگ مسم کے ساتھ نفسی مبلتیں بھی منسوب کرتے تھے اس کیے پہا گئے عهدنامهمين مم ويكفته بين كتصبم انساني زندگي وونوں بيبلوول ليني عبهم اورنفس كامعاطركت موت عب إمفالمرتيج عبهم اورول يد زاور ٢٤: ٢١ اورجسم اورجان = زبور ١: ١٠ - تامم ، إس كي المبيت بشريت سے کہیں زیادہ سے۔ ہا ئبل گوشت پوست سے میم کواس مقبقت کی علامت يمجعتي سبع كرانسان مخلوق سبع اوراس كاخدا پرانخعدار بع -اسے خدا کے بیکس صبم کی صرورت سے تاکہ وہ اپنا اظہار کرسکے ۔ بیس "مميم" انسان كے لئے ايك عام اصطلاح بن گئي حبن كا طلا ق انسان ا ورحموان دونول برسوتلسے رمقابله سيخ برياكش ٢١،١٥:٤١٧،١٧ مالدى. ا بنیں فدانے پیداکیا اوروہ اس زمین پر تقور اعصر رہتے ہیں جس کے دوران خداان کے نتھنوں میں زندگی کا دم می پیونکتیا رہتا ہے تیس علم اللی کی دوسے م وہ نہیں جوالسان سے پاس سے ملکہ جو کچھ وہ سے ماس کانشان بیداکشی طور ریر کمزوری اور نا پائیداری سے ۲۰۱، ۲۰۱ - اور اسس لحاظ سے وہ روح کی ضدیعے جوابدی اور غیر متزلزل سبتی ہے اور خدا سے سے اور خدا ہے الیسعیا ہ اس : سر مقابلہ سیجیے .س ۲۰ - ۱۱) -بس بركبنے كامطلب كرامسے ميم ميں آئے اور موتے " ير ہے کر وہ تخلیق کروہ حبانی اورنفسانی زندگی کی شراکط سے بحت آئے اور

کم وہ تحلیق کروہ عبمانی اور نفسانی زندگی کی مشراکط کے بحت آئے اور مرحق اور انسان تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ بناع ہدائمہ اس بات کی ہمی تعدیق کرتا ہے کہ جومُوا وہ اہری فعا نفا اور رہے گا۔ پس تحبیم سے جوفار مولا مجرح اسے یہ ہے کہ کسی طور سے نفا اور رہے گا۔ پس تحبیم سے جوفار مولا مجرح اسے بیر ہے کہ کسی طور سے فعدا اپنی خدا ان نفاد کے ساتھ کے افتتا جہد ہیں یہی کچھ کہ ہا ہے کہ کلام اجب کے وسیلہ سے فعدا نے اس کے افتتا جہد ہیں یہی کچھ کہ ہا میں مختل کے ساتھ جہان کو خلیق کیا ، جوابت ما میں خلیق عالم سے پیشیر نہ صرف فعدا کے ساتھ بلکہ فعدا تھا اور جوت اور اور مقال اور مقال ورحق اور اور مقال اور مقال ورحق اور اور مقال اور مقال میں عبرانی می اور میں مقال مقال میں مقال میں

٢- اسعقيد عكى ابتداكيس هويي

اگراس عقیدے کو عمر متیق کے توحید برستی کے لیس منظامیں دمجیا

جائے نوکفرنظر ہ تاہیے اور کھر بیودی میں نظریہ رکھتے تھے ۔اس سے بیر ظاہر موِتا ہے کہ گویا خالق خداخود اپنی مخلوق بن گیا جومپلی نظر میں ہی منفیاد معلوم مواله بديس يرسوال بيدا بوااب كرويت اسول كوري بيرب بیان تکھنے کی نخریک کیسے مولی ؟ ابتدالی کلیسیا کا یرایان کہ نامرت کے يسوع عبتم خدابي كهال سع أبحرا به كجويلاكول كاليرمفروضد تفاكرير عقبده مسيح فداوند ك قول وهل سے نئيں المجھرا بكر بعد ميں بنا ہے - چنا پنر انہول نے کوشش کی کہ اس کی ابتدا بہود اول کی کسی ازل سے موجو و فرق البشرسنى سے متعلق خيال آرا يُون ميں يا بت پرستوں كے ايك كات د مندہ کے بارسے میں دیر اللائی قصول میں جو کم یونانی اسراری مدسبب اور غناسطى برعتى فرقے كا خاصر تفا، تلائش كري دليكن يركوشنش ناكام رہى۔ اس کی ایک وجرتوبی تقی که بیرودی اور بغیرا قوام کے خیالات اور نشے عہدنامہ مع علم المسيح مين جوطي مطالقت نظراً في بيد اس كانسبت وه فرق جوان میں پایا جاتا ہے اس کی برطی کہیں زیادہ گہری تقییں ، دوسری وحریفتی كر تاريخي بيتوع كے فرودات ميں بلاشبراپني الوسبت كادعوين پایا جاتا تھا اور بیر دعوے ابتدائی فلسطین کلیسیاکے ایمان اور بیش كأثرز أظم ادر بنياد تقى جيساكه اعمال كى كتاب كے پہلے ابراب سے ظام ہے۔ لہذا اس کی صرف ایک ہی تشری سے میں کی وجہ سے اگن کے شاگرد اُن کے صعود اسمانی سے پیشری اُن کی الربہت کے قائل مرد گئے اور وه بيد ليسوع مسى كتففى زندگى، أن كى خدمت ، موت اور قيامت . اور للاست ببعین یمی وہ حقیقت ہے جسے پڑھی انجیل بیان کرتی ہے، نا ص طور پرلیر ستا ۲۸:۲۰ مالعدسی - اس سے اتفاق کرتے مرک اعمال كى كما ب بهي بناتى سب كدا بندالى مسيى لينوع مسيح سع بطور "خداوند" دعاكرتے تھے (٤ : ٥٩) انتكاست كے بعد وہ لوگول كوأن كے نام ميں بيسم دينت تھے (۲: ۱۹: ۸: ۱۹: ۵) دو آئے نام لينى أن برايمان ركفت عقع الرس: ١١؛ ٩ : ١٢ : ١٧ : ١١ مقالمريجة ۳۱:۱۷) اوروه منادی کرتے تھے کہ وہ توبری نوفیق اور گنا ہول کی معانی دیتے ہیں (۵: ۱۷)- اس سے ظاہر سوناکه اگری سروع میں سیح كى الويتيت كوصاف الفاطيم بيأن نبيش كما يكي توجعي ابتدا في مسيحي أس بات برايان ركفتي اورأن سے دعاكيا كرنے تھے - اگري عبسم ي اصطلاح بعدمیں اخذکی گئی تو بھی کلیسیا اپنی ابتدأ ہی سے اس برایان رکھتی تقی •

> س-منجسل کی شخصیت ا- انکی انسانی ذات

ایخیل مقدس میتوع کوتیقی اور مکمل انسان میش کرتی سے لینی وه فی الواقع انسان تقعے - ان کاآ غاز زندگی اور دفات حقیقتاً اور کمل طور برانسانی تقعید وه انسان کے طوید بر پیدا بوٹ امتی ۱۰۸۱-۲۵۱ لوقا ۱۲۲۲: ۲۰۰۲ وه ایسنے آپ کوانسان کیتے ہیں اور دوسرے لوگ

۳۹؛ ۱۱: ۳۵؛ ۱۹: ۵) 
لیکن اس کے ساتھ کرسے حقیقی انسان تھے یہ بات بھی یا د

رکھنی چاہیئے کہ وہ کے گناہ بھی تھے ۔ ان کے بے گناہ بردنے کے

شوت کتاب مقدس میں ملتے ہیں ۔ دکھیے یومتنا ۲:۲۸) ۲ کر تحقیو ل

ہوت کتاب عبرانیول ۲:۲۲ البطرس ۲:۲۲؛ البومتنا ۳:۵ -

ب ـ ان کی الہٰی ذات پرانے عہدنامہ میں اسسے کی آ مدے بارے میں ویشینیگول م يا ئى جاتى بين أن ميران كى اللي ذات كاثبوت يا ياجانا سے البيعيا ہ و: ٧؛ ميكاه ٥: ٢، برمياه ٢:٢٣؛ طلى ١:١٠ كيكن ننطح عبدنامرين تبوت برسے واضح اور صاف ہیں۔ نیا عہدنامریسوع مسیح کوعمدعتنی کے خدائے واحد کے ساتھ نسبت دیتا ہے (مقابلہ کیجئے اکتھیوں ٨ : ين ٧ ؛ ١ - تميتفيس ٢ : ٥ كاليسعياه ١٠ : ١ مالعد بهم : ٧ يحسائفي أ اور انہیں خدا کا بیٹا کہتا ہے۔ المسیح اِس بات سے بخوبی آگاہ تھے اوربيان كيخيالات اورتعلمات سيعيال مبييسي كوبيثا مهون كا احساس شائد بہلی مرتبراس وقت ہؤا جب وہ قریبًا اسال کے شتھ (لوقا ۲: ۲۹) سان کے ببتیسمہ کے وقت باک روح اِسس کی تصديق كرّاسيع:" توميرا پيارا مطاحيه (مرقس ١:١١ مقا بلر يخيمتى ٣: ١١؛ لوقا ٣:٢١) - ببب ان كے مقدمہ كے وتت كان سے حلفاً پوجها جا تاسيك " توخدا كا بياسي"، توده اثبات مين جواب ديت بيركة إلى مين مول ومرفس مها: ٩٢؛ لوقا ٢٧: ٧٠) - " بين مول " ego eimi ایسے الفاظ ہیں ہوکوئی میبودی اپنی نسبت سمہہ نہیں کتنا کیونکدان الفاظ سے خداکی پہان موتی ہے (خروج س، ١٨٧) . وكيف منداك أم يل مسيح في الني تنسبت بدالفاظ استعالي كريث ماف ظامر كردياكه أن ك خداك بيط بون كالمطلب يه

سبے کہ وہ اللی ذات ہیں - اسی وبوسے انتہیں موت کی مزادی گئی -حبب بھی خدا و ندلیسوع نے اپنے متعلق کہاکہ وہ خدا کے بیٹے ہیں تو اُس سے صاف ظاہر سوِنا سے کہ اُن کاخدا کے ساتھ لا اُنی نردي تعلق سے اناميل متوافقه مين اس صمن ميں قدرے كم حوالے طلتے بیں (متی ۱۱:۲۷ = لوقا ۱۰:۲۲ ) مرقس ۱۳: ۳۲ = متی ۳۱:۲۸ مفا برمیج متی از ۱- ۱۱) - لیکن بوشاکی انجیل میں اسے دضاحت سے بيان كيا كيا سيد يرسخنا كمدمطابق ليسوع فداك أكلوت "بيت بين (monogenes ۱: ۱۲) ۱۱، ۱۲: ۱۱) - وه ازل سے بین (۸: رد مقابلیجیت (۲۱۱۱) - ان کا باب سے ساتھ کال محتب، کال يكائكت اوركامل شراكت مين لا تبديل تعلق سب (١٠٠١) ١٩٠١٠ ١٠ : ١٠ ؛ ١١ : ٣١) - بطور بياوه اين مرضى سے كوئى كام نبي كرت رہ ، وہ اپنے باب کی مرضی پردی کرتے ہوئے (م : ۱۹ ، ۵ ؛ . بر ، ۱۸ ، ۲۹ ، ۲۹ ) اس کاجلال ظام رتے رہے (۱:۱۱،۲) - انہیں باب ف إس دنيا مين ميم السم مع المات مين) اورانهين يوراكرين كے لئے إيك كام سونيا (م :٣٣) ا : ١م مقوا بلر يجي وا : س) - وہ اینے باب کے نام میں آئے (ہ: ۱۲) اور چو کمران کے اعمال اورا قوال باب کے حکم سمے ماشخت نفے ( ) : ۱۹ مالند ؛ ۸ ؛ ٢٧ مالعد ١٢٠ : ٩٨ ي ٥ ع ١٠٠ ) ٤ اس كتاس زمين يرائلي زندگ سے خدا کامکمل اظهار موتا ہے اسمان ، مابعد) . سب وہ سرمتیمیں كة" باب مجه سے بڑاہے" (۱۲۱: ۲۸ مقابلہ سیجہ ۲۹: ۲۹) تواکس سے سیج کی الومبسّت پرزوہنیں بڑتی کیونکہ بیٹا ہوستے بروئے یہ ان ک فطرت سی سے کہ سروقت نوشی سے بیٹے کاسامزاج دکھائیں -باپ نے بیٹے سے سپرواپنے والو کا کئے ہیں لعین زندگی دینا اور عدالت كمينا تأكه" سب نوگ بينځ كي عزّت كمين زه: ابر ماليد) - اس كا مطلب بدسی که باپ سب لوگول سے کمٹیا سے مراؤ ماکی طرح وہ ۲۰۱: ۲۸) مسیح کو ولیسے ہی مخاطب کریں جلیسے سر خدا باب کولینی الا اے ميرك خداوندا أكميرك خداء

سے ان سے ان سے ان سے ان کی اگیا ہیاں کی اگیا ہے جس سے ان کی الوسیت ظاہر موتی ہے۔ یہاں مرف بیند حوالے بوزیادہ اسم ہیں ہیں کے جاتے ہیں : (۱) یوسٹا رسول خدا ہے بیطے لیسوع مسے کو خدا کا ان کا کمہ بیان کرتا ہے الیوسٹا ا: ۱-۱۸ مقابلہ کیجئے ا۔ یوسٹا ا: ۱۳ اسم اشغر ان کا کمہ بیان کرتا ہے الیوسٹا ا: ۱۱ مقابلہ کیجئے ا۔ یوسٹا ا: ۱۳ اسم اشغر ان کا کمہ بیان کرتا ہے لوگوں ) - (۲) پولٹس دسول انہیں عبشم ہونے کے بعد اور ان کے تعقیم کو تا کہ کہتا ہے داور ان کے تعقیم کو تا کہ کہتا ہے داور ان کے تعقیموں سمان کم کمسیوں ان کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے عبر انبوں انہیں خدا کے جلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے عبر انبوں انہیں خدا کے جلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے میں انداز کا میں انہیں خدا کے جلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے انہوں کا دائی کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کا میں کا دات کو نقش کے انہوں کے خلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے دائی کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کے دائی کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی ذات کو نقش کا دور اس کی دائی کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی دات کو نقش کی دائی کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی دات کو نقش کا کھی کو کو کمان کے خلال کا برتو اور اس کی دات کو نقش کی دات کو نقش کی دات کو نقش کا کھی کی دات کو نقش کی دات کو نوائی کو نوائی

ب بسر کلام مجسم بھاتونرنوانبوں نے الومبین کونرک کیا

اورنہ وہ کم ہوئی اورنہ ہی وہ اپنے بچتم سے پیشتر کے سے کا مول
سے دست بردار موٹے - ہمیں بتایا گیا ہے گماسی میں سب چیزی
قائم رہتی ہیں " کلسیتوں ۱: ۱۷) اور وہ" سب چیزوں کو اپنی قدرت
کے کلام سے سنبھا لتا ہے " (عجرا نیول 1: ۳) اور جب وہ زمین پر
سخے تو لیفینا پر کام جاری رہے - جب وہ اس دنیا میں مبعوث ہوئے
توانہوں نے اپنے آپ کو اپنے ظاہری جاہ و عبلال سے خالی کیا
و المبیتوں ۲: ۷ بریت کا ایم طلب سرگر نہیں کہ عبتم کی وجہ سے آن کی
ابر سبیت و قدرت ختم مولی ۔ جستم میرے سے بارے میں پولس دسول
د معموری اسی میں میں ہوئی۔ جستم میں اور سے میں پولس دسول
د معموری اسی میں میں میں موکم سکونت

پس خداسے بیٹے کا جسم ان کی الو بہت کو متاثر نہیں کر تابکہ انسانیت کو پہن لیٹا ہے۔ جس طرح بعد ازال پاک روح انسانوں ہیں سکو منت کرنے کے لئے آیا، بیٹا و پسے جسم میں سکونت کرنے کے لئے نہیں آیا - اس کے بولس بیٹے نے شخصی طور بید کم کم انسانی ذندگی بسر کرنی شروع کردی - انہوں نے انسانی حسم اورفنس دونوں کو اپنایا بینی وہ انسان کے جسمانی اورفنسی دونوں بخرلوں میں شامل مجوثے ۔ یون لیسوع مسیح انسانی بیں اوران کی بیرانسانیت ابدی ہے ( الیمنی خوس بر ) مسیح انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - اگر جو اب وہ آسمان پر ہیں توجھی اس ایک شخص میں الہی اور انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ یونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فطرین قائم ہیں جو مہیشہ دونہی رہیں گی (عبرانموں ) - انسانی دونوں فیل کی دونوں فیل کی دونوں فیل کے دونوں فیل کی دونوں فیل کے دونوں فیل کی دونوں فیل کے دونوں فیل کی دونوں کی دونوں فیل کی دونوں فیل کی دونوں فیل کی دونوں کی دونوں کی دونوں کو دونوں کی دونوں کو دونوں کی دونوں کی

م. تجسم کی ضرورت

و بہر منظر
اس دنیا میں صرف بائیل مقدس ہی ایک ایسا ذرایعہ ہے جب اس دنیا میں صرف بائیل مقدس ہی ایک ایسا ذرایعہ ہے جب سید تخلیق عالم کے عالات پر دونتی پڑتی ہے ۔ بائیل میں انسان کی سید اور اپنی صورت بر پدیا کو اس ایسا کو اپنی شبید اور اپنی صورت بر پدیا کو اس ایسا کو اپنی شبید اور صورت ہو کے دومطلب ہیں ۔ ایک کو ہم اخلا تی صورت کہتے ہیں ۔ اس سے وہ دومانی خاصتیں مراد ہیں ہوگناہ میں گرافے صورت کہتے ہیں ۔ اس سے وہ دومانی خاصتیں مراد ہیں ہوگناہ میں گرافے میں سے پہلے خلیق کے وقت انسان میں موجود تھیں یعنی خدا کا تفقیقی علم داستان کی اور کی گرف داست ایس کے دومری کو ہم فطری صورت ہے ہیں ۔ اس کا مطلب ہو ہے کہ انسان اپنی ذات میں دومانی ذی مقل اور کی رف ان فی شروع میں گناہ سے پہلے شروع میں گناہ سے پاک پیدا کیا اور وہ خدا کی ذات وصفا ت کا شروع میں گناہ سے باک بیدا کیا اور وہ خدا کی ذات وصفا ت کا انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت رکھتا تھا ( پیدائش سے ، ۸) ۔ انسان کے سامقد رفا قت وشراکت گناہ کے باعث ٹو شکائی ۔ بائیل مقدس

کے مطابق گناہ ابلیس کے ذریعے پہلے ہی اس دنیا میں موجود تھا (ایسیاہ ۱۷:۱۷ – ۱۵) ہزتی ایل باب ۲۸) ۔ لیکن وہ نسلِ انسانی میں آدم کے ذریعے داخل مجا نفدا نے آدم کو تھم دیا تھا کہ نیک و مکری پہچان کے درخت کا رحیفل مجھی شکھانا کیونکہ جس در فرونے اس میں سے کھایا تو مرا (( پیراکش ۲:۷) ۔ چنا نچر جب اس نے اس کھی کوکھا یا تو مرا (( پیراکش ۲:۷) ۔ چنا نچر جب اس نے اس کھی کوکھا یا تو اس نے نعدا کی اخلاقی صورت یعنی خدا کے قبیقی علم ، داستباذی اور اس کا انبراگ کوکھو دیا ۔ اس سے انسان کی سادی طبیعت بگر کئی اور اس کا اثرائس کی زندگی کے مراکب مصلے پر سؤا اور وہ اس فابل ندر باکہ اب مزیر مداکے ساتھ دفاقت دشراکت رکھ سکے۔

سب انسان کی اصل حالت تبدیل ہوئی تواس کا انراس کے احساسات پریمی ہوا اور وہ محسوس کرنے لگا کہ وہ ناپاک ہے۔
اس کے خمبر نے اسے بنایا کہ وہ گنہگار ہے لہذا اب وہ خدا سے
ڈرنے لگا (پیدائش س: ۸)۔اس کے علاوہ وہ موت کی سزا کے حکم
کے ماتحت آگیا۔ یہ موت روحانی اور حبانی دونوں خی لیکن یہ موت
ملتوی رکھی گئی (رومیوں 8: ۲۶۱۲: ۲۳۳، پیدائش س: ۱۹) پوئلہ
اب گناہ کے باعث السان خدا سے مزیر رفاقت وشراکت نہیں رکھ
سکتا مخط اس سے خدا نے اُسے اپنی صفوری سے نکال دیا۔ اب خدا
اور انسان کے درمیان جدائی کی دیوار صائل ہوگئی۔

ب. ا مکال بخستم ا وراس کی صرورت اب سوال بر بیدا موتا ہے کہ ایک گنه کیا رانسان خدا کے ساتھ۔ رفاقت و شراکت کیسے دکوسکتاہے ؟ کیاوہ اپنی مساعی بیس اعمال سے سنہ سے اس کوئی رفاقت کوئجال کرسکتا ہے ؟ باتبل تقدش أسکا برجواب بر دین ہے کہ رفافت کوبجال کرسکتاب به باشل منفرس اس کا جواب بردی بے که منهیں انسان میں کوئی نوتی یا لیا قست الیسی منہیں کہ وہ فعدا تک رسائی ماصل کرسکے ۔ پولس رسول رقمطاز سے" جھو ہیں بعنی میر ہے ہم میں کوئی نیک کہ نیک کام کوئی نیک کہ نیک کام محمد سے بن منہیں ہوجود ہے گرمک کام محمد سے بن منہیں ہوٹی تھا دادہ توجھ میں موجود ہے گرمک کام محمد سے بن منہیں خسل کی مسلم کے وسیلہ سے نیک کوئی فخر نہ کریں گوشن سے اور بہتماری طرف سے منہیں خسل کی کوشن سے اور نہ اعمال سے سبب سے سے تاکہ کوئی فخر نہ کریے کوشن سے اور نہ اعمال سے سبب سے بناکہ کوئی فخر نہ کریے کاموں سے سبب سے منہیں جو ہم نے خود کئے ۔ ۔ "(طولش سان اپنی بھوئی فطرت یا طبیعت سے باعث کی موثن شورت کے باعث کی موثن شورت کے باعث کی سان اپنی بھوئی فطرت یا طبیعت کے باعث

پس انسان البی بری موی فطرت یا مسیعت سے باوی اس فابل بنہیں کہ وہ اپنے اعمال یاکسی اور طریقے سے می تعالیے اس فابل بنہیں کہ وہ اپنے اعمال یاکسی اور طریقے سے می تعالیے میک دسان کی ماصل کرسکے ۔ باالفاظ دیگر وہ کو بی نیک کام کر بین ہیں سکت یہ حبشی اپنے چطرے کو با چینا اپنے داغول کو بدل سکے تو تم مجھی ہو ہیں کے عادی مونیکی کر سکو گئے" (میر میاہ سا: ۲۳۱) - رسکو گئے وہ کر میں کا دی مونیکی کر سکو گئے " (میر میاہ سا: ۲۳۷) - رسکو گئی کر سکو گئی کر گئی

بس ایس است به کرانسان اپنی طبیعت می الودگی اور کیار کے باعث بفد ای طرف دوستی کا باتھ نہیں بیر صاسکت، اس کئے لازم ہے کہ خدا نود بی اس کی طوف دوستی کا قدم بیر صاسکت، اس کئے مذاا پی قد دستیت کے باعث گنه گار السان سے ہس دقت تک میل ملاپ نہیں کرسکتا حب کک کد در میان سے گناہ موسی کرسکتا حب کے کئے صروری تقاکہ خدا انسان کو اس خودگناہ کی سزا دیتا جس سے انسان کی ہلاکت لقینی ہوتی یا پھر وہ خودگناہ کی سزا دیتا جس سے انسان کی ہلاکت لقینی ہوتی یا پھر وہ خودگناہ کی سزا دیتا جس سے انسان کی ہلاکت لقینی ہوتی یا پھر وہ خودگناہ کی سزا دیتا جس سے انسان کی ہلاکت لقینی ہوتی یا پھر وہ ایک طرف انسان کی جمعی جائے ۔ اور یہ انسان کی خودانسان کا فدید اور یہ اور انسان کا فدید اور دانسان کا فدید دیا کہ کھوں یا ۔

ن سیطان نے انسان میں خداکی شبیدا ورصورت کولگالا دیاتھا، للنذا خدانے اسی سے مشا برطریقے سے اس شبید اور مورت

کوکھر بھال کیا۔انسان کے گناہ پی گرفے کی کہانی ٹول شرق ع ہوتی ہے کہرشیطان نے ایک عودت سے کلم کیا اور سیم نشرل انسانی کی مہرشیطان نے ایک عودت سے ہو کہ اس ۱۱۳ – ۲۹) اور وہ کلام عودت سے ہو کمنوا دی تھی کلام کیا (لوقا ۱: ۲۱ – ۳۸) اور وہ کلام ذندگی کا ہم شیطان سے کلام پر ایمان لانے کے ذندگی کا ہم شیطان سے کلام پر ایمان لانے کے باعدت بنا ۔ ایک شیطان سے کلام پر ایمان لانے سے باعدت بنا مرد گفتہ گا ایم تھم ہوی جگا ہ ہو کہ اپنی کونسل کو بھی گناہ ہیں گرا دیا۔ دوسری کام پر ایمان لاکر نرص ون عود توں میں مبا دک شا د ہو کہ کہ انسان کوگناہ سے بجات دلانے کا باعدے ہی بنی ۔

بربی بنا پوسس دسول ۱- کرخفیول ۱۶ : ۲۲-۲۱ میں کرتا ہے سامی کے سبب سے موت آئ و آؤی بی کے سبب سے موت آئ و آؤی بی کے سبب سے موت آئ و آؤی بی کرنے بیں وہ ہے بہی سے میں سب نرندہ کئے جا تیں گے او بہلا آؤم ایک ایس ایسی نسل کا بانی ہے جو المکت کی دارت ہے - دوسرا آدم بعنی سے آیک ایسی نسل کا بانی ہیں جو بہشہ کی ذندگی کی دادث ہے ۔ بعنی سبح ایک اسی نسل کے بانی ہیں جو بہشہ کی ذندگی کی دادث ہے ۔ بعنی سبح ایک اسی نسل کے بانی ہیں جو بہشہ کی ذندگی کی دادث ہے ۔ میں کھیما تاکہ ایک کو اس لئے بیسم کی مورت میں اور گن ہی قربانی کے اسی کھیما تاکہ ایک کا مل انسان گائی کو اس لئے بیسم کی مورت میں اور گن ہی قربانی کے سبح میں گور ابو " رومیوں ۸ : ۲۰ - بی سبح یہ سوع کا مل انسان کا کفارہ دیا ناکہ ہم میں گور ابو " رومیوں ۸ : ۲۰ - بی سبح یہ سوع کا مل انسان کا کفارہ دیا ناکہ می اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی گئی کو اس نے بیمارے واسطے گناہ مضہرایا تاکہ ہم اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی بیمارے واسطے گناہ مضہرایا تاکہ ہم اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی بیمارے واسطے گناہ مضہرایا تاکہ ہم اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی میں ہمارے واسطے گناہ مضہرایا تاکہ ہم اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی میں ہمارے واسطے گناہ مضہرایا تاکہ ہم اسی میں موکر خدا کی دا سندبازی میں ہمارے واسطے گناہ مضبوں ہیں ۔ نیز دیکھئے کینو سس ۔ نیمان کا مول ہی جمالے مول ہیں جمالے مولے مولور استان کا میں میں موکر خدا کی دا سندبازی کی مولور ہماری ۔ نیز دیکھئے کینو سس ۔ دیکھئے ملک کے مولور ہماری ۔ نیز دیکھئے کینو سس ۔

رعبرانی یا نیج تب عربی تحت) 
المجنت الله الموتی کے بلیلے اور قبات کی اولاد میں سے اہمبر کا بیٹیا اور آور کی اس الله کا بیٹیا اور آور کی کا بیٹیا کی ایک منزل جب وہ مقرسے کو آسینا کی ایک منزل جب وہ مقرسے کو آسینا کی طرف جارہے تھے (گفتی ۳۳:۲۲) 
مراب میں کی جس کے مطابق شمالی حدید کا قد با دشاہ کی مردم شمال کا محکمہ محکم کی جس کے مطابق شمالی حدید کا تحکیم محکم کی جس کے مطابق شمالی حدید کا تحکیم محکم کی جس کے مطابق شمالی حدید کی حدید

تحریم :- ویکھ فن تحریب بیشہ جات بائبل اللہ۔ " سہ ساق کے خاندان سے میکاہ کا بیٹا (۱- تواریخ ۹: محریع :- ۱۷) - ۱۸: ۳۵ میں اسے تاریع پکاراگیا۔

و دریائے بیل کے ڈیٹا کے مشرق میں ایک تلعداد شہر یر مشرق میں ایک تلعداد شہر یر مشرکی سرحدے مشرق میں فلت طبی کی شام راہ پر دا تع تھا۔ پہلے یہاں ایک یونانی بستی بنام وفتی تقی جس کا موجودہ نام کی دفتی سے ۔ پر میآہ بنی کی پیشینگوئی کے مطابق یہ اتنی مفہوط تقی کر اس نے بہودی یہاں بھاگہ آئے دبیرہاہ ۱۹:۲۱؛ ۱۹۲۱ میں ۱۱-د) ۔ یہاں پر میآہ کے دفت یہودی یہاں بھاگہ آئے دبیرہاہ ۱۹:۲۱؛ ۱۹۲۱؛ ۱۹۲۱ اے یہ یہاں پر میآہ کے دفت نے اس کی بیشینگوئی کی دبیرمیاہ ۲۰۱؛ ۱۹۲۱؛ ۱۹۲۱؛ ۱۰ اور مزنی ایل نے جسی در نے ایل دس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ شہرکے نام کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ تعنی بی کی بیٹ کے بیجے تعنی بیں ) ۔ اس جگہ تعنی بین ) ۔ اس جگہ تعنی بین ) ۔ اس جگہ تعنی بیں ) ۔ اس جگہ تعنی بین کی بیٹ تعنی بین کے بیک تعنی بین کی بیٹ تین کے بیک تعنی بین ) ۔ اس جگہ تعنی بین کی بیٹ تعنی بین کے بیک تعنی بین کے بیک تعنی بین کی بیٹ تعنی بین کے بیک تعنی بیک تعنی بین کے بیک تعنی بیک تعنی بین کے بیک تعنی بیک تعنی بین کے بیک تعنی بیک تعنی

اینے زمانے میں بیٹ ہرتجارت، دیورات اور مٹی کے برت بنانے کے مشہور تھا۔ کھدائی سے دوران ایسے کھنڈرات در آیا ہوئے جداس نمانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

م - ایک مصری ملگرجس نے جنونبت کی پرورش کی -جنونبت تخفینس کی بہن ا در بہنوئ میردکا بیٹا تھا - یہ اددی تھا اور داور داور سلیمان با دشا ہوں کا دشمن تھا ( ۱- سلاطین ۱۱:۲۱) -۲۲ - کیتھولک ترجمہ میں ہجانحفنیس ہی ہے ) -

تخفر ار دیکھتے مدیر۔

۱۳۵:۲۶ مهر) -۲ - اسی خاندان کا چوتھی کیشت میں ایک خص دا توایغ ، ۱۵٪)-

عبرانبول ۱۱ :۲) -

سا- کلسیول ۱۹:۱ میں تخت کے ساتھ ریاستوں ہمکونتول اور اختیارات کا ذکر ہے - یہ سمان یا زمین کی اند کیمی تو زن کی طرف اشارہ سے بولیض حوالوں میں قبری ہیں اور لیعف میں صلی ، لیکن سب کی سب مسیح کے مطلق اختیار کے پنچے ہیں ۔

تختی به دیمی نوح - ۲.862

تخس ا- ديكه يوانات باشل و على الم

تخص - تآخش :- ابرآم ك بهان كارم رُوتمركا بيا ربيدانش (۲۴،۲۲)-

ر بیران میں است میں است کا ایک باشندہ میں کا میں کا ایک باشندہ میں کا میں کا ایک باشندہ میں کا میں کا ایک باشندہ اور پولٹن دسول کے ہمراہ بروشاہتم بانے

والول میں سے ایک (اعمال ۲۰٫۴۸)۔

پولس نے اسی کے ہاتھ افسیوں اور کاسیوں کے نام خط بھیا دا فسیوں اور کاسیوں کے نام خط بھیا دا فسیوں ۱ در کاسیوں کے سال کے بھیا دا فسیوں کو یا ارتماش کو کر سے تین نمالیا ططیس کی جگہ بھینا تھا دطلیس سے باک اسے کرتے تی کی بجائے انسیس بھیجا کیا ۔ دیمتھیس میں : ۱۲)۔

من من بیدائش مسئل کون در مسئل کا نمات کی پیدائش مسئل کون در مسئل کون در مسئل کون در مسئل کا نمات کی پیدائش در مسئل کون در مسئل موجه اور موگیا ( پیدائش ۱: ۱۰ و عیره) یوانا فاظ کون میر الموهدی و اور خدان کها و اس می معید الموهدی و اور خدان کها و اس می معید الموهدی کا مفهوم محمی موجود ہے و خدا نے تعکم کیا ) - مولی لفظ کا تنات محون رامعنی مون دسے و اور فلا کا دیو د میں المعنی مون اسے بنا ہے - یول لفظ کوین سے مراد موجوانا یا وجود میں المات و دیو د میں المات و دیو د میں المات و د میں المات و دیو د میں المات و دیا دیا ہوئے کے ایک نمال مونے کے ایک نمال مونے کے ایک المات کے نمال مونے کے ایک المات کون المات کی دیال مونے کے دیال مونے کی دیال مونے کے دیال مونے کے دیال میات کی دیال مونے کے دیال مونے کے دیال مونے کے دیال مونے کی دیال مونے کے دیال مونے کی دیال مونے کیال مونے کے دیال مونے کیال مونے کی دیال مونے کے دیال مونے کی دیال مونے کیال مونے کے دیال مونے کیال مونے کیال مونے کیال مونے کے دیال مونے کیال میں کیال میں کیال مونے کیال م

کئے استنعال مہزنا ہے ، بعبکہ لفظ تخلیق انسان کی تخلیفی سے دگرمیوں کے لئے استنعال مہزا ہے ۔ عبرانی زبان میں جبی اسی قسم کی نمبزد کھی گئی ہے ۔ عبرانی زبان میں اسی قسم کی نمبزد کھی گئی ہے ۔ عبرانی نفط جا و ارمبر موقع کرنا \* شکوین از ایا ' خلی کرنا \* شکوین از ایا ' خبران مرمین مہرم مرتبہ آیا ہے اور مبرموقع بہراسس کا اطلاق خدا کے مستخلیقی عمل پر موتا ہے ۔ اطلاق خدا کے مستخلیقی عمل پر موتا ہے ۔

### ١-مىشلەنخلىق

اس ستلد برغور كريف ك لئے عبر انبول ١١: ١١ ايك لازمي فقطر اتفانہ سے معالم معدا کے کہے اس معالم میں کہ عالم معدا کے کہنے يسك بنن بين يوغور مي كماس كامطلب به مؤاكه كلام مقدس مين تخلین کا بیان اللی مکاشف پرمبنی سے اور اسے صرف ایان کی آمھوں سے دکھیا اور سمجھا جا سکتا ہے۔ سائنس اور کلام مُتقدّس کے نظر بیمیں ہی اہم اور باریک فرق ہے۔ تخلیقِ عالم کا بھیدِ مُطْبی نجات کے مجید کی ا طرح انسان سے بچھپا ہواہے اورُصرف ایمان سے سجھ میں ہسکتاہے۔ تخلیق کے کام کو ٹالوٹ باک کے تبیزل اقنوم سے منسوب كيا كياب، ماپ سے رجيسے پيدائش ١٠١؛ يسعياه ٢٨، ٢٨، ١٢٠؛ زلورسس، ٢؛ افسيول مع: ومين - بيشے سے ، جيسے يوسنا ١، ٣٠٠ ؟ کلستیول ۱:۱۱؛ عبرانول ۱:۲- پاک دوج سے رجیسے پیداکش 1: ٢؛ اليرب ٢١: سرا ( النحرى حوالے ميں أرد وتر عمرس دم سے عرباني میں روح قب کمیتھولک نرجمہ)۔اس سے بیمطلب مرگزا خد منیں کرنا بیا بیٹے کہ کائنات کے مختلف مصر ٹالوٹ پاک کے مختلف ا قنوم نے تخلیق کئے بکر برکٹخلیق کامکمل کام خدائے الوثِ واحد کا سے -عبرانیول ۱۱: ۱۱ کے دوسرے مصفی مین برنہیں کہ ہو کے فطراً اب ظامري پيزوں سے بناہر اور پيدائش ١٠١ ليني "خدانے ابتدامين اين اسمان كو بيداكيا "سين طامرسوناس كركائنات بهلے سے موجود ما دہ سے نہیں تخلیق کی گئی ملک پہلے کچھٹی نہیں تھا۔سب کچھ ندا سے مکم سے

وخدا في كها مروما - عربي كن بعبراني وبيوسسية" اودم س رخدا) في كهائه اصد، عبراني صيغرام معرض و ودس ايا - بعني خداي تخلیق سے حکم سے بہلے کوئی اُور پیز موجو دُنہ تقی ۔ یرنیستی سے مہتی کونکیق كرنا ب-creatio ex nihilo-ادريظم اللي ميں سيندائم حقيقتول کی طرف اشارہ کرا سے - مثلاً اور باتوں سے علاوہ اس سے یہ وامنح ہوٹا سے کے مادّہ لازوال اور غیرفانی مہنیں ہے ۔ پیدائش ا: اسے ظاہر سے کہ اس کی تعبی ابتدا ہوئی۔ مزمیا سے بہھی صاف ظاہر مواہ كركائمات ميں 🖈 ثنوبت كاكونى امكان نہيں، يعنى كوئى اور ايسى مخالف طاقت موبود مهين برخدا قادرند مو- اسى طرح يربات بي عیال سے کہ خدا اپنی مخلوق سے علیادہ اور شنقف سے ادر کا منات ومدت الوجودك فلسفرك دعوى كمطابق مدائ مطلق كالمحض فارجی یا مظهری ظهور منهیں ہے۔ لیکن ساتھ ساتھ بر بات بھی صاف سامنے اتن بسے کہ ابتدائی تخلیق لعنی نیستی سے کائنات کے وجود میں انے کاعقیدہ اس مضمون کے تمام بہلوؤں کا اعاطر نہیں کرتا۔ مشلاً آدم کونیسی سے ex nihilo بیرانہیں کیاگیا بکہ زمین کی مٹی سے ( بدالش ۲:۷) - اور کل دشتی جانور اور سروا کے کل برندے مٹی سے بنائے ( پیدائش ۱: ۱۹) - اس عل کو ٹانوی تخلیق کا نام دیا گیاہے كيونكر بيلي سي تخليق شده ماده سي مزيد بيزي تخليق كي كيس اس نانوی تخلین کی اور ابتدائ تخلیق کی سنتهادت کام مقدّس می ساخد سات یا فی جاتی سے - افسیوں م : ١ سے ظاہر موتا سے الا سب کا ضااور باپ ایک ہی سے جوسب کے اوپر اورسب کے درمیان اورسب ك اندرب " كر خدا كا ابنى مخلوق سے دونوں طرح كا تعلق ب لعنى ماورا تیت کا اور حلولیت کا-سب کے اویر افسیول س ۲۱ ؟ روميول و: ٥) سے خداكى ماورائيت ظاہر موتى ميد، لينى وه ايك سبستي مطلق ب اوراسي تخليق سع جدا زفائم بالذات اور خوركفيل -يون تخليق كي غمل كوغداكا ايك ازاداند، خود عناراند رضائع مطلق كا تتبسم منا چا بيئے - فداكوكولى مجبورى بنين تمى كدانسان كو بيداكرے -اُس نے کسی چیز کا حماج موکر انسان کے ہاتھوں سے ضدمت لینے کے مع السيرين كيا (اعمال ١١: ٢٥) - أس ف انسان كواپن مى منشاسے پیداکیا ۔ اس حقیقت کوملحوظ خاطر رکھنا نہا بت ضروری سے كيونكراس كي بغيروه غدا وندخدا، خدا كيم مطلق اور ماوراني مندا نهي بوسكتا - ليكن اس كے ساخف ساخفد وسرى طرف چونكدوہ" سب كے ورمیان اورسب کے اندرہے "اس کئے وہ ابنی کامنات میں محلول سے - برالفاظ دیگروہ مرجیز میں موجود سے داگر جر اور مختلف سے) اور دہ نودسب کوزندگی اور سانس اورسب کھود تیا ہے۔ كيونمة أسى مين سب چيزى قائم رستى بين" (كلسيون ١٧٠١) اور" مسى يس مع بعية اور علة بهرت اور موجد دبين ( اعمال ١١: ٢٨)-

کائنات کی خلیق کا مقصد اور منتہا یہ الفاظ بیان کرتے ہیں توہی نے سب چیزی سیرالیں اور وہ تیری ہی مرضی سے تقیں اور بیدا ہوئی "(مکاشفہ ۱۱۱؛ نیس کاسیوں ۱۲۱۱ سب چیزی اسی کے وسیے سے اور اسی کے واسطے پیدا ہوئی ہیں")۔ خدا نے دنیا کو اس لئے بنایا کہ وہ اپنی ایری قدرت رسکت اور نیکی اور مہربانی کے جلال کو ظاہر کرے دوسرے لفظوں میں خلیق کا مرکز خدا ہے اور اس کا مقصد خدا کے جلال کا اظہار ہے۔

# ۲- تخلیق کابیان

تخلیق عالم کابو بیان پیداکش کی کماب سے پہلے دو الوابیں در بج سے وہ کم اذکم بانچ مشکلات بیش کرنامیے جن پرعور کرنا ضروری سے ۔

و بسائنس اور کلام مقدس میت خلین کا بیان به ب به پیدائش باب اتا باب ۲،۴ اور باب ۲:۸ م - ۲۵ کاآلیس مین نعلق ب

ج - سئلرارتفس -

د - نظری توقف یا مفروضه وقفه -۷ - "دن"سے کیام ادہے -

ار کائنات کی تخلیق کا ہجربیان کلام مقدس کے پہلے دو ابواب میں درج سے مس کی بابت ہماری کیارا تے ہونی جا ہے ، کہا میمعن ایک اساطیری قیسہ کہانی ہے ؟ یابر ایک ایسا بیان ہے جسے ہم سائنس کی معلومات سے ہم ہم سٹک کرسکتے ہیں یا یہ ایک الهامی بیان ہے۔

ترقیق کے بعد ان کے بہان غلط نابت موئے۔

ب - دنیای پیدائش کا بنیا دی بیان پیدائش ۱:۱ تا ۲:۳ میں درج ہے - بدایک تبدیدہ اور اعظے اورشا ندار اسلوب بیان کا نمون ہے - بدایک تبدیدہ اور اعظے اورشا ندار اسلوب بیان کا نمون ہے - بدان مجتب اور بھی ناصر سے پاک سینے جو سمیری ، اکا دی، مصری اور بینانی قبضے کہا نیول اور کائنات سے تعلق اسلومیں پائے جاتے ہیں - بدایک سادہ ، ایکھوں دیکھے حال کا تا تر دیتا ہے حس میں اُن بادیکیوں اور گنجلکوں کا ذکر نہیں بین کی تلاش میں سائندان دستے ہیں ۔ بدایک سائندان میں ہیں اُن بادیکیوں اور گنجلکوں کا ذکر نہیں بین کی تلاش میں سائندان دستے ہیں ۔

المقاد بین مدی کے اوا نرمی " تنفیہ عالیہ کے بعض علمانے بہر مفروضہ بین کیا کہ توریت کو تین مختلف دستاویزوں سے ایک پرمفروضہ بین کیا کہ توریت کو تین مختلف دستاویزوں سے ایک پروضے شخص نے مرتب کیا ہے۔ پیدائش کی کتاب کے پہلے دوباب ان محتفاد بیان اکھے کرویئے گئے ہیں۔ وہ اس نتیج پر اس وج سے پہنچ کیے ہیں۔ وہ اس نتیج پر اس وج سے پہنچ کیے ہیں۔ کیونکہ آن کے خیال میں دنیا کی تخلیق کے بیان کو دسرایا گیا اور ان کواس کا ایک ثبوت بیر ملا کہ فدا کے لئے دوختلف نام استعال کئے گئے ہیں۔ کا ایک ثبوت بیر ملا کہ فدا کے لئے دوختلف نام استعال کئے گئے ہیں۔ منتال باب ۲: سے باب ۲: سے ک فدا کے خیانی لفظ \* الوہ ہم استعال کے گئے ہیں۔ استعال کیا گئے ہیں۔ اور باب ۲: سے نام کو فدا کے خلف ناموں سے منسوب کیا گیا، لعنی الوہ ہم والی دستا دیزوں کو فدا کے خلف ناموں سے منسوب کیا گیا، لعنی الوہ ہم والی دستا دیزوں کو فدا کے خلف ناموں سے منسوب کیا گیا، لعنی الوہ ہم والی دستا دیزوں کو فدا کے خلف ناموں سے منسوب کیا گیا، لعنی الوہ ہم والی دستا دیزوں کو خدا کے خلف ناموں سے منسوب کیا گیا، لعنی الوہ ہم والی دستا دیزوں کو سے اور میہ والی دستا دیزوں کو استعال کیا گئے ہے۔ اور میہ والی دستا دیزوں کو مدالے کیا ہے۔ اور میہ والی دستا دیزوں کو مدالے کیا ہم والی دستا دیزوں کے کہ کیا ہم کا کھوران کیا گئے کیا ہم کیا گیا، لوہ کیا گیا ہم کو کیا گئے کہ کیا گئے کہ کہ کو کیا گئے کیا گئے کیا گئے کیا گئے کیا گئے کیا گئے کہ کیا گئے کیا گئے کیا کہ کیا گئے کیا گئے کیا گئے کیا گئے کہ کیا گئے کہ کیا گئے کیا گئے کہ کیا گئے کیا گئے

اگرچ بیرمفروضهٔ دستاویزات دوصد بون کم فاصد مقبول عام اور مرقرج را امم آج کل کے بیشتر نقادول نے اسے نزک کردیا ہے۔ خط کے مختلف نام استعمال کرنے کی مصلحت بیر ہم آگے غور کریں گے۔ یہ کوئی اتفاقیہ بات نہیں کہ کلام ممقدس کے پہلے جملے میں خدا کا نام آتا ہے اور کہ یہ لفظ ساارے باب پر ماوی ہے۔ تخلیق کے پہلے بیان ہیں زیبدائش اور کہ یہ لفظ ساارے باب پر ماوی ہے۔ تخلیق کے پہلے بیان ہیں زیبدائش اور کہ یہ لفظ ساارے باب بیرماوی سے دوکی بجائے ایک مرتبہ میں صرف م سمر تبہ کیونکہ آیت ۲۸ میں اسے دوکی بجائے ایک مرتبہ استعمال کیا گیا ہے۔

دوسرے باب میں خواکا عبرانی نام بیہو واہ الوھسیم (خداوندخدا) گیارہ مرتبراستعال بوا ہے یخلیق کے ان دو بیا نون میں نضاد الاش کرنے سے پہلے یہ دیمیمنا زیادہ مفید ثابت ہوگا کہ یہ الهای بیان کس خوبصورتی اور سادگی سے خلیق عالم کی تصویر کو پیش کرتا ہے۔ پہلے باب میں خدا کے نقطرِ نظر کے مطابق انسان کوکائنات کی خلیق کا مکاشفہ دیا گیا ہے - ایک وسیع پردہ پرکل عالم کی تصویر کھینچی گئی ہے۔ پاک کلام کی پہلی آیت وقت کی وسعت اور لا متناہیت کی طرف باک کلام کی پہلی آیت وقت کی وسعت اور لا متناہیت کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ "ابتدامی" (پیدائش ا: اے عرانی کا پہلافظ بولیشیت ہے۔ پروٹسٹمنٹ ترجم کے سوا باتی جتنے ترجے ہماری نظرسے گزرے ہیں اسی لفظ سے پہلے باب کوشرد عاکم تیسی قب موبی، فارسی، لیستو وغیرہ )،

اس لفظ کے ساتھ حرت تعریف معااستعال نہیں کیا گیا اس لئے اس کے اس کی اس سے کوئی خاص زمان مراد نہیں۔ خدا کی ذات لا انتہا ہے ۔ اس کی ابتدا میں انجام ہے (یسعاہ ۲۹:۱۱) ۔ وہ شروع میں اور اسخر میں ہے ابتدا میں انجام ہے (یسعاہ ۲۹:۱۱) ۔ وہ شروع میں اور اسخ مور پربیان کرا (یسعاہ ۲۸ ما کمعد میں مملتی ہے ۔ لوخ ا: ۱ - س اسے اور واضح طور پربیان کرا ہے ۔ وہاں جی ابتدا کے لئے یونائی لفظ حرف تعریف کے بغیر آبا ہے ۔ وہاں جی ابتدا کے لئے یونائی لفظ حرف تعریف کے بغیر آبا ہے (arche) اور نئے عمد نامر میں ازل کا تصویر کی سے بیان کیا گیا ہے (مثلاً بوستا کا اور زمین اور آئی کے کل لشکر کے بنائے کاملیت آدیم ، تقوا اور آسمال اور زمین اور آئی کے کل لشکر کے بنائے برخم موتی ہے ، اور باری نعالی اپنے سارے کام سے " فارغ ہوا" پرخم موتی دیا ہے۔ یہاں عبرائی لفظ مذبیت میں آرام کا مفہوم سی موجود رسید انس معنی بیونینا ۔ پیدائش ۲۰:۲) ۔

باب دوم بین بهیں اُس ونیا کی تصویر قریب سے دکھا کی گئی سے ساس بیان کامرکزی کردار آدیم سے جس کی کاملیت اور تسکین تو آ کی تخلیق پر ہوتی ہے ۔ یہ دومتفاد بیان بنیں بلکہ ایک ہی تقیقت کو دونی تقت ناموں کا دور سے اور قریب سے دکھایا گیا ہے ۔ فراکے دونی تقت ناموں کا استعمال ایک نماص مسلمت سے خت کیا گیا ہے ۔ الوہ بدخر فیط کا وہ نام سے بواس کی قدرت کو ظام کرتا ہے ۔ پہلے باب بیں بادی تعالیٰ قادر مطلق ہے ۔ اُس کے تکم سے سب چیزیں وبود میں آئیں۔ یہو وال ، فدا کا وہ نام ہے جس سے دہ اپنے آپ کوانسان ایس ہے جس سے دہ اپنے آپ کوانسان ایس کے تسم سے جس سے دہ اپنے آپ کوانسان

ان دو با نول بین نفاد کا خیال اس دجه سے اتفاکه ان میں مختلف عناصری خلین کی ترتیب زمانی میں فرق ہے۔ با بیل مقدس میں اکثر عبکہ جب بعض حقیقتوں پر بحث بوتی ہے توان کی اہم ست پر زورد یا جا تاہد این تاریخ بند اللہ اورائی تاریخ ترتیب نمائی ہے کہ سب عالم کا خالی مقدس میں اس حقیقت پر زور دیا گیا ہے کہ سب عالم کا خالی مقدس میں اس عناصری تخلیق کی ترتیب زمانی زیر بحث نہیں ہے رکام مقدس میں اس کی اور کرئی مثالیں آب کو ملیں گی۔ خدا وند سے کی آدراک مثالی کا در وروی ہے۔ اسی طرح زبور واپس جب اس طرح زبور واپس جب اس طرح زبور واپس جب سے دری ہے۔ اسی طرح زبور واپس جب بنی امرائیل کا مقرسے رائی یا نے کا ذکر کرتے اس جو دمن کی خمت دری ہے۔ اسی طرح زبور واپس جب بنی امرائیل کا مقرسے رائی یا نے کا ذکر کرتے اس جو دمن کی خمت دری ہے۔ اس طرح زبور واپس جب بنی امرائیل کا مقرسے درائی یا نے کا ذکر کرتے اس جو دری ہے۔ اسی طرح زبور واپس کی دری ہے۔ اسی طرح زبور واپس کا دری ہے تو من کی خمت دری ہے۔ اسی طرح زبور واپس کی دری ہے۔ دری

کے ساتھ (لیسعیاہ ۱۳ برمیاہ ۱۳ برمیاہ ۱۳ )۔ فداکا پہلا تخلیفی فغل نیست سے مہست کوخلق کرنا تھا اور اس کے لئے پیدائش ۱۱ امیں عبرانی لفظ بالدا (پداکرنا۔ قب عرب بالدی) ہے۔ افعال ربانی کا دوسرامرصلہ عدم سے جس وہود کواس نے پیداکیا اسے شکل دینا تھا۔ ذیل کے نقشہ کے مطابق پہلے تین دن میں بھارا فعال تخلیقی سے آن عنامرکو خلیق کیا گیا جہیں انگلے تین دن میں تاراست یا آباد کمیا گیا ہے۔

ہیو لیا کی تشکیل عناصر کی آراتگی

عناصرتن كوآبادكياكيا	" اورمالنے کہا" افعالِ گیقی	دين	غامرتن کالین موتی	اٌ ورضرانے کما'' افعالِ کلیقی	כלי
				ا- أيت ٩ ١- آيت ٩ ٣- آيت ٩١ ١٩- آيت ١١	
بر مدسط او تعولیاں سبورانات	۱۰ ایت ۱- آیت ۲۲	بالخوں بچھٹا	عقدا جواافدمال خشکی	س- آیت وی	ووسر تمبسرا
انشان	۸-آیت ۲۹		زمین اور نباتات ر	م- آیت ۱۱	

اسی خیال کو ایک اور اندازیس می بیان کیا جاسکتا ہے۔ ندا نے پہلے تین دن میں وہ ملکتیں قام کیس بین میں اگلے تین دن کی مندوق زندگی بسرکرے گی اور محکمان ہوگی .

ج - مسئل ارتقا

اس مستلر بیشفعل بحث کی چذال مرورت نہیں کیونگفلیفی

سر مرمول کے گئے عبرانی کے مختلف لفظ استعمال موتے ہیں ۔سب سے اسم لفظ باراہے جس کاسم پہلے بھی ذکر کر میں بیں بیر مرف ندر کے افعال تخلیقی کے لئے استعال مؤناہیے۔ اس میں غالباً نیست بیے سسٹ کی تخلیق کا مفہوم غالب سے ۔ اس کا مطلب کسی نئی چیز ب رست میں اس میں اس کے میں کا میں اسے بیدا ہوتی ہے اورانسان کی تخلیق ہے جدامرِر آبی (خداکے تکم) سے بیدا ہوتی ہے اورانسان كى قوت تخليقى سے بالا ترب - اس ميں دونوں مفہوم موجود بي لينى بغيركسى محنت كم بيداكمذا اورعدم سے وجود ميں لاماكيو كمير جهاں تھي يہ لفظ استنعال ہڑا ہے تسی جوم ریا ما دہ کا ذکر نہیں جس سے تعکیق کی گئی سور بیدانش باب اقل میں برتین آیات میں آیاہے بعنی تم موبورات کی خلیق کے شروع میں (آبت ۱) ؛ تمام حیوانی زندگی کی تخلیق کے سنبردع میں (آیت ۲۱) اور دوحانی ذندگی کی ابتدا میں (آیت ۲۷) ۔ بادا کے علاوہ اور لفظ مجمی عمل تخلیق کے لئے استعال کئے تکتے ہیں۔ منتلاً عا سدمعنی بنانا یا موعانا اور بیهی ربوغالبًا عربی می طرح مبيّت سے تعلق ركھتا ہے) - إن الفاظ ميں خدا كے تكم سے ايك تسلسلِ عمل کی ابتدا ہوتی ہے اورعمل تخلیق جاری رسما ہے۔مختلف بیا ندار خدانے اُن کی جنس کے مطابق بنائے عبرانی کے یہ الفاظ ارنقا کے نظریہ كي بعض بهاوول كو الت استعمال موسكة بي - نظريرًا رتقا ك بعض بہلووں برتوسائنس دان خود آئیس میں اتفاق نہیں کرتے ۔اس لئے سم اسے زبیر عبث لانا مزوری تنہیں سمجھتے۔

## د-نظریهٔ توقّف GAP THEORY

بعض علما مرکے مطابق پیدائش ۱:۱ اور ۱:۱ کے درمیان ایک طویل عرصے کا وقفہ تھا - ان کے مطابق ابتدائی تغلیق کا ذکر پہلی آبت میں ہوئے ہوئے ہوئی ابتدائی تغلیق کا دکر پہلی آبت میں ہے ۔" ابتدا میں خلق کیا خدا نے آسمان اور زمین کو" ( پربعیہ عبرانی لفظی ترتیب کے مطابق ہے ) - اس کے بعد عرصهٔ در از مک زمین ویران اور سنسان اور تاریکی میں گھری دہی - بالفاظ دیگر یہ بہیوٹی کی حالت میں ضی - ان علما مرکے مطابق کا متاسے میں نظریہ چھی صدی کے کرنے کا ذکر آبیت تین سے شروع موتا ہے ۔ یہ نظریہ چھی صدی کے اواخر میں مقبول مول کیونکہ یہ ارضیات کی ایک دریا فت اور چود ن میں دنیا کی تخلیق کے نظام تضاد کو حل کرنے میں مدد دیتا تفایل کوافیات نے بٹانوں میں دبی ہوئی چندا شیا مدر ایف کے نظریہ تھی میں تبدیل موگئے تھے ۔ نے بٹانوں میں دبی دریا فت کی نظرورت تھی - یہ چودن کی تخلیق سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرورت تھی - یہ چودن کی تخلیق سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو منہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور سے ممکن نہ تھا - اس مفرو ضہ کی مدرسے ساتنس کی دریا فت اور کلام مقدس کے بیان کو ہم کی میں میں عبال سکتا تھا -

عبران عبادت سے بیمطلب لکاننا بہت مشکل سے اس کے علاوہ آج کل کے لعض سائنس دانوں نے اس نظریہ کو ترک کردیا ہے

اورسنگوارول کو \* طوفان بوت کونسیم کرنے کا خدشہ کھی بڑھ مباتا کو قبول کرنے سے \* نفوست کونسیم کرنے کا خدشہ کھی بڑھ مباتا سے کیونکہ اگر ابتدائی تخلیق کے بعد آسمان اور زمین بیلی حالت میں والیں بیلے گئے تو اس کا مطلب یہ مؤاکہ کوئی اور طاقت بھی موج دھی جو خد اسے خلاف کام کرنے بیر فادر تھی اور اس کے بنائے ہوئے کام کو بگاڑ سکتی تھی ۔

### ه - دن سے کیامراد ہے؟

کلام مفترس میں دن کوکئی معنوں میں استعال کیا گیا ہے سب سب مست عام م م محفظ کا دن سے ۔

یر خدا کے روزر حساب سے لئے میں استعمال ہوتا ہے۔ رتبالافواج کا دن البیعیاہ ۱۲:۲ مالعد) ۔

اکیس عیرمعینر عرصے کوجی دن کا نام دیا گیاہے ۔" مسّاہ کے دن" بورہ ۹: ۸) -

ایک طویل عرصه مثلاً مزادسال کوهی دن کهاگیا ہے ( زبور ۹۰: م - قنب ۲- پیطرس ۱۰، ۸) -

بعض شخص اصرار كرتے بين كه خداتے بو بيس كھنٹے والے جھدن میں دنیاکو بنا یا میکن بربات الصنیات كى تحقیق سے مطابق مسجے معلام تنس بوتى - كچھاورلوگ دن كواكك طوبل عرصه كرد استے بيں اوربول رد منیات کی تحقیقات دور کلام مُقدّس کے بیان کو تیم از سنگ ترا جاستے ہیں۔ یہ قدم تھی خطرناک میے کیونکم تخر بہ تبانا ہے کہ سائنس کے نظرینے اورمفروض ننی ننی در با فتول کی وجر سے تبدیل مونے رہتے ہیں۔ اگرسم اس بات کونش لیم کریں کہ میدانین کی کتاب سے پہلے باب كى ترتيب ادبى ب اوراس كامقصد سمين خليق كى تقويم مهاكرنا نهیں ہے ملکہ اس بات پر زور دینا ہے کہ خدائے سب کھ بایا تو يرسىب مشكلات كافور بوجايش كى ربغض ديگرعلمارنے اس مشكل كو على مرنے كے لئے يہ توريز نيش كى سے كه خدات دنياكى پيدائش كے متعلق اس کتاب کے تکھنے والے کو جھے دن میں چھے رویا ئیں دکھا میں ۔ مررويا خدا مح كام ك ايك ببلوكوظام كررتى سبع - سرد ويا كاطرزاك بى تقا- اور "خدا نه كها" سے تسروع مبدتی "اورشام مبوئی اور مبیح بعولی، سودود دن موا بیختم موتی سے ۔ ان کے کینے کے مطابق برچھ تغتیول بید کھھی گئی تھیں۔ یہ نظر بیر کا نی دلجسپ سے لیکن برجھی اسی بات پر ذور و يتا كر ميداكش كى كتاب كم پہلے باب ميں اسم مواد كوفنى اور دبی نقط ونظر سے مرتب کیا گیا ہے ناکہ اس نبیادی سبنی کو ذمانشین كروايا جا ككرسب عالم كاخالق خداب - اس مين اللي طريقة تخليق زير عبث بني سے -ايال في الكمول سے اس بيان برنظر واكنے سے اس کے الہامی مونے کالورالقین موماتا ہے۔

كمين د احبار ۱۹:۱۹ ؛ استشار ۲۵: ۱۴-۱۹- نبيول كي تعيم ينظائر سُوتاب كُهُ أكثر توكف مي لوك لب ايماني كرت سَق ( امثال ١١: ١١ ١١: ١١؛ سرتي ايل ١٥: ١٠؛ موسيع ١١: ٧؛ عاموس ٨: ٥ عميكاه ١١١٧)-ترازُوْمَازى معنول مني أكثر حكر استعال مؤاسي ( الوب ٢٠٠٧ ؟ اس به بالسعياه ، بم برا) -

نرانشی بولی مورت به هودی هونی مودت ، تزادزار سیرانشی بولی مورت به مهودی هونی مودت ، تزادزار

مون کراری، بخر یا درهات کی مورت بدادهای مون مورت سے مختلف نفی ۔ بعض مرتبہ ڈھا گئے کے بعد تیز اوزار سے اسے تراش کرشکل

كركمل كياجاً مانفا ديسعياه يم: ون-

منعان اور باللی کے بسنندے اس قسم کی تراشی ہولی موزني استعمال كرتے تنف (استفناء : ۵ ؛ يرمياه . ۵ ؛ ١٨٠) - بني اسراتیل کوسخت مکم تفاکه الیبا نرکمیں (خروج ۲۰:۲) -بے یعنی ا<u>ن کیلون</u> کوگھر میں رکھنے سے خشم بدد ور سوری ہے ۔ کھرا در علمار کا خیال برہے کہ اس عمرانی لفظ کا جنات سے بھی تعلق سے سوکھ ترافیم کاتعلق آبان بزرگان کی مُدح سے سواتھا۔

يربران عبدنامهم أن عيوف فانداني بتول ك لئ استعال كياكيات بوكفرس رتص بات اورفال نكالف اوردوس معاملات کے لئے استعال کئے جاتے تھے۔ یہ ادی سے بیتے ہوتے تفاوران كاذكريران عبرنامر مع مرزانمي الب زخطكشيده سوالول مي نفط تمافيم استعال سؤاب اورباقي ملك ووسرك الفاظى -بندرگان اسرائیل کے زمانمی دیدائش س : وی - فاهیول

كے عہد ميں (تفعاق ١١: ٥) ١٨: ١١٠) -بادشامي سي سيل اور فجد ك دور من (اسموليل ٢٣٠١٥) ١١: ١١ - سلطين ١٢: ٢٠ موسيع ١٠ : ٣ ؛ سزتي ايل ٢١: ٢١)

اوراسیری کے بعد (زر کریاہ ۱۰<u>)-</u>

جب میں ان میں اور اور اور اس اس اسلے میں میا گیا توان يد للمست مي كي كئي يعض مرتبرصا ف الفاظ مي ( اسموشل ١٥ : ٢٣ ؛ ٧-سلطين ٢٣: ٢٧) اوركعبن وفعه اشارتًا (قضاة ١: ١٧)-

إن كااستعال ذياده ترفال كالخ كصليط مين موّاتها مشلاً میکآہ کے مبت خانہ میں جہاں ترافیم اور 🖈 افرد اکٹھے دیکھے موسکے تق ( قضاة ١٠: ٥ - الخ ) -

ترانيم كسائق فال نكالن كم لئة تيرون ك استعمال كالمي ذكرة ناب اورقرا بى ك ما ورك عكرك معاشد كابعى وحزتى اللاا: ٢١) - إن كا تعلق جبًّات مستحيى تفا ٢١ -سلاطين ١٧٧ : ٣٨) -

(عبرانی = البِّها) - يبودا هك قبيلًا ك إستون كا من سیسی (عبرای = ایجا) - به رسید ... رخمنسر استا کا بیٹا اور عبر خسس کا باپ دا- توادیخ س : ۱۲) -ا كي بادشاه صب سيمتعلق بدراً علم منيين واس كاذكر مرب بيدائش مهن اللي سع جهال الس بوئتم كا مادشاه كها كما - رومن كيقفولك ترجيه مين اسے توموں كا بادشا م كهاكياب - إن بادشا بول في إن بادشابول كي خوا ف معركم آوان كرك خوب لوُٹ مارکی اور ابر ہم سے بھتیجے لؤط اور اس سے مال و اسباب کو سے گئے۔ ابر ہم مراتوں رات آن پر حملہ کرسے لوطا دار اس کے سامان کووالیں سے آیا ( ۱۲: ۱۵-۱۹)-اس شهر کانام پرونسٹنٹ ترجمر میں صرف، توایخ ٨ : ٨ مين أب - براف عبدنا مرمين \* مسورات نسنول پی ۱- سلاطین ۹: ۱۸ کے مثن میں پینمورہے ا ورماسشیہ میں تمرد برولسطنٹ ترجم حاسشیرکانام ا ودکیتھولک ترجم متن کا

نام استعال كرتاب، به ايك شهر كانام ب جيساسايمآن بادشاه نے مزایا د دیکھئے تمریھے ۔

رویی واست این ترجول مین اس شهر کوملیسرا Palmyra بکاراگیا ہے ہوعبرانی تمر ( = تجھور ) کا تدحمہ ہے ۔

عُلماء كانتيال سِن كه تدمور اور تمر دومختلف شهر تقے -ا کیے مک سمے اندر اور و دسرا بلیسیرا و مشتق اور دریائے فراٹ سے درمان وا قع تھا اور ایک اسم تجار کی مثاہراہ اس میں سے گزر تی تھی۔ مرسولوں نین سے آیک - رسولوں نین سے آیک - رسولوں کی جار مرستوں میں سے مرف دومیں اس کانام آیا سے (متی ۱: ۲۰ مرقس ۲۱،۱۳) - دوسری دو فیرستول میں الوقا ۱،۱۲۰ ۱۱؛ اعمال ا: سوا) بدنام غائب سے اور اس کی میکر میرود اور ایقوب کا بیا یا بھا ی إن دووالول كے سوا تدى كے متعلق سميں اور كھ علم نہيں سے مالياً یڈی اور بیفوت کا بیٹا یہود آہ ایک ہی شخص ہیں ۔ یہود اہ اسکر لوتی کے كردارين اس نام بركلنك كالميكر لكاديا تفا اس كي متى ومول اور مِقْسُ نے ببوداہ نام کومعیوب مجھے بوئے تیکی کوجواس آ ول کا عرفی نام تفا ترمیح دی۔ تدی ایک ادامی لفظسے ترکیب دیا گیاہے عس كَ معنى بين جِها تي اليعني برشاكر دمحست سع بعرا سوًا وفي والتنخص تقاء ترارف : رعبراني- مزام قب عربي ميزان) - وزن كريف كاآلد-آج کل کے ترا زوی طرح ایک ڈ ناسے سے من روں برالیے بوتے مقع حب میں ایک طرف باٹ اورد دسری طرف وہ سنے ہو تولنی در کاد موتی رکھی جاتی تھی ( اختال ۱۹:۱۱) ۔ باشل میں انصاب کی علامت (اليب الع: ٢) زبرك ٢١: ٩؛ ا مثال ١١:١١) - ستِّيالي اوليد باندادي إلى الم

مے ذریعے برکھے ماتے ہیں -بنی اسرائیل کو عکم مفاکر مفیک توارد التحال

انحری دو توانول اور فشاہ ۱۰: ۵ سے ظاہر سزنا ہے کہ ان کاتعال گھرسے نشا اور لآبن نو ان کوا بنا خاندانی دیونا ہی جشاتھا۔ علم ہٹارہ کمیہ نے یہ بات صان کردی ہے کہ دینا و ار لاتن بان بنول کور ماصل کرنے کے لئے کیوں اتنی شدّت سے آور و مند نشا۔ گوزد کے کھنڈوات سے جو نوشتے ملے ہیں ، اُن سے ظامر موتا ہے کہ نوزد کے تھانین کیے مطابق ایسے مول کو اپنے قبضے میں رکھنے سے

خاو ند کو اپنی بیوی کے باپ کی جائیداد کا وارث مونے کا بی بل جا آتھا۔ حب لگبن کو بر مُت نہا تو اُس نے برای شابی سے بیعقوب سے ایک نیا عہد بانرها (بیدائش ۲۳،۳۱) تاکہ اپنے بیٹوں کا بی محفوظ کرہے۔

ہونرو کے علاقہ سے بونا زانی منت طعیبیں وہ قدو قامت میں جھوٹے میں۔

تُعا فُوماً :- ديجه امراضِ بالبل منا

مینین کے بیلے کا ایک شہر یہ اُرفیل آ ورضلع کے درمیان مراکہ :- دافع تفا (یشوع ۱۱، ۲۷) - موجودہ محل وقوع المعلوم سے -

مرا در سر خوانی میں "کیکریا بدون" بینی" برون سے گردسے مرائی سے منم برز فنہ "دیکھتے کیتھو لک ترجمہ کوین ۱۱: ۱۱ برق مردار سے نزد کی سے شہر جن کا دکر بیدا کش ۱۱: ۱۱ برا میں ہے جنش سدوم ،عمورہ ، اد مر، منبوئیم - بیش مرا بنی برکاری کی وجسے تباہ کوئے اور ان کی جگہ اب بجرہ مرد ارسے - ان کی تب ہی کا ذکر بیدا کشش ساجل میں سے -

یں ۔ ، مقالی دیوتا۔ یہ غالباً گدھے کی شکل کا تھا مر اس مقل اس محتالی کا تھا ہے۔ ہوتا۔ یہ غالباً گدھے کی شکل کا تھا دہ من اس دی استان کا شاہدے تھے جنہیں شالی سلطنت کی تشکست سے بعد سامر سیر میں بسایا گیا تھا۔ نیز دیجھے نبحاز۔

تران برای اعلی اسوری افسر کالقب سے ۔ اس کا رتب مران بران بران برائی است کے مہی کم مہدّا تھا۔ کتاب مقدّس میں ایسے دوا فسروں کا ذکر آتا ہے۔

ا- وہ تران جے شاہ اسورسر تحران نے اشدود کے محاصرہ کے لیے بھیجا (لیسعیا ۱:۲۰) -

ا دوہرے انسروں کے ساتھ لینی دہرے انسروں کے ساتھ لینی دہرے انسروں کے ساتھ لینی دہرے انسروں کے ساتھ لینی دہاتی ا دلشاتی اور دب سادس سے مجراہ حزقیاہ بادشاہ سے پاس پروشلیم میں بھیجا (۲ بسلامین ۱۱: ۱۷)-

نيزو كميف ريشاتى اوررب سارس -

مر میس بر ایس رسول کا ممنشی اور رومیوں کے خطر کا لکھنے والا رسول کا ممنشی اور رومیوں کے خطر کا لکھنے والا میں م

ترجوم :- ويجيف اركوم -

ترخونی و ترخین به متک کے دیم سے کاتب کا بیا (۱-تواریخ ۲: ۴۸)۔
ترخونی کس - تراکو نسیس به (یُوالی یِشکان یَچری ذمین) - دُشق
مرخونی کس - تراکو نسیس به اس کا در کرلوقا می ۱ تاہی - اس علاقه پرفلیش حکمان
منا - الله عرب اس علاقہ کو آهی ہی الله کا قلعہ کیا دیے ہیں - یہ الیے علوم
مزاہے جیسے کہ بی خول میں طوفان آیا ہوا ور پھر اس علاقے کے لوگوں کے متعلق
بہی صدی کا مضہ در بہودی مورخ یوسیفس اس علاقے کے لوگوں کے متعلق
کمفنا ہے کہ وہ برطے واکوا ور چور منے ۔

روائی برویسے سریوی مرسیس طریق الشائے کوعک میں دریائے کوئی مرسیس طریقوس اسے تاریخ ایک شہر دوی صوبہ کلکیہ کا دارالخلافہ اور لوئش رسول کی جائے پیاکش (اعمال ۲۹:۲۱)۔

في عبد نامر ك زماني من اس كالبادي كيد اوناني اور كيد الشيائ لوكول ك تقی جن میں کئی میرودی تھی شامل تھے۔

بربونا نی علم کامرند تھا۔ یہاں سے بیروی اپنے فرسب کی دانداری سے پروی کرنے تھے ۔ رومیول نے اسے آزاد شہر قرار دیا تھا ا در کئی لوگول کوروشی شعبری بننے کا حق عطاکیا تقا ( اعمال ۲۷: ۲۵ -۲۹) -وكيفية المبل اللس نقشه م الاس

تر مسول :- سدشاخرتیر، بورسی میں باندمد کر بڑی مجھلی وغیرہ کوکوئیے نے کے گئے کیونکا ما آپ (harpoon) - اس کا ذكراليب كى تاب مين كروني تينيف كص سلسلمين السعراليب ام: ى كينفولك ترتمبرس است مجعل ما دفى كا نيزاكه أكياس والأب ٢٠:١٧٠-ر رسیس من منتسبن جه ۱ - نوش کا پط پوتا - یادآن کا بیطا تر رسیس منتسبین جه ۱ - نوش کا پط پوتا - یادآن کا بیطا ( بیدانشش ۱۰:۱۱) -

م- بيرة روم ياجراوتيا نوس مين ايك بندر كاه جهال يوناه خدا ك عكم مح نعلات معاك كيا نفا ( بيناه ١١) -

ما- ترکیسی بیرے سے مُراد بیرے جہازوں کا حقق سے ۔ یہ تجارت كم ليخ استعال توت تفي (المسلطين ١٠ ٢٧) -مهم- ایک بنیمینی شخص ( ا- نواریخ ۷۰: ۱۰) -۵- فارس ادر ما دی کا ایک امیر دا سترا : ۱۲) -

م من المسلق على المستورس بادشاه كاايك خوار سراحس نے مردًى الله م كونسش كى مردًى

نے اُسے کپٹروا دیا (آسٹر۲۱:۲۲)۔

( عبرانی = ِ فرصت)-ترضاًه ـ نرضه ـ نرحه . ا۔ صلافادی سبسے جھوٹی بیٹی (گنتی ۲۷: ۱۳؛ کیشوع ۲:۳)-

الم سامر سی کے مشرق میں چھ میل کے فاصلے پر ایک شم جسے بیشوع نے نتے کیا (یشوع ۱۲: ۲۲) ۔ یہ ایک نہا بت نوبھورت شہر ىبوگاكىبوكىسىبتاّن باوشاه اىنى مجرُّه بەكو اس شهركى ما ننرخولبھورت كهنشاً ب (عزل العزلات ٢:١٩) -سليمان كى موت كے بعديشالى بادشامت كا دارالخلافه بنا (۱- سلاطين ۱۷:۱۷)-

لعِشْ أس مَكِربا دشامي كرنا تفادا - سلافين ١:١٥ ٢ - ٣٣)-أس کے بعد اُس کا بیٹیا ائیرآ وراس کا خادم زمری حبس نے بعد میں بغاوت کی وہاں دینتے تنفے ( ۱۹:۱۷ - ۱۵) - ذمری نے ترحنر کے شاہی ممل کوآگ لگادی اورنودهی اس میں حل مرا (۱۱: ۱۸) - غالباً موموده الی آلفرح أسى بلكه وانع ب جهال ترمنه تفايه

مو مگاریت رئی افرات کے ایران کا میں کا اسم تصغیر ہے۔ یہ بروٹیکم کر مطلس ۔ تر میٹلیم اسم تصغیر ہے۔ یہ بروٹیکم کر کرم طلس ۔ توقیلس :۔ کا من کی طرف سے پولس رسول کے خلاف مقدمہ رمینے کے لئے فیلکسی

ماكم كي سامن ما من ما فريوا (اعمال ١:١٠ ٩) -تركَّلُس أيك چالاك اورتجربه كالمُنقريِّقا بوفيكس كي نوشا مد

لسندى كوعانت بوك برى برب نهائى سے مقدّمه كى عبث كراس ـ المرمية اس كانام مدومي سبة تاسم مفسرين كاخيال سبه كه وه ميم وى اورليس كى طرح روى شهرى تفاء نيز دعيمة فيكس ـ

ترعاً فی است منشیوں سے ایک خاندان کا فرد- بر رایات کے ترکیات کے ایک خاندان کا فرد- بر رایات کے ایک خاندان کا در

۲:۵۰:۵۰)-م دروس م دروس مر مس مر 
مر 
مر 
مر 
مر 
مر ا ۲۹:۲۱) اور در اس دمول کا ساخفی تحا (۲۰: ۲۰) - وه د وسر ساتھیول ك سائق بروشيتم كركيا- يروشيم مين ابك غلط فنهى كى بنا برملوا مركيا كيونكر لوگوں نے نژانجمس كو موليس كے ساتفرونجهانھا ۔ انہوں نے خيال ُمياكہ دائش مبكل كو پليدكرنے كے لئے ايك بونانى كوا ندر لے كياہے۔

غيربيودي مرف أس فعن مك جاسكت مقع بصيغير قومول كا صحن کہا ہاتا تھا۔ اِس سے ہے لطبینی اور بیزانی میں کتبے گئے <u>مق</u>ے ہو غرافام كوخرد الدكرن عفى كه اكراس عكريس است ما وكر تورت ك سزاداد موسك ولاس ف ترفيس كوروم بان بوسيميليس من بمار حصورًا (۲- سمينفيس ۲۰:۲۷) -

نر کھان :- دیکھٹے پیشہ جات بائبل سے

ر برائم و مرسوم نرس - طور لس :- اس شفس كا ذكر مرف اعمال 19: 9 يس اتاب يه ولاس تين مييني ك عبادت خانه مين تعليم ديتا د بالكين حبب لوگ اُس کی تعلیم کو نُمُها بحبل کھنے لگے تو وہ تُرْکنس کے مریب میں آگیا سمال وه دوزانه كبث كمياكرنا ففايعس يوناني لفظ كاترجم مدرسري كميا بع أس نقر ريكا كمره ياكليمر بال مبي كه تصفي ب - تُرنس يا توسكول اسطرتها يا يرونييسر- بعض مغربي سنخور مين منن مين بعد دوير كاعمى افيا سیعے ۔ اس حالت میں ترتس مُدّرس تھا اور جب لعد دوہیر اس کا مُدرُسينا رغ من التفاتو لوليس كوبلامعا وضه استكتمال كي اجازت تقی - اگرتُرنس پرونیسرتھا تو غالباً برایک قومی مگر تھی جو شائد أرانس سے نام پرسستہور مون ، یونانی متن کچھ عزوا منع سے ۔ ترواس به سريه نام ايك علاقع اورايك شهرد ونول كي ك استعمال سوّنا ہے۔ یہ ایشیائے کریمک سے شمال مغربي علاتنے ميں رومي آ سئية كا حقة رثفا - ننهر كا يورا نام سكندرد تروس 

كينة بين كرم وجوده الاستنب أس كى عبائ وقوع سے -یبودی سال کاساتوال مهینه بیست اسیری سے پہلے ایتائیم تشمری :- سمجتے متے ۔ دیکھئے کیلنڈر۔

تصوريم في في المادية المادية

يراكب قديم ترين طرز تحريب بومصرون في ايجادى - يبطيل تصوير باعلامت ك ذريع خيال بالفظ كوظ مركبا ما تا تفا ـ يتصوري ترمين مقركه مقرول اور بادگاره م تبقرول بركفدى بردى تقيس سيكس ان كوكونى برط صنبى سكتا تفا- و ١٠ اعيسوى بي جب نيولني ونايارك في مقرر چملہ کیا توروز بیا کے مقام پراکے کالے سک مرکا پوکا ملاجس پر بطلیمس پنج عرف اپی فینیس ( ۹ واق یم ) کے اعزاز میں ایک عبارت نین زبا نول نین کنده تفی جن میس سے ایک زبان یونانی تقی-ایک فرنسیسی عالم سنميولىين تصويرى اوربيزاني عبارتون كامقابكرك تصويري فط كگفتى سليها دى - بعدادال دېگر محققين كى مردسے اس تحريركو بطيصنا ممکن موگیا۔ یول متقرکے متعلق کئی معلومات ماصل مولیس جر با علی کے فراعمنه مصرك وانعات پرسبت روشني والتي بين - به صوافت كلام مُقَدُّس كاالهم نبوت بيش مرتى بين ـ نیز دیمھئے سنگ روزیٹا۔

لطبيني عقامكر:- عقائرين مطابقت بيداكزا- ديمينة توفيقيت.

لعلمه أزرس وعبراني لمد- تب عربي للميذ- المود وغيره)-ا- ابل بيودك بال بحرفاص المبيت كاحامل تفار يربات 🖈 تالمود اور 🖈 مِنشنسے صاف ظامِر موتی ہے و حداوند میسے نے بھی اپنی تعلیم میں پول کی اسمیت اوراُن سے اپھا سادک کرنے پر فروردیا ہے۔ بائبل کی مختلف کما بول اور 🖈 ایا کرفا میں تعلیم کے متعلق كئى مفيد حوام بلته بين - ليكن درس و تركيس سے بارے بين برام راسك بہت کم حوالے نظرسے گزرتے ہیں - یہ بات حران کن سے کہ لفظ مدرسے مران کو اسے کہ لفظ مدرسے مران کو اس کا مال اللہ مقدّ من مال اللہ مال کا 19: 9) ۔ وہ اکیک کیکچریال تھا بچسے پولس رسول نے 🖈 تُرکس سے عاریتاً ليا تفا-بيروني يبردي بالمسيى تعليم كاه مذفقى -

شروع میں تعلیم کا واسطر کلی طور بر مدسب سے تھا - اس سلسلے میں مہم تین نام دیکھتے ہیں جو درس و تدریس کی ناریخ میں سنگ میل کھٹیت ر کھتے بیں ۔ بہلانام عرزا کا سے جس نے کام پاک کی تعلیم کو بنیا دی اہمیّت دی - اس کے بعد ان والے آدمیوں نے عبادت نمانہ کو تعلیم اور عبادت کا مرکز بنایا - دوسرانام شمتون بن شطر (۵) ق م) کا ہے جس نے ابتدال تعلیم كولازمى فرارديا- إس كے ايك صدى بعد شرع بن جمالرف تعليم مع مروج نظام كويتر بنايا اورمرصوب اورشهرين

اورا سنت یک درمیان ایک بندرگاه تقی جهان نجارتی جهاز تشهرست عضر اعمال ۲۱:۸،۲۰:۵،۲- كنتفيون ۲:۱۲) ميان كافي كفندرا پائے جانے ہیں۔ موہ دہ نام اسکستنبول ہے۔ ویب دیجھتے امیل انکس نعشر مالا سے ۔ تروفوسم (- ديكھ برونينه -

رومی سیموں سے کہاکہ اسے اور اس کی قریبی دستہ دار تروفوسر وسل دیں (رومیول ۱۷: ۱۷) - رومی شهنشاه کے نوکروں کے قرستان سے کھو ستع ملے ہیں جن پر یہ دواؤں نام درئے ہیں ۔ اگر وہ نام اپنی کے ہیں تو ر "قیمرسے گھروانے" (فلیتوں ۲۲، ۲۲) موں کے لین قیمرے گھر کے توكروا كاعمله

ز مان ایک مصری فرعون (بادشاه) یجیسپیویی شاہی خاندان کاتیسل كرمها فيم به اور آخرى باد شاه - بيناندان كويشى بعنى حبشى نقا - اس نے ۲۷ سال مکومت کی (فریاً ، ۲۹ - ۲۷ ق م) - بب سخیر بهوداه مع شهرول كامعامره كرد باعفا تواس في مسناكد ترباً قدم س كامفالمه كرف أرباب- كرو عرصة ك تووه اس كے مقابلے ميں كاميا بدا لیکن جب اس کے بہت سے اومی ندا و ندی طرف سے مارے کئے آر وه والنس السور حيلاكيا (٢-سلاطين ١٩، ٩، ٥، ٣٥- ٣٧ = ليسعياه ٢٧، ۳۷-۳۷) - نيز د تحفي سخيرب -

وسی موسیقی کالیک ساز جوسینگ سے بنتاہے۔ لگل ۔ تُرسی مربی جو اور قرانا کے بی اللہ کریاد میں این مار رہے ۔ ارج - اور قرناایک بهی قسم کے سانہ بین دیر ترمبی کا ذکر ا- تواریخ پر ۱۱:۸، ایوب ۳۹: ۲۷، ۴۵، ریمیاه ۲۷: ۱۲؛ نویسی ۸:۸ اور ا کمنتھیوں ۱۱۹۸ میں آئیے) -بنزد مجھے قرنا - ، موسیقی کے ساز سس لا ، و -

تسالونتكي ﴿ رَيْضُ تُفْسِلْنِكِ -

چمرے کا وہ فیتہ حس سے جونی کو باندھتے ہیں۔ و مشرق وسلى مين يلي نماجة ااستيال سوّاتها عص تسمول سے باندھنے تھے۔ اُس کا ذکر بائیل میں مختلف مبگرا تاہے۔ مجازی معنول میں کسی نا بحرزشے کے لئے د بیدائش ۱۴:۱۳ کی۔ ایک پڑس فوج کے لئے دیسعیاہ ۵: ۲۷) کسی تفیر خدمت کے لئے دموس ا: ١٠ ؛ لوفا ٣ : ١١ ؛ يوستنا أ: ٢٠ ؛ اعمال ١١ : ١٧) -

بن پر مارون می این از این از از مناکبا، انهیں معتصمه

كماكيا بدراعمال وروهي الميكة منى كوكئ عبكر يخصيصى نام دياكياب دا -سلاطين ١:١٠؛ الا: ٢١، ١٧، وغيره ) - غالباً يرملعا وتعلق علاق مين اي مقام نفاء

اساتذہ کاتقرر کیا۔ اِن کے علاوہ تعلیم میں مزید تبدیلیوں کی نشاندہی کرنا مشکل ہے۔ \* عبادت خانہ کی ابتدا کے متعلق مجھی ہمیں صحیح علم نہیں ہے۔ خالباً برعبادت خانے اسپری کے زمانہ میں معرض و جود میں ہے۔

۲-مدرسد کی نشوونها

شروع میں تعلیم کا مرکز گھرتھا اور والدین استاد کے فرالفن اوا اس نے مقدر تھے۔ گھری تعلیم باتبل کے سادے ذمانے میں ایک اسم کروا دا دا کرتی رہی ۔ رفتہ وفتہ عبادت نما نہ نے ترقی کی اور وہی تعلیم کا گہوا بنا ۔ فداوند سیج نے عبادت نمانے کو اپنی تعلیم وسیخ کے لئے بہر بنا ۔ فداوند سیج نے عبادت نمانے کو اپنی تعلیم وسیخ کے لئے بہر اس موث طرفی سے استعمال کیا دعتی ہے استاد کے باس کی ممارت میں سبتی بر معالی جا تھا ۔ ایک وقت آیا جب استاد طالب علمول کو اپنے گھر رہ بی بر معالی جا تھے ۔ بعدا و ندسیے بھی اکثر میں میں بر معالی کرتے تھے ۔ بعدا و ندسیے بھی اکثر میں میں بر میں ہوئی ہوں اور میں میں ہوئی ہوں اور میں میں ہوئی ہوں اور اس کی مقام کو سیت مدارس کرتے تھے ۔ ابتدائی مدارس کرتے تھے ۔ ابتدائی مدارس کرتے تھے ۔ ابتدائی مدارس کہتے تھے ۔

سا۔ پیشند ور استای جیسے سم اوپر ڈکر کر سے بہت پہلے بہل والدین ہی استاد کا کروار داکرتے تھے ۔ لیکن شاہی گھرانے کے بچوں کے لئے خاص شخص مقر تہ ہوتے تنے ( قب ہو۔ سلاطین ۱:۱- پروٹسٹنٹ ترجمہ میں انہیں پالنے والاکہا گیاہے ۔ کینقولک ترجمہ میں کم تی کا لفظ استعمال ہواہے) ۔ تعلیم میں والدین کی فہر واری پر اکثر عبد دورد یا گیاہے ( مشل استثنا مم: 9: 4: > ؛ 11: 11 وغیرہ) ۔ تا لمود کے زمانہ کے والدین کا فرض تھا کہ اپنے بچول کو شد وایت کا تعلیم دیں اُن کو کوئی تُم نرسکھا تمیں اور اُن کی شا دی مربی ۔

عربراک د مانے کے بعد ایک نیا پیشد اکبرالینی منشی (عرائی سوفیر) جس کاکام عبا دت خانہ میں تعلیم دینا تھا۔ نئے عہد نامہ کے ذمانہ کا ان سے کام میں تبدیلی اگئی۔ انہیں اردو ترجمہ میں فقیہ کہا کیا ہے انہیں اردو ترجمہ میں فقیہ کہا گیا ہے انہیں اردو ترجمہ میں فقیہ کہا وال عبرانی نفط میں اسی قسم کے لفظ سے ملائی اللہ مختلف وال عبرانی نفط میں اسی قسم کے لفظ سے ملائی ایک مختلف جماعت تھی اور ان کا ذکر امثال اور دوسری محمت کی تنا بول میں ہے ۔ نئے عہد نا مرک سے ۔ نئے عہد نا مرک نے ذمانے میں استاد تین درجوں میں نقص میں ہے ۔ نئے عہد نا مرک دمانے میں استاد تین درجوں میں نقط جب کی مثال نیک میں ہے۔ نشرع کے مسلم دلوق ہے۔ نشرع کے مسلم دلوق ہے۔ نشرع کے مسلم دلوق ہے۔ نام کاراؤا

م: ٠٤) كا كام عبادت خانه كى چيزون كا خيال دكھنا اور دو زمرة كا انتظام جيلانا خفا-

لفظ مُعلَم (عبرانی ملمد) نجلے درجر کے اساتذہ کے لئے استعال مونا تھا۔ ناہم ان سے لئے بھی لفظ دتی دامامی عمرے استاد۔ عزت ادراحترام ظامر مرنے کے لئے ) استعال کیا جاتا تھا۔

استا در برها نے سے صلے بن آبورت دینا معیوب مجھا باتا تھا۔

تاہم بہ عذر بیش کر کے کہ بین درست کی آبورت نہیں بکہ وقت صرف کرنے

کا صلہ ہے آبیں کچے دے واجا تا تھا۔ اس سلسلہ میں پولٹس رسول کی

ہرایت دکھیے رگلیوں ۲۰۱۱ ۔ با تھ سے سخت کا کرنا آستا و کی شان

سے خلاف تصور کیا جا تا تھا دو کھیئے ا پاکرفا ۔ لیٹوع بن سیراخ ۲۰۱۱ ،

ہرا بعد) یکمت اور علم حاصل کرنے کے لئے فرصت کا ہونا بہت خروری

ہرا بعد) یکمت اور علم حاصل کرنے کے لئے فرصت کا ہونا بہت خروری

ہرا بیا لیا ۔ اس سلسلے میں پولٹس دسول کے نظریا طاحظ کھیئے (ا۔ کرتھیوں

ہا بیا لیا ۔ اس سلسلے میں پولٹس دسول کے نظریا طاحظ کھیئے (ا۔ کرتھیوں

ہا بیا لیا ۔ اس سلسلے میں پولٹس دسول کے نظریا طاحظ کھیئے (ا۔ کرتھیوں

المودس استادی قابلیت کے بارے میں ضروری چیزول کا ذکریے ۔ لیکن میر بات ولیسی سے خالی نہیں کہ ان میں سے کوئی بھی علمی لیا قت سے تعلق نہیں رکھتی ۔سب کی سب اخلاقی ہیں ماسوااس کے کہ استادم و موا ورشا دی مثلہ ہ ۔

۷- تعلیم کی وسعت

پہلے زمانہ میں تعلیم کا دائرہ سبت محدودتھا۔ ماں بچے کو اخلاقی تعلیم قررسیت دیتی تھی۔ باپ موسی دائرہ سبت محدودتھا۔ مام طور سربا پ خور مجی زاعت کرتا تھا۔ مام طور سربا ب خور مجی دائیت میں تعلیم میں تعلیم خوات تا تھا۔ مذہب کا تعلق ہہت تھی۔ یاد رسبے کر میہودی عیدوں میں زراعت اور خریب کا تعلق ہہت قریب ہے وقت اسمار مثالی ) ۔ عیدیں خربی تاریخ کے متعلق معلومات فراہم کرتی تھیں ( خروج سال ۱۹) ۔

ما درجه ما میل بیت نماید میں پاک کلام کو درسی تشب کا درجه ما صل تفا اور وہ سندم کملت کا مقام رکھتا تفا۔ نہ ندگی کا دوسرا نام ترسیّت اولیہ منہ رسم براین ا

سبط بها ملاه الله الموارد الله تبات يم محدود تفى اوراس كالمعول كل امتال ۱: د پرمبنی تفایعنی خدا وند كاخوف علم كامشروع سب " (نیز د كیصه ایرب ۲۸: ۲۸ سخدا وند كاخوف مبنی م

ا پیب ۱۹۹۴ می مداور و و می ساب ایک مطالعه کے صروری تنی میکن کام سے مطالعه کے اللے صروری تنی میکن کام کے مطالعه کے لئے صروری تنی کی کام کے مطالعہ کے لئے صروری تنی کھنے کی تعلیم کی مسلامیت رکھنے کے تعلیم کا دکر قاضیوں کے زمانے میں آتا ہے (دیکھیے کی تقولک ترجمہ قضاة میں دوسری زباؤں میں ایک کا دیک مصله متنا کی تاہم حب ارامی زبان روزم می زبان دوزم و کی زبان بن گئی

اور عبرانی ذبان عام سر دہی تواس کا لسانی مطالعہ کیا جانے لگا۔
لائیوں کی تعلیم لورے طور پر ماؤں کے سیرونتی مان کو گھڑلو
کام کاج اور سادہ اخلاقی تعلیم کے بارسے بیں سبن دیئے جاتے ہتے ۔
امہیں پرشرصنا میسی سکھا یا جانا تھا تاکہ شرلعیت سے واقف سوجا کیں۔ اُن
کی تعلیم اسم سمجھی جاتی تقی اور ان کی کوئی غیر زبان سیکھنے میں وصلا فزائی
کی تعلیم اسم سمجھی جاتی تقی اور ان کی کوئی غیر زبان سیکھنے میں وصلا فزائی
کی کی جاتی تھی۔ سم دیکھتے ہیں کہ لموائی بادشاہ کی ماں اپنے بیطے کے لئے
انھی کی شادخا بنت سوئی (امثال اس ۱۱)۔ اسی باب میں ایک فاضلہ ویت
کی تعدد میں سر

ه-تعليم كے طريقے اور مقصل

پر صابق از بر مورما ان کا ایک عام طریقه سبق باربار د مرانے کا تفا-اس طرح سبق از بر مورما ان کا تفا - ثانی ) کے دونوں معنی سفے بعنی سیممنا اور سکھانا - طریق ا مراد بر انظر کے خلف گر اکثر استعال کئے جاتے ہے ۔ مثلاً مرح کم یا معرع کو ایک ہی حوف سے مشروع کرنا - اس سے مشروع کرنا - اس کی کئی مثالیس میں - زبور ہوا کی مراح ہے ایک کا قطعہ حرون الجب حد کے کئی مثالیس میں - زبور ۱۱۹ک مراح ہے ایک کئی مثالیس میں - زبور ۱۱۹ک مراح ہے ایک کئی مثالیس میں - زبور ۱۱۹ک مراح ہے ایک کئی مثالیس میں مقالیس میں اسے باری باری ادر کا صورع موتا ہے ۔

اگرج اور آبرا برا کا ذکر کھی آنا ہے تو بھی اکثر کلام مقدس کو بطور نصابی کتاب کے استعال کیا جاتا تھاد واعظور ایس ایس کے جولئی اور سرزنش کے فائدوں سے وہ واقف نفے (اختال ۱۰: ۱۰)۔ برنی منزل کی صرورت کا بھی ذکر آئا ہے (اختال ۱۳: ۲۸) ہے استاد بیٹے کر تعلیم وہ واقف نفے (۱ مثال ۲۲: ۵۵؛ پرستا دبیٹے کر تعلیم اساد مثان ما ۲۰: ۵، پرستا کی مقدموں میں بیٹے شاخصا تھا جیسے ہما ہے ہاں بھی موتا ہے۔ پولس دسول کی تربیت کملی آب کے قدموں میں موبی کر اعمال ۲۲: ۳)۔

تعلیم، لیسوع مسیحی :- دیسے پسوغ سے ک تعلیم -

ن رس کنتان کاایک فلعد دارشهر - اس سے بادشاہ کولٹور کے اس سے بادشاہ کولٹور کے اس برقبضہ نہ کینا دیا ہے۔ اس برقبضہ نہ کیا ۔ بعد میں منسی نے اسے سے لیا ( قفاۃ ۱:۲۷؛ ۵:۹۱؛ لیکو ۱۲: الله ۱:۲۷؛ ۵:۹۱؛ لیکو ۱۲:۲۲؛ ۵:۹۱؛ لیکو ۱۲:۲۲؛ ۱۵:۱۵؛ لیکو ۲۹: ۲۹؛ ۱۲؛ ۱۲: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۰: ۱۱؛ ۱۰: ۱۰

اس شهر کا ذکر تل اکتمارنا ا درمصری تواریخ میں ہے ۔ اب صرف کھنٹار ہاتی ہیں۔

تعویلی :- دیکی جادواورجادوگری ملاب زیورات باتبل منا تفرقے:- دیکھتے برعت ۔

توس ایسلیمآن با دشاہ کی مملکت کی شمالی حدید ایک شہر ایک شہر ایک شہر ایک شہر ایک شہر ایک شہر ایک ایک میلات کی شمالی حدید ایک ایم ایک ایک میلات ایک مشہر تھا۔ بیہاں سے مصرا ورشام کے تافلے گزر کرمشری کو جانے تھے۔ اورادوی موسّے اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ ایک قلد بند مشہر تھا۔ مشہر تھا۔

ما - ایک اور شهر بوغالباً ترسمند کے قریب تفاد اسلامین ۱۹:۱۵) - مناتم بادشاه نے بہاں کے باشندوں کوفتل کیا ۔ یہ یردن دریا پروا تع تفا ۔ اس کا موجودہ نام تفویحہ ہے ۔

ن تشریح کرنا - کھول کرمطلب سمجھانا - یہ لفظ ب سلطین کفسیم خوانا - یہ لفظ ب سلطین کا ترجمہ کفسیم نے ان کا ترجمہ بسیم نے ان کا درسے کہ حداران کا درسے کہ حداران کا درستی باز ق ہے - یہودی علماً درتی کا زادان تنشری کرتے تھے اور مضمون کو اپنے تخیل کے مطابق برصا پر مطابق کرتے تھے - یہ موجودہ تحقق تفسیر سے کچھ مختلف تھا۔ فرز ماند باضابطہ تنقید کو تفسیر کانام دیا جاتا ہے سم سے کھو تحقیل کے الہی میں فی ذماند باضابطہ تنقید کو تفسیر کانام دیا جاتا ہے سیسے عصلی الہی میں الہی میں ۔ کاری میں ۔ کاری میں ۔ کاری میں ۔

ر مسر (عبرانی یہ سیب، تنب عربی تفاق یہ سیب) ۔ مفول اس ا میک شہر حیں کے بادشاہ کو نشیوع نے فتح کیا الشوع ۱۲:۱۷) - بریم وراہ کے نشیبی علاقہ میں تھا (کیشوع ۱۵: ۱۲۷) -

مل- حروک کابیٹا یا ولاد ( ۱- تداریخ ۲:۲۳) - شائد سیآنفوج اُس کی سکونٹ گاہ متنی (یشوع ۱۵:۵۳) -

نقديم :- خازل سے سرشے كے الله مقرر كرديا ہے -

ا - لفظ تقدیمه کا مادّه تن - د - رسیسب مین قادر موسنه ،

ما تن رکھنے، ترتیب دسین ، تقسیم کرنے ، اندازہ لگانے کے مفہم موجود

ہیں ۔ لفظ قدر خاص معنوں میں خدا کے فرمان کے لئے بھی استعال ہوتا

سے - یول تقدیم سے خدا کا فرمان بھی مراد سے - یہ بات دلچیسی سے خالی

نہیں کہ لفظ تقدیم بیر دلسٹنٹ ترحمہ میں صرف ایک مرتبر استعمال ہوا

سے اور وہ بھی خدا کے فرمان کے معنوں میں - دیکھنے صفنیاہ ۲:۲
بے اور وہ بھی خدا کے فرمان کے معنوں میں - دیکھنے صفنیاہ ۲:۲۰

بر عمرانی خوف کا ترحمہ سے جسے دیگر عبد قانون (الیاب ۲۲:۲)؛ زلور در ۲۲:۷؛ رامیال میں ، ۲۹؛ برمیا ہ ، ۲۲؛ برمیا ہ ، ۲۲؛ برمیا ہ ، ۲۲؛ برمیا ۔

بیعقیدہ بہت عام ہے کہ انسان کے تمام اعمال وافعال فدا کی طرف سے پہلے ہی مفرّر موئے ہیں۔ نتیجہ اس سے بدمراد ہی جاتی

سے کہ انسان بالکل محبور سے کیو کہ خدا نے نیکی اور بری ، خوشحالی اور مفلسی کا پہلے سے فیصلہ کر دیا ہے ۔ اس لئے اس میں کوئی ننبہ بی نہیں ، اسکتی ۔ براس مقیدے سے کر آنا ہے جس سے مطابق انسان لینے افعال واعمال کی مذکب آزاد اور مخارب اور وہ جو کچھ کرتا ہے ۔ ابنی مرضی سے کرتا ہے ۔ مسئلہ تقدیم ایک مشکل محرر پیش کرتا ہے ۔ اسٹ سے منظر برایک مشکل محرر بیش کرتا ہے ۔ اسٹ سے منظر برایک عرف کو سلمنے رکھنے کی کوشنش کرتا نہا بیت صفور دی ہے ۔ سکن یا د رہے کہ انسان ، رکھنے کی کوشنش کرتا نہا ہیں اس کی عقل سے بام رہیں ۔ بان کی مجلک رفیضل بندا مرت ایمان کے شہم لگانے سے مہلتی ہے ۔ ان کی مجلک بیفضل بندا مرت ایمان کے شہم لگانے سے مہلتی ہے ۔

مه دسن مين جو گھر گيا لا انتبا كيو مكر ملوا بوسم مين آگ بيروه خدا كيونكر سوا راكبرالدآبادى، مزیربراں انسان زمان ومکان کے مندھنوں میں جکوا ہوا ہے۔ ان تیودسے بجات پانے پرسبت سی باتیں جواسے ناممکن معلوم موتی ہی مرسوع تى بين - ايك مثال يعيد - اس زمين پرسم كشش ثقل كى قيد مكن سرعاتي بين - ايك مثال يعيد - اس زمين پرسم كششش ثقل كى قيد ميں ہيں - سمارا تخربر كتبا سے كم اگركسى چيز كو مواميں تجھوڑ ديا جائے تو وه نرمين پر أ كرے كى باليكن خلابانه تباتے بيس كر حب و مستشر تقل كى قیدسے کل جانے ہیں توکسی چیزکو جہاں بھی نعلا میں چھوٹرا مائے وہیں می رستی سے - سماری محدوعقل مبت سے معاملوں میں تضا و دیمیت بے بھال خدای نظریں کوئی تضاد نہیں - انہیں سمیں ایمان سے لميم كرلينا عامية - تقدير اور انساني فعل مختاري اسي قسم كا ابك یہ سیکہ سے ۔ گویٹ سکر نہا بیٹ مشکل سے تاہم پاک کلام کے حوالوں سے اسس پرسجندگی سے نظر غابن ڈالی جائے اواس کامطالع نہایت مفيد ابت بوگا-اس سلسلے میں نین خیالات برنظر دوڑانی صروری بعيد - اگرچ يوناني مين مرضال كے لئے ايك نماص لفظ نعين كياكيات اردوي انېيس چندلفطول كى مدد اداكيا باناسے ، يونانى مي يتيون الفاظ سابقه پوف pro بعن بها، بیشترسے ترکیب دیتے گئے میں۔ ر۔ پُروکینوسکو proginosko ۔ پہلے شے

کی تشریح کرتے ہیں ۔ براس بات کی گواہی دیتے ہیں کرم عمل ضداکے پہلے سے مفرد کردہ انتظام کے مطابق مؤاہیے۔ بیرسی غیرواتی جرالابندی مثلاً قسمت، قضا انصبیب باتقدیر کے تحت وقرع میں نہیں آیا۔

ہے۔ تیسرالفظ پروھور بزو prohorizo ہے۔ برسانقه پرور pro بمنی پہلے، پنیتر اور هورسیز و horizo معنی مقرر کرنا ، مظہرانا سے تُرکیب کیا گیاہے، بعنی بیلے سے عظہرانا بیٹیزر سے مقرر کرنا -اس کا معقول ند جمزنو " تقدیر" ہی ہوگا ۔ سیکن جوبکہ لفظ تقدير مي غيرسيى دنگ بھي موجود ہے ، اس ليے حتى الوسع كوشىش كى كى تىكى اسى استعال مركياجائے - پرونسشنٹ ترجم لين ير نئے عبدناممي استعال منين كياكيا - يستفولك ترجمهمي غالبًا صرف ايك مرتبر (دومیول ۱۹۱۸) جهال برایک اوریونانی لفظ پوید تله ببرسی prothesis كاترجرسى)-يذانى نفى عبدنا مريس بروهوريزو كالفظ يصمرتب أياب اورما لعتاً خداك فران ك لية أستعمال بۇا بى - اعمال ، ٢١، "بىلے سے ... - مھركى ، د دميول ، ٢٩، بي يل سعمقرر .. بي ومستمولك " بيلي سع مقرّر كيا") ا كرخفيول ١٠٤١؛ افسيول ١ : ٥ ، ١١- د بيشتر معرر كي بيني نداکسی شخص کے لئے کوئی موقع پاکسی صورت مال کے لئے کسی خص کوییلے سے مقرر کردیا ہے۔ اس کے علاوہ بہت سے دیگر pro سالقرس مركب يزانى لفظ اس مفهوم كواد اكرنے كے لئے استعال كنة كنة بين ـ

شنے عبد نامر میں تقدیر کے اس تصور کو ضدا کے اداد ہے، مرصنی ، لیسند، چاہنے وغیرہ سے بھی اداکیا گیا ہے (مثلاً اعمال ۲۳:۲

"مقرّه انتظام" میح نرجه دیفرنس باشل کے حاسث یہ اورکیقو لک ترجم میں ہے : قائم "ارادے" ؛ افسیوں ۱: ۱۱ ؛ عبرانیوں ۲: ۱۱ ؛ مرانیوں ۲: ۱۱ ؛ عبرانیوں ۲: ۲۱ میں عبرانیوں ۲: ۲۱ میں عبرانیوں ۲: ۲۱ میں "بسند آیا") ۔ پوکمن مدامحب ہے (۱ - پوتنا ۱۲) اس گئے مسیح تصوّر تقدیم میں وہ خوت اور ڈرموجو دنہیں جوعام تصوّر تقدیم میں پایاجاتا ، جو ایک متلون مزاج سنگدل ، آمر خداکی قضا وقدر ہے میں پایاجاتا ، جو ایک متلون مزاج سنگدل ، آمر خداکی قضا وقدر ہے اس کے جب خدا کے ارادوں کا ذکر آتا ہے تو اکثر آن کے ساتھ نیک یا مصلحت کا لفظ بھی آتا ہے (افسیول ۱: ۵، ۱۱) اعمال بیک یا ۲۵ وغیرہ ) -

برانے جہدنامر میں تقدیرے نصورکو ادا کرنے کے ملے کوئی مجرد لفظ یا فیلسو فی اصطلاح موجود نہیں ۔ تاہم اکثراسے خدا کا ادادہ کرنا، مقرر کرنا، خاص چری قائم کرنا ریا مظہراناسے بیان کیا گیا ہے ۔ مشلا ذیگر و ۱۱:۱۳-" تیری آئمسوں نے میرے بے ترتیب مادے کو دیکیا ادر جو ایام میرے لئے مقرر سے وہ سب تیری کتا ب میں تکھے تھے جبکہ ایک میمی وجود میں نہ آیا تھا" (یسعیاہ ۱۲:۲۲-۱۹:۱۹:۱۱) جبکہ ایک میمی وجود میں نہ آیا تھا" (یسعیاہ ۲۲:۲۲-۱۱) البادی ان میں سے دو حوالوں میں لفظ مصلحت بھی آیا ہے جو تقدیر کے قنوطی بہلوکو ملکا کرتا ہے۔

نئے عہدنامریں استعال شدہ الفاظ نقد برکی تعرلیت یوں کریتے ہیں کہ یہ واقعات اور انسانوں کی نہ ندگی میں خدا کے ادادوں کی ترجیا نی ہے ۔ خدا کے گل عالم سے متعلق وسیع ترا دادے اس ک کر ترجیا نی ہے ۔ خدا کے شمن میں آجا نے ہیں۔ کلام مُقدِّس کے مطابق تقدیر کو سی بھنے کے لئے ضروری ہے کہ خدا کے مکمل منصوبے پر غور کہاجائے۔ اور اس میں تقدیر کا مقام "لاش کہا جائے۔

#### ٧- يُراني عهدنامرمين

پراناعبدنامہ باری تعالی کو ایک قدرت والی، بامقصد شخصیت پیش کرتا ہے حب کی طاقت لامحدودہ ہے۔ اسی سے اس سے ادادے بیس ادادے بین کا ایس الاجد؛ یستیاہ کا : ۲۷؛ ۲۳ با ۱۳؛ ایوب ۹ ،۱۲؛ ۲۳ با ۱۳؛ ۲۳ والی ایم : ۳۵)۔ وہ مرحال اور سرموقع کا خداو نہ ہے۔ اور سرجیز کوجس مقصد کے لئے پیدا کیا ہے اسے اپنی مرابت اور نظام کے ذریعے باید کمین کا پہنچا تا ہے کہ رامثال ۱۹:۱۹)۔ درامثال ۱۹:۱۹) واسان کے دل کی تدبیروں اور اُس کے علی معولی کر امثال ۱۹:۱۹) اور نظام کے دل کی تدبیروں اور اُس کے علی معولی (امثال ۱۹:۱۹) اور نظام کے مطابق عمل بذیر مرتا ہے۔ حبس بات کا ضداارادہ کرے اُسی کے انتظام کے مطابق عمل بذیر مرتا ہے۔ حبس بات کا ضداارادہ کرے اُسی کے انتظام کے مطابق عمل بذیر مرتا ہے۔ حبس بات کا ضداارادہ کرے اُسی کے انتظام کے مطابق عمل بذیر مرتا ہے۔ حبس بات کا ضداارادہ کرے

وه اس کے سطح مشکل نہیں ( سپدائش ۱۱،۱۱۸ ؛ برمیاه ۱۲: ۱۷) - فدا کے ملاف متندہ مما ذقائم کرنا ایک مضحکہ خیز بات سے ( دلجر ۱:۱-۱)-یرا نے عہد نامرک دیگر کتا ابول کی نسبت بسعیا ہ بنی کا صحیفہ اس خیال کو زیاده وضاحت سے بیش کرا ہے کہ خداکا منصوبہ الریخ کے بہاؤ کے وع برقطعی طور بیر فالب موتا سے ایستیاه نبی اس بات پر زور دیتا بے کہ خداکے ارادے دائمی ہیں اور میرواہ نے مال اورستقبل کے وانعات كو" فديم سي"، "فديم إيام سي" مُقرّد كرديا به ( قب يسعياه ١١؛ ١٧ ؛ ٢٧ ؛ ٢٧ ؛ ٢٩ ، ١٠ ؛ ٢٧ ، ١٠ ما بعد) - اس كى وجر برسيم كم مرف خداسی سے اور دوسراکوئی نہیں بوسب دانعات کوترتیب دیتا بو السعیاه سم م : ٧) - بن واقعات كى خدا پيشينگونى كرا سے ده بوكر رسية بين السعياه ١٨: ٢٠ - ٢٠ ؛ ١٨ : ٢٧ - ٢٥ ؛ ٢٥ ؛ تب ا- سلاطين ٢٧: ١٠ - برس ؛ زنورسرس ١٠٠ ما بعد ؛ امثال ٢١: ١١ ؛ ٢١ ، ٢١) - سيرواه كالبظاهر ناممكن واقعات كى ميشينگونى كرنا اوران كاوا قع مونااس بات كا شوت سے كه وہ نارىخ بر بورى طرح فادرسے - اس كے بركس كبت المئنده كى بېشىنگونى كرنېني سُكت حس سے ظاہر سے كه اریخ ان كے فالد سے بامرے دلسعیاه ۲۲ م ۲۱ - ۲۱ ، ۵۲ : ۱۲ ؛ ۲۸ : ۱۲ -۱۲)-

بعض مرتب بهترواه کے متعلق بین انز انجر المعلوم موتا سید جیسے کہ اسے بعض واقعات کے بونے پرتعجب ہوتا ہے کیو کمہ بنظا ہر اسے پہلے سے اُن کاعلم نرتھا (مثلاً پیدالش ۱۰،۵ ۔" ملول مؤا "کمتھولک میمیاه ۱۱،۸،۸۰ سے اور الائلا کی تعولک" بچھا اُن گا"، یہ میاه ۲۰۲۹؛ یوایل ۲،۳۱؛ یوناه ۲،۲) ۔ دبکن پاک کلام کے ان حوالوں کے سیاق وسباق کالبغور مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ انسانی طرز کلام ہے ۔ فداکی بانوں کو پیکر اِنسانی بہنانے کا مقصد اس بات پر زور دیناہے کہ خدا سخعی خداک سمروانی اور انسانی احساس اور میزبات کو سمجھ سکتا ہے ۔ اس سے خداکی سمروانی اور انسانی معاملات بربوری قدرت رکھنے پڑسک مالنا مقصود نہیں۔

اس حقیقت کوکہ خدانے دنیائی ابتدا اور اس کے اختیام کو اختیام کو اس کے اختیام کو اس کے اختیام کو اس کے اختیام کو اس کے پہلے الواب میں صاف ظام کیا ہے وعدت کی نسل سے بجات دہدہ کے پہلے الواب میں صاف ظام کیا ہے وعدہ کا اشارہ خدا وند ہے کی طرف ہے جوکنواری مرتیم سے بیدا ہوئے ۔ پیدائش ۱۳:۳) ۔ بائبل میں بیضنون سے امریکی ایک اور کوٹری ہے ۔ پیدائش ۱۲:۳) ۔ بائبل میں بیضنون بندر پیج آگے بڑھتا پھلاجا تا ہے ۔ بیا بان میں بنی اسرائیل سے دعدہ کیا بندر پیج آگے بڑھتا پھلاجا تا ہے ۔ بیا بان میں بنی اسرائیل سے دعدہ کیا گیا تھاکہ ملک کنعان میں خوش حالی آن کے قدم چومے گی اور حفاظت الیا تھاکہ ملک کنعان میں خوش حالی آن کے قدم چومے گی اور حفاظت انسیا نے المسیح کی بادشامی کی وہ البامی تصاویر پیش کیں جی میں فیدا رہیا نے المسیح کی بادشامی کی وہ البامی تصاویر پیش کیں جی میں فیدا

کے انصاف کے بعد بہلالی زندگی کا ذکر ہے (لیسعباہ و ۱۹ ما بعد ؛ ۱۱:۱۱ مالعد؛ بيمب ه ۲۴ د ۵ ما لعد؛ حزقي ايل ۴۳; ۴۰ ما لعيد ؛ يس : ٢١ ماليد ؛ موسيع ٣ : ٧ مالعد وغيره ) - اس كانقطر كمال داني إلى نبی کی رویا میں ہے جہاں خدا غیر قوم حکومتوں کے عروج اور زوال پر فادر موت موے ابن ارم کی سلطنت قام کرتے ہوئے نظر ا بنے روانی ایل ب قبر ۱۰۱۷ - ۴۵) - خدا ہو اپنی پیش بینی اور پیش تطمی سے ناریخ کوتشکیل دیتا ہے، اگروہ تاریخ برحمی اور قطعی طور برحاكميت ندركه أتواكب عالمكر فطرية المخريت يبش كرفامكن مزاله انسانی تادیخ کے اس نظریہ کولیس منظر میں رکھتے ہوئے بہانا . عبدنامہ ضداکا بنی اسرائیل کے چننے اور اُن کو اپنے عہد کے لوگ قرار دینے اورانبیں اپنے کات کے منصوب کے مقصد کو پررا کرنے کے لئے آلر کار بنات كوبان كرا سے - أن كاينا وبلاك سخفاق تفاو استن ع : ١ مابعد ، حرتی ابل ۱۱:۱۱ مالبدر) - وه قطعی طور براس کے فضل بیمنبی تھا - بر جہاؤ إمقعىد تقا - خدانے بن امرائیل کے لئے ایک منزل اور ایک مقصد تعبتن كرديا تتفاكه وه خود مركت پائيں اور دوسروں كے لئے بركمت كاباعث بنين (فب زبور ١٤؛ ليسعياه ١٧: ٢- سم؛ ١١: ٩ مالعد؛ بنك! زكرياه ٧٠: ٨مالعد ،١٩:١٨ مالعد) - تاسم كيدوفت كے ليے يہ بيناؤ والشركت غيرب صرف بنى اسرائيل كے لئے تفاء بنى اسرائيل كو چينے يب خدائے فی الحال دیگر تومول کونظرا ندازکیا (استنتاء: ۲ ) ذہورہم ١٩:١ ما بعد؛ عاموس ٢:١ ي فت روميول ٢:٨؟ افسيول ١:١١ ما لبعد) اور انہیں مزادسال سے زبادہ عرصے ک اپنے عہدسے محروم رکھا بلکہ وہ ا پنے قومی گناہوں کے سبب (عاموس ۱: ۳-۱۱:۱) اور ضدای چئی ہوئی قوم کوتقیرماننے کی وجسے ندا کے عضیب کانشانہ سبنے رہیے (نب يسعياه ساتا ال

#### س- نق عهدنامدمين

نشے عبدنامہ بی برائے عہدنامہ کے تقیدہ کو تسلیم کیا گیا ہے
کہ ضدا وا تعات کا خدا وندہے اور تاریخ کو ا بنا مقصد بورا کرنے
کے لئے پورے طور براستعال کرتا ہے۔ نئے عہدنا ہے سے شام
مصنفین منفقہ طور براصرار کرتے ہیں کہ مسیح کی ضرمت اور سیجی کلیسیا
کانظام پرانے عہدنامہ میں صدیوں پہلے کی گئی پیشینگو ٹیوں کی کمیں ہے
دمتی ا: ۲۲؛ ۲؛ ۱۵، ۲۳، ۱۳، ۱۳، ۱۲؛ ۱۱، ۱۱ مالبعد، پوشا ۱۱؛
مس مالبعد؛ ۱، ۲۰، ۲۳، ۱، ۲۳، ۱۵ مالبعد؛ ۲۱، ۲۱ مالبعد، ۲۲، ۲۱ مالبعد؛ ۲۱ مالبعد، ۲۲، ۲۱ مالبعد؛ ۲۱ مالبعد، ۲۰ مالبعد، ۲۰ مالبعد، ۲۰ مالبعد، ۲۱ مالبعد، ۲۰ مالبعد،

اس سے اس عقبقت کی تصدیق ہوتی سے کہ خدا واقعی تاریخ کا مالک سے - إن و دنول بقيني باتوں كى خدا وندسيج نے خود تصديق اور اسيد كى ( تنب لوقا ١٨: ٣١ مالعد ب٢٥: ٢٥ مالعد، ٢٨ مالعد ، يوسمًا ٥ : ٣٩) - تامم إب سم ايك سى بات المجرتي ديكھتے ہيں - اب مركز مدگ بنی اسرائیل قدم به که محدود نهیں رہی بلکهٔ مرسیحی ایمانداد شخصی ملوریر اس سے توازا جاسکتا ہے (قب زور ۱۵ ،م) اور کداس کا فیصلہ زمانوں سے پہلے سے مہوم کا سے - پرانے عہد نامہ کا تعبور برگذیدگی اُس اریخی بلاوے سے منسلک بے بو پہلے ابر اِم کودیا گیاتفا (دب خمیاه و ، ی ، نیاعهد نامه ان دونول میں صاف طور سے امتیاز کرتاہے۔ برگزیدگی خداکا وہ پہلے سے مقرر کیا بڑانجات کانتظام ہے جس کے مطابق گنهگارمسیح میں نجات پاتے میں (افسیوں ۱: بر، - بنائے عالم سے پیشتر اس نے بیکن لیا ؟ قب متی ۱۳۲:۲۵ باتیمنفیس ۱:۹) - اور سیج کے وسیلے سے بنات کے انتظام کا وہ علم نوخداکو" نبائے عالم سے پیشتر سے تھا" (ا - لیطرس ۱: ۲۰) ۔ نئے عہد امریس اس عقبدہ سربا قاعد گی سے اتفاق سیے کہ خدا کانجات بخشنے والافضل بواس زمان میں انسان کودیا گیا ہے ،اس کی بڑیں خداکی برگزیدگی کے ازلی منصوبہ میں ہیں۔ بخات بخشن والعِفل سے مرادسِ الخبلی بخات کاعلم ، اُسے سمجھنا، اس كو قبول كرنے كى الميتنت، أس ميں قائم رسنا اور باللاخر حلال ميں

اعمال كالتاب بن توقا رسول الني طرز تحريب إس عقيده کی واضح گواہی دیتا ہے کہ نه صرف سیح کی موت ، آن کا مردوں میں سے جی المحفا اور اک کا فدا کے دہنے ماعق تخت پر بیٹفا بہلے سے مقرّرتها (اعمال ۲: ۳۲، ۳۰ مابعد؛ ۳، ۲۰، س، ۲۷ مابعد) بكرنجات بھی متفدم ففسل کامھیل سے (۲: ۴۷ ؛ ۱۱ ، ۱۸ ، ۲۱-۲۳؛ ۱۹ ، ۸ مالبد؛ ١١:١٨؛ ١٨:١٨) بوخدا كے بہلے سے مقرد كئے ہوئے انتظام كے مطابق دیا گیا (۲۸۱۱۳) ۱۰:۱۰-"اِس شهرمین میرے بہت سے لوگ بین)۔ یوستارسول کی الجیل میں خدا دندسیے فرماتے میں کرام ملین خاص شخصول کے بچانے سے لئے بیتجا گیاہے جنہیں باب نے انہیں دیاہے (لديسّا ٢٠١٧م مالعد؛ ١٠، ٢، ١٥، ١٩، ١٩، ١٩) من ياك ي بيرس بير، اُل كى البنى (١٠: ١٨ مابعد، ٢٦ مابعد؛ ١١١٠) - أن كه لئ امنبول نے خاص دعاکی ( ۱۰: ۲۰) - اُن کورہ اپنے پاک روح سے ا پنے پاس مینیس کے (۱۱: ۲س قب ۲: ۲۲: ۱۱: ۲۱: ۲۱: ۸ مالعد) اودان کو اپنی اور باپ کی رفاقت میں مہیشہ کی زنر کی بخشیں کے (١٠: ٨٨ فب ٥: ١٩: ٢٠: ١٠ ؛ ١١: ٢ ؛ متى ١١: ٢٠) - ده أن كاحفاظت كري مح اوركسى كو كھونہ ديں كے (٢: ٣٩) ٢١: ١٨ مابعد، قب ١: ١١،٥١ ، ١١، ٩ ) - وه أنهي خداك علل يس عالم سرامان ۲ مالعد افت ۲۴،۱۷ م) اور امنهی آخری دن محرز نده کرس گے

نائر ملتا ہے کہ بلام سے یا برگزیدگی اعمال اور اُس سے معاوضہ پرمبنی سے جبکہ کلام مقدس کاصاف و عولی ہے کہ برگندیدگی فضل کے وسیلے سے جب ( دومیول ۹:۱۱:۲- شمینیس ۱:۹) اور فضل کا آدمی کے اعمال سے جو وہ اپنے لئے خود کرترا ہے کوئی واسطہ نہیں ( دومیول ۲:۲۶) اور فسیول ۲:۱۲ کی ایمال کیلئے ہے اور فسیول ۲:۱۲ کی ایمال کیلئے ہے ( افسیول ۲:۱۲) اگر برگزیدگی ایمال کیلئے ہے ( افسیول ۲:۱۱) تو بیش بین برمینی نہیں ہو کتی - (۳) اس نظریہ تو بیس ہو کتی - (۳) اس نظریہ کے مطابق پونس کو فعدا کے مہمیں گی خود ایک ایش ایمان اسے بات کا بقین کی طرف اشارہ کرنا چاہئے تھا کہ اس کا اپنا ایمان اسے بات کا بقین کی طرف اشارہ کرنا چاہئے تھا کہ اس کا اپنا ایمان اسے بات کا بقین ولائے ۔ (۲) ریسا معلوم مونا ہے کہ پاک کلام خدا کے علم سابق اور اس

# م- برگزید کی اورنامقبولیت

کے پہلے سے مقرر کردہ منفور برکو اکب بی سمجھنا ہے دفت اعمال ۲۳،۲۷).

يهان المقبوليت سس مراد وه بين جنبس خداني رد كياسي -بوں یہ برگزیدگی کی مستحمی باسکتی ہے ۔ بنی إسرائیل کور دیمرفے کا خیال پہلے یڑا نے عہدنامہ میں دھات صاف کرنے کے استعارے کی مددسے ا داگیا ہے ۔ چانزی سونے ہیں سے ملاوط دور کرنے کے لئے اسے تنز تقطی میں تبایاجانا سے ۔ یول میل الگ موماتی سے مجب بنی اسراکل كويول بركها كيا تو چانري كى بجاشے ميل مېمين كچلى د حرقی ايل ١٨:٢٢ مابعد)- برمیاه ۲: ۳۰ میں خداوندنبی کے ذریعداعلان مرتا سے کامارلل «مردودچاندی سیم کیونکه ضراوندنے اُن کور دیا ہے جو قب سیار ا: ۲۲ میں اسرائیل کو کہا گیا ہے کہ اس کی جا ندی میل موگئی ہے - اگرکسی چیز میں خرابی ہو اور وہ فدا کے برکھنے پر نا فق ثابت ہو تو خدا اُسے رة كرد تباہ - اسراتيل كو بركھاكيا اور وہ خداكے معياد بر بولان الزاس من أست دوكروياكيا . \* بهفنا دى ترجمه مين يهال يونان لفظ ادوكهوس adokimos استعال کیا گیا ہے ۔ نئے عہدِ نامد میں بہی استعادہ اِسپی يونانى لفظ كے حوالے سے إستعال كياكيا سے - اس كا ترجية نامقبول كيا كَيَابِ (تفصيل كم لله ديميك نامقبوليت) - يرلفظ ايك مرتبزين كے لئے استعال ہوا ہے (عبرانبول ، ٨ - وہ زمین جو بارش كى بركت اور کا شنکاری کی محنت کے بعدیمی جمار ای اور اونط کا رے آگاتی سے نامقبول ہوتی ہے)۔ یہ ایک مرتبر غیر قومول کے لئے ( رومیول ١: ٢٨ - يهال ترجير" نانيسنديده معقل سے - اردوترجيه واضح منيس -تشريح كے لئے ديھے نامقبوليت) اور باتى حوالول ميں برسيحبول كے للت استعال سوا المرنفيول ٢٠:٩ ٢ كرنفيول ١١: ٥ مالعد؛ قب التمينفيس سادر بططس ١٩٠١) -

مقدس اوگسطین (مم ۳۵ سرمرد) کے وقت سے سیمی علم اللی میں نامقبولیت سے بیمراد نہیں ہی جاتی کہ خدا تا دیخ کے دوران لبض

(۳۹:۹ ما بعد؛ قب ۲۸:۵ ما بعد) - یهان به بات بانکل کهل کر سامنے سجانی ہے کہ بونجات سے نوازے جانے ہیں وہ اسے فدا کے پہلے سے مقرر کردہ انتظام کی بدولت حاصل کرتے ہیں ۔ اس مسئلہ کی واضح تشریح پولیس رسول کے خطوط میں پائی

جاتی ہے۔ پوسس دعویٰ کرنا ہے کہ خدانے بنائے عالم سے ایک

منصوب ( پیزانی پروتھیسس prothesis ) تیارکیا کروہ لوگوں

كوبجا كركليسيا كوزفائم كرس - يرحقبقنت اورزما نون مين اكب مهيد رسی آفر سبی آدم کواس کاعلم نرسوًا تفا (افسیول ۳: ۳-۱۱)- اس منصوبه کامقصد به تفاکه بنی نوع انسان نوراکے \* بے پاک بیٹے بنیں اور اُس کے بیٹے خدا دندلیسوع مسیح کے ہم شکل موں (ردمیوں ١٩٠٨) اوركليسيارليني وهسب جواس طرح ميرح كف مم شكل مرد م ہل مسیح کے قد کے پورے اندازے تک مہنچ مائیں (افسیوں م ۱۳۱). مقرّسول كوانس يقيني حقيقت سعين وسُ بونا جاسية كرندان ائنس نودان سے بیشترسے مقرر کئے موسے منصوب میں شرک کیاہے ( روميول ۲۸:۸ ما بعد؛ افسيول ۱:۳ ما بعد؛ ۲- تفسلنيكيول ۱۳:۲؛ المنمينفيس ١: ٩؛ فب ١- بطرس ١:١ ما بعد) - أن كايُناجانا صرف ففل کی برولت تفارا تنمیخیس ا: و) - بران کے اعمال کا معاوضہ ندتھا بلکہ بلاستنبر پہلے سے برجانتے ہوئے کیا گیا کہ وہ اس کے لائق نہ تھے (قب لوسمنا ۱:۱۹؛ افسيول ۱:۲ مالعد) - پونکه خدا حاکم کل ہے اس کے اُس کا پہلے سے چن لینا نبات کی ضما نٹ ہے۔ اس ضما اُنٹ کے بینے میں ایک موتر بلاوا اللہ حس کا جواب صرف ایمان سے دیا جا سکت ي (دوميول ١٠٠٨ مالعد ، قب ٢٢: مالعد ؛ ١- كر تخفيدل 1: ٢٩ ما ليعد؛ افسيول ١: ٢٠ ؟ ٢ ينفسلنيكيول ١١٠٠١ ) - مرثر الإدا المارات المتباز تصرانا ( دوميون ۸ و ۳۰) ايمان دادول مين اليركزا (١ بتعسانيكيون ۱۳:۲) اور صلال بخشنا (رومیول ۸: ۳۰- یمال صیغرمامنی کے استعال سسے اس حقیفت کا یقینی ہونا مراد سے - در مفسلنیکیول ۲:۱۲۲)- پولس يرتعليم ان سيجول كوريتا سب حن كويه بلاده شخصى طورىيد دباليا تقار تاكه وه أن كومو بوده حفاظت كا ورآ نهمي نجات كايفين ولائے اوران كواس بات كالاحساس دلائے كه انهيں غداكے نفس كاكتنا احسانمند مونا چاہیئے۔ جن مینے مورث لوگوں کا وہ اپنے خطوں میں ذکر کرنا ہے ان سے مرادوہ لوگ میں جن کو وہ مخاطب کرناہے۔ وہ خود مجبی اپنے كويْحَة بوروں ميں شمار كرتا ہے۔

اس بات کولجی موضوع بحث لایا گیا ہے کہ ندا کے علم سابق سے تقدیریا پہلے سے مقرر شدہ کسی شخص کی زندگی کا نقشہ مراد نہیں . اور یہ کہ نئے عبد نامے میں شخصی جنا وُ نعدا کی اس پیش بینی پرمبنی ہے کہ وہ جا نتاہے کہ کون الجیل کے بیغام کو قبول کرکے خود اس کا الم موگا . اس عقیدہ میں ذیل کی مشکلات سامنے آتی ہیں (۱) اس نظریہ سے یہ اس عید

کنهگاروں کورد کرد تا بکہ اُن کی دائے کے مطابق نامقبولیت بھی فعدا کے اُس بڑے منصوبہ (ادادہ prothesis کا جِستہ ہے ہوائی نے بنائے عالم سے بیشر مقرد کیاہے کہ وہ بعض لوگوں کو اپنے نجائے بنی فضل سے محروم دکھاہے ( قب ا - پطرس ۲۰۱۲) بہوداہ آ بیت ہی فضل سے محروم دکھاہے ( قب ا - پطرس ۲۰۱۲) بہوداہ آ بیت ہی اُن فضل ہے کہ یہ نعدا کی مرز معرورہ کا مقرد کردہ منصوبہ ( "تقریبی کی تعریف پوں کی جاتی ہے کہ یہ نعدا کی برگزیدگی اور نامقبولیت دونوں کا مشرکہ نام ہے ۔ اب رسوال اُٹھا ہے کہ کہ یا نامقبولیت کو نعدا کے اذکی منصوبہ میں شما در برسوال اُٹھا ہے کہ کہ یا نامقبولیت کو نعدا کے اذکی منصوبہ میں شما در برسوال اُٹھا ہے کہ بیش نظر اس تقیقت سے انکاد کرنا مشکل معلوم بہونا ہے کر بعض لوگ اِس تقیقت سے انکاد کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے کر بعض لاگ اس تقیقت سے انکاد کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے کر بعض کر باب کے نیون نا ہے کہ لوشن کے لئے اور جسے تیار ہوئے سے ایک اور جسے کو بنا ہے ایک ایک اور جسے بیا ہنا ہے آ سے سے تن کر و نیا ہے "را ہیت ۱۱) ۔

" تاہم ہے بات غورطلب سے کہ پولس دسول بہاں اس بات بر زور نہیں دینا کہ خداکا رویتہ نا مقبول شخص سے سنگین ہے بیکہ وہ خلا کے خمل ، اس سے اپنے عضب کو روسے اور مہر بانی اور میں دکھانے کے ہملو کونما یا ل کرتا ہے (قب ۲۰۱۲) - لیکن ان آبات کے پورے معنی شہونے اور ان کی وسعت اور مقعد کو جا ننا آسان نہیں ہے ۔ تاہم بر جا نتے ہوئے ہمیں نستی اور اطمینان مبلتا ہے کہ "خدا وند رحیم اور کریم بانتے ہوئے ہمیں نستی اور اطمینان مبلتا ہے کہ "خدا وند رحیم اور کریم کی بلاکت نہیں جا بیتا بلکہ بدچا تنا ہم سب کی تو ہر کس نو بت پہنچا" کی بلاکت نہیں جا بیتا بلکہ بدچا تنا ہم سب کی تو ہر کس نو بت پہنچا" کی بلاکت نہیں جا بیتا بلکہ بدچا تنا ہم سب کی تو ہر کس نو بت پہنچا" را دیا ہم اس کی آور انسان کی اور آس سے بیٹے کی قربانی کے باعث مرتب بات میں کا مل ہوں تاکہ اس کی مرقنی پوری کریں اور جرکچے اس سے بیٹے کی تربانی کے باعث مرتب بات میں کا مل ہوں تاکہ اس کی مرقنی پوری کریں اور جرکچے اس سے نو دیا ہے دیا ہے۔ نام میں لائیں دائیں دیا ہے۔ نام میں لائیں دیا ہوں ہی ۔ پرود دگاری ۔ نام مقبولیت ۔ نام میں لائیں دیا ہوں ہے۔ بہار دیا ہرد دگاری ۔ نام مقبولیت ۔

تقدلس به دلینهٔ پاکیزگ -

بر رو کسی خاص خدمت پرمقرد کمرنے کی دسم اِ تبدائی کلیسیا کے لفتر اس بر الله اللہ کا کسیا کے لفتر اس بر الله اللہ اللہ بارگ اس بر الله اللہ کا کھا کہ دعا کرتے تھے (الے میتقبس ۲۰۱۹) - اب برسکی کلیسیا وس سے دستور کا بچھتہ بن گئی ہے کسین بائتبل میں اس سے متعلق کو فاص رہے حکم نہیں ہے ۔

تفصیر ۱- خطا - تصور - دی<u>کھٹے</u>گناہ -

و یہ پہنوداہ کا ایک شہر تو بیر فتلیم کے جنوب میں ۱۲ میل اور لفو علی جنوب میں ۱۲ میل اور لفو علی جنوب میں ۱۲ میل اور لفو علی جنوب میں ۱۲ میل کے فاصلہ بر واقع مقا ۔ اسے در مبتام بادشاہ نے مفاظت سے کہ فلعہ مبدر کیا تھا(۱۔ توایخ اسے در مبتام بادشاہ نے مفاظت سے کہ فلعہ مبدر کیا تھا(۱۔ توایخ اسے در مبتام بادشاہ نے مفاظت سے کہ فلعہ مبدر کیا تھا(۱۔ توایخ

اس شہرے یوآب نے بورا آور با دشاہ کا بھانجا اور اس کی فرج کا سب سالارتھا ایک والنش مندعورت کو بلوا با الکہ وہ چالا کی سے داودکو اپنے بیٹے ابی سلوم کو والیس بلانے میں مرد کرے رہیمویل رہاں

عاموس بنی تفوع کے بچدوا مول میں سے عفادعاموں ا:۱) -تفوع کا ذکر ریمیاہ ۲:۱ میں جبی آب ہے۔

و سے ایک میں کا خشر و اس سے بیٹے سکوم ی شادی مُلدہ سے رفعوہ ،- میری مقادی مُلدہ سے رفعوں ،- میری مقادی مُلدہ سے معلوں ۲۲:۱۲۱) -

۲ - عزراکے دورِ اصلاح میں کا ذیاہ کاباپ (عزدا ۱۰:۱۰)۔

زود کے بختری کمینٹ ور وہ کتاب حس میں ستا دوں اور ما ندر افقوں کی گروش سے سال بھری تاریخوں اور تہواروں وغیرہ کا حساب کریے فکھا جاتا ہے ۔ ویجھے کیلنڈ طر۔

تقويم عهر علمين و. ديم يون عبرنام كالاي نرتيب .

تَقْبِلِ بو وَكِيهِ اوزان ويهيا نه جاتب باتبل اله

بیان براسفر بادشاه براس معنت کا ایک جسته جو دیواد بر تعمیل به مکهی تفی دانی ایده : ۲۵)-اس کا مطلب سے "توکش زُومین تولد کیا اور کم بکلائ

أَلْكُبُّر :- ديكي كلمندُ-

تكفير بد ديكه كفر.

بر بر یہ بر بہ ہمارے اُرد و ترجمہ میں صرف ایک مرتبہ آناہے ملک :-انگلا :- (امثال ۳۱: ۹۱) جہاں اٹیرن کامبی ذکرہے ۔

ہمارے ہاں تکا اُس نوہے کی سیخ کو کہتے ہیں ہو بہتے میں گھوئی ہے میں کھوئی ہے میں کھوئی ہے میں کھوئی ہے میں کھوئی ہے اور حس پرسٹوٹ کے کہا نہیں جا سکتا کہ بہاں تکا کا ذکر کہیں نہیں جا سکتا کہ بہاں تکا سے وہی مراد ہے ہو ہم سمجھتے ہیں یا ہے امٹیرن کی دو سری شکل ہے ۔

سے وہی مراد ہے ہو ہم سمجھتے ہیں یا ہے امٹیرن کی دو سری شکل ہے ۔

نیز دیکھتے امٹیرن ۔

مرا و معلقہ جس میں گھنٹری انکائی مبات انحروج ٢:٢٦ میں انکائی مبات انحروج ٢:٢٦ میں گھنٹری -وغیرہ) - دیمیت گھنٹری -عربی لفظ" من سے حس کا مطلب سے "پیدا ہو" کھیں۔

ر عرف معلیہ ہے جو میں ایک میں کا معلب ہے پیدا ہو۔ پیوا معلوم بی :- ترجمہ میں یہ پیدائش کی تناب کا نام ہے ۔ و کیجھتے پیدائش۔ تخلیق ۔ بست بست بست

نگلت بالاسمر- تجلت قل آسو :
۱ - سلطین ۱۹: ۱۹ میں ٹول ( فول) کہا گیا ہے - اس اوشاہ نے اپنی

سرصد کے ابنی کلدیوں کو فتح کہ کے اپنے انحت کر لیا تھا ۔ شاہ منام

سرصد کے ابنی کلدیوں کو فتح کہ کے اپنے انحت کر لیا تھا ۔ شاہ منام

نے آسے بزار قنطار جاندی پیش کی "اکر وہ آس کی مدد کرکے آسے

سلطنت کرنے و سے (۲ - سلطین ۱۹: ۱۹) پیس کی تیں اسس

نے غزہ کو فتح کرکے فلستیوں سے چین لیا - پیودا ہے شاہ

امزے خلاف مد وہ آگی (۲ - سلامین ۱۹: ۷ ، ۸) - سکلت پلاسر نے بنی

اسرائیل کے کئی شہرول پر قیصند کر لیا اور اسرائیل کا سن ہ فقے

اسرائیل کے کئی شہرول پر قیصند کر لیا اور اسرائیل کا سن ہ فقے

اسرائیل کے کئی شہرول پر قیصند کر لیا اور اسرائیل کا سن ہ فقے

اسرائیل کے کئی شہرول پر قیصند کر لیا اور اسرائیل کا سن ہ فقے

اسرائیل کے کئی شہرول پر قیصند کر لیا اور اسرائیل کا سن ہ فقے

اسے "اوال وسینے کو تیار سوالی کا رہ سلامین ۱۹: ۵ ۔

الله المعران، عربی تل = شله - کھنڈر، - آیک شله یا کھٹرات را با کھٹرات کا دھر جربرانے شہری نشاندی کرناہے - بڑا ہل اکتر مختلف زانوں کا تہ بہتہ ملیہ اکتفا مونے سے وجو دمیں آ آسے - ایک مضیفر ات براکھا مونے سے وجو دمیں آ آسے - ایک سنہرے تباہ مونے کے بعدایک اور شہرانی کھنڈرات براکھٹا کے اور اپنی زندگی کوری کرکے ، جنگ یا سیاب یا کسی اور وادت کا شکار مور کے صدیوں بعد ایک اور شہری بنیاد بنا ہے - اس طرح بعن قدیم ناریخ شہروں کے کھنڈرات طبقہ برطبقہ جھیائے موئے مونے ہیں - زاند شہروں کے کھنڈرات طبقہ برطبقہ جھیائے موئے مونے ہیں - زاند گرز نے برماہر آئا اور خریم ان کی کھدائی کرنے ان کی گذر نے ہیں - عام طور رہا یک شہر آباد کرنے کے لئے اسی جگر کسی انتخاب مو - برجگر کسی انتخاب کی جہاں پانی آسانی سے دستیاب مو - برجگر کسی باد فی شہر کے کھنڈریادہ موزوں موتی ہے - اسی لئے اکثر کسی برائے شہرکے کھنڈریادہ موزوں موتی ہے - اسی لئے اکثر کسی برائے شہرکے کھنڈریادہ کو بی ماہانا ہے جس پر نے مشہر خری بنیا دوالی جاتی گر تر دور دور انتخاب موتی ہو تا ہے ۔ مکانات شہرکے کھنڈ کے بعد اس میں کا فی تغیرو تبدل موتا در متاہے - مکانات کے میٹر من دور انتخاب موتا ہے ۔ مکانات کے میٹر میں دور انتخاب میں کا فی تغیرو تبدل موتا در متاہے - مکانات کے میٹر میں دور انتخاب میں کا فی تغیرو تبدل موتا در میں دور انتخاب میں کا فی تغیرو تبدل موتا در میں دور میں دور میں کر میں دور ان میں کر میں دور ان میں دور کی میں کر میں دور کیا گر تر دور دور دور دور کا کھنا کے کھند کر میں دور کیا کہ کر تر دور دور دور کیا کہ کو کھند کیا دور کیا کہ کو کھند کو کھند کے کھند کے کھند کے کھند کو کھند کو کھند کر کھند کو کھند کو کھند کے کھند کے کھند کو کھند کر کھند کر کھند کے کھند کیا کھند کے کھند کیا کہ کو کھند کی کھند کیا کہ کو کھند کر کے کھند کیا کہ کرنے کے کھند کیا کہ کو کھند کیا کہ کو کھند کیا کھند کر کھند کر کے کھند کے کھند کیا کہ کھند کر کھند کیا کہ کھند کر کھند کر کھند کر کھند کیا کھند کر کھند کیا کہ کھند کیا کھند کر کھند کر کھند کے کھند کر کھند کیا کہ کھند کر کھند کر کھند کے کھند کے کھند کر کھند کے کھند کے کھند کر کھند کر کھند کر کھند کر کھند کر کھند کے کھند کے کھند کر کھند کے کھند کی کھند کر کھند کے کھند کر کھند کر کھند کر

گرنے اور دوبارہ تعمیر موتے ہیں۔
بائس میں اکثر کسی شہر کا برباد موجانا تہر الہی کی علامت ہے۔
استثنا کی کتاب میں حکم ہے کہ جوشہر حکم المئی کی خلاف ورزی کر سے برباد
کیا جائے سی کہ وہ ایک کھنٹر رات کا ڈھیر (تل) رہ جائے (استثنا
۱۹:۱۷) - کیشو ح نے کی کا ہی مشرکیا (لیٹوع ۲:۲۸) - برمیاہ نے بنی
عمران کے رتبہ کے لئے یہی بیشگوئی کی (برمیاہ ۲۹) - برمیاہ نے
تباہ شدہ فتہرے او بر فت مشہر کی تعمیر کا می کوئر بھی تھا۔ ل ابیب

بانتِل مِیں کِی کُٹی زندہ شہروں سے نام کا جزیمی تھا تِل آہی۔ دسخرتی ایل ۳ : ۱۵) ، کِل کملے ء تل حرَسا ( عزرا ۲ : ۹ ۵ ) کیستار ( لیسعیا ہ

۱۳:۳۷)تل آئیس :- بالی میں نہر کہ آر جو در لیسے فرات سے کلتی تھی کے بال آئیس :- بالی میں نہر کہ آر جو در لیسے فرات سے کلتی تھی کے برای وی اسیروں کے پاس برق آئی ایل سے اسیروں کے پاس برق آئی ایل سے جا کر آئ کے در میان خدمت کی (سرتی ایل سے : ۱۵) ۔ اِس کولی تعلق نہیں ۔
تعلق نہیں ۔

س ، یں -ناح بہ تاکیج ، رعبرانی = شکستگی) - بنی انرائیم کا ایک فرد (۱- تواریخ > : ۲۵) -

اس جگری ایمیت ان می گی تختیون کی در سے ہے جوایک دیمانی عورت نے ۱۹۸۰ میں افغا تا یہاں پائی تھیں۔ بیختیاں (۱۹ مسے نائم کی تختیوں کے میں اوران میں فراعز آمنوط بسوم اور جارم کو مخاطب کیا گیا ہے۔ یہ سرکاری خطوت سے جس میں ایشا کے بعض اور نامی فراعز آمنوط کی میں ایشا کے بعض اور نامی خطوط میں ایشا کے بول کے خطوط میں ایشا کے اولی حاکم شکا یت محفوظ میں ۔ ان تحریروں می فلسطین اور شام کے اولی حاکم شکا یت مرتبے ہیں کہ مختلف محله وروں سے آن کور قال میں کور وال میں مقارکا نویل ہے کہ یہ کرتا تھا۔ ایک قوم عبروکا بھی ذکر آتا ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ عبرانی یا اسرائیل کور کی طوف اشارہ سے ۔ پیختیاں بنی اسرائیل کے عبرانی یا اسرائیل کے متعلق میں کا فی معلون محتا کرتی ہیں۔ مقرسے انواج اور کمنتان میر حملہ کے پسی منظر کے متعلق میں کا فی معلون ممتا کرتی ہیں۔

الم الموسي المرتب المرتب المعلى موتى ميل - ورُدو ـ كاد يُسفل - مَ الله من المحصط المحصط المحصط المحصل المحصل المحصل المحصل المحصل المحصل المحصل المحصل المحصل المحتب المحصل المحتب المح

میں منتقل کیا جاتا تھا ( ۴۸ : ۱۱)۔

يەلفظ بائىل مىن مرف مجاذى مصول مين استنقال مۇراسى -اس سلسل مين ذيل كي حوالجات كود تكفية :

ا- المشيح مع عهدي بركتول كي بابت إلسعياه (١:٢٥)-

٧- موأب كے دومانی ذوال اور آرام طلبی تے بارے میں

ر بیرمیاہ ۴۸ (۱۱)-مع- بنی اسرائیل کی روحانی معاملات میں ہے اعتبا لی کے سليسلے ميں (صفنياهِ ١: ١٢)-

ہم۔ نیدا کے عضیب اور انصاف کے متعلق ہوشر برول پرنازل موگا د نور ۷۵: ۸ میتهویک نرتمبرسی اس کے لیے نفط قرر استنعال بؤاسي -

اللي ترساء مل حويتا به بالله مي ايم جدده ولك بوزرال الهنول نے بنا بت كرنے ميں وشوارى محسوس كى كروه وافعى اسرائيلى بین تیونکدوه ایپنے آبا لی خاندا نول کالنسب نامدنه تباسکے (عزرا ۲: 09 ؛ تخياه ٤: ٢١)-

(عبرانی = اسوری بهارسی) ۱ ایک مقام حسن کا ذکر اسودی سبد سالار دانشاتی نے کیا جب بتایا کہ وہاں کے باشندوں کو آن کے دیوتا مرکیا سکے (ليسعياه ٢٧)-

(سینیاه ۱۳: ۴۷)-تلگات بلناصر - نجلت فل آسو: - ریک مشهور اداناه -اس بادشاہ کے نام کی مختلف شکلیں بائٹر میں بائ جاتی ہیں۔ م سلاللین 10: 14: 19: مين تكلت بلاسر ب بواسورى نام كى ما نند ب- ا- توايخ ٥: ٢: ٢- تواريخ ٢٠: ٢٠ مين للكات بلنام رب بوارامي نام ك قريب ب- بابلى الديخ مين اس كانام يُولَ ( فُولَ ) بِ بُو اشل من بهي بُ (٢-سلاطيين ١٠: ١٩؛ ١- تواريخ ٥:٢١)- ٥٧٤ق م مي إس بادشاه ف استور سے تخت برقب مركبا اور ابنانام تكلت بينام سوم كالام تا ١٧٤ق م) اور استور كى سلطست مين نئى جان طوال دى -اس في ايني سرصدول كودسيع كبياا دراپنے كوباً بل كے تخت بركھبى بٹھا يا۔

تعطت لینا صرف سائر یہ نے بادشاہ 🖈 مناحم پر ممار کیا۔ مناهم باوشاه ن مزار تنظار جاندي بطور خراج وسي مرايني جان حجوا أي ادر اُس سے دعدہ لیاکر وہ مشکل میں اُس کی مدر کرے گاا در اُس کی با دشاہی كومشيحكم بنائے كا۔

ا . مهری نیم مین نگلت ملینا صرنے فلسنیول کے شہر غزو پر نیفنز کیا ۔ سربه، ق م مین شاه میبوداه \* آخرے شیاه ارام رضتین اورشاه اسراتیل فقح کے خلاف سکات لیا مرسے مرد فائی (۲-سلافین

١٤٠٤) ٨ ) - تكلت لينآمر في أن يرحمله كما فقع ني خواج وبا متطور كما ا ورضنین قتل کیا گیا (۲ - سلاطین ۱۱: ۵-۹) - نیز دهیئے باب عظ "المسلم طبیلام :- اوتوم کی سرمد بریموداه کاایک شهر دنشوع ۱۹۲۱)"المم طبیلام :- ایک دربان میں نے اپنی غیر قرم بوی کو اسری سے والسي براكك كيا اعزرا ١٠:١٠ ١٠ اس نام كينيج يهال ظلم وطالم) بير. تل ملح \_ قبل ما لح و وعبران = نمكى بباطي، أبال الكي المسلم ملح \_ قبل ما له فارس ك شمر عالباً خليج فارس ك شمراني (عزرا ۲: ۵۹؛ کمیاه >: ۲۱)-

د غالباً به ادامی زبان کالفط سیمتنی تلمودية الموديط المودي تعلیم مقابله کریں عربی کے نفظ

بربیبود کاشرعی تعلیم کامجموعہ سے حبس میں 🖈 مشند ا در \* جُرَاشاس بين-

يبودي مذببي عُمَاء ( 🖈 دبّي) روايتي قا نون بوسيز رسين نشِّق زبانى محفوظ دكھا جا ماتھا اور تخريري قانون يني 🖈 توريت (در مرسىٰ كى پايخ كنابي بالسفاتيس مین خاص امتیا ز کرتے تف ان بیردی اساتذہ کے مطابق دونوں ک ابتدا موسلی می سے مونی عنی - ان توگول کاعقیدہ تھاکہ مخرری فالون بینی شریبت میں اصولول کا خلاصدا ور بیودی قوم کے لئے عام قوانین درج، بير - ان سے سابخ سابقدوہ فواندن مجبی چلے استے منتے جو لتحریری قوانین کی تشریح ا ور توشیح کرمے انہیں کمل کرتے تھے۔ یہودی علمار كايد أيمان تقاكر شريعيت مين كونى اليساقانون ياحكم إضابطه إ أصول تنمیں تھا جس کی تشریح اور اُس کو عمل میں لانے کی ہدایت خدانے موسی کوزبانی نه وی سَجَد- برزبانی مِدایات مُوسی سنے کیشوسی کے سپرد كين أوربعدا زال بدىشت ديشت سيين لبينر محفوظ ركھي گئيں - ً قالزِن کے اس محصتہ کا نام مِشنہ (مجنی دُمبرزنا-مقابر کریں عربی مثنیٰ) رکھاگیا۔ اِس سے سائند م کن نظیری قوائین کوٹھی شابل کر آبیا گیا ہوختگف نرعی مقدمول سے فیصلوں سے ایم آئے تھے اور لبدر سے فیصلول کے لے مثال اور نمونر سنے ۔ امیری کے بعد کے زمانے میں انہیں معیاری ورجردیاگیا-ان کی تفسیرکانام 🖈 مدواش ب-دوایات اور ان كى تفسير سم مجموعه كو مجراكا نام دما كيا -

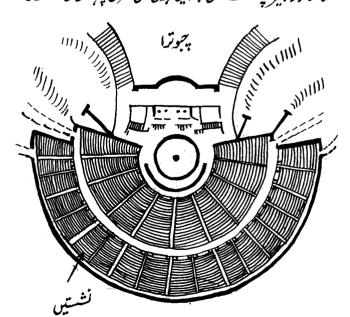
ران روابات اورروانيتي تفسيرول كويبودي أستادول خصوصاً ربی میروده نے ستالد سے قریب باقامدہ ایک حکر حمع کیا اوران کو بمشيئه كانام ديا - بعد مي إس خيال سے كركبيں بير زباني روايات وغيره مینی مشتر مانع نرموجائے طبرایس سے مدرسے سے ربی بہووا دادر د گیراساتذہ اسے ا ما طریخرریس سے آئے۔

المود دوسم سے بین - بیر دوختلف بیودی مدارس میں اکتفے کئے گئے اورسپر دفلم موئے . فلسطین کے مدرسوں خاص کر طبرای

کے مشہور مدرسے میں رقب توستنا نے تمیسری صدی عیسوی میں برقیلیمی تلمو د نشائے کیا۔ بالی لمرد کا پہلامو تھٹ رہی آشی تھا۔ ان کوول کی آفری شکل بعد میں منودار مولئے۔ ہر د شلیمی ملمود حربتی صدی عیسوی میں مکمل مرکزااور با بی حیصی صدی عیسوی کے مشروع میں بائی تھمیل کو پہنچا۔ ماسس اسلی میٹر دافرو بادشاہ کی بیٹل معکر دافرو بادشاہ کی بیولی لائل معکر دافرو بادشاہ کی بیولی لائل سے ایک مقتی ۔ ابی سکوم اس کا بیٹا تھا (۲ - سموسیل میں : ۱۳۲۳) ۔ میں سے ایک مقتی ۔ ابی سکوم اس کا بیٹا تھا (۲ - سموسیل میں : ۱۳۲۳) :

تكنتن و- د كيف اوزان و پيانهات بائبل <u>۴۹.</u>

مگوار: - دیمیئے جنگ کاسازو سامان ایس



میں سیھ کا مصر تصعف دائرہ میں قطار در قطار تبدر یج اُونی شسیں بنائی جانی تقیں ۔ سامنے قط پر ایک جو ترا ہوا تھا جہاں کھیں کھیا جا آیا تھا۔ دنقشہ دیکھیے

یمی لفظ ا - کر تفقیول ۲ : ۹ اور عبرا نیول ۱۰: ۳۳ میں استعال سوا ہے۔
اکٹر مجرمول کوعوام کے دل بہلانے کے لئے تما شاگاہ میں نمالشن کے
الفت کے جایا جانا تھا۔ فالباً اعمال ۱۲: ۲۱ - سرم میں ایپرودکسی بادشاہ
نے اپنی شان وشوکت دکھا نے کے لئے تما شاگاہ میں ا پنا در بادگایا
تھا حبس کی وجہ سے نعدا کے فرشتے نے آسے مادا -

ثماشائی: - دکینے کھیں برو۔

م آئی ایس اند صفی برتآئ کا باب - برتمانی کامطلب مائی اند صفیف برتمانی کا بیار خداد ندلیتوع نے اس کی آنکھیں کے مفیک کی تقییل (مرقس ۲۰۱۰ ۲۰۱۰)۔

تنثیل۔ مجازی قبصتہ :-

١ ـ تهنيل اور مجازى قصة مين فرق

تمثيل محمعنى بنشبيه ديناه يامشا برتغمرانا يعنى ايك بات كو دوسرے پیرائے میں بیان من ائمین ایک الیان فقریا کہا فی سیے جس کی مددسے کوئی سبق سکھانا مفھود بنزنا ہے شمٹیلات اور مجاذی قیسّوں كامقصد ايك سي سي كرسامع كي سامن البيبي دلنشين مثالني بيش كي باليس جن ميس سع وه نودسي اخلا في اورديني حقائق اخذ كريسك - اس طریقی تدریس کے دوفائدے ہیں ۔ اوّل ، اس سے کسی حقیقت کا سبحهنا اور فبول كرنا أسان موج السيح يموكد اكب فيق مين ليلى موتى حقیقت یینے سے ذہن کے دروا زول سے گزرکر گھر بنالیتی سیے. دوتم، اس طريق من سامع يا قادى مثال سي حفائق كو غودسي اخذكرتا بعے ۔ نود آ موزی کے اس عمل کافائدہ یہ سے کر حفائن کچھ اس طرح ذہان پہ نقش سربات بین که سانی سے مسط منہیں سکتے سیبان تمثیل اور مجانی فیقے کے فرق کوذ میں میں رکھنا ہمی مبہت ضروری ہے ۔ تشیل parable إيك السامخضر سا فيسته ياكباني سيعبس كالمقصديسي ايب سوال کاجراب دینا پاکسی ایک حقیقت کو بیان کرنا ہوناہے ۔سیکن مبازی قیمته allegory ایک السامفصل نعته یاکهانی سے جس ى تمام تركففيلات مين منوازى معنى اورمطالب چيي سوئي موتيس.

۲- تشيلات كىتشريح

خلاوندلسیوغ میسی کی تمثیلات کامطالعه کرتے وفت بجود فتیں بیش آتی ہیں کیونکد اناجیل میں اور علماء کی تحریروں اور تقریم وں میں میں

برد ورمین سیمی واعظین لیتوع کی نمنیلات میں پندونصبحت کے لئے اصل مقصود سے کہیں زیادہ معنی مطالب وصورو نے کروشن كبه تقديع بين - ذرا ذراس تفصيلات كونمنيلي دنگ دي كر ايسي حقائق سکھاتے کی کوشنش کی جاتی رہی ہے جن کا إِن تمثیلول سے اور ان محسباق وسباق سے دور كامبى واسطر نهيں ہے - يوں نوائزا فنقيد كو دعوت دى منى سے - لعض علمار نے زور دیاكم ايك تشيل ميں صرف اكب بى حقيقت بينها لى موتى بيم (اگرچهاس مقيقت كى بابت متفرق خیالات پائے ماتے ہیں کروہ کیا ہے ؟) مان کے خیال میں بہج بوئے والمے اور کرار دے دانوں کی مشیل کو مجا ڈی قصتہ کی طرح نشر : کے کوانطراک ببحان کی ابتدائی مثالیں میں حس نے مسیحی کلیسیا رکو کیے حد نفضان مینجایا بے ۔لیکن حیں طرح آپ نے او پرد کھاسے کہ نیتوع کی کہا نیوں کو فطعى طور ميرشش يأمجازى قبصح كخيفوان كمي تخست تفسيم كمزنا تمكن نہیں ہے اور تعص تمثیلیں متدرستن سکھاتی ہیں، مثلاً مسرف بیٹے کی تمثیل میں اُس نوشی کامیان ہے جو خدا باپ کو اپنے بچو*ل کو* معاف کرنے میں موتی سے بھرتوب کی ما مبیت ادر مسکداور داستی کے غردر کے گنا ہوں کے گھنونے میں کو بھی دکھانا مقصور ہے ( لوقا

البحض علمار نے اناجیل بیں سے ہی یہ دکھا نے کی کوشنش کی سے کم سے نے جو مشلیس جندسادہ حقائق ذہن نشین کروا نے کے سے کم سے نے جو مشلیس چندسادہ حقائق ذہن نشین کروا نے کے ابتدائی کسی اس سے قبل کہ وہ اناجیل کے منان میں داخل کی جاتب ابتدائی کسی معلمین نے وال بیٹن میاس اور اضافی عناصر میں امتیازی کوششش محف طن فیلین میں بیس بیس سے یہ اہم ایک بات برمبنی ہیں ۔ اسم ایک بات برمبنی ہیں ۔ اسم ایک بات برمبنی ہیں ۔ اسم ایک اناجیل میں میرایک ممثیل کے ساتھ موقع محل اور بالکل واضح سے کہ اناجیل میں میرایک ممثیل کے ساتھ موقع محل اور

سامع کا ذکر ورج نہیں ہے۔ نیک سامری (لوقا ۱: ۲۵) ، دوقرف خواموں (لوفا ، : ۴۱) ، بچول کا کھیل (لوقا ، : ۳۱ – ۳۲) اور تورٹوں (لوقا ۱9:۱۹) کی تمثیلوں میں ان کے بیان کرنے کے موقع محل کا داضخ ذکر موجود ہے حبس سے ان کی تشریح کرنے کے لئے تمایاں اشارے ملتے ہیں۔ متی ۳ اباب میں سات مثنیلیں کی کرکے درج کی گئی ہیں جن کے ساتھ ان کے موقع محل کا کوئی ذکر منہیں ہے .

تمشلات كى تفقيلي ياسطى مردوطرح كى تشريات سے كريز چاہیے کیونکہ اس طرح انابیل کے کسی صی حصتہ کی تشریح کریتے وقت ہم اصل مقصدسے بآسانی بھٹک سکتے ہیں۔ مثال کے طور برید کہناسراسر المُراه كُنْ سِي كرمسُون بيني كَمْ تَعِيلِ" اناجيل مين ايك مبا مع الجيل سِيَّ اوراس سنے یہ اخذ کرناکہ کفارہ کی تعلیم سیسیت کا کوئی مرکزی مسلم نہیں ہے، یا نیک سامری کی تمثیل سے بہتا فرانیا کہ خدمت خلق می مسیحیت کا اور صنا بچھونا ہے۔ اسی طرح بر کوشش میں جائز مہیں کہ ہم تمثیاوں سے السي اخلاقي بامعاشي أصول أخذكري جن كاوبال كوني بوازنه مو- مثال تے طور بہتے انصاف مختار (لوقا ۱: ۱۱- ۹) کی تمثیل میں سنقبل کی اہمیت اوراس کے استقبال کی تباری کاسبتی دیا گیا ہے ۔ سکن اس فرصى مختارى كاركردى كافلانيات كالسيمشيل كم اصل سبق سے كونى تعلق بنين بع -اسى طرح بيسوال كرناكر شخص نتخص نے كھيت میں برا خزان دریا فت کرنے کے بعد سے جانتے موٹے بھی کہ کھیت نها بن فیمتی سے تھے تھی اس کھیٹ کومتمول کی فیمٹ دے کمہ خریدا (منتی ۱۳۲۱) افلاقی اعتبارے کہاں کک جائز تھا ہمثیل کے اسل مقعدے كوئى واسط نہيں ركھنا - فمثيل كاسبق يديدے كه فداكى بادشامى جومثل خذانے کے سے اپنی قدروقیمت میں دنیا کے مسی مجی خذانے سے بڑھ کرسے اور اس کی اچانک دریا فت بڑی خوشی ومسرت کا باعث مع - بيمراسي طرح تاكتان مين مزوورول كيمثيل دمتي ١١٢٠-ب مجر تول کے مسئلہ مرکوئی دائے قائم کرنا فضول ہے۔ اس میں خدا کی عناست اور شنش کی تصویر دکھائی گئی ہے ہوانسانوں سے اليف سلوك بين أن كي من سع بالاب مدرم دوسخاد كهاناسيد.

## ٧- تمثيلات كى خصوصيات

بعض افرفات کسی تمثیل کا مقصدان میں اننا واضح برترنا ہے کہ اس كوالگ بيان كرف كى مزورت محسوس نهيى موتى . بيوقوف دولمتند کی تمثیل میں اِس کا مطلب سامع کے ذہن میر خود نخود نفش ہورجاتا ہے كرجب دولتمنيرايني اقى مانده زنرگى كرعيش وارام سے بسركرنے كے سارس انتظامات مكمل كرك اطمينان كاسالس صى مدلين إلا تفاكر مروافر اجل آگیا (لوفا ۱۲: ۱۹-۱۷)- توجی اس تمثیل کااختتام اس مقولیس كياكيا ہے" ايساسى وہ شخص ہے جواپنے کئے خزار خمع كرناہے اور غدا کے نزدیک دولت مندنہیں "بعض موقعوں پرلیٹوع نود سامعین میں سے کسی سے سوال کر کے تمثیل کا مقصد اُس کی اپنی زبان سے کہلوا ليت تقد مثلاً "دليس أن مين سے كون أس سے زيادہ محبت ركھے كا؟" (لوقاء ؛ ۲۲) - بالعض موقعول برنتيج مؤدسي بيان كرديت تف بهجيمتيل کے کوخیری (مثلاً متی ۱۸: ۳۵ میں وہ معان مذکرنے والے نو کر کیمٹیل کا مطلب مان لفظول میں بیان کرتے ہیں" میرا آسمانی اب مین منہا رے ساتھ اسی طرح کرے گا اگرتم میں سے مراکب ایسے بھا نی کو دل سے معاف نه کرے ") یا بھرسامغین میں سے کسی کی طرف سے و ضاحت طلب كرنے ير احس طرح متى 10:18 ميں ليقرس نے كماكر" بيمثيل مهيں سمجها دس کر مو چیزمندی جانی سے وہ آدمی کو نایاک بنیں کرتی مگر بومنه سے تکلتی ہے وہی آدمی کو ناپاک کرتی ہے" )۔ اکثرو بیشتر تمثیل مسنانے کے بعد مزید و فناحت بنیں کی گئی بلکہ سامعین سے توقع کی گئی سبے کہ وہ اس کے مطلب کو خوشم جھیں۔ سامعین اکثراس کا مقصد سمجھ جائے تھے ، خواہ وہ قابل قبول سوتا یانہ ہر ناماس کی ایک مثال مرفس ۱۲:۱۲ میں ملبی ہے بہاں فرمبی راسنا مبانتے ہیں کر نسوع نے ظالم باغبانوں کی تمثیل اُسٹی کے خلاف کبی ہے۔ م - نمشلات میں خداکی مادشاهی

نداوندنسوع مسے کی متعدد تشیلیں خداکی بادشاہی کے مختلف

ببلوول برروشنی دالتی میں - إن میں اُس کی نوعیّت ، آمد، قدر وقیمت' نترنی، تفاصول، دائرہ کاروینروکی وضاحت کی گئی ہے۔ بدفطری امر ہے کرمختلف مفستروں نے مغداگی باوشاہی کی بابت ان تمثیلوں کی تشریح اینے اپنے مخصوص نقط نظر کے تابع مورکری سے ۔ مثلاً وہ ماہرن الهيات جوندا وندليتوع ميح كى دعوت ا ورتعلمات كومستقبل قربيب میں روز محشر کے ایبانک اور غیر متوقع ظہور سے تعبیر کرتے ہیں اُن کے خِال میں کیسے ع کے نزدیک خدا کی با دشاہی کی اسمرایک مافوق الفطرت واقعه تقا جومستقبل قريب مين ايانك اورغيرمتوقع طور ريظهورمي آتكاء وه بادشاسي سيمنعلقه ممثلون كالشريح اسى نفظرنظرس كرت بين - ده اُن تمثيلول سي صحى ا پينے مطلوب معنى نكالنے كى كوشسش كرتے ہيں تجن ہيں بظامر دفت رفت برصف یا ترقی کرنے کا تعدر پایاجانا ہے۔ مثلاً دہ تمیر کے اسسترا سترسرايت كرنے كى حقيقت كونظرا أندازكركے اس كے اعالگ پھیل جانے میں اس تمثیل کے مقصد کو فرصونڈ تے ہیں۔ اس مے بیکس ده علماء بولسيوع مسح كى حيات وتعليمات مين غداكى بادشابى كے ظهرواور میل کے نظریہ کے حامی ہیں، ان کے نزدیک بادشاس کی تمثیلس لامخالہ بادشا ہی کے مختلف بہلووں کی تکمیل کی تصویر بیش کمرتی ہیں ۔قصل وگذیے عهد من بوئی کئی تنی اب کیب کر نیار موسی ہے ۔ وال کادانہ بوعرصہ پہلے بویا گیا تھا اب ایک تناور درخت بن گیا ہے حس کی شاخوں میں برندے بسراكرتے بيں ۔ يہ بات بأساني كھل كرسامنے أجاتى ہے كريد دونون قسم ک انتہاں سندار تشریحات زیرِنظرمواد کے معانی ومطالب کے ساتھ پورا بررا انصاف بنین کرتی بین کیونکه دونوں ہی میں ایک بڑی کی یہ سے کہ مواد کو سرطرے کی ہیجید کیوں سے پاک فرض کر دیا گیا ہے۔

اس بھیدی مقیقت بہج بدنے والے کی مثیل میں کھولی گئی ہے"؛ کیا تم يتمثيل منهي مجهد ، عمرسب تمثيلول كوكيو كمسمجد مي (مرقس ہم: موار - بیر با دشامیت کی دعوت کے بواب میں عوام الناس کے طرح به طرح ردِّ عمل کا مجھید سے مسیح کی بعثت اور آمی<sup>ٹ</sup>ان کی درمیانی ترت میں آن کی دعوت برلبیک کہنے والوں سے حس طرز عمل کوافتیا کرنے کا مطالبہ کیا گیا ہے اُس کا ذکر متعدد تمثیلوں میں ملتا ہے۔ لِعِف كونو با دشامي كى تمثيلوں ميں سمار كيا جاسكتا ہے ليكن با قيوں كوكسي خاص ضمن مين شماركر فالمشكل سے مشاكر دوں كو جا سيے كه وه مسلسل د عاکرتے دیں، دوسرول کو معاف کریں، پٹروسیول کی خات کمیں ، لا کچھکے قربیب کک نہ کھٹکیں، بیدار اور موشیار رہیں ، دیا نتدا رمخنا رہنیں اور یہ یا در کھیں کمان کی آخرت کا دارو واراُن کے موجودہ روتے پرسے ۔

#### ٥- تمثيلون كامقصل

بعض علما رکے نزویک مرفس ۲: ۱۰-۱۱ کامفہوم بٹرا بیچیدہ سے ، کیونکہ ابطامراس کا مفہوم یہ ہے کمسیح نے تعلیم دینے کا يبخصوص طريقه اس كيت اختيار ننهي كمياتها كدجا لمول كالحقل دوشن موجائے بگداس کے برمکس بورہے ایمان ہیں وہ ہے ایمانی میں مزید و معييط بن جائيں - "ماسم گمان غالب سيے كه مرقس م : ١٢ كا حمله جو بظامر مفعديت كامفهوم ركفناب ورحقيقت ردعمل كامفهم لتے بورے سے (متی ۱۱۰ ۱۱) - یوں معنی ہوا کمسیح کی تمثیکوں کوسٹن ر کرنے ایمان اپنی بے اعتقادی میں زبادہ مستنکم مورکئے کیونکہ سیح کی تمثيليس عقيقت ميس مالكل انوكهي اور بيمثل بيس ويكيم علمين اخلاق اورمسلین کی تمثیلول کوان کی شخصیت سے الگ کیاجاسکنا ہے کیکن یسوع کی تمثیلوں کو ان کی ذات سے الگ کمرناممکن نہیں ہے ۔ ان کی ذات كے عرفان كے بغيران كى تمثيلات كے رموز كو تمحضا قالىپ كو روح سے الگ كرنے كے مترادف سے - المختفر حوال كى ذات سے المشنائهين ياس عظيم بخشش سے بعرہ میں حب سے انہوں نے نوع انسانی کو نوا زا سے، یہ با دشاہی کے بھید مان بیرعیاں نہیں سوسکتے خواہ وہ ان کی بابت کتنی سی تمثیلیں کیوں درسٹن لیں ۔ ﴿ مگر اُن کے لئے جر باہر میں سب بانیں تمثیلوں میں موتی ہن (مرقس مو: ۱۱) - اُن کے نزدیک تیسوع کی تمام ترخدمت ، ان کی جمله تعلیمات ، ان کی تمسام تمثیلیں اور ان سے تمام معجزات بے معنی سی کہانیوں سے زیادہ المِيتُ تَنْهِينُ رَكِطتَ كَيُونُكُرُوهُ وَلَيْطِتَ بُوئِ نَنْهِي دَيْكِطتَ ا ورسُنْتَ بُوتُ تنهين سُنت ا در نهيل محقّة ته " ماكرمتي ١١٠١١، ١٥ اورمرفس ١٠:١١ مين لیستیاه کی بنوت کے جوافتباس شامل کئے گئے ہیں ان کی تکمیل ہو- یہ امر محمی محل نظر سے کہ لیسعیاہ کا بہی اقتباس پورتنا ۱۱: ۸۰ میں بہودیوں کی

بے اعتقادی کی وضاحت کے لئے شامل کیا گیا ہے "داگر جواس نے ان کے سامنے اتنے معجزے دکھائے یُ

# ٧- انجيلِ بوحنّامين تمثيلات

يوحنا ٢٠١٠ بيس اعط اور مركب بيروا سول كى تمنيل كولونا فيمنن یں پروے میا paroimia بیان کیا گیا ہے حس کے لغوی تعنی ما و علتے کہی گئی بات " کے ہیں - اس کا ترجمہ" تمثیل " کیا گیا ہے جو بہاں خوب جی سے - اور بہ سے معی می کمانس الخیل ہیں حبس ہیں كوئى متثبل نهين سي السوع نے اپنى ذات كومتندوتشبيهات اور تمثیلی بازات کی مددسے متعارف کروایا ہے۔ در اجھا چروال "، " حفيفني تاك" " دروازة " دنياكا نور " را و يق اورزندگي " اس كي واعنع مثاليس بس -

## ١- كلام مُقدّس كي اهم تمثيلات كي فهرست يرانے عيدنامہ کي تمثيليں

کس نے مشنائی تمثيل حوالہ ناتن بنی نے داقر دبادشاہ کو ۲- سمولیل ۱:۱۲ م ا۔ بھیڑی پھھا تعويم كى بيوه ٧- سموميل ١١:١٠ ١١ ۲- دوبجانی اورنون کاانتهام ا بنیا زاده نے بادشاه اخی آب که او سلطین ۲۰: ۳۵ - ۴۰ ۳- مقرورنظربند يستياه نبي في ميودا واور سراميل كو يسعياه ١٠٥٥ م ـ تأكستان اورانگور حزتی آی نے اسرائیل کو حزتی ایل ۱۰ - ۲ ا ۵۔ عقاب اور تاک سخزتی آیل نے اسرائیل کو سخرتی ایل ۱۹:۲:۹۹ ۷۔ شیرنی کے بیتے حزتی آیل نے اسرائل کو حزتی ایل ۲۲ ، ۳ - ۵ ے۔ البتی دیگ تمثيلى حكايات ہوتام نے سکتیوں کو قضاة 9: 2-10 ٨- درختون كا بادشاه كينا ٩- ميكاياه كارويا ا-سلاطين ۲۲: ۱۹-۲۳ ١٠ اونك كثار ب اورولودار ميكوآس نحامضياه كو ٢ يسلطين ١٩:١٩ ؛ ٢-توايخ ١٨:٢٥ خداوندليوع كيمثيلين اہم اسباق تمثيل

متّی مرّس لوقا

الورایک انجیل میں ذکر ا۔ کڑوے دانے سوا: ۱۲۲ نوشخری کی قدروقیمت . ٧- مجھيا خزانه سود ۽ مهم متلاشی کو نجات ملتی ہے۔ ۳- عمده موتی 10:14 دیدنی کلیسیا ،ایک ملی کملی جماعت ۔ م - براجال 11:27 معات كرنے كا فرض ۵ ـ بے دحم نوکر Y# : 1A

۲- پراخکیرے پرنے	۰ - تاکستان میں مزدور ۲۰: ۱ - سه خدمت میں اولیت ، اہر میں تربیمی
كيرك كاريوند ١٩: ١٩ ، ١١ ، ٢١ ، ٢١ مراناتعصب اورنتي تعليم-	سلوك كالمستق نبين بناتي -
٣- يرانى شكول ين تى عُ و : ١٤ ، ١٧ ، ٢٧ منظار دل مين نى رُوح-	۔ ۔ وو بیٹے ہے۔ ۲۸: ۲۱ ۔ ۔ منافقت اور توبر۔
٧- يج بحرف والا ١١٠ : ٣ م : ١ م ، ٥ ساميين كاعتلف كروبول مين بثنا	ر ـ با دشاہ کے بیٹے کی شاوی ۲۰:۲۲ ۔ ۔ داستبازی کے نباس کی مزورت ۔
۵- دانی کادامه ۱۸: ۱۳ م : ۳۰ ۱۸: نوشخری کی منادی-	۵ - دس کنواریال ۱۰۲۵ بوسشیاری کے ساتھ تیاری اور تعفظ
٧ - بدكار باغبان ٢٠١١ ١١ ، ١١ ٩ يبود يون كأبيح كورة كرنا ـ	ک طرف سے لاہرواہی ۔
٤ - ابغير كا درخت أور	۱- نورے ۱۳:۲۵ مراعات کااستعال -
باتی درخت ۲۸ ۱۳۰ ۱۲۸ ۱۲۱ و ۲۸ کمیزان کی نشانیاں۔	۱ - بھیرس اور مکرمایں ۱۱۰۲۵ - محبت رزمدگی کی آزماکش ۔
<b>3</b>	١- بي كالإشيد كي من رقمنا - ١٠٠٠ - مذهب مين زتى كا قانون ـ
مجيد و ويكھئے ستايش۔	۱۱- گفرکا مالک - ۳۲: ۱۳ - خبردادی-
مرست تامار رعبران عمور کا درخت مب عربی تمرا	۱۱- دومقروض ۱۰ معانی کے مض شکر گذاری۔
مريد ماها ريد مجوداء	ار نیک سامری ۱۰: ۱۰ سرگرم خیرخواسی -
ا- 🖈 بہوداہ کے سب سے بڑے بیٹے غیری بوی میر	ا - امرار کرنے والاودست ۱۱ ، ۵ دعا میں ثابت قدمی -
ک موت مے بعداسے دوسرے بیٹے 🖈 اوبان کوسٹ لعیت کے	ا- بے وقوف دولتمند ۔ ۔ ۱۲: ۱۹ دینا وی ذہن ۔
مطابق د استثنا ۷۵: ۵ بمتی ۷۲: ۳ با ۷ د پردکاس د اکرین مو دیا	١- مالك كى رادو يجيف ولك لوكر ١٧ : ٣٥ أكبر ثنانى كى توقع -
حمیا - بیداوناتی نے جالای سے بیعق ادا ہذکیا ،حس پر نعدانے اسے	المنت می دیانشداری ۱۲:۱۲ امانت می دیانشداری ر
الم ميا ( بيدانش ۱۳۸ و ۱۰) - مجريوراً و تركوا بنا تيسرا بي <sup>ي</sup>	ا مدیکیل انجیرکا درخت ۱۳ و نفس کے تحت بھی ہے تھیں ۔
وسینے سے محترایا ، میونمہ وہ ڈیتا تھا کر کہیں وہ تھی دوسرے دو مبیوں کی	ا- برسى ضيافت ١٠ : ١١ اللي بلاسبت كي عالمكيري -
طرح ہلاک یذ مور حاہے اور مہاتا یہ نمیا کہ حب سیکہ بالغ مرکا تو اکس	۱- برج- بادشاه مبلك
کی مشادی تمرشعے موگی ۔	کے گئے جاتا ہے۔ ۔ ۔ سما د ۲۸ عاقبت المیشی اور ٹو دانکاری۔
حب سید کے بالغ ہونے رہی تمری شادی اس سے رہائی مذمکی تواس نے ایم عالی اور اپنے خوس سے حاطر ہوئی و پیدائش	۲- درسم ۱۵:۸ قربرکیف پر نوشی -
مذمَّى تواسم نے ایم چال علی اور اپنے خورسے حا لمرمو کی دیدالکُش	٢- مسرف بينا ١٥: ١١ والهل آينوا كَنْتِهَا كُلِيعَ باب كامِبت
۳۸: ۱۳۱- ۳۱)- اُس محے توام بورے جن کانام خارص اور زارح رکھا گیا۔ تمر کانام روست م ۱۲: اور ا- تواریخ ۱ : ۴ میں اتا ہے - یہ اُن	و- بے انصاف مختار ۔ ۔ ۱۱: ۱ امانت میں دیا نتداری ۔
مرکانام روت مرادا ورا-تواریخ ۱:۴ مین اتاب میدان	ا- دولتمند اور لعزر ١٩: ١٩ به وفاوس كامايين ستقبل
میں سے ایک عورت ہے جن کا نام خدا دندلشوع کے نسب نامر میں اور	ا- غيرمغيدنوكر ١٠: ٤ خدا بادئ تمام خدمت كا تقاضا كرتك بيد.
ہے دمتی ا: ۳)۔ ۲- وائو وادشاہ کی ایک بیٹی اور الی سکوم کی بہن ، جس سے اُس کے سوتنگے بھولی ﴿ اِمِنْ آنِہِ مِنْ زِنْ الْرَبِيْنِ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ م	ا ب انعاف قاض ۱۱: ۲ دعایس ثابت قدمی کانتیجه .
۷- وافرد ادشاه کی ایک بینی ا در از سکوم کی بہن، جس سے اُس	- فرسي اورمحصول کينے والا ١٠:١٨ تقویٰ فروشی اور فرقتی -
	- اشرفیاں ۱۹: ۱۲ دلیجی کا اجرادر مستی کی منزا -
مو- الى تسلوم كى نولفورت بيثى (٧- سموتيل ١٥٠ ز٧٠)- بريس المريس ا	
مم - سزقی ایل کی رویا میں امرائیل کی بھال شدہ پاک زمین کی پیمز کر رہے کہ اور میں وقت کا	ب۔ دوانجیلوں میں ذکو
بعنوبی سرحد کاایک متقام اسرتی ایل یم : ۱۸ : ۱۹؛ ۴۸ : ۲۸ )-	چان پراوررت برگفر ۲ : ۲۴ - ۲ : ۴۷ مستقل اور عاد می کام .
۵-ایک فعیلدارشهر و بسلیماک نے مبزایا ۱۱-سلافین ۹:۸۱)۔ اسر بر ہمارہ کا بخت میں مصرف شریع	به میر ۱۲۰۰ ۳۳:۱۳ - ۲۰:۱۳ شهر ۱۲:۰۷ شهر ۱۳۰۱ ۳۳:۱۳ شهر ۱۲:۰۳ شهر ۱۲:۰۲ شهر ۱۲:۰۲ شهر ۱۲:۰۲ شهر ۱۲:۰۲ شهر ۱۲:۰۲
اس کا ہجا ۲- تواریخ مربی میں 🖈 تدر محد دیا گیاہے۔	کھونگ ہونگ بھیڑ 11: ۱۲ - 11: ۴ توہکرنے والے پرنوشی۔ ۔ کھونگ ہونگ بھیڑ 11: ۱۲ - 11: ۴ توہکرنے والے پرنوشی۔
ممسخر :- دیکھئے مہنسی -	
وهم مرتب و المراها و المبطوع تاج عليه ما و با	ج- تین انجیلوں میں ذکر
مرکم من به مرتبرامتی ۱۷:۲۷ می استعال بوراسید بیرتومان کا مخفف	چراغ پیمازک ینچ ۵: ۱۵ ، ۲۱ ، ۲۱ ، ۳۳:۱۱:۱۳ سپانی کوچهیا تا۔
رسرر ۵۲:۲۷ مان ۵ مستان جوائے۔ بر تومان کا صف	TO FOR THE STATE OF THE STATE O

بي حس كامطلب وس مزارب -يريونان لفظ legeon كليون كاترم ب بوسنة عهد امريس جارم تنبراستعال بتواسيه - باتى عبداس كاتريم " الشكري كياب و وتميي لشكر)-

لگیون رومی فرج کی سب سے بڑی اکا کی تقی حب میں پیا دہ اور گھر سوار دونول شامل تھے - برچھ مزاد نفری پیشتل تھی کی لکیون کے دس برابر کے حصے تھے اور مرحظے کوسوسوسی تقسیم کیا بردا تھا -مرجعة برائي صوبيرادمقردتفا أن عهرنا مرمي لشكري ممراد ركب بري تعدا دسے (ثمتی ۷۷ ، ۳۵ ، مرقس ۵،۹،۵، بوقاً ۸ ، ۳۰ )-تمناتر - تمنات : - دان كعلاقرين ايك شروليشوع ١٩:٩٣)-\_ ايب بگركانام رقضاة ۲: ۹)-تمنت وس تمنت حرس بر ایک بلدی ایرسده ۱۰،۰۰۰ (۳۰:۲۴،۵۰۰) اورمنت سرح (میشوع ۳۰:۵۰:۱۹) ایک ہی جگرکے دونام ہیں۔ دیکھئے تمنت تسرح۔ تمنت تسرح۔ تمنام سادرح :۔ افزائم کے علاقے میں ایک تمنت تسرح۔ تمنام سادرح :۔ گاؤں جیسے بیشوع نیراث

اُسے دفن مبی کیا گیا (لیشوع م منتى - تنمنى : تمنت كاربخ والارمسون كافسر قفاة ١٠١٥-١٠-١- عيسوك بيط اليفري حرم (بيدائش ١٣: ١٢) -

٧- يوداه كي بهاركي علاقه مين أيك شهر ديشوع ١١٥٥٥٠ بارا وری کا دیونانجس کی پوجا مسونیا آمیر، استورادلسطین نه میں کی جاتی تھی ۔ اس کی میوی کا نام عستارات دیوی تھا یہ ان کی ہوجا کی رسومات میں گھنونے ذنا کاری سے عمل بھی شامل تھے۔ دوا کے مطابق تموز کو ایک حظلی سؤرنے ار دیا تھا حب وہ اپنی جیر بجریوں ک دکھوالی مرد نا بھا۔ اُس کی بیری آسے یا اُل سے بھا کرنکال لائ ۔ حبب سردی کے موسم کے بشروع میں درخت اور سبزہ سُوکھ جاتاہے تو خیال کیاجا ناتھ کریہ تتوز کی موت کی علامت ہے اور حب موسم بہار میں پردے پھر مرے عبرے موعاتے ہیں توسمجھاجا تا تفا کر متور جی اُھا سے - با بلی کیلنظر اور اسیری سے بعدے یمودی کیلنظر کا بو تفامہینہ اسی کے نام برتموزر کھا گیا تھا ( دیجھتے کیلنڈر)۔

تمتنز کا ذکر صرف سختی ایل د به امیں سے جال بتایا گیاہ

كركيس سبكل سے سمالي بھا كك سے عين سلمنے عود نيں بير كاكر تموز بر

ك كئے مانكاتفا دلينوع ١٩٠٠٥) -أس نے اسے كورتعيركما اور دہيں تمنع :- ا-عيسوم بيدا. رب - بيدا منع :- ۷- لوظال کي بهن ( پيدائش ۲۷۱) -٠ مل - عبيسو كاليك رئيس (پيدائش ٢٧: ٢٠) -م- النيغز كابليا (ا- تواريخ ا: ٧٧)-۱- بېوروآه کې سرمدېږا کيپ شهر ديشوع ۱۰:۱۵-

نور كرتى تقيل - يول وه سيِّے خداكى غيرت كوللكارتى تقيل جواليسى گھنونی بن پستی کو برداشت نہیں کرسکتا ۔ اس دیرتا کا یونانی نام ادونیس Adonis تفاجر عبرانی اور فینیکی زبان کے مس لفظ بست نکلاجس کے معنی ہیں "مندا وندائیزد کیھئے عستارات .

تميم :- ديمين اوريم اورتمي-

من و سنجمر کے لئے متبادل لفظ - یہ بروٹسٹنٹ ترجمہ میں صرف منبو اس مدیموئل ۱۱: ۲۷ میں استعال ہؤاہے - دیکھنے نیمہ شامیاند۔ ايك نطوفاتى، سرآيه كاباب - يد ايك نطوفاتى، سرآيه كاباب - يد ايك عبران سردار تقا جومصفاه مي جرتياه كے ساتھ بل گيا وا-سلاطين ١٥: ٢٢، برمياه ٠٠: ٨)-ركسي فانون يارسم كوم أتفادينا - ردكرزا منسوخ كرزا -. ع المنظر المستنبط مروش المستعلى المست اس کامفہوم لفظ منسوخ سے اداکیا گیا ہے ۔ کیتفولک ترجم میں یہ غا لبًا دومرتبر ۲ تا ہے (غلاطیول س ۱۵۱- پیروٹسٹننٹ بالمل ،عبرانمیل

٤: ١٨ - پرونستنبط منسوخ) -لفُظ منسوخ کُل چھ مرتبہ آیاہے ، نین مرتبہ برانے عہد نا مہ میں (آستر۸،۵،۸) ذکرماہ ۱۱:۱۰) اور تین مرتبہ نئے عہد نامرہیں (متى ٤ : ١٤ - دومرتبر اورعبر انبول ١ : ١٨) - ال سب كالعلق احكام ، عهدا وركشرلعت سے ہے۔

غدا وندسيح بهامي وعظمين فرواتے مين سي نسم حور مين توريت یا بنیوں کی کتا ہوں کومنسوخ کرنے آیا ہوں ۔منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورآكرنے الى بول" (منتى 4: ١٤) -

يهال جويوناني لفظ منسوخ كرنے كے لئے آيا ہے وه كافالوك. katalyo سے یہ دولفظوں سے ترکیب دیاگیا بے kata سب اورب لفظ پرزورد بینے کے استعال مرتاب اور 140 معن وصيلا كرنا - يبى لفظ مرتس ا : > مين بغيرسا لقد ك استنال سرا سيه -" میں اس لائن نہیں کہ . . . وسس کی ہوتیوں کا نسم کھولوں ( لینی ڈھیل سرول) " اس لفظ کے اور معنی میں بین مثلاً گرانا (۲- مرتضیوں ۵:۱) وصانا دمنتي ٢٠:١٠)، لكالمرنا (روميول ٢٠:١٢) المكينا ، جا أنزنا (لوقا ٢:٩٠؛ ١٩:٧ - اس كا " دُي هيلا كرنے" سے تعلق ہے - مہمان گھوڑرے كو كھولنے کے بعدمیز مان کے گھرمی طینے کے لئے مانا سے - ار دومحاور وکسی سے گھراً تزنامیمی اسی طرح کے عمل کی طرف اشارہ کرزا ہیے ، اس ہ بہت میں نفظ منسوخ سے بیمرا دیے کہ خدا وندمسیح شریعیت ( توریت) كونرم رڈھيلا) كرنے ہيں بكرپوراكرنے كے ليے آئے۔ اگر بہارسى وعظ كى ان أيات كالبخورم طالعه كياجائ توظام رسو كاكه خداوند مسيح شريت كوان تشركي قوانين اوررسوات سيئ زادكرنا جاست تف

جوفقیہ اور فرلیسیوں نے اس پر شھونس دی تھیں میں کو گوں کو ترلعیت کے اصلی مقصد کی طرف سے جا تھے ہیں۔ وہ دکھا تے ہیں کھرف فتل مرناہی کشاہ ہے۔ کرناہی سنسرلیبیت کی فعلاف ورزی مہیں بلکہ عقد کرنا جبی گناہ ہے۔ جب خدا وند سیح نے ان ظام بری قوانین اور دسموں کو اپنی عمیلی خب فرندگی میں نظر اندا زکیا تو کئی لوگول کو ایسے لگا کہ وہ نشر بعیت کو منسوخ کمد درہے ہیں۔ مثلاً سببت کو کسی نمیک کام کی خاطر نظر انداز کرنا کے ہارت کے دسمی مہلوسے ہے اعتبائی دکھانا وراصلی پاکیزگی کی طرف توجب مین وال کرنا دراصلی پاکیزگی کی طرف توجب مین وال کرنا دراصلی پاکیزگی کی طرف توجب

اس کے ساتھ ہی جب پولس رسول برکہناہے کہ "مسے شربیت کا انجام ہے" (رومیول ۱۹۰۱) اور کرسٹ رلیب ہی ہی ہے کہ بہنی نے کے لئے ہمارااستا دسے (گلیتول سا: ۱۹۲) تو یہ نائز کہ شربیب منسوخ ہوگئ ہے نیادہ تقویت کرتا ہے۔ اور جب عرانیوں کے خطاکا مستف مرکا وعویٰ کرتا ہے۔ اور جب عرانیوں کے خطاکا مستف مرکا وعویٰ کرتا ہے۔ کہ "پہلا حکم (لعنی شربیب )... منسوخ ہوگئی او عویٰ کرتا ہے۔ کہ ای تواس سے یہ نا فرلیتین میں تبدیل موجاتا ہے۔ کیا شربیب واقعی منسوخ ہوگئی ہے ؟ اس کا کوئی سہل اور سادہ جواب نہیں ۔ کیا با رصویں جماعت کا طالب علم کھوسکتا ہے۔ سادہ جواب نہیں ۔ کیا با رصویں جماعت کا طالب علم کھوسکتا ہے۔

سادہ ہوات ہمیں ۔کیا بارھویں جماعت کا فالب علم کہ ہسکتا ہے کہ اب اُس کے لئے آتھویں جماعت کا نصاب متروک ادر نسوخ ہے ؟ وہ آتھویں کے نصاب سے پورا استفادہ کرنے کے بعد اب اگلی منزل کی طرف جارہا ہے ۔ بہمارے لئے شریعت کی منزل پوری بوگئی ہے۔ اب ہم فضل کی منزل پرگامزن ہیں۔

اس مضمون کوبیدی طرح بمجھنے کے لئے دیمھیئے نشریعیت اورفضل۔ نیمکا :۔ کفیس یا نکٹری کا بھا کئس ۔ خدا وندمسیح سنے اس کا شہتر سے مقابر کمیا ہے - ان لوگول کو ملامت کی گئی ہے جوا ولہ ول کی مجھو ٹی سی غلطی تو دیکھ مسکتے لیکن اپنی بڑی غلطی کونظرا ندا ذکرتے ہیں (متی ۷: سا - ۵) لوقا ۲: ۲۱ ، ۲۲ )۔

منور ہے۔ عبران میں ہمی اس سے لئے لفظ تنور ہی ہے۔ مٹی کا بطامر تبان نما ہر تن حبس میں آگ جلاکر دو کی پھائی جاتی ہوائی ہے ان خواتی ہے ۔ یہ اکٹر زمین میں گڑھا کھو د کر بھی بنایا جاتا ہے ۔ یہ اکٹر رہر مملی جاتا ہے ان خواتی ہی تنور بر مملی گھوں کی روٹی بھی تفتی و احبار ۲۷: ۲۰) ۔ اسے گرم کرنے سے لئے گھاس وغیرہ استعال کی جاتی تھی و متی 4: ۲۰) ۔

دوسری کتاب ، کیونکه اُن کو یہ فلط فہی موٹی تھی کہ ہووا تعات سم میل اورسلاطین کی کتا ہول سے صف نے کھے گئے منے وہ اس میں جمع کئے گئے ، ہیں - عبران میں ہمانے عبد نامر کو تین صفول میں اس ترتیب سے تعتیم کی پانچ کتا ہیں) - نیم رائینی ابنیاری کا کا گئے کتا ہیں) اور تبیم (بینی صحا گف بوگیا رہ مختلف کتا ہوں کا ابنیاری آکھ کتا ہیں) اور تبیم (بینی صحا گف بوگیا رہ مختلف کتا ہوں کا جموعہ سے جن میں آنوی کتاب تواریخ کی کتاب تھی ۔ تفصیل کے لئے دکھھے با میل ملے

بب خدا وندسیے نے ہاتی کے نون سے ذکر آہ کے خون کک کا ذکر کیا ( لوقا ۱۱:۱۱ه) تو اُنہوں نے ہما نے عمد نامہ کی بہلی سے لیے کر اُنٹری کتاب کک کا موالہ دیا کیونکہ ہاتی سے خون کا بیان پر اپنے عمد ناھے کی بہلی معنی پیدائش کی کتا ب میں ہے اور زکر آیا ہے قت کا ذکر عمرانی اہل کا ترشیب کی اُنٹری کتاب میں۔

ذیل میں تواریخ کی تناب کا ۱ فیلا میر فیمون ۲ مصنف، سر متناب کے ماخذات اور ۲ مورخ کا نقطر نظر بیش کیا جا آ است د ملاحظ کیجئے۔

خىلاصىرمضامىن ١- ئتوارىيخ

1- غجره بلئ نسب ١:١ تا ٩ : ١٨٠ -

اوم الوح ا: ا-م ؛ لوح کے بیٹوں سے لیقوب اور عیسو اللہ ا: ۵-۷ ، ایعقوب کے بیٹے (۱) بیرود آہ ادر شاہی نسل ۱:۱-۱۲ ، ۲۳ ، ۲۷ دیگر قبائل ۲، ۲۲ تا ۲، ۲۰ رس) لادی ۲ :۱-۱۱ الری سے والیں آنے والے اور میکل کے فرائفن کی نقشیم ۱:۱-۲۳ ساؤل ۱۲ -۲۷ – مد

ب - داقد با دشالا کے کارهائے نمایا ن ۱:۱، ۱ ۱۹:۱۰ ما دی اور بیا۔

(۱) داقد با دشالا بنایا جا تا ہے اساؤل کی موت ۱:۱۰ میں؛

داؤدک تاجوشی ۱۱:۱ - ۳؛ پروشیم کا معاصرہ ۱۱: ۸ - ۹؛ داؤد کے نماص نمامی اور شد زور ۱۱:۱۱ - ۲۲ ؛

نماص نمامی اور شد زور ۱۱:۱۱ - ۲۸ ؛ "اجوشی سے پہلے ۱۱:۱ - ۲۲ ؛

تاجوشی کے بعد ۱۱:۱۲ میں - ۲۰ -

(۲) دا قد کے دینی کارھائے نمایاں ؛ عبرے صندون کو درآ مدکرنے کی لاحاصل کوشنش ۱۱:۱۳ ما ؛ جنگ کے لئے را سنالی ۱۲:۱-۱۱؛ عبد کے صندون کو درآ مدکرنا ۱۱:۱۵ - ۲۹؛ عبد کے صندوق کی تعدیس ۱:۱-۳۷؛ داؤد کی نسل سے عبد ۱:۱-۲۷۔

(۳) مبیرصنی فننصعات : فلستی ۱ مواکب، منوباه ، اسود ادوم ۱۱:۱۱-۱:۲۵ وا: ۳۱: ۳۱ تا ۲۰: ۳۰ فلستی ۱۰:۲۰ - ۸ -

۱۳۱) د انحلی ننظیم وانستنی : مردم شماری ۱:۱۱ - ۳۰ ؛ سیکل کی تعمیر کامنفسوب ۲۲:۱۱-۱۹؛ لادی اود کا مین ۱:۲۳ تا ۲۸:۲۹؛ دیگرکاد کمنان مسلطنست ۲۷:۲۹ تا ۲۷:۲۳ – ۵) دا قد کا الوداعبیر: قائدین کو ۲۸:۱- ۸، سکیمان کو ۲۷: ۹-۷؛ سادی رعیت کو ۲۰:۱-۵؛ تحالف کی تقدیس ۲۹:۲۹؛ داؤد اورسلیمان ۲۷: ۲۲-۳۰-

۲۔ نشواربیخ

ا دا تا ۱:۱ تا ۱:۱۹ سلیمآن کاعهد حکومت ۱:۱ تا ۱:۱۹ سلیمآن کاعهد حکومت ۱:۱ تا ۱:۱۹ سلیک کاتمیر ۱:۱ تا ۱:۱۹ سبیک کاتمیر ۱:۱ تا ۵:۱۱ تا ۱:۹ تا ۱:۱۶ تا ۱:۲۰ تا ۱:۲ تا

ب- شاهان يهود (لا ۱: ۱: ۱ ما ۲۳: ۲۳ ما در سااور اسس كي رسيحام ۱: ۱ ما از ۱ ما ۱: ۱ مقساله ما ۱: ۱ ما ۱: ۱ مسلامات ۲۲: ۱ مسلامات ۲۰ ۱ مسلامات ۲ مسلامات ۲۰ ۱ مسلامات ۲۰ ۱ مسلامات ۲ مسلامات

ت- اختنامية

حبلاوطنی ا ور والسبی ۳۹:۲۲،۲۳۰

ا - مصنفف اور تأریخ تصنیف یهودی دوایات کے مطابق کتب توادیخ عزراک تصنیف بیں - فالبًا وہ ۲۰۹ ق م میں ممل بوئیں ، دیمیے عزرا -س - ستاب کے ماخذات

"اریخ نولیس مختف تصنیفات کے بوالے دیتا ہے جن سے مزید نا ریخ فولیس مختف تصنیفات کے بوالے دیتا ہے جن سے مزید نا ریخ معلومات عاصل کی جاسکتی تھیں۔ اگر جے وہ اس امرکا ذکر نو نہیں کرتا کہ اس نے ان سے استفادہ کمیالیکن بہترین قیاس ہے کہ اُس نے الیماکیا۔ یہ درستاویزات دوگرو موں میں تقییم کی جاتی ہیں۔

"باوشا مهر ل کی کتاب کی تفسیر (مدراش) " (۲- تواریخ ۱۱،۱۷) - یر
دستا ویزات غالبًا با دشا مهر ل کی مرکاری دو مداد یا سرگزشت بی جن
کے حوالے او ۲-سلاطین میں بمشرت پاکسجاتے ہیں (ا-سلاطین ۱۱) ا ۱۹ وغیرہ) - غالبًا "اریخ نولیس کی اِن رو مُدادوں تک براہ راست رسائی خفی - اِن کے علاوہ اُس کے سامنے وہ اقتباسات بھی صفے بو سیلے مسلم سے بہی او ۲-سلاطین کے مُرکفین نے کئے منفے اور اُس نے لیفن اُس نے لیفن اُس نے لیفن اور اُس نے لیفن نے لیفن اُس نے لیفن اُس نے لیفن اُس نے لیفن نے لیف

ب - ده تخررین بولعف انبیارسے منسوب کی گئی ہیں -داؤو کی سلطنت سے لیٹے سموٹیل، ناتن اور مباو کا کلام را - توا بریخ وم: وی، سنیمان سے لئے ناتن کا کلم، اخیاہ کی بیشینگوئی اور عیروکی دوياد٧- تواريخ ٩: ٢٩)، رحبتام تصدك عيدوا درسمتياه كاكلام انواریخ ۱۱ ۵۱) ابنیاه کے لئے عیدوی تفسیر (مدراش) (۲- توالیخ ۱۷: ۲۳)، بهوسفط کے لئے یا تبوکا کلام (۲ - تواریخ ۲۰ ، ۱۴ مام)، منسک كمصلط مُوزِيمي كاكلام (٢- تواريخ ٣٣) ومفتا دى نرحمه مين بها ل خوزیم کا ترجمہ عنیب بین "کیا گیاہے۔اس کے علاوہ روسوا کے يستياه سيمتعلق مبي - أس سيع عرباه كالشروع سي الزيم كااوال اللمنتركم نامنسوب سے (۷- تواریخ ۲۷: ۷۷) - اس کے علاوہ سخہ قیاہ کے بانی کام لینتعیاہ نبی کی رویا میں اور بیتوداہ اور اسرائیل کے بادشاہو کی کما بول میں قلمبند تبائے گئے ہیں (۲- تواریخ ۲۷; ۲۷)- یہ آنٹری فقرہ اس بیان سے مربوط کیا جاسکتا ہے جو ۷- تواریخ ۲۰ ؛ ۳۷ میں یا آبو ك كلم كى نسبت بإيا عالى عدون تمام بيانات سعية المرمر تب موتاس كرانبيام نيجهي است اين دوركي بإد دانستين مرتب كين جن میں بادش*ا ہوں کوخدا کے ا*لہ کارکی حیثیت سے بیش *کیا گیا ہے* اور جن مي "اريخ كي اخلا في اور روحاني تعبيرين كي تُسكين - وه تاريخي بيانات بواستناكى كتاب ك طرزير بين أنهي برك ونوق سع إن سعسنوب کھا جاسکتاہیے۔

متذکرہ بالا ماخذات کے علاوہ ہم یہ مفروضہ ہی قائم کمیسکتے ہیں کہ ناریخ نولیس کی دسائی سبیل کی دستا دیزدں ، ننرستوں اورسب ناموں کک بھوٹ اور جرمعلومات وہ کا مہنوں ، لاولیوں اور سبیل کی تنظیم کے متعلق بہم بہنچا ہے وہ من گھڑت اور فرضی نہیں ہیں بککہ وہ اکسی دستا ویزدل سے ماخوز ہیں جو بادشا سوں کی تواریخ بککہ وہ انسی درنسل منتقل موتی علی آر می کھیں ۔

م . مورخ كا نقطة نظو

م بہورے کا مطاحہ مسلوں کے مرتب کرنے کا مقصد مرتب شدہ موجود تاریخ س کا پنی تاریخ مرتب کرنے کا مقصد مرتب شدہ موجود تاریخ س کا متمد کا سرح داور کا س کی عبادات کا عورج و ذوال ، میکل اور اس کی عبادات اور کا سن اور لاوی ہیں ہو میکل کے خادم سے - داؤد

کی عام السانی نوعیّت کی خاندانی مشکلات سے ذکر کو نظر اندازکر دیا گیا ہے۔ لیکن داؤد سے ان انتظامات کا ذکر بار پاکیا گیا ہے جو اکس نے موسیٰ کی شراحیت کی بیروی میں کا مہنول سے قوانین کے مطابق عباد توں سے فزوغ سے سے سے۔ ایک مذہبی تاریخ نولیں فطری طور پر ان تازہ بتازہ معلومات کو بمثرت پزیرائی بخشا ہے جود مگیر مورضین نے مختلف نقط مؤنظ سے مکھتے موک نظرانداز کردی

رعربی- اسم نمره - فیطوال - دو بچی بواکی ساتد پیدا اول می توا ی اسم نمره و فیطوال - دو بچی بواکی ساتد پیدا میں اسم نوا ی در دائش دیر: ۱۲۵ دیر، میں آباہے ، بدائش دیر: ۲۷۵ دیر،

برلفظ فریل کے سوالوں میں آیاہے: پیدائش ۲۵: ۱۲۴؛ ۲۸؛ ۲۷؛ غزل الفزلات م ، ۵ اور ، ۳۰ غزل الفزلات م ، ۵ کی عبارت ارد و ترجم میں کچھ مُبہم ہے ۔" تیری دونوں چھاتیاں دو آوام آم مرجے ہیں۔ یہی خیال ر، م میں صاف ہے ۔ " تیری دونوں چھاتیاں دو آم موجیے تیں جو توام پیدا موجیے مول "

و من المرس المرس المرموز - تواً دسول كاع دن - ادامي مي الوام - وبلمس به تواكا مطلب توام يعنى جُرط وال ب - يوسن الني الجيل مين بحبر يوناني لفظ ديدميس (= توام) استعال كرّا بي الجيل مين نين حبكر يوناني لفظ ديدميس (= توام) استعال كرّا بي - پروششنگ ترخم مين اس كا ترجم توام مؤاب ( بوت ا ۱۱ : ۱۱) بروششنگ ترخم مين اس كا ترجم مين سوائے پہلے حوالے سے باتی عبر ديدميس ميں بے - ديميست توا -

ر بدائش نوبل - قومال : \_ یانت کا دلاد میں سے ایک قوم (پیدائش ۲:۱۰) - بستیاه ۲۹: ۹۱ میں اس کا ذکر ماوال کے ساتھ آئیا ہے ۔

تومیر - تومیر کرما به استین میں اور کرمرا بھیل میں کومیر میں کا میں کے لئے دوعرانی لفظ استعمال بوگئے ہیں۔ پہلالفظ "ناحام" naham دوعرانی لفظ "ناحام"

۲- عهل جل میل میں میں ایک ترین تعلق ہے یہاں جس لفظ کا توبہ کے خیال سے نزدیک ترین تعلق ہے دہ ہے ایپیٹریفین epistrephein - اس کا مطلب ہے دہ مونا " یا " توط ہنا " لیعنی گناہ سے سبط کر خد ااور اس کی خدمت کی طوف رج ع کرنا۔ یہ لفظ اِن حوالجا ت میں یا بیاجا تاہے - لوقا ۱۹۱۱ کی طوف رج ع کرنا۔ یہ لفظ اِن حوالجا ت میں یا بیاجا تاہے - لوقا ۱۹۱۱ اور ایفسلندیکیوں اور ایفسلندیکیوں اور اور توریخ منی کی طور رپر تھرنے " مرط نے "کا خیال یا بیاجا تاہے یعنی گناہ اور خوریخ منی کی نہ ندگی سے خدا کی طوف رج رح کرنا۔

ایک اور لفظ مٹا لؤیا metanoia ہے۔ اِس کا لفظی مطلب رویتہ یا نیت کی تبدیلی ہے۔ یہ ایک حقیقی تبدیلی ہے۔ جوشخص توب کرتا ہے اُس کا رویتہ اور نیت گناہ ، خدا ، راستبازی اور مسیح سے بارے میں کمل طور پر بدل جاتے ہیں ۔ پہلے وہ گناہ کی طرف راعنب رمیا تھا مگر اب توب کی وجہسے سیمت بدل جانے کے راعن کا درخ خدا کی طرف موجہا تاہے۔

نوب عارصی افسوس کا نام نہیں۔ توبیس کی طوف اشارہ ہے ایک ضاص دفت اور خاص فضل کے وقوع پذیر ہونے کی طرف اشارہ ہے گرحقیقی نوبہ کا نتیج خیالات، رویت ، نظریہ اور سمت کی بنیادی تبدیلی ہے۔
رسولوں کے اعمال میں یہ دونوں ففط سیسٹر نفوہ وقت استعال ہوئے ہیں دو فی اعال میں اور مٹانویا metanoia ہیک وقت استعال ہوئے ہیں دو فی اعلام ساب ۱۹۹ ، ۲۹ ، ۲۷ )۔ اِن دونوں بیانات میں یہ بات بائکل واضح موجاتی ہے کہ توبہ میں ابتدائی طور بر مٹرنا یا بھرنا پایاجاتا ہے اور اس کا نتیجہ یہ سوتا ہے کہ ذندگی اور تصنیت کے مقاصد سمیشہ کے لئے بدل جاتے ہیں۔
توبہ ایمان کا لازمی جُرز ہے کو یا وہ ایک ہی سکتہ کے دو اُرخ ہیں۔ اُکر توبہ کامطلب مرنا ہے تو ایمان سے مراد یہ سے کہ ہماری نگاہیں۔

طوفان سے ہلاک کردیا۔ اور جب نئی نسل بھی بگراگئی تواسس نے ابریام کو جنا تاکہ اس سے وسیلہ سے اپنے مخلصی کے وعدے کو پورا کرے ۔ آوم سے ابریام نک کا زمانہ ایک طویل زمانہ ہے۔ پدیائش ابواب ہ اور امیں دیئے گئے نسب ناموں سے وقت کی کوئی عبدول تیا رکرنا ناممکن ہی ہوگا۔

بزرگوں کا زمانہ (بپیدائش ابواب ۱۲: تا ۵۰) عالنسلول كو باين كرناب بعنى ابرًام ، المنحآق ، ليقوب اور بيست کی نسیل کویمام طور بہرعلمار اس بات سے اتفاق کریتے ہم کہ ابترام أبيس سويا الخفاره سوسال ن م مين زنده تفا-اس زمانه ی مم عصر تہزیب موسم حالبہ ہ او تدریبہ کی دریا فتوں کے باعث بهترطور بهرحانت أبي-سطفليه بين اثيب فرانسيسي ابرہ ار قدیم اینڈرے بیرٹ Andre Parrot نے وریائے فرات سے تمارے واقع ایک شہر ماری Mari کے كمنظرات وريافت كئ يهال اسع بع شمار مندر ، محل ابت ا در نقریباً بیس بزار تختیال میس جربزر گوں کے زمانہ کی تہذیب تمدّن کی عکاسی کرتی ہیں - ۱۹۲۵ - ۱۹ ۱۹ کے دوران سینوہ کے مشرق میں ایک شہر الور اللہ Nuzu وریا فت بوڑا - بیال سے بے سنمار دستا وینات ملیں جن سے بزرگوں سے نہ ما نہ کی طرز زندگی پرخبیسی کہ پیدائش کی تناب میں بیان سے بہت روشنی پڑتی سے۔ ... خروج کی کتاب کی ابتدائی ہے یات سمے بعد توریت بزرگوں کا ذکر حصور کر موسی سے دور سے متعلق بیان کرتی ہے ۔ بریں وجر اس میں زیادہ ننداسرائیل کے ملک متقرمے نکلنے اورسر زمین کنعان میں داخل سوئے کی نیاری کے متعلق ذکر آیا ہے۔ ان تاب<sup>و</sup> كى خاص الخاص الريخى باتول كاخاكه فيليس دياجاتا ہے: خردج أبواب إنا 19 = مصرسے كرة سينا يك خروج ابداب ١٩ ناگنتي ١٠ ٥ كو وسينا پر فيام القريباً بك سال، گنتی ابواب ۱۰ تا ۲۱ = سیابان میں سیکنا (نفریبًا برم سال) . كُنْيَ الْجِدَابِ ٢٤ تَا اسْتَثْنَامُ ٣ وَكُنْعَانَ بِينِ وَانْعَلَ مُدِينَے سے

پیشتر قیام (تقریباً ایک سال) ۔
موسوی شربیت کوہ سکتنا پردی گئی ۔ خدا کے عہدی لوگ موسے نے کے باعث بنی اسرائیل کو نزنو مقرکے بہت پرستا نہ کاموں سے مطالقت پیدا کمرنی تفتی اور نزکنخا نیول کے دسیم و رواج سے جن کے طک پروہ فنبفل کمرنے والے تقے ۔ اسرائیل کا مذیعب الہامی مذیب بنتا ۔ ایک سال تک اُنہیں شراجت اور عہد کی تشاہم دی جاتی رسی ۔ خدا کی پرستش کے لئے مرکزی ببگہ کے طور پر ایک ہیم کھڑا کہا گیا ۔ اس خیر اور بندگی کرنے اور خدا کی شاہوں کا وزاید گئی کرنے اور خدا کی شاہوں کا وزاید گئی کرنے کے انہیں فرایا نیال جی طوالے اور جدا کی اور بندگی کرنے کے انہیں فرایا نیال جی طور اور بدگی کرنے کے انہیں فرایا نیال جی طوالے اور جدا کی اور بندگی کرنے کے انہیں فرایا نیال جی طوالے اور جدا کی کھے کا میں ہے کہا گیا ۔ اس خیر کے انہیں فرایا نیال جی طور اور بدگی ہے۔

مہ بے پرمرکور نوجاتی ہیں جس کے وسیلہ سے ہم نجات پاتے ہیں۔ پر
پر جوبنا ہے سود سے کہ بہا کس عمل کی ہے ، کیو نکر نجات کے سلسار ہیں
بردونوں ہیک وقت مصروف کا دمونے ہیں (ا۔ تقسلندیکیوں ۱: ۵۔ ۱)۔
کیا کو ناشخص حب جانب اپنی زندگی تبدیل کرنے بینی گاہ کی
طرف سے "پھرنے" یا لوٹے" کے لئے اگرا دہ ہے ، ہیر جے ہے کہ نہا کی
بر سب تو ہر کی طرف مائل کرتی ہے (مرقس ۱: ۵۱؛ لوٹا ۱۳؛ ۱۳ اگال
علامی سے طاہر ہوتا ہے کہ باسٹ بر اس میں انسان کی مرعنی
کا عمل دخل ہے ۔ سیکن اس کے ساتھ بائس اس امری ہی تقدیق
کرتی ہے کہ تو ہم فعدا کی طرف سے بشمش ہے ۔ جب تک وہ ایسا کرنے
کرتی ہے کہ تو ہم فعدا کی طرف سے بشمش ہے ۔ جب تک وہ ایسا کرنے
از ، ۱۸) ۔ لیس فقیقی تو ہم انسان کی دورے میں پاک دورے کی سنا ہا زاد المحال ۵: ۱۳؛
پر ففل تحریک ادر کام ہے جس کا نتیج نئی بیدائش ہے ۔

ورففل تحریک ادر کام ہے جس کا نتیج نئی بیدائش ہے ۔

ورففل تحریک ادر کام ہے جس کا نتیج نئی بیدائش ہے ۔

ورففل تحریک ادر کام ہے جس کا نتیج نئی بیدائش ہے ۔

مرسد مرسکتی به دیسے باب بی است بارس مرسکتی اجدا دمیں سے ایک شخص (۱- تواریخ ۲ ؛ بارس مرسکت ) - ایسکوسک ۱: امیں اس کے بج تو محر ہیں ۔ یہ

ہنے تو تو ہیں۔ و مسسس سموئیل نبی سے اجدا دمیں سے ایک شخص (الیموئیل اور و اور ایس سے ایک شخص (الیموئیل اور و اور ایس سے ایک شخص (الیموئیل

کویمید :- دیمیمئے تثلیث فی التوحید - دورت الہی توریت ۔ اسفار خصسہ :ر اعربی تورا ہ عبران تورہ = شریعت ، -

توریت مُرسی نبی کی یا بخ کما بول ، پیداکش ، خرون ، احبار کنتی اور استننا (رومن میتولک ترجم — تحوین ، خروج ، احبار عدد اور تثنی شرع) پرشتل ہے ۔ ان کتابول پر بیہودی ، پروششنگ اور رومن میتولک علما ہے ۔ ان کتابول پر بیہودی ، پروششنگ مسلم میں شال ہیں ۔ بی عہد عمد مسلم میں شال ہیں ۔ بی عہد عند وفوق کا پیش نظم میا کر آئی ۔ مسلم میں شال ہیں ۔ بی عہد تنا سے سے کم حضرت موسلی کے عہد کے اختیام کا منا میں کے دامنے کا نبیان کر تی ہے ۔ بی کمہ سے میلوالت میں کہ و نبیا کس فلق ہوئی اس لئے اس تمام عرصه کی طوالت کا ایرازہ لگانا نامیکن ہے ۔

بیداکش کی کتاب خلیق کا ننات سے بیان سے شروع موتی ہے۔ موتی ہے نیس جلد ہی نسل انسائی پدائی توجرم کنز کروہتی ہے۔ آدتم اور سول کو ابغ عدن کی ویکھ بھال کرنے کی ذمہ داری سونپی کئی تھی نیس نافرائی اور گناہ کے باعث وہ اپنے استحقاق کو گنوا بیچے - بعدی نسلوں میں تمام نوع انسان اس فدر بدکار سوگئے کہ خدا نے نوسے اور اس سے خانمان سے بسوا باتی تمام کویا نی کے

گنتی ۲۲:۹-۲۲:۹	ج - اسرائیل کی مذہبی ذندگی	ون کے بنا زان کو اور اس	میں اللجی پیستش کی امامت سے لئے ہا تا
1.:110:9 8	د - راسنان کی تدبیری	مىي طرح اسرائيليول كى عبدين	ی مدورے لئے لادیوں کو مقرر کیا - ا
1:44-11:1. /	۲ - بیابان میں آواد گی	کی برگزمرہ قوم سے طور براسی	اور دیگردن مقرر کئے گئے تاکہ وہ خدا
14:11 - 11:10 /	و ـ سوه سيناسيد فادش ك	بنی اسرائیل کی نا فرمانی اور ہے	پرستنش اور نعدمت كرب - بعدا زال
١ ١٠ ١ - ١٠ ١٥	ب - "فانتشش كالجران	ں داخلہ جالیس سال کیے سے داخلہ جالیس سال کیے	اعتقادی کے باعث ان کا مکب کینان میں
YY:19 - 1:10 %	ج - آوادگی کے سال	ہنے والی نسلوں سے لئے	کئے ملتوی کم دیا گیا -مصرت مُوسیٰ کی
1:44-1:4. %	د - قادیش سے مواتب سے میدانوں ک	نفصيل اورفلسطين ببرقيفير	شربعیت کوتففیل سے بیان کیا۔اس
17:77-7:77 /	ے کنعان میں وانطے کی مرایات	ب کو استنتاک کتاب میں بیان	كيرنے كے ليٹے موقع بہ موقع ہدايات
11: 10 - Y: YY "	ا نعدا کے مینے ہوئے لوگوں کی محافظت	• • • • • • • • • • • • • • • • • • •	کیا گیا ہے۔
79: PY-1: YY //	ب. فتح كرنے كى تيارى		مُطالعه كيلة نوريث كانجزيه
ודיודים יינים-ודו	ج - تبعنه کی توقع	پېږلکش ا : ۱-۱۱: ۳۲	ا- ایتدامکا زمارز
استثناا: ۱-۳۲: ۲۱	٨ - گذشته اور اکنکه و زمانه برنظر	YO!Y-1:1 "	او- تخلیق کا بیان
Pr: P-1:1 /	الو - "ماریخ اوراس کی اسمیت		ب-انسان کا گناه میں گرنااور اسکے
41:47-47:4	ب- شریعت اوراس کااممیت	. , ,	ج - طوفان - انسان کی نعدا کی طرف سے نبہ میں نبہ میں
14:44-1:44	ج - اسخری تیا ری اورالو داع	PY:11- P+: 1 /	د- انسان کی نئی ابتدار
	گذشتہ در صدلوں سے عہد مِنتی کے ا معالمہ میں آئی نہ میں میں میں میں میں میں میں میں میں ا	14:00-1:11 3	۲ - بزرگون کا زمانه
منطقط من بهم حيال	تاکیف و گھنیف مومنوع بجث بنی مہر ہے۔ برا کر تنظیم میں موروں کا میں اس میں اس کا میں اس	11:10-1:11 "	ا برآم کی زندگی روزنید سرورس
ق تورنی <i>ت بیار نبرشید</i> میرسیسی	علماری تنقیدی جماعت قائم ہوئی اُس سے مطالم پینٹ میشت	r: ry-19: ro "	ب- اصحاق اورلىيقوت ج- يوسف
می سے در میابی رمالہ رئنسنے در کی بوت ہو	بنسخول پرشتمل ہے جو در تقیقت دا در اور اسپرا سے ناریخ پیلان ویک مفتلہ کی توسیس بھر یاد	14: 0 · - 1 : 1 · · ·	ع به بیخه سب ۳ - اسرائیل کی ریا کی
ی محول نوجه کم می لیم مد فنار مدر بدرگاری	ے نادیجی حالات کومنعکس کرتے ہیں ۔ بھرالا سے قبل ایک ادبی مجرعہ کی شکل دی گئی ہے۔ ا	تروی ۱:۱۱ - ۲:۱۹	و- امرائیلی غلامی سے چھطائے گئے
ال صفرية من جوبراك. أن سرة منهم كوكتيران	سے میں ایک ادبی ہو عمدی منظل دی می ہے۔ ا ویل ہا سن نظر پر کہلاتا ہے گذششتہ دہائیوں میں قد	19:11-1:1 // r:14-p:11 //	ر به سرای معان کے بھر اسے سے ب۔ مقرسے کوہ نسینا تک
	ون، من سریه مهره منب مدر مصر دایون یا ماد کها گیا کم تورمیت بنیادی طور پر موسی کی تصنیف	۶ ۱۹۰: ۳-۱۶۰۱ . ۱۹۰: ۳-۱۶۰ م-۱۹۰	۲ - اسرائيل كا خدىب
	ذبانی دیم سے تھے۔ یہ نظریہ اکثر اسرائیل کے	11. 2: 1 · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	ال- خداكااسراتيك ساندعهد
• /,	بيروى كدا وراس الهام ا ورعرفان كوحس كا خدا	ra:r-9:rr*	ب پرستش کی جگر
<i>)</i>	أكمشات كيا فلط ملط كرديتا سي .	ت احبارا:۱-24:۲۳	ج۔ پک زندگی بسرکرنے کے لئے ہدایا
متوتسي سي المشسس كا	توریت نوداس بات کی داعی سے ک	MA:4-1:1 "	(۱) قربانیاں
نبز عهر عبد مرحے	مصنف ہے۔ باتی تمام عہد عتیق کے حوالے ،	Y : : 1 : 1 : 1	(۷) کمهانت
توسی می کی تصنیف	حوالے بھی اس بات کی ناٹید کرتے ہیں کہ پیرم	rr:10 - 1:11 /	(۳) طہارت کے قرانین
ت قلمىندىس، موسى	سے - توریت کی آخری جاد کتابوں میں جو سالار	pr-1:14 "	(م) کقّاره کا دك
الميل كو تجوط النے اور	ان سے بخوبی وا قف تھاکیونکہ وہ نور بنی اسرا	دخانت 🕢 ۱۰: ۱۱- ۱۸: ۳	(۵) بے دیوں کے رسم ورواج اختیار کر نیسے
	مشدلعیت دینے والانفاء قیاسِ غالب -	M. 11-1:19 "	(۲) باکیزگ کے قرانین
	بہت سے کا تب تھے جو اُن تفصیلات کو لکھ	00:10-1:17 /	(۷) عیدیں اور دن مریر ریسر میرید
	تعلق اسرائیلی جماعت ، جغرافیدا ورتاریخ سے	44:14-1:14 m	(۸) خدا کی بر کات کی شرا ٹط 
	بات ہے کہ اس نے اپنی وفات سے پہلے مٹرلہ	کنتی ا: ۱ - ۱۲: ۱۰	۵ - اسرائیل کی تنظیم د به شارگان
مبن تحصوط البوبيناص	ساخداپنے لاٹانی نجربر کی ناریخ کو تخریری نشکل ما میں مرید نہیں ہوتا سے میں استار	11:1-7:17	ا - اسرائیل کی گنتی دیستر محمد سرم مدل
كه مبنى انسرامل شرنعيت	طور براس کی اس نوا میش سے عین مطابق تفا	r1:4-1:0 "	ب- حميمپ سے اصول

برعمل كرتے رہيں ناكر خداكي نظركرم متواتر أن بررہے -

بیدائش کی کتاب کے مندرجات کے بارے میں ہمیں علم مہنیں کہ موسلی کے مندرجات کے بارے میں ہمیں علم مہنیں کہ موسلی کے مشرق قریب میں کہاں سے حاصل کیا ۔ بونکہ ، ، ، ، ہ نقیم سے پہلے مشرق قریب میں فن تحریم کی موجودگی کی شہادت ملتی ہے اس لیئے سیمین ممکن ہے کہ بزرگول نے بچھے تحریم یی دستا ویزول اولا دیسے کے لئے بچھوڑی مہوں ۔ نیزز بانی دوایات نے بھی بان دستا ویزول میں اضافہ کی اسلام کے درایا میں مالم کے متعلق خدا نے موسلی کو الہام کے ذرایعہ دیسے مہول ۔

کے صبیح معنی معلوم نہیں ہوسکے۔

• رشیع میں علم بیان کی ایک صفت جس میں شعروں یا معروں اللہ معروں ال

کی بعض خیال کرتے ہیں کہ ذبورہ ۱۱ میں مراسیت کے پہلے حرف کو ملانے سے ایک نام نبتا ہے یعنی شمعون۔ میکن مٹنا بڑریہ ایک اتفاقیہ

بات ہے ۔ ذیل میں تویشیح کی ایک دلجیسپ مثال دکیھئے ۔ بینانی جملہ " یسوع مسیح خدا کا بیٹا بجات د مہندہ "کے سرلفظ کے پہلے حرف سے یونانی نفظ" مچھلی بتا ہے ۔ اس سے ابتدائی کلیسیا میں سیح کے لئے کھیل کی علامت استعال موتی تھی ۔

منتی این از این کا ادفتاه میں نے واڈو کو صوباً کے ادفتاہ مدر عزر کو کو دو اور کی ادفتاہ مدر عزر کو کو دو اور کی کا دفتاہ میں کا اور کی کا دفتاہ کی کا دو کا

توغی اسه دیکھئے توعویہ

توفيقيت

برابرا درموافی کرنا - تطبیق عقا مُریختلف عقا مُرین مطالقت پدا کرنا یختلف نظا مُرین مطالقت پدا کرنا یختلف نظا کرکے کیساں خیالات کو اکتھا کرکے ایک سانچے میں ڈھالنے کی کوشش سطی بھائی چارے کے لئے مختلف خدا میں اسب کے عقیدوں کی کھچولی ۔ سیجی تاریخ کے اوائل میں اسس دیجان کا خطرہ لائی نظا کیو بکر لبیف لوگ مسیحی بنیادی تعلیم اور کھنا کر کے مسیحی بنیادی تعلیم کو ایک کورد اہ پر لانا چاہتے تھے۔ مختلف عقائم اورخیا لات کو تقوار اسابل کرمرابط اور مخلوط کورنے کی اس جدوجہد کو بزرگان کلیسیا نے سختی سے روکے کی کوشش کی ۔

موجوده زمانه کا تومانی تخرکید کوهی پینطره سے که اس میں نو فیقیت کے عنظری وجرسے سیے ایمان کی بنیادیں کرور مرجمائیں گی۔ اس ملی ایک ایک کا بنیادیں کرور مرجمائیں گی۔ اس اس ایک ایک کا دکر" ہماری کستب مقدسہ" نا شرق سے انتاجت خاند میں مصفحہ ۱۹ سریسے - وہاں اسے انتاج ندم بسب کا نام دیا کیا ہے -

يميه بصروسا - اعتماد - خدا پرتعبروسا - برقبراني لفظ باطخ لوال الم الرجرب وقب عربي بطع = منرك الكرانا- عبراني محاورے میں اپنے کو یا اپنی فکروں کوکسی کے اسکے گرانا یا ڈالنا ( زبور ٢٠:٢٢؛ ٢ يسلاطين ٢١:١٨؛ بسعياه ٢٦ :١٨) وتوكل أس مالت مي ىپۇناسىيە حبب ىېم اپنى سارى فكرىغدا وندىپرۇل دىينى بېي (١- پېطرس ۵ : > فب نرقور ، ۲ : ۲ ، ۲ ، ۱۷ ) راسى عبراني لفظ كانته جمه مجروسا بھی کیا گیا سے (استثنا ۸۲،۲۸ نور ۵۲،۵۲ د فیرو)۔

ر ایک شهر جو بنی شمیون کے حصد میں ایادا - توایخ او کون بر ۲۳۷ - ۲۳۷ -و سر ایک شهرجس میں بی شمتون نے سکونت کی اولاد :- (۱- تواریخ ۲۷: ۲۹) -

تولع ۔ تولاع ۔ اواشکارکا کی بیٹا ہونیقوب کے سائقه متقر کوتگیا ۔ وہاں اس نے اپنا ركب قبيلة قام كيا (پيدائش ٢٩: ١١٠) -

٢- انسكار كر تبيامي سے نوه كا بينا - ده ٢٣ برس كما امرائيليو كاقاصى رلم د قضاة ٢٠١١١٠) -

و ارامی = توام یا جیروال) -نومی بر فداوند بسیوع مسے کے بارہ شاگردوں میں سے ایک رمتی ۱۰: ۳) - ایسے توام بھی پکارتے ستھے ( پیمنا ۱۱:۱۱؛ ۲۰: ۲۰ بهرا؛ ٢: ٢١) مه تومارسول کے متعلق سب سے زیادہ معلومات پوستای کہل میں متی ہیں ۔جب تعترر کی موت پر ابنی شاگر دوں نے بیسوع کوسیت منیاہ جانے سے اس ملے روکا تھا کہ کہیں بہودی اُن کوسٹکسار ذکر دیں تو تو مآنے شاگرووں سے کہا تھا کہ آؤسم مجبی اس سے ساتھ جلیں تاکہ اُس کے ساتھ مربی (بیرحتا ۱۱: ۸ - ۱۷) - اپنی اذبیت سے کچھوتت يبط مسيح في البيئ تشاكره ول كوكها تصاكر جبال مين جاتا مون تم وال کی راه طانت بوائ اس برتو مآنے جواب دیا تھاکہ اسے خدا وند ہم منهين جانت كرتوكهان عاتاسيه ، مجرواه كس طرح جانين ؛ (ليرسّام ١٠١١)-حبب نعداد ندیج اینے جی ایکنے کے بعد شاگردوں کو دکھانی

دیئے تو تو ما ان کے ساتھ نہیں تھا۔ اور جب یہ اس کو بتایا گیا تواس نے شک کیا اور کہا کہ جب تک میں ٹود معائنہ مز کر لوں تقین مزکر ذیگا (لیحتا ۲۵:۲۰) - آخھ ون کے لید حب ندا و ندلسیّوع بھر آن کے درمیان منفے تو تو مانے دیکید کر اپنی نسلی کی اور پیار اُ تھا اُے میرے نداونر الصميرك فعدالوظام : ٢٧- ٢٩) - بيرتنبرنات كي تصبيل كي كفارك مأسس فيمسيح كو تعبرو كيها ( يومنّا ١٠١١ - ٨) مسيح كي صعود كي بعدوه إتى شاكردول كم ساتق بالاخانر مين حاض ففاء دوايت بيدرس سندو کستان میں منادی کی ۔

نوماکی انجبل :- \* ناگ تحدی سے مقام پر بیرس کا بورتیان اللہ میں تاکم مقام پر بیرس کا بورتیان ملاتها أس مين سب سع بطرا مسوده مي الجيل " تقي- مغربي ما لك كواس وريافت كاعلم تقريباً مم اسال بعد سرُّوا يسل الدير مسرر كرين فل ادر مِنتَ نے جو بیلیوں دریا فت کئے دو کیلئے اسکونٹونس) اُن میں انجیل تواکے متعلق حیداکی اشارے ملتے ہیں۔ ناگ محدی کانسخمسے کے ١١٧ ا قوال كامجوعرب- وه يا تومسيح على عده على مده اقوال بين يامختمر مُكالمے-ان ين سي لعف عام بي اور لعب بالكل في - إس سنخ كو نو ارسول كے نام سے منسوب کیا جا ناہے۔ ان میں سے بعض توقابل غور سی نہیں میں كيونكران مين وه بات نهيل يا في جاتى جو بائل مين مرقوم مسيح تح فرمودات كى فصوصيّت سے - دركمر شئ اور برطے تيكھ بيں اور مكن سے كمان كاكمِسى نهكسى حقيقى روايت سے تعلق بور مثلاً ليسوع نے كہا" بومبرے نزدیک سے وہ آگ کے نزدیک سے اور جوجھ سے دور سے وہ آسان کی با دشاہی سے دور سے اللہ برالفاظ ان انتبابات سے کانی صر کے مطالقت رکھتے ہیں جو لیکوع مسیح نے متوقع وکھوں کے بارے میں اینے شاگردول کو کے شخے اور کہ شاگروی می خدا کک دسائی حاصل

بهر" أمنهول في أس سع كها مم آج وعاكرين او دروز فين لىكىنىتىوع فى جواب ويا يجھ سے كولساگناه سرز د مؤاسم ؟ يائيں نے کونسی شکست کھا ئ ؟" بوتھی الجیل میں مرقوم سے" تم میں کون مجھ برگناه تا بت كرتا ہے ؟"

بعمريع في كماكم مم داه كير بنو " بالفاظميع ك إس قول سے ملتے ہیں جواکب عقبے کی صورت میں ایک سجد میں عربی طغوا میں مرقوم بیں کہ" ذندگی ایک کیل سے ۔ نم اس برسے گزرتے موسکن رہائش كَ لَكَ مَكَان نَهِينِ بناتنے يُا مطلب يربنے كرايك ميك اورعقلمند شخص مادی استنیا میں المجھ نہیں جاتا ۔ اِس نسم کے فرمود ات میں کچھ ن کھ صدافت کی عبک پائی جاتی ہے۔

يبى حال ايك ننى مباركبا دى كاسىم مبارك ده سے بودكھ أرضاً السيح يوكر زندك يا مح كاله يحر فريسيون كو جوسرونش كى جاتى ب "ان برافسوس - وه اس منتظی ما منت دہیں جو ببلوں کی پرنی میں سو را ب ادرننور عاده كهانا اودنه بلول كوكهاف دياب "

اسمسودہ کی تاریخ سرال مرتعیق کی گئی ہے للمذااس میں ميرانى كى كونى بأت نهيس كر لعبق مشهور ومعروف اقوال كالمك الر كيا اور وه قدرت تديل موسكة من - مثلام تندا ناجيل مين بيراين والے کی تمثیل سے ساتھ توماکی انجیل میں مرفوم تمثیل کا مقالبر سیجئے۔ " ديكيمواكي بيج برن والانجلا- أس في بيج ما خدين ليا ادركبيردار يكه بنج راه يركرا - يرندك أئ اوراس ميك بيا - يحد تقريل زين

میں گراا ورج طن کچ سکا اور نزبالین تکلیں - کچھ مجھاٹیوں میں گرا -حجالا یوں نے اسے دبالیا اور کیٹرا گگ گیا - پچھ انجھی زمین میں گرااور انچھا تھیل لایا - اکیب پیمانہ بیج سے ساتھ گنا ، سوگنا اور اکیب سومبیں گنا تھیل ملا -

تلامر سے کریدا کی مختلف دوایت ہے ہوم تھر کے بیموں کے ایک گروہ میں دائج تھی۔ میسی وہ بقید تضے ہو یروشلیم کی سخمہ کی تباہی سے فراد موکرا کی غیر ملک میں تنہائی کی زندگی میسرکر رہے تضے۔ فالداً تواتی ان کے اصل مسودہ کاممنیف تھا۔

تفان و- ديمه پرني

تفسیلیکی ۔ نسالونیکی ۔ خال ایا آن کا ایک شہر جے کوئیں ۔ نے ۱۵ ق م میں تعمیر کیا ۔ یہ دو شاہر ابوں کے انصال پروا قع تھا ۔ یہاں وہ سوک ہو اطالیہ سے آکر مشرق کو بہاتی تھی اور وہ سمندری داستہ جو کچرہ ایج تین سے آکر دیا یا گرفت کو بہاتی میں رومیوں نے اسے گرفت کا دارا کیلا فر فرار دیا ۔ بہ تی م میں اسے آزاد شہر کا درج میک نید اس میں وسے آزاد شہر کا درج دیا ہے۔ میں تیس میں اسے آزاد شہر کا درج دیا ہے۔ دیا گیا ۔ یہاں بہت یہودی اور ضرا ترس عیر قوم کے لوگ آباد تھے۔ دیا گیا ۔ یہاں بہت یہودی اور ضرا ترس عیر قوم کے لوگ آباد تھے۔ دیا گیا ۔ یہاں بہت یہودی اور ضرا ترس عیر قوم کے لوگ آباد تھے۔ دیا گیا ۔ یہاں بہت یہودی اور خدا ترس عیر قوم کے لوگ آباد تھے۔ دیا گیا ۔ یہاں بہت یہودی اور بہت کئی خدا ترس یونا نیوں اور بہت

پوسش رسول می جینع سے می مدا ترس یونا یون اور بہت سی شریف عور تول میں شریف عور تول کی دائر ہیں۔
سی شریف عور تول نے مسیعیت قبول کی (اعمال ۱۱: ۱، ۲) - بسیکن بعض بیود یوں نے پولش کو محبور کمیا کہ شہر حجور دے (اعمال ۱۱:۵) - بوکسیسیا اس نے بہاں قائم کی وہ بڑی ترتی کرتی دہی (ایقسلنیکیوں ۱:۵) - دکیف بائبل اٹلس نقشہ ع 11 ندے ۱۲ کا ۱۸ ۲۱۸ کا

تفسلنیکیوں کے نام خطوط:-ا۔ خیاک ہے

ريبلانحط پهلانحط

١- سلام ودُعا (١:١) -

م مقسلنیکی ایما ندارول کے ایمان اور تا بت قدمی کے لئے تشکرگذادی (۱:۲-۱۰)-

ا ۔ پولس کی اینے حالیہ رویے کے بارے بیں تشریح (۱:۲-۱۱)۔ ۲- تفسیلیکے سے رخصت ہونے کے بعد کے واقعات کے متعلق

بیانات ( ۱۷:۲-۳: ۱۰)-ه-گن سے حملہ ملاقات کے لئے دعا ( سو: ۱۱ - ۱۱۰) -

الدون من بدر مل المركم المن المربع المان محسب كم المان موسلم المركم المن المركم المناز المركم المان المركم الم

افزائی دم:۱-۱۲)-

کے کہ میرے کی آمدِ ثانی کے متعلق رہم : ساا۔ ہے : ۱۱)۔ ۸ ۔ عام نصیحت رہ : ۱۲ - ۲۲)۔

۹ - دُعا ، ۴ خری سلام اور کلمات برکات (۵: ۲۲-۲۸) -و و مسرا خرط

ا-سسلام ودعا (۱:۱-۲)-۷-شکرگزاری اور توصلرا فزانی (۱:۳-۱۲) -به روین و این چیندان کسم دان سریلند شده و

س وه واقعات جوندا وند کے دن سے بیشیر خرور و توع میں اسکی کے دیا: ۱-۱۱) -

۷ - مزید شکرگذاری اور حصله افزانی (۲: ۱۳: ۳ - ۱۵) - ۵ - نظم وصنط کی صرورت (۳: ۲ - ۱۵) -

۷ - د مالم خری سلام اورکلمات برکات ( ۱۷: ۱۸ - ۱۸) -

ب- مُصنَّف

تفسلنیکیوں کے نام دونوں خطوط کے شروع میں پرلسس سلوائس دسیلاس) اور سیمقیس کے نام اسے بہیں لیکن اِن دونوں کا مصنف پولٹ ہی ہے ، تاہم وہ اپنے اُن دوہم خدمتوں کے نام بھی لکھتا ہے جواس سے ساتھ اُس وقت تقسینیکے میں بشارتی خدمت کر رہے تھے ۔ تقسیلنیکیوں کے نام اپنے پہلے خطیس لیشارتی خدمت کر رہے تھے ۔ تقسیلنیکیوں کے نام اپنے پہلے خطیس پولٹ اپنانام لے کر اپنے لئے صیغہ جمع متعلم (۱۲:۲) اور میں تقسیلنیکیوں کے نام اپنے یہ تقسیلنیکیوں کے نام اپنے یہ تقسیلنیکیوں کے نام اپنے کہ تقسیلنیکیوں کے نام اپنے وسرے خطیس وہ کہ اپنے کہ میں پولٹ اپنے کا تقسیلنیکیوں سے کہ تام اپنے کا تقسیلنیکیوں سے بھی خوب ظاہر ہے کہ استعمال کرتا ہے۔ پائی جاتھ اسے بیائی جاتھ اسے بیائی جاتھ اسے خطوط کی طرح اِن خطوں سے بھی خوب ظاہر ہے کہ استعمال کرتا ہے۔ خاص طور اپر دیکھئے ایف سلنیکیوں سروان مقالی کرتا ہے۔ خاص طور اپر دیکھئے ایف سلنیکیوں سروان منظور کیا" (مقابلہ بھی کے استعمال کرتا ہے۔ برداشت نہ کرسکے تو اکھنے میں ایکے رہ جانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے ایکھسلنیکیوں سروانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے ایکھسلنیکیوں سروانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے ایکھسلنیکیوں سروانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے ایکھسلنیکیوں سروانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے ایکھسلنیک کردہ ایکھئے میں ایکھی دومیانا منظور کیا" (مقابلہ بھی خوب ہم دیادہ ایکھئے دومیانا منظور کیا" (مقابلہ بھی کے دومی کیا کہ اور کہ اور کہ ایکھئے کیا کہ ایکھنے کا کھی کھٹے کیا کہ اور کہ ایکھئے کیا کہ اور کہ ایکھئے کیا کہ کیا کھٹے کیا کہ ایکھئے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ ایکھئے کیا کہ کیا کہ کہ کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کھٹے کیا کہ کر کے کو کھٹے کیا کیا کہ کھٹے کیا کہ کو کہ کیا کہ کیا

بولس کو مسلنیکیوں کے نام پہلے خط کا مصنف نابت کرنے میں کوئی مشکل میش نہیں آت ۔ یرکہنا کہ پولٹ دسول کے کسی شاگرد نے سنکہ سے بعد لوگوں میں آ مرثانی میں دوبارہ دلجیسی ببدا کرنے کے لئے اسے تحریر کیا، محض ایک تنقیدی اختراع سے -

اس کے مقابلہ میں دوسرے خط میں کافی مشکلات کا سامنا کرنا پولٹ اسے مقابلہ سے کہ اس کا طرز تحریر پہلے خط سے مقابلے میں گہر تکلف سے ۔ یہ نتیجہ ان محا وروں کے استعال سے اخد کیا جاتا سے مثلاً ہم پر فرص ہے ، اور سیر اس کئے مناسب ہے " (۱:۳)، تین سے مثلاً ہم بات نہیں ۔ اس کی اس قسم کی توجید پیش کرنے کی قطعاً سے انتخاب کم بات نہیں کہ یہ خط کلیسیا و ک میں پڑھے جانے کے لئے کھا گیا تھا کیو کہ میں پہلے خط کے بارے میں بھی درست ہے ( مقابلہ کریں کے اس کی اس خیات ہے کہ پہلے خط میں باین کر دہ \* علم الا تحریت و وسرے خط سے مختلف ہے ۔ بہلے بیان کر دہ \* علم الا تحریت و وسرے خط سے مختلف ہے ۔ بہلے بیان کر دہ \*

خطین زود اس بات پہسے کہ خدا و ندکا دن اجا بک آئے گا جیسے "دات کوچید آبات کوچید آبات کوچید آبات کوچید است کوچید آبات کو در اس برسیے کہ اس سے آبے سے بیشتر میندوا قعات دونما مولکے اس برسیے کہ اس سے آبان میرا سے حس کا مکا شفا تی کرداد اس قدرصات و واضح سے کہ پولس سے کسی اور خط میں اس کی مثال منہیں ملنی ۔

اس کی وجہ یہ بنائی گئی کہ پہلاخط تقسیلنگے کی کلیسیا کے غیر یہ ہودی طبقہ کو لکھا گیا اور و رسرا خط کلیسیا کے بہودی سیجیوں کو۔

المکین یہ توجیہ ہزمرت ا ۔ بختسلنیکیوں 2 : ۲۷ کے نفلات ہے جہاں سب کو مجھائی کہا گیا ہے بلکہ یہ پولٹس کے اس بنیادی تغییر کی روشنی میں جبی غلط ہے کہ رو اور میں ایک بین ۔ بھر یہ نظر سر اور بھی غلط ہے کہ دو اور خطوط بین ۔ بھر یہ نظر سر اور بھی غلط ہے کہ دو اوں خطوط سالوائس نے کھے تھے اور بولش نے دستخط کرتے و تت پہلے سلوائس نے کھے تھے اور بولش نے دستخط کرتے و تت پہلے خطمیں ۲: ۱۸ ایعنی مجھ پولٹ نے "کا اضافہ کیا اور دوسر سے خطمیں سازہ اور اینی جھے پولٹس کے اور دوسر سے خط میں سون ۱ کا (" اپنے با تقدیمی ۔

موخرالذكرنظرير، إس نظريرى نسبت كربولس مى إن كالمصنف موخرالذكرنظرير، إس نظريرى نسبت كربولس مى إن كالمصنف مم سب زياده مشكلات پيدا مراح بي قسلنيكيول نا معلوم مي كوريا نتباه كرنے ميں كوئ سمس نظر منہيں آتى كہ وہ بولس كے نام سے جعلى خطوط سے خرواد دميں (۲:۲) - ۲ - تقسلنيكيول ۱۰: ۱ ميں سلام اور نشان عرف ميں وقت مى با معنى بنتے ميں حب بولس سجا خطوط كے خطرے سے خرداد دمنے كے لئے كہے - پولس كے مصنف مونے سے بولس كے مشون مون اور آليس بيدا موتى بي أن كائستى بي بل سكت ہے - پولس كے خطوط كے خطوط كے خطوط كے متاب ميں تعلق برعنود كر منے ميں بي بل سكت ہے - پولس كے خطوط كے خطوط كے متاب ميں تعلق برعنود كر منے ميں يہ دونوں خطوط شامل ميں ۔

ج - مقصل

پہلاخط
سنہ ہیں منفدد لوگوں کے سی موجانے اور کلیسیا کے فائم ہونے
سے بعد، پولٹ اور اُس کے ساتھیوں کورے میں بڑی شابی سے
سنسلیکے چوڑ نا بڑا دمقالم کریں اعمال کا ۱: ۱ - ۱۰ اور دکھیں تفسیلنیکی۔
اُن کے شہر کوان حالات میں چوڑنے کا مطلب یہ تھا کہ نئے مسیح لقیناً
ایزادسانی کی برداشت کرنے کے لئے ابھی پوری طرح تیار فر ہوئے تھے
ایزادسانی کی برداشت کرنے کے لئے ابھی پوری طرح تیار فر ہوئے تھے
کیو بکہ پولٹس کے باس اتنا وقت نہیں تھا کہ انہیں سیحیت کی مبیا دی
تعلیم میں بنتہ کرسے ۔ بس ہو نہی موقع ملا اُس نے تمیقیش کو برجھنے
سے لئے کہ سی کیسے چل دہے ، بی والیس تقسیلنیکی جھیجا ۔ جب تھیس
کرنھیس والیس او الرامقا لم کریں اعمال ۱۰ : ۵) تو اِس نے تعسیلنیکی
مسیحیوں کے متعالی انھی نبردی ۔ وہ ایمان میں قائم کھتے اور نوشخری

کی سرگرمی سے منا دی کررہ سے تھے۔ ساتھ ہی تیمتھیس نے آئی بیکھ مشکلات کو بھی بیان کیا ، مثلاً اخلاقی مسائل (خاص طور بہا ہونائی مسئلات کو بھی بیان کیا ، مثلاً اخلاقی مسائل (خاص طور بہا ہونائی کے متعلق کا درخاص طور بہا ہونائی کے متعلق کہ متعلق کہ شاید اس وقت وہ ایما ندار ہو مرکعے تھے ذنہ ہ ایما نداروں کی نسبت نقصان میں رہیں گے ، پولس نے انہیں فوراً خط لکھا اور پہتھیس ان کے متعلق جو ایجھی خبرالیا تھا اس پرمسرت کا اظہار کیا ۔ اس کے انہیں بیا یک چھوٹ کر اظہار کیا ۔ اس کے انہیں بیا یک جھوٹ کر کھے ہیں ، اور اس بات پر زور دیا کہ وہ اپنے دو ذم ہو کے کامول میں باکری اور جسنت کا مظامرہ کریں ۔ اس نے انہیں بر نقین کھی میں باکری اور جسنت کا مظامرہ کریں ۔ اس نے انہیں بر نقین کھی میں باکری اور جسنے کی آ مذائی سے پیشتر متو تی مسبی نقصان میں نہیں بر نقین کھی میں باکہ اس کے خاتمیں گے ۔ میں باکہ آن کی آ مدنیائی سے پیشتر متو تی مسبی نقصان میں نہیں دی ہوں کے ۔ مساتھ آ ڈو کر باول میں اپنے خلا اوند کا استھ بال کریں گے ۔

دوسرا خط

تقوار عوصه بعدكوت كوين بالمكتفسلنيكيون اللج غلط فہمیاں یا نی جارہی میں جنہیں دور کرزا صروری سے ۔ اس نے محسوس کیا کہ إن غلط فہمیوں کی بنیا دیدہے کہ لبعن لوگول نے اس کی تعلیم کو تفسلنیکی کلیسیاتے سامنے غلط طور مربیش کیا ہے۔ كليسيا بم تعلق ممرخيال ممت عظ كمسيح كا مثاني اس قدرنزدك سے کہ کام کرنا ہے معنی ہے ۔ لیس بولس بان کرتا ہے کہ آ مرفانی سے بیشتر تعمن واقعات مزور وقوع پذیر مول محے ، خاص طور بردنیا مين وسيع بها منهر مداكم خلاف بنا وت مولى - اس كافيات وه متخص كري كاج منالفت اور مركش كى كى قوتول كوا بهارك كا، جسے اس وقت ایک قوت دوک دہی سے جس کے متعلق بتانا صرودی مہنیں کیونکہ وہ بہلے ہی حاضتے ہیں'۔ غالباً پہسٹ کی اِسس توت سے مراد رومی حکومت تفی جوامن وامان قائم رکھنے میں بھی مستعدتقى عبس سى باعث اس في ابنى رسولى فدمت ميس مى مزر سنكركزارى كا اظهاركيا تھا۔ جہاں كك أن لوگوں كاتعلق سے بوكا نہیں کرنا چاہنتے تھے ، وہ ان سے اپنے پہلے خط کی نسبت کہیں سختی سے مخاطب مواہے - وہ اہمیں متا آئے کہ صحت مندسیےوں کو دوسروں کی کمانی کی روائی کھانا زیب بہیں ویا۔ بولس اوراس کے مم ندمتوں نے محنت مشقت کرشے روق کھانے کالموز اُن کے سأمن بيش كيانفا مسيحيول كوابين إن كال ا درمفت نورساتيول سے ساتھ الیساسلوک کرناچا میے کہ وہ موش میں ہمائیں۔

تقسلنیکیول کو بہت ہودہ ہولی اب بین استعمال میں استعمال میں ہورہ ہوں کے تعلق میں جومشکلات پائی کی آئی ہیں انہیں کچھ لوگوں نے برکہ کر دور کرنے کی کوشنش کی سیسے کہ دور مرافظ میلے کھا گیا تھا۔ کیکن دور مرا

خط پوستس کی پہلی خطوکتا بہت کی طرف اشارہ کمہ ناہے (۲: ۵۱)، جبكر المفسلنيكيون ١٠ : ١٥ - ١١ - ١٠ سعيد تقيياً ظام موتاسي كه لوس ك وال سع جر أنكال حاف ك بعديد أنسال كانبهلا منط تفا-

ل-تعليهات

غاتب گلتیوں کے نام خطے علاوہ (دیکھیے گلتیوں کے ام خط عصلنیکیوں کے نام دو تول خطوط بولس رسول کی تخرمدات میں سب سے اولین تھے۔ یہسیے کی موت اور جماکھنے سے مبیں سال بعد کئے سیح ایمان اور زندگی کے بعض شعبوں کے نقش كى برلى وامنح تصوير بيش كريتے ہيں-إن ميں سبى ايمان كى بنيا كِيا باتول كونهي بيان كيا گيائي و تقسسانيكي سيي موسيلي زيا ده تركب بيست عقد المنهول نفدسولی منادی کومشنا اور قبول کیا (۱- تقسیلنیکیوں ا: ٩، ١٠)؛ خدا و ندليتورع من پيروه ايان لائح، نعدا كے بيٹے ہيں -ا جہیں دعوی کے طور رہنہیں مُلمانسی اصطلاحات میں باین کیا گیا جوا تنبين فطرتًا باب كم برابربيان كرتى بين ومقا بلركري التفسلنيكيون ۱۱۱ ا ۲ ا ۱ ا ۲ ا مفلسلنیکیول ۱۱۱ ، ۲ ، ۱۷ ا ، نوشنجری صب کے وسیلے سے انہیں نجات ملی، وہ روز مرہ کی نہ ندگی سے بارے میں صحت مند عملی مفاصد کیے ہوئے تھی حقیقی اور زندہ خدا پاک سبے اور وہ تیا سِتاہیے کہ اس کے لوگ بھی پاک بنیں ؛ یہ پاکیز گی صنفِ مخالف کے ساٹھ نغلقات عبیبی باتول (۱ -نقسلنیکیوں ۲۰ ؛ ۳) اور رزق علال ك تفيلى مولى سے والتفسلنكيول م: ١١، ١١؛ ٢ ؛ مضسلنكيول ١٠:١٠-١١)-رسولوں نے ان جیسی باتوں میں خود نمونہ کی ڈندگی گزاری ۱۱ خفسلنیکدول ۱ : ۵ ببعد ؛ ۲ - تقسلنیکیون ۱۳ : ۷ ببعد ) -

ان دونون خطوط میں آخری زمانے بارے میں شدید آگاہی اوراس سے باعث بوبے اعتدا فی کادجمان بیدا موسکتا ہے اس کا ذكرب - يونس إس اكامى كى وصار شكى منهي تمويا ليكن وه تفسلنيكيول كويرسكهانا ہے كروہ سيح كے ابيائك آنے وان كے فورى آفے سائف فلط ملط مد کریں ۔ وہ یے کی ترمینانی کے اخلاقی بہلو و سیدوردیا ہے۔ وہ خود مبی مہنیں جاننا کہ ہمیزانی کے وقت وہ زندہ مورکا کہ نہیں -البنة الميدكفناسي كه زنده موكا- أس كابنيادى مقصد برتفا كرجوكا إس كرى سردىماكياب وه أس وفادارى سى سبط ئى اكر فدا وندسي كى مهديناني تعيد وفت أسي شرمنده مونا بري دس وه مديناني كوكرودول ا وریولشان نوم دیہوں کے لئے تستی اوراکمید ، لاہرواہ ا ور*کشسس*ت بھا ٹیوں کے لئے تنبیدا ورتمام مسیمیوں کے لئے پاک زندگی بسرمرنے تے لئے محرک کے طور مربیش کرنا ہے ۔مسیح کی مدر فانی، بالا فرمدی بر غالب انے کا سبب بنے گی اور بیاس فتح کوچیں کمسی کے مخلقی بخش کام سے باعث پہلے ہی لقین دیانی کرائی مایکی ہے ساری دنیا

بر ہام کررے گی۔

دومی صوبه استیر کا ایک شهر . آج روی معوبرا سیره ایب بروری معوبرا سیره ایب بروری معوبرا سیره این بروری معوانیره - تیا طبوی :- کلی یا علاقد الشیائ ترک میں سے -یہ پر گمن سے لود کیسے کی مطرک پر جوا طالبیر کومشرق کے صوبول سے ملاتی تھی واقع تھا - برکیٹرے کی صنعت، رنگائ ،مٹی کے برتن ، پتیل کے کام اور مختلف جارت کے لئے مشمبورتفا۔ یہاں فالبالیک یہودی عبادت خانه بعنى نقاجها ب لوكيد عبادت مين تشركب بهوتی تقى (انمال ١٩ : ١٨) - لوسمنًا عارف كوشكم موًّا تقاكه اس مبكركي كليسبا كوهبي ابب خطر مکھے دمکاشفر ۲: ۱۸ - ۲۹)- بہال کی کلیسیا غالبًا غیر قرمسیموں پرمشتمل تقی-لبُذا اسے خطرہ تفاکہ عنبرا قوام کی رسومات اپنامے امکانسفہ

پیرین و کیھئے بائبل اٹلس نقشہ <u>۱۱۸ د ۔</u> ۲۰:۲) - دیکھئے بائبل اٹلس نقشہ <u>۱۸ ۲ د ۔</u> رچم مرور مشریر پھٹوکنا کسی کی انتہائی تو بین ظاہر کرنے کا طرایقہ مر مندبر هوم مندبر هوم من من من مندبر هوم مندبر هوم مندبر هوم مندبر هوم مندبر من مندبر من مندم مندم

تعوک کا دادهی پرمینا پاگل بن کی علامت تھی (۱ -سموکیل ٢١: ١١)- يوناني لفظ ار دولفظ كى طرح صوى تركيب سے بنا سے اليمنى تفریخ کی اواز کی نقل سے ptyo - نیدا و ندسیتوع نے تھوک لكاكرمبت متدامين ابك انده كحدبنا لأنجشى اوركسي اورموقع پرائنہوں نے مفوک کرنربان محیو ہی اور ایک مہرے مسکلے کونشف

دی امرنس ۸: سرم بر برای بر سرس -خداوند ستیوع سے مند بر معی تھوک کر ان کی گئی دمتى ٢٧: ٧٤ ؛ مرفس ١٦ : ٧٥)-

كفينس به ديكه أمون نو-

ريونانى = غيداكادوست يامحبوب ريونانى = خداكادوست ياعوب كصيفلس - تا وفيلس :- الليي - وه شخص سن كوتوارسول نه ابنی دونون تصنیفیس الجیل اور اعمال تکه کسیش کیس ( لوفا ۱،۳ ؛ اعمال ۱:۱)-

بعض لوگوں کا خیال سے کہ اِس نام سے عام پڑھنے والاسیح مرادسے ملیکن اورول کے ننردیک اس نام سے پیچے کوئی مشہوردیمی سبتی سبے حب نقب سے توقا اس سے مناطب نبو ٹاسپے دمیز رکھیگگس بوقان سى وه يونانى مين ايك باوفار دومى فوجى عهديداريا المعطي عاكم عالت کے لئے وقف تھا یہ یہی یونان نقب اعمال ک کنات میں فیکس (۲۳؛ ٢٧؛ ٢٨؛ ٣) اورفنيت تس حاكمول كے لئے (٢٥:٢٧) استعال مِوا سے - بے شک اددومیں إن والجات میں نفط بہادر رعزت ماب، اماً ب لين يوناني مين برناكم وسي لفظ "كراتستد" استعال بؤاب حبس کا بوتا ا : ٣ میں ترحمر" معزِّز کیاگیاہے۔ يراس شخص كاصلى نام مرتقا بلكه غالباً وه نام بواس بنيسمه

تتبصى ﴿ يُوَا كالقب - ديكِفُ يُوخَاعِلًا

نیل ،- دوغن عبرانی میں زیادہ تردولفظ تیل کے لئے استعال ہوئے ...

ا - نشامن (نبع عربی سبین معنی موٹا ہونا دغیرہ) اور ۲- یصھار (مادّہ صدر نب عربی طبیعی سین طاہر ہونا) میکنا کتاب مقدس میں سوائے آستر ۲:۲۱کے متفریبًا سرحگہ تیل سے زمیون کا قبل مراد ہے۔

زینون کے میں کو کمی توکورٹ کر احبار م ۲:۲) کیمی دوندکر دمیکاه ۲:۵) سیکن اکثر کو لہر میں ڈال کر اس سے تیل نیکال مبابا تھا۔ بہ نوراک کا اہم مصد موتا تھا۔ اس میں دوئی ڈبوکر کھاتے تھے اور بہ کھانا بیکانے میں بھی استعال مہزا تھا۔ اس سے مالش بھی کی جاتی تھی اور میر جیراغ جلانے کے کام بھی آتا تھا۔ بہ صابون کا بھی ضروری چھتے تھا۔ تیل کی مالش تین مختلف مقاصد کے لئے موتی تھی۔ ا۔ جانور کے زخم پر ملنے سے آدام ملتا اور وہ صحتیاب ہوتا دنبور سام:۵)۔

۷ - برن برنیر ملنے کا مقصد حسن افروزی تفا ( ذہر ۲۰ ۱۰ ۱۵۰۱) -۷ - نیکن سب سے نمایاں استعال کسی کو اعلیٰ عہدے پرنعیّن کرنے کانفا - کامِن (خروج ۲۹:۲۹ ، ۲۹:۷۱)، نبی اور با دشاہ (ایرائین ۱۹:۵۱:۲۱) کومسّے کیاما نانفا ۔

میمان کے سربرتیل ڈالنا آداب مہمان نوازی کا اہم حمِتہ تھا (لدقاء : ۲۸) - تیل پک روح کی علامت بھی بھھاگیا ہے ۔

به خوشی کی علامت مجیی تھا (لیسعیاہ ۲۱،۲۱) اور آدسودگی اور نوش مالی کانشان (استنتاس ۲۲،۲۶) الدِب ۲۹،۲۹ زبور ۲۵،۲۵) -

تبل اور هے کا چراها دا: - دیھے تیادن۔

مِنْ الْحُولُ :- سبيتون كابيا (١- تواريخ ٢٠: ٧٠)-

نیم :- ا-سلیل کا یک بینا اور ایک قبیلے کا بانی زبیدائش نیم :- ۱۲:۱۲ -۱۱)-

۷- صحرائے عرب کے شمالی کونے میں ایک جگہ جہاں یہ قبیلہ
رستا تھا (ایوب ۱۹: ۱۸ - ۲۰؛ لیسعیاه ۲۱: ۱۸؛ برمیاه ۲۵: ۲۵) میم آن :- (عبرانی یه دائیں بعنی جنوب کی سمت میں) و عیسو کا پرتا اور الیفر کا بیٹا (پیدائش ۱۳:۱۱،۵۱) ۷- ایک اُدومی سروار (پیدائش ۲۳:۲۷) ۷- ایک شال مشرق میں ایک شہریسی وقت یہاں کے
باشندے والش مندی کے لئے مشہور تھے (پیوبیاه ۲۹:۷) بیمانی :- تیمان کا باشنده (پیدائش ۲۳: ۳۳) -

کے وقت دیاگیا تھا۔ اِس لقب سے ظام رس تا ہے کہ دہ کہ ومی حاکم تھا۔ اس خیال کو اس سے مجمی تعق تیت ملتی ہے کہ لوقاً اپنی تخریر ول میں کُروی اداروں اور دستور کا قدر دانی سے ذکر کم تاہیے۔

تصلی و دکیفی بٹوا۔

تصور آس - تا و داس :- آیک پیودی صب نے روی کوئٹ تخصیو و آس - تا و داس :- کے خلاف ۸۰۰ اشخاص سے بل کر ایک بڑی بناوت کی - کملی آیل اپنی تقریر میں اسس کا ذکر کرتا سے داعمال ۵: ۳۷ -

ہے ( اعمال 2: ۲۷) 
رکیتھو لک ترجر میں لفظ تہت استعال ہواہی :

رکیتھو لک ترجر میں لفظ تہت استعال ہواہی :

میاری کا دن کہتے تھے (متی دم: ۹۲؛ لیرضا 19: ۱۹، ۱۹، ۱۹۸) 
میری نے کہ اور میں اور عید سے اور میں اور عید سے دن کو میودت کرنے کی ایک مفاور شہر حیس کو نتے کرنے کی ایک مفاور سے اور میں اور میں اور میں اور کی کا باط برج کی جھت پرسے ابی میک سر برجھینیکا د تفاق و: ۵: ۲ سموٹیل ۱۱:۱۱) -

بینتر:- دیکھتے پرندگان بائبل م<u>ا۔</u> تیر :۔ دیکھتے جنگ کاساندوسامان ایک

نبراس :- یانت کاسب سے چوٹا بٹیا (پیدائش،۲:۱۰) ا- تواریخ ۱:۵)-

نیرانداند- تبرافگن: شکاری اینگرم وجوتر کمان کے استعال میں امرموء

بائبل میں سب سے بہلاتیرا نداز اسمنتیل بیم دبیا گشن ۱۹:۱۱). پوسف کے متعلق لیقوب اپنی بنوت اور میرکت کی تقریر میں اسے تیرا ندازوں میں قوت والا کہا ہے دبیدائش ۲۹: ۲۲۰-۲۲) -تیرا ندازی نے لینتی اور دا قدی دوستی کے تعلقات میں ایک

اہم کرداراداکیا (اسموٹیل ۱۰:۲۰)۔

نوری میں تیرانداز ایک خاص مقام دکھتے تھے۔ پوئدان کے مختفار ملکے ہوتے تھے۔ پوئدان کے مختفار ملکے ہوتے تھے اس لئے وہ باسانی ایک جگہ سے دوسری طبر با سکتے تھے اورمیدانِ سکتے تھے اورمیدانِ جنگ اورشکارگاہ دونوں میں اپنے نشانے پرتیرطلا سکتے تھے۔ جنگ اورشکارگاہ دونوں میں اپنے نشانے پرتیرطلا سکتے تھے۔ نیز دیکھتے جنگ کا ساندوسامان ال بھے

مِبرِكا طبي :- وكيف اوزان وبها زجات باش ما

تنير آه - تيريا : - يهلكنل كابنيا (١ - تواديخ ١٠١٠) -

نیمتصیس - نیموفاؤس: دینانی = نداک عزت کرنے والا) -

عام ہوگوں کے ذہن میں نمیق کیس ا ورططنس کے بارسے میں فرق واصنے نہیں ہے۔ یہ دونول آومی پولس کے قابلِ اعتما دسمِ خدمت سے۔ "اسم ان میں حسبِ ذیل فرق پایا جاتا تھا۔

مُطَفَّسَ كَا رَجَانَ قَيا دَتْ كَى طُون تَفَا جَبَكَتْمَ عَصْبَسَ زَياده تَرْبِرِوكَارِ مَفَا جَبَكَتْمَ عَصْبَسَ زَياده تَرْبِرِوكَارِ مَفَا عَلِمُ اللّهِ عَلَى مِنْ بَلِ كَرِنْ وَاللّهُ عَصَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ الل

تمیقیس کا ذکرسب سے پہلے اعمال ۱۱: امیں آیا ہے جس سے ظاہر سرتا ہے کہ وہ کسترہ کا باسٹندہ تھا (مقا بلہ کریں اعمال یہ ۲۰: ۲۰) ۔ وہ خلوط النسل تھا۔ گا باپ بیزنانی اور اس کے بحیبی ماں پرنیکے یہودی تھی (اعمال ۱۱: ۱۱ با جمیقیس ۱: ۵) ۔ گاس نے بحیبی ہی سے عہد عیتیں کے پاک نوشتول کی تعلیم پائی تھی (۲ یتمیقیس ۱: ۵) ۔ ۔ بھر پولیس نے اس خدا پر ست خا نمان کو تعلیم دی اور تبایا کہ خداوند بھر تولیس نے اس خدا پر سب سے پہلے اس کی نائی لوئیس اور بال پوئیس کے مسیح عبد علیم ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے بہلے بشادتی سفری مواس کی احتمامی کا اور پر لیس ایدارسانی اور بیلیس کے بہلے بشادتی سفریس سامنا کرنا پڑا اور بیر نولیس اور برناس) کو اپنے مشکلات سے آگاہ تھا جن کا متبشرول (پر لیس اور برناس) کو اپنے مشکلات سے آگاہ تھا جن کا متبشرول (پر لیس اور برناس) کو اپنے مشکلات سے آگاہ تھا جن کا متبشرول (پر لیس اور برناس) کو اپنے مشکلات سے آگاہ تھا جن کا متبشرول (پر لیس اور برناس) کو اپنے مشکلات سے آگاہ تھا جن کا متبین کا در برناس کو برنا ہوں میں بیا دہ برناس کو بیا دوں برنا ہوں کو برنا ہوں کو برنا ہے کہ کا کو کو برنا ہے کہ کا کہ بیا ہوں کے بہلے بشادتی سفریس سامنا کرنا پڑا (۲ بیمنی فیس مان ۱۱) ۔ وہ برنا ت

چھٹی تفینس میشرول کے ساتھ مولیا اور وہ بدر آب میں داخل بهريئ ادر فليتي اور تفسلنيگ يَهِي كُ عند حب وه الك مقام بنيريه بهنج تو اُس نے دوسرول کی مددی - بہال بیراسے اورسیلاس کو تھیوڈ ڈیا گیا ناکه وه نو زا دکلبیساکی روحانی مدد کریں حبکہ بدلتس خود اینضنے چلاگیا (اعمال ١٠:١٠ - ١١) - اس ك تقور اعرصد لعد لويس كي ورخواست پر تمینفیش نے بیٹریہ کوخر باد کہاا در اُس کے پاس این نیف پہنچ گیا۔اں کے بعد اسے بھا ٹیول کومضبوط کرنے کے لئے تفسیکنیکے معیماً لگا د المحتسلنيكيول سو: ٢٠١) - حب پوليس نے اليضنے توصور اا در منتحس میں خدمت شروع کی توسیلاس اور میمنفیس دونوں اس سے ہاملے (اعمال ۱۸: ۱ مه ۵) کمرنخفس میں تمیضیس بولس کے ساتھ غدمت تحمتنا رباب نيسرت بشارتي سفرمين حب رسول أفسسس كي طويل سفر پردوانم ہوًا تو تیم خیس می اُس کے ساتھ گیا۔ وہاں سے اُسے مکترینی اور کر تفصل کھیے گيا ( اعمال ۲۲٬۲۱: ۱۹ ؛ ۲۲٬۲۱؛ ايمنتيول ۲۲ ؛ ۱۹؛ ۱۹؛ ۱۰) - حب پولسس مكترتير پينيا تووه بھي آس سے اللاس كرنتي بول ١:١١ ـ إس كے لعد ره رسول نسمے ساتھ کرنفٹس گیا ( رومیوں ۱۹: ۲۱) ، اور حبب دسول ککڈنیہ والیس گیانو وہ بھی اس کے ساتھ گیار اعمال ۲۰: ۲۰، ۲۰) اور تعربر واس مِينُ اس كاانتظار كرتار ما ( اعمال ۲۰ : ۵ ) - غالبًا وه بيروشليم مي ثُمِي لِيسَ کے ساتھ تھا (ا- کر تنظیوں ۱۱: ۳)- رقد مرمیں بولس کی بہا فید کے دوران ان دونول كافريبي رالطه قائم تضا (فليتيول ١:١) كلسينول ١:١؛ فلبمون ۱:۱) - حبب پولس کی برا مبدر نبذهی کر آسے مبلد را کردیا جائیگا 'نوا*س نے فلیتوں کو کہا کہ* وہ تبہ نفی*س کو حلبہ ا*ُن کے پاس <u>محصیحے گا</u>

(فلیتوں ۲: ۱۹)اس کے بعثر مقیس اِسس میں نظر آناہے جہاں رسول
اس سے ملا مجانے وقت پولس نے اُسے اسی جگد رہنے کو کہا اہمیقیس
۱:۳) - جب تمیقیش وہاں تھا تو ایک دن اُسے ایک خط مِل
جے ابتم میقیش کا پہلا خط کہتے ہیں - بعد اذاں ایک اور خط مِل جو پولس
نے رُدُم کی قیدسے لکھا تھا حب وہ موت کا انتظاد کر دیا تھا اور اپنے
دوست کو تاکید کی کہ وہ سردیوں سے پیشتر اس کے پاس ہے

سرسی کے بے وفالوگ اور مردگار انیسفرس (۱:۵-۱۱) سوصلدافزائی اور نصیحت (۲:۱-۳۱) ؛ مجھوٹے استادول
سوسلوک کے منعلق نصیحت (۲:۱-۳۱) ؛ مجھوٹے استادول
سے سلوک کے منعلق نصیحت (۲:۲۱-۳۱) ،
سے سلوک کے منعلق نصیحت (۲:۲۱-۳۱) ۔
سے سلوک کے منعلق نصیحت (۳:۱-۹) ۔
سے خوالے ذمانے میں اخلاقی تنزلی (۳:۱-۹) ۔
سے خوالے ذمانے میں اخلاقی تنزلی (۳:۱-۹) ۔
پولٹس کے ابتدائی ڈکھ اُٹھانے کے تجربے کی یا دو ہانی (۳:۱۱)؛
ستیقیش کو فقروع کی تعلیم میں قائم رہے (۳:۱۱-۱۱) ۔
سیمت کے دوائی دینوائی بینیام (۲،۲۱-۱۱) ۔
سیمت کے دوائی درخواستیں اور تنبیر (۲،۱-۱۱) ، پولٹس کی بہلی جوابد ہی اور
سکی اُٹید (۲،۲-۱۱) ۔
سکومن کے نام خط
ططف کے نام خط

ا- سلام و دُعا (۱: ۱- ۲۷) -دسول کی اپنی الہی بلا مبط سے متعلق آگاہی (۱: ۱- ۲۷) -۲- طبط س کو کس قسم کے بزرگ مقرد کرنے چا بیٹیں (۱: ۵- ۹) -۳ - مجھوٹے کریتی استعاد (۱: ۱۰ - ۲۱) -ان کاکر وار اور انہیں تنبیہ کرنے کی ضرورت (۱: ۱۰ - ۲۱) -۲ - سیجی روتیہ (۲۰: ۱ - ۱۰) -عمر رسیدہ اور جوالوں اور غلاموں کے بادے میں نصیحت ۱ - ۱۰) - ی

۵- مسیحیوں کے لئے خدا کے ففنل نے کیا کیا ہے (۲: ۱۱-۵۱)؛

مسیحیوں کو سوسائٹی میں کیا کرنا چا ہیئے (۱: ۱۱-۷)؛ مسیحیت، بُت

پرستی سے کیسے مختلف ہے (۳: ۳-۷) ۔

پرستی سے کیسے مختلف ہے (۳: ۳-۷) ۔

ہرستی سے کیسے مختلف کو آخری نصیحت (۳: ۸-۵۱) ۔

نیک کاموں کے متعلق (۳: ۸)؛ جھوٹے استادوں کے متعلق (۳: ۹-۱)؛ پولس کے ہم خدمتوں اور آئدہ کے منصوبوں

متعلق (۳: ۹-۱۰)؛ پولس کے ہم خدمتوں اور آئدہ کے منصوبوں

### ب- تاريخي حالات

پولٹ رسول کی ذیدگی کے اِس دُور کا فاکہ بنا نامشکل ہے کیو کہ بہیں کوئی بیرونی سٹوا ہر حاصل نہیں بعیسے کہ پہلے خطوط کے متعلق اعمال کی کتا ب میں جلتے ہیں۔ البتہ ہم خطوط سے ہی کچھ نہ کچھ مواد حاصل کرسکتے ہیں تیمین قیس سے پہلے اور ططش کے خط کو گڑر کرتے وقت پولٹ قید میں نہیں تھا ، لیکن حب اُس نے تیمتھیں کے (۷، تیمیتقیس ۱۹: ۲۱،۹) - سمیں بیعلم نہیں کہ وہ مل سکے یا نہیں، تاہم یہ لقینی بات ہے کہ تیمتھیں نے ملنے کی کوششش صرور کی ۔

تیمتعیس اور طسس کے نام خطوط :- اور اسانی خطوط :- اسپانی خطوط :- اسپانی خطوط :- اسپانی خطوط :- اسپانی خطوط کے ام خطوط کو عام طور پر یا سپانی خطوط کراہا تاہے - یہ پولٹس دوسروں کے سپرد ممیشر کے خیالات کے بارے میں حب وہ اپنا کام دوسروں کے سپرد کرنے کی تیا دی کر رہا تھا بڑی تمینی معلومات مہیا کرتے ہیں ۔ یہ دونوں اس کے قریب ترین می خدمتوں کو مکھے گئے اور مدیں وجہ یا پولٹس کے کلیسیا کو بخریر کردہ و دیگر خطوط سے مختلف ہیں ۔

## 1 خاک

نیمتھیس کے نام بہلاخط

۱-پولس اور تیمتھیس (۱:۱-۲۰) 
میمتھیس کو افسکس میں جھولا تعلیم کی تددید کرنے کی حزورت

دا: ۳-۱۱)؛ پولس کا خداکے دخم کا بجر ہر (۱: ۱۲-۱۲)؛ تیمتھیس کے

دا: ۳-۱۱)؛ پولس کا خداکے دخم کا بجر ہر (۱: ۱۲-۱۲)؛ تیمتھیس کے

دائے ایک خاص کام (۱: ۱۸-۲۰) 
اجتماعی دُعا (۲: ۱-۸)؛ خواتین کا مقام (۲: ۹-۱۵)، گہبان

اجتماعی دُعا (۲: ۱-۸)؛ کلیسیا: اُس کی خصوصیت اوراس

احری دسمن (۳: ۱-۲۷)؛ کلیسیا: اُس کی خصوصیت اوراس

مے دسمن (۳: ۱۲-۲۷)؛ کلیسیا: تیمتھیس کی شخصی ذمہ داریال

مردی ۲۰ - ۱۷) -

مختف گرو بول اور خاص طور بر بیدا کول ا در بزدگول کے ساتھ مناسب سلوک کے متعلق بیان (۵: ۱- ۲۵) ۔

ہم- متفرق مدایات (۲: ۱- ۱۹) ۔

آ قا اور نوکر کے متعلق (۲: ۱- ۲)؛ حجمو ٹے اسا دول کے متعلق (۲: ۲- ۱۱)؛ حجمو ٹے اسا دول کے متعلق (۲: ۲- ۱۱)؛ دولت کے متعلق مندل کے متعلق متعلق مندل کے متعلق متعلق مندل کے متعلق متعلق مندل کے متعلق متعلق مندل کے متعلق متعل

شیمتخبیس کے نام فروسمراخط ۱- پولس کی تمیخیس کے لئے خاص محبّت (۱:۱-۱۷) -سلام و دُعااد د تشکرگزاری (۱:۱-۵) بشیخیس کو قسیت ا دراس کی موصلہ افزالی (۱:۲-۱۵) -۲- پولیس اوراس کے مم خدمت (۱:۵۱-۱۸) -

### ون مشرق کی طرف تھا نہ کہ مغرب کی طرف۔

#### ج-مقصل

يس إس قياس كاكه برتينون خطوط تقور سع تفور عرص کے بعد مکھے گئے، یرنتی زملتا ہے کہ ان سب کا مقصد سی ایک ہی نفا- إن نبنول كامقصد كبربيك كربولس كع مم خدمتول كى موجده اور آئندہ ذمر داریوں کے بارے میں حوصلدا فزالی اور نصیحت کی حاث - إن مين كليسياني انتظام كم متعلق كاني مدايات يا ني جاتي مين، لكين مرخط كم متعلق بدخيال كمناكرإس كالمقيف مرف إسى تسمى مرايات دیناتھا غلط سے ۔ان تینوں خطوط میں سے دیمینھیس سے تحرمر کرنے شے مقصد کوزیا ده صفائی سے بیان کیا گیاہے ۔ اِس میں پولس ایٹ شرمیلے تائم مفام تمیتقیس کواپنی بوری ذمه داری سونپ ریا ہے اور اسی دوران وه أس كوگذشته واقعات يا دولاناس (۱: ۵-۷) - وه تفليحت مرتاب كروه ابنى اعلى بلاسط سى لائن جال جلى اس ساد سے فط میں اُسے متعد دم تنب بڑی سنجیدگی سے نصیحت کی گئی ہے دا: ۲، ۸، سرا، ۱۲، ۲، ۲۲، ۲۲، سر: سماز سم: ۲،۱) بعبس سے ظامر سُوِناً ہے کہ پوکس رسول کو کامل بیٹین نہیں مضاکبہ وہ اتنی معیاری ذمہ داربون کو اعضانے کی سمست رکھتا ہے۔ رسول اس سے ملاقات سے الت بطرا ہے جین ہے اور دومر تنبر اسے جننی عبلدمکن ہو" آنے کی "اكبيدكرة اب ومن ١١،٩)، حالاتك آخرى عصة سع ظامر سع كديس جانتا تفاكه حالات دوبارہ طبنے كامو قع نہيں ديں گے (مقابله كري بہت سے بے وین استفاص کلیسیاسی مصیبت پیدا کریں گے (۱:۱، y) اور تیمیتقیس بر زور دیا جاناب کروه ان سے دور رہے - لازم سے كمه وه أن باتول كو چواسع بيلي بيني فيي بين ويندار لوگول سي سيروكري -(+:+)

دوسرے دونوں معطوط میں مقصداتنا واضح نہیں کیوکہ آن
دونوں مو نعول بہر پرلس کا اپنے قادیتین سے جدا ہوئے تھوڑا ہی عرصہ
ہوائفا اور اُنہیں اس قسم کی نفصیلی ہدایات کی فوری صرورت نہیں
مقی ۔ غالباً ذیا دہ تر نفس مضمون ا نہیں پہلے ہی ذبانی طور پر دیا جا پی کا
مقا، کیونکہ اِن دو نوں خطوط میں نفصیلی ہدایات کلیسیا سے منتظمین کی
مقا، کیونکہ اِن دو نوں خطوط میں نفصیلی ہدایات کلیسیا سے منتظمین کی
وقت کم اس قسم کی ہدایات سیتھیش اور ططش کو نہیں دی گئی تقیں۔
وقت کم اس قسم کی ہدایات سیتھیش اور ططش کو نہیں دی گئی تقیں۔
وقت کم اس خوط طوط کا مقصد پولیش کے نمائندوں سے این سے
اپنے اپنے کا موں میں ہاتھ مصنبوط کرنا تھا۔ ایسا ظاہر سوتا سے کرمیشیش
اپنے اپنے کا موں میں ہاتھ مصنبوط کرنا تھا۔ ایسا ظاہر سوتا سے کرمیشیش
کو اپنی عزید کرانے میں کو مشکلات کا سا مناکرنا پڑا ( ایٹیمیشیس می

کے نام د وسراخط کھھاتو وہ ندصرف قید میں تھا (۱: ۸: ۲: ۹) بکہ
السیا معلوم سونا ہے کہ اسے موت کی سزا کا خدشہ تھا (۲: ۲ - ۸) ۔
السیا معلوم سونا ہے کہ اسے موت کی سزا کا خدشہ تھا (۲: ۲ - ۸) ۔
السیم معلوم سونا ہے تھا ہماں اس نے تعقید دنول میں پوسس
المنظم ونستی سعا ہماں اس نے تعقید دیا تھا ۔ ظامر سونا ہے
نعلی کلیسیا کا نظم ونستی سعنا ہماں اس نے جھوٹ دیا تھا ۔ ظامر سونا ہے
منط سے مزید تاریخی مواد حاصل مونا ہے کیو تکہ ا: ۵ سے ظامر سونا ہے
کہ پولس انہی دنول کرستے گیا تھا ۔ اس وقت اس نے و ہاں کلیسیا کو است کا اندازہ لگا یا مہر گا ۔ چنا نچہ اس نے طوطش کو ان میں خام ہوں
کی حالت کا اندازہ لگا یا مہر گا ۔ چنا نچہ اس نے طوطش کو ان میں اس کے پاسس
کو درست کرنے کے کئے خاص مدایات دیں ۔ خط کے آخر میں (۱۲:۱۳)
پولس رسول طوش میر زور و تیا ہے کہ وہ مرویوں میں اس کے پاسس
نیک پیس آئے ۔ پر شہرا بیرس کے علاقے میں واقع تھا ۔ پولس کا اس
علاتے میں جانے کے متعلق صرف ہی ایک موالہ ہے ۔ وہ طولش کو
کو مرا یت کرتا ہے کہ ذیباتس اور اپوس کو روا من طور پر بیان نہیں
کرے دس ایس ایک کین ایس کے اصل مقصد کو واضی طور پر بیان نہیں
کرے دس ایس کی کین ایس کے اصل مقصد کو واضی طور پر بیان نہیں

تیمنفیس کا دوسرا ضط تاریخی معلوات کے کیافلہ سے زیادہ واضح بے ۔ ۱۹:۱ میں پولس انیسفرس کا حوالہ دیتا ہے ہورو تمرمیں تھا اور موکوشش سے تارین کریے اسے ملا تھا ۔ اس سے ظاہر بہزنا ہے کہ پیش البحی کہ دومتہ میں قید میں ہے ۔ ۱۹:۱ میں وہ ایک ابتدائی سماعت کا ذکر کر زائے ہے جوڑوی عدالت کے سامنے سماعت کی ایک نسم کی تیادی تھی ۔ ہم ۔ ۱۱ میں پولس ایک و فحیسب ور نواست کرتا ہے ۔ وہ ابنا چوغہ بوتر واست کرتا ہے ۔ وہ ابنا چوغہ بوتر واست کرتا ہے ۔ اس سے ناہر بوتر واست کر اس سے ناہر بولس بوتر واس کے وہ تو فراع وصر بیشتر ہی وہاں گیا تھا ۔ اسی بیان میں پولس فرائے ہوئی کو مست کر تھس میں بیا رجھوڈ کر آیا تھا ( ہم : بر) ، در کرکر تا ہے کہ وہ ترقیش کو مست کر تھس میں دیا ۔

اس پورے ناریخی مواد کو اعمال کی تاریخ میں سمونا ناممان ہے۔
پیس یہ قیاس کرنے علاوہ اور کو ٹی چارہ نہیں کہ اعمال سے آخر
میں مندرج واقعات کے بعد پولسس کو قیدسے رہا کر دیاگیا۔ اُس
نے مشرق میں مزید خدمت انجام دی۔ اُسے پھر گرفتار کیاگیا۔ اُس پر
مقدمہ چلایا گیاا ور آخر میں اُسے رومی محکام نے موت کی سزا دی ۔
باسبانی خطوط میں جو مواد ملتا ہے وہ پولس کے سفری خاکہ کوئیرکرنے
سے لئے ناکانی ہے، لیکن اُس کی وِنَان ، کرستے اور آسیمی مرکزمیل
سے لئے ناکانی ہے، لیکن اُس کی وِنَان ، کرستے اور آسیمی کرامیل
سفر کے دوران پولس سیکی مشرقی کلیسیاؤں میں جانے سے یقنیاً پیشتر
پھر سے مطرف دوران پولس کے مشرقی کلیسیاؤں میں جانے سے یقنیاً پیشتر
ہوگا۔ لیکن اگر کلسیوں ، فلیمون اور فلیسیاؤں میں جانے سے یقنیاً پیشتر
دوران قلعے گئے توصاف ظاہر ہے کہ قیدسے رہائی کے وقت اُس کا

پٹرا (طرطفت ۱۰۰۱ ببعد) - إن دونول كومعيخ تعليم اور درست روتيكا خاص خيال كركے إسے دوسرول كوسكھانے كى صرورت تفى (ائيميتقيس ما : ۱۱؛ ۲۰،۹؛ طرطف ۱:۱، ۱،۱،۱۵؛ ۸، م

ان من منورت میں اور اس اس کی مزورت نہیں ہم خدمتوں کھا الہات ہیں۔ دیا۔ اس بات کی مزورت نہیں تھی کہ ظالم سیمی تعلیم وقا کہ کو بیان کی جا اس بات کی مزورت نہیں تھی کہ ظالم سیمی تعلیم وقا کہ کو بیان کیا جا تا کیو کہ تم می این اساد کے مناس کی این انہیں یہ تبانے مناس کے دیکی انہیں اور تبان کی یقیناً مزورت تھی کہ لیبن گرو ہوں کے جھوٹے استادوں کے ساتھ وقت ضائع نہ کر یہ بین کی تعلیمات کا انجمار قصے کہا نیوں اور لفظی تکوار بہتھا (دیکھئے اس میں بین کی تعلیمات کا انجمار قصے کہا نیوں اور اس میں اور کرسے کی کھیسیاؤں میں بان برعتوں اور اُن برعتوں میں جن کی تعلیمات کی جو بعد اذال دوسے کی نعلق نظر نہیں آتا ، لیکن ممکن سے کہ یہ اُس رنجان کی جو بعد اذال دوسے کی مورت میں منو دار میجا مختلف انسکال ہوں۔ مدی میں غنا سطیب کی صورت میں منو دار میجا مختلف انسکال ہوں۔ کہا مدی میں غنا سطیب کی صورت میں منو دار میجا مختلف انسکال ہوں۔ ا

تنقید مدید نے پولس کے ان خطوط کے مصنّف سونے يراس قدر اعتراضات كئے بين كراس تمام سوال كو بانظرالها ف جَائِخے کے لئے ابتدال کلیسیاکی تصدیق بڑی اسمیت اختیار کرکیتی ہے۔ شِنْعُ عهدِ نام کی مبہت کم مخرمیات بیں جن کی اس قدر پیمز و د تصدیق کی گئی مورسی نظوط بولیکارٹ کے ذیانہ سے دسیع پیانے پر استعال مور سے منے اور ان کا ذکر روم کے کلیمینس اور اعنا طسیوس کی تحربیات میں بھی دیکھاجا سکتا ہے۔ إن خطوط سے ماد کونی فہرست لمہ وتقريباً سلاله ، ميں شامل نر مونے کے باعث بعض لوگ سمجھتے ہي كہ یراُس و نشت موجود ہی نہیں تھے۔ لیکن اُس کے اس رجحا ن کے بنیشِ نُظر كم وركس لسندنيس يامرأس كي تعليم سے اختلات ركھفنا بواسے بكال د ما جائے ، اِس فسم کی مشہودت قابل قبول نہیں ہوسکتی ۔ ان کے شامل نه محط جانے کی مضمها دی جیسٹر تنبی کے نشخے موسکتے ہیں لیکن وَلِم وہ نامکل بیں اس لٹے ان کی شہادت بُرَهِمی کوئی دعویٰ قائم نہیں کیا جا سكنا، خاص طور مير إس تقيفت كيمين نظر كدان نسي بات عيز از سے کہیں بیٹیترین طوط مشرق میں حانے بیٹی انے منتقے اور استعمال موت مضح ديس إن خطوط ك إستناد اور اصليت براعتراضات كوعف ایس جدّت بمحفایا بیئے بوا بندائ کلیسیاک مفنبوط سنمادت کے

خلاف ہے۔ ا- کلیسیائی انتظام کامسٹلہ ا- کلیسیائی انتظام کامسٹلہ

دعو نے کی مباتا ہے کہ ان میں مندرج کلیسیائی انتظام دوسری صدی عیسوی کے حالات کی عماسی کرتا ہے ،سین اس فسم کی تنقید ان مفروضات سے بہت ذیا دہ متا ترہے کہ (۱) ان خطوط میں دوسری

صدی عیسوی کے یک عنا سطیت کے خلاف دلائل دی گئی ہیں ،
(۲) اور کہ ابتدائی ندمانہ میں کلیسیائی تنظیم اتنی ترتی یا فقہ تہیں تھی ۔
پہلے قیاس کا زور و و رجہ بید کے اس اعتراف سے بانکل ہی ختم ہماآ

سے کہ عنا سطیت کی جڑیں اس سے کہیں پہلے موجود تھیں اور کھیں قسم کی عنا سطیت کو ان خطوط میں در کیا گیا ہے وہ ترقی یا فنت م عنا سطیت سے بہت مختلف ہے۔ اسی طرح دو سراقیا س صبی اس حقیقت کے بیش نظ ہے وزن ہے کہ کلیسیائی تنظیم لیقینًا اغنا طسیوس کے زمانہ سے کہیں زیا وہ قدیم ہے اور اس سے دسولی ذمانہ کی کلیسیائی حالت کے دائے۔

پوکم ان خطوط میں پولئی پہلے خطوط کی طرح تعلیم کے بات یہ بن بجت نہیں کرنا اور ان میں مسیح عقیدے کی مخصوص اصطلاحات یا گی جاتی ہیں مثلاً "ایمان" اور "صیحے تعلیم" وغیرہ بویہ ظاہر کرتی ہیں کہ سی حقیدہ کا کی مورت ہیں انکے برائی خطوط کا تحصا میں سیح عقیدہ محمل مورد کیا تحصا حسل بون ان خطوط کی شخصی شعیدہ کران خطوط کی شخصی خصوصیت کو این خطوط کی شخصی خصوصیت کو این خطوط کی شخصی خصوصیت کو بیجان لینے اور بہمعلوم کر لینے کے بعد کہ تمین میں اور ططم س بنیادی تعلیم نیلے ہی پولئی سے حاصل کر میکی سخت پہلے اعتراض کے لیکن ان خطوط میں بیان ت خواہ کتنے ہی خلیقی اور سے کی کیوں نہ کے کلیس کے کلیس ای خطوط میں بیان ت خواہ کتنے ہی خلیقی اور سے کی کیوں نہ کے کلیس کے کلیس ای خطوط میں بیان ت خواہ کتنے ہی خلیقی اور سے کی کیوں نہ کے کلیس کی مفرورت سے غافل نہیں دہ سکتا۔

بس اس مقصد کے لئے اُس نے جو اصطلاحات استنمال تیں اُن ک

س بستانی مستله

مطابقت كوضرور قبول كرنا جاسية.

۲- تعلیمی سستک

ان خطوط میں غیر معمولی تعدا دمیں الیسے الفاظ استعمال ہوئے ہیں جو نئے عہدنا مدمیں کسی اور عگر، بہاں کس کے پولٹس کی دیگر تخریات میں ہیں ہوئے ۔ بھرخاص طور مربہ کہ ال میں سالیفے اور لاحق من میں ہوئے ۔ بھرخاص طور مربہ کہ ال میں سالیفے اور لاحق من میں۔ اس بناپر دعو نے کیا جا تا ہے کہ پی خطوط پولٹس نے بہاں کھے ۔ میں اس بناپر دعو نے کیا جا تا ہے کہ پی خطوط پولٹس نے بہاں کھے ۔ لیکن اس قسم کا لفظی شار صرف اس صورت میں بہی قابل قبول ہوسکتا ہو کتے ہوئے الفاظ دو ہے جب مقابلہ کرنے کے لئے کانی اعداد وشار موجود ہوں اور بہ پولٹس کے خطوط کے سلسلے میں ممکن نہیں جہال کی ذخیرہ الفاظ دو مزاد پانچے سوالفاظ طرح کے سلسلے میں ممکن نہیں جہال کی ذخیرہ الفاظ دو کرنے کی اور غلام معقول وجہ نظر نہیں آتی کہ ایک ہی شخص مختلف ذخیرہ الفاظ ورخت میں است کو تی معقول وجہ نظر نہیں کرسکتا ۔

حب ہم ان اعتراضات برغور کرتے ہیں نوہس کلیسیا کے اس افرار اور فائلیت کو حید انیس سوسال کے تسمیمی چیلیج نہیں کیا

گیا دو کرنے کی کوئی معقول در نظر نہیں آئی کران تعلوط کو حقیقاً گ پولس سے ہی کھا تھا۔

۷- قدروقیمت

اریخ کلیسیایی بین طوط شروع سے سے کراب کک مسیح کے خادموں کو کان کی ذمہ داریوں اور طور طریقوں کے متعلق مرابات دینے کے لئے استعال میونے درہے ہیں۔ نیز ریم کمی کر داد کانمونہ بیش کرنے بین بھی بڑی قدر و قیمت رکھتے ہیں۔ نیز ریم کمی کر داد کانمونہ بیش کرنے بین بھی بڑی قدر و قیمت رکھتے ہیں۔ نیکن ان کی افاد بیت بہیں کسے محدود نہیں کیونکہ ان میں دوحانی موصلہ افزائی اورالہی تی نہیں ہون سے کلیسیا کی عبا دتی ذندگی کوٹری تعقیس سے ایم اور طبیس ایم بانات ایک فاری توجہ انجیل متورہ کی بعض عظیم سے ایک خوب کہ ایم تعقیس سے انزائی بین جب کہ ایم تعقیس سے انزی باب بیں عظیم دسول کا اور دائی بینیام ہے۔

تیمنی :- اشور کابیا (۱- توادیخ ۲:۲)-تیمنی تیموتاؤس :- دیمیئے تیمنفیس-

تر مون مر طبعون :- "ان سات اشخاص میں سے ایک نہیں بر مون مرکزی :- "بروشائم کی کلیسیانے بچنا کرکھانے بینے کا انتظام کریں (اعمال ۱۹:۵) ،

تین سرائے ۔ سدسول: ایک جگر جہاں دور سے یی کی سرائے ۔ سیدسول: مائی پولس دسول کے استقبال کو آئے ( اعمال ۲۷ : ۱۵) - یمشہور شاہراہ ایّین بردو مرسے ایک منزل بردو مرسے ایک منزل بردو م

تنب عبرانی بیر کاکبیت :- یه ★ ایارفایس درج به اوردانی آیا کاکبیت :- اوردانی آیا کاکتاب بین اضافه به - ★ ولکیٹ اور ★ سفقا دی ترجمہ میں یہ ۱۹ آیات دانی آیا ۲۲:۲۷ کے بعد درج ہیں - کیفولک ترجمہ کے ذیلی حاشیہ میں فکھا ہے «ذیل کی آیات عبرانی تشخر جات میں نہیں بائی جاتی ہیں "

دانی ایل کی کتاب میں ایا کرفائے ایسے بین اضافے ہیں۔ یہ اُن میں سے ایک ہے۔ یہ یونانی نبان میں مجمد کا گیت ہے سکن اس کا تعلق اُن تین جوالوں سدرک، میسک اور عشر نجر کی سکا کیف سے بالکل نہد یہ سر

تبن مقدس بيتون كاكبيت بد ويهيه الاكرفا اورتين عران

# رط

الله :- ديمه بزيره-

طاط :- اگردومیں سن کے بینے ہوئے کیٹرے کوٹاٹ کہتے ہیں۔ ماری طاح :- لیکن ما تبل میں بی عبرانی لفظ سنف (کمری کے) بالوں کا موال كيراب - وه اكثر كات زمك كالمبزاب (مكاشفه ١٠ والي إذان نفظ sakkos بوعبراني سنى سے مشتق بے كانر جبر كمل، كمبل كيا گیا ہے) - اسی عبرانی نفظ کے معنی بوراجھی ہیں (پیدائش ۲۷:۲۲) کیونکریراسی کپڑے کا بنا ہونا ہے ۔کسی کی موت پرماٹم کرتے وقت طاط للبيلية ، يبنته ما اوارهنة تصر ببدالش ١٣:٣٣ ، ٢ - سموتيل ۳:۱۳؛ بوایل ۱:۸؛ بهروریت ۸:۵) - به شفعنی اور قومی مصیب کے وفت بھی ایک مانمی مباس تھا (اپرب ۱۶: ھرِ؛ نوحر۲، ۱۰ ) آستریم: ا؛ ۱ - مكاميتُن ۲: ۱۴ ) - يدكنا بول سے توبكرنے كے موقع پر بھى اوڑھا جانا تفا (١ -سلطبن ٢١؛ ٢٤) نخياه ٩:١؛ يوناه ٣:٥ ؛ متنى ١١:١١) اوراس وقت سبب مخلصي اورجان نخبثي كيه لنے دعائيں كى جاتى تفيس ٢٦ يمسلِطين ١٩: ٢٠١٤ داني ايل ٩: ٣؛ يهودبت مم: ٩؛ ١- مِكابين ۳: ۲۷) - کبھی کمبھی ہید دسرے کیڑوں کے اوپر بہنا جاتا تھا اور کبھی دوسرك كبرك أنادكر (لوناه ٣٠٠) - بعض مرتبه طاط بجهاكم أس بمطيني تقے (۲ یسموٹیل ۲۱؛۱۰؛بسیمیاه ۸ ۵؛۵) پیغف مرتنبر مذبح کوٹا سے سے ڈھانیتے تھے (بہودیت مور و) اور حیوانوں کو معبی ٹائے بہناتے نقے (یوناه سون ۸) - مجازی استعمال میں آسمان کوٹاٹ اُڑھا نے مع مرادب كه خداكوتى مصبيب نازل كرف والام وليسعياه ٥٠، ٣) ولعِفَ مرتبه الم كوكيرول كيني بهناجا ما نفا تاكه عرف نعدا دكي كريشخص توبركرر الب ، لوگول بريظ سرنه مور ٢ -سلامين ٢ .٠٠) -طاط ماتم اور توبر کے لئے پہننا صرف بنی اسرائیل کے محدود منفا بلکہ الأمي (١- مىلاطىين ٢٠: ٣١)، موآبي (يسعياه ١٥: ٣)، عموني (برمياه وم : س)، صنور اور نبیوه کے لوگ (سن قی ایل ۲: ۳۱ ؛ یوناه ۳: ۵) بھی ایساسی کرتے تھے۔

مُلَمَى و دَيْكِي مُشْراتِ مِابُل ط مِيْكَ نبات بِ البُل عظ

المحرمی، فور اس برا نے عدنامہ میں پیار مختلف قسم کی ٹوکریوں کا اور میں ، فور اس سے برمعلیم بنیں کرسے ۔ فیکن ہم ان سے ناموں سے برمعلیم بنیں کرسکتے کہ اُن کی شکل یا تجم کیا تھا۔ برمختلف چیزوں سے بنائی جاتے تھیں مثلاً گھاس ، یتے ، سرمنو سے ، شہنیاں یادسی و بعض اتنی تھو لی تقی سے معنی کو کندھوں یا سربرا تھا اور بعض کو کندھوں یا سربرا تھا نا ایک ڈورے میں لٹھا کردو آدمی اُسٹیاتے تھے ۔

ان كااستعال مجمى مختلف تضايم الستثنا ٢٠٢٧)، خوراك

وغیره (پیدائش ۲۰: ۱۷: بخروج ۳،۷:۲۹) مے جانے کے لئے اور اینٹیں بنانے کی مٹی ڈھونے کے لئے (زبور ۸: ۷)۔

سنے عبر نامر میں وقسم کی توکر ایوں کا ذکر ہے "کونی نوس"
جونچوٹ وٹوکری نفی (متی ۲۰:۱۲؛ مرقس ۲۰:۲۸؛ بوحنّا ۲: ۱۳) - پانچ
ہزار کو خوراک دینے کے معجزہ میں اس قسم کی بارہ وٹوکر بول میں بھورس ہون روشیال اسھی کی گئیں - دوسری قسم کا نام بونا نی میں "سفورس"
ہون روشیال اسھی کی گئیں - دوسری قسم کے ٹوکرے میں پولس دسول کو مشتق کی دیوارسے بنجے آ، اراکیا تھا (اعمال ۱۹:۲۵) - اسی قسم کے سات ٹوکروں میں وہ خوراک جو جا دم زاد کو کھانا کھلانے کے لید رسات ٹوکروں میں وہ خوراک جو جا دم زاد کو کھانا کھلانے کے لید رہائی جمعی رمتی ۱۱: ۹، ۱۱) -

لفظ " تُوكُما " بو مُوتَّى كودريا كے كنارے محبور في كے كئا رہ محبور في كے كئے (خروج ۲:۳) استعمال مؤاعبراني ميں وہي فقط سے جو فرح كي كشتى كوركى - ويجھ كشتى فوركى - فرح كي كشتى فوركى موركى كي كستى خوركى ر

تصفول من أثانا به ديميض سنى-

ا عبر دیسے اسلار علا ۔ پیشہ جات اسل مے ۔ میں مجات اسل مے ۔ ا جس بونانی لفظ کا بر ترجمہ ہے skandalon کمھوں کم میں اسلام معنی جال اور بھیندے سے نعلق رکھتے ہیں ۔ محمول میں شکار کھینسانے رکھتے ہیں ۔ محمول میں شکار کھینسانے کے لئے جارہ لگاتے تھے ۔ حب اُسے کسی جانور کا بیرلگاتو وہ شکار کو دو بیج ترقالو کر لیتا تھا ۔ اِن معنوں میں یہ رومیوں ۱۱: ۹ جرز بور

۲۲:۷۹ سے افتباس ہے اور مکا شفہ ۲:۴۹ مین استعمال ہو اسے۔
ہ خری والے میں مبول کی قربانی کی منیا فت میں سنریک سونا اور
حرام کاری میں حصر لینا وہ چارہ تھا جسے حاصل کرنے سے بنی اسٹول گراہ ہوتے منتے ۔ اِن معنول میں لیکس دسول کے الفاظ خدا وندکو ایک پھندا دکھائی وسئے (متی ۲۲:۱۲) -

ت من استعمال مواد می معنول میں استعمال مواد میں استعمال مواد میں استعمال مواد میں استعمال مواد میں اور اس سے مراد وہ چیزیں ہمیں جوانسان کو گرا کرگناہ میں اجمالی ہیں دمتی ۵: ۱۰: ۱۱: ۱۱: ۱۱ - مین تقبول ۸: ۱۱ وغیرہ -

می کے برتن کا مکڑا ۔ ایوب مخصیکرا۔ اسفال :-نبی نے اپنے بدن کو تھجانے سے لئے اسی کواستعمال کیا (ایوب ۲:۸) ۔ ٹھیکروں کا ذکر باشل میں

ے سے اس موا مسلمان میں (ایوب ۲۰۱۸) کے بسیاروں کا وحریہ کئی میکر آب منتلاز بیور ۲۲: ۱۵؛ امثال ۲۲: ۲۳ وغیرہ

زانز قدیمیں تکھنے کے لئے سامان آسانی سے مہیّا نہیں ہوتا نفا۔ ★ پیرس، پرمی کا غذو غیرہ ممبئے کتے ۔ لوگ اکٹر ٹھیکروں پرسپنام یا یاد دائشت کے لئے عبارت تکھنے تھے ۔ آثادِ قدیمہ کی گھدائی کے دوران ایسے ٹھیکرے لئے ہیں۔ وہ اس دقت کی تادیخ بربڑی روشنی ڈالتے ہیں۔ ostrakon ٹھیکرے کے لئے بونائی لفظ سے ووٹ ڈالنے کے لئے یہی ٹھیکرے استعال موتے تھے۔ آئی گئے حب کسی کا دائے عامہ سے حقہ بانی بند کھیا جا تا تھا تو لفظ

ostrakizo استعال مونا تفایعنی اکثریت نے کھیکروں پہ رائے دی ہے کہ اُسے جماعت سے خارج کیا جائے۔ اسی لفظ سے انگریزی لفظ ostracise نکل - ٹھیکروں کے ذریعے آگ کھی ایک مجگرسے دوسدی مجگہ ہے جمائی جاتی تھی (لیسعیاہ ۱۳۰۰) ۱۲) - نیزد کیھئے لکیس اور تل العمارا -

ری بر یہ وہ پیز حب کا سہارالیا طآنا ہے۔ ایسلاطین >: ۱۳، مرا ایساط نی میکل میں گرسیوں اور حوض عصر کی سیکل میں گرسیوں اور حوض عصر کی بیا

يرشيكين لكى سورتى خفيس-

ا۔ سلاطین ۱۰: ۱۹: ۱۹ کے مطابق سلیمان بادشاہ کے ہاتھی دانت کے تخت پر بیطف کی جگہ دونوں طرف ہا تھوں کوسہارا دینے کے لئے ٹیکیں تھیں۔

ریس کے بیاں میں اور انسان ہو سنڈو ماتھے پرلگاتے ہیں ۔

سنجا اس سنجا کا دیور وہ نشان ہو سنڈو ماتھے پرلگاتے ہیں ۔

اپنے دِلوں پرنقش کریں اور انہنی بیشانی پرٹیکوں کے ذہن نشین کرائیں اور اپنے بیشانی پرٹیکوں کی طرح پہنیں اور اپنی بیشانی پرٹیکوں کی طرح پہنیں (استثنا ۲: ۸؛ ۱۱: ۱۸ فب خروج ۱۱: ۱۱) - اس کا مطلب تو یہ تھا کہ بنی اسرائیل اِن احکام پر لیوری طرح عمل کریں لیکن انہوں کے اور ذیوری طرح احکام کو تعویذ بناکر کے اس کے قطی معنی کئے اور ذیوری طرح احکام کو تعویذ بناکر اس کے قطی معنی کئے اور ذیوری طرح احکام کو تعویذ بناکر اس کے قطی معنی کئے ۔



نا لمث :- تیسرا - منصف - درمیا نی - فیصله کرنے والا - فیالی فی استعال کراہے براس منگری والا - براس من استعال کراہے براس منگری و سنوری طرف اشارہ کراہے بس بن الله مقدم بن کرد ولال کے لئے الفعا ف، کما منصف ہے اور دولؤل کے لئے الفعا ف، سے فیصلہ کرسے کہ دمیول میں کوئی شخص نہیں جو خدا اور الشان کے ورمیان فیصلہ کرسکے ۔ منصف فرسا :- دیکھئے ذلکیات یا ا

نملسفه اوردیمیات کی ایک اصطلاح حس کے مطابق مندوس نے مطابق وقت دونود مخارادرایک دوسرے سے عیرمتعلق و تونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کی ایک وقت دونوں کی اور ایک دوسرے سے عیرمتعلق ما نتا - تنویت کی اصطلاح خرسب اور السفہ کی تادیخ کے مختلف ادوار اس فرق فرق طریقوں سے استعال مہوئی ہے - یہ کا ثنات کو شروخ برامادی اور روحانی ، حوا کا وراد دائی دنیا ہم تھیم اور روحانی ، حوا کا وراد دائی دنیا ہم تھیم سے میں کا فی مدوملی کی سے منوسی تقال میں منظمی کما ہم تھی تا کے تعین مضاحین کو سمجھنے میں کا فی مدوملی ہے۔

### ۱- خدااورنستری قوتیں

یکهناشاید درست نهی موگاکه پایی مذسب کلی طور بر تنویت کے عقیدے کا حامل سے ۔ تاہم بربات توعیاں ہے کہ ذرتشی مذہب است معقیدہ درائج تفاکہ ایک آفریندہ فیر mazdaeism کے بعض ادوار میں بیعقیدہ درائج تفاکہ ایک آفریندہ فیر بعنی کا خدا بنام برزدآن اور ایک آفرینندہ شریعتی بدی کا تعدا امرمن یا اسرمان کا متنات میں ایک دوسہ ہے کے متفاہہ میں صف آرامیں ۔ ان دونوں شعداؤں "نے ایک دوسہ سے کے متفاہہ میں صف آرامیں ۔ ان کردکھا ہے ۔ پوئلہ بہو دی فارسی حکومت کے تحقیمی ذرگی بسر کر عکی کھڑا اس لئے وہ اس عقید سے سے واقف تصلیکن وہ اس نیال درکہ وہ اس نیال اور کہ وہ اس نیال میں کردکھا ہے۔ بوئلہ بہی کہ تعقید کے مطابق شیطان اور کہ وہ اور اس کی کا بلیست رکھنی ہیں ۔ بہودیوں کے عقید سے کے مطابق شیطان اور کہ وہ اور اس کی تمام قوتیں خدا تعالی کے ما تعت بیں اور خدا بالآثر آن بر مصرف فتی یا ب ہوگا بلکہ موجودہ مرتح کیک میں جی وہ غالب ہے ۔ بی مصرف فتی یا ب ہوگا بلکہ موجودہ مرتح کیک میں جی وہ غالب ہے ۔ بی مصرف فتی یا ب ہوگا بلکہ موجودہ مرتح کیک میں جی وہ غالب ہے ۔ بیمون فداکی برگشت مخلوق ہیں (قریب خصوصاً ایوب ب ب ب ب اور کمسیوں فداکی برگشت مخلوق ہیں (قریب خصوصاً ایوب ب ب ب ب اور کمسیوں اور برای کا کھیدوں کے ایک کا کھیدوں کے دور کا بیک اور کمسیوں اور بی ب ب ب اور کمسیوں اور اور بی بی اور کمسیوں اور بی ب ب

### ٧-خدااوردنيا

کی قدیم نظریات آفرینش کے مطابق خدایا دی ایشکل ماقہ کی ہو پہلے سے موجود تفالشکیل کرتے ہیں۔ یہ ماقہ ان کی اپنی تخلین مہمین ہیں ہے ۔ ادہ چاہیے کتنا ہی تسلیل پذیر ہوں بنہودہ دیوتاؤں کے کام میں دکا وسط بیش کرتا تھا۔ یہ خیال می بہ مقدّ س کی تعلیم کے بالکل برضلان ہے کیونکہ باک کام کے مطابق خدانے کا نتاہ کو نرموٹ شکل دی بلک وہ وہ اس کے جوم راور مادہ کے وجود کا بھی خات ہے (عبرانیوں ۱۱: ۳؛ ۲۰ مکا ببین یہ: (۲۸ می دیکھنے تغلیق ۔

### ٣- رُوح اورمادّه

روح دور مادّه کی دوشت کا ذکر زیاده ترفلسفه میں آنا ہے۔ رُوح اور مادّه کو قطعی دوخخلف چیزین تصوّر کیا بھاتا ہے۔ رُوح کو بھلا اور مادّه کو مِرا باکم اذکم رُوح کے راستہ میں دکا وطسیحیا جا تاہے۔ دن دول ماری میں سات کے موسید سے دارا جد جماکی مسید آن سے

اخلاقی طور برمادہ کوروج سے مقابلہ میں بڑا کہنا مسیحی نظریۂ نخلیق اور تصور گناہ سے خلاف سے - کلام مُقدّس کی تعلیم ننویت کے مفابلے میں سخت بھی ہے اور ایک طرح سے ننم بھی ۔

ایک طرف نواده صریحاً برا نهیں ۔ باری تعالی نے دکھاکہ جوکھ اس نے بنایا وہ اچھا ہے ( بدائش ۱ : ۱۱ ) - دوسری طرف خدا کے خلاف لغاوت کے بیجے بیں بزحرف مادی چیزوں پر ملکہ دومانی دنیا پر چی اس کا انٹر بیڑا ۔ ہماری جنگ صرف مادی چیزوں (غون ادر گوشت) سے مہیں بلکہ شرارت کی اُن دومانی فوج ب سے جبی ہے جو آسمای مقابوں میں بلکہ شرارت کی اُن دومانی فوج ب سے جبی میں جو آسمای مقابول میں بین (افسیو ل ۱۲:۹۱) اور سب سے جبیح گناہ دومانی گناہ ہیں ۔ سزید کلام محقد میں دوج اور مادة کو ایک دوسرے کی ضد اور ایک دوسرے کو علیمدہ علیم دومانی گناہ ہیں ۔ سزید کو علیم محقد میں اور دومانی قوتوں کو ایک ساتھ اور ایک دوسرے میں موجودہ ساتھ اینے مفسو ہے کو پر اگرنے کے لئے استعال کرتا ہے ۔ دولوں مادی اور دومانی قوتوں کو ان کے ایک دوسرے سے میل موجودہ ساتھ اینے مفسو ہے کو پر اگرنے کے لئے استعال کرتا ہے ۔ برلوں کے مطابق تو ان اُن اور مادہ ایک دوسرے موجودہ ساتھ اینے مفسو ہے کو پر اگر کے ایک دوسرے کے نوان کی اور دواس کے موجودہ ساتھ اینے منصو ہے کو پر اگرام عیم میں اُن اور مادہ اور اس کے موجودہ ساتھ این انداز ہیں اِنسل کی تعلیم سے ذیا دہ منتفق اور اس کے نیا دہ وہ تو سے بہت بیا میں انداز ہیں اِنسل کی تعلیم سے زیادہ قریب ہے ۔ بنسبت افلاطونی فلسفے باننویت کے تصور کے۔ نیادہ و میان از ہرا) ۔ نیادہ و میں از برحتا ہے ، ہرا کی کیار میں اُنسل کا دور سے نیادہ و کیا کہ کیارت کی ایک کو کیا گور کیا اور کیا اور اس کے موادر ہیا جب ایک کیارت کا کرائے کیا کہ کیارت کیا گائے کیا کہ کیارت کیا گائے کیارت کیا گائے کیا کہ کیارت کیا گائے کیارت کیا گائے کیارت کیا گائے کیارت کے کانے استحق کا کہ کور کیا گائے کیارت کیارت کیا گائے کیارت کیا گائے کیارت کیا گائے کیا گائے کیا گائے کیارت کیا گائے کیا گائے کیا گائے کیا گائے کیا گائے کو کیا گائے کیارت کیا گائے کا گائے کیا کیا گائے کیا

م. رُوح اورحبسم

عبرانی لوگوں میں شویت کے عقیدے سے احترازی ایک نمایاں مثال کلام محقدس کے نظریہ انسان ہیں ملتی ہے۔ یونانی سوچ کے مطابق حسم روح کے لئے پنجرے کی حیثیت دکھتا ہے اور نتیجہ ہ بعض + یونانی مائل یہودی اور سیے دانشور مجی صبم کورد کے کا پنجرہ تصوّر کرتے تھے۔ یونانی فقرہ سوچا سیما soma sema ہجسم قبر ہے" اُن کے عقیدے کی ترجانی کرتا تھا۔ ہرداناآدمی اپنی روح کو رہائی

ولانے کے لئے ہرجہمانی مزاحمت سے آزاد مونے کی کوشسٹ کر الحقا۔
سکن کلام ممقدس بہاعتقا در کھنے والارو کا اور حبم کی وحدت کا قائل
ہے۔ یہ ا تنی نقینی حقیقت ہے کہ اگر جرگوشت اور خون سنگ را کی
بادشاہی کے وارث نہیں موسکتے (ا کر نقیوں 10؛ ۵۰) توجبی قیامت
میں خداا کیان داروں کو ایک نیاضم جبی دے گا (ا کر نقیوں 10، ۲۵)

تواب : ديه ديه ايسال ثواب.



فلستيول كے بانج اسم شہرول ميں سے ايك بات مجت: جو پلے عناقیم کے قبضے میں تھا الیتوع اا: ٢٢؛ ١١ : ١٠؛ السموليل ١٤:١١) - بنب فلستيول في عدرك مستدوق كواسرائيليول سي چينين ليا نوم نبول نے اسے پہلے اشدو وبي دکھاجها اُن پر کِلیٹر ک ک و با نازل مون مجھروہ اسے جاتت میں لائے (١-سموئیل ۵: ۸: ۹ )- سائل إدشاه كے خوت سے داور معبال كرجات ميں آيا اور اپنے کو دیوانہ ظام کیا (بطری بالک ) (اسموئیل ۱۰:۱۱ - ۱۵) -عب وأقدد وسرى مرتبر جات مين أيا توويا ل سے بادشا واكيس نے اً سے صفالہ جے میں دیسنے کی اجازت دی (۱ سیمٹیل ۲۰: ۲-۹)۔ وتميية بائتل الكس نقشر ٢ م د - ٧ ٧ ١

جات رِمُون - جت رَمِّون :- (عبراني = الدمارتون

١- دان كے علاقے ميں اكب شهر حولاولول كو ديا كيا تفار شوع

۱۹: ۵۶؛ ۲۱: ۴۲؛ ۱۰: تواریخ ۲: ۹۹) -مور دریائے پرون سے مغرب میں منسی کا ایک سنسہر حو لاولول كودياكيا (ليشوع ٢١: ٢٥) - ١- تواريخ ١٠: ٥٠ مي إس بِلِعَكُم ( يَبِلُعَكُم ) مُكُمُا كِيابٍ جَرَعْ البَّا يَشُوعَ ٢١ : ٢٥ مَينُ مِوزًا

جاتی ۔ جتی ،۔ جات کے باشندے ۔ وولیٹوع کی موت بہاتی ۔ جتی ،۔ کم مغلوب نہ بوئے تھے ( ینوع ۱۱۱۳ م)۔ عمد كا صندوق اكيب جاتي شخص سے كھر ميں ركھا كيا تھا (٢ -سموليل ١: ٨ - ١١) - و الور با دشاه كے محافظوں ميں چھ سوجاتی شال تقے ٢٦ يسموميل ١٥: ١٨) ـ ديوسمكل وليت بهي جاتى عظا ( ٢ - سموميل

جام بر ابر بام كريمان توركا بينا، بواكن ك حدم رومه اس (عبران = عيب بين) - داؤد كاايك مشيراورشروع با د اورشروع مين اس كاصلات كار (١- تواريخ ٢:٩:٢- تواريخ ۲۹: ۲۹؛ المسمونتيل ۲۲: ۵؛ ۲ سيمونتيل ۲۴: لا وغيره) -

بآدکے متعلق ذکریے کر اس نے دا تو دیاد شاہ کے عہد کی تاریخ قلمبند کی (۱ - تواریخ ۲۹: ۲۹) ۔

جادُو اور جادُوگری به کتاب مُقدّس بین جادُو اور جادُوُگ بادُو اور جادُوگری به کے نئے یہ لفظ استعبال کئے گئے ہیں: افسون (۲-تواریخ ۳۳ : ۲)، شکون کالنے والے (استثنا ۱۸ : ۱۲)، سحرا درسا حد دلیسعیاه ۲۵: ۱۱؛ استثیا ۱۸: ۱۱) ، منتر ، منتری (زنور ٨ ٥ : ٥ : ١ سنتنا ٨ : ١١)، فالكروكنتي ٢٣: ٢٣؛ ميكاه ٣ : ٧)، بخومی (ایسموئیل ۲:۷) ،عنیب بین اورغیب بینی (ایسموئیل ۹:۹ ؟ يسعياه ۳۰: ۱۰)، رتمال (استثنا ۱۸: ۱۱) -

بعادكوا ورسح كميغمل كامقصد اشخاص اور واقعات برفوق الفطرت طريقول سعا نرادا انام واسع ببادك مختلف شاخيس و رسل، تنيب بيني مجفر، جوتش، نخوم وغيره كالمقصد غيب يامتقبل کی با تول کے متعلق معلِّواتِ حاصل کرناً ہے۔ لیکن جا دو سح طِلسم وغیرہ میں حالات اور اشخاص کو متا نثر کرنے کاعمل بھی شامل ہے۔

جادُوعالم گیرم - مرطک اور قوم میں اس پر اعتقاد رکھنے والے ہیں رسیا علم یا کا نے جا دوسے ذرایہ سے لوگ سبتوں، دیووں ا اور برووول کی مرد سے کسی پرلعنت، بیماری ، موت یا کوئ اور نُقْصَانُ دِه چيزنازل كرنے كى كوشنش كرتے ہيں -سفيد عم يا سفيد جاد وسے نیک روسی اور فرشتوں کی مردسے کامے جادو کا ا ترزائل كرا اور اتھے نتیج كالنا مقصود موناہے۔

اکثرجا دوگرکسی دیوتا ، جن با بدر وج کو استعال کرتا ہے كراس كى مروسے كوئى كام ممروائے - بعاد وا ور اونسون گرى محض توسمات اور تعبوط برميني فهيس بهاساس سيسبت حقيقت مھی ہے ۔ بے شک بعض اوگ وصور کے سے یہ انروینا پیاستے ہی كه وه ا بنى كرا مات جا دوسے كر رہے ہيں حب كران كاعمل ماتھ كى صفائ اور جالك اورشحبره بازى برمنى موتاب يديكن املى ما دُوگرشیطانی قوتول کو استعال کرے اپناکام کرناہے - ہمیں اس کے بارسے میں بہت مخاطر رمہنا چاہیئے اور اس کا مفاہر خداوند لینوغ مسے کے نام میں اور خدا کی طاقت سے کرنا بھابیئے ( قب ،

۱- جادُو وغير<u>ة</u> كے متعلق باتبل كافيصلہ ،-بائبل سے بیسیول والول سے صاف ظاہر موانا سے کرکتاب مفتس جا دو کی سختی سے مذمت کرتی سے ۔ جا دوسیے مذرب کا واف بداوراس كالمستعال مرف غلط مزببي عقائد كي بوت موت

می کیا با سکتاہے ۔سیجا مرسب یہ سے کہ سم خدائے داحدی ذات کا برّبر ماصل کریں اور ایک الیسی ذندگی نسرکریں جوخداکی مرضی کے مطابق مو مومن فروتنی سے خدا کے ساتھ علتا ہے اوراس سے دعامیں اینار شتہ قائم رکھتا ہے ا ورزیذ گی نے واقعات کو جوندا کی طرف سے مقرّر موّے ہیں منظور کرے ان کے ذریاج خداکے نام کو حلال دیتاہے۔

اس سے برعکس جادوگر کمترورہے کی فوق الفطرت بھرزوں براعماد کرنا ہے اور ان سے وسیلے زنرگی سے واقعات کو اپنی نواستا کے مطابق تبدیل کرناچا سِمّاہیے۔وہ خداکی مرحنی کونظرا ندا ذکر کے خدا کے نام کی تجائے اپنی اُناکی پرستش کرتا ہے۔ ۷-مندوجه ذیل کام اورعمل کتاب مقدّس میں سختی سے مسنوع ھیں ا ورا نہیں بُوا قوار دیاگیاہے۔

ا کے میت پرستی ۔ م

مبت پرستی اور ماد و کاچولی دا من کاسا تقسید -اسی لئے غیر قوم لوگول سے مذسب میں جا دو ایک اسم حصر رکھنا تھا۔ حب بني اسرائيل كاان قومول سے بالا پڑا توكئ كرى اتيں ہوان کے مذہب اور جا دُوسے تعلق رکھتی تقیں ان کے محسویں کئے بغیر چیکے سے ان کی زندگی میں سرایت کرگٹیں ۔ اِسی لئے استثنا کے الطأرهوين باب مين بنى اسرأتيل كونجرد أركبا كيا تصاكه بو مك خدا ذمر خدا اُنہیں دے رہا ہے وہ وہال کے لوگوں کے سے مکروہ کام نہ كرين- بيعران كامول كي ايب حامح فبرست دى گئي (آيات ١٠١١)-ب - تعویز بیننا، گنشه با ندهنا - بسعیاه ۳ : ۱۸ - ۲۳ میں عور توں کے زبورات اور لباس کا ذکر سے - خیال کیا جاتا ہے كرأيت ٢٠ مين عبس عبراني لفظ منخسش كاتر مجمه تعويذ كما كياب اس سے معنی میس میسانا ہیں ، خالبًا یہ ایک بالی د گنرا ، مظی عب بدمنتر معيونكاكيا تفا أكربينة والي كونطرك سيمحفوظ ركص (يادريم كرعرى لفط تعويد كامطلب بناه دينا يا بناه بين ليناب). يكه وراور وراكانيال سي كرير لفظ منخش سائب سي اور اس بانی کی شکل سانپ کی تھی یا اس بیسیبرے نے بھو بک مادكوتعويذ بناديا تفاء دكيضة حيوانات إثبل عالم .

اسی حوالے میں آبت ۸ میں چاند کا ذکرہے ۔ جوعبرا نی لفظ يهان استعال براب سحدوينيم (چيوا چاند- بال) دهمرن ایک اور عبر آیا ہے ( قضاق ۲۱،۲۱:۸ ) اوروبال اس کا ترجم چندن ادكيا گيا سے - يراونول كے كلے ميں موتے تھے۔ يہ مى اكي قسم كے تعويز عقے - اس سے پہلے اسى والے ميں اكب اور لفظ السي حس كا پروائس شنافي ته جراد بأليال سے - يد لفظ مرف اسى بهگراستعال بنواسے نیکن اس قسم کا ایک نفط 🖈 داس شمر کی

تختیوں بی ہے جہاں اس کا مطلب سور حول سے سواس جگہ ببت موزول سے (سیفولک نرحمبیں" اقابول سے)۔

پیدائش ۱۰۳ - م میں غالباً ایسے سی تعویدوں کا ذکرے۔ ان مُندرول (باليول) كالعلق مُت يرستى سے تھا۔حب خدا نے ليفوب كومكم دبا تفاكر بريكانه ولوتا ولكو اينے درميان سے دُوركرو تولوگوں نے ملتی کے علاوہ ممتدروں رکمینفولک بالیاں) کو مھی دبانے کو دیا ۔ ظاہرہے کہ بھی کسی قسم کے تعوید تفق جن پیمنتر پڑھا گیا تھا ا دراسی کینے ان کی بٹن پرسٹی سے مناسبت تھی۔ ۳ ـ حادوگر، ساحر افسون گر

بیدائش اورخروج کی تنابول میں مقرکے جادوگرول کاذکر ہے۔ ۲ - تمیقیس ۲ : ۸ میں دونام درج ہیں بنتیس اور میرنیس فرون كے برجادوكر العظى كوسانب وخروج >: ١٢)، بانى كوخول ( >: ٢٢) ا در مینترک بنانے میں کامیاب موئے ۔ نیکن جوئیں (۸: ۱۸، ۱۹رمنانے میں کا میاب نر بوٹ اور خود میں محیور ول سے بیار سوے ( 9 : ا) -خروج : ١١ مين ان كانام درج منين سكين ايت عبراني 🖈 تاركوم داكب عبراني تفسير مين يام درج بين حبس كاغالباً لإلس تسول ني اقتباس كيا موكًا - يرفيصلهم برتصور دياكيا سِ كرايا يرلك واقعى جأد وكريض أمحض شعيده بازي

عین دوری جاد وگرنی ( = سامره ) کویه نام بائیل کے متن بین نهیں دیا گیا ( ۱ سموتیل ۲۸ : ۴) - وه توجتات کی انتشالینی معمول یا روسول ا ورانسا نول کے درمیان مورد اسرار تھی۔

اینیل کے متعلق کواگیا ہے کہ وہ جاد وگری کرتی تھی۔ ہسکلین ٢٢:٩) - ميكاه ٥:١٢ سے ظاہر سونا سے كرديرائ بنى اسرائيل ميں كانى عام بوكمى تقى-منسكى بادشاه كم متعلق لكهاسي كدوه أس قسمى بدىمين بره مع بره كرح مترانينا ادر توكول كي وصله افزال كرتا تفا (۲- سلاطين ۲۰۲۱) - يستياه ۱۰ به کا آخري لفظ امر واُدوگرول ا ہے۔ یدوہی لفظ نحش ہے جس کا ذکر اور آجا سے۔

يسعياه ٢٨؛ ١ مين جا دوك ايك اور عمل كى فرف اشاره سے حبس سے ذریعہ لوگ جنّات وغیرہ کی وسا طت سے موت سے عهد باند صف من (قب بسیاه ۱۹:۸) یاکم انهیں عمری درازی ا ورموت سے مھٹی ملے ۔ سکین عبرانی جاد وگری کا سب سے دیادہ تالى ذكر اور تحبيب بيان سزقى ايل ١١: ١١-٢٣ ميل يا بالاست-عبراً في عورتني بونبيه تبرنے كا دعوىٰ كرتى تقيس اور كھو أبرت برائ سیری بیانوں کو محفوظ رکھنے یا اُنہیں فنا کرنے کے لئے جا د و کاعمل استعمال کرتی تھیں ، و ہ میکاہ متو : ۵ کے نبیول سے تھی دوہا تقہ اسکے بڑھر گئیں تھیں جو لوگوں کیے پیسہ دینے کی توفق کے مطابق اُن کے حق میں انجھی یا فری خبرد متی تھیں۔ حبس جادوت

عمل کا ذکران آیات میں ہے (سرتی ایل ۱۱ : ۱۱ - ۲۰) وہ جاد وکا ایک مشاری عمل تھا۔ یعنی ہو کاروائی کسی چیز ایشخص سے علامتی طور پر کی جاتی تھی اس کا انراس شخص پر برہ تا کھا جس پر بیجا دوکر نا مطلوب تھا۔ مثلاً اگریسی شخص کا بیٹلا بنایا جائے اور اس شیلے میں مطلوب تھا۔ مثلاً اگریسی شخص کا بیٹلا بنایا جائے اور اس شیلے میں کو ایر تیلا بنایا کیا تھا تکلیف میں مبتلا ہوگا یہاں کہ کہ وہ مرحلے گا۔ کا یہ تیلا بنایا کیا تھا تکلیف میں مبتلا ہوگا یہاں کہ کہ وہ مرحلے گا۔ جب برعورتیں اپنے گا کمول کی کلائی پر جا دو کی بیبال با دھی تھیں اردو وورول کا کرون کو ایر جاتی تھی۔ ان ترجیہ ہے تو مشاری عمل کے مطابق آئ کے دشمن کی جان تھی۔ ان ترجیہ ہے تو مشاری عمل کے مطابق آئ کے دشمن کی جان تھی۔ ان ترجیہ ہے تو مشاری عمل کے مطابق آئ کی جائے کیا گا میں اور برقع گا کموں کو برجواتی تھی۔ ان اور برقع گا کموں کو ایر بنیا ہے جاتے تھے یا جاد دکا عمل کرنے والی تورمی با دھی اور بہتی تھیں۔ اور بہتی تھیں۔ اور بہتی تھیں۔ اور بہتی تھیں۔ اور بہتی تھیں۔

آیات ۱۸ اور ۱۹ او پاکانشری ترجمرشا یدمطلب زباده صاف کرے ۱۸ - اُور کہ خعلان فرانا ہے تم عور توں پر افسوس جو جا دُوکی پٹیال بطور تعویہ سب کی کلا متبول کے لئے بناتی ہو اور مرقد کے لئے بناتی ہو اور مرقد کے لئے بناتی ہو اور مرقد کرے لوگوں کے موت اور زندگ سے دو چاد کرنا چاہتی کرکے اور دول کی جان پر اختیار ما مسل کریں تیم میرے لوگوں کی جو اول کو اپنے نفع کے لئے موت اور زندگ سے دو چاد کرنا چاہتی ہو ۔ جا نول کو اپنے مرف محتی ہو تھا اور دوئی کے چند کھی وں سے جمعے میرے بوگوں کے سامنے برنام کرتی ہو ۔ تم اُن لوگوں کو موت کے گھا ٹ اور تن ہو جو مرف کے سامنے برنام کرتی ہو ۔ تم اُن لوگوں کو موت کے گھا ٹ اُن کی کو کے سامنے برنام کرتی ہو ۔ تم اُن لوگوں کو موت کے گھا ٹ رہنے کے صفحال نہیں دندہ دکھی ہو جو ذیدہ دہتے کہ میرے لوگوں کو جو در بناتی ہو جو ذیدہ دہتے کی ماروں کو جو در اُن کے بیا تا کہ دور اس طرح تم میرے لوگوں کو جو در بناتی ہو اور اس طرح تم میرے لوگوں کو جو در بناتی ہو اور وہ تمہا ما لیقین کر لیتے ہیں ی

آ میت ۱۹ میں بو اور روٹی انجریت نہیں بلکہ جا دو کئے مل میں استعال کرنے کیا شیارتھیں ۔

م کیاگاب مقدّس نتوهمات اور جاد و کونسلیم کرے اس سے چشم پوشی کو بی ہے ؟

اب ہم اُن کوالوں کا مطالعہ کریں گئے جن سے قاریتی کو یہ غلط نا نر ملنے کا امکان ہے کہ کتاب متقدس جاد واور تو مہات کو تسلیم کریمے اس سے پہلوتہی کمرتی ہے۔

المردم گیاه کا استعال - صدیوں سے مشرقی خواتین سے مردم گیاه کو الجمرین سے علاج سے لئے استعال کیا ہے دقت بسیالتش ۲۰ ۱۷۰ - ۱۸ - نیز دکھنے نباتات با تبل م ۲۷ ) رسانس سے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ قدم ا دوییں اکثر کوئی نہ کوئی موثر عنصر مرتا تقاء اس لئے مردم گیاہ سے استعال کوجاد وکامل تصور کرنا محتج نہیں ۔

ب لیقوب اور هیلی موئی چیر مای - پیدائش ۳۰:

۱۲-۱۲ کے پڑھنے سے بہ تا تر البتا سے کر لیقوب پر اسے خیالات

کے مطابق سمجھنا تھا کہ جا الد مجانور کو کسی چیز کو بار بارد کھانے سے

اس کے بیٹ کے بیچ پر ولیہا ہی اثر موتا ہے ۔ چونکہ لیفنو ب کی جھیر کمریوں کے سامنے گنڈ مدار چیر ایل تھیں اس لئے آئے ہے

کی جھیر کمریوں کے سامنے گنڈ مدار چیر ایل تھیں اس لئے آئے ہے

بی حموار میدار اور البق موتے تھے۔ سین آیت بھی تھا اور اس

بی جادویا تو ہم کا کوئی دھل نہ تھا۔

میں جادویا تو ہم کا کوئی دھل نہ تھا۔

د۔ سمسون کے مال ۔ بعض اوگ یہ جھتے ہیں کہ سمسون کی اس مسون کی داس بات سے جی تفویت طاقت اس کے بالوں میں تھی ۔ اس غلط خمی کو اس بات سے جی تفویت ملتی ہے کہ مشہور عالم بشریات سے ماہر سر جبیس فریزر نے اپنی تھا ب میں مختلف ملکوں کے توسمات کو بجع کیا ہے ا دراس میں یہ ذکری ہے کہ کئی کا اور چیا فاقت کر کئی کا اور چیا فاقت کا کہ میں اور جیا فاقت بالوں میں اور لیجن کو افسان کی مجان یا روح یا فاقت بالوں میں اور لیجن مرتب با ہم کی کسی اور چیز میں موتی ہے کیا ہ وہ بالوں میں اور لیجن کی دہ بالوں میں اور لیجن کی دہ بالی پر بات خور طلب ہے کہ دہ این پیدائش سے پہلے ہی خدا کا تذریر مخصوص مرکب تفاا ور اس کی ایک شرط پر مقی کہ اس کے سر مرکب جمار کی اور من کی دور گائی در کرتی در بی در منظر میں دور گائی دور گائی دور گائی دور گائی در کرتی در بی در منظر کائی در کرتی در بی در منظر کی دور گائی در کرتی در بی در منظر کی در کرتی در بی در کرتی در بی در کرتی کی در کرتی در کرتی کی کرکر کی کرکر کی کرکر کی کرکر کی کرکر کی در کرتی کی کرکر کرکر کرکر کی کرکر کی کرکر کرکر کی کرکر کی کرکر کی کرکر کی کرکر کرکر کرکر

۵-عیب بینی - فال کمولنا و دروسسوسے طلسہ اتی عمل - غیراتوام میں شروع سے مذرب اور بعاد و کا مبت نزد کی درخت تھا - جا دوگر اور غیب بین کا دیوتا سے خاص تعلق سوتا تھا - چونکر بیا دوگر کا منتری اور ساسی عوام سے زیادہ دیوتا سے واقعت بوتے تھے اس لئے دہ دیوتا کے نزدیک ماکر تعبید کی باتیں مس سے معلوم کر سکتے تھے ۔

عنیب بینی یا فال کالفا ده عمل سے حس کی مددست اُن دا قعات کے متعلق علم ماصل کرنا مطلوب بوتا ہے ہوز مان اور مکان میں وُور ہیں اور حن کے بارے میں عام طریقوں سے معلومات حاصل نہیں کی جا سکتیں ۔ بنی کی غیب بینی کی صلاحیت کی جی تو بین یوں ہی کی جاسکتی ہے۔ مثلاً اسموشی و: ۲- ۱۰ میں نبی غیب بینی می کرتا ہے (نیز دیکھیے نبی)۔ اس سے ظاہر سن اسے کریفیہ بنی کی اصطلاع کبھی تھی اچھے معنوں میں تھی استعلی ہو سکتی ہے۔ یعنی ایک شخص میں عبیب بنی اور مبوت کی المبیت ہے تواس بی دسین اگر کسی نبی میں عبیب ببنی کرنے کی المبیت ہے تواس کی یہ مطلب نہیں کہ ہم مرضم کی عبیب ببنی کو فائل فبول تجھیں ۔ خوا کی یہ مطلب نہیں کہ ہم مرضم کی عبیب ببنی کو فائل فبول تجھیں ۔ خوا کہ اور ۱۹: اور ۱۹: ہیں بیان کیا گیا ہے ۔ غیرا قوام کے عنیب بینوں کا ذکر ا۔ سموشل ۲: ایسعیاہ ۲۲، سن مخاصہ طرایقوں کا ذکر ہم بینوں کا عبیب کی باتیں معلوم کرنے سے مین مخاصہ طرایقوں کا ذکر ہم بینوں کی آتا ہے ذیل میں درج ہیں بہ

آتا ہے ذیل میں درج ہیں ہو۔

ال طلسم عصل کے کھڑی یا تیر کو سکو ایس پینیکا جا تا تھا۔اس
کے گرنے کی سمت وغیرہ سے ننگون نکالا جا تا تھا (سزقی الل ۱۲:۲۱) ۔
شاید سوسیع میں : ۱۲ کے دوسرے مصفے میں تھی اسی قسم کے عمل کا ذکرہے۔
شاید سوسیع میں : ۲۰ کے دوسرے مشاہد ہ حکریا در بابی کے جانوروں کی
انترو دوں وغرہ کا مشاہد کی میاجاتا ہوا ۔ منہ میں در سمیرز زانوں باکون کی

انترایوں وغیرہ کامشاہ کم کیاجاتا تھا۔منزی اُن برسے نشانوں یا اُن کی شکل سے مشاکون کا اُن کا تھا۔ با آل سے مشی سے جگر کانمونہ ملا ہے جس بر مختلف نشان سے موٹ تھے (دیکھنے مگر)۔

جس پر مختلف نشان بنے ہوئے نظے (دیجھے مگر)۔ جے ترافیم ۔ ترافیم عالباً ثبت تقیمی سے غیب کی ایس پر کھنے کاکوئی طریقہ تھا۔ ذیل سے موالوں میں اِن کی طرف اشارہ ہے در کریاہ ۱: ۲؛ ترقی ایل ۲:۲۱ ۔ آخری موالے سے لئے کمیتھو لک ترجمہ دیکھئے ترقیال ۲:۲۱ ۔ نیز دیکھئے ترافیم ۔

ک طلسم حاصرات ۔ تمردوں کی دوں یا بنات سے باتیں کرے عنیب بینی کرنا۔ اِن کا ذکر ویل سے سوالوں میں ہے استنا ۱۱، ا ار بنات کا آسننا ۱۱، سموئیل ۲۸، ۸۔ برعورت بن کی آسننا تھی ؟
۲ پسلاطین ۲۱،۲ ۔ بنات کے بار - کتاب مقدس میں اس کی سختی سے ممانعت کی گئی ہے (احبار ۱۹: ۳۱؛ ۲۰: ۲۰: ۲۰؛ ۱ ۔ تواریخ ۲۰: ۱۳؛ میسعیاه ۸: ۱۹) ۔ نئے عہرنا مرمیں اسے جھاڑ میٹوئک (اعمال ۱۹: سعیاه ۸: ۱۹) ۔ مانام دیا گیاہے ۔

لا - علم غجوم - صورج ، پانداورت ارول کا آلیس می اور منطقه بروج سے لعلق کی بنا پر پیشگولی کرنا - اگر سپر اس علم کو صریحاً ممنوع قرار نہیں دیاگیا تاہم اسے قابل اعتبار نہیں دیکھایاگیا - دیکھئے نسعیاہ ۲:۱۰ - آسمانی علامات کی دیکھئے کستار سے اور منجم ؛ بر میان ۱۲:۱۰ - آسمانی علامات کی دیکھئے کستار ہے ۔

سے فال کھولنا۔ فالباً اس قسم کے کسی عمل کی حرث پر اکتنی ہم ؟ ۵، ۱۵ یں ایک خفیف سا اشارہ لمتا ہے ۔ کیا پر نشف واقعی اپنے پیالے سے
فال کھولتا تھا؟ پاجیسے سال و سباتی سے ظاہر ہے کہ پر شف نے اپنے
گھرکے منتظم سے مل کرا کی۔ منصوبہ بنایا (۵، ۲) تاکہ اپنے بھائیوں کے
سامنے ایک فائک کھیلے اور بہ نافر دے کہ وہ اس پیابے سے فال کھولتا
ہے ۔ ناہم آیت ۵ کی ایک اور تشریح بھی موسکتی ہے لینی " یہ وہی بیالہ
ہے جس میں میرا آ قا بیتا ہے اور اس کوعلم موھائیگا کہ وہ بچرا گاگیا
ہے ۔ (دیکھے کسے میں میرا آ قا بیتا ہے اور اس کوعلم موھائیگا کہ وہ بچرا گاگیا
ہے ۔ (دیکھے کسے میں میرا آ قا بیتا ہے اور اس کوعلم موھائیگا کہ وہ بچرا گاگیا
ہے ۔ (دیکھے کسے میں میرا آ قا بیتا ہے اور اس کوعلم موھائیگا کہ وہ بچرا گاگیا
ہے ۔ (دیکھے کسے میں میرا آ قا بیتا ہے دی ہے اللہ اللہ کا تعلقہ کا اللہ کا دی ہے اللہ کا دیا ہے دو کے دیا گائیا۔

ح - نواب بسف افات نواجهی غیب کی خردیتے ہیں لیکن ان میں جا دو کا کوئی دخل نہیں - با بیل میں کسی حکمہ ذکر نہیں اٹا کہ کسی خص نے اداد تا نواب سے نود مرابت پلنے کی خوا میش کی مہورسوا ان جو کے نہیوں کے جن کا ذکر دیرمیاہ ۲۷: ۲۵ - ۲۷ میں مواہب (نیز دیکھئے خواب ادر دویا)-

نے تعبیر نامر میں جاد و کا ذکر سرن اعمال ۸: ۹ - ۱۳ میں متم میں متم و کا دکر سرن اعمال ۱۹: ۹ - ۱۳ میں استحق جا دوگر کے سلسلے میں آتا ہے - اعمال ۱۹: ۱۹: میں ایک میٹری خیب بیان منہیں کیا گیا کہ آیا وہ جن کی آسٹنا تھی یا استخارہ کا عمل کرتی تھی جیسے بیزانی مندروں میں میز تا تھا -

یا در سے کہ متی باب ۲ میں مذکور توبی جا دو گر ذخفے جمکن ہے کہ وان کا یونانی نام میں تا اثر دسے ۔ ممکن ہے کہ وان کا یونانی نام میں تا اثر دسے ۔ ممکن ہے کہ وہ نجو می ہول سیکن دیکھئے جوسی ۔ فیئے عبر نام میں باتی تین جگہ جا دو کا ذکر سب پرستی وینے و کی ہے سکسلے میں صنمناً آیا ہے و گلتیوں ۲:۹۰ مکا شفہ ۲۱:۹٪ مکا شفہ ۲۱:۹٪ مکا شفہ ۲۲٪ مکا شفہ ۲۱٪ مکا شفہ ۲۲٪ مکا شفہ ۲۰٪ میں سنے باتل کی جا دو گری کی طرف

جادوگر ۱- دکیمے پشہ جات بائبل و

مروسی ایک بہاوی دریا ایک بہاوی دریا ہنی کی ایک بہاوی درمیا ہ نبی کی جا رہی ہے۔ بیشینگول کے مطابق شہریا ہاں تک بھیل جائے گا

صحے معلومات دریا فت کریں ۔ مُرَسی کو لوگوں نے کہا کہ ایسے جاسوس کنتان کو کھیجے جائیں (استثنا ا: ۲۲) - فدانے اس بات کو ترنیظ دیکھتے موٹے موسی کو تکم رہے فقال ا

دیاکہ مرفیلیے سے ایک شخص کو تعجا جائے راگنتی ۱۱:۱۳ - ۲)۔ یوسف نے اپنے بھا ٹیول پر الرام لگا یا کھا کہ وہ جاسوں بیں (پیدائش میلی)۔ یشوی نے بریجہ میں جاسوس جھیجے (یٹوع ۲۳:۱۲)۔ داؤد نے جاسوس بھیجے تاکہ دیجھیں کہ اپنی فرع

راؤد کے جا سوسی جیجے تا کہ دیمھیں کہ اپنی فرخ کے ساتھ مکیلر کے پہاڑ میں چھپا سوا ہے یا نہیں (ایسموٹیل ۲۹ :۱-می)-

ا بی سلوم نے سب قبیلوں میں جا سوس بھیجے کہ اسکے بادشاہ بننے کا پرا بیکنٹر اکریں (۲-سموشل ۱۱۰>-۱۰) - فقیہوں اور سردار کا سنوں نے جا سوس بھیجے تھے کہ کسی طرح خداد ندلینٹوع کی کوئی بات کچڑ کمہ اسے گرفتا دکریں (کوقا ۲۰:۲۰) ۔

جاليال :- ديم في زيدات باسًل ١٠

بام به شراب پینے کا پیالہ (امثال ۲۳: ۳۱؛ یسعیاه ۴۵: بالم به الله - بیزد کیفتے پیالہ -

ب م مردار به الميتمولک ترجمه مين ساقی کے لئے کئی دفعر علی م مردار استعال مختاہے - ديھے ساقی - عبران لفظ نفش کا ترجمہ جو برانے عبدنا مرمین ۵۰ بران لفظ نفش کا ترجمہ جو برانے عبدنا مرمین ترجمہ کو بران فظ استعال کیا گیاہے بامحاورہ بنانے کے لئے بعض مرتبہ کوئی اور لفظ استعال کیا گیاہے جوارد ومین مطلب صاف کرے کیے تھو لک ترجمہ میں کوشش کی گئی جوارد ومین مطلب صاف کرے کیے تھو لک ترجمہ میں کوشش کی گئی ہے کہ جان کا مفہوم ظامر سور (مثلاً بیدائش ۳۵) ۱۸ مین مرتبہ مرتب ہے کہ جان کا مفہوم ظامر سور (مثلاً بیدائش ۳۵) ۱۸ مین مرتبہ مرتبہ ہے کہ جان کا مقبوم نام میں مبان کلئے سے پہلے " بیدائش آئی ایم ۱۵) دستان ایم ۱۵) ۔

اس لفظ کے بنیا دی معنی جیسا پیدائش ۲۱۷ سے ظاہر ہے زندگی کا دم ہے (عربی اور اردو میں نفس ہمانس اور مھونک کے معنی دکھتاہے) اسی سے لفظ جا نور کی ترکیب میں میان اتاہے رجاندار سپیائش ۱۲۰۱،۲۷،۲۷،۳۱ و ۱۲۱؛ سزتی ایل ۲۷،۱۹ لیجف ترب نون اور عبان کو اکیب ہی سمجھا جا تا تھا کیونکہ نون کے بغیر انسان زندہ نہیں رہ سکتا تھا (پیدائش ۹: ۴) احباد ۱۱:۱۱؛ استثنا ۱۲:۲۲-مزام رمیں ہے گوھ ون انہی کس محدود نہیں۔ مزام رمیں سے گوھ ون انہی کس محدود نہیں۔

و برا نی لفظ نفش دما عی حالت سے مختلف پہلوؤں کو عمرانی کراہے۔ تاہم اُردو ہیں بعض عبگہ اس کے لیئے مبان کی بجائے اور لفظ استعمال کئے گئے ہیں۔

۱- جهان نفش عبهانی خوامشات کا منع سے استفا ۲۱: ۵ بیجی (دل)؛ استفالا: ۱۵- "دل" استفالا: ۲۰: ۲۰ بی : استفا ۲۴: ۲۳ مهر سپاسی وخوامش) -

یں بل گئے ہیں ( دیکھیے ول اور تورح)۔
عن بل کئے ہیں ( دیکھیے ول اور تورح)۔
صفح عبد نامہ میں نفش کا مترا دف نفظ کی سو۔ نے psyche
ہے۔ لیکن بہال مجھی ترجمہ میں مجھی میان کی نجائے دُوس یا دل کالفظ
استعال ہو استعال ہو استعال ہو کہ کہ استعال ہو کہ کہ استعال ہو کہ کہ استعاد کا کہ کہ استعاد کا کہ کہ کہ دل کھی تھولک ترجمہ میں جان ہے۔

پولس دسول اس لفظ کے استعمال میں اختیا طریقا ہے۔
دہ یہ لفظ بارہ مرتب استعمال کرتا ہے۔ چھم رتب اس کے معنی زندگی کے
، میں (دومیوں ۱۱: ۳) ، ۱۱: ۳) ، ۱-کرنھیوں ۱۵: ۲۵ یہاں اددورج
نفس جے؛ ہو کرنھیوں ۱: ۲۲ دکھتے پرولسٹنے دلفرنس با شبل کا
سنسیہ اور کیتھولک ترجم کامتن؛ فلیسوں ۲: ۳) ، ۱- تقسلنیکیوں
سنسیہ اور کیتھولک ترجم کامتن؛ فلیسوں ۲: ۳) ، باقی حوالوں یں بیخواجی امتی کو لفظ موج کے استعمال کو استعمال مستعمل میں نفسانی آدمی میں مرتا ہے ، دکھتے استعمال میں مرتا ہے ، دکھتے استعمال میں مرتا ہے ، دکھتے استعمال میں مرتب کے اعلی بینوں وہ ۲: ۲۰ ، ۱۱، ۱۵ سنسی از دمی میں مرتب کے دورانی شخیلی کے

پیم ترم در اور مبان کیا گیا ہے ہے۔ اور psyche اجس کا ادد و میں ترجم دل دوح اور مبان کیا گیا ہے ) سے بوری شخصیت لیا ہے اور pneuma سے انسان کا وہ عضر لیا ہے جو موت کے بینم زاد دو ترجم میں با قاعد کی سے قائم نہیں دکھنی صروری ہے کہ بینم زاد دوتر حمر میں با قاعد کی سے قائم نہیں دکھی گئی ۔ نئے عمد نام میں جان اور دُوح دولول کواس عیر مادی سفے کے لیے استعال کیا گیا ہے جو موت کے بعد زندہ ترجم سے عیر مادی سفے کے لیے استعال کیا گیا ہے جو موت کے بعد زندہ ترجم سے دیر اس دیر ایک ایک سلنگیا ہی ہے۔ بولیش دسول ایک سلنگیا ہی مسلم خور طلب ہے ۔ بولیش دسول ایک سلنگیا ہی مسلم کھتے ہیں کہ بولیت رکھا تا اور مون کے دو بہلووں لیعنی اس کے ادائی اور اعلیٰ حبت مرادی ایک ہی عشر کے دو بہلووں لیعنی اس کے ادائی اور اعلیٰ حبت مرادی۔ کے دو بہلووں لیعنی اس کے ادائی اور اعلیٰ حبت مرادے۔

عام خیال سے مطابق انسان حقیقت میں دوعنا صرسے مل کر ینا ہے لینی ا ، بدن جو موت سے وقت خاک میں والس عیلا عبا تا ہے اور قبیامت یک دبین رستماسے .

۷- بهان وه غیردی عینصر سحه اگریخات یا فیته مونو فیر دوس بیا اسمان مريدها با ب اورار فرخات بافتر مو نوكن بكارول كى جگه مين بيلام السب بوموت مے بعد ان كے سف تياري سى بياس فيال تو تنوی تفسیم کانام دیا گیا ہے۔ تاہم بہت سے لوگ تلاقی تقسیم کے فائل مي بير - ان كاعقيده سيكر انسان ئين عناصرس بناسيم أن کے نظریے کے مطابق 🖈 روح اور جات دو مختلف بیزی میں اور بدن تیسراعتفریع - اس کی حمایت میں وہ ذیل سے حوالے بیش کرتے بين: التحسلنيكيول ٥: ٢١٠؛ المرتغيول ١٥: ٧٥ ( يرولسننت ترجم میں نفس اور ور سے کیتھولک میں جان اور ور د) ؛ عبرانول

نيز دنكيفته دل اور دور .

ير لفظ كميقولك ترجم مي يواني نفط ما agonia یر تعطیعیوں سربہ پی در بہ موسیموں ہے جائیں ہے گئی ہے گئے استعال سربہ استحال سربہ کے استعال سربہ استحال میں انتقاد سر مذادی فِينُ سخت راتسان مي مبتلام (اوقا ۲۲: ۲۸) - يوناني لفظ ك بنيادى معتى بين جدّو تجدُر ، خاص مر وه جدّوجهر سجرايب سپلواك اكهارسيس داخل موئے سے بیلے دماعی اور اعصابی طور مرجسوس کرنا ہے۔ نداوند سیح کاشیطان سے پہلا بھا مقابلہ بیابان میں آ ذاکش کے دوران بنُوا بِيُوسُ بِطان المدرمُ يُم يُحرِع صرك فعة أس سِي بنُدا بوًا" ( لوقا ١١١١) - الينان مين الخاص العرص كي لئ ب كيقولك تَرْحَبْم مقرد وقت نک زیاده موزول سبع - مُفْرِکه کشیمنی میں ده مُفرده و قت، أكيا تقا حبب خدا وندلييتوع منسيح كاتاركي كى طاقتول سے خاص مقالب مشروع بتواحس كي آخري اور فيصاركن حنك كافتحياب اختتام کلورتی پر پیوا ( بوځنا ۱۹: ۳۰) -

بيبنك اتني مسلكين فقي كه خدا ونديس كالسينر كوما خون كى بىرى بىرى بوندى موكر زمين بىرىكى تاتقا - لوقا چونكر نودا كيت مك تقااس کئے اس حالت کا بیان علم عکمت کے مطابق کرتا ہے۔ اس كى كنى مثالين تاريخ ميں پائى باتا ميں۔ پريشاني اور بجران كى کی حالت میں آدمی سے نون کا رنگ کیسیٹر میں علیل مورکہ جسم سے نکلنا ہے دیگر مفسروں کا خیال ہے کہ نسپینہ اتنا گاڑھا تھا كد كوياً خون كي بيري بوندي معلوم موتا تفا ( لوفا ١٢: ٣٢)-يز وتحفير التسمني-

مان الم معلوم من سيحفنا - وإقف مونا - عبراني لفظ عاوع عبراني الفظ عاوع عبراني معلونات عامل مرن

کامفہوم دونوں موجود میں قب خروج ۲: ۲- سانیات کے

مامرين كمعطابت مندجرمن ذبا نول مي جي إس تفظ كاماده بابا حاتا ب - مثلاً سنسكت مي وديا اور الطيني مين video وييره -بائنل میں یانفط نبیا دی معنوں میں ٠٠ و سے زائد مرتبر استعال سموا بعے - عبرانی میں اس کا ایب استعال خاص دلیسی کا حامل ہے بعنی میاں بیوی کا عنبسی تعلق حبس میں قلمِ فرد مکمل طور میرایک دوسرے كى تتخفىتىت كوكى سطول بردىجيت اوربيكف بي وكفية شادى ملى . تعض کے نزدیک اِن معنول میں اِس لفظ کا استعال معض کومل بیانی یا کنابیر سے تسکی سے نقط و نگاہ میں بیاس گہرے تعلق کی طرب ایک مرحم سااستارہ ہے جومیح اور کلیسیا سنے ورميان قائم سع - اردو رُرحمري يد نفظ صف الي مرتبر إن معنول يين استنعال بيُواسِب ( متنى ١: ٧٥) - بأتى عبكر بيمفهوم اورالفاظ سے اداکیا گیا ہے۔ مثلاً باس مانا ، صحبت کرنا ، وا قف مونا، سمبستسرمونا وعيره رعبرانيس ميرون معنوى مين ذمل سے حوالون میں استعمال ملجا ہے۔ بیدائش مم: ۱۱،۲۵،۲۵؛ ۱۹:۵،۸، ٣٠: ١١؛ دس : ٢٦ ؛ كنتي اسم: ١٠ ، ١٨ ، ١٥ مر؛ فضاة ١٥ ، ٢٢ ، ٢٩ ؛ ۱۲:۲۱؛ ایسمونتیل ۱:۹۱)-

عرائ نفط نفيليدركا ترجمه ديوقد، نبردست شخص - ان كاسب سے پہلے ذكر بدائش ٢: مس اتا ہے۔ مُوسی کے بھیجے بہوئے آدمی حب کن<del>فان میں سننے قرآ نہوں کے</del> و ہاں منی عناق دیمھے جو جباروں کی نسل سے تھے (منتی ۱۱۷ سام) ۔ بیر اتنے قد آور تھے کہ بنی اسرائیل ان سے مقابلے میں ٹیڑسے رسکتے تقے - ایوب ۱۲: ۱۲ مامین عبرانی نفط جبتور کا ترجم بہلوان (منگجر) سياكيا ہے۔ باقى ملك عران سے سى لفظول كو زرجه ميں ابنا يا كيا ہے۔ لینی المیم ، عناقیم ، رفانیم ، زمیم عنبیں بدالک ۱۱: دمی زوزی کہا گیا ہے ( اِن سب کا وکر استثنا ۱: ۱-۱۱، ۲۰ میں ہے) - بہ سب قد آور مسيم ا درطاق ورقع - اس قرم كارخرى شخص سبن كابادشاه عویج تھا۔ اِس سے نوہے کے میٹاک کے متعلق کہتے ہیں کہ بیرند ہاتھ لمبا اور حايد كم تفريحه يرا تنا السنتناس؛ ١١) - ال مح تلك كورتما تيم کی دا دی یا مک کهاگیاسی رلیشوع ۱۵: ۸: ۱۷: ۱۵: ۱۸: ۱۸: ۱۸)-اُن دیرسیکل لوگول کی اولاد کی باد کافی عرصے کے دہی ۔ داور کے سور ما قُون في ان كا مقا بكركيا ( ٢-سموتيل ٢١: ١٥- ٢٢) - داؤد ف خود ان محسب سے مشہور میلوان جاتی 🗶 جولیت كامقالبه كريك أس فتل كما د اسموتيل كبيرساول صى فداور تفا (اسموسل ١٠: ٧١) - تسباك وكريبن كا وكرديسيا ونسي كمنظ ب بڑے قد آور تھے (۱۴۱۴۵) نیزد کھئے سارے۔ ت اس استخص کے بیٹے ذکر آبل کے ساتھ اسیری سے جی از آبل کے ساتھ اسیری سے جی از آبل کے ساتھ اسیری سے ح

۷-کالب کا پرتا (۱- تواریخ ۱: ۴۹) -جبیعت به درانی = بندی، بہالی - بهوران کے بہالی علاقے میں ایک شہر (بشوع ۱، ۲۸) - غالباً یہ وہی شہر ہے جسے ساول کا جبیعہ میں کہا گیا ہے ۔ دیکھے جبعہ -جبیعتاً :- دیکھے گبتا -

ر عبرانی = بہاٹری، اُونِی عبد) - ایک شهر رو بنی بینین برمعتون ور رجرن عبرات مراد المرادي مراد المرادي كم بهارشهرول مرادي كم بهارشهرول میں سے ایک مان سمرول کے باستندول نے بشرع سے جالال سے معامرہ کیا تاکہ وہ بریخ اور عی منہ کی طرح برباد نہ موحا میں رجب أُن كى جالاً كى ظامِر مو كمكي تو أن كي حان تو نج كمي ليكن أمنيي إلى بعرف وا سے اور نکر ارب بناما گیا (لیشوع باب و) مکنعان کے بالخ باد شامول ف جبعون راسك مماكياكم اسك باشد بيرع كرماكة مِل كَفَيْ عَفْد بيسُ كريشوع أن كى مدرك سنة الماده مرداريشوع بيد اس الرال مين يشوع في سورج سے كماكر مفرر مائے اكد وہ اسى الوالى کے لئے مزید وقت حاصل کریں (اس کا ذکر سیعیاہ ۲۱:۲۸ میں ک أياسي كسى اورشهرن بني اسرائيل سيصلح مذكى (يشوع ١١:١٩)-جبعدن چاریونی سے سب سے مقدم شرقا (نشوع و ۱۷:) - يهال ايك تالاب كك كناد سے بحس كے كفندات الفی هی موجود بی امرائیل کی طرف سے ابنیر اور داؤد کی جانب سے يوات للے . دونول فريقول مي سے باره باره مشخص نكلے ان كے آبس میں مرمٹنے کے بعد دونوں فریجرل میں خونزینہ لٹھائی ہوئی الہوتی ۱:۷ - ۲۸! ۱۰: ۳۰) رحبتون میں ایک بڑے سپھر کے قریب پرات

امیری کے بعد حبوت کے دمینے والے دالیں بروٹلیم آئے اور دیدار بنانے میں مددی ( تخیاہ ۳: ۱، ۲۵) ۔ برمیاہ بنی نے مرکبیاہ سن کر جبوت کا تفاق انداز برمیاہ ۱:۲۸) ۔ مرکبی میں ایک جھوسٹے نبی کو جبوت کا تفاق انداز برمیاہ منظر پیش کرنا اسوری عہد کے وقت جبوت اسرائیل کی مخلصی کا منظر پیش کرنا سے ( برمیاہ ۱۱ - ۱۱) ۔

جبعون مجمی بی شخص ہے۔ سی وس دائ سے قبیلے کا کی شہرالشوع ۱۹: ۹۲) ربیعول :- ہو بنی قہان سے گھرالوں کو جولادی سفے دیا گیا الیشوع ۲۲:۲۲) -

یرشهر حب فلستوں کے فیضے میں تھا تو بیشا نے بہاں کے بادشاہ ندت کو فتل کھا (۱-سلامین ۱۵:۱۵) یسائس سال کے بعد بنی اسرائیل نے بھر جبنون کا محاصرہ کیا اور جب نومری کوبا دشاہ بنایا دا۔سلامین نومری کوبا دشاہ بنایا دا۔سلامین ۱۹:۵۱-۱۷) - تب اسرائیل نے جبنون کا محاصرہ مجھولہ دیا۔ دیکھتے بائبل اٹلس نقشہ مے ہے ہے۔

بحبر۔ جا بو :۔ ایسلیمان بادشاہ کے یارہ رسد بہنچانے والے سرداروں میں سے ایک (۱-سلاطین مم: ۱۳) - مار کی بارہ رسالطین مم: ۱۳) - بسطی کو بیٹا (۱-سلاطین مم: ۱۹) - لبض کاخیال سے کہ بدایک ہی شخص ہے ۔

بجبراتمیل فرخت بر (عبرانی = مردفدا یا خداقا در سے) - ایک مقرب فرستہ سبس کاذکر پولمرتبہ پاک کلام میں آتا ہے - ان میں سے مرموقع بروہ ایک علیم بینیام ہے کرت ایسے م

بیرایش نے دانی آیا کو میندھے اور کبرے کی رویا کے معنی میں میں اس نے دانی آیا کو میندھے اور کبرے کی رویا کا میکھائے (وانی ایل ۱۹:۸ ببعد) - بنے عہدنا مرمین اس نے زکریاہ کو مطلب بھی بتایا (۹: ۲۱ ببعد) - بنے عہدنا مرمین اس نے زکریاہ کو یوستا کی پیدائش کی پیشن خبری دی (گوفا 1: ۱۹) - بیرائیل نے مقدسہ مرتب کو کھی خداو ہر استورا کی پیدائش کا پیغام دیا (گوفا 1: ۲۷) - بیرائیل کی مستعدی خدائے میرمبشر کے لئے مثالی میں جبرائیل کی مستعدی خدائے مورکھ طوار متا ہوں - بین جبرائیل میں جو خدا کے حقنور کھ طوار متا ہوں ۔

موند سے - یک جبرایل مون بوخدا سے حقور صور اور بھیے ان باتوں کا اور اس سے بھیجا گیا ہوں کہ بھے سے کام کروں اور بھیے ان باتوں کی نوشتوں نوشخری دوں " (لوقا : 19) - با تبل میں یہ ذکر منہیں کہ جبرا تیل کا فرشتوں میں کیا مقام سے لیکن عیر ملہم مؤلِب کی کتاب میں آسے فرست ہے اظلم میں اس کیا مقام سے لیکن عیر ملہم مؤلِب کی کتاب میں آصد فرست ہے اور ایک المیکون کہا گیا ہے ۔ یہ یونانی archangelos آرگ اینگلوں کا ترجمہ سے۔

جوبع - جابع :- ا- بنی بینین کا ایک شهر (کیشوع ۱۹۲:۱۸)
دیاگیا (۱- توادیخ ۲:۱۹:۱۹-سلاطین ۱:۲۵) جولادیول کو دیاگیا (۱- توادیخ ۲:۱۹:۱۹) - اونتن نے فلستیول کوجی میں
شست ، می (۱- سموتیل ۱۳:۳) - اسما با دشاہ نے بقیم کوراتمہ
کے بتھروں وغیرہ سے مفنوط کروایا (۱- سلاطین ۱۲۲) - اسرن بنی بینیم والیس کئے دعزیا ۲۲:۱۲ ایکھیاہ ۲:۳۰)۔
ایرن تب بین کے لوگ بھی والیس کئے دعزیا ۲۲:۲۲ ایکھیاہ ۲:۳۰)۔
بری کے فی با بیس فلسٹر مرکل ۵ د

وتعصة بائتل ألس نقشر ، ۵ ۵ د

جبعه الم عبرانی = لبندی) -جبعه الله می ایک شهر صیح جائے وقرع معلوم نہیں (یشوع ۱۵:۱۵) -

٧- بینین کے قبیلے کا آیک شہر ( بشوع ۱۱: ۱۲ برت ابت موجودہ ام کو آفک میں سے نابت موجودہ ام کو آفک میں سے نابت ابت اور یہ کو ان کی گئی جس سے نابت بواکہ یہ وسی شہر ہے جس کا ذکر ساؤل یا دشاہ کے سلسے یم آ آہے۔ نامنیوں کے زمانہ میں اس شہر کے لوگوں کی خانت کی دو ہے اسے تباہ کیا گیا وقضاۃ ملک ، بنل قب ہو سیج و، ۱۹:۱۰،۹۰ برساؤل کا حبواسلئے کہلا انتقا کی کو یہ یہ اور کی مائے پیالس تقال ہو یا ۱۹:۱۰،۹۰ سیاؤل ابن بادشاہی کے دودان بہل سکونت بزیرتھا البیمیں ساؤل ابن بادشاہی کے دودان بہل سکے لید معمی حب داؤد کو بادشاہ مسے کیا گیا ساؤل میں را البیمیں ماؤل ہو ہو ہو ہو ابو ابو ہو ہو ابو شاہ سے دوزان بہال کی وزیزی کی دوران بہال کی دوران میں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو آئی ہو مائی ساؤل کے بیٹول میں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو ایک دوران کی اس کو ان کا کا ان کو ان کیا جائے اور دول خون کا کا کا کا دوران ہو جائے دوران خون کا کا کا دوران ہیں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو ایک دوران بیل کا کا ان کو تا کہ دوران بیل کا کا کا کا دوران ہیں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو تا کہ دوران کی دوران کا کا اداد و دوران میں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو تا کہ دوران میں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو تا کہ دوران میں سے سات شخص دیئے ہا میں ناکہ آن کو تا کہ دوران خون کا کا گا دہ ہو جائے دوران خون کا کا گا دہ ہو جائے دوران خون کا گا فادہ ہو جائے دوران ہو دوران کی کے دوران کی کو تا کہ کا کہ دوران کی کا کہ دوران کی کا کہ دوران کی کو کی کھوران کو کا کو کو کی کا کہ کی کی کی دوران ہیں کا کہ کو کی کی کو کی کو کی کو کی کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کی کی کی کو کی کی کو کی کی کو کو کی کو

حبل بر (عبرانی = پہاڑی علاقہ ،

ا - نین کے کہ ایک بندرگاہ - بہال کے لوگوں کا پیشہ جا دساڑی تیا (حزق ایل با ۲۰ ہے) 
عرف مرق آر اور اسور کے درمیان ایک علاقہ ( ذبور ۱۶،۲۳ - ۸ ) 
حملی برجب با بیلوس کے باشند سے (یشوع ۱۳:۵) - بیر رف بیل بیتور تراش تھے وا - سلاطین ۵:۸۵ بین دیکھئے جبل 
حکمیتر : ۔ دیکھئے کمبوسات بائبل ہے ب

بی ۔ بجبائی ۔ سردار (نخمیاه ۱۱: ۸) ۔ سردار (نخمیاه ۱۱: ۸) ۔ سردار (نخمیاه ۱۱: ۸) ۔ سردار بخمیاه بیا (پیدائش ۱۱: ۲۳) ۔ سردار بخمان اللہ بیار بیدائش ۱۱: ۲۳) ۔ سردار بخمان اللہ بیار بیدائش سرا بیا دیار بیدائش سرا بیا دیار بیدائش سرا بیا دیار بیدائش میں سے بی رسم میں شاد کیا کیا ہے ۔

رغبرانی = مے کا کولہو ؟ یا دوکولہو) رفتیم - رجنتا منم :- بینین کا ایک شهر (نخمیاه ۱۱:۱۱۱) بهاں بیرونی (غالباً ساؤل سے طلم سے بچنے سے لئے) بھاگ گئے د۲۔ سموتیل مم : ۳) -

جماً ماسى - مسنبك :- دكيف نباتات باس الله

ر عبرانی = قسمت) 
ا - بیقوت کا ساتوا بینا بولیا و کی لوندی

د کفر کے کفن سے پیدا بوا ( بیدالش ۱۹:۱۱ ؛ ۲۹:۲۷ ) - بیامرالی

عبر وج کے بعد میراث دی گئی اکنی سن استثنا ۱۱:۲۱-۲۱) 
سے خودج کے بعد میراث دی گئی اکنی سن استثنا ۱۱:۲۱-۲۱) 
اس میں ذرخیز ندمین اور قیمتی جنگل شامل نظم اس کا حدود اربعہ یول

نظا : شال میں منستی کا علاقہ ، مغرب یں دربائے بردک ، جودبیں

دوبن کا علاقہ ، اور مشرق میں جلعاد سے بہائے الم انہیں خور قبیلول

سے سمیشہ مقا بلر کم نابط تا تقا اس سے اکنی صود تبیل موتی ترقیقیں

(۱ - توادیخ ۲۵ : ۱۹ - ۱۲) - سند ۲۳ ن م میں تکلی پوسر سوم آبی

اسیر کرے سے گیا (۲ - سلاطین ۱۹) 
اسیر کرے سے گیا (۲ - سلاطین ۱۹) -

جد التی عرب التی است ایک کے موسیقار میآن کے بیٹوں می التی عرب التی است ایک (ا- تواریخ ۲۵؛ ۴) وال است ایک (ا- تواریخ ۲۵؛ ۴) وال است ایک در میاتی دارتھا۔ میداوت کی در میاتی دلواد: -

اس سبکل کا ایک برونی سخن کھا جو بہرودیت نے تعمیر
کروائی تھی ۔ یوغر قومول کا صحن کہلا ناتھا ( مکاشفہ ۲:۱) ۔ ایک
پانچ فٹ اونچی دلیداد اسے سبکل سے باقی حقتہ سے علیحد مکرتی تھی۔
اس میں تقویرے تقویرے ناصلے پرستون تھے جن پر تکھاتھا کہ کوئی
غیر بہرودی مبیکل کی حدیے ا خدا نہیں آ سکتا ۔ جوالیسا کرے گا وہ اپنی بنانا
موت کا آپ ذمتہ دار ہوگا ۔ پولٹس دسول افسیول ۲: ۱۲ میں بنانا
میں کہ کیسے نیسوع میں جو کی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا ور اب کلیسیا میں بہودی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا ور اب کلیسیا میں بہودی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا ور اب کلیسیا میں بہودی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا در اب کلیسیا میں بہودی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا در اب کلیسیا میں بہودی اور غیر بہودی سب وافل ہوسکتے ہیں ۔
دیا در اب کلیسیا میں بہود کا دوسرانام (گنتی ۱۹۲) ہے۔
شاید ہی میں دیا دوسرانام (گنتی ۱۹۲) ہے۔
شاید ہی

سَاید نیه ★ عُدر بجیرها دکا دوسرا نام (۳۴ ۴۴ ۱) کسید دبیر سے پاس ایک شاہی شہر ویشوع جدار - جاک در :- نیز کیا (یشوع ۱۲: ۱۳۱) -شامد اس کانام سبت جادر کھی تھا (۱- تواریخ ۱۲: ۵۱) غالیاً

المارك كامن عبس ف اسبرى كے دنول ميں ايك عير قوم رامني)

عورت سے نناوی کی (عزرا ۱۰:۱۰) -سا- صفنیآه نبی کا دا دا ۱ ور حزنیا ه کاپوتا (صفنیا ه ۱:۱) -م- يروتون سے چھ بيول ميں سے ايك -انہيں سكل بي مرسیقی کی ضرمت پرفائز کیا گیاتھا (۱ - تواریخ ۸۱۲۵) -

 فشخور کا بیٹا جس نے دیگر اُمراء کے ہمراہ پر مباہ نبی کے۔ خلاف تسکایت کی که وه اینی بنوت سے لوگول کی نیمتن کولسٹ کرا سے دیرمیاہ ۱:۳۸ -۲) -

مجدور و (عبران = دیوار) -ا - بهوداه کے کوستان مک میں ایک شهر الیشوع ۱۵: ۵۸) مربوده نام خرتب مردرس جو مرون سے شال س بودمل

پروا قع سے -۷- بروحام کی سکونت کی جگہ- اس کے بیٹے صفلاج ہیں داور کے پاس آئے (اوتوادیخ ۱۱؛ ) ۔

سا- ایک مینمینی بر بیراینے باب سعی ایل کے ساتھ جبتون میں رسّائقا (ا-تداریخ ۱:۸ ؛ ۹ ؛ ۴ م) -ما دو سراری ۱:۲۱:۸ می دوشخص - ایک فنوایل کا بنیاداتوایخ م: م) أورودسرا بردكا بيا (م ١٨١١)-

٧- ایک جگر جال سے سرزیا ، نی کے زمانہ میں بنی شمعون نے اصلی باسسندول کونکال کمران کی بیرا کا بیں سے لیں (ا-تواریخم،

بروم - جديموم : (عران = تابي) - بيت ابل ك مشرق مين ايب عگر - شكست خورده بنی مینمین کومن کے بھا میول نے بیال تک دگیلا۔ اس جگہ کا ذکر مرف قفاة ٢٠ : ٢٥ مين ہے۔

كابلياتها (گنتي ١١٠: ١١) -جدی آیل و در افزان کے بلیلے کا نمائندہ سے گیارہ اور شخصول کے ماری کھنان کے مک کامال دریافت کرنے

سے لئے بھیجاگیا - برسودی کا بٹیا تھا (گنتی ۱۰:۱۳) ۔

صدیم ، دعران = دیوار، بھیروں کا بارا) - ایک شہر حربیدداہ کے نشیبی علاقے میں واتع ت (نيشوع ١١٤٥) يرشوكم أورع بلقرك قريب اليدكي وأدى بي تقار م - فروا در شریجن سے نام اسی طرح کے بیں اسی علاقر میں تھے۔ حبرتیتم روس دودیواریں) حبربروت (۱۴-دیوادیں) -

يرلعل منان كى عبائ بيدائش مقى لا-تواديخ ٧٨:٢٧) -میرنست ( ۲ سیمونس ۱۱:۱۷) همی پیاداگیا ہے ۔ اِس کی وجر کے لئے میت سے تحت مضمون دیکھئے۔

سن سنت سنت مون كومنياكد امرائيل كو مديانيول سے رہائي دلوائے اورمندا وندكي يرستش كوبحال كرب وقفاة ١: ١١-٢١) - وه واقعياك زبر دست متور ما تفا برنگ میں اس کی گھڑے ،مشعل اور نہسٹکے كى بيال بلرى كامياب دى د قضاة ٤: ١٥-٧٣) - بنى الرائيل أس اینا بادشاه مبالا چامیت تفی لیکن اصی اس کا وقت نہیں آیا تھا۔ال نیے براس کی عقلمندی تھی کہ اس نے ان بریمکومت کرنے سے انکادکردیا۔ جدعوں نے بن امرائیل سے لوٹٹ کے مال میں سے سونے ٹیا ندی کے ڈیودات لئے اً دد کان سے ایک 🖈 افود بنوایا حسس سے لوگ مبت برستی میں اس کی بسروی کرنے لگے افضاۃ ٧٤:٨ مر غالباً اكيب مت تقاحب كى عبادت مين زنا كارى بعبي بوتى نفي-اس سے ظام ریواہے کہ جدعوت سیچے خدا اور اس کی عبادت کرنے کے طریقے کو مسیح طور میسمجھنے سے قاصرر ہا پنانچہ وہ بت بہتی کے پھندے میں پھنس گیا۔

جدعون كا وكرسف عهد نامرمين عبرا ينول ١١١ ٢ ١١ سامي إيان کے بہا درول کے سلسلے میں ہاناہے۔

بعدلياه - حدل يالا :- (عبران = يا عظيم سے) - الله على ا كا بدّنا- منوكدنفر دوم نے اسے ١٨٥ قي م بهروداه برماكم مقرّدكيا ١٢ سالين ۲۲:۲۵) اور برمیاه نبی کواکس کی حفاظت میں ویا عفا ريرمياه ٣٩: ٨٠) - يجه شامزاديون اوروه لوگ بوبال كي لران کے بعد سیھیے رہ گئے تھے ا مہیں بھی جدتیا ہ کے سیر دکیا گیا تھا ارسی ابع: ١١؛ ٣٧ : ١٧)- أس في مصفاً وكوا بني سكونت كاه بنايا ( يرمياه . ۲ ؛ ۲ ) بهال اس نے مشکل دومہینے عکومت کی۔ بنی عمون کے بادشاہ بعليس نے مس سے خلاف ايک منصوبہ تياد کيا اور ايک مهاجرا هنر السُمُعِيلُ كُواُسِية قُتَلَ كُرين يرآ ماده كيا (٢- سلاطين ٢٥: ٢٥ ؛ يرمياه ٢٠) : ا-م) - اس وا قعرسے لوگ بہت نوفزدہ موسکے انہیں ڈریھا کہ كىس بابل كابادشاه بطورسزائم بنيس اسيركرك مذم بجائے - چنا پخر وہ یر تمیا و نبی کی مدایت کے خلاف مفر تھا گ محتے رید میاہ تابک )۔ بہودی 🖈 کیلنڈرکے ساتوں مہینے (جعبے تشری کہتے ہیں) کیسیری

تاریخ کا دوزه جد کمیآه کی موت کی یاد میں رکھاجا تا تھا (زکر ماہے: ﴿ وَ

محدّیل :- الخنتیم میں سے ایک شخص جد ذربابل کے ساتھاریری سے والیس میا رعزرا ۱: یم ، عنیاه ع: وم) -۲- جِنْرِیل کے بیٹے۔ پرسلیمان کے خادموں کی اولا دستھے (عزرا ۲: ۵۱) - يدهي اميري سے والس يروشليم آئے -

جر آر - جواري : - (عَبِراني = عِكْم ، علاقه) - بعرار حواري العَاق علاقه علاقه المعاق

كى مائے بيدائش (پيدائش ١٠: ٩١: ١٠: ١ ؛ ١٠: ٢٩)-یهال اسکا دشاه نے کوشیول کوشکست دی اور اس

شهر كوا ورار د كردك شهرول كولولا (٧- تواريخ ١١٠ :١١١،١١)-وكمفت بأسل اللس نقتشه يا ١٧٤

جرجاسم بحرجاسی در دیمی گدرین س

ایک تبیلہ حس کا نام حسور بدل اور عمالیقیول کے حرر رکی ورمیان آئے (اسمونیل ۱۲: ۸) وان کے متعلق کما گیا ہے کہ برشور کی راہ سے مقر کی حد کمپ اُس سرز مین کے قدیم باسٹندے تھے۔

جُرُم إلى ديكيفة كناد

جُرِم کی قرمانی :- دیمیئے قربانیاں۔ برممی :- یالفظ قعیلہ کے نام کے ساتھ آتاہے لیکن اس کے جمعی :- معنی واضح نہیں ہیں ( ۱ - تواریخ م : ۱۹) -

مر سا تحره :- ( فارسی = باز) - دیکھٹے پرندگانِ بائبل مال

مجريان خوك بدر كيف امراض بائبل <u>٢٥٠</u>

جريب - جاريب به قريب يوي مين رمين والعركم الون مين سع ايك اترى شخص (١- تواريخ ۲:۷ ) - وه دا کو با د شاه محسمور ما وُل میں سے تفا (۲ میموٹیل سرم : ۳۸؛ ۱- تواریخ ۱۱: ۴۸) -

اسیری سے بیج بھا میں گے وہ بوط کیٹریں گے اور مھوکے نے کھلیں سکے رب سلاطین ۱۹: ۲۰ بریستیاه ۲۰: ۱۷) - بدکارول کی بط پرسیده محرگی دیسعیاه ۲۴:۵) مفراوندنیشوع داودکے خاندان سسے تقے لینی کیسٹی کی جراسے (لیسعیاہ ۱۱:۱۱،۱) - بہج بونے داکیے کی تمثیل میں سپھر لی زمین میں بہے سرط نہیں بکر تا د متی ۱۹۰: ۲۰)۔

انجركا وه درخت جب ير مندا وندليتوع نے لعنت كى تقى برلاك سُوکھ گیا د مرقس ۱۱: ۲۰) - دومانی زندگی کا منبع بوطیب دوموں اا: ١٤ - ١٨) - زركى دوستى مرقسم كى بران كى جراب داتيميقيس

۲:۰۱)-حررام - جنران بینتیم میں سے ایک شخص حبن کی اولاد بابل کی امیری سے والیس آئی اعزارا

۲: ۲۸؛ کخیاه ۷: ۵۱)-ایک برانا ورایم شهر بونشیبی دشفیلر) حرر در جا در :-علاقر میں فلسطین کی مغربی سرمد برداقع تقا - تين بزارسال قبل ازسيح يهال ايك قدم رستي تقي وتُورون سے تعلق کھتی تھی۔ اس سے بعد ۲۵۰۰ ق م میں سامی قوم سے كنعاني أكبي- ان كوبني السرائيل منه اپنے سامنے سے بھيگا د مادقفاۃ ١: ٩)- دانور بادشاه سے وقت میں بہشم ولستیوں کے قبضے بیں تفا (۱- تواریخ ۲۰:۳) - مفرک فرعون سے اسے فتح کیا اور اپنی بین کوحس کی شادی سلیمان بادشا مسے عولی عقی جمیزیں دیادا سطان و: ١٦) - مشمعون مكانى نے اس شہركو فتح كركے اسے آپ رسنے

كى مُكِرِينا ما (١-مكابين ١٣: ٣٣) - ٥٣) -اس شبرکی کھلائی سے مبت سی معلومات حاصل موتیں ہو بائتل کے احوال کی صدافت کا تبوت دیتی ہیں:

سرونی به او تواریخ ۱۱:۳۴ میں بنی مشیم کو جزونی کها محروفی به گیا ہے۔

حجر میره به طابو- برانعمرنامرس بوریدے کے معنی اکثر ر دور کا آباد علاقه یا بجری حالک بین (نیسیاه ایم: ده ؛ ۲۷: ۱۹) - كبهى كميمى طور پر برزير كالميى ذكرس مثلًا كتيم ديدمياه ١:١ غالبًا كيرتس) اوركفتور ديرمياه ٧٧ : م غالبًا كمسيني . سنت عبد نامه میں حب لفظ مبزیرہ آتا سے تو آس سے بھزا فیائی مزرہ لینی وہ خطبر زمین حب سے بیاروں طرت پانی مبر مُراد موتاہے ۔ مثلاً كيرْش ( اعمال م و ٢ م و ١٣ ؛ ١٨) ، كمريني ا وركوده واعمال ١٧ و١١٠١٠) ؛ مُلْتَة بيس اليوكها كياب (اعمال ١:٢٨) اوريتمس (مكاشفه ١٠٩١) جسام - جیشان ،- کالب کی اولاد میں سے بہدی کا بیما (ا- تواریخ ۲: ۲۷) -

جِسفاً - بِجشفاً :- نخبیاه کے وقت ★ نتیم کااکی گران (نحیاه ۱۱: ۲۱) -

جسم برن -عبرانی لفظ باسا وربینانی سرکس sarx جسم ادور بینانی سرکس کاترجموارد ویس مختلف الفاظ سے کیا گیا ہے ۔ تفصیل کے لنة ديكھتے برن - گوشت -

مجسمانی :- دیکھے نفسانی ۳ حسم میں کا طلب پولس رسول اپنی ایک جسمانی کمزوری کا ذکر ان لفظوں میں کرتا ہے کراس کے مسم میں کانا جبعد ماگیا "ہے ناکہ وہ مکاشفہ کی زیادتی کے باعث مخرور نرموجائے (۲-کرنمقیوں ۱۲:۷) -

تعفى علمار كاخيال ب كراس تكليف كالعلق لولس رسول ك نظرس تفاكه أس منا مدا شوب ميم كامرص تفاد السامعاري سواس كراس مفروصنك ويل كوسوالهات مفي تعديق كرت بين - يولسس اسيغ خطا ورول سع لكهوا التقاليكن وستخطايخ الترسي كمرّاً عفا وا يقسلنيكيون ١٤١٤ ا يكسنتقيون ١١١١١)٠ كلتبول ك مخطركا أخرى محتمراس ف است الم تفسع لكها تفاال على حروف بين تكفيخ كى معذرت چاہى تقى (گلتيوں ٧:١١ " د کمعو - میں نے کیسے بڑے براسے حرفوں میں تم کو اپنے باتھ سے لكھا سے"، - اس كى بيارى نرصرف تكليف دەتھى بلكراس سے اُس کی شکل تھبی مگر گئی تھی۔ گلنتیہ کے لوگوں نے پولنس رسول کو اِس بیاری کی و بهرسے حقیر نرحانا بلکه وه تواینی انکھیں معی کال کر أسے دينے كو تيار تھے (كلتيول م :١١١ -١٥) - حب رسول سردار كامن سے سامنے پیش مٹوا اور اس نے حكم دیا كہ پولس كولماني مارا جائے تو بوسس اسے بہان مرسکا ممکن سے کہ اس کی وجہ بھی نظر کی کمزوری ہی مور اعمال ۲۰۱۳) - بیعن دیگرعلماء کاخیال ہے کہ بولس رسول کی بھادی شائد ملیر آیا مرگی مقی ۔

دَاوَدکا بیٹا ان کوم امنون کو فنل کرنے سے بعد اس شہر میں پناہ گزیں ہوا (۲-سموٹیل ۱۳ :۳۵) - دا و نے ہوائٹ کواسی شہر میں جیجا تاکہ اسے والیس لائے (۱۲ : ۲۳) -

ید نوجوان یروشکیم قروالس آیا لیکن مرف اس کے کراپنے باپ کے خلاف بغاوت کا جھنڈ اکھواکرے (۲-سموثیل مها:

۳۲؛ ۱۵: ۸)
حبشمو- جشم - جاشم - ایک عربی شخص بوخمیاه کے

حبشمو - جشم - جاشم :- ضبر بناه کو بنانے کے

خلاف تھا (نحمیاه ۲:۲:۲:۱،۲؛۲) -

مشرقی مقدیصے عام طور پرخشن کا علاقه کہتے ہیں۔ حبب یوشف حاکم مقر تفاتر لیقویت سے خاندان کو میاں آباد کیا گیا (پیدائش ۲۹: ۲۸) - دیکھئے بائبل اللس نقشہ سے ۔

رمیان سے ایشوع ۱۱۱۰م) - درمیان سے ایشوع اور میتون کے درمیان سے ایشوع ۱۱۱۰م) -

منو - بہرداہ کے بہاٹی علاقے کے بینوب مغرب میں ایک شہر البینوع 11:18) -

بر ایک ادومی رئیس جوعیشو کا پوتا تھا ربیدائش جعنام به ایک ۱۱۲۱۱؛ ۱- تواریخ ۱:۳۱) -

سجس مجاعش به (عبرانی = لرزنا) -افراتیم سے کو مبتانی مل میں ایک اظهر میں کر شدر میں ترویک

پہاڑی - اس کے شمال میں تمنت سرح کا شہر تھا (لیٹوع ۳۰:۲۳) قضاۃ ۹:۲) - اتواریخ ۱۱: ۳۲ اور ۲ سموٹیل ۳۰:۲۳ میں جس کندیں اور نالوں کا ذکر سے -

سجنگی استرانی یا نفزت اسمیز، نالبسند، بستی و در این المیروں معبد کا بیٹا (قضاۃ ۹:۲۹-۲۱) سیکی ان لیٹروں کا سینے نظام نہوں سنے اہم سکم کوابی ملک سے نولا من اکسایا مقا - حد غون کے بیٹے الی ملک نے ایک معالی یو آم ہے سوا

سو بی بیکلا اپنے باقی ستر بھا بیول کو قسل کیا (آبت ۷۵) ناکرسکم کا بادشاہ بنے بیکلا اپنے باقی ستر بھا بیول کو قسل کیا (آبت ۷۵) ناکرسکم کا بادشاہ بنے کے عوصہ سے بعد الم سکم الی تلک سے بدگمان ہوگئے۔ اور حب بجل آپنے بھا تیول سے بعمراہ سکم میں آیا تولوگوں نے اُسی پر اعتماد کیا۔ ایک مرتبہ عکم کے نشنے کی صالت میں دعولی کیا

کہ اگر ایس کے مانتھ میں اختیار سوتھ وہ انی مک کو مزہ بچھا دے گا۔ ڈبل نے بوسکم کا منصبہ ارتفا بیرخرا کی ملک بمب بہنادی ۔ حبس نے ادمیوں کے چار عول اکٹھے کئے اور تبکیل کی گھات میں بیچھ کیا ۔ حب سے کو

ہے جار عوں اٹھے گئے اور جعل کی کھات ہیں بیچھ کبا ہے جب جے کو حَعَلَ شہرسے باہر نبکلا تو یہ عول اس پر ٹوٹ بڑے اور وہ شہر میں والیس بھاگ گیا ہمال سے زبول نے ایسے مام نبکلا، ایس ملک نے تمکہ

والیس معالک گیا جہال سے ذربول نے اُسے بام زنمال ابی ملک نے ملہ کیا اور شہر کو سر کرمے قتل و غادت کے بعد اسے مسماد کیا اور اُسس ... بر سینر بر

میں نمک پیمٹر کوا دیا ۔ حکر ہے (عبران کبید بیاس مادہ سے کلاحیں کے معنی "مباری" مجارمہ ہے ہیں ۔ بیاری سے مراد باعز ت بھی ہے۔ قب کبود

بی - جہاری سے مراد باعرت بی ہے - وب جبود ان میں سے اا مرتب خروج اور اصاری کتابوں میں قربانی کے جانور کے ان میں سے اا مرتب خروج اور اصاری کتابوں میں قربانی کے جانور کے سکے میں آیا ہے - وہاں جگری جبلی کا ذکر ہے جسے گردول اوراس کی چربی اور انترابی سے او ہری چربی سے ساتھ قربان گاہ ہے بیا یا جاتا تھا (خروج ۲۹: ۱۳؛ احبار ۱۳: س) - إن حوالوں سے يول معلوم

مونا ہے کہ حکر مبلایا منہیں حاتا تھا ،صرف حصِلی علیٰمدہ کرے حبلائ

عاتی تھی۔

سخرتی ایل ۲۱:۲۱ میں جگر کاذکر فالگیری کے سلسلے میں آتا ہے۔ غالباً جگریکے او پر مکیروں کا معائم کرسے فالگیرمستقبل کی بابت تباتے مقعے ۔ آثارِ قدیمہ کی کھدا ن سے دوران کئی مٹی سے بنائے موئے جگر کی شکل سے نونے طے ہیں -ان پر کلیریں کمندہ ہیں اور مختلف حلقوں کی نشاند ہی کی گئی ہے ۔

جگر سیم کا ایک ایم عضوسیمها جا تا تھا۔ اس بر مزب مہلک سیم عضوسیمها جا تا تھا۔ اس بر مزب مہلک سیم عن بات تھی (ا مثال ، ۲۳) لیکن دل پر بوط اتی خل کا مزاد نہیں دی جاتی تھی (۲ سیموٹیل ۱۱: ۱۲) ۔ سنے عہد نامہ میں جگر کا مزاد ن کی کلیمون کے مطابق میکر من مون جند بات کا گہوارہ تھا ملکہ زندگی کا منتع ہیں۔ ایکر فا میں طوبیا ہ ب میں سنیا طین کو نکا لئے سے لئے مجھلی سے مگر کا استعال کا تی دلج سیس ہے۔

ملال :- ا- بُولين عهد فامه مني عبراني لفظ كبود ( = وزن، ففيلت، نوبي ) -

جهاب يرانساني دولت ، جاه وحبلال اور شهرت ك لي استغال موا ب وإل اردويس ترجرشان وشوكت ( يوستف كى بيدائش دم ١٣١٠)، شوّمت دموا ب می میسعیاه ۱۷: ۱۲ ) ، حشمت نیقوب کی تیدار کی اسعیاه ا ۲:۲۱) وغيره كياكبلم لفظ حلال كالمنعى ل تقريباً سب حوالول مين خدا كيه ك مخصوص كيالكيا ب- بدان عبدنامه من بدنفظ كم ازكم ١٤٠مرتبراً ب - جب بدان مصول میں استعال موتاہے تواس سے خدا ک محفی قدریت اس کی حقیقت اور حضوری کا روشن ظهور مراد موام. بول خدا کی تخلیق کرده کا کنات اس کا جلال ظامر کردتی ب د ز فرر ۱:۱۹) -كده سينا برخدا كاجلال صبىم كرين والى الك كى ما نند كفا وخروج ٢٢٠: ١١٠ - نعد الحاجل لبيكل ملين اس ناب سے ظاہر مؤاكد كامن ويال كفظي بنيس مرسكت نف (١-سلاطين ٨:١١) - ليكن لعد ازال لوگول ك گنا ہول کی دجرسے وہ آ دمیول سے درمیان سے اکھ گیا (سخ تی ایل ۱۱:۱۱:۱۱ : ۲۳۱) - خدا کے جلال کی والیسی (منتی ایل ۲۳ : ۱-۵) ۔ اس مے مندوں سے النے اس سے فضل و کرم کی تجدیرتھی۔ د کورولیں ا ور انبیاماس زنره اُمیر کے برآنے کے آرزد مند تھے کہ ایک دان تمام دنباطنس سے حوال سے معمور موجائے گی ( ذبور ۲۲: ۱۹ ؛ ۵۰ ، ۵٬۱۱٬ صقوق ۲:۱۱)-

بوت نئے عہد فامد میں معان نے اور ان ان عبران لفظ کبود کا ترجم اسلام معان کے بوالی ا

یں doxa کیا۔ عام بونانی میں اس کے معنی دائے یا شہرت ہیں۔ ای مغہم اسے برمتی ۲ : ۸ میں شان دشوکت کے لئے استعال مجا ہے۔ لیکن نئے عہد نامہ میں بیانے عہد نامہ میں بیانے عہد نامہ کی طرح اس کا ایک مخصوص استعال ہے۔ بہرانے عہد نامہ میں بیانے عہد نامہ کی طرح اس کا ایک مخصوص استعال ہے۔ بہرانے عہد نامہ میں بی فدائی قدرت ، حقیقت اور حضوری کا مظہر تھا۔ نئے کا موں میں ظاہر مبونے کے لئے استعال میٹو اسے - بول براسی الوہ بیٹ میں خلام ایس میں خوت میں ہے کیونکہ وہ ضدا کے حبلال کا پر توا در اس کی ذات کا نقش ہیں (عبرانیوں ۱: ۳) ۔ وہ جلال کا پر توا در اسمی خوا نازی کا در اسمی خوا نازی کی کو کا کا اس کے خوا دند میں اسے کی کا گا از کا ایس کے کا مال اور اسمری ظہرور کے دائے در اسمی کے کا مال اور اسمری ظہرور کے دیا گا کا میں میں خوا میں اسے دائے مرتبہ ذکر ہے - بی جلال گان انجیل میں مسیح سے جلال کا ۲۵ سے ذائے مرتبہ ذکر ہے - بی جلال گان میں نظام رمؤا ۔

میری پدائش کے دفت ہروا موں نے اُن کا موال دیکھا رکو تا ۱۹:۲) اور اُن کے شاگردوں نے اُن کی سادی زمینی متجسّم ذندگی میں (پوت ایم اے برنانی میں "ہمارے درمیان دم "یسمایے درمیان خیمہ لگایا یہ اسکنوسن مسکن سے مشتق ہے ) ان کا مجلال درمیان خیمہ لگایا یہ بات دلچیسی سے خالی نہیں کہ اگر چر لفظ شکید نہیں میں نہیں کہ اگر چر لفظ شکید نہیں میں نہیں اُن خیمہ میں ہوتی حقی تو میں جات کے درمیان اُن میں حاصر ہے ( تفعیل کے لئے درمیان خیمہ میں حاصر ہے ( تفعیل کے لئے درمیان خیمہ میں حاصر ہے ( تفعیل کے لئے درمیان خیمہ میں حاصر ہے ( تفعیل کے لئے درمیان

۲- ا- تواریخ ۹:۱۹؛ تخمیاه ۱۱:۱۱-م**بلا وطنی :-** دیکھنے اسیری -

جلا م و حکفت بیشه مات باس مل .

وه مقام جهال ساقل بادشاه نے فلستیوں کا مقالم کرنے کے لئے فلستیوں کا مقالم کرنے کے لئے فوج کی صف بندی کی۔ لیکن وہ دشمن فوجوں کو دیکھ کر اتنام اسال مؤاکر وہ عین دور کی ایک عورت سے رجوع ہؤائیس کا ہمشناجن مقا (ا۔ سموشل ۲۸: ۲۹ م ۔ ۲) ۔ اُس کی فوج ہارگئی وہ زخی ہوائیس بیراس نے خود کشی کرلی (ا - تواریخ ۱: ۱ - ۸) ۔ میصنے بائیل طمس نقشہ م ۲۲۰ م

مبلتی مجماطی به ممرستی کوهلتی مجهاطی میں بو خداکا نور مراسی مجماطی به دکھائی دیا اُسے الل اسلام تبلی طور کتب میں وجب مُوسَی این نوسی ترک کے مسلم میں میں محب مُوسی ایک مجماطی میں سے آگ سے شعلے میں ظاہر میں سے آگ سے شعلے میں ظاہر موال دخروج ۲۰۱۳ وی

مَلِجُلُ لَ ... (عبرانی = بیخرول کا دائده) - بیردن دریا بادکرنے را بیکی استرائیل :- کے بعد بنی استرائیل کا پہلامتام جہاں وہ خیمہ ذن ہوئے (لیشوع م: ۱۹ - ۷۰) - مقرسے نکلنے کے بعد ان لوگول کا بوراستے میں بیدا ہوئے بہاں ختنہ کیا گیا (یشوع ۲:۵- و) - بوشہر بیال آباد رہ اوہ بہوداه کی شالی سرحد کے قریب تقا (لیشوع ۱:۵) -

میں میں میں میں ہوئیں کے عدالتی دورسے کے شہروں میں سے ایک تھا ( ۱-سموشل بے :۱۹) -

جویقمرون کامذیح یادگادیس بهان بنایاگیاتها وه بعدک زماندیس بیت بیت بیستی کا مقام بنا حس سے خلاف موسیع (۱۵:۵) اور عاموس (۱۵:۵) بنی نے توگوں کوخردار کیا - بیسیقس موتی کے مطابق جلیال مرزن سے دس میل اور برجوسے دومیں کے مطابق جلیال مرزن سے دس میل اور برجوسے دومیں کے فاصلہ بروا فع تھا سموسی نبی نے توگوں کو اور ساؤل کو حابال بعیا تاکہ وہ اسے وہاں بادشاہ مقرد کریے (اسموسی اا: ۵۱) .

اسی جگر ستمونتیل کے نہ آئے پرسا قول بڑا ہے صبر سنج الدر تور ہی سوختنی قرمانی گذران کرخواکو خفتہ ولایا (ایسمونتیل ۱:۱۳ - ۱)۔ بنی یہو قراہ جنجال میں اسمضے ہوئے تاکہ واقود کو حب وہ الآلئ کی بغاوت کی سرمونی کرے آرہ تفاطیس (۲ سمونتیل ساف ) ۔ جلنجال کا ذکر نئے عہد نامر میں منہیں آتا۔ حب جگر سے ایتیا آء کو مگو سے میں آسمان ہے اسمالی ایا گیا تھا وہ ایک اور حلجال ہے

(۲۔ سلاطین ۱:۱) خمیاہ کے ذرائے ہیں پروٹیم کی شہر نیاہ کی تقدلیں کے لئے
گانے والے علجال سے منگوائے گئے تقے (مخیاہ ۲۷:۱۲) موجودہ علجال ہی میں ایک حوض وا قع ہے - تعین کاخیال
ہے کہ سی علجال کی حامے وقوع ہے - لیکن تعین علما ماس سے
اتفاق نہیں کرتے ۔ وتعیقے باش المیس نقیشہ عام 83

حبلتماً و حبل تعبیل بد دعبرانی د شهادت کاڈھیر) به اس کی معدود پر تقیق : شمال میں گلیل کی تھیں : شمال میں گلیل کی تھیں کا میزون اور مشرق میں بیابان ساحل ، مغرب میں دریا سے پروتن اور مشرق میں بیابان س

یعقوت نے بیٹ ام پھروں کے اس انباد کو دیا ہو لا آن اور تعقوت نے اپنے برا درا نہ عہد با ندھنے کے سلسلہ میں اکھاکیا تھا (پیدائش اس: ۲۷) - اس عہد کی توثیق آلیس میں اس ڈھیر کے پاس اکتھے بیٹھ کر کھانا کھانے سے ہوئی (۱۳:۳۱) - یا دلیے کہ اس عگر کانام پہلے علقاً در میچر بلی زمین ) تھا۔ لیقوت نے اعراب تبدیل کرکے اسے جل تحید (شہادت کا ڈھیر) بحادا ۔

تبدیل کرکے اسے بعل عمید (شہادت کو دھیر) بھارا ۔ پرولسٹنٹ نرجہ میں دونوں جگر (۱۳: ۲۵: ۲۵) نفط ملبعاً د سے ۔عبرانی میں جل عاد اور جل عمید ہے جیسے دومن کیتھو مک ترجمبر میں ہے ۔ لائبن نے ارامی با کلدی ذبان میں اسے "کیرشا مروقا" رشہادت کا انبار کہانام دیا ۔

رشہادت کا انبار کانام دیا۔
حب عب تعان فتح سر الو حلیاد کا علاقہ بنی روبن ،
منی جد اور منسی کے اوصے قبیلے کو میراث میں ملا۔
منی جد اور منسی کے اوصے قبیلے کو میراث میں ملا۔
حکلی ۔ جللائی جب موسیقاروں کے گروہ میں ایک شخص ،
حبلی ۔ جللائی جب خبراکی مجانت سے ،اورسازیوں

عبن کے عزدانی بدایت سے، اورساندی کے ساتھ بل کر بیت سے، اورساندی کے ساتھ بل کر بیروشیم کی ویواری تقدیس میں صفتہ لیا (نمیاہ ۱۳۱)۔

راستستفا۔ اس مرض کے مریفن کومستستفی ہے ہیں)۔
جاندر اور میں ہونانی نفط کا یہ ترجمہ ہے hydropikos اس کا مطلب یا نی سے بھرا ہوں سے اس بیت گئی

کامطلب" یا نی سے بھر ا بڑا ہے - جلندر کی بماری میں پیاس بہتاتی ہے ۔ بر بما ری بنیں بلکرسی بماری کی علامت ہے - اس کا ذکر صرف نوفا ۲:۱۴ میں ہے - دیکھئے امراضِ بائٹل معظ

سائقی- سم دکاب کی لفظ ایسلاطین ۲:۱۰ اور برای :- ۲-سلاطین ۵:۵ ایس استعال بختا ہے-

الديوك و داني ايل ٢: ١٨) ك كئة استعال بنواسي -

حلوس فنخ بد دیمے نتح مندی گشت ۔

برایس بیرداه کی جنوبی پها الدی میں ایک شهر رماوه - رجیلی :- رنینوع ۱:۱۵) - بداخیتفل علونی کی جائے پیدائش تھی - بیشخص داؤد اور ابی سلوم کامشیر کھا (۲-سموٹیل ۱۱:۱۱؛ ۲۳: ۲۳) -

سبکی است ر جلجال : سبنین اور سبوداه کی سرحد برایک سبکی اور سبوداه کی سرحد برایک سبکی اور سبوداه کی سرحد برایک شائد میلیال در سبکی اور میلیالوت (بیشوع ۱۱: ۱۷) ایک سب شائد میلیال در این ر = میکر) - بده میلیال نهیں میک بیسال میں ر = میکر) - بده میلیال نهیں موسکتا جورون کی وادی میں بیری کے کے پاس ہے -

حات (عبرانی = انباد، ڈھیر)۔

• بہم ایک قصبحب کا ذکر عنتوت اور لیس کے ساتھ آتا

ب سبایہ کی بیٹی سے مراد ملیم کے باشندے ہیں السعیاہ ۱۱:

بس سے بینکس کے بیٹے فلظی کے دسنے کی جگر تھی (ایموشل ۲۵:۲۷)۔

بس سے بینکس کے بیٹے فلظی کے دسنے کی جگر تھی (ایموشل ۲۵:۲۷)۔

مراب میں اگر دو کا یہ ففظ عبرانی کے چھو مختلف نفظوں

مراب میں اور انہیں کرتا۔

کا پورا مفہوم ادا نہیں کرتا۔

أ- عيل ك- هوعل: حس ماده سے يد لفظ تركيب كئے گئے ہيں اس كامفہوم مقرد كرنا بخصوص كرنا و دموسوم كرنا ہے و عيل كئے گئے ہيں اس كامفہوم مقرد كرنا بخصوص كرنا و دموسوم كرنا ہے و عيل كامطلب مقرده وقت، يا جگريا اجباع ہے اور يہ عبرانی میں ۲۲۳ مرتبر برائے عہدنا مرمیں استعمال مؤاہے - مثلاً بدائش الما بازی ۱۲:۲۱ محين وقت" بورج و ٥٠ محجم مقدس" اس لفظ كا سب سے ذيا ده استعمال نيمة اجماع كے لئے ہوا ہے لين الدوك لفظ ميں باقا عده جمع مونے كامفہوم عياں مہيں و ديمي خورج ٢:٢١ - اجتماع سے صرف اكمظا مونا نہيں ملكم معين جگر مراكھا مونا نہيں ملكم معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اس كار كھے اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ معين جگر يراكھا مونا مؤلد و اللہ على اللہ عل

یسعیاه ۱۲ برایس بر افظ «جماعت کے پہاٹر "کے گئے استعال مواہد ہے روشن ستارے" (=ابلیس) کے سیستال مواہد ہے کہ سلسلے میں آسمان پریا پروٹلیم میں خدا کے تخت کی طرف اثنارہ ہے۔

انعظ عید کا ۱۹۹ مرتبہ استعال ہوا ہے (استثنا میں یہ بالکل نہیں آیا) اور اس سے وہ جماعت مراد ہے ہو خدا کے کھنے ہوئے مرانی لوگ بینی سارے اسرائیل بیں (ا-سلامین ۸: ۱۵) حنہیں غدا نے خاص مقصد کے لئے بلایا ہے ۔

خدا نے خاص مقصد کے لئے بلایا ہے ۔

مدا نے خاص مقصد کے لئے بلایا ہے ۔

مطلب غالبًا بلانا سعے دشائد اس کا تعلق عربی لفظ فول سے ہے۔ یہ ۱۲۳ مرتبراستعال میوا ہے اور اس کا معنہ وم بلاکر اکٹھا کمڑے۔ اسے بھی اد دولفظ جماعت سے اواکیا گیا ہے۔ یہ استثنا ۲۲:۵ میں سارے اسرائیل کا اکٹھا ہوکر خدا کے احکام سننے اور استثنا ۲۲:۳ میں اسرائیل کا اکٹھا ہوکر جماعت سے خادج کئے جانے کے احکام کے سیالے میں بلائے جانے کے احکام کے سیالے میں بلائے جانے کے استخال میڑا ہے۔

> وند مجمرا :- ديڪي المود ـ

جمر آج بد (عبرانی = یہوواہ نے پوراکیا یا یہوواہ کا کمال)۔

ا۔ سافن ممنشی کا بٹیا۔ اُس نے کوشنش کی کہ شاہ
یہوئیم طومار کو آگ میں نرحلائے لیکن کا میاب نہیں ہوا ( برمیاہ
۲۵ (۱۱ (۱۱ ۲۱۰))۔

۳۷: ۱۱،۱۱، ۱۲، ۲۵) -۷- خلقیاه کابیٹا-یه برمیاه نبی کے خط کو اسیروں کے پاس بابل سے کیا زیرمیاه ۲۹: ۷) -

میسو - جمنو انسیوں کے ملک کی سرحد پر ایک شہر (۲ - تواریخ ۲۸ - ۱۸) 
معیت ایک بنوت میں پیشنگ ان کے مطابق بوت اور

معیت و مس کے لوگ اس جگہ د فن ہوں گے - بیعبرانی کے

لفظ همونا بمغی ہجوم کا ترجمہ سے (حزتی ایل ۳۹: ۱۱) 
میمیت سیوری کی وادی : - پیشنگ ان سے کہ جب نعدا شمالی

حمد سیوری کی وادی : - پیشنگ ان سے کہ جب نعدا شمالی پر

عملہ کر سے گا تو بیر جگہ اُن کے د فن کے لئے الگ کر دی

جائے گی درتی ایل ۲۹: ۱۱ - ۱۵) بعنی وادی ہموناد ہمونا کا مطلب جمعیت

برے آلوں کا ذکراس میکہ تہیں کیا گیا جدام ای میں شہر کو مرکرنے كے لئے استعمال كئے جاتے تھے۔ آن كے لئے دكھيئے و مدمہ منجنيق . . . . . وغيره

1 ـ حمل کونے شکے هنھار

(سريد = الراجك وعبراني حريد = مارف كالمل) ا - بھالا - نیز ہے، تھوٹے نیز ہے ، برتھی اور بھالے کی جِعطِ لَكُمْ ي مِي بَوتَى تَقَى الوراك مسك الله عَلَى لوسف كا مواتفال الميمثل ١٤:١٧) - بيرواركرينے اور دُور مينيكنے كے ليخ استعال مردا تھا -



نیزے کو زمین میں گار نااس بات کی علا مت تقی که ادشاه یمان قیم سے (ایسموٹیل ۲۹:۷) - یر دستوراب سجی برب شَيْخُول مِينُ دا كِجُ سِے مِجْھُوسے نیزے کو بڑھی کہتے ہیں اگنتی ہے، د) -مصری فوج اسی مجھیادسے مشکع موتی بھی ریدمیاه ۲۹:۸). برخفيي كواكثر بيبطه برلتكايا حانا تفارا يسموشل ١:١٠) - كني لغط بي بَن كَا ترجمه أُدُدومْين تركياليك بواصل مين الم تفس يصيكن ك يصوف مبخفيار تص (٢-سموليل ١١ ١١١)-

٧ - يُرْكِا - كمر منبر حسب عند اركتكا لي جا تي مقى ١ سيموسُل ١:٢٠)- مزيد د كھي لباس سے تحت كمر نبد -

سر ملوار وعرانی و سرب -

ما تبل میں تلوار کا ذکرسب سے پہلے آ ناسے بہب آدم اور يدًا كوباغ عدَّن سي نكالاكيا توتَّفدان .... . كروبيول كواور عِرُد گھومنے والی شعلہ زن تلوار کور کھا تاکہ وہ زندگی سے درخت تی راه کی حفاظت کمرین" ( میداکش ۳ : ۴۷) - "للوار کا ذکر بهت مرتب آنا ہے - اِس کاسیدها نیال لوسے کامو آنھا (ا-سموثیل ۱۴: ۱۹) اورلعفن مرتبراس تے دونوں کنارے تیز موتے تھے لینی وہ دو دهادی الموار موتی مقی ( ذاور ۲۱۱۴۹) - یه شکے سے صبح مائی

يا بوم سے) - ديھيے جبيت -، (عبرانى = اوتنط سواديا مالك، قب عربي ميل)-حرات (عبرانی = او تف سوادیا مالاب، صب عرب بن ،-رم کم الله دان کے قبیلہ کا ایک شخص عمی ایل کاباب - اکن بادہ میں سے ایک جاسوس جنے موسی کے ملک کنتان کا حال در بافت كرنے كے لئے بھيجا (كنتي ١٢ ؛ ١٢)-

قریے تے سے بیجا (سی ۱۳:۱۳)۔ سرول - جامول :- ایک کا من جس کی خدمت کی المیسویں ممول - جامول :- باری تقی (۱ - توادیخ ۲۷:۱۷)۔

جنّات كاآتنا به ديم يحصّ جادد اورجاد وكرع هد

وہ کتاب جس میں منجم یا مذہبی اوی ستاروں اور حالم ر کی گردیش سے سال مھرکی تاریخوں اور تہواروں کو

درج كرتے ہيں - ديجھنے كيلندار-درج کر کے ہیں ۔ دیھے میلندور۔ رسید سید کے ایک کامن جوزر آبل کے ساتھ پرولیم میلو۔ جنسونی :- والیس آیا (مخیاه ۲۱:۲) اور لادیوں کے عہدیر میرلگانی (تخبیاہ ۱:۱۰)۔

رعربی) گارشے یا دفن کرنے کی جگہ - انگریزی میں مختر من کا دفت کی جگہ - انگریزی میں مخترب مقالہ کالم مقدس کے بوسسیدہ یا وہ نسنے جن میں تما تبت کی غلطیاں ہوں گئنیں عبادت خامنے کے قریب احرا اً وفنا دیتے تھے تاکہ اُنکی بے مُرمَّی نز مور تفقيل ك لئ وكميفة مُدفن .

ے ور پرانے ذماند میں جنگ کا آغاذ نرسنگا پھو تھنے سے تَبُوتَا تَقَا ( نَفَا أَهُ > : ١٨) كابن فَرَج كُيساتهميان بنگ میں جاتے تھے تاکہ خدا کی مرحنی کو معلوم کریں (ایسموٹیل مہا، ۸ ببعد) - ببوداه ی مددکوحاصل کرنے کے لیے وہ عہدے صندوق كونسى سائف كے حاتے تھے - جنگ كافن سبت سادہ تھا۔ فرج كو دوحقول ميں تقنيم كرتے تھے ليچپلي طرن سے روك كمك بينجانے يا اگرشكسست مِونوسرداه كوكهاگف كا موقع مهيا كرنے كے لئے سروت خفی - بهلی قطار مین نیزه بردار، دوسری مین ترانداز ادر نیسری میں گو پیامیلانے وائے ہوتے تھے گھوڑے آور دمقہ بنی اسرائیل میں نہبت بعد میں استفعال ہونے لگے۔ نہ یا دہ لرطائی پیا ہے *ہی کرتے کتھے ۔ لیعن مرتبہ جبگ ہسے پہلے دونوں طرف سے پ*ہلوان مقا لمركرتے تھے اورانہی کی فتح اور سکسٹ سے جنگ کا فیصلہ کرئیاجا آ تفا را يسمونيل ١٠ :٣ ببعد ٢ -سمونيل ٢ : ١٦٧ ببعد) -

جنگ کا سازوسامان البوشگ کے سازوسامان کاذکر عجازی معنوں میں آ اسے ۔ زبل کے مضمون میں صر<sup>ن ا</sup>لا ہمیار ہ كاذكريس بوبائق سياستعال تكم عبات عق وحنكي رمقول اورأن طرف لشكانى جاتى اورعام طور برميان مين ركهي جاتى تقى را سموئيل

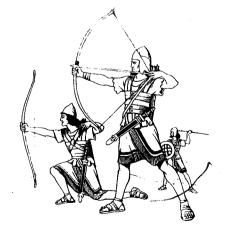
التبوركي للوارحب كى لمبانئ ايب بالقدمقي اصل مين بشانخ رتفا (قضاة ٣ :١٦) - يونكروه مين منخفاً لعني كصبا بأجيب دست تفاً (كىيقولك ترجمبري دوستخفا ب جوغالباً درست نهبي) إس كئے اس سے اسے دمنی دان پر با ندھ لیا تھا۔

نئے عہد نا مرمین تلوار کا ذکر متعدد عبکہ آیا ہے متی ١٠: ١٧٤ : ١٧ : ١٦ وغيره-

مجازی معنوں میں بیجنگ اور ندرای عدالت کی علامت ہے (استنتا ۲۴: ۹۱،۲۹) - رومیول ۱۳:۲ میں بیر فداکی طرف سے انسانی حکومت کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

خدا کے کلام کوبھی ٹلوارکہا گیا ہے کیونکہ وہ جان ادروُر ّ اور سند سند ورگودے کورمداکرتا ہے (عبرانیوں م : ١١ فت انسپول ۲:۱۷)-

بم-تیر کمان - بنی اسرائیل کی زندگی میں تیرکمان ایک اہم كمر دارا واكرتنے تخف كمان ميں بعض مرتب دوخم اور بعفن مرتبه ايك تم مونا تھا۔ یہ عام طور ریر تنبار کی موں کی پختہ ککڑی اسے بنا کی جاتی تفي - تعض د فعدالس برينيل بهي جرفه ها مونا تفا ( زبور ١٨: ١٨). کمان کی نانت ( ڈوری) مبل کی آنت کی مبنتی تھی ۔ جنگی کمان بہت بطری موتی تفی ( ذکر ماه و : ١٠) -مصربور کی باغ فنط کی موتی تقییں . كما ن چلانے كے لئے ايك محصد پر بيرر كو كرتا نت ( دورى) كو كيسنج كراكي تمنشى مين الكاياما تا تقا - اردومين استحبير برطهاناكما مانايج عرانى محاورسے بیں تیرانداز کوکمان پائمال کرنے دالا کہا جاتاہے۔ تبر رَكِّفَ كَاخَا مَرْ ہِوَ كِنْرِ يَبْجُهُ بِرَسُونًا تَفَا تَرْمُشْنِ كَهِلا تَاہِبِ - نِبِروِلْ كُو تَرَكُسُنْ كَ بِي كَهَا حِهَا أَنْهَا ( دَكِيكُ كَيْقُولَك نَرْجُرِمِرشِيع : ١٣) -



تیر سر کمنٹے یا بکی کلوی کے موتے تھے ا در ان کے سرے پرد مصات وغیره گلی موتی تنفی۔ تعین کورز مرز الوب ۲:۸) اورلیفس پرد مصات وغیره گلی موتی تنفی۔ تعین کورز مرز الوب ۲:۸) اورلیفس

كو آگ لگاكر تعيينكا جا نا تخا ( زور برا: ۲۰) -كىئى قونىي فن تېرا ندازى مىي مامېرتقىيى - بنى اسرائىل مېينىيتى، روتین ، خبر اورمنسی کے قبیلے اس میں خاص مہادت رکھتے تھے د ا- تواریخ ۵: ۱۸؛ ۲:۱۲؛ ۲- تواریخ ۱۸:۸) -۵- فلاحنُ - (عبراني = قيله، في عربي مقلاع) -گو بیا، گو کھین ۔ جمطے ایکبرے یا رسی کے دو محکوروں کے درمیان ایک سیٹے کو طاکر منا یا جا تا ہے۔ بیٹے میں يتحرر كفكرو ونول سرول كو الكر نه ورسے سرك أو بر كھما ياجا تاب-



بھر ایب سرے کود فعنا چھوڑ دیاجاتاہے۔ پھر کھمانے سے اتنی زیادهٔ مرکز گرمزی طاقت پیدا موجاتی ہے کہ وہ نہایت تیز دفیاری سے نشانے کی طرف بڑھتا ہے۔ فلائن خصوصًا پر واسے کا مفاظتی كِلِيتُهَا إِمثلاً وَٱوَدُكا - إ-سموشل عن به م)- اس سے وہ استے گلے کو جنگلی جا ندرول سے بچاسکتا تھا - بیرمقری ابابی اوراسوری فوج كا سربته جنگ معي تفا- انسرائيل كي فوج كا ايك الهم سعيت إن فلاحن اندازول كاعقا (٧- سلاطين مو: ٧٥ قب ٧- مكوك ٣٠٠٠)-بینمین کے قبیلے کے لوگ اس کے استعمال میں خاص مہارت رکھتے تفقُّ - وه ا پنے دونوں ہا تھ سے فلاخن حیلاکر ٹھیک نشا نہ اِنھسکتے تصاور بال كم نشاف بربغ خطاكم يتم ماريكت عفي (قضاة ٢٠: ١٩:١٠ - نواريخ ٢١:١٧) - " يرمياه ١٠: ١٨ مين فلاخن سيخفِر کو تھینکنے کے ایک ٹیرمنی استعارے میں استعال کیا گیا ہے۔ عُرْيَآه ما دشاہ کے فلانون مہت برائے اسے تھے ہو بڑے برائے م پھینک سکتے تھے (۲- توا مریخ ۲۷: ۱۴، ۱۵) - بیرٹہز مندلوگوں کی الجاد عقف - ان ك ك فظ لم منجنين زياده موزول مولاً. ۷ - گرز - ایک نونریزستهاد-به نکردی کے مگدر کی شکل کا

اوزار تفاحب پیربوسے کی کمیلیں بڑی تاہمیں۔ اس کا ذکر برمیاہ ١٥: ٥١ مين سبع- يرولسلنث نرجم مي لفظ گرز امنال ٧٥: ١٨ مين هيي

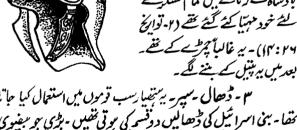
استعال برواب سكين وبال عبراني مين جولفط ب أس كا مطلب الكيت ما معالب الكيت ما معالب الكيت الكيت

ب ابجاً ويُصهم



ہ۔ نو د- ایسے اکسی اور جیزی ٹولی جو بنگ بیں سری مفاظت کے

کے استعال ہوتی تھی۔ قدیم زیدنے میں خود صرف با د شاہ یا اُمرار سینیے تھے۔ اسی کیے ساؤل نے اپنا خود داؤد کو دیا دا سیموئیل ۱:۳۸)۔ عزبیاہ بادشاہ کے زمانے میں تمام لشکرکے کئے تحد دمہیا کئے گئے تھے (۲-توایخ کی میں رہنیل کے گئے تھے (۲-توایخ کی میں رہنیل کمر بننہ لگر



سود و و المسترد برستیارسب قرموں میں استعال کیا جا آ کھا۔ بنی اسرائیل کی ڈھالیس دونسر کی ہوتی تھیں۔ برطری جو بیفیوی یا مسطیل ہوتی تھی سادسے سم کومحفوط کرتی تھی۔ یہ برطری ڈھالیں کر کے کرھلیّا تھا (۲- توادیخ ۱۹:۸) - بھاتی جو کسیت کی ڈھال دسپر ک ایک دو سراشخص سے کرھلیّا تھا (ا۔ سموال ۱:۷) - دو سری تسم کی ڈھال جھو بی ہوتی تھی جیسے تیرا ندا زیے تھر پہلے تھے۔ فیسمتی سے متر جمین نے عرانی کے دو مختلف لفظوں کا بلائمیز ترجمبر ڈھال اور سپر کردیا ہے۔ سلیمان با دشاہ کی ڈھال اور سپر میں سونے کی منا سبت سم: اتھی۔ یعنی ڈھال میں سوٹے کی مقداد سپرسے

یارگذاذباده تفی تبس سے ظاہر موتا ہے کہ وہ سپر سے بھارگذا گری منھی (۱- سلاطین ۱۰:۱۲:۱۰) - عام طور رہید بدکاری کی ہوتی تھیں ادر اگر بچر جرال گاباجا تا تھا کیو کمہ وہ جلائی جاسکتی تھیں (حزنی ایل ۱۳:۹) - جنگ سے پہلے چوٹے کو خوب تیل لگایا جا تا تھا۔ ۲۱:۵) - بریمل سپر کو با گذاریا زیادہ مچکدار بنانے کیلئے کیاجا تا تھا۔ لیمن مرتبر بر بیتیل کے تھی ہوتے تھے (۱-سلاطین ۱۲:۲۲) -



م - زِره - دیمی بتر-۵ - ساق پوش - ساق فادسی میں بپٹرلی کوکہتے ہیں -ساق پوش بنڈلی کی مفاظت کے لئے پہناجا تا تھا - اس کا ذکر جاتی بوکسیت سے سلسلے میں آناہے (۱-سموٹس ۲۱:۱۷) - بسیاہ و: ۵ میں شائد فوجی بوٹ کا ذکریہ ( دیکھیئے کینضو کک ترجمہہ اضعیا و: ۵) - .

عبیکا بن بر اس کے مختلف حوالوں سے صاف ظاہر ہے مختلف خوالوں سے صاف ظاہر ہے کہ مختلف میں درخست کرنسی ذمانہ میں ملک فلسطین میں درخست کثرت سے پائے ہانے کتھے۔

ان جنگلوں کا خاص ذکر سے مصارت کا بن دایسموٹیل ۱۲؛ ۵)، لبنا آن کا بن (ا۔سلاطین 2: ۲) ، افرائیم کا بن (۲ سموٹیل ۱۸؛ ۷) ، ذلیف کا بن (۱۔سموٹیل ۱۷: ۵) ۔

عبنگلی بجیرط:- دیجھے حیانات بائبلء

حربگلی سور او دیکھتے حیوانات باسُل منا

سينگلي لثا :- انگوري سي بيل - ديمين نباتات بائب <u>٣٢</u>

عبنگی کمان :- دزگریاه ۱۰:۹) دیمی جنگ کاسازوسامان و ایم میسی جنگی کمان :- مختلف عبرانی لفظول کاید ترجمه کمیا گیا ہے ۔

- مختلف عبرانی لفظول کاید ترجمه کیا گیا ہے ۔

۱- سمت کانام ، شمال کاالٹ (واعظا: ۲۱) ۲- دسنی طرف (ایسمو تیل ۲۳: ۱۹؛ فرور ۸۹ : ۱۲) ،
سا- ایک ملک جو بیموده سے جذب میں ہے یعنی نجب ۔

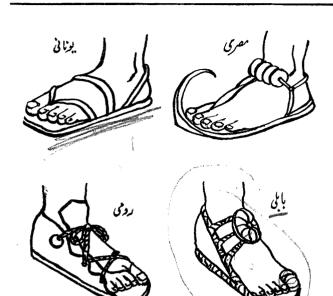
دیمی نجی نجب ۔

بجنور سن می اعبران = چوری - ادوی مدوکا بیا - اس کی میروکا بیا - اس کی میروست می میروکا بیا - اس کی میروست می میروست میروست کی بین - بر فرعون داود با دشاه کے عہد کے ہم خری داؤل میں مقر برحام می ادا - سلاطین ۱۱: ۲۰) -

جوً بد د كيف نبانت بائيل مسم عجواً بد د كيف ادنار بائيل عد

بوامرات بالبل :- دیجه معدنیات باش ا میرس (عبران = حوص) - ایک مقام بس کا دُردایموَنی میرس فرست (۱۱:۱۱ میں فلستیول اور اسرائیلیول کی لطائی کے سلسلے میں آتا ہے - اور نے ۲۰:۲۰ کے متوازی حوالہ میں اسے جرار کہاگیاہے - یونانی ★ مفادی تزیمہ میں اسے جات کہاگیاہے -یہاں واڈ دسے جارسور مافل اور دیو زا دول میں لوال مولی -میر ملی :- دیجھے یو بلی -

بورتی مروی اور در این نعل قب عربی نعل معنی تلا بینانی می می و بیری اور در این نعل معنی نیج با نده نای مین عوبی اور در این نام سے ظاہر سے باتبل کے ذوا نے میں بو بیری عام بہناوا مقا۔ وہ زیادہ تر سما ری چبل کی اند مقالیتی چوٹے ، ککڑی وغیر کا تار حب میں بر کما کر تسمے با ندھ یکھے تھے ( بیداکش میں اور ۱۲۳؛ مرتس ۱: ۱۲ ، کسین پورسے جوتے ہی موتے تھے ۔ حزتی ایل ۱۱: ۱۰ میں عور توں کے خوبصورت تخس کی کھال کے جوتوں کا ذکر سے اور غزل الغزلات میں محبوبہ کی نوب بھورتی جو تیوں سے دوبالا ہوتی اور غزل الغزلات میں محبوبہ کی نوب بھورتی جوتوں کا ذکر بسیعیا ہ ۹: ۵ میں بور سے اور کے متعلق تبایا جا آ ہے کہ وہ تسموں سے بیر در بسکنے جوتوں کا دکر بسیمی کے متعلق تبایا جا آ ہے کہ وہ تسموں سے بیر در بسکنے جائے تھے د دکھے کیتھولک ترجمہ اور تھا و دیں ۔



جب نعدا وندستوع نے اپنے شاگردوں کو منادی کے لئے بھیجانو متی ۱۰:۱۰ میں تھی دیا " داستہ سے لئے نہ جھولی لینا نہ دودو کریتے نہ جو تیاں " مرتس ۲:۹ میں تھی دیا ہے گئے جو نیاں ہم پر وردو کریتے نہ جو تیاں " مرتس ۲:۹ میں تھی دیا ہے گئے جو نیاں ہم نے میاں مطلب بہر ہے کہ جو تیاں ہے جائی منہیں بلکہ مرف پہنی ہیں۔ ہم شرقی دستور کے مطابق پاک مقام میں بطور احرام موت بانار دستے جانے تھے ( توج ۲:۵) ۔ ماتم کریت وقت بھی جوتے انار دستے جانے تھے ( توج ۳:۵) ۔ ماتم کریت وقت بھی جوتے انا دوستے جانے تھے ( توقا کے :۵) ۔ کھانے کے دستر خوان پر گھر میں بورنے ٹھی ہوتے جانے تھے ( توقا کے: ۲۸) ایر تیا

عام طور برجب مالک با سرسے گھروالیس آنا تھا توغلام اگس کے بیردھونے سے گئے ہوتیاں اٹا ڈنا لینی تشیمے کھوتیا (متّی س: ۱۰؛ لوفا سا: ۱۹؛ لوحنّا ۱: ۲۷؛ اعمال سا: ۲۵) - بوحنّا کا پول کہنا اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ وہ خدا وندسیج کا غلام سننے سے لائق بھی نہتھا - ذہرُ ۰: ۸ کا مطلب بھی یہی ہے یعنی موابّ اور ادوم داؤد کے غلام ہیں ۔

ابوق کا علامتی استهال بھی بہت دلیسپ ہے۔کسی بیز یا جگر رپر جوتی رکھنے سے بیم رادتھی محمد وہ اب اس شخص کی مکیت ہے دمقابلہ کریں استثنا الا : مهر ، مشہری ، میں ۔

أص كے مند بر يقومتى - اور وہ جۇتے أواس كے كاخاندان دولى مين ميت مخلوع النعل") كبلا ما (استثنا ۲۵ ؛ ٧ - ٠ ا؛ روت مم: بر کا .... ک

جوتی کاتسمه به دیجیئے تسمیه

بوت اورمابوت ياجوج اورماجوج:

سخر فی ایل ۱۲، ۲۸ میں ہا دا ہوتے سے جو ما بتوج کی سرزمین كاسع تعارف كروايا كياسي - بيرروش اورميسك اور توكل كا

وتحثی لوگوں کے مساخف تفا۔ بیر قرمیں غالباً الیشیائے کو حکیب سے مشرفي علافرمين تبجره أتسود كي كناري مقبيم تقيير ليعض مفسّه روش بميسك اورتونل كوموحوده روس بماسكوا ورتوباكسك سمحفتے ہیں ۔ نیکن برقیانس بالکل ہے بنیا دہیے ۔ مکاشفہ ۸:۲۰ المیں بڑتے اور ابڑتے سے علامتی طور ریرونیا کی سب بے دین اور مُلحد تومين مُرادبين بونعداك بادشاسي تُحَدِّفلا ف اسْخرى ناكما محاذ امّاني كريس گي -

بى تى -يا جوى ا ورما جوج كا ذكر قرآن شندلين مبن سوره الكهف

رمن: هومین آنسے۔

وس ایک پوطهائی جو المبقام کے نزدیک ہے۔ یردہ مجد از مگرہے جہاں اخریاہ کو حب دہ یا تو کے سامنے سے بھاگ دہاتھا، کادی پوٹ تکی جس سے وہ مرکبا (۲ یسلامین ۲۷:۹)۔ رعبرانی = لعبل کی دہائش گاہ)۔ محرک الحبال :۔ عربوں کی ایک چھوٹی نسبتی فدانے ان کامقابلہ

كرسنے كے لئے عزیم وكى مددى تقى ( ۲ - تواريخ ۲۷ : ۷ ) -

به رست ایک عبگه کانام رجب شاهٔ اسورینی ساتمریه کو بوزان و فتح کمیا تو ده بنی اسرائیل کو اسیر کریسے بہاں

مے کیا ۲۱۔سلاطین ۱۷:۷۶؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱- تواریخ ۵:۲۲؛ اس کا فركرا -سلاطين 19: ١٦ اورنسيعياه ٢٠ : ١٢ مين جي اتاب -

بهشمال مشرقی مسونیا میرمین در باے فالور (ندی) پرواقع تفار الوليدين س ملاف مي (يه جرزان كاموجوده ام سي كدان کے دوران مٹی کے برتن پائے گئے ہو ... من ق میک پرانے سمجھے بچاستے ہیں ۔

جوستن :- ديم بيك باسازوسامان ب يله بجوعاً م بحوعد بدر ایک مقام بویروسیم کے قریب تفا (پرمیاه ۳۱:۳۱)-

یکولان :- کلیل کی جھیل سے شمال مشرق میں ایک علاقربیال بیروریس انظیطر حکمران تھا -بیشہر کانام بھی ہے جمنستيول كربش مين واقع تفا (استثنائه بهره) كيشوع ٢٠٢٠. -(14:41

دوڑنے کی مگریہrace cours یونانی جولانگاه به دورے ی سرعد است کا ترجم - برکیقولک ترجم میں ا کر تقیول 9: بهر میں استعمال مؤاسے - برونسٹنٹ ترجمہ میں جگہ اور عمل دوانوں سے کئے " دوڑ" ہی استعال ہواہتے .... دوڑ میں دوڑنے والے دواتے توسب میں ....

ينز وتكفيح دوره-

بحوليت مجليات به ناستى فرج كاقد اورسلوان وغالباً ★ جبّارول بعنى عنافيم كي إولاد

سے متفا (گنتی ۱۷ ؛ ۱۳ ؛ بیشوع ۱۱ : ۷۷) - برمات کا دیو تفااورلستیو ك طرف سے نبى اسرائيل كوسينگ كے لئے للكارثا تھا۔ داؤدنے اُسے مُوت کے گھا طے آثارا ( اسموئیل کے) ۔ فلسطین میں جو انسانی پنجر کے بیں اُن میں الیسے بھی ہیں جن سے ظاہر سوا سے كراس فدك تتخص أس مك مين يائ عبات تف عف برايك فرسبی جنگ مقی حسن میں اسرائیل کے خداکی غیرت کو للکا راکیا تھا

رایسموتیل ۱۷:۵۸)-

بسيمونيل ٢٠:١١ كم مطابق الحناك نے جاتی جولتیت كو قَتْلُ كِيا - تَعِصْ كَانِيال سِي كُمُ الْحَنَّانِ و آوَدكا بيلانام تقا- دومون کا ننیال سے کہ بیشخص حاتی توکسیت کا بھانی تھا بھیے النان ن نے ٹھکانے نگایا اور حس کانام کمی تھی دا۔ تواریخ ۲۰: ۵)۔ بر من ایک نوکن پٹوسٹ والاکیلوا بوصبم پر حمیط ما تاہے بور میں اور حب کا خون کی مرسر نہیں ہوجا تاج ما رہتا ہے۔ اِمثال کی کتاب میں چارج پروں کا ذکر سے جن کی ہوئس ہوئک کی طرح تعجی بیدی تنہیں موتی - یا ان ، بالجھ کا دھم ، زمین ہوسیاب سنېين سونځ اور اگ د امثال ۳۰: ۱۹،۱۵-

جورتی به انفهالی کے قبیلے کا ایک خاندان ربدائش ۲۹: ۲۲: کمنتی ۲۲: ۸۸: ۱- تواریخ >: ۱۳۱ -

م - نبی تعبر کے ایک خاندا ن کا سردار (۱ - تواریخ ۵: ۵) -

جہاز اورکشتی بر

الديوانے عهد نامه میں

عبرانی لوک جہازولی ا وربہازوں سے مہبت کم واسط رکھتے تقے معفرافیا کی لحاظرے وہ مشروع میں سمندرسے دور تھے مرف کھ بچھوٹے قبلے مثلاً اُسْراور وال ساحل کے نزدیک ہونے کے باعث

کشتیول اور مندرگاہوں سے واقف تھے (قضاۃ ۱۵:۵) ادر اشکار اور نولول کے علائوں کی حدیں بجرہ روم کے بھیلی مٹولی تقلیں داستشنا ۳۳:۵۱) ۔ تاہم بنی اسرائیل بحری سفراور جازوں سے اچی طرح واقف تھے سخرتی ایل کی تناب میں ملاحوں کو دہشمند آدمی بچارا کیا ہے (۲۷:۲۷) ۔ نور ٹولیس طوفال میں ہجا زکے حشر کی انتی عمدہ اور حقیقت لپ ندانہ تعدیر چیس بھینا ہے جیسے کر اس کی آپ بیتی ہو د زور برا: ۲۷: ۳۷)۔

یواکی بنی کے صحیفہ میں بھی سمندراور جہازرانی کا کانی بیان سے ۔ نبی یا آئی بندرگاہ سے کرا یہ دے کر رطبے جہاز میں سوار سوتا ہے ۔ آئی خصی اور طونان کے دوران جہاز کو تباہی سے بچانے کے لئے ملاح ا جناس آ در سامان سمندری نذر کرتے ہیں تاکہ جہاز ملیکا سوجائے ( ۱:۱۱ - ۵) - اس جہاز میں سوٹے کی عبر سمی مقتی ۔ طوفان کے دوران یوناہ نبی جہاز میں سور المقا د آیت ۵۔ عبرانی میں اس حبر جہاز کو سفیدند کہا گیا ہے ۔ اس لفظ میں جھت یا سایر کا مفہوم ہے بعنی عرشہ دار جہاز) ۔

حزقی ایل عزوی ہے۔ اس نوبطورت جہازی بناوٹ کا سے اور دلی سیان ہے۔ اس نوبطورت جہازی بناوٹ سے کا سی سی ایک تخاری جہازے تختے ملک سندے سرووں سے بنائے سکتے تھے۔ اس کا مستول لینان کے دیوداروں کو کا شے کر بنایا گیا تھا (۵)۔

بستن کے بوطوں سے اس کے ڈانڈ (چٹو) تراشے گئے سے عور شر (سخت بندی - ماصلہ) پر بیٹھنے کے لئے بیخ بزائریم کی سنوبری لکڑی سے باقلی دانت کی پیماکاری کرے بنائے گئے تھے (۲) - اس جاذکے بادبان مصری منقش (لینی ان پرکٹ یدہ کاری کی ہوئی تھیں) کتان کے تھے اور جھنڈے یا بیریم کاکام دیتے تھے۔ اس کا شامیانہ جزا کر الیسر سے نوبھورت رنگوں کا تھا (۱) - اس جہا ذکے تھینے والے ملاح صیدا اور الدود کے تھے اور اس کے نا خدا سور کے والس میں مرتب کے کام (رخنہ بندی) کے لئے کی برکار مستری مرتب کے کام (رخنہ بندی) کے لئے موجد دیھے (۵) -

مختلف قسم کے جہان

ا- حس عرانی کے عام نفظ (احینیای) کوئر قی این نے استعال کیا ہے وہ ا۔ سلاطین 9: ۲۱-۲۷؛ لیسعیاہ ۲۱: ۱۱ اور برناہ ۱: ۳ میں بھی استعال سے ماہرین کا خیال ہے کہ یہ نفظ غالبًا میڈ اپنے لیا کہ یہ نفظ غالبًا میڈ یور پی نفظ نبولس ۱۵۷۱۶ اور سنسکرت نفظ نا کہ سمستعار ہے۔ اس کی جمع اون ویت ہے اور بیڑے کے لئے نفظ اور فی استعال بڑا ہے۔

٧- ترسيس كے جہاز- يرموے بحرى جہا زعف اور بعارى

سامان ہے کر گہرے سمندر میں سفر کرتے تھے (سزتی ایل ۲۷: ۲۵) ۔
اس نسم سے جہازول کے بیڑے استعال میں تھے (۱۔ سلاطین ۲۲:۹) ۔
ان جہازوں کی وجر تسمیہ کے متعلق مختلف قیاس ہیں۔ بعض کا نتیال ہے کہ یہ خام وصات کوصاف کرنے کے لئے ہے ہے اور لے معلی کر سکتے تھے ۔ ایر ترسیس کی بندرگاہ کہ جو گلکیہ میں تھی سفر کرسکتے تھے (قب ہم ۔ نواریخ ۲۰:۲۰) ۔
ورول کا نیال ہے کہ ان کا نام یونانی لفظ عمر المرسی استعال نہیں ہوگا) ۔
ادرول کا نیال ہے کہ ایسے جہاز میں میں سے ۲۰ پیٹر پیلانے وا سے علماء کا خیال ہے کہ ایسے جہاز میں میں سے ۲۰ پیٹر پیلانے وا سے علماء کا خیال ہے کہ ایسے جہاز میں میں استعال نہیں ہوگا ہے او پیر سے دوا سے علماء کا خیال ہے کہ ایسے جہاز میں میں استعال نہیں ہوگا ہے اور پیر بیٹر پیلانے وا سے میں ہوگا ہے ۔ ان جہازوں کی تصویر پی سنچرت بادشاہ سے ان فوش بن میں ہواس نے فیند کی بیڑے پر صفح حاصل کرنے کے لید (۰۰۰ میں میں ہواس نے فیند کی بیڑے پر صفح حاصل کرنے کے لید (۰۰۰ کے ایک کیور کی کے لید (۰۰۰ کے ایک کیور کی کروا نین ۔

۳-اورسم کے بڑے جہاندوں کا ذکر ہے جنہیں اگر دومیں صرف جہازکہا گیا ہے - ندیوب اور نہروں کے لئے دلیستیاہ ساس ۲۱:۳ - یہاں انہیں شاندار جہاند کہا گیا ہے ، سمندر برکوش کک جانے والے جہاند (حزق ایل ۳۰: ۹)، کتیم (کپرش) اور صور کے ساحل کک جانے والے والے جہاند (حزق ایل ۳۰: ۹)، کتیم (کپرش) اور صور کے ساحل کک جانے والے جہاند (کتی کا بری ۲۳) - ایسے بڑے جہاندوں میں مستول نصب کئے جا سکتے تھے (لمیستیاہ سام) -

ه۔ ڈوانٹرکی کشتی (چپووالی کشتی) کا ذکر دسیعیاہ ۱۱،۳۳ میں ہے دعبرانی اونی شابت - جمع شاشیم = بیپو علانے والے من قابل ۱۹:۳۷ میں ہوسکتی تھی ( دیکھتے اوبر ۱۲) ۔ من قابل ۱۹:۷۷ میں ہوسکتی تھی ( دیکھتے اوبر ۱۲) ۔ ۲ دریا بار کرنے سے لئے چھواٹی کشتی - برچیٹے بیند سے کی تھی اور در باعبر کررنے سے لئے استعال ہوتی تھی (عبرانی عباری اسے بروی بارکرتے تھے اسی وجرسے ﴿ بیت برہ ایک گھاٹ جہال سے بروی بارکرتے تھے اسی وجرسے ﴿ بیت برہ ایک گھاٹ جہال سے بروی بارکرتے تھے اسی وجرسے ﴿ بیت برہ ایک گھاٹ جہال سے بروی بارکرتے تھے اسی وجرسے ﴿

كبلاناتها (قضاة > ٢٢٠)-

بیت عنیاه کوهی لعبف نسنول میں بیٹ بیره یا بیت عباره

بکاراگیا ہے دیوستا ۱: ۲۸)۔

کشتیوں کے بنانے ہیں بُردی (بیرس) کا استعمال کیسپ سے ۔ ایسی کشتیوں کا ذکر سیعیاہ ۲:۱۸ اور میں تصویک ترجم میں ایوب ۲۲:۹ میں آتاہے ۔ نیز دکھیئے نباتاتِ بائیل علا

ب - نئے عہد نامد میں ا-گلیل کی جبیل ہیں -

گلیل کی تحبیل کی کشتیاں ذیادہ ترجھیلی کیرشنے کے لئے
استعال ہوتی تحقیں (مثلاً متی م: ۲۱؛ مرقس ا: ۱۹؛ یوتما ۱۳: سروتی تقییں
وغیرہ) ۔ یرجھیل میں سفر کرنے کے لئے بھی استعال ہوتی تقییں
(متی ۲: ۲۳ ببعد؛ ۱۹: ۱۱؛ ۱۷، سوا ببعد) ۔ خدا وندلینوع میرے
نے کشتی میں بیچھ کر بھی درس دیئے ۔ اِس کا یہ فائدہ تھا کہ جھ کو کہ
کچھ فاصلے پر رکھا جاسکتا تھا اور لوگ بہاٹھ کی میرا می المجھی طرح سن
کی طرح مختلف بلندی پر کھوے سو کر یا بیٹھ کر می جام کو ایکی طرح سن
سکتے تھے (مرقس ۱۱؛ کوفا ۵: ۲ ببعد) ۔

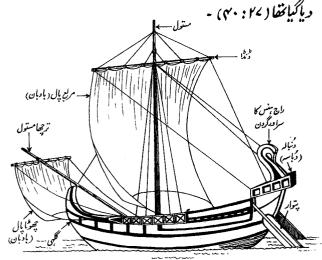
ریک تیاں بہت بڑی نہیں تھیں ۔ ایک میں لیتوع اور ان کے شاگر وسما سکتے تھے درقس ، ۱۰ الیکن ایک جال میں محصلیوں کا بڑا عنول اتنا بھاری ہوسکتا تھا کہ دوکشتیاں ڈو بنے مکیس ( لوقا 8: >) ۔ اگر جو ان میں با دبان تو ہوتے تھے تو بھی احتیاط چیتو ساتھ دکھے جانے تھے تاکہ طوفان میں اجب ہوا بالیل بند مہو تو انہیں کھینے کے لئے استعال کیا جائے درقس ، دم ، پوتنا انہیں کشتی کھینے کے لئے استعال کیا جائے درقس ، دم ، پوتنا

-(19: 1

٧- ب بجيره روم مي -

بیرہ آروم کے جہاز صدیوں تک ایک سی سے کے رہے۔
حبی جہاز سورالی کی نسبت تقریباً ہم اللہ عبوت تے تھے۔ وہ پرول کے
سے چلائے جاتے اور شا ذونا در سی ساحل سے دور عباتے تھے۔
تجارتی جہاز جوڑائی کی نسبت تین گنا لمب سوتے تھے۔ بان میں بادبان
ہوتے تھے۔ ایک اجابک صرورت، کے لئے تفریباً ۲۰ چپوساتھ رکھتے
معظے ۔ یہ جبی ساحل کے قریب ہی دہتے تھے لیکن اچھے موسم میں
معفوزیادہ تر چھوٹے ساحلی جہازول یا کشتیوں میں کئے گئے۔ لیکن رہم
مافرزیادہ تر چھوٹے ساحلی جہازول یا کشتیوں میں کئے گئے۔ لیکن رہم
مافرزیادہ تر کھوٹے بان میں سے ایک اتنا بڑا تھا کہ اس میں ۲۷۲ میں دور بڑے ان میں سے ایک اتنا بڑا تھا کہ اس میں ۲۷۲ میں دور بڑے کہ سوسوادیوں کی گئی اکٹن مرتبہ ایک جہاذ

انجیل نولس لوقانے پولیش رسول کیم بجری سفری ایک نہایت صحح اور لحسب تصوير عيني سب - اگرآب جهاز كي تصويراين سامن رکھ کراسے پرطنصیں تر بہت لطعت ا نروز نبول کے یعلی تروف ہیں لکھے موے الفاظ کی تشریح قاموس میں امنی لفظول سے بنیجے دھے۔ پوئس رسول نے تقب جہاز میں سفر کیا مس میں اکیب مرکزی مستول افقا -اس بيدايب مربع شكل كاباويان ايب و تداي پرکسا بھوا تھا۔ یہ ڈنڈ امسنول پر اُفق کے متوازی بندھا ہوا تھا۔ اس جہاز میں سامنے کی طرف جسے کلہی کہتے ہیں (اعمال ۲۰:۲۰) اكب اور ترجيامستول تفاتبس براكب جِعولما بآدبان تفا- إسس باد بان کی مردسے بوائیں جہا زکا رُخ بدلاجا سکنا تھا یا طوفان ہ بینے سے رو کا حاسکتا تھا (۲۰: ۲۰) . جہازے کھیلے حصتہ کو و منالد دی اس کیتے ہیں (۲۰: ۲۷) - بیاں بی وار دیکی کے پورٹ بے بیتو نما مکٹ سے سوتے ہیں جن سے مشنی کا دعن مرااحا سکت بر الگانبوتا ہے - جہاد کا یہ حصد فم کھا کراد ہر اطفتا ہے اور راج سبنس کی گردن نما شکل مین حتم سوتا ہے - اکثر عبس شہر کا جہاز ہوناہیے وہاں کے دیوتا کی مور تی د نبالٹمیں نصب ہوتی ہے بیٹولہ کے دونوں چیووک کو الگ الگ یا باند صفیر اکٹھا استعمال کمیاجاتا ہے۔ پولٹس رسول کے جہا زمیں طوفان کے دوران ان کو کھول



بہازگا گلامِستریمی سرمہاند، دنبالہ کی طرح نم کھاکراُ دہہ اُکھیا تھا۔ اس جگر جہا زکا نام یا نشان کھدا ہوتا تھا یارنگ سے نقش کمیا ہوتا تھا۔ پولٹس دسول کے دوسرے جہاز کا نش ن اسکوری تھا۔ لینگر مکڑی کے تنے میں سیسے کے بازدوں سے بنا ہوتا ہے۔ ہرجہاز میں تین یا اس سے زائد لنگر موتے ہیں۔ جب جہاز کو ساحل کے قریب کھواکرنا مقصود ہو توجہا ذرکیمہی سے دومین لنگر گرا دیتے ہیں اور کھپلی طرف سے دسیوں کے ذرکیم جہاز کو ساحل سے با ندھ دیتے ہیں۔ بہاز کارُخ بدلئے کے لئے بھیے کی

طرف ننگرڈوالنے ہیں - بگولس رسول کا جہاز جب طوفان میں کم تہرے پانی میں حانے لگا تومل حول نے یمی کام کیا ( ۲۷: ۹)-

گہرا پانی ناپنے کے نئے سیسے کا وزن ابک دستی میں با ندھ کر بانی میں ڈالتے ہیں۔ اس عل کو خطاہ لینا کہتے ہیں ۲۷۱: ۲۷۸) ۔ بردسمبرایک ناپ ہے ددکیھئے اوزان و تبیا ندعبات باشل ما<u>س</u>ے ۔

ہاس ما آ) 
(چھ موسم میں ایک چیو ٹی کشتی طور کی (قارب) دنبالہ سے

با ندھ کرسمندر میں کھوڑ دی جاتی ہے اور وہ جہا ذکے بچھے بچھے بتر تی

آئی ہے - لیکن طوفان میں اسے جھینج کر جہا ذکے او بر جوٹ ھالیا جاتا

ہے ( ۲۷: ۱۲ - ۱۷) - اس کشتی سے جانور وں وفو کو جہاز پر حوث ھالیا جاتا

ہے ( ۲۷: ۲۷ - 12) - اس کشتی سے جانور وں وفو کو جہاز پر حوث ھالیا جاتا

ہے ارتے کے لئے استعمال کیا جاتا تھا۔ خطرے میں بجھ لوگ اسے استعمال

ہمازتیا ہونے پر لوگ تختوں وغیرہ کو استعمال کرے جان بجاتے

جہازتیا ہ ہونے پر لوگ تختوں وغیرہ کو استعمال کرے جان بجاتے

سامنا کرنا بوٹ انتھا۔ لیکن اگر وہ کا میاب ہوجاتے تو خاص کرتا جوں

سامنا کرنا بوٹ انتھا۔ لیکن اگر وہ کا میاب ہوجاتے تو خاص کرتا جوں

کے تو لیو بارہ ہوتے جتھے ( قب مکا شفر میا ) ۔

کر جا ذکا مالک نودجا زمیں سفر کمرتا تھا اور ناخداکی مدد سے بجا ذرائی کا انتظام کرتا تھا۔ اگر کسی جہا ذکور ومی مکو ممت سے بجا ذرائی کا انتظام کرتا تھا۔ اگر کسی جہا ذکور ومی مکو ممت سے اپنے کام سے لئے نتی لی میں لیا مہو تو اس لیے حکم کو اور ول سے حکم بہرتر جے دی جاتی تھی دری جاتی ہے تھی دری جاتی ہے تھی جاتی تھی دری جاتی ہے تھی تھی دری جاتی ہے تھی تھی دری جاتی ہے تھی تھی دری جاتی ہے تھی ہے تھی جاتی ہے تھی ہ

بعض بجارق جہازوں میں عریف اور کئی گر تعلف جُرے
مونے تھے - نومبر کے وسط سے فروری کے وسط تک جہازوں
کو ان کے مستول نکال کر کھوا کردیا جا تا تھا تاکہ سردی کے
طوفا نوں سے جہا زول کو نقصان نہ ہور (۲۸:۱۱) اس عرصہ
سے ایک ماہ پہلے اور ایک ماہ بعد کے وقت کو تھی خطر کال سمجھا
ماتا تھا ۔خطرے کی اصلی وجہ پیتھی کہ اس موسم میں آسمان بادلول
ماتا تھا ۔خطرے کی اصلی وجہ پیتھی کہ اس موسم میں آسمان بادلول
اور دُھند سے چھیا دیتا تھا اور ستارے دکھائی جہیں دیتے تھے۔
اس کی وجہ سے جہا زدانی میں وقت بیش آتی تھی ۔ اِسی سبب سے
پولیش رسول کئی جگہ جا دے میں سفر نہ کمرنے کی با بہت مکھتا ہے
پولیش رسول کئی جگہ جا دے میں سفر نہ کمرنے کی با بہت مکھتا ہے
بولیش رسول کئی جگہ جا دے میں سفر نہ کمرنے کی با بہت مکھتا ہے
مونان سے پولیش رسول کا بالا پڑا آسے یکھی کورکلوں کا نام دیا گیا
مقال ایمال ۲۲:۲۱) ۔

بحری زندگی سے بائبل میں بہت کم استعارے اور شبیمات لیگئی میں عبرا ینوں ۱۹:۹ میں اسمید کو حان کا ننگر کہا گیا ہے اور یعقوب ۲:۲۰ - ۵ میں زبان کو بتوار سے تشبید دی گئی ہے ۔

جہنم بد دیکھے علم الائزت عند دوزا -جہنیم :- دیکھئے شادی کے دسم ورواج عظ

جمال محیونک بر بروس نکالنے کے لئے کے دیارہ کرکھونگنے، دم کرنے یا جادد کرنے کا کمل - بر نفطاعال 19: سال میں استعمال مؤاسے کمیتھوک ترجر میں حاصراتی سے حس کے معنی ہیں جن محموت کو کلانے والا عامل -نیز دیکھئے جا دواور حادد کری ہے د۔

جھالہ و۔ جادوب :۔ کوڑاکر کٹ صاف کرنے کا آلہ ۔ بائیل میں دومگراس کا ذکریہ ۔ پہلا مجازی معنول ، دوسراتفیقی مصول میں السعیاه ۱۲۳ : ۲۳ اور لوقا ۱۵:۸) -

جھاڑی و۔ دیکھئے نباتاتِ بائبل سے

بنی اسرائیل کو عکم تفاکہ اینے بیرامن سے کناروں پر مخصا کمر اللہ جمالدلگائیں تاکہ اس کودیمہ کران کو خدا کے سب اسکا ا یاد ہمائیں اوروہ جائیں کر انہیں اپنے خدا سے وفا دار د سناسیے (گنی 18: ۲۷؛ استثنا ۲۷: ۲۷)۔

تعداذال بريوديون كاخصوصى نشان بنا (فن ذكرياه مربع) - فن عهر نامر كاخطوصى نشان بنا (فن دكرياه مربع) من المربع ومن المربع ومن المربع ومربع المربع ومربع المربع المربع ومربع المربع المربع المربع ومربع المربع المربع

جھا بچھ بر دیکھئے ہوئیں کے ساز ا و ۔

جھ**اؤ۔ رنگسہ :**۔ دیکھٹے نباناتِ بائبل <u>۴</u>۵

تحصل و تجمری والا کواٹر، کھڑکی یا تجبروکا- اس کا مقعدگھر رفت ملی و تحدید کی جسم کی استان کی استان کورٹ بنانا تھا اور ساتھ ہی روشنی کو کم کرنامجی مقعود تھا (قضاۃ ۵: ۸: ۲؛ ایسلالین ا:۲)-

تحصمك بد وكيضة زيورات باش ، كا

سوراخ داراً منی تواحب کو اکیرهی میں داکھ گزارنے حصفی میں داکھ گزارنے محصفی میں داکھ گزارنے محصفی میں داکھ گزارنے میں خروج کا کا مکے لگاتے ہیں - اس کا ذکر قربان کا مکے سلسلہ میں خروج ۲۷ ۲۹:۳۸ و میں آتا ہے کمیتھولک ترجمہ میں لفظ آتش دان ہے ۔

بائبل مبن صرف اكب بي تجند السيد كدمتعلق كي تفقيل درج سيد

دومي فوجي حصنظول پرعقاب اور دوسري علامتين مولي تقين

كنتى ٢١: ٩ مين حبراني لفظ كانتر جمر ألى كياليا سع وه اور حكر تصنط سے (نیس = حجند ا ؟ تنك بهرواه نسى خروج ١١: ١٥ = بيرواه ميرا

حصنط اسے ۔ دیکھتے رلفرنس بائبل کا حاشیں ۔ یہ بانس سے اور پینل

كاسانپ تقامه فَالباً اور تَجبند على اسى تسم كُ بهينْ بهول كُ.

🖈 پیلاطنس نے اپنے عہد میں مہیکل کی صدود میں دومی فوج تعینات

کی۔ پیو بکہ اُن کے جھندے پر قبیصر کی مورتی بنی بول تھی اس کئے

یہود بول نے احتجاج کیا، کیونگر ان سے نزدیب یہ دوسے عکم لینی

"تو اپنے لئے کو کی نزائشی مولی مودت نه بنانا" کے خلاف تفار برالمش

كرك كي جهندك ( پريم ) كا دواج لعد مين شروع مؤا-

جھنڈا۔علم بہ

جهندا ايب مخصوص نشان تقابو أونجا أظابا مباتا يا نصب كيا حاتا تقا تأكرلوك دُور ہی سے اُسے دیجھ کراکھے موجا مين - برخاص كر فوج کے سبا ہیوں کو م*لانے*اور التفاكرك كاطرلقه تفادلسياه -(m: 1x : y: 1m: 44:0 يران ذمان كى تجنوب ائيك بلى برائيك نت ن يا علامت لگانے سے بنتے تقے البیعیاہ ہیں: ۷۷)۔ سمیں

معلوم نهين كرعبراني لتحصنط ول بر كماكماعلاتنن قىس يا *دەكس* 

قسم کے تقے آیا كيڑے كے تقے کیکر ککرای کھے تخضخ بركوكي شكل ىنى مۇرنى تقى-

تبعض کا خیال سبے کہ بنی اس<sub>ا</sub>ئیل کے ہرقبیلے نے

ابيض ليخ ايك جا نور کانشان حِنُ ليا تحط، مثلًا بهوداه نے شیر وأك نے سانپ نفتاتی نے مرن، وغيره كإدان كا

ذكر بعقوت كا اسین اطالوں کو برکت دینے کے سلسلے میں ہمتاہے۔ پیدائش واللہ ) ۔

مضرا ورمسوتیا مبرمی کھدا الاسے دوران جو فن مفتوری کے نونے کے ہیں اُن سے ظاہر سوتا ہے کہ اُن کے جھنڈوں بیکسی جانور كى تصوير يا ديدتاك مورت بو تى تقى -

حبضكار بجھاڑى و ديھنے نباتات بائب عاس

نے ان کی بات کی پرواہ نہیں کی اور و ہال بلوہ ہوگیا ۔

نيز ديكھئے ببلاطش، بنطبس،

بو كجه مع نرمو فلط باني يقيقت جموت مجموط بولنا : كيفات مدروغ ،دروغ لالى عبرانی کے کئی تم معنی الفاظ کا ترجمرار دو میں جھوٹ ، دروع،

بطلان، بهتمان، دغا اورفريب وغيره سي كما كياسي -

مثلاً عبران شاقب ( تب عربي شقر تميني جهوك -الوب سلابه، نهرمه ۲: ۱۱؛ نهر ۱۰۱ ، د د د وغ گوء نبود ۱۱۱ : ۲۹ - به تال ا يسعياه مهم، وبولطالت وغيره كاذب (فب عربي كيذب) فضاة ١١: ١٠ سرا؛ د بورس : سم؛ اشال ١٩:١١؛ سرد يع >: سوا-ان ين سوالولين دروغب بحزتى ايل ساردر- بطلان وغيره-

أكفذاب - اوبريك لفظ كى دوسرى نسكل - دعوكا - مبيكاه ا : ۱۲ - و فا اِذی - اس آمیت میں دعامیت لفظی ہے - ایک شہر اکذیب اورد فابازی کے گئے عبرانی لفظ اکندیب برمنلی میکنت سيع - كيتهو مك ترجمه من لفظ كندب كاستعمال سے رعاية لفظى تَاتُمُ رَكِفِ كَ كُوسُسْسُ كَيْ كُنَّى مِنِهِ "أور أكزيب مع كُفرشاه اسراسيل سے لیے کذب مول کے " یہی لفظ برمیا ہ ۸:۱۵ اس ندی سے سنے آیاہے - ندی کودھوکے کی ندی کہا گیاہے ۔ کستھولک" نہر کاذب، مراد وه ندی سے بوطلدسو کھ جاتی ہے اور ایل مسافر کو دھوئی

عُورط حفيقت مين وه فلط بياني سِي حس كا مفسركسي كو دهوكا دينا مو (قضاة ١٠:١١ ، ١١) -كوني تصدكهاني حس كامعالفيس كرنايا ول بهلانا سواس ندر عين شمار نهي موتى - كلام مقارس اس جموط كوشختى سے براكه تاسيے بوفريب توفروغ دينے كے لئے

بولاجائے (احداد ۱۹ ۱۹)، وہ مجھوط جرکسی ہے قصور کوکسزا دلوائے (استنا ۱۹ ۱۹)، وہ رویا جس کا بیان مجموعے نبی لوگوں کے سامنے کریں (بیرمیاہ ۱۴ ۱۹)، وہ رویا جس کا بیان مجموعے نبی لوگوں کے سامنے کریں (بیرمیاہ ۱۴ ۱۳)، مجھوط مختلف شکلوں میں منظر عالم بیراتا ہے ۔ مثلاً گواہ کی سختہا دت میں (امثال ۲۱ ۱۹)، لوگوں کے کردار میں (زلور ۱۲ ۱۳) غلط آرا میں (امثال ۲۱ ۱۹)، یوگوں کے کردار میں فقیدہ میں (درمیوں ۱۲۵) ۔ ابنیار مجھوعے کو بری کا کیب نمایاں مظہر سمجھتے تھے (بوریوں ۱۲۵) ۔ ابنیار مجھوعے کو بری کا کیب نمایاں مظہر سمجھتے تھے (بوریوں ۱۲۵) ۔ مثار دیا جاتا تھا ۔ آن کے اخلاقی ضمیر کے لئے ایک نفر سے انگیز بات قرار دیا جاتا تھا ۔ آن کے اخلاقی ضمیر کے لئے ایک نفر سے انگیز بات قرار دیا جاتا تھا ۔ آن کے اندو کیس عزیب کرھوطے سماج میں نہرکا سا افزر کھنا میں ہوئے کرھوٹ ضما کی ذات سے مکول آلے ہے (کہتا ہوں سے کرھوٹ خدا کی ذات سے مکول آلے ہے (کہتا ہوں) ۔ نموا فرمیسے نے فرطاک کرشی طان جبوط کا باب ہے (بوتنا کہ ۱۲ میں) ۔ مثار فرمیسے نے فرطاک کرشی طان جبوط کا باب ہے (بوتنا کہ جموط نہ دولیں (کلستیوں کہ جب اجاب ۱۲)۔ سے جراعتوں کو سختی سے کہا گئیا کہ جموط نہ دولیں (کلستیوں کو برقاب ۱۲)۔ میں اس اور برقاب اور انہاں اور بربال اور انہاں اور برا انہاں کو برقاب اور انہاں اور برقاب اور برا انہاں کو برقاب اور برا انہاں کو برقاب کرا ہوں کا باب ہو برا ہوں کا بیار ہوں کا بیار ہوا ہوں کی برائیاں کہ جموط نہ دولیں (کلستیوں کو برقاب اور برا انہاں اور برا انہاں کو برائیاں کو برائیاں کو برائیاں کروں کا برائیاں کہ جموع نے دولیں کا کا برائیاں کے برائیاں کو برائیاں کا برائیاں کی برائیاں کو برائیاں کا برائیاں کی برائیاں کو برائیاں کی برائیاں کی برائیاں کو برائیاں کو برائیاں کی برائیاں کی برائیاں کی برائیاں کرائیاں کا برائیاں کی برائیاں

مجھوٹ کی مختلف نصوصیات ہیں۔ مثلاً یہ فائن کے گول یا مذینرب ہواب میں (بیدائش م : ۹) ، یعقوب کے اپنے باپ کے سامنے عمداً فلط بیانی کرنے (بیدائش ۱۹:۷۰) ، بیمازی کے لین مالک کی فلط نمائندگی کمرنے (۲ - سلاخین ۱۵:۷۱-۲۷) اور منتیا ہ اور سفی میں (۱۹ مال ۲:۵۱) کی شکل میں نمودار سرتا ہے۔

\* جھو تھے۔ ﴿ مَعَالَفَ مِنْ كَانَاصَ كُنَاهُ بِ (ا - يُوسَّنَا ٢٢:٢٢) - وروغ كُونَى كے عادى بمينشدى فرندگى سے محروم رہيں گے (مكانسف

الا المحالية المحالي

لبض لوگ یه دعوی کرتے بین کرا۔ سموشل ۲:۱۹ مالبعد میں ندا نے سموشل بنی کو جھوٹ بولنے کی صلاح دی۔ لیکن سیاق وسساق کے مطالعہ سے یہ بات صاف موجاتی ہے کہ خدا نے سموشل کو بہت مم مانے کی ایک درست و معر تبائی لیعنی و وقر بانی کے لئے جار ہاتھا۔ سموشل

کے گئے بیر صروری منہیں تھاکہ وقت سے پہلے نمدا کے منفور کو سب پینے نمدا کے منفور کو سب پینظام کردے ۔

بنگ ایک بری چزے سکن انسان کی مگرمی طالت (دیکھیے مبوط آدم) من به ناگزیرین و توسی نعدانے حکم دیا کہ جنگ میں ب ينا ونشددنه كيامات رقب استناد ١٠ و مالعدر ١٠ سرالين ١: ١٧٧) - كين بين كرجنگ مين سب سي پهلاساني سي دري موت موتا ہے۔ سبک میں ظرفین عباتتے ہیں کہ رشمن دھو کا دے گاا ور البوالی بنبریں بھیلائے گا۔ عنی ستہ فتح کرنے کے لئے بنی اسر مثل نے یہی مكمتِ عملى استعال كي (يشوع ١٥:٨ ما بعد) - مم اس معالمه مين كها رائے قائم كرسكتے ہيں ؟ ايك اور معالم بوركا في مشكل بيش كرنا ہے وه إس قسم مع بهان میں جیسے افدا وارنے ان سب نبیوں کے منہ میں حبوط اور لنے والی روح ڈوالی ہے ' (۱- سلاملین ۲۲:۳۳) ج<sub>یر</sub> ية الزديقي بين كرنعدا تجموط بلوانا بعيد اس منتكل ومجعف في لئے ضروری مع کم یہ بات ملی فرفاطرد کھیں کہ فدا فادر مطاب ... دِه عالم كل اور تنمِه بين بيت - وه النِّي مخلونٌ كي تبتري ما ننا سِيح (دیسے پردردگادی) - خدانے انسان کوفعل مختا دی جی عطاکی ہے۔ ده شیطان اوراس کی مواری رویون کو اجازت بھی دیتا سے کروہ انسان کو از ائیں لیکن آخر کاراس کا نجات کامنصوبہ ہو بنائے عالم سے بیشتر اس نے انسان کے لیے بنایا ہے پورا ہوگا۔جھوٹ بو لنے والى روح كواخى آب كوبهكانے كى اجازت دينا، اخى آب كے ليے كرداد كانتيجه تفا - دهسي ابنيا دكو حقير مجفاتفا - اسى وجرم ميكاياه نبی اُسے بھا گلتانفا (ا - سلاطین ۲۷؛ ۸) - انجی آب عقیدے کے معلمے میں وانواندول رمنا تھا (اسسلامین ۱۱:۱۸) - بادرسے كركناه کے معاملہ میں نعدا کا روتیہ ایک غیروالب نہ تماشانی کا مہیں ہے ۔ خدا فعال ب - وه واقعات كوالسي ترتيب دينا ب كركناه منظرعام پر ہرانصا ف کے کھرے میں کھوٹے ہونے پر مجبور موجائے .ایسکے وأقعات كواكي بيرهاني كيديثي وه مشيطان كوتعبى مشروط اجازت ويتامي ا قب ايوب ١٠١ - ١١) - السي اجازت نعد اكى برورد كايى ۔ کی مالامیں ایک موتی ہے ۔

کنی دگیر والون میں جہاں جھوط بول کر فریب دینے کا ذکر سے دمنلاً پیدائش ۱۰:۱۰-۲۰ - بہاں ابر ہم اپنی جان بیانے کے ذکر سے دمنلاً پیدائش ۱۰:۲۰ - بہاں ابر ہم اپنی جان بیائش ۲۰: سے اپنی بیوی کو بہن کہتا ہے - بوسیح سمی ہے - قب بیائش ۲۰: ۱۳ سال کام مقدس السی علا بیانی کی نہ تو بردہ پوسٹی کرتا ہے اور نہ ہی ہیں اس کنقل کرنے کی نفید سے نیزد کی میٹے سیجائی۔ کی نصیحت کرتا ہے - نیزد کی میٹے سیجائی۔

اسی علقہ بیای ی ہر در پر ۔ یہ ۔ کی نظر کی کے دن خداوند کی نفیجت کو نام کے دن خداوند کی منگل کے دن خداوند کی منگل کے دن خداوند میں کے دن خداوند میں کے دن خداوند کی منتقبہ کیا کہ کھوٹے کے اپنے شاگردول کو متلنبہ کیا کہ کھوٹے

مسیح اور حجو شے نبی اکٹین گے اور نشان اور عجب کام دکھاکر درگزید ا کو بھی گراہ کرنے کی کوشش کریں گے ، نیکن انہیں ان سے خروار دنا بچاہیئے (متی ۱۲،۲ ۵ ، ۲۱،۲۳ ، ۲۷ ؛ مرفس ۱۲:۲۱ ، ۲۳ ؛ کو قا ۱۲:۸ ) - دکیھئے مخالف میں ہے ۔

حفو کے بنی و دیکھتے بنی۔

حجھو حجھ بر ہندی کالفظ جواب پاکستان میں متروک ہے تھو جھا جوالی کا معداد کیتھو لک ترجم میں لفظ او حجہ استعمال ہوا ہے ۔ عام لفظ ادر طواک سے - قدیم لوگ اسے خاص بسند کرنے تھے ۔ کا میز ل کا سی نھا کر قربانی کے وفت شانے ،کنپیٹیاں اور جھو تھے اپنے گئے الگ کرلیں داست نشا ۱۱ میں ۔

جھریا پھوس کا گھر۔ ایک سادہ حصوب دی ہے۔ عادمتی بناہ کا ہودر مت کی شانوں سے بنائی با ق کا ہودر مت کی شانوں سے بنائی بناہ کا ہودر مت کی شانوں سے بنائی بنا تا کہ دصوب دینرہ سے بچاؤ ہو۔ اس کا ذکر شاص کیے سلسلے میں آئے ہے۔ اس کے سلسلے میں آئے ہے۔ اس کے سلے وہ جگرہاں میں آئے ہے۔ اس کے لئے جوائی لفظ مدیکا ہے۔ اس کے سلے ہوائی میں آئے ہو جائی لئے سکوت کہلائی بیقون ہے۔ اس کے لئے سائبان ( احمار ۱۲) بیمائن سائبان ( احمار ۱۲) در میمی اور میں اسی لفظ کے لئے سائبان ( احمار ۱۲) در میمی اور میمی استعال موقے ہیں نیز دیکھئے عید خیام۔ نیز دیکھئے عید خیام۔

جیاتے ۔ جبیعے :- جبعون کے قریب ایک جگہ، جہاں ہوآب نے ابنیر کا پیچھا کرے اسے جاتیارہ۔ سموشل ۲۲۲۲) -

جیلیم مرجابیم بر ایک جگر بوعنتوت اورنوب کے قریب را بیم میں ایک جگر بوعنتوت اورنوب کے قریب را بیم کار بیم کار می اس کے مطلع سے اس کے دستے والے شہر محمود کر مجاگ گئے (یسعیاہ ۱۱:۱۰)۔

جیری آری میں بیست کی دادی ۔

الیشع بنی کا خدمشکار اس کابہای مرتبہ ذکر السو قت آتا ہے جب الیشع شوینی ظانون کو اس کی خدمت کا صلہ دینا چا ہتا ہے جب الیشع شوینی ظانون کو اس کی خدمت کا صلہ دینا چا ہتا ہے دیا جا ہتا ہے کوئی جسلہ قبول کرنے سے الکارکر دیا تو جی آئی نے کہا" واقعی اس کے کوئی مسلم فرزند نہیں اور اس کا شوم بوا۔ بب الیشع بنی نے وعدہ کیاکاس کے بیٹا ہوگا اور دلیا ہی ہوا۔ بب بوگا بڑا ہڑا تو وہ کو گئے سے مرکی ایشع کے بیٹ ہوگا اور دلیا ہی ہوا۔ بب بوگا بڑا ہڑا تو وہ کو گئے سے مرکی ایشع کے بیٹ کئے۔ الیشع نے الیشع کے مد برکھے الیشع کے در آیا اور الوک کو ذنہ الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیش اس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیشع خود آیا اور الوک کو ذنہ الیکن اِس سے" لوکا تھیں جا گائے۔ تب الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیکن اِس سے" لوکا تہیں جا گائے۔ تب الیکن اِس سے" لوکا تو تا کہ دیا گائے۔ تب الیکن اِس سے " لوکا تو تا کا کو تا کو تا کو تا کا کو تا کو تا کو تا کیا کو تا کا کو تا کا کو تا کا کو تا کو تا کیا کو تا کا کو تا کا کو تا کو تا کیا کو تا کا کو تا کا کو تا کا کو تا کیا کو تا کا کو تا کیا کو تا کا کا کو تا کا کا کو تا کا کو تا کا کو تا

کیا۔ پھر نبی نے بیخانی کوکہاکہ وہ لڑکے کی مال کو بلائے تاکہ اُسے ۔ بے جائے۔

جیمانتی کا ذکرد وسری مرتبراس دفت آنا ہے جب نعمان کوڑھی کوشنفا ملی ۲۱ ۔ سلاطین ۵: ۱-۲۷) ۔ البیشتے نے شفا کے لئے عوضا نہ لینے سے انکارکر دیا ۔ جب بنی چلاگیا توجیما کئی نے لغمان کے لئے کی سے کچھ ما نسکا۔ لیکن البیشتے سب کچھ مان گیا ۔ چنا نیچر اس نے جیمانتی کو ملامت کی اور دہمی کوڑھ حس سے لغمانی نے شفایا بئ تقی جیمانتی کو لگ گیا ۔

جیما ڈی کا آخری مرتبہ ذکراس وقت آنا ہے جب وہ الشیع کے بہطے برٹے کام بادشاہ کو شار ہا تھا (ہ ۔ سلاطین ۱۰، ۲۰) ۔ حب وہ بادشاہ کو شار ہا تھا (ہ ۔ سلاطین ۱۰، ۲۰) ۔ حب وہ بادشاہ کو شونیمی عورت کے بیٹے کے جلانے کے متعلق شار ہا تھا تو وہ عورت خود وہاں آگئی اور بادشاہ سے درخواست کی کہ جو زمین اس نے سات سال قبط کے دوران البیشتے بنی کی صلاح بہ جھوڈ دی تھی وہ اُسے والبین دی جائے ۔ با دشاہ سے اُسے وہ ذمین اور اُس کا حاصل والبین کرنے کا حکم دیا ۔ یونکہ جیما ذی بادشا ہے درباریں جاسکا اس سے قیاس کیا گیا کہ اُس نے تو ہ کی اور اپنے کو شرح سے شفا یاب ہوگیا تھا لیکن یہ بات ۲۔ سلاطین ۵: ۲۷ کے بیش نظم شکوک ہے ۔ وہ البیشتے کے خلاف کسی ضم کے عم وغصتہ بیش نظم اُس کے تو ہوگی اور اپنے کی ان اظم ارتبین کرنا ۔

نجیما آتی ایک محنی مگرالی خدمت گارتھا۔ اس میں اپنے آتی ایک محنی مگرالی خدمت گارتھا۔ اس میں اپنے آتی اخلاقی اور نداس میں اخلاقی اور نداس میں انتقے کے البشتے کے ساتھ ایسے تعلقات ہی گفتے جیسے کر البشتے کے البنیا و نبی کے ساتھ ۔

مرآ - جنیل: دعبران = اناع) - بینین کے قبیلہ میں یہ ایک عام نام تقا - ایک عام نام تقا - اینین کا بٹیا رپیدائش ۲۱،۳۷) -

۱ - بیمین کابیگا رپیدانش ۴۷، ۲۱) -۷- باتع کابیٹا اونینیین کا بیٹا (۱- تواریخ ۱، ۱۳،۵) -۱۰ مردر کاباپ (قضاہ ۳،۵) .

م - ابتوركا بنيا دا - تواريخ ۸ : > ) -

ه - رسمتی کاب را سیموسل ۱۹:۱۹:۱۹:۱۹:۱۱: سلطین ۱:۱۲: نیال کیا ما تا ہے کہ ان میں سے لعض حوا ہے ایک ہی شخص کی طرف اشارہ کرتے ہیں - باپ سے مراد پر دا دا اور بیٹے سے مراد اس کی نسسل میں سے کوئی سنخص بھی موسکتا ہے ۔ بجبرة بد ديمين اوزان دييانهات بائل علا

جیوانی - جوسیل : ای کا بیٹا اور مترکے قبیلہ کا ایک مردار ، اسے اوروں کے ساتھ مکاب کنعان کا حال دریافت کرنے کے لئے بھیجا گیا (گنتی ۱۳:۵۱) - جبرسوم حبیدهنده ا مران = ویال بردسی - رعبران = ویال بردسی - بیرسوم حبیدهنده ا - ا - موسی اورصفوره کا پهلا بیا (خردی ۲۲:۲۱) - توادیخ ۲:۲۱ (۲۲:۲۱) - لادی کا برا بیا (۱ - توادیخ ۲:۲۱) - سه بابل سے والیس آنے والے آبائ فاندانوں میں سے ایک کا سرواد (عزرا ۲:۲۱) - بیک کا سرواد (عزرا ۲:۲۱) - کا سرواد (عزرا ۲:۲۱) - کا سرواد (غزرا ۲:۲۱) - کا سرن بنا (قضاة ۲:۲۱) - کا سبن بنا (قضاة ۲:۲۱) -

جيرسون -جيرشون :-لادي كالبرابيا (پيائش ٢٧:١١)-

بونے جاندے دکھانی دینے کا فیصلہ کرتی ہے دو بت ہلال کہلاتا بعيد والمنس مورج اور ما شركا ذكر ما تق ما تقد الأسي عزال الغزلة ۲ : ۱۰ ؛ ليسعياه ۲۳ : ۲۳ ؛ ۳۰ ) اوردونول كما نثرس زرفيزي بون ہے ۔ سورج کے پہائے ہوئے بیش بہانیس اور بیا ندی اگائی مون بيش قيمنت جيزي واستثنا ١١٧ :١١١٠ -

ميين كايبلادن يك تصور كميامياً القا -اس دن خاص دال ون جاتى (كُنْنَى ١٨: ١١- ١٥) اورنستگ ييكونك مات تصر كنتي ١٠: ١٠؛ زبر ١٨ : ٣) - عاموس بنآمائي كركس طرح اس كے ذمانے كے تا بهاس انتظار مي رسية عقد كرمب ننط يما ندكا دن فتم مو تاكه وه بهربرويانتي كاكاروبارمشروع كري (عاموس بد) -

رُبُور ۸۱: ۱ سفظام رسومًا مِ كم بورس جاندك وقت بحي اسى نسم كى تقريبات بوتى تفيى - بغض كاخيال ب كربواند انسانول بر بھی اثر اندا ڈمیزنلہے - شائد نور ۱۲۱ : ۹ بیں اسی کی طرف اشارہ

غربودی مورج میا نروغیره کی پرتش کرتے تھے ۔ بنی امراکیل كوانتياه كياكيا تقاكران ي غيادت مركز ندكري داستثنا ١٩:١٩ ٢- سلاطين ٢٧: ٥؛ اليب ٢١: ٢١ ؛ برمياه ٨: ٢٠) - بيا نزكر سن كا ذكرتهي آنا سِي (ليسعياه ١٠:١٠؛ حزتي ايل ٣٣: ٧؛ يدايل ٣: ١٥؛ متى ٢٠: ٢٩؛ مرقس ١٣: ٢٨) -سا- ايك قبرم كازلور - ديجيك زلورات بالبل سا -

**بیاندی د**ر دیکھے معدنیات بائں ساب

جيمو تره 🖟 ديكھئے گبتا۔

مچی تفوسے و معجال - پرانے کراہے کے حکماے ۔

جب برمياً وبني كو يوض سے نكالا جاريا تھا تواسے بغل ميں رکھنے کے لئے برانے مچھڑے اور مراے موٹے لئے دیئے گئے تأكر حبب وه الويد كهينيا حائة تواسع تكليف مزمو ديرمي

۳۷:۱۱، ۲۷) -سنسست اور کابل اومی کے متعلق مکھا ہے کہ نینداس کو میتقرمے بہنائے گی (امتال ۲۷: ۲۷) ۔ مماری اپنی راستبازی بھی چفرطوں کی ماندے سیکن

جا مک ور کوران تازیانه - جانور بانکنے کے لئے ایک قسم کاکورا در امثال ۲۷: ۳؛ ناحوم ۲۰:۳)-نيز د كميسة كورا ر

جاراً من في ديمجة ادزان وبيا بذجات بائبل منا

برارجامه بر زبن کارح کی بیشش و دیمین زین (بیدائش ۱۲:

بیارخانے کی جالیا اِں۔ بیارخانے کا کر نتر ہ۔

یہ کام مبکل کے ستویوں پر خوبعدد تی کے ملے کیا گیا تھا

یرایک قسم کی مالیدار کھرائی تھی (ا-سلاطین ۱۷:۷)-اسی قسم کا بھار خانے کا ڈیزائن کا بن کے کوتے پر بھی ہوتا

تقاء (ترويج ۲۸:۲۸) -

وه ببتا جسه كفما كركمهاد بدنن بنا ناسب - عام طور بدبر دديميني برتيبي يخ بيدي كروه بارك ساوك ديتا بدا وداد بيس بہتے پر گلیم مٹی رکھ کر برتن بناتا ہے۔

يرمياه ١١: ٣ مين جوعبراني نفظ استعمال بتواسي وينيم وبى لفظ خروج ١: ١١ مين مجى استعال بيُواسِع بهال اس كا ترجم بیقری میٹھک کما گیا ہے۔

د نکیفتے پتھرکی میٹھک ، اوزار مائیل عثر اور میشیرمات

بالثبل ع<u>د۳</u>

با ند :- ا کھویٹری - سرکے اوپرکا مصد (ایوب ۲:)؛ يرمياه ۱۷: ۵۹)-

۷ - زمین کا ایک سیار چر جیسے مندا نے بنایا تاکہ وہ نشان ل ا ور نرالوں اور دنوں اور برسوں کے امتیان کے لئے مور بدائش ا: ١٧١ زنوريم ا: ١٩) -

غبراني مين كفظ جا مدكا مطلب مهبينهمي سي حبس طرح سمالي بال بهی ماه محامطلب ما ندمهی مع اور مهبیز معی ( ندب انگریزی moon ورد month) - جاند کابط صنا گفتن وقت کی بیاکش کے لیے بطی امہمیّت رکھنا ہے ۔ قری سال کاحساب نے چانہ اور بدرسے جاندسے کیا ماتا ہے۔

چاندگی تختلفت شکلول کور دمیت کہتے ہیں اسی لئے دچلیں

اس سے لیے نبیعیا ہ م ، ؛ ہیں لفظ " ناپک ساسس" ہے ۔ دکھیے ناپک لباس۔

رعران لفظ سلع الدصور بين جواكثر نامولي بي جمال في المدهد المرافي بي المرافي في المرافي في المرافي في المرافي في المرافي في المرافي ال

عام معنوں میں اِس سے مراد بڑا اور حجر ڈا پھر ہے۔ مثلاً حورت کی چٹان جس کو ارکر ترسی نے پانی نکا لناتھا ( خروج یہ: ۲ ۔ حدود اور قادش کی چٹان سے موسطے نے کہنا تھا کہ پانی دے اگنتی ۲۰:۷- یہ عبرانی میں سلع ہے ۔

سلع کی بارایک قدر تی قلع بوتا تھا بھیے پرمون کی جٹان د تضاق ۲۰: ۲۵، ۲۵) - چٹان سمیشد مفنبوطی استحکام اور مفاظنت کے مفہوم کی طرف اشارہ کرتی سے ۔ گھوڑے پٹانول پر دوڑ نہیں سکتے (عاموس ۲:۲۱) یو گلی کبرے (۱-سموٹیل بر دوڑ نہیں سکتے (عاموس ۲:۲۱) یو گلی کبرے (۱-سموٹیل ۱۲:۲۷) اور سافالوں کے لئے چٹان بناہ گاہ نابت ہوتی ہے (زیود ۲:۲۲) -

عقاب بھی اپنائیسیرا چٹان پر بناتا ہے (ایوب ۲۷:۳۹) ۲۸)۔ انسان بھی چٹا نول میں چھپتے اور پناہ لیتے میں (اسموٹیل ۱۱: ۲ ؛ ایوب ۲۱:۳۰؛ بیسعیاہ ۲۱:۱۹) - پیٹان کھود کر قبر بھی بنائ جاتی تھی (مرقس ۱۵:۲۵) -

جان سی (مرس ۱۹:۱۵) .
- مجاذی معنول میں خواکو یٹیان کما گیا ہے (استثنا ۱۹:۲)؛
۲- سموئیل ۲۲:۲۱؛ د تور ۱۹:۲؛ ۲۱:۲۱؛ ۱۵:۲۱) - لیستیا ۱۳۵؛
۲ میں خداکی محفودی کو ایک بڑی بٹان کا سایہ بیان کما گیا ہے ۔
خدا و ند سیح نے چٹان کو مستحکم بنیاد قرار دیا (متی ۱:۲۲ مبر) ببعدی
انہوں نے اپنے شاگر و سفتون کو ادامی نام کیفا دیا جو بینانی میں بطرس
یعنی چٹان دیا بیتھی ہے ( بیرحنّا ۱:۲۲) - بھراسی عرفی نام پر گیگست
کر نے موتے فرمایا کہ میں اس بخفر دیا چٹان - دیجھئے الد دو دیفیرنس
بائبل کا حاشید متی ۱۲:۲۱ - ۱۸) پر اپنی کلیسیا بنا کو ساگھ اس کی ختلف
طلب سے کو کہ دومن کی تقولک اور پروٹسٹنٹ علماء اس کی ختلف
خزیر سیک کو کہ دومن کی تقولک اور پروٹسٹنٹ علماء اس کی ختلف

یرسیاں۔

ا - رومن کمیتھولک نظریر کے مطابق شمتون کوخداوندین کے کیفا ( نتیجر باچیان ) کا اوا می نام دیا ( بوحنّا ا : ۲۷) - متّی ۱۹ : ۱۸

یوں ہے : " اور میں مجھے سے کہنا ہول کرنو کیفا ہے اور میں اس کیفا پر اپنی کلیسیا بناؤں گا ؟ اس کہ بیت کی وضاحت میتھولک ترجمہر کے ماشے برمین بورل کا گئی ہے ورکیفا " ایک اوا می نفظ ہے کمجنی چیان ۔

ماشے برمین بورل کا گئی ہے ۔ در کیفا " ایک اوا می نفظ ہے کمجنی چیان ۔

یونا نی میں بطرش ۔ یعنی نیسوع بطرش سے کہنا ہے ! توجیان ہے اور کیسیا ایک عمارت ہے ۔

حس کا بانی خدا و در این و مسیح ہے۔ بطرش اس کی بنیا دہے اور خدا و ندلیتوع مسیح ہے۔ بطرش اس کی بنیا دہے اور خدا و ندلیتوع مسیح ہے این کلیسیا کو اس سے اس سے صاف ظاہر شیطان اور نزتمام و نیا اس کو ربا دکرسکے ۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ کلیسیا ہولیٹرس بیر نبال گئی اور حس میں بیرشی اور برعت مقام کی معرفت سردا دی کرتا د متباہے بہت پیرشی اور برعت میں کھی نہیں گرسکے گی ہے۔

ین بی رین در این کرد کے مطابق بطرش دسول دیگررسولوں فیضیلت رکھنا تھا۔ دہ دو تمریحا پہلاں نشیب تھا اور اس کے بعدتمام پاپائے روم اس کے جانشین موسے آور کیگرش کی نفیلت اور انتظارات کو منتقل موتا آرا ہے۔

المدیرد استند کلیسیا کے علماراس کی تشریح یوں کرتے ہیں۔ بیض مفسر دیانی لفظ بطریق ابتر وس بیقم) اور مقر اربینوا = چٹان) میں تمیز کرتے ہیں۔ petros سے وہ تقر مراد ہے جو بھینکا عباسکے اور بربطریس کے لئے استعمال ہواہے۔ مراد ہے جو بھینکا عباسکے اور بربطریس کے لئے استعمال ہواہے۔ مراد ہے کے مطابق اس سے مراد نود سے ہے۔ دائے کے مطابق اس سے مراد نود سے ہے۔

تعن ا در مفسر جان سے لیطرش نہیں بلکر اس کے بیٹان سے سے بخذ ایمان کو کلیسیا کی بنیاد تعمور کرتے ہیں لیکن ہماری الئے میں اس آئیت کی سیدھی سادی تشریح یہ ہے کہ بچھور چان) سے پطرش رسول ہی مراد ہے لیکن صرف وہ ہی بلاشرکت عزمے کلیسیا کی بنیا د نہیں بلکہ بارہ کے بارہ دسول (دکیھے مکا شفہ ۲۰:۱) ۔ اس خیال کو اس بات سے تقویت ملتی ہے کہ وسی لفظ ہو متی ۱۱: ۱۹ میں پیطرش کو اس سے تقویت ملتی ہے کہ وہ کا مان پر مندھے گا وہ آسمان پر مندھے گا وہ آسمان پر مندھے گا وہ آسمان پر مندھے گا ۔ ۱۰: ۵ میں مسب دسولوں کو بھی کوروحانی جوالی در اے بیطرس ۲: ۲ مرمین خداوند میں کو زندہ بی مرکبارا گیا ہے۔

یں مسلمتی کے ذبیعہ کی چہ بی خدا وند کے صفور لبطور واحث میں ہم بی اسلامتی کے ذبیعہ کی چہ بی خدا وند کے صفور لبطور واحث میں ہم ہم اسلامتی کا بہترین حصتہ خدا وند کے لئے محصوص تفا بابل میں کچھ جہ ابال میں کچھ جہد بی کا مربد لایا ( بیدائش م :م) -

بی پی پی بیت با با بیت بی بی بی بی بی بی بی اور نون کو کھانے کی مطلق اسادت ندیتی و المی قالان کہا گیا ہے مطلق اسادت ندیتی و المی قالان کہا گیا ہے ہونسل درنسل درسے گا۔ پر بی ندکھا نے کا حکم اور حکر بھی ہے وا حبار ، ۲۰۳۰ ، ۲۰۳۰ و انترادی ، گرو وں اور کرکے پاس سے خالباً صرف وہ چر بی مراو ہے بوانترادی ، گرو وں اور کرکے پاس میو تی ہے (احبار س : ۲۰ کی وهنا صت کے لئے کمیتھوکک نتر جمہر کا حاسشیہ طاحظہ ہو" اس سے وہ چر بی کما

ہے ہوسٹ ربیت سے تکم سے مذبح پر خدا کے سامنے نذر گذرانی جاتی خنی - اور نہ وہ چربی ہو گوشنت میں ہوتی تھی اور جس کو ہم عموماً کھاتے ہیں ") - جرمصا و ا

آیسا معلوم موتا سے کربعد میں جب گوشت کھا ناعام بول اوچہ کی کھانے کی عمالت من مرکزی گئی ( استثنا ۱۲: ۱۵ قب زیور ۲۳: ۵) -

جرخ بر پھرنے والا بہتا۔ دہ بہتا (پھرخی) حس بر كوبى ياوش بركونى ياوش بركونى ياوش بركونى ياوش بركونى ياوش بركونى ياوش بركونى يا يان نكالينے والے دول كى رسى لپدي مباتى بسے رواعظ ١٢ : ٩) -

حزقی ایل ۱۰: ۱۱ میں حس عرانی لفظ کا ترجمہ چرخ کیا گیا ہے وہ جلی ہے (اس سے معنی چکتہ یا ملقہ ہیں - اسی در سے
فلسطین کے ایک دائرے نما علاقے کا نام جلیل یا تخلیل ہے ) میقوک ترجمہ میں میرلفظ مجوں کا توں استعال مبوًا ہے (دیکھے سوز فیال ترجمہ میں ایدلفظ مجوں کا توں استعال مبوًا ہے (دیکھے سوز فیال

بچرس بر مبندی-مذکر) - چرطے کا بنا ہوا ہوا دول ہو عوماً آبیاشی کے کام آئے۔ یہ لفظ صرف گنتی ۲۷: میں جمع کے صیغہ میں آئا ہے ۔ کیتھولک ترجمہ میں ڈول ہے۔ اسی عبرانی لفظ کا ترجمہ لیسعیاہ ۲۰: ۱۵ میں ڈول کیا گیا ہے ۔عبرانی یں اس سے بچرطے کاڈول ہی مرادسے ۔

من الملكي على الماركي المواجدة الماركي على الملكي على المواجدة المحاجدة المحاجة المحاجدة الم

یی در قد بردن از ۱۹،۱۱ کا در کرتا ہے کہ وہ چرنی میں دیکھےگئے۔
سفتا دی ترجم میں جوبی نانی لفظ استعال کیا گیا اس سے معنی تھان
میں ہیں (لوفا ۱۱: ۱۵؛ ۱-سلاطین ۲:۲۷؛ ۲-تواریخ ۲۵:۹ ؛
۲۲ : ۲۸) - جا نورول کی حکر کے لئے باشل میں اور لفظ بھی استعال
موسئے ہیں - مثلاً طویلی (عاموس ۲:۲)؛ حبقون ۲:۱۱ ؛ گاوشخانه؛
ملاکی ۲، ۳؛ اصطبل حذتی ایل ۲۵:۵) -

نیز دیکھئے بھڑ جواناتِ بائتبل مل اور بچر بال -چڑھا وا ، دیکھئے قرابنیاں - ہدبر-سچر طیا ، دیکھئے بہندگان بائبل ملا

پانی کا سونا - وه جگه جهال زمین یا جیان سے پانی میں میں اور کا سونا - وه جگه جهال زمین یا جیان سے پانی میں میں میں میں اور کود بخود نکلتا ہے ۔

فلسطین کی زمین میں بہت سی ندیاں ، چشے اور سوتے تھے

(استثنا ۸: ۷) ۔ صحوا کے قریب ان چیٹمول کی اہمیت بہت بڑھ جاتی ہے ۔ اکثر شہر ان کے قریب کا د ہوتے اور اپنی حیثموں سے اُن کے نام بھی منسوب ہوتے ہیں۔ مثلاً \* عینام (دوجیٹموں کی جگہ۔ میشوع ۱: ۳۴) \* عین حدی (جنگلی بجرے کا چشمر۔ بیشوع ۱: ۲۱۱۵)۔

پیشمون کی بہتات اور اسمیت کی وج سے عرانی میں چشم کے لئے گیارہ ومیں ترجیج پہر اسمیت کی وج سے عرانی میں چشم اسمیان کی دوج سے عرانی میں ترجیج پہر یا سوتا ہی کیا گیا۔ ہے۔ یہ بات دلیسی سے خالی نہیں کہ عربی اور عرانی میں آئکھ اور عیشی کے لئے ایک ہی نفظ ہے جی عین دقت فاری نفظ سے جی عین دقت فاری نفظ سے جیشم اور شیمی کی مشاببت ہے ۔ لفظ مطابق اس کی وج و و نول تعین آئکھ اور شیمے کی مشاببت ہے ۔ لفظ معان سے بنیادی معنی بہنے کے ہیں ۔ آئنسو آئکھ سے اور پانی چشم سے بیا ہے۔ سے بیا ہے۔ سے بیا ہے۔

نفط چیتمه محازی معنوں میں بھی استعال ہوا ہے۔ احبار ۱۰: ۱۸ میں نفون کے منبع کی طرف اشارہ ہے۔ امرقس ۲۹: ۲۹ کے یونانی منن میں نفط چیشمہ ہی استعمال ہوا ہے ۔

ا مثال ۲۹: ۲۵ میں گدلے خِشْے کی تشبیہ تشریح طلب ہے۔
حب صاد ق آدی کو شریع ننگ کرتا ہے اور اُس کے انترسے صادق
سمحصوتے پر دضا مند ہوجا تا ہے تو اس کا حیات کا بیشمہ ، ہوخدا کا
خوف ہے (امثال ۲۱: ۲۷) گدلا اور تا پاک ہوجا تا ہے ۔ جا نور اور
بریے بیروا ہے پانی کوگدلا اور نا پاک کرتے ہیں ( ہزتی اہل ۲۳: ۲۱)
سم امری خورت سے خداو ندیے ہیں دائر تی اہل ۲۳:۲۱
بواس کی ذندگی نیں حیثمہ بن جائے گا اور ہمیشہ کی زندگی کے لئے بماری
سے گا اور ہمیشہ کی زندگی کے سائے بماری

ندیم بروشکی د بواد کے بوبہ شرقی میں ایک پھائک برستری میں ایک پھائک برستری کو سے میں ایک پھائک ۔ اِس کا ذکر مرت خمیاہ میں ہے (۳۲:۲۱) ۔ مرت خمیاہ میں ہے (۳۲:۲۱) ۔

جِغانه به ديمه رستي - مستي كرسان بر و -

جمياً: - وكميضة اوزار بائبل علا جميح و د د يكف اوزار با تبل ملا

بعض جانوروں کی کھالوں پر ادوبات مل کر حرا بنایا • مرا اسے ۔ یہ کمائی ہوئی کھال مختلف پیروں کے استعال میں آتی ہے ۔ کھال تیا دکھینے والوں کو ★ دباغ کینے بين ( اعمال ۲۰:۱۰) - به بطور پوشاك هي استعمال مومّا تفادا صار ١١٠ ، ٢٨ ؛ عمرانيول ١١ : ٧٧) لنين مرف يوسينا بننسمه دين واله (متی ۲۰۱۳) اورا بنیا و نبی کے متعلق لکھا ہے کہ وہ چرطے کا پیکا ياكم بند باندهة عقع - آدم اور تقا كوخدان يموس كرنت بْنَاكر مَيْنَاكِ (مِيدَالْتُش ٣: ٢١) - بيكفّاره كى يَبِلَى بَصِري تَصويرِكِ -يرط جنگ كے سامان ميں وهال، كبتر، اور وكي بنانے کے کام آیا تھا۔ پانی اور دوسری الع است استے سے میرے کے ظروف بنة عق \* مشك أورمشكيزة توعام استعال بدت شَفِّ (الدِب ٣٢: ١٩! مثَّى 9: ١٤؛ ليشوع 9: ٨) -

> يم كا ور :- ديمه پرندگان بائبل ما<u>ا</u> حیت ار :- دیکھٹے نباتاتِ بائبل <u>۳۵۰</u>

جندلاین به گناین - مبندی کالفظر جواب تقریباً متروک ہے .
اردومیں چندراین زیادہ تعلی ہے۔ كيتھولك ترجم ميں بہلے تين حوالوں ميں كنابن سے باتى مك چندلاین - احباد ۱۳: ۱۸: ۱۸: نسعیاه ۱، ۲۸؛ پرمیاه ۱۸: ۵ حزق ابل ٤: ١٨؛ عاموس در ١٠؛ ميكاه ١١١١ -

تففيل كے لئے ديكھنے كناين -چندن و دكيه ناات بائل وه

یمندن بار به د کیفتے زبورات بائیل س

جنگ ہ۔ (رباب) دیکھئے موسیقی کے ساز<u>م س</u>ے کا

روٹی رکھنے کی ٹوکری ۔ یہ نفظ کمیتھولک ترتمب میں دونی رصے بی بویری - یہ ۔۔ یہ استعال بوا یہ استعال بوائے ہے ۔۔ یہ استعال بوائے ہے ۔۔ استعال ہ ۸ ، ۲ ، ۲ ۷ گنتی ۷ ؛ ۱۵ ، ۱۹ ؛ قضاة ۷ ؛ ۱۹ ) -

> چوبان بر ديمه پشيمات بائب سا بولي ئے :۔ دكھے عيوانات بائبل عدر

مربخد : مربکھٹے پرندگانِ بائبل م<u>الا</u> من و د کیمنظ البوسات باش ه جِنْمِمَانَ :- ديمضمدنياتِ باتبل سرج ا

سيكارًا :- ويميخ يوانات بائل من

داندیسے کا الرحس او برادر بھیے کا الرحس میں او برادر بھی کا یاط :- نیج دو گول چیٹے پھر ریاجی سوتے میں - او بیرے باط میں دانے ڈا کنے کے لئے سورانے موتا ہے۔ اسی یاٹ نیں کنارے سے کھوفاصلہ بر ککٹری کا دست لگا ہوتاہے "كُكُرُات كُلُما ياجا سكے- پہلے زمانے ميں غالباً چيلے پھر ريدانے وْالْ كُوكُولْ مَتِهْرِسْ مِيسِ فَيق عقد - كَيْمُوكِكُلْ مِن وَالْ كُرِكُولْتِ تق (كَنْتَي ١١: ٨) - بِهِرْجِكِيّ أيجا د مولى مجموليّ عِينَّ عورتْنِي استعمال كرتّ تقيں اخريد انه ) - بري کي غلام يا قيدي سبيتے تقے جيسے سمسول رقضاة ١١: ٢١)- جا نورهبي حِكَّى حِلاتِے تقے إِمثَّى ١:١٨ است ★ خراس منت تق كيونداس عام طود برگدها گها اتفا - لفظ خماس کمیتمولک ترحمرا ور رواسشنٹ ترحمر کی دلفرنس بائیل کے عامشيرمين ديالكياسي) ـ

مِنْ الله الله مرروز بسياما المن الله يوند يرخداك ك لئ ا كميه المم الريقًا اس نُبعُ اسعُ حُرُدِ ركِف كُن مَما نُعت تَقَى ﴿ اسْتَثْنَا

۲۶۲۲) مر ... چکی کی آواز خوشیحالی کی علامت تھی دیرمیاہ ۱۰:۲۵؛ مكاشف رور: ٧٢) - نيز ديكها اوزار بائبل عنا الْمُكَايِّلِي كَي بِهِ بِي شَكِل - الته منذ وهون كابرتن - اب يرمتروك م و جرائی الم من الفط ز بور ۱۰ ۱۰ ادر ۱۰۸ و مین ا ناس کیت واک ترجم میں علیمی ہے ۔ اسے سلفی تھی کہتے ہیں۔

> بطغوره: ديهي نباتات بائبل سي تا محی ہے۔ دیکھنے جلیجی۔ \*

میگر اس باند بن جائے کو اس طرح موڈ ناکہ چھوٹا سابیالہ بن جائے میں میں کوئی مائے چیز تھمرسے یا دونوں ہاتھ بوڑ کر ببالی نا شکل بنانا۔ بدلفظ برونسٹنٹ ترجہ میں سیسعیاہ ، ۲ میں آئے۔ كيتقولك ترجمرس منطى ب-

کان کی ٹانٹ -چِلّہ چِڑھانا - دیکھیے جنگ کا سازوسامان و - میں ۔ نیز دیکھیے دستی <u>س</u>ا

پوتھائی مک کاماکم۔ دیکیس دیع: دیدیان نفظ ستوان tetrarch كاتر جرب وكيف بروستنت الدو ولفرنس باتبل میں بوقا سورا کا حاست یہ )۔

کلا کی بیزانی میں اس کا مطلب پورتھا کی ملک کا حاکم ہے ا وربیخصوصاً تفسیلی کے بیارخطوں کے حاکموں کے لئے استعمال موا تفا- دوميول سخ برلقب كسي هجى تشخف كير كي استعال كيا جو ملک کے ایک حفتہ کا حاکم تھا۔ حب ہر و دلیں اعظم ہوروی حکومت کی نظرعنایت سے فلسطین کا حاکم مقرد کیا گیا تھا سنریم تی ہم مر كياتواً س ك بيٹول نے باب ك وصيّت نامر براعتراف كيامالم قیقرادگونسس کے سامنے پیش بھا۔ قیصر نے ہیرودلیس کی ملکت کویمن محقول میں نفتیم کرکے اس سے بیٹول کے سپردکیا - بائبل میں یہ لفظ صرف ہیرودیں 🖈 انتیاس کے لئے استعمال کمیا گیا ہے (متّى ١١١) لوقاس ١٩:١٩ (٢٠) اكال ١١١٣) - نيز د كيفته مروديس سط حق د ومسرول كا مالي كم كرا بنا بنات والا- التصوين عكم كو بجور المرايق والا موتيكيسة يقب لكاكم باكسي اورظريق سے مال سے لیتا ہے چورکہلا اے ( یومنا ۱۲: ۷) - بوطاقت اور زورسے چھینتا ہے ڈاکو اور را مزن کہلانا ہے ( لوقا ۱۰: ۳۰)۔

، موسوی شریعیت سے مطابق بوکونی مال چراتے ب<u>بُو</u>ئے كبرا جانا أسع دونا اداكرنا يرتا تفا وخروج ٢١٠) - الكركون ستخص اپنے اسرائیلی بھا ٹیول کوغلام بنانے کے لئے پڑا تا تواس کی سزاموت تقی (استثنا ۲۰:۲) ۔ بیوشخص خداوندمیرے کے سائقصلیب دینے گئے اُنہیں پرکار کیا گیاہے (لوقا ۲۳: ۳۷)۔

غالباً وه داكوته منز ديمه لوطنام

بخور بالو :- سمندري جي بوار ..... ١٤١٢٤) - ديمي سورتس -سمندر میں حصیا مؤاریت کا خطرناک پہاڈراعال

يجرعم : ويكف لبوسات بائبل ه

مربع ميدان - ده جگرجبان عي جارراست بكلت سون- أبل ين ان كا ذكر كمي جكراتاب ، مثلًا بيداتش ووبو استننا سوا : ١١؛ قضاة وا : ١٥ ؛ مرقس ١١ : ١٧ ؛ ١٩ وكيره-

تفعيل كے لئے دكھنے بازار۔

چوكر مى مجرزا به مرن كا قلائج لكانا - بهارول يا وُن سے كودنا (بسعیاه ۲:۳۵)- دیمجھتے حیوانات باٹس <u>سم</u> دروا زے کا فریم - در دازے کی بیارول لکرفرای ص میں بیٹ لگائے جاتے ہیں۔ دروا زے تبضیا کسی اور طریقے سے پوکھ مطے کے وائیں اور بائیں بازوسے لگائے بهات بين يحراني مين اوبرك سف كو منتفوف اورباً ذوول كر

منوف لا كمت بين -اردوبين منوف ك لئ يوكسك رندوج الإ: ١٧؛ استنتا ١٤ ٩؛ ١١: ٧٠؛ ١- سلطين ٤: ٥ وعيره) ، درواني ك بإنو و نووج ١٤ : ٤ ، قضاة ١٩ : ٣ ؛ إسلاطين ١ : ٣١) إور ستون در فی ابل ۲۱؛ ۲۱) کے لفظ استفال کئے گئے ہیں بنی امرال کو حکم مخفا کرانستننا ۱: ۴ - ۵ کو حفظ کریں اور بچوں کو سنا بین ادر بطورتسونيه كالخفاور النقفير بالمرهين اورككركي يوكعطول يكهيب كحوع صريح لعد ميودي برابات اود استثنا الابواء الاكوافرام ایک کاغذیر اکھ دیئے تھے اور لیپیط کر اس سے بامر خدا کا ایک عبران نام مشيد اني (= فادر مطانق) لكه كريط على أيب نلكي مين دُالَ دين ادر حركه ط سے لئكا دينے تھے۔ اسے بوكھ ط كى نسبت سے مزوزی کہتے تھے۔ یہودی اب مبی اینے گھروں میں مزوز و ملکاتے ہیں۔مقرسے خودج کے وقت منے کے برّے کا خون مو کھٹ ہے اور کے حصے برلگایا گیا تھا (خروج ١١: ٢٢ - ٢٧) - نيز د كيف و لليز-

جور استركي فعيل مين فرجي دست كا قلعه ٢١- تواريخ

مک کوفتح کمرنے کے بعداس پرقبفنہ برقرار رکھنے کے كية فرجي ديست كالتحيين (السموتيل ١١٠ ٥ ؛ ١١٠ وعيره) -دادُدنے دمشق کے آرام میں السی جرکمیاں سطائیں ۲۱ - سموسیل ۸: ۱،۲۱)-

۷- بیطفی کی کرسی سنتونیم کی دولت مند عورت سے جب البشع كے ليے ديوار بر محيول سي كو تقرى بنائ تواس ميں اس كے الن أو تى سامان سے ساتھ ايك بورى حمى ركھى (١٠ سلاملين من ١٠)-نيزد كھے بيفرى ببيفك ـ

يُوماً :- ديكي بورر.

يُتُولِ ﴿ وَيُكِفُّ حِوانَاتِ إِنَّهِ مِلْ مِلْ

چره :- دیکھے مند۔

(عبرانی لفظ کامطلب بنکھا ہے) - ایک قسم کی لوکری بحرین طرف سے اُوسٹی ہوت ہے اور سامنے سے تعلیٰ۔ ا وربيس ميلي بوتى ب - اس سه اناج كواور ميكية بين - براس بھوسر اور دانے الگ موجاتے ہیں ۔ انگریزی کی بعض کفتوں میں اسے تین شاخر کدالی کہاگیا ہے جس سے اناج کواڈ پر بوا میں پھیلکتے مين السيعياه ، سود ٢٨ ، ٢٨ ؛ يرمياه ١٥ : ٤ ؛ متى ١٠ : ١١ ؛ لوقا ١٠ : ١٠)-

بي تيمير :- ديكھية تھونيري-جيميككي بد وكمصيروانات باثبل ملا

و مجيم موندر و ميمة سيوانات إس سا

و بچھری ہے دیکھیے اوزار باتیل سرا

یر سرب پر سرب کارون اور اس سے بیٹوں کی تقدلیں ہولی آوان بیر اور اُن سے میٹرول پر خون چیوط کا گیا (احبار ۸: ۳۰) -

بدپاک کرنے (احبار ۱۸۱۷) ، بیمنتی ۱۸۱۱۹) اورکف اره کی علامت تھی داحبار ۱۱،۱۹) - اسی عبرانی نفظ د منول) کا ایک اور مطلب بھی میم بین نوشی سے مجرمانا یا تعجب کرنا -

برونششنگ ترجمه می نیستاه ۷ نه ۱۵ می عبرانی لفظ میرکناً کا اگر دومین نرجمبر باک کمنا کمیا گیاہے ( دعیصے اگر دور لفرنس باشبل

مين نسيعياه بره: ۱۵ اکاماستير) -

عبرانی کے مغلف القطول کا ترجم جھڑی، لاکھی، شاخ، بجھڑی اس عصاد عنرہ کیا گیا ہے۔ ذیل میں مہم ال کے متعلق کھھ ذکر کریں گئے۔ ذکر کریں گئے۔

مینی و به باکش . سر: سر: ۱۳ جهطری به خرقی ایل ۱۹: ۱۱ میرود در میرود شاخر

شاخ ؛ برمياه از الشاخي -

ا - دامقی - وه کلوی شید مسافر اینے ساتقد کفنا ہے - وه اسے سہارے اورا بنی صفا کست کے لئے استعمال کرتا ہے ( پیاکش اسے سہارے اورا بنی صفا کست کے لئے استعمال کرتا ہے ( پیاکش ۲۰:۳۲ ، مرقس ۲:۸) وه مکری شیس سے گڈریا این بھٹر کرمای ۲، کا کمٹ سہارے سے سے دخوج سے بازور ۲:۳۷ نور سہارے سے سئے استعمال کرتے ہیں ( دکریا ہ ۸:۳۸ ، عبرانیوں ۱۱:۲۱ یعما) ، اوروه کمٹری جوعالی مرتبہ لوگ رعب اور دبر ہے کے کھتے ہیں ( پیداکش کمٹری جوعالی مرتبہ لوگ رعب اور دبر ہے کے کھتے ہیں ( پیداکش

۸۷:۱۸- الطفی کینفولک عصا) استعیاه ۳: البی بیمبازی معنول میں استعال میدائے وہاں ترجمبر کلیہ ہے -

سو- سزداورتادیب سے کیے ککڑی ۔ امثال کی کتاب میں کئی مرتبہ اس کاذکر ہے د ۱ : سوال کھے ، سوا: ۲۲ - چیڑی ؛ ۲۲: ۱۵: ۱۹ ایمار چھڑی دغیرہ ؛ اسکر تفیول م ؛ ۲۱ - لکڑی - کیتھو لک چیڑی ) -

۵ - اختیار اور حاکمیت کی علامت - انسانی ( فضا ق ۵ : ۱۳ م سبر سالار کاعصا - پیداکش ۲۹ : احکومت کاعصا ؛ برمیاه ۲۸ : ۱۱ مولاعصا ) اور خدا کے اختیار کی علامت (خروج ۲۰ : ۲۰ موسی کی خدا کی لاتھی) - بارون کی لاتھی اس کی کہانت بپر مرشب کرنے سے متراد و ت مقبی رکنتی بل بعرانیول ۲ : م بارتون کاعصا ) -

به - وه و فرائس سرغالباً حلقه نماروطیان طائمی جاتی تفیق اس کلطی کو توشونا فی طلمی نشانی تفیق اس ۱۹ به ۱۹ به ۱۹ به عبرانی معاور سے بیس روق کودل کا سہاراکہا جانا تھا - ساعل لب - بیدائش ۱۱،۵ ، عبرانی ایس طلب اردو ترجم تنا نده دم بونا - ذیور ۱۰،۱۰ وال عبرانی عباوره شا بدو مطلب لخت میس سے تنوی معنی بین تو اسکال کی معاوره شا بدو مطلب لخت میس سے تنوی معنی بین تو ایس کا ایک روق کا کا معالی ساز کور ۱۱،۲۱ و میلی کا دوق کا کا معالی ساز ۱۲ با ۲۱ و میمونیل ۱۹:۲۱) - معالی کی جو از اسمونیل ۱۹:۲۱) - دو و دو ترک میں جو بیس جن می درسے باک سامان اوسی ایس سامان اوسی ایک سامان اوسی سامان اوس

جأنا تفا منتلاً عربركا صندوق وتحريج ٢٥ :١٣ ؛ ٢٧ ) -

۵ - بعا دوگر کی لعظہ بالانھی (خروج ، : ۱۲) بوسیتے ہم : ۱۱) 
۱۰ - پی کھٹا حبس پر جیزیں دکھ کر لے جاسکتے ہیں - عبرانی هوطاس چو کھٹے پر متوسیٰ کے جسیح ہوئے جا سوسوں نے انگور کی ڈالی حب میں ا ایک مبی گجھاتھا دکھ کر والیس لائے -گفتی ۱۳ ۱ - بہاں اُر دوتر یجہ ایک می گھیاتھا دکھ کر والیس لائے -گفتی ۱۳ ۱ ۲ سے ایکن اسی لفظ کا ترجم گفتی م : ۱۰ ۲ ۱ سیں اسی لفظ کا ترجم گفتی م : ۱۰ ۲ ۱ سی

پرسائی اورغ ورمی است کی کلٹری السعیاہ ۲۷: ۲۸ جیٹری -۲یمرٹیل سون ۲۹ بر ان گاست کی کلٹری السعیاہ ۲۷: ۲۸ جیٹری -۲یمرٹیل سون ۲۹ بیران مراد ہے ہوئی کا بھا السرت کی ہے الیران مراد ہے ہوزنان بن کی طرف اشارہ کرتا ہے (دیکھے بیسا کھی) ۔ حزق آئی ۱۰: ۱ میں حب عبرانی لفظ کا ترجم عصا بوڑا ہے اس کے اعراب بدلنے سے مطلب ناانصافی بنتا ہے (بجائے ھا صطلہ کے ھا قطلہ )۔ اس صورت میں آیت یوں ہوگی تری ناانصافی میں کلیان کلیں اورغ ورمیں ۰۰۰۰ بی

بعب المحصة كروئ - وكيفة كروئ - وكيفة كروئ - وكيفة كروئ - وكيفة عيوانات بائبل علا المحين المحين المراض بائبل علا المحين ا

7

وربان، ایک عهره جروز برکے برا برتھا۔ برلفظ عابی ہے۔ رمون پرونشنٹ ترجمرس اعمال ۲۰:۱۲ میں استغمال برُوا سِ كيتفولك ترتمه مين خواج مراسع يجس بوناني لفظ کار ترجمرے اس کے نفطی معنی ہیں" ووٹس کی بھیونے ک ذمه واری مېرس بادشاه کې استراحت گاه کا منتظم -نيز دكيهية " خواجرمسرا".

ماری از اور اونوک میان = تیز) - ایک نیموں کانام لوداور اونوکے ماری کے بعداس مینین نے اسیری کے بعداس كوآ بادكيا (عزرا ٢: ٣٤) تخمياه يه: ٣٤) - ١- مكا بين ١٢: ٣٨؛ ١١٠: ١١١ مين غالباً يهي شهر سب - يه كُدُّه سب تين مبل مشرق مين دا قع تقاء

عاران - هاران :- ارزم كاسب سے چھوٹا بيا اور عاران - هاران :- ارزم كابعائ - توطكا باپ - براپن باب سے بیلے اور میں فرت ہوا ( پیدائش ۱۱: ۲۷، ۲۸) -٧- كانت كابيتا بوأس كي حرم عيقر سے بيدا بوالا- توايخ

ر برا المستوراة كے علاقے كا ايك عبك و داؤدنے بيان حارث :- بناه لىقى (ا -سموتيل ۲۷:۵) -

۸:۲۷)-۲-ایک نمازان جو زربابل کے سمراہ بابل سے دالیس میا (عزرا بر: برس ونخمياه >: ۵س) -

مهو- ایک اور خاندان جوزر بآبل کے ممراه والیس آیا (عزراع:۲۹؛ تخمیاه یه : ۲۲ ؛ ۱۲ : ۱۵ ) - ۱ ن میں سے تعبض نئے اجبئی عور تول سے شادی کی تھی (عزرا ۱۰: ۲۱)۔

م - أيك اورخاندان جس نے اجنی عور توں سے مشادی كی

رعزدا ۱۰ : ۱۳) -۵ - ملكياه كاباب حس نے بروشائم كى دايداركى مرتمت ميں

مرد کی انخمیاه ۳:۱۱) -۹ - ایک اور شخص حس نے مخبیاً دیمے بیمراہ خدا سے عہد کمیا د تخیاه ۱۰ (۲۷)۔

مس المس المس المس المس المس المان بوزراً بال مح سمراه ما المنوم - حاشه المس الماري سے واليس آيا (عزراً : 19 ؛ الميري سے واليس آيا (عزراً : 19 ؛ ١٠ : ٣٣ ؛ تنمياه ٤ : ٧٢) - لعض حكر سجاحشوم مبي سے -

٢- ايك كامن بوع رداك بالله طرف معواتفا حبب وه

رگوں کو توریت پڑھ کرمسنار ہاتھا رحمیاہ منہ مم)۔ س - اُن میں سے ایک شخص جنہوں نے عہد بیر ممرک کی ای رخمیاہ ١٠ : ١٨ - ممكن سب كريبر وسي شخص موحيس كا ذكر نمبر ٢ ميس مورا سب )-بجنّ بهُوت حاضر كرنے والاسخص تصبے عامل بھي

حاصرانی و میترین بینفظ مرف مینفویک تدیمبین اعمال ١٩: ١١ مين استنعال مؤاس - وكيف جهال يُوك -

رعبرانی نه غالباً گرم - قب عربی مکمم )-مام به او نوع کاسب سے چیوٹا بیٹا جوطوفان سے تقریباً ۹۹ سال يبلي يبدا بوًا- وهإن آكهُ مين سنة اكب شخص تفاجو رندح كمُ نشق میں بچائے گئے۔ وہ سیاہ فام لینی کونتی مصری، فوطی اور کنسانی قومون كا باب بئوا ( يبدأنش ١٠١٠ ١ - ٢٠) - اُس نحاين باب كوىرسنبه ديميها ا ورب حياً بى كامظامره كبا - إس كى يا داخل مي اسس کے بیٹے کنفاک کو ملعون قرار دیا گیا ( پیدائش و: ۲۷،۲۰)۔

- ٧- مام كي اولاد ( ذيكر ٨٠ : ٥١) ١٠٥ : ٢٣ ؛ ٢٠ : ٢٢) -ان والون میں لفظ م اُم مِعَر کے ملک کے لئے استفال سِوّا ہے ۔ سایاه - حبانی ماه : (عبرانی = سوواه من چهایا سے)-زیر اس کے دان کے چند کا مہنوں کا حبّرِامجاد (عزرا ۲: ۲۱)-

بُرِد مَا بِو :- (عبرانی = سائفی) - رحبر - حاببو :- ا - یعفوت کا ایک پر بیتا رسیاکش ۲۸:

۴- ایک سردارس کی بیوی یاعیل نے سیسراکو قتل کیارتفاة -(1219

مع - عزَّدا كا بنيًّا (١ - تواديخ ٢٠ :١٦) - يه وه عزَّدا نهين ص

نے عزراکی کتاب تکھی۔ مم - بینین کے قبیلہ کا ایک فرد (۱ - تواریخ ۸: ۱۷) -ر در ۱۰ - واری ۱۹:۱۱) -سرون و در این ایستان ایست - انگاد- اس کاپرانانام سیرون و به به به بازین \* قرمت اربع نفا = مارشهر) - فلسطين

یں بندترین مقام - بر بجر و دوم سے ۲۰۰۰ فش / ۲۲۹ میٹراونی اور بیدو مثلیم سے ۱۹ میل را الکو میٹر بنوب مشرق میں واقع سے افریس کر برمقر کے شہر فنین سے سات سے ۔ گفتی کی تقاب ہیں کھھا ہے کر برمقر کے شہر فنین سے سات سال پہلے آباد ہؤا ( ۱۲۷) یعنی برمقر کے شہر فانس سے زمانہ میں نقریباً ۱۲۰ ق می آباد ہؤا - ابر ہام بہت عرصے تک اسکے میں نقریباً بربات میں مقتم رہا ( بیدائش سال ۱۲) ۔ اس وقت بہال بنی حت میں درہتے تقے جن سے اس نے خاندانی گورت کی کے محفیلہ سازہ ، اصفاتی اور دلیق سال ایر ہام اور آئس کی بیوی سازہ ، اصفاتی اور دلیق سال ایر ہام اور آئس کی بیوی سازہ ، اصفاتی اور دلیق سال ایر ہام اور آئس کے مطابق نعیقو ب اس مطابق بی بیدائش کے مطابق نعیقو ب مطابق بی بیدائش کے مطابق نعیقو ب مطابق بیدائش کے مطابق نعیقو ب مطابق بیا اس مقام پر مطابق برائے کے اور است کا اصاطر ب سے جسے اسے کل حوام الحکیل ( = بعنی " فدا کے دوست کا اصاطر ب ابر ہام کو شک فلیم و کس کے ملیل اللہ کانام دیا گیا تھا قب لیسعیاہ اس ۱۰۰۰ خصوصاً کی تقویک ترجم بی کا در اس کا می کو کست کے میں اور اس کا کا می کو کست کی کارتے ہیں ۔ ابر ہام کو شک فلیم و کست کی کارتے ہیں ۔ ابر ہام کو سے خصوصاً کی تقویک ترجم بی کا در کی اور کست کی کارتے ہیں ۔ ابر ہام کو سے خصوصاً کی تقویک ترجم بی کا در کی کارت میں ب

بنی اسرائیل کے مصر سے خروج کے بعد بیابان کے سفر
کے دوران جو بارہ آدمی کنٹان کا حال دریا فت کرنے کے لئے
بیعیج کئے تھے ، آنہوں نے جروان کا جائزہ لیا تھا ۔ آس وقت
بہاں بنی عنآق مقیم تھے (گفتی ۱۲۲، ۲۲۱، ۳۳) ۔ جب بنی اسراکی
کنٹان میں دانعل ہوگئے توجروان کے بادشاہ ★ ہوآم نے برشلیم
کے بادشاہ ا دونی صرق سے ل کر جبحوان کے بادشاہ دل کے فلاف محافہ
قام کیا کیو بکہ جبحو نیول نے بنی اسرائیل سے صلح کرلی تھی ۔ لیکن لیٹون کے
نے آنہ میں شکست دسے کمران کے پانچ بادشا ہوں کو موت کے گھاط
نے آنادویا ۔ (بیشوع ۱:۱۰ علی)۔

مرون اوراس کے نواحی علاقے کو ★ کالب نے عناقیم کے سے سے عناقیم کے سے کا سے میراث میں دیاگیا (بیٹوع ۱۲۱ ببعد؛ ۱۵؛

۱۳ ببعد؛ قفياة ۱: ۱۰-۲۰)-

مبرون میں واقد کو میہود آہ کے بیلے کی طرف سے بادشاہ مسے کیا گیا تھا (۲۔ سموٹیل ۲: ۲) اور دوسال بعد اسی عبد اسے سات اسرائیل کا بادشاہ سے کیا گیا (۲: ۲) ۔ سارٹی سے سات سال کک یہ وشاہ کا دارا کیا فہ رہا۔ لبداذاں پروشکیم کو دارا کیا فہ رہا۔ لبداذاں پروشکیم کو دارا کیا فہ رہا۔ لبداذاں پروشکیم کو دارا کیا گیا لیکن عبب الی سلوم نے اپنے باپ سے خلاف علم بغاوت بمبند کیا گیا دوشاہ نے اپنا صدر مقام بھر سے علم بغاوت بمبند کیا تا دوشاہ نے مارانہیں گیا (۲۔ سموٹیل ۱۱: ۷- ۱۱)۔ حروق کو نبایا تا وقت کہ ایس کا لیوسٹ کی (۲۔ تواریخ ۱۱: ۱۱)۔ ﴿ اسیوال کیا گیا دِکھیا گیا دِکھیا گیا دِکھیا ہیں اس کا پرانا نام قریت آرہے استعال کیا گیا ۔ بعد سے دائیں آئے دائوں میں سے کھے لوگوں کو اس عبد آباد کیا گیا دِکھیا۔ بعد سے دائیں آئے دائوں میں سے کھے لوگوں کو اس عبد آباد کیا گیا دِکھیا۔

یں پرشہرادومیوں سے ہاتھ لگائیں سے یہود آہ مکابی نے جنگ کہے
اسے والیس لے بیا(ا- مکا بئین ۵: ۵) - ۲۱۱ - برعیسوی کی جنگ

میں اسے شمنوں برگاورا نے اپنے قبفے میں نے بیا لدین رومی فوج
نے اس پردھاوا بول کر اسے نذر آتش کرد یا- اس کا موجودہ نا) الحیل
سے - بر اہل اسلام کی ایک زیادت گاہ ہے ۔
حدیثی نویجر - عمشی خواجر مرسرا : مسلیوں کی ملکہ کندا کے
حدیثی نویجر - عمشی خواجر مرسرا : میا در ایس کا وزیریا وراس کے
سارے خوانے کا مختار (اعمال ۸: ۲۹۱ - ۳۹) - وہ دئیس توسکتا تھا استنا
سارے خوانے کا مختار (اعمال ۸: ۲۹۱ - ۳۹) - وہ دئیس توسکتا تھا استنا
سارے خوانے کا مختار (اعمال ۸: ۲۹۱ - ۳۹) - وہ دئیس توسکتا تھا استنا
سارے خوانے کا مختار (اعمال ۸: ۲۹۱ - ۳۹) - وہ دئیس توسکتا تھا استنا
سارے خوانے کا مختار (اعمال ۸: ۲۹۱ - ۳۹) - وہ دئیس توسکتا تھا ہوراب والیس کے
سارے میں نسیعیا ہ بن کا صحیفہ بڑے حدیا جو نسی نور ہا دہ کیا گاس کی مدا بیت سے لئے صحیحا - فلیس نے بیستیا ہ ۲۹ م باب سے شروع
سے اس حدیث کوخوا و نہ لیستوع میسے برا بیان لانے پر آسادہ کیا گاس

نے سبیسمہ میا اور نوشی کرتے ہوئے اپنے ملک بیلاگیا ۔ حسننی روایت کے مطابق وہ استقویب کا پہلا مبلغ تھا۔ اس مک میں مسجیت ہہت پہلے بھیلی ۔

يرمياه ۴۵: ۳ ميں ہے۔

بين معنف - ديمين مبقوق کي تاب کامصنف - ديمين مبقوق کي حجيف مبقوق کي حجيف مبقوق کي مستف - ديمين مبتقوق کي ديمين کي

حبقوق کی کتاب ہ۔

ا-خلاصة مضامين

نبوت کا برکلام بوصقون نبی سے مسسوب سے چونفسلوں تمل سے ۔

بیست کی جست ا - ۱: ۱ تا ۲ : بنی اسپنے اردگردکی بری اور برشتگی کو دیکھتے مہرشے نعدا کے مفعوراً ہ ونا اس کرنا سے کہ تو کسب تک اِس کی سزاِ مر دسے گا ۔

۱-۱:۵ تا ۱۱: پوں مگناہے کہ ہواب میں خواراعلان کرنا ہے کہ وہ کسد بول کو اُن پر چوط الائے گااور وہ اُن کی وزیوں ک ہمیبت اور اُن سے منہ لگنے والوں سے ساتھ اُن سے سلوک کا فرکر کمرنا ہے۔

سرسے ۔
سام ۱: ۱۲ تا ۱۶ نکین خدا ہو باک ہے، وہ کسدیوں کی بہریت اور اصنام پرسٹی کو کیونکر نظر اندانہ کرتا ہے ۔ من سے کہرہ کناہ کے سامنے وہ بدی جس کی سزادینے کووہ بھیجے گئے ہیں محفل پرکاہ کی مانند ہے ۔

۲۰۱۱ تا ۵: بنجابی دیدگاه پر اپنے تصوّر میں خواسے کو لگائے بیرفط سے کہ خدا اُس کی دیدگاه پر اپنے تصوّر میں خواسے بواب اِس اُصول سے بیان میں مانا ہے کہ کسد بول کا تکبر اُن کے نظر اور داست بازوں کی وفاداری اُن کی بجات کا باعث بناگا۔ نظر اور داست بازوں کی وفاداری اُن کی بجاری اُنال کے جو کسد بول کے حق میں کہی گئی ہے ۔ وہ اونسوس کے بانچ کلمات کے سلسلے میشق ہے ، جن میں اُن کی اس مہریت سے تمانچ سے متعلق پیشلنگول کی گئی سے ، جن میں اُن کی اُس مہریت سے تمانچ سے متعلق پیشلنگول کی گئی سے ، جن میں اُن کی اُس مہریت سے تمانچ سے متعلق پیشلنگول کی گئی سے ، جن میں اُن کی اُس مہریت سے تمانچ سے متعلق پیشلنگول کی گئی سے ، جن میں اُن کی اُس مہریت سے تمانچ سے متعلق پیشلنگول کی گئی سے ، جن میں اُن کی اُس مہریت سے تھے ۔

4- س: انا ۱۹: اگر مقوق کے اِس مزمود کا کچھلے ابداب کے موضوع سے کوئی تعلق سے تواس میں خدا کو اپنے گرم ہست مبلال میں قوموں بی خفیب انڈیلتے اور اپنے لوگول کی طرف نجات کا نامقہ بڑھیاتے وکھایا گیاہے۔

ب،مُصنیف

حبقوق بنی کے متعلق معلومات اننی محدود ہیں کہ اس کے متعلق جو کھیں شہادت یا طن وخمین بیبنی متعلق جو کھی کہ اس کے ان محمد ان کی شہادت یا طن وخمین بیبنی ایم ایک اسوری کوئی محمد ان محد ان

اُسُ کتاب کی وحدت ، مصنف اورسن کے منطق کوئی متفقہ رائے مو ہور تہ ہوں کے منطق کوئی متفقہ رائے میں کسدیوں کی باست ایک واضح تاریخی اشارہ ملتا ہے ۔ اور اور ہوں کا داخریعنی اشارہ ملتا ہے ۔ یوں عموماً اِس کاسن ساتویں صدی تی ہم کا داخریعنی جنگ کر کمیش کے فوراً بعد کا (۵۰ ہوتی مرکردگی میں فرائٹ کے کناریے جرفون کے معرب کی سرکردگی میں فرائٹ کے کناریے جرفون میں فرائٹ کے کناریے جرفون میں فرائٹ کے کناریے جرفون میں مقید کے مفرب کی جانب بڑھ کر میں جانے کین شاہ بیتوداہ کو باجگذار میں بنالیا تھا ۔

ں۔ نبی کا بیغام

تاب کامجوی مبائزہ لینے سے موصوع کی وصدت عیاں ہواتی سے موصوع کی وصدت عیاں ہواتی سے موصوع کی وصدت عیاں ہواتی مہر دراہ کو انسان میں سب سب بہر داہ کوسزا دینے کے لئے کسدیوں کو اُن پر میط معالانے سے بہدا ہونا سبے کسدیوں کی ہمیتت اور سفاکی ضدا کی داست باذی کے منانی ھی۔ راس کا ہجواب ۲: ہم میں دیا گیا ہے کہ انسان کا کمیتر اُس کی تنابی کو ایس کا جواب ۲: ہم میں دیا گیا ہے کہ دانسان کا کمیتر اُس کی تنابی کو اُن خواہ کے مونا ہے موبائے مونا ہے جبکہ داست اُن کو ضدا کی دضا کی دفت مددی کے فرمیں جینیا دینے کا بقین ماصل ہے۔ اِس مواسے کا کانتے عہدنا مہ فرمیں جینیا دینے کا بقین ماصل ہے۔ اِس مواسے کا کانتے عہدنا مہ

روس اس جگه کا ذکر اسرائیل کی کہا کی سے وقت کی مکی صدود مسلون :- کے ضمن میں مہوا ہے ۔ بیر شعالی صدریا کی مقام تھا۔
محلو وقرع کا تھیک علم نہیں (سرقی ایل یم: ۱۹ ، ۱۹ ، ۱۹ ) محل وقرع کا تھیک علم نہیں (سرقی ایل یم: ۱۵ ، ۱۹ ، ۱۹ ) محیاب یہ حاجاب :- بیکل سے فادموں کی نسل میں سے
ایک شخص جو ذربابل کے مہراہ اسیری سے واپس آیا (عزرا ۲۹۱۲) -

سریام و دنمینه بینه جات با تبل سیا بسب به رسیست

حجاً في إسه ديمه عليه على -

سرس \* نتنیم کی اولاد میں سے ایک تحص ہو ذربابل کے جر اس نقد امیری سے واپس بروشلیم آیا (عزد ۱۹: ۲۷) 
\* اثر بات کے علمی علقوں میں سنگ روزیا اسک سلم اسک اسلم اسلم اسلم اسلام کی دیوار کے ساتھ ساتھ تین مزاد کو گڑیاں جس میں سامان وعیرہ رکھتے تھے ۔ انہیں اردو ترجمہ میں جرسے کہا گیا ہے۔

\*\* اسلامین ۱۹:۵،۸۵۔

ے ( اے ملک براہ : ۵، ۸) -دیمیئے سمکل اور سمکل کا خاکہ -

وسی بین اور بین و مینیا کے قبیلہ کے صلافحاد کی ہانچ بیٹیوں محکمان محکملاہ ۔ مجلس بین است ایک (گنتی ۲۹:۳۳) ۔ چوکمان کے باپ کا کوئی بیٹیا نہ تقا اس لئے ایک مشری فاؤن بنایا گیا کہ اگر کوئی بیٹیا نہ تو ورا ثت بیٹیوں کو دی مبائے بیٹر طبیکہ وہ تجیلے سے ابر شادی نہ کریں (گنتی ۲:۱-۱۱؛ ۳۲:۱-۱۱؛ بیٹوع ۲:۳-۲) ۔

تحجلة عروسي و ديهي شادى كدسم ورواج ما

ر عبرانی = پرمسرت) -کی به این میرانی = پرمسرت) -۱ - ند کارمثان لعقدت می به اکش ۱۷۱،۲۷۱) - ایند کابینا اورلیقون کابینا (بیداکش ۱۷۱،۲۷۱) - اس کے نام سے جیتوں کا خاندان جلا (گفتی ۲۹:۵۱) -

٧ - بحى كى كتاب كامصنف - وكيصة مجى كى كتاب -

رعبا و معنی میلا به مرآری سے خاندان کا ایک لادی - اس کاذکر مرف ا - تواریخ ۲ : ۳۰ میں ہے ۔

سرت - نوارج ۴: ۱۳ پی ہے -رسین رسین رسین رسین در کیاں (۲ سیموئیل سادیم ؛ اسلاطین ۱: ۵-ساز رسین

مُحِمَّى كَيْ كُلُّ بِ-حِجابَ كَي كتاب:

ا خلاصهٔ مضامین برتناب چار بغرتوں برشتمل سے ۱: ۱ تا ۱۱؛ ۲: ۱ تا ۹؛ برن ۱ تا ۱۹؛ ۲: ۲۰ تا ۲۲-۱: ۱۲ تا ۱۵ ایک صنی بیان ہے ۔ تمام بوقول کاسن دارا اول سے دوسرے برس کا ہے ٢٠١٥ ق م) ہو عزدام: ۲۴؛ ۵:۱۰۵ کے سن سے مطالقت دکھتا سے۔ ب ـ مصنف (ورسن

سه ۵ ت م میں اسیری سے والسی کے بعد جن دو نبیول کا نام پیلے آتا ہے وہ مجی اور دیکریاہ ہی ہیں۔ پونکران کا ذکر ۵۲۰ ن م یک منہیں ملتا دعورا ۵: ۲۰۱)، اس سنے اکثر میر گمان کیاجانا سے کہ بہ اسی سن کے مگ بھگ اسپرول کے ایک نئے سیتھے کے ساتھ والیں أسنع ، ليكن نبي خود إس كي متعلق خاموش مبن - اس كسئ بيرا مكان مجھی برابر موجود ہے کہ ۷۴ ق یم میں جب من کے والدین امیری سے لوسٹے تو وہ البعی بچے ہی مقفے ۔ بول مجی نے اس دور میں بڑھتی بُوَ ئُ سردمبری کاعملی تجرب کیا بوگا اور بوشی وه بالنے نظر بڑا توخدا کاروح اُنس بیرنازل مبوّاا وراسے مبوّت کی تعمت کی۔عزرا ۵ : ۱ ، ۷ کے علاوہ تجی کی تُقاب سے بامراس کا نام اور کہیں نہیں ملتا۔

ج ـ جار سِوتيں ا- ١: ١ تَا ١١ حِمَّا مهينه- ببلاد ك حَجَّى نبي زر بابل اوركستُونَّعَ راسماوں کو مخاطب کرناسے - اس کے بعد جو کید مکھا ہے اس سے یہ ناٹر ملتا ہے کہ یہ بیغام سرعام سنایا گیا ٹاکٹر سرایک کے كالول بك بيني حبائ - بنى كذست وابرسول كى ب اعتالى كاذكر كرزائ - ير وه برس تقے جن ميں لوگول كوسكى كو تعمير كرزاجا مينے تفا رعزرا ابواب سورم ) نیکن وه ایس سے برعکس ایسے گھروں کوکشا دہ كرف اوران كى اراستنگى مى نگ رسى (محى ابه) - اس عرصه ميں

المنهول في مروناك قدر تى افات دىمچىس، فصلين نباه موگئيس اور افلاسس کا دُور دُورہ رہا۔ بیضرا کی حانب سے اپنے لوگوں کو تنگیمہ کے سنے تنفاکہ وہ اوّل باتوں کو اوّل رکھیں۔ ۱: ۱۲ تا ۱۵ کا صمنی بایان الم تُنده ۲۴ دِنول میں توگول کے روعمل کا تذکرہ سے ۔

ا با - ا : اتا ۹ - ساتوال مبينه - اكيسوال دن - بيران لوگون کی دل ہون سے لئے تھا بوموجودہ نئی سیکل کوسلیمان کی سیکل سے مفابدس الهي سحصة عقد مستقبل كى بيكل ماضى كى نسبت فزون تر جلال *کے بھ*ا ک ہونے کے لئے مفدر کردی گئی ہے بچکے اُن مرغوب چزو<sup>ں ہ</sup> لینی عیراقوام کے تحالف کاذکر کراہے تو مبکل کو آراستہ کرنے گی عزص سے لائے جائش گے۔ یہ بیشندیگوئی رظے مختفر سے عرصہ میں ا دوی نے سکل کودوا رہ تعمیر کروایا اور اس کی شان کو دوبال کیا ۔ عِنرا قرام میں سے لوگ سیکل کے سندائ سفتے اور ا نہیں غیر قوموں کے صحن میں آکر عبا دت کرنے اور ندر اسے گزرانے کی اجازت بھی۔ لیکن ذُکریا ہ ۲:۱۱،۱۲ کی طرح مجھے کے ان الفاظ کی بھی بہودی اور عنريهود يون سفيرح كى روحانى سكل ميں شركيب مونے سعے ہى تممیل ہوتی ہے (افسیوں ۱: ۱۷-۲۷) ۔

مو - ۱۰،۲ تا ۱۹- نوال مهينه - پورسيوال دن يجي رسوماتي بشريب كم مسئل كوجهو كمراس سي سبق انعذكر اب - الركوني تتخص اپنی لوشاک کے وامن میں نزر کا گوشنت اکٹھائے موتے ہے تنہ الركس سف سے اس كى دوشاك محصوصائے تووہ شے ياك نہيں مومواتى. لیکن اگرکسی کی پوشاک نا پاک موتو وہ جس سنے سے جبی محیو ملئے دہ ایاک موجان سے اور بول ا پاک بھیاتی میں جاتی سے سبکل کے کھنڈرات ایاک ہیں بوساری قوم اور اُن کے تصرفات کو نایاک کر رہے ہیں ۔ سیکن اگر تبنیل کی نئی بنیادیں ڈالی مابئی تواس کے برعکس خدا لوگوں کے ہاتھوں کے کامول پر برکت دے گا۔ اور بدواضح سے کہ بومنی بہیکل کی بنیادیں نے سرے سے رکھنے کی تقریبات شروع موسی توبیداری کا آغاز سور (أيت ١٨ محالرع دا ١٠: ٥٠١،١٠ ق م مين) - يه عام دواج مقاكر سبكل يا گھری بنیا دیں دکھنے کی ایک سے زیادہ نظریات منتقدی جاتی تقیں۔ ٢: ٨١ مين او تاريخ درج سے دهسمو كاتب معلوم موتى سے احس ك چھٹے مہینے کی چو مبیں کو (۱: ۱۵) فویں مہینے کی پو مبیں سے سائق خلط ملط مردیا سے حب بر بنوت کی گئی تھی (۲: ۱۰)۔

م - ۲۰:۲ - ۳ - نوال مهينير - يوبيسوال دن - زر بال س عهد کیاما با بے کہ یادسی سلطنت میں افزا تفری کے با د جود محبی وہ تفوظ ركها حاشے كا- است ٢٣ مين نكين كا توالہ غالباً بيمياه ٢٢ :٢٣ مين يرمياه كى عبانب سے ذر بابل كے دا دا يہديقيم كے مقدر كا علان کے الفاظ کی بازگشنت ہے۔

سيتعولك نترجمر يوشع ٢٥:١٥-سيتعولك نترجمر يوشع ٢٥:١٥-سيدو : إن ابر إم كاپترا اوراسمتيل كابليا (پيدائش ٢٥:١٥:١-توايخ د د سيرو : د سيرو ا

م - اور م كا ايب بادشاه -اس كا دارالخلافر با وكاشر فها (اتوايخ انه ٥٠ - بهال مجابر دسب - بيدانش ٢٣ ، ٢٩ مي برونششند ترجمبي مها حدر ديا كياس -

ملا- اوقوم کا کیب بادشاہ مرد حبی نے مواتب کے میدان میں مدیا نیول کو مارا (پیدائش ۳۵:۴۴ اور ا- تواریخ ۲:۱۴ م- اس کا بہجا یہاں مرد دیا گیاہیے)۔

مم - شاہی خاندان سے ایک ادومی بوسلیمان بادستاہ کامخاف بنا - بیجین میں جب واقد دنے اور وس برحملہ کیا تھا بچ کر متصریل فرغون کے پاس پہنچ گیا ۔ برد نے فرعون کے حصور اتناد سوخ حاصل کیا کہ اس نے اس کی شادی اپنی سائی لینی ملک تفیینس سے کرادی - داور اور اس کے نشکہ کے مشکرے مسروار یو آب سے مرف کے بعد مروا دوم والیس آیا اور سابیان کا مخالف ہوا (ا - سلاطین ۱۱: ۱۲ - ۲۵) -

۵ - ملک ارآم دشام) کاسب سے بڑادیونا - اس کا نام لبض شخصوں کے نام کے ساتھ آتا ہے مثلاً مردیحزر (۲ - سموٹیل ۴:۸ وغیرہ) - مسل کے نام کے ساتھ آتا ہے مثلاً مردیحزر ر۲ - سموٹیل ۴:۸ وغیرہ کا مسل کے بارشاہ جواسرائیل کی سلطنت کے قائم ہونے سے جواسرائیل کی سلطنت کے قائم ہونے سے بہلے یہاں ماکم تھا - اِس کا دارالخلافہ یا و تھا د پیدائش ۴۳:۹۳ - کینھولک ترجمہ میں اس کا ہجا مدد ہے ۔

اس بادشاه کانام ا- تواریخ ۱: ۵: ۵، ۵ میں بدو دیا گیا ہے - عبرانی میں د د اور دیا گیا ہے - دیکھنے میں د د د اور د د میں آسانی سے علطی ہوسکتی ہے - دیکھنے پروٹسٹنٹ ترجم ۱۱ د بور میں دالتھ " 7 د آیت ۲۵ اور دلش " 7 ر آیت ۲۵ اور دلش " 7 ر سیت سام ۱) کی شکل -

صرراک :- ایک مک عبی کا ذکر ممآت اور دمشق کے ساتھ آیا ہے - اس کا ذکر مرف ذکر یا ہ ، ۱ میں ہے ۔ عران گبول - اس کے مادّہ گبل میں رسی حدّ کا نشان :- کا مفہوم ہے - قب عربی حبل - غالباً وہ

رسی حس سے حدیں ما پی جائیں ۔ ملک کفتان کو سبی اسرائیل کے مختلف قبیلوں بالقبیم

کبیاگیا تفا-مرخ ندان سے پاس ایک قطعه زمین تفاجس په وه کاشت کرکے یا بھر کبریال پال کر گزار اکرتا - بد باب سے بیلے کوجاتا، یا کم اذکم فیلے میں ہی رمینا تفا (گنتی ۱:۶۷ - ۰؛ لاللی) - اصولی طور میرید ایک ناقابل انتقال میراث میوتی تفی (قب نبوت کی کہانی - اسلاطین راب ) -

ی بہای در مسلم کئی لوگ قرص سے بوجھ کی وجہ سے زمین کھو سینے تھے۔
وہ زمانہ حب سرکوئی اپنی زمین کا مالک ہوتا ایک مثالی زمانہ تصور کیا
جاتا تھا (زکریا ہ سون ۱) ۔ حد کا نشان ایک پتھر سوتا تھا جس پر زمین
کا حدود ارلجہ درج عبوتا تھا ۔ اس بچھر کوسرکا نایا مہنانا کسی کائی مار نے
سے متراد من تھا اور ایک غیر شرعی فعل تھا (استانی ۱۹:۱۲) ؛ کائی مار نے
امثال ۲۸:۲۲:۲۳ ؛ ۲۳:۱) ۔ حب لوگ ایسی حرکت شروع کردیں تو
یہ مُرے نمانہ کافشان تھا (ابوب ۲۲،۲۲) ،

حدود بر کائنات میں خداکام کافاعدہ آورنظم سے ۔ اسی
صدود بر کائنات میں خداکام کام بافاعدہ آورنظم سے ۔ اسی
بسر کر سے جس میں پورانظم ونسق ہو۔ اسی لئے خدانے مرکام کی
صدودمقرد کردی ہیں ۔ کتاب مقدّس میں زمین کی حدبندی کا خاص
خیال دکھا گیا ہے ۔ بنی اسرائیل سے سب قبیلوں کی میراث کی بڑی
اختیاط سے حدودمقرد کردی گئی تھیں (یشوع ابواب ۱۲ انا ۲۰) بمکہ
اُن پرلیمنٹ کی گئی تھی ہو ٹیروسی کی حدسے نشان کومرکامیں (اسٹنا
اُن پرلیمنٹ کی گئی تھی ہو ٹیروسی کی حدسے نشان کومرکامیں (اسٹنا
درستوروں کا احترام مراد ہے۔

سر المراق میں ایک میں ایک اسرائیل کی بیابان میں ایک منزل کو میں ایک میں کا میں ایک میں کا میں ایک کا میں ایک کا میں کی میں کا میں کی کا میں کا می

حراست : - دیکھنے تیداور قید خانہ -

عوام ب بلفظ ادووتر جمر من تقريبًا ، مرتبه آيا سب - يد مخلف عوالى ادريزانى لفظول كانتر جمر ب -

حزتی ایل م : به ایس بریگول کا تدمیسی حب کے معنی ہیں مطرا بہوا ، برگودار ، ناپاک رکروہ ۔ اسی نفط کا ترحبہ احبار ۷ : ۱۹:۱۸ : ۱۹:۱۸ کے میں کمروہ اور دسیعیاہ ۷۵ : ۲۸ بین نفرتی کیا گیا ہے۔

اعمال ۱۰ : ۱۲،۱۵ ،۱۵ ،۱۲ ،۱۱ ، ۹،۸ ، و میں یہ نونانی لفظ کوئینوس koinos بعنی 🖈 عام کا ترجمہسے۔

اوستنا ۱۱۸ میں بیاونانی ببول نبیا porneia کا ترجمہ ہے۔ ترجمہ ہے ہیں بیانی ببول نبیا کا دی کے ترجمہ ہے۔ ترجمہ ہے جانوں کے معنی دکھتا ہے ۔ انہی معنوں میں بیکی جگد استعال بھا ہے (عبرانیوں ۱۱۰۸) اوعنیوں ۱۱۰۸ وعنیوں - نیزد کیھے لعنت منمیر

گيا ہے حبن كامفہوم گور ميں ليناہے) نيز ديمھيے گفت -

و سرمه به عبران معضوص شده بگد مقابله کریں علی حرام) محد مهد به عزره آور بر شب کے در میان ایک بیگر جہاں نا دربان اسٹنا در میان کو بیا کیا در میان ایک کا میں اور کمنی کا دربان ایک کا میں کا میں کا میں کہ میرود آه اور شمتون نے صفت شہر کو تناه کیا اور میں کا ام سر میرسل کا ام سر میرسل کا اسٹنا میں میں کہ میرود آه اور شمتون نے صفت شہر کو تناه کیا اور میں کا نام سر میرسل کا ا

۱:۲۲) مسان در است ۱، ۲۰۰۰ مرتم رکها و شهر کو تباه کیا اور اس کانام خرتم رکها و است کاری بنیا مرتم ایک بنیا مرتم ایک بنیا مرتم ایک بنیا در است کاری با در است کار

رقفاة م :۲ مراه ۱۲ )-دعروض - حاروص : دعران = مستعد، سرگرم) بهرواه حروض - حاروص : کے بادشاہ منشی کا مسرد بسالی

, ~ (19: P)

حروف فهمی ۹- دیکھتے پیشہ جات بائبل ۲۷ - فن تحریر ب سروم - حاروم :- (عبران = بلند کہا گیا) -بیروداه کی اولاد میں سے ایک شخص دارتوائج

سخرو مرف به دعرانی یه بینی ناک؟) به مرفو مرف به در مرانی یا بینی ناک؟) به بیرانی و کلیاه ۱۰:۱) به مرانی در مرفو

و مرام - حودهم :- (عیلان = تقدیس شره) - اردن کے نزدیک مرم - حددهم :- نقاتی کا ایک فصیلدار شهر دیشوع ۳۸:۱۹).

رعبرانی = خداد کمیتاب) -حرائیل اس در ایم کے بادشاہ بن مرد کاایک اعلیٰ انسر جب بادشاہ بیارتھا تدائس نے اسے الیشع بنی کے پاس بردریا فت کرنے ایک یا ممنوع جانورول کے متعلق جو سرام قرار دیئے گئے ہیں دم مصنے طہارت ۔

سرام کاری در دیکھئےکسی۔

سرمس میں میں ہورجی است ۔ (عبرانی یہ سورجی)۔ سرمس میں میں میں ہوریک پہاڑی علاقہ جہاں سے اموریوں کو تکالانہیں گیا دقضاۃ ۱: ۲۵) ۔

۲- بردن کے مشرق میں ریب مقام - بہاں جدعون نے ذریح المنح کوشکسید ، دی ، قرف ان سال در

اور ضلمنے کوشکست دی د قضاۃ ۸: ۱۳- ۱۵: -۱۲- منقر کا ایک شہر جید ارد و ترجم بی شہر کفاب (مورج کا شہر) کہا

گیا سے دلسعیاہ ۱۹: ۱۸) - غالباً بیر مبلید آلیس کانشہر ہی ہے ۔ اگلیا سے دلسعیاہ ۱۹: ۱۸) - مالباً بیر مبلید آلیس

مم - ایک لاوی جربیلے گردہ تے سا مذاسیری سے والس آیا (ا - تواریخ 9: ۱۵) - کمیتھولک ترجمبس اس سے ہج مارش ہیں۔

حرشیاً ، دعرانی = گونگا۔ خاموش ، -حرشیا :- نتینم سے خاندان کاسربراہ جوکہ زربابل کے ماتحت

اسيرى سے لوٹے وعزرا ۲:۲۱ بخمياه > : ۵۲،۲-

مرتولی به میرتولی به استفان بواجه بوقان فروتوں کے استفال بواجه بوقان فرورادی استفال بواجه بوقان فرورادی است ازدواجی رشته میں منسلک سوں سین اُن کا درم بیوی سے کم ہور برائری میرانے عہدنا مرکے زمانہ میں مرم ہونا اخلاقی طرز پر برائه بی سمجها جا تا تھا اور ترم کی فرداک ، پوشاک اوراد دواجی مقوق کو محفوظ رکھا گیا تھا (خروج ۱۲۰۱۱) - مام طور پر حرمی عرانی یا غیر قوم غلاموں سے لی حاتی تقییں یا جنگ میں اسپر کی ہوئی سور توری میں عرافی طلب سے جی حاتی تھا کہ عمور توری میں حرم کے ازدواجی تعلق کے سواکو لی خاص مقوق نہ تھے - دہ گھر میں کوئی انتظام دے کرانگ کرسکتا تھا ( بیدائش ۱۱۲۵) - حرم کے بچول کوکوئی تھام دے کرانگ کرسکتا تھا ( بیدائش ۱۱۲۵) - حرم کے بچول کوکوئی تھام دے کیوں کوکوئی تھام دے کوئی کوئی کا میں انتام دے کرانگ کرسکتا تھا ( بیدائش ۱۱۲۵) - حرم کے بچول کوکوئی تھا و تھار کے بیدائش درائی درائی میں کے بیدائی درائی میں کے بیدائی درائی میں کے بیدائی درائی درائی میں کے بیدائی میں کرانگ میں کے بیدائی درائی میں کے بیدائی درائی میں کے بیدائی میں کرانگ کرانگ کوئی درائی میں کرانگ کرانگ کی درائی میں کرانگ کرانگ کوئی درائی کا میں درائی میں کرانگ کرانگ کرانگ کوئی درائی کے بیدائی میں کرانگ کرانگ کی درائی میں کرانگ کرانگ کی درائی کرانگ کرانگ کرانگ کرانگ کرانگ کرانگ کوئی کرانگ کران

سلسلے میں مقدم تھا۔ عہر علین میں اسلان کے زائد میں عام طور پر اوزلای کو دم بلانے کی وجہ بیری کا با بخد بن ہوتا تھا۔ عمواً بیری خود اپنے نما وند کو کہتی تھی کہ وہ اُس کی لونڈی سے اولاد پیدا کرے جو اصل بیری کے بیچے مانے جامیں و دمجھے پیدائش باب ۱۱۱ ور ۳۰،۳-آٹری والے س ریفرنس بائیل کے حاست بیلی عبرانی کا محاورہ "میرے گھٹنول پڑ دیا رعبرانی = بہووآہ دیمیفنا ہے) - بہوداہ کی نسل سے حرالی ہے۔ حرالی بسر ایک شخص (نخیاہ ۱۱: ۵) -

سخمه فی وسینین کے قبیلہ کا ایک فرد ( استواریخ ۸ : ۱۷) -

سخرقیال اله دیمینے مزقی ایل -

سخر قباه - سخر فی باه اور در این بادشاه بویدور آه بیه ۱۹ سال رتقريبًا ١٧٧٧ - ١٩٥٥ ق م) يمك حكومت كمة ناريا - اس كي تب لي ٢-سلاطين الواب ١٦ تا ٢٠ يا - تواريخ الواب ٢٩ تا ٢٢ إورسيعياه الواب ٢٧١ - ٣٩ مين بيان كي كئي سبع- وه تاريخ انساني كي عظيم زمانون میں سے ایک سے دوران بادیٹائی سرناتھا۔ پیلے او کمیک تھیل عیس سے یونانی این تاریخ کا عاز کرتے ہیں ۷۷۱ ق م منعقد موسے۔ كها جا تا ب كر روم سره و ق م تعمير سوًا ؛ السُور أكر جر زوال يذير تفا تركفي اكيعظيم طافت شمار مؤناتها اورمقتراكم جير كمزودتفا توبعي وه التوركا مقابله كرسكتا تفاء يهودآه بيؤنكه متقرا دراسورك درمسان شاہراہ بیرواقع تھااس کی خانس کی حالت بھی نا ذک تھی۔ حب حرقياً كا دادا بينام بروسيم بيعكومت كمالحا (٥٥٠ - ٢٩٥ قيم) تُداُس وقت حرَّقياه بحيرتها- اكر جيروه كمَّى لحاظ سے ايك احيا با دشاه تفا توتھی اُس نے نوگول کواٌ وکٹے مقاموں برنجور مبلانے اور قربانیا ل يرط صانے كى اجازت دے ركھى تقى بوئكر بيودا وس الخراف ترتى يرتفا اس للئے خلانے اسور بول اور شمالی حکومت کو بروشکیم پر حملہ سمرنے کی اجازت دی۔ حزقیاہ کے عنفوان سنباب کے وقت اُس کا باب استخه ایک مبرکار بادشاه تھا۔ وہ مبرکاری میں بہاں تک بطور گیا کہ اُس نے موا بیدل کی مکروہ رسم کی پیروی کو ننے مرکوئے بچوں کو المک میں حلانا مشروع کمد دیا رہ - تواریخ ۲۸: ۴)، وربیراً س نے ہوستیع، میکآہ اورنسینیا دنبی کی تنبیہ کے باوجود کیا ۔ یبی وہ وقت تھا عب اسور اورامراتیل دهمکی دسے رہے تھے اور یہی وہ وقت تھا جب خدا نے یستیاه نبی کی معرفت مسیح کی" کمفاری سے "بیدائش" کی مشهورو معروف بیشینگونی دی (لیسعیاه ۱:۱۸) - که عرصه تک مزتیاه این باب سے ساتھ کاروبار حکومت میں شامل رہا ،لیکن اپنے باپ کی ناالی سے باعث وہ مبلدمی سرگرم حاکم بن کیا۔ اس کی با دشامی کا اغاز السس وقت مردًا حب وه ۲۵ سال كانفا اور مرطرف مشكلات ا ورخطات سراً مُثَّاثَ بوئے تنے - لبض نے صلاح وی کرام وی نولا ف مقر سے معاہدہ کیامائے بجکہ دوسرول نے استور کی بالادستی قبول کرنے كى صلاح دى تأكه مقريع محفوظ أه كسكين -ليستياه بنى نے مزقياً ه كو يخير ممالک بیرانحصارا وران کے ساتھ اتحاد کرنےسے منے کیا - حز قبّاہ نے کے لئے بھیجا کہ آیا وہ اس بیماری سے محت یاب ہوگا یا نہیں - الیشت نے مزاتیل کو بتایا کہ با دشاہ صر ور محت یا ب ہوگا ایکن تقیناً مرمائیگا۔ پیشتر از میں خداسنے ایلیاہ کو کہا تھا کہ وہ مردا میں کو ارام کا با دشاہ ہونے کے لئے مشیح کرے (ا - سلطین 19: 10) - بعب الیشیع نے اگست بنایا تو وہ بنظام رظ اجران مؤاکہ وہ با دشاہ بنے گا - مزائیل والیس گیا اور وہ مرگیا۔ گیا اور ایسی تدمیری جس سے بن مود کا سالنس کرک گیا اور وہ مرگیا۔ منا شیل نے تخت پر قبصنہ کر لیا (۲ - سلاطین ۸: ۷ - ۱۵) -

اس دا تعہ کی تصدیق سلمنسرسوم سے ایک کتبہ سے بھی بونی ہے جب میں مرقوم سے کہ ومشق کا مِدزر ر بن میدد) مالک موگیا اور سخراً مَيْل ولد نامعلوم نے اس کے شخت پر قبصنہ کر لیا۔ اس محاورہ " ولدنا معلوم" كالمطلب بهريه كه وه نشاسي خاندان سي نهبي تفار سرآئل نے سام سال (۱۸۸- ۹۵ ق م) مکومت کی -عمکن ہے کہ اُس نے چندسال اور سی حکومت کی ہو۔ بہوداہ کے با دشاه انخربیاه نے صرف ایک برس محکومت کی ۲۱ سلامین ۸: ۲۷۷ - وه سال ۴۸ تن -م تفا- اس سال اس نے شاہ اسسالیل و المام سے ساتھ ال كر حمد اللي سے جنگ كى (٧- سلاطين ٨: ٨ ٧) -شا واسورسكمنسرسوم (٨٥٨-٨١٧) ن ابني حكومت كے مها ويل سال (۱۹۴۸) میں مروزر ربن مبدر) شاہ دمشق کے ساتھ اپنی جنگ کا ذکر کیاہے۔ اپنی کیومت کے ۱۸ ویں سال ۲۰۸ ق م) میں اُس نے دمشتی کے مزامیل کے خلاف سبنگ لطبی ۔ لیس مزامیل نے ۸۸۸ اور ۲۸۸ کے درمیان تخت پرقبضد کیا۔ اُس نے کم ازکم ۸۹۸ ت م كب حكومت كى- بيروه سال ب حبكه بهوا تخز شاه إسراميل بين وفات بال كيونكهاس با دشاه ك دور مكومت سي تمام د نول كسيراً ل اسراِتیل کوستانا دام نفها (۲ مسلاطین ۱۳: ۲۲) - اس کے تفویسے عرص لبد حزائيل بھي مركبا د٢ -سلاطين ١٣ :٢٨٠) -

مس طرح البیشتی بنی نے بیشینگونی کی تقی سزائیل نے اسائیل کوسخت سزادی (۲-سلاطین ۸:۱۲) - اس نے انی آب سے بیٹے بور آم کورا فات مبلحاد کے مقام پر ذخی کیا (۲-سلاطین ۸:۲۹) - مسلاطین ۸:۲۹) - مسلاطین ۸:۲۹) - مسلامین ۱:۲۹) - حب بهراس علاقہ اسرائیل سے جھین لیا (۲-سلاطین ۱:۲۷) - حب بهراس بهراس میرود او پر مکومت کمرا فقا تو مزائیل نے مات پر قبینہ کر لیا اور برشائم سے لئے خطرہ بن گیا لیکن بہراس نے اسے خاج دے کروائیس کے لئے خطرہ بن گیا لیکن بہراس سے اسے خاج دے کروائیس مور کی خطرہ بن گیا لیکن بہراس سے اسلامین ۱:۱۱ مرا اور ایس مور کی کھی جو بیل پر دو میل کی تاریخ بین وہ سلمنسرسوم مکمقا ہے کہ اس نے مؤات ماصل کیں اور ادام سے مور کی کہرا ہے کہ اس کے مقام میں اور ادام کے مور کی کہرا ہے کہ اس کے مقام کی اور ادام کے مور کی کہرا ہے کہ اس میں جو میں اور ادام کی ملک کوسخت نقصان بہنیا یا ۔

سب سے پہلاکام برکیاکہ اُس نے مہیل کو جسے اُس کے باپ نے ناپاک کرکے بند کردیا تھا پھرکھول دیا ،اُسکی صفائی کی اور اسے پاک کیا۔ حب یہ موسیکا تو بھرعید فشح منائی گئی (۲- تواریخ باب ۳۰) ۔ اس نے بٹ پرستوں کے مذبحوں اور اُوکنچے متعاموں کو برباد کراویا۔

مِن تَيَاه بادشاه كى حكومت كُ يوتق سال سي يَضِعُ سال

ك شالى مكومت مصيبت بين گھري دسي - بالآخرسلمنسر بے سامرتي کو تباہ کردیا اور لوگوں کو اسپر کرکے اسٹورے گیا- اسٹوری بیان سے مطابق سنجرت نے بہوداہ کو فنے کراما د تقریبًا ، ای ق می)۔ مزیقیاہ بار پواکیا - است آیک میوفد انکل آیاجس کی وجرسے وہ قریب المرگ تفا لیکن خدانے اس کی زندگی میں ۱۵ سال کی توسیع مردی ۲۱ - سلاطین ١٠:١٠ - ١١) - أس كے صحت باب سونے ير ابل كے مرودك باردان نے اسے مبارک با دوینے کے لئے سفارت بھیجی لیکن در اصل اس كا مقصد برتفاكر وه أس تع ساتد اسوري حكومت كي خوان تحفير معامره كرس يحب سخر قباء نے وكيهاكر شاء بأبل أس كىكس قدر نوشا مركرر باب تووه بچولانرسمایا اور با بلی سفیرکواپنے خزانے وكھائے ليكن لينتياہ نبي نے اُسے جھڑكا (٢ مسلاطين ٢٠ : ١٢-١٩)ر شاہِ اسورنے حزقیاہ سے بھاری خراج کامطالبہ کمیاحبس کی ادامگی سے کیے مسے بہکل سے ستونوں اور درواندوں پرمنڈھا ہوًا سونا يك الارنا بشا- مفورب عرصه لعدشاه استوري بروشليم كوتباه و برباد کرنے کا فیصلہ کیا لیکن خدا نے شہرکو بچا لیا۔ اس نے استوری تشكرين بيارى هجيئيس سے ايب سى دات ميں ايك لاكھ بجاسى مزار سیابی بلاک بویشئے۔ حزفیاً کی موت کے بعد م س کا بطا منسی مخت برسطها د ۲ - سلطین ۲۱:۷۰) -

م- عنفنياه كا پيدادا (منفنياه ۱:۱) -

ما- ایک شخص خس سے تخمیاہ سے عہدنامہ بیرمہ لیکائی رخمیاہ

۱۱:۱۱) 
تر فی ایل - حزفیال : (عبرانی = خداکا دور) 
اسیری کے ذبانہ کا ایک بہودی بی 
مزقی ایل کا مہول کے خاندان سے تھا (۱:۳) وہ اسیری سے بہلے

یہود بید میں بروان چرط صا اور ، ۹ م ق میں جب بہولیمیم اسیر ہو کہ

بابل گیا تو وہ بھی اُس کے ساتھ تھا - یول وہ ابنی ابتدائی زندگی میں

بابل گیا تو وہ بھی اُس کے ساتھ تھا - یول وہ ابنی ابتدائی زندگی میں

یر نیمیاہ بنی اور دانی آبی بنی کا مجموع اور این آبی اسینے نو جوانی کے

عالم میں ۵۰ ہ ق میں اسیر مؤاتھا - حزقی آبی دیگر بہودی اسیروں کے

ساتھ منبر کبار کے کناد سے در اُت کو دریا ئے دہ بھی سے ملاتی تھی ۔

بال ای علاقے میں دریا نے فرات کو دریا ئے دہ بھی سے مزود

بال ای علی نے میں دریا ہے فرات کو دریا ہے دہ بھی سے مزود

بال ای علی نے میں دریا ہے فرات کو دریا ہے دہ بھی سے داری ہے ہیں کہ وہ شادی شدہ تھا (۱۰۱) ۔

خدانے مزقی آبی کو اس کی اسیری کے پانچویں سال میں بنی مونے کے لئے بلایا (۱:۱) ۱) اور اس خری بارخد ااس سے اسیری کے در ویں سال سم کلام ہوا ( ۲:۱) - اس طرح اس کی خدمت کم اذکم. ۲۷ سال (۵۹۳ - ۲۵ ق م ) جاری دری -

اسبری سے وقت ہودیوں کو غیر ملک میں جیج دیا گیا ۔ لیکن السامعلیم موتا سے کہ بابی ہیں ہیں ہیں کہ دے دیگئ السامعلیم موتا سے کہ بابی ہوئیں کہ دہ جہاں بہا ہیں آ باد موسکتے اور اپنی ذندگی اپنی مرضی سے مطابق بسر کرسکتے ہیں۔ بیور ماشوں سنز کے مقام پر ہو بنر کیار پر واقع ہے ایک بجارتی فرم موتا ہے کہ امیروں کو برقتم سے مواقع عاصل کئے۔ ملی ہیں جن سے طاہر موتا ہے کہ امیروں کو برقتم سے مواقع عاصل کئے۔ منعد دمیر دی اس سنے ملک میں ایسے دی اس گئے کئے کہ امیری منت سے مائم ہو ایس جانے سے افکار کر دیا۔ اُس وقت سے مائم ہو ایس جانے سے افکار کر دیا۔ اُس وقت سے سے خاتم ہو ایس جانے سے افکار کر دیا۔ اُس وقت سے کر اب بک یہودیوں کی اکثر بیت فلسطین سے باہر ہی تیام پذیر ہے۔ کے خاتم ہو اور کی اکثر بیت فلسطین سے باہر ہی تیام پذیر ہے۔ کہ میں ترب تھا ہو ہو اور کر مرکئی ۔ لیکن خدا نے آبی ہو کو میں شرب تھا ہو ہو ا

تفاکہ قوم پر ایک اس سے بھی بہت بڑی مصیبت ہے والی ہے۔

مز ق آیا بنی کی کام سے نزول سے وقت ہو حالت موق تقیاس
سے بارسے میں موجودہ نہ ماسنے ہیں بڑی دلچیسی ظاہر کی جاتی ہے ۔ لبعض نے
ایس کی اس حالت کو ''سسکتہ'' سے تعبیر کیا ہے لیکن کام اِس نظر بری اللہ
منہیں کڑا وہ بھا، ۱۹، ۲۷، ۲۷، ۲۷؛ ۲۷، ۲۵، ۲۲، ۲۷) ۔ اس کے بریکس
ایسا معلوم موزا ہے کہ بنی کا سکوت اور اُس کا زمین پر لیٹنا لوگول کی
توج اپنی طرف میذدل کرنے اور اُسکے بیغام پر کمل پیرا ہو سنے کے
لیم میڈ دل کرنے اور اُسکے پیغام پر کمل پیرا ہو سنے کے

رواج کے مطابق اتم کرنے سے روک دیا۔ یہ لوگوں کے لئے ایک نشان

سز قی آبی ایک ذبر دست مبلغ تفا۔ اُس کی فطرت میں مقاہم و نفس اور مذہر سوط کوٹ کر کھرسے ہوئے سے۔ دہ بیغام دیتے وقت تمثیل، منظر کشنی اور شبید سے نوب کام لینا تفا۔ بنی کا اپنی الہٰی سخر کی کو بیان کرنے کا سب سے لپ ندیدہ طریقہ یہ تفا: "فدا وند کا ہا تقد مجھ پر تفا "(۱: ۳؛ ۳؛ ۲۲، ۱۹ اور الیفناً) حبس سے ظاہر ہو اس کہ وہ خدا و ند کا بیغام و وسروں کک بینجانے کے لئے بڑا ہے تاب رہتا تھا۔ وہ اسیری میں اپنے یہودی محالیوں کے درمیان منا دی کڑا منا یحس طرح لوگ پر میآہ نبی کی مخالفت کرتے تھے اس طرح وہ اکثر سز قی آبی کی محمی کرتے تھے کیونکہ اس کے بیغام میں سنقبل قریب کے ساتھ کیونکہ امیری کا ذاخ تطہیر مذہب کا ذاخ بن گیا۔ باتل میں ساتھ کیونکہ امیری کا ذاخ تطہیر مذہب کا ذاخ بن گیا۔ باتل میں سردیوں نے اپنی گیت پرستی سے مستقل جھٹ کا داحا صل کریا۔ یہ صرف حز تی ایل کی کا ومش مہی کا نتیجہ مخفا کیونکر اُس وقت و مہی اُن کا سب سے بطراوینی را میں تھا۔

نبی کی خدمت کا ذمانہ دطّ حصّول پرشتمل ہے۔ پیلے کا خاتمر ۵۸۷ تا ۱۲۰ (۲۷۰) میں بروشایتم کے محامرہ سے سوتا ہے۔ اس عرصے کی خدمت کا بیغام بیدوشایتم کی آنے والی تباہی کے متعلق اس عرصے کی خدمت کے دو سرے عصے کا کا غاز دو سال بعد سبزنا ہے (۳۳؛ ۲۱) ۔ اس عوصه میں وہ تسلّی کا غاز دو سال بعد سبزنا ہے (۳۳؛ ۲۱) ، اس عوصه میں وہ تسلّی دیا اور خداکی آنے والی باوشا سبت کا انتظار کرنے کو کتباہے۔ الیسا معلوم سبزنا ہے کہ ان ورمیانی دو سالوں میں سرتی آبی ہے ابین عوامی خدمت سبنہ کردی تھی ۔

رز تی آل کی تناب میں نبی کوے مرتبہ " آدم ذاد" کہا گیا ہے۔ اس اصطلاح سے یہ دکھانا مقصود تھا کہ نبی محرورہے اور اُسے کامیابی کے لئے خدا پر انخصار کرینے کی صرورت ہے (مقالم کریں ذبور مردری)۔ بعد اذال یہ اصطلاح المسیح کا لقب بھی بن گئی۔

سرق الله كاب د حزقيال كى كتاب د

ال- سرتيب اورمضامين

تاریخ کے وہ اشارے (۱:۲؛ ۳:۲۱؛ ۸:۱۱؛ ۲۰:۱؛ ۲۲: ٢١: ٣٣ ١٤ ١٠ : ١٠٤١ - سبود ١٠ اس ١٤٠ ه ١٣٠ : ١١ ٢٩ ١٠ ٢٠ ١٠ ٠٠ ،١) جوابواب ٢٥ تا ٣٢ مي يائے ماتے ہيں ايك ايسے مروطسك کی صورت میں ہیں جو میں حزقی آیل کے بیغیام کی نمایاں ارتقائی منازل واصنح طور دیرسامنے آیجا تی ہیں - ابواب ۲۵ تا ۲۲ کے متعلق برنتیجرا خذ كرنا نهايت معقول مي كه انهيل يسعياه ١٣ تا ٢٧ كى طرز برسناس كياكي تھا تاکہ حزقی آیل کی سرگر میول کے دونمایاں ادوار میں خط فاصل تھینج كرمُ منهبي نمايا ن كيا حاسطُ - الواب النام مين وه إيك مولناك الخام كى خردىينے والانبى سے بوم س بقيه كو ( مركه بيروسليم كو) بيش آمده واقعا کی تعبر تباناسے تاکہ بہ ہوگ ان حالات میں اپنا کردار ا دا کرنے سے منع تیار سنے ما میں ۔ ابواب ۱۳ تا ۹ سامس سے بیغیام کا اجمالی سن کر پیش کرتے ہیں حبس سے ذریعے اس نے اسپرول کو نعدا کے لوگوں کی سینت سے تقویت بہنمانے کی سعی کی۔ سرمور ۱۲۱ ور ۲۸ زا کے درمیان طویل و تفنه ( قریبٌ نهواسال ) ، طرنهِ ببیان میں نمایاں تبدیلی اولہ يحقيقت كريوسيفس مزق آل كي ووكتابون كا ذكر كرتا سيع، اس بات كا مروت بي كر الواب . بم تامه اكب عليمده مخيال بوتر کے مجوم کی فائندگی کرتے ہیں۔ ب ـ مصنف إورسن

دوسری صدیی ق م کے اواک ہیں بن براخ نے اپنی فرست ہیں اس تناب کو ایک عیر متنازع حیثت میں درج کیاہے (نیٹوع بن براخ

۱۹۰:۱۹ - ایک بالیس کا عیسوی میں اسے قارمین کی نظروں سے اوجھل کے کو کھنے کا دیجان ملتا ہے ۔ اسس کی بھی تین وہوہ تھیں ۔ لبھنوں کے نزد کی باب ۱ اکا پڑھنا توام کو سخت ناگوار گرز تا تفایم کو فائیت کی مواد کی بری گراہ کو نادیات کی جاتی تھیں البیس اور تا میں البیس سے مماثل مواد کی بڑی گراہ کو نادیات کی جاتی تھیں البیس البیس سے مماثل مواد کی بھی اور سب سے بھور کر ہو کہ البیاب ۲۰ تا ۱۸ می کہ بہت سی تفقیدات شرع موسوی کی والد معلوم مولی تقیدات شرع موسوی کی والد البیس با تیس بیس جنہیں پہلے اگل سمجھ بیری کی اور اسے فرایسی فرست مسلم میں جگر دے کہ بھی بھورات کی اور اسے فرایسی فرست مسلم میں جگر دے کہ بسری کی اس حقیقت بھوراس کی وصورت اور مستند میں البیس کی موسوات کے معد و دے چند علماء کے کسی نے کہمی حرف گری مہیں ایک بھوراس کی وصورت اور مستند میں البیس کی موسوات کے معد و دے چند علماء کے کسی نے کہمی حرف گری ایک وروز میں ایک موسول کے نزد میرے ۔ مدمون اس کی فقلی بند شول بخیل اور ا نماز فکر میں ایک واحد میں میں معدور اور میں مولی ہے تا بعد موسول کے نا بعد موسول کے نا بعد میں میں میں مولی ہے ۔ کے نا بعد موسول کے نا بعد میں مولی ہے ۔ کے نا بعد موسول کی نافا بی ترد میں ہے کہ اس کی ترتیب ایک منظر دا د بی مینف کے نابع میں مولی ہے ۔

سببت سے ایسے الفاظ بوصرف ایک مرتبراستعال ہوئے کنیکی بانات اور دمزیرزبان میں ابہام کے باعث کا تبین نسبتاً زیادہ سبوکا نشکار ہوئے ہیں ۔عبرانی عبارت کی تفہیم کی خاطراکٹر مفیادی ترقیم سے د سجوع کیا جا تا ہے لیکن اِس میں جی بھا سمزم واصلیاط بہتنے کی خرودت سے ۔

*خزودت ہے۔* کی -کتاب کی دینی تعلیمات

اس کتاب کی تفہیم سے سے صروری ہے کہ ہم یہ مبان لیس کونگر ابنیا می تصنیفات کی طرح بیصی و بنیات کا نصاب بہیں ہے۔ یہ اسپری میں ایک پائمال بقیہ کے لئے خدا کا کلام ہے جوالیہ حالات سے دوچار ہفتے جن کی ہم عصر ماہرین علم اللہات کو بالک تو قع نہ تھی۔ اگر حزتی آئی ایپی سرنیہ نہ بان میں خدا کی ماورائی مستی بپر نہ ور دیا ہے توہ یعی کرتا ہے کہ نعدای قدرت کوئیس کے لوگوں کی نا فزمانی سے محدود منبیں کیا جاسکتا۔ یہ عہد بین میں بنی امراثیل کے دین اور تالہ کے کی ایک المناک تصویر ہے (الواب ۲۱، ۲۳۱)۔ بحالی کا وعدہ اب توگوں کے توہ کہر سے بید مسل کے بواکس کے تواکش نے بھد اسے فضل کا کام بن گیا ہے بو فدا کے فضل سے سے اس نے کہ سے خواس کے مذا کے سا قبلتات کوانے صاد نہ اس کے تواکش نہ گاس سے ما فیل پرسے ( باب ۱۱ ؟ کا انحصاد نہ اس کے تواکش نہ گاس سے موزی آئی کے مابواب ، ما تا دیم سے موزی آئی کے متعلق یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ وہ ایک تنگ نظر کہا نتی دسومات پرست

تفاليكن انبول نے پنتيج اسلئے افذكياہے كروه ان ابواب كے يوم انزت سے متعلق مدنے کی حقیقت کو بہجانتے سے قامر رہے ہیں ۔ ندا کے ا ذلى منصوبه اور قالون كا د امن تيهداي بغيرا شارول مناميول مين بر وكها بالكاس كم بالآنوض اك وك خداك ازلى منفوب ك تخت کا ملتبت کے درم کو بہنے جا میں گئے۔

عرب (عبران یه رویا) -مرور به ابرام کے بھالی سخور کابٹیا (پیداکش ۲۲:۲۲)-

سے دعرانی = خداد کیمتاہے )۔ حرمی ایل در نیس داور بادشاہ کے دندل میں ایک بیرسونی لادی

(ا- تواریخ ۳۷: ۹)-

٧ - تنمياً ہ سے ساتھ عہدِ نامر برِمْ مَركِكَانے والا ايك شخف

رنخمیاه ۱۰: ۲۰) -

سر المراني = رویا) - مراني عرباني = رویا) - شاوار آم بن مرد کا دا دا (۱-سلاطین ۱۵: ۱۸) -

سماب ممل : - ترون \* الجدكاساب واكثر تارخين نكاليخ بن شاع اورمصنف استعال رئے بین (است ار دومین صنعت ناریخ کتے ہیں)۔ مصنف کتاب کا نام ميمنة ونت تاريخ تصنيف كالحاظ ركفته ببيئ مروب الجدسياس نی ترکیب بنانتے ہیں - یول اگر تماب سے نام سے اعداد کو مساب

حمُلُ کے مطابق ہوڑا مبائے تو تاریخ زکل آتی ہے ۔ اُر دو کی مشہور كتاب إغ وبهاد "جوفورظ وليم كالج كم ليخ ميراً من في كلهي

اس کی ایک مثال ہے ۔میر اہمن مکھنا ہے

بنائمر يه كلد مستدء روز گار کھی اس کی تا ریخ باغ ومبار

باغ و مہارے اعداد ١٢١٧ بنتے ہيں جو بيجري سال كي تاريخ ہے

( ۱۸۰۲ عیسوی)-

اردوشاع بھی اکثر کسی موت پر ایک شعر کہتے تھے جس میں مردوم کی تاریخ وفات محفوظ کی مباتی تفی ۔

ہ طائبل جو نکبرائی مشرقی کما ب سے اس کئے اس میں بھی عِسابِ حَمَّلُ كَا استَعالَ مِواكِ لِيكِن مشرتي مُفترين فياس نفرا ندانه كياب - مم يبال چند منا ليس بين كرت بي -

١- سب سني وغيب مثال خدا تيمينام "يا بوه "بالا يبوداه" كى بى - يدخداكا منإيت مترك نام تفا (دكيف يتوداه) - أس

كالمخفف ياه به إ د لجمد ١٨؛ ٨ ؛ ٨ ؛ ٨ ، ٢ عبراني مي كنني مون ا بجد کے معساب سے مکمعی حاتی منتی - یوں بیندرہ مکھنے کے لئے وسس اوريا يخ كے حروب لين ايود اورائيس " (ى = ١٠ ١ ٤ = ٥) كل جانے بارسیے تھے۔ سکین یہ اعداد لکانے سے خدائے پاک کا نام بنتاسي - سويندره لكھنے كے لئے وہ ٩ + ١ يين " طيب " اور واؤ" السنتال كرتے تھے۔

ب بیدانش ۱۱، ۱۱ میں مکھاہے ۔ حب ابراہم نے سناكر أس كابعالى كرفيا دسواتواس نے اسبے تين سواعظاره مشاق خارز زا دول كوسے كر داك تك اُ ن كا تعا فب كما يُه

اكلى باب ميں ابراً م سے مختار وشقى البيخ رك ذكر سے -الرحساب ممل سے الميتر مرك سم سے سے اعداد كاليں تو د٥١٧ بنے ہیں (اتفاقاً اردومیں همی البیتررکے ۳۱۸ سی بنتے ہیں) ۔ غالباً ۴۱۸سے البيغزد بي مراد تفا-

سر ين فعلو در المسيح عرفسب نامر كومتى دسول بوده بوده کے محسول میں فقتیم کرا ہے ۔ پونکہ بدانے عہد نام کی بیشنگر بدل سے مطابق المسيح كوداً ودكي نسل سے مونا تفا اس ليے متى رسول داؤد رص سے عبرانی سجاسے صاب جمل کے مطابق م البتاہے) کے اعداد كوسامن دكه كرجوده چوده كى نفتسيم كرناب امتى ١:١٤) ـ نيزد كيين نسب نامر، خداوندنسيوع مسيح كال

م - سنط عبدنا مرمين مكاشفه كى كتاب مين فكهاب ويحكمت کابیمو قع ہے ہوسمجھ ریکھنا ہے وہ اِس جیران کا عدد گن نے کیونکہ وه آومی کا عدوم اور اس کا عدد چوسو بحصیا سٹھ سے " ( مکاشفہ

مفستروں نے سساب مجل کے مطابق بیزانی کے بھاسے مخلف سخفیوں سے نام تجویز کئے ہیں - ان میں فیصر تیرو کا نام مزہرست ب بو عاكم وفنت تها اورتسيجيون بهيخت قلم فحصار لا نها-حسبراند وشبالاند به جب عردان شربیت کی تشخص اُس کے دائیں ہاتھ کھڑا تھا (مخمیاہ ۸ : ۴) ۔

حسبناه - حشدبند : بومرنگان انخیاه کے ساتھ عمرالم

حسبنیاه - مستنبی ما لا د- ایستخص مطوین کا باپ رخمیاه

-(1·:t

۲- ایک لا وی خس نے اور لاویوں کے ساتھ مل کر گناموں كا اقراركيا (تخياه و: ۵) -

حسلام و رعران = يبوداه مربان سي -أ- زرّ بال كابطا (۱- تواريخ ۳: ۲۰) -٧- ايكرفاكي تماب باروت مي صلقي ياه كا بنيا ا درصدتي ياه كا باب ر باردك ١:١) - يه باروك كے خاندان سے تفا- يديمه باب ری کتاب آسی کے نام سے منسوب سے۔

س افروزاشیاراورعطریات :- اعضن افروزاشیار مركبات اوراد وایت بین جولسی مونی معدنیات ، بناسیتی نیل ، مختلف پودوں محوق اور نجور اور حیوانی جدی سے تیا رکی حباتی تھیں اور سجرزمانہ قدیم سے خولصورتی، شکل کو بہتر بنانے یا تجال كرنے كے لئے اور مبتم كو معظر كرنے كے لئے مرد وزن استعمال

عفظان صحت کے سلسلے میں بربات دلمیسی سے نمالی تنہیں كه برن برتيل مكن كي ضرورت فلسطين بيسي مرم ملك بي اشد اہم تھی کیونگر دصوب کی شِدرت سے علد خشک ہو مانی ہے۔ تیل کا یراستعمال سوائے مانم کے وقت کے عام تھا ( ایسموٹیل ۲۰:۱۲؛ قب متى ١٤١١ ؛ ٢- تواديخ ٢٨ : ١٥ ؛ دوت ٣١٣) - أس ك ایک نمایاں مثال او تواریخ برا، ۱۵ میں ہے ۔ او تحذ باوشا و اتفریب سرای می کے زمانہ میں اسیری سے والس اسے موٹے سیا سیول کو خوراك اور نوشاك ك علاوه تبل معبى مبيا كياكيا - لين بعض عيش سبند لوگ توضرورت سے زہادہ تیل اور بہترین عطراستعمال سمہتے تھے (عاموس ١٠٠٦) اوربول غربت كو دعوت ديت تصرامنال ١٠:١١) -سموٹیل نبی ان لوگوں کو عیر فرموں کی طرح ایک بادشا ہے۔ كالب سف خردادكر اسم كرجب إدشاه حكومت كريك كاتووهكان ي خلف مظالم ده مائع كا - وه أن كى بيشول كوكندهن ، با ورحين اقرنان منز منائے گا(اسموٹیل ۸:۱۳) به اس اسب میں نین اسم باتوں ک طرف اشارہ ہے جن کی تائید 🖈 مارتی میں آنا بر قدیمہ کی کھیلائ کے دوران دریافت شدہ تختیوں سے مونی سے۔ او۔ عطریا یت کے شامی کا رضانے ب - کھانا لیکانے اور عطرسانی کا ایس کا تعلق۔ ج - عبرانی اور اوگاریتی (اغاریتی) زبانوں میں عطر وغیرہ کے لئے ملتے عِلْتَ الفاظ بحدر - في - خ (ريش - تون منيته) سع تركيب

و۔ ماری کے معل کے قریب ایک شاہی عطرساندی کا کا رضانہ بهي تفا - دريا فت شد وتختيول مي السع بيت دقي ( يعنى عطر كا كفر ) كماكياب - يه وافر مقداديس شاسى خانمان اور درباريول كم العُمريم اورعطریات مهیاکرتا تھا بوروزمرہ کے استعمال کے علاوہ ، خاس رسومات اورشابى جشنول كم موقعول بربهى استعال مون تف م

رعبرانی عصاب - مشتبون :- مشرقی فلسطین میں ایک کلیدی مقام يمرايك شهر بواپيغ حيثمول كيرسبب سيمشهود نتفا - إسے مر عُكِران حاصل كرنے كى خوامش ركھتا تھا۔ ايك وقت بيرمو آبيوں کے تخت تھا۔ پیراسے امور پول کے بادشا وسیکون نے نتح کراپ (گنتی ۲۱ ؛ ۲۷) - لبعداذال اس التیل نے اسے فتے کرکے بنی روین کے سپردکیا (گنتی ۳۷:۳۲) مینول نے اسے ا زمران بنایا اودلاوپول کو دیا رابشوع ۲۱:۲۱) -اس سے بعد موا بیول سے اسے پھرسے سرکیا ﴿ يَسْعِياه ١٠١٥م ﴾ - أس كى تباسى كى بيثينيگو بى مختلف ا نبيائت كى السِّعيا ۱۹:۸۶: برمیاه ۴۸:۳۴) -و کیمینهٔ با تبل انگس نقشه را ۳۴ ب ساس ب

سر حسبون کے چشمے ۔ حشبون کے حوض بد

ان كافركرمرف غزلِ العزلات، بهمين السيجال مجدم كى شفاف اورتمكيّى المجمّعول كوحسبّون سے حیثیموں سے تنٹ ببیہ دى گئى سے۔

مسببيآه - حشب يالا :- رعبراني = جع يهوداه عزيز ً بارہ مختلف شخصول کے نام ۔ ۱- ایک شخص جود آڈ د کے زمانے میں خدا و ند کے گھرمی گانے كي خدمت بيد مقرّر محفا (١- تواريخ ٢١ ٥٩) -اس ۲ - ایک لادی بو بابل سے والیس اکر را- تواریخ ۹:۸۱) يروشليم بين رميخ ليكا الخياه ١١ :١٥) -

سو- داور کے زبانہ میں خدا دندے کھریں ایک موستفار (۱- نواريخ ۳:۲۵) -

م - داود سے زمان میں ایک حاکم (۱- تواریخ ۲۹:۳۰) ۵- دافرد کے زمانمیں ایک سردار (ا-تواریخ ۲۷:۲۷) -4- بوستیاه بادشاه سے عبد میں لاوبوں کے قبیلے کا ایک سردار ۲- تواریخ ۳۵ وو) -

٤- ايك لادى معلم جي عررا اين ساتد لايا وزاد: ١٩)٠ ٨- ايك سرداركا من جوعزواك ساتد تفا (عزدا ٨٠٠)-9 - تعیلاه کے ادمے ملقہ کا سردار (مخیاه ۳:۱)-

١٠ - خلقياًه ك نوان سع ايك كامين (مخمداه ٢١: ٢١) -

11- ايك ناظم (تخياه ٢٢:١١)-11- ایک ناظم (کخمیاه ۱۱:۲۲) -۱۲- لادبیل کا ایک سسردار عبس نے کمیا ہ کے ہمراہ عهر

يرمېرلىكالى وتخمياه ۱۲: ۲۲) -

٣- سرمد کاجل

قديم زماندس مشرق عورتين أكهوب مي سرمرادر كاجل لكازيقين شروع شروع میں بر فالماسورج کی تبرر وشنی سے بچنے کے لیے سواتھا۔ لیکن بعدس برایک فیشن بن گیا کیونکراس سے انکھیں مٹری اور فوبصورت معلوم ہوتی ہیں۔ ملک ایڈیل ( غالباً ۱۸۸۱ ق م کے قریب) ك متعلق لكها سين كمرأس في الكهون مين سرمدر كايا ورما أكسيني ك ٢١ بسلطين ٩: ٣٠) - اس ك دوصديول كے بعد دوعبراني بسول فاسرائيل قوم كي مبت بيستى كى وجرسة أسه اس ب وفاعورت سے تشبیردی بوکشن افروز استیام سے اپنے کو آداست کرے ابنے عاشقول مج انتظامیں میطفتی ہے۔ برسمیاہ نی اس کی ابت لكفام الرج أواني ومحمول مي مدرم (عران بوك سائ (٤٠٠ به) اور حزق آل بني مكمة إلى " تون عنسل كيا اور أ الكهول إلى كاجل وعبران كاخل - قب عربي كحل الكايا" رس، ٢٣) - سرمرك منته يد د عبراني لفظ د لحبسب مين - الوتب بني ابني تيسري بيلي كا نام سرمے کی رعابیت سے" قرن سیوک" رکھا (۱۲،۱۲ لفظی ترجم سينك سرم كا) - غالباً چورت سبينك كوبطورسرم داني استعال كيابانا تفا- يوكر مصرر فولصورت بناتا نفااس لئے اس نام سے مردوله ورتی کا مبنع ہے ۔

بی ہے ہم نے اور ذکر کما ہے عبرانی میں مرمے کو دی کہتے ہیں۔ ہی لفظ یسعیا ہ می 11 میں آتا ہے عبرانی میں مرمے کو دی کہتے ہے۔ دیفرنس بائل کے معاسف کے مطابق میر عبرانی سرمر دی ہے۔ کا ترجمہ ہے۔ سرمر کو بیروزہ میں ملاکر قبیتی منچر حرائے کے لئے استعمال کرتے تھے۔ اسی سی تھرنما دھات کا ذکر ۱- توادیخ ۲:۲۹ میں آتا ہے۔ رعبرانی اجت دیوک ۔ لفظی ترجمہ سرمے کے بیٹر کا لیکن اد دو ترجمہ میں مصاف نہیں ہے۔

ش - بال بنانا اورسدواریا کنگی چ فی کرنامپیشہ سے انسانی خاصہ ہاہے ۔ مقر کے ب اورچی، نان پُنہ اورعطار کا ذکر ایک ساتھ کمرنے سے
بہ ظاہر مہتا ہے کہ ان کے کام مشترک عقف ۔ گذرہی (مونث گنرهن)
کاعطر بنانے کا طریقہ اور فن طباخی ایک دوسرے سے بہت ملتے
ملت تقے ۔ پھولول وغیرہ کاعرت نکالنے اور اُسے محفوظ کمرنے کے
تین طریقوں کا ذکر آتا ہے ۔

پہلا- روغن گکشی - پھولوں کو پیرنی میں ڈبود یا جا آتھا اور ہر دوز بپرانے چھول نکال کر سے پھول ڈالے جانے تھے ، دوسراطرافیہ عمل گداخت کہلا اسبے - 20 سنٹی گریڈ درجر سرادت پرجر ہی ہا ہیں میں پھول وغیرہ کو پکا یا جا آتھا عطر بیل وغیرہ میں مل بوجا آتھا۔ یہ سب سے عام طرافی تھا۔ تئیسے طریقہ میں معجولوں کو تھیلی میں ڈال کرنچ ڈاجا آتھا۔ باوری اور گذھی کے کام میں ایک دوسرے سے تعلق ایک مصری اصطلاح سے بھی ظاہر موالی ۔ عطاد کو ذریم معری سمر ہم کیا سنے والا سکم کو کتھے ۔

قدم زماندسے عطر اور خوشبو دار چیزوں میں دلچیسی کی شہادت ملتی ہے اور پیجی کہ ان استعیاری تجارت بھی نوب ہوتی تقی (سالیش دسم : ۲۵) - لوگ مختلف عطر بات اپنے بدن اور کیروں پر استعمال کمرتے تھے (آستر ۲:۲۱؛ غزل الغزلات ۱:۳۱؛ ۱:۳۱؛ ۲:۱۱) - آسا بادشاہ کی تجہیز و کفین کے مسلے میں عظاروں کی حکمت کا بھی ذکر ہے (۲-تواریخ ۲۱،۲۳۱) - نور شبودار چیزوں کا ذکر نئے عہد نامہ میں خداوند مسیح کے دفن کے سلسلے میں آتا ہے (مرقس ۱۱۱۱) بوقا ۲۱،۲۳، پوشا

بریکل کی عبادت کی دسومات میں عطریات کا خاص مقام تھا۔ لاولوں کی مگرانی میں یہ بہت استیاط سے تنبار سمنے بہاتے تھے۔ انہیں پاکسبجھا جا ناسخدا اور ان کا عام استلعال ممنوع تضا (ا - تواریخ ۹:۹۹ خروج ۳۰ ، ۳۰ – ۳۸ ) - اسی طرح تیل میں بعی خوشبو مل کرمشئے کا تیل تیاد کیا جا تا تھا (خروج ۳۰ ، ۳۰ ) - اس سلسلے میں بارہ سے ذیادہ فخلف مسالہ جات کا ذکر کئی جگر آ تا ہے (پیدائش ۲۱:۸) خروج دیادہ فغلف مسالہ جات کا ذکر کئی جگر آ تا ہے (پیدائش ۲۱:۸) خروج

مقابلے میں عبرانی لوگ داڑھی ادر لمبے بال رکھتے تھے۔ سمسون کی سات نظیں تھیں وقضاۃ ۱۰: ۱۳: ۱۹ ) - ایز بل کے متعلق کھا ہے کہ اس نے سرسنوارا (۲۰ سلاطین ۹۰: ۱۳) - سجام ادر استرے کا ذکسہ میں کلام مقدّس میں سبے ( خرتی ایل ۱:۵) -

یستیاه نبی نواتین برفتوی دیتے ہوئے کہنا ہے کہ ان کے استے ہوئے کہنا ہے کہ ان کے استے ہوئے کہنا ہے کہ ان کے استی

نے عہدنا مرسی ذکر سے کہ عودت کے لمیے بال اس کی زینت اور پر دہ ہیں (اس مرتقید ل ۱۱ ) - پولس ایسول میرتقیس کی دساطت سے کلیسیا کی عورتوں کونفیری سے کلیسیا کی عورتوں کونفیری سے کہ سرم اور مربیز کاری کے ساتھ ایسے آپ کوسنواریں فرکہ بال گوند صفے اور سونے اور موتیوں اور قیمتی پوشاک سے "(ا - تیمتقیس ۲: ۹) -

مسوب - دنوب ،- ایسمتیاه کاباب - ایک لاوی بوامیکا شایت مینوب ،- سے واپس آیا دا - تواریخ ۹: ۱۲)-

ده بروشلیم میں رستاتھا انخمیاه ۱۱: ۱۵) -۱۷ - ایک ادمی جس نے بروشلیم کی فعیل تعمیر کرنے میں مرد دی دنخماه ۱۱:۳) -

سو-ایک اوژخف صب نے فعیل بنا نے میں مددی دخمیاه ۲۳:۳۱) -م - ایکشیخص جس نے عہد پر میم کی دخمیاه ۱۰: ۲۳) میمکن ہے کہ نمبیلند اور نمسیلند ایک ہی شخص ہو۔

عمرانی یه سوده بچاد)-مستوبیم محسنوب :- زربابل کاایک بنیادا-توادیخ ۲۰:۳)-

مسوف :- ایک خاندان جوزر بابل کے سقد مسوف :- ایک خاندا اعزادا

٧: ٣٧ ؛ تخمياه ٤: ٧٧) -

سلیمان کے خادموں کی اولاد مسوفارت :- سایمان کے خادموں کی اولاد حسوفرت مسوفارت :- سے ایک سخص جواسیری کے بعد زر آبا بل کے ساخفہ بروشلیم والیس آیا (عزدا بل ۵۵) - ایک عبرانی فرقہ جو مثر بعیت کی تعمیل اور خفاظت محسیب کی تعمیل اور خفاظت محسیب کی جسال محسیم منا اس کا عبرانی نام مسیم محسیب کی جسال کا عبرانی نام مسیم محسیب کی جسال کا عبرانی نام حسیم محسیب کی جسال کا عبرانی نام حسیم محسیب کی جسال کی جسال

بمعنی وفادارلوگ تھا۔ اس کا نزیم بریانے عہدنامہ میں "مُقدِّسولاً سے (اسمولیل ۲: ۹؛ زبور ۱۳: ۸؛ ۱۳ وغیرہ)۔

عسدی بنی اسرائیل میں صاحب شرف تھے۔ یہ ولیرم دینے اور شریعت سے پابند (۱- مکابین ۲۱ م) - حبب یونانی لفا نت اور فلسفہ کاسبیل ب بہودیوں پر ٹوٹ پیڑا تد اس جا عت نے یہ نام اینایا۔ \* ذیلو تیس اسی جاعت سے تعلق رکھتے تھے۔

یگوں معلوم ہوتا ہے کرسروار کامن اوتیا آس ان کا بادی مفاجید انطاکس إيفنيس نے برطرت كردويا تفاديد لوگ يونا نول سے

جنگ کرنا نہیں بھاستے تھے لیکن جب اُ نہیں یونانی تانزات کاخطرہ معلوم بڑوا تو اُنہوں نے مکا بیول سے بل کر ایک متحدہ محاذ قائم کیا۔
حب ۱۹۳ ق م میں مکالی بیود اہ نے شاہ و میر تیس کو قائل کیا کہ وہ بیود یوں کو آنادی دے تو حسید یول نے جنگ تھ کر دی لیکن سنے میروار کا بن الکیمس اور نخد تسیں نے سابط حسید یوں کو قبل کرنے کا تکم دیا (۱- مکا بین ع ؛ ۱۳-۲۰) - اس بیر حسیدی بھر جنگ بر آمادہ مرکا جہ

صیدی، مکاپیوں احشمونی خاندان کے سیاسی دجان سے اتفاق مہدی، مکاپیوں احشمونی خاندان کے سیاسی دجان ہے۔ اتفاق مہدیں ہے جاعت دوحقول میں بیٹ گئی۔ اکثریت ★ فریسی کہلائی اورا قلیتی جماعت ★ اسینی کہلائی حبس نے اپنی ندندگی گوشرنشینی میں بھران کی وادی میں گذاری ۔ نیز دیکھتے مکابی ۔

بر مران و دادی بر دی بر دی با برای بین ایک مجھو کا کھا لای حسب بن برنده و پر بست دسول رومه جاتے ہوئے یہاں تھہرا
داعمال ۲۷: ۸ - ۱۱) - یہ بندرگاہ جاڈوں میں رسنے کے لئے آجی نہ
تقی اس لئے اکثر لوگوں کی صلاح تھہری کہ فینیکس جاکر جاڈا کا میں ا دوم کا بادشاہ جو نیو باب کی حبکہ بادشاہ
حسن میں میں میں دی ہا۔
بنا دیدائش ۲ سر ۲ م س ۲ م س ۲ م س ۲ م س ۲ ا تواریخ

1:07177)-

حشرات بائبل ہ۔

کلام مُقدَّس میں بہت سے کیرٹ کوڈوں کا ذکر ہے لیکن مترجمین کو انہیں شناخت کرنے ہیں مترجمین کو انہیں شناخت کرنے ہیں کا فی مشکل موئی۔ عبرانی میں بعض عام کیڑوں سے لئے بہت سے مختلف لفظ ہیں لیکن اگر و میں اِن کا ایک ہی خاندانی نام سے تر جم کیا گیاہے۔ منٹلا ٹیڑی سے لئے عبرانی میں نومختلف لفظ ہیں لیکن اگر دو میں شکل منٹلا ٹیڑی سے بیاد لفظ ہیں۔ ذیل میں اِن کیڑوں کا محتصر بیان ہے:

یوٹیل ۱: ہم میں ٹلٹے یوں کے جار غولوں کا ذکر ہے۔ لیکن عرانی میں بیرچار قسم کی ہیں یا طریع کے نشود نما کے جار مرحلے ہیں جن سے لیج مختلف لفظ استعمال سیم سیمٹے ہیں۔ کیتھو لک ترجم میں یہ جار لفظ

استعال سنتح سُمَّتُهُ بي - جراد بطری، ملخ، جھانجا ہِ "



۲- فلوسی حنشوی

٣- بيتنكا (كَيْراكهان والاكيرا) -

ب - چونکدرسیم کا ذکر کتاب کمفتس میں آتا ہے دسختی ایل اس کے دستیم کا ذکر کتاب اس کے دستیم بنانے والوں کو دسیم

سے کیوے سے صرور وا قفیتت ہوگی ۔ تاہم ہوسکتا ہے کہ لوگ تیار شدہ دنیٹم کا کپٹرا در مرکزتے ہول۔

یخ مفکومی (عبرانی - عکابیش، قب علی عنکبوت) - ایک مفکومی (عبرانی - عکابیش، قب علی عنکبوت) - ایک عام میرا حسن کی مخط انگیس موتی بین - وه جالا تناہے - وہی اس کی کئی قسیس فلسطین میں بالئ جاتی ہیں - اس کے حالے کا ذکر بائیل میں دوعگر ہتاہے -

ایوب ۸: ۱۲ میں بے نعدا ( بے دین) شخص کے ایمان کا مقالہ کمڑی کے جانے سے کیا گیاہے ۔ اس کا ایمان اگرچہ بڑی کا دیگیری سے بنایا حاتا ہے تاہم وہ کمزورہے اور جلد ٹوٹ جاتا ہے ۔

یسعیاه ۹ ۵ ؛ ۵ میں کمٹری کے جالے کو بدکاروں کے اعمال سے تشبید دی گئی ہے ۔ جالانا با مُرارہ ہے اور دہ پوشاک نہیں بن سکتا۔ اُن کے جالے اسے کیٹرا نہیں بنے کا اور وہ اپنے اعمال سے ایسے کہ نہ ڈھا نہیں گئے کیونکہ من سے اعمال بدکرداری کے اعمال بیں رکعیقولک نریم استعیا ۹۵ :۲) ۔

۴ - مکتهی میچه در ربته مکهی وغیره به

ا د چونمین - بوک کی جمع - ایک کیل اج نمیل کی وجہ سے سریاجیم میں برط جا ناہے - اسکا ذکرائیل کے بیرونششنط ترجمہ میں ان جگہر ل میں آنا سیسے خروج ۸: ۲۱:۱۷:۱۱؛ ذیور ۲:۱۰۵ کی میں قولک ترجمہ میں افغط مچھر استعمال مبوا ہے ، لیکن مجھر کا لاد وا پانی میں بیدا موتا ہے ۔ خروج ۲:۱۸ میں مکھا ہے" اپنی لافظی طرحا کر ذمین کی گر دکو مار" ، تو غالباً برمجیر نہیں بلکہ دمیت مکھی میں Sandfly مہوگ ۔

بوغرائی نفط عروب خروج ۲۱:۸ میں استعال ہواہے اس کے بنیادی معنی توسف کے ہیں۔ اس لئے لعض علما کا خیال ہے کہ اس کا اشارہ مچر ہی کی طرف ہے۔

۵ ـ پيتو ـ

الله المحالية المحتوا المعاطفيلي كيرا ہے جوانسان اور حالادوں كے بدن سے نوکن بچوس كرا ہي بدور س كرنا ہے ۔ يہ بڑى مشكل سے كيرا اجانا ہے ۔ با بل میں اس سے متعلق دو حوالے ہیں جواس كے عزام محتور مور نے ہيں (۱-سموثیل عنرام ، حقیر مور نے اور کئے رقی کی طرف اشارہ كرتے ہیں (۱-سموثیل كا : ۲۲: ۲۹: ۲۰۱) - اس كى كئى قسميں موتی ہیں - ایک پومېل كے برن پر بلتا ہے اور اس كے كاشنے سے طاعون كى وَبالجيميتی ہے ۔ برن پر بلتا ہے اور اس كے كاشنے سے طاعون كى وَبالجيميتی ہے ۔ برن پر بلتا ہے اس میں خوار میں خوار میں خوصور ما جا نگو میں كلئی اس بیمادى میں مخالے کا ذكر اسموثیل جي باب میں آتا ہے ۔ فلستی المرچ اس بیمادى كی چو موں اور گلاپوں سے كوئى تعلق صرور ہے ۔ موس موالد اس بیمادى كا چو موں اور گلاپوں سے كوئى تعلق صرور ہے ۔ موس موسل ہو: ۵) ۔

١٥: ٧٧ ؛ ١٩: ٣؛ ١- تواريخ ٤٠: ٧٨! تخمياه ١١ : ٢٧) .. (عبراني= كبير كاكاؤل)

عرانی عیشمول کاگاؤل، حصر عینون به رخوانی عیشمول کاگاؤل، حصر عینون به کنتان کاشمال مشرانی کونا ا وراسرائيل کي سرحد (گنتي ۴۴؛ ٢٠٠٩؛ حن قي ايل ٢٨ : ١٠) -

حصر مآوت مصرفوت :- (عبراني = موت كالكادن) - حصر مآوت معلى المادرة المراغ

۱: ۲۰) - ييدِاكش ٢٠: ١٠ مين اسے مصار ماوت كها كياہے -

مرور حصوانی: - فاقد کاایک کرمل سوره (۲ - سمویش ۱۲۳) - محصوانی: - ۱۳۵، ۱۰ تراریخ ۱۱: ۳۷) -

عبرانی = اعاطه) - عبرانی = اعاطه) - مصروک :- او بهوداه کاایک پوتا ( بداکش ۲۹ : ۱۲) -٧- روتين كاايك بييا (پيدائش ٢٧ : ٩) -

مع - يهروآه كي جوني سرحديدا يك مقام ديشوع ١٠١٥) -یم- ندا وزرسیوع سے نسب نامد میں ایک شخص جو فارش کا بشامها رمتّی ۱: ۳؛ لوّفا ۳: ۳۳) ـ

حصر منتیکون به دعبران = درمیان گاون) - دمشق کے ندویک اور حوران کی سرعد پر ایک مقام ر سنة تي ايل يهم : ١٩) -

مصور حاصور: دعراني = اعاطر بندمگر، ا- ایک شهر حوم میروم کی تحبیل سے

تقريباً هميل كے فاصله بروا تعرب اور سب بريا تين بادشاه سلطنت كرتا تفا ديشوع النانا) - اسے يشوع اور ليدس برق نے فتح كيا (بشوع ملى اوراسموكيل ١١: ٩)-سليماك باوشاه نے اسے فقيدارا بنايا (ا سلاطين ٩: ٥١) - شاه السور تكلت يلاسسر اس ك باشنال كوالسيركمرك اين مك ميس كيكبار ٢-سلاطين ١٥: ٢٩) -

و کیھے اِ تُبل اٹلس نقشہ <u>را ہے۔ م سے ۔ ۲</u> ۲- بني ميورداه كالبك شهر البشوع ۱۵: ۲ م)-

س - بهور الم معنوب مين ايك اورشهر (ليشوع ١٥:١٥). غالباً إس كا يورانام معفود تعديّ نفا ( ديھيے كينفوكك ترجم يوشخ 10: 10) اور اس سے يہ مراد سے كر حصور مل كے كھ لوك بہال آكر بس سكت اور اسے ير نيانام دسے ديا - پرولششنط نرجمر برنانر دينا ہے کہ بہ دومفام تھے۔

سم - برولشاسم شال مين اكب شهر د تمياه ١١: ١١١) - اسكا مجا بہاں عاصور سے۔

۵ - جنوبي عرب بين ايك علافه (بيهياه ۲۹: ۲۸: ۳۳) -

۷- چيونځی، زينور اور شهل کې مکېي :-لا - چیومنٹی - اِن کا ذکر اِشِل کی دوآیات میں اُمّا ہے۔ المثال ۲: ۲٪ بس: ۲۸ - إن مين عبونيثوب كي محنت ا ور دُورا مُديثي

کی تعربیت کی گئی ہے۔ بنایا گیا ہے کہ بیز کسی ناظم یا سردار کے دہ ا بنے فرا لکفن اداکرتی ہیں اور اسٹے لئے خوراک جمیح کمرنی ہیں ۔

ب - زمنبور اورشهل کی میکنیی . ب یہ دونوں اکب می قسم سے بددار ڈیک والے کیرے میں

بو اگر مُفنِد کی صورت میں لوگول بریملہ کردیں تو وہ ڈیکے ماریے بهاگ مبانتے ہیں - ز بنور کا ذکر خروج ۲۸:۲۳؛ استننا ۲:۰۲ اورليشوع ٢٠٢٠ امن أنابع مديه خداكي عفنب اورسزاكي علامت ہے۔ سشبید کی تھیاں جبی اسی طرح حملہ کرسکتی ہیں (ایستنتا انہہم) نربوك ١١٢:١١٨ - مشهد يم سلسل من ان كا ذكر قضاة ١١٠ ٨ مين آ تا ہے۔ سمنسون نے بیصتے میں سے شہد کھایا۔ غالباً عبران لوگوں نے سنسدى كمھياں ياننے كا مېزىنېين سيكھا تھا۔

ن سست شمو**ن :-** بهرداه کی جنوبی مرحد ریبایک قصبه (لینوع ۱۵؛ ۲۷) -اس مقام پراسرائیلیوں نے مقرسے فردج کے مسمونہ :- مرفع بیرقیام کیا تفادگنتی ۳۳: ۲۹-۳۰)-

موجودہ محلِ و توع معلوم نہیں ہے۔

موجودہ کے ایک بیٹا (اپیاکش ۲۳)۔

موجودہ کے ایک ایک بیٹا (اپیاکش ۲۳)۔

موجودہ کے محصود کیا :۔ مشمقون کے قبیلے کی سرمد کے محذب

يس ايك قصبه (ليشوع ١٥ :٧٧)-

سومارسوسر محصوسوسد : يوداه كاايك گاؤل محصارسوسر محصوسوسد : بوشمنون كودياكيا

(ليشوع ١١:٥) - (عبراني = ايك كفورى كالاول)

رعبرانی = بستی) - برمقامات کے ناموں کے ساتھ اکثر مصر استعمال مِتَا ہِ مثلاً مصر آدّار، مصر عینان ، مصر متوال

سے دگنتی س س : س) - اسے صرف اوار مبی کہا جاتا ہے دلیشوع ۱۱۵ س) . محصر سوعال - حصر شوعال ، يهوداه ك بهوب ين اي قصر الشوع

مشهور ببالای وعظ فرمایا (متی ابواب ۵ تا) 
رعبرانی = دوگره یا کفظ ) - اتسکار کے علاقہ یں

حفاری ا - شوتیم کے قریب ایک شہر دیشوع ۱۹:۱۹) 
مرفر - حافی :
۱ - ایک خاندان کا مربراہ (گئی ۳۲:۲۲) 
۷ - انٹور کا بٹیا (۱ - تواریخ ۲۰) 
س - داؤد کا ایک سور ما (۱ - تواریخ ۱۱ :۳۲) 
م - کنفان کا ایک شهر حس کا حاکم ایک با دشاہ تھا

دست عو بلادی ا

دلیشوع ۱۲:۱۲) -سرفصیها در حفصی بالا: در عبرانی = مبری نوشی اس میں

ا- حزقياه بادشاه كي بيدي اورمنسي كي مال (٢-سلاطين ١٠١١)-۷ - صِبَوْنَ كَانْسَبِينِ أَم - يسعِياه ۱۲ ، ٢ ك الكريزي، فارسى اورع لي تديمون مين اس لفظ كو بول كا تول دين ديا كياسي - ليكن ار دومین اس کانر حمه بهاری د کمیخصو کک ننه جمبر مین "اس مین میری نوشی" كياليات - اس ك ساتفك دوسرك نام سى لل وكيف لبولد. حفظان صحت کے اصول : کئے اصولاں کا ذکراکس ام سے نہیں آتا۔ یہ بالواسط طہارت سے توانین میں بنہاں میں بوراحبار کی كتاب من خصوصاً اور توريث من عمواً مخلف مقامون من درج مين رمنلاً احبارهِ ، بيا - إك اورنا پاك جانورون كي تميز ، بيماريون كي نا پاکی اور طہارت کے طریقے ۔ سات تاها ؛ استثنا کال، سا: ۹ - ۱۴ م وغیرہ) - بہودی قرم انہی قوا نین پرعمل کرنے کی وجرسے بیابا ن کے سفراورد بگرتار بخی نشیب وفرازسی سامت گردی-ان قواین کی معقورست ادر ان کامحت سے تعلق کچیلی د وصدیوں کی سائنسی تحقیق ا در تجربوں کی وجہسے ہاری سمجھ میں آیا ہے۔ اِن قوانین کا بنیادی مقصد توشخفی ا در اجتماعی رسمی (مذہبی) پاگیزگی تھا۔ نیکن خد اسے تو انہین بهت دمور رس بهرتے ہیں - إن میں حفظان صحت كا بهلوكهي موجود تفا- يعند فوانين بينظر داينے سے يربات صاف بومائے كى كران کا بہماری کی روک مقام ہر کتنا انٹر مقا۔ مثلاً خیمرگاہ کی پاکیز گا کے سلسلے میں مکم مقا کرنمیہ گاہ کے با مرحاجت دفع کرنے کے لیے کوئی عقو جگه مو - بر خص کواپنے پاس ایب منے (کھرنی) تھی رکھنے کا حکم نفا۔ وہ اس سے ملکہ کھود کر جا جت مہ فع کرتا اور کھرا بنے فضلہ کو ڈھا بک ديًّا (استثنا ١٢:٢٣ -١٨) - كمَّى بارنهانا وَريامقد مونا (وضوكرنا) بھی صفا نی وربیمارول سے جینے میں مدودیتے تھے ۔ فتر عمد کا نشان تھالیکن صحت کے لیے یہ بہت مفید مفا-اسی طرح مسلسی تعانين أن بيماديول كاسترباب تض بوآس پاس كى غير تومول من ان محصور اور مرتر ماصور کی ند :- رعرانی نیاصی محصور اور مرتر مرانی نیاصی در میساند می در میساند کا بین بدوششنگ ترجمه سے مطابق بر دوگاؤل بین - لیکن غالباً بر نیاصفور سے حس میں برانے مفور (بیشوع ۱۵: ۱۳) کے کچھ باشندے آکر بس گئے اور اسے یہ نام دیا -

محصیرات - حصیبوت :- بجب اسراتیلی بیابان میں سفر کرر ہے تھے تو اس مقام پرخیمہ زن موسے - بیری آسینا سے ۲۸ - ۲۸ میل خلیج عقبہ کے شمال مغرب کی طرف ہے (گنتی ۱۱ : ۳۵ براور با ۲۰ با ۲۰ ب

اور باب ۱۲)-حصیصون تمر- هصصون تامار: (عانی مجود ا کاحمیصون)-

(برمباه ۲:۵:۵:۵:۱۳:۱۰؛ موسیع ۸:۸۱ و نیره) -حطون المین به ایروداه سے شاہی خا ندان سے زر آباب سے بایخویں پیشت میں ایک شخص دا تواریخ ۲۲:۳۴) -۲ - داور کی نسل سے ایک شخص جو بابل سے عزر اسے ساتھ دالیس آیا دعزرا ۸:۲) -

سا - یروشلیم کی دیدار بیرکام کمرنے والا ایک شخص رخمیاه ۳: ۱۰ - شائد بداور منبر ۲ ایک می شخص مو) -سم - آن میں سے ایک شخص حس نے عہدنا مہ بیرا پنی میر رکائی رخمیاه ۲:۱۰ م - شائد بداور منبر ۲ و۳ ایک می شخص مو) -ه - ایک کامین جوزر بال سے سمراه اسیری سے والیس

آبا رنخمیاه ۱۷:۱۷)-

معلین کے سبینگ ہے۔ حس کی ساخت ان کھی ہے بہاڑی کی چو گئی کے قریب ایک بہاؤی کی چو بہاڑی کی چو گئی ہے بہاڑی کی چو گئی کے قریب ایک بھیلا مؤا گڑھا ہے، بھیسے ہو نش فشال بہاڑو کے ورنوں طرف زمین ۹۰ فنٹ کی اونچال میں ہے ہوں ہے۔ اس سے دونوں طرف زمین ۹۰ فنٹ کی اونچال میں ہے۔ کسی بہتی ہے درمیان کی شیعی زمین برخوب گھاس ہے جہاں بیٹھا جا سکت درمیان کی شیعی زمین برخوب گھاس ہے جہاں بیٹھا جا سکت سے ۔ یوں یہ ایک قدرتی تقریبے گاہ کا اچھا منونہ ہے۔ تیرھویں معدی عیسوی کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ مجگہ ہے جہاں خداوندم سے خیاں خیاں خداوندم سے خیاں میں مداوندم سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں خیاں خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خوا بیت کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خیاں میں کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے خوا بیت کی دوا بیت کے مطابق یہ وہ میک سے دو اسے دو اس کی دوا بیت کے دوا بیت کے دوا بیت کے دو اس کی دوا بیت کی دوا بیت کے دو اس کی دوا بیت کی دوا بیت کے دو اس کی دوا بیت کی دوا بیت کی دوا بیت کی دوا بیت کی دو اس کی دوا بیت کی دوا بیت کی دوا بیت کی دو اس ک

اس زمره میں آنامی ابیطنا ۲۸۱۱۸) -ذور دياجاتًا نفا - خدا حق سب ، يعني اس يداعمًا دكياجا سكتاني، وه وفادارس - بوسقت کے بھا یٹول کو قید میں رکھا گیا کہ تصدیق موکر ده سبح بن يا نبي و بيدائش ١٧٠) -

نستیاه ۱۰: ۷، رومیول ۲: ۲۰) -۰۲۶ رونمیول ۴: ۴) -مهر- فرض - استنتا ۱۲۵ ۵؛ اینمنتیس ۴:۸) -نيز د كيهي مقوق زوجيت -

تقصیلی بحث سے لئے دیکھئے سے اورسیالی -

ب - اخلاقی اور وجود یاتی -عبرانی سوی میں اس بہلو برزیاد

س - معاوصنه - استنتا ۱۸: س ایوب اس اس ۱۳

حق تعالى :- وكيفية خداك نام -

حقوق - حقوقه :- (عبرانی = مُوّا بوًا ، خدار) - بعن سننم کا باپ - براسیری سے زر ابل کے ساتھ والیں آئے تھے اورزا ۱:۱۷) خیاہ ،،۵۳، -ا - الشرك علاقف كى جنوبي سرحديد منقوق - حقوق: - ايك قصبر ديشوع ١٩:١٩) جويرسون لاديول كودياليا اليشوع ٢١: ٣١) - يبلي اس كانام خلقت تقالبدين يهي قصبه مقوق كهلايا (١- تواريخ ٢ : ٥٥) -

۷ - نفتتالی کاایک سرحدی شهر د نیشوع ۱۹:۳۳) - اس کا موجده نام لقوق سے -

يه الفاظ كينفولك نزيمبرمين فروج یرالفاظ نیتھونک مرحبری فردج میں الفاظ نیتھونک مرحبری فردج محتقوق کے محقوق کے مقوق کے سلسلے میں استعمال موریح ہیں ۔۱- کرخفیوں ۷: ۳ میں بھی ان ک طرف اشاره بعد بدولسلنش ترجر من شادى كافر عن بعد ينز د تحفي شادي -

حكلياً ٥ - حكل بياً ٢ : - تنياه كاباب (تمياه ١:١٠،١١) -

ا يران عهل نامه ميي

عبرانی لوگوں سے ہاں دوسری دماغی صلاحینوں کی طرح حِمکمت محف ایک نیاسی یاعلمی شخی نبکی تقی بنگر ایک عملی نو پی تفی ۔ اِس کے لئے عرانی می مختلف الفاظ استعال کئے گئے ہیں ۔ عام طور براس کے لئے بھک ک إسى نفظ ك ماده سے نركيب ديئے بوت اور نفط استعمال موسے إيں -تَّاسَمُ مِبِينِهِ ( يَحْكُمتُ ، تَلْيَقُولُكُ وانْشُ البِبِ وس، ٢٤؛ امثال ٤٢٤)، تنون (دانان- زبرر ۱۳:۵) اورسکل رعقلندی - امثال ۱۱:۸)

كى عبنسى طور بير مخلوط ا ورب ترسبب نه ندگى ميں حس كا تعلق مبت بيرستى كى رسومات شع تحاكثرت سع بائ جاتى تضين (ديكيمية امراض باش على-نوراک کے معامل کی مرابات بڑی میمقصد تقیب ۔ وہ جانور حرام قرار دینے گئے تھے ہو گندگی پر ملتے تھے ۔ نفز مرکی ممانعت بھی برشى واجب تفى كيونكراس كالكوشت كهان سع ببداري كاخطره براس ر دیکھتے حیوانات بائبل <u>۲۵</u>)۔ متعدی بیماریوں کے مسلے میں استباط اور میربیز موجوده سائنسی علم مح مطانق ہے۔ چودھویں صدی میں اطالوی حکومت فے محسوس کیا کہ دیگیر قدموں کی برنسبت بہودی قوم بعض وباؤل سے زیادہ محفوظ آسی سے۔ اس کی ایک وجر بہودی وستور قرنطینه تقی ( دیکھنے قرنطینه عقب کے مطابق مریف والیس دن مك دوسرول سے الگ كر دينے تھے (احبار ١٠١٧ - ١٠)-عَبْلَى كاايك الاكن بليا ( السموتيل ا : ١٧ ؛ ٢ بهم ١٧ ؛ ١٨

سائقة آنا ہے ، یہ دونوں مل كر رہے كام كرتے تھے اوراس طرح ا پینے پرلیسنت لانے کا باعث بینے دا۔ سموٹیل ۲:۳۴؛ ۳:۱۴)۔ دونن الفيتك مقام براط الح مين قتل موسة ا ورسائق سي عهد كا صندوق مي تحفين گيا- بي فهرسن كم عملي مركبا (اسموئيل مم ١٤١٠)-

و سیس عبرانی و سمندر کے تمارے بسنے والے لوگ، منهم المسم عالباً يوفونام تفاركين حوالول سے اس كے حسب نسَب كالحوني بترنبين حليًّا ( بيدالمَش ١٣٠ ؛ ١١ ؛ ١- تواريخ ١٤٠١٠)-لفظ عق ارُدو مين مختلف معنى ركفتاب - أردو ترجمي

ی میں مصفری اردریہ محق مب یہ ذیل سے معنوں میں استعمال مردا ہیں۔ میں میں میں استعمال مردا ہیں۔

ا - خدا کا ایک صفاتی نام من کے سط عبرانی کا ایک لفظ \* آمين سي سي - برانع مدنامه مين خداكويرنام دياكياس، ترجمه من "وفا دارخدا" (استنتاء: ٩) ما دي القول " (لسعياه وم : ي "خدائ بري السيعياه ٥ و : ١٦ - يهال كني هولك تدهرين "غدائ البين "ب، آيا ب- فدا وندميع ني البيني كوهي من كهالوشا ۱۰، ۱۱ ور پاک دوج کو "نیچا بی کاروح "پیکارا ( پوشنا ۱۷ ؛ ۱۵ ؛ ۱۵ ؛ ۲۷ : ۱۷ : ۱۷) - ان سب موالول میں خدا ، خدا وندمیح اوررُوعُ القُدس کی الوسمین کی طرف اشارہ ہے۔

عبرانی مین کئی عگر خدا کو" اعلی ترین" کہا گبیہے۔ ارُدو میں اس قسم کے فقر و ک کے لئے " می تعالی<sup>4</sup> استقال مُڑا بئے (گنتی ۲۲: ۲۱) استنتنا ۲۲: ۸؛ زبوره: ۲ وغيره)-

٧- سي سي الله عبراني سوئ مين بيت مقورسبت الممس ادراس

ا او - دماغی، بعنی دا قعات کی صحت کا نبوت - وہ پیزیں جن م منعلن كهام سك كريد درست بين با غلط - بيلاطس كا سوال

جیسے لفظ بھی استعال ہوئے ہیں۔ اردو ترجم ہیں بحکہ کا ترجم ہروقت سکمت نہیں کیا گیا جس کی وج سے بعض مرتبہ تفسیر میں وقت پیش آت ہے۔ مثلاً خروج ۱۹۳۱ - سمجھ، استثنا م : ۲ عفل؛ ۲ سموشل ۲۲:۲۰ -دانائی؛ امثال ۱: ۷ علم، واعظ ۱:۳۱ میں پروٹسٹنٹ ترجم میں لفظ جمت کسی وجرسے مغدف کر دیا گیا ہے۔ باتی جگہ اردو محاور اورساق وساق کاخیال دکھتے ہوئے حکمت سے مترادف لفظ استعال مہدئے ہیں تیکمت کے مفہوم کو ووسے طور مرجمت سے ساتھ نہایت مزدری ہے کہ رحمت اور علم میں تمیزی جائے۔ علم معلویات کا ذخیرہ ہے سے تیکمت اس زخیرے کاکسی نعاص مقصد کے لئے درست استعمال ہے۔

بنیادی کمور ریجیمت اپنے مقصد میں کامیاب سونے کانام سے - اپنی نواسش کے مطابق نتیجہ حاصل کرنے کا صحیح طریقہ کا تکمت سے - اس کا منبع \* دل ہے بود واعنی اور اخلاقی فیصلہ کرنے کا مرکز ہے (قب ا-سلاطین س: ۱۲۰۹) -

انسان میں بیملی صفت کاریگری ( مروج ۳: ۲۸ - عکمت کی روح) بینگ میں والنشمندی (لیستیاه ۱۰: ۱۳) به می که برسے کا مول میں موسیاری (ا-سلاطین ۷:۲) وغیرہ میں اظامر میدتی ہے۔

نیکن توکمت اور توت کا اصلی منبع خدا ہے اور توکمت کی ابتدا خد اسے خوف سے موتی ہے ( زُکور الا: ١٠؛ الوب ٢٨:٢٨)، مین خیال امثال ۱: ٤ میں آئے ہے ( بہال عبرانی لفظ و عت استعمال مؤا میں جسکتے میں)۔ میں کے معنی علم یا توکمت ، دونوں موسکتے میں)۔

سلیمان با دشآه بنے نعد اسے حکمت کی درنواست کی دا سلطین ۳: ۹) مینا پخه خدانے اُسے تکمت اور سمجه مبت بهی زیادہ اور دل کی وسعت "عطاکی (۱ - سلاطین ۲۰: ۲۹) -عبرانی نفط خاکم سے بنیا وی معنی (عرفی کی طرح) النصاف کمناہیں، اور اسی کے لئے سلیمان با دننا ہ نے در نواست کی مفی - اس کی حکمت حکومت کے معاملوں کو (۱- سلاطین ۱۰: ۲۲٬۲۳۳) اورانسا نول توسمجھنے اور عدالت كرنے (۱- سلاطين س ١٦٠-ه») اور تاریخ ۱۰ د ب ۱ نیملا نیات ، نباتات اور حیوانات شناسسی میں سب آدمیوں سے فر قبیت رکھتی تھی (ا۔سلاطین م ؟ ۲۹ مرم) ۔ جیسے پہلے ذکر کما گیا ہے حکمت کا سب سے برا اظہور فدا کے کا منات سے نظام مین ظاهر میزنایی - خدا مین حکمت اورعلم دونول کی دولت کیابی گهری سبے ( دیمیصے رومیول ۱۱ : ۳۳ بدونششنط ار و دریغرنس بانتیل كا حاسشير) - نعدالين كاللسمجد اورقوت سي (الوب ١٢: ١٣ ببعد ؟ لسعياه ۲:۲۱؛ داني ايل ۲:۲-۳۷) - خداعلېم تصي سي ( ايرب ۲:۱۰) ٢١:٢؛ إيننال ٥: ٢١؛ ١٥: ٣) اوتكيم بحبي -أس ف ابني تحكمت سي كائنات تخلین كى (امثال ۳: ۱۹ ببعد، ۸: ۲۲ - ۳۱؛ بيمياه ۱۲:۱۰) (ورانسان موسنایا (ایوب ۱۰: ۸ ما بعد زورم ۱:۲۲،۱۰ مثال ۱،۱۳۱،۱۳ ۲۲: ٧)- قدرت كايورانظام (يسعياه ١٧٠:٢٨ - ٢٩) اورتاريخ كے سب

واقعات (بیسعیاه ۲:۳۱) میسی کی توکمت سے روال دوال بیں۔انسنا، نیک دبدی بزا اورسزا اسی کی توکمت سے مرمون منت ہیں (ذبورا،۴۷) ۱۳۶۱ مثال ۱:۳۶ (۱:۲۹) ۲:۱۲ وغیره) - بینوکمت انسان کی سمجھ سے باہر سے (ایوب ۱۲:۲۲) - مرف خدا ہی اپنے فضل سے بیمکن کرتا سے کہ انسان اسے سمجھے (ایوب ۲۸:۲۳) -

ہے کہ اسان اسے بھے (ایوب ۱۹۸، ۱۹۸) ۔

امثال کی کتاب میں تکمت کو انسانی دوپ میں بیان کرنے
سے ایک ولحیب اور غور طلب مسئلہ اسٹا اے ۔ امثال ۲۰: ۲۰ سے
میں تکمت کو ایک عورت کی شکل میں بیش کیا گیا ہے ہوگی گئی اور کوچہ
کوچیس پکادکر لوگول کو اُن کی غلط دا ہول سے کنارہ مرنے اور علم اور تحفظ ماکال کرنے کی دعوت دیتی ہے ( نیز دیکھیئے امثال ۲۵ اے ۲۰) ۔

بحكمت كابدانساني روي المطوي بإب مين صي موجود سے اور آيت ١٢٧ ور ما بعد ميں معراج بر پنجتا ہے - وال عکمت دعویٰ کرتی ہے کہ خدا نے اُسے انتظام عالم سے بیلے پیداکیا۔ بیاں عمرانی منن کے ترجیمیں ایک مشکل پدا ہون ہے جس نے چوٹنی صدی عیسوی میں ایک بدعت سے آغا ذکو ہوا وين مين بلرانمايال كروارا واكيا- زيريجب كمتريب كرامثال ٢٢٠٨ مين عبراني لفظ قائد كاميح ترجم كيابي - \* مفادى ترجم مين السي التعليق المهالكياء \* ولكامًا مين المكانا "سويرا بيت ان دور مجول کے مطابق بول سے ۔ یفدانے انتظام عالم کے شروع میں اپنی قدیمیٰ صنعتوں سے پہلے مجھے تخلیق کمیا" ( سفتادہ) - " خدا اُسنی کائنات کی ظلیق سے بہلے مجھے رکھنا تھا" (ولگانا - اردوتر حمر سادا سے اس کے مربہ یونانی اور لالمینی کی ما نند ننہیں <sub>ک</sub>ے جیسے آگئے جل کریم دکھیں گئے کہ دلیس برول خدا وندسیج موخدای عبتم عکمت قرار دینا تھا اور امثال کے اس رسول خدا وندسیج موخدای عبتم عکمت قرار دینا تھا اور امثال کے اس حوالے برکافی تکمیر تا تھا۔ اس سے علم المسیح میں ان آیات کی بازگشت بہت نمایاں ہے۔ 🖈 ادبیسی برعتیوں نے اس اس سے مقادی ترجمه كاسباداليت بموئ وعوى كيكه دبناالمسيح خداك تخليق متصح اور اس كن وه ازل سع موبو ونه تق - اس ترجم دير كم اكرم تبث مولى اوران كى سب ولاكل كالمنتور حواب داكياريد نفظه التل مين اورجعي كئى ملكراتا سے يد بيدائش انهم مين هي استعمال مواسع، جهال قائن او إِنَّا ، حاصل كرنا ) ك نام بريطبت سِع- إس لفظ كم مفروم من إنا اوسيل مِونا د د نول تصوّر موجود بل - اسس معنوم کی نا نید ا دگاریتی ا دب بی میمی مِلْتَى بِ عِقيدهِ إِنْ الْيسس بي اس بات بِدور ديا كياب كرخدا وروي تخلوق نہیں مکد اب سے مولودییں (وکھیے عقیدہ اثنایہ س فت ۲۲ اور

یهان بر بیان کرنا مزوری ہے کر بعض مفتتر امتنال کی کتا ہدیں مسکمت کی انسانی شکل کو محصل عبرانی انداز بیان سمجھتے ہیں۔ اُن کے مطابق برعبرانی سوچ کا ایک پہلو تھا کہ فلسفیار نظریہ میں الجھنے کی بجائے دہ ہے جان پیروں کو اس کے مسلم میں ایک انسان سموج اس سے پیروں کو اس طرح بیان کر رہے تھتے بھیسے اُن کی انگ شخصتیت ہو۔ اس سے

ان مفسروں سے مطابق امثال کی کتاب کی حکمت کی تصویر کوسیح سسے منسوب ممنا ضروری نہیں ۔

٧-سنے عهد نامب ميب

پرانے عبدنامری طرح مجممت ( یوانی = هسوفی کی نوعیت

نه عبدنامری جمی عملی ہے۔ یہ شاذونا در ہی غیر جا بنراد ہوتی ہے ۔ با تو یہ

خداد اد موقی ہے یا خدا کی خالفت کرتی ہے ۔ اگر یہ غداک مکاننف کے بغیر

ہوتر بہتری حالت میں جی یہ حکمت کمزور اور بے تاثیر (ا ۔ کر نحقیول ا : ۱ )

۱۹: ۲ : ۲ : ۲ : کر نحقیول ۱ : ۱۱) ، بلکہ بے وقونی موتی ہے اور برنزین

حالت میں تو یہ بالکل ہی شیطانی ہے (ا ۔ کر نحقیول ا : ۱۹ ما لبعد) ۔ دنیادی

کا دائرہ وسیح نہیں ہوتا ہے ۔ کام مقدس ان سب کوقصور وار محمر آ نا

ہور خصوصاً یونا نیول کی طرح ) روحانی معالمول کو انسانی حکمت سے حاکم زا

خرکا باعث سی جھتے ہیں وہ خدا کے نزدیک ہے وقوف ہیں ۔

فزکا باعث سی جھتے ہیں وہ خدا کے نزدیک ہے وقوف ہیں ۔

کی گیمت خدا کے فضل وکرم کا نیٹجر سرتی ہے ہو وہ ایسے بندول پرکرتا ہے۔ سلیمان بادشاہ (متی ۱۱:۲۱مم) کوقا ۱۱:۱۱)، ستفنس شهربیر اوّل (اعمال ۲:۱۰)، پولس دسول ۲۱- بطرس ۱۱:۵۱) اور پیشف امیر مقر ( اعمال ۵:۱۰) اس میکمت سے فیض یاب ہوئے تھے۔

مداوندسی نے اپنے شاگردول کوئیششش درتے میں دی کردہ اپنے مخالفول کو جرا منہیں ایذا پہنچا ئیں اور اُن کی آدا کش کریں اپنے استفال کے وقت اس محکمت سے لا جواب کردیں (لوقا ۲۱: ۱۵) -

اس تفکمت کا مکاشفہ کسی خفیہ عقیدے کے ذریعے سے صرف چند پھیرہ چیرہ لوگوں کو لوٹ میں ٹمیں دیا جاتا ہا۔ یہ ایک عالم گرعمل یعنی خداکے اُس کا معظیم سے ذریعے مؤاجو اُس نے صلیب پرمیع میں کیا اور جس کی سادی و نیا میں منادی موتی ہے۔ اس توکمت کا ہو پہلے

انسان سے پیرشدہ مخفی مذہ لسفہ میں نہ تاریخ میں کوئی ہمسرے۔ دنیا کے معالموں کی محفی سلجھا نے سے لئے انسان کی بہترین کوشسش بھی صلیب کی روشنی میں محف ہے وقوفی ہے۔

پولس رسول کاعلم المسیح حب میں وہ امہنیں نعدا کی تکمت
کہناہ ہے (ا۔ کرنصیوں ۱؛ ۳،۱۴) غالباً دو چیزوں سے ہوت تنانز
تفا۔ ۱۔ اس کے متعلق میے کا اپنا دعوی ۔ ۲۔ دسولوں کی وہ آگا ہی ب
کے مطابق میے نعادند نو در نفس نفیس دوسری شدیعت سقے ۔ دسول
مندا وند سے کو نعدا کی مرضی کا نمل مکاشف سمجھتے سقے جو برانی موسوی
مندا وند سے کو نعدا کی مرضی کا نمل مکاشف سمجھتے سقے جو برانی موسوی
سندیعت کی جگہ خود فضل اور سیائی کی شریعت بن کر مہارے در میان
در سے اقب یوسی ا : ۱۱: ۱۱) ۔ بہنیالات سے سے ارشادات برمینی
ہیں بومتی دسول کی انجیل میں درج ہیں (مثلاً متی ۵: ۱۱: اور موسی اور سے کی سفہ بیا موں "کے
اور سے کی سفہ بیت کا تقابل ہو" کیکن میں تم سے کہنا موں "کے
دمرانے سے خاص انہیت حاصل کرتا ہے متی ۵: ۱۸: ۲۵،۲۷،۲۷،۳۵،

شرفعیت او تکمت کو استثنا ۱۹۴ میں لازم و ملزوم قرار دیا گیا ہے جہاں شرفعت کو ماننا اور اس بیمل کرنا ہفل اور وانشمندی کی علامت نصور کیا گیا ہے ۔عبرانی سوچ میں شرفعیت اور حکمت کا رہند جہبت گہرا تفا ( دیکھئے نیشوع بن سیراخ ۱۲۴؛ ۱۴ دک سرز یہ میں شرفیت نوشف اس کئے سرز برم ما بعد)۔ پوکئی دسولوں کے لئے مسیح شرفیت نوشف اس کئے بولت رسول کو برانے عہرانا مری حکمت کی تصویر (ا منال ۱ ، ۲۲ مالبعد و تیرو) میں جے کو دیکھناکوئی جیرمتو فع بات رہفی ۔ یہ کلستیوں ۱ ،۲۵ -۲۹ و تیرو) میں جے کو دیکھناکوئی جیرمتو فع بات رہفی ۔ یہ کلستیوں ۱ ،۲۵ -۲۹ کے مطالعہ سے باہل عیال موجاتا ہے۔

پوس رسول کاعلم المسیح جس میں وہ خداو ندیج کو خدائی کمت کہت ہوت رسول کاعلم المسیح جس میں وہ خداو ندیج کو خدائی کمت کہتا ہے ایک متحرک تفقیوں ۱: ۵۱ بعد ) اور بخات کے نظام سے عمل دا کر تفقیوں ۱: ملاح کے نظام سے عمل دا کر تفقیوں ۱: ملاح کو تبدا نہ کے متحدات متحرک کو تبادی تجمت میں بیزتا بت موتا ہے کہ تصلیب سے نعدانے مسیح کو تبادی تجمت

بنایا - ایک مکمت بوراسنبازی ، پاکزگی اور خلفی ،سب کو اپنے گھرے میں لے لیتی ہے ۔ مسے ایک ذریح کیا مؤائرہ سونے ہوئے کھیرے میں لے لیتی ہوئے کی حکمت کی وہرسے کھی کلیسیا کے ممتاز نعراو ندیں جن کی تقریف ان کی حکمت کی وہرسے کی بھاتی ہے ، (دیکھئے کی بھاتی ہے ، (دیکھئے کی بھاتی ہے ، (دیکھئے کی مقدوک تدیم ہر پروٹشننٹ ترجمبر میں لیونا نی لفظ Iambano کی مقدوک تدیم ہر پروٹشنٹ ترجمبر میں لیونا نی لفظ کا مقدود تھیں کی فہرت کا مقلب ہر ہے کہ بین حورت کی فہرت اس آبیت میں دی گئی ہے میں پہلے ہی سے موجود تھیں کیونکہ آن میں جمت اور معرفت کے سب خزانے پر شیدہ ہیں (کلسیوں ۲۱۲) ۔ میں جمت اور معرفت کے سب خزانے پر شیدہ ہیں (کلسیوں ۲۱۲) ۔ نیزد کھئے لوگوئی ۔

میریہودی کا فرص تفاکہ وہ استثنا ۹: ۲، ۵ کو مردور دربار در مرائے۔ عبرانی میں اس آیت کو اس سے پہلے لفظ مشدیج (یہ سن) سے موسوم کیا جاتا تھا یہ سن اس اسرائیل فعدا وند ساری کیا جاتا تھا یہ سن اس اسرائیل فعدا وند ساری حالت در اسی خدا وند اسے خدا وند اسے خدا وند اسے خدا وند سے خدا وند اسے خدا وند نے استثنا اور احبار کے ان حالوں کو اکمٹنا کر کے اسے دس حکوں کا نجو ڈ تایا یہ سے خدا وند نے ان حالوں کو اکمٹنا کر کے اسے دس حکوں کا نجو ڈ تایا یہ سے خدا وند نے ان میں لفظ عقل کو اصافہ کر کے خدا سے پورسے طور میری جست رکھنے کے ان حال ما عادہ کیا ۔

ال حکم صیم کا عاده کیا -رو در ان عرانی = حکمت دال عقلمند) - یکی آیل کاباب (انزایخ میک موسی می است کاتونی کار در مقر مضر مند رو در ۱۱:۱۱) - ۲-سموسیل ۸:۲۳ میں است کاتونی

کہاگیا، پرمتن واضح نہیں ہے۔ کماری کی ایک ہاری علاقر جہال داؤ کو ساؤل بادشاہ سے بھاگ رمیں کم اور کرچھیا تھا (ا۔ سموسل ۱۹:۲۳؛ ۱۹:۲۹) - بیزلقی جَبْحَہ کے علاقہ میں ہے۔

جلام مدیده به دریات یردن کے مشرق میں ادام کے صحرا میں ایک مقام - اس مگرداؤد نے ادام کے

بادشاه مرعزر کے کشکر کوشکست دی (۲سیموشل ۱۹:۱۰) -مرکزی - حال :-داؤد بادشاه کاایک نربدست مبلگی مرد (۲-سموشل ۲۳: ۲۹) - ا- تواریخ ۱۱:۳۱ میں نام مملد دیا گیا ہے -

سطبول : (عبران = نرخیز) - شالی ارام کا ایک شهر در قابل ما کا کیک شهر در قابل در می ایک شهر در قابل در می ایک م

مرون ایک شہرے یہ مرون ملک میں ایک شہرے یہ مرون ملک میں ایک شہرے یہ مرون اسلامی کا موجددہ نام بھی ہی میں ایک میں ایک سجد میں ہوتی ہے اور اس میں ایک سجد میں ہوتی آء نبی سے نام بروقف ہے (لیشوع

۱۹۱۶ ۱۵۱۰ - - دا قدیک تشکر کاایک زیردست سور ما (۱- تواریخ علک :- علک :- نیز دیکھیئے علیت ۔

حلوث \_ حالف: - (عبرانی = تبدیلی) - نفاکی ک سرحد په ایک در دید ایک قدیم گاؤن دلیثوع ۳۳،۱۹) -

۲ - بیقوت رسول کاباب (متی ۱۱۰ بر) مرقس سو : ۱۸ ؛ لوقا ۲ : ۱۵ ؛ اعمال ۱ : ۱۳) - اس میں اور پوستا کے بھا کی بیقوب میں میز کرنے کے لئے اس کے باب کا نام دیا گیاہے۔

علقت سمِقورِم م عِلقه صودِيم ، رعبراني = ترغيرون

بیخون کے نالاب کے نندیک ایک مقام جہاں پو آہ کے۔

اکو میوں نے ابیر کے آدھیوں سے بنگ کی (۲ سیموٹل ۱۹۱۲ -۱۱)۔

رخمر نے ابیر کے آدھیوں سے بنگ کی (۲ سیموٹل ۱۹۱۲ -۱۲)۔

رخمر نی ہے عنا و )۔ اس کے بنیادی معنی عزیب،

مظام مور میران ہے عنا و )۔ اس کے بنیادی معنی عزیب،

عزیب؛ لیکن عام طور میراس نفطیس عابرتی، پارسانی اور سادگی کا

تصور سے موجود موتا ہے۔ الیسی طبیعت بوظلم کا بدلہ لینے کی بجائے اُسے

برداشت کر لیتی سے مثلاً ذبور ۲۹:۹؛ یس الا معلیم، ۱۳:۹۹ بختای ۔

برداشت کر لیتی سے مثلاً ذبور ۲۹:۹؛ یس اللہ معلیم کو النسانی اوصاف میں ایک

نسور کی میسے کی تعلیم اور نمونے کا نتیج سے کہ کام کو النسانی اوصاف میں ایک

نسور کی میسے کی تعلیم اور نمونے کا نتیج سے کہ کام کم کو النسانی اوصاف میں ایک

نمایاں مقام دیا گیا ہو۔ آن کے نزد کی خوداعتمادی زیادہ قابل سنا کش نوبی تھی۔

کوسرا ہا گیا ہو۔ آن کے نزد کی خوداعتمادی زیادہ قابل سنا کش نوبی تھی۔

اس کی ابتدا کے نقوش برانے عہدنا مدیس طبتے ہیں ۔عبرانی کاوہ اسم صفت

میں کا اکثر ترجبطیم کمیا گیا ہے بنیادی طور برغزیب اور مطاوم کامفہوم اکھنا

جس کا اکثر ترجبطیم کمیا گیا ہے بنیادی طور برغزیب اور مطاوم کامفہوم اکھنا

ہور مثلاً ذبور ۲۲:۲۲؛ ۲۵:۹ - ان دولوں ساگہ کمیقوں کی ترجبر بیں غزیب

سے) علم اورمصیب کوصرسے برداشت کریے سے بور وحانی نوبی پیدا ہونی سے اسے اس کے لئے علم ایک بہت موزوں لفظ ہے ۔ ان معنول بیں ہد نور میں اکثر استعال باتو اسے (۲:۳۲ ؛ ۲:۳۲) ۔ شاہ المسیح من کی پیشنگوئی برانے عہدنامہ میں کی گئی اس نوبی کے حال سفے ( ذبور دم : ۲) ۔ بشاہ المسیح من رود دم : ۲) ۔ میرکما ویوں میں وگرایا (متی ۵:۵) ۔ موسی ابنی قوی قیادت کے باوجود مارکما ویوں میں وگرایا (متی ۵:۵) ۔ موسی ابنی قوی قیادت کے باوجود علم سے معمود مقا وہ اپنی ذات برحملہ کوجی برواشت کرتا تھا ۔ اس کے منعلق کہا گیا ہے کہ وہ دنیا کے سب اورمیوں سے زیادہ علیم تھا (گنتی ۱۱؛

ننے عبد نامر میں علم ایک دانعلی وضع کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ \* نرمی ایک خارجی عمل مین ظاہر سوتی ہے ۔ علم اس فصل کا ایک بھل سے جو صرف پاک مورے کی مردسے سے سے کمردار میں نمایاں مونا ب رنگلینون ۱۹۳۹ میلیم صیبت کوربرا مهیس محجت کیونکه وه مرحالت سنسليم كرتے بين كراس ميل خداك دانش منداو دير محبت مقودكا ببير حصيًا مُرْابِ، اس كے وہ انسان كے ظلم كوسى برداشت كرتے ہیں - وا ور اوشاہ جانتا تھا کہ نعدا نے طلم کی اجازت کسی مصلحت کے تحت دی ہے ہوآ خرکاررونما موگی ( قب ۲ سموتیل ۱۱:۱۱) . پولس رسول بے وفا كر بنقيول كومسي كے علم اور نرمي كا واسطر دے كر منت كتاب ٢١- كرنتيدل ١٠١٠) - وهمراه معان كي ناد بب عليي س کرنے کوکہ تاہے ( ہمینیسیں ۲۵۱۲) ۱۰ ور ایک دوسرے کی برواشت بھی ملم سے مرنے کی تلقین کراہے (افسیول ۲: ۲) - اسی طرح بطرس رسول على نفيحت كرنا سب كربواب طلب يا تكرارى غرقهم يوكول تومم سے بواب دیا جائے (ا۔ بطرس ۱۳ ، ۱۵) معلم کی کا ال مثال سنداوند يسوع ميح كمروارس ملتى سے (متى ١١: ٢٩) ٢١: ٥) - اس صفت کی بترین نمائش اس موقعہ پر ہوتی ہے جب وہ اینے الزام لگانے والول سي سلمن بعير شكايت أيا ملامت سي ناموش كوطرك ميت ہیں۔ نیزد عصفے نرمی۔

على المستركة بيلي كالمبراني و زيور) - أشرك بسيك كاجزي سرعدير الكي المسرديشوع 19:49) -

ملم المراق المرواشت مرسود المرسود الكياسي ، وه مدا و المرسيح كي تعليم اور نمو المرسون منت ميد عيرسيجي مستفين اس مصلت كوشا ذو الدرسي سرا ميت بين وه اس شخص كي ذبا ده قد محرت بين بوخود اعتما دى كا مظامره كرتا بين و السي صفت كي براني لفظ (عا فا في - اسم صفت ) كا متر المرسود المرسود المرسود المرسود كير المرسود ا

۱۷) اورمصیبت زده ب - یه وه حالات بین جن سے وه روحانی خصانت بین جن سے وه روحانی خصانت بین جن سے وه روحانی خصانت بیدا ہوئی بید بعدی ایک بید بیدا ہوئی (نابعد ۱۶۵) - نابوری بیا الکا معنمون اسلیم ملک کے وارث ہوں گئے معاوندمسے نے بہاڑی واقع میں میں میں میں ایک مبارک بین وہ برحابیم بین کہوکر وہ نرمین کے وارث ہوں گئے (متی ۵:۵) -

ایک داخلی دو بیکی نشاند بی مرتی به برسب که یک نیم دلی ایک داخلی دو بیکی نشاند بی مرتی به برسب که یک نیم دلی ایک خادجی مل کی طرف - ان الفاظ کوسی بید کے لئے ہمیں ان کے بونانی میں منظر مرغود مرنا بڑے گا - یونانی میں prais اس مطبع مطبع محوان کے لئے استعمال مونا ہے جسے سدهایا گیا مولی بی بی مطبع مطبع کمرے لگام پڑھادی گئی مو- اس لفظ کے مفہوم کا دازیہ ہے کہ اکوسی محتی کی محتی کی محتی کی مندی بنیں۔ اس کے بیچھے ایک سمنی طاقت موجود ہے بومکمل طور برقالب میں اس کے بیچھے ایک سمنی طاقت موجود ہے بومکمل طور برقالب میں اس کے بیچھے ایک سمنی طاقت موجود ہے وہ ایک سخت فائد تھا۔ اس کے مرداد میں بے بیاہ فوت محتی تو بھی وہ ایک سخت فائد تھا۔ اس کے مرداد میں بیاہ فوت محتی تو بھی وہ ایک سخت فائد تھا۔ اس کے مرداد میں بیاہ فوت محتی تو بھی وہ ایک سخت فائد تھا۔ اس کے مرداد میں بیاہ فوت محتی تو بھی وہ ایک سخت فائد تھا۔ اس کے مرداد میں بیاہ فوت محتی تو بھی ایک ایک دیاں ۔ اس کے مرداد میں بیاہ فوت محتی تو بھی ہے۔ اس کی متال موسی فریاد میں بیاہ فوت محتی تو بھی ہے۔ اس کی متال موسی فریاد میں بیاہ فوت محتی تو بھی ہے۔ اس کی متال موسی فریاد میں بیاہ دیاں کی متال موسی بیاہ فوت محتی تو بھی ہے۔ اس کی متال موسی دیاں ہے۔ اس کی متال موسی دیاں ہے۔ اس کی متال موسی متال انگری ہیاں ہیں ہے۔ اس کی متال موسی ہے دیاں ہے۔ اس کی متال موسی ہے دیاں ہیں ہے۔ اس کی متال موسی ہے دیاں ہے۔ اس کی متال میں متال میں ہے۔ اس کی متال موسی ہی متال موسی ہے۔ اس کی متال موسی ہے دیاں ہے۔ اس کی متال میں متال میں متال میں متال میں متال میں میں متال میں متال میں متال میں متال میں متال میں متال میں میں متال میں مت

ملم دوج کے کول کا ایک موستہ ہے بوسے کے نموش پر جلنے

براہم میں بیدا ہونا ہے (گلتیوں ۵: ۲۳) - بیلم مصیبت کومبر سے

برداشت کمرتے ہیں کیونکہ وہ اسے خدای طرف سے اپنی بہتری کا

باعث مجھے ہیں کہ یہ خدای صبت کی دہرسے ان بیدنا ندل ہوتی ہے

وقب ۲ سموشل ۲۱:۱۱) - پوست ن دسول کی اپنی علیمی کا را ز

دو ہے وفا کم نمینی اور \* نری نفاا ن کا داسطہ دے لا

وہ ہے وفا کم نمینیوں سے درخواست کر ناہے (۲. کرنمیوں ۱۱:۱۱)

کہ وہ کسی مصلے ہوئے بھائی کی نا دیب کرنے میں طبی کا دامن نہ

بدداشت کرنے کی نصیحت کمہ ناہے (آفسیوں ۲۲:۲) - اسی طرح

بطر تس دسول سی غیر قوموں سے سوالات کا بواب دینے کے سلے

بطر تس دسول سی غیر قوموں سے سوالات کا بواب دینے کے سلے

مرداشت کرنے کی نمینی ہی جاتی ہے (۲ دیلوس ۲۱:۲۱) علیمی کی انتہا خداوند

وہ اپنے دشمنوں کے سامنے کھڑے ہوئی بوکر غلط الزام کوجی فا موشی سے

برداشت کرنے در سے (قب وہ بیشینگوئی بولیسعیاہ سون ۱۰-۲۰

س درج سے) - نیزدیھتے نرمی - فروتنی دھمند -

حمات و حست : (عبرانی = گرم شیم - قب عربی جمام) - ا - ایک فصیلداد شهر عوبی شمام) - ا - ایک فصیلداد شهر عوبی شوع نے قرعه سے بنی نفسالی کو دیا دلیشوع 19: 8س) - برگلیل کی جھیل سے ساحل سے نزدیک تبریاس سے صرف ایک ممیل حود بین بھی تفا - موجودہ وقت میں بھی دو تین گرم پان سے گندھک والا پانی کلتا ہے۔ پان سے کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال سے گفرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے گھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کے گھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین جہال ہے۔ کے گھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کا بین ہے۔ کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کے کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کے کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کے کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کے کھرانے کا جد تھا کہ کا جد تھا کہ بین ہے۔ کہ بین ہے کہ بین ہے کھرانے کی کھرانے کے کھرانے کے کھرانے کا جد تھا (ا - تواریخ بین ہے۔ کے کھرانے کین ہے۔ کو بین ہے کھرانے کے کھرانے کے کھرانے کے کھرانے کی بین ہے۔ کھرانے کے کھرانے کا جد کھرانے کے کھرا

. "منتر*"سي)*-

نفیاتی کے علاقہ میں ایک شہر جیسے خونی کی پناہ کے لیے مقرر کیا گیا دیشوع ۲۱:۷۱)۔

سمات منوباه - حداث صوبه :- مردر کے قریب ایک نزیر تاریخ

نے فتح کیا (۲-تواریخ ۸:۳)-

بعض کے خیال میں بیمات ہی ہے۔ دوسروں کے خیال میں یہ ایک اور ممات ہے جوانو آء کے علاقہ میں تفا۔

عربی - بر افظ باشل سے اُر دو ترجم میں دو علم استعال بر استعال بر استعال بر استعال بر استعال بر استون ۱۳:۲۵ و استون ۱۳:۲۵ و استون استون استون استون استون استون استون استون استعال میں استون استون

حمليطهم و- زبر ١٢٠ تا ١٣٩ كانام - ركيف المل

ممدوثنا: - ديميخ سنائش.

حمران :- وتیسون کابیا اور عند کا پرتا (۱- تواریخ ۱: ۱۲) - مرسوده در مرسود در م

موامل مه حدوثیل :- (عبرانی = غداکی گرمی قب ما) = محدوثیل :- اگرم) - بیشمنون میں سے ایک شخص - اس کا ذکر صرف ا- تواریخ

۷: ۲۷ میں ہے۔

ریس سے دعبرانی = گدھا) سکم کا باپ (پیدائش ۲: ۲) ۔

معرر أو سكم نے دہنے کی دمیانی شکونی بیری کا برلہ لیا اور سکم اور کی در نیز کے بھائی شکون اور لادی نے اپنی بن کا بدلہ لیا اور سکم اور اس کے باپ کوفن کیا (پیدائش ۴۳) ۔

اس کے باپ کوفن کیا (پیدائش ۴۳) ۔

امورى باكنعانى ديزناكانام تها) -

حب مورانی تخت نشین میرا توعیلامی خاندان کے با دشاہ لارتما كالمطيع تقا يكين اس في اليف عهدي يبك تيس سال مين منى حبلون ع بیتے میں ہس باس سے بادشا ہوں کوشکسٹ دے کر ایک مفہوط محدیث قام كى جو تعليج فارس سے بجيرة روم كك بھيلى مونى تقى-بىسلىلنت ١٤٠٠ سے ، ۵ ۵ ق یم کے فائم رہی - ان فرحات نے باتل شہر کوالسی سیاسی اور ثقا فتى الهمييت دى مواسع ليلك معي نعيب بنهي مولى تقى اور جواك مزارسال مک برابرقائم رسی محور آنی نے اپنے عہد مکومت میں بہت سے مندرولی کو تعمیر کروایا میس نے 🖈 مردوک کی پہتش کوبٹری اہمیت دلوالی ا مردوك عمر إلى كامقامى ديوًا تفا- موراني في اسع ديونا ول كم مجلس مِن اولین کرتبر ولوایا - اُس نے اپنی حملکت بوسیاسی اور تمدنی طور پر سم الماك كرف كاكوشش كى وأس ك عدي مو تهذيب أبكري وه سميري اور اكادى عناصركا لا زوال امتزاج نفاء وهمنم كالسرميست اور قدردان تفا-اس سے عبد میں مٹی کی تخیتوں کا ذخیرہ حمیم کیا گیا تنب میں سمیری تخرمرول کوا کا دی زبان میں ترجبر کرے محفوظ رکھا گیا۔ اسسیں مرعَلَم کی ، مَثَلًا علم لسان ،علم لغت،علم بخرم ،ریا منی اور تخلیق سے متعلق گلِ بمیش کی رزمیر کو تختیو ل پر لکھوا یا گیا۔حمورا ای کاسماجی تنظیم کو بہتر نیانے كا منوى اس سے ظاہر سوزاسے كم أس في قرائين اور صوا بط كو كيك كروايا. حموراً بي كانام بالمبل مين بنين اتنا ليعفن كاخيال تفاكه يبداكش ١٢ باب كا امراً فل اورحمورًا في أيك مبي شخص مبي -تسكين اب علمار أسس مفروصنه كوفابل اعتبار نهين سيحقف

حموراً بی نے قوانین و ضوابط کو پتھرکے کھڑے ستونوں پر کندہ کروایا -ان بیں سے ایک سب ۱۹۰۱ء میں ★ عیل م کے شہر ★ سین بیں دریافت بڑوا۔ غالباً پر کتبر عیل م کا بادشاہ شطرک نخنیۃ (۱۲۰۷ -۱۲۱ ق م) بطور یادگار فتح بابل سے اپنے شہر میں لایا۔ اس بچھر سریکندہ قوانمین کا کچھ متن میٹ گیا ہے ۔ لیکین جو حقتہ

مط گیا سے وہ اورنقلول سے جود وسری مگدسے دستیاب موٹس پورا کماجاسکتا ہے۔منن سے بدظام موزاعے کراسی قسم کا ایک اور سون بابن میں مردوک کے مندر میں بھی نصب تفا۔ سوٹسن شہر میں دریا فت شکر ستون اب بیرس سے شهورعجائب گھرلوور میں ہے۔اس کی اونجائی تقریبًا ، فٹ سے -اس سے اور کے حصے میں مورا بی کوشمس دیوا کے سامنے کھڑسے دکھا باگیا ہے ۔ ان اُبھرے سوئے نقوش میں سورج دنیوا بوانصاف كا ديوًّا تصوّر كما عا ما تفاعيق موت وكها يا كياس - وهموّرالي كوانكومظي اورعصا دسے رياسيے بواختيا را ور تنبريا دشاسي كى علامت ہیں - حوراً بی کے قوانین کا مجوع مسولیاً میکا فدیم ترین مجوعہ نہیں ہے -اس سے پہلے سے مجموعے مبت مختصر تھے۔ حموراً بی سے قوانین اور منوالط من مختلف عنوانات محتحت ۲۸۷ دفعات بن -

بائتل کے مطالعہ کرنے والے موسوی سنسریعیت اور حمورانی کے ضوالط کے تقابل میں خاص دلچیسی رکھتے ہیں۔ وونوں میں کئی باتین کیسال ہیں مثلاً تھو ٹی گواہی کی وہی سزائے جو تھبوٹی گواہی دینے والا دوسرے كودلوانايا متباسي (استنتا 19:19) - بورى اوراغوا دونول كى سزاموت

سے ۔ آناکی سزا دونوں کے سطے موت سے۔

يبوآ خز بادنتاه (٧-سلاطين ٧٧: ١١) اور مندقياه بادشاه مُولَ معاملين :- يهوداً وكالإنااور فارض كابيا (بيدائش مُولَ معاملين :- يهوداً وكالإنااء تواريخ عنه هابين ٢١:٢٠)-

رعبرانی = گرم شعب ، فب عربی تحت نی است در عبرانی = گرم شعب منظم ایک شهر دلیشوع ۱۹:۱۹) - این منظم ایک شهر دلیشوع ۲۸:۱۹) -٧- نفيالي كاايك شهردا - تواريخ ٢: ٧١) - ديكيف ممّاتك بو

شائد بهی جگه مورلیشوع ۱۹: ۵۹) -

رعران = مهرمان) - زلبرتون کے علاقے کی شمالی حتا تول :- مرمد برایک قصب دلیشوع ۱۲:۱۹) - اس کا ذکر نل التمرناكي تختيول پرتھي كيے ۔

حنان - حانان :- (عبراني عشفيق)- المنان عنون المان الما

٧- يونتن كاولادس المبيل كابليا (١- تواريخ ٩ : ١٨) -الم - واقود بادشاه كا اكب تسورها، معكَّد كا بيبا (ا- نواريخ ١١ :١٣١) -۴ - ایک نتنیم یا مبیلی کا خادم (عزرا ۲:۲۷ بخمیاه ۷:۹) تو

زرآبل کے ساتھ اسیری سے والیس آیا۔

۵- ایک تفخف جرعزر اور خیا ه کے وفت دیگر لاد بیا کے ساخفشرلتيت كوعوام كوسمحها ماتها ( تخياه ٨:٧)-٧ - تين شخص منهول في تخمياً ه كه ساخط عهد سيدمهر سكائي رمحمياه

۲۹٬۲۲٬۱۰:۱۰ کا کیب بارسوخ میمودی زیر میاه ۳۵ ،۲۰) -۷ - بروشلیم کا کیب بارسوخ میمودی زیر میاه ۳۵ ،۲۲) -حنائی - هنائی :- (عبرانی = شفین) -۱ - داؤد بادشاه کے غیب بین مہمان کا بیٹا بوضا کے حضور گیت گانا اور ساز بجانا نضا (۱- تواریخ ۲۵: ۲۸ ) -بو - ایک غیب بین جس نے ایسا باوشاہ کو ملامت کی - اسس کی یا دانش میں اُسے قبی*رغانہ میں ٹ*وال دیا گیا ( ۷- تواریخ ۱۹: ۷ - ۱۰) - <sup>اُ</sup> سو۔ ایک کامن حس نے اجنبی د غیرقدم عورت سے شادی کی

> رعزرا ۱۰:۱۰)-م - تخمياه كابهاني (تخمياه ٢:١) -

۵۔ نخبیاً وکے زمانے میں ایک کامن سویا جانے پرمنعیں تھا

(تخمياه ۱۲: ۳۷) -

ر خنیاه کامختن = شفیق ) -مختاه مه حتان :- (خنیاه کامختن = شفیق ) -ا - سوریر کے حاکم کورینس نے اسے وعیسوی میں سردار کا من مقرر کیا جب اس کی عمر اسال علی - ۱۵ عیسوی میں ہود م کے حاکم گرانش نے اسے اس عہدہ سے برطرف کیا۔ اس کے بانچ بیٹے تھی سردِار کامن سبنے - اِس کا داما د کا ٹُفاہمی سرداد کامن مفرَّد موًا اِبِیتنَّا ١٨: ١٨) - اس اوركاتفاً دونول كوتيتنا بنسم دين واكى نعامت ے آغاز میں سردار کا من کہاگیا ہے (لوقا س بر) - بیشا نداس معے کہ عنّاه خاندان كاسرراه مونى وجرسے الحمي ك بارسوخ تفا اورسردار كاس كهلانا تفاءيهي وجرحتى كرحب خدا وندنسيوع كوكرفشا دكياكيا توسيك اسے سیناہ کے یاس سے سکت (بیرسنا ۱۱: ۱۱) اورلعدمیں بانده كرسرواركائن كانْفَكِ ياس بقيما (بيرضّا ١٨ : ٣٠ م) - اورشائد اسى د صب تحيّا اكد اعمال م ، و میں سرواد کامن کہاگیاہے حبب پطرش اور پوتھنا کو *گرفتار کیا گیا، حالان*کہ اس دفت تحفیقت میں کا تُفا میں سردار کا مین تھا۔

٧- ايب معمّناتون براتشرك قبيل سے فنُوالي كى بيٹى تقى (لوقاع: ۳۷-۳۷) - شا دی سے سات سال بعد وہ بیرہ موگئی - وہ نبتی تھی۔ جب بیخے بیتوع کو مخصوصیت سے لئے مہیل میں لایا گیا توسٹا ہنے انہیں بیجان کمہ اعلان کیاکہ مسیح موعود میں ہیں۔

تیک لادی جسکے بیٹوں اور کھا ٹیوں نے سے میٹوں اور کھا ٹیوں نے سے میٹوں اور کھا ٹیوں نے سے داد در سے اور کھیا ہے داد در سے میں مدر دی رعزراس: ۹؛ تخمیاه س: ۲۲،۱۸) -

سخ سل برمياه بني كالبجازاد بهائي-اس كا ذكر مرف يرمياه ٢٧:٥-مم ای اسلامین ایک کفیت ی فرید و فروخت کے سلسلہ میں آتا ہے۔ شاہ بہودا ہ صدقیا ہ کے عبد میں شاہ بابل نے بروشکیم کا عاصرہ کیا تھا اور رشاہ نبی نے پیشینگونی کی تقی کر لوگ امیر کمر لئے ہما میں گے حس پر باوشا ہے تفا بوكراً سے قيد خان ميں وال ديا- اس زمين كے سودے كامطلب ير تفاكر

يبودى برجانين كربراسيرى مستقل نرموكى مبكرىجالى مبلد موما تيكى -عنو سمل دعران = نعدانشفیق ب)-عنو امل به دروشیکمی دیدارس ایک بدج دیرمیاه ۳۱:۳۸؛

ز کریاه ۱۹۴۰ (۱۰) -

ا : ۱۰) -بر بمبیر میها کلب اور تمیلی بها کک کے در میان شمال میں واقع تھا

رخمياه ١٠؛ ١٠؛ ٢١؛ ٣٩) -

رعبانی ۱۰۰۱ : ۱۰۰۱ ) -معنی در ایستان ایستان ایستان ایستان ایستان ایستان میستان ایستان ایستا

ينفء عبدنامهمين

1- سَفِره كاسوبر (اعمال 4: 1-11) - حنتياه اورأس كي بيوي نے اپنی جا مداد بیمی اور کیم فیمت اپنے پاس رکھ کر مانی سولوں کو دے کر یوں ظاہر کیا کہ انہوں نے کل دقم کلیسیا سے کام سے لئے دیدی سے ۔ جب بطرس رسول نے ان کا دھو کا ظام رکیا تو حنتیا ہ گررط اور اس کا دم نکل گیا. يبى صشراسكى بيوى كابواجب اس في معى كعيت كي فيمت غلط بنائ -

٧- ومشق كاايك شاگرديد بليس رمول كي مسيى مون ك بعد اُس کی بنیانی کی مجانی کا وسیلہ بنا۔ اسی سفے پولٹس کو و ہاں کی کلیسیا سیے ہی متعارث كمروايا ( اعمال ۹ : ۰ ۰ - ۹۱) - اعمال ۱۲:۲۲ - ۱۹ مين اس شخص کے متعلق تبایا گیاہے کہ وہ سشریعیت سے مطابق دین دار اور وہاں کے رمن والے بہودلوں کے نزدیک نیک نام تھا۔

سو- ایک سرداد کا من جس کے سامنے پولس رسول کا مقدمہ بیش موًا ۔اُس نے پرس کو طمانچہ ادنے کا تکم دیا۔ تنب پولٹس نے اُسے سفیدی بھری مُون و بوارکہا ۔ غالبًا پولس اپنی نظری کمزوری کی وج سے ا سے پہچان نرسکا ۔ حب اسے معلوم میڈا کہ بر توسرواد کامن سے تو معانی مانمی (اعمال ۱:۲۳ - ۵)- سنتیآه بزات نوولینس پر نیکنتس ماكم ك سامن الزام لكاف ك لئ قيفريرگيا (اعمال ١٠٢٨).

رعرانی اورع لی میں نفط سعنا طرے معنی نوشبردار رعرای اورع بی بعد معاص و در در مرد معد معاص و در در در معن معالی است این کونوشبودار مسا سے وغیرہ لگا کرمحفوظ دکھا جاتا تھا۔ اس عمل کا ذکر باتبل میں مردنب يعقوب (بدائش ٥٠:٧) اورىيست (پيرتش ٥٠:٧٠) كىسلسلىين آ ب- ان دونول لاشول كومصرى طبيبول في اين مخصوص طريقه سيمساك لتكاكر محفوظ ركعاء اس كاطرليقه كادمتقركي ناريخ كمص مختلف إدوارسي محنلف نفا عام طريقه مين اسعمل كرياليس سي ستردن لكت تقدر يبلي حبم نوشك كريم أس مين سي آنتين ، مغزُ وغيره نكال كر الك محفوظ كياما نا منفا -مرف دِل اور گرد سے میں حجور ویٹے باتے تھے یصبم سے خالی مقول میں مسالوںسے ترکیڑے بھردیئے جانے تھے تاکہ حسم کی شکل قائم دیسے ۔ حسم سے اُو رہی مسالہ سے بھری ہوئی پٹیاں کس کر باندھ دی جانی تھیں۔ اس عمل سے بعد لائن صدبول خراب منبین موتی تھی۔مصری لوگ حسم کو

اس لئة محفوظ كروات تف كيوكران كي عقيده كم مطابق روح كوائلا ز مانے میں سی استغمال کرنا در کار میزنا تھا- بیقونٹ ا ور پوسکت کی لاشوں کو اس کے محفوظ کر دیا گیا اگروہ اُن کے نازانی قبرستان میں دفن کرنے کے لئے كنتآن بينيان جاسكين ( بيداكش ٥٥، ٥ مسور) - بوسف كى لاش توصديول لعد كنعان ببنيان كمى وخروج ١٩٠١؛ يشوع ٢٢: ٣٧) - 7 ساً بادشاه كوعطرول اور مسالول سے مجرب تا بوت میں دفنایا گیا تھا (۲-توالیخ ١٢: ١٦) - خداوندلسورع نے جى اپنے دفن كے سلسلے ميں عطر كا ذكركيا دمتی ۲۷: ۲۲؛ مرنس ۱۷: ۸؛ بویشًا ۱۲:۷) به این سے دفیانے سے لیئے یاس سیر کے قریب مسالے ، مراور عود لایا گیا اور انہیں سوزی کیڑے میں لیدیٹا گیا (بوحنا ۱۹، ۲۹، ۲۹) - تعزر کی لائل غالباً مسالول کے ساتھ د فنا بى نېيى گئى نفى كيونكه اس كى مېن مرتفان تعقيق كا د كركيا ( بيتنا ١١ : ٩٧) - البتروه كيوك مين ليليا بواتفاكيونكر خدا وندف عكم ديا كم است کھول دو (لوحنّا ۱۱: ۱۲۲۷) ۔

ر عبرانی = تقدلین کمیا بول) -حسوک به او تان کاسب سے برا براکش م: ۱۷) -اس کے نام برائب شربسایاگیا۔

ب، بارد کا بیا اورمنوسکے کا باپ (بیدائش ۵: ۲۱،۱۸) - براتم کے بيط سيبت كي اولاد سے أدّم سے ساتويں ليشت ميں تفا۔ بينها بت نيك شخص تھا۔ اس کے متعلق کلام مُقدّس کی گواہی سے کہ وہ 'ضدا کے ساتھ ساتھ میلتار بالمولیش ۵: ۱۲۷) - يوالفاظ صرف فريح اور صور كسي سلط استعمال بيوس ع بين أسع أس ے ایمان کی وجرسے زَندہ آسمان ہما کھالمیا گیا (عبرانیوں ۱۱: ۵۰۵) - دہ ۳۹۵ سال كانتفاجب اس دينياس زيره أتطايا كبا- آيلياه منى هي ذنده آسمان پراتها لياكيا (٧-سلاطين ١:١-١١) \_ يوكر حنوت نذه أسمان يرم مطالباكيا اس الخراس کے نام کے ساتھ کچھے روایات منسوب ہوگئیں ۔ پرسب ان کتابول میں فلمبند بين منهين حوك كانام دياكياسيد وكيف مؤك كالبيري

آديم سے ساترين ليشت ميں تفاا وربوز نده اسمان پرا تھايا كيا تھا (پيداكش ۵: ۲۱- ۲۱) کی رویاوُل کا ذکریسے - سخوک کی بہلی کتاب غالباً ۱۹۳ - ۹۳ تى م كلى كنى اور دوسرى كتاب ١- ٥ عيسوى مي - مكن سب كريتوداه ك عام خطری ایات مه اور ۱۵ میں حوک کی سبلی کتاب سے اقتا س میش کیا كيالب رحنوك 1: 9: ٥: ٢: ٢٠ : ٢ : ٢ ) -

حنوكه :- عيد صوكه - ديم في عيد ب م

روبان عبس بررم كياليا) - اعبان عبس بررم كياليا) - معانون :- ا بن عون كابادشاه عن كابيامس ن دائد کے خادمول کو بو نیرسگالی کے ادادے سے اسے تفے با سوس مجھا۔

اُس نے اُن کی آدھی واڑھی منطوا ٹی اور پیچیے سے اُن کی پوشاک بپاک كرواكر أن كوب عرض كرك والس ميجا-اس كى وجر سف جنك بيطلى اورىنى عموّن كونسكست مولى (١ يسموميل بن ؛ الواريخ سال ، الو- ایک شخص جس نے زنواج کے باث ندوں سے ساتھ وادی کے پھاٹک کی مرتمت کی اور بروشلیم کی دیوار ایک سزار ہاتھ تک بنائ

دخیاه سود سول) سر مستف کا چھٹا بٹیا ہجس نے پروشکیم کی دربیار کی مرتمت ہیں

مدوکی رنخمیاه سود ،سو) ـ

(عبرانی = فضل) - لاوی القائه کی دو بیولیرل میں سے ایک -الم الرائم كاوُل راماتيم صوفيم مين رمتنا تفا- عام طور بربر رآمری کے نام سے مشہور تھا (اسموٹیل ا: اکا : 19 سے مقابلہ کیجے)-القائم كى دوسرى بيوى فينة (١-سموليل ١٠١) كي بي تف ليكن حمل بهبت. دبيتك بالخدرتهي - بعيس كثرت از دواج مين بعبي سي موتاب أسس كي سُوت السي جيم تي دمتي تقى (٩:١) - اس حفيقت سي كدالقان حمد سي ناص محبّت رکمتانّنا اوراُسے وُگنامِعته دماکرتانفا (۱: ۵) \_ فنته کی مبلن اور بھی بڑھ گئی۔ کیکن سنتے دین دارخا تُون تھی آئرس نے بیٹے کے لئے خداسے دُعاكى اورمنت مانى كه وه است تاعمُ نذير مون كيلي خدا وندكيلي مخصوص كرك كى عليكى كامن نے تتنك مونٹوں كو دُعاميں بلنے ديكھ كراسے ملامت كىكيونكروه محضاتفاكدوه نشيس ب-أس فيريمليي سع بواب ديابس پرعیلی نے معذرت بھاہی - بعد میں منتہ کے ہاں سموٹیل پیدا ہوا جو اسرائیل کا اکیب بشرا بنی اور آخری فاضی نفا - تربیّه کاحمدید کبیت (۷:۱-۱۰) بروکها تا ہے کہ وہ کتنی دوحانی عورت تھی۔ مس کا سمدید گیت مرتم کے حمد بیگیت کی ماند سے (لوقا ۱: ۲۷ - ۵۵) -

رغبرانی = مراکافضل) -منتی ای و المستی سے قبیلے کا ایک سرد ارض نے میراث نقسیم نے می مدو کی دگنتی ۲۳:۳۴) ۔ ۲- بنی آشریں سے علمہ کا بیٹیا دا۔ تواریخ ۷: وس

سا تقاتعات سےمعلوم موتا ہے كريد دريائے نيل كے دہانے برواقع بھا۔ (عبرانی = زندگی، زنده فت حیات اور حتی)-پهلی عورت - اسے نند انے آخم کی پسلی سے تخلیق کمیا (پیدائش ٢: ٧١ - ٢٧) - يَوْمَ نِ أَسِي نَارِي يُكارِاكِيوْ مُدُوهِ مْرْسِي نِكَالِ كُتَّى مُتَّى إِيَّالْتُسْ ٢: ٧٧ - عبراني مين ادم في أسه الينشة "بكاراكيونكه و" اليش" سه نكالكُنْي تقى) - بدالفاظ اس تقليفت كوظ امركميت بي كدمرد اورعورت بي ايب قريبي رُث تربيع بو آدم اورجانورول مين تنهين تقا (پيدائش ٢٠:٧) -حب طریقے سے موّا خلق مولی اور صب طرح اس کوناری (ایشه کانام دیا

مياية ناب مراسي كرمرواور عورت كاميل طاب اورشادى كى حالت كاتقدس اورالبس كاعدم الفكاك أس يشق سعطى بالانرسع بوبجول اوروالدین میں برزما ہے ( پیدائش ۲ ،۲۲) - ادم نے گناہ میں گرنے کے لبدا بنی بیوی کو پی اکا نام دیا کیونکہ وہ سب زندوں کی مال ہے (بیدانش ۱۰: ۲۰) - شائر آنم کواش نامین پنهال گهرے مفہوم کا صحیح عِلْمُ نَدْ تَقَاكُهُ فِدَ اسْ وَعَدِيهِ كُمُ مِطَالِقَ مِنْ الْعِنْ عُورِتُ كَيْسُلُ سِيمُ إِيكَ بخات ومبنده بيدا بوكا جويني نوع انسان كوكناه كى غلامى سيخ كال كراتني نئی زندگی وے گا دفت براتش ۲: ۱۵) کتاب مقدّس انسان کوکنا ، يس كرمان كامور والزام برابراته مكوهر إتى بُ سكن پيدائش باب سامین اس المناک وا تعدمین جویتوا کا حصر نفا است معنی بری صفال سس بان کیا گیاہے۔

حواصل بر د مجعت پرندگان بائبل <u>18</u>

حوالات إ- ديميئة قداور قيدنا نر -

حوالدار: - ديجة بيشبات، بأسلا

مب رعرانی =عزیز، قب حبیب، مسکوباب به ایک شخص میسی که ده در خواست کاکه ده بيا بان بين بني اسرائيل كوراسنة وكلائت - كنني ١٠: ١٩ مين لكهاسي كر یہ در نواست موسیٰ نے اپنے محسررعوالی کے بیٹے مواباب سے کی کیجھولک ا در پر ولسٹنٹ تریموں سے ظاہر مؤتاہے کہ حوباب موتسی کی بیوی صفورہ كابهاكئ اورموسلي كاسالانقا-

رور کا مان کا در است سالای کهاگیاسے دیکن کیتھولک نزیم، میں رست نه وار - بیشکل اس سلتے پیدا میونی کرعبرانی متن میں گنتی ۱: ۲۹ اورفضاة م زاايي ايك بي عبراني لفظ محسنت استعمال بليًا سيجب كاكنتي میں نفسراور قضاۃ میں سالا یا رسنت دار ترجم کیا گیاہے۔ اگر دونوں جگہ خصرى تدجه كياجانا توحو بآب ا وررغوا بل دونول مُوسَىٰ كے فصر موتنے -منن كي أس منسكل كومل كريف كم لئ يبودي علماء نے يه نا منزوياكه رعواً يل، حولب اور نتروابب مى تعف تفا در كيمي كيتمولك ترحمه مين فروع ١٨٠٢٢

کا حاست یه ) -لیکن ریشتر ترج گنتی ۱۰: ۲۹ کی عبارت سے انصاف نہیں کرتی ، مسام ۱۰: نام رمیز، مدن خشر جهاں باپ بیلے دونوں کا ذکر سے۔ غالبًا عبرانی لفظ کے معنی صرف خسر منس بلكه بدائك البسے درشت ند کے لئے استعال کما سے جود ونول کو بیان كرتاب مدور آل يا برومنسيف تفا، اس لئے يه داسته دكھانے كاكام فروان واب ببتر كرسكتا تقاء وابب في بيلي مردكرف سے الكاركياليكن لعد يس رضامند موركميا دكنتي ١٠: ٢٩: قضاة ١٠: ١١: ٨: ١١) - اس كامجا تولاب اور حالب دونزل كياكباب . نيز د كمه يرو .

رعبرانی = دوغادین باندیان) - مواتب مین ایک حور و نامی باندیان) - مواتب مین ایک مورون می ایک مورون می ۱۹۴۵ (۲۸ می ۱۹۴۰ می ۱۹۰ می ۱۹۰ می ۱۹۰ می ۱۹۰ می ۱۹۰ می ۱۹۰ می ایک مورون یا حورون یا حورون یا حورون یا حورون یا حورون کا کا ایک موا آنی شخص تفا -

سورسی رسی استان بنی اسرائیل کے سفری ایک منزل دگفتی اس اسلام کا در میان بنی اسرائیل کے سفری ایک منزل دگفتی اس ۲۲۱) - استنا ۱۱: ۷ میں اسے جریجوہ کی ایک سے در میان بنی اسرائیل کے سفری ایک منزل دگفتی اس بات اسلام کی ایک منزل دگفتی اس بات میں اسے جریجوہ میں اس بات میں اسے جریجوہ میں اس بات میں ا

ا۔ ایک قوم جوابر آم کے ذمانے سے جی پہلے کوہ شیر حور کی :- میں رسی تھی کور لاعمر نے اسے فتح کیا (بیدائش ۱۱:۱۷)۔ بن عتیب وحور یوں کو ملک سے نکال کر اُن کی جگہ آپ لبس کئے (استثنا

۲۲:۲۷) -مو۔ شمنون سے قبیلے میں سافط کا باپ (گنتی ۱۹:۵) -سو۔ بوظ آن کا بیٹیا (پیدائش ۲۳:۲۲:۲۹) ۲۰،۳۶- تواریخا:۴۹)-مع پشمنون کے فبیلے کا ایک شخص حبن کا بیٹیا سافط کنعان میں جاسمی کے لئے گیاتھا دگنتی ۱۷:۵) -

۵ - والو و باوشاہ کے لشکر کا ایک سور ما (۱- تواریخ ۱۱:۳۲) - اسے ۲ سموٹیل ۲۳ : ۳۷ میں میری کہا گیا ہے ۔

ہ۔ تبدّے قبیلے ابنی کا باپ (ا۔ تواریخ ۵:۱۴)۔
مرسانی سبکی۔ حکوشی سبکائی:- اس کی کنیت سبکی تقی ۔
موسانی سبکی۔ حکوشی سبکائی:- داؤد بادشاہ کے تیس
مرسانی سبکی۔ کوشنی سبکائی :- داؤد بادشاہ کے تیس

شور ما ٹوں میں سے ایک ۲۱ سیموٹیل ۲۱: ۱۸؛ اسٹواریخ ۱۱: ۲۹؛ ۲۰: ۲۷: ۲۷: ۱۱) - ۷ سیمٹیل ۲۷: ۲۷ میں اسے ٹوسانی مبونی کہا گیاہے۔

رعبرانی = پناه) -حوسمد - حوصد: - ا- به شری سنمالی سدید بدایک شهرانشوع

۲۹:۱۹) -۱۹:۱۹ کی درمان(آنوایخ ۲۹:۱۰،۱۱،۱۱) - ۱- تواریخ ۲۸:۱۸ سری اس کاسمار ساه سے -

اس کا ہما حوساہ ہے۔ سو۔ بنی ہمورداہ ہیں سے عزر کا بٹیا (۱ - تواریخ ۴،۲۷) کیمیفولک ترجمہ کے بیچے سوشنہ ہیں۔

سرس) ۔ یدادگی قبیدسے تعلق رکھتا تھا دیشوع ۱۹:۷۰) ۔ ا مکک فلسطین کی آب وسُواکی وجرسے برخروری تھا حوض :- کہ پانی جُمع کرنے سے سلے تالاب اور موض استعال

سر افرازی اورکالب کا باپ (ا- تواریخ ۲: ۵۰ به: ۴)
ہر مدیات کے باخ باد شاہوں میں سے ایک جنہیں بلغام کے
ساتھ بنی اسرائیل نے قتل کیا اگفتی اس: ۸؛ پیشوع سر: ۲۱) 
ہر کی اور شاہ کے ماہ موری ماہ سے ایک

ے۔ شیمان با دشاہ کے بارہ رسدکے افسروں میں سے ایک کا باپ دا۔ سلاطلین س : ۸) ۔

8 باب (استلامین من : ۸) -۹ - رفایاه باب - اس نے برشلیم کی دیوارول کی مرمت کرنے میں مدو کی-بریوشیلم سے آوسے علقے کا سردا دیھا رنمیا ہ س : ۹) -

و در مرانی = شریف زاده) -ا - بینتن کے نسیلی کاشخص (۱ - توادیخ ۸:۵،۸ کیفیے وقام ۱ - صور کا بادشاه (۲ - توادیخ ۲:۳،۱۱، ۱۲) - اسے آکثر حیرام که جانا تھا -

ر بیرط استان بند ایک دستگار جیسے صور کے با دستاہ نے سیمان کے پاس بھیجا (۲- تواریخ ۲:۱۳: بع ۱۶٬۱۱: ۲)-

رعبران عسیاه یاسیاه نامین - ایک علاقت سی کا محور آن و میلانام بستی تفا- اس کا ذکر صرف سزتی ایل ۲۸ ،۱۹: ۱۸ مربی سعے -

رابا ۱۹۲۱) -اینیاه نبی همی یهان بهاگ کرآیانها (ا-سلاملین ۱۹: ۸) -به اور کوه سسینا جغرافیا می لجافل سی ایک می میگر کے دونام بین - نیز دنیصنے کو وسسینا صفح نمبر ۱۱۹-

ñ.

کفی جائیں۔ اس سے اکثر خیال کو کاٹ کر ہومن بنائے جاتے تھے۔ یہ
ایک نسم سے زمین دوز پانی سے ذخیرے تصحیحن میں سے پانی کو برخ کے ذریعی نکالاجا آن خفا ( واعظ ۱۱: ۲) ۔ خالی یا غیر مستعمل حوضوں کو لوگوں کو قید کرنے کے لئے استعمال کیا جاسکت تھا۔ دستھن کو (پیدائش سا: ۱۲ به ۲ پروٹسٹنٹ ترجم میں لفظ "گرط حا" سے تیکن عرائی متن کے مطابق " موض ڈیادہ موزوں معلوم سونا ہے۔ دیمی کی مقدم ک ترجم برا اور برتمیاہ کو (بیمیاہ ۱۳، ۲ ۔ الح) ایسے حوضوں میں ڈالگیا ۔

٧- منے فرخيرہ کرينے کا حوض کولہوميں انگوروں کوروند کرر اکیس سوض میں ہے جمعے کی جاتی تھی ( امثال ۱۰ ؛ بوایل ۱۰ ؛ جی سود دار -

سا - دھالا ہوا بڑا وض ہوسیمان کی ہیکل میں تھا رکیھولک ترجم میں گول بجرہ ، یہ اس بیٹل کا بنا ہوا تھا جود آؤد با دشاہ جنگ میں میں میر ترکی سے لایا تھا (۱- تواریخ ۱۸:
میں میر ترکی سے میں میں واقع تھا - اس کا قطر دین کا تھا (۵ افٹ) اور اور نجا تی باتی باتی ہوں کے باتھ تھی ۔ اس میں تقریباً دو ہزاد بت پانی ہی تقا (یعنی تقریباً دو ہزاد بت پانی ہی تقا (یعنی تقریباً دو ہزاد بت پانی ہی تھا کے بیلول تقریباً دو میں کے میز سے بیلول بررکھا ہوا تھا جن میں سے تین کے میز شال بین کے جذب، تین کے میر والے اور تین کے میز بانی کے میر کی میر تقا رومنوں کے لئے اور تین کے مغرب کی طرف تھے ۔ بیمومن کا مینوں کے بنیا نے (ومنو) کے لئے تھا (۷ - تواریخ ۲۰) ۔

تفا د۷- تداریخ ۱۰:۳)-حرفی م بینین کا ایک بیٹیا اور حوفامی خاندان کامیرّ اعجد دگنتی ۲۷: حوفی م به ۱۳۹ - خالباً بر پیدائش ۲۸: ۲۱ اور ۱ - توادیخ ۷:۲۱ گافیتم اور ۱ - نوادیخ ۸: ۵ کا کورام موگا-

حوقاً می به دیمے توقام۔

مُحُولً و- أرام كابطاورتيم كابونا (بيدائش ٢٣٠١٠)-

حوافی به اسبوداه کے پہاڑی علاقه میں لادبول کا ایک شهر (پروداه کے پہاڑی علاقه میں لادبول کا ایک شهر (پیشوع ۱۰۱۵) - اوتوادیخ ۲:۸۵ میں اس کانام بیلان بھی بنایا گیاہے ۔

۲- مواریون کا کیت شهر ( برمیاه ۲۸ : ۲۱) 
ر اعبرانی = یا گیری گاؤن) - منسی کے بیٹے بائیر

حقوث بائیر :- نے کئی بستیاں سے لیں (گنتی ۳۲ : ۲۱) 
عبرانی لفظ حسق ا کے معنی بین خیول کی بستی اور بہنام صرف یا ترکی بیٹیوں

عبرانی لفظ حسق ا کے معنی بین خیول کی بستی اور بہنام صرف یا ترکی بیٹیوں

کے لیۓ استعال بوتا سے جو تعدا دمیں ، س تقییں ( قضاق ۱۰ : ۲۰ ؛ ۱ - تواریخ

کے لیۓ استعال بوتا سے جو تعدا دمیں ، س تقییں ( قضاق ۲۰ : ۲۰ ؛ ۱ - تواریخ

جسمی و است قرمون میں سے ایک بین برلیشوع کنعان کے حصری و است کا است آبادیشوع ۲۲:۱۱) - ان قوموں کا ذکر

اکم ریبانے عبدنامریں آنا ہے دلینوع ۱۱: ۳؛ قضاۃ ۳: ۳؛ ۲-سموٹیل ۲۲: ۷) - ان کا آخری ذکرسلیمان بادشاہ کے ذمانے میں آنا ہے جب
اُس نے ان کے بقیہ کو بیگار پر لگایا (۲-توادیخ ۲:۷) مولیل اور این دریت کا ملک ،
مولیل اور این اور دسے کوش کا بیٹا (بیدائش ۱:۷:۱-توایخ ۱:۷) - توایخ ا: ۹) -

۲- تواریخ ۱: ۲۳) - عام طور بران نا مول سے فیسلے یا قویں مراد ہیں۔ اگر دونوں حوالے ایک ہی علاقے سے متعلق ہیں تو وہاں عامی ا ودسامی ، دونوں تولی رستی تھیں ۔ خیال کیام نا ہے کہ ریجنو لی عرب سے تعلق رکھتے تھے۔

مع - ایک مک بودریائے فیسون سے گھرا مو اتھا - فیسون دیا باغ عدّن سے نکل تھا - اس مک میں سونا اور سنگ سیکمانی بائے جاتے تھے ( پیدائش ۱۱۲۱۷) - غالباً یہ اواراط یا مسوتیا میرے علاقہ میں واقعہ تھا - لیکن اس کا صحیح محل وقوع معلوم نہیں -

۲۰ - ایک اور کل حبی کا ذکر اسمتیل کی اولاد کے سلسلے میں آنا جے - مکھا سے کہ اُس کی اولاد حو آیہ سے شور کک ہو مقرکے سامنے اُس راستہ پرسے حب سے استور کو عباتے ہیں آباد تقی (پیداکش ۱۸،۲۵) ۔ شاید ہر وہی علاقہ سے عب کا ذکر عظمیں آبا ہے - اُسی علاقہ میں ساؤل نے عمالیقیوں کو مخلوب کیا (اسسموٹیل ۱۹:۵) ۔

سحب**ات کا درخت می شخ**رحتیات : باغ عثر آن میں بدو مرا خاص درخت تفا (پیدائش ۲۲،۹۱۲ میں درخت کا ذکر تھر مکا شفد ۲۲،۹۱۲ میں مواجباں برماہ بماہ بارہ قسم شکی علی دنیا ہے اور اس سے بنوں سے قوموں کو شنفا

ی نقره البیمات کادرخت " رنیج میات امثال کا کتاب می مجازی مون میں استعمال متواہے - وہاں اس کا معنوم فرصت بخش تجربہ (امشال ۱۱:۱۸:۱۱:۱۸: ۲۰:۱۱:۱۸: ۲۰:۱۵:۱۸) - نیز دیکھئے نیک اور بدی ہجان کا درخت میں حت امل : میرانی = خوا زیزہ ہے - قب عربی حتی - حیات ) -حت امل : میرانی = خوا زیزہ ہے - قب عربی حتی - حیات ) -کو دو بارہ تعمیر کیا اور اس طرح اپنے اور پر وہ لعنت لایا جس کی میشین گوئی میشوع سے صدیوں پہلے کہ تھی (ا-سلاطین ۱۱: ۲۲ سا الشوع ۲۱:۲۹) -بیشوع کی قربالی کی جیسے لعمل غیر قوموں میں دواج نھا (دیکھئے وقت اپنے بیٹوں کی قربالی کی جیسے لعمل غیر قوموں میں دواج نھا (دیکھئے دور کی تھوک

بینون فی فربای کی بینی بینی مجیلی میرودی مین دواج کها (دیکی وقتی هولک ترجیدا - ملوک ۱۹ مهر ۱۷ در لوشع ۲۹:۱۹) - نیز دیکی بنیاد -حید سر سر میری این مفری سامی قوم (کنعانی اور اموری) بن میکسوس فی ایک مغربی سامی قوم (کنعانی اور اموری) بن کی سلطنت فلسطی اور اسور تک مجیلی مونی متی -مقری مورخ ابنی

یوپانی با دشاه کانام دیتے تھے۔ ۱۷۰۰ ق یم سے لگ بھگ انہوں نے جنگ بیں ایک سنے مہتم الک استعال شروع میا یعنی وہ جنگی دی حسن بی جنگ بیں ایک سنے مہتم ارکا استعال شروع میا یعنی وہ جنگی دی حسن بی کھوڑے جو تے واس د تھ کی برونت وہ مقرکو فتح کرنے میں کا میاب ہوگئے اور سنہ ۵۰ اق یم بہت یعنی فریٹر ھوسوسال کک مقرب جا کم دیسے مقالب انہی کے عہد حکومت میں پوشف مقرب بنیا پوئلہ بیام عزر مکا کہ اس کئے وہ عزر ملی لوگوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے سے اور اسی کئے یوشف کے د تبد سے اور اسی کئے یوشف کے د تبد سے اور اسی کئے وہ عزر مانہی خاندان اور عوام عزر مکیوں سے کہ دی کہ دہ بیان تھے پیدائش سرم : ۲۳؛ ۲۷:

مقرآئے نواس کے بھائی ارتب پر پہنچ گیا اور اس سے بھائی اناج لینے مقرآئے نواس سے بھائی اناج لینے مقرآئے نواس سے وقت گزرنے پر اپنے باپ کیقوب اور تمام خانمان کومقرین بلالیا اور جین کے علاقے میں بسا دیا۔ یہ حیضوت بادشا ہوں سے وار الخلاف اوار لیں سے قریب تھا جو دریائے نیل کے دیانے بیل میں دیائے بیل سے دیانے بیل سے دیانے

میخسس نما مٰدان نے اپنے گھوڑوں سے لئے مٹی کی دیاوں سے بند احلیط تعمیر کروائے اور اپنے شہروں کی مصنبوط قلعہ بندی کر وائی۔ کر وائی۔

سند ۱۹۰۰ ق م اور ۵۰ و ۵ ق م کے درمیان میخسوس خاندان کواکی معری خاندان مک سے با ہر کا لنے بیں کامیاب ہوگیا۔ بیرمصری شاہی خاندان غیر ملکیوں بہنخی کرتا تھا اور امنی کے مہدیکومت میں بیقوت کے بڑھتے ہوئے خاندان پرمعیدبتوں کا پہاڑ توٹ پڑا (تب غروج ۱، ۹، ۱) بوخروج کے وقت تک جاری را اس شاہی خاندان نے اپنا دارالخلاف د وبادہ ﴿ آمون نوس منتقل کر دیا۔

مرام به البانيرام کا مخفف عبران = بھائی سروراد کیاگیاہے ،
حیرام به البانیرام کا مخفف عبران = بھائی سروراد کیاگیاہے ،
خفا وہ دونوں کے سابقہ دوستانہ تعلقات دکھتا تھا۔اس کے باپ کا کا ابن بھی سنانہ تعلقات دکھتا تھا۔اس کے باپ کا کا ابن بھی سرتبر داؤہ بادشاہ کے عبد کے بشروع میں ہادی نظر سے گزرتا ہے جب وہ اپنے البخیوں کو دیوداد کی لکھی ، بیھوئی اور معالم اول کے بیموئیل ۵ ؛
معاد ول کے بیمراہ داؤد کا عمل بنانے کے لئے بیمیتا ہے داور کی موت کی بھر سن کھا۔ داؤد کی موت کی بھر سن کرا س نے اپنے فاد مول کو سلیمان بادشاہ سے درخوا سبت کی دوہ لینان کی دوہ لینان کے دوہ این کی دوہ لینان کے درخوا سبت کی کہ دوہ اس کے باب کی دوہ لینان کی دوہ لینان کی دوہ لینان کی دوہ لینان کے دینوا سبت کی کہ دوہ اس کے باب کے دینوا سبت کی کہ دوہ اس کے دوہ لینان کی دوہ لینان کی دوہ لینان کی دوہ اس کے دینوا سبت کی کہ دوہ اس کے دوہ لینان کیا دشاہ سے درخوا سبت کی کہ دوہ اس کے دینوا سبت کی کہ دوہ اس کو دائوں کا دینوا سبت کی کہ دوہ اس کے دینوا سبت کی کہ دوہ اس کی دوہ اس کی کہ دوہ است درخوا سبت کی کہ دوہ اس میں دور است کی کہ دوہ اس میں دور است کی کہ دوہ است درخوا سبت کی کہ دوہ اس میں دور دو است کی کہ دوہ اس میں دوہ کی کہ دوہ اس میں دور دو است کی کہ دوہ اس میں دوہ کیا کہ دور است کی کہ دوہ است درخوا سبت کی کہ دوہ کیں کہ دوہ کی کہ دوہ کی کہ دوہ کیا کہ دور اس میں دور کی کہ دوہ کی کیا کہ دور کی کی کہ دوہ کی کی کہ دوہ کی کی کہ دوہ کی کی کہ دوہ کی کہ دوہ کی کہ دوہ کی کہ دور کی کہ دو کہ کی کہ دوہ کی کہ دو کہ کی کہ دوہ کی کہ دو کہ کی کہ دوہ کی کی کہ دوہ کی کہ دوہ کی کی کہ دوہ کی کی ک

کے عوض اُسے رسد مہاکرے سیا آن نے اس کسیلی اُسے بیس اُسے بیس اُسے بیس مرار کورگیہوں اور میس کور خالف تیل دیا (ا۔ سلطین 8: سو۔ ۱۲) ۔
آیت ہے نظام رمونا ہے کہ اس وقت جری صید آنیوں رکھی عاکم نظا کیونکہ اُنیس میں ملازم کما گیا ہے۔ اس زمانے کے ایک حدی ابد صدی اید صدی اید صدی اید صدی اید این این اید این اید این اید اور اشکی کو اینا بادشاہ بنایا (ا۔ سلطین میدانیول کے ایک در کم کھیا اور اشکی کو اینا بادشاہ بنایا (ا۔ سلطین اور اسکا کی ایک کو اینا بادشاہ بنایا (ا۔ سلطین کو اینا بادشاہ بنایا (ا

میرام اور آیمان دولوں سامی نزاد نفے اور نجارت ہیں برطے معاملہ فہم ۔ جیرام سے مذصوب صنوبرا ورد بوداری مکوی فرائم برطے معاملہ فہم ۔ جیرام سے مذصوب مسونا بھی دیا ۔ حب سات سال کے بعد محل مکمل موصحے توسینیان مادشاہ نے جد مہم کا اور تیرہ سال کے بعد محل مکمل موصحے توسینیان مادشاہ نے حیرام محکیتی کے بیس شہری وں کو دیا ہوئے اور اس سے فی کا دار میں میں ایک ناپینائی دبان کا اور اس سے فی کا کہا ہوں کا نام دیا (بدلفظ غالباً فینینی زبان کا ہے اور اس سے فی کا کہنائیں کے ایک تام دیا اس سے فی کا کہنائیں کا نام دیا ور اس سے فی کا کہنائیں کا نام دیا ور اس سے فی کا کہنائیں کا دور اس سے فی کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کیا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کیا کہ کہنائیں کا کہنائیں کیا کا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کی کا کہنائیں کی کا کہنائیں کیا کہنائیں کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کی کا کہنائیں کی کا کہنائیں کا کہنائیں کی کائ

ا - ایک فی فی ایک بیره کار کار کام میں مہارت دکھتا تھا۔

یہ نفیالی کے قبیلے کی ایک بیره کالڑکا تھا سی کیمان بادشاہ نے اسے

میکل کے کام سے لئے صور سے بلایا تھا۔ اس نے انتظارہ انتظارہ باتھارہ باتھ

اوکنے وہ دوستہور ستون بنائے ہو میکل کے برآ مدے میں نصب کئے

موٹے منتے اور حن کے نام ﴿ بَانَ اور ﴿ بَوْ وَرَبِعِهِ کُلُے مِنْ اللّٰ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰ

حبره بر يبوداه بن معقوب كا دوست بزعد آلام مين رسما تقاربيراتش بر ۲۰۰۱،۳۸ مخرب مغرب مغرب مغرب مغرب مغرب مغرب مغرب مين داقع تفاء

ت بن بیروداه کا ایک شهر ولادیوں کو دیا گیا (ا- توادیخ ۱۹۸۹) - بشوع ۱۹:۱۵ میں اس کے بیجے مولوں میں -

حیات بر در النات کا اب رکتن ۱: و) در در النات کا ایک سرکردد و مخص

۱- آھو۔ د كيھنے حيوانات بائبل <u>۴۰</u>

اندها د كيفة فاموس مين الف ك تحت -

ا مسبِ منیل دریائے نبآل کا گھوڑا ، مراد ہمپولپٹمیس۔ دیکھیے حیوا ناتِ

بائنبل <u>موس</u> ۔ ر. اگونٹ

مشرق وسطلی مین مشهود صحرائی جانور موسواری (پیداتش ۱۱:۲۴ اسموتمیل ۱۲:۱۰) اور باربرداری کے لئے ۱۱-سلاطین ۱۱:۲۲سلطین ٨: ٩) كثرت سے استنعال مبوتا ہے ۔ بعض اونٹ ایک بویان اور بعض دوكوبان والع موت بي وفلسطين من زياده تر اكيك كوبان والااونث پایا ماتاسے۔ اس کا دور صبینے اور بال موٹا کبڑا اور خیمے کا غلاف بنانے کے کام اتنے ہیں (متی س: ۲) ومرقس ا: ۹) - اگر جدید سیاحگانی کرتا ہے تاہم وہ بنی اسرائیل سے لئے ناپاک تفاکیونکہ اس سے یا وُں پیرے موٹے نہیں ہدتنے (احبار ۱۱: ۲) . مدیانی سٹ کرنے بنی اسرائیل کولوٹ مارے بطرا مراسال كيا قفاحس مين أو نث كثرت سے استعمال سمئے ماتے تقے (قضاة كون ٥) - بيغالبًا بيلى مرتب تفاكه بني السرائيل نے اونط كافرى استعمال د كيها نقار او نُنْت كي تيزد فتاري كا ذكرا يسموميّل ٢٠: ١ امين سے۔سب سے پہلے اُونسٹ کا ذکر البرام اور اصحاً قائے ذمانے میں اتا ہے رپیدائش ۱۲:۱۷:۱۸: ۳۰: ۳۰: ۳۰: ۲۳: ۷) - البت پاس مجي سبب سے اُون ط تھے (البِت ا: ٣١ ، ١٢ ، ١٣ : ١٢) -

قدیم بزرگول کے بیان میں اونٹ کا سواری سے لئے استعمال صرف دومرتبراً أسبع مسبلي مرتبر حب ابرام كالزكر اضحاق ك ك بيوي كي الاستُن مين مسوتياً مبهر كيا (بيدائش ته باز ۱۰ الخ) - دوسراجب يعقوت لأبن كے پاس سے محاكا (پيدائش ١٧: ١٧ ٣٨)- بر وونول عام مواقع منه تص- اس زماني أو ننط كاستعال زباره ترمديا في اور اسمعيلي تاجر كريت من الميداكش ١٣٠٥) - خدا ونديسيوع في على أونط كا ذكر دومو تر لفظى تصويرول مين كياسي (متى ٢٥:١٩ = لوقا ١١:١٨؛

ىبىتە يا . دىكىھىتە حيوانات بائىل مالى

۷۔ میکوی

عرانی میں کری کے لئے سات آ کھ مختف لفظ استعمال ہوئے ہیں جس سے نکرری کی اسم تیت ظامر سو تی ہے ۔ پر انے زمانہ میں بحری ایک قیمتی ملکیب تقی اورکسی کی دولت کا ندازه اس سے مولیتیوں ، خصوصاً كبريول ى تعدا دسے كباع النفاء مثلاً نابال حسى كاكب مزار

رعبرانی = مقبول ) - صفیناه کا بیل د ذکر اه ۲ :۱۲۱)-منت سے بخروا منح مونے کی وجرسے كليتھولک ترجمين نام کی بجائے مرف" صفن یاہ کا بٹیا" مکھا ہے۔

ا - عبرانی سے مختلف الفاظ کا ترحمہ اردومیں حیوان، جا نورا ورجد بائتے کیا گیا ہے۔ برنجف عبکہ انسال اور حيوان مين ، تعبض بمكر حيوان اور دينكنے واليے جالذروں ميں اور يعبن جگہ پالتو اور منظی ما نورول میں تمیز کرنے کے لئے استعال کیا گیا ہے ربيدانش ٢: ٤ ؛ ٢ ؛ احبار ١١ : ٧ ـ ٤ ، ٢٩ ، ١٠ ؛ خروج ٢٣ : ١١)-ساق وسبان سے ان کافرق عیال موماتاہے۔ بويه سيوان ، مكانشفه كي تتاب مين -

ل - وه حوان بو القاه گره صب نکلے گا (مکاشف ۱۱:۷) -سخرى خلاف يرح طاقت كى مكاشفاتى علامت دمكاشفه ١:١١ ماليد ١ : سومالعد؛ ١٥: و مالعد) عصد برستنا عادف نے دانی آبل نبی کے عار سيوانات ( داني ايل يه به مالبدر كى مغلوط تصويرسے ترتيب ديا ہے-اس کے دس سینگ دانی آیل نبی کے پوتھے حیوان سے لئے گئے ہیں. ائس سے سات سرظا مرکرتے ہیں کہ اس نے مکاشفہ ۲۱:۱۷ کے اڈو کا سے اختیار عاصل کیائے ۔ اِس کا تعلق بالآخر برا فعہدنا مرکے وبانان داندویل سے ما ملتا سے د قب ندبر ۲۰۱۸ : ۱۱۲۰ بسیعیا ، ۱۱۲۷ -ا كي مرتبه يوخنا عا دف انهين رومه كي سات بها لايول سے تعبر كرتا ہے ر مکاشفر ۱۷: ۹)، لبعورت دیگیرسات رومی شهنشا مول سے رحیوان عا طورببر ايذارسا ل عكومت كو ا وتعجمي معبى النورى شهنشاه كويني كمدنا سے حبن میں پہلے سات شہنشا ہوں میں سے ایک کی <sup>7</sup>وح متجسّد مو، غالبًا قيصر نيرو - برجوال فعدا مون كادعوى كرس ومعرت بوفدا كودى جاتى سے اَبِنَے لينے ماصل كرنا بيلسے كا - برمنقدسين كے خلاف بھے سرے گا، لیکن خدا وندسیج کی ہمینانی کے وقت وہ تباہ کردیا جائیگا (۷- تفسلنيكيول ۲:۸) -

مب - وه حيوان بوزمين سي تكلي كالرمكاشفه ١١: ١١ مالجد) -أسي جُمُونًا نبي هم كيكاراكيا سع (١٦: ١٣؛ ١٩)؛ ٢٠: ١٠) - يرسموان لوكوں كو اتفاه كور صف شي ميوان كى برمنت كرنے بير قائل كرے كا"-النوكاراس كالمبي يبلي سيوان كاسا حشر بوكاء

حیوانات بانگیل به مانزرون کا ذکراتا تا بہتانیونی جانزروں کا ذکراتا تا بہتانیونی وودھ پلانے واسے حیوا نات کی تعداد مبت زیادہ ہے - دوعنفری بینی بعل تقليا جانورا ورمحيطليول كالحبى ذكرب محنلف فسم سح سانبول اور ا ورصد فی اور ا دنی مبا نزرول مثلًا گھونگول ا ورمؤنگول کامیمی خُمراً تا سے ۔ فارمین کی سہولت سے لیے ان سب کواسی حفقہ میں حروف تہی کے مطابق درج کردیا گیا ہے۔

پک کلام میں بڑے طرا مائی انداز میں ساقی اوشاہ کی نافز مانی میں بڑے طرا مائی انداز میں ساقی اور اسے میانے دورگا نے ببلوں کے بنیانے (ڈکا رہے) سے کیٹریکٹی دا۔ سموٹیل ہوں ، ۱۹)۔

متی ۳۳:۲۵ میں بھڑوں اور کر پول کا ذکر دوز محترکے سلسلے ہیں آنا ہے نیک لوگوں کو بھڑیں کہا کہا ہے اور خوا آئیس اپنے دہنے ہائی پر کھڑا کر کھا۔ لفظ ا دہنے اور بائیس کی اسمبیت تو مرقرج محاور سے کے مطابق صاف عیاں ہے۔ دہنا ہم تھ خوش نصیبی اور افبال مندی کی علامت ہے۔ نسکن تنازع یہ ہے کہ بھڑوں اور کمبریوں سے کیا مراد ہے۔ شائد یہ کر کہاں اکٹر کالی موتی ہیں اور بھرٹی سفید اور کہ بیدنگ نبک اور بدکے درمیان میز کا نشان ہیں۔ ایر کہ اُن کے مزاج میں بھا فرق ہے کھرٹوں ذیارہ علیم اور سلیم اصطبع ہوتی ہیں۔

عزل الغزلات میں محبوبہ سے نولھبورت دانوں کی تعریف کرتے وقت (۲:۲ = ۲:۴) انہیں بھیرطوں کے گئے سے تشبیر دی گئی ہے جہنیں بال کرنے کے بعد شمل دیا گیا ہو۔ بعنی وہ سکتے اور سفید ہیں ۔ اسکا بیت سے اگئے جیلے کی صحیح تشریح برنہیں کہ ہر کھیرائے وو بچے ہیں (بپرولٹ شنٹ شاخر دیتا ہے) بلکہ بیک مراوبر کے وانت سے مقابلے میں شیچے اس کا جوڑا موجود ہے اور کوئی دانت لوطا مؤانہیں در کیسے کی مقابلے میں شیچے اس کا جوڑا اموجود ہے اور کوئی دانت لوطا مؤانہیں در کیسے کی مقابلے میں ہے۔

ردیک یصوف کرب کیدارد میندر الله میزای میزنای اور اسس کے بین کا اور اسس کے بین کا ان میندر میندر میندر میندر مین کا ان مین کا ان مین کا ان مین کا استعال کرتے تھے الیثوع ۲:۸)- ان میں تیل بھی

کمریاں اور دیگر مولیشی بھی مقفے (اسموٹیل ۲:۲۵)۔
کبری ایک مفید مبانور ہے کبونکہ یہ تقویہ سے بھارہ پرگزارہ
کرسکتی ہے اور اس کا دودھ عام استعال میں آ بہ ہے۔ اس کاگوشت،
خاص کر کمری کے بچے کا گوشت نہا بیت لذیز بونا ہے (قضاق ۱:۱۵)۔
اس کی کھال سے لباس اور شکسیں اور بالوں سے کپڑے بنائے جانے
ہیں اس کی کھال سے لباس اور شکسیں اور بالوں سے کپڑے بنائے جانے
ہیں اس کی کھال سے لباس اور شکسیں اور بالوں سے کپڑے بنائے معنوں
ہیں ۔ کبرے کمریوں کے گئے کے آگے ہیں اس کے لیے ہم جاذی معنوں
میں بیٹروا کے لئے استعال کیا گیا ہے (امثال ، سو: اسو؛ بیر میاہ ، ۵۰؛
میں بیٹروا کے لئے استعال کیا گیا ہے (امثال ، سو: اسو؛ بیر میاہ ، ۵۰؛

نیز دی<u>صف</u>ے حواناتِ بائبل <u>۷۔</u> ۴ میستی

ایک شهر رمانور در شیرسے مشابر ہے۔ اسی کئے اسے ہمارے ہاں شیری خالد کہتے ہیں۔ مصری اسے پاک جا نور مانتے تھے مکرلعف معری دیتا بتی کی شکل سے تھے ۔ یہ آج کل فلسطین کی سرزمین میں کثرت سے پائی جاتی ہے دیتا ہے دیتا ہے گائی جاتی ہے۔ یہ آج کا فلسطین کی سرزمین میں کثرت سے پائی جاتی ہے۔ یہ آج کا فلسطین کی مرزمین میں اس کا ذکر کم ہی ملتیا ہے۔

میقه ولک ترجمه می اشتیا ۱۱: ۱۱ مین منگلی بلیول کا دکرسے۔ پروٹسٹنٹ ترجمه میں بہاں "منگلی درندے اسے ۔

ا پاکرفا میں بھی بائل کے مندروں کے سلسلے میں بلیوں کا ذکر آنا ہے ہو مُبزل پزکودتی پھرتی تقیس ( باردک ۲: ۲۲) ۔

۵ - مبندار برمان نورفلسطین میں پایا نہیں جاتا تاہم اس کا ذکراً س قیمتی سامان کے سلسلے میں آتا ہے جو ترسیسی بیڑا تین سال میں ایک مرتبر سیمان بادشاہ کے دربار میں لاتا تھا (۱-سدفین ۱۰:۲۲) ؛ ۲: تواریخ ۲:۲) -

و م بھیٹر

اس کار میندها کهلانا سے اور بچہ برترہ۔

پوران لوگوں کی سنب سے اہم منگلیّت بھیر کھرمای اور گائے بیل تقے۔ یہ دُورور، اُون، گوشت اور کھال حب سے نباس اور مشکیس بنائی جاتی تقیں، مہیّا کرتے تقے ۔ ان کا سب سے پہلا ذکر پیدائش م : م میں سے یعرانی لوگ ا بینے حاکموں کواون کھی بطور خراج دیتے تقے (۲۰ سلاطین میں ایم) .

بھر ایک صاف صحفرا بالتوماندرہے ہو بہت قدیم زمانے سے انسان کامدوگار دیا ہے ۔ انسان کواس سے بہت انس میں موسکتا ہے در ۲-سمونیل ۱۲:۳) -

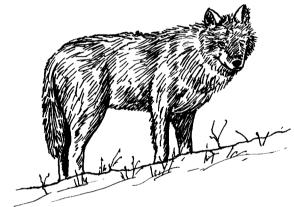
تفلسطین کی اکثر بھیڑیں چربی معری دگم والی لینی و سنے کی قسم کی مخصی ۔ بھیرے ، مخصی ۔ ان کی حکی میں پانچ کلو بااس سے معمی ذیا دہ بچربی موتی ہے جھیرے ، برت اور کمانے کے برت اور کمانے کے برت اور کمانے کے استعمال کیا جا سکتا تھا ( احبار ۲۷ : ۲۵ / ۲۷ ) ۔ گلوں کی غیر متوقع باروری انسانی ترتی اور خوشالی علامت مجھی جاتی تھی (زاور ۱۲۴) ۔ باروری انسانی ترتی اور خوشالی علامت مجھی جاتی تھی (زاور ۱۲۴) ۔

رکھا جاتا تھا (۱ سموٹل ۱:۱۱) - مینڈھوں کی کھالوں کوسرخ دنگب کرے خیمرِ اجباع سے بنانے میں استعال کیا گیا تھا دخروج ۳۹ ،۹) -فربانی کے لئے بھیڑوں کی نسبت مینڈھے زیادہ استعال کئے جاتے تھے ۔ کے ۔ بھیٹے، جنگلی ۔ کو کھی ہیش

استنتا ۱۹۱۰ ه بین اُن جاندرون کی فنرست سبے جن کو کھانے کی اجازت فقی - ان میں آن جانورون کی فنرست سبے جن کو کھانے کی اجازت فقی - ان میں آخری جانور جنگلی بھیڑ ہے ۔ ان میں آخری جانور جنگلی بھیڑ ہے ۔ ان میں سبے معنی ہیں '' بچھلا نگ سگانے والا'' اس سنے بیہاڑی بھیڑ کے لئے ذیادہ درست ہے ۔ جنا پچر کمیفھولک تر مجمد کو ہمیش (ہاڑی بھیڑے ذیادہ موزول معلوم ہوتا ہے ۔

۸۔بھیڑیا

۔.. کتے سے خاندان کا ایک حبگلی درندہ - بیر بھیر اور دو سرے



جانوروں پر عموماً دات كوحمل كرك أنبس كها ناسب ( برمياه 2: ٢: ك تعفياه سن برائ تخصول كے لئے استعمال موا به ٢: ك جوا ورول كے مال كو كھاتے ہيں ( بيداكش ٢٥: ٢٠)، متى ١٠: ١٠ ؛ متى ١٠: ٢٠ ؛ متى ١٠:

و ـ تخس ـ نځس

ریرعرانی لفظ سے مرکب ہے۔ اس کے معنی ہیں سرخ دی ہیں اس کے معنی ہیں سرخ دیکھال کا ذکر مسکن کے نصیعے (خردج ۲۵؛ ۵ میر دی ۱۹؛ ۲۰ کے سلسلے میں آتا ہے۔ نمالیاً یہ ایک سمندری جانور تھا (سنگ ماہی یا اسی قسم کانچھلی نما جانور )۔ یہ ایک سمندری جانور تھا (سنگ ماہی یا اسی قسم کانچھلی نما جانور )۔



خيمر اخباع بيخش كى كهالول كاغلات بيرها مؤاتفا ركنني م : ٧) -

۱۰۔ جنگلی مشوُر۔ جنگلی خدنربید اس کا ذِکرموف زبُرُد ۸۰ : ۱۳ پی سے بھال بٹایاگیاہے

كه برجا ندر فعل كوكيس تباه كرنائي-

اا۔جبگادٹر

ار بر المال المرجي مي كادار البنع بكول كو دو ده پلانام، الهم بائبل مين اسى برندول مين شما دكيا كيام، و وقيع پذندگانِ بائبل ١٢٠

الار چوھا.

بر مختلف قسم کے پوسوں جیسے جانوروں کے لئے استعال مؤاب ۔ بنی اسرائیل کو انہیں کھا نامنع نظا (احبار ۱۱: ۲۹) ۔ بسیباہ بڑا ہے۔ بنی اسرائیل کو انہیں کھانے سے کمداہیں تکوالمہار کیا گیاہیے۔ بنی اسرائیل کی تاریخ میں اکیس مرتب فلسنیوں میں ٹیو میوں کی کثریت سے ایک و با بھی جس میں السان کے جوٹروں میں گلٹیاں نیکلتی ہیں خاص کرما بھو کی و با بھی حس میں انسان کے جوٹروں میں گلٹیاں نیکلتی ہیں خاص کرما بھو میں ۔ یہ بیماری ٹیومیوں کے لیٹو و کو کا طنع سے بیدا ہوتی سے ۔ یہ میک بچھوت کی ہیادی ہو۔

ساا- چهپکلی



احبار ۱۱: ۹۷، ۳۰ میں مختف جھی کلی نما مبانور دں سے لئے چھ لفظ استعمال موستے۔ان سب کو کھانا منع نفا۔ یہ مندر مبر ذیل ہیں۔

ا - بٹری تھیکلی (گوہ) ۲- حرذون ۳ - گوہ ( وَرَلَ) ہم تھیکلی ہے۔ سانڈ ۱۱ - بٹری تھیکلی اساتواں لفظ معبس کا ترجم جھیکلی کیا گیا ہے امثال ، سانڈ ۲۸ میں استعال بٹوا ہے - اس آیت کا ترجم «تھیکلی جو اپنے ہاتھوں سے کی کیائے یوں ذیا وہ درست ہے "جھیکلی جو ہاتھ سے کیٹری ماتی ہے۔ ''

پیمانی ترجمبی اور انگریزی کے ۱۸۰۰ میں اسے کمٹری کہاگیا ہے۔ ۱۲ جھیجھونیا د پوسے کی قسم کا ایک جالؤر دلیستیاہ ۲: ۲۰)۔





نيز د تکھيئے حيوا نات بائبل <u>١١٠</u>

19۔ دیبیھ

ایک میں سے ایک ایک میں سے ایک ایک میں سے ایک ایک عبر نامہ میں ہے (مکاشفہ ۲:۱۷) -

یہ عام طور بیرسنری اور بھیل کھاتا ہے اسوائے موسم سرما حبب بھیل نہ طنے کی وجرسے یہ جھیط کمریوں بپر حملہ کرتا ہے ۔ کھی کی مامنا کا ذکر دو حکمہ آتا ہے جو غالبًا حزب المثل بن گئی متی (اسیموٹیل ۱۱: ۸؛ امثال ۱۷: ۱۲) ۔

عاموس ۵: ۱۹ میں شائد ایک اور ضرب المشل کا ذکرہے۔ خیر مبرسے زیادہ لوگ دیجہ سے ڈرتنے تھے کیونکہ دیجھے زیا دہ طاقتور اور خطرناک جانور تھا۔

۲۰ سابس ظی

میں بین انی لفظ کا ترجمبر مفادہ سے کیاگیا ہے اس کے معنی میں " سفید کو بان فال کا ترجمبر مفادہ سے کیاگیا ہے اس کے معنی میں " سفید کو بات شاہ ایک مطلب غالباً ایک قسم کا مرن ہے ۔ اس کا ذکر مرف استثنا ۱۴ : ۵ میں اُن ما نوروں کے سلسلے میں اُ تاہے جن کو کھانے کی اعازت تفی ۔ جن کو کھانے کی اعازت تفی ۔

۲۱ - سافان ، وُببر (عبران = شافإن) -

۱۸ بامثال ۳۰ : ۲۹) -پریار به در افغی

 10- چمگیانس

اور مانس (= آدمی)
سے مرکب - برعبرانی کے لفظ سبعید (جمع = مععدب کا ترجم ہے،
سے مرکب - برعبرانی کے لفظ سبعید (جمع = مععدب کا ترجم ہے،
حس کے معنی بیں بمبرا، بالول والا - اس کا ترجم دوجگہ جھیگہ کنس (سیعیاه
۱۱: ۱۱؛ ۲۱؛ ۲۱، ۲۵) ور دوجگہ "بمبرول" کیا گیا ہے ( احبار ۱۰؛ ۲، ۱؛ ۲، ۲
انوائر بن اا : ۵۱) - ۲ - سلاطین ۲۲ میں جس لفظ کا ترجم "بھیا کول"
کیا گیا ہے وہ سعریم سے ملتا نمبلتا ہے اور غالباً شعریم نہیں بکہ سعریم
کیا گیا ہے وہ سعریم سے ملتا نمبلتا ہے اور غالباً شعریم نہیں بکہ سعریم
سے جس کا مطلب براس ہے دویا تھا۔ نمائیاً ان حوالوں میں اسی
استعال بوئراہے) - یونانی دیو مالا میں جھی کہا اس کی کہنش کرتے تھے ۔
کیا دی مان اس اس کی کہنش کرتے تھے ۔
دورای طوف اشارہ ہے - بنی اسرائیل سالے اس کی کہنش کرتے تھے ۔

ایک درندہ جوشیرسے چھوٹا ہونا ہے سکین زیادہ ٹھرتبلااور طاقت ور۔ اس کے جسم بدکا کے داغ باچتیاں ہوتی ہیں (برمیاہ سا: ۲۳) - اسی وجہسے اسے چیناکہتے ہیں - یہ نیزر فتارہا بزرے



احتقوق ا: ۸) - یر اینے شکار کے لئے گھات میں بیٹھ آ ہے (ریمیاہ ۱۲۵) : بر اینے شکار کے لئے گھات میں بیٹھ آ ہے (ریمیاہ ۲۱۵) : بر این معنول میں استعال موسئے ہیں اور میرمیا ہ ۲۳:۱۳ تو ضرب المثل ہے۔ استعال موسئے ہیں اور میرمیا ہ ۲۳:۱۳ تو ضرب المثل ہے۔ استعال موسئے ہیں اور میرمیا ہ ۲۳:۱۳ تو ضرب المثل ہے۔

1**۸۔ خصی گومٹی** بلی کے برابر لمبے کا نول والا سانور۔ پونکہ اس کے کان گدھے کی طرح کمبے ہوتے ہیں اسی لئے اسے خرگوش نینی گدھے سے کا نوْل والا کہتے ہیں۔ اس کا ذکر بائیل میں صرف دومگہ سے واحیار ۱۱: ۲،

فلسطین میں سانپ کثرت سے پائے جاتے تھے۔ ، سامخت نف تسم کے سانپ گئے ہیں ، جن میں سے اکثر ذہر بلیے ہیں - عبرانی ہیں ایر ان عہدنا ہے میں سانپ کے لئے قریباً گیادہ مختلف لفظ استعمال موسئے ہیں لیکن اردو ترجم میں ان کوصرف بیارنا موں لینی افعی، اڈدلا، ناگ اور سانپ سے پکارا گیاہے۔

ا متدا ہی سے اساطری تاریخ میں سانپ کو ایک نمایال تنیت دی گئی ہے ۔ انسان اس دیگئے والی مخلوق سے بہت متا نزر ہا ہے ۔ اس نے اس کے متعلق نفرت اور محبّت کے مغرب کی مظاہرہ کیا ہے ۔ علم الاساطریس تین پہلوبار بارسا منے آئے ہیں جن کی طوف اشارہ پاک کلام ملی ہیں تان پہلوبالکی ڈئی (۱۹۱۱) باج میحت دینے کی طاقت بیر سانپ لطور علا میں از اور کنتے مندی ۔ مصر کے فرعون اکثر اپنے ماصفے یا ناچ میں سانپ کی مورت رکھتے تھے ۔ اسی وجرسے مرد میاہ ۲۲ میں مکب متصر کو سانپ سے تشبید دینا مہت موزوں ہے ۔ یہ کوسانپ سے تشبید دینا مہت موزوں ہے ۔ یہ دینا موزوں ہے ۔ یہ دینا مہت موزوں ہے ۔ یہ دینا موزوں ہے دینا موزوں ہے ۔ یہ دینا موزوں ہ

ابس میں بہت سی قوموں کوسانٹ سے تشبید دی گئی ہے کیونکر وہ اسرائیل سے خدا کے سامنے تسکست کھا کر دینگئی ہوئی آئیس آئیس گی (میکاہ ، : ۱۱) ۔ مقرص اس برحمار کیا جائے گا تو وہ میدان جنگ سے سانٹ کی طرح آواز نکالتے ہوئے کھا نے گا (بیرمیاہ ۲۹ : میں سے سانٹ کی سی ہے) اس میانٹ کی طرح جے مگڑ ہا دول نے حبکل کا طبع ہوئے اپنی کھود سانٹ کی طرح جے مگڑ ہا دول نے حبکل کا طبع ہوئے اپنی کھود سے مجائے پر حجبور کیا ہو۔

سانپ کے ڈسنے اور اُسکے ذہر کا ذکر اکثر تشبیبات میں آئاہے دہیدائش ہم عدا؛ واعظ ۱۰: ۱۱،۱۱) - ال تشبیبات میں بُرے آو کیوں کا انٹراور ہے وفابی اسرائیل کی سرشنی کو از ویا فیل اور سا نبول کے زمر کی طرح مہیک بتایا گیا ہے داستان ۳۳، ۳۳۱ ؛ نوبُر ۸۵: ۲۷؛ ۱۲۰: ۳۰) - مع کا انٹر بھی اسی طرح زمر ملا ہے (امثال ۳۲: ۲۲) - فعداوند کا ون جی مدرکار لوگوں کے لئے ایسا ہی موگا دعاموس ۵: ۹۱) -

سرار سانگ

(عبرانی اورعربی میں ولیے دیے حس کے معنی ہیں سفید مہرن) ۔
اس کا دکران حوالول میں ہے۔ گنتی ۲۲:۲۳ ؛ ۲۲:۸ ؛ استثنا ۳۳:۷۱؛
ایوب ۳۹:۹،۱؛ دنور ۲۲:۲۱؛۲۹؛۲۹ (حبطی مجرطے) ؛ ۹۲:۰۱؛ لیسعیاه مہرہ: ۷ ۔ ۱؛ لیسعیاه مہرت کے ساتھ ورجانور میں اسے معلوم موزائے کہ برایک مبہت مصنبوط ستھے۔ تھا جوخوب خوداک کھا تا تھا اور اس کے سینگ مہہت مصنبوط ستھے۔ اسے پال کرسد ہانا ناجمکن تھا۔

مه ۱۰ مین بنج مراب مین بنج مراب میں میں مرب سفنے ہے ، ایک ادلی در مرک آب جانالہ مرتب میں بیری دوم میں مرب سے پایا جا بائے ۔ اس کی بنا وط الیسی جوفالہ مرتب کے اس میں پانی حذب سومانا اور نجوٹر نے پر خارج مومانا ہے ۔ اس کا ذکر خداوند کسیوع کی تصلیب کے سلسلے میں آتا ہے (متی ۱۲،۸۲۸ ب

سكُورَاب پرونستنط ترجمه میں بعض جگر سُورُ كابہ ہجا ہے۔ د كھے

حيوانات بائتل ع٢٥ ۲۵- شۇر

رېږولسلنك نرتمېرمين سجالعض عبگه سوار ديا گياسي . كيتفولك ترثم بس متوركم ليع لفظ خنزير ذبل كے حوالوں ال استعال کیا گیا ہے احبار ال : > : تننیه شرع ۱: ۱، اشعباء ۵۵ : ۲۲:۳۰ سوء دو المرقط المروس المساس المساس



كنعاًن كے پرانے بائشندے سور پانتے تھے ۔ ان كے نزويك به ایک یک جانورتها - شا نگراسی وجرسے بنی اسرائیل اسے ناپاک جانور كَيْتُ تَضْ اوراس كم كھانے كى سخت مالغت تقی ( احباد لا: ١) استنتا ۱۲۰: ۸۷ ۔ سُوَدکا حون اورگوشنت ثبت میستی کی دسومات سے نعلق دکھنے تصريبياه ودويم ، ٢٠ : ١٧) يكى ضرب الاشال اس بات كوظامر سرتی بین سرسور کو سفارت سے دیمیاما نا تھا (امثال ۱۱: ۲۲؛ متی ۲:۷٪ بالطرس وو المرمدون بعظ ي تمتيل سے ظاہر موتا سے كه وه كركم اتنا ذليل موكمياتها كراس كي سُور ول ي خوراك كهاف كي نوب آگئي (لواها): 00- نُنعُ عهدنامه کے زمانہ میں فلسطین اور پرون بار کے غیرفرم لوگ سُور یا لتے تھے دمتی م : بر ؛ مرقس ۵: ۱۱ ؛ لوقا ۸ ؛ رس میرود بول کے نزد کیا۔ يرتجب كى بات زحتى كه برر وصي مورو وس مين جان كى ورخواست كري كيونكه دونول كى ذات اكب مى مقى - تسورك كوشت سے كمى بيماريا ل بھی بیدا موق ہیں -اس تھے نوریت میں آسے کھانے کی ممالغت کی

۲۷- نسبر، شبوبیر

رغبراني ارميتيد- تنب ارميبل - يسعياه ١:٢٩ اوراري آلي -٢ يهموسُل ٢٧ : ٢٠ جن شَّه سالقول مين شير كانصوَّر بعي -

برانے عہدنا مرمیں عام عبرانی لفظ اری اور اربیکے سوا اسم اورلفظ میں جومختف عمر کے نثیروں اور مراور مادہ کے لئے استعال ہوئے ہیں۔ان کا ترجمبرار دومیں سیر بشیر بہرا ورسیرن کیا گیا سے عرانی کے اس وا فرو خیرہ الفاظ سے ظاہر موناً سے کہ فلسطین کے لوگ شيرسے الحيى طرح واقعت مقع اور غالباً به وبال كثرت سے يا يا جاتاتها۔ مشرقي حكمران مثيروك كوما ندمي ركصته اورمجرمون كومان كمي المطيط والت تق ( قب واني ايل ١١٦ ببعد) - الشور سني إلى ووم ك تعلق مشهور

سے کہ اس نے بڑی تعدا دمیں شیر مال رکھے تھے۔ شیرنے اپنے رعب اور قدی وجر سے جنگل کے باد شاہ کا خطاب جبت لياسع - عام طور بربر برامن جا نورس اورغولول مي بھرتا ہے ۔ عام طور مہریہ انسان کو نہیں کھا نائیکن اگر مجھی انسان کو کھا سے تواسے انسان کے گوشت کاحیسکا لگ ماناسے اوروہ آدم خور بن عبا تاہے - میمھی فلسطین میں عام یا با حبا تا تھا میکن اب وہان ختم بوگراب - بریرون کے مبلکوں میں بایا حال مقار سرمیاہ ۹ م : ۱۹:۵: مهم ؛ ذكرياه ١١ :٣) - بيربيوريد اورنسانسريدين سبي ملتا تفارم بسلطين >١: ٧٥ قب غزل الغزلات ١٠) - خداوند يج كويبوداه ك فبيل كا بترميارا كياب رمكاشفه ٥: ٥) - شرى طانت كاذكر ما تبل مين اكثرانام د ۲ یسمونیل ۱: سری - استنتا ۳۳: ۲۲ میں تبتدا ور دان کوشیرنی اور شربتر سے نشبیہ دی گئی ہے۔

کئی میکہ اکیلے انسان کی بہادری کا ذکرہے کرسے کس طرح اس نے شيركا مقابله كبا (قضاة ١٦٠ : ٥ - ١٨ ) وسموتيل ١٤:١٣٧ عه) -

وكميضة حيوإنات بالتل عزيم

رعبرانی کلب، عوبی کلب) ۔ پُرانے ذمانے بیں بیودی کُتّے کو برسى تفادت كى نكاه سے دى كھتے تھے اور يہ جانورنا ياك اور كندى عاد تول والانصور كياحاً ما نفا( امثال ٢١: ١١ = ٢- يطرس ٢: ٢٢ ؛ يسعياه ٧ ٥:

١٠- ١١؛ زېږر ٥٩ : ۲ ، ۱۲) -

الوب سم كلّ ى دكھوالى كے لئے غالباً كنتے استغال موتے عقے (اپوب ،١٠١) - مقرمیں کئے شکادے گئے استعال کئے جاتے ہوا ہے درج میں مانے عہد نامرمیں سور فینیکی عورت نے میں گئے کا و کرکیاہے دمتی ۲۹:۱۵؛ مرقس ۲۸،۲۷: وہ غالباً بالتو کئے کی طرف اشارہ سے جے کھر میں پھرنے کی اجازت تنی - یربات عور طلب ادر دلجيسي سيح كربونوناني لفظيهال المجبل مين استعال بؤاسے وه اسم تصغيرب أورام سع كبنهولك ترجيك الفظ "بيّع" زمايده موزول الم كسى كُونْنَا يا مرا مُواكنَّا لِيكارِنا سخت كُالْيَ مجھي عاتي تقي

د ۲ يسموتنل ۱۹ : 9 ) -

فاحشه عورت كو ( اور أن مردول كو سجه مبذر مس بركاري كرف ك كف متعين تقعي كُتَّا كها جانا تقا (استنتا ١٧٧: ١٨) -۲۸- گائے بیل

يرراك اعران بهيمالا -جح بهيموت - بنياديهي بے زبان قب عربی ابھی۔ اکونگا، بھمیتلہ = ہو بایہ)۔ يه جگالى كرف والع جا ندر بين اور ان سے كفر حريب بوك

۳۰- گھوٹرا

كباحآ بالحقابه

پُرا نے عہدنا مہ میں گھوڑوں کے متعلق ، ۱۵ حوالے ہیں ۔ان میں کئی مجازی ہیں ۔ ذیادہ عوالے انبیاء کی تتب اور نظموں میں ہیں ۔ پرانے اور نئے عہدنا مول میں گھوڑے کا نعلق جنگ اور طاقت سے اور کدھے کا صلح اور کا ہمی سے ہے ۔ کم اذکم بھار مزاد سال پہلے مشرق وسطیٰ میں حنگلی گھوڑوں کو سدھا یا گیا تھا۔ آب کے لوگوں نے ۔، ان میں گھوڑے جنگلی گاڑیال کھینچنے کے لئے استعمال کئے تھے ۔ گھوڑوں کے بغیر سکنڈر اور حنگلی تنقال کی بڑی بھری مہمات ۱ ورفتوحات ناممکن ہوتیں ۔ بونان کا مضہور اور قدیم مورزخ، میرو دنس کھائے کہ ایک مزاد قبل سے ایران میں گھوڑوں کو ڈاک سے نظام میں استعمال

بائبل میں گھوڑوں کاسب سے پہلا موالہ پیدائش ، م، ، ۱ میں مے ۔ یہاں فرارہ پیدائش ، م، ، ۱ میں مے ۔ یہاں فرکر ہے کہ جب مقراور کنعان میں فعط بڑا اور لوگ پو باؤں سے اناج دیا ۔ لیقوت کی موت برویسف رتھا ور اور گھوڑوں کے برکے اناج دیا ۔ لیقوت کی موت برویسف رتھا ور سواروں کا ایک بٹرا نبوہ ہے کر این باپ کی میت کو کنعا آن دفانے سواروں کا ایک بٹرا نبوہ ہے کر این باپ کی میت کو کنعا آن دفانے کے لئے ہے گیا ( پیدائش ، ۵، ۹) ۔

مرسی کے زمانہ میں مقرمین دس وباؤں میں سے ایک وبا گھوڑوں اور دوسرسے چوبالوں میں مری کا مجھیلنا تھا ( نور دج ۹ :۳) ۔ بعد میں جب مصری فوج نے بنی اسسوائیل کا تعاقب کیا تو گھوڑے استعمال کئے (خروج ۱۱۴ ۹) ۔

خدانے مُوسلی کوسکم دیا تھا کہ سچریا دشاہ اُن پرمقرر کئے جائیں کہ ہ گھوڑوں کی نسل نزبڑھا ئیں (اسستننا ۱۰:۱۶)۔

داور بادشاہ نے بعب مردعزر بریملہ کرکے اسکے دکھ لے لئے تواس سے سب کھوڑوں کی کھو بنیں کا ٹیس لیکن نظور تھوں سے گئے گئے گئے گئے دائیں کی معدولی (۲۔ سموشل ۲:۸) ۔ گھوڑے کا لئے اور بیان بادشاہ نے بھی اس معاملے میں نفدا کے حکم مرتوجہ نہ دی اور سوار اور رحقول کو بہت بڑھایا (۱۔ سلاطین ۲۲:۲۷) ۔ نہ دی اور سوار اور رحقول کو بہت بڑھایا (۱۔ سلاطین ۲۲:۲۷) ۔

عموماً گھوڑ ہے جنگ میں استعمال کئے مباتے تھے لیکن لیتھیاہ بنی اُن کا ذکر کھیتی باڑی سے سلسلہ میں بھی کرتا ہے (بسعیاہ ۱۲:۲۸ بر ۲۹) - گھوڑوں کو ثبت بہتنی کی دسومات کے لئے بھی استعمال کیا جاتا تقا د میں - سلاطین ۲۳:۱۱)۔

۳۱- گھونگا

ایک بیر بازی کی بیر بازی کے قریب پایا جاتا ہے۔ اس کی پیرٹے پر ایک سیدی کا نول موزا سے جس میں وہ خطرے کے و قت چھک جاتا ہے۔ اس کے دویا چاکسینگ نما شاخک یا عمس موتے ہیں سن سے وہ آس پاس کی چیزوں کو محسوس کو تا یا ٹوٹو تنا ہے۔ ان کو وہ مسم میں ہوتے ہیں ۔ انہیں کھانے کی اعازت تھی ( احبار ۱۱: ۳) ۔ ان سے پیٹے سے جارخانے موتے ہیں بول بہنوراک کو فرصت کے وقت نچوب چیا شکتے ہیں ۔ اسی عمل کو جگائی کمرنا کہتے ہیں ۔

گائے بیل اور دوسرے جانور ایک شخص کی دولت کی علامت تھے ( پیداکش ۱۹۸ : ۲۹ ) - بربعانور خورا کہ کے علامت تھے ( پیداکش ۱۹۸ : ۲۹ ) - بربعانور خورا کہ کے لئے بھی استعال سوئے تھے اور قربانی سے لئے بھی - اسرائیل اور مدیا نیوں کی اور ان سے بقل میں بوٹ کے مال میں بہتر مزاد گائے بیل بھی شامل تھے (گنتی امن بہت کے اپنے محالی عیستو کے لئے بطور نذرانہ جالیس گائی اور دس بیل بھی پیش کئے ( بیداکش ۱۳۲ : ۱۵ ) - اور دس بیل محمی پیش کئے ( بیداکش ۱۳۲ : ۱۵ ) -

گائے کا بھیرا اور بلا ہوا نبیل منیا فت کے عمدہ کھا نول میں شمار سوتے تھے (امثال 10: 21؛ لوقا 10: 47) ۔

مُوسَىٰ كى عنير معاصرى ميں الآون نے طبھالا موڑا بچھ طرا بنایا تھا۔ ( خروجے ۳۲: ۲۲) -

۲۹- گدها،گدهی

(عربی کی طرح عبرانیس خا مور اود آ نتون ہے) ۔

ائبل میں ویڑھ سوسے زیادہ آیات میں گدھے کا ذکر آیا ہے۔ پانتو گدھے نے انسان کی خدمت مہزاروں سال سے کی ہے جنگلی کدھے اب بھی سبت اور الب سینیا ہیں پائے ماتے ہیں ۔ غالبًا انہی کی نسل کو سیدھا کر پانتو گدھول کی نسل قائم کی گئی تھی۔ کدھا گھوڑ ہے سے زیادہ نا بت قدم ہے ۔ اور پہاڑی علاقوں میں باسانی بوجھ اُٹھا کرمپ سکت

ابریآم کے پاس گرھے تھے ( پیدائش ۲۴، ۳۵) ۔ سفید رنگ کے گدھے فتیتی تصویر کئے جاتے تھے اور ان کی قدر تھی زبادہ تھی د قفاق ۲۰۰۸ء۔

رسان ما دربی است کا میری کسی شخص کی دولت کا بذازه اکثراس کے گراس کے کر نظر کا بندازه اکثراس کے کر سول کی نقدادسے لگا یا جاتا تھا کھیسی بارٹری کامشکل کام گدھوں ہی سے بیاجاتا تھا اور سواری کے لئے تھی اسے تدبیح دی جاتی تھی ۔ گدھے کی سواری شاہی سواری تفوّر کی جاتی تھی (زکریاہ 9:9) ۔

بیتام کی گدهی کوخدانے بولنے کی اجازت دی تقی تاکہ وہ اپنے مالک کو اس کی خلطی کی وجرسے شرمندہ کرے دکنتی ۲۲: ۲۷-۳۱)۔

گهڑمال کے

ديڪھئے لویا آن ۔

کیمنی سکتا ہے۔ اس کا ذکر ز بور ۸:۵۸ کے میں آتا ہے۔ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ مٹی میں گفل جاتا ہے۔

اس نا ٹرکی وجہ شائر میتھی کرگھوٹ کا جہاں سے گزر تا ہے ایک پیچی لیسداد مکسر چھوٹر ناحیا تا سے حبیسا کہ وہ گھلتا جارہا ہے۔ پرونششنٹ ترحمہ میں "گل کم" سے یہ

۳۷. لوسری

ومرکی اور گیدر، دونول فلسطین میں بائے جانے ہیں۔ برگے گے خاندان سے نعلق میں ومرکی اور گیدر، دونول فلسطین میں بائے خاندان سے نعلق مصنے ہیں ۔ بومری امراکی کی بیاری میں ہے کہ میں ہے کہ میں اور عمرانی ففظ کا ترجم لومرطی کیا گیا ہے دہ دونول کی طرف اشارہ ہو۔

دونوں سَبزی ، کھِل اور انگورھی کھاتے ہیں (غزل الغزلات ۱۵:۲) - قضاۃ کی کتاب میں مسول نے غالباً . ، ہوگیدڑ کپڑے تھے۔ لومڑی اپنی چالای سے لئے مشہور ہے (حزتی ایل ۱۲۰ ، ۲۳ ، لوقا ۳۲:۱۳۳)۔ یہ ویرانے اور غارول (کھبٹ، مائد) میں رسنا بہت کرتی ہے (متی

سرا- مجهلي

(غبرانی داگ - مقابر کمریں دیون سے جوفلستیوں کے مجھی نما دیتا کا نام نفا قضاۃ ۱۱،۳۱۹ - یونانی لفظ اِنحد مقسوس ہے) جھیلیوں کے متعلق بائترا میں کئی توالے ملتے ہیں لیکن ان کی مختلف اقسام کا ذکر نہیں ہے ۔ پانی کے جانوروں میں سے آن مجھیلیوں کو کھا نے کی اجازت نفی بن کے اور میں احرار ۱۱:۹-۱۱، استثنا ۱۱،۹:۱۰، چس مجھلی نے یونا ہ بنی کو نگلا آسے بٹری محیلی کہا گیا ہے (یونا ه ۱۰:۱۱) ۔

اپکرفایس طونبآه کی کتاب میں ذکر ہے کہ کیسے وربائے وتبلہ میں ایک بڑی محصل لے کا بیاری دھوباہ ۲:۱)۔

بڑے جال کی تمثیل میں مجھا کی کیڑنے والوں نے تواب مجھالیوں کو پھینک دیا (متی ۱۱ اور ۲۷) یعنی وہ مجھالیاں جو بہت بھوٹی، یا بغیر کھیلا کے تھیں جن کو کھانے کی اجازت نہ تھی یا وہ جو کھانے کے لائق نہ تھیں ( دیجھے کیستو لک ترجم جہال ( ترخواب ) کی بجائے "کام کی نہ ہوں" زبادہ موزوں ہے)۔

دہ مجھالی جس سے ممنے سبکل سے بھندے کے لئے سبکہ نکالا گیا تھا، اُس کا منظرور بڑا ہوگا کیونکہ مثقال یا جارور سم کا سبکہ کا فی بڑا ہوتا تھا (متی ۱۷) ۔ برجھلی اب بھی کھیل کی جیسل میں ہائی جاتی سے اور اسے شمتون کھیل کا نام دیا گیا ہے ۔ اس جیسل میں ہ دو محقق قسم کی مجھلیاں ہیں۔ مقریب کا نام دیا گیا ہے ۔ اس جیسل میں ہ دہ ختاف قسم کی مجھلیاں ہیں۔ مقریب کھیلوں کا اروباد مجھلیوں کا اروباد اور متورکے علاقہ میں مجھلیوں کا اروباد مجھلیوں کا احتاج کا دوباد کھیلیوں کا اور اس کا نام دیا گھال کی جیسل ( لوقا ہے ۔ ا) اور متورکے علاقہ میں مجھلیوں کا کاروباد خوب ہوتا تھا ( کوتا ہے ۔ ا)

مچیروں کی زندگی کافی جفاکشی کی زندگی تھی کیونکہ انہیں سخت

کام کرنا پڑتا تھا( لوقا 2: ۲) - اُن کی زبان ہی اوروں سے کچھ مختف تھی
(متی ۲۹: ۷۳) - نعدا وند سے شاگردوں میں کم از کم سات شاگرد ما ہی گیر
تھے - پطرش ، اندریاس اور غالباً فلپس بھی بیت صیدا (= ادامی میں اس
سے معنی ہیں جھیلی کم پڑنے کا گھر ) سے آئے تھے بورگلیل کی تھیل سے کنارے
دا تی ہے - اِن سے سوالیعقوب اور لوتنا، تو آاود نتن ایل بھی جھیرے تھے
دا تی ہے - اِن سے سوالیعقوب اور لوتنا، تو آاود نتن ایل بھی جھیرے تھے
دمتی ہم: ۱۹: ۱۹؛ بورتنا ۱: ۴۴، ۲: ۲: ۱) - ان میں سے بعض اور وں کے
سند بک تھے اور اکھا کام کرتے تھے ( لوقا 2: 2: ۱۰) ۔ مچھلی کمرٹر نے کے
ختلف طریقے استعمال کئے جائے تھے ۔

ا - ساحل پریا پانی میں کھڑے ہوکر جال بھینکنا - بیرجال مخروطینکل میں پانی برگر تا اور اس سے منارے پر بندھے موٹے وزن اسس کوڈ بوتے اور مجھلیاں اس میں بھنس جاتی تھیں۔

۲ - بمال کوکشتی کے کنارے لٹکا پاجا نا تھا اورکشتی کے جلنے سے مچھلیاں اس میں کا کومچینس جاتی تقیس۔

سے 🖈 بنٹی کے ذرایعہ مجھلیوں کا شکار کیا جانا تھا (متی

مسگو دکھنے لویا گان ۔ ۱۳۸۰ حمو منگے

اولی درجرے حیوانات کی ایک قسم جن سکے پیخر ایک دوسرے
ساتھ بیوست ہوکر مرنے کے بعد حیانوں کا سکھیں سمندر میں پائے جاتے
ہیں۔ یہ خلف رنگ سے موتے ہیں۔ بحری آدم میں موبئی ، جنہیں مرجان جی
کہتے ہیں سرخ رنگ کے موتے ہیں ( نوح مہ ، ) ۔ مفا بلد کریں کمیتھو لک ترجمبہ
مرشیر مہ ، ) - ان سے زیورات وغیرہ بنائے جاتے تھے اور ان کا ذکرالوب
اور مزتی ایل کی کتاب میں آتا ہے (الیب ۲۸ ، ۲۸ ، مزتی ایل ۲۷ ، ۲۱) -



هرر مینالک

ینمل تقلیا یا دوعفری جانورسے لیعنی یہ پانی اورخشکی دو نول میں رہ سکتا ہے۔ بہلی مرتبہ مقربی وورس سکتا ہے۔ بائبل میں اس کا ذکر حرف وومر تبراتی ہے۔ پہلی مرتبہ مقربی وورس وبا کے سلسلے میں جب وہاں مینڈ کوں کی کثرت ہوگئی (خروج ۲:۸ ایخ)۔

دوسرى مرتبرى ازى معنولىيى - مكاشفه ١١ :١١ يس اليك دوول كومينطكول سے نست بيروي كئي ہے۔

مبينت ها ويحضّ حيوانات باتبل ملا

وس نیل گائے۔ نیل گاؤ

عَالمِاً ایک قسم کاحبگلی مرن (استثنام) : ۵) - اس کا نرجب بسعباه ۵۱،۱۹ میں مرن کیاگیا سے۔

٣٤ نيولا

پوسے کشکل کا ایک جا نور-اس کا ذکر مرت احبار ۱۱ ،۲۹ میں أن جا نورول ك سلسل مين آئاس عنزيي كهانا منع تها .

۳۸- هاننهی

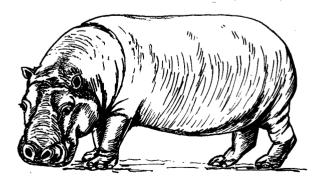
براه داست بانفی کا ذکر بائیل مین نهیس آ با کیکن مانفی دا نت كا ذكركتي حكد سے - وتكھتے باتنى دانت \_

پہانے اور نئے عربر نامے کے درمیانی حصر میں حباک میں ہاتھی كااستنعال سوِّنا تفا - اباكرفا من سلوَّفس اور بطلبيس خاندانول ك بادشامول كى جنگ ميں يانفي استعال كئے گئے (ا-مكابلتين ١٣٠٠، ٣٠ ؛ ٣٠ ؛ ٨ ؛ ٧؛ ١١: ٨٠ ؛ ١- ميما بين ١١: ٨٠ ؛ ١١: ١٥)-

ہ؛ ۲۰ سع بی ۴۰،۱۰، ۱۱:۵۱)۔ اس کا دلحسب بیان کر جنگ میں ناتھی کس طرح استعمال سکتے بات تھے ا-مکابین ۲:۲۳ س- ۴۸ میں درج سے -إن باتھيول ك مهاوت سندى موت تضا وران كوطيش ولات كالمؤراوزلوت كاشيره دكھاما جا تاتھا .

وس هيڙيونيوس

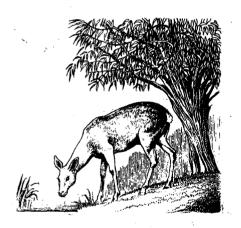
عران نفظ بهايموته كاترتم دايرب ١٥:٨٠)-كيتمولك ترجرين السي أسب نيل كهاكيا سبع مفتشرون كاخيال سع كمراسس سي افریتی دریان گھوڑا ہی مُرادب - برُا نے عبدنامہ میں عبرانی لفظ و مرتب استعمال برُوابِ (استثنا ٢٣: ٣٠) إيب ١١: ٧٠ : ١٥) ذلور ٢٩ : ۲۰۰۱۲؛ ۵۰: ۱۰؛ ۱۷: ۲۷؛ پیمیاه ۱۷: ۴ به بیمقوق ۷: ۱۷) - سوائے



ابدِب ٢٠؛ ١٥ كي بهال اددومين بيرناني لفظ مِيمِو بيتميس بعني درياتي تُصورُ لاستعا كياكيا باتى سب سوالول مين اس كاترجمه درندت محيوان بإجانور سؤاب-

كتاب مقدس مي مختلف فسم كے مرفول كا ذكر آ تا سے مشلاً الميو د غزلِ الغزلات ٢: ٩؛ يسعياه ١٢: ٣)؛ ليجارا داستثنا ١٢: ١٥؛ غزال دامنالُ ٥: ١٥) ؛ مرن (استثناء ا: ١٥؛ عزل الغزلات ١٤:١١) ؛ مرنى (زيور ٢٣): ١؛ حقوق ۳: ۱۹) په

ان كے لئے عرانی نفظ ایال، ایلت، ظبی، ظبید، بالبہ وغيره بي - بعض بباطري يربائ حائف بي مظل غزال ما الم بورغزل الغزلات ٨ : ١٨) - يدايك نابت قدم مانورسي (٢ يسموسل ٢٠ : ١٨ المحقوق ١٠ ون - يه اين بورك سع وفادار رستاس دا مثال ۵: ۱۹ - مرن كيم نبلا عا ندرس اوراس كا بورطى عرنا صرب الشلب السعاه ١٠١٥) - مرن جدبات میں عبد سی بے آب اور بع قرار موم آنام سے (غز ل الغزلات عن)، -114.160.4



زبۇر ۲۷ كى عبرانى مرخى ميں مرك كا ذكر عبرانى البيت مشحر مي ب حس كونتفولك نزجم مي أنه بوئے فبر كها كيا ہے ( وَكُفِيْتُ كَلَيْفُولك تُرْكِم بر مزمور ۱۲ (۲۲) - برسرخی اس بات کی طرف اشاره کرتی سے کہ المسیح ا بی برن کی مانند شکار بول سے ماضوں زخمی کئے گئے۔ لیکن طلم کی رات ختم مرکئی ہے اورامید کی صبح قریب سے راب سرن فلسطین مل ابودموگا بيے كيكن أيك زما نه تفاكه وه ويال عام تفا- اسى وجرسے أيك وادى کومی مرنوب کی واوی 🖈 ابالون کی وادی اکانام دیاگیا تھا (کیشوع ٠٠٠١١) - اسع كماني كي اجازت على داستننا ١١: ١٥٠٥؛ ١١٢ عماد ١٥٠٥ ۷۷ - سلیمآن بادشاه کی دسد میں بھی اس کا ذکریا پاجا تاسے ۱۱- سلاطین - (YW: W

خ

أورول كاخادم بننا جابيت (متى ٢٠:٢٠؛ مرفس ١٠: ١١٠) -اسی لئے رسول اور ان سے مدد گاروں کو خدا سے سا دم ربا ـ کرنتخیبول ۱ : ۲۲ ؛ اینخسسلنیکیول ۳ : ۷) مسیح سےخادم (اینجیبو م:۱؛ کلستول (:۷؛ استیمنفیس ۲) ، انجیل (نوشخری) کے نیادم (افسيول ١٠) كسيرول ١: ٢٣) ، في عبر ك نادم (٢ - يم نقيول ١٠٠١) كليسياسي خادم (كلسبيون : ٢٥) بامحض خادم (المحر مقبول ١٠: ٥٠١ فسيول ٢١: ٢١، كلسيول ٢٠) يعنام سع بكالماكبات يسكن يرصى يادريك كرنشيطان شم معنى (٢ كرنته صول ١١ : ١٥) ا وركناه ك بھی نمادم موسکتے ہیں رگلتیول ۱،۱۱-بہال بروسکتے ہیں رگلتیول ۱،۱۱- بہال بروسکتے منن مين لفنط " باعث " سبة - دلفرنس المنبل سع مانشير مين من دم د*يا گيا - تعيينو کوت ننه حمير مين «گ*ناه کانعادم*» علاطيول ۲:۱۷) - بنزخي*ال ریخ رد نیوی حکومتول کوتھی خدا کے خادم تفتور کیاجا سکتا ہے (دومیول ۱۲ بم) - اعمال ب میں سات آ دمیوں کو گھانے پئے کے انتظام" پیقرکیاگیا (اعمال ۲:۲ میں یونانی نفط diakonia trapeza أَ يَعْضِ كَالفَظَى تَرْجَيْرٌ دستر خوانون كى فدمت، كباجاسكنا سے - د كھيے كينھولك نرجم راس كاابك اور نرجم روي ينيس كاسساب ركفتنا "بهي موسكتاب - وتيصيح ريفريس بأتبل كاحاشيب يُونَا فِي لفظ trapeza كَامطلب صرافول كَ تَخْتَ مُتَّنَى ٢١: ١١٠ مرقس ١١: ١٥ ياسا بوكارول كي ميزي داوقاً ١٩: سرم جي سيد، ليعنى ده ميزي جن بروه ببيط كريساب كناب مرتعين اسكيم معنى دسترخوال بھی ہیں اعال ۱۹:۱۹ - اس حوالے میں اس سے مرادعاً م خدمت سے۔ بیاں بر ویکن سے منصب سے معنول میں کلیسیاتی إصطلاح سحطور ببراسنغال نبي بؤاكيونكه اسى لفظك دوسرى شکل ہیت ہم میں کلام کی خدمت سے تلجے اپنے ہے ( اعمالَ الا: ١٠١٨) معقبقت توبير بي كهستنفنس اورفليس نف و سين المرام المرام المرام المرام المرام المرام المرم و كينول ك النف اخذك الله النبيل الما المناول الشيول المناول الشيول المناول الم كَ انتَّظَامي مددُ كارمقرر كيا كيا - ان كا ذكر فليتيون ١٠١ فين آيا ب اوران سے كرداد كى منعلق تناياكيا بيے كرده جيده بول، دونه بان سندانی اور لالچی منبول (۱ - تیمنفسس سر ،۸) - ایکا اتداین کام تعلیم دینا نبیس تفا بکرگر کرم ایر لوگول کو ملناغزیوب

فالور ما حالمول :- الله دریا - اسرائیل کی شمالی سلطنت کے ایک دریا - اسرائیل کی شمالی سلطنت کے ایم دریا - اسرائیل کی شمالی سلطنت کے اجری با دشاہ موسلمنسر نے بنی اسرائیل کی شمالی سلطنت کے اجدیثاہ اسریکرکے یہاں بسیایا (۲ - سلطین ۱۰: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱) - اسی علاقے میں لکھات پینا مریزدن سے مشرق میں آباد ڈھائی قبیلوں کو اسیرکرک میں لکھات پینا مریزدن سے مشرق میں آباد ڈھائی قبیلوں کو اسیرکرک کے گیا (۱ - نواریخ ہے ، ۲۲) - میتھولک ترجم میں عبرانی لفظ فی استیر میں استیر کے سیمولک ترجم رکھویں ۱۷: ۱۷: ۱۰: سیر بائیل مالا تعصیل کے لئے دیجھتے ذرورات بائیل مالا

خا**ت**ون ہے رکھیے عورت۔

عبرانی لفظ مشاریت، جس کا مفتادی منزعین نے خادم :- بوانی مین leitourgos ترجمرکیا ہے اوراس کے دیگر مرسبات عموماً بینکل کی خدمت کی طرف اشارہ سرنے ہیں یا اس خدمت كى طرف جو فرشت كرتے ہيں (زُلور مه ١٠٠٠) - ليكن روزمرہ کے استعال میں لفظ مشاریت عام نعادم سے لیے بھی استعال بازا ہے جیسے کہ لیشوع موسلی کا خادم تھا (خروج ۲۲۲ بساا؛ يشوع ١:١) إسليمان بادشا وكعمل كي نوكر فادم تقف (اسلطين .i. ۵) - نيخ عهد نامه كاخصوصى لفظ دياكنو س diakonos ہے۔ پہلے یہ عام خادم کے لئے استعمال مبڑا اور بعد میں یہ کلیسیا کے ایک تمنز درج کے پیشواؤں کالقب بنا (فلیتیوں ۱:۱ اوپر السباني خطول مين كئي مرتبر - ان سب حوالول مين دلفرنس بائبل كاعام مطلب كاعام مطلب محض خدمت تفاخواه وه عارضي مو ، خواه مستقل ، غلام كرك يا ار ادباليكن اس ميس دسترخوان كى خدمت كامفهوم زياده نمايال تها-اس لفظيك فعل كاصيخ لوقا ١١: ١٤، ١٤: ٨ بين آناسي - مرفقا كى خدمت كاتعلق تعبي ميزياني سے تھا (لوقا ١٠: ٢٠) - خدادندمستح بھی ا بینے شاگردوں سے درمیان سفدمت کرنے والے "کی مانند تھے (لوقا ۲۷:۲۲ ho diakonon) - انہیں مختولوں کا فائم كهاجاسكتاب (دوميول 10: 1) - نعدا وندسيح كى اس خاكسا داند ندمت کے ہونہ کوسا منے رکھتے ہوئے بڑے سے بڑے سے کو کھی

اور بیادول کی مدد کرنا - یول ڈیکن کلیسیامیں دفافت قائم کے کھنے کا نمایاں وسیلہ بنے ۔ نمایاں دستہ د

یہ وثون سے نہیں کہا جا سکتا کہ اسمیقیس ۱۱۱۱ میں ج عور توں کا ذکر ہے ہی اوہ خو دخاد ما تیں بعنی ڈینیس تھیں یاوہ خادوں کی بیوبال تھیں ۔ رومیوں ۱۱۱۱ میں فینے کوخا دمہ کہا گیا ہے۔ غالبًا اس کا مطلب مرف بہی ہے کہ وہ کلیسیا کی خدمت میں پیش پیش تفی ۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ وہ کی پیش کے عمر ہے پرخائز تھی ۔ بہی صدی کے رومی مصنف ملینی Pliny کے پرخائز تھی ۔ بہی صدی کے رومی مصنف ملینی Pliny کے مزداوں کا ذکر ہے ، موسکتا ہے کہ وہ ڈیکینسیں موں ۔ لیکن یہ ممکن خاریا کی کا کو کر ہے ، موسکتا ہے کہ وہ ڈیکینسیں موں ۔ لیکن یہ ممکن عیسوی میں میں مونی۔۔

یونانی بین ایک اور لفظ میمی استعمال بؤاسے بس سے
میں خدرست بیں عابزی اور فرقتی کا تصور اور زیادہ عیال بزنا
ہے۔ یہ نفظ doulos ڈولوس مجنی غلام یا بندہ سے
عرانی عبل قب ع لی عبل معنی غلام ۔ خداوند سے نے بھی لینے
عرانی عبل قب ع لی عبل معنی غلام ۔ خداوند سے نے بھی لینے
کو خدائی سے نمائی کر سے خاوم (یونانی doulos یم نیام ۔ خداوند
دیمھیے کیتھولک ترجم کی صورت اختیاری (فلیسول ۱:) ۔ خداوند
میرے کی تقلید کمرتے ہوئے آن سے دسولوں اور آئی سے میم
خدمنوں اور ایک توخد اسے یا سے سے غلام یا بندے کہا
خدمنوں اور ایک طنوں اور ایک کو خد اسے یا سے سے غلام یا بندے کہا
فادسی ترجم میں فلام اور ع بی ترجم میں عبد سے ) ۔
فادسی ترجم میں غلام اور ع بی ترجم میں عبد سے ) ۔
فادسی ترجم میں غلام اور ع بی ترجم میں عبد سے ) ۔
فادسی ترجم میں غلام اور ع بی ترجم میں عبد سے ) ۔

ایک اورلیایی لفظ جس کا ترجمہ سنادم کیا گیا ہے۔

huperetes گوہ بیت یس ہے۔ اس کے اصل معنی ہیں huperetes یے اصل معنی ہیں huperetes یے اصل معنی ہیں huperetes یے اصل معنی ہیں وہ شخص جو پہر وال والے جہازی کی قطار میں جو چلا تا تقا۔ لیکن بر تصویر علم سے نقا شب ہو گئی اور لفظ کے معنی کسی اور کے حکم سے نقت کام کرنے والا مو گئے۔ یہ لفظ کی دیجھ بھال اور باک کلام کے عیفوں کے طومار ول کی تفا ملت کی دیجھ بھال اور باک کلام کے عیفوں کے طومار ول کی تفا ملت کی دیجھ بھال اور باک کلام کے عیفوں کے طومار ول کی تفا ملت کی دیجھ بھال اور باک کلام کے عیا تھا تھا دیکھ لوفا میں ہوجہ من عالم ولئے کیا ہے ہو بڑا کی دیجس ہے۔ ابنجل کے عبر انی ترجہ ہیں جو جرمن عالم ولئے کیا ہے۔ اس کا ایک اور لفظ ہے جس کے لفظ استعمال بھوا ہے۔ اس لفظ میں خد اکے کلام معنی نزانہ ہیں۔ یوں ممکن سے کہ اس لفظ میں خد اکے کلام معنی نزانہ ہیں۔ یوں ممکن سے کہ اس لفظ میں خد اکے کلام معنی نزانہ ہیں۔ یوں ممکن سے کہ اس لفظ میں خد اکے کلام

كوسو أيب خزانه سع مفوظ كفف واسه كممنى بنهال بول-یمی بینان فظ بیرتنا مرقس کے لئے جسی استعمال سواسے (اعمال سازی) جب وہ پرکس رسول اور برنا اس سے ساتھ اُن کے بار اُن دورسے پر گیا تھا۔ یہی لفظ پوکس رسول نے البینے کے استعمال كيا راعمال ٢٩: ١٩ ؛ ١ - كر مفقيول ١:١٧) - الجيل نولس لوقات اس لفظ كوكلام سي نمام نما دمول سم الفي استعمال كيا (لوقا ١٠١)-بدناني كاايك أدر لفط سجت نئے عبد نامے نے مسیحیٰ مفہوم دے کرایٹا یا ہے leitourgos کمعنی خادم ہے۔ ابتدأيل إس لفظ سن وورضاكارا نر تعدمت مراد تقى سحايك المر ادمی بغیر اُجرت کیے عوام کے لئے کرانخا۔ 🖈 مفتادی تی میں اس میں فریسی زنگ بھر دیاگیا اور یہ دین کی فریت سے لئے منصوص بوكياريول خداوندستح كومقترس اورحقيقي فيمه كاحسادم کہا گیا دعبرانیوں ۲:۸)۔فرشتوں کی فرمت سے لئے بھی یہی نفط استعال بيوًا (عبرانيول انها مين اردولفظ نعرمت كزاديم یادر سے کنمانٹی ترتیب کو انگریزی میں لطری كيخ بن بواسى لفظ سعمشتق سبع - نماز كعمل كوعبادت اور بندگی کہا جاتا ہے کیونکر برخداکی خدمت سے - اسی لفظ کے فعل كاصيفه اعمال ١١٠: ٢ مين استعال مؤاسب اور ويال ترجم "عبادت ميا كياب ) - اسى طرح بولس دبسول البيخ كوسيح كا leitourgos ادر فوشخري (انجيل) كي فدمت كاكامِن (دوميول 10:10) كمتا بع -ليكن بركفظ في عمد نامر کے زمانہ میں ابھی مخصوص اصطلاح کے قالب میں بہنی و معلاتها مبكروين تدمعنوم مبي اواكترارا -اسي وجرسيم ببر الفِردتس ك لئ استعال سُواجو بولس كي فدمت كرنا تها ( بلیتوں ۲: ۲۵) - بدان غیریمودیون کی خدمت سے لئے بھی استعلل برواب بو وه بهودكول كم لئ كرت عف (دومول 10: 18) - حاكمول كوتعبى فعدات خادم كها كياب (دوميول سا ا وا على مسيق صور كا مطابق خدمت بياسيد سركارى بوجاب كخى ، نعدمت تمريف والاخدا أور انسان كى عائجزى ا ورالمخبست سے خدمت کر اے ۔ نیز دکھنے خدمت بیشہ جات بائل کال ي لفظ برونستنك ترحبي صرف تين مرتبراستعال بخاسے - رومیوں ۱۹: امین کلیسیا کی ایک عاص مرت كذار فاتون كوفا ومركه كياسي تففيل سي ليخ وكيف وكينس. خارج كمرنا ، كليسيا يا جماعت سے :- ديمي كيسياتي افراج-خارش :- دىمى مامزىن بائبل ه

فا ذان عرانی میں ان سب کے لئے لفظ بیت ہی استم ہے) - اسلی میں لفظ بیت نه صرف ان کے لئے استعال ہو ابوایک محص کے تلے رہتے ہیں ( نروج ۱۷:۲۷) ملکسی برطے گروہ کے لئے محص مثلاً لیسعیاہ 2:2 میں بنی اسرائیل کا گھرانا ،حس میں تمام قوم شاہل محمد سیائش محدودہ نحدودہ افان کے تعدّر کے لئے بیت آب (= باپ کا گھر پیدائش ۲۷:۲۱؛ قضاۃ ۱۷:۵۱) فریب ترہے ۔حس لفظ کا عام طور پرتر مجر گھرانا کہ اگیاہے وہ مشہا خہ ہے ،حس کے معی گھرانے کی برنسبت قبیلے سے ذیا دہ قریب ہیں، شکل نبی دان کے گھرانے کے چھسومرد "وفضاۃ ۱۱:۱۵) ۔

يبورق أورزياده نمايال مرحاشة كالكرسم ان اصطلاحات كوليتوع : ١٧- ٨ ك بيان مين برهين جهال بني اسرائيل على مشهركو فنح من مست كيونكم أن مين سي كسى في مفعوص بجزو ل مين سي كي دويى كرسي أين له وكوليا تفا تفتيش بودي قرم سي شروع بول ادر يهوداه كا قبيله (عبراني شيط عصا) پَيْراگيا-اس قبيليس سے ذات كاخاندان (عبراني عشيا خم كيراكيا - كيراس خاندان ميس زىدى كالمرانا دعرانى يربيت كيراكيا احس كافروعكن تفا مادر سيك عكن شادى مشده شخص مقا ا در أس كے اپنے بچے سمی عقے ریشوع ، : ۲۲) تومعی وه اینے دا دا زیری کے گھرانے (= ببت) کاکہلا اکھا، اس سے ظام رہوتا ہیے کہ گھوانے کی اصطلاح سے کیا مراویے ۔ اس باب كوسمجف كينيخ مَم مرقبليك كوايك مخروط تصوّد كرسكت مِن تحبسَ كَى جو في ا خاملان کی ابتدا کرنے والا ہے۔ اُس کے ینچے اُس کے بیٹے اور کھیر ﴿ بیوں کے بینے ہوتے ہیں۔ مخروط کے مپنیے پرسب وہ افراد ہیں بوزنده بي اور العظ رست بي - تبيلے كے لئے عبران لفظ يرمعنى سے مشبهط سے مراد عصا سے جوانمتیار کی علامت سے ۔ تبیلے کا سردار بااختيار تفاا ورأسي سے تبيلہ نامز د موتا ہے۔ اس سے بعد مشياف (خاخلان) اور ميربيت (گھرانا) 4 نائے۔

ا - شادی میں سابھی کا چناؤ

المعن قریب رشت دارون میں شادی ممنوع تھی۔ان بی قریمی فون کے دشتے داراور وہ ہو شادی ممنوع تھی۔ان بی قریمی فون کے دشتے داراور وہ ہو شادی کے باعث دشتے دار است تقا ۲۰۰۱ء ۱۳۰۱) ۔ ان کے علاق شامل تھے دارون میں شادی کو ترجے وی جاتی تھی۔ مثلاً اصفحاتی کی شادی کو ترجے وی جاتی تھی۔ مثلاً اصفحاتی کی شادی کو ترجیح وی جاتی تھی۔ مثلاً اصفحاتی کی شامتی کی داخل اورلیا ہ سے دلیا تش سے موئی ( پیدائش ۲۰۱۹) ۔ اورلیقوب کی داخل اورلیا ہ سے تھی کم اس کا بیٹیا اپنول سے شادی کرے درفشا ہ مهادی سے اتا ہم غیرقوم تھی کم اس کا بیٹیا اپنول سے شادی کرے دفشا ہ مهادی سے ( پیدائش ۲۰۱۹)، مواج کے مصری سے د پیدائش ۲۰۱۱)، مواج کے مصری سے د پیدائش ۲۰۱۱)، مواج کے مصری سے د پیدائش ۲۰۱۱)، مواج کے مصری سے د روت ان ۲۵) اور صبیعانی سے دارسلامین ۱۱۰۷)، مواج کے سے د روت ان ۲۱) اور صبیعانی سے داروس سے دروت ان ۲۱) اور صبیعانی سے داروس سے دی دروت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے داروس سے دی دروت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے داروس سے دروت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے دروت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے دروت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے دراوت ان ۲۰۱۷) اور صبیعانی سے دروت ان ۲۰۱۷) سے دروت ان ۲۰۰۸ سے دروت ان ۲۰۰۸ سے دروت سے دروت سے دروت ان ۲۰۰۸ سے دروت سے درو

خارف - حادلین : - (عرانی = ذلت آمیز) اب (۱- تواریخ ۱:۱۵) اب (۱- تواریخ ۱:۱۵) سے بہودیہ یں والس آیا (نمیاہ ، به۲) کمیقو کا ترجمیں اس
کے بیجے عادلین ہیں ۔

ناریف : - اُن آومیوں سے ایک بنہوں نے عہد بر فہر
خاریف : - اُن آومیوں سے ایک بنہوں نے عہد بر فہر
خاریف : - اُن آومیوں سے ایک بنہوں نے عہد بر فہر
خاریف : - اُن آومیوں سے ایک بنہوں نے عہد بر فہر
خاک ۔ گر د ۔ وصول : - یر افظ بائیل میں لنوی اور مجادی

خالی کرنا :- فلیموں ۲:۷- دیکھے کینویس-

نا ندان ـ گھرانا ـ کنبه به دبائل کے ادرورتھے میں خاندان منان سے در دبائل کے ادرورتھے میں خاندان سے دائد مرتبہ استعال ہؤا ہے ۔ دائد مرتبہ استعال ہؤا ہے )۔ دبیرا سے عہد نامہ میں دائر میں استعال ہؤا ہے )۔

عبرانی میں بہارے موجودہ تصوّدے مطابق خاندان کے لئے
ایساکوئی نفط نہیں بواس مفہوم کو پورے مطابق خاندان دائریزی
تصوّدمغرب سے متا نرہے جس کے مطابق ایک خاندان دائریزی
= family ؛ لطینی = familia) باپ رماں اور بچوں بر
مشتمل مؤاہے - ہمادسے بال عبرانیوں کی طرح ذیادہ ترمشترک خاندان
طریق ذندگی دائے دہا ہے - موجودہ مفہوم کے قریب ترافظ بیت
طریق ذندگی دائے دہا ہے - موجودہ مفہوم کے قریب ترافظ بیت
دان کی جائے دہا کش کے معنوں میں تبدیل ہوگیا (ا - تواریخ سان موالی اور کھر اور کے سان موالی دائے دہا ہیں۔
اُن کی جائے دہا کش کے معنوں میں تبدیل ہوگیا (ا - تواریخ سان موالی دائود ۲۰۱۸ و اور کے سان موالی دائود ۲۰۱۸ و اور کے سان موالی دائود ۲۰۱۸ و اور کی دائود کی دائود دائود کی د

ساتھی کے انتخاب کا ایک نصوصی طریقہ کسی سے بھائی کے بور بیدا درجانے پر اختیار کیا جا ایک نفا۔ مرحوم سے بھائی کو خواہ دیور سویا جبیٹے میائی کو خواہ دیور سویا جبیٹے میائی کو نام خام ہم میں میں میں کا کہلا تا تھا ( دیکھنے پیدائش ۲۳:۸-۱۱ اور استنا

۵:۲۵ - ۱۰ - نیز وکیفے شادی -ب ساتھی کاانتخاب کونے کے طویقے

ساتھی کا بینا و اور شادی کا انتظام زیادہ تر بوڑے کے والدين كرتے تقے يتنسون كے معاملے سے ظام مؤناسے كه اگرچ أس في سائقي خو دحين ليا تفا توسي ده اپنے والدين سے درخواست كرتاب كه وه شادى كالنظام كري (قضاة ١١٠) مام طور په ر کئی سے لیے نظرکے والے یا نٹر کا ایک رقم اد اکر ناتھا (عبرانی میں اسے مومولیتے ہیں۔ قب عربی مہر۔ دیجھئے شادی سے رسم ورواج عظی۔ لعِض مُعْرِي علماء نے اسے ولین کی قیمت کہا ہے، لیکن یر غلط سے بید رقر دوری سنے باب کو اس کے اس نقصان سے بدیے دی جاتی ہو ، وہ ا کیک کارندے کی تمی کی وجرسے اٹھا تا تھا۔ نقدی کی بجائے خدمت بھی منظور کی جاتی تھی جیسے لیقوب نے چودہ سال اپنے فسر کی فدمت ی تاکه اس کی بیٹیوں سے شادی کرسکے زبیدائش ۲۹: ۱۸؛ ۲۹: ۲۷) -مین بعد میں بادشاہوں سے زمانہ میں بیطریقہ عام نہیں تھا - ایک اور غيرمعمولي اورغيرمسلم طرليقه حبك مين اسيري موني عور تول سے شادي كاتفاحس كى مثال فضاة باب ٢١ مي متى سے (ميزد تيھے استثنا ٢١؛ ۱۰ - ۱۸) - اگرکونی مردکسی بولی کو ورغلاما اور اس سے سمبستر موزماتو میسلانے والے نوکے کولاک سے شادی کرنی بط تی ( خروج ۲۲: ١١، قب پيائش ١٢ ١٠ - ١٠٠٠-

ج ـ جلے مے رھائش بنی اسرائیں میں دلائی شادی کے بعد اپناگھر حیور کر اپنے شوم رکے پاس دستی تھی ۔ آبائے قوم کے زمانہ میں اس کا مطلب یہ تھا کہ وہ اپنے شوم رکے فرقے میں دستی تھی یعنی اس خاندان (مشیاخہ) پاگھرانے ( بببت) میں دہ کش اختیاد کرتی تھی جہال اس کے شوم کا باپ اور بھائی بھی دہتے تھے ۔ سلطنت کے ذمانہ میں غالبالڑ کا اپ کا گھر حیور کر اپنا الگ بیت قائم کرتا تھا ۔ آئارِ قدیم یم کی کھدائی سے بوگھر منظر عام پر آئے ہیں دہ برظام کرتے ہیں کہ بر چیور مے تھے اور برطے مشترک خاندان کے لئے ناکا فی تھے۔

مشرف عامدان سے سے ماکای ہے۔ بی ابت کرنے کے لئے کہ خانہ دامادی کا بھی سلسلہ رائج تھا، یعنی آدمی مسرال میں جاکر رہتہا تھا اکٹر تین مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔ ربعیقوت، جریحوان (فضاۃ ۱: ۳۱؛ ۹: ۱-۲) اور سمسون کے سلسلے میں کہاجا تا ہے۔ دیکن اس سے بیر بات نابت نہیں ہوتی۔ بین کہاجا تا ہے۔ دیکن اس سے بیر بات نابت نہیں ہوتی۔ بین کہاجا تا ہے۔ دیکن اس وقت کے لاتن کے گھر ( ببیت) میں

دہ جب کے دوا پنی بولوں کے موجوں کے برلے خدمت کردہاتھا۔
اور لآبن کی خفگی اُس سے جانے کی وجہ سے نہیں بکد اُس سے بمانے
کے طریقے کی وج سے تقی ، لیعنی کہ وہ چوری بھاگا تھا (پیدائش ۲۹۱۳۱) ۔
حریقون اُس عورت کے سانھ نہیں رستا تھا ۔ حقیقت میں ، ماُس کی بری نہیں بکر مون اور کی بری نہیں بکر مون اور تری کا میں کا مقال تھا سمسون اور تری کی مورث کا مون کی تعدا د

السامعلوم موّابع كه دنياكي انتدابين خداجا متنا تفاكرانسان یک ذوحکی کاطریقراینائے کیکن بزرگان سے زمانے سے ہی ایک سے ذياده بيويال كرف كارواج شروع بوكيا يشروع بس البرقم كاكي ہی ہوی تقی لینی سازہ لیکن جب اس سے بچے مَرْموے تواس نے وقت سے دستور سے مطابق سارہ کی لوزائی باتیرہ سے اولاد سیدا کی ( بیدائش ۲۱:۱۱) - ساآرہ کی موت کے بعداس نے قطورہ سے شادی کی ر بیدائش ۱:۲۵) - اس سے بعد سے زمانے میں مردوں نے ایک سے زیادہ بیوبای کیں ۔ لیقوت نے دو بیوبای اور اُن کی و ونوش یا س کھیں۔ موسوی شرایت میں دو بیونیال کا تھو سیا ہی سے موج دمعلوم مونا ہے (استشنا ۲۱؛ ۱۵) - اس کے لعِدَقافَنْہوں اور با دشا موں سے زمانے میں اس میں اُدر دھیل بیگئی ادر صوف اقتصا دىمشكل اور مجبورى اس سے داستے ميں مائل ہوسكتى مقى -يرحقيقت كركمتيرالاز والجاخداكي مرصى كي مطابق نهيس سے اسس بات سے مجمی ظامر موزنی سے کہ جب ا نبیاء بنی اسرائیل اور خدا کا رست ند الهام سے میش کرتے ہیں تو وہ اسرائیل کوخداکی واحداور اكىلى بيوى ئېين كرتے تيں السيسياه ٠٥: ١؛ ١٥٥: ٢٠ > ١٠٢: ١٠ ۵؛ پرمیاه ۲:۲؛ حزتی ایل ملله ، موسیع ۲:۲، ۵)-

بیودی اور اُک کی لونڈ اول کے سوادہ لوگ ہو آسودہ مال تھے ہے حرمیں مجمی رکھتے تھے۔ اگر باب جا سباتوان کی اولاد کو میں تق دسے سکتا تھا جواصل بیولیں کے بچوں کا مواتھا۔
کا - میاب بیوی

میں آیا ہے کہ اِن تعلقات میں عورت کی شخصیت اور ایا قت کے باعث کا فی تبدیلی آسکتی تھی اور کئی عور تول نے اپنی ذندگی میں اپنے کر دوار کی نیشنگی اور محنت کی وجرسے ایک نمایاں مقام حاصل کیا۔
ان کی مثال دبورہ (قفاۃ آبوا ہے ہم ، م) بعثلیا ہ (۲ ۔ سلاطین باب ) ،
مگرہ (۲ ۔ سلاطین ۲۲ : ۲۲ ما ما بعد) آور استرکی زندگی میں بگری ہے۔
بیوی کا اوّلین فرص بچوں کی پیدائش اور پروش تقا۔ دیگر گھر

بوق کا او بین طراف بول کی پیداسی اور پروس کھا۔ ویر طر کے کام مثلاً کھانا پکانا وغیرہ اور صرورت سے وقت کھیت سے کام میں ایخ تھ بٹانا بھی صروری تھا۔ وفاداری میاں بیوی دونوں سے لیئے اسٹ م صروری تھی۔ شریعت میں زناکی سزا بہت سخت مقرری کئی تھی۔ چونکر عورت کا ولین فرض اور کام بیج پیدا مرنا تھا اسی لیئے ★ با مجھ پن عورت کیلئے شرمندگی کا باعث بنا ۔

و- والدين اوريج

موتیامیس با اولاد مورس کسی بچے کو گود کے لیتے تھے ہواں کا نے پاک بچر بناتھا در محصے کو زی اور اشریات ، اسی دستور کے مطابق ابرام ابنے ایک خانز داد کو ابنا وارث بنانے والانھا (پیداکش ۱۹:۵) ۔ سکن اس معالمے کے بارسے میں برا نے عہد نامے میں خاص قوا بین نظر اس معالمے کے بارسے میں برا نے عہد نامے میں خاص قوا بین نظر سے نہیں گزرتے ہو مثالیں مہتی ہیں وہ غیر ملکی ہیں جیسے در تون کی بیٹی کا موسی کو سے پاک بنانا (خروج م: ۱۰) یا مردی کا اپنے چپا کی میٹی کو بالنا (استر ۲:۷،۵۱) ۔ باتی مثالیں ایسی ہیں کر مشبئی خف بہلے ہی پالنے والے کی جائما دکا وارث اور اسی کی نسل سے تھا جیسے یوسی نے اپنی ہوروت کا بچر پالا (روت م: ۱۰) مارون من این ماروت م: ۱۱، ۱۱۔ ماروکی کے باک بنانا) ۔ میٹی عبی سب بچوں کی مگرمواشت نیز دیجھے نے پاک بنانا) ۔ میٹی عبی سب بچوں کی مگرمواشت

ائیں کرتی تفیں لیکن جب بیلے راسے ہوتے تھے تورہ باب کا باخذ بٹاتے تھے - اس طرح باب ان کی تعلیم اور تربیت میں موسد لیتا تھا۔ ماں بیٹیوں کی تعلیم اور تربیت کی ذمہ دار موتی تھی دیکھئے تعلیم و تربیت)۔ بچر کی تکا میں مال کی اتنی ہی قدر و منز لت ہوتی تھی حبتی کہ باپ کی۔ یہ بالخ یں تکم سے صاف ظامر موتا سے دخروج ۲۲:۲۰)۔ نر۔ و سیکو و شنتے دار

نہ مرف ایک ہی ماں باپ کے بچے ایک دوسرے کو بھائی اراخ ان اور ہیں (آخی) بیارتے تھے بلک سوتیلے بھائی بہی ہی ایک دوسرے کو بھائی میں سینسی تعلق اور ان کاآلیس میں سینسی تعلق اور شا دی ممنوع تھی (امبار ۱۹:۱۹) استنا ۲۲:۲۷) ۔ چاچہ تلئ اور مامول ، چاچی ، تائی اور کھی کی کی کی کی سے ضاص لگاؤ ہوتا تھا۔ خصوصاً لڑک کے لئے کھی کھی خاص مقام رکھتے تھے ۔ عبرانی لوگ ہم سے بھی بڑھ کر ہر رشتے کے لئے مخصوص لفظ استمال کرتے تھے ۔ مثل خام اور خو تنت آدمی کے خشرا در ساس کیلئے۔ اور خون بین اور خو تنت آدمی کے خشرا در ساس کیلئے۔ اور خون بین اور خو تنت آدمی کے خشرا در ساس کیلئے۔ حامل ان میں اتحاد اور دیکا نگت

بندگول کے ذما نہ میں خاندان میں اتحاد اور بگا تکت دووہ ہے

کی بنا پر مفنبوط تھی۔ بہلی بیکر سب ایک ہی گئریہ سے تھے۔ دوسری بر

کہ وہ سب ایک ہی بھگہ دہائش پزیر تھے اور سب ایک ہی قانون
اور دسنور کو ماننے تھے۔ بیر کشتہ کنعاتی میں آبا و بونے کے لجد کچھ

مزور بیڑگیا۔ تاہم پرانے عہدنا ہے کے سارے زمانے میں اس کی
اہمیت قائم دہی مفترکہ مفادی وجہ سے گھرانے، خاندان او تبیلے
اہمیت قائم دہی مفترکہ مفادی وجہ سے گھرانے، خاندان او تبیلے
مؤتے سفے۔ اس انحاد کا ایک اصن نتیجہ یہ تفاکہ مرفردانی جاعت
مؤتے منام افراد کے لئے تحفظ اور صروری امداد مہیا کہ تا تھا۔ اس
کے تمام افراد کے لئے تحفظ اور صروری امداد مہیا کہ تا تھا۔ اس
کی ایک نمایاں مثال ﴿ قرابی کاحق تھی دعمرانی ۔ کی و شیل روت ہو، ۲۰۰۲) ۔ اس کے مطابق رشتے دار کی بیوی سے شادی کم نا
دوت ۲۰۰۲) ۔ اس کے مطابق رشتے دار کی فدیہ و سے کر فلامی سے
جھڑانا جس نے قرض ادا کر نے سے سلے اپنے کو فلامی میں بیج دیا ہو
قرابی کا فرض بن گیا تھا۔

٧- سنة عهدنامدمين

یونانی کے تین یا چاد نفطوں کا ترجمبرارد و میں خا ندان ، گھرانا اورکسنبر کیا گیا ہے (اکمال عربہ کی کی کی کی کی ان عربہ کی کی کی کی کی کی کی کا ترجمبر کی کی کی کی کی کا ترجمبر کی کی کی کی کی کا ترجمبر کی ایک مرتبرا ولاد (لوقا ۲۰۲۷)، ایک مرتبر میں ایک مرتبر خاندان (افسیول ۲۰۱۳) کی کھرانا (۱عمال ۲۰۱۳) اور ایک مرتبر خاندان (افسیول ۲۰۱۳) میں ملاحظ موریوونشنسٹ دیفرنس بائیل کاماست یم بائوا -اکمال ۲۰۲۳ میں ملاحظ موریوونشنسٹ دیفرنس بائیل کاماست یم بائوا -اکمال ۲۰۲۳ میں

۲۱: ۳۳ ما لبند) -

ابتدائی کلیسیای ترقی اور استواری میں گھرا در گھرانے کا کردار

مبت اسمیت رکھناسیے - پہلے ہی بہودیوں سے ہاں گھر مذہبی رسوم مثلاً

عید منبے کا کھانا ، معفیتہ وار محقد سعشا تیرا ورعبادت اور تعلیم کا مرکز
تھا۔ دقا کھھتا ہے کہ مسیح "گھروں میں روقی تور کر نوشی اور سادہ دلی
سے کھانا کھایا کرتے تھے" (اعمال ۲: ۴۹ کی میقولک ترجمہ میں "گھر گھر
دوئی تور تے" ہے کے دہیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ
دوئی تور تے" ہے۔ کچھ بیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ
دوئی تور تے" ہے۔ کچھ بیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ
دوئی تور تے" ہے۔ کچھ بیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ
دوئی تور تے" ہے۔ کچھ بیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ
دوئی تور تے" ہے۔ کھو بیر س کے فرشتے دستیاب مُرتے ہیں جن میں یہ نقرہ

یونانی شہرول میں جی کلیسیا سے قیام میں گھرانے کا کردار بہت اہم ہے۔ پہلے غیرقوم لوگ ہو کلیسیا میں شامی ہوئے وہ قیضر ہے میں کر خبلیش اور اُس سے کرشتہ دار اور دلی دوست سے (اعمال ۱۰،۲۲)۔

حب پوئش رسول نے بورت میں قدم رکھانو فیلٹی کے مقام برگڈیراور اُس سے گھرانے نے سیسمہ لیا (اعمال ۱۱:۵۱) - اسی طرح تید خانے کا دار وغہ اور اس سے پورے خاندان (۱۱:۱۱ سے ۳۲) نے بیسمہ لیا۔ستفنش کا خاندان اختیہ کا پہلا میں متفال ۱ - کر تحقیول ۱۱:۵۱) -غالباً اس خاندان میں عبادت خاند کا سردار کر تسیس اور اس کا کھرانا فالباً اس خاندان میں عبادت خاند کا سردار کر تسیس اور اس کا کھرانا دومیوں ۱۱:۷۱) شامل تھے جن کو لیولٹس نے بیسمہ دیا ۔ راممال ۱۱،۷۱) شامل تھے جن کو لیولٹس نے بیسمہ دیا ۔

بہت سے اور گھرا نوں کا بھی ذکر ہے۔ اکو کہ اور میسکہ
دا۔ کو تقلیول ۱۹: ۹۹) ہو بہلے اوسٹس میں مقیم سے اور میر غالباً رومہ
میں رہائش اختیار کرلی (روم بول ۱۹: ۵)، اسٹس میں انسسنفرس کا
گھرانا (۲- تیم تقییس ۱: ۱۹، م) ، 9۱- آخری تواہے میں خاندان ہے)،
فلیموں سے گھری کلیسیا ہو کلئے میں تقی (فلیمون ۱: ۲) اور لود میں
میں فیاش اور اس سے گھری کلیسیا رکلسیوں م: ۵۱)۔

روشلیم کی کلیسیا میں گھروں میں تعیلم دی جاتی تھی (اعمال ۲۰:۷۸) - پرنس رسول کا بھی دستور العمل تھا (اعمال ۲۰:۲۸) کہ وہ گھر گھر تعیلم دینے سے مرحجوں ا - السیامعلوم مونا سے کہلیم کے لئے ایک باقا عدہ سوال اور جواب نامر دائے تھا تھیں ایک مسیمی گھرانے سے فزالفن درج ہتے - اس میں بیویوں، شوہروں، میں کیوں، والدین، غلامول، نوکروں اور مالکوں سے لئے مدایت تھی در کیھئے کلسیوں سون ۱۹:۱۹ افسیوں ۲۰ تا ۲ : ۹:۱۹ بھرس

۱۹:۲ تا ۱۹:۷) -اُدْ پِر مُنْلَفُ گُفرول مِین کلیسیا کاذکر آنا ہے - مثلاً اکو آساور پرسکہ کے گھر میں کلیسیا ( رومیول ۱۱: ۵:۱- کر نمقیول ۱۱: ۹۱)، اسی طرح اور گھروں کا ذکر ہے - اس کی دو تشریحین ممکن ہیں - ا - اُن کا گھرانا ایک کلیسیا تصوّر کی جاتی تھی ( دیکھے کلیسیا) یا - ۲ - اس پاس سے سسب genos کا ترمیرگھراناکیا گیا ہے، جبکہ باتی مجگرنسل (اعمال ۱۱، ۲۸وغیرہ)، قوم (مرقس ۲۷۷؛ گلتیول ۱، ۱۸) اور مپیانش (اعمال ۲۷؛ ۳۸؛ ۲، ۲۷) ہے۔

oikia اور oikos کا ترجمه گھرا ناکیا گیا ہے اور یسب oikia کے عہدنا مے میں ۲۵ مرتبہ آئے ۔ سے عام لفظ ہے ۔ یہ اُرو و کے نئے عہدنا مے میں ۲۵ مرتبہ آئا ہے ۔ فاندان صرف تین مرتبہ (۱- کرنتھیوں ۱۹:۱۹:۱۱: ۱۵- یمال یہ oikos کا تدجمہر سے اور افسیوں ۳: ۱۵ میں patria کا)۔

اس فظی مبا تزے سے ہما را مقصد ریاسے کہ فارنین کرام کو ترج كرف والول كى مشكلات سع روشناس كرايا حاف - اعمال س: ٢٥ مين ترجم كمراناس كين بدان عهدنام مين جبال يروعده بالى مرتبه كياكيًا تفا نفظ قبيلرك ( پيدائش ١٢ : ١١) اورحب اس وعدك كاا عاده كمياكيا (پييانتش ١٨٠١٨) تولفظ قوم استعال مؤا- إسس سے برحفیقت منظرعام پر آتی سے کرنے عبدنامر میں بھی برانے عظمہ کی طرح نفا ندان کا تصوّر غیروا منح نقار نفا ندان سے تعبّور کا مرکزی خیال "باب "تقا - جيسي مم ف اور د كيما ب لفظ patria ك ك أدد مِينَ نَين مُختَفَ الفاظ استعالَ موتَّ - pafria كاما خذ باب عیاں سے۔ قبیلہ رخا ندان کی بڑی اکائی سے بعنی ایک ہی دادا بیدادا كى اولاد ـ تَعَانُول كَانْصورِ اتنا وسِيح كميا جاسكتا تَفاكُراس مَين تَهام عَالم سمیٹا جاسکتا تھا۔ اس خیال کو ترنظر دکھتے سوئے پولس رسول مکھتا سے کہ"اس سبب سے میں اُس باپ رپتیر کے اسکے گھٹے ٹیکتا ہوں عبس سے مسان اور زمین کا ہرایک خاندان (بیتریا) نامزد سے " (افسیول ۳: ۱۲۷) - إس سے بیمها ف ظاہر مرد تا ہے کہ میرخا مُدان گولئے ر بترایی کی میشت برایک باپ د بیتر این -اسی طرح عالگیسطیح پر خدا باب و نیا کا مبرا سیے صب کے ماتحت د نیا کا ساکرانظام مل ر ہا ہے - اس محالے میں پولس دسول غیر قوموں سے مخاطب لیے۔ وگير حكر فا فدان كا تصوّرال إيمان يمك محدود سبع (السبول ۲: 19) ليكن يبال بولس خداكورت المومنين كى بجائے دت العالمين یکارتا ہے۔

نفظ گرانا اُن توالول میں جہاں اس سے خاندان مراد نہیں اُس معاسترے کی ہے۔ جہتی کی طرف استادہ کرتا ہے جو بہلی صدی عیسوی میں رومی ، یونانی ا در بہودی دنیا میں مرحک نظراتی تھی ۔ اس میں نہ صرف خدا و ندامتی ۱۹:۱۵) یا مالک (لوقا ۱۱:۲۵) متی ۲۵:۱۸) یا خاندان کا صربراہ بعنی باپ اور بہدی بچے اور غلام شامل کھے بکہ یا فی سب نوگ میں جو اس خاندان کے تابع تھے ، مشلاً ملازم اور وسرے استخاص جو باہمی مفادی خاطر دضا کا دانہ طور پر گھرانے میں شامل موجا تے تھے (دیکھرانے میں شامل موجا تے تھے (دیکھیے فیصرے گھروائے)۔ اناجیل اربع کھرانے میں شامل موجا تربی کے دیکھیے فیصرے گھروائے ۔ اناجیل اربع کھرانے میں شامل موجا تربی معلومات فرائم کرتی ہیں (مثلاً متی اور اس کے متعلق بہت سی معلومات فرائم کرتی ہیں (مثلاً متی

مسیح ایک گھرانے کی جہان نواذی کی برولت ایک جگہ اسھے ہوکر عباوت کرتے تنے رجب گیش کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ وہ سادی کلیسیا کا مہمان دارہے (رومیول ۱۶: ۲۳) توروسمبیں دیگر گھروالی کلیسیاؤں کا وجود بھی فرض کیاجا سکتا ہے۔ خاص موقعوں پر، جیسے عشائے رہانی کے لئے دا۔ کر منتقبول ۱۱: ۱۸-۱۷) شائد وہ سب بطور "ایک کلیسیا" اسٹے ہوتے تھے۔ یہ بات غور طلب ہے کہ عشائے رہانی اور میشیمہ کی رسمیں بعن دفعہ گھرانوں میں ہی ادا کی جاتی تھیں۔ اسی طرح بیوی اور بچوں کو تعلیم سی دا - کر نمقیوں میں اور خادموں ( ڈیمینوں) کا چنا وکھی گئر ہی گھروں کے گمبیانوں میں سے ہوتا تھا جواس معیاد پر بورے اگر تھی گھروں کے سرمرابوں میں سے موتا تھا جواس معیاد پر بورے اگر تھے تھے حب کی

اس بین برانی کوئ وجه نہیں کہ کلیسیا کوفدا کا گواناسمجھا جائے (افسیول ۱۹:۱۴ - اس آبیت کے استعادے میں فا فران اور مقدس دیاست کا تفقیر مرجود سے ۔ لفظ مم وطن sympolites کوئن شہری دیاست سے متعلق سے ) یا "مومنوں کا گوانا" (اردو ترجم میں اہل ایمان ہے ۔ گلتیوں ۱:۱۱) - ایما ندادوں کو بے پاکک بیلے میں اہل ایمان ہے ۔ گلتیوں ۱:۱۱) یا مختار بکا دنا (ا ۔ کرنفیوں ۱:۱۱) اپلاس می درومیوں مان کوئن کو فعدا وندلتیو کا محل اور فادم سمجھتا ہے ، ایک مختار جے ایک فاص خدمت پر مقرر کیا گیا ہے درومیوں ۱:۱- بندہ ۱۱۔ کرنفیوں ما ۱۱ - فودم اور مختاری ۔

اسی قسم کی ایک اورتفور پیرانیوں کے خط کا مصنعت پیش کرتا ہے۔ اُس کے مطابق موسی خدا سے گھر میں ایک اچھے خادم کی طرح دیا نتیا دیا نتیا دیا نتیا دیا نتیا دیا نتیا دی خدا کے گھر میں منتیا دیا نتیا دی خدا کے گھر میں مختا دیے دیا نتیا دیا ہے۔ اس سا کا گھر ہم ہیں شرکیکہ میں مختا دیے گھریں اور آمید کا فخر اس خریک مضبوطی سے قائم کھیں "عبر اینوں اس داری دو آمید کا فخر اس خریک مضبوطی سے قائم کھیں "عبر اینوں سے داری دو آمید کا فخر اس خریک مضبوطی سے قائم کھیں "عبر اینوں سے داری دو آمید کا فخر اس خریک مضبوطی سے قائم کھیں "عبر اینوں سے دوری دورا میں دو

فاوند :- شوسر- لفظ فاوند بائبل کے ددوتر محبر بین مرف دور نبہ فاوند بائبل کے دور تب د قضاۃ ۱۹:۱۹؛ پسعیاه ۲۲:۱۹ - دیکھئے شوسر-

پستیاه ۹۴ به ۴) - دیسے سولیم و میا مین کی کھال کا گمنا۔ یہ رسم کو نیا منتشد به سرم کو نیا منتشد به سرم کو نیا منتشد به سرم کو نیا تعدید کی کھال کا گمنا۔ یہ رسم کو نیا تعدید کا مناز میں مغربی سامی قوموں میں لیعنی عبرا نیوں ، عربی منز بی اور معربوں میں اس کا دواج تھا ، لیکن ہا بلیوں ، امور یوں ، کنتا ہوں اور فلستیوں میں نہیں ۔ خشنہ کی ابتدا اور امسل اس ریا تا کہ منتقل مختلف خسیال ہیں ، کسیکن اس میں کوئی شک منہیں کہ بیراق ل اقل ایک منتب کی آس میں کوئی شک

عبرانیوں میں اس سم کا اجما خدا نے اپنے اور ابر ہم کے درمیان بطور ایک عہد اس کے مفرط نے کے تصویرے عرصے بعد کیا بھا۔ خدانے ابرہ م ، اس کی اولاد، غلاموں اور مبراً مس شخص کو جوعبرانی قوم میں داخل مہوئے نہ ختنہ کرانے کا مکم دیا (پیدائش ۱۱: بوعبرانی قوم میں داخل مہوئے نہ ختنہ کرانے کا حکم میا رہ باکتا کہ اس کی مختنہ کرانے کا حکم کھا۔ شروع بن ختنہ کو جب کیا کہ تا تھا دن کا موجائے ختنہ کو بلایا جانے کہ کسکتی تھی افزوج میں : ۲۵) ۔ بعد اذال کسی عبرانی جرّاح کو بلایا جانے کہ اس موقع بریج گانا م دکھا جاتا تھا ۔ آج کل بر رسم ماں باب کے گھر میں یا عبا دن خانہ میں ادای جاتی ہے ۔ قدیم زمانہ میں چھماتی اس شیشے کے چا تو استعال سمنے جاتے ہے ۔

فتتنك فدلير بوعهر بالمرهاكيا اس كى شرائط بيضيس كهفدا ابرآم اوراس كى اولا د كاحدا موكا اوروه مرف أس كى بى برستش ا در تابع فزمانی کیا کریں گئے۔ اس رسم کے در لعیہ ایک شخص عہدی لوكوں كى مفاقت ميں شامل موجاتا تھا اور جو وعدت مندانے بطور توم اُن کے مساتھ کئے ان میں حصے واربن عبا تا تھا۔ ختنہ ، بنی اسرائیل کوخدا کے وعدے اوراُن پر جو فرائف عائد موتے تھے یا د دلا اتھا۔ انبیاء انہیں اکثر بایدولاتے رہتے تھے کہ اس خارجی سم کی اہمیتت صرف اس وقت مى سے حب كم إس كے سائفه ادل كا ختنه "كجى مور استثنا ٠٠: ١٤ اصار ٢١: ١٦ ع حزتي ايل ٢٠ ج: ٧ يرمياه ٢٥: ٩٥ - ٢٩٠١٥)-یرما ہ نبی کہتا ہے کہ اس کے لوگ بے دینوں سے مرکز بہتر نہیں كيونكوان كے ول كاختنه تنهيں بؤا۔ پولنس رسول اس ظامري تنز کے لئے جوروحانی تبدیلی مہیں لانا ، لفظ کٹوانا استنعال کریاہے کلیسیا کی ابندان تاریخ میں میردی مانلہ سیمی ،جب کونی عنیریہودی سیمیت قبول كرزا اوركليسيامين شامل موتا تواسے ختىنے <u>كى كى م</u>ىجبور كرتے تفص حب كر بولس رسول كاكبنايه تفاكمسيح تمام بيودى رسوم كاانام ہے۔ رسولوں کی کونسل نے اس مسئلہ پریہودی ماگل مسیموں کے دعوي محيضلاف فيصله ديا (اعمال باب ١٥)-

تحجر: دیمے حیوانات ابنی کا مختر اللہ دیکھے حیوانات ابنی کا مخت کرا ہ۔ دیمھے خدا کے نام حراض کی دینداری۔ مختل میں درنے والا - دیکھ ترسا۔ مختل میں اللہ دیکھ ترسا۔

خدا نرس به خداسه در نه دالا - د تجهه ترسا - خدا تعلی ترسا - خدا تعلی به در تحییه خدا که نام .

خدا کا بہرہ :- یانقب یوٹنا بیسمہ دینے والے نے خداوند میرا کا بہرہ :- میرے کودیا (یوٹنا ۱: ۳۲،۲۹) - یدایک پُرمنی

مسیحی اصطلاح ہے۔ ریمختف حقائق کی طرف اشارہ کرتا ہے۔
ضدا فیمسیح کوخدا نے دنیا کی قربانی کے لئے مہیّا کیا (پیدائش
۱۲: ۸) - انہیں خدا کے حضور بیش کیا گیا ( دیمیع بیّرہ) - وہ لوگوں کے
گنا ہوں کے لئے متائے گئے (بیسعیاہ ۱۵: ۵) ۔ وہ نسمے کی قربانی کی
شرط پورٹ کرتے ہیں کہ اس کی کوئی بڑی توڑی نرجا ئے (خروج ۱۲:
دمکا شفہ ۱۹: ۱۹: ۱۱: ۱۱: ۱۱: ۱۱: ۱۱ وفیرہ) وہ دنیا کے گناہ اسمیال

تفراکا بدیا : برق بیم به نامه بین یه اصطلاح اُن کے سیم استان اور ترقی بیم بین کا خدا سے نما میں رشتہ ہے یعن کا خدا سے نما میں رشتہ ہے یعن کا خدا سے نما میں رشتہ ہے یعن کا خدا سے نما میں اس سے فرشتے مراد ہیں مثلاً ایوب ۲۹، یا محدا کے سب بین اسرائیل کو بٹیا پکالا بیط خوشی سے للکارتے تھے یہ ہوسیع ۱۱: امیں بنی اسرائیل کو بٹیا پکالا منہیں کیا بکہ اس پرایک اور نام کوجو خاص اسمیت رکھتا ہے ترجیح منہیں کیا بلکہ اس پرایک اور نام کوجو خاص اسمیت رکھتا ہے ترجیح کیا بار باحد اکو باپ کہ کر رکھتے ابن اور میں کو اور وکھے ابن اور میں کے پوچھاکہ بار باحد اکو باپ کہ کہ کر بکا دا اور حب لوگوں نے امراد کرکے پوچھاکہ بار باحد اکو باپ کہ کہ کر نیا دا؟ بار سے کا فرا کو باپ پکارنا اس بات کا ثبوت تھا کہ وہ خدا سے ایک خاص کرشتہ اور تعلق رکھتے تھے۔ یہ بات اُن حالوں سے خدا سے ایک خاص کرشتہ اور تعلق رکھتے تھے۔ یہ بات اُن حالوں سے خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں وہ اپنی دعا میں خدا سے مخاطب ہوتے ہیں۔

رسوسی ایکن شاگردول پراس اہم اصطلاح کاپورامفہوم نعلو فکریے کے جی اطفے پر ہی صاف عیاں ہوا۔ پولس رسول نے مسیح پر ایمان او بی کا بدت کے بعد اعلان کیا کہ سیح واقعی خدا کے بیٹے ہیں (اعمال ۱۹:۲)۔
ایما ندار رفتہ رفتہ جا سنے لگے کر بیٹے کا باپ سے ایک ازلی ابدی تعلق ایمان سے بیت بیت اسلان سے کے بیت میرا بیارا بیٹا ہے" (متی ۱۹:۲) ۔ خاص طور سے ظاہر ہوئا۔ یوحظ کی انجیل سے بیٹے باب میں ازلی کام کا ذکر سے جس کے واب میں ازلی کام کا ذکر سے جس کے واب میں ازلی کام کا ذکر سے جس کے وسیلے سے سب جیزی پیدا مہوئی (۱:۱-۳) ۔ میں کلم خدا کا بیٹا میں بیٹے دا دی اور ایکا بیٹا کے خدا کی گودمیں سے دا: ۱۱) ۔

عبرانیوں سے خط میں فرشتوں اور بیطے سے درمیان فرق دکھایا گیا ہے۔ خدا وندلیتوع میں خدائ عمین نزین حقیقت مجستم ہوئ گیا ہے۔ خدا وندلیتوع میں خدائی عمین نزین حقیقت مجستم میں اردود لفرنس باشیل کاحاست یہ ۔ بہ تا بت کرنے سے سے کہ کے کہ یہ کوئ جھوٹا وعوی نہیں اعلان کیا گیا کہ وہ مردوں میں سے جہ اُٹھنے کے سب سے جہ اُٹھنے کے سب سے جہ اُٹھنے کے سب سے جدائے میں کے سب سے جدائے بیٹے میں کے سب سے قدرت کے ساتھ خدا کا بیٹیا کھرا" (رومیول ۱:م) ۔ کے سب سے خدا کے بیٹے میں کہ سے خدا کے بیٹے میں کے کہ کام میں مختلف اشخاص گواہی دیتے میں کہ سے خدا کے بیٹے میں۔

قارئین کے مطالعہ کے لئے پہاں کچھ توا سے درج کئے جاتے ہیں ؛ خدا ابسی کی تواہی (متّی ۱:۵) ؛ خدا و ندلیتوع کی اپنی گوا ہی دیو تنا ۵ : ۲۹) ؛ جبرائیل فرشتے کی گواہی ( بوقا ۱ : ۵۳) ؛ یوتنا دسول کی گواہی ( اعمال ۲ : ۲۰) ؛ گواہی ( بوتنا ۱ : شاگردول کی گواہی ( میتی ۱ : ۳۲) ؛ ختن آبی کی گواہی ( بیوتنا ۱ : ۴۲) ؛ فعد میداد کی گواہی (مرتس ۱ : ۴۳) ؛ فعد میداد کی گواہی (مرتس ۱ : ۴۳) ؛ فعد میداد کی گواہی (مرتس ۱ : ۴۳) ؛ سیاطین کی گواہی (مرتس

خُدُ اكاغضب :- ديكھيئے خدا كاتېر-

معلائق خدا کا فہر معدا کا عضب :- کتاب مقدس کی تعلیم کے مطابق خدا کا فہر معدا کا عضب :- کتاب مقدس کی تعلیم کے مطابق خدا کیک اور اس سے کاموں میں خاص دلیسی دکھتا ہے - چنا کی جب انسان گناہ کرتا ہے توخدا ناداض مونا ہے اور اُس کا قبر کھوکتا ہے (موجیح کا بے در موجیح کا بیستیاہ و (۱۹) -

انسان کا تحفیہ خود عرضی پرمبنی ہے۔ دیکن خدا کا فہرو عضب اس سے مستقط ہے۔ خدا کا فہرو وطرح سے ظام ہم تواہے۔ اول ہم ہمگار اپنے اعمال کا صد خدا کے مرتب شدہ کا تنات سے قدرتی قوانین کے شکنے میں ہم کراسی ذندگی میں پاتاہے۔ ددم، دہ انسان کو آنے والے عضب سے آگاہ کرتا ہے۔ وہ اس پرایٹ کلام سے ذراحیراس میں اس کو الحد گار ارم بول انداور جزا کو اشکارہ کرتا ہے جور دو تو شریبی اس کو طے گی (روم بول انداور جزا کو اشکارہ کرتا ہے جور دو تو شریبی اس کو طے گی (روم بول انداور جزا کو انسان کو آئے والے عضب سے بچانا چا بہتا ہے لیکن اس سے لئے بہتی مشرط والے عضب سے بچانا چا بہتا ہے لیکن اس سے لئے بہتی مشرط دارائے سان اس کی بیشکسٹ کو قبول کرے رائے سلندیک یہ بیٹر کا میں کا دوم بول کی دوم بول کا دور بول کا دوم بول

قرم منگر عبرانی محاوره میں اس سے خداکی قدرت مراد تعدامی از تعدامی از تعدامی مراد تعدامی از تعدامی از تعدامی است مراد مراد مراد اور نوا ۱۱:۷۰ کا حاست به ان آیات میں اس کانتر جمه خدا کا کام اور خداکی قدرت کیا گیاہے ۔

مراکی با دشاسی ، ضراکل کائنات کابادشاہ ہے ( ذہور نفر میر الکی با دشاہ ہے ( ذہور کا خدراکی کا نفات کابادشاہ ہے ( ذہور کا خدرائی کا کل نئدا ہے دہیں سب سلطنتوں کا نئدا ہے دہیں سب سلطنتوں کا نئدا ہے دہیں کا کل اختیار خدرا اپنے بیصنے ہوئے توگوں کو دسے دیکا ( دانی ایل ۱،۱۲)، ۱۸۱۰) میں خدرا کی بادشاہی کا ذکر اناجیل متوافقراور نفراور میں خدراکی بادشاہی کا ذکر اناجیل متوافقراور

سے عہد ماہمہ میں عدائی ہوسا، کا قاد مراہ بین سوا طراہ اور دوسری تبا ہوں، خاص کمہ ٹوپش سے منطوط اور مکا شفہ کی تمتاب میں ہتا ۔ سر

ہتا ہے۔ یہ ۔ متی رسول کی ایجیل میں آسمان کی بادستاہی کا ذکر ہے۔ پوکھر متی رسول اپنی الجیل میں دیول سے لئے لکھ دیا تھا اس سے احراماً كرياب، مزيد برال بر دونول الفاظ ديكرمقالت بريمى انبي معول بي ادل بركمي انبي معول بي ادل بدل كراستعال بوسة بي -

بیک کام میں شبید کی نوعیّت کو بیان منہیں کیا گیا ہے اس لئے علماداس کی تفسیر مختلف صور توں میں کوٹے ہیں ربطیہ براے نظریان میں سے چند برہاں بیان کئے جاتے ہیں :

> خداکے بیٹے (فرزند):-۱- پُرَانے عہد نامہ میں ۔ او۔ دیوتاؤں کے پاریکے اشخاص

وه خدا کے نام کی بجائے اسمان کالفظ استعمال کرتا ہے۔ بادنتاہی
مسے کی منا دی کا مضمون بھی نضا (مرفس ۱: ۱۵) اور کئی نمٹیلیں اسی
کے متعلق ہیں (مثلاً متی ۱۱،۱۲۷ میں (۳۱،۲۲۷) - یہ با دشاہی خدا و نمسیح
کی ذات اور اُن کے اعمال کے طفیل معرض وجود میں اُن ہے ۔
وہ شخص جو مفاون مسیح کو اپنا خدا وند قبول کرتا اور اُن کے اسحام میکیل
کرتا ہے ، وہ اس با دشاہی میں شامل ہوتا ہے (متی ۲۱:۲۲) مرفس
کرتا ہے ، وہ اس با دشاہی میں شامل ہوتا ہے (متی ۲۱:۲۲) مرفس
ان مان کا بوقا ۲۰:۷۶ با در لحاظ سے یہ بادت ہی اصال مستقبل میں ہے۔ اگر جو اب میں خدا ابنا کام کئے جار اسے یہ اور سے اسکی اطاعت کریں گے دائی مرفس ۲۰ یہ کا جب سب بوگ اس کی اطاعت کریں گے دائی مرب سے دائی مرب سے دائی در بی اور ساتھ کریں گے۔

تعدائی محفوری :- برانے عہدنا مرسی عبرانی میں بولفظ مفری میں میں استعمال کیا گیاہے وہ ہے بہرہ، ایرائش سو، ۸، سم ، ۱۹؛ خروج ۱۳ سام ۱۸ و کیھے ار دور لفرنس بائبل کا صاحب ، و گرانے عہدنا مرکے دور کے آخر میں ہودی جب خدا کی محفوری کا ذکر کرمزا جا ہے تھے تو احرا ما خدا کا نام نہیں لیتے تھے بکہ لفظ شکینہ ( دیکھیے شکینہ) استعمال کرتے تھے - خدا کی محفوری نعاوند کے جلال سے ظام رہوتی تھی، جو بادل اور آگ کے ستون سے نمواد مرائ تھا اور مرائی محسوری اور اور آگ کے ستون سے نمواد مرائی حفود کی محداد ندی صورت بدلنے کے موقع بہھی یہ نشان خدا کی حفودی کی علامت نظے ( متی ۱۱: ۲۱، ۲۱، ۲۰ میں وی بھی یہ نشان خدا کی حفودی کی علامت نظے ( متی ۱: ۲۰ میں موقع بہھی یہ نشان خدا کی حفودی ۔

با سُبل ممقدّس میں انسان سے متعلق دو خداکی صورت ،۔ بنیا دی سچائیاں بیان کی گئی ہیں۔ بیلی ، أسع خدانے بیداکیا ، اور دوسری ، خدانے اسے اپنی سفہید نعیٰ انیٰی صورت بير سيداتيا- فعدان النسأن كواب خاص اداده سے بيدائي ہے۔ وہ نعدائی مخلوق ہے اس سے انسان اور نعدامیں خاصیت کے تعاظ سے عظیم فرق پایا جاتا ہے۔سکن جس طرح انسان خداکی ما نند پداکیا گیا ہے اس طرح افی مخلوقات پیدا نہیں کی گئی ہے ۔ وہ توالے جن میں یہ تبایا گیا سے که فکرا نے انسان کو اپنی صورت بربیدا کیا حسب ذیل بين : پيدائش ؛ ۲۷، ۲۷؛ ۵ : ۳۰۱؛ ۹: ۲۰:۱- كرشفيول ۱۱:۱) انسيول م : ۲ مر ؛ کلسیول ۱۰ : ۱۱ در احد شوب سا: ۹ - اگرید زبور مین مندا کی صورت بر" کے الفاظ تو بہیں اُسے توہی اس زبر کو اس فہرست می*ں شا بن مُزیاچا ہیئے کیونکم ا*نس میں انسان کی تخلیق کا بیان مشاعرا نر زبان بين مياكيا سع- ايك إور توالمهي سي مين مين اس خيال كو براه راست تونهين بكرضمناً بيش كياكياب أوروه س اعمال ١٢٠١٠ الا - يبداكش ١٧١١ - ٢٧ مين سنبير اورم صورت مجود والفاظاب سانفداستنمال میست بین وه بنیا دی طور میمعنوی کماظ سے مختلف سانفداستنمال میست بین وه بنیا دی طور میرمعنوی کماظ سے مختلف نېيى، مبكه اس خيال كوتقويت سپې التے بين كدالنسان خدا كومنعكس

اس کانڈ جمر" خدا سے فرشتے "کیا ہے۔

دانی ایل ۳: ۲۵ میں مزکور اللذاده کوآ بیت ۲۸ میں سکرک، میسک اور عبد نجر اینی یہودیوں) سے خداکا فرنشتہ کہا گیا ہے ۔

ب - وہ لوگ جنہیں خدا نے انصاف کرنے کے کئے مقرر کیا ہے۔ زبور ۲۱۸۲ میں بی تعالی کے فرز ندوں سے دعمرانی - بنی الملیون - دیکئے خدا کے نام ) غالباً بنی امرائیل کے قاضی مراد ہیں - ان کوحی تعالی کے فرزند اس کئے پہادا گیا ہے کیونکہ وہ خدا کی طرح زندگی اور موت کا فیصلہ سناتنے تقے (قب ۲ - تواریخ ۲:۱۹) -

ج - وہ لوگ جو میرواہ کے ساتھ عہدی بدولت ایک خاص رشتے میں منسلک تھے ۔

ضراكاً بيتًا موناايك \* عبدكارت تبع-١- يرتمام امرتيل کے لئے استعمال مبڑا ہے (" اسرائیل میرابیٹا بلکرمیرا بہلو مطابع نروج، ٧٢-قب موسيع ١١:١١) - ٢- كِهريد بني اسرائيل ك لف عموى طور ميد آنا ب الاتم عذا وندایخ عندا کے فرز ندمو "استنا ۱۱۱، قب مرسیع ۱: ۱۰ - کیکن یهودی ادب میں پر بعد میں واحد سے صینے میں واحد شخف کے يع مجى استنمال مؤامثلاً اياكرفا مين حكمت ١٨١٧)، ١٠ - بنزير والوَركيس سے بہوواہ کے مسوح بادشاہ کے لیے بھی استعال برا سے جواہ تک سكومت كُرك كا (" نوميرا بلياسي، أج توجيوسے بيدا بوًا" زبرٌ ٢١). اگرچ اس كو بيان كرينے كے لئے پيدائش بجيين ، برطصنے اور نزتی كرنے کے استفاروں سے مجھی معدولی می سے تاہم یر رسستہ لفسان نہیں بعنی انسانی تولید کے وسیلے سے وجود میں مہلی آیا ( مروسیع ا:۱؛ استننا ۲:۳۲ بيسعياه ۹۳ : ۸) - تو نغ ي ما ني تقي كه عهد كا يربيثا باب كم كرداركو إبنائع كالدنيكن بنيادى طور ليربر رشترعهد کے ذریعیہ فائم ہو اسے ۔ استفام ۲،۱۰۱ میں اس کی ترضیح بائی جاتی بع - اگر جرشاه المسح كرمني اسرائيل كي طرح رجس سے وه مبت ملنا مُبِلَّتَا سِي "ميرالبِلونظا" ( ذ بور ١٧٠١ ) اور مجه سے بيدا سوا" ( ذلور ۱۶ ع) کہاگیا ہے تا ہم اس کی ابنیت کار نتبہ خدا کے عہد کا مرسون منت سب ( زبيد ١٨: ٧٨: ٢٨ -" لا ننديل عهد"؛ ٢ -سموليل ، ١١٠٠ دُّالُمُيْ عَهِدٌ) - اس عهد كي نشرا ٽط ("مين قيس كا باپ مول گا اور وه ميرا بیٹا سوگا "۲-سموسل ۱۲،۲۱) اس عہدے بالکل موافق بیں جو سنی اسراکی سے کیا گیا تھا ( میں اُن کا خدا مول گا اوروہ میرے لوگ ہوں گے" برمياه ام : ۱۳)-

٢- نت عهد نامه مين

ر بیرانے عہدنامہ کا یہ تنین طرح کا استعمال کسی حد تک نئے عہدنامہ میں میں یا یاجا تا ہے ۔

1- لوقا ۲۰:۲۰

اس آیت میں تیا مت کے فرزند "کامحاورہ عرانی روز

مرہ کے مطابق ان لوگوں کے لئے استعال موناتھا جو الکلے جہاں پہنے گئے مہداں سے کیونکہ وہ فرنشنوں پہنے گئے مہداک حفر زندنہیں رہے کی طرح خداکی حفوری میں رہتے ہیں۔ وہ اب دنیا کے فرزندنہیں رہے کی طرح خداکی حفوری میں رہتے ہیں۔ وہ اب دنیا کے فرزندنہیں رہے کی طرح کا استعال کے کا استعال میں اس اس دنیا کے قوانیوں اُس اُس اُس اُس اُس اُس میں ہے دن جی اُسٹے گا۔ اُس اُس اُس مید بہر ہیں۔

ب يونقا ١٠١٠ ١٠ ١٠ بير-

ان آبات بین خدا و ندیج (المسیح) ابن خدا بونے کادئوی کی سر سب بیں۔ وہ ذبید ۱۲ بر بین بین کرتے ہیں کہ اگر پاک کلام میں اُن لوگوں کوجن کوخدا کا کلام ملاخدا ( بر وششن بین کہ اگر پاک کلام میں اُن لوگوں کوجن کوخدا کا کلام ملاخدا ( بر وششن ترجمبر میں اللہ سے کی بھولک میں خدا۔ اس ذبی میں منصفوں بینی قاضیوں کا ذکر مربے۔ دکھیے او بر ملب ) کہا گیا ہے ، نو وہ شخص جسے خدا نے مقدس کرے دنیا میں جی جا ( اشارہ ان کی اپنی طرف ہے ) اور جوخدا کے کام ( بینی افسا ف کر نا اور ذند گی بخشنا ) کرتا ہے اُن سے کسی طرح بھی کم منبیں موسکنا۔ خدا و ند سبح میہاں مزید و صفاحت منبیں و باتے ۔ وہ منبیں موسکنا۔ خدا و ند سبح میہاں مزید و صفاحت منبیں و باتے ۔ وہ اُن کی قدم صرف ایسے کام کر اللہ میں اور دفر باتے ہیں کہ میں باپ کے کام کرتا ہوں اس لئے میرا لیقین کہ وہ تاکہ تم جانوا در سمجھ کر باپ مجھ کی سب اور میں باپ میں " ( آبیت ۲۸ س) ۔ پہالڈی و کو میں اُن لوگوں میں سبے اور میں باپ میں " ( آبیت ۲۸ س) میں جین و نیا تے اور میں باپ نا اور کئی ہو ۔ ۵۸ می باونا ۱۹:۵۴) ۔ کوخدا کا بیٹیا کہا گیا ہے جوخدا کے کام کرتے ہیں تینی صلح کراتے اور میں بازی سے انصا ف کرتے ہیں وغیرہ ( متی ۵ : ۹ ۵ م) باونا ۱۹:۵۴) ۔ عبرا غول ۲ نا ۱۰ - ۱۷

دومیوں و : م اور دیگر توالوں بیں اسرائیل کی اجماعی ابنیت
( لے پاکک) کی طرف اس حدیم اسارہ ہے جہاں تکمیے میں اس کی تحکیل ہوئی۔ متی کا ۱۵ امیں ہوسیع ۱۱: ای پیشینگول کو پور ا ہوتے دکھایا گیا ہونا وہ محورہ سے جبس کے گرد گیا ہونا وہ محورہ سے جبس کے گرد اون کی آز ماکش کے واقعات گھومتے ہیں (" اگر توخدا کا بیٹا ہے") ۔ الیسا معلوم ہونا ہے کہ اس آز ماکش کے بیان میں گویا بنی اسرائیل کے بیان کی ساری زندگی سے بجربے کا اعادہ کیا جارہ ہے۔ وہ آز ایش و تیا ہیں اور امتحال ہو تیا ہے۔ وہ آز ایش و تیا ہیں سال میں اُن کے بچربے سے گزرے وہ اور انسان کی این کرتے اور امتحال ہو بیا ہیں سال میں اُن کے بچربے سے گزرے وہ دہ تین آز ماکش کی این کرتے وقت یہ تا اور امتحال ہیں اور خدا کا بیٹا تھا اور خدا کا بیٹا تھا ( کو قا سو ۱۹ می) اور خدا و ندلیتوں بھی خدا کے بیٹے ہیں۔ ہمال ہیں۔ دوقا ویر اور انسان کے دوقا کی بیٹے ہیں۔ ہمال ہیں۔ دوقا ویر اور آز ماکش کے وقت میں حدوثوں کا کردار کے بیٹے ہیں۔ ہمال کے بیان کے دو میان درج کرتا ہے۔ مناہ المیسے خدا کے بیٹے ہیں۔ ہمال کے بیان کے دو میان درج کرتا ہے۔ ناہ المیسے خدا کے بیٹے ہیں۔ ہمال اور انسان کے دوقا کی کہا کہ دو توں کا کردار

جمع کے صیفہ میں مندا کے بیٹے "کی اصطلاح اکثر خدا کے ان لوگوں کی طرف اشارہ کمرتی ہے ہو خدا احدانسان کے مابین عہدے وسیلے سے اس سے

کی ابنیت سے والبتہ ہے۔ یہاں مسلح کی ابنیت شاہ المسیح کی ابنیت کی ابنیت سے والبتہ ہے۔ یہاں مسیح کی ابنیت شاہ المسیح کی ابنیت سے جو میرج ہیں۔ جہتہ ہونے ہیں بیٹول (آئیت ۱۰) سے مُرا دابرہم کی ادلا دسے ہو میرج کے جبتہ مونے سے پہلے ہی برگزیدگی کے باعث مذرا کے بیٹے مطرح کے لیکن وہ جلال میں بطور بیٹے تب ہی داخل میوٹے حب میرج نے المرکول کے رکھیقو لک فرز ند ۔ آئیت ۱۱۳) نون اور گوشت میں میرٹ میرکر موت گوارہ کی۔

د۔ ہے یاک سرنے کاتعتور

پوتس رسول نے بنی اسرائیل کے ضرائے بیٹے ہونے کے امرکومنظور توکیا سین بہر غیر مشروط نہ تھا۔" جسمانی فرز ندخدا کے فرز ندخہیں بلکہ وعدہ کے فرزند" اس اعزانہ کے حقدار ہیں (رومیول فرز ندخہیں بلکہ وعدہ کے فرزند" اس اعزانہ کے حقدار ہیں (رومیول فدا کے درز ند موسکتے ہیں بشرطیکہ وہ اس پر ایمان لائیں (گلیتول ۲۹:۳) کنز ندم ہوسکتے ہیں بشرطیکہ وہ اس پر ایمان لائیں (گلیتول ۲۹:۳) کیونکہ جہر ہوئے کا بیتسمہ لیا اُنہول نے کیونکہ مسلم کی وضاحت کے کوبہن لیا ہے۔ رومیوں باب میں ابنیت کے مسئلہ کی وضاحت کرتا ہے۔ یہاں پولس نے یا لک مونے کے تصور پر کھی کرتا ہے۔ پولس رسول کے زمانہ میں قانونی طور پر کسی کومتندی بنانا ایک عام پولس رسول کے زمانہ میں قانونی طور پر کسی کومتندی بنانا ایک عام بولس رسول کے دیا ہم میں اختر یا گھیا تی ہے۔

سین پولس دسول کے گئے اس اصطلاح کا مفہوم بنیادی طور بپر خدا کے اس اصطلاح کا مفہوم بنیادی طور بپر خدا کے اس اصطلاح کا مفہوم بنیادی دیا۔ دومیوں و : ہم میں وہ اس کولے پاک بونے کا می " ( یونا نی = hyothesia جومرت پولس استعال کرتا ہے ) کہا ہے لین بیا ہونے کا می ہونے کا کرتے ہا کاکٹر کے پاک بیچ کومرف دو سرے درجے کا میں ہیں جب سے اکثر کے پاک بیچ کومرف دو سرے درجے کا گرتب دیا جا نا ہے ۔ اس بات میں کوئی تضاد نہیں کہ ایک طرف تو گرتب دیا جا نا ہے ۔ اس بات میں کوئی تضاد نہیں کہ ایک طرف تو

بنی اسرائیل خداکا ہے پالک بیٹا ہے اور دوسری طرف وہ اُس کا بہلوسطا بیٹا ہے ۔ اس اصطلاح کے مثنبت معنی اس خیال سے اوا ہوتے ہیں کہ یہ روحانی پیدائش سے ممکن ہوتا ہے ۔ ایمان دار کی ابنیت سے والبستہ ہے ( دو میوں کی ابنیت سے والبستہ ہے ( دو میوں ۱ بنیت کی ابنیت سے والبستہ ہے ( دو میوں ۱ بنیت کی ابنیت سے اس کی تا ئید ہوتی ہے ( ۸ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹ ) ۔ اس ا بنیت کی ائفری صورت نب ظاہر ہوگی ہیب خدا کے برگزیدہ اُس کے بیٹے کے پورے طور پہنمشکل ہوں گے خدا کے برگزیدہ اُس کے بیٹے کے پورے طور پہنمشکل ہوں گے سے بھائیوں میں پہلو مظام تھرسے " ردومیوں ۱۹:۸۰ بیٹا، سے بھائیوں میں پہلو مظام تھرسے " ردومیوں ۱۹:۸۰ بیٹا، اور کیے کے لئے دو نفط ہیں ( دومیوں hyios ) بیٹا، وہ اُس کے بیٹے کے لئے دو نفط ہیں ( دومیوں کے الین دومیوں کا بیٹا، اور کیے کے لئے دو نفط ہیں ( دومیوں کے الین کے الین دومیوں کی انہوں کے الین کی دو نفط ہیں ( دومیوں کے الین کی دو نوال ہیں بیٹا کی دومیوں کی دو نبیا کی دومیوں کی

تفظوں کو بلائمیزاستعال کرتاہے۔
کا ۔ خدا کے بیٹوں کے متعلق لوحیاً رسول اور پولیس رسول کے تصوّر میں مرف اتنا فرق ہے کہ یوسیّا ایک مختلف بیہلو پر زور دیاہے۔
یوسیا بیٹیا (= hyios) صرف میسے کے لئے استعال کرتا ہے اور فرزند (= teknon) اور ول کے لئے اکرچر بوسیّا رسول قدرتی بیدائش کا استعادہ کانی مرتبر استعال کرتا ہے تو بھی وہ بہدائے عہد نامہ کے لیس منظر سے نا واقف نہیں ۔ وہ جا نتا ہے کربنی اسرائی فرزند سنے ۔ فرزند سنے ۔ فرزند سنے ۔ فرزند سنے ۔

سبت کی نسل ۔ بیدائش ۱۰: ۲کی ایک اورتشری ۔ بیدائش ۱۰: ۲کی ایک اورتشری ۔ بیشوں سے بعض مفسروں کا خیال ہے کہ اس میں فدا سے بیٹوں سے وہ فرد مراد ہیں جنہوں نے نافر مانی کی وجہ سے "اپنے خاص مقام کو جھوڑ دیا" دیجوڈ دیا کے دیکوڈ دیا کا دیکوڈ دیا

كالقب بيانے عہزامه مي صرف فرشتوں كے لئے استعال كيا كيا ب سکن سرصحح نابت نہیں ہوتاً استال سے طور سرد مصف ایسعیاہ ١٧٩: ٧) - نيز فرشتول ك متعلق ما نيث وتذكيركا ذكر نبي بوما بكربي صاف بتا يا كياسي كرفرشتول مين بياه شادى نهيں موتى دمتى ٢٧٠ .٣٠ )-اکثر ہودی اور سیری عگماء کی رائے سے کہ پیدائش ۲:۲ میں" خداک بیٹول سے سیئت کی نسل مراد ہے ۔ سنیت کی نسل خدا پرست اور دیندارتھی۔ اُس کی نسل سیبوواہ کا نام سے کر دعا کرنے لگی او پیدائش م ، ٧٦) - اِس كے برغكس قائق كىنسل نفسا نيت كے باعث بے دين تفى ( د تميع كيتهو لك ترجم بكوين ٢٠١٧ كاحات يري - اس آيت بين ان دونسلوں سے ملکپ سے نیک اور بدخلط لمط مو سی ہے۔ اس طرح کے بھیلاؤ کا بہی علاج ہے کہ خدا اس کی عدالت سرے وساکش ۷: ۵-۷؛ نستیاه ۱: ۲-۷، ۴۷، ۴۷؛ عبرانیول ۷: ۴- ۸؛ ۱۰؛ ۴۷- ۳۱)-خداکے نام :- پانے عبدنامرس نداکے مختلف اسمار، القاب خداکے نام :- اور صفات کے سلسلے میں عبرانی کے تین لفظ بنيادي المِيّت ركِصة بين بيعني ايل، الوهيم اوربيهو وإلا إن لفظول کے الگ الگ معنی مجھنا اوران کا الیس میں تعلق کیھنانہایت منروری سے۔

#### ١- بنيادىنام

ا ابل - خدا یا دلیتا - سامی زبانوں میں ایل کے مادہ سے مشتق دیر الفاظ سی پائے جاتے ہیں جن کے معنی عام طور برخوا یا دلیتا یا دلیت

ب-اليون - إيل اليون ايل اليون مكب حمدت ك خدا كاخطاب تفا- خدا تعاك (پيداكش ١٦:١٨) - اليون كنتي ١٩:٢٢ التدديكر سبب سى جگر آ! بع - ذبور ٤:٤١مين به يهوواه ك نام ك سانف استعال كياكيا

سے - خداوند تعالیے - دانی ایل 2: ۲۷، ۲۵ کے ادامی متن میں (باد رہے کہ دانی ایل ۲: ۲۸ کک ادامی نبان میں ہے) جمع کے صیغ میں الیوسنین (می تعالیٰ) استعال ہوا ہے - باتی جگر اس مالائی حصیفہ میں عبرانی الیون کی جگر ادامی الله یاسے - اس ادکرے کا مقصدیہ بات عیال کرنا ہے کہ مہارے الفاظ اللہ الله الله اورتعالیٰ دارامی الن عبرانی لفظول کے کتنے قریب ہیں - داعلیٰ) ان عبرانی لفظول کے کتنے قریب ہیں -

کج۔ الوهیم - اگرچر بیرجمع سے قیسے میں ہے توہمی واحد کے استعمال میں کتا ہے - حب بدل استعمال کیا جائے تو یہ خدا کے در وہیں اس کا ترقم بندا کا نام ہے - اردوہیں اس کا ترقم بندا کا کیا گیا ہے -

کہ - المویا - برالوهیم کا داحدہے اوراس کے دسی معنی ہیں جداویر (و) ایل کے ہیں - برپرانے عہدنامرمیں زیادہ ترنظم کے حصد میں یا باجاتا ہے واستثنا ۳۲ : ۱۵) - برسب سے زیادہ مرتبر ایوب کے صحیفہ میں آیا ہے - اس کاجھی اردد ترممبرخدا ہے - اس کاجھی اردد ترممبرخدا ہے -

لا ۔ یہ و و الا ۔ کیتھولک بیجے یہ و ہیں ۔ یہ فداکا پوسمر فی مترک نام ہے ۔ اس لفظ کے عبر انی مادہ میں زندگی کا مفہوم ہے ہواً د د و بیجے میں ظامر مہیں سوتا ۔ جیسے عربی لفظ حتی ( جوفدا کا نام بھی ہے ) میں حیات کا مفہوم بینہاں ہے اسی طرح ہموداہ میں عبرانی لفظ " حتی " ہے حس کے معنی ذندگی ہیں ۔ دیکھے ریفرنس باشل میں بیدائش ۱۱: ۱۳، ۱۳ کا حاصت بید جہاں بیر لمی دوئی کے معنی درج ہیں اور حی زندگی کی طرف اشارہ کرتا ہے ۔

اسم مفنموك يراودتفعييل سي تجث آ مگے مل موسى پريندا کے نام کا انکشا ف کے تحت ہوگی۔ یہوواہ کا اردو ترجمہ خدا وندہے. يه لفظ خاص دليسي كاحامل مع - پہلے بنبل عبرانی زبان بغراع إب ( د كيصة اعراب) ك ملهمي جاتى تفي . يؤنكه بيرجاد بحرفي لفظ فعد اكاياك نام تھا۔اس کیٹے بہودی بینام پڑھنے نہیں تھے بیکداس کی مگراماً ا دونا بی دمیراضا وند کہتے تھے ۔ وہ یعووا کا کی مگرمتن کے ماشیر یں ادونائی کھودیتے اور اس کے اعراب یھو والا پرلگا کرمتن میں درج كرديت -برايب إشاره تفاكريهو والأكى بجائ ماشيركا لفظ بولنا ہے (اس عمل کو قری کہتے ہیں۔ دیجھے قرأت)۔ وقت گزدنے يرلوك اس تفط كاتلفظ بعول تفتح اور لجدس حبب عام بول جال مَّبِ ارامی زمان نے عبرانی کی حکمہ سے تی نویہ بالحل بنی اِیسٹینہ مانوس لفظان گیا بھر عب لوگوں نے اسے بڑھنا نشروع کیا تو اُن کے سامنے بیٹھار ہون تنے ہے - سے - واو - سے ( = ی - ه - و - ه ) اوراس بر ادونانی کے اعراب لگانے سے لفظ میروواہ بنا جو کافی عرصے تک سنعل دیا. بعد مي علما وسف عام لوگول كو تباياكم يه تلفظ صحيح سبي ملك غالبًا تفظيهوه العتى ما موسى موزا چامية-

اصل میں بھووالا ہی صرف خداکا" نام "سے - یہاں لفظ نام میں ایک گہراتھ تورمو جو دہتے جس سے سم موجودہ زمانہ میں نا وافقت بہو گئے ہیں۔ نام کسی چزر رمجھن لیبل کا کام نہیں دیتا بلراس میں اس شخص کی صفات ، شخصیت ، ذات ، سب پیزین سمون سوئی موتی تقیس- به ایب وزنی اور میرمعنی لفظ تھا۔ برآئے عمیرنامهٔ میں جہال بھی لفظ " نتیجم " (عبرانی 🕳 نام قب عربی اسم) خدا سے منسوب کیا گیاہے دیاں پہروواہ نام کا ذکر بيه ( بيدائش ١٠/١٠١ ، ٢٩٠) - برولسنسف مترجمين لن نا) كى گهرائ اوراىمىيت كوسامنے ركھتے موئے "پہوواہ كانام لينے" كى بجائے "خدا وندسے دعاكرنا" لكها ب (ديمينے بيدائش ١٠١٢، ۲۱ : ۳۳ ؛ ۲۹ : ۲۵ - ا ور دليغرنس بائتبل كا حانشيه / كيونخمدان بزرگال ٍ دین نے صرفِ خداکا نام سی منہیں بیاطکردہ ایٹ ایکونف ای قدرت ' مشمت اور محمت کے زمیرا تر محسوس کرتے رہے (دیکھتے نام) -يهووالا خصوصاً بزرگول (آبائے اسرائیل) کاخداتھا اور كلام پاك مين مكها سيد ابترك ميرايبي نام سية وخروج ١٥:١٥-جس نام کا ذکر بہاں ہے اور حس کا ترجہ "خدا وند" کیا گیا ہے وہ "يهوولًا"ب، ٢ يت ١٥ پر الاظر ار په فِدار الوهيم) نے موسی سے یہ تھی کہا کہ تو مبنی اسرائیل سے یوں کہنا کہ خلاوزار بھووای تہارے باب وادا کے خدا ( اِلوهم)، ابریام کے خدا (الوهیم) اوراحنیآق تے خدا (الوهیم) اوربعقاب کے نعدا (الوهیم) نے مجه تهارے پاس مجیجا ہے السوسم میدودا لا اور السوھیم لی فرق دیکھتے ہیں جس سے صاف ظاہر ہوتا بنے کہ الوہیم سے مقابلیں بھووالا اسم معرفہ سے بعنی ایک نعاص سبتی کانام بے تیک وہ شخص انسان تنمیں بلکہ خدا سے - اس سے خداکی ذات سے ایک بیملو بر روستنی ئر تی ہے بینی غداایک شخصی سبتی ہے اور وہ انسانی شخصیتوں سے تعلق رکھ سکتا ہے۔ نعدا انسان کے قریب اکر اس سے ایک دوست

> نرگرد ۲۸: ۴ م " اس کانام یا ہ سبے ادرتم اس کے حضور شاد مان ہو !! . نرگرد ۸۹: ۸ - " اس یا ہ ابتجے سا ذہر دست کون ہے ؟ " لیسعیاہ ۱۲: ۲ - " یا ہی یہو وا ہ میرا نرور اور میرا سرود ہے ! سیا کا بطور لاحقہ کئی نفطول کی ترکیب میں آیا ہے مثلاً لیسعیا ہ ( یا پات

دسنده سے)؛ ابنیآه ( = یاه باب سے)؛ طبیلویاه ( = یاه کاتعرف بور)

كاساتعلق د كمدسكتا ہے۔ يھووا لا كامخفف يالا ہے ہوكئى جسكہ

استعال سرا سب - میر لفظ عام طور برنظم میں استعال سونا سبے - اور

اُگەدە بېرونششنٹ تەجمەمى عبرانى كى طرخ ذىل كى جگېوں ميں آيا ہے۔

و- یھووالاالسطیم پیرائش ۲: ۲ سے ۳ باب کے آخر تک یہ دونوں نام مناونر

غدا" اكتف إستعال موئ مي - ليكن المال تو اورشيطان رسانب ے درمیان گفتگو میں صرف الوضیم دخدا) کالفظ استعمال بواہے۔ خــ- ايل، الوهيم اوركيهووالاس تعلق ان تينول لفظول سے مفہوم ميں مبت فرق سے - بدفرق بدائش م اباب ك مطالعه سے واضح بوج آ بعے -سالم ك إدشاه منک صدق کوخدا تعامے (ایل الیون) کاکانن کہا گیا ہے (آبیت ۱۸) - خداتعالیے" جوآسمان اور زمین کا ماکک ہے"۔ ملک صدق ابرًآم كواس نام سع بركست ديتا ہے ( يا و دسيے كه ابرآم كا يبلانام البرآم تقا- بعد ا زال خدا سنے اسے ابر آم میں تبدیل کیا ۔ وكيھئے بيدائش ١٤ : ۵) يت وم كابادشاه البرام كوالعام وأكرام دینا چا منتا تھا ۔ نیکن ابر<del>آم بے" خِدا دِند (بیھو وأیه) خدا تعالے</del> (ایل الیون) اسان اور زمین کے الک کی قسم کھا گئ" (بیدائش سمان ٢٢ - عبراني محاوره مين " لا تحد أعقا كركها " بيرقسم كفان كا طريقه تقا اور یہی لفظ عبرانی متن میں ہیں قب کینفولک ٹرجمہ) کہ وہ بادشاہ سے يحصنبي مے كا عور طلب يه بات سے كدا برآم بھى اُسى خداكى قسم کھا تاہے ہو آسمان اور زمین کامالک ہے اکسیت ۲۲) اور آ سسے یُکھوواکا"کہتا ہے۔ملک مَستق نے بھی اسمان اور زمین کے مالک "راست ۱۹) سے نام سے ایرام کو سرکت دی لیکن مس کا نام " ایل الیون " لیا مه بیراکش ۲۰:۰۷ میں میقوت این باپ سے جھوٹ بولتاہیے ا ورحبکری آنے کی وجہ پر بتا تا ہے کہ" سخداوند (يهووالا) ترف خدا (الوهيم) ني ميراكام بناديا ـ " يهال "يهوداة" اُس خدا (العظیم) کا نام ہے خبس کی پیستش اُس کا باپ رتا ہے۔ یعنی بھوول اسم ممرفر سے اور الوہیم اسم مکرہ - اگریم انکی مگہیں بدل دیں تومعنی فرت ہوجا میں گے۔

# ٧- مُوسَى برخداك نام كا أنكشاف

جلتی جھاڑی میں خدا کا عجیب وغریب ظہور کتاب مقد س کا ایک نہایت اہم واقعہ ہے۔ ابتدائی کلمات کے بعد خدا این ا تعادف یوں کرا ناہے " میں تیرہے باپ کا خدا ... ہوں ... " (خروج سا: ۱) - اس کا مطلب یہ بچاکہ موسیٰی سے یہ تو تع کی ہاتی ہے کہ وہ خدا کا نام جانت ہے۔ لیکن جب خدا اپنا منصوبہ موسیٰی پرظام کرتا ہے کہ دہ کس طرح اپنے لوگوں کو مقرکے ظلم سے موسیٰی کے وسیلے سے دہائی دلائے گا تو موسیٰ جیلے بہلنے کرتا اور آخر کا دخدا سے کہتا ہے " جب میں بنی اسرائیں کے پاس جاکر آن کو کہوں کہ تمہارے باپ دادا کے خدا نے مجھے تمہارے پاس جاکر آن کو کہوں کہ تمہارے باپ دادا کے خدا نے مجھے تمہارے پاس جاکر آن کو کہوں کہ تمہارے استفہام سی لیعنی کون استعال ہوناہے اگر ما رکیا) استعال کیا جائے تو پرسوال ایک زیادہ واضح ہواب طلب کرتاہے کوئین مخص کانام پوچھاجائے اُس کی ذات وصفات کیا ہیں ، دوسرے لفظوں میں موشی نے گویا پوچھاکہ میں اُنہیں کیا بیا ڈول کہ میرا بھیجنے والاکیسا میں موشی نے گویا پوچھاکہ میں اُنہیں کیا بیانام ہی نہیں بتانا بلکہ اپنی ذات اور قدرت کا اظہار کرتاہے ۔ فداکا بوا بھی عور طلب ہے ۔ وہ این نام بھو والا بررعا بیت نفطی کرتے ہوئے اُس کی ما مہیت ہیاں اور افظ ما ہمیت قب عربی ۔ ما = این نام بھو والا بررعا بیت نفطی کرتے ہوئے اُس کی ما مہیت ہیاں کرتا ہے وازی سکیا ہے ما اور لفظ ما ہمیت قب عربی ۔ ما = کیا ور ما ھیدند = اصلیت ) " میں ہو موں سو میں ہوں " (آ بیت کیا ور ما ھیدند = اصلیت ) " میں ہو موں سو میں ہوں " (آ بیت میں ہو سول کا سو میل کا مقبوم ہے ہو کہ فدا زمان و مکان " میں ہو میل کا موہول گا موہول گا ، کھی موسکتا ہے ۔ ہو کہ فدا زمان و مکان کی قید سے بعید ہے اس لئے اس جملے کا معبوم ہے ہو کہ فدا زمان و مکان کی قید سے بعید ہے اس لئے اس جملے کا معبوم ہے ہو کہ فدا زمان و مکان کوریا تی اور اپنے لوگوں بنی اس اُسل کیا ہوں اور اپنے لوگوں بنی اسرائیل کوریا تی اور زندگی دینے میں ہمیشہ ان کے ساتھ درہے گا۔ اور اپنے لوگوں بنی اسرائیل کوریا تی اور ذندگی دینے میں ہمیشہ ان کے ساتھ درہے گا۔

#### ٣- خوه ۲:۹-۳ کی تشریح

بعض نقادوں کے مطابق باب 4 میں باب ۳ کے واقعات کو دم رایگیا ہے نبیکن اگریم إن آیات کا لغور مطالعہ کریں قومعلوم موسطائے گا کہ ان میں بہت فرق سے لہذا اس باب میں بات آگے برطر یکی سے حبلتی جھاڑی اور صحرا اب اس کا پس منظر نہیں ۔ موسی کا بروتی ہوتی کا روتی تبدیل ہو دیکا ہے ۔ وہ اب بہلوری منہیں کرتا ۔ ہارون بھی اب اس کا ساتھتی بن گیا ہے ۔

(عبرانيولسا: ٨) -

س بخل اسك خصوصى نام بن سي ايل با يهوول الطور سابقه يا لاحقد با بطور مُجز آتے ہيں۔

ابن عولام مابن فرائد مابن فدا - فدائے قیوم کیمفودک) - بیستان میں جوادی فدا - فدائے قیوم کیمفودک) - بیستان کی بیستان میں جوادی فرایک درخت لگایا " تواسس نے خداوند (بہرواہ) سے جوابدی خدا ہے دعائی " (بیدائش سے ادر ابدی خدام س کی صفت ہے ۔

ن - ایل إلیه اسوائیل - قدر خدائے امرائیل اکتیمولک) - خدا اسرائیل کا تعدا ( بر و تشکیف دیفرنس بائیل کا حاست یہ بیتوب نے سکم میں ایک زمین کا قطعہ خرید اور وہاں ایک خدیج بنایا اور ایسے بیر نام دیا ( بیدائش ۳۳: ۲۸) ماس عمل سے تیقویب نے اس نام کوجو فرشتے نے اسے دیا یعنی "اسرائیل" ( بیدائش ۱۳۲: ۲۸) منظور کیا ۔

د- بهووا المنسى - يهوواه ميراجهندا سه ( مزوج ١٠: ١٥- ريفرنس با شل كاحاست به عاليقيول كوشكست دين كه بعد توسل نه ايك مزيح بنايا اوراس كوميرنام ديا -

کا- یہوو (کا سلوم) - (یہوہ شالوم) فضاۃ ۲،۲۲ -خدادندسلاتی ہے (دیکھٹے اردورلفرنس بائبل کا عاشیہ) ۔ یہ نام اُس مذبح کودیا گیا ہوجہ تون نے عُفرہ میں بنایا ۔

هر- بهده الاصل قنو - نعدادند بهماری صداقت (برمیاه ۲:۲۳ : ۲:۳۳ : ۱۹:۳۳ ) پهوداه کا آخری بادشاه ★ صدقیاه تقا (برمیاه ۳۲ : ۱) - اُس کے نام کے معنی یاه صادق سے "ہیں - لیکن وه بادشاه اس نام کے لاکن مذتھا - اس کئے یہ نام المسیح کو دیا جائے گا۔

ند- یُصوواه شهائه خدا دند دبان سِع بُر تَی آیل بی کی دویا کے شهر کو بیرنام دیا گیا (حزتی ایل ۲۸: ۳۵) -

للكارت وقت بهى استعال كيا (ايهموتيل ١٠: ٧٥) - وأودابين فتح کے مزمور کے نقط عروج برحلال کے بادشاہ نعدا کو سیلقب دیتا ب ( زقور ۲۴: ۱۰) - ا نبیاء کے صحالف میں بیکٹرٹ سے آ تاہے۔ يرتمياه بني تواسع ٨٨مر شبراستعال كرنامي - بيزنام اس حقيقت كو نلامركرتا سے كە خدامىشداپىغ لوگول كانجات دىىندە اورمحافظى ( زلور ۲ م : ۷،۱۱) - نشكرول ميس أس آساني فوج ( فرشتگان ) كي طرف اشادہ ہے جو مروقت اس سے حکم کی تعمیل کے لئے تیادہیں۔ ط- يهووا والوع اسواتيل - خداونداسرائيل كافدا -يه داوره ك قديم كيت من آياب (فضاة 4: ١٧) اورانبيارك كستب میں اکثر آتا ہے (یسعیام ۱۶: ۲؛ مفنیاه ۲: ۹؛ دبوره ۵: ۵ - اسخری دوسوالول میں بررت الافواج اورنشکروں کے خدا کے ساتھ استعال

ى - قىل وس اسوائىل - اىرائىل كا قدّوس - بسعياه نبی کوخدا کا برتقب بہت بسند تھا۔ اس نے اسے ۲۹ مرتبراستعال كيا سبے (۱:۲۹؛ ۵: ۱۹؛ ۱۰: ۲۰ وغيره) - إسبي طرح كے دواً درنام "اسرائيل كا قادر" (ليعياه ١: ٢٧) اور اسرائيل كى قوَت " د ١ -سمونيل ١٥: ١٩) مجى استعال بهوشے بين -

ك-قليم الايام - ادام = عتيق يومين -دانی آیل بنی بنے خداکو رہ نام دیا۔ وہ رویا میں تی لغالی کوانصاف کے تخت بربيطا دكيماب (دانيابى : و ،١٧٠) - برنام من تعالى كيدسا تقويمي استعال بواسيد ٧٠: ١٨: ٢٧، ٢٧، ٢٧) -

### ه . خداکے صفاتی نام

ارب العالمين - مياهم : سوا؛ ذكرباه ۲:۸:۴:۵:۹ ب - امّا ایل رونی - "اس خدا وند تو بھیرسے" بیدائش ١٤: ٣١ كينمولك"رويا كاخدا "عوبي البعير- بداسمعيل كي مال ما الرواك واقعرسے تعلق رکھتاہے۔ جب ساکہ ہنے ہاتجرہ کو گھرسے نکال دمایو خدا وند کا فرسشتہ بیابان میں ایک عیثمہ کے پاس اُسے بلا اور اسے اس کی اولاد کے ساتھ خدا کے وعیب کے متعلق بتایا ۔ ماہمرہ کے اس واقعه سے اس كنوب كانام" بيرلى دونى" پيركيا (بيريك كنوا ) جي يتى يه زنده؛ دو ئي يه دويا - نعداكي دويا كايشىم يا موال. وكيف ديغرلس بانت*ل کاحاست*س به

ج - دینے -عبرانی میں پرلفظ دانی اہل ۲ : ۱۰ میں آباسے -اس کا ترجم "امير" كياكياب - اور دب دبان جمع كے صيغه ميں استعال منوا ہے - اردومیں رہ ناور ۸: ۱۶:۱ دغیرہ میں اوونانی "دینوانیا كا ترجمرب -"يموداه ادونائي " أعضدا ونديها دسي رب "

د - ننافى - (عبراني بهووايه رهيف كينفولك يمحت

دينے وال عربی = الرّب شافی -خدانے ابنا يدنام سي اسرائيل پر مأرة سے مقام برظا مركباء حب أن سے وعده كياكم مصروب كي كونى بيمارى أن يرمنين است كى اخروج ٧٧:١٥ -

كا - غنيورخل ا- خدائے غيور (كينفوك) - برام خدا

 ◄ دس احكام بين ظام ركرتاب (خروج ٢٠: ۵) و - سخ القيوم - دانمايل ۲ : ۲ : ۲ (كيفولک ترجيري دانيال ۴: ۳۱؛ ۴ : ۷) ـ خدا کاايک نام جواسکي ابرتيت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

نر- يهوه الا روعى - خدا دندميرا پويان د زبور١٠٢٣) -بنی اسرائیل بود کمر بھیط کبرمال یا لنے والے لوگ تھے اس لیے وہ خدا كوابنا چومان تفتور كرتے تھے - يہي لفظ ار دوميں غالبًا رعا باكي تركيب

ت- يهوواه مقد شِكم ـ " خدا وندتمهارا يك كين والل (خروج الا: ١٧١) - خدا موسى كواسبت كے احرام كيلقين

کرتے ہوئے اس برا بنا برنام ظام کرنا ہے۔ ط۔ ابلی عدرا۔ خدا شے قیوم رکسی قورک (رس لیش ٢١ : يويو ؛ استثنا ٣٧ : ٢٧ - كيتصولك ترجم ملي يهال اذبي خلاس - ير

خدا وند کا جنگ نامه به ایک کتاب حس کا ذکرکنتی ۲۱: ۱۲، ۱۲ ا میں ہے۔ ویاں اس کا یک اقتبال بھی درج سے ۔ یہ غالباً اُک نظموں کامجموعہ تھا جن میں اسرائیل سک فتومات كابيان مقاء وه تعداكورب الافراج كمنة تقع - مندرج ذال حواله جات مين غالباً اسى كتاب سے ليئے گئے خروع ١١١٥ - ١١٨ کنتی ۱۲۷۱۸۱۱۷۱۲ میروداه ۵ ب

وه لوگ جنهی نعلا ب- نے اپنے مقصد ضداوندكاخادم دنداوندكابنده سح لئے چن لیا ۔ براقب بنی اسرائیل کے بزرگوں کے لئے ( خردج ۲۳:۳۲)، مختسلی دکنتی ۱۲:۷، ۲)، لیشوع دقفاه ۲:۸)، داکرد (۷-سمونتل ۷: ۵ - ۲۹)، اینبا ٔ د نرکهاه ۱: ۲) اور دنگیرانتخاص سے لئے استعمال موراسے - لیکن تیسمیاہ ابراب میں - ۲۷ میں اسے فاص طور بيرالميخ كم لقب ك طور بيراستنال كياكيا س زفاص طورسے ویکھٹے ۲۲:۱- 9: ۲۹:۱-۱۱: ۵، ۲۰ -۱۱: ۱۵: ۱۳-سود: ١١٠ - يرخادم وسي شخص سع حس كا يبلي ليسعياه ١ : ١١٠ ، ١٠١ ، ٤ ؛ ١١ : ١- ٥ مين ذكر سبِّحا - است مثاخ " تعبي كهاكبا سع دلسيعياه م، ٢؛ ١١؛ ١؛ سوه : ٧ كا يدمياه سريا : ٥، ٧! سريا: ٥١؛ زكمياه ٣ : ٨ ؟

۱۲:۱۷ ، ۱۳ سے مقابر کریں ، بناعہد نامرخادم کے موالجات کا خداوند مسيح براطلان كرتاسي المتيّ ١١: ١٨- ١١ كونسعياه ٢٠ :١-٣ كيتمبيل بيان كياكياسيغ اورنسيعياه ۵۲: ۱۲ - ۱۲: ۱۷ كا افتياس متني روبه إلى وقا ٢٧ : ١٤ ؛ يوحنَّا ١٢ : ٣٨ ؛ اعمال ٨ : ٣٣،٣٢ ؛ روميول ١٠:١٠ مين سرًا - نيز مقامله كري يوحنا ١: ٢٩؛ روميول ٨: ١٣ ؛ عبرانيول 9: ٢٨؛ ١- نبطرس ٢١: ٢١ - ٧٥) - " خادم" كمشق كيميل صرف يع مين بولي اخِنا وُركِيسعياه ٧٩٤١ ، ٧٤ ، ١ يطِرس ٧١٧م ، ٧) ، بيدالسُّ ركسيا ، وي: ١؛ ١٤: ١٧: يوفا! وال- ٥٨) بمنسح (بستياه ٢م: ١؛ ٨م: ١٢) وه: الم؛ ١١؛ ١١؛ متى سا : ١٩؛ لوقاس ، ١٨، ١٩) ، خدمت البيسعياه ٣٩ : ٨-١١١؛ المال ١٠:١٠ سومهي، روكيا عبانا رئيستياه وم: ١٠٠٠ بوه: ١-١٠ بالمال س : سوا- ۱۸) ، فزما نبرداری دلسیعیاه ۵۰ : ۲ - یا فلیتول ۲ : ۷ ، ۸ ) ، نياعبد السيعياه ٢٧ : ٢ ؛ ٩٧ : ٨ ؛ ٥٨ : ٣ ؛ متى ٢٧:٢٧-٢٩) يحوضي موت دنسعياه ساه دم ١٠١ ؛ ١- بيطرس ٢: ٢٧ - ٧٧ ) ، جي الفناد لسعياه ٣٥٠٠١-١١؛ اعمال ٢٣٠٢-٣٩)، نجات كي پيشكش رئيسياه ٢٩٠٨؛ ٢٠ : ٧ ؛ لوقام ٢ : ٧٧ - ٧٩) ، غير قومول ك ليخ بشارت السيعياه ٢٢ : ۱، ۷،۷؛ ۱۹، ۱۴،۷؛ ۲۰ : ۳، ۹؛ متى ۲۸: ۱۸ - ۲۰) ، مولال اورشفاعت ربيسيهاه ويم: ۳؛ سوه: ۱۲؛ اعمال ۲: ۳۳-۳۳؛ فليتيول ۲: ۲-۱۱؛ عبرا شول دوم ۲۱۵۷۷ -

وه دن جو خداوندلسوغ سے خاصل میں خداوندلسوغ سے خاصل میں استعال کیا گیائے (ایخسلنیکیول ۲:۴) بر عضائلیکول ۲:۴؛ بر ایخسلنیکیول ۲:۴؛ بر ایخسلنیکیول ۲:۴؛ بر ایخسلنیکیول ۲:۴؛ بر ایخسلنیکیول ۲:۴؛ بر اور مکاشفه ۱:۰۱؛ بر ایخ بین حوالول کا اطاره فدا کے دونہ عظیم لینی دو فرخشری طرف سے دمکاشفہ ۲:۱۱؛ ۱۱: ۱۱؛ ۱۱: ۱۱) اس دن کا ذکر برانے عہدنا مربی سجی آناہے و ایوایل ۱۱؛ ایک مین اوا در کا ذکر ہے لینی اوا در کا ذکر ہے لینی ہو اور کیا میں سفتے کے پہلے دن دویا دیکھی ۔ لیمن مقسراس کی پر شرکے ہی عادف نے مین کردویا میں دونہ عظیم سمینیا دیا گیا، میکن سیاق دسباق د

میفتے کے پہلے دن کوخدا وندکا دن اس لئے بکاراگیا ہے کہؤکہ اس دن انہوں نے موت پر نتے پائی۔ یوں انہوں نے مُرُدوں میں سے جی اُنٹر کر انسان کی نجات کاکام کمل کیا ۔ اِسی دج سے سیجی کلیسیا نے اسے ایک مُفقد س ا درخصوصی دن کا مقام دیا ۔

الجیل مفترس بی میفتے سے پہلے دن کوخاص اہمیّت دی گئی سے -اسی دن خدا وندا پنے جی اسٹے نے بعد شاکردوں برخل برئوئ (لوقا ۲۲:۱۳،۱۳۱- ۲۹؛ بوختا ۲۰:۱۰- ۲۵) - بھر ایک میفتے بعد اسی دن وہ اً ورشناگردوں بیرظام رسوئے (بوختا ۲۰:۲۰) - نیزول دُوح القدس بھی اسی دن میڑا بوعیدِ نیشکشت کا دن تھا -اوائی کلیسیانے

اس دن كوعبادت اورخرات كادن مخصوص كبيا تفاد اعمال ٢٠ : ٤ ؟ المستخصوص كبيا تفاد اعمال ٢٠ : ٤ ؟ المستخصوص ٢٠ : ١٠

ذمار برای کا بین میں ہوگ انوار کو بیجی سبت کہتے ہیں لیکن بہ غلط مے - کلیسیا نے تمبھی سبت کے توانین اور دسوم کواتوار پر منتقل نہیں کیا ۔

سبت برانی مخلوق سے نعلق رکھتا تھا (ٹروی ۱۰:۸ -۱۱؛

۱۳:۱۱-۱۱؛ عرانیوں ۲؛ ۲۸) جبکہ خدا و ندکا دن ہے میں نئے مخلون
سے تعلق رکھتا ہے۔ بعض بہودی ہے سبت اور دوسری عیدیں
مناتے رہے لیکن غیر بہودی سے بول پرسبت کے قانون لاگو نہیں
کئے گئے (اعمال ۱۹،۸،۹) و ۲) - ابتدائی کلیسیا کے سبی دون میں
مناخی کے اور ومیول ۱۱؛۵ - ۲) کمونکہ اسے شخصی آزادی
کامستاد قرار دیا گیا نفا۔ پولس رسول مسیحول کو محتا طرکرتا ہے
کامستاد قرار دیا گیا نفا۔ پولس رسول مسیحول کو محتا طرکرتا ہے
کہ سے خدا و ند کے طفیل سے آزادی حاصل کرنے کے بعد موسے
خلامی کے بوئے میں بڑجتیں کیونکہ بنجات ماصل کرنے کے لئے دون کو مانیا بالکل صروری نہیں رکھتیوں ۲ ؛ ایکلستیول ۲ ؛ ۱۱ - ۱۷ کو

خدا وند کا صندوق ، مین عبد کا صندوت .

اس خیال کوکانی تقویت ملتی سے کہ یہ کلمۃ اللہ کے تجسم سے پہلے خدا وندیج کا ظہور تھا۔ ان کا فرشتے یا انسانی صورت میں اللام سونا اُن کے عبتم پرروشنی ڈاننا ہے۔

تداوند کے بھائی بہن :۔ دیجے بھائی خدا دندلتیوع کے۔

## خدائے مجہول:- دیکھئے نامعادم خدا۔

فر لی مدلائی به ایک افزائیمی سرداد، عماسا کا باپ م افزائیمی سرداد، عماسا کا باپ اسکاد کرمرف ۲- تواریخ ۲۸: ۱۲

میں سے ر

نور من :- برانے عہد نامر میں پیشہ ورانہ باکہانت کی فدت نور من :- بھے لئے عبرانی لفظ شارت اور اس کے مركتبات استعال موئے ہیں (اس كے لئے سفنا دى ترجمه میں لفظ leitourgein سے رسب کرعبادت سے لئے ، جاسیے جاعتی إر باشخصى، عبرانى لفظ عا مبله استعال كياكياس، وإذياني latrevein عربی کی طرح عبران میں بھی غلام سے لئے لفظ عبل سے۔ یہ بات غور طلب سے كرعبادت اور سندگى ميں خدمت اور غلامى دونول كا مفهوم موجود سبع مفدا بهارا اتاب - بهارا فرهن س كراسي بيشش ا ورستانش كري - اسى كن نهاز كوعبادت اور مبداً كرباجا الي -خدمت کے لئے سنتے عہدنامہ کا مختص لفظ دیا کٹنیا diakonia سے جو مفتادی ترجم میں صرف ایک مرتبہ آیا ہے (آستر): الدفعیت عبرانی = شادت ، نیکن اس جگه اس میں مزہبی خدمت کارنگ بالکل نہیں ہے ۔ عام خدمت diakonia میں فرہبی فدمت کے مفہوم کا وانعل سونا ، اس بات کی ولالت سے کرعقبدے میں کوئی فرق أكياب وفرق يرب كرف عهدنام دسي فربسي خدمت صرف كالمبنول كابل شركت عيرب حق بنيين سبع - اب توسب سيحى شامى کا سبنول کا فرقہ ہیں ( ا - بطرس ۲: ۹) ۔ بیمودی کا سبنوں کی خدمت کے کتے یونانی متن میں لفظ leitourgia قائم دکھا گیاہے (بوفا ۲۱، ۲۳) عبراينول ۹: ۷۱- ارد وتريم بيس د ومختلف لفظين ليسني خدمت اورعبادت) - اسفے یہ کی" بہتر خدمت اکے لیے بقی اتحال گیاگیا ہے (عبرانیوں ۸، ۹) - کچھ اور سوالوں میں بیر عجازی معنوں میں اُس خدمت کوظام رکرتا ہے ہو بنی اور معلم کررہے تھے (اعال سوز ۲ - ارد ومیس عبادت؛ رومیون ۱۵: ۱۹- ارد ومیس غدمت )-لىكىن بدكهنا بجا ببوگا كەنتے عہد نامهمیں كہا نت كى يە اصطلاح حرف ایکانداروں کی پوری جاعت کے لئے ہی استعمال کی گئی ہے فیلیوں ۷:۱۷:۱۷) - نسکین با در سے کر پر لفظی امتیاز لوِنانی متن میں ہے، أردو ترجمبين است فائم بنين ركها كيا بكد لفظ خدمت اورعبادت بلاتميز استعال موئے ميں الم مقلاً ايك مي يوناني لفظ كا ترجمه اعمال ۱۱: ۲ اور عبرانیون ۱۰: االمی عبادت اور رومیول ۲۷:۱۵ مین خدمت کیاگیاہے۔متی میں:۱۰۱۰میں بونانی کے یہ دولفظ یعنی latreuo اور diakoneo یاس یاس آئے،ہیں ا ود ترجم بالترنتيب عبادت ا ودنودمت كيا كيا سنے -

#### ا-مسيح خلمت كانبون

کسیحی خدمت کانمو نبرخدا و ندمییح کی زندگی ہے ۔ وہ خدمت لینے نہیں بکر خدمت کرنے استے (متی ۲۰:۲۸؛ مرتس ۱۰:۲۵) -بولینانی فعل بیال استعال مؤاسے diakonein سے ، یہ اس نوکرے کیے استعال مونا ہے جو دستر خوان کی خدمت کرنا 'اور ممانوں کے باؤں وغیرہ دھوتا سے۔خدادندمسے نے اس کاعملی منونہ شاكردول كے ياؤل وصوكر ديار برحماً ١١ : ٢ ما بعد) - بربات خاص الهميّت كى ما مل سي كرمن لوكون كوتبهلى مرتبهسيى خدمت انجام دين ك لئ مقرر كياليا ، أن كم متعلق كمالياكر وه كهان ين كا انتظام كرين كه اعمال ٢:٧ كييفولك ترجمين" دستر نوانون كي خدمت سے ، لیکن آگے ہیت ہم میں مہی لفظ دعا اور کلام کی خدمت کے لئے بھی استعال مواسے ، اسی خدمت کے لئے بربارہ دسول اس سے پہلے ہی کرتے تھے ۔ مین کا \* خادم، اپنے خدا وزر کے نقش قدم برطیتے سروئے خاکساری مگرمتب سے تمام بنی نوع انسان کی اُسی دُوح میں خدمت کرنا ہے حس میں فرشتے (متّی م : ۱۱؛ مرّس ۱: ۱۱۷) اور عورتیں (متی ۲۷: ۵۵؛ لوقا ۸: ۳) نمینی ذندگی میں یے کی خدمت کرتے تھے۔ عب مخابوں کی السی خدمت کی جانی ہے تو وہ گومامسیح کی نعدمت سب امتى ٢٥: ٢٥- ٢٩) - يراكثر مقدسول كى (دوميول ١٥: ٢٤٤ ا - كمنتقيول ١٩: ١٩ ، ٢ - كمنتقيول ٨ : ٢٠ ، ١ ؛ عبر اينول ٢ : ١٠) ٤ میے کے بدن کی شراکت میں الیس کی (۱-بطرس ۲۰:۱۰) اور بونوشخری كى خدمت موت موت رويك (البطرس ا ١٢١) تمام دنيا ك يدميل الاب

کی خدمت ہے (۲- کر تحقیول ۵ : ۱۸) ۔

ایسی خدمت کرنے کی توفیق خداکی ایک شش ہے ( اعمال ایسی خدمت کرنے کی توفیق خداکی ایک شش ہے ( اعمال ۲۰:۲۰ ؛ البطرس ۲۰:۱۷) ۔ روبول ۱۲:۲۰ ؛ البطرس ۲۰:۱۷ ؛

الما ياسبانى خلمت

خدا وندسیج نرصرف خدمت ( دیا کنیا ) کا نونه سپیش مرتے بین عکرای اجماع دام ( یومنا ۱۱: ۱۱) بوتے ہوئے ادمیوں

کی روسول کے تمہبان ( یونانی - episkopos یعنی 🖈 بشپ ) بھی ہیں (ا - بطرس ۲: ۲۵) - ایک لحاظ سے یہ کہاجا سکتا سے کہ يدد وخدمتين لعني لله يكن إورانشك كي ميج خدا وندسے إين نمونے سے شروع موتی میں ، حیک جزرگوں دیوانی - برسبتنووس ک فدمت اس غدمت کا عکس ہے جسے خدا وندمیج نے اپنے رسولوں کے درميان قائم كيا (قب البطرس ١٠٥٠ كيفهولك ترجم ميريال لفظ كامن سے - حاستىرىمى اس كى تشريح قابل غورسے) - بنانچ يكها غاط مہیں ہوگا کہ بزرگوں کوآن سے بادشاً ہیں توع نے اس خدمت پڑفائز کیا (لوقا ۲۹:۲۷) ، ۲۸ جب کر ڈیکن اورلیشپ یا پاسبان) کے عبدے سے کے اپنے نمونے برقائم کئے گئے ہیں ۔ تاہم ان تمینوں عهدول مين فرق يرزوره بناغلط موكا كيونكد بشب إدر برسبر كالالاين تقریباً ایک دوسرے کے مترادف ہی ہیں اور دیا کیا ا میں مختلف فسم کی خدمتیں شامل ہیں بھیطوں کی مگلہ بانی خدمیت تے فرائفن کا اعظے حصتہ ہے ( بوسنا ۱۱: ۵۱-۱۱، اعمال ۲۰زونگهان کیتھولک اساتف ؛ ا ۔ بیطرس ۵ : ۷ گههانی اور بہلی آیت میں بزرگ ۔ كيتقولك كامن اوراس كاقريبى تعلى باكر كام كى تعليم دين سے سے (ا۔ کر مفیول سا: ۱- م) کیونکری کام زنرگ کی دولی ( برستا ۱،۵۳) اورخالمیں روحانی دودھ سے 11- بیطرس ۲:۲) - لوقا ۱۲:۱۲-۱۸ میں مذکور منتیل میں اسی فسم کے خادم کا ذکرہے جس کی خدمت کلیسیا میں مذکور منتیل میں اسی فسم کے خادم کا ذکرہے جس کی خدمت کلیسیا میں خداوند مسیح کے دوبارہ اپنے تک جاری رہے گی۔

٧- ساكوامنط إداكونے كى خدمت

ساکرامنٹ اداکرنے کے فرائف کے متعلق نئے عہد نامر میں بہت کم مواد ملنا ہے - پولس رسول ستیسمہ دینے کے عمل کو خالؤی بہت کم مواد ملنا ہے - پولس رسول ستیسمہ دینے کے عمل کو خالؤی بہت میں مددگار کے میروکر ہے - بہ قدرتی بات مقی کہ اگر عشائے رہائی کے وقت کوئی رسول موا مزہ زاتی تیام جاعت کا فرض ا داکرتا ( اعمال ۲۰۱۰) - لیکن عشائے رہائی تیام جاعت کا فرض ا داکرتا ( اعمال ۲۰۱۰) - لیکن عشائے رہائی تیام جاعت کا عمل ہے ، تو بھی کسی مذکل وی بننا ہوتا تھا اور اگر کوئی رسول ، مبلغ یا بنی موجود نر موتا تو سوف کوئی بندیگ ( پر سبتر یا ایلیش ) یا گہان کے ذمہ موتا تھا ۔

ىم. روحانى لغىتاب

کلیسیا کے ابتلائی دور میں یہی خدمت ایک نعمت کیشش مقی انعمتوں یا بخششوں کے لئے اوٹانی لفظ charisma جمع دامری دیم دومانی نعمت یا اعجازی بشدش تھی صب کاربودگ

ادراستعال اس بات کا شاہر تھا کہ پاک دوح کلیسیا میں کام کردہاہے۔
اسی طرح جب پولس رسول نے بعق عام ایما نداروں پر بیسمہ کے
بعد ہاتھ رکھے تو وہ نبوّت کرنے اورطرح طرح کی زبانیں بولنے
کی نعمت سے نواز سے گئے ( اعمال ۱۹:۹) ۔ اس بیان میں بیانٹارڈ
ملت ہے کہ یکسی قدر نبیک سنت کے دن کے واقعہ کا اعادہ ہے(اعمال
لیا۔

پلیس رسول کے خطوط میں ہمیں تین فہرستیں ملتی ہیں جن سے
خطاہر سوتا ہے کہ سیمی خدمت کیا کیا صورت اختیار کرسکتی ہے ۔ لیکن یہ
بات عور طلب ہے کہ ان فہرستوں میں" روحانی خدمات " کے ساتھ
ساتھ انتظامی خدمات کا بھی ذکرہے۔

درومیوں ۱۷: ۷- ۸کی فہرست: نبوّت، ندمت تعلیم، نصیحت، خیرات، پیشوائی، دحم کرنا ( اس سے شائد بھاروں اورغریبوں کی دیکھ بھال مرادسے) -

فب - ا - كر نتقيول ۱۲: ۲۸ كى فېرسىت ميں رسول، نبى، استاد، مجز سے دكھانے والے ، شفا دينے والے، مدد كار، منتظم اور طرح طرح كى زبانيں بولنے والے شامل ميں -

ج-افسیول م: ااکی فہرست زیادہ باضا بطرمعلوم ہوتی ہے۔ اس میں دسولوں ، نبیوں ، مکبشروں ، چروا ہوں اور اُستادوں کا ذکر ہے -ان سبھول کی خدمت کامقصد سیسے کہ مقد سبین مسیی خدمت میں کا مل بنیں الکہ اپنے سریعنی خدا و ندسیج کے ساتھ نہ ندہ تعلق کے باعث ترقی کریں ۔

ان فہرستوں میں زور کلام کی خدمت پر سے لیکن اس کانٹیجہ البس كى يُرْحِب رفاقت مع بعن تعملون كاذكر كما كياميا مع ورة عهدا نبيس بين مُكر خدمت كرين سي مختلف طريقي بديا ضابط علي وعلياه شقيه نهيس مبير مكراكب مهي تخص مختلف خدمتيس بهي الخام دب مسكتا ب - سيكن المبي الجام ويين كى فابليت روح كى دام الم الح أوراسى كى مدوسے باعث ہی حاصل موتی سے۔ نرصرف بارہ شاگردوں ہی کو رسولول میں شمارکیا کیا مبکہ لولس اور برنباتس بھی ان میں شامل جھے سنَّتُهُ (١-كىنىقىول ١١: ٥٠) - ىغدا دندلىئىوغ سے بھائى لىقوب كو بهى رسول كهاكيا سع (كليبول ١: ١٩) - غالبًا اندرنيكس ادريونياس مي رسول كهلاف (دوميول ١٤ :٧ - اس آيت كا ايك اورتشريح بھی مکین سے ۔ دکھیئے رسول ، رسول بدنے کی بنیادی شرط یہ تقی كه وه شخص خدا وندميح كي زميني زندگي كافيتم ديدگواه مو، خصوصاً أن كي مردول مين سع جي أعضن كا (اعمال ا: ٢٢،٧٢) - رسول مونے کی سند بیتفی کم اسے خداو ندمسیج سنے خودا بنی زمینی زندگی سے دوران (متّی ۱۰:۵؛ ۷۸: ۱۹) یا اپنے بی اُنصّنے سے بعد دنیا ہو (اعمال ۱: ۹:۲۲ : ۱۵) . رسول اور مبررگ استف مل كريمكت عملي

سے کلیسیا کے لئے کوئی مشتر کہ پالیسی قائم کرسکتے تھے ( اعمال ۱۹:۱۵ مابعد) - دسولوں کو ابتدائی جماعت میں سے کسی نئی جگہ بطور مندوب بھیجاجا سکتا تھا تاکہ نئے کام کی دیکھ بھال اور انتظام کریں مندوب بھیجاجا سکتا تھا تاکہ نئے کام کی دیکھ بھال اور انتظام کریں (اعمال ۸:۱۹ مابعد) - بہتھ قدر کہ دسولوں کی ایک مجبس منتقل طور پر سروشایم میں بینجیش میں بالکل غیرتاریخی سے - دسول ہونے کی قعدی تا بخیل کی خوشخبری کی منادی تھی اور ان سے دسول ہونے کی قعدی اللہ مناخی اور ان کے دسول ہونے کی قعدی اللہ مناخی سے موق منتی (۲ کر کر نیفیوں ۱۲:۱۲) - معجزوں اور غیر سے موت منتی کا دائرہ ایک ہی مقام تک محدود دنہ تھا۔ بین بانٹی مناسکتی تھیں جلیسا کہ لیکٹر س) اور پرسس دسول سے درمیان میں بانٹی جاسکتی تھیں جلیسا کہ لیکٹر س) اور پرسس دسول سے درمیان میں بانٹی والے کے درمیان میں بانٹی والے کے درمیان میں بیٹور (گلتیوں ۲:۷) ۔

ا من المناس الم

نبوت قدرتى طور ربراك السيخ شنش بيع ص كاكسى سيحي يروقتاً فوقتاً نزول مؤناتها - نيكن لعف اشخاص كورينوب كاكلم إتني باتا عدى سے ملت تھاكك وہ بيول كا باقا عده طبق بن كي يونا كم الكال ١١: ٢٧) ، انطاكية (اعمال ١٠) اوركمنتفيس مين (١- كنتفيول ١٩١) ئى نوگ نى كىلائے -جن سے نام كاذكر سول، أن ميں بهوداه اور ستيلاس ( اعمال ۱۵: ۷ مير)، اگبيس (اعمال ۲۱: ۱۰)، خناه ( لوت ٣٩:٢) اورنام نها د نبيراليرنل مكاشيفرا: ٢) شامل مي - نبوت مين تعميري ترقى انفليعت اورتسلى كى ما تين موتى تفيس (إ- مرتضيون) ١٠ س) \_اسے اگرالہامی وعظ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ بنی کسی معاملے میں خاص مرایت دیے سکتے تھے (اعمال ۲،۱:۱۳) اور بعض وقت بيشينگونۍ مفي كرتے تھے (اعمال ١١: ٢٨)- چونكران كاكلام عالانم ز بان میں ہوتا تھا اس لئے ان کی بانوں سے زیادہ برگ استنفادہ كيسكت تنف برنسبت أن مع جد بيكام زبانين بولن كى نعمت ركفت مقے (ا- کر منتقیول ۱۲ باز ۲۷ - ۷۵) ۔ لیکن آنبزت سے غلط دعوے کا بھی خطرہ تھا۔ بَنیپوں کی روصی بنیوں کے تابع ہوتی تھیں (ایرتھار ۱۰/۲۰۱۲ - ان کی تعلیم کی صداقت ایخیل سے بنیا دی پنیام سے مهم آسنگی اورمطا بفت کی کسوٹی بربرکھی جاتی (۱۔ بوتنا ۱۱۳۰۰)۔ اگر وه اس امتحان میں پورسے ندا تر فے تو انہیں جھوٹے بنی قرار دیا

جا آجن کے اپنے کے متعلق میرے نے خود پیشبنگوئی کی تقی (متّی ء دیا۔ ع: ۱۵) -

بنهگ یا پرسبترسے غالباً وہ مقامی خادم مراد تھے جہہیں خبروع میں دسولوں (اعمال مہا: ۲۷ - د نفرنس باشل میں متن میں بزرگ اورحانسیہ میں پرسبتر سے جبکہ کمینے ولک ترجہ میں کامن ہے) بزرگ اورحانسیہ میں پرسبتر سے جبکہ کمینے ولک ترجہ میں کامن ہے) جاعت کی خاص صرورت کے شخص مقرر کئے جاتے تھے ۔ انہیں بلا جماعت کی خاص صرورت کے شخص مقرر کئے جاتے تھے ۔ انہیں بلا میز نگر بان اور سبتری کہا گیا ہے ۔ انہیں اور سبتری کہا گیا ہے ۔ انہیں اور سبتری کہا گیا ہے ۔ انہیں اور سبتی فراکھن او اکر نے معلق صحیح اور مستند تعلیم دینا تھا (قب طفس بر: ۳-۵) ۔ منظم (۱-کر تھی اور میں برد علی مرد گارغریوں اور ہیں بو مقامی کی احتیاجیں دوج کر نے اور ان کی دیموجیال کرنے پر مقرد سے ۔ کی احتیاجیں رفع کرنے اور ابنی ذبا نوں میں بولنا ابتدائ کلیسیا کی ایک مجزانہ شفا بحشن اور اجنبی ذبا نوں میں بولنا ابتدائ کلیسیا کی ایک معرفی فعمت تھی ۔

### ٥ - دين نظام مين حدام الدين ك مرات كى ابتداد

دسولون ا ورتم بشرول كى ابتدائى ازاد خدمت ، اور لجد مين مستقل باسبانوں ، آستادوں منتظمین اور اُن سے مدد کاروں کے نقریرے آئیس سے تعلق سے موضوع پر کلیسیا میں کافی مجبث سرت رہی ہے۔ ایسا معلوم موتاہے کہ اول الذکر طبقے نے موخرالذکر كومقررتي - نين اكراعمال لب ميس طراقية تقرير كومنال مجعاجات توظامر سے كرمينا ؤميں بورى كليسياكا ما تفقطاً (7 يت ٥) -رومیول سن اورا بر مفتیول سال به تا نزدینے بین که کلیسیا روح سے معمور حماعوت ہوتے ہوئے اپنے لئے فود فدمت سے وسیلے مہیا کرنی ہے۔لیکن دوسری طرف افسیوں ۲۱:۱۱ سے یہ ظام ہر برزناہے کہ خدمت گاروں کوکسیج نے نودکلیسیا کوئین دیا۔ ہماری رائح بين يح خدا وندبرطرح كى خدمت كالموند اور مرافتيا ركامنع بیں اور کلیسیائے جامع سُمّے سیروالٹی خدمت ہوئے۔ بہرحال نیا عبدنا مراختیار کے انتقال اورتسلسل کے امکانات سکے بارے میں خاموس ہے ۔ ابتدائی کلیسیا کے سامنے بیر بتلہ زیادہ اہمیت رکھتا تھا کہ پاک کلام سے خدمت سے معلطے ٹیں صحیح اورمستند تعلیمیش کی جائے۔

خرا یج میلی اس موفوع پرتهیں و صاحت سے معلومات مہیّا منہیں ہوئیں - ار دومیں عام طور پراس سے وہ رقم یا خدمت مُراد ہوتی ہے جسے ایک محکوم بادشاہ ایک حاکم بادشاہ یا شہنشاہ کو دیتا تھا - اسرائیل اور سے داہ پرحب اور قوموں کے

با دشا بول نے حکمرانی کی نوه اکن سے سالام خواج لیسے تقے۔ مشلاً فرعون کوه نے بہولفین ۲۳: ۳۵، ۳۵)۔ اسی طرح حب بنی امرائیل کا اور ول پرتسکط نفا نوه ۱ ان سے خواج کینے تھے جیسے بہوسفط فلستیوں سے ۲۱- توادیخ ۱:۱۱)۔ نزاج کینے تھے جیسے بہوسفط فلستیوں سے ۲۱- توادیخ ۱:۱۱)۔ استثنا کی کتاب میں بنی امرائیل کو مہا بیت کی گئی کرجب کسی شہرکو فئے کمریں تو و ہال کے باسٹندوں سے خراج لیں ۔ یہ نقدی یا میگاد کی صورت میں موانی اراستنا ۲:۱۱)۔

مبيكل سے منسك لوگول پر خراج وغيره لسكانا مائمز منر تقا

- (44:41)P)

بادشاه کالوگول سے بیزمزدوری دیشے ضدمت لیناہی ایک قسم کا خراج تفازا-سلاطین ۵: ۱۳؛ ۹: (۲۱،۱۵) -رومی قیصر بہودیوں سے خراج لیتا تفادلوقا ۲۷:۲۰)۔

مرازین - کورزین ، فاس می رسیخ والول کی باعقاد کر از بن - کورزین ، فاس می رسیخ والول کی باعقاد کے باعقاد کے باعث ملامت کی دمتی ۱۱:۱۱ باوقا ۱:۱۱ باوقا ۱:۱ باوقا ۱:۱۱ باوقا ۱:۱ باوقا ۱:۱۱ باوقا ۱:۱ باوقا ۱:۱

بین نہیں آیا ۔ بڑی کی جسے گدھا (خر) یاد وسرے بالور میلاتے ہیں متی بخر اس سیتھولک نرجم بیں ہونانی نفظ کامطلب بھی "گدھا کی سے نفظ خراس سیتھولک نرجم بیں متی ۱۹:۱۸ ؛ لوقا ۱۱:۲۱ ورمکا شفہ ۲۲،۲۱ اور مکا شفہ ۲۲،۲۱ میں میں استعمال ہو اسے ۔ پیروٹسٹسنٹ ترجمہد کی دلفرنس بائٹبل کے حاسمتیہ میں ریافظ متی ۱۹:۱۸ میں دیا گیا ہے ۔ نیز دیمھے بھی ۔ میں ریافظ متی ۱۹:۱۸ میں دیا گیا ہے ۔ نیز دیمھے بھی ۔

نخراسیم مه کادمگیروں کی وادی :- (عبرانی = کارسگر)نخراسیم مه کادمگیروں کی وادی :- بی خاسیم کامطلب ہے
گارمگیروں کی دادی ًا وَلَوْ کَ شَمَال میں اور لُوُد کے بعنوب میں ایک دادی
بہاں یہ کارمگیریس گئے سے (ا - تواریخ م : مها اور نخمیاه ۱۱: ۳۵)-

خرلوزه- ديميئ نباتات بائبل <u>٢٢</u>

خرگویش در دیجه حیوانات باسب ملا

خر مول کا شهر به محجدوں کا شهر اس کا ذکر استنا ۱۳۲۰ میں ہے - \* بر کچوکو محجودوں کے در نعتوں کا شہر کہا گیا ہے د تفاق ۱۹۱۱ ، س : ۱۳ ؛ ۲۰ توادیخ ۱۹۲۱ ، س : ۱۳ ؛ ۲۰ توادیخ ۲۰ ، ۵۷ ؛ ۵۵ -

خرنوب و ركيف نباتات باس ٢٨

نحروب: - ديمين نبانات بائل ٢٥

ن واقعر سے اسرائیل نے قوم کی حیثیت اختیار محمد میں میٹیت اختیار محمد میں میں میں میں انتہار میں میں میں میں می باعث وہ الیسی قوم بن گئی حس کا بادشاہ خدا خود مور

ا- واقعه

ر میں اس ال کا دخروج علاقے میں ، مہم سال کک دخروج الا : ۲۰ - ۲۱) قیام کرے مقری فلای سے بوفر عونوں سے الطارھویں اور انبسویں خا نمالوں کک مقری فلای سے بوفر عونوں سے الطارھویں اور انبسویں خا نمالوں کہ محمد میں اور اس سے نائب ہارون کو حکم دیا کہ وہ عبرانی غلاموں کو جوابر آم ، امنی آق اور بعض آب ہا کہ وہ وہ ابداب میں بہ جائیں اور بعض آب ہوعودہ میں ہے جائیں اککر وہ وہ بال ابک توم کی حیث بیت سے دہیں دخروج ابداب میں بہ فرعونوں کے طلم وتشدوا ور لبعدا زال اسرائیلیوں کی بے وفائی کے فرعونوں کے طلم وتشدوا ور لبعدا زال اسرائیلیوں کی بے وفائی کے اوجود وہ ملک موعودہ میں لبسکے گئے دلیشوع میں ہے۔

کسی برخے ملک سے دعایای ایک برخی تعداد کا نروج نامکن نہیں بلکہ ذوا نرسابقہ میں اس کی کئی مثالیں ملتی ہیں۔ پندرہ صدی ق میں نہیں بلکہ ذوا نرسابقہ میں اس کی کئی مثالیں ملتی ہیں۔ پندرہ صدی ق میں تکی مکومت کے دوال مم اسمبیانی ، پہاڑی اور شہری علاقوں سے لوگ نہیں جا ہوت ہوئی اور عیسوکے علاقے میں عبا ہے۔ لیکن بعد میں طاقتوں تی ادشاہ آبا۔ ور خوال نے بھی اسرائیلیوں کو بیلے روکنے اور بعد اذال والیس کے لانے کی کوشنش کی تھی۔ لیکن فعدان کو بیلے تو معربوں پر نوآ فات جیس اور بید اور بعد اذال والیس اور بیدوس کی کوشنش کی تھی۔ لیکن فعدان کا پیچھاکیا تو اور بیدوس کی نوٹے اور دیا میں عرف کی کوشی کی تو اور دیا ہوں کو بی تا فی ایک کا پیچھاکیا تو معدان کا پیچھاکیا تو کو کھی تو می کو بلوکر اس کے ساتھ برا ہراست عہدمیں ذندگی بسر کرے ، کورے اور اسس کے ساتھ برا ہراست عہدمیں ذندگی بسر کرے ، کورے اور است عہدمیں ذندگی بسر کرے ،

ایک الیسا واقعہ ہے جس کی مثال نہیں ملتی۔ بولوگ تحتی حکومت سے محل کر میں سے محل کے ملاح کے ایکن نہ تولک کے ملاح کے ایکن نہ توخدانے انہیں حکم دیا تھا اور نہ ہی اس نے انہیں کسی اعطلے مقصد کے لئے بلایا تھا۔

٧- بعدى اريخ ميں خروج

بعد کی تشکول کو انبیار بار باپ وا داکے اسی خردج کے دا تعدی تشکول کو انبیار بار باپ وا داکے اسی خردج کے دا تعدی کو اللہ ورہے ہے۔

ذبور نولیس نے بھی اس بات بر بار بار نہ وردیا کہ خدانے اسرائیل کو اس مقعد سے غلامی سے رہا تک وی تاکہ وہ اس کی خدمت کرے اور ابنی زندگی سے اس کی سیجا بیکول کا مظام رہ کرے وہ اس بات کی مقین کرتا رہا کہ اس عظیم مخلفی کا مہیشہ شکر گرزاری اور فرما نبرواری سے بواب وینا جا ہیں۔ درجے ذیل موالے دیکھئے ہے۔

تاریخی ممتب: قضاة ۱: ۱۸، ۱۹، ۱۳۱۹؛ ایسموتیل ۱: ۱۹، ۸؟ ۱-سلاطین ۸: ۵۱؛ ۲- تواریخ ۲:۲۷؛ نخیاه ۹: ۹ (مالعد) - ۰۰

نرلورو ۱۷۶ ما ۱۰ ۲۰ - ۲۰

صحائف انبیام برسیع ۱۱:۱؛ برمیاه > : ۲۱ -۱۱۱:۲۱۴-۱۱۱۰ ۱۲: ۲۳:۳۲؛ وانی ایل ۹: ۱۵- نئے عبدنامه بین سیع نے آخری خروج مین کمل مخلصی کو بائیر خمیل کس سرجا دیا - (مقابل کریں عبرانوں ۱۳: ۱۷ وغیرہ -

خروج کی کتاب ہ۔

ال-خلاصة مضامين

یہ توربیت (اسفار نمسے) کی پانچ کا بون میں سے دوسری کتاب ہے۔ اس میں یوسقت کی حاکمیت سے سنہرے عہدے بعدے دور میں بنی اسرائیل سے مقدر کا تذکرہ ہے۔ اس میں وہ دومقا مات بھی پائے جاتے ہیں جو اسرائیل کی تاریخ کا نقطہ عروج ہیں لیعنی مقرسے دہائی اور شرلیت کاعطا کیا جانا۔ اسی وج سے خروج کی کتاب سے واقعات خدا کا اینے لوگوں پر اپنی ذات کو منکشف کرنے کے سلسلہ ہیں ایک مخدا کا اینے لوگوں پر اپنی ذات کو منکشف کرنے کے سلسلہ ہیں ایک ایم کڑی کی جیئیت سے بلکہ عہد جدید سے بھی ہے جہاں فسیح کا بڑہ آئی اوندگی قربانی کا تمیس ہے وہ واقعات عیں جہاں کی خام کا بڑہ آئی اور جو خروج کے لیجد دونما ہوئے اور جو خروج کے بعد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے بعد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے بعد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے بعد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے مقد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے مقد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے مقد دونما ہوئے کے مقرسے خروج پر منتج ہوئے اور جو خروج کے مقد دونما ہوئے کے مقابل کی عام اصطلاح میں ہی ترتیب ویا گیا کا سلسلہ بنیں بلکہ سلسل واقعاتی کھروپ کا کانام ہے۔

بدائش کی کتاب سے نعلیٰ ظام رکرے کتاب کا آغاز اسرائیلیوں کے نتمارىي ا صافر برمعرلول كى تشولين سى بوناسى - إسى ايك برطهما بحًا خطره سيحت موث إس سے نبطنے کے نبطے دویا شائد نین فرمان جاری سے گئے۔ پہلے فرمان کے تحت اُ نہیں بیگاد سمے تیئے مقری خرکاروں کو تخویل میں وے دیاگیا۔ غالبًا اس سے تبش نظر دومقصد مقے۔ ایک توبیکما فزادی قوت کی وقتی فرورت بوری موما سے اورسائقه سائفة أن بريرتكي نظريهي ركهي عابيح. دوسرا مزمان إسس بوُم عُ كوا ور زیاده سخت بنانے سے متعلق سے حب كا مقصد غالباً برنفاکہ اُن کے مشاغل میں ممی مروی حائے اور اس طرح اُن کی طرف سے فتنہ برداذی کا امکان کم سے کم تر برمائے ۔ اور تبسرے فرماً في مقصد فأن كى تربادي مين اهنا فرى روك مضام كريا مقاصب ك ذريع تمام نريزنومولوونش كرويث مباتتے تتھے - اس سلسله ميں پولو کی بیائے توکوں کا انتخاب اس کیے کیاگیا تھا کہ وہ ستقبل میں نباوت ے منو قع محرک سیمھ جاتے تھے۔ یہ آخری فزان موسلی کی پیدائشن يرورش كاليس منظرمهاكر إاب بوم موسك بثابى درمارمين ببودى ايخ کی دوسری قد آور اور عظیم شخصیت تھا۔ ں۔ مصنف

یہودی نقطہ نظر ہولیٹو کسے وقت سے چلا آنا ہے اور حس پر آنخدا وندنے مجر تعدیق ثبت کی اور جسے کلیسیانے تسلیم کیا یہ ہے کہ یہ موسی کی تصنیف ہے۔ اس کتاب کی واضلی شہودت سے بھی ہیں تا تر ملتا ہے۔ اس نقطہ نظر کی تر دید میں کوئی معروضی لسانی شہادت فزاہم نہیں کی جانسکی ہے۔ اگر فی الواقع اس میں ترمیم واضا فرکیا گیا ہو تا تو ہما اللہ کیا گیا یہ توقع رکھنا ہجا ہو تا کہ مجزا فیائی ناموں کو مروج ناموں سے مطابق کیا گیا میں وسیع سے دھنا کہ موسوی دوری تا لیف کے طور بہ بیش میں وسیع سے دھور ہر بیش موسوی دوری تا لیف سے طور بہ بیش کرنے سے النزام سے دور کا بھی واسطر نہیں۔ اسے موسی کی تصنیف قرار دینے میں اس کی تا دیخ تصنیف پر تھنی ترصویں صدی قبل اذہبی کا اطلاق سے النہ ا

ج ـ مــتن

خروج کی تناب کا متن فیرمتمولی طور برسهو کا تبین سے
پاک ہے ۔ بہی بھی بعض معروف ساقط موسکتے ہیں ۔ بعضوں سے مندسول کی بڑی متعدار اُلمحصنوں کا باعث ہے ۔ خاص طور پر مہندسوں کو نقل کرنے وقت غلطیاں سرز دموتی ہیں ۔ بہاں کہیں سی لوگوں کی بڑی نعداد کے ملوث مونے یا اُن کی صروریات کے مہیا کرنے کا مسوال آکا ہے تو بربات فراموس نہ کی جائے کہ وہ کوئی مہیا کرنے تو مرتب کہ اُن کے طرز زندگی نے ہی اُنہیں اپنی بقائی مفاطن کی عمدہ صلاحیتوں سے برہ ورکم دیا تھا ۔ نیز دکیھے تو رہیت ۔

سفظیاً ، صقلاً چے مقام پر داودی فزج میں شامل ببوًا - اسے خرو فی کما عالماً مقادا - توادیخ ۱۱:۵) .

خرانجی و میصهٔ پیشهات باسی ۱۹

خرانه، مخزن، ذخیره ،- خزان سے عام طور پرتمیق چزی مراد برائے

يسعياه ٢٥ دس مين ظلمات كي خذاف سي وه فراك ماد ، مِي جوا نرهيري مَين چھيے موت بين لعبي وفيينے ، ونن کيا مورًا قيمتي مال ۔ ا در امثال ۲:۱۰ میں" شرارت سے خزائے "سے مراد نا جائز نفنے کے خذا في بي دميكاه ١٠٠١) - متى ١٠١١ مين بوناني لفظ كا ترجيط بر کیاگیاہے وہ اصل میں خزانہ thesauros سے - اکثر نزانے سے وہ جگر تھی مراد موتی ہے جہال قیمتی چیزیں رکھتے ہیں - عام طور ر اس كاتعلَّى عبادت كاه سنت سائف موتات (يشوع ١٠ ، ١٩٠١٩ ؟ ا - سلامين ٤ : ٥١ ؛ منت نمان كساعة واني ايل ٢ : ١١ - يا بادشاه ك محل مي قيمتي سامان كي عبكه ( ٢ - ملوك ١١: ١٨ - يرونشنشنط ترجم میں قصر سے باستر ۱۹۱۳)۔

عزرا ۱۹۱۲ اورنخیاه ۷: ۷۰ ما بعد میں میرمبیل کی تعمیر نوک فند كے لئے استعال ہوا ہے - مرض ۲۱،۱۲ اورلوقا ۲۱:۱۱ میں یہ اکن سوا دھات کے تمہی نما پیندے سے ظروف کے لئے استعمال سڑا سے جو مبلکل میں عور توں کے ضعن میں رکھے گئے تھے اور جن میں لوگ نقدى ڈالتے تھے ۔سِکے كى آوازسے اندازه كىيا جاسكتا تھاكد كسى نے كتنا يخده والاب - ظاہر سے کی وو و مطابول کی آواز بہت سے سکوں سے عملی اسی کے اسی کیے خداوندمسيح تباسك كركنكال بيوه اور دولتمند اوميول كع بينرب مين كيا فرق مقا -اس جگر كولويتنا ٨ : ٢٠ مين سبت المال پكالاگياس -يرلفظ اوركئي مبكراستعال برواب يعف جكراس كولئ لفظ ذيرو مع زخروج ۱۱۱۱ بیمیاه ام ۸۱ مرخیاه ۱۰ : ۳۸ می سب المال س اوراسى عمران لفظ كالترجم تخمياه ١٢: ٢٨ مين خزار مياكياب.

عزره ۵: ۱۷ میں" د ونت خانہ" خاص رکھیسی کا حامل ہے بعبانی نفظ گشندین ( تنب عربی جسنیزیمینی) شیرم د وه جگریے بهال تواریخی دستاویزات محفوظ دکھی جاتی تحییں ۔ یا د رسے کر بیودی باِک کلام کے بوسیدہ نسنے منا لئے مہیں کرتے تنفے بکہ عبادت فارنکے پاُس ایک گودام میں رکھ ویتے تھے جسے گئنے کا رہے تھے (یہی لفظ عِزرا ٢: امين استعمال مؤاسب جهال اس كا ترجم فزاندي كيا ہے۔ دیکھے جنگڑہ ۔ لفظ خزاندا ورمخزن اور دخیرہ مجازی معنوں يس مي كنى تكداك تعال موت مي - انسان كي كنابون كاحساب خدا کے خزانے میں سربیٹر سوکر مقاب (استقام ۱۳۲) -نرىجُر، ١٠ : ١٨ يى نرجُد نوكس طنزسك كماس كے مشمنوں

کے لئے خداکے ذخیرے میں اتنی سزا موجو دسے کرچوان سے بچوں کے لئے مھی کافی ہوگی ( یہ تشریح ادد د تر مبر میں عیاں نہیں ہے۔ قب ردميون ۲: ۵ - ييناني مين عفنب ذخيره كرد السب ويهي أردو رلفرنس بأسل كا حاسشيدا وكيتهواك بترجمه) - أستينا ٢٨: ١٢ مين ہسمان کومما زی طور پر نداکا با رمش کا نزاں کہا گیا ہے۔ ايب ۲۸: ۲۸ ممين آسمان كوبرت اور أولول كالمخزن

یهبی تین اناجیل ( اناجیل متعفقہ) میں خدا وندمسیح نخرا ند كواكثر مجا ذى معنول مي استعال كرتے ہيں " اپنے واسطے ذين بيرمال جمع مذكرو رمتى ١٩:١٩ مابعد- يونانى مين خزاند سب -مرقس ۱۰:۱۰ اور ماش حوالے) - دل ميں مي مجازي طور مراجي اور برى باتول كاخرا ندمو جود موتاسيع رمتى ١٢: ١٨ مه، ٣٥ ؛ لوقا ٢: ٨٨ ، پوتس دسول خدائے حالماکی ٹوشخری ا ود انسانی حسم کی

كزورى كامقا بكرتاب اورفراتاب كه خدا كايربرا خزاريس می کے برتنوں میں دیا گیا سے ناکر ہم ا پنے بر فخر ند کریں (۲) کرفھیوں " ۲ : ۷) میکست اور معرفت کے خوالے حرف حذا وندمسیح میں پوشیدہ

بس دکلسیول ۲:۳)-

ن سره مستوطع :- مُلَّده نبيّر كي خاوند سُلوم كا دادا-خسره - مستوطع :- برا- تواديخ ۲۲: ۲۲) - ۲- سلافين

الم : ١٢ بين اس كا نام خرفس بع -ترجيمين دنور ١٠٠٠ : ١٠٢ ٢٩ من استعال بواس-(عبرانی ایخیشس) - لاوی در بالول کے خطيطاً - حطيطه . -

ایک خاندان کا برزگ حس کی اولا د در البل کے ساتھ اسیری سے والس آئ اعزد ۲۱: ۲۲ ایخمیاه 2: ۲۸)۔

لیم کے ایک خانمان کا سرمرا ہ اِس کی اولاد فعطيفا - حطيف ١- ٢٦ مات اسيري سے والى دارا

و: مه ه ؛ خمياه ٧ : ١٥٩) -

۱- تواریخ ۵:۲۷) -

رعبراني = لبرانا) - ايب خاندان جو خطيل- حَطِيل ،-الميركي سے نوطا وعزرا ٢٠١٧ ، مخياه

رعبرانی = حفاظت ) مدواؤر بارشاہ کے ز مانز کا ایک کامن (۱- تواریخ ۲۴: ۱۳) -ما دیول کے علاقہ میں ایب جگرجہال اسردیوں کے بادشاہ سلمنسراور الگات بینامرنے بت سے اسرائیلی اسپرول کولاکرلسبایا (۲-سلامکین ۲:۱۷ ؛ ۱۱:۱۸

خُلُخِالِ وعربي - مذكر - پازيب - پائل - پاؤن كاذيور - اس خُلُخال و كاذكر سيعياه ۱۸: ۱۸ مين ۲ تام - نيز ديم فقط زيورات بائبل مل

فرسی است است (عرانی = نیولا) - یوسیاه بادشاه که کورتکومت میں ایک بیتر (۲-سلامین در میکری - حملاکا :- در میکومت میں ایک بیتر (۲-سلامین ۱۳:۲۲ میں ایک بیتر (۲-سلامین کوسکل میں شدیعت کا تناب کی تناب کی اصلیت کی تصدیق کی اور تا ہی و بربادی کی نبوت کی کیونکر شریعت سے دوگر دانی کی گئی تقی - اُس کے بینیام کونجا بن الله سمجه کر قبول کیا گیا - اس بینیام نے اُس اصلاح کو بہت متاثر میں برویوسیاه بادشاه عمل میں لایا ۔

خلری م حِلدانی ، و داور دشاه کے ماتحت پولیس مزار اللہ کی میں اللہ کا دیا ہے دائے دیا ہے دائے کا دیا ہے دائے کا در ایک کپتان (۱- توادیخ ۲۷:

ما نین شرایی بهود بول بی سے ایک جو با بل سے سونا چاندی کے کوا کے کوا کے کرائھا آلکہ وہ نشرع مردادگائن کے کرائھا آلکہ وہ نشرع مردادگائن کے لئے تاج بنائے (کراہ ۱۹۰۹ - ۱۵) - ۱۹:۹۱ میں اسے ملیم کہا گیا ہے۔

خلص مالص: - الميوده كاكب شخص دا-تواريخ،

۲۰ و آگو با دشاہ کا ایک زبر دست سور ما بیسے ۲ - سموئیل ۲۷: ۲۷ میں فلطی اور ۱- تواریخ ۲۱:۲۱ میں فلونی کے القاب سے بیکاراکیا ہے۔

خلعت به عرب وه كبرا بو باد شاه يا امرام آلد كركسى اود كو عرب ادزان كم لئ وين كف كبرطول كاعظير خلكت خلع سه مشتق ب عب س معنى بين آناد نا مشرق مين بدا يك مراني دسم ضي - مقابد كرين بيدائش ۱۲ ،۲۲ ،۱ - سموتيل ۱۱،۲۸ ) - بائب كمرين آستر ۲ ، ۸ س به شالم نه لباس جسه با دشاه بهنتاس ، لسعياه کمرين آستر ۲ ، ۸ س به شالم نه لباس جسه با دشاه بهنتاس ، لسعياه ۲۱ ،۲۲ (كيم خلولك = پوشاك) ، يسعياه ۲۱ ،۳ ،۱۱ (كيم خلولك آيت باب نے غالباً بناا جھے سے اجھا حامر بيلے كو بينايا (لوقا ۱۰ ؛ ۲۷) -

خلق مسلم حلاق به رعبران = مهوار) -را- ایب بهار جواس علاقے کی حنوبی سرحد تفاجعه میشوع نے فتح کیا الیشوع ۱۱:۱۱؛۱۲:۱۱) -

۲- منسی کے قبیلے سے جلقاد کا دوسرا بٹیا ہوا کی فاندان کا سرراہ تفال گنتی ۲۱،۱۷ بیشوع ۲۰۱۷) کینضولک ترجمرے سے حاتی ہیں۔

غولفت \_ حلقت : \_ (عبرانی = کھیت) - آشر کے علاقے کی جنوبی سرمد بر ایک قصبہ دلینوع ۱۹: ۱۹) جسے بیر مشونی لا ویول کو دیا گیا دلینوع ۲۱: ۲۱) - بعد میں بہ حقوق کہلایا (۱ - توادیخ ۲: ۵) -

خلقی۔ حِلقائی :۔ یولقیم کے ایام میں ایک کامن فلقی۔ حِلقائی :۔ دخمیاہ ۱۱:۵۱)۔

ر عمیاه ۱۱:۵۱) -خملقها ۵ - حلقی یا ۷ :- رعبرانی نه یه توداه کالنجره) - سانتخصو<sup>ل</sup> کانام جوزیاده ترکامن تق -ا - الیاقیم کاباپ (۲ - سلاطین ۱۸۱۸) -

۲- ایک مراری لاوی دا- تواریخ ۲ : ۲۵) -

الله بنی مراری میں سے واقد بادشاہ کا ایک دربان (ا، توایخ

-(11: 14

> ۷- يرمياه ني کا باپ ريدمياه ۱:۱)-۷- جريو کا باپ ريدمياه ۲۹:۳)-

نولوٹے مرکسوکا :- ایک نما تون حس کے گھروالوں نے (غالباً علومے ۔ کلوکا :- یہ اس کے غلام تضے ) پوئس رسول کو نبرک کر کر نتقس کی کلیسیا میں مجلوے مورہ بین (ایکر نتقس میں دمہی تفی یا دہ سی اس حوالے سے یہ ظامر منہیں موثا کہ خلوشے کر نتقس میں دمہی تفی یا دہ سی تفی کہ نہیں ۔

(عربی نواکا دوست) - بیقوت ۲ : به ایما دوست) - بیقوت ۲ : ۲۰ بس بی مختل الم مندا پر ایمان لایا اور براس کے بین استبازی گناگیا اور وہ فداکا دوست کملایا "

کیتھوکک ترجمہ میں اور رپروٹشٹنٹ ریفرنس بائیل کے ہاشیر میں خلیل الند کا لفظ استعمال ہوڑا ہے ۔ الم اسلام بھی ایرائیم کو رہی لقب دیتے ہیں - نیز کمینھوکک ترجم میں اِشعیا ہ اس، دمیں خدا ا ہرائیم کو میرے خلیل" لیکارٹا ہے ۔

خمبر به عبرا نی نوگول کی زندگی میں خمبرا یک خاص مقام رکھتاتھا۔ خمبیر بسر بسر بر صرف روٹی تیاد کرنے میں استعال ہوتا تھا میکشریت، نہ ہبی دسوماتِ اورنعلیم میں بھی اس کا بہت اسم کرداد تھا۔

غالبًا شروع شروع میں ہے آئے میں اٹکورکا شیرہ ولائر بنایا گیا تھا۔ البنس پودوں سے سفوف کو پانی میں گھول کر چوڑ دیا جاتا تھا۔ کچھ عصے سے بعدوہ ترمش موجاتا اور اس میں بلیلے اُنطقے تھے۔ بھوا سے

اسٹے میں ملاتے تنفے - بعد میں خمیری آٹے کو عام آٹٹے میں ملا دیتے تنفےال<sup>ہ</sup> کھوع سے بعد اس میں خمیر نوو اُسٹر جا تا تفا -

اله بركيان عهدنامه مي

نمبر بیودی دسومات می*ں قطعی ممنوع نہیں تھا خیر ک*سلامتی او<sup>س</sup> بلانے کی قربابی میں استعمال سوتا تھا ( اصبار > اسل) لیکن میدے کی نذري قرما بي مين جرآ تشين قربان مقى ممنوع بفار ٢:١١؛ ١١؛ ٢) -عید فشح اور بخمیری رو فی کی تید رعید فطیری کی دسوات میں مرمدیی پررلازم تفاکر 🖈 نیسان کے مہینے کی چودھویں تاریخ کو گھرسے تمام تميزنكال بهيليك اوراس دن سے ساتون دن تك مرف بي غيرى رونی کھانے اینروج ۱۲:۱۲ - ۲۰) - برمقرت دفعیاً بهجرت کی یاد میں منا بی جاتی تقی و خروج ۱۲: ۲۷ میر، ۳۹) - اگریم بیرایک مذہبی رسم تقی تزیمی بر مفطال صحب سے اصولوں سے مطابق تھی۔ يه گفرول ميں جراثيم كى افزائش كے سيسلے كو توری کے لئے بہت مُؤْثِرُ مَقَى كَيْوِنكر برانے خمير كو اربار استعمال كرنے سے بمارى بيلا مونے کاخطرہ تھا۔ بہودی علما دلین رہتوں کی روابت سے مطابق تمير ك مختلف مجازي معنى موت يق - مثلاً رتى كندرك مطابق خمیر خدا کے احکام کے ماننے میں ایک دکاوط تھا۔ ایک اور میودی عالم رَیْ ایّانے توریت کوتیرکہا جوانسان کو تبدیل کرکے خداک طرف ہے جاتی ہے مضہور تیودی مفنف \* فیگونے اس سے دومخنلف مفهوم كئ - اكب طرف توسيغ ورا ويركبترك علمدار تقي د دسری طرف منحل رومانی غذا اور با برکست ُ نوشی کی -

۱ - فئے عہد فا میں هیں خیرکا ذکر پہلی تین اناجیل (اناجیل منفقہ) اور بولس رسول کے خطوط میں آئے۔ یہ بات نہایت دلجیب سے کہ ایک ہی علامت ادب کی مختلف اصناف سے تعلق رکھتی ہے لینی تمثیل، استعادہ، عزب المثل اور خاص قسم کا ادب بعض علماء کا وائے میں خمیر مجازی معنوں میں بڑے انرکی طوف بری اشارہ کرتا ہے جو خفیہ طور پر ایک گھوت کی بھادی کی طرح ہے لیکن البیا معلوم موتا سے کہ ایک دائے کے برعکس مرا کے آبیت میں سیاتی وسیاق کے مطابق اس کا مفہوم مختلف ہے۔

ار منتشل منداوندمسیحی آسمان کی با دشا ہی کی تشیل میں خمیر کو اُس پیغام سے تشبید دی گئی ہے جو تھیا ہو اسے سین بھر بھی سارے ماحول کو اپنے اثری لیٹیٹے میں لیٹا ہے ارمتی ۱۳ : ۱۳ سے انجیل میں انتہاں کا بیغام کے اور خمیر سے انجیل کا بیغام یہ

م ایت است استعادی مرض ۱، ۱۵ می خمر لطور استعاره استعال براست می استعال اور بسیول اور بسیر وکسی کنیرسے موشیا درسینے کی

برایت کی گئی ہے۔ متی ۱۱: ۱۱، ۱۱ سے معلوم موتا ہے کہ اس سے فراسیوں اور مسدوقیوں کی تعلیم مرادیے۔ اور لوقا ۱۲: است ظاہر موتا ہے کہ خیر رہے و کر است خاہم موتا ہے کہ خیر رہے و نہیں کیو کد اشارہ ہے ۔ تاہم خیر کو میر وقت برکے اثر کا حامل سمجھنا صبحے نہیں کیو کد اگر فریسی توریت کے لئے ضمر کا استعادہ استعال کر شکھے تھے تو اُسے بہا نہیں کہ جنس کی انجیل کوال مستعادہ کے معنی بیان نہیں کئے۔ لیکن متی اور لوقا اس کی مستح کی دائے میں تشریح کرتے ہیں کی کر الیے میں استعادہ کے معنی بیان نہیں کا قدریت پر شل خدا و ندم سے کی دائے میں رہے کہ استعادہ کے مقال کہ مالید اور سرم : سرم کی دائے میں رہے میں متی اور کوال نہیں تشریح کرتے ہیں کیونر فراسی کا قدریت پر شل خدا و ندم سے کی دائے میں متی بیا کہ محف دیا کا در کا تا ہے۔

کلیسیا برا شرکم متعبق ہے۔
د۔ ۱ - کر تفکیول ۵: ۷ کی مثال بہودی ا دب سے تعلق رکھتی ہے۔ کوشی ہے۔ کوشی ہے۔ کوشی ہے۔ کوشی ہے۔ کوشی ہے۔ کوسی خیر کو اسرائیل کی جاعت میں سے تکال دیاجا تا تھا اسی طرح کوسی ہے کہ قربانی کی یاد مین تی تشکی ہے کی قربانی کی یاد مین تی تشکی کوشی کھی نے سے بیشتر اپنے درمیان سے سب خیرینی گن کو دور کررے سیال کھیا نے سے بیشتر اپنے درمیان سے سب خیرینی گن کو دور کررے سیال دیسی برائے عمر نامری سیم کی مثال دیسی کرنئی مسیحی زندگی سبر کرنے میں ایوسی اور تیا اور ۱۹۱۱ ہے ابیطرس ۱: بیار اسے کھانے کے لئے پرانے خمیر کو اپنے درمیان سے نکال میں بیار دیسیان سے نکال میں بیار

مختجری: دکینے رسیقی کے سازعل ب سور دعرانی میں لفظ خسوب عربی میں نون کا مختسر میں اور اعرانی میں لفظ خسوب عربی اون کا مختصول اعمول

یر میقولک ترجمه میں استعال ہوًا ہے (احبار اا: > ؛ تشنیه شرع ۱۲: ۸؛ اشعیاه ۲۵: ۷۹: ۲۷: ۱۳: ۱۷) -دیمیصنے سیوانات با مبل هی

میں بیا ، نیندی حالت میں کوئی واقعہ یا چیز دیکھنا۔ خواب ، بس بائبل مقدس سے ظاہرہے کہ جتنی دلیسی مصری اور

بابلی لوگ نوابول میں لیتے تھے اتنی اسرائیلی مہیں لیتے تھے۔ پرا نے عهدنامه میں خوالوں کی مذہبی اسمیت پیر زور تنہیں دیا گیا۔ عام طور پر خواب دن تجرکی مشغولتیت برمبنی موتے ہیں (واعظ ۵: ۳) تام برانے عہدنامر میں اس بات کااعتراف کیا جاتا ہے کہ خدا نوابوں نے ذریعہ انسانوں سے ممکلام موسکتا ہے ، نواہ وہ اسسرائیلی بهول (۱-سسلاطین ۳: ۵) نواه عنرقوم دیپداکش ۲: ۳۰ سبعد)۔ كتاب ممقدس مين مذكور خواب و وقسم كے بيں - ا- وه غواب جن میں زِندگی سے عام دا قعات ترتیب وار اور باربط دکھائی ديتے ہيں (پيدائش ٨٠ : ٩ - ١٤ : ١ - ٧ ) - ٧ - وه نواب جن يى خداتى طرف سے كوئى بيغام ديا جاتاب (پيدائش ٢٠٠٠ س - ١٠ را-سلاطبین ۳: ۵ - ۵ ایمتنی ۱: ۲۰ - ۲۲ ؛ اعمال ۱۱: ۹ ببعد) سیمی تهجى رديا اوربيغام ايك سائفه مى ديئے جاتے ہيں (اعمال ١٦: ٩) - . وكيرا قدام كاطرح اسرائيكمتى خواب كتبيرك خوابال بونے تنے دیکن با ثبل میں نواکب کی تشریح سے سیلے میں ا سرا تیلی اور عُراسرائیلی لوگوں سے نوابوں میں امتیاز کیا گیا ہے ۔ جب عیر قوم کے لوگ نحاب وكيفته بيس ، مثلاً فرعُوكَ ( بيدائش ام : ١٥ ببعد) يااكس ے اعلیٰ حکام (بیدائش ، ۲ ، ۱۷ ببعد ، ۱۸ ببعد) تو نوسف جیسے شخص کراس کی تعبیر رانی موتی ہے ،اسی طرح مو کد تصری خواب ک تعیرے کئے والی آیک کی ضرورت پٹرتی ہے ( دانی ایل ۱،۱۷ مبعد يعض مرتبه خداخو د خواب كي تسكيريح مهميّا كمرتاب اوريون ان أ تعبيري صرورت ننهي موتى وبيدائش ٢٠٢٠ ببعد ١٣٤٠ و٢٠١١ متى ١٢:١١)-ليكن حب خداكم ايت لوگ نواب وكي م اي توغواب میں ہی اس کی تشریح کھی کروی ما آتی ہے (بدیا کش بات ۵۰:۵،۱۰ اعمال ۱۹:۱۹ سبير) -

پراف عدنامہ کے نبوت کے نظریہ کے مطابق خواب اور بنی کا موضوع خاص المہسّت کا ما مل سے عبرانی لوگ خواب اور بنی کا موضوع خاص المہسّت کا ما مل سے عبرانی لوگ خواب اور بنی کے کام میں ایک خاص انعلق دیجھتے تھے۔اس سے میں الم مفتون کا مستند حوالہ استثنا الا: ا۔ 4 سے جہال بنی کو خواب و کھنے والا کہا گیاہے ۔ ناہم اسموشل ہو، 4 میں مرقوم ہے کہ حس کواب نی کہتے ہوں اس کو پیلے خیب بین سے مراور ویا یا خواب و کیھنے والا ہے تو پیر استثنا الا: ا، ۴، ۵ کی پوری تا تیکہ ہوتی ہے کیونکہ و کیھنے والا ہے تو پیر استثنا الا: ا، ۴، ۵ کی پوری تا تیکہ ہوتی ہے کیونکہ دولوں کا ذکر اکھا کہ دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کو دولوں کو دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کا دولوں کا دولوں کو دولوں کو دولوں کا دولوں کو دولوں کے دولوں کا دولوں کو دولوں کا دولوں کو دول

نین وه پیغام جوننی کو براه راست خداسے ملما تفافواب کے بیغام سے معتبر سمجھا جاتا تھا۔ گئتی ۱۹،۲۰ - ۸ کا مطالعہ بھی ہمیں اسی نینچہ کو قبول کرنے پر محبور کو زاہے - بر مباره بنی بھی اسی قسم کے فرق سے حجوثے بنی کے خواب کی تر دید کرتا ہے (بر میاه ۲۳،۲۵) - بر مباره بر نہیں دینا بلکہ بر کم بر مراه راست بیغام کو خواب کے بیغام بر تربیح دی گئی ہے - جوسنیا م بہت بنی کو برا وراست دیا جاتا ہے وہ میتجھوڑے اور آگ کی مانند سے ریر میاه ۲۳ ) اور حجوظے بنی کا نواب محقوسے کی مانند ربر میاه ۲۲ ) اور حجوظے بنی کا نواب محقوسے کی مانند ربر میاه ۲۸ ) - نیز دیکھے بنی ۔

نام محلّت كانگران يا ناظم - يه عام طور بر خواجم سمرا: \* خوج بيني بميم الموتا تقا-فارس مين پرانتظام عام تقا (آسترا: ۱۰،۱۲،۱۵؛ ۲:۱۳،۱۵،۱۳،۲۱؛ ۲: ۳،۵،۱۳،۲۱؛ ۲،۰۵، ۵؛ ۲۱،۱۵،۲۱؛ ۲،۰۵، ۵؛ ۲۱،۱۵؛

منبی عبرانی لفظ کا برتر عبر ہے بینی سادس اس کے است اردو میں مختلف لفظ کا برتر عبر ہے بین - سردار اربر میاہ استعال کئے گئے ہیں - سردار اربر میاہ نام کا معام اربیدائش ہے ، بین ان کا لفظ بطور لاحقہ ۲ - سلامین خواجر سرائی کا لفظ بطور لاحقہ ۲ - سلامین میں استعال سؤا ہے ۔ عبرانی کا لفظ بطور لاحقہ ۲ - سلامین میں استعال سؤا ہے ۔ فررب سادس یعنی نواجر سراف کا سردار ربر میاہ و ۲ ، ۱۳ ، ۱۳ ) -

تنواح کامخفقت منتث - ایک السام و جسے سیجا ایا خوجبر :- که نحت کمیا گیا مور تو کد السام وعورت سے اولاد بیدا نہیں کرکت تفاق اس کئے آسے محل میں زنانخانے کا داروغہ مقرر کیا جاتا تھا جو خوا جرسر اکہلاتا تھا۔ دیکھیئے خواج رسرا۔

سنحوو بيذ دكيهي جنگ كاساز دسامان ب ٢٠

خوامین ،- گرانے اور نے عہدنا ہیں" خوامیش کے خوامین کے خوامین ،- متعلق جو حوالجات طبتے ہیں وہ گری نفسیاتی بھیرت مہیا کرنے ہیں ۔ خوامیش کے لئے گونا گوں الفاظ اوران کے استعمال سے طریقے سے بائیل اپنے علم الدنسان کا ایک ایم مصلیان کرتی ہے۔ کرتی ہے۔

السيے رحان يا نوا مشركى نشيت برموتى سے بوگناه آلوده سے تووه تعرص کولائی سے (دیکھئے گنتی ۱۱:۲۸ ، ۲) ۔ ایسی حرص بالا کیج کی دسوس محكم مي حمالعت سع (خروج ١٤; ٢٠) كيو كد جب اس قسم كي گناه آلود خواسش کی لگام ڈھیلی چھوڑ دی جاتی ہے تو تمام قرم کے ليخ خطره بيدا مرسانات ديرمياه ١٠: ١١٠ - ١٥٠) -

تنظ عبدنامرمين بتاياكيا سے كەكناه الود نوامش كوامبر بنے كى خوا مىش سے نفتویت ملنی ہے (ائتمیتصیس ، و)، بہال كك كرده زُر کی دوستی میں تبدیل ہرہاتی ہے راست ۱۰) ۔ کیکن رہ نا جائز جنسی خواسمش میں بھی ظامر سوسکتی ہے (متی ۱۵: ۲۸) یا جیسے کہ بولس بیان حمدنا ہے " جسم اور عقل سے ارادے" میں بھی (افسیوں ۲: ۲) ۔ نیا غیرم اس انسانی نخریهی تعدیق کرناسے کرجب میمکسی گناه آ و دخوامیش كومصلوب كرنے كى بجائے برطصنے دیتے ہیں نو و تصبیم كرنے والي اگ بن جاتی ہے دکلستیوں س : ۵) ۔ اس کے برعکس جب انسان کی وائن كالمحدر خدا (روميول ۲:۱۰) اوروس كى نتمتين (١٠ كم نتقيول ١٢: اس ، بوتی بین تواس کا بدن داستبانی کا سمتھیار بن جا تا ہے دروسیوں

بولوط كوكيد كرك كئے تقے (پيائش ۱۴: ۱۵)-نوم آم بي آم ، ام رسے قبيله كا ايك شخص (ا- توايخ نختام ـ حوثام بر -(mr: <

ا بو- ایک عرویمری جس کے دوبیٹے سماع اور نعی ایل داؤر ادشاہ کے نشکر کے سور ماتھے (ا۔ توادی ا : سم) .

خورس محورت ، دعرانی کوریش، قدم فارسی خورس ، ادورلفزنس با تاب کے

حامت پیر میں خسکرو۔ دانی ایل ۱: ۲۱) ۔ شاہ فارس جس سے متعلق لیسٹیا ہ نبی نے پیشینگو کا کی کہوہ يروشيتم مي مبكل كى بحالى كا وسسله بنے گار نسعياه ٢٨٠ ٢٨٠ عبس كم منعلن خداكتباب كم وه ميرا بجروا باب ") اور جو" خداكالمسوخ ہے بو بیود یول کو \* ابل کی اسیری سے دہاکرے گا۔ وہ خداک منصوب كا الركاريفا (ليسعياه ٥٧:١) - نورس بادشاه ينه٥٩٥ ن يم ميں بالل كوفت كيا اور اپنے عبد سے يہلے سال سكيل كى تعمير نو كالمحمصا دركيا (٢ - تواريخ ٢٢١٣ - ٢٢ ؛ عزرا ٢١١ ؛ ١٥ إ ١٠:١ س) - پھراس نے مبیکل کے ظروف بو بنوکد تفرے گیا تھا واس کئے (عزرا ۱:>) اورسبكل كالعميرك كئة نقدى اورسامان مهت كيا

خورس کی ابتدائی تاریخ غیرواضح اور تاریک ہے۔ وہ توس

ادّل کے پوتے میس پاکس کی آل سے مقا۔ وہ انسان رعیلام) کے بادشاہ مبی سیس کا بیٹائفا۔ اپنے باپ کی وفات کے بعدوه انشال كاحاكم مؤاسكن مبلدىها مسن فارس كوفتح كرك اينے ملك سے ملاديا - ١٥٥ ق م سي وه ماديول كا بادشاه بن كيا-اس نے نوکے باوشاہ کروئے کیس کوا پالمطبع کرلیا اور ۹۴۹ ق م میں اسور کے ملک کو فتح کیا بچے سال بعدوہ باتل کے لئے خطرے كا باعث بنا-ليكن أس ف وسال بعدى وسه ت م مي كتاروك سانفداس برحملہ کیا ۔ اس کی فرج نے پہلے دریا کا رُخ برلا ، کیونکریہ در پاست مرس سے مورکر کررتا تھا ( دیھنے باتب شہر کا نقشہ بابل کے نحت )۔ بھراس نے دریای خشک تربر موتے مومے مثمر رواع کب طِبربول ویا -تعب سترہ ون کے بعد با دشاہ تود شہر مل وافعل موا تولوگوں نے خوستی سے اس کا استقبال کیا ۔

نورش کے مختلف کتبے ہواس نے نودنفسب کر وائے بہرانے عہد نامے کے اِس بیان کی ٹا ٹیکرکرتے ہیں کہ وہ ایک ہمدر د عاكم مخفا - وه برطب فخرس ال كتبول مين دعوى كرتا س كماس ن سب اسيرون كواكم هاكياً ورانهي والبس أن سع وهن تعييا -انهى کتبوں میں وہ کہاہے کہ اس نے ان سے سب مندروں کو بال کرے اُن کے دیونا وُل کو والس کر دیا۔ پو کمدسپودیول کے بت مہیں تھے اس لئے اُس نے مہم کل دیمال کرنے سے بعد اُس کاسب مامان لوط دیا وعزرا ۲: س ۔ خورتس سے عمدے بہلے نین سال کے دوران دالاً ښې باللّ بي افغيال مندري د دا ني اي ۱۰۱۱ ؛ ۲۸؛ ۱:۱۰) ليکن هير بہودی مورخ بوسلیفس سے مطابق اسے فارس میں سوس کے مقام ر ۸: ۷) لے جایا گیا ۔اس نظر بیر کے لئے کہ خورتس شائد دارا مآدی تھا

روست سوچ ق م میں اس کا بیٹیا کمبی کیس دوم نورس کا خاشین موكر أبل ك تخت يرمبطاء

روین می دری برودسی بادشاه کادیوان الوقا ۸ :۳) - میرودسی بادشاه کادیوان الوقا ۸ :۳) - میرودشی بیری گواندادر دوسری ورشی غدا وندنسوع اوران کے مثا گردوں کی خدمت کمرتی تقیں ۔

لاش كونوشبودادمسالول سى كفركر محفوظ ركصنه كارواج اود ط لقد متعرسے شروع موًا - بائبل مقدّس میں اس تسم کے عمل کا ذکر لیقویہ ا در پوستف سے سلسلے میں آ ناہے ۔ پوستھ بنے الینے و کرطبیبوں کو بلا مرسحتم دیا تھا کہ اس سے باب کی لائن میں نو شبو تھر مں اس عمل و الیس دن لكت تقر بداكش ٥٠ (٣،٢٠) - بعدي يوسف كي لاش كوهياسي

پراکیب مسیمی کی صفوصیت ہے (ا۔ لیطرس ۱: ۸) ور برگس نوسشی کی اکیب حجلک بھی ہے ہوسیح کی 7 بدنا نی پرگس کے ساتھ آسمان کی با دشاسہت میں ہمیشر کی زندگی بسرکرسنے پرسافسل ہو گی (فسیسے مکاشفہ ۱۹:۷) ۔

ر ـ پُرانے عهدنامة میں

خوشی بنی اسرائیلی کی قری اور مذہبی ندندگی سے تعلق رکھتی تھی۔ اس کا اظہار عیدول ، قربا نیوں اور تخت نشینی کی رسومات میں گانے بجانے ، ناچنے اور نغروں کے شور وغل سے مؤا تھاداستن کا ۱: ۲ ، ۱۔ سلاطین ۱: ۳۹ تھاداستن کا ۱: ۲ ، ۱۔ سلاطین ۱: ۳۹ کا بعدی ۔ ب ساخت نوشی نہ بورکی کتاب کی ایک غالب خصوصیت میں ابعد، ساخت نوشی نہ بورکی کتاب کی ایک غالب خصوصیت میں ۱: ۲۱ ، ۱ ، اور شخصی تجید میں نمایاں سے از نور ۱۱۸ ، ۱۱ ، اور شخصی تجید میں نمایاں سے از نور ۱۱۸ ، ما بعد ، سم ۲۱ ، ۲۱ ، اور شخصی تحقید میں ایستی اور سومات سے مرسل کر فار اگرہ سادی کی کا مدید کی کا در آن اور آن کو لیست میں کا در آن کو لیست کی خوصوصیت تھی ۔ سے دوست میں کو نش آئندہ اور آن خوری ذما سے کی خصوصیت تھی ۔

٢- ننځ عهدنامه مين

یہ پی تین اناجیل ( ﴿ اناجیل منفقہ) میں خوشی کے اظہار کا تعلق نوسنجری کی مختلف صور توں کی منادی کے سلسیا میں اظہار کا تعلق نوسنجری کی مختلف صور توں کی منادی کے سلسیا میں آتا ہے ۔ مثلاً نجات د مبندہ کی پیدائش (لوقا ۲:۱۰)، پروسلیم و انتخانہ دوافلے کے وقت (مرنس ۱:۹ ما بعد؛ لوقا ۲:۱۹)، پروسلیم مندا وندسیج کے ذندہ مونے پر امتی ۲:۸۰ ، ۸۰ ، پروستی انجیل دلینی یوسنا کی اجبال کر دو گائیں اور یہ کا کر دو گائیں کے دربیان اور یہ کا گری دفاقت کا کھیل بن جاتی ہے دربیان ہیں شاگر دول کو دیا ہے میں یہ ابتدائی کلیسیا کا نشان ہے ۔ یہ پاک دو کی بششش کے ساتھ میں یہ ابتدائی کلیسیا کا نشان ہے ۔ یہ پاک دوح کی بششش کے ساتھ ہی شاگر دول کو میل تامین جونے کے دربیان میں میزون کے ساتھ ہی شاگر دول کو میل تامین کے ساتھ ہی شاگر دول کو میل تامین کے ساتھ ہی شاگر دول کو میل تامین کے ساتھ کے دربیان کو ساتھ ہی شاگر دول کو میل تامین کے کیے کی طرف دیجوع کر سے دربیال ۱۹۰۵ میں یہ خوشی نمایاں طور دربیا میں میں دوئی قوائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا میں دوئی قوائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا میں دوئی قوائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں ہیں دوئی قوائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نے میں یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نے میں یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نے میں دوئی توائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نیس یہ خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نوائی دوئی کو دربیا ہیں دربیا کی دربیا ہیں دوئی توائے نیس کی خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دوئی توائے نیس کی خوشی نمایاں طور دربیا ہیں دربیا کی کا دوئی کو دربیا کی د

پولٹس دسول لفظ خوا chara تین طرح استعال کرنا ہے - اوّل ، اُس خوشی کے گئے جو کلیسیا کے ممبران لینی مسیح سے مہم کے اعضاء کی ایمان میں ترقی سے ماصل ہوتی ہے ۔ پولٹس کو رینوشی خاص کر اُن لوگوں کی دوحانی ترقی سے ماصل ہوتی ہے حبہیں اسس نے خود سے کے لئے جیتا - اُن کے لئے وہ کہنا سے کرا سمارا جلال اور خوشی تم ہی تو ہو" ( اے تفسلنیکیوں ۱۹:۲، ۱۹:۲؛ قب فلیتیوں ۲:۷)۔ طرح محفوظ کیا گیا۔ مصری لوگ لاش کواس کے اس طریقے سے محفوظ کوات تھے کیو کھران کا عقیدہ تھا کہ سنقبل میں بربدن دوج کے استعال ہیں آئے گا۔ عبرانی لوگوں نے بیقوت اور بوشق کی لاش کو خوش ہوسے اس لیے بھرا تاکہ وہ اُن کی میٹٹ کو اُن کے آبائی مک میں کے جاسکیں (پیدائش وہ 19؛ پیشوع ۲۲:۲۲)۔ ایسے آبائی قبر سنان میں بہنچا کی گئی (خروج ۱۳: بیشوع ۲۲:۲۲)۔ لاش کو محفوظ رکھنے کے طریقے کا ذکر بائیل میں مہنیں ہے۔ الاش کو محفوظ ارکھنے کے طریقے کا ذکر بائیل میں مہنیں ہے۔ فالیا بدن کے مفالی محقول میں دال اور دیوداد کا تیل اور مسالے بھرے جاتے تھے اور بدن کو کتان کے کپڑے میں لیپٹیا جاتا تھا۔ وہ حصے جن جاتے تھے اور بدن کو کتان کے کپڑے میں لیپٹیا جاتا تھا۔ وہ حصے جن

بسیمی عقیدسے کی روشنی میں لامش کو محفوظ رکھنے کی کوئی خرور سہیں ہے۔ نیز دیمجھئے صوط کاری ۔

نْ وَسَنْحَبْرِي إله وَكِيفُ الْجِيلُ أوربشارت صَفَى مُبر ١١٩٨-

نوکستنی اس دعبرانی - سیمخد ، نعل سامیخ - اس کے سیمخد ، نعل سامیخ اور مسوس - سوا کچھ اور لفظ بھی ہیں مثلاً گل ا در مسوس ایکن برکم استعمال ہوئے ہیں - یونانی میں خصول chara اور نعل دائد متبر ، شادمانی ، ۵ سے ذائد ، نوٹسی میں مرتبر ، ور نوشی کی معالب کے مرتبر ، شادمانی ، ۵ سے ذائد ، نوٹسی سے مرتبر اور نوشی کی معالب کے سے دائد ، نوٹسی س

کئے مسرورہ ۲ مرتبراستعمال میواہے) ۔
نوشی پرانے اورنئے عہدنا موں میں شخصی طور پرا کیا مذاد کا
اور اجتماعی طور پرکلیسیا کا امتیا ذی نشان ہے ۔ پاک کلام میں نوشی محض
اکی جذبہ نہیں کبکرا کیٹ نوبی ہے جس کا دارو مدار نودخدا پرہے جماس
کا سرشین ہے د زبور ۱۱ : ۱۱ : فلیسیوں ۲ : ۲ : رومیوں ۱۵ : ۱۱) ۔ بیزمین

دوم ، وه خوشی بواس ظامری تضا دنما مقیقت کانتیج سے جس کے مطابق میرے کا پیرو میرے کی خاطر خده بیشانی سے دکھادر مقیبت اصطافا ورغم میں خوشی سے میکنا دموتا ہے (کلسیوں ۱:۲۲) برخفیل ۱:۲۱ قب ۱-پیلوس ۱:۳۲ برخوشی ۱:۲۱ قب ۱-پیلوس ۱:۳۲ برخوشی اسلاما ایک کوشیق اسلاما بیک کوشیق میں ایک دوح کی خشش ہے دگلتیوں ۵:۲۲) - بیرخوشی خوشی حقیقت میں باک دوح کی خشش ہے دگلتیوں ۵:۲۲) - معلاده اس کے علاده سے رسی کا ماخذ محبت اس کے علاده سے دکھیت کے ایک دم لیدرائی سے دکھیت کے ایک دم لیدرائی سے دیون کی وجرسے کرک سی کے دوت سے اس کے مرابیان داد کوسیح کی خوشی میں شریک موسے کرک سی کی خوشی میں شریک موسے کرک سی کے دوت سے اس کے مرابیان داد کوسیح کی خوشی میں شریک موسے کو کرک سی سے اس کے مرابیان داد کوسیح کی خوشی میں شریک موسے کے لئے دوت سے اس کے مرابیان داد کوسی میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب دی میسکتا ہے دا اختصالی کیون کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می اصل کرنے کا تجرب سے اس کے عوان اور نیات میں دوز مرت کی خوشی می دور سے کران ہی کران ہی کران ہی کران ہی دور سے کران ہی کران ہیں کران ہی ک

ار دوترجمین خوت کے مفہوم کے مختلف بہلوگوں خوف بیم مختلف بہلوگوں خوف بیم مختلف بہلوگوں کے مفہوم کے مختلف بہلوگوں بین منالاً ورء رعب (بیبائش ۱۹۰۱ میں ۱۹۰۰ میں منالاً ورء رعب (بیبائش ۱۹۰۱ میں ۱۹۰۹ میں منالاً ورء رعب (ابوب ۲۰۱۵ میں بین است ہے میں منالاً ورء روج ساب (ابوب ۲۰۱۵ میں بین است میں میں بین میں اور منال ۱۰ ۲۱ میں میں ابوب ۱۸۱۰ میں بین میں ابوب ۱۸۱۰ میں میں ابوب ۱۸۱۰ و نور بین المیں دابوب ۱۸۱۰ و نور میں دور میں دو

یعبرانی کے مختلف الفاظ کا ترجمہیں ۔ اِن بین سب سے مام افظ سول یا اور اس سے مرکبات ہیں (اس سے مادّہ سے بنیادی معنی کا فیصنے کے ہیں۔ استثنا ہ، ہ، پیدالش سن، ۱۰ اس ہیں است با مام معموم محبی ہے۔ مال باب سے ڈرنا آن کے اخرام کی عظامت سے احبار ہیں اور سینوع سے ڈرنا آس کی عزّ سے مرزا آس کی عزّ سے کرنا آس کی عزّ سے کی معرادف ہے فیروع سے اور نیا کہ اور نافی لا سیخت کے معراد مین مین مورو و سے۔ استثنا ۱۹۱۸ وغیرہ کے ہیں۔ اس میں میں کا نینے کا عضر مربع و سے۔ استثنا ۱۹۱۸ وغیرہ سے بین الی نظ میں مورو کے ہیں۔ اس میں مین موف و دیو ہیں۔ اس میں مین موف و میں ایک طون میں مورو کے ہیں۔ ایک طون سے۔ الفظ خورا کر مورو کے ہیں۔ ایک طون سے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔ الفظ خورا ترسی اس خیال کی بیری خولہدورت ترجم ان کرتا ہے۔

نعلائرسی کا نفظی مطلب خداسے طرزاہیے۔ لیکن الیا شخص نبک زندگی سبر کرتا ہے ، اس لغ اس لفظ کے معنی نبک اور رحمدل بھی ہوتے ہیں) ۔ ووسری طرف خوف ڈرکے معنوں میں جبی استعمال ہوتا سیے جس کے لئے ہیں بیت ، دہشت ، بہولنا کے جیسے لفظ استعمال ہمرتے ہیں ۔ نوف کو جارا نسام میں بانما جاسکتا ہے۔

#### ۱- نیک خوف

یه نون ایما نداری دل بین آس وقت پیدا بوتا به بهب ده ندای حضوری کا احساس کرتا ہے ، برخوف نفسانی آدمی سوس نہیں کرسانا کیؤ کمہ نودا انسان کے دل میں بہ نوف ڈالٹا ہے ، کا کہ وہ نداسے ڈرے اور اُس کی عوب کرے ، اُس کے مکموں پڑل کرے ، اُس سے احتراز کرے کریے اُس سے احتراز کرے کریے اُس سے احتراز کرے فداو ندکا نوف والا نی کا نشروع ہے (دلولہ ۱۱۱:۱۱) اور اُسی میں فداو ندکا نوف دانائی کا نشروع ہے (دلولہ ۱۱۱:۱۱) اور اُسی میں نوست خوش موتا ہے جو اس سے ڈرتے ہیں (دبورہ ۱۱:۱۱) ۔ بہانسان خوش موتا ہے جو اس سے ڈرتے ہیں (دبورہ ۱۱) ۔ بہانسان کا فرض کی ہے کہ اُس میں نوا وندکا نوف اور خداوند کے خوف کی میں بہی ایک اللی میں مدوح موجود ہے (بیستان کو اُسیمان کو اُسیمان کو درج موجود ہے (بیستان کا درخ کا در

س پرانے عہد امر میں مصوصاً شریعیت کی قانونی حیشیت کی وجہ سے سیتے مذہب کو ندا سے نوٹ کے متراد ت مجا گیا ہے (نب برمیاه ۱۹۱۱ دلود ۲ ساد ۱۱) - نیخ عهدنامه سے زمان تین کی کلیسیا ك متعلق لكما بنه كر" وه خدا و ند ك خوب . . . . . بره الي متى الله عنى ماتى متى" (اعال 9: الل) ميموديت كے غيرقوم متلات يول كو خدا ترس ليني خداسے ور فی فی کہا گیا سے (اعمال ۲۰۱۰ سا: ۲۷ ، قب فیلیوں ١٢:٢) - بيربات دليسيي سے خالى نهيں كرقديم فارسى بيب يجبول اور أنش ريستون كوترسالكانام دباجا تانتهاء بمرتبطي في عبدناه مين عام طورىيد (ورخداكى محبت اوراس كى مغفرت برس ـ وه كنابول كى معانى دينا ہے اور انسانول كوسے كوسيا سے بيٹے كى روح بخشت سے (دومیوں ۸: ۱۵- نیز دیکھتے سے پاک بنانا) - یوں وہ زندگی سے مسائل کادبیری سے سامنا کرسکتے ہیں وال تیمنفیس ا ٧٠١) اور نظر موكم موت كامقابله كرسكت بن (عبرانون ١٥١٧)-تامم وه نوف باقى رسم البحس كى وجرس مر مداكا المرام كمية یں۔ نعداک صفوری کا حساس فائم دستا سے کیو کہ فعداونرکا فوف پائیزگ کو کمال تک بہنچا تا ہے (۲ کمرنتیوں ۱۱۷) اور سیجبوں تح ایک ووسرے کے تابع رسنے میں اپنی عکاسی کرتا سے (افسینوں -(+1:0

### ۲- غلاهی کافر

يه قدر كناه كا قدرتي نيتي سبي (ببيداكش سود ١٠١٠ مثال ٢٠٠٤) اورىيابطورسراكلي ظامر موسكتاب (آسنتثنا ١٧٠: ٢٨) - يرفيكيس بادشاه نے تب محسوس میا حب پولس مسول نے راستبازی ریسرواری اورا منده ندند كى كا دُكركما اوروه دسشت نده موكما (اعمال م ٢٥٠١). یسی برک اور فیسب یے کے ترک کرنے والے اور مخالف اثرت سے محسوس کریں گے کیونکہ خدا کی عدالت کا انتظار ایک ہولٹاک منظر ے (عمرانبول ۱۰، ۲۷، ۱۷) - اگرمچ بذات نود برفور احیا منیں تو هجی اكساروح أكثراس وكول كے دلكى تبديلى كے لئے استعمال مرا ہے (اعمال ۱۹: ۲۹ مابعد دغیره) -

٣- السان كالخر

اس وركومختف طريقون سے بيان كيا باسكتا سے . الر احتزاماً ڈرنا اور لوگول کی عزّست کمرنا ۔ مثلاً مالکوں سے ا درسا کموں سے ( ا - بیطرس ۱۸۶۲) دومیوں ۱۳ دی -

ب - بلا وجرلوگول سے ڈرنا یا اس سے ڈرنا کر وہ کوئی نفتهان كرسكتے ہيں (كنتي١٤ : ٩ ؛ ايسيعياه ٨ : ١١) - انسان كا در كھيندا سميے (اشال ۲۹:۲۹) -

ج ، ایک سیمی دوسرے سیحیوں کی زندگی کے لئے دومسوس كمي كركبين ده اييخ گناه كى وجرس تباه ندسوسا بين (١٠ يرخيسون اا: ٣) - اس قسم کے ڈرکا اور اس ڈرکا حبس کا ڈکرا ویریم میں کیا گیا ب يغنى غلاى كے الله علاج خداكى محبت يعنى كا مل محبت ب (ا-بوراً)

م - خوف كالحريد يني رعب وال كادر

ينون كاكب اور بيلوب عص كاذكر بيداتش اس برس سره میں ہے۔ اصنحان خدا کارتحب مان کراس کی عبادت کرا تھا۔ نشر تبول پردسشت آپٹر سے گی و اشال ۱:۲۲،۲۷، ۲۲، ۱۴۲،

نتب لیسعیاه ۱۹۱: مه) -حبب عبرانی لوگ ملک موعوده میں داخل موت توندانے ا بنا نوٹ (ہیست) اُن کے ہے گئے ہے جیجا جس نے کنعابیوں کو تنتر بنتر کمیا اور انهمین تباه کردیا۔ وہ اتنے ہیبت زدہ ہوگئے کہ وہ منفا بدکرنے کے لائق نر رہے ( نحروج ۲۷ ، ۲۷ )۔

اسی فسم کی ہنست کا ذکر الوب کی کتاب میں ہے ( 9 بہر) ۱۱۱۳ - ترما ترنی بات اور میست) - و کمیانیری نعدا ترسی می نیرا بھروسانہیں ہے' دا پیب میں ہے)۔

نتحومر-محوهسو:- ديكهه وذان وبيمانهات بأبسُ عثا

خون - لهو ا- اعران = دامر ؛ بونان = سيما haima)-ہے۔ یہ احباری کما ب نیں جہال کیودلیل کی قربانیوں اور طہارت کا ذكرم الثى سے نا كر تنبرا در حز فى ايل كے صحيف ميں جہال فعدا كے عدل اورانصاف کاذکرے دم سے زائدا ورعبرانیوں کے خطیس جو احباری کتاب کی الہامی تفسیر سے تبیں سے ندا ٹر مرتبہ آیا ہے چوہیں كتابول مين بيرلفظ بالكل تنبي الآناجس كي بير وجرنهين كربير صنمون الم نہیں بلکہ بیکہ ان کتابول بیں اس موصوع پریجیت کی حرورست محسوس بہیں مورنی ۔

انسانی اور حوانی زندگی کاماده با جوم رخون سی سے اسالیش ٩:٧ ؛ احداد ١٤: ١١،١١ ؛ استثنا ١٢: ٢٢٠) - صرف خدا تمام زنبكي كا مالك اور نما لق سے - وه انسان كى 🖈 حان اور خون كامالك مطلق ہے (سخرقی ایل ۱۸ : ۲۷) -اس کئے وہ ہے گنا ہ سے نون کا برله صرور ليتاسي ( بيداكش ٩ : ٥ ؛ قب برمياه ١ ٥ : ٣٥) عيوان کے خون کا مجمی مفدا مالک سے بیونکہ برپاک سے اس لیے نون کھانے ك سخت ممالغت ب اوراس مكم كوتوري كى سزا موت بوكستى سے زاحیارس: ۱۷؛ ۲۷؛ ۲۷؛ ۲۷؛ ۱۰، ۱۸،۱۰؛ استثنا ۲۲؛ ۲۳؛ ا يسموشل ١٤:١٣ ماليد) - إحبار ١٤: ١٠:٨ ١١٠ مين اسس باست برتاكيداً ندورس كريه كم مرت بني اسرائيل برمني بكداًن سب پردنسیوں برمجی الکوسے بڑان کے درمیان بود و باس کرنے ہیں - انسی وجرسے راسخ الاعتفاد بیرودی عام قصالی سے گوشت نہیں خريديت مكرصرف أك وكايول سيهال مالاركوشريعت معمطابق ذ بح كمياجا ما اوركسى دني كى مكراني مين تون صحح طريق سع (عراني سوسش كالاعباتا سے۔

قربانی کے حانوروں کا خون مندا کو والیس دیا جانا تھا۔ یہ مذیح افربان گاہ) کے اردگر دجیوط کا جاتا تھا (خروج ١٩١٢٩) احبار ٣: ٢) - برسرداركاس كعلباس بدد خروج ٢١:٢٩) اودمقليس کے پردے بیر کھی جیور کا حالا تھا ( احبار م ، ۲ ؛ گنتی ۱۹ : م) ۔ قربانی کے نون میں کقادہ (ا حبار ۱۱:۱۷، ۱۵ ما بعد)، پاک کریے (احبار سلل اور مخفوص كرف ( نروج ۲۹: ۳۰ مالبد) كى قدرت كتى - يە عهد باندهن کے لیے ایک خاص اسمیت رکھتا تھا ا خروج ۲:۲۴ ما بعد) منون طبارت بخطا ا وربرم کی فربا نیول میں ا دینصوب اس فظيم بوم كفّاره مُركّناه كو دهور الثالثقا ( احيا رساب ) - خون كالبول، قوم اورسيكل كو ياك كرف ا ورعهدى تخديد كادسيله تھا ۲۱ - تواریخ ۲۹: ۲۳ ما بعد) - دروا زول کی پوکھوط اور باذووں پرلگانے سے بنی اسسرائیل سے پہلو کھے موت سے یے رہے (نحروج ۱۲:۱۲ مالعد)۔ ما بعد ليسعياه ١٧٠ : ١٧) -

خون کا جادی مونا :- حیض کے خون کا جاری دسنا داوقاد:

خون کا جادی مونا :- سم ، مم) - دیمی امراض بائل ، <u>۲۵</u>

خون کرمنا :- کی سزا مرت مقرب دا یا بین مقدس میں قبل کا خون آدمی سے ہوگا" ( پیدائش ۱۰: ۲) - تمام عبد علی میں خون کا خون کرے اس انتقام لینے کے قدیم سامی دستوری پیروی کی جاتی تقی مقتول کے انتقام لینے کے قدیم سامی دستوری پیروی کی جاتی تقی مقتول کے قریبی در شختہ داد کا یہ فرض تقاکم وہ قائل کا بیجھا کرے اور اسے قبل کروے رگنتی دس اور ایسے قبل کروے رگنتی دس اور ایسے قبل کی سکتے تھے اس طریق میں آدمی کا سلسلہ جادی در متابقا۔

انتقام کے اس کسلے کوروکنے کے لئے موسوی مشریبت نے بناہ کے شہر مقرد کئے وگنتی باب ہس ۔ ان شہروں میں فائل محماک کر حاسکتا مقا۔ و ہاں اس پر مقدم حیلا یا جا تا اور اگروہ الیسا قائل ثابت مونا جس نے قصد اُ فون کیا ہو تو اسے انتقام لینے والے کے سپروکر دیا جا تا تھا اور اگراس سے سہواً نون موناتو اگراس سے سہواً نون موناتو اُسے اس اس شہر میں بناہ دے دی جاتی تھی ۔ سرداد کا مین کی موت کے بعد ہی وہ اپنے گھر جا سکتا تھا ۔ غالبًا جب بادشا مہت کا تفاذ مؤل تو اس وستورکو خم کردیا گیا کیو کھر اوشاہ خودقائل کو موت کی سزائینے تو اس وستورکو خم کردیا گیا کیو کھر اور معاف بھی کرتے تھے (۲۔ سموئیل

خونی و کھا، نون کا دکھا ہے۔ جب ، میسی فدا کے مم کے مطابق اپنے فائدان کے ہمراہ مقرما را مفا تو وہ داستے میں ایک منزل پرسخت بیار ہوگیا۔ موسی کی بیوی خداکے حکم باک ہیں اور وہ اپنی مخلوق سے مطالبہ کونا سے کہ وہ باکیزگ کی نہ ندگی لبسر کرے۔ انسان اس حقیقت سے آشنا سے کہ گناہ کی مزدوری موت سے (رومبول ۲۳، ۹۳) کیکن خدا نے جومحبت اور حکمت کا سرح شمر ہے انسان کے لئے بچنے کا ایک داستہ تجریز کیا۔ بہس کے سے کہ " بغیر خون مہائے معافی مہنیں ہوتی" (عرانوں 9:۲۲) کیکن خدا کو ریمنظور مہزا کہ ہماری مجگہ خدا وندستوغ ہے کا خون مہایا جائے۔ اگر کوئی اس بہدا کیان لائے تو اس کے گناہ معاف کے گناہ اُرکھانے کے لئے قربان مؤا (عبرانیوں 9:۲۸)۔

بیقر مانی صرف ایک مرتبه دی حاسمتی تقی - برانے عہزامہ کی قرما بنیاں گناہ کی معا فی کے لئے نہیں تقییں بلکہ وہ اس عظیم قرابا نی کی نشا ندہی کر تی تقییں بوکلوری پرساری دنیا کے لئے دی گئی ۔

نتون بہا :- ده رقم یا معاوضہ سر فائل مقتول کے وار اُول کو انتون بہا :- ادا کرسے (خروج ۲۱،۰۳۱) - دِیت (گنتی ۳۵ : ۲۳،۳۱) - دیکھئے فدیر۔

نون كا برلم لبن والا :- (عران عران الموسّل هادّام - دام = خون ، ها عرب موفر معرف عيد عليه عرب الله والله الله الموسّل = بدلالين والله ) -

موت کی سزاکا اصول بدائش، ۹: ۹ برمینی سے جہال کھا ہے " برمینی میے جہال کھا ہے " برادی کا فول کمرے اس کا نول اوری سے بوگا !

بنی اسرائیل اورکئی دیگرسامی قومون میں جب کوئی قتل کیا جاتا یا امادا جاتا توقر بی رشتے دار اپنے آپ کو انتقام لینے کا ذمردار مجمعتا تھا۔ موسوی شریعیت میں تسلیم کیا گیا تھا کہ بدلہ لینے والا قاتل کا پیچا کریگا۔ اس لینے ★ پناہ کے شہروں کا استمام کیا گیا تھا تاکہ خونی کو ان میں پناہ لینے کا موقع سے جس سے سہواً خون موجاً تا وہ تحفظ کا حقدار تھا۔ لیکن جس نے قصداً خون کیا مواسے بدلہ لینے والے کے ہوائی تھا کا ۱۹۰۱ با مسلاطین ۱۹۱۲ با دکتری معامل سے اور رکھنے است نام ۱۹۰۱ با مسلاطین ۱۹۱۲ با دواد برخ میں بدلہ لینے والے سے باور اس کے بین معنوم میں بدلہ لینے والے سے بادر اس کے بین معنوم میں بدلہ لینے والے سے بائی اور فدیر دینے والا انقفیل سے این معنوم میں بدلہ لینے والدہ قرابتی اور فدیر دینے والا انقفیل سے لئے دیکھئے قرابت اور قرابتی )۔

انتقام کا برطریقر داؤد بادشاه کے عہد میں بھی نفا (۲-سموٹیل ۱۹:۷۱) اور میوسفط کے عہد میں کھی (۲- تواریخ ۱۰:۱۹) -خدا وندلیتوع مسے ہمارے تین طرح سے تحویث ل ، میں ۱-ابن آدم موتے موئے وہ ہمارے قرابتی ہیں -۱-خداکا برّہ موقع موئے وہ ہمارا فدیر دینے والے ہیں

کا - حدا کا بره موسط موسے وہ ہمارا فدیر دیتے والے بی ا - لیطرس ۱:۱۹،۱۸)-

۰٬۰۰۰٬۰۰۰ ۳- نیزوه خون کا بدلدلینے والے بھی ہیں ( مکا شفر ۱۹: ۲

صعفورہ نے جو مداآن کے کا مین کی بیٹی تھی یہ بات سمجھ لی کہ خدا مُرْسَلی
سے نفا ہے کیو کدا س نے اپنے دوسرے بیٹے جریسوم کا ختنہ نہیں
کیا نفاء وہ برصی جانتی تھی کہ اس میں اُس کا اپنا ہی قصور تفا کیو کہ
اُس نے بیرسم اداکرنے ہیں دکا ویط ڈالی تھی۔

خدر کار داج بنی اسرائیل کے سوادیگر قوموں میں ہمی تھا۔
البتہ بجبن میں اس رسم کو صرف بہودی ہی ادا کرتے تھے۔ غالبًا صفورہ کا البتہ بجبن میں کیوں کیا جائے۔ اب کا اعتراض یہ ففاکہ اُس کے بیچے کا ختنہ بجبن میں کیوں کیا جائے۔ اب خون آلو دہ ہا ہو ہی جیمی سے لیور کے کا ختنہ کر دیا اور اپنے خون آلو دہ ہا ہو ہی ہے بیور سے اور کہا کہ میرے بیٹے خون آلو دہ ہا ہو ہو ہی در شتہ بھرسے قائم ہو گیا ہے اور تو میرا کے خون سے ہمارا از دواجی رشتہ بھرسے قائم ہو گیا ہے اور تو میرا کو میرا کے خون سے ہمارا از دواجی رشتہ بھرسے قائم ہو گیا ہے اور تو میرا کسی مدیانی سے خون کی میان اس مدیانی سے کی بیال کسی مدیانی سے خون دیا و کر اُس از دواجی رشتہ بھرسے قائم ہو گیا ہے اور تو میل کسی مدیانی سے کھرے اُس کے خون اُس کے خون اُس کے میں اور میا اور دواجی کی میں آتا ہے۔ بیا فقط کیستھو کا کر تھی اور کیا گئی کا کھیت ۔ بیا فقط کیستھو کا کر تھی میں آتا ہے۔ بیا فقط کیستھو کا کر تھی میں آتا ہے۔ بیا فقط کیستھو کا کر تھی میں آتا ہے۔ بیا فقط کیستھو کا کہ تو کی میں آتا ہے۔ بیا فقط کیستھو کا کر تو ہی اور اُس کی خون کے میں آتا ہے۔ بیا فیل کے خون کی مانند میں میں اُس کے خون کے خون کے میں آتا ہی میں آتا ہی کہ دو کر اُس کے خون کے میں تیا دل تر تر جہ میں تیا دل تر تر جہ میں تیا دل تر تر جہ میں تیا دل کر تر جہ ہے اُس کی مانند می دولی میں تیا دل تر تر جہ میں تیا دل کر تر جہ ہے تو کہ تھو در کی مانند می دولی سے کون بیں ۔ پولیستہ کی میں آتا ہی کر بیل گ

خیل م به خیمری بحت - ننبو - ظیرا - یهودیول کی ایک عید می ایم به جو فصل کاشخ کے بعد منا نا جاتی عید خیام کہلاتی تقی کیو کمد اس عید میں رہنے کیو کمد اس عید میں سات دوز تک سب بوگول کوسا تبایز دسیں رہنے کی بدایت کی گئی تقی ( احبار ۲۷ - ۲۷ - ۲۷ ) - تقصیل کے لئے دیجھئے عید عظ

تن و عبرانی حروب جمی کا آکھوال حرف - اس کی آواز میں محص : - خی کی اندہ ہے ۔ اس کی شکل عبرانی حی ماند ہے - فرق اتناہی ہے کہ بایال بازواو پر کے نصطسے ملامؤاہے ہم ہم اس اس کے معنی حدیا اصاطر ہیں (قب عوبی حاط) قاعدہ مجسل کے مطابق ہ کے لئے ۸ کا عدد مقرّر ہے ۔ ذبور 11 کے آکھویں صفّے کے شردع میں حرف خیتھ درج ہے ۔ عبرانی متن میں اس جھتے کی مراہ یت سروف "خیتھ" سے شروع ہوتی ہے ۔ نیز دمجھے گنتی ۔

غرى مح - نيكيال - بطلائيال - دان - صدفه - خداكى جبرات :- راه يس خرج كرنا -

یرلفظ پروٹسٹنٹ ترجمہ میں نفریبًا ۱۹ مرتبہ آبام ہے ۔ ہرانے عہدنامسمیں صرف ایک مرتب ( استر ۹ :۲۲) -

اس کانر محر خیرات سے اور مهم رتبہ بھیک (اعمال ۱۰، ۱۰، ۲۰) -چند دیگر یونانی لفظول کانر جم بھی خیرات کیا گیا ہے مثلاً خسیس Charis بمعنی فضل کا ترجم سیانی وسیاتی کے مطابق خیرات کیا گیا ہے (مثلاً ایکر نقیوں ۲: ۳: ۲ کر تنظیوں ۲: ۲، ۲، ۲، ۱۹ - ۱۹ و کیھئے ریفرنس باتبل کا حاست یہ) ۔

الر المفرم دافعی المدر المفرم دافعی المدر المفرم دافعی المدر الفظر المدر المفرم دافعی طور بر موجود ب منظر سے السانی دخم اور ترس کی مظر سے السے الگ المدر المبالید بھر شریعت کے مطابق واجب الدوائفیں (ویکھٹے دہ کی)

واجب الادائفيس ( ويحصه ده يمي)

بران عبدنامه مين خرات كاتصور استثنا ١١:١١ سے
صاف ظا سر سزنا ہے۔" اپنے بطائی یعنی كنگالوں اور محتاجوں كے
لئے اپنی مشخصی کھلی رکھنا" ( قب امثال ١٢:٢١:٢١؛ ٣٠ وغیرہ ) انمیاء نے خیرات كواكم اور جبت دى اور خیرات كو محتاجوں كا
می فرار دیا جسے طلب كرنا ان سے لئے جائز نضا - فداروزہ سے
دیا دہ خیرات كو اسمیت دیتا ہے (یسعیاہ ۸۵: ۷) - ا نبیاء كے
معیفوں میں خرات كو اسمیت دیتا ہے (یسعیاہ ۸۵: ۷) - ا نبیاء كے
صعیفوں میں خرات دیتا كی ترغیب دی گئی ہے اور سے دور سے
بہلے یہ ایک اسم مذہبی فریفنہ بن گیا (نبور ۱۱۲: ۹؛ امثال ۱۲)؛
بہلے یہ ایک اسم مذہبی فریفنہ بن گیا (نبور ۱۱۲: ۹؛ امثال ۱۲)؛

یرانے اور نطح عبرام مے درمیان کے زمانہ میں خیرات کو ایک نفرا پرست، دبنراً رسخص کے مردار کا اسم حصد تصور کیا جانے لگا۔ 🖈 راستبازی کے لئے عبرانی تفظ صلہ فی ہے ۔اس زمانہ میں داستنانی خیرات کے لئے ایک مترادف نفط بن گیا ( قب اردو لفظ صدفه حس كمعنى خيرات معنى بئي اورنبك كام بهي صداقت کے نفط سے شتق سے ) نیٹے اور پر انے عوبرنامہ کے در میانی عرصے میں خیرات کو جو نفاص اسمتیت دی گئی وہ \* ایکرفاکی کتابول سے صاف ظاہر مونی ہے (لینوع بن سیراخ > : ١٠ ؛ ١١٨١ ؛ ٢٩ : ال طوباه م : ١ - ١١) - موت موت به الہمینت اتنی ذیادہ موگئی کر خیرات کو کنا ہ کا کفارہ سمجھا جانے سگا (ليشوع بن سيراخ ٣٠٣٠ ؛ طوبياه ١١٠ ؛ ١١ ؛ ٨ ، ٩ ، قب داني ايل م: ٢٧) - حب مبيكل مين فرما نيول كاسسلسله مند موكميا توخيرات نے پہلا درجر سے لیا اوروہ دعاً اور دوندہ سے مقرم مجھی جانے لگی۔ گداگری یا بھیک انگنے کا دواج اسیری کے بعرسی منظر عام بر أياب - اس سے بينے اس كاذكر شاذونا در سى كيا ہے أوا مسكوكيل ۳۲:۲ با زنبد ۱۰۹:۱۰) -

اسیری کے بعد خیرات جمع کرنے اور بانٹنے کا نفاص انتظام کیا گیا - سرشہر میں اس کام کے لئے نین شخص مقرید کئے گئے - وہ دوقسم کی خیرات مستی لوگوں میں بانٹنے تھے - ا- صند و ق کی خیرات -

مرعادت فاندين ايب صندون ركاجاناتفاجس بين سرسبت كوشرك غريب غرباك للخ نقدى والى جاتى تقى - ٢- دكاني كى خيسرات-اسی طرح سرعدادت خانه میں ایک بٹری رکابی ہوتی تفی جس میں سر روز کھانے کی اشیاء اورنفدی رکھ دیجاتی تنی- آب کو یا و موگاکی خلف میرے کے زمانہ میں مہیکل میں عور توں کے صحن میں ۱۴ صند و نجیے ستھے بن کے قرنائی (سبنگ) کی شکل کے مینہ نفیم - اُن میں مختاجوں کے ليخ نفدي لَّذا لي مَا تي تفيي (مرقس ١١١١٧م-٣٨) . عبراني ميس انهيس شٰوفادوت بمعنی قرنا ٹیاں کیتے تھے کیونکہاں کے منہ قرنا ہی گ ما نندسونے تف - نفدا وندیج نے نیرات کو دکھا دے اور نور سنالی سے پاک کیا (متی ۱:۱-۸) ۔ مسیح کی تعلیم نفی که دینالینے سے مبارک سے (اعمال ۲۰: ۳۵) - پونس رسول نے بھی تصبیحت کی كه خدا نوشى سے دبينے والے كوع ريز دكھنا سے (٢-كرنھيول ٩: ى - خدا ونديج نے نيران كورة نهيں كيا بكدا سے متى ١:١ ميں "راسنیازی سے کام" کہا گیا ہے مسیحے ننے اس سے دینے کے صح*م ورک* كى نشأ دىمى د دىكى كىيى كىيى كىيى كالكان المرجم اور دى بالبال كاحاشيد مرقس و: بم، ام) - أي نزويك برات من أواب الفسر وطعي تنبي تفاا ورنري النهو ل ن است گذاه سے مخلصی ماصل کرنے کا ذریعہ نبایا و دیجھے رومیوں اباب س- ۵) - ابتدائی کلیسیا میں خیرات سے فریضہ کی امیمیت کو اتھی طرح سمجھا کیا نتھا ( لوقا مهرا: ۱۳؛ ۱۳ ) معالیا نتھا ( لوقا مهرا: ۱۰ ) -اسے متقد سول کی خدمت کانام دیا گیا تھا ( رومیوں ۱۵:۱۵ ؛ اینتھیل ١١٤ه١١٧- كنتقيدل ٨:٨) - مِدايت كُنتي فني كرموا تواركوا پينه منفدور كيم طابق مجعد أفم الگ رکھی جائے (الرمنتھیول ۱۱۱۶-۲ باعمال ۱۱،۲۹،۳۰،۳۹)-اس کانمونہ خلاو مرسیح اور ان سے شاگردوں نے پیش کیا تھا (بوسنا ۱۱ : ۲۹ ، ۲۹ - نیز دیمصنے عزیب ، غرببی فیرت فقدی وفیرو کی مقداریر تہیں بلکہ نیت اور خودالکاری سے معیار پیمانچی جاتی ہے (مرقس ١٢:١٢ - ٢٨م) - سيخ دل سے خيرات دينے والوں كى خيرات یادگادی کے لئے خدا نے حصنور مہنچتی ہے ( اعمال ۱۱، ۲۸) - کرنیکیس اول تنتنآ جیسے بوگوں کے نام ایسی فہرست میں بیش پیش تخفے ( اعمال ۲:۱۰:۳۶:۹) - نیرات ضرورت کے مطابق با نتی بعاتی تقی دامال ۲۵۱۲) يصست اوريخي لوگ اس مصتحى ند تف ديريفسلنيكيول سن ۱۰) - ابندائی کلیسیا میں خیرات بانطف کا خاص انتظام کیا گیا تھا -الیامعلوم ہونا ہے کو تمریسیدہ بیواؤں کی ایک جاعت تفی س کے سیرد برکام کیا گیا تھا (اِئم یقیس د اور ایک کی ایک تابق کی المبادی طور بداسی منفصد کے کیے کہا گیا تھا (اعمال ۲:۱-۳) -نيز دكيف عزيب ،غريب ـ ده يي ـ

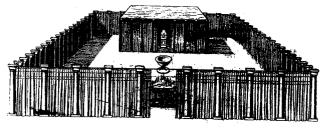
نیز دیمی غزیب،غزیب ده می به می در دیمی می در در میلی غزیب،غزیب در می ایک بزیره به متلکنے در میان واقع ہے و پولت رسول اپنے در میان واقع ہے و پولت رسول اپنے

روتمہ کے سفر میں پہاں سے گذوا (اعمال ۱۰: ۵۱) 
(عبران انفاظ اومیل ، مشکن اورصک (سکہ)

میمسر اللہ کااروو میں ترجم خیمہ ، ڈیرا اور مسکن کیا گیاہ - بوال میں سکینے علادو میں ترجم خیمہ ، ڈیرا اور مسکن کیا گیاہ - بوال میں سکینے علادو میں ترجم خیمہ ، ڈیرا اور مسکن کیا گیاہ - بوال ، شنو ، مشکن سے مشتق ہے ) - سائبان ، شنو ، مینی زمین میں گاڈ کررسیوں سے کسا جاتا ہے ۔ بسیا ہ م 1: بیل نیمے کے متعانی کافی معلومات بیں - اس میں بیروس ، ڈوریوں (دسیول) اور مینوں کا فی معلومات بیں - اس میں بیروس ، ڈوریوں (دسیول) اور مینوں کا در کررہے ہوئے اللہ کی میروس ، ڈیرے ہوئے تھے ( بیدائش ڈیرے ہوئے تھے ( بیدائش و 1: ۲) ۔ بعض مرتب عورتوں کے الگ ڈیرے ہوئے تھے ( بیدائش و 1: ۲) ۔ بعض مرتب عورتوں کے الگ ڈیرے ہوئے تھے ( بیدائش و 1: ۲) ۔ بعض مرتب عورتوں کے الگ ڈیرے ہوئے تھے ( بیدائش و 1: ۲) ۔ بیمنی میں میں دیا بیوں نے فیصلہ کیا کہ وہ خیمول میں رہیں گور العزلات میں رہیں گوری کے زمانہ میں درکیا بیوں نے فیصلہ کیا کہ وہ خیمول میں رہیں گوری کے زمانہ میں درکیا بیوں نے فیصلہ کیا کہ وہ خیمول میں رہیں گوری کے زمانہ میں درکیا بیوں نے فیصلہ کیا کہ وہ خیمول میں رہیں گوری کے دارہ میاہ ہورت کے در رہمیاہ ہوری ۔

میں رہیں گے ( برمیاہ ۳۵:۷) -مجازی معنوں میں موت کو خبر کے گھر کو گرانا کہا گیا ہے (۷ کر نتھیوں ۱:۵) ۔ بینانی میں خدا وندلیٹوع مسے سے تسم کو تا ہے درمیان خیر ڈالا" ربیحنا ۱:۷۱ - اگردور بفرنس بائبل کاحاشیہ) کہا

المیا ہے۔ پولس رسول اور اکولہ اور برسکہ کا پیشہ خیمہ دوزی تھا۔ دیجھے سکوت ۔ بدیکل 109 عبرانی میں اس خیمہ براخیماع ۔ حضو دی کا خیمہ ، ۔ سے لئے دولفظ بن " مشکن" بینی مسکن یا دینے کی جگہ ۔ دوسرالفظ" اولم مومیلًا بین " مشکن" بینی مسکن یا دینے کی جگہ ۔ دوسرالفظ" اولم مومیلًا



نيمئه ابتماع

یرسفری یا نقل پذیر مُقدّس خیم مقابو بنی اسرائیل کے دوران عبادت اور قربانی دغیرہ کے سلسلیں استعمال میں بھٹکنے کے دوران عبادت اور قربانی دغیرہ کے سلسلیں استعمال میرتا تھا تا وقتیکہ سلیمان با دشاہ نے پروشلیم میں \* سکیل تعمیر نہ کرئی ۔ بیخیہ خدا کا انسان کے درمیان سکونت کرنے کی علامت مقا دخروج ۲۵:۲۵ ۔ اسے محتلف ناموں سے پکاراگیا ہے مسکن دخروج ۲۵:۲۵ )، خیمرا جماع زفردج

سرس : ٧)، بيت الله كالمسكن (١- تواريخ ٧ : ٨٨) ، خدا وند كأكر (١- تواريخ ٩:٧٢) ، شهادت كافيمه (٧- تواريخ ٩:٧٨) - است تفضيل سے نحدوج ۲۵: ۱۰- ۲۷: ۱۹ اور ابواب ۳۵ - ۸۳ میں بہان كياكيا ہے۔ ١٥٠ فش لمب اور ٥٥ فظ پوڑے ميدان سي يغير فعب كمياحاً تا تفا - اس صحن ك موارول طرف كتا في بددو ل كي قناتيس تقيير ہوسائھ بنیل سے سنولوں سے سہارے کھڑی کی جاتی تھیں ر خروج ٢٤: ٩ - ١٨) صحن ك اندرسوفتنى قربانى كم لئ ايك بشا مذرج تفا (فروی ۱۲:۱-۸) اور بیتل کابشا سوعن جوکا مبنول کی رسمی طہارت سے منے تفا زخرورج ،۳۰: ۱۷، ۲۱) مصحن کے مغربی جانب ایک فیمر تفار اس کے بنیچے مکٹری کا ڈھا پنے تھا جو ۲۵ فنٹ لمباً اور ۱۵ فنٹ پوٹراتھا۔ بر ایب بهاری پردسسے د وحصول میں با نشأ گیا تھا۔ اس کو اندر سے کشمیدہ کادی کئے ہوئے کتانی پرد ول اور بام سے کھا لول سے وومرب يرد ول سے دھا نيا مؤاتھا۔ يہلے حصے كو باك مقام كا نام دیا گیانطا اس میں نذر کی روڈٹ کی میز اور مسوئے کا شمعدان اور بخرگرُ کی قربان گاہ تھی۔ اس سے ہے کے پاک نرین مقام تھا جہاں صرف 🖈 عہد کا صندوق تفا - اس مکرٹری کے صندوق برسونا پرطیعا ہوا

تفا - اوبر و کرول اپنے بدول سے اسے و هانے ہوئے تھے۔اس کے اندروس اسکام کی و و تختیاں ، من سے بھرا مہوا سونے کا ایک مرنبان اور ہا دون کا عصانفا - مقرسے رہائی کے دوسرے سال میں بی خیرستینا کے بیابان میں نصب سیائیا تھا (خروج ۱۹:۱۹ ؛ میں بیخیرستینا کے بیابان میں نصب سیائیا تھا (خروج ۱۹:۲۹ ؛ میں نی برا - جب بھی بنی اسرائی سفز کرتے تھے تو اسے آئے آئے کے کر علیتے تھے (گنتی ۱:۲۲-۲۷)۔ بعد میں برجیجال دیشوع م ۱:۱۱) ، نوب (ایمول بعد میں برجیجال دیشوع م ۱:۲۱) ، نوب (ایمول اور بعد مان اور بھرداؤو علی مان اور بیارائی میں سے آیا - برا ناخیمہ آسمانی خمر کی نقل اور عکس تھا۔

ا من المات بنيمه كي تفصيل اورتشر بح كے ليے ديكھيے مسيح اشاعت نمانه كى تماب بير حلال نعيمه، مصنف العزيد جے فليک ۔

فيمه دونه: - ديكه بشهاب بالبارالا

خىينكىس :- ايك بېاينر-دىكىھئے اوزان دىپاينرماتِ بائبل <u>ھى</u>

# دالبرآت :- ديكه دبرت -

وانن - دامان :
دانن - دامان :
ابن بحائيو الراز المنتي ١١١١ - استخف نے

ابنے بحائيو البرام اور قور حسم مل كر

موسلى كے خلاف ابناوت كى ركدتى ١١٠ ٢ - ١٥) - جب موسلى نے انہيں بلايا

قرانبوں نے سے سے انكادكيا - سزامين أن كوز مين زنگل كئى ركمنى ١١٠١٩ 
هما، نيزو كھيے كئتى ٢٠٠) -

تبن فارسی اور مادی بادشاہ جن کا ذکر پرانے عہد نامر میں آیا ہے۔
دارا :استعلیٰ مشہور مورق خیم میرود ونس نے معلومات مہتاکی میں - اس کے
عہر کے اوائل سے بادے میں باوشاہ نے خود ہستون کی چٹان پر نین
ز بافل میں ایک کنبہ کندہ کروایا - ہستون باخدا داور تہران کے درمیان
کاروا نول کی ایک اسم شامراہ پروا تھے تھا -



دالاِ اعظم عصا کے ایک نوبھورت تخت پربیٹھا ہے۔ سوسا شہر می محل کی دلوار پر مجھوا مؤانقش ۔

وآرا بادشاہ سے یہودیوں کو سیل کی دوبارہ تعمیر کی اجازت دی تھی ہی اور اندائی کی دوبارہ تعمیر کی اجازت دی تھی ہی اور کر آج ہیں ہیں اس کام میں لوگوں کی حوصلہ افزائی کی تعنی نے اعتراض تھی (جی ابنا کہ اور جب متور کے حاکم تنتی نے اعتراض کیا اور چھاکہ کس کی اجازت سے برکام کررسے ہو تو اُ نہوں نے بواب دیا کہ شاہ تو تو آس کے قران سے دعورا ۵: من سال ۔ جب اس کی خبر دارآ بادشاہ کو دی گئی تو اس نے اس و ران کا دیکار و تلاش کروایا اور اسے دیکھ کر اجازت وی کہ کام جاری دکھا جائے۔ یہ کام اُس کے عہدے اس کے عمیر سال میں مکمل مؤا (عزد الا: 1) ۔

اخسوسی کا بیا (دانی ایل ۱۱،۱۱) - مادیوں کی نسل سے سشاہ اخسوسی کا بیا (دانی ایل ۱۱،۱۱) - اس کا اصلی نام فالبا گبارو محصا بوشا کدوآرا کا ترجمہ سبع - دآرا مادی کا نام دانی ایل بنی کی کمتا ب کے سوا دوسری تاریخی دستا ویزوں میں بنیس ایا، اس سے علما رکاخیال سیے کہ یا نو بیگ باروستا یا فنا ہ خورس -

آگرس گبار و تفانویه شاه نورس کی فرج میں ایک افسراور با آب کے شمال میں فارش کے صوبے کا حاکم تفا۔ اس کے باپ افسری کے بین حکومت مہند دستان اور مشرقی یو آب کا کہ کیا ہے مطابق دارا تخت کا حکم نینا کے مطابق دارا تخت کا دار ختا توجی بیشت کی بیان کے مطابق دارا تخت کا وارث نمنظ توجی بیشت کی موت پر باسط سال کی عمر میں وہ بابی کے وارث نمنظیم تبدیل کی تخت پر مبط عا (دانی ایل ہے : ۳۱) ۔ و آرا نے حکومت کی تنظیم تبدیل کی اور دانی آبل کو ایک اعلی عہدہ پر مقرد کیا (۲: ۱ - ۳) کیکن و زیر دل اور نامل کو رائی ایل نبی کو ہاک کرنے کا منصوبہ بنایا (۲: سم - ۵) ۔ فدا نظول نے دانی آبل کو شرول کی ماند سے بچاکر آسے بڑی عرب عطاکی (۲: اسل) ۔ یہ دار انقور طاعر صربی حاکم دیا ۔

س - وآراً نشاء فارتس (نخبیاه ۲۲:۱۲) - به فارتس اور با آب کا حاکم تھا ( ۱۲۲ م – ۲۰۸ ق - م) - اسے شاء فارتس اس کے لیکاراگیاہے تاکہ وارآ مادی سے بینرکی جائے - غالباً بر کدو کمنس تھا جو فارس کا آخری بادشاہ تھا اِس کا ذکر ا - مکا بین ۱: ایس کھی سے -

دار بيني وركيف نبانات بائب سرم

نی اسرائیل اور اُن کے پڑوسی پوری داڑھی دکھتے تھے دار سے بھر میں پر دی داڑھی دکھتے تھے دار سے بہر عضہ دو اس پر تیل میں سکانے سے دور س برست تیل میں سکانے سے دور سے بہت برست تیل میں سکانے سے بہت برست

توگس لعض مذہبی دسومات کی اوائنگی سے سلسلے میں سرکے گوشوں کے بال کاٹ کرگول بنا نے ، جیسے مہندوٹیٹیا بنانے ہیں اور اپنی داڑھی سے کونوں کو تراشتے اور گاؤوم بنا نے ۔ اسی لیے بنی اسرائیل کوشکم ہواکہ واڑھی نربگاڑیں (احبار 19: ۲۷؛ ۲۱: ۵ اور میمیاہ ۲۹:۹ ؛

- (٣٢: ٢٩:٢٣: ٢٥

سمیری اورمصری لوگ دارمی مُوکِد کا صفایا کرتے ستے د غالباً لیُوسَف نے فرعون کی تعظیم کرنے ہوئے" ببیسا دلیس دلیالیس سے مصدات" عجامت بزال پیدائش ۲۱: ۱۲)۔

معری اگرچ داڑھی مونخ کوصفا چسٹ کرنے نف تا ہم خاص درباری دسوم سے سلسلے میں وہ معنوعی بالوں کا ٹوپ پینتے اورداڑھی لگانے نفے - واڑھی کی شکل وشیا ہمت اور ڈیل ڈول کرنٹے سے مطابق ہم تا تھا -

داڑھی لھا قت اورعرّت کی علامت تھی۔ بزرگ کے لئے عبرانی کالفظاً میں زبان میں واڑھی کے لفظ سے شتق ہے۔

دارهی مندوانا اور نوجیاعم اور نوح گری کی علامت کفی

(یسعیاه ۱۵: ۲؛ پرمیاه ۲:۱۹؛ ۲۸: ۵؛ ۲۸: ۳۵) - داره یخوانا

اور استرا بهروانا نهایت به عزتی کانشان تقا (۲-سموثیل ۱:۷، ؛

یسعیاه ۵۰: ۲) - داره می کی دراه منر کرنا و درگذه دسب دینا پاگل بن

کی علامت مجمی جاتی تقی (اسموئیل ۲۱: ۱۳-۱۲) - شنه عهر نامر کے

زمان میں دومی اور پونانی داره می کونچه موند واسے تنف نیکن کیودی داری کی مکلف سنے دیا دارہ کا درکانی درکانی کیودی داری کا درکانی کیودی داری کا درکانی کیودی داری کا کست کفتی کیست کی درکانی کیودی داری کا کست کی درکانی کیودی داری کا کست کستی کیودی داری کا کست کی درکانی کیان کی درکانی کیودی داری کستی کی درکانی کیودی داری کستی کی درکانی کشتان کی درکانی کی کستی کی کستی کی کشتا کی کشتان کی کستی کی درکانی کشتان کی درکانی کشتان کی کستی کی کشتان کشتان کشتان کشتان کی کشتان کشتان کی کستی کانی کشتان کی کشتان کستان کی کشتان کشتان کی کشتان کشتان کشتان کشتان کستان کی کشتان کستان کشتان کستان کشتان کشتان کشتان کشتان کشتان کشتان کشتان کشتان کشتان کستان کشتان کشتان

داغ: وکیصیعب ـ

دال (مسور) : دېچځ ناتې باتل <u>۱۲۷</u>

والمن بالمن برانی مروف بہی کا پوتھا مرف 7 - اس کا در داندہ کی کا پوتھا مرف 7 - اس کا در داندہ کی کا پوتھا مرف کے مطابق کسی در داندہ میں کے مطابق کسی کے لئے مہ کا عدد مقرد ہے ۔ اسی لئے ذبود ۱۱ کے بولے حصت کے شروع میں یہ موف درج ہے ۔ اس مصلے کے عبرانی متن کی ہر آیت اس محوف سے شروع ہوتی ہے ۔ نیزد کھئے گنتی ۔

دام بچصندا به پرشیا وغیره کیشنے کا آلد (عاموس ۱۰ ۵) یاانسان دام بچصندا به کودهوکادے کرتباه کرنے کا سامان دزبود ۱۲۰، ۵؛ ۱۷۱: ۹) - پیمباخطه دالیب ۱۱، ۹) یا تظوکرا و دصدے کی علامت دلستاه ۸، ۱۷۰، ۵

رئیسعیاه ۸: ۱۸) -و امن :- و -سی چیز کاکناره - آنجل دخروج ۲۲:۳۳،۳۳ ؛ و امن :- ۲۲:۳۹، ۲۷،۲۲؛ اسمولیل ۲۷:۱۵ دغیره) -

۲ - پهاره کانچلاحیمت (خروج ۱۹:۱۹) لیشور ۲۰:۱۳: ۲۰: ۱۵: ۱۰ وغیره ) -

سام مرا می می ای لفظ کناف کا ترجم (قب عربی کنف) یا گیرنا، مفاطت کرنا - برندم کا بازد - ایک نماص عبرانی محاوره حس کا اشاره شادی کی طرف سے داست شا ۲۲: ۳۰) - باپ کی بیوی سے بیاه ممنوط سے (است شنا ۲۷: ۲۰) - روست کی بوغرسے شادی کی در خوا ست روست ۱۹: ۲۰) - رمخاطت میں لینا (حزتی ایل ۲۱: ۱۸) - برمجاوره ایک (در وت ۲: ۹) - حفاظت میں لینا (حزتی ایل ۲: ۱۸) - برمجاوره ایک (در عبرانی اور عربی محاور در سے ملتا حبات سے دیکھے مبوسات باشل ش

دامن كيميلانا بركيط شادى كاسم ورواج ملا

سر (عبران = منصف) - دان :- (عبران = منصف) - ا - يعقوب كابيا جود اخل كالوندى بلباً ه سے بيدا موا

ر بیدائش ۱۹:۳۰) - دان کے بلیلے کی ابتدا اور نام اسی سے ہے۔

الم بن اسرائیل کے بارہ قبیلوں میں سے ایک بولیقوت کے بانچویں بیٹے سے منسوب سے - انہیں موعودہ ملک کا مجوالیا حستہ مقسیم کیا گیا مقا ہو بہود آہ ، افرائیم اور بنیا میں کے قبیلوں کی میراث سے درمیان تقالیشوع ۲۰:۱۹ ... النی ۔

مل فلسطین سے انتہائی شمال میں ایک سسہرجس کا پہلانام کشم تھا دلیشوع ۱۹: ۷۷؛ تضافہ ۱، ۲۹) - لیکن جب بنی دات نے اسے فتح کرلیا نو اُنہوں نے اس کانام تبدیل کرکے اپنے باب کے نام یروان دکھا۔

اسی شهرمین برتبام اوّل نے سونے کا بچھڑا بناکرنصب کیا رو دسرا بجھڑا بناکرنصب کیا گیا ا۔ سلافلین ۱۲: ۲۹، ۲۹)۔
عام محاورے میں فلسطین کی شمالی اور توفی صدبیای کرنے کے لیے
موان سے بیر سبع کے دو قضاق ۲: ۱: ۱، اسموٹیل ۳: ۲۰ . . . . الخ)
کا فقرہ استعمال موتا تفا۔

۱۱: ۱۱۲)-نشخ عهذنامرمین اس کے معنوں میں افسوس کاعنصرنہ ایدہ ہے (متی ۸: ۱۲: ۱۲: ۱۳: ۲۲: ۲۲: ۱۳: ۲۸: ۳۸: ۳۸: ۳۸؛ لوقا ۲۸: ۲۸)-

دانيال :- ديم وانيال -

د انی ایل - دانیال :- (عبرانی = خدامیرا منصف سے) - ا داؤد بادشاه کا دوسرا بٹیادا - تواریخ ا - داؤد بادشاه کا دوسرا بٹیادا - تواریخ سے دائی کیا ہے ۔ ۱۰۰۰ - ۲-سموٹیل ۱۰۰۳ میں اس کا نام کملیآب بٹایا گیا ہے ۔

۲ - اسیری سے دہائی کے بعد کا ایک کا ہن (عزرا ۸: ۲! تخمیاه ۱:۲) -

وافی آیل کو تین سال کک کسدیوں کے علوم میں تعلیم دی گئی روانی ایل اور اس کا با بلی نام بیلطشف ( = اس کی زندگی کی عفاظت کر) دکھواگیا جو ایک گبت کا نام تفار کم: ۸) ۔ نیکن دانی آیل مفاظت کر) دوست اسیعے آبا و اجداد کے ایمان پر قائم رہے اور براے اور براے اور براے اور براے سے شاہی خوراک کھانے سے انکاد کر دیا دا: ۸ ۔ اس خوراک میں ثبت پرستی کا عنصر شامل تفاجو احباد کی کتاب میں مندرج طہادت میں ثبت پرستی کا عنصر شامل تفاجو احباد کی کتاب میں مندرج طہادت کی شریعت سے خلاف تفای ۔ اس کے صلد میں خدانے انہیں اعلی تربین دانش عطاکی (۱:۲) اور انہیں حکومت میں حکیم، مقرد کیا تربین دانش عطاکی (۱:۲) اور انہیں حکومت میں حکیم، مقرد کیا دمقالمہ کریں ۲:۳) ۔ علاوہ اذیں دانی ایل کو دویا اور نوالوں کی تعیر دمنے نعمت میں دی گئی دا: ۱) ،

دوسرے سال کے آخرین (۹۰۲ ق میم) بو کرنفر نے کسمی کیموں کو بھوایا ہو اپنے منفس کے باعث عیب کی باتیں بتانے والے کا ہن ہن گئے تھے (۲:۲) تاکہ وہ اُس کا وہ خواب اور اُس کی تجیہر بتائیں ہو اُس نے گذست نہ رات دیکھا اور حس کے باعث وہ نہایت پرلیٹان مخفا (۲: ۵) میں نوہ بنا نہسکے - یوں ارواحیت وجادوگری اور نوم کے فریب کا بھا نے اور اس کے ساتھیوں کو بھی شامل کر میا گیا۔ سیس سزا میں دانی آبی اور اس کے ساتھیوں کو بھی شامل کر میا گیا۔ سیس سزا میں دانی آبی اور اس کے ساتھیوں کو بھی شامل کر میا گیا۔ سیس اس کا خدا بوراز کی باتیں آشکار اکرتا ہے (۲: ۲۵ مقا لمرکم بازال اور اس کے ساتھیوں کو بھی شامل کر میا گیا۔ سیس سن نوا بس اور اُس کی تب بادشاہ کا فواب بتا دیا کہ اس نے چا رحصوں رہا بی نوازی مختمل ایک مورت و کھی ہے جو و نیا کی چارعظیم محکومتوں د بابی نوازی مختمل ایک مورت و کھی ہے جو و نیا کی چارعظیم محکومتوں د بابی نوازی ، بوران کے لید نعدا کے المسیح کی ابری بونائی اور دومی کو فور اُس کی این کا جی مورت کی دورائی ہی اور ان کے لید نعدا کے المسیح کی ابری بورٹ نے دائی ایل کو فور اُس کی این کی میں بریست کا میں بن گیا جیسا کر بین کر کرونی (۲: ۱۲ بریم ۲)۔ و کیسے و افران کے لید نعدا کے المسیح کی ابری بریم نواز کرونی (۲: ۲) کی میں بن گیا جیسا کر بین کر کرونی (۲: ۲) کہ میں بن گیا جیسا کر بین کو فور اُس کی این کی میں بن گیا جیسا کر بین کر کرونی (۲: در کرونی (۲: در کرونی کرونی کرونی کرونی (۲: در کرونی کرونی کرونی کرونی کی کھیں کو نور اُس کی کرونی کی کرونی کرونی کرونی کی کرونی کرون

دانی آیل کی نادیخ کو بگالٹ نے کی کوشسش کرتے ہیں) ۔ نیز با وشاہ نے اسے صوبے کا گورنر بھی مقرّد کیا نسکن بعد میں وانی آیل نے اس منصب یر اینے تینوں دوستوں کو مقرّد کردیا (۲۱: ۲۹) -

بنوکرنفنری بادشاہت کے آخری سالوں میں (م ، ۲۰ - ۲۵ ق میں)
داتی ایل کی جرات مندی ظام رہوتی ہے (م ، ۱۹ مقابد کریں م ، ۷) جب
اس نے بادشاہ کو کی میں موٹ کے درخت کے خواب کی تعییر شائ ۔ اس نے
برٹری ہوٹ میاری سے اپنے مطلق العنان آ قاکو بتایا کر عزود کے باعث
سات دکوروں ( یہ مہینے ؟ مقابد کریں م ، ۱۳۳) کے لئے اس کی انسانی
سمجھ اور باد داشت جھیں لی جائے گی اور وہ حیوانوں کی ما نند بن جائیگا۔
اس نے کہاکہ می تقالے انسان کی مملکت میں حکم ان کرتا ہے "رم ، ۲۵ - ۲۵ مقابلہ کریں بارہ ماہ بعد اس کی مملکت میں حکم ان کرتا ہے "رم ، ۲۵ - ۲۵ مقابلہ کریں بارہ ماہ بعد اس کی کمیل می ، ۲۷ - ۲۵ سامی) ۔

بادشاہ بڑنی نیکس کے سیکدوش مونے اور اس کے بیٹے بلیشفر کے شاہی تخنت پر میٹھنے کے بعد، ۵۷ ق م میں دانی ایل کو جارتھ والوں کی رویا ملی (دانی ایل باب ع) ہو مبزگد تفرکی مورت کے جارتھوں کیمیش مورت سے نواب سے ملتی حلتی تفی۔

بھرخورش بادشاہ ، ۵۵ ق م میں مادی اور فارسی ریاستوں کے الحاق اور ہائل کے بڑھتے موسے زوال کے دقت دانی ایل کو فارش اور بائل کے فارش اور بیزنان کے بارہے ہیں مینڈھے اور مکرے کی رویا بلی (۲۰:۸۔ ۲۰) جوانطا کس چہادم تک جاتی ہے (۲،۲۰)۔

۱۱رائتوبر ۱۹ ما ۵ قی م کوخوش بادشاه کے سپرسالادگوبرای نے کسدیوں کی فوج کوشکست وینے کے بعد بابل کے شہر بر قبضہ کرلیا - خانے سے ذرا بیلے بیلشفر کے دربار میں ناپاک عیش وعشرت کے دوران دانی ایل کو دلواد پرنوسٹ تہ پڑھے اور اس کی تجبیر کرنے کے لئے بلیا گیا - اس نے بے دھوک مایوس شہزادہ کواسکی سزاشنا دی (۲۱:۵۲ - ۲۲) - اس نے مادی - فارسی فیج کی پیشینگوئی کی داست ۲۸) - اسی دات میلشفر کے محل برقبضہ کر لیا گیا اور اسے فنل کردنا گیا تہ

مب دارا مادی (غالباً گوبرایی یاکوئی اسی نام کاماکم) کونورس نے بابل کا بادشاہ مقرر کیا (ہ: ۱۹، ۱۹) تو اُس نے فرراً دائی ایل کو

تلاش کیا اور اُسے اپنے تین وزیرول میں سے ایک مقرد کیا (۲: ۲) 
پونکہ وہ دوسرول پرفضیلت دکھتا تھا اس لئے اُس نے اُسے تمام مُنک پرفخار مقرد کرنما چا ہا (۲: ۳) - دائی آئی کے حاسد ساتھیوں نے اُس بی

کوئی قصود کیڈنے میں ناکام رہنے کے بعد (۲: ۲) اُس کو معزول کرانے

کے لئے بادشاہ سے فران جادی کر ایا کہ کوئی شخص می تیس دن کے دالاً

کے سواکسی اور مہتی سے نہ تو دُعاکر سکتا ہے اور نہ ور نواست بعلد

کے سواکسی اور میستی سے نہ تو دُعاکر سکتا ہے اور نہ در نواست بعلد

می دائی آئی اپنے خداسے وعاکرتا ہوا کیلیا گیا اور میسا کہ فرمان میں کہا گیا

مقا داراکوا سے شیرول کی مانہ میں ڈالنا پڑا ۔ لیکن ضوا نے اپنے دفاواد

خادم سے لئے مرانمات کی (مقابر کمریں ۱۹:۹) اور مثیروں سے مذہبد کردیئے۔ لیکن جب اُن معاسدوں کو اُن سے ساشنے ہیں ہناگیا تو انہوں نے انہیں فوراً کھایا۔ وآرا بادشاہ سے اسی ہیں سال بیں بابل کی ستر برس کی اسیری خم مورئی۔ اور حبراً میں فرشتے نے وائی ایل کی کھا بابل کی ستر برس کی اسیری خم مورئی۔ اور حبراً میں فرشتے نے وائی ایل کی کھا اور اُس برطام کمیا کہ بروشیم کو دوبارہ تعمیر کرنے کے فرمان سے کے فرمان سے کے مرا عزدا کے تحت بی ایم ۱۹، ۱۸ میں کی موت اور اسرائیل کو خوشنجری ویتے تک (۸ هم ن م ماسی میں ایک دائی ایک درائی ایل ۲۹، ۱۹ میں کا میاب دیا می دائی ایک درائی ایک درائی سلطنت میں کا میاب دیا می دائی ایک درائی ایک درائی ایک درائی ایک دائی ایک درائی سلطنت میں کا میاب دیا می درائی درائی سلطنت کا درائی کا درائی سلطنت کا درائی سلطنت کا درائی سلطنت کا درائی کے درائی کا درائی ک

دانی آیلی ذندگی سے بیان شدہ واقعات میں سے آنوی داقع خورس کے سیسرے سال (۱۳۹ه ق م) میں وقع عین آیاجب اُس نے اُنوی داقع ایک دمیشتناک دویا میں دیما کرمقر ب فرشند میکائیل بنت پرست وُنیا کی شیطانی قوتوں کا مقابر کرر اس اِن (۱۱:۱-۱۱:۱) اور آنیا کی تاریخ کا دها دا الطاکس چہادم کی ایزا دسانی (۱۱:۱-۱۹ وس) اور آخری ذما نہ کے خالف ہے مرووں کی قیامت اور آخری عدالت (۱۱: ۲۰ م-۱۱: ۲۰) کے درمیان بہر رہا ہے ۔ دویا اس تقین دہانی کے ساتھ ختم موتی ہے کہ جب رہ واتی ایک ایک ایک کے ساتھ ختم موتی ہے کہ جب میروا قعات دونیا ہوں گے، اگر جو دانی آئی اس وقت ذیدہ نہیں ہوگا تا ہم میں مراسی کا اہم دیا جائے گا (۱۲: ۱۲) ۔ یوں اُس نے ستر استی سال کے درمیان اپنی معوانے حیات اور الہامی دستان ویز کو کمل کیا ۔ مشتر استی سال کے درمیان اپنی معوانے ویا تا درالہامی دستان ویز کو کمل کیا ۔ وائی آئی اس کی درمون میں کے الفاظ دائی میں نا دیز کو کمل کیا ۔

پی سے تصدیق موتی سے (متی ۱۷ ؛ ۱۵)، بیکر اُس کے ہم عصر نبی نے اُس کے مرد نبی نے اُس کے مرد نبی نے اُس کے مرد خور نبی اور دانش کا جو موالد دیا اُس کی گوا ہی سے مجبی دسمتنی ایل ۲۰ ؛ ۳ ا ۵ ق م میں ً) - بولوگ کا اور مرقد س کی میں ہی نبی ہور گوگ کا مقد س کی سی افار کے قائل میں وہ دانی آئی میں ناپا کی سے علی کی گی ہم ہوئے نبی مرد نے کی سمت ، اس کی دعا میں تاثیر اور اُس سے ساخت و فا داری دھینے میں جس کی سلطنت ابری اور عب کی مملکت کیشت ورکشت ہے "

دا نیایل کاب د دانیال کی کتاب:

ا- خلاصة مضامين

ابواب آنالا کے شمر آلت ذیادہ تر تواری ہیں جن میں وانی آئی اپنا ذکر صیغہ فیا میب میں کرتا ہے - پہلے باب میں آئس کے بہوداہ سے صکک بآبی کو اسیر کرکے لے جانے اور وہاں سرفراذ کئے جانے کا بیان کمیا گیاہے - ایکلے بانخ ابواب میں وہ کئی بادش موں سے درباروں میں وزیر اعظم اور خوابوں کی تعبیر سرے والے کی حیثیبت سے سرگرم عمل نظر آتا ہے - ابواب ۲،۲ اور ھی رویتیں با ملی باوشاموں سرگرم کمدن خراد

بیلشفتر کودی گئی تھیں ہی میں غیر تو موں کے بادشا ہوں اور سلطنتوں
کے مقدر کا مکا شفہ تھا۔ پانچویں باب کے ہزمیں دارا مادی کے بابل
کومحصور کر لینے کا ذکر ہے جس کے بعد دانی ایل سے مسلسل انرونفوذ
اور اس کی جان لینے کے منصوبوں کا ذکر ہے۔ یفصل اس سے معجزان طور پرنج نکلنے کے مناحق ہی ان الفاظ برختم ہوتی ہے ہی ہی یہ دانی آئی دالاً کی مسلطنت اور خورس فارسی کی سلطنت میں کا میاب رہا " ابواب کی مسلطنت اور خورس فارسی کی سلطنت میں کا میاب رہا ہی ابواب کی مسلطنت اور خورس فارسی کی سلطنت میں کا میاب دانی ایل صیف منام میں میں گفتگو شروع کر و تیا ہے۔ وہ ان رویبتوں کا ذکر کرتا ہے جو اُسے ملیں بین میں اسرائیل کے سنقبل کی عظمت کی جھلک بین اسرائیل کے سنقبل کی عظمت کی جھلک بین ایس اٹیل کے سنقبل کی عظمت کی جھلک بین این جاتی ہے۔

ب۔ مصنّف اورسن

تنقید جدید کے ناصل اس کتاب کی داخلی شہادتوں اور ضدادند

استوع میسے کی اس شہادت کہ اس مکروہ چیز"کا ذکر دانی ایل بنی نے کیا ہے

(متی ۲۴ : ۱۵) کے باوجو دھی اس کتاب کے چھٹی صدی ق م میں دانی ایل کے

انتقوں مرتب کئے جانے کے متکر تو نے میں متفق الرائے ہیں - بینقاد تولی کرتے ہیں کہ اس کتاب کو گمنام مصنعت نے ۱۲۵ ق م کے قریب مرتب

کیا تھا کیو نکہ اس میں با بلی عہد کے بادشا ہوں اور مینگوں کے مالید کی

پیشگو ٹیاں ہیں اور وہ یو فرمن کئے بیٹھے ہیں کہ جوں ہوں سن قریب ترب

توں توں پیشگو ٹیوں کے واقعات ذیا وہ صحت کے ساتھ بیان کئے گئے

بیس (۱۱: ۲ تا ۲۵) - اور کھریر وعولی تھی کیا جانا ہے کہ بیکتاب آن وفاواد

یہودلوں کی حوصا۔ افزائ کے لئے کھمی گئی تھی جو الطاکس اپھنیس سے

بیس دیوں کیا رہے دا۔ مکا بیوں ۲: ۹۵ میں اور اسے شری گرموشی

بیس دیوں کیا اور اسے مستند اور اصلی مان کرفور آ فہرست مستمہ میں جگہ

ینظریداس کئے فابل ترویدہ کہ دیستقبل کی پیشینگوٹی کے امکان کا انکاد کرتا ہے۔ علاوہ اذیں ہم اسے ذیل کی دجرہ کی بنا پر میمی دقر میں :

ا ماس مفروضر کے سلسلے میں مصنعت خور آس کا ذکر و آوااول کے بعد کرتا ہے اس مفروضر کے سلسلے میں مصنعت خور آس کا ذکر و آوااول کے بعد کرتا ہے اور اخسو آیس کو دارااقل کا باپ بتلتا ہے (۲،۲،۲۱) و رہ اس قیقت سے پہلو تبی کی گئی ہے کہ وائی آبی جس و آرا کا ذکر کرتا ہے دہ شاہ و فرد آس کا مائخت حاکم تھا حس کا باپ اتفاق سے آئدہ مادی بادشاہ کے باپ کا ہم نام تھا ۔ یہ نقا و اس حقیقت کو تو مانتے ہیں کہ اس کتا ب کا مصنعت ایک منہا یت مُربّر ہیو دی تھا لیکن کیا دوسری سدی ق م کاکوئی کا مصنعت ہودی آبیں فاش تاریخی تلطی کا مرتب ہوسکتا تھا جبکہ عزر آب نے دسین ہودی آبیں فاش تاریخی تلطی کا مرتب ہوسکتا تھا جبکہ عزر آب کو جو تھا فارسی باورشاہ کی ما سے ب

غلطیوں سے بٹی بڑی سے تو بجرمکا بی عهد کے بیروی اسے بھی مستند شار نر مرسكتے تھے ۔ اُس دور كے برھے مكھ يہود يوں كے الحقول ميں

رشحات فلم موجر د تقي جوا منترادِ زمانه كے لائفوں نا بيد موثيكے ہيں۔ وُہ

میرودونس ، کتیسیاس ، بیروشمس ، مینا قدرا ور دیگرناریخ نولیسول کے خورتس ا دراس کے جا نشینوں سے بخوبی آگاہ تنفے ہوتا رسی تخت پر علوہ ا فروز ہوتے دہے تھے۔

سور دانی ایل بنی کی کتاب کے ایک سننے کے بعض پارے وادی تمرآن کی غادیا اور ملاسعے برآند ہوئے ہیں م اُن سے منن میں عبرا نی پر ادامی اورادامی پرعبرانی اثرولفوذکے جوات ٹارملے میں انہول نے مکالی عبد كسن كوقبول كريف كويق مين بطرك سخيده اعتراضات كمرك كروبيغيمي مهم - مصنف تصلی صدی ق م یک کے کسی کھی مورزخ کی نسبت بابی عبرسے قبل اور اولین اکا دی فارسی ناریخ کے متعلق زیا وہ درست علم رکھتا ب - ایک عالم دفتطراز سے" مم اپنے مفروضوں کے بل بوتنے پر بیر جانے سے قاصر ہی رمیں سے کر ہمارے مصنعف سے علم میں یہ بات بیونکر ہائی کہ سنت بابل كأمعمار مبركر لفريقا (س : ٣٠) حس كاثبوت آثار قديم ك إكشافات

سے السبے اور انی ایل باب و میں جہاں سلیشنظر کو بابلی بادشاہ بنو کدنفرکا معاون وكھايا كياسي، اس كى تصديق مى اثار قديميك الكشافات سے بخوبی مونی سے ۔ جہاں کک دانی ایل باب 4 کا تعاقی سے عصری تحقیقات اورمطالع ف ثابت كرويا ب كربوكي بمين دارا مادى كے باركيس معلوم ہے یہ کا فی صریک اُس سے مِلنا جُلنا ہے ہو کچھ ٹوئندس کی توزک میں اور و گیر فط میخی کی دستا ویزات میں گیار وسے بارے میں بتایا گیا سے بھے خورتس في " بابل كا ور دريا بإر كاحاكم مقرّر كميا تها " بول اب يرممكن نهيلُ رباسي كريم مصنعت سع ايسا فلط نظريه منسوب مريد كرباتك كي فتح اور فورش کے عودے سے ورمیانی عرصہ میں کسی خودمخذار مادی سلطنت کا وبودهی نفا-مصنف محیطی صدی کے روابوں سے بخوبی آگاہ ہے۔ وُہ

روانی این ۱۲: ۱۲: ۲۱: ۲۱: ۲۱ میکن اس کے برعکس و آرآ مادی ، مادیول ال فارسیون کے قوانین بدلنے پر فادر ہزتھا (۲: ۱۸ ۹)- وہ بڑی صحت سے سزامیں ننبر بی کافه کرمھی کرزا ہے حس میں بابلی اکے میں جلانے کی سنزا ویتے تھے ( دانی ایل ۳) مگرفارسی شیروں کی ما ندمیں بھین کا کرتے تھے ردانی ایل ۹) کیونکه زارشنیول سے نزدیک ایک متبرک مجھی جاتی تھی۔

یہ بندا تا ہے کہ بنوکد تفرجس طرح چا مہنا تھا باتل کے فوانین کو بدل سکتا تھا

اکے فاصل اور یی - ڈورٹی نبط میٹی میں مکھی گئی گلی تخنیوں کے مندر جات كاداني ابل باب ه كے سائفه ايب متنا طائفا بلي مطالع كرنے کے بعد وقمط انہ ہے" یہ خیال نہایت بود اسے کہ پانخواں باب مکابی مہد كى تخرىرىپے "كيكن يىي نتيجريو تھے اور تھيٹے باب پرسمبی صاوق آ ناہے ، كيونكروه تمام نقاد بومتفقرات مكابى عبدك تخرير قرار ديتي بي وه بڑی شدومدے ساتھ اس بات کے بھی قائل ہیں کر بیکتاب ایک ہی

شخص سے قلم کا شام بھارہے۔

به خرس بركه مزورى سع كديد روايني دسيل كديدكتاب دوسرى صدی ق م کی سے نہا بیت ہی بودی ہے - اس کتاب سے عبرانی فہرست مسلمہ سے دوسرے مصف (صحب انبیاد) کی بجائے ٹلیسرے مصف و انوشنوں میں فنمار کے جانے کا صرف ایک می سبب ہے کہ وانی آبی بنیوں سے زیرے میں نہیں آتا ہے ۔ اُس نے برا و داست بنی اسرائیل میں خدمت نہیں کی بیکہ وہ پوسف کی طرح بخبر توموں سے دربار میں ایک حاکم تھا۔

پھرین سیراخ کا بولیشوش بن سیراخ ی کتاب (۱۸۰ ق م) کا مصنف بع ،أس كامشهوراسلاف كى فنرست مين وانى آلى كولشمار مذكر في سي معى قطعى يذابت نهي سيناكم وواس سے واقف نه تقا۔ بجبكه بيرثا بت شده أمر سي كه وه تمام كالمبنون وما سوائع سموتيل ، إسّا، يموسقط مردكى حتى كدع زرائك كاذكر نبيي كراب يشوع بن سيراخ ٢٨

الاب موسيقى كے صنمن ميں تين بونانی نامول كا ذكر تھي وجن كانتھير رباب، برلط، پی خا ذکیاگیا ہے) اِس کے بعد کے سن کے ہونے کی کوئی قطعی ولىل نهى سے كيوكراب برواضع موسيكا سے كرمنوكرلفرك عهدسے بہت بيلج يونان تهذيب مشرق قريب مك اثرا نداز موحكي تقى-

تكنيكي اصطلاحات كعيلغ فارسى سىمستعار الفاظ قديمي سن مے حق میں حاصے بیں - وانی ایل کی ادامی (۲: ۲ " یا ٤ : ٢٨) بعور اوم : ما ١٠:١٠؛ ١ : ١٢ تا ٢٦ ا اور بالخوس صدى ق م ك الفيطين ك نشخول كالأمى سے بڑی ماثلیث رکھتی سے جبکہ دانی آیل کی عبرانی کشویج بن سیراخ (۱۸۰ ق-م) ك عبراني كي نسبت سمزتي ايل ، تجيًّى ، عُزَدا اور تواريخ كي ممتب ك عبراني سے حماثل سے ۔

ج ـ دانی ایل کی پیشینگوئیاں

مکاشفات کی یہ ایم کتاب بنوکد لفرکے عہد سے شروع کرکے مسے کی اوزان کک یہودی اور غیر قوم الدیخ کی سمت متعین کر تی ہے۔ عدا وندليتوع كے زيتون كے يبالا كے وعظ (متى الواب ٢٨ و٢٥) لوالا ۲۱)، پولنش رسول کی «گناه کے شخص کی تعلیم ۲ مقسلنیکیوں ۲) اور مكاشف كاب كوسمجف كع لئ اس كتاب كى نبوتوں كافہيم نها يت عزوری ہے ۔اس کتاب کی اللهاتی حیثیت مھی نہایت یا نے کی ہے۔ كيونكه اس مين فرشتون اور فيامت كي تعليم بال ما في سي-

وه اصحاب بواس تتاب كيسن أورمصنف كي صنمن مين والسخ الاعتقاد خیال سے مامی ہیں اُن سے درمیان اِس کتاب کی بوتوں مع متعلق دومكاتبب فكروائ جات بين- ايك طرف كوه فسري داني ایل کی بڑی مورت ( ۷۶ و ۳۱ - ۴۹) ، چار جا ندارول (۷: ۲ تا ۲۷) اور منتشر مفتول ( ۶: ۲۲-۲۷) کویش کی بہنی آمدا وراس سے متعلقہ واقعات ً پرمنطبق کرنے ہیں کیونکہ وہ کلیسیا میں ہونیا اسرائیل سے اخدا کے

یہودیوں سے بعنی بیدانے اسرائیل سے دعدول کی کھیل دیمجے ہیں۔ اوں وہ بھر ہو مورت سے حکرا ا ہے (۲، ۱۳۴ ما) وہ رج کی ہی الدارکلیسیا کی جندریج ترقیہ ۔ ان سے حکرا ا ہے (۳۵ بالا میں ہو سے جا ندار کے دس سینگوں سے مراد خروری نہیں کہ با دشاہ ہی لئے جا میں (۲، ۱۳۴) اور بہم خروری نہیں ہے کہ چھوٹا سینگ (2: ۲۵) کوئی انسان ہوا در برجمارکر" ایک وراور دورول اور نیم دوریک "کی تشریح بھی تمثیلی بیرائے میں کی جاتی حوالی ہوا در برجمارکر" ایک موالی ہے ۔ اسی طرح ، مرح عدو کو جی علاماتی ہم جا جاتی ہوا ہے اس نظر ہے مطابق یہ علامتی عومہ بیرے صعبو دیے ساتھ ختم ہوتا ہے اور معنو دیے ساتھ ختم ہوتا ہے اور میں موالی ہوتی ہوگئے اور معنودیک اس سے جھے مقاصد کی جبی تممیل ہوتی ہے (۲۳۶) ۔ مرح کی موت کے باعث ہی مرو طبطس دومی ہے جس کے باعث ہی مرو طبطس دومی ہے جس کے باعث ہی مراد طبطس دومی ہے جس کے باعث ہی مراد طبطس دومی ہے جس کے باعث ہی مراد طبطس دومی ہے جس کے باعث ہی بربادی ہوئی۔

تامم ومگیمِ مسترین إن نبوتوں كى اول كرتے سوئے إن كى كميل سیح کی دومسری آمدے ساتھ بنا تے ہیں ،حبس میں قوم اسرائیل ایک الہ بیصرنسیل انسانی کے ساتھ خدا کے سلوک میں منفرومقام حاصل کرے گی۔ ان مفسرین کے مطابق وانی ایل باب الی بطی مورت شیطان کے زیر کومت سونیای بادنشاست کی نما تندگی ترق ہے و مکاشفرہ ۱۱ ، ۱۵ جو با بل اوی فارْت بدنات ادر روم کی صورت میں ہے ۔اس میں روم کی باوشا سے مسی نکسی ننكل ميں زمالوں كے اخر سونے كك قائم رہے كى۔ اس بے دين الطنت میں ہن وس بادشاہ بیک وقت منوداد موں کے ۲۱، ۲۱ - ۲۸ قب ع: ۲۲ ؛ مكاشفه ۱۲، ۱۲) حنيين خدا وندنيتوع مسيح ابني دوباره آمديد تباہ كركے (٢: ٧٥) دىين براتين سلطنت فائم كري سے دمنى ١٠:١ مكاتنيفه ٢٠: ١ تا ٩) بجراكيب " بيرا ببارٌ بن كيا اورثمام روئ زمين مين پھیل *گیا"ر* ۷: ۵۳) - دانی ایل باب ک<sup>ی</sup> میں ان چارسلطننوں کو سپ ا جاندارول سے ست بہر وی گئی ہے ۔ چو مقا (دوم) دس سینگ رکھتا سے جومورت کے باول کی انگلیول سے مشاب ہے (، : د)۔ تام دوسرے بأب پرابزادریھی ہے کہ اس میں مخالعثم سے کویٹمی شامل کیا گیا ہے جو گيار سوال سينگ ب وه دوسرون ميس سے تين كو أكها و بي ينك اسيد ا ور" ایک د ورا ور دورول ا ورنیم دور تک" مقدّسول کوایذا دیبائے د ٤ : ٥ ٤) - اس فقرع سے مراد ساز مص تين برس بيں جو مكا سففه الأ: ١١؛ ١١: ١ اور ١١: ه كے ساتھ مواز مزكر ينے سے وا منع موجا تاہے۔ خيالفنِم ين شيري مي الول العلمانية في اور ١٠ بادشا بول كي طا فت مجتمع بوگ (مکامشفه ۱۱: ۱۲؛ ۱2: ۲ ما قب دانی ایل ۱: ۲۵) کی تبایی اُس کے الحقول انجام پائے گی دوحیں کی صورت آئم زاد کی سی ہے '' (دانی ایل ع: ۱۳) اورجو اسمان کے بادلول میں الا اسے دمتی مما: مهر؛ مكاشفه 19:19 مابعد) -

دانى ايل ٨: ٩ مبعدكا" چھوٹاسينگ" ، به ١ بعدسي مذكور

سینگ بہیں ہے اج مفالف میسے ہے کیونکہ وہ پوتھی سلطنت سے نہیں بکہ تیسری سلطنت سے دہیں بکہ تیسری سلطنت سے دولئلط ہے اور کا بھی بار کی ایک انسان ہو اتا ہا کہ ایک والی الطاکس الفنیس مجا ہوالرا پاکہ ایک این ارسان تھا دی واتی ایل یک ایک واتی دائے میں بنوتی اعتبار سے یہ "چھوٹیا سینگک" واتوں کے تمام مونے سے پہلے شمال کے باوشاہ کو اللہ مرکز تا ہے جو تخالف میسے کا حرافیت موگادی ، داتا ۲۹ قب ان ، بہتا

برسف کے باب میں بڑی کی بنوت (۱۹،۹۱ مرد) با بسل میں زمانوں کے آخر سرونے کے باب میں بڑی کلیدی حیثیت دھتی ہے ۔ میرے خیال میں یہ برس ار منتشن اول کے یروشلیم کو دوبارہ تعمیر کرمنے کے فرمان رمیم من م مخیاہ ۱: اتا ۱، سے شروع موکر مزاد سالہ بادشا ست کے قیام برختم موتے ہیں (۱۹:۹۱) ۔ یہ صاف ظامر ہے کہ ۱۹ ویں مبفتہ کے اخیراور ، ، ویں سفقہ کے آغاز کے درمیان ایک طویل مدت مال سے رو (۲۹) کیونکہ خداوند نے "فیجا شنے والی مکروہ چیز" کوذمان کے باکل آخر میں دکھا ہے ومئی مہر : ۱۵ قب وائی ایل وجی بنال سعیا ہے وائی ایل وقف عہر عتی کی نوتوں میں عام پائے جاتے ہیں (مثلاً یسعیا ہ اور ۲۶ تیس بوت میں ایک کے بدر سال کاع صد ہے جو اصحاب مزاد سالہ بادشا سے قبل ایزاد سال کاع صد ہے جس میں مخالف میں عام ایک و نیا کو محکوم کی آمر شائی کے بعد رو سال کاع صد ہے حبس میں مخالف میں جسادی و نیا کو محکوم کی اسل کے بعد رو سال کاع صد ہے حبس میں مخالف میں جسادی و نیا کو محکوم کر سے گا اور مقد سین کو ایزا دے گا۔

وا فی ایل ۱۱: ۲ ببعد میں بیار فارسی با دفنا بول ا بیوت افسوریسی به دفنا بول ا بیوت افسوریس به مسکند واقع اور مختلف سلو فی ا و ربطیموسی با دشا بول سے عروی کا ذکریے جن میں آخری الطاکس ا بیفنیس نظالم نے مکا بیول کی جنگ کو بہوا دی (۱۱: ۲۲ تا ۲۳) جس کے دوسرے صفے کے متعلق بیمجھا جا تا ہے کہ یہاں سے زمانوں کے اخیر کا آخری کا آخری کا فوق سے منود ار بوزا ہے (۱۱: ۲۳ " الم اخیر کا آخری کا دوار بوزا ہے (۱۱: ۲۳ " کا بادشا سے قبل کا آخری کا دوار بوزا ہے کہ وہ اسرائیل کے بادشاہ اور مخالف کی بیان مونے سے قبل وقتی طور بیر جنوب کے بادشاہ اور مخالف کی بیر کے بیان مونے سے قبل وقتی طور بیر جنوب کے بادشاہ اور مخالف کی بیر کی کو کے دور نیا برائس کی محمل کا دور سے مہاک مزب سے صحب یا ب ۲۰ بر بر مزد اللہ کا ایک کا دور سندوی سے محمل کا دور سندوی کا دور کا دور سندوی کا دور سندوی کا دور کا دور کا دور کا دور کی کا دور کا دور کی کا دور کا دالی کا دور کی کا دور کا دور

بڑی مسیب بوسائے ہے تین برس کر کہ دانی ایل ع: ہ ۲ قب متی ۱۲ ۲۱ او میکائیل فر شنہ کی شیطان کی آسمانی فوجوں پر غلبہ پانے کے بعد ہی سشہ دوع موجائے گی ( دانی ایل ۱:۱۲ قب مکاشفہ ۱۲: > ببعد) اور بیر بڑی مصیبت اس میں کام آنے والے

مقدّسون کی قیامت برموتوف مورمائے گی دوانی ایل ۳،۲:۱۴ قب مكاشفر > : ٩ تام١) - اكرچمصييت كايدونت صرف ١٢١٠ دنول ير مشتمل موگا ( محاشفر ۱۱: ۲) نعین مزید ، مو دن جعی مول کے "ا کرم کیل کی تفدلیں اور بجالی کا کام انجام دیا جاسکے (دانی ایل ۱۱:۱۱) اور میرمزید هم دوز کے بعد مزاد سالم باوشا بست کا با برکت وور شروع بوجائیگا (۱۲:۱۲) دان لین :- ایک شهر جو واود بادشاه کی مردم شاری مین شائل مؤا

عبرانى مين دائن يعنى كےمعنى مين و دان في بالسرى بالى ، جس سے یہ ظامر موِ تاہے کہ بیرشہرکے بنواج میں تھا۔ یہ غالباً عیہوں کے داست مين تقارا بسلطين ١٥: ٧٠ : ٢ - تواريخ ١١: ٩) -

- داؤو: دعبرانی = بیارا) -اسرئیل کاعظیم ترین بادشاه جس کا ذکرابیموئیل واز اتا و- سلاطین ۲: ۱۱ (۱- تواریخ ابراب ۱۱-۲۹) ا در متعدد مزامیر مس آثاب ب وه عهرعتین کی اہم ترین شخصیتوں میں سے ایک تھا۔

دا زُر ۲۰،۰ ن م میں پیدا مؤا (۲ سموٹیل ۲ بم)۔ وہ بیت کمی لیسی کانسب سے حِھوٹا بیٹائقا ( ا-سموٹیل ۱۱: ۱۰ - ۱۱) - وہ ایک دلیراور دلكش توجواك مفنا جوابين باپ كى جيرطس برا باكرتا يفنا (١٧:١٧:١٧) ٣٧) - ببب خدا نے سائول بادشاہ کور دیمرویا توسموٹیل نبی نے وا وکرد کو اسسرائیل کا دوسرا باوشاہ مونے کے لئے پوسٹیدہ طور پرمسے کیا ۔ اسس دن سے اسے کے کو فعد اکی موت اس بر زورسے نازل میرتی رسی (۱۷: سوا) -دریں انناساؤل بادشاہ کو ایک بری روح ستنانے لگی۔ پوئمہ واکروایک البرترلط نواذ نفااس سلع جب بُرى رُون ساؤل برحمل كرتى تو واوَدكو برلبط بجانے کے لئے دربار میں بلوالیا جانا تاکہ ماد منٹاہ کی مصنطرب روح كوارام ملے ( ۱۱ : ۱۸ ؛ ۱۷ : ۱۵) - البي واقع بيس سال كالبي منبيں تھا كراس ف اين ايمان مح بل برفلستى ببلدان بوليت برفتح ماصل كرير مُلک گیرشهرت حاصل کمرلی ( ۱۷: ۵، م - ۷۰۸) - حینانچرساوکل ماد شاه کا بيشا يُونتن أس كا ووست بن كيا (١٨: ١-١٧ مقابله كريب ١٠:١١-١١؛ ۲۷: ۱۷،۱۶) - ہر دیکھ کرسائق کا اُس سے سند کرنے لگااور اُس نے بھاد مرننبر داتو کو ہلاک کرنے کی کوشسش کی، نیکن اِس سے اُس کی ہردمزنز بين اوديمني اصّا ضريحكيا (مقابل كمري ١٨: ١٣- ٢١، ٢٧) - بالآخر؛ والحردك مخالفت كرتے رہنے كے بعد دمنا بدكريں ذبور ١٢:٥٩) ساتول نے الاعلان داؤد كوملاك كرنے كى كوشىشىن تشروع كردىي - اگرىچە مىكىل اور نونت کے کامن سمے اقدامات کے باعث (ا مسموشل ۱۹: ۱۱؛ ۲۱؛ ۹: ۵) ساؤل اینے ارادے کو بورا نز کرسکا تو بھی وہ اسے جلاو طنی کی زندگی بسر کرنے پر مجبور کرنے میں کامیاب بٹوا۔

داود فلستيول كے ملك ميں جات كو بھاك كيا لىكن وال کے لوگوں نے اُس پر شکے کہا ۔ تاہم وہ اپنے حسین تدبیرا ور خدا کے فضل

كے وسىلىسے (١-سموشل ٢١: ١١: أركور ١٥: ١٠ به ١٩ ١٠) یہودا ہیں مگرالم سے مغارے میں پہنے گیا (زبور ۱۲۲: ۷)-يباں پر ابن يَا تركا من جو اؤت بيں سا وكا كے انتقامی قتل عام سے . يج بكل تفاد أودسه للادمفابلكرين زام ١١٥١١ اوردوس متعدد كُطِيه ول اوركنگال بهي اس سح ياس اسكة (١ - سموتل ٢١٢٢) - سأول نے تین مرتبہ دا آور کو گرفتا رکم نے کی کوشنش کی۔ ایک مرتبہ جب قعبیکہ کورہ ای دلانے کے بعد واکودوشت زِلیت میں چھیا ہوا تھا تووہاں کے لوگوں نے اُسے کیر وانے سے لئے سائل کو خبرڈی را۔سموٹیل باسب ۲۷۱ زبُورہ ۵: س)، دوسری مرتبہ بحیرہ مرداد کے نزدیب عین جری کے کے غارمیں الیکن بہال ساقی خود می اپنے جال میں مینس گیا الیموٹیل باب ۲۴ ؛ زیگوری: ۲۰ ؛ ۷۷ ؛ ۷۱) دورتبیسری مرتبر جب د آقید والیس آگر وشت زليت مين فيمد زن تفا- يهال أس في اين تعافب كري واك کی زندگی مخش دی را سیموشیل باب ۷۶) - سیکن ۱۰۱۲ ق م سے قریب ۲۷: ے) دائو دینے مایوس ہوکر حات میں بناہ کی اور وہاں کی جھوٹ موٹ ک وعتيت بن گيا (٢٤: ٨-١١)، ماب ٢٨)-

١٠١٠ ق م مين سائيل باوشاه كى كوه جلبوعه برموت اوربب شاك سے فلستبول کے اسرائیل برغالب آنے کے بعد داؤدنے مزنیہ لکھا اور مأنم كبار ٢ -سموتيل ١: ١٥ - ٢٠) - اس كففور يع صد بعد وأودى نوج حبرون کی طرف بڑھی بہاں آسے بیوداہ کا بادشاہ بنادیا گیا ، تاہم انس نے نٹمالی اورمشر تی قبیلوں سے ہوا ہول کی اس کا کوئی خاطر نواہ جواب نر ملاد ۲ سمولیل ۲:۲) - بینا پخه یا نخ سال کب بنی اسرائل کے اکثر قبیل فلستیوں کے مانتحت رہے۔

مر دروق میں ساقل کے اللکرے سرداد ابتیرنے ساقل کے اکب بیٹے استبوست کو تخت پر مجھادیا ، لیکن بصد کی لٹرانی میں داؤ د کی فرج غالب آل - بالآخرا بنير في حالة د كه سائف و فا دارى كااعلان كمدويا، كبكن وأو كاسبرسالار بواتب في سے وصو كے سے قتل کردیا را بسموٹیل باب ۱۷) - اشبوٹست کی موٹ کے بعد (۲ سموٹیل باب م) تمام اسرائيل في سورون ق مين والودكوا بنا بادشاه تسليم مرايا (۱ سيموشل ۱:۵-۵؛۱- تواريخ ۱۱:۰۱؛ ۱۱: ۳۸) -

حب فلسنیوں نے بر دیمیماکہ اِن کے محکوم اِن کے ما تھ سے بكل كت بين نوا بنول ف متحده اسرائيل يركم رؤر مملدكيا - سكن داور ف عدالة م كى طرف عارضى بسيالي (٧ يسمو شيل ٥ : ١٤؛ ٢٧٠ ؛ ١١٤ ) ك بعد اللی دا منالی میں دو محلول میں فلستبول کو کال دیا (۵: ۱۸-۲۵-۱ ب ا الله تعدیم کی کھدائی سے اس بات کی تصدیق ہوگئی ہے کہ واو دنے دوبارہ بیت شنان پرقیصند کرلیاتھا) ۔ بعد میں اس نے بوسیوں کے مضبوط کھھ يدوشكم كواك سيحيين ليا اوراً سي اينا دادالحكومت قرار ديا - بينين كي سرحد برابیجنگی متعام ترصرف نا قابل تسنیر فلد مقدار اس بر مرف بان کے

نالہ کی طرف سے حملہ کیا جاسکتا تھا۔ ہے سموشل ۵:۸)۔ بلکہ ہے شمالی اور جنو بی قبیلوں کے در مبان ایک غیر جا بندار بھر کھی تھی۔ کھر واؤد نے خمالی دیواد کے شکاف کو بند کمرنے کے لئے وہاں" مِلَوِّ "کی قلعہ بندی کی د؟)۔ در قیدقت ہونکہ عوف کی کہا ڈی دو آود کا شہر صبون ) پر بعد میں مکا بیول کا قبضہ تھا اور انہوں نے اکثر عمار توں کو ڈھا دیا اس لئے ایسے کھنڈ راب کی جہ جہ بیں لغیب نے طور پر دا آود سے منسوب کیا جا گے۔ البتہ و بہر اور مبیت شمس میں قلعہ بندیوں کے ایسے کھنڈ رات طور پر اور جہ بیالا داؤر نے تعمیر کرایا تھا۔ یواب کو اس کی بہا دری کے باعث سپر سالا داؤر نے تعمیر کرایا تھا۔ یواب کو اس کی بہا دری کے باعث سپر سالا کھر مقرر کر دیا گیا ۔ کہ ایسے کھنڈ رات فرج کی باڈہ کمپنیاں کھر کی گئیں جن میں کر بنی اور قلیتی پیشہ ور فرج بھی شامل تھے۔ نیز منتخب دیسے بھی قائم کئے گئے ۔ "چھ سو" سور ما (۲ یسموشیل ھا ۱۸۱ مقابلہ کی کے اسموشیل باب کے اسموشیل باب سے بہا در سور ما "(۲ یسموشیل باب سے تواریخ باب ۱۱)۔

پھر دا تو د نے میتون میں ایک خیمہ میں عہد کے صندوق کودکھا
اوداس طرح بروشکتم کو ندہبی مرکز بھی قرار دیا د زبور ۱۴ - سموسکل
باب ۱۹ عرف کی موت مقابلہ کھٹے گئتی ۱۲:۵۱) - واقد د نے ایک محدید گیت
سے (۱ - تواریخ باب ۱۱ - اس گیت کو ذبور ۱۹،۵۱۱ اور ۱۰۱ میں بی دھالیا
گیا ہے) اور آسٹ کے تحت لاولوں میں سے گانے والے ستقل نعدمت
کرنے کے لئے مقرد کرے اِسے عزت بخشی (۱ - تواریخ باب ۲۵) ۱۱:
کے ہو بادی باری خدمت کرتے تھے - بیطریقہ نئے عہد نامہ کے ذمانہ میں
بھی جادی باری خدمت کرتے تھے - بیطریقہ نئے عہد نامہ کے ذمانہ میں
بھی جادی دیا (۱ - تواریخ ۲۷) وقال:۵) -

، اسوا) ا وراس کی سلطنت فائم رسے گی جو خدا کے ابری بیٹے کے تختتم مین تکمیل پائے گی (۷: ۱۲) - بیر داؤدی عبیه زنبور ۹، ۲۰۰۹ ؛ ١٣٢ : ١١) سيحي نجات كي وسعت كي علامت سع ديسعياه ۵۵: سو؛ مکا شفر ۲۷: ۱۶) - بہ خدا کے وعدول کوجن کی ابتدا پدائش سو: 10 سے مبوتی ہے اور جن کی تکمیل لیسوع مسیح سے نئے عہد میں بول تا ، ان کو فزوغ و نیا ہے ۔ بھرخدا کے رُوح کی نخر کیب کے ذریعہ داؤد نے المسیح کے زیور مکھے جن میں یہوداہ کے ممسوح بیلے کی الوہیتت (زیور س) اس کی ابدی کها نفت رزنور ۱۱۰) اس کی کفّاره نخش موت ( دور به اوراس کی قیامت، صعود اسمانی اور اسے والی بادشا ست کاذِ کرہے ر ذیور ۱۰ ، ۱۷ ، ۲۷) - داقید کی بطری بشری کامیا بیون میں سے ایک اُس كانظمى ا دب سع - باتبل سمح ١٥٠ زبۇرول ميں سے ٣٧ واۋدىم لكھ بوُكِ من -أس نے بیند بلاعنوان و لور کھی لکھے (مفالم کریں ذیور 94 ادر ۱۱۰؛ إعمال ۱۹:۱ ؛ ۲، ۲۵) اور آسف اور اس كے ساتھيوں كو بقىيدز بۇركىھنے كى نرغنب تھى دى - بادىشاە نىغىنود زىوركى بىلى تتاب لكمر د نورا: ۴ م مفالبريجة حمديه اختنام زبور ام ١٣١٠ - دنيا كا محبوب نزین اورسب سے بیار اگبت داوّد کا ذبورس سے: فداوند میرا یوبان ہے۔ مجھے کمی نہ مہرگی ۔

لیکن ان تمام با تول کے با وجود داود سے بہت سے گنا میں سرزد سُریے ۔ اُس نے بہت پہست جبی نبول سے ساتھ کے سویے للمجھے کئے گئے وعدہ کے مطابق سافٹل با دشاہ کی اولاد میں سے سات انتخاص كور (ان مين يونتن كو بيثا مفيتبوست شامل نهين تفا ١٧:٧) ہلاک کمروا دیا د بیرفعل گنتی ہے ہو، موہ کے خلاف تھا)۔ اس نے بت سبع کے سائفہ زناکیا اور اپنے بڑم کو جھیانے کے لیے اُس کے خاوند کو قَتْلُ كُرادِيا دِي سِمُوتِيلِ الوابِ . ١ ، ١) ـ يُبكِن جب نا نُنْ تَنْ يَنْ السَّكَاكُناهِ ظ مرکبا تواس نے نہابت عاجزی کے ساتھ اپنے گناہ کا اقرار کیا د دیمچے عظیم ندامتی زبور ۳۲ اور ۵۱) لیکن گناہ سے مجھوتہ کرنے کے باعث خداکے لوگوں کی گوامبی کوسخت نقصان مپنجا۔ اتن بنی نے باد شاہ سمے لئے ولیسی ہی سزا کا اعلان کمیا ۲ سموٹیل ۱۰:۱۰-۱۲۱) -واوراس بات مین محی خطا وار تفاکه اس کا اپنے تبیتوں بیر مو تُذک نظرول نہیں تھا۔ ، ۹۹ ق م کے قریب اُس کے بیٹے امنوی نے اپنے اِپ کی شرمناک حرکت کی پسروی کرتے ہوئے اپنی سوتعلی بہن تمریسے زنا بالجركيا (١٣١:١-١٨) اور تهردوسال بعد تمريح بعاني اي سلم ف امنوُنَ كُونُتُلُ كُمِيكِ ابِنِي بَهِن كا بدله لبا (١٣٠: ٢٧- ٢٩) - تقريبًا ٩٨٣ -يك (١١١: ٣٨؛ ١١) اليستوم البنة باب سے دُورر با ورجار سال بعداً س نے بغا وت کروی اور اپنے باپ کو بروشیتم سے کال ديا (مقابلركيجة والجدم ادر ١١٧)- يول حس تعنت كى بيشيدنكول ناتن بنى سنے كى تقى وہ نماح طور بر ايدرى موئى (٢ -سموئيل ١٩: ٢٠-٢١) -

پونکرانی سکوم نے داور کا بیجیا کرنے ہیں دبیرکردی تھی اس سلے بیر اذال اُسے شکست ہوئی اور پراتب نے اُسے قبل کردیا ۔ داور سنے اپنے باغی بیٹے ابی سکوم کی موت پر بڑا مائم کیا ۔ چنا کچہ یو آتب نے اس ب جا آئم بہدواؤر سے گلر کہا اور ۱۹: ۷۳ – ۱۹: ۸) - اگرچہ بدو شیم بر داور کا فیصنہ کال موگیا توجی قبیلوں کی باہمی دقابت سے باعث ایک مشربہ بیمینی سنتے نے کا فی دنوں تک شورشس میا کھے کھی (۳. بوٹیل

داِلْوَد اپنے اسٹری سالوں میں (۵>۹ - ۰ - ۹ ق م )فلستیو کے سائنہ حنگ میں مصروف رہا (۲۱: ۱۵-۲۲) -اس نے اپنی فوجی قرّت برهمند كريت بوست فوجي مروم شماري بي كراني (۲۴: ۲۴) و) زيرٌ . ٣: 4) - إس كنا وبح اعت خدا في اسرائيل من واليميي ليكن حب باك مرية والافرشة بروشليم كعشمال مين كوة موترباه براردناه كعكفليهان كك يهينا توضدانے اُسے روک ويا (٢ يسمونيل ١٧ : ١٥ - ١٧) - اس جُلُه وا وَرَد فَ قربان كاه بنائي اوربعد مين يهال خدا كالكونغمير مرُّوا (١- نواريخ ٢٠ : ا ؛ ذبور ۳۰ کا عنوان ) - بعد إذال والوَ ونے مَدا کا گھرتھ پرکرنے کے لئے زمردست تیادیال کیں (ا- تواریخ باب ۲۲) - فدا کے رُوح سے اُسے كِكُورُ مِنْ كِلْ كُونْتُمِيرُ مِنْ فِي نَفْصِيلاتْ بَنَا بَيْنِ (١٧: ١٢، ١٥) - يِنَا يُخِهُ وَالْوَ نے سلیمان اور سرداروں کوائس کے مطابق تعمیر کرنے کی سخت تاکید کی (ا- تواریخ ابواب ۲۲؛ ۸ ۲- ۲۹) -اب پو کرعمررسیدگی سے باعث دا فَدَ كَهِرُ ور مَوْا جاد ما مقا للإذاكس كع برك بيط ادونياه في سنيمان سے جسے خدانے وارث مقرر کیا مقا تخت چھینے کی کوسٹسش کی دیکن ثاتی نبی نے داکور کو کہاکہ وہ سلیمان کی ناجیوشی کا اعلان کرے (ایسلطین اب ١) - اس طرح الين بيط سليمان كو تخت سونين ك بعد دا وركون ما و ق م میں وفات یا فی و ۲: ۲- 9) -اس کے آخری الفاظ و آؤد کی انسل سے مستقبل کے المسیح اور اس عہد کے باعث اس کی اپنی بجات کے بارے میں بیشنیگونی تھے (۲۔سموٹیل ۱۷۰ : ۵)۔

واور کاش میر به موشیم کی طور کا کا کی مقد اوسطے سمندرسے موافر کا کشمیر به مدار کا منظم کی بلندی پرہے - اس سطح مرتفع کی منترق بیں قدرون کی وادی اور مغرب اور حبوب بیں حقوم کی وادی ہے جس کا وصلوان جنوب مشرقی اتصال پر .. ۵ فط ہے - برستمال میں فلسطین کے مرکزی انجھال سے اللہ جھول گا کے مرکزی انجھال سے اللہ تعلیم کرتی ہے - مغربی پروشیتم کی جھول گا فرا ہے اور ملبندی پروا قص سے دا تو در میان سے ایک جھول گا فرا ہے اور ملبندی پروا قص سے دا تو در کا شہر کہا جا تا ہے - مشرقی سے حقے میں جس کی چول عوفل فلطی سے دا قود کا شہر کہا جا تا ہے - مشرقی سے میں جس کی چول عوفل یا میتون کہلاتی ہے (ا - سلطین الله کا مرتب و تو اریخ سام (۱۲) ، پروشیتم کا سب سے بطرا ہے رسانی کا مرتب و تو ادی کا دادی کا سب سے بطرا ہے رسانی کا مرتب و تو در ون کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے اور کی سے داور کے سام (۱۲) ، پروشیتم کا سب سے بطرا ہے رسانی کا مرتب و تا در تو ادر کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے دادی کا سب سے بطرا ہے رسانی کا مرتب و تو در اور کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے دادی کا سب سے بطرا ہے داور کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے دادی کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے در اور سے سام اور کی دادی میں جیون کا شیمہ ہے در اور سے سام اس کی دون کا شیمہ ہے در اور کی دادی میں جیون کا شیمہ کی دون کا تیمہ کی دون کا تیمہ کی دون کا تیمہ کی دون کی دادی میں کی دون کی دادی میں کی دون کی دون کی دون کی دون کی دون کا تیمہ کی دون کی دون

١٧: ٢٠: ٢٠ ؛ ٢٨ : ١٦ وغيره ) -

ا المبارات المراث المر میں کو ۵ مور آیا ہیں بڑھا یا تاکہ و ہاں بینیکل اور دیگرعمانیں تعمیر کرے (١-سلاطمين ٨:١) دشايد اس في إسع عَوْف ك سامن مغرى مسطح مرتفع کے بھی وسعت دی - الیسامعلوم موتاہیے کرآ کھوس صدی ق م میں حزقیاً مادشاہ نے داؤد سے سلمرکو عبوب کی طرف وسعت دی اور سکوم سے سنے مومن کو اس میں شامل کمیا تاکہ جیمو ک سے بانی کی زمین دوزنانی لاسکے ۲۱ - تواریخ ۳۲:۸ - ۵، ۳۰: ۲ - سلاطین ۲۰:۰۰؛ يسعياه ٢٢: ٩ - ١١) - يوستياه بادرشاه كي زمانه ك (١٢١ ق م) يروشليم " مرتشنه" بعنی " دوسرے حصے میم بھیل گیا (صفنیا ہ ۱: ۱۰؛ ۲ ۔ سلاطین ١٧١، ٢٧ -يرداودكا يُرانا شهر بي عقابي يونا ينول في مكابول ك سالفة حبنك مين اينا كرُقُوه يا مركز بنالغ كح ليخ حينا اور أسے مستخ مركيا (ا-محابین ا: سرس ؛ د: ۱۷س) - مقمول نے ۱۳۹ ق م بین اس" نشیلی مشهرٌ بدووباده قبعنه كمركبا (١- مكابين ١٧: ١١ ٣-٣٠) - أس ف ا بهاد كو تفورًا تبيت ممواد كرويا تاكه شمال كى طرف مورياه ك ساه ركا وط ندسين اورسكل اور بران سشهرك درمياني علاق كانام عَوْفِل ركھا رسنے مدمیں وآؤوكے اصل شہر كوترك ممر دیا گیا اوراب بر یروشلیم کی دیواد کے بامروا تع ہے۔ لوقا او اا میں ولادت مسیح کے وقت فرشة والووك أباق شهربية لم كوا والوركانشراكية بي. داونا ركام منا و دان الگ كري كافر ص عف كو كيكنا يكذم داون اركام ا

اس کے دوطریقے ہیں۔ ۱۔ بالوں کوڈنٹے وغیرہ سے سیٹنا۔ م ۔ سینے بعنی ککٹی کے مجالی مکٹرے کو بیلوں کی مدد سے غلے پر سیرنا۔ پچرِّ جننے کی علامت کے گئے مھری تھو ہری تحسد ہر hieroglyphics میں ایک عودت کو دومپھروں پرچھبکی ہوئی دکھایا گیا ہے۔ نیز و کیھٹے بپھرکی میٹھک۔۔

دائيس و دكيه كهايان

وامير و كيه پيشهات ابس ك

ویاست - د با مثنت :- د به آون کی مغربی سرحد برایک شهر د مشوع ۱۱:۱۱) -

وْيَاعْ و ويجعهُ بيشه حاب باثبل ١٨

د مُرِث : \_ زبَرَلون کا ایک شهر دلشوع ۱۹: ۱۹ - اسے بیشوع ۲۱: ۱۹۸ اور ۱ - تواریخ ۲: ۲ - میں اشکار کے قبیلے کاکہا گیا سے - غالباً یہ ان دونوں فبیلول کی سرحد پر واقع تھا - ۱ - تواریخ ۲:

ہے۔ عالما یہ ان دونوں فبیلول کی سرحد پہروا نیع تھا۔ ا - تواریح ہو؛ ۷۲ میںاس کے بیجے وابرات ہیں ۔

- برار سے جہ دابرات ہیں ۔ دِ برسی ۔ دِ لَبُوسی ،۔ دائن کے قبیلے کا ایک شخص - اس کے پوتے نے تقریبا عبس کی سزا میں اُسے

سنگسارکمیاگیا (احبار ۴۷: ۱۱-۱۷)-

دِ مِلْ الْمُ مِ الْمُ اللِّيع نبي كانفر ( الوسيع ا : ٣) - ﴿

وِ لَكِهِ مَدَ وَمِلْهِ ، ايك مقام جس كا ذكر تحرقى ايل ٢ :١١ يس سع و للمرى و للمرى الله به ١٨ الله الله الله ك عِلْهِ وَلَكِهِ لَكُولُ لِللهِ اللهِ ك عِلْهُ وِلَكِهِ لَكُولُ لِكُولُ لِللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله

تونی و بائی کرمن ب میں یوفلسٹھین کے اُس ملاقے کی شال مدتھا جس پر سُب پرستی سے باعث خوا کا قہرنا ذل ہونے کو تھا۔

الم اسرائیل کی ایک عظیم بمتیر اور پریشی فاضید - اس کے خاوند کا نام لیفیدوت تھا (قضاۃ ابواب سے - ۵) - وہ بینین اور افرائیم کی سرصد سررسین تھی اور غالبًا افرائیمی تھی - وہ دبورہ سے تھجود کے ورضت کے بیچے بیٹھ کرانعا ف کیا کرتی تھی اقضاۃ ہم : ہم - ۵) - اکثر عبرانی قاصیوں کی ما نند خدا نے اسے جھی بنی اسرائیل کو چھڑا نے اور معلومت کی رامبنا کی کرنے کے لئے مقرد کیا تھا ۔

لیسعیاه ۲۸ : ۲۷ میں بیان کیاگیائے کرکسی بیز کولائقی اور حیری سے
کوشنے بیں اور کسی بر ۱۰ مینگاچلانے ہیں - بر نفظ مجازی معنوں
میں استعال کیاگیائے (لیسعیاه ۲۱: ۱۰) ۲۱ : ۱۱۵: ۱۱ - کر نختیول ۱۰: ۱) میں استعال کیاگیائے بیدل لش کا داموکا بر ایک فقره جولیقوب ۳:
دائر و در دیال نفظ کا برتر جمر سے وہ لیقوب ا: ۳۲ میں استعال بوائے
اور دیال ترجمر" قدرتی چره سے ۔
ط

آيت س ، و مُعنى مُن نسلسل حيات " يارجيسا كرير لِسُتنط دلفرنس بائبل کے حاسف یہ میں دیا گیا ہے ) " پیدائش کے بیسیے " والمی دوشیرگی به دومن میتودنگ کلیسیا کا ایک عقیده حبس سے مطابق مقدسه مرتبی دون معن از طن رسامله مطابق مقدسه مرتمي تذحرف معجز أنه طور برجامله ہوئی تقیں ملکہ خدا وندمیج سے بیدا ہونے سے بعد تھی اُن کی دوشز گی قائم رسی - بیمستلر بیلے بہل دوسری صدی کی انیس کت ب Protevangelium of James اس کے بعد کلیسیا کی کئی اور نامور سبتیوں نے اس کی حمایت کی۔ اس مسئله سے مقدّسه مرتبی کی دوشیزگی کا احترام کمنا مقعود مقالیکن متى ا: ٢٥ ؛ لوقا ٢: ٥ ، ٣٧ ( روخروج ١١٠ : ١٠١١ كا ا قتباس ہے) اس مسئلہ کی داہ میں وقت بیش کرتے ہیں۔ 🖈 پہلو تھے سے وح کھولنے والا مراديقا ( ديمين كيتفولك ترجمه مي خروج ١١١٧ اود برونستنط أدو رلفرنس بائل کا ذیلی نوف) - لفظ "ماننا" بوعرانی محاور نے کے مطابق میاں بیوی سے عبنی تعلقاتِ قائم کرنے کے لئے بھی استعال موتا ہے دمتی ۱: ۲۵) اس مسلے کومشکوک بناویتا ہے دسکین کمیقولک ترجرس متى ١: ٢٥ كا عاسشيه ملاحظه تعيير) -

نیزد کیفتے بھائی، خدا وندلسیوع کے۔

دائی بر (عبرانی = مِیتُلات ، قب عربی مُولَد ق)وه عورتیں جربی مبنائے میں مدد کرتی ہیں - وایٹول کا یہ
کام تقاکہ بززائدہ بچے کولے کراس کی نال کونا ن سے الگ کریں ،
بچے کو عسل دیں، اُس سے بدن پر نمک ملیں، کیٹرے میں پیٹیں انرتی
ایل ۱۹:۱۹) اور اس کے لبد باپ کوبچے کی پیدائش کی خردیں (ایرمیاه
دین)-

دائی کا ذکر پہلی مرتبہ لیقوب کے ذمانے میں آ تاہے ۔جب راخل کے وہنے ممل کا دفت آیا تو وہ بہت تکلیف میں مبتلا تھی راخل کے دوائی کا ذکر تمریحے سلسلے میں آتا رہیدائش ہو: ۱۷) ۔ اس کے بعد دائی کا ذکر تمریحے سلسلے میں آتا ہے ( ببیدائش مو: ۲۸) ۔

مفرًا درمسوتیا مبر مبن عورتین دو پقرون با اینول پر چهک کری مفتی دیکھئے درکیے مفتی دیکھئے درکیے میں دیکھئے درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے درکیے میں درکیے درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے میں درکیے درکیے

مسی ز مان میں تحریر پروانھا۔

د اور می کاگیت و پیریت فضاهٔ ۱۰:۵ - ۱۰ ی ب سیم برن د بوره کاگیت و در ادب کاشام کار مانا جانات برنتی کاگیت ہے در ادب کاشام کار مانا جانات سیم در است بوستيسرا يربني امرائيل كى فن كونشى مين وبرده اور برت ف كايا-اس بین اس ز ماند کے سمامی اور معاشی حالات کی بلیسے ایھے ا نداز میں منظر کشی کی گئی ہے ۔ اس گیت میں جن واقعات کا ذکریہے ، اُن سے ثابت مِوْنَا سِهِ كُدِينِينًا أُسِي زمانه كام د ١٢٠٠ ق م) ١ وراس طرح يه ہمارے پاس عبرانی اوب کی ایک قدیم ترین مثال ہے۔ بسب ا بیموداہ کا ایک شہر یہ سمجی سنعا نبوں کا ثقافتی مرکز بؤاكرنا تفاء فالباً اس كانام بنت پرستوں كے مدر سي ياك مقام" جواب استخاره" برركها كيا ( دليهية ١- سلاطين ١ : ٥ ؛ ١ : ١٩ جبال وبيركا ترجم البام كاه اور ياك ترين مقام كيا كيا سعى - اس كافديم ام قريت سفرياً والتابول كأستسر مقادات ع ١٥: ١٥ - اس كامطلب الكاتبول يافقيهول كاستسهر ممي موسكنا س ديشوع ١٥ ؛ ٩٧ مين اس فريت سند "كمالكياس - يديروشليم كي حوب معزب میں اور صرون کیے مغرب میں قریباً دس میں پر واقع تھا۔ اسس پُر عَنْ يَمْ قَالْبُلُ مِنْ عَصْ الشُّوعُ النَّا، ١١، ١٥، ١٥) - اس يدشوع ني قبضد كمياد ١٠ : ١٨ ، ١٩ م) كيكن مهر ميكنها ينول سے قبضه مين جلا كيا دوسرى مرتب کالب نے اس پرقبعنہ کیا ۔ اس نے اس پرفبعنہ کرنے والے غشى الى كے ساخف لطور العام آليني بيطي بياه دی (ليشوع ١٥:١٣١-١١) -بعديق اس سنسهر كوكا مبنول كودب ديا كيا اليشوع ٢١: ١٥؛ ١-تواديخ

۹۸:۹)-۲ - عجلون کا ایک باد شاہر سے لیشوع کے خلاف پروشلیم کے باد شاہ سے معا ہرہ کیا۔ اُسے جبتون کے مقام پرشکست ہوئی

۱۹۶۰ میروداه ادربینین کی سرحدبدالیشوع ۱۹۱۵) پروشیم اوربریجو کے درمیان سوک پراکیسشیر۔

مسوتیامیہ ورادیا و مملم بر فرات ہے ۔ اس کا منبع آرمینیا کے بہاڑی علاقہ میں ہے۔ یہ ۲ ہم ۱۱ میں کا فاصلہ طے کرکے ور بائے فرآت میں بل جا تاہے یہ ایک تیزر کو ور یا ہے جو مزید جا لیس میل کا سفر طے کم کے طابح فارس میں جا گرتا ہے ۔ اس وریا کا ذکر بیدائش ۲۰۲۱ میں وریائے فرات ا ور و و اور ندیول کے ساتھ باغ عدق کو سیراب کرنے کے سلسلے میں آتا ہے ۔ وانی ایل ۱۰، م میں بڑے وریا رکیتھولک = وریائے کیرا کا ذکر ہے جسے پروششنٹ ترجم میں توضی وریا کے وتبار کما گیا ہے۔ ا بُوْدَى و فات کے بعد ، خدا کے لوگ بری میں گرگئے ،
لہٰذا خدانے ابنیں معسور کے کنعانی با وشاہ یا بہّی کے با تقریس کردیا۔
اُسس کا سپرسالار سیسرا تھا جس کے باس لو ہے کے لؤسو رہ ہ اُسے ، وہ ، ۲ سال سے بنی اسرائیل کو شدّت سے ستار ہا تھا (قفاۃ ہے ؛ ۲ - ۳) ۔ شامرا بیں سون پڑی تقیں اور اسرائیلیوں کے پاس کوئ ڈھال اور برچھی نہیں تھی (قفاۃ ہے ؛ ۲ - ۸) ۔

تب دبوره اسرائل میں مال مورر" اکلی و تفاة ۵:2) ماس نے نفتالی کے علاقے سے بہتن کو ہلوایا ا ور پیشنینگو نی کی کرتن اسڈرلون كى شمال مشرفى سرحدببركوه تبورسے جمليكري سنيسرا دور يابين كى نوي ل كويني ميدان ميں تنا وكرو سے كالى : ٢-٧) - برت دها مند بوكيا شطير دندره نود می اس کے سائف جائے۔ دندره نے پیشینگوئی کی تقی کم سیسرای موت ایک عورت کے انظوں مولی و م ، ۸ - ۱ ، تب برت اوردبورہ نے قادش کے ارد گرد استرلون کی جاسوسی کی اور اشکار کے سنسرادوں کے ساتھ (قفاہ ۵: ۵) نقیالی اور ذار آل ک قبيلوب سنه دس ميزاد توان تجمع كريئ اودكوة تبركر برقبينه كرليا إقفاة به :١١) - دلوره ف شال سے بنی دات اور بنی آشرکو ران کاراسند معتوردو کے موتے تھا) اور بردان پارسے بنی دولین اور بنی تورکو بھی بلوا يا مكروه مذاكتُ وقضاة ٥ : ١٦ - ١٥ - يهال نبى سمْعُون اورني بُيَّودُا كا ذكر تنبير كيا كيا جوانتها في جنوب مين تقے ، ميكن نبي بينين بني اقرامُمُ اور بنی منستی د مکیر) پہنچے (۵:۱۸) - غالبًا بر استدربون کے جنوب مشرقی کونے پر جمع موئے ۔ لبس اس طرح و بورہ نے کنعان برفتوحات کے دو اسال بعد اب بہل مرتبه مشرکد اسرائیلی کا دوالی کی -

دری اثنا سیسرا نے حروست سے مغری استدلون میں پیشقد می کی ۔ اس نے جنوب کی طرف نہر قیسون کو پارکیا ٹاکہ لقینیا می مجد قر اور تعناکت کے کنعائی بادشا میوں (قضاۃ ہ؛ ۱۹) کو اپنے ساتھ لیکن فعدا اس نہر کے جنو لی کنارے کے ساتھ ساتھ ہے بڑھا۔

لیکن فعدا اس سے لڑا (قضاۃ ہ: ۲۰)۔ بارش کے طوفان نے دمقابلہ کریں قضاۃ ہ: ۲۰)۔ بارش کے طوفان نے دمقابلہ کریں قضاۃ ہ: ۲۰)۔ بارش کے طوفان نے دمقابلہ اس میں فضاۃ ہ: ۲۰)۔ بارش کے طوفان نے دمقابلہ اس میں فضاۃ ہ: ۲۰)۔ بارش کے طوفان نے دمقابلہ اس میں فضاۃ ہ: ۲۰) میدان کو دلدل بنادیا اور سیسرا کے لوہے کے دیم اس میں میں کہ دیا۔ بیچے کھے شکست اس میں دیا دو و بال سیلاب انہیں خوردہ کنعانی قیستون کے گھاط پر جمعے ہوئے اور و بال سیلاب انہیں بہا ہے گئی دی اس سیسرا فرار ہور ہا تھا تو قاد سس سے مقام برایک عودت یا تھی نے اس سیسرا فرار ہور ہا تھا تو قاد سس کے مقام برایک عودت یا تھی نے اس سیسرا فرار ہور ہا تھا تو قاد سس کے مقام برایک عودت یا تھی نے کا گیت گایا جمعی ہلاک ہوگا (قضاۃ ہم : ۲۱) اور ملک میں نہ سال تک امن دہاد قالیت گایا ہوں اس کی قدیم زبان ، صاف میں نہ باتا کی قدیم زبان ، صاف بیا ناس اور گونجنے ہوئے ایمان کو دیکھتے ہیں تو ما نتا بڑتا ہے کہ برگیت بیانات اور گونجنے ہوئے ایمان کو دیکھتے ہیں تو ما نتا بڑتا ہے کہ برگیت بیانات اور گونجنے ہوئے ایمان کو دیکھتے ہیں تو ما نتا بڑتا ہے کہ برگیت بیانات اور گونجنے ہوئے ایمان کو دیکھتے ہیں تو ما نتا بڑتا ہے کہ برگیت

(عبراني = غالباً مجيلي) -د سرون به السنتيون كاسب سے بطراد يونا فلسنيوں كے كنعان بر علے سے پہلے کتفانی اس کی پرستش کرتے تھے جیسا کر تبعض مقامات کے نامول سے نظامر سے ۔ مثلاً "سَمَرى ميراث ميں" بيت دسون" دليشوع وا: ٢٧) - يرياتو تحييلي ديوتاتها يا زراعت كاديوتا (داگ محيلي دا كان = اناج) - بالل كے محل كى ابب دلوار براسے اوسى فيلى كى شكل ميں دكھايا گیاہے۔ تاہم اس کے زراعت کا دلیتا ہونے کی تا ٹیکداس بات سے ہمی ہوتی سے کر جب فلستیوں نے عہد کے صندون کو والیں اسرائیل

بھبجا توفلستی میر*ومن*وں اور نجرمیوں *سے کینے سے* مطابق فلستی مروار<sup>وں</sup> نے اس کے ساتھ کھے ندراندھی تھیجا۔ یہ نذراندسونے کی بائے جیہوں

ا ورسونے کی پانے کلیٹیوں پیشمل تفاجوبہ ظامر مرتبا تفاکہ دیو آن دیوآ انے ان کے کھیتوں کو چو موں سے اوران کے حسموں کو کھٹیوں سے دہائی بخشی

ہے ۔ فلستیوں نے ساؤل بادشاہ کامرکاط کر اپینے ڈیڈیا دیوک سے

مندرمیں تشکادیا تفادا- تواریخ ۱۰:۱۰) - سمسون نے عزو میں و ترک

سے اس مندرکو تباہ و برباد کر دیا د تضاہ ۱۹: ۳۰)۔ د که ا: به ملازم بمجر بچوں کی پرورش کرسے۔ پروٹسٹنٹ ترجم مين بدلفظ دايرك للة مورسلالمين ١١ د مايي استعال

بنواس - ديجه بيندهات بائبل ١٤

دوآن به ان فرق کی اولاد سے رغمآه کا بیٹا اور کوش کاپوتا د بیالتش دو آن با اور کوش کاپوتا د بیالتش

م - يقسان كا بينا ابرام ا در قطوره كا فيرًا (بدياتش ٣:٢٥؛

ا- تواریخ ۱ : ۳۲)-

ما ایک جگه کانام - و ہاں کے لوگ دواتی سود اگر مقے جن کا ذکرانبیانے اکثر کمیاہے ۔ آن کے خلاف ابنیادنے پیشینگونی کی اسعیاہ ا ۲ : ۱۲ ؛ بيرمياه ۲۵ : ۲۷ ؛ ۶۷ : ۸؛ حزقی ايل ۲۵ : ۱۲ : ۲۰ : ۲۰ ؛ ۲۰ ٨٧ : ١١٧) - يدمياه اورحز تي آيل كه زما ندمين يه ايك نزتي يا فقه شبر تفا بھال سے برائے قافلے گزرتے تھے۔

دِ وَسِنْعِ جِهِ يَهِ يَانَىٰ زَبَانَ مِينَ كَلِيسِيا بِي نَظَامَ اوْرَبِيمِي اخْلَاقَ بِرَاكِبُ بداتیت نامه بعے بحس کا پورانام باره رسولول کی معزت

"غیرا قوام کو خدا و ندگی تعلیم"؛ تعلیم الرّسل ، -به رساله بهلی مرتبه قسطنطنیه میں هی در بین ورمایفت مرّوا -اس مسوّده میں جو الف ار کانسخ سے ربر نبائش اور کلیمنٹ سے خط نشا ال ہن ر بہت منروری ہے کہ برینباس کے خطا ور برنبائس کی انجیل میں میز کی جائے ۔بر نباتش کی الجیل ایک جعلی نسخه تھا ۔ و مناصت مسلم للے وتیصے برنباتش کی انجیل ا ور بر نباتس کا خط) یسکنند کریے کلیمنت ط دَّقْرِیاً ۱۵۵۰ د ۱۲۲۰ کواس دساکے کاعلم نفا رپوتنی صدی کا کلیسیانی بزرگ بوستیسیس رتفریداً ۲۲۵ د ۱۳۳۰ د) تواس دساله کو تقریباً

نئے عبدنامری مستمد فہرست میں شامل سونے کے لائق سمجھنا تھا۔ اس رسالہ کے پہلے چھا ابواب میں بھی ضابط ان اور کو لیجنوان ،موراہ زندگی" اور دا و موت " سے تخت بیش کیا گیا ہے ۔ اگرچہ بہاوی وعظ كى طرف كيهدا شارك مين لليكن بول معلوم موناسب كه اس كا ما خذ یہودی سے

، الواب عنا ١٠ سبتسمہ، روزہ اورعشائے دبانی کے بارے میں ہیں عشائے رہانی کاعبادت کی ترتیب \* علم الآخرت کے نظریہ سے بہت منا نرہے۔ چنا بخہ اس قسم سے جلے استعال کئے گئے ہیں ہائسکہ فضُل آئے اور برونیا فنا مروا" اور ادامی فقرہ 🖈 " مارا ناتفاء ممارا خدا وندات والاسع" بهي استعمال كيالياس -

ا بواب اا تا ہ اضرمت کے انتظام کے بارسے میں ہیں -آخری ہا ب 7 مدِیْمانی اور آخرت سے منعلق سبے ۔

درانتی :- دیکھے اوزار بائبل ہے۔

دربان د- ديم پيشهات البل ا

وربے ، درب :- ایشیائے کوئیک کے صوب لکا آنیہ میں ایک شہر ورب :- پوتس دمول اپنے پہلے بشار تی سفرے دوران كسره مين ميقوا و ك بعد بيال آيا (اعمال ١١٠: ٢٠) - ده دوسر سسفر رِ ۱:۱۷) اور غالباً تیسرے میں ہی بہال آیا۔ گیس ، بولیس کے ساتھ برونیم گیباتھااسی شہر کا باسٹ ندہ تھا (۲۰ ۲۰) - پیالٹیزہ نے ۲۵ اور اکٹیرسے سے دم میل جنوب میں واقع تفا۔

در مجر به عبرانی تفظ مکال معنی اُورپرپرطهنا کا زیمر) ۔ میرهی پیرهی در مجر به کا وندا ۔

١- يركفظ ٢ - مسلطين ٢٠٠ ، ١٠ اوديسيدياه ٢٠٠ ، مين استعال بوابع بہال حز قبیاً و بادشاہ سے بیستیا و نبی سے اپنے صحت مندسرنے كانشان طلب كميا تفا-أسع يرنشان ديا كياكرسايه دس درج سيخي بائے گا۔ غالباً بہاں درجرسے دھوپ گوطی کے مختلف محصول کی تقتیم کی طرف استارہ ہے۔

٢- اسى لفظ كى ايك اور تركيب لعينى " درج "كيتفولك ترجمه میں زبور ۱۷۰ تا ۱۳۴ کی سرخوں میں بان جان سے لینی نشید درج رجمع انامشيد درج ، پرونسشنط ترجم بين عبراني لفظ معلوت استيمال كيا گیاہے اور اس کے معنی " میریکل کی زیارت کا گیت " بتائے گئے ہیں۔ حب ندائدً بن جلوس کی قورت میں مبتیل کی سیر هیوں برح طب تقیق يرمزامبركات عقيدا -سلطين ١١: ٢٧ بين اس ذيارت كي طون اشاره يا ياجا تاب - بنز د تي معلوت -

باتبل کے مطالعہ سے ظاہر مہرا ہے کہ قدیم فلسطین درخت ہے۔ میں کنٹرٹ سے درخت پائے جاتے تھے سیو نکر درخت بائے جاتے تھے سیو نکر درختوں اور لکوالے اسے میں ، سوسے ذائدہوالے اسے ہیں۔ فریعاً ۲۵ مختلف اقسام سمے درختوں کی تشخیص بھی کی گئی ہے لیکین اب بہت کم درخت باتی رہ گئے ہیں۔

وہ درخت ہوکسی مقدس مقام کے قریب اُگئے کے اُنہیں بڑھتے دیاجاتا تھا۔ غیرقوم لوگ درخوں کو پوجتے تھے کیونکہ دہ سمجھ کھے کہ اِن میں دیوتا دستے ہیں۔ اکثروہ درختوں کے پاس یا ان کے ینجے قربانیاں چڑھا ایم تے تھے (استثنا ۱۱:۲؛ اسلامین ۱۷:۲۷ وغیرہ)۔ عبرانی لوگوں کو فدا کے مذبح کے قریب درخوں لگانا منع تھا، کیونکہ غیرا توام اکثر بہت پرستی کے سلسلے میں درخوں کے تلے بسیرتیں بناتے تھے جہاں جرام کاری ہی ہوتی تھی داستثنا ۱۲:۱۲)۔ درخوں سے جگہوں کی تشخیص ہی ہوتی تھی داستثنا ۱۲:۱۲)۔ درخوں کے تلے بسیرتیں بنا تے تھے جہاں جرام کاری ہی ہوتی تھی داستثنا اور ماتی تھیں (احبار ۱۳ باز) منافیس استعال کی جاتی تھیں (احبار ۱۳ باز) منافیس کے ایما خود کو متی ایما خود درخت کے میں سے تشبیہ دی ہے و متی رہاں۔

منتقف ورخول کے لئے دیکھٹے نباتات بائبل۔

در دِ زِهِ :۔ وہ تکلیعت ہوعودت کو بچہ جنتے وُتت ہوتی ہے ۔ یہ لفظ با تبل میں مجازی معنول میں ہی استعال ہواہے۔ وکیھئے زبور >: ۱۲: ۲۸: ۲۸: ۹: میکاه ۲۰: ۹: دومیول ۲۲: ۸؛ گلنیول ۲: ۱۹ (۳ فری حوالہ کیتھولک ترجم میں دکھئے)۔

دروع یا و ارس به ایدمشهور دانش مندخاندان کا فرد-ایسلاطین ۱:۱۳ میں اس سے باب کا نام محرک بتایا گیا اورا - تواریخ ۲:۲ میں زارج - اس موالے میں درج کے بیجے دارع ہیں -

ور فول بر سیمان بادشاہ کے غادموں میں سے ایک یمسی اولات در فول بر سیمان بار بال کے ساتھ بابل کا اسری سے دالیس ال اعزا

-(BY:Y

ورمبانی بر (بینانی-mesites - پیج میں جانے والا) - وه جور مبانی بر وانانی سے سنے بیتوع بیتون مینان اورخدا کے درمیان کروائی (ایمینقیس ۱۹:۵) بیکن چنک بر انسان کی نجات کا اہم مسئلہ نشا اس لئے حزودی نشا کہ وہ خدا کی صفات اور ذات دکھے تاکہ خدا اور انسان کے درمیان مسلح کمروائے اور انسان کی میرث اورخصلت بھی دکھے تاکہ انسان کا صبح نما شندہ ہمی میرسکے ۔

بدانے عہدنا مرمیں خدا اور انسان کے درمیان دفاتت

فائم کرنے سے تین طریقوں کا ذکر ہے۔ نئے عہد نامر میں خدا وندلسیوع مسیح نئے برطریقے اپنائے اور انہیں کمیل کیا۔

ا - سفادشی دعا - ابترام ، موسکی اورسموسکی بی کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں (پیدائش ۲۳،۱۸ سس بنروج ۴۳،۳۷ به؛ اسموشک اورآ سال ا-سموشل ۶: ۸-۱۱) میسے نے بیذ مین پر (پوسٹا کِ) اورآ سال پرکیا درومیوں ۸: ۲۳ میں جو واحد درمیانی سے (۱- تیمنفیس ۲: ۵) اوروں کے لئے دعا کریں ۔

مو - دو فریقول کے درمیان عہد عمد ما ایک درمیانی کے ذریعہ با ندھا جاتا ہے - خدا نے بنی اسرائیل اور اپنے بیج میں موتر کی کو درمیانی بناکر عہد با ندھا اخروج ۱۰:۱۹ - ۲۵؛ کلینوں سو: ۱۹) - خدا اور انسان کے درمیان ایک سنے "اور کائل عہد کے لیے جی ایک درمیانی در کارتھا ، جو شلح کی کائل قربانی مو - اور بیصرت ہے گئاہ نیستوع میں کرسکتے منتے دعرا نبول ۲:۱۹؛ ۱۲:۱۲،۱۰

دِرَ و بر فارسی مجنی فصل کاشنا- به پرونسٹنٹ ترجمه میں پرمیاه ۱۲:۵۰؛ امثال ۱۰:۵،۲۱؛ ایستیاه ۱۸:۸ میں استعال کیا گیاہے۔

در و اڑہ ہر بائبل کے زمانے کے دردانے دو بیٹ کے ہوتے اور دو قبعنول پر پھرتے تھے پھ دروازے کے اوپراورنیچ دیوارمیں ہوتے تھے۔

نئے عہدنامر میں دروازہ اکثر مجازی معنوں میں استخال ہؤا ہے اور خصوصاً عندا و ندسیج سے منسوب ہے (یوس ۲:۱۰)، ، ایما تف س:۲۰) - وہ خاص موقع فزاہم ہونے کے لئے (متی ۲۵:۱۰)، اعمال مها:۲۷؛ اسمنصیوں ۱۲:۹) اور آزادی اور توت کے لئے ہی انتخال ہؤا ہے (کلسیوں ۲) - نیز دیمیئے بھالک ۔

و مرسم می اور میرودکسی اور میرودکسی اور میرودکسی در اس کا ذکراعال

۲۲: ۲۲ بیں ہے۔

دروع بد ديھے جھوط۔

ورسم و د کیھٹے سرکٹرجاتِ بائبل ۔

در پائی منور به اس کا ذکر پیدائش ۱۴: ۳ اورگنتی ۳: ۳، ۳، ۳، ۳، ۳، ۳، ۳ و در از کا دو سرا نام سےدکیھتے بحیرة مردار -

ور یا سے مرتصر و۔ فلسطین کی جنوب مغربی سرحد بہدایک ندی ایا نفس ایس میں جا گدتی ہے ( پیدا نشش ماد: ۱۸ ؛ گنتی ۱۳۴۲ د) -

وس أفات به ديمه أنات، دس ـ

ومستار عمامه وركيف البرسات بالبلط

وس نادا :- دیکھے سیستی کے سازی ج

دست بناه و ديھ اوزار بائبل ملا۔

اردومین اس کے معنی میزپوش بین لیکن باتس کے معنی میزپوش بین لیکن باتس کے معنی میزپوش بین لیکن باتس کے دستسرخوال به اردو ترجمبر میں بداکٹر عبرانی شکخان مجنی میزکے کئے آپ کے دایسموٹیل ۲۰۱۹ ایسلاطین کئے آپ کا میشال ۲۰۱۹ وغیرہ) - لیکن کمی عبکہ اس لفظ کا ترجمہ میز بھی ہے ۔ ویصفے میز۔

دس محم - احکام عشره به عبد عتن دافع طور برشرابیت لازمبر دس محم - احکام عشره به عبد اس مین \* بهرود آه د خدا) ف عقیده ، پرستش وعبادت اور انتظامی امور کے متعلق احکام بری وضاحت سے بیان کئے ہیں ۔ یہودیوں کو توریت پربرا الخرتھا ۔ یریجی موئ توم کواللی مکاشفرسے نفل کی نعت سے طور میجنش حمی اوراس پراللی اعْنیاد اورتصدیق کی مُهرِ نسبت نقی درومیوں ۹ : م) - توریب کا اس کئے احرّام کیا جاتا سیے کیونکہ بہ خالق کی مرحنی اور حکمسن کا مکانشفہ ہے - وہ خداکی قطرت کا انکشاف کریتے ہوئے مخلوق سے اپنے خالق کے ساتھ اس رفا قت کامطالبر کرتی ہے حس کائی تعالیٰ کی پاکیزگی تفاضا كرتى ب - توريت كى محراج ا ورجوم، احكام عشره بي بوحفرت موسى كوكوفرسينا برديع كئ بنف ميعمد متين ك تمام الحكامات مي بياش بين - أول اول تعدان أبنين برك نوفاك سالات مين زباني بيان كياجس كم باعث لوكول ميں بے بيان دسشت سيل كئى اخروج وا: ٩- ١٥)، نام بعد مين خدات أنهيس ابني أنظي سے سخفر كى دولو يول بر نکھا د خروج اما : ۱۸)۔ بھراس نے بہلی لوحول کی جگہ جنہ کیں مصرت موسى في عفق بين تورو يا تفا ووسرى دولورول بردوباره لكهاراستنا ١٠:١٠ ) - ان لوحول كوعمد ك صندوق مين ركفاكيا وخروج ١١:٢٥) اورلول یہ اسرائیل کی عبادت و بہتش کے مرکز میں آگئے ۔اِس کے

ہرایک تھم کو ما سواسبت کو ماننے کے نئے عہدنامہ میں دھرایا گیا ہے۔
یس بہ دس اسحکام لانانی ہیں اور در تقیقت ایک ایسا بیان ہیں جو ندیب
اور اخلاق کاعرق پیش کرتے ہیں۔ گریداصول برطبے سا دہ الفاظ ہیں بیان
کئے گئے ہیں تدہی وہ اس قدر بھا مع ہیں کہ ان کا اطلاق دنیا کی تمام
اقوام پر بہ تا اب رہنا پنج کو ہ سینا کا واقعہ تاریخ انسانی میں ایک تاریخ
ساڈ واقعہ ہے اور مذہبی کھٹ نظر سے صرف کو م کلور آگ ہی اِس سے بڑھ

رہے۔ اس مجبوعہ قوانین برغور کرنے سے بیشتر ہمیں ذیل مے سوالات کے جواب دینے بیاسٹیں :

ا- توریت پس انہیں دئو مقامات پر انروق ۲۰:۱-۱۱در استننا ۵:۱۰-۱۱ ایک دوسرے سے قدرے مختلف بیان کیاگیا ہے۔
استننا ۵:۲-۱۱) ایک دوسرے سے قدرے مختلف بیان کیاگیا ہے۔
اس اختلا ت کی کیا وجر ہے ، خروج کی کتاب بیں سبت کو مانتے کی بنیا و خدا کے جھ دونوں کہ خلیقی کام کرنے کے بعد ساتویں دن آکرام پر ہے جبکہ استنا کی کتاب بیں مقری غلامی سے رہائی پر مزید بلا ان دونوں مفامات میں دسویں تھم بر بھی جس میں لا کچ کرنے سے منع کیا گیاہے انفان نہیں ہے۔ ان مقامات میں مختلف فعل استنال بیش نظر کہ استنا کی کتاب کا بیان موسی مختلف ہے دنبان خطاب میں دستا ویز کی بیش نظر کہ است کے بیش نظر کہ است کا ایک حقت سے بیش نظر کہ است کا ایک حقت سے برموٹ میں نہیں بہیں بیک بیکر تو تع نہیں کی جاسکتی۔ اور صوف میں نہیں بیک بیکر تو تی نہیں کی جاسکتی۔ اور صوف میں نہیں بیک بیکر تو تی نہیں کی جاسکتی۔ اور صوف میں نہیں بیک بیکر تو تی نہیں کی جاسکتی۔ اور صوف میں نہیں بیکر بیکر تو تی نہیں کی جاسکتی۔ اور صوف میں نہیں کی دائی خطاب میں درمتولی تبدیل کرنے کے لیٹے بھی آن اور تھا۔
تبدیل کرنے کے لیٹے بھی آن اور تھا۔

اور فیلی کے ان سمول کی ممبر شمادی نہیں کی اس کئے مختلف لوگوں نے موسی نے ان سمول کی ممبر شمادی نہیں کی اس کئے مختلف لوگوں نے اور فیلیو کی تخریرات میں ملتی سبے ۔ اس ترتیب بیہودی مُوتِن فی فیسی اور فیلیو کی تخریرات میں ملتی سبے ۔ اس ترتیب کو یونا فی کلیسیا اور فیلیو کی تخریرات میں ملتی سبے ۔ اس ترتیب کو یونا فی کلیسیا اور اس کا حامی سبے ۔ اس ترتیب میں ابتدائیہ کو شماد نہیں کیا گیا بمر بیلیا مکر میں صرف جھوٹے ویوی و ہونا وُں کی پستش کرنے سے منع کمیا گیا اس کا حامی کو اس ترتیب میں ابتدائیہ کو شماد نہیں کیا گیا ہم کیا گیا ہم میں مرف میں عرف کمیا گیا ہم کو رہی کہ کو کی میں جمع کر دیا گئی ۔ ہم وی بیلے حکم میں مرف اور غیر کی کر ایس کی تھی ۔ ہم وی بیلے حکم میں مرف خوری برا کو رہی نہا میں ہم ون کو رہی کا میں ہم ون کی میں مرف خوری برا کو رہی نہا میں ہم ون کے خوری برا کو رہی نہا میں کہ بران کی کی میں ہم ون کی میں مرف کی میں مرف کے کو رہی ہم کو رہی ہم کی میں مرف کی میں مون کی میں مون کے کو رہی میں مون کی میں مون کی کی میں میں کر ہم کی کی کی میں کر ہم کی کے میں کہ کو رہی ہم کی کر ہم کا کر کی ایک کر لا یا تھا ۔ بھر دس می موں کا شماد قائم کی کے میں کہ کو رہی ہم کی کر کی ہم کو رہی ہم کر کہ کا کر کی کو رہی ہم کو رہی کو رہی

ایک مکم بناویتے ہیں اور اسے درست نا بن کرنے کے لئے کہتے ہیں کو اسے کا مکم خدا کی دمدت کے نظریہ ہی کا تربیع ہیں کو تربیع ہیں کا مکم خدا کی دمدت کے نظریہ ہی کا تربیع ہیں ۔ اس کے برعکس رومن اور او تھن کلیسیائیں پہلے اور دوسرے محم کو ایک مکم بناویتی ہیں اور دس کے شمار کو قائم مرفی کے وہ ہنری مکم کو ڈومکموں بن تقلیم کردیتی ہیں ۔ معام ان دیس مکموں کو دولوحوں پر کیسے تقلیم کما جا ہے و دون

نمامان دس حکموں کودٹولوحوں پرکیسے تقسیم کیا جائے ہوئی کینقولک کلیسیا پہلی تنی پرنٹین حکم اور دوسری ٹنی پرسات حکم کھتی ہے ا ور دفادمڈ کلیسیا پہلی پریچاراور دوسری پرچھے۔ لیکن او سیفس دولؤں لوحوں پرپانخ پانخ کی تروایتی ترتیب و بتاہیے اور اس سے کہنے کے مطابق پہلی تختی پراسکام کا نعلق خدا پرستی سے اور دوسری پرکا انسان سے راسٹ کاری سے ہے۔

مم می کیا اس بات کی کوئی اسمیت ہے کہ دس کم ایک لوح کی بجائے ڈو لوتوں بر کھھے گئے ہی نینیا ہے۔ پہلی ہوح کا تعلق خلا کی پرستش سے ہے بجد دوسری کا انسان کی خدمت سے ۔ پس ہم جیسا کہ عہد عتبی کے انسان کی خدمت سے ۔ پس ہم جیسا کہ عہد عتبی کے النسان کے ساتھ درست تعلقات دکھنے کے لئے خدا کے ساتھ درست تعلقات دکھنے کے لئے خدا کے ساتھ درست تعلقات دکھنے کے خدا کے ساتھ درست کی نبیاد اور محرک تعلق دکھنا صروری ہے ۔ بالفاظ دیگر انعلاقیات کی بنیاد اور محرک مرسب ہے ۔ خدا و ثدیجے نے تو ربیت کی نفسیر کرتے ہوئے ( متی مرسب ہے ۔ خدا و ثدیت کی نفسیر کرتے ہوئے ( متی ساتھ محبّت اور انسان کے ساتھ محبّت و دونوں کا آپس میں نہا بت قریبی تعلق ہے ۔ درخشیفت ساتھ محبّت ہی کوا دلیت ماصل ہے کیوکھ اپنے پڑوسی صدیحبّت اسی مونوں کا درتائی اور تائم دمنی ہے۔

رتبوس صديول برمحيط روايات كع باعث توريت كالعليمي مورت مستخ ہوگئی اور وہ اُیک تکلیعت دہ ضابط دیستی بن گئی تھی - اور يرصى الك عقيقت بسب كرفترليت الك استادكي حيثيت ركفتي سع-اُس نے پہلے بھی بیپی تعلیم دی اوراب بھی یہ دیتی ہے کہ انسان کونھاوند يسوع ميخ كى صرورت بع ( دوميول ع : ٤ ؛ كليتول ١٠ ، ١٧ ) - ليكن اس سے با وبود مجی دس اسکام کا بنیا دی مقصد سر تفاکر اسرائیلی بوداه سے مخلصی یا فتہ لوگ ا در اس کی خاص مکیت ہوتے بڑوئے اپنے باکت د مبنده کی پُرمسرت رفاقت میں واخل مونے کے قابل موجائیں۔ خداکا يد منابط ابنى برگزيده قوم ك ساخة بناف عنش تعلق سع جاري سخا-فدانے اسے اپن مرضی سے اور اسرائیل سے ساتھ عہدے نتیج کے طور بردیا - خروج ۲۱۲۰ اوراستثنام ۲۳۱ - ۲۰ بھیسے توالول سے ظ برموداً سے كر اسرائيل كانجات وسنده أن كا مقتق جى تقار بسس إس سنربيت كامغمسد ايك اليبي بإك جماعت بنانا تفابو خداكي اليني فطرت كومنعكس كرني مهوئ أنس كے بنات تجش كام كويا بير تكميل يك بېنچائے، ايك ايسى جماعت جس ميں وه سكونت كرسكے اورس کے فدلیر سے اس کا اظہار ہور اسمباد ۱۱: ۲۰، ۲۰ ، ۸: ۱ ، اسپاس نے ان قوانین کو جوزندگی دیسے کی بجائے زندگی کد سنمانی کرتے ہیں مشدنعیت کے طور پر استعال کیا (ا - نتمیتقیس ۸۱۱) اوروہ نوٹشی اور فرصت كافدليربن كلى ( نلور ١٩ : ٨ - ٩ ؛ ١١٩ : ٧ ٥) -

ان سوالات کا بواب او پینے کے بعد آیئے ہم اب ان دس اسکام میں سے مرابک کی مخصراً تشریح کریں ۔ پہلے حکم اخروج ، برب میں خداکی وحدت اور اس کی کا مل اور بلا شرکت عیرے الو بہتیت کا اقرار کیا گیا ہے ۔ اس میں صرف اس و احد مندا پر المان مرکف کو کہا گیا ہے ۔ اگر پر یہ صاف طور پر توحید بہستی کی تعلیم نہیں و میا تو حید بہستی کی تعلیم نہیں و میا تو حید بہستی کی تعلیم نہیں اور اسے بغادت اور اسے بغادت اور اسے بغادت اور اسے بغادت کے این میراد و فرارد یا گیا ہے ۔ اس سے یہ بھی ظام مورائ کے اور اسے بغادت کے اور اسے بنا ہورائے کہا ہم معرف ہے ۔

دوسرے محم (خروج ، ۲۰ ؛ ۲۰ ) میں ہوواہ کی روحانیت
کی برستن کرنے کو کہا گیاہے ۔ بہال کسی بھی باطل ذریعے سے اُس کی
پرستن کرنے سے منع کیا گیاہے ۔ اُس وفت اسرائیل سے ارد گر د
بسنے والی قو میں سعنت بہت پرستی میں مبتل تفییں ۔ اِس سے اُن کی
سرزنش کی گئی ہے ۔ بیسکم ظام رس ا ہے کہ بچ بکہ خدار وُج ہے ( بوحنا
مرزنش کی گئی ہے ۔ بیسکم ظام رس ا ہے کہ بچ بکہ خدار وُج ہے ( بوحنا
مرزنش کی گئی ہے ۔ بیسکم ظام رس ا ہے کہ بچ بکہ خدار وُج ہے ( بوحنا
مرزنش کی گئی ہے ۔ بیسکم ظام رس یا مادی شے سے اُس کی حقیقی او مہتیت
کوظام رکونا ناممکن ہے ۔ اِس طرح اِس نے انسان کے ذہن میں خداکے
متعلق غلط تعدد کوج ہو کی طرف سے دوک دیا (رومیوں ۱ : ۲۱ ۔ ۲۳) ۔

نیسرے مکم (خروج ٤١٢٠) میں ہوداہ کے نام کی عربت ادر ادب کرنے کو کہا گیا ہے ۔ پونکہ عہدِ عنیت میں نام سے مراد شخص اوراس

کی ذات لبا جانگ ہے (مزید وضاحت سمے لئے دکھیں " نام "اس لئے بیر حکم ضدا کے نام کی بے حرمتی کرنے اور کفر کینے سے منع کرتا ہے . بر بداخلاتی سے بھی منع کرتا ہے بعنی غدا کے بندوں کو مراس بڑے کام کو کرنے سے جس سے اس کی عزت پر رحرف اس نے (دومیول ۲:۲۲-۲۵) - ملاکی ۳:۲۱-۱۱ میں خدا کے نام کو پاک ماننے اور اس کردا ممدت در کانی تعلیم ملتزیہ ہے۔

اور اس کی اجمیت پرکانی تعلیم ملتی ہے۔

پوسے مکم دخروج ۱۰۰۰ (۱۱ میں اور آہ کے دن کو ماننے

کے متعلیٰ بنایا گیا ہے ۔ انسا نیت (عاموس ۸:۵۰) اور مذہب
دیعیاه ۸۵:۱۲-۱۸) دونول کی اظ سے سات و نول میں ایک دن کا آ دام
ایک مبارک عزورت ہے ۔ سبت خواہ وہ خدا کے چھ دن کا آ دام
کے مبارک عزورت ہے ۔ سبت خواہ وہ خدا کے چھ دن کا کہ دام
کے مبارک عزورت ہے ۔ سبت خواہ وہ خدا کے جھ دن کا کہ دام
کے مبارک عزورت ہے ۔ سبت خواہ مدہ سے بنچر کو یا مسیح خدا وند
کے مبارک عزورت ہے ۔ سبت خواہ مدہ سے بنچر کو یا مسیح خدا وند
کے مناسان کی جسمانی اور دومانی صحت کے باعث اقواد کو منایا
مرتس ۲۷۰۱)۔

بھٹے میم (نحرونے ۲۰: ۱۳) میں فکن کرنے سے روکاگیا ہے۔ انسان کی ذندگی اُس کی اپنی ہی مکیت ہے لیکن اس کی بڑی دوہ یہ ہے کہ انسان خداکی صورت اور شبیہ برہے ، اس لینے فتل کرنا خدا کی صورت کو ہربا دکرنا ہے ۔ پیٹا کچہ اس تھکم کو توٹرنے کی بھی مزاموت مقرر کی گئی ہے و پیدائش و: ۵- ۲)۔

ساتر می مکم رخروج ۲۰:۱۳:۲۰ میں ناکاری سے منع کیا گیا ہے۔ یہ ناکیدی مناہی ہے جوشا دی کی پاکیزگی کی حفاظت کرتی ہے اور گھرے نقد س سے گرد فضیل کا کام دیتی ہے۔ فی زمانہ ہم شادی میں بے دفائی کے ننائج بخ بی دیمے سکتے ہیں۔

کم کو گھویں حکم (خروج ۲۰ ا۵) میں مرقسم کی پوری کرنے سے منع کریا ہے۔ کیا گیا ہے۔ کیا گئی ہے اور کیا گئی ہے اور کیا گئی ہے اور پر انسان کی شخصیت کی توسیع ہے اور پول ہے کہ لوگوں کے حق اور ان کے حاصل کو کمجھی مجھی نظرانانے منہیں کرنا چاہئے۔ ۔ منہیں کرنا چاہئے۔

میں سو بی میں ہے۔ نویں حکم اخروج ، ۱۹:۲۰) میں ہر قسم کی دادع گولی سے خواہ انس کا تعلق حلف سے ہے یا تنہمت سے یا برنام کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

سپّانی سماج مین سیمنٹ کاکام دیتی ہے اور برمرسطے پر باہمی تعلقات بین سینٹگی کی ایک صروری شرط ہے ۔ یہی دج سے کہ نئے عہدنامہ کی طرح پراناعہدنامہ محبی ذبان کی پاکیزگی پر بط اندر دیتا ہے (زفجره: ۹؛ ۵۱: ۱- م؛ ۱مثال ۱۱:۱۸ ؛ برمیاه ۹: ۱- ۵) -

وسویں عکم اخروج ۱۰:۱۰) میں لا کچ کرنے سے من کیاگیاہے
اور بوں یہ ظام کر تاہیے کہ دس ای کام محف ملی یا دیوانی قوانین نہیں
بکہ اخلاقی اور دومانی ضابطہ بھی ہیں ہو ظاہراکا مول کی بیٹ پرجی پوٹ
لگاتے ہیں (انسان کے ظاہراکام صرف دیوانی قانون کی حدمیں ہیں)
اور منبلاتے ہیں کہ برے کام بھری نیت کانتیجہ ہیں۔ یہ انسان کی پوشیہ
نیت کا کھوچ لگانے ہیں (انسان کی نیت ، اخلاقیات اور ندمہب
نیت کا کھوچ لگانے ہیں (انسان کی نیت ، اخلاقیات اور ندمہب
کی حدمیں 7 تی ہے ہو خداکی حدہ ہے) ۔ کپس یہ وسوال حکم انسان کے
غلط نوا مہشات اور ادا دول کی مرکزی اہمیت پردوشنی ڈالت ہے۔
یہ پوئس دسول سے اتفاق کرتا ہے کہ لالچ بہت پرستی کے برا برہے
د کاسیوں ۳: ھی کیو کم انسان کی ہے لگام خوا مہش کا مطلب یہ ہے۔
د کاسیوں ۳: ھی کیو کم انسان کی ہے لگام خوا مہش کا مطلب یہ ہے۔

دس انحکام ، اعلے ترین اخلاقیات کوپیش کرتے ہیں اور نیاعہ دنامہ اسحکام عشرہ کے اپنی اصولوں کومزید گہرسے طور پر بیان کرنا اور وسعت دنیا ہے۔

دس قبيلي إ- ديكه قبيليادس -

د نشر ف صبی و اینیم اور کوه سینا کے درمیان ایک بیابانی علاقه (خروج ۱۱:۱۱؛ ۱۱:۱۱؛ اصاد ۳۳ میل ۱۱:۱۱؛ ۱۱ میل اس کے محل وقدع کے تعین کا دار و مدار کوه سینا کے عمل وقوع کے تعیین برہے جس کے بارہے میں عکماع متفق الرائے بہیں۔

وعِسَا :- (عبرانی ـ تفلّه؛ بینانی proseuchomai وعبرانی ـ تفلّه؛ بینانی اورکنی دوسرے نفظ) -

ا-تىسىدى بيان

کتاب مُقدِّس میں دعا ایک عبادت ہے حس میں مہروہ طلقہ شامل ہے جو انسانی روح خدا کک رسال کے لئے استعمال کرتی ہے۔ خدا کی تجدیر کرنا ، خدا کی تجدیر کرنا ، النجا کرنا ، عبی ایک تجدیر کرنا ، النجا کرنا ، عبی ایک بیرے دخوا خت انسان کی روح کا عظیم ترین ممکن عمل ہے ناہم یہ یا ورہے کہ اس عمل کا محریک خود خدا ہے ۔ انسان اس کے وعاکر تا ہے کیونکہ پہلے خدانے اس کے ول کو چھوا ہے ۔ بائل ہی دُعا ایک جبی فضل منہیں ملکہ اس کی تخریب روح اور چھوا ہے ۔ بائل ہی دُعا ایک جبی فضل منہیں ملکہ اس کی تخریب روح اور حیال ہے سوت ہے اور تنا ہے ، ایس کے حسب دعا میں قبول نہیں مزیس الیسیا حسم ہے (یوسیّ اس کے متعلق بائیل کی نعیلم خدا کی ذات پر دوروی ادر جسم ہے (یوسیّ ایس کے متعلق بائیل کی نعیلم خدا کی ذات پر دورویّ ا

ہے اور اس برکہ انسان خدا کے سائف کا ن باعہد کے دشتے بین نسک ہوا ور اس رشتے کے فرائق ا ورمفوق پرنائم دہے۔

## ۷- پُولِنے عہدنامہ میں

پک کلام کے ایک عالم کے مطابق پرانے عہدنا مرمیں ۸۵ طبع ذا ودعاؤں کا ذکر ہے - اس کے علاوہ ، ۲ کے قریب کمل ذہورً اور ۱۲ ذبوروں کے مصنے ایسے ہیں جنہیں وعاکہا جا سکتا ہے -اور ۲ باشے کلیسیا کا ڈیانہ

ب اسیری سے پہلے کا ذمانہ

را المه یه ایک حیران کن امرہے کہ توریت کے قانونی حقتہ میں دعا کے متعلق ماسوا استثنا ۲۹: ۱-۵ اکو نا اور ذکر نہیں ہے ۔ اس حوالے میں جمی زور عبادت کے طریقوں پرہے، دُعا پر منہیں ۔ آیات ۵-۱۱ میں شکر گزاری، ۱۳، ۱۸ میں گذشتہ فرانبواری کا قراد اور مرف آبیت ۱۹ میں رمنت ہے ۔ اسم غالبًا ہم اس خیال میں می بجا نب مول کے کہ قربانی اکثر دعا کے ساتھ پیش فیال میں می بوگی د زبور ۵۵: ۱۵ اور مہاں دعا مذی جائے وہاں اس کے بارسے میں ملامت کی گئی موگی د زبور ۵: ۱۵ - ۱۵) و دوسری طرف توریت میں جہاں جہاں ہمی قربانی کے طریقوں کا ذکر نہیں جس کامطلب یہ ہے کہ قربانی لیخروعا کے وہاں دیا تھی دیا تھی دیا ہی دوسری دیا دیا دیا تھی دیا تھی دیا ہی دوسری دیا تھی دیا تھی دیا ہی دوسری دیا تھی دیا تھی دیا ہی دوسری دیا تھی دیا

كا في عام تقي -

الما وعانبوں کی خدمت ہیں ایک ناگزیرمنام رکھتی تھی۔ خداس بیغام حاصل کرنے کے لئے اُس سے دعائیرتعلق صروری تھا یقیقت میں دعا خداسے وحی پانے کے لئے است مصروری تھی (لیسعیاہ ۲: ۵ مالبعد؛ یہ ۲: ۱- م ؛ یرمیاہ ۱۱: ۲۰ - ۲:۱۲؛ ۱۱: ۱- ۲: ۲۸: ۱ مالبعد) ۔ دانی آبی بنی جب دعا کر رہا تھا تب جبراتیل فرست استے ہیغام دینے آیا (دانی ایل ۹: ۲۰ مالبعد) ۔ بعض مرتب ندا نبی کو بہت عرصہ ک دعامیں انتظار کرنے دیتا تھا (حبقوق ۲: ۱ میں) ۔ یرمیاہ نبی کے حیفہ سے بیات صاف ظامر بہوتی سے کہ اگر جو دعا نبی کی خدمت اور تجرب میں ایک حقیقت اور شرط تھی گئیس یہ اُس کی وص کے لئے ایک بیجائی میں ایک حقیقت اور شرط تھی گئیس یہ اُس کی وص کے لئے ایک بیجائی مشتی تھی و بیرمیا ہ ۱، ۱۹: ۱۹ - ۲۱: ۱۰ - ۱۸) کیکن ساتھ ساتھ ضاتھ خوا کے ساتھ ایک شیرین دفاقت بھی و بیرمیاہ ۱: ۲ مابعد؛ ۲۰: ۱۰: ۲۳-۲۳-۲۳۰

سے ۔ نودستا ئی فدا کے بہرے کوئم سے چھیا دیتی سے ۔ سخت دل نوكركي تمثيل ميں رمتی ۱۱۰، ۲۱- ۳۵) مسيح شميں رحمد کی اورفياضی كاستن وبتے ہيں-معان كرنے والوں كى دعا خدا سنتا ب -دعامین سادگی کی تعلیم متی ۲:۵ ما بعد؛ ۱۴:۲۳ ، مرتس ١٢ : ٣٨ - ٠ ٢م ؛ توقا ٢٠ : ٢٨ مين يا تي جاتي بني - وعا سرطرح سگ رما کاری سے پاک سونی بھا سیئے۔ نقلوص ولی اور نیک نمینی دعک كالمحرّك بوني يا مبئين - وعاساده الفاظ مين ساده در نواست کی شکل میں پیش کی عائے ۔ خدا و ندمسیح دعا میں جا نفشانی کی بھی ترغيب وينت بين الخب مرفس ١١٠ ، ٣٧ ، ١١٨ ، ١٨٨ ، ١٢٨ ، ١٢٨ ، ١٨) -بهال خروادی اور المان کا ذکر ببدادی سے ساتھ سنے۔ دعب میں انفاق برهبی زورویاگیا سے (متی ۱۸: ۱۹مابعد) - اگرایک مسیحی جماعت جس کامسیح مبیها مزائ سے یاک روح میں دُعاکرے نواس کی دُعا با انته میرگی ۔ لیکن دعا بقین سے کرنا حروری ہے د مرفس ۱۱: ۸ م ۱۷ یخرانی د عا ہے سود موتی ہے ۔ لیکن وہ د عا جوائققا دکے وائرے میں ہو بینی جہاں ایمان دارسب کھے ضداکی مرضی برحیو ٹدو سے سبت کھے مال كرر تى سى د مرقس و ، ٢١٧) -

(۲) وعائے مقاصد کے بارے بین سے نے نہایت کم بتایا براشبہ المنہوں نے اس پر اکتفاکیا کہ پاک کروے ان کے شاگر دوں کی ہما ہے۔ المنہوں نے اس پر اکتفاکیا کہ پاک کروے ان کے شاگر دوں کی ہما ہت کرے گا- دیا کے مقصد کے منعلق آپ ذیل کے حوالوں میں کچھعلومات پائیں گئے دمرقس ۲۸:۹ ما لبعد، متی ۵ ،۲۲ ا ، ۲۱:۱۱، ۱۱:۹؛ ۲۰۱۱ و ، ۲۲ مالبد، متی ۵ ،۲۲ ا ، ۲۱:۱۱، ۱۱:۹؛ ۲۰۱۱ و نوالان سا) -

رسم ) دعا کے طریقے کے بارسے میں خداوند سے نے ددائم بات کا تعلیم دی - { قرارے - اب دعا میں اُن سے نخاطب ہونا ہے جیسے شاگرد اُن کی زمینی نہ ندگی میں کرتے تھے (مثلاً متی ۲۰:۹؛ ۱۸:۹) - جیسے اُس وفت اُنہوں نے اعتقاد پر زور دیا (مرقس ۲۳؛۹) اور خلوص دلی کو پر کھا (تی ۲۰:۲۰) اور تعلمی کو بے پر دہ کیا (متی ۲۰:۲۰) ورکناہ کی وجرسے اُن کی ہے اعتمادی (متی ۱۲:۲۰-۱۳) کو ورکنیا اُسی طرح آج بھی ہو اُن سے دعا کرتے ہیں انہیں یہی تجربہ حاصل ہونا ہے ۔ وقع اس اب و ما اُن کے نام سے کر نی ہیں انہیں اُن کی ما ری ساتی میں میا ری ساتی کہ میں میں دعا کرنے کا مطلب بیسیم کر ہم سے کہ میں کی طرح و عاکریں - ہم باپ سے یوں دعا کریں جیسے بیٹے نے ہمیں سکھایا اور خدا کے متعلق بنایا ہے ہیں ہے دیا کہ مرکن کے دعا کی نبیادی خصوصیت یہ ہے : خدا کی صفوری میں ایک سے راستہ ہو میں ہی میں خدا کی مرمنی کے مطابق دعا ۔

( مم ) میسے کے و ماکر نے کے دستور کے متعلق ہم جانتے ہیں

که وه خلوت میں (لوقا ۵: ۱۵ ما لبعد؛ ۲: ۱۱)، روحانی کشمکش بین (بیرحتّا ۱۱: ۲۰-۲۸؛ لوفا ۲۷: ۳۹ - ۲۸) اورصلیب پر (متّی ۲۲:۲۷) و لوقا ۲: ۲۱؛ برحتّا ۱۱: ۱۱: ۱۱؛ ۲۱، ۲۱، متی دعا قول میں تشکر گرزاری کرتے (لوقا ۱: ۲۱؛ برحتّا ۱۱: ۱۱؛ ۱۱؛ ۲۱، ۲۱، متی ۲۲: ۲۲، برا بیت ما نگلتے (لوقا ۱: ۲۱ مالبعد)، اور ول کی شفاعت کرتے تف ریوحتّا ۲ ۱: ۲۱-۱۱؛ (۲۲-۲۰؛ لوقا ۲۲: ۳۱-۳ ۳؛ مرقس ۱: ۲۱؛ لوقا ۳۲: ۲۳) - آن کی مشهور اور عظیم و عاکا مفتمون جو بوحتّا ۱۲ باب میں درج سے کلیسیا کی لیگانگرت ہے۔

ون و عائے ربانی - رتفعیل کے گئے دیکھتے وعائے دہائی - بہاں ہم صوف اتنا ہی بتا بیس کے کہ تمہیدی مناجاتی کلموں کے بعد رتنی بہاں ہم صوف اتنا ہی بتا بیس کے کہ تمہیدی مناجاتی کلموں کے بعد رتنی اس ب ب ب بار بیات و سال کی خوراک، معانی اور فتح سے ہے ۔ پھر بہد عاکلمات حمدسے ختم ہوتی ہے میں مدائی باوشا ہست، قدرت اور حالک کا ذکر ہے ۔ ہمیں مہا بیت کی گئی ہے کہ اس طرح و عاکمیا کرو' (متی ۱۹:۹) ۔ میں کمال کی کتاب

خطوط اور انجیل کے درمیان اعمال کی کتاب ایک الحیصا در ابطہ قائم کرتی ہے ہمیونکہ اس کتاب میں رسولی کلیسیا ضا وندیج کی دعائی علیم کو مملی جامہ بہنا تی ہے ۔ کلیسیا کی ابتدا دعائے ماتول میں مہونی (۱:۲) ، پیک رُوح کا نزول دعائے بواب میں ہُوا (۱:۲) ، کلیسیا کی موزم ہی زندگی کا اہم عنصر دعافتی (۲:۲۷) ؛ ۲ : ۲ ، ۲ ) ۔ کلیسیا کی سورہ میں رُوح القدس کی صفوری اور قدرت اور دعا کا ایک و دسرے سے قریبی رہنت دیا (م: ۱۱) ، مرشکل کے موقع کا ایک و دسرے سے قریبی رہنت دیا (م: ۱۱) ، مرشکل کے موقع کر کلیسیا نے دعا بہتکیم کیا گئی میں او ، ۲۰ ) کلیسیا کے دامنما قدل کو دعا کو شخص پاتے ہیں (۱، ۱۹، ۲۱) ، اعمال کی کتاب میں میں کلیسیا کے دامنما قدل کو دعا کو شخص پاتے ہیں (۱، ۲۱ ، ۲۱) ۔ اعمال کی ساتھ دعا میں کشور کی ترخیب دیتے ہیں (۲۰ ، ۲۱ ، ۲۱ ، ۲۱ ؛ ۵) ۔ کیستوں کو دیا کو دیا گئی کو دیا گئی کو دیا گئی کی کر شخب دیتے ہیں (۲۰ ، ۲۱ ، ۲۱ ؛ ۲۱ ؛ ۵) ۔

بربات خاص البميت رکھتی ہے کہ جب ندا وندیج نے نود
کوپُسٹس پر دمشق کی داہ پرظا ہرکیا تو بہلی بات ہوا س سے متعلق
ہم شنتے ہیں وہ بیہ ہے کہ وکیھ وہ دعا کر دہاہی "(اعمال ۹:۱۱) و شائد پس سے اس گہرے تجربے اوردل کی انقلابی نبدیلی سے بعد
اس دعا کی حقیقت کا پوداا حساس ہوا - اس وفت سے پولس مرددِ عابی گیا ۔ دُعا ہی میں ضداد ندیج نے اس سے گفتگوکی (اعمال ۱۲:۲۷ مابعد) ۔ اس کے لئے دعا شکر گزاری سفادش اور خدا کی مضودی سے احساس کا ذراجیتھی (فب ایحسلنیکیول ۱:۲ مابعد) افسیوں ۱:۲۱ مابعد) افسیوں ۱:۲۱ مابعد) ۔ اس سے تیسیکھ لیا کہ جب وہ خدا کی مرضی جاننا

١٤ مالعد) -

رمم) - زبور- مزامیری بے ساختگی اور باقاعد کی کاشیری امترای سے - بسیل کی باتر تیب د منزلام ۲: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰ وعاؤل کے ساخت معانی کے لئے شخصی دعائیں (۱۵) رفاقت (۱۳) بحفاظت (۷۵) ، نشفا (۲) اور رائی (۱۰) کی دعاؤل کے ساتھ محدوثنا (۱۰) کی دعائیں میں مقد میں بین تر بانی اور دعا زبور ول میں ساتھ ساتھ پائے بباتے بہاتے ہیں (۲۵: ۲۲: ۲۲: ۳۱ ما مالعد) -

ج- اسیری کا زمانه

نربیبی لحاظ سے امیری کے زمانہ میں 🖈 عبادت نما نے کا معرض ويجرو مي اناايك اسم امرتفا- بروشليم كى مبيكل برباد يركاكتى -ایک الپک ممکک با آبی میں مذریح کی رسومات اداکی جاسکتیں اور مذہبی قربانیان گزرانی جاسکتی تفیس مون معاشرے میں پیرا مونے ا ور رہائش کرنے ہی سے کوئی میردی نہیں نبیا تھا بلکہ اسے بیہودی منے كا فيصله تمرنا برِّيا مِفاء مذببي برادري كالمركز عبادت نفانه تفاا ورُسلبم شدُّه ننهی فرانسف مثلًا ختنم، روزه اورسبت کے احرام میں دعا کامی اہم عكه نفى-اليسامونا ناكز بريفاكيو بكهاميري مين مرحيو المعبماعت عبادت خان مرا بخصار كرتى عنى جهال نعدا كے كلام كى تلاوت اورتشزع كى جاتى اور دعا تیں مائلی ما تی مقیں - اسیری کے بعد بروشیتم واپس آنے پربیکل نے عبادت خانے کی جگہ نہیں ہی ۔ نہی کاس نے فقیر کی ، اور نه بی فرانی نے زندہ کام کی - اس طرح دسوم نے دعاکی جگرنہیں لی -مبيك مين اورعبا دت خان مين ، كابن كى دسوات اورفقيد كي تفسيرس دیندار ما بدی ایک ہی خوامش مقی کد وہ بہوواہ کے چہرے کا مسلوہ ديجه ،أس كى شخصى صفورى (زُبُور ١٠٠ : ٢ ؛ ٢٣ ؛ ١ ماليد) اوراكس کی برکت عاصل کرے ۱۰۸: ۱۹،۷، ۱۹،۱)-

ں۔ امیری کے بعد کا زمانہ

کے بی گرکمہ بانفریصیلانا؛ نوحسر: اہم - با تفریسمان ی طرف اسمان اور ان ال ٩: ٢٠ ، ٢٠ - د اكوير بيط كريد ويكم كيطرف مد كرنا ديبال أيت ١٠ كا ترتبريه بدنا چاميئ الكوه مقدس كى طرف منزكر يحي نيزد تعجيف قبله قب وانی ایل ۲ : ۱۰- اسی طرح ا و فاتِ دعاً برکونی یا بندی ند تفی روعامقرّه رقت کے علاوہ مروقت قبول کی جاتی تھی ( زبور ۵۵: ۱۰؛ دانی ایل ۲: ۱۰)-سوسم اسیری کے بعد کے زمانہ میں عبا دے میں بہیکل کی رسومات کی ترتیب اور با تا عدگی ا ورعبا دت خانه کی سادگی ا ورشخصی د ماکی بے ساختگی كالمتزاج بانے ہیں ۔ وُعاكِي نوعيّت كوسامنے ركھتے ہوئے برصاف ظامركيك واست كمل طور بركس نظم وترتيب كسابخ بين وصائب جاسكتا - بشك پرانے عہد نامر میں وعائے مختلف نفاتے ہیں لیکن كولى ابيسا فالذن نبنس موان كي مقتمون بارسوم بيدلا كو بوجي الجبل سے مطالعرسے صاف ظامر سوزاہے - مكانيكي دعا، وه بناولي دعا بصير مى طوروطرات نے بے جان اور بے معنى بناد يا تفاده سنے اوربرانے عمدنامول کے درمیان سے عرصہ کے ہے خریمی مودا رمولی -ا فنوس کا مُقام ہے کہ بیریل اورعبادت نفانے کے بیرستار بیروشایم بیں قربإ نیول اور باقی جگرمنتشر پهودی ا پینے اپنے عبا دت خابوٰل میں حمدًا وردعا اور ثلا وست وتفسير إورختنه ،سبت كا احترام كمين ،ده كي دینے ، دوزہ رکھنے اورمزید نیک کام کرنے سے صرف مندا سے ثواب كمانے كے درہے تھے ـ

# ٣- سنة عهدنامه مين

نئے عہدنامہ کے محضوص حوالوں میں دعا کی تعلیم درج سے دنیکن یا درسے کداس تعلیم کا سرحشِمرا در ما خذ خود خداد ند سیح کی تعلیم اور منوسر ہے ۔ او- اناجیل

ا دومیول ۱ : ۸ - ۱۱ میں وه ۱ پنادل تنکر گزاری میں فواکے سا منے اللی دنیا ہے را بیت ۸ ) - وه خدای عبادت دوح سے سا منے اللی دنیا ہے را بیت ۸ ) - وه خدای عبادت دوح سے کرنا چا ستا ہے را بیت ۹ ) - وه روم میں اپنے دوستوں کو باناغر دعا میں یادکرتا ہے (۹ سے ساتی یا نے کی تو قع کرتا ہے (۱۲) -

4- انسیول ا: 10- 19 میں جی وہ ان لوگول کے لئے خدا
کاشکرکرتا ہے جہدیں اس نے مسیح سے لئے جینا ہے (اسبت 10)
19) - وہ ملتجی ہے کہ انہیں حکمت اور مکا شفہ کی روح ملے حبس
کے وسیلے سے وہ خدا کی پہچان حاصل کریں اور ان کے دل کی
انکھیں روشن موجا بین تاکہ وہ اس جلال کی دولت کوجا نیں حبس کی
اُمید کے لئے خدا نے امنہیں بلایا ہے ۔ نیزوہ خدا کی اُس جری قدرت
کوجا نیں ہو مسیح سے مردول میں سے جی اُسطے سے ظاہر مولی ہے۔
سے جومنت

کمدنا سبے کہ مس سے مم ایمان مجائی بتدریج بغدائی قدرت سے
نور آور موتے جائیں (اسب ۱۹) تاکم سیح ان میں رہے اور و جحبت
میں جڑ کیٹریں (اسبت ۱۷) تاکہ وہ کائل موکر خدائی معموری سے معمور
میں جڑ کیٹریں (آیات ۱۱) ۱۱) ۱۰ اس خط کی ان دونوں دعاؤں کا فلا صه به
سے کم سیجوں کو علم اور قدرت ملے جس کا نتیج مسیح سے محبت ہو،
حس کی معرفت وہ شخصی طور بیدا درجاعتی طور برکا طبیت بھی ہیں،
مم - کلسیوں ۱: ۱۹ ما بعد بین جی لولس آسول دعاکم تا سیم کم معلم کریں۔
اکمان دار روحانی حکمت اور سمحہ کی دولیت خدائی مرض کر معلم کریں۔

ابیان دار روحانی حکمت اور مجھے کی بدولت خداکی مرضی کومعلوم کریں را بیت و)، کم اُن سے اعمال اُن سے کلام سے مطالقیت رکھیں را بیت و)، کہ وہ اپنی زندگی سے لئے طاقت پائیں را بیت ۱۱) اور وہ خدا وندمسیح میں عظیم تی اور حیثیت سے لئے شکر گڑزار موں را آیات

غالباً سب سے بشراسبق جو پولس نے مسیح وعاکے مجھنے کے

سلسلے میں سکھایا وہ وعا اور پاک روح کا باہمی تعلق ہے۔ دعا پاک روح کی نعمت ہے دا۔ سرخصیوں ۱۲ - ۱۱) - ایما ندار "روح میں دعا" سرنا ہے (افسیوں ۲: ۱۸؛ بہودا و ۲۰) اس لئے دعا خدا اور ایما ندار کے درمیان ایک اہمی ممل ہے کیونکہ دعا سے کے نام میں باپ کوپیش کی جاتی ہے ادر اس کی خرک پاک دوج کے ہمارے دلوں میں بسنے سے ہوتی ہے۔

ی -عبرانیون، بعقوب اور ۱- پوستا کے خطوط

یعقوب کے خطیس تین اہم حوالے ہیں جود عا پر روشنی ڈالئے ہیں - ۱: ۵ - ۸ میں بتایا گیا ہے کہ اگر دعا مانگنے وقت شک کیا جائے تودعا ہے اند موجاتی ہے ۔ ایمان سے مانگی موئی دُعًا قبول موتی ہے ۔ م: ۱ - س کی دعا میں درست نیت کی اہمیت پر زور ڈالا گیا ہے - اور ۵: ۱۳ - ۸ ایس بیاری میں دعا کی صرورت کوواضح کیا گیا ہے -

یوتنارسول اپنے پہلے خطامیں دعامیں دلیری کی صرورت اولہ دعا کے قبول ہونے کی دحر بتاتا ہے (۲۲،۲۱،۳) - ۱۹۰۱۵-۱۹۰ میں دعا کے قبول ہونے کی دحر بتاتا ہے دہ دکھاتا ہے دہ دکھاتا ہے اور دکھاتا ہے کہ سفار شی دعا کا جوہم دوسرے لوگوں کے لئے کرتے ہیں قبول ہونا مہت ممکن ہے تاہم لبعض دفعراس بھائی کے آگ ہ کی وجہ سے دعا سئی منہیں جاتی ۔

طور برخداکی مرضی کو مبانتے اور اسے بنول کر لیتے ہیں (بیرمنا ۱۱؛ ۲۰ ) - اس سے یہ تیج نکاتا ہے کہ خدای فرما برواری کا بنت مرقس ۱۱؛ ۲۰ ) - اس سے یہ تیج نکاتا ہے کہ خدای فرما برواری سکھانے والی دعا کے قبول ہونے کا مطلب برنہیں کہ جس بات کی ہم فی درخواست کی ہے وہ ہمیں مل مبائے گی بکد اس بات کالقین ہے کہ دُ عا کا برعمی جواب ملے گا وہ ہماری البخا کے مفصد کو پورا کرے گا ۔ مسیح نے برسیما تفاکہ ان کی ذندگی اور دکھ مصیبت کا سربہاو اس کام میں دو سے نے برسیما تفاکہ ان کی ذندگی اور دکھ مصیبت کا سربہاو اس کام دنیا بین آئے تھے ۔ اسی لئے اُن کی دعا پوری طرح شنی گئی ۔ ابنی معنول دنیا بین کہا جا سکتا ہے کہ تخدا ترسی کے سبب سے اُس کی شنی گئی " وجرانوں میں کہا جا سکتا ہے کہ "وجرانوں کے دیا۔

متی ۱۹۳۳ میں میں ۱۹۳۰ میں سے خدا و ند اسے بطور نونہ پیش کرتے
ہیں - اس میں وہ تمام صروری باتیں پالی جاتی ہیں جہیں انہوں ہے ایک
صفیقی دعاکا لاذمہ قرار دیا ہے - انہوں سے متی ۱۹۹۹ میں فرمایا "پس
تم اس طرح دعاکیا کرو" - اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپ شاگردوں
کو دعاکر نے کاطر لفے سکھا نے رہے - یہ تنبیہ کرنے کے بعد کہ وہ ایا اول کی مانند دعا نہ کریں (۱۹۵۵) اور نہ دعاکر نے وقت غیر تو مول کے
دعا جو مداکو قبول ہو کیسے کی جاتی ہے - لیکن لوقا ۱۱: ۱- میں ہم دیکھتے
دعا جو مداکو قبول ہو کیسے کی جاتی ہے - لیکن لوقا ۱۱: ۱- میں ہم دیکھتے
ہیں کہ یہاں ہی دعا کیس شاگردی درخواست پرسکھا لی گئی ہجس نے
میں کہ یہاں ہی دعا ایک شاگردی درخواست پرسکھا لی گئی ہجس نے
میں کہ یہاں ہے دعا کرتے دیکھا فقا - اس مرتب فعا وند
میں مہیں سکھا تے جکہ ایک حتی دعا کے طور پر بوان کے ہر
طور پر ہی نہیں سکھا تے جکہ ایک حتی دعا کے طور پر بوان کے ہر
پیر وکا درکومزود و مانگئی ہوا ہیئے -

بیریونی اگر جر او تا ۱۱ : ۲ - ۴ تی دعامتی ۲ : ۹ - ۱۱ میں درج دعاسے گھوئی بہت تاہم بہاں کک نفس مضمون کا تعلق ہے تو یہ بنیا دی طور رہے راکی ہی ہے ۔ شائد اِسے گول بیان کرنا زیادہ مناسب ہوگا کہ مسیح نے نوفا ۱۱ : ۲ - ۲ میں جو دعا سکھائی وہ بہارے دعا کے جو ہیں مائلنی بہارے دعا کے جو ہیں مائلنی بہارہ کے مسے کم الفاظ ہیں ، لیکن یہ دعا رائی دائی اوکھادے ہیں مائلنی بہارہ کے کم الفاظ ہیں ، لیکن یہ دعا رائی دائی اوکھادے

کی نه موسکدرور اور سیّانی ما نگیجائے - متی ۱۰: ۹ - ۱۱ مین جہال میں جہال میں جہال دوائی میں وہال دوائی میں دیا ہے۔ اور نفعیل سے بیان کرتے ہیں۔ لیس ہم کے گذیادہ مفقل دعائے مفہون پر تورکر میں گے ۔ نفدا و ندھے بیر دعا ارامی زبان بین سکھائی مفہون پر تورک بی اسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی دسکھائی در تو تورک ایک ہی اصطلاح ابید سیوری اور تو تا دیا میں ایک سی در این اور دو تورا ایک ہی اصطلاح ابید سیوری در تو تو ایک ہی اصطلاح ابید سیوری در تو تو ایک میں ایک سی در تو تا دیا ہیں۔ دورت کی استعمال کرنے ہیں۔

وعاکے ابتدائی الفاظ آسے ہمارے باپ توجو آسمان پرہے'' کے ذریعیہ ہیں برسکھایا گیا ہے کہ ہم خداسے درست روتیا در سیح روح میں و عاکریں رجب ہم اسے اُسے باپ ہے ہیں توہم اس کی طرف محبت اور ایمان سے دکھتے ہیں گویا کہ وہ کا مل محبت ادر ففنل کے ساتھ ہمارے نزویک ہے ۔" توجو آسمان پرہے" کے الفاظ سے ہم آسے بحز میں اور آسمان کا حاکم کل ہے پوری بڑت ویتے ہیں۔ اس و عا کے ابتدائی الفاظ اس حقیقت کو بھی باددلاتے ہیں کہ تمام مسیمی ایما ندار اس میں ایک ہیں کمونکہ ہم سب حداکو باپ

پونکراس ابتدائ خطاب کے باعث ہمارا خدا کے ساتھ درست رجحان قائم بها اس كئ بهلى درخواستيس وه بي جن كا تعلق بمارے اسمان باب کے جلال اور اللی مقصدے ہے " نیرا ام یاک ناجائے" ( hagiastheto ) ایک الیبی وعل بيعبس ميں يہ ورخواست كى گئى سبے كم خدا ہميں اور تمام السا نول كواس قابل بناش كريم أس كريجانين اوراسع تت وي اوروه سمار سے دلوں میں کام کمے ناکر سم اور تمام انسان اس کی بطور ایک فا درمطان اسمانی باب مرمت اور لیسنش کریں ماس کا نام لین اسے اکس سے اظہار بالذات میں باک مانا جائے اورسب عزت اور ملال اسی کاسے خس نے اپنا اظہاراس طرح سے کیا ہے کہ وہ سمیں بار کرتا ہے اور مساتھ ہی پاک اور قا ورمِطلق خانق منی ہے ( دیجھے : عدا کے نام ) - اس درخواست میں کہ تیری بادشاہی استے " ہم خدا مع المنت بني كم السكى البلي حكومت (basileia) جلالي لموربرا بنا صحیح مقام مامل کرے ٹاکہ خدا کے خلاف گناہ اور سکشی میں رہنے کی بجائے ہم سب پاک رُوح کی عظیم قوت سے اُس کی مکومت کو زیادہ سے زیادہ قبول کریں اور بول ٹارکی کی طاقتوں سے رہائی ہائی و تیمضتے خداکی بادشاہی) - انتجا ہے کہ خداکا اللی اختیار" ابھی اور اسی وقت ۱ (اس موجوده زمانرمین) مرتفض سے در میں اور تمام دنیا میں قائم ہو۔ لیکن اس البی کا آخرت سے میں تعلق ہے ۔ بالآفریرایک ایسی التجابيك كمد خدا كاستاسى انعتيار ومسيح كى يهلى أمرك ذرييرانسانول

کی ذندگی میں بڑی قدرت سے آ پیکائے اور متواتر آر ہاہے ، وہ سے کی جندا و ندوں کا خدا و ندسے و وسری آ مدمیں پورسے جلال اوراللی کی جو خدا و ندوں کا خدا و ندستے و وسری آ مدمیں پورسے جلال اوراللی کا طبیت سے ساتھ آئے گا۔

تیسری در نواست" تیری مرخی نیسی آسمان پر پوری ہوتی ہے

زمین ریمی ہو" جولوفا ۱۱:۲ میں نہیں ملتی در تقیقت اس سے قبل در نواست
ہی کی تممیل ہے ۔ ہسمان بجہال پرسب خدا کے انتتیا دکو نوشی نوشی
اور غیر شروط طور بر استے ہیں وہاں خدا کی مرضی کی فوری اور نوشسی
کے ساتھ تابع فرانی ہروقت اور ہمیشہ کی جاتی ہے ۔ لیس ایما ندار ول کو
د عاکر نی چاہیے کہ اسی طرح زمین پر بھی سب اس کی مرضی کو انیس سے
د عاکر نی چاہیے کہ اسی طرح زمین پر بھی سب اس کی مرضی کو انیس سے
درخواست بنیا دی طور بر تو اسی ندما نہ سے لئے ہے ، لیکن اس میں آخرت
کا منظر بھی نظر آئی ہے ۔ مب تمام چیز میں برباد کر دی جائیں گی ، اُس وقت
سرگشنا اُس بادشا ہوں کے بادشا ہے سامنے جھکے گا اور زار بی کی طاقتوں
مرکشنا اُس بادشا ہوں کے بادشا ہے سامنے جھکے گا اور زار بی کی طاقتوں
مرکشنا اُس بادشا ہوں کے بادشا ہے سامنے جھکے گا اور زار بی کی طاقتوں
مرکشنا اُس بادشا ہوں ہے بادشا ہے سامنے جھکے گا اور زار بی کی طاقتوں
مرکشنا اُس بادشا ہوں ہے بادشا ہے سامنے جھکے گا اور زار بی کی طاقتوں
مرکشنا اُس بادشا ہوں ہوں مکومت کرے گا ( ا - کر نھیوں ۱۵: ۲۵-۲۷)۔
مرکس طور بر بین بروسی مکومت کرے گا ( ا - کر نھیوں ۱۵: ۲۵-۲۷)۔
مرکس باری برائی اُس بادشا سے جبکہ اگلی
مرز بین بروسی مکومت کرے گا در اس کر نظر اس بار نادی بی بیا در نواستوں کا مقصد خدا کو حوال دینا ہے جبکہ اگلی
مرز بین بر در نواستوں کا مقصد خدا کو حوالی دینا ہے جبکہ اگلی
مرز بین بر در نواستوں کا مقصد خدا کو حوالی دینا ہے جبکہ اگلی

پہی بن در در اسلوں کا تعلقہ مدا و حالات دیا ہے جبد اللی سے بنن در خواستوں کا تعلقہ ندا دوں کی جسانی اور روحانی خوشی الی سسے ہے ۔ بو بھر کناہ کے نتیجے اور ضدا کے خلاف بغاوت کے باعث خدا کے اختیار کو تمام و نیا منہیں مانتی اور موجودہ زمانہ میں ذمین پر آسس کی مرحنی پر بوری طرح عمل منہیں کیا جا آ اس لئے ایما نداروں اور غیر ایما نداروں دونوں کو اپنی ذند گیوں میں مادی اور روحانی صرور یات کی حاجت موتی ہے ۔

نیس ایما ندارول کواس د نیا میں زندگی کی مرص ورت کوسا کے

رکھتے ہوئے خدا کی مدواور برکات کے لئے بڑی جا نفشانی سے دمب

مرنی چاہیئے ۔ اس ورخواست میں کہ ہماری روزی روٹی ایج ہمیں

وسے ہم اپنے اسمانی باب سے یہ التجا کرنے ہیں کہ وہ ہماری مشاہ و مینی خسمانی صروریات پوری کرے ۔ یہاں نفظ دُرو ہی ششبیہ ہماری زمینی نفر وربات بوری کرائے ۔ یم فداسے ورخواست کرتے ہیں کہ وہ ہماری جسمانی ضروریات اس طور پر پوری کرے کہ ہم حقیقی معنوں میں اس کے نام کو پاک جانے ، اس کی آسنے والی بادشا ہمت کے لئے کام کو پاک جانے ، اس کی آسنے والی بادشا ہمت کے لئے کام کرے اور جس طرح اسمان پر اس کی مرضی پوری ہوتی ہے اس طرح زمین این روزمری کی صروریات کے بیا کہ اس کی مرضی پوری ہوتی ہے اس طرح زمین این روزمری کی صروریات کے لئے سفدا پر انحفیار کا افراد کرتے اور پر برصی اس کی مرضی کو پوری کرے تا کہ کام مان کی طرف و کیھتے ہیں کہ وہ سماری تمام المیان اور محبت کے ساتھ اس کی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرنے ادار اس کرے خواب بن جائی توجیر سماری ہر وی خواف نا نہ نہیں ہوگی۔ صروریات کو پوری کرے تا کہ ہم اس کی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرنے کے قابل بن جائیں توجیر سماری ہر وی خواف نا نہ نہیں ہوگی۔ کے قابل بن جائیں توجیر سماری ہی وی خواف نا نہ نہیں ہوگی۔ کے قابل بن جائیں توجیر سماری ہی وی خواف نا نہ نہیں ہوگی۔

اِدِنَا فِی نفظ اپَرُوسَیُمُون ( epiousion ) کم تریمبر "روزکی "کیاگیا ہے ۔ یہ لفظ صرف متّی ۲:۱۱ اور لوقا ۲:۱۱ میں آ تاہے۔

اگرچ اس سے استعاق کا صحیح علم نہیں اور بعض نے اس کا ترجب را اس کے اس کا ترجب را اس نے والے دوئی دوزی اس نے والے دوئی اور کی ہو اس کے مطابق اسس کا نہا بت موزوں اور مناسب ترجم ہے ۔منن کے مطابق اسس کا مطلب دہ سلسل بہم رسانی ہے جس کی بہیں حقیقتاً مزورت ہے اور جو اتنی کا نی موکر ہماری ہرد ذرکی مادی اور جسمانی حزورہا سے پوری ہوتی رہیں ہ

والل در نواست كر حس طرح مم في ابني قرضدارول كويعان كميا ہے تومبى ہمار سے قرض ہميں معا ٺ كر" دعا اور إقرار و دنوں ہے۔ كيوكد حب كوئى معانى كے ليے ور خواست كرتا ہے توساتھ مى يا قرار بھی کرتا ہے کہ دو گناہ کام تکب ہواہد اور مجرم ہے - اوقا ۱۱: ۲ میں بدور نواست بوں سے اسمارے گناہ معاف کر کیو کد مم این برقر مندا ركومعا ف كرتے ہيں " يوناني لفظ سم تياس hamartias حبی کا ترجمہ یہاں "کناہ کیا گیا ہے اُس کا بنیا دی مطلب نشان ک نه بنینا" سب ا در اس طرح" غلط کام کرنا" اور مندای شریعیت کوتوزنا" سخار متى ١٠ ٢٤ مين ا وفاكيمتا ( opheilemata = ترض) استفال بثواب اور سمارے گنا بول کو اسبی باتین ظام رکر اے برمیں خدا کے حضور مجرم اور فرض کے بو مجھ سے دبے ہوئے و کھانی ہیں مطلب ید که خدا کے ساتھ حقیقی اور لبیراند تعلق ٹوٹ گیاہے اور مم اپنے باب اورخال سے جسے سماری ذیر کھیوں پر ممل اختیار ماصل سے اخلاقی اوررومانی طور بیرمقرومن بیں ایس اس درخواست میں ہم ایسے السماني باب سے برى عابرى اور فروتنى سے در خواست كرنتے بين كم وه ممارے قرض معان كرے، برجائتے موئے كريم كمبى معافى كمائني سكت - چوكمميح نے ممارا فدير ديا سے اس سے وہ ايا ندارول كواس قسم ی دعا مانگناسکھاسکتے ہیں۔

وصرا بأيس

سندائی اور مہیں آخری و نواست یوں ہے: "اور مہیں آزمائش ہیں مدلائی لیکن میں آزمائش ہیں اس کے ساتھ یہ الفاظ میری ہیں "بلد برائی سے بہائی لیکن بو بمرمتی میں اضافی الفاظ صوف تنشو کی ہیں اس لیٹے متی اور لوفاہیں درخواست بنیا دی طور تر ایک ہی ہے۔ وہ لوگ جو بڑی سینے متی ہوتے میں محافی کے لیٹے وعا کرتے ہیں وہ اس بات سے متمنی ہم تھے ہیں کہ بھر کمنا و منکریں رہیں اس درخواست سے بعد إن الفاظ کا آنا ہا بہت موزوں اور درست ہے۔

اس در تواست کا مطلب بر به که تن بیما ایسے حالات بین نه پرطنے دسے که هم پر بدی کی آز مائش جملہ آور موسکے " خدا کسی کومبی بدی سے نہیں آز ما ما رابعت قوب ۱: ۱۳) لیکن وہ ہماری نه ندگی سے حالات کو حزور منطول کر ناہے ۔ اس دعا میں ہم بڑی فرو تنی سے اقراد کرتے ہیں کہ کناہ ہمیں اپنی طون راغب کر لیتا ہے ، لہٰذا ہم خدا سے در خواست کرتے ہیں کہ ہمیں ایسے سالات میں رز پرط نے دسے کہ ہم پرگناہ کی آز مائش آئے ۔ اس کی مزیر تشریح کے لئے ہویا نی فقط سے اس کا نرجم کر بیکھ برائی سے بہا۔ اس کا نرجم میں ہوسکتا ہے ( دیجے ار دو دافونس آئی) کہ میں مندی ورفواست کا اطلاق سے بہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہے ، تاہم ہی دبی شدت سے ہماری زندگی کے مردن پر مونا ہو مون اشارہ کرتی ہو بوب مندا وزمین پر اپنی ادبی بادشاہی تاہم کریں گی جہاں داست کا اورنگی زمین پر اپنی ابدی بادشاہی قام کریں گے جہاں داست باد قام کریں گی ادبی کی درخواست کا اورنگی ادبی کی درخواست کا اورنگی ادبی کی درخواس کی درخواست کا اورنگی ادبی کی درخواس کی درخواس کے درخواس کی درخو

بعض قدیم اور متعدد بعد کے نشخوں میں کامات تھد دیئے گئے ہیں ہو یوں ہیں ایم کیونکہ باوشاہی اور قدرت اور مبلال سمیشہ تیرے ہی ہیں ہے آئر پر شند ترین نشخول میں ہر کلما ہے حمد شامل نہیں ، ناہم کلیسیا شروع ہی سے انہیں استحال کرتی آئی ہے اور میر نقیناً خدا وندی دعا کا ایک مناسب اختیام ہے ۔ یہ بات کہ یمتی کے اصل متن میں شامل نہیں تھے بلکہ حاصہ یمی کھے موسے تھے اس بات سے بھی ظامر ہے کہ اسے قوسیون میں دیا گیا ہے ۔ مروشے تھے اس بات سے بھی ظامر ہے کہ اسے قوسیون میں دیا گیا ہے ۔ نیز آیات ۲۱، ۱۵ کا آیا ت ۲۱، ۱۳ کے ساتھ ایک فطری تسلسل بھی ہے ۔ کیسی نے درست کہا ہے کہ وعاشے ربّانی ، بہاڑی وعظ کا خلاصہ سے دنس ان میں ہے مسیم مسیم اس میں ماکہ بذر اسم مورث من از بین فلا

رسی کے درست کہا ہے کہ دعائے رہائی ، پہاڑی دعظ کا فلاصہ ہے ۔ پس لازم ہے کہ سیے کرسیے اس دعاکو خدا کے مطابقہ کا م کرتے رہیں تاکہ وہ اس کی بادشاہی کی مشریعیت کی فرما نبردادی اور مجبی ہہتم طورسے کرسکیں حب بھی کہ اس کی الہٰی مکومت مکما، طور برقائم نہیں موجاتی ۔

آگردول کو یہ د عاسکھانے وقت برنہیں فرایا کہ تم مزود اس طرح دعا کرد" بکہ

" حب تم وعاكر و" - دعائے ر" بان ، وہ دعام نيں ہے ہو فدا و ندن فر من موں کے خدا کو خوا کو خوا کو خوا کو کہ ما نہوں نے خدا کو کہ میں ہارے پاپ " ، کیونکدان کی فرز ندست ایک لائاتی فرز فریست ہے - وہ خدا کے اکلوتے بیٹے ، بین - دوسری بیر کہ انہوں نے معانی کے لئے بھی دعانہیں کی کیونکہ وہ اللہی بیٹے ہیں جہوں نے سمینشد خدا کی مرضی کی محمل البح فزانی کی وہ اللہی بیٹے ہیں جہوں نے سمینشد خدا کی مرضی کی محمل البح فزانی کی اور جو اگر جو ہمارے گئا ہوں کی خاطر مصلوب سوئے سیکن انہوں نے خود بھی گناہ نہیں کیا ۔

اگر جبود عائے رہانی کی بعض درخواتیں بہودی مذہبی ادب میں ملتی ہیں دیکن سالم و عالم ہیں ہنیں ملتی۔ و عائے رہانی ایک لاٹانی د عاہیے جس میں سے دعائی تمام طروری بالیں سموٹی ہوئی ہیں۔ رع ملک میں میں سے میں سال میں میں المانسیف کالاب

و ف ار دیکھے مرسیقی کے سازیا ب

دفتر: - ديڪ تاب ـ

وفقر المان سغری بنی اسسرائیل کی ایک منزل دیر تولزم وفقم اوردشت مسین کے درمیان می دائن ۱۲:۲۳) -دفن وفن مرزا استرانی قاب قیب اردوقر) - مرد دفن وفن مرزا استرمی می دبانا-

بن اسرائيل كے دستورك مطابق مردول كودفنا إيانا تقاء لاسش كايرسه رمبنا اود ميدندون اور درندون كي خوداك مبنا مغيوب سمحصا حامًا تضا رسيميا ٤: سهر ١٦٠: ١٩؛ ذكرر ٢٥: ٣؛ ايسسلطين ١٢:١٣) مسافیل بادشاه کی مرم نے اپنے بیوں اور دوسسے رسشته دارول کی لاشول کی رکھوالی کی تاکه پرندسے اور درندسے ان کون کھالیں (۲ سموٹیل ۲۱: ۱۰) - شریعیت سے مطابق میانسی دیئے بوت مجرم كى لاش كو شام سے يبلے د فادين كا حكم تفار استنا ٢١: ۲۲ ما بعد؛ فب مرقس ۱۵: ۲۸ ما بعد) دشا مرصم سے اس احترام کی وجرسے اور یہ یادر کھتے سوئے کہ خدانے فرمایا مقاکمہ تر خاک سے اور خاک میں توٹ بائے گا' ( پیدائش سو، ۱۹) بنی اسرائیل لعض ا در قومول کی طرح مردول کوملاتے نہیں بلکہ د فناستے تھے ، سوائے أن مجرموں كے جوكيف عبنسى جرائم سے مرتكب منتے واحبار ٢٠ : ١٨ ؛ ٢١ ؛ ٩ ؛ بيداكش ١٨ : ٢٨) - عاموس بني موآبيول كواد وي بادشاموں کی ٹریوں سے جلانے کا قصور وارمضر اسب (عاموس ١:٢) - بر بات ميران كن م كربيس حلقاد كم دركون ف ساقل اور اس سے مبطول کی لاستول کو جلایا (اسموسل ۱۱: ۱۱) -۲ - تواریخ ۲۱:

وایں پرولسطنسط ترحبریں مکھاہے اس سے لوگوں نے اس کے لئے آگ در جلائی جیسا اس سے باپ دا دا کے لئے جلا تے تھے" کا مطلب بینهیس که وه است بزدگون کو جلاتے تقے بلکداس کا اشاره اُن نوشبوول کی طرف ہے جود نناتے وفنت جلائی جاتی تھیں ﴿ ویکھٹے كيقوكك تدجمه ٢- احاره ١٩: ١١ ورض ٢- تواريخ ١١ :١١١ يرمياه ٣ س : ٥) -عموماً مروول كوزمين مين مطى مين كواشراحه "اتفاد بيكواكش وسو: ۸؛ بیرمیاه ۷: ۲ س ؛ حزنی ایل ۳۹: ۱۱ مالعد) میمیمیمی ایک غارگویت خاندان كَا قبرستان بن جاناتفا دمثلًا بيدالش شبك، قبُّ ١٩،٢٥ - بعُفْن مرتب يجفرك مقبرت بنائ مبات من السين السين ١٩: ١٧) عن ميل لاش مكدى باقى تفى عبب كك وه مطركر مرف تله بان مى ده جاتى تصبى ١١ يسلطين ١١٠: ۲ مابعد؛ فرسب ا بسلاطین ۱۱۰ : ۳۱) - موست کے بعد لائش مبلد سی د فنا دی بها تى تقى ( اعمال ھ : 4 ) كيونكە كىرم ملك ميں لائن سيدى خراب سوتى اور يدلۇ سنے مکتی تفی (پیمتنا ۱۱:۹۹)۔

بعقوب اوربيست كى لاستول كوم صرى وسنورك مطابق مخنوط کاری کے اصوبوں سے مطابق ٹوسٹبو معرکم محفوظ کیا گیا تھا۔ یہ اسس لے کیا گیاکیونکہ دیست مصریں ایک براے عہدے میاناتو تفار مداکش ٥٠ : ١- ١ ، ١٧) - بني امرائيل أيسانهي كميت عظ سكن وه لاش كوتختاف خوسسبودار حيزى لكات عقد (٢- تواريخ ١١ :١١) مرقس ١١ ، ١١ يوريا ٣٩:١٩) - شخ عبدنا مح ك زمام مين لامش كوكفن ميك ليبين مبي فضر دوتنا الزبهم؛ ١٩: ٢٠ ؛ ٢٠ ؛ ٤٠ - خدا فدرستوغ ين محداكيب فريس بواكي بيثان یں کھودی گئی نفی د فنا یا گیا اور اُس کے دروانے پر تقریط صکاما گیا تھا (مرّس ۱۹٬۴۵:۱۵) -نیز منجیتے مانم کرنے کی دسومات ِ ۔

وفر دافو: - ایک دا اسلامین م: د، و) - یاده منصبرارون می سے وقر دافو :- ایک دا اسلامین م: د، و) - یاده منصبرارون می سے یقطآن کا بیٹا اور اُس کی اولا دہو غالباً عرب میں کونت پذیر مرم سے ( پیرائش ۱:۲۷؛۱ - توادیخ ۱:۲۱) -دوی مکومت نے اسے سن 40 ق م میں فتح کیا اور ایب متحدہ نظام کی اجازت دی ۔لجد میں اور شعبہ بھی اس میں شامل کیے گئے اور ان کی تعداد انتفارہ موگئی مندرول، تماشرگا ہوں اور دوسری عمارتوں کے كفندرات بواس علاقے ميں دريا فت بوئے بيزاب كرتے ميں كه یہاں کے لوگ ایک اعلے تمدن کے مالک تخفے۔

خدا وندلنيوع نے اس علاقے میں ایک شخص سے بدروسیں نکال کرسٹرروں کے عول میں جیبی (مرقس ۵:۱-۲۰) -اس علاقے

يب ان كا نام بهت مشهور رئي المتى م: ٢٥ ، ١ مرض >: ١٣-٢٧) -وتمضح بأتبل الكس نقشه يهل

فَرِكُم اور مُعِيدِب بِ وَكُمْ الْكَلِيف ، مُعَيْبِت ، رَجْ وَعُمْ إِنْدُكُ فَرِكُمُ اور مُعِيدِبِ بِ مُكَالِسًا مُعَدِّبِنَ كُمُّ بِينَ كَهُ شَاءَ كُمْ الْمِي

قيرِيات و بنرغم اصل مين دو نون ايب بين موت سے پہلے آومی غمسے بخات یائے کیوں ؟ رغالت لكين كناب مُقدّس كُ مطابق دكوت كليف نعدا كي تخليق كي بوني وسني من مداخلت سے رجب خدا نے د نیا کو بنایا تواس برنظری اور دکھا کرسب کھ بہت احصا ہے ( پیدائش ۱وزام) ۔ دنیا دُکھ تکلیف سے پاک تھی۔ لیکن جب شروع میں آدم کی حکم عدولی سے باعث وینا میں گنا و داخل مِرًا توحِيكُ وحِدل ، در ووغم ، فن محنت مشقّت اورموت كي شكل مين دُكُونكليف معيى وارد موسط (بدالش سرداتا ١٩ عدادت ،مركيلنا ، ایشی مرکاهنا، درد ، محکومی محنت مشقیت ، بسینے کی رو فی اورموت) -فع آسمان ادرنتی زمین مین آخرکاد دکه مقیبنت کا خاتم سوگا دمکاشفه ۲:۲۱ ؛ بسعیاه ۱۷:۲۵ مالعد میسیج خداوند کی نعدمت انسان کودکھ مصیبت، فنا اورموت (رومیون ۲۱:۸ فنا کے قبضے سے رائ؛ ا- کرنتھیوں ۱۵: ۲۹ موت کی تباہی) اور گناہ سے بخات دلانا ہے (متّی ا: ٢١) - اگرچه بینحیال کمیاجا تا سے کرشیطان کوانسان کودکھ دینے کا اختیار عب (٢-كرففيول ١١: ١؛ الوب ١: ٢١،١٢: ١) تام يرص خداكى اجادت سے سرسکتا ہے ۔ خدا اس پر بورا قا بُورکھتا ہے اورمصیبت مرف اسی کی احبازت سی جی جاتی ہے رعاموس ۱۰۰، بسیعیاه ۷،۴۵؛ متی -(47:47/18/14:44)-

و کھ صیب کا بوجد خدا کے دوک بمیشہ زیادہ محسوس کرتے ہیں د سپرانش عم: ۹:۲-سموٹیل ۱۲:۱۲) اور سیان کے لئے ایک مشكل مستلدين جاناب كيونكه أكب طرث تؤوه وكق تكليف كوخدا كالبيجا سوا اقرار دینے ہیں (زبور ۳۹ ، ۵) اورد وسری طرف وہ نعد اکی محبّنت اوراس کے انصاف سے بھی فائل ہیں۔ إن وونوں كوسم إس سنگ كمة نا مشکل ہوتا ہے ( نابور ۳) اس سے انسان کو برفیصلہ کرنا ہوتا ہے كرجب مصيبت سے اول أسے كيرلس نووه كهال كك ايان يركي كرسكنا ب اوركهان كك أس ك لي إس ملك كي معقول وضاحت سے احتراز کرنامکن ہے ۔حب کے قوم میں احساس انحاد موجود مور توسي شكل أنني منندت اختيار منهي كرني كيونكه مرفرد البيني ثنا ندان اور فبيلكا ذمه والعضو موت سرئع بانن يرمجبور موتاب كربيب ائز عضب اللی سے جو قوم کے تصور کی دج سے اس برنازل مرد اسے (كيوع ب) مكنن اس معاطيكى المبيت من أس وفيت فرق إجانا یسے حب شخصی ذمردادی پر زور دیا جانا سے اور اس بر کرم فرد الگ الگ خداسے براہ راست تعلق رکھنا ہے دیرمیاہ اما: ۲۹؛ حز فی ایل

ر ۲:۱۸ یهی - عبب سیجا ایمان اس د که تکلیف سیے مسئلے کاحل تلاش سرنے کی کوشنش کرتا ہے تو وہ اپنی مقیبیت کی واجبیّت پالس کی معقول وحرکا فردی ثبوت خداسے نہیں مانگتا۔ وہ اس گتھی کے ہمندہ کھنے سے لئے انتظار کرنے کو تبار ہزنا سے دعیقوق ۲:۲ یں۔ وه خدا کی مصنوری اور اسکی جلائی کی تقیقت کو دکھ تکلیف کی موجوده مارشی مصيبت سے زيادہ فنيصلہ كن مجھتا ہے ( زيورس ٢١: ١٣ تا ٢٣ خدا ك مفنوری اور مدد) - وہ موبودہ گھڑی ہوئی حالت کے مقابلے میں نعدا کی بادشاہی سے نئے نظام کومنطور کرنا سے حب کی محصل اس سے تجربرين آيكى س (ز بورس : ۲۷ - ۲۷ ؛ روميول ۸ ، ۱۸ ؛ ۲ - كورتهيول ب : ١٩ - ١٨) وليكن صاحب إيان اس معاسك كي بيشان كن مشكل سي مر تونا واقعف ہے اور سراس کے بارے میں بے مس سے ۔ الوب کی کتاب اس وكه مصيبت كى نصوىيى شي كرتى سب جوايك اياندارستهاس اور سبس کی تسلیخش وجراس کی ایمصول سے اور کھیل دستی ہے۔ تاہم وہ اُن ولىلون محسامن و الكارات است الكادكرة است بوالساني وماغ كي اختراع بى اورىونىداكى وفادارى برشك ومشبداداك كومشش كرتى بى -ده وفتي طور بيراينا نوازن كمفوحا تاليكن تفيرسنجص حالا وربالاً فريت راي عجبيب روياستے باعث ايمان كى پختگئ ك تپنچا ہے۔ يہاں كك كركو اُسَ این وُکوتکلیف کاکون معقول سبب نظر نہیں آئا توصی وہ اُس برفالب إنجامًا ہے۔

كواس كماني سے نابت مونا سے كه عام معنول مين وكار صيب کے اسب ب کو انسانی عقل لوری طرح معلوم نہیں کرسکتی توہمی لبص ا وقات خاص خاص معيبتول كى معقول ويوبات بتانى بماتى بين دقب زىررىس - اس معاملے برمخنلف زاويوں سے سوچ بجار برسكتى ہے اوربيسب خيال اكب نقطه بريه كرمل جانتے بين ممكن سے كرد كاهيب كناه كالحيل مور مرسيع ٨ : ٤ ؛ لوقا ١١ : ١ - ٥ ؛ كلينول ١ : ٨) جوايك فردک زندگی میں ر زبور ۱) یا کیس جماعت اور توم کی ذندگی میں خودار بوسكناب ( عاموس ب ،ب) معض وقت وكو لكليف خداكي طرن سے سزائے طور پرنازل موتی سے یا برطور نا دیب ان سے کا کہ خدا ا بینے لوگول کورا و راست پر لائے (امثال س:۱۲) قضاۃ ۲۲۱۲-۳:۳) -ید انسان کو برکھنے اور پاک مرنے کاطریقہ میں ہوتاہے ( ذبور ۲۱: ۱۰: ليتفوب ١١ ٣٠١ ١١ . ولطرس ١: ٧؛ روميول ٥: ٣) - اوربيض افغات ذُكُو تَكُلِّيفَ السّان كوخدا كَ قريب ك إنّا ب اوروه اس كے لئے ضداسے ساتھ دفا قست اور اس پرتعبروسے سے ایس ننے دشنے کا باعث بتا سے رزبور 11: 42 ؛ رومیون ۸: ۳۵ - ۲۷ - یون دکھ صیب تعلان کا بھی وسسیلہ بن سکتا ہے (رومیوں ۸: ۲۸-۲۹) یا اسس کا السط تانريجي پيدا موسكتا سے رمتي ١١: ١١) -

مین موعود کے محکمول کی گواہی دیتے وقت (۱- بطرسس

١: ١٠ مياني عبد نامرك مصنفول كوريسكها ياكياكه فدامصيبتول کو ایب نتی رؤشنی میں دکھا تا ہے ۔ خدا نے ان لوگوں کو ان کی خدمت سے دوران سکھایاکہ اسرائیل سے بخات سے انتظام پی سکی حبہت اسے مجبوّلہ كرتى ہے كہ جن كو و و قوصون طرح كرار باب أن كے وكدم صيب ا ورشرم مین خودمجی مشرکیب موارموسی ب تاب ایرمیاه ۱: ۱۲۱؛ . ۲ . ۲ . ابستیاه ۹۲ : ۹) - اسی گئے اس کا وہ خادم بواس کے بخات سے منصد بر کو صحیح طریقے سے پایٹ مکمیل کو بہنجائے گام دعمناک . بو گالعنی و کھ اعظانے والا خوادم ۔ برو کھر معلیب اس خدمیت کومکل كرين اورخداكي وفادارى كم مرف نتيج مين بي نهي آئيا كي مكيرياً سك ندمت كامقصدا ورنصب العين موركا جس أس في يوراكرنا ب ربسعیاه ۳۵) - هم بهان و که مصیبت کاایک نیامفهوم اورمقصد کا بخرت دیکھتے ہیں کہ کیسے ایک شخص بہتروں کے عوض دکھ تکلیف اسھا کر ان کا كال فالمتقام بن سكتاب وكم تكليف أن كم ليع بومس كم بدن ك شركب من يعنى كليسياك ليخ ايك سيام عنهوم ركه مناسب ليعنى وه مين كے وكھيں شرك بوسكتے ہيں ٢١- كرنتھيول ١١٥ مالعد؛ مرفس ١٠: ٩ ٣٠؛ روميول ١٤:٨) اوراسيني آپ كواس كے ساتھ دُكھ الحانے ك بلاوك مين وفف ا ورمخصوص كرسكت مين (فليتول ١: ٢٩) ايبطرس ۲٬۱۱۲ کیونکه سرکے ساخت سم کے اعضاء کا دکھ اعظاما صروری ہے رفليتيول ١٠:١٠ ؛ روميول ٨: ١٠) - تنب سي وه أس ك جلال مين سنديب بون كي ميمنتي موسكة مين - أيم يي كادُ كوفواه كوني نسكل اختياركري، وه أسع ابني صليب سمجد كراسطاسكنا اورسيح ك ييمي يتي ييكي أس كى راه صليب رسل سكتاب امتي ١٩:١٧ ورميول ٨: ٢٩٠١ - (٢٩٠) يه دُکُه مُصيبت بلاشک وه ناگزير داسته بو تيات اورملال كسمت محما أسيع ( رومبول ١٨١٠ عبرانبول ١١١١ ، ١٠ متى ٥ : ۱۰؛ ۲- کر نخفیول ۱۱۶ دمالعد) مصیبتول می کے ذرایہ انسان خسراکی بادشایی میں واخل موزا ہے واعمال ۱۲:۱۲ بیرتنا ۲۱:۱۱)- فنے زمانے سنے سے بیلے دنیا در دِنرہ میں مینلامبرگی حس میں کلیسیا کا دوٹوک حِصسہ حركاد متى مهم : ٢٢،٢١؛ مكاشفه ١٠:١،١،١،١) في مشلكدا في ال ١١:١٠ ميكاه م : ١٠٠٩ ه : ١٠٠٩ - سينن يو كممسيح ي تكليف المصيبة تمام لوگوں کو بچانے کے لئے کلینڈ کافی اوروافی ہے (لیسعیاہ ۲:۵۳-و بعبرانیوں ۱۰ :۱۲ اس لیے برمحض فضل کی ایک ششس سے کواس کے لوگ مصینبنوں میں اس سے شرکب بوسکتے ہیں مسیح خدا ونداب ایسی لین بدن معنى كليسياك فرربيد افرتيت أبطاره بالا اوربيد اعزازان كالليسيا كودياكيا بيم كروه إس مين شراكمت اورر فاقت ركطه اوران معنول بین سیح کی مقیبسنوں کی کمی کو بیرا کمرنے میں مقتہ وارسنے (کلسیول ا:۲۲)-رعبراني - ليب يا لباب نب عربي لت و دل سمج اعقل؛ يونان kardia )-

اگرچ یہ لفظ بائبل میں ۰۰ ہے نا مُدم تبراستعمال ہواہیے کین یہ شائد صرف ایک مرتبراس عفوے کے سے بو بدن میں نون کو کروش دیتا سے دخروج ۲۰،۲۹،۳۸) ۔ یہاں عدل کے سینہ مندکو ہاتوں کے ول سے آو بریہننے کی مرابیت ہے ۔ بائٹل میں ول کوکرداد بشخفسیت، رفعا ، سوچ وغیرہ سے لئے استعمال کیا گیا ہے ۔

نے عَبِد نامدیں ول کا آستتمال کانی مدیک پرانے عبدنامہ کی اندیے ۔ بے شک آس کی ماوی ما بہتت گوشت ہے (۲ پرنقیوں س ب س) کیکن وہ ادا دے (مرفس س ۵) ، سوچ (مرفس ۲ ، ۸۰۵) او جذابت (لوفا ۲ ، ۳۲) کامرکز ہے لینی ول نئے عہدنا مربی شخصیت

اكروالي متراون سے

باتبل میں بیتا اثر بالکل نہیں یا یاجاتا کہ دماغ ہی شعور خیالات
اور ادا دے کا مرکز ہے بلک ان چیزوں کا نعلق دل سے ہے۔ اگرچہ خدبات کا ذکر دل کے ساتھ بھی کیا گیا ہے تسکین عام طور برکم رہتے
کے اعضا کے ساتھ جند بات کو منسلک کیا گیا ہے ۔ یہ بات غوطلب
سے کہ مہا دی مرجودہ سوچ کے مطابق وماغ ہی شعور نتیال اور لادے
کا مرکز ہے اور دل جذبات کا۔ لیکن با تبل میں الیسا نہیں۔ ول سے
مراد شخصیت کا ہر بہلو ہے بعنی نفسانی ، دماغی اور جبمانی ، یہال کے
کر کئی جگدول کا ترجم شخصیت کیا جاسکتا ہے۔

ایک بین عالم نے سب سے بڑے کم کا ترجمہ یوں کیا ہے" تو خدا وند اپنے خدا سے اپنے سارے ول بینی ساری جان اور اپنی ساری عقل اورا بینی ساری طافت سے محتبت دکھ" (مرقس ۱۱: ۳۳،۳۰) ، لیکن انسان کا ول ایسا کرنے سے تا صربے کیونکٹر اس سے ول سے تصوّرا ورخیال سدا بریے ہی سوتے ہیں" (پیراکش ۲: ۵) برمیاه اور جانے برانے عہد نام کہ انسان کا ول برلنا چاہیئے پرانے عہد نام کا بلند ترین خیال ہے (برمیاه م ۲: ۶) ویک کا بلند ترین خیال ہے و برمیاه م ۲: ۶ من قرار کے دلی سکوت ہے دار کے دلی سکوت کے ایما ندار کے دلی سکوت کے دلی سکوت میں اور کی مولی سکوت کے دلیں سکوت برانے دلیں سکوت کے دلیں سکوت کرنے سے بوری مولی سے دریں سوئی ہے (افسیوں ۳: ۱۱) ۔

چاہیئے رحز تی ایل ۱۱:۱۸) ، وہ دل حس برخدا کی شدیعیت نقش سر ربید میاه ۱۳۱: ۳۳) - اس طرح هم اپنے دل کی حفاظت کریت ہیں گئو دسی زندگی کا سے شہر سے دامثال ۲۳: ۲۳) -

د بی دوی کا در ایست کورکیسیں گے (متی ۸:۸) ممتقد کا لوگ نصداکو وکیسیں گے (متی ۸:۵) ممتقد کا اندازہ ہیں جب وہ ایمان سے آن کے دل میں سکونٹ کرتا ہے (افسیول س: ۱۸،۱۷) ۔

دِلْآبِهِ مِ وَمِرانَ = بهرواه بَخات دیتا ہے) -دِلْآبِهِ مِ اِلْمِدِنِهِ مِنْ الله عَلَيْ كَا بِيْنَا (استوارِيُّ سون ، به بور -

م - ایک کابن . خدا و دکے گھرییں خدمت کے لئے اسس کا منتیسواں فرعہ نوکل وا - توادیخ ۱۸:۲۴ ) - سران فرعہ نوکل وا دول کے سریں ایک امیرس نے اورول کے سرانی ایک امیرس نے اورول کے سرانی با دشاہ سے ورخواست کی کہ پیشیدنگوٹیوں کا طومار حلایا نرجائے دیرمیاہ ۲۵:۳۱، ۲۵) -

مهم مه اسیری سے بعد ایک نما ندان کا سربراہ جن کا نسب نامہ کھوگیا نما (عزرا ۲۰:۲) بخمیاه ۲۰:۷) -۵ مستقیاه کا باپ (مخمیاه ۲۰:۷) -

ولحان وسيرواه كنيبى علاقين اكية برايشوع ١١٠ دس) -

ولفون :- کے بدیرو یوں نے آن سب کوتن کیاداستر ۱۳۰۹، نئے ولفون :- کے بدیرو یوں نے آن سب کوتن کیاداستر ۱۳۰۹، ۱۰۰ کے است کوتن کیاداستر ۱۳۰۹، ۱۰۰ کی مشرق ساحل پر ایک ولئی ملاقہ - پہلے پہل ططش نے یہاں انجیل کی تبلیغ کی (۲: میتقدیس ۱۰: ۱۰) - پولس رسول بھی شائداس جگہ آئے در ومیوں ۱۹:۱۵ - اس زمانے ہیں ہے اگر کم کا حشر نظا ۔

و کمنون ہے دلمنونی ، گلیل جھیل کے مغربی ساحل پرمگر آم کمنون ہے دلمنونی ، کلیل جھیل کے مغربی ساحل پرمگر آم صرف نئے عہدنامر میں ہے دمرقس ۸: ۱۰) ، موجودہ مجدل (مگدل) کے پاس بہت کھنٹرات ہیں اور خیال کیا جاتا ہے کہ وہی اس کا محل وقوع تھا۔

ولهن مدورها مرديمية شادى اورشادى كرسم ورواج-

سُرِق کی دادی کی ایک فلستی عورت حس سے مسول کو دادی کی ایک فلستی عورت حس سے مسول کی در میں میں مسلسول کی سے سمسول کی ضروری کا بھیدمعلوم کر دیا ( قفاۃ ۱۹: ۲۹ - ۲۰) ۔ دیمینے مسسول ک

دم بر دکھتے جان ۔

و مُركمه بر و فلعه جولشائی کے دقت تصلول میں مٹی بھر کر سندی میں ہے ہوئے سندی ہو کہ استے ہیں ۔ برانے ذمانے میں جنگ کے دوران براکٹر باندھے جاتے تھے ۔ إن کا ذکوائبل میں کئی جگہ ہے (۲-سموٹیل ۲:۱۵:۲۰ واعظو: میں کئی جگہ ہے (۲-سموٹیل ۲:۱۵:۲۰ واعظو: میں کئی جگہ ہے (۲-سموٹیل ۲:۱۵) واعظو: میں کئی جگہ ہے (۲-سموٹیل ۲:۱۵) واعظو: میں کئی جگہ ہے (۲-سموٹیل ۲:۱۵) واعظو:

و مرس د احربی :- ایک عودت بوگوش دسول کی منادی کے فدیعداد یو گیس بیں مسیمی مونی (اعمال ۱۱، ۲۲ مس)-

دمطرى :- دىكھتے سكة جات بائبل ما

درمشقی :- به چاد مزادسال که ایک مکومت کے بعد دوسری :- حکومت کا دارالخلافہ دیا۔ بدریک ایسی اسم حکفی دست کا دارالخلافہ دیا۔ بدریک ایسی اسم حکفی حس سے بسے کے نقط جس سے بدایک ایسیا شہر نظا جس سے بارے بین صدیوں کک بیمشل مشہور دسمی کر" دنیا کی امتباد دمشق سے موتی اورانتقام بھی دمشق برموگا " آج کل میسی و نیا اوراسلامی نیا کے درمیان کشمکش اور بین الا قوامی بے جینی کا مرکز ہے۔

بالبُل کی نادیخ میں دمشق اور شام نے بہت اسم کرواراوا کیا ہے ۔ اُورسے آت ہوئے ابر آم نے شام سے ایک خادم بنام الیُعزر ساخد لیا جراس کے گھرکا بخار بنا۔ جب بک اصفاق پیدا نہ مؤا و ہی اُس کا وارث بھی تھا (پیدائش ۱:۱۵) میں۔ زمانہ سے لے کرجب ابر آم نے لوط کو آزاد کرایا (پیدائش ۱۲) سا۔ ۱۱) اُس کی اولا دنے مہت سے امن اور جنگ کے زمانے دیکھے جن میں دمشق جی لوش تھا۔ ابر آم اصفاق کے بے بیوی شام سے لایا، لہٰذا اسرائیلی شامی النسل میں (پیدائش باب ۲۲)

استنتا ۲۱: ۵) - ليقوب في رافول كي خاطر شآم مين إيك طوي عرصتر مستخرين بحرائين (پيدائش باب ٢٩) يم مستق ايك دولَت مندستهم تقاحبس کی دستشکاری ا ور با زار دور دو وزیک مشهور مقے اور قی ایں ، ۲ : ۱۱) - یہودی مورج کوسیفس سے مطابق اس كاببهلابا دنفاه تبر وتفا - داقر بادشاه نے كچه عرصة ك اس نسهري عكومت كى ٢١ -سيمونيل ٨: ٤٩،٥؛ ١- تواريخ ١٨: ٣-١) - رهنين جمراكيك مجلكورًا تقاء اس نے باوشاہ مردعزر كويسے واؤد بادث ہ نے شکست دی تفی قنل مردیا اور خود بادیشاه بن بیطها - وه اسراتیل سے نفرت کرنا تھا اور سلیمان کی ساری عمراسرائیل کادشمن رہا" (I- سلاطین II : ۲۵-۲۵) یسسلیمآن باد مشاه سنے مشاکم سے بے معد مال خرمیدا (۱-سلاطین ۱۰۱۰) - سروداه کے باوشاه اسآنے شآم کے باوشاہ رہنین کے پوتے بن بڑدکوسیکل سے خزا نہسے رشوت دی تاکہ وہ اسرائیل کے خلاف آس کی مردکمرے داسلطین ١٥: ١٩-١٩) ينصراف الميلية نبى كوكم كدو وحزاتيل كوشام كا بادشاه ا ورباتبوكو اسراليل كابادشاه بونے كے لئے مسے كرے الكربيواه كوسرادى عائ (ا-سلاطين ١٩: ١٥-١٠)- ألكير ابين باب لتبشا کی موت سے بعد اسرائیل کا بادشاہ بنا (۱-سلاطین ۱۱: ۲) اورجب وه شراب میں متوالا تفاتده أسع زمرى نے قتل كر ديا اور تخت نشيني سے بعد آس نے بعشا کے خاندان کے مرفرد کوفتل کردیا را سلاماین ١١: ١٠- ١١) - نيمري نے خودکشي کي (ايسسلطين ١١: ١٨)، اس کي عبگه اُس کا بیٹا عمری تخت پر بیٹھا اور اُس کے بعد اُس کا بیٹا انی آآب (ا یسلاطین ۲۹:۱۹) - بن مَرَدنے ایک بڑے لشکرکے ساتھ انی آب پرحلر کمیا لنگین جب وه مشیراب نوشی کرد با تفا تواخی آب نے اس پر چرط صالی کی اور غالب آیا لیکن اُس نے بے وقو فی سے اُسے <sub>ایسے</sub>' مكك صحيح سلامت واليس جاني ديا (١- سلطين ٢٠: ١- ٣٨) - بعد أزال جب بن مِدَد بمار برا العاس نے سرائیل کوالیشیع کے باس مشورے کے لئے بھیجا - الیشے نے بن ہرد کے فلاٹ پیشیدگاوال کی حس کی دجہ سے سخراتین نے بن مبرد کو قتل کردیا اور اس کے تخت پر قبعنہ کر دیا۔ اسے بادشاه مرون سے لئے بہلے ہی ایلیا ہنی نے مسے کیا بڑا تھا را سلاطین ١٩:١٥ - ١٠ الطين ٨: ٧ - ١٥) - حزّاتيل، اخرَاآه اور كورام بيغاب 7 یا ۷۱ - مسلطین ۲۸۱۸) اور روتی منستی اور امرائیل کو تباه کیاد اسطین -(":|": ""-"": 1.

ائی آب کے تخت ایک ذہردست سلطنت فائم ہوئی اور سائر تیہ میں سلطنت فائم ہوئی اور سائر تیہ میں سلطنت فائم ہوئی اور سائر تیہ میں سوداگر آئے میانے ملکے دارسلاطین ۲۰۱۳ تواس سے بعد شامیوں نے اُسے شکست دی (۲-سلاطین ۱۳: ۲۸-۲۲) - حزائیل کے بعد بن ہد دوم تخت پر بیٹھا اور اسرائیل نے اپنے کھوٹے ہوئے علاتے دالیس دوم تخت پر بیٹھا اور اسرائیل نے اپنے کھوٹے ہوئے علاتے دالیس

کے گئے (۲-سلاطین ۱۱: ۲۲- ۲۵) - گرتبام سے زمانہ میں اسرائیل نے بھر دمشق پر قبضہ کر ایا (۲ - سلاطین ۱۹: ۲۸) - آئیز نے شاہ اسور نگلت پھر مشق پر قبضہ کر ایا تاکہ اپنی سلطنت کو شام سے بجائے - تکلت پلاسر سے مشق کو تباہ کر دیا اور ٹری دیا تیوں سے لئے شام کی فاقت توڑدی (۲ - سلاطین ۱۱: ۷ - ۹) - بھر ۱۳۳۳ نی م کک حب سکندر جالم کی فوجوں نے اس پر فبصد کر لیا اس شعیر کی خاص اسمیت ندائی - بھر دی وصد ہوں کک اس پر کیے بعد دیگرے عودے اور ذوال آثار ہا رہا ہوں تا میں ساتھ میں شاتم دومی سلطنت کا صوب ہیں گیا ۔

نے عہد نامہ کے زمانہ میں ومشق ایک اسم مرکز تھا اوراس پرع رب کا بادشاہ ارتاس حکومت کرتا تھا (۲ کر تھیوں ۱۱: ۲۹) -پرسس کے زمانہ میں بہاں بڑی تعداد میں سیجی تھے ، سب ساؤل ریست رسول کا پہلانام) ایمانداروں کو گرفیاد کرنے کے لئے دمشق جار باتھا توراستے میں خدا وندمسیح اس پرظا سرموئے اوروہ سی بن کیا (اعمال ۹: ۱-۱۸) - اسی شہر میں اُس نے ایک وظرے میں بیط کر جے فصیل سے نیچے لئکا دیا گیا ہووی وضمنوں سے اپنی جان بھائی راحال ۱۹: ۲۵: ۲ کم توقیوں ۱۱ (۳۳) - رومہ کے تحت اس برع وق و زوال اور اسے اللہ عالی برس برسسلمانوں نے قبضہ کر لیا اور اسے اللی کا مرکز بنا دراسے اللی کا مرکز دیا اور پہلی جنگ تھی کے بعد اِسے فرانس کی عادمی تحریل میں دے ویا گیا۔ لٹل کی دمیں پراکے آزاد

دِمند - رمون بر نبوتون کے علاقے کا ایک شہر جو بنی مرادی دِمند - رمون بر کے لاویوں کو دیاگیا (بشوع ۲۱:۳۵) - شائد رمار سرار مین المراق کا کا میں میں میں میں استان کا دیا

اِسى جُكْدِ كا د وسمرانام رمّون بھى تھا (١- تواريخ ٢ : ٧٧) -

ون به دعرانی کیدهم فیت عربی بیدهم )... اس کے لئے لفظ روز میسی استعمال مؤاسبے - برلفظ باتل میں مختلف معنول میں استعمال موقا ہے -

ا موقت كى ايك مدت د قضاة ١٠: ١٨ ،عبرماه ١٢ يبال

لفظ دوزیے؛ ایرب ۲۰:۱۸) -

ما - عمر کاعرصہ ( زبر کرد ، ۹ : ۱۲ - پیدائش ۵ : ۲ سی عبر انیس "اده کے دن سبت کی پیدائش کے بعد "ہے - اگرد وسی مفہم بغیر "دن" کے ادا کیا گیا ہے - "اہم فارسی اور عربی ترجموں میں" ایام" استعال بواجے -

مل سورج نکلفے سے غروب مونے تک کا وقت (مپدائش ۱: ۵؛ نوکدم > ۱۲: ) -

ا بی بدید بده به بال کا تصوّر بپدائش کی تماب میں دنیائی تخلیق کے بیان سے دنوں کا تصوّر بپدائش کی تماب اورتعیق اسی بیان پرمبنی ہے۔ سشر وع برتا ہے - دنوں کا حساب اورتعیق اسی بیان پرمبنی ہے۔ یہودی دن جرشام سے شروع ہوتا ، پیدائش کے پہلے باب سے لیا

گیا ہے۔ بہاں پر لفظ باربار آتے ہیں" شام ہوئی اور صبح ہوئی سو ... ون سمجا" ( ببیراکش ۱:۵،۸،۳۱،۹۱) - بہی وجہ ہے کہ بہودی اپنا دن شام سے شروع کرتے اور شام کوخم کستے متے ۔ اسی لئے سبت کا دن شام کوشروع ہوتا تھا (تخمیاه ۱۹:۹)۔

بنی اسرائیل کی گردو نواح کی قرمین دن اور دات کا تصور علی در اور دات کا تصور علی در علیمده کرتی تعقیب و در ات کوجاد \* بهرول میں اور دن کو باره گھڑوں کو گھٹوں کے مطابق میں میں کا عرصہ موسم کے مطابق مونا تقا بعنی جب ون لمبا بونا تو گھڑاں کھی لمبی بوتی تقیس کیونکہ دن کے وقت کو بارہ حقول میں تقسیم کیا جا تا تقا - اس حساب سے چھڑ گھڑی دو بہرکو بوگ روکی میں تقسیم کیا جا تا تقا - اس حساب سے چھڑ گھڑی دو بہرکو بوگ روکی مونا چا بیائی متن کے مطابق جھڑ گھڑی مونا چا بیائے کیونکہ وہاں کمرنا ہے - یونانی متن کے مطابق جھڑ گھڑی بونا چا بیائے کیونکہ وہاں میں پروٹسٹنٹ اور کی تھولک ترجم میں ہے ۔ دیکن یوخا میں اور میں جھ میں بروٹسٹنٹ اور کی تھولک ترجم میں ہے ۔ دیکن یوخا میں اور میں مطابق ہے ۔

تھنے کھیں ہونانی متن کے مطابق ہے ؛ ۔ پرانے عہدنامہ میں ون کوئین مقوں میں تقسیم کیا جا آتھا ( زبور ماری اور ماویوں کے زیرالز بہودیوں نے سی امیری کے بعدون کو بارہ تقوں میں تقسیم کرنا کسیم کرریا ( دیرسنا ( ۱۹ ) ۔

دن مجازی معنوں میں جسی استعمال ہوا ہے - خدا و ندکادن لینی دوزمحشر عساب کادن الیسعیاہ ۲:۲۱ ، یوایل ۱:۵۱ ؛ عاموس ۱۸:۵ ؛ دومیوں ۱۳:۵ ؛ مناسب وقت (یوسٹنا ۹:۲) ، ایک عرصه (استثنا ۱۳:۲) کیشفی یا مکاشفاتی معنوں میں ایک مدت حسسیں ایک دن ایک سال یا کسی اورمدت سے برابر ہوتا ہے دوانی ایل ۱۱:۱۱ ؛ مکاشفه ۲:۰۱) ۔ سال یا کسی اورمدت سے برابر ہوتا ہے دوانی ایل ۱۱:۱۱ ؛ مکاشفه ۲:۰۱) ۔ نیزو تمصح خدا و ندکا دن سے کیننا طرر ۔

د آن - در مند به به در آه کا ایک مشهر ایشوع ۱۵؛ ۲۹) - به برستی د آن - در مند به کشمال می د بیرک قریب واقع تفار در این میراد کشفی ایران که کمان میران کا مجملات میستان ایران کا دکتر

و نبالر به در باسد ، کشتی یاجها نکا کچهلاحصته - اس کاذکر اعمال ۲۷:۱۲ میں ہے -نیزو کیھئے بہاز اورکشتی -

دنگل ١- ويجعيد ورزش كاه -

وِمْهِمَا مَا مَدُ مُنها مِا : - ادَوْمَ كَ بادشاه بِالْتَكَاكِيْنَهِرْدِيدِلَّيْنَ ٣٢:٣١) -ومني به ادنی کا مؤنث مبنی نزد کیب، مخالف عظی کالم الما الله عنی اگلامهان -اس تفظ کا ما خذ سمیں کلام مُقدّس کے مطالعہ میں مدد وسے گا ۔ اد دومیں اس کے لئے کُدِّ وعوضُ عالم ، کا مُنات اور مہان

وغیرہ سے الفاظ بھی استعال کئے جاتے ہیں۔ عبرائی لفظ ارض کا مطلب ذمین ہے۔ یہ بائبل کی ہلی ہیت میں ہواہی ۔ راس کا ترجمہ بعض مطلب ذمین ہے۔ یہ بائبل کی ہلی ہیت میں ہواہی ۔ راس کا ترجمہ بعض جگہ ذمین (بیدائش ازا؛ قضاۃ ۵: ہ وغیرہ) اور بعض جگہ دنیا (بیدائش ازا؛ قضاۃ ۵: ہ وغیرہ) اور بعض جگہ دنیا (در بالا از ۱۵) ہی کمیا گیا ہے ۔ دنیا اور جہاں کے لیف حگہ جہان (لیشوع ۲۲) ہی کمیا گیا ہے ۔ دنیا اور جہان کے اور لفظ خلل اور تنسل ہیں ۔ موخرالذ کر لفظ کے عبرانی کے اور لفظ خلل اور تنسل ہیں ۔ موخرالذ کر اور ذیا دا ۔ سموٹیل اور زیا دا ، ایم ۱۱ اور فیل اور زیادہ اور تنسل ہی واعظ کی اور زیا دا تو میں معاورہ ونیا گیا ہے ۔ ایک اور عبرانی لفظ شہمنٹی ہمنی سورے کا در زیادہ اور اور کا میں معاورہ ونیا گیا ہے ۔ ایک اور عبرانی الفاظ شہمنٹی ہمنی سورے کا در زیادہ اور اور کا میں اور دیا جوائی الفاظ دیا ہوں کی کا ب

ونیا کے لئے اونانی لفظ کو سن موسی در المحالہ ہے۔
یہ برانے عہدنا مرکے منفادی ترجم میں بالکل استعمال بہیں ہوا۔ اسس لفظ کے بنیادی معنی منظم، با ترتیب ، آداستہ وغیرہ ہیں۔ مثلاً الفظ کے بنیادی معنی منظم، با ترتیب ، آداستہ وغیرہ ہیں۔ مثلاً الیطرس سا: سامیں بیسنگاد کے لئے مواہدے۔ باتی جگہ عالم دمتی ساا: ۵س) اور دنیا کے لئے (بوسٹا ۲۱:۵۱) اعمال ۱۱: سم ا)دومیوں ا: ۲۰ وغیرہ)۔

تفظ كحوس موس إس تعيقت كى طرف اشاده كرتا ب جیسے ہم اپنے مشاہرہ سے دیھتے ہیں کرساری کا تنات میں سم آسنگی ، نرشیب اورنظیم سے - مرشے کی حرکت زمان و مکان سے ایک منظم منصوبے کے مطابق موتی سے - بدلفظ محدود اور وسيع، دونوں كمعنوں ميں استعمال موناسے - محدود معنوں ميں اس سے مراد مہاری زمینی دنیا ہے ۔ نسکین وسیع معنوں میں برکل كأننات كامفهوم اداكرتاب جسيران عهدنا معين سبيزي ادر اسمان اورندمین کماگیا ہے (اعمال ۱۷، ۲۲۰) - انبی معنول میں دنیا کوس موس \* کلم کے وسیلہسے پیدا ہوئی دایتا ا: ۱) ۔ خدا وندسیج نے اسی ونیا کے متعلق فرایا کہ اگر آ دمی ساری ونيا حاصل كرك إورابني بمان كانقصان أعمائ أملائ (متى ٢١:١٩) نو اُسے کیا فائڈہ ۔لیکن پچ ککہ بنی نوع انسان کا ننات کا اہم ترین کی ب اس سے لفظ kosmos ذیادہ تر محدود معنوں میں استعمال he oikoumene ge موزاك يؤانى فقرع و he oikoumene (= أباو زمين) سے متراوت ب امتى ١٢: ١٢) اوقا ١١:١ به: ٥ وغيره اس لفظ سے ایک اور استعمال کے لئے دیکھنے افرمانیت)۔ اس دنیا میں لوگ بیدا بوتے ، زندگ بسرکرتے اور مرتے ہیں دیوتنا ۲۱:۱۱) - البیس نے غدا وندسی کو از مانے کے لئے اسی دنیا کی سب سلطنتیں انہیں مین کیں

رمتی م : ۸) اور دعوی کیا کہ بر دنیا اس سے سیر ذہے اور حس کو جا ہے دے سکتا ہے (لوفام : ۷) - اسی دنیا سے گوشت پوست سے مردادر عور توں کی خاطر خدانے دنیا سے ایسی محبت رکھی (پوسٹنا ۱۶:۳) کماس نے اپنا اکلؤا بیٹا بخش دیا اور اسی دنیا میں لیستوع مسے ایس انسانی ماں سے پیدا موشے (لیسٹنا ۱۱ : ۲۷) -

تیکن کتاب مفترس کی یہ ایک سلم حقیقت سے کریر دنیا بوضداکا شا بھارسے اورجے اس نے اپنے جلال کے ظہور سے سے بنایا ، یہ اب مس سے باغی موگئ سے ۔ ایک شخص کی نا فرمانی سے گناه و نیا میں داخل ہوًا (رومیوں ۵: ۱۸) دراس کا زمر ملیا اثر سادى دنيابين تهيل كيا -اس الميركي وجرست دنيا كانظام دريم رتم سرگیا اورساری دنیا اس 🖈 شرمه راملیس سے تبضییں ماہای را· برِخان: ١٩) - اس كن نن عبد نامر مين منى مرتبه جعنوماً يوحت ا رسول كى الجبل اورخطوط مين لفط دنيا بري معنون مين أستعال برا سے ۔ اب یہ ونسی دنیا نہیں دہی جیسی خداجا بنیانفا بلکہ اس دنیا نے اپنے کو خدا کے خلاف کھ طاکیا ہے اور اپنی حکمت اورا پی عَفَل کی روشنی کے بل بوتے پرنے ندگی تبسرکرنے کا را دہ کیا ہے (ایرنتیں ۱:۱۱) اورزندگی اورنور کے حقیقی منبع کونزیجیانا ( ایرحتّا ۱۰:۱) ۔ اس دنیای د وبیری مصوصیات عزور اور لایج بین عزوراس وقت يبدأ بتواجب انسان ف اس حقيقيت كومان سي انكاركياكر صدا ... نما تن ہے اوروہ مخلوق - بجائے اس بر آسراا در معروسہ کرنے کے وہ اس غلط فنمی کاشکار میزاکد و بی و نیاکا مالک اور خداً و نرسے - نود آ كومالك تفتركمية سوئ أس في مراس جيزكالا لي كيا بواس كى نفسانی فطرت کواچی لگتی تھی (ا-پوٹٹاً ۱۹۱۷) اور پی کدانسان س چیز کالالچ کرا سے اس کی کیرتنش مجی کراسیے اسی لفے لالچ کو کبت پرسنی کہاگیا ہے (کلسیول سو، ۵) ۔ د نیاداری کامطلب یر سے کہ ہمارے دوں سے تخت پر خداکی بجائے کوئی اور بیٹھا ہے، نیعنی مماری زندگی کے دنیا وی مشاغل اور شوق ، خوشی اور کاروبار نبات خود بركي مني ليكين المرسم أن مي اليسة محو موجا ني كد هرورى روماني چیزوں کو معبول جائیں تو یہ بیشک بُرے موجا میں گے۔

اس و نیای اپنی ہی دیوں سے ۔ مزوری سے کہ خداکا پاک روح اسے ہم میں سے نکالے تاکہ دنیای روح ہماری عقل اور ہم ہمری اپنے قابر میں نہ رکھے (ا - کر نخقبول ۲ - ۲۰ اس کو لور کے طور بہر ہمجھنے کے کی قید میں سے دکلسیول ۲ - ۲۰ اس کو لور کے طور بہر ہمجھنے کے لئے و کیھتے ابندائی باتیں) تا وقتیکہ اسے خدا و ندسیے ان سے آزاد نہ کر وائیں رحب با بک النان خدا سے پیدائہ ہو تب بک وہ اُن پر غالب نہیں ہے سکتا (ا۔ پوسٹا ہے ، ہم) ۔ سیجے مذہب کی مجگہ مت اون پرتی دیافت اور کم پرسی نہیں لے سکتی ۔ دم صفی منعیف اور کم ورکم نے والی النسانی

کوشنشیں ہیں (گلتبوں ۱۰، ۱۰) - صرف خدا کا شیخ عرفان بوندادند مسیح ہم پرظام کررتے ہیں انسان کوان ابتدائی باتوں پر بھروسرنے سے بچاسکتا ہے - پونکہ بیودیوں نے ان باتوں براعماد کیا اس سے وہ مسیح کوجب وہ دنیا ہیں آئے بہجان نرسکے دریتنا ۱۱۱۱) اور نرہی اُن کے مثا کردوں کو را - بوستنا ۱۱۱۱) - جھوٹے نیپوں کی غلط تعلیم کو دنیا وی لوگ امچھا سیجھتے ہیں - اسی طرح مخالف سیح جریتعلیم دیتے بیس کر اخلاقیات کا اطلاق مسیحیوں پر نہیں ہوتا، ان کی اس کونیا کے لوگ خوشسی سے منتے ہیں (۱- بوستا میں بدی -

ندانے اینے بیٹے کودنیا کامنی کرکے بیجا (ا- بیٹا م، م ۱) - ان کی ونیا میں موجودگی میں ونیا کی عدالت تنفی (لویتنا و، ۳۹)-المنبول نے خود اس دنیا کے سروا رسے بھان لیواجنگ کرے اُسے ومن سے مینگل سے بچایا۔ بیرسروار دنیا میں مہیشہ بدی کو سُوا دیتار ساہے۔ اس دنیا کا نازک تربن وقت وه تفاجب نقدا وندسیح د نیا سے مغرار كامفا بْدِيمِينِ كِي تَتْ بالاخارْسِ بالربيكة (يدينام السرام)- إيني مرمنی سے اپنے کوموٹ کے سوالے کرنے سے نعدا ونرمسیے نے ائس 🖈 شرمرکوحس نے انسا نول کوموٹ کے شکینے میں جکرا دکھا تفا دنسکن اس گامسیح پرکونی انعتبارنه تیما، شکست دی د پیخت ١١: ١٣ : ١٣ : ١٣ : ٣٠ ) - صليب بدونيا كاسرواد كومجرم تمضرايا سمیا دِ پوستنا ۱۱: ۱۱) - ایما ندار صرف خدا کے بیٹے مسیح پرایان لانے سے پاک ہوسکتا بھے - برصلیب پراس فرانی سے ممکن ہوا ہو انسان موگناہ اوراسی طاقت سے پاک سکتی ہے۔ یہ باکیزگی علامتی طور مراس خول اور پانی سے ظاہر موتی سے جو اُن کی تھیدی مونی لیسلی سے بیکلاد بیت اوا : ۱۹ س اس قربانی سے باعث ایا زار ك كي مكن بواكه وه ونياكوم خلوب كري (١- يوسَّا ٥ : ١١ - ١٧) ا وراس معيست كوا طفان كى توفيق يائے جددنيا اس برلاتى سے (بوستنا ۱۹: س۳) - بيسوع ميسح مهار سيمنى اور تمام جهان سنے مكتابول كالقاده بين (ا - يوسخنا ٢:٢)- ابنے بخات دسنده فداوندمسيح سے باپ سے معبت ایم سی کے اندر الیس سخریک پیدار تی ہے کہ وہ اس دنیاسے دل لگانا ایک نفرت انگیز بات سمجھتا ہے کیونکہ رید دنیا اپنے تحقیقی زندگی کے مبنع سے الگ ہوگئی ہے اور بیافانی سے اور اینے اندر اپنی نباسی سے بیچ کھتی ہے (ا۔ یوستنا ۱،۹۱۰) - وہ شخص حسب نے مدا اور اس سے بیٹے اور ایٹے بھائیوں کی اعلیٰ محبت كامزا عكيما سم، وه أن سب چيزول پرجنهي دنيا كي دور نے مليد كرديا ہے دل نہیں لگاسکتا کیونکہ ونیائے محبّت تفدا سے دشمنی کے تبرا ہر بے ربعقوب م : ۲)- ٠

ضدا وندسیج نے بالاخاندیں اپنی آخری وعامیں دنیا کے لئے درخواست نہیں کی بلکہ اُن کے لئے جن کو باپ نے دنیا میں سے

ان کو دیا تھا دیوتنا ۱: ۹) - اُس اُلغام سے وہ لوگ بن کومسے
منے اپنے لوگ کها دنیا کی خصوصیات سے پاک ہوگئے مسیح نے
دعا کی کہ وہ شرید کے سب بڑے اٹرات سے بچے رہیں دلیر تنا ۱: ۱۹
می ممکن ترجم ہے ۔ نیز دیکھئے کی شودک ترجم جاں "برگ ہے )
کیونکہ وہ جانتے بھے کہ اُن کے جانے کے بعد دنیا کی تمام عداوت
بواب تک اُن پر مرکوز تھی اسٹ نشاگر دوں پر مرکوز موجائے گ۔
مردوں میں سے جی اُنطف اور آ سمان پر جانے کے بعد وہ صرف
مردوں میں سے جی اُنطف اور آ سمان پر جانے کے بعد وہ صرف
اُنہی کی شفاعت کرتے ہیں جو اُن کے وسیلے سے خدا کے پاکس اُنہی کی شفاعت کرتے ہیں جو اُن کے وسیلے سے خدا کے پاکس اُنہی کی شفاعت کرتے ہیں جو اُن کے وسیلے سے خدا کے پاکس اُنہی کی شفاعت کرتے ہیں جو اُن کے وسیلے سے خدا کے پاکس کرتے ہیں دعور نیا میں ہیں دیوتنا میں اور تنا میں اور تنا میں اور تنا میں اور تنا میں اُنہا کی کی سے خدا کے پاکس کرتے ہیں دیون اپنوں بیجو دنیا میں ہیں دیوتنا میں اور تنا میں تنا میں تنا میں اور تنا میں اور تنا میں تنا م

لیکن سیج سے نناگرد دیا سے علیٰورگی انفاتیار نہیں کرسکتے اور نزکر نی جاہیے ہمیونکہ استہیں کرسکتے اور نزکر نی جاہیے ہمیونکہ استہیں تمام دنیا " میں ساری نمالی سے سامنے انجیل کی منادی کرنے ہمیے اگیا ہے دمرفس ۱۱: ۱۵) ۔ امہیں اس دنیا کا لؤرکہا گیا ہے دمتی ۵: ۱۲) ۔ وہ کھیت جس میں کلیڈیا کو اس سے الی گواہی دینی ہے جو سے میں ہے ، اتنا وسیع ہے کہ ساری دُنیا اس میں سے دائی ہوں ہے (متی ۱۱) ۔

دو تمکن ۔ دو تا گن :۔ منتی اور اشکار کے قبیلوں کی سرحد پر ایک ذرخیر علاقہ جو بڑی اتھی پراگاہ تھا۔ اس جگہ یوسقت کے بھائی اپنی بھڑ کر بال چرائے ہے تھے اور ای جگہ انہوں نے پہلے یوستف کو ایک خشک گڑھے میں ڈالا (پیدائش ۲۳:۳۷)۔ براس شامراہ پروا تع تفاجس پرتا جرمقر کوسا مان ہے جاتے تھے۔ یوسقف سے بھا یوں نے اُسے اسلیلی فا فلے سے ہاتھ بچ دیا۔ صدیوں بعد اسی میگہ الیشنے بنی کا قیام تھا ، جب شاہ ادام نے

شاہ اسرائیل پرحملہ کرنے کی کھائی تواس کی فوج کی نقل وحرکت کی خبرشاہ اسرائیل کو پہلے سے بل جاتی تھی۔ بالا نورشا و ارام کو پہر چلاکہ البشیخ نبی شا و اسرائیل کو ساری خبروے و بتا ہے سوشاہ ارام کو پتر نے ایک بڑے ایک بڑے کے دو تین مجیجا تاکہ البیشغ نبی کو بکڑ ہے ۔ نبی کے نوکر نے ایپ بڑی کو خبروی کریم توچاروں طرف سے ایک بڑی فوج سے گھرے ہوئے ہیں ۔ البیشغ نبی نے نمداسے وعاکی کہ اس کی انہوں کا کہ اس ساتھ والوں سے ذیا وہ ہیں ، البیشغ نبی نے نمداسے وعاکی کہ اس کی ان کے دوہ دیکھے کہ تیمارے ساتھ والی اس پرنوکرنے مساتھ والی اور رتھوں سے پہاٹھ مجدا بڑا ہے ۔ بہ فرشتوں دیکھا کہ آئی ہے ۔ بہ فرشتوں کی فوج تھی ہوئی کی مدد کو آئی تھی ۔

وورانی رودانیم :بین یا وآن کا قبیله (۱- تواریخ ۱: ۵۰) دورانی رودانیم :بیدانش ۱: ۱: ۱ اوروزی ایل ۲۷: ۵۱) کیتھولک نام رودانیم کواس بات سے نقو تیت ملتی ہے کہ تاریخ میں
اہل دورس ا ورمع فی بجرہ دوم سے با سمی تجارتی تعلق کا ۵۰۰ تم کک
ذکر ہے - مفادی ترجم ، سامری تور میت اور ا- تواریخ کے عبرانی متن
میں باسے رودانیم کمها کیا ہے ۔

دودا والبود دود بای به الیتررکا باپس نے بوسفط کے برطلات برت کی دا۔ نواید کا بازت کی دا۔ نواید کا باز

-(٣८

ا - اشكارك قبيل كاكب شخص بوتا منى توكي كادادا دورو :- تفارتضاة ١:١٠ -

**۴ -** انوتتی کابیٹا اورالیٹتزرکاباپ (۲ یسموٹیل ۹:۲۳)۔ م**عا-** بیت لحم کاایک شخص حبن کا بیٹاالحنان داؤد کا ایک سور مانتھا (۲ یسموٹیل ۷۳:۷۳) -

دوده بزرگون سے زماند سے بہی عبرانیوں کی غذاکا ایک حقد قب ایک حقد تھا۔ جہال دوده کشرت سے بایا جاتا تھا وہاں مکھن اور دسی اعبرانی = خیماً سے بطان اندوز موسکتے تھے دلیں کے میں جارے کی فزاوانی تھی اور وہائلہ السعیاہ ، ۲۲ )۔ چونکہ مکک کنعان میں جارے کی فزاوانی تھی اور وہائلہ السیا مک مہتے تھے جہال احمی طرح یا ہے جاسکتے اسی کئے اس کوایک السیا مک مہتے تھے جہال دوده اور شہد مہتا ہے (نفروج ۳: ۸؛ گفتی ۱۲: ۲۷) ۔ عرانی لفظ حلاب سے گائے یا جمیع کا دوده (استنتا ۲۷: ۲۷)، بری کا دوده (امثال ۲۷: ۲۷) یا اونٹنی کادوده میں مراد موسکتا تھا (پیالش دوده دارید)

دوده مرعکه بچول کی نوداک نفتورکی جاتا ہے (۱- پطرسس ۱۲:۲ - کرنتھیوں ۲:۳؛ عبرانیوں ۵:۱۲) - دوده کومشکیزوں میں رکھتے تھے جہاں سے اُسے اُنظینا ہمان تھا (نفیاۃ ۲۰: پدائش ۱۸:۱۸) - اگرایوب ۲۲:۲۲ کا ترجمہ درست ہے تو اسے \* دستہوں

میں ہی دیکھتے تھے۔ و و دھ کو مشکیزوں میں کدال کر بلانے سے کھن الگ سوجا تا تھا اور د ہی ہی بہتا تھا۔ موسوی سشریعیت میں حکم تھا کہ حلوان کو اس کی مال سے و و و صمیں نہ پہا تا (استثنامہ) : ۱۱ وغیرہ) ۔ یہ غالبًا اس لئے تھا کہ کنوائی بت پرست رسو مات میں ایسا کیا جاتا تھا۔ یہودیوں نے اس حکم پریوں عمل کیا کہ گوشت سے ساتھ و دوھ ہی نہیں میں بیتے تھے بلکہ بحض توان و ونول سے لئے الگ الگ برتن مخصوص کرتے تھے۔ کے ساتھ و کونوں کے لئے الگ الگ برتن مخصوص کرتے تھے۔

و و سے مد درد بر دائرد بادشاه کا ایک سروار جس کو و و سے مد درد بر کے دری میں جو بیس سرار شخص تھے۔ اُس کی ضدمت سرسال کے دوسرے مہینے میں تم ہوتی تھی (انوایخ

۲۷:۲۷)-دور ایب پراناکمغانی شهر به قیصر بیسه اطمیس شمال میں واقع ہے - اس کے بادشاہ نے کیشوع سے جنگ کی، پرارگیا رکیشوع ۱۱:۱ - ۸) - قضاۃ ۲:۲۱ میں ذکر ہے کہ

بنی اسسرائیل نے اس قصبر کے لوگوں کو بنیں نکالا۔

و س مکک بابل میں ایک میدان ، جہاں بنوکد تفرنے دور ا ، جہاں بنوکد تفرنے دور ا ، جہاں بنوکد تفرنے دور ا ، جہاں بنوکد تفرید کا مجسمہ نصب کیا تھا تاکہ لوگ اُسے سجدہ کریں ( وانی ایل ۳:۱) -

رور می افردوں یا آدمیوں کے بھاگنے کا مقابلہ ۔ گھولڈوں کے دور کھتے ہیں ۔ بائیل کے حوالے دور کھتے ہیں ۔ بائیل کے حوالے زیادہ ترانسانی دور کے متعلق ہیں (۱ ۔ کر تقیوں ۹ : ۲۳ ؛ فلیتوں ۳ : ۱۰ ، فلیتوں ۳ : ۱۰ ، خیل کے حوالہ جات بھی غالبًا اسی کی طرف اشارہ کرتے ہیں دومیوں ۹ : ۱۱ ؛ گلیتوں ۵ : ۲ ، فلیتوں ۱۲ : ۲ ، فلیتوں ۲ : ۱۲ ؛ گلیتوں ۵ : ۲ ، فلیتوں ۲ : ۱۲ ؛

یونانی معاشرہ میں دوٹھ کیک بیٹے مفالے کا کھیل تھا۔ اس میں چار اسم چیزیں تقییں۔

آرنصب العین لعنی دول کے حتم مونے کی حد کانشان ہو دول کے حتم مونے کی حد کانشان ہو دول شروع مونے والی جگرے عین سامنے ایک پورس پھرسے نظام کیا جاتا ہے ا

ب - نقیب - وه شخص جو دور میں حفتہ لینے والوں کے نام دغیرہ لیکار تا اور حیتنے واسے کے نام اور نفاندان کاا علان کرتا تھا -جے ۔ الغام ، تاج یا سہرا جو جیتنے والے کو دیا جا تانفال کی تھیر

و: ۲؛۲۵- میتفیس ۲:۵)-

د - مُنصف بنالث موجیتنے والے کے متعلق فیصلہ و بتا تقا ۲۱ - تیمنفیس ۱۱۸> - اس آبیت میں بنداکوعادل منصف کہاگیا ہے جو دوڑ جیتنے والے کوتاج عطاکم تاہیے۔

دور خ مر جہنم کا دوسرانام - لفظ دور ن بائیل میں نہیں آنا - کور خ م مرکب کا دوسرانام - لفظ دور ن بائیل میں نہیں آنا - کیسے جہنم - کیسے جہنم - مرت کے بعدر دیوں کی جگہ - دیکھیے عالم ادوات - بال - برزخ - مرت کے بعدر دیوں کی جگہ - دیکھیے عالم ادوات - بال - برزخ - مرت کے بعدر دیوں کی جگہ - دیکھیے عالم ادوات - بال ا برزخ - مرت کے بعدر دیوں کی جگہ - دیکھیے عالم ادوات - بالل اس میں دیا دیا ہے۔

دوقیت و دیکھے موہومیت۔

و لی بر ارامی لفظ صدون کاند جمر (دیکھئے اگدود دولی ایک بیر دولی ایک بر ارامی لفظ صدون کاند جمر (دیکھئے اگدود دولانی اناجیل ادبعر میں جا ارم بر استعمال ہوگا ہے (متی ۱۹:۲۲) وقا بونائی اناجی ارم بی اور بین بین سے دون ہے جس سے دو لفظ بنتے ہیں جن کے معنی امن - ایمان - آئین وغیرہ ہیں بیش علماد کے نزد کی گئی ہو، کیونکر دولت خدائی طون سے ایک ایک ایک ایک بیان می کو کہ دولت خدائی طون سے ایک ایک ایک بیان می کو کہ دولت خدائی طون سے ایک ایک ایک بیان ہے ہی کھی ایک ایک بیان ہے ایک ایک بیان کی کارٹ سے ایک ایک بیان ہے ہی کارٹ سے ایک دولت ہے ۔

خدا وندسی اپنے بہاڑی وعظمیں برلفظ خداکے مقابلے میں استعمال کرتے ہیں تاکہ اپنے سننے والول پر بیصقیقت ظاہر کریں کرنے دوستی خداکی قربت سے محروم کرتی ہے (متّی ۲:۲۲) ۔

بوقا ۱۱: ۱-۱۳ میں ہے ایمان مختاری تمثیل میں بدلفظ پر استعال کی گیا ہے۔ آبیت ۱۱ میں فالبًا ضدا و ندنے رعا بیتِ لفظی استعمال کی ہے ۔ آبیت ۱۱ میں فالبًا ضدا و ندنے رعا بیتِ لفظی استعمال کی ہے ۔ آبیت من ادا است دولت (مموّن) میں دیا نندا د (ایا نندیں) نز محصّرے تو تقیقی دولت (اما نت می) کون تمہارے سپر د (اما نت میں) کرے گا" (قوسین کے سب لفظ ۱- م - ن کے مادہ سے بنتے ہیں)۔ نا استی کی دولت مرا دہے جو ناجائز نفع یا نا استی کی دولت مرا دہے جو ناجائز نفع یا لائے سے صاصل کی گئی ہو۔ اگر میم اپنی دولت کو اورول کی ہم بودی کے لئے استعمال کرتے ہیں تواسفے والے جہان میں بیتقیقی دولت بیں تبدیل ہوجاتی ہے داست ہو۔ دوسرا حقیقی دولت بیں تبدیل ہوجاتی ہے۔ آبیت ۹ دوسرا حقیقی ک

ا مال ومناع - باتبل کے نظریہ کے مطابق دھن دوست فداکی برکت میں - ابر آم ایک فدا ترس دوست مند اومی کمثال

رولت میں خطرے بھی ہیں اس حقیقت کوسیم کیا گیا ہے کہ دنیا وی دولت میں خطرے بھی ہیں مثلاً بیر ممکن ہے کہ انسان محول جائے کہ دولت دینے والا خدا ہیں اس تقا ۸:۱۰، ۱۵، ۱۵، موسیح ۲:۸) اور بھر دولت سے نشر میں اپنے پر محر وسر کرنے گئے ( زبور ۵:۵) ۔ خدا وند سے نے اس خطرے کو ایک پڑمنی نشبیہ سے بیان کیا "اون شاہی میں داخل مو" ( لوقا ۱۱:۵۷) ۔ سے کے شاگر دول نے خدا کی با دشتا ہی میں داخل مو" (لوقا ۱۱:۵۷) ۔ سے کے شاگر دول نے خدا کی با دشتا ہی میں داخل مو" (لوقا ۱۱:۵۷) ۔ سے کے شاگر دول نے کو گئے انہوں نے پوچھا" پھر سے ہو ہرانسان سے سرز دمو" تا ہے چنا نچدا نہوں نے پوچھا" پھر سے ہو ہرانسان سے سرز دمو" تا ہے چنا نچدا نہوں نے پوچھا" پھر سے ہو ہرانسان سے سرز دمو" تا ہے چنا نچدا نہوں نے پوچھا" پھر سے ہو ہرانسان سے سرز دمو" تا ہے چنا نچدا نہوں نے پوچھا" پھر سے ہو ہرانسان سے سرز دمو" تا ہے پینا نچدا نہوں نے پاس سب کون بخا سے ہو انسان کے بس کی بات نہیں لیکن خدا کے ہاں سب کے خدم کمکن سے در مرقس ۱: ۲۷، ۲۷، ۲۷، ۲۰

کے حمکن ہے (مرقس ۲۷،۲۳)۔
دولیت کا ایک اور دوحانی خطرہ پر سے کہ انسان کی سوچ کو ما دہ پرست بناتی ہے۔ یہ بات نادان دولیمند کی تمثیل میں بڑی احجی طرح سمحھائی گئی ہے (لوتا ۱۲:۱۲-۲۱)۔ یہ شخص مال کی کثرت پرمکمل تک پر کا تھا ۔ یہی خامی لودیکید کی کلیسیا میں بھی تھی در کشف سا: ۱۷)۔ اسی آزائش کی طرت بیج بونے والے کی تمثیل میں بھی انشارہ ہے والے کی تمثیل میں بھی انشارہ ہے دولیت کا فریب آس کلام کو دباویتا ہے اور وہ بے بھی انشارہ ہے داولی میں انشارہ ہے داولی میں انشارہ میں دولی میں انسارہ ہے داولی میں انسارہ بے اور وہ بے بیارہ امتی ساد اور وہ بے بھی انسان میں امتی ساد اور اور بے بیارہ امتی ساد اور اور بیاب امتی ساد کا کی بیاب امتی ساد کا کی بیاب امتی ساد کی بیاب امتی ساد کا کی بیاب امتی ساد کا کی بیاب کے بیاب کی بیاب کی

لانج یا امیر بننے کی خواندش ایک ایسی برائی ہے حس کے متعلق باک کلام ہمیں باربار خبرد الدکم تاہے۔ زرووستی کو سرقسم کی برائی کی حجر کہا گیا ہے والت پرول نر برائی کی حجر کہا گیا ہے والت پرول نر لگانے اور سی کے میں سرواس پر فناعت کرنے کی تلقین کی گئی ہے ( ذیر کر الگانے اور سی کی تنقین کی گئی ہے ( ذیر کر اللہ کا ایک ایک اللہ کا ایک بانیوں ۱۶۱۰ کا استی تقییس ۲۰۰۹ میرانیوں ۱۶۳ کا ا

چونکہ دوست کے ساتھ سبت سے خطرات والب تہیں اس ایٹے کتاب مقدس میں دولتمندوں کے خلاف اکثر فتوی دیا گیا ہے الو قا ۲۲،۲ ما بعد؛ لیفقوب ہے) اور غریبوں کو مباہرک کہا گیا ہے ( لوقا ۲۶،۲ ما بعد)۔

دولها - دلهن جه ديمي شادى ادرشادى كدرم ورواج -

روران = ناموشی) - دعران = ناموشی) - دوران = ناموشی) - دوران = ناموشی کے ادہ بیٹوں میں سے ایک

رىپدائش ١٣١٧٥) -

ا با ایک امعلوم جگه-اس کاتعلق فالباً شیرسے تھا۔ شائد بر علامتی نام تھا اورسادے اور م سے تعلق رکھتا تھا۔ براس بات کی نشاندی سرتا تھا کہ ان کی بربا دی قریب ہے (مقالم کریں عبدیا ہ ا : ١٩٠١٥)۔ سو ۔ بہود آ ہ کے مینوب میں ایک گاؤں۔اس کا تعلق حبرون سے

تفا وليشوع ١١١٥ ٥٠١٥ -

دوده دوسنے کابرتن - ایوب ۲۴،۲۱ میں برلفظ جمع دوسنی بر کے صیغہ میں استعال سوا ہے ۔ سین جس عبرانی لفظ کا برتن استعال سوا ہے ۔ سین جس عبرانی لفظ کا برتر جمہ ہوئی معلوم نہیں کیسے ولک ترجم مختلف ہے اس کی فیپلیول کو طوحانیے دستی ہے یہ نیز و کیھے دودھ۔

ایک ادومی چینه ساتول بادشاه نے و وسیک مدور ارمقررکیا یب این پرواموں پرسردارمقررکیا یب داؤید ساؤل کے باس سے بھاگ کر لؤت میں کیا تو وہ وہال کسی دوست « خدا و ندکے کہ کے بار کی ساق کی ساق کی کہ لؤت میں کیا تو وہ وہال کسی دوست سس نے واؤو کی مدوکی تھی ساق کی کوا طلاع دی (ایسموٹیل ۱۱:۱۱-۹) ۔ ساق نے بدلہ لینے کے لئے اخیملک کامن اور اس کے باب کے سادے ساق نے کو گہوا جی جا اور دوئیگ نے ان سب کوقش کردیا ۔ اِن مقتولوں میں ۵ مرکامن اور اس نے اُن کے تمام عورتیں اور کی شامل تھے ۔ اُس نے اُن کے تمام جو باؤل کو میں ملاک کردیا دار سموٹیل ۲۲: ۱۱-۲۷) ،

در وازسے کانچلا محبہ - دہمیزاکٹر لکڑی دہمیزاکٹر لکڑی دہمیزاکٹر لکڑی ہوئی ہے ۔ گھری دہمیزاکٹر لکڑی سمجھاجا تا تھا ۔ اس سے کئی تو ہمات والب تہ تھے ۔ جب عہدے صندوق کو فلستیوں کے بت و بھون کے مندر میں رکھا گیا تو دوسرے دن اس کے کئے ہوئے و لیے در بیر بر پڑے تھے (ا - سموٹیل ۵: ۳، ۵)۔

دن اس کے کئے ہوئے ہاتھ وہمیز بر پڑے تھے (ا - سموٹیل ۵: ۳، ۵)۔

نیز و کھٹے جو کھ ہے ۔

ری این آمدنی اور بیدا واد کادسوال بحصّه بوخدا کے لئے ده . بی به سرت پرانادستورہ (پائش میں اس کے اللہ اور بیائش میں اس کی دو دحریات بنائی گئی ہیں - اوّل بر اس بات کا اعتراف سے کہ ساری زمین اور اُس کی پیدا وار کا مالک

خداد ندسب (احبار ۲۰: ۳۰) اور دوم برخداکی برکمنون کے گئے شکراوا
کرینے کا نشان سب ( بدیالتش ۲۰: ۲۰) پرانے عہدنامہ میں دہ کئی لاویوں کی بہیل میں ندرمت کے
معادضے کے لئے استعمال ہوتی تقی - اس کا انتظام و وطلقوں سے ہوتا
مقابو گئتی ۲۱: ۲۱ - ۲۲ اور استثنام ۱: ۲۲ - ۲۹ میں درج ہیں مقابو گئتی خداوند سے نولیسیوں کو طامت کی کیونکہ دہ کی سے متعلق
منداوند سیج نے فرلیسیوں کو طامت کی کیونکہ دہ کی سے متعلق
اُن کا تصوّر بہت غلط تھا - وہ چھوئی چیزوں کی تودہ کی دیتے تھے لیکن
زیادہ صروری چیزوں بعنی انصاف ، دم اور ایمان کو چھوٹ دسیتے تھے
زیادہ صروری چیزوں بعنی انصاف ، دم اور ایمان کو چھوٹ دسیتے تھے
زیادہ صروری چیزوں بعنی انصاف ، دم اور ایمان کو چھوٹ دسیتے تھے
دیدی سے سے انسان کو سے دوری ہی دیا۔

توس قزح - کمان - دنگین کمان بوبارش کے بعد و معنیک ،- آسمان پردکھائی دیتی ہے - پرانے عہد امریس اسے کمان کہاگیا - دکھیے کمان مل - سزتی ایل : ۲۸ اور مکاشفہ م: ۳ ؟ ۱: ایس پر رویا میں خدا کے حبلال کا اظہار سے -

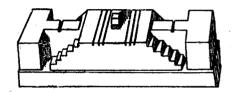
وهنيا بر ديڪ نباتات بائل ه

وهو فی کا صابون - قصار کا تیزاب : بین بودوں کی داکھ سے تیاری جاتی اور کھڑے دھونے کے سے استعمال ہوتی سی بر نفظ ملاک سن ۲ میں معنوں میں استعمال کیا گیا ہے -

" رکیتھولک تر تمہ میں عربی کے لفظ تمصادیے معنی دھونی ہیں لفظ تیزاب شائد ورست نہیں کیونکہ راکھ کامادہ انقلی ، جو تیزاب سے

مختف سبے ، ہوتا نفاء بر ایک قسم کا سوڑا تھا)۔

دصوب گھری ہ۔ میں استعال ہوا ہے۔ ہروی لفظ ہے بو میں استعال ہوا ہے۔ ہروی لفظ ہے بو ۱۲۰ ما ۱۳۳ نروں کی سرخوں میں استعمال ہوا ہے لیعنی الا معلوث ا کست کو کر جمہ میں ورجے - (ویکھے معلوث ) جمکن ہے کہ اس خر بادشاہ سے محل کی سیر صوبوں پر سابہ سے وقت کا اندازہ کیا با تا تھاء یا یہ وقت ماپنے کا ایک آلہ تھا حس پر کمیریں کھی ہوئی تھیں میں پر سابہ پڑنے سے وصوب گھرلی کی طرح وقت تنا یا جاتا تھا۔



مصری دهوب گھڑی کی نصوبرہ دقت کا اندازہ، دربیان میں مجھرے موٹے کھڑے کے اس سایہ سے کیام بانشا جودہ ادبری سطح پر کلیروں سامنے سطر هیوں ادرسیت پر ڈھلوان سطح برڈا تیا تھا۔

وُصول :- ديمين خاك.

وهونا :- مشرقی ممالک کی گرم آب و مواکی وجرسے دصونا ور عسل کرنا نہایت صروری موما آب ۔ مشرق وسطی میں لوگ ا پنے پاؤں سے گرد وهو کر گھر میں واهل موتے تھے ریدائش ۱۰:۱۸؛ یومتنا سرز ۱۰:۱۰ ۔ رسمی طہارت سے لئے عسل کرنا اور کپڑے وھونا صروری تھا (احبارہ ۱۰:۱۸، گنتی ۱۹:۷-۸)۔

وهونكنى : وكيهية اوزار بالبل سط

چراغ کے لئے مہندی نفط - یہ پروٹسٹنٹ ترجمر میں و یا ہو۔ صرف ایک مرتبراستعال مؤاہد (امثال ۱۱۳) - باتی مبکر جراغ -

د سرون ، د برون جد : است ۱۰ موات سے میدان میں بحرة مرواله سے ۱۰ موات سے میدان میں بحرة مرواله سے ۱۰ موات سے ۱۰ میں مشرق میں ایک مفتاح بنی اس اسل مقام پر تفہرے (گنتی ۱۳) ، موسلی نے بیرمقام بنی روان کودیا (یشوع ۱۱۰) ، موسلی نے بیرمقام بنی روان کودیا (یشوع ۱۱۰) ، موسلی نے بیرمقام میں ایک شہر الممیان ۱۱ : ۲۵) -

> رست د مدیمیس به (یونانی = توام) - دیمیسے توام عظ

دِ بِلُسِبِ مِ دِی وْسِبِ بِ مُرْسَىٰ سِینَا مِی ایک جُگرمال دِ بِلُسِبِ مِرْسَلُ نَے اپنی الوداعی تقریر

کی داستنن ۱:۱) -

دِبِسِمَان مدیشان : مشیر حدی کا ساتوال بیار پالش و دبیان از در بیشان : مسیر حددی کا ساتوال بیار پلائش

درست درسکوری مجوز ا :- (دبسکوری - یونان = زایش دیوناکے بیٹے) -پریونان دیومالامیں \* زیس اور لیڈا

کے بُرِطُواں بیتے تھے - بعد میں انہمیں اجرام فنکی میں تیسرے آسمانی برج میں شامل کردیا گیا ۔ انہیں ملاحول کا سربیست سمجھاجا آنا تھا۔

پُونِسَ رسول نے مِس اسکنڈریکے جہاز ہیں مِلِنَے سے پُنیکی کا سفر کیا اُس کا نشان دلیکوری تھا داعمال ۱۱:۱۸ - اُر دومیں جوڑا) - فار انسان دلیکوری تھا دائی ہوگا۔ فار اُس کا انسان کی طرف بنی ہوگا۔ فار اُس کے سامنے کی طرف بنی ہوگا۔ دلیسون :۔ ا - تشکیر حوری کا ایک بٹیاد پیدائش دلیسون :۔ ا - تشکیر حوری کا ایک بٹیاد پیدائش دلیسون :۔ ا - تشکیر حوری کا ایک بٹیاد پیدائش دلیسون :۔ دلیسون :۔ اور سفون نے اور سفون اُس کی دلیسون نے اور سفون نے اور سفون اُس کے دلیسون نے اور سفون نے اُس کا دلیسون کے د

يو - شعير کاپرناا درغمنه کاايک بيٺا (پيدائش ۲۵:۳۱) -

ریزانی = مقبول عام) .
در کماس از توبانی = مقبول عام) .
در کماس از تعب پرلش دسول دو تمرین قید نفا تو دیماس نے اس
کی بڑی و فاداری سے مدوی رکلسیوں بم : ۱۲) - پرلش سے اُسے بمخدت
میکارا (فلیمون ۲۲) - دہ غالباً تقسیلنیکے کا باشندہ تھا۔ حبب اُس سے
پرلش کا سانقہ چھوڑا تو وہ والیس اسی جگر میلاگیا (۲ تم یعقیس بم : ۱۰) بولش کا سانقہ چھوڑا تو وہ والیس اسی جگر میلاگیا (۲ تم یعقیس برا : ۱۰) بعض کا خیال سے کہ دلمیر تیس کو بیاد سے دیماس پکارا جا تا
سے رسے بوحنا آئیت ۱۲) - و تم میٹریش مل

د برون و برون :- مواب کاایک شهر دیسعیاه ۱۵: و بمون و برون :- مواب کاایک شهر دیسعیاه ۱۵:

کہاگیاہے۔

و موتر : بن يهزواه كاايك شهرجوادوم كى سرحد برنفا ايشوع و موتر بناه المايك

مل - ایک سند موارتمش کے روبیلے مندر بنوا تاتھا۔ پیش رسول کی تعلیم نے اس کے ہم پیشہ لوگوں کے کام اور روزی کونطرے میں ڈال دبا - اس پر دیمیتریس نے فساد کر وادیا تاکہ پولٹس کو انجیل کی بشارت سے بازر کھا جائے (اعمال ۲۰، ۲۷ - ۲۷، ۲۸) -

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یر دونوں ایک ہی شخص کانام ہے۔ کچھا ورلوگ سمجھتے ہیں کہ اور کاللہ دیاتس تھا (کلسیّوں م : ۱۲ ؛ فلیمون م ۲؛ ۲- نتیتھیس م : ۱۰)۔

وينار و ويجي بسكه جات بائبل ١٠ ٢

کار آنا ہے۔
معض تقیدہ ہو بغیراً سمیح تعلق کے ہو ہو خداسے ہونا چاہیئے
ماکشی دینداری میں ظاہر ہوتا ہے ( التیمیقیس سا: ۵) - دینداری
سے وہ اچھے اعمال مراد نہیں جرسم فرض سمجھ کرشرع پریمل کرنے سے
کرتے ہیں بلکران سے وہ نیک اور بے ساختہ اعمال فراد ہیں ہوسیح
کے ہم میں سکونت کرنے سے عمل پذیر ہونے ہیں اور ہوسیح کو ہم میں
ظاہر کرتے ہیں - یہی ہے " دینداری کا بھید" (ا - جیسقیس سا: ۱۹) سی

سے برتا وکامنیے اورکسوں سے - بروہ دوشنی ہے جوانسانوں کے سامنے چکتی ہے جوانسانوں کے سامنے چکتی ہے جوانسانوں کے سامنے چکتی ہے جوانسانوں کے دیا ہے جوانسانوں کے دیکھ کروہ خدا کی تعریب کرتے ہیں اس کا دیا ہے ۔ بروہ دو مدا کی تعریب کرتے ہیں اس کا دو کا

بیت بیت اور آباه کی بیٹی (پیدائش ۲۰۱۰)دیم بیت بیت بیت نے سکم کے شہر کے قریب ڈیرا ڈالاتھا ۔ دینہ
سیر کرنے اور اُس کملک کی لڑ کیوں کو دیکھنے کی ۔ دہاں امیر ہو کی حمود کے بیٹے سکم نے اُسے دیکھا اور اُس کی عصمت لوک بعدیں اس نے اپنے باپ سے کہا کہ وہ اُس کی شادی اُس سے کما دے۔
میس نے اپنے باپ سے کہا کہ وہ اُس کی شادی اُس سے کما دے۔
بیب دیتہ کے بھائیوں شمون اور اُس کے واس کی خرمونی تواہموں
نے سکم کو سیمانسہ دیا کہ اگر وہ اور اس کے لوگ بنی امراش کی طرح نعتنہ کروائیں تو وہ ان سے بیاہ شادی کا سلسلہ قائم کرنے کے طرح نعتنہ کروائی کے بعد در دیں متبلا نقے تو شمون اور لاقتی اور اُن کے ساتھیوں نے اُن پر مملہ متبلا نقے تو شمون اور لاقتی اور اُن کے ساتھیوں نے اُن پر مملہ کرکے اُنہیں قبل کردیا و پیدائش ۲۰ سائے۔

وہ لوگ جہ وہ اوگ جہنیں شاہ استور استفرنے استوریت دربینہ کے لوگ جہنیں شاہ استوراستفرنے استوریت درائی : الکرسائر بیت شہروں میں بسایا دعزرائی : المدسائر بیت کے شہروں میں بسایا دعزرائی : المدسل میں کا : ۱۰۰۰ مقابل کریں ۲-سلامین کا : ۱۲۰۰ مقابل کریں ۲-سلامین کا : ۱۲۰۰ مقابل کریں ۲-سلامین کا دربین کا درب

غالباً فارسی کی ترکیب معنی دبوار کھودنا - بربروسنٹ دبوارکھودنا - بربروسنٹ دبوارکن ، مسلم دبوارکن دبوارکن دبورک ترجم بیت ایس کی مسئول کا دم مرباکے طوفان کی مانندہے ، پروششنٹ ترجم یہ دبوارکن طوفان کی مانند میں انس دبوارکن طوفان کی مانند میں ا

یر نفظ بائیں کے اردو ترجیریں کئی جگہ آتا ہے (ایسلطین فی جگہ آتا ہے (ایسلطین فی جگہ آتا ہے (ایسلطین فی جگہ آتا ہے (ایسلطین اس کا استعال عزرا م : ۸ : ۹ ، ۱ ، امیں خاص دلجیسی کا حال ہے - یہ فارس کا ایک لقب تھا جس کا مطلب منصف اعلیٰ ہے - یہ اُس ا فشر کو دیا جاتا کا تھا ہوا خسو تہیں کی طرف سے فلسطین میں حکومت ممرائقا ۔

دبودار به ديم نات بابس س

دیوزادے بد دیھے جار۔

لوب ارکرنے والا - را ہزن - بٹ مار - دیکھے گوٹا۔ پیشہ جات بائبل ملا نشاخ - نفط ڈالی بائبل مقدس میں کئی عبد آیا ہے لیکن مہارے

خالی به نشاخ - نفط ڈالی بائبل مقدّس میں کئی عبد آیا ہے یکن ہارے دالی به بنتے یوس ایک میں اس کا استثمال خاص دلیسی کا حاسل

ہے۔واں شاگردوں کوڈالیاں کہا گیاہے۔

طرادط بیتو-بسیاه ۱،۲۷ بخرنی ایل ۱،۲۷ کینصولک ترمبر داند اسپیوب - نیز دیم جهاز اور تشتی ..

دُ اليانا و- ديم (Diana)

و منظل :- د ميشي ميس اور كهونتي-

**طوری :**- دیکھٹے رسی۔

چمڑے یاد ہے کا بڑا برتن حس سے کنویں سے پانی کالامانا وول :- ہے۔ یسعیاہ ۲۰ :۵۱ اور کمیتھو کک ترجمبر میں گنتی ۲۷:

میں بھی استعمال بھائے۔ طور مگی ۔ فارب :- تھوٹ کشتی - دفارب عربی کالفظہ - براس فور مگی ۔ فارب :- کشتی کے لئے استعمال میزناہے جو بڑی کشتی با جہاز کے میلو میں جانوروں وغیرہ کو آنار نے کے لئے لگانے ہیں - برجانہ

سے سپلومیں تکی رونی ہے۔

اس کا ذکرا عمال ۱۹۱۲، ۱۹۱۳ میں آتا ہے۔ نیز دکیفے جہاز اورکشتی۔

وللصال: - رُبِيعة جنگ كاساز وسامان بعظ

وہ نال جو مجل ہے کیڑا ہے تنت تانے وصری ، دفوری ہے سے دچاگوں میں سے گذاریتے ہیں۔ایوب ع: ۹ میں ذکر سے کہ ذندگی کے دن ڈھری سے بھی تیز دفتادیں اور بغیرا میدے گذرہ اتے ہیں - انگریزی میں ڈھرکی کو shuttle

وصولک :۔ دیکھتے مرسیقی کے سازول ب

دُیرہ - دہرے لگانا :- بنی اسرائیل کومقرے کنعان جاتے بوئے کئی جگر دیرے لگانا :- بوٹے کئی جگر دیرے لگانے پوے

دخروج سوا: ۲۰؛ ۱۲؛ ۱۲؛ ۹؛ ۱۷؛ ۲۷؛ کمنتی ۳۳: ۱۰- ۲۴ ؛ لیشوع ۴: ۱۹؛ ۵: ۱۰) -

ر برید و در برای مقط کا تریجه در میره انگاناکیا گیامس کا مطلب خیمه کاناب

ری ان عدمت گزارد و بین ان diakonos کی انگریزی شکل یہ خدمت گزارد و بین به اس کا اُرد و نرتم برخادم کیا گیا ہے۔ پرنان میں یہ لفظ نے عبد نام میں کوئی تین مرتبر آتا ہے۔ اور یہی لفظ نعل کی شکل میں تقریباً شختہ مرتبر ان شوعگر کے استعال میں بہ ظاہر نہیں ہوتا کہ یہ کا افردیت کسی مناص عہدے کا نام کفا۔ تاہم ذیل کے بالخ حوالے بہ تافردیت بین کم ابتدائی کیلسیا میں بدایک نعدمت کا عہدہ بن گیا تھا۔ دیکھ فیلیسوں از از از استعال میں بروششنٹ بین کم ابتدائی کیلسوں میں بروششنٹ برتم میں خاوم ہی ہے میکن اودور یفرنس با نبل کے عاصف یہ میں فرنس میں مرتبر میں شماس زم شمام استعال کیا گیا ہے۔ و میصلے کلیسیا فی نظام ۔

طری پونانی ویکنوس کی انگریزی شکل نے خدمت گار پر پڑشنٹ و مینسس جسر دیفرنس ایس میں یہ ارمیوں ۱۱۱ کے حاشید میں خادمہ کا متباول لفظ ہے کہ مینفونک ترجہ میں اس کے لیے عربی لفظ شماسہ استعال کیا گیا ہے لیکن باشل سے عربی ترجہ میں لفظ خادم مری ہے۔ استعال کیا گیا ہے لیکن باشل سے عربی ترجمہ میں لفظ خادم مری ہے۔ فیسے سخور تیزی کی کلیسیاکی خادم دختی (اروم یول ۱۱۱۱) دو تودہ

زمانه میں مبعض کلیسیاؤں میں عود توں کے لئے ایک مخصوص خدمت کاعہدہ ہے۔ انہیں یہ نام دیا جاتا ہے ۔ لیکن مُقشرین اسس بات پرمتفق نہیں کہ آیا یہ عہدہ رسولی زمانہ میں اسی طرح موجود مقدل استعمال

تھا یا بہیں ۔ لبض مفسروں کی دائے میں انبیت سا: ۱۱ میں شماس یا ڈیمن کی بیوی کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں سکن لعض سمجھتے میں کہ بیر شماسہ یاڈیسس سے متعلق ہیں ۔ بہرحال خواہ کلیسیا کی اندلی تاریخ میں سرکوئی خاص عہدہ تھا یا نہیں بیر بات صاف ظام رہے کہ عورتیں خدمت میں بڑھ چڑھے کرچھتہ لیتی تھیں ۔

کیتھولک ترجہ کے شروع بیں شماسر کے معنی بول بیان کئے گئے ہیں " . . . . نعدمت گزار عورت عمو ماً دہ عمرر سیدہ عورت جوخیرات سے کا مول میں کلیسیاکی مدور کی تھی کا اس سے مراد غالبًا وہ جیت تفی جوستونوں پر قائم تھی ( حزق ایل نبک؛ ۱۲:۱۱ وغیرہ) - نیزد کیستے برآ مدہ -

طرط مع مرکان کا وہ مصد جو بیرونی درو از سے سے ملتی ہو۔ و پور ملکی ہے میں کا تدجمہ ڈیوڑھی یا 🖈 برآمدہ کیا گیاہے

يبوسفط ف واليل ك لي (٢- تواريخ ١٢:١١) -وِّلَّت : ويَصِيحُ شرم-

دوالجلال: ماحب جلال مبزرگی اورغطت والا (لسعیاه دوالجلال: ۱۲:۳۳؛ ۱۱:۳۳؛ پقوب ۱:۱) - دیمی مبلال-

في إلى وماغ مسجود ديكي ول-

فيحم و قرمانى كالوشت يا قربانى كاجالور . فرنیرول کے شہر، ذخا مرکے شہر: میں نوداک ارتبگی سامان شہر ان میں سے کھ کیمان نے اُس علاقہ میں نیم کروائے ہوا س ک بیوی، فرعون کی بیٹی جہز میں لائی تھی (ایسلطین 9: 13-19:18 توائخ ۲: ۲-۲) - کھ شہرین مردنے فتح کر لئے تھے (۲- تواریخ ۲:۱۹) اور میر

رات به دیکھنے دن کیکنڈر۔

رام کیم م دوجیلیم ، مناتم کے قریب کے لوگ ، مناقر کو جنہوں نے کھا نے بینے کی چزول سے داؤد کی نا طرفوان کی ۱۲ سموٹیل ۲۱:۱۹) - انہوں نے داؤو

عبراینوں ۱۱: ۳۱ میں اُس کے اس ایمان کی تعرفیٹ گی گئی ہے حبس کے باعث وہ بھائی گئی۔ راحیت کانام خدا وندلینوع کے نسب نامر میں بھی آ آپ رمتی ۱: ۵)۔ مزید دیکھئے صفح نم نامر ۱۲۰۰۔

را نمل - در حیل :
لابن کی جیونی بینی اور لیقوت کی جیدی بینی بینی اور لیقوت کی بینی بینی بینی دو نول بهنول بعد شا دی کی - لابن اور لیقوت کی جیگوے بین دو نول بهنول نے لینی ایسی اس انقادیا (پیدائش ۱۳:۱۳) .

ان حید دو نول بهنیں باپ کو چیور کر اپنے خاوند لیقوت کے ساتھ کی دیدائش ساتھ کی ایسی نورائل ایسی باپ سے مبت بیراکر لے گئی دیدائش ساتھ کی دیدائش اس ۲:۳۱ میلی تو دیا فیم ) ۔

اس ان کی میلی توسفت اور بینی تقی دو مینی کو جنم راخل کے دو بینی کو جنم

دیتے ہوئے مرکئی رہیدائش دس ۱۹: سمار۔ دار :- بھید پوسٹیدہ بات اُر دو ترجمرہیں یہ ایک عبرانی دار :- اور ایک ارامی لفظ کا نرجمرسے -

ل عران لفظ سود ممنی کنیه (سامک - دائد دالته تخب عربی دکت اور دسا دمنی کنیه رکها اور کلیه) - اس خرانی نفظ سود معنی کمید رکها اور کلیه) - اس عرانی لفظ سے کم از کم چارمعنی میں - پہلے تین معنوں کو الدو کے دوسرے لفظوں سے ادا کیا گیا ہے - ان کام صنمناً ذکر کر تے ہیں ۔ چوتھ معنی کا تعلق اس صفمون سے بے -

[- بہرمعنی کمیے سے معلق ہیں عینی دوست اور احباب اکستے بیٹھے مشورہ اور دانرونیازی باتیں کرتے ہیں راس کا ددور ترم مجلس کیا گیاہے - برمیاہ 12:18; زلور 74: ح وغیرہ)

۲ - ایملی مشوره کی ایسی محلس کی کار وائی لیعنی مشوره کی مشوره کی مشوره کی مشوره کی مشوره کی مشوره کی مشوره کیا گیا -امثال مرز اشاره سبع-(اس کاارد و ترجیه صلاح او دمستوره کیا گیا -امثال ۲۲:۱۵

۱۲،۱۸، با می افز کرد این الم معنی اسمی گفتگوهی موتنے ہیں ( نبور ۱۲،۵۵)۔ کیتھوںک مہنشینی اس کا ترجمہ میمراز مھی کیا گیا ہے الیوب ۱۹۱۹. کیتھوںک محرم دانہ) ]۔

م - ادر بالآخرد أذ محمعنون مين رامثال ١١: ١١، ١٠، ١٩؛ ١٠؛ ١٥؛ ٩٠؛ ٩٠؛ ٩٠؛ ١٥؛ ١٥؛ ١٥؛ ١٥؛ ١٥؛

ب - ارامی لفظ دا ذہبے بو سمادے نفظ دا ذہبی کے معنی دکھتا ہے لئیں اوپر کے داند سے کچھ مختلف ہے۔ یہ دانی ایل معنی دکھتا ہے لئیں اوپر کے داند وہیں اس کا ترجمہ سات مرتبہ اندا ورد و مرتبہ ہمید (۲۰:۲) یہ کیا گیا ہے ۔ سیتھولک ترجمہ بیں اس کا تدجمہ سات مرتبہ داند میں ہے ، ایک مرتبہ اسرار (۲۸:۲) ۔ اور ایک مرتبہ بھید (۲:۲) ۔

یرلفظ فاص دیمینی کا حال سے ۔ مبغنا دی ترجمہ میں اس استعمال ہو اسے بو استعمال ہو اسے بو سے مبغنا دی ترجمہ میں اس استعمال ہو اسے بو سے عہدنامر کے اسی بونانی لفظ کی ملرح مخصوص معنی دکھنا ہے لیعنی وہ ارتب بعدوں کے مطابق ہو اور جیسے وہ اپنے بندوں پرظا ہر کرتا ہو (دانی ایل ۲۰) ۔ (ناجیل کی مشیلوں بن خداکی بادش ہو کا بھید سی اسی قسم کا ہے (متی ۱۳) ۔ (ناجیل کی مشیلوں بن خداکی بادش مسول کا بھید سی اسی قسم کا ہے (متی ۱۳) ، از مرتب سے حوالے سے تو فالبًا اس کا استعمال \* اسرادی ندا سبب سے حوالے سے تو فالبًا اس کا استعمال \* اسرادی ندا سبب سے حوالے سے

کرنا سے ۔ دیجستے اسراری مذابب - اس لفظ کی تفصیلی عبث کے سع دیکھتے بھید۔

راستنا زطهرانا به اورمنهادی ترجیر نامه اورمنهادی ترجیر نامه ایستنا نظیرانا به اورمنهادی ترجیر dikaioo به ایک عدر نامه ایک عدر نام دانی استنا نظیرانا به سوم محرم قراد و ین کام اصطلاح سب و قب استثنا ۱۶:۱ = به گناه شهرانا به داشتا ۱۶:۱ = به گناه شهرانا به داشت مورخ به یا تصاد تنظیرانا منصف کاکام سب «سیخاناست موخ» یا تصاد تنظیرانا منطلب فیصله سنایا جانا سب درخ شاید می درخ ساد می درخ شاید درخ شاید می درخ شاید در می درخ شاید درخ ش

پاکسکام میں خداکوتمام تونیاکا انصاف کرنے والا کہاگیا ہے

(بیداکش ۱۱: ۲۵ کیتھوکک ترجم میں تمام د نیا کا حاکم") ۔ خداکا او

انسان کا تعلق بار بارعوالتی اصطلاحات میں بیان کیاگیا ہے ۔ داستباذی

دصداقت) سے یہ مراد ہے کہ خداچا ہتا ہے کہ انسان اُس کے اسکام

کی پورے طور پرتعمیل کرے ۔ اور لطور منصف خدا اپنی داستباذی کولپنے

قبرسے ظاہر کرتا ہے جو وہ اُن پرنا ڈل کرتا ہے ہوا س کے احکام پہم میں کرنے سے قاصر ہیں (قب ڈبور کے: ۱۱؛ سعیاہ ۵، ۱۹؛ ۱۲: ۱۲؛

اعمال کا: ۲۱ ؛ ۱ ومیوں ۲: ۵؛ سن، ۵ مالعدی ۔ اگر خدا کا فیصلہ کسی انسان کے خلاف دیا جاسے تو اس سے لئے امید کا کوئی در واڈہ کھلا نہیں د بیا۔

بیوکر خدا شاہ عالم ہے ( پیدائش ۱۹: ۲۵) اس کئے اسس کا کھیں کوراستبا نہ کھیرانے کا تعبقر آس سے دوبہلووں کی عکائی کرتا ہے دینی لبلور ایک حاکم کے اور لبلور ایک منصف کے دبنی امراتیل کے ایک مثالی منصف کے دبنی امراتیل کے ایک مثالی منصف کی طرح وہ نہ صرف مجرم کے بی بین فیصلہ دیگا بلکہ اس برلورا پوراعمل می کرواشے گا اور مجرم کا لحاظ کرنے بھوئے اسمارے کا لیمنی کرسا گا ور مجرم کا لحاظ کرنے بھوئے اسمارے کا لیمنی کوصاد تی راستبان کھی ایک کی طرف اشارہ ہوسکتاہے تھی ایک کی طرف اشارہ ہوسکتاہے مینی فیصلہ دینا یا کہا سے کجشتا ہ

یسی میصله دیا یا جاب بسانه دیا بی می میصانی تصویر دیری میسالی تصویر دیرا دور بیم اس می ایک ایجه منصف کی مثالی تصویر دیرا می بین ایجه میسان کو بیانا اور شریرول کے انصاف سے بیش آنا - عزیب اور میتاج کو بیانا اور شریرول کے فراکی صداقت کا ذکر کرتے ہیں تواس میں بخات کا عضر میں شائل موتا ہے - دوروب ہم اسے موتا ہے - دوروب میں اور میس اور میس اور میس اور میں اکثر صداقت منہ میں اکثر صداقت اور انسان بطور مترادف الفاظ استعال کئے گئے ہیں مثلاً لیسعیاه اور انسان بطور مترادف الفاظ استعال کئے گئے ہیں مثلاً لیسعیاه اور انسان میری عداقت موقوف نا دور میری عداقت موقوف نا میکن میری مدافت موقوف نا میکن میری مدافت موقوف نا میکن میری مدافت موقوف نا میکن میری عداقت موقوف نا میکن میری مدافت موقوف نا میکن میری مدافت موقوف نا

نه موگ"؛ ذبورا ک : ۱۵ "میرامنرتیری صدافت کا اور تیری نجات کابیان دن مجر کرے گا" ذبور ۸ ۹ : ۲ خاص ولچیپی کاحا مل ہے کیو بکدیہاں رومیوں ا : ۱۹ - ۱۷ کی طرح اعلان کیا گیا ہے کرنجات اور داستباذی سبب قوموں کے گئے ہے اس خداو ندنے اپنی نجات ظامر کی ہے اس نے اپنی صداقت قوموں کے سا احمد نمایاں کی ہے " اگرچ یہ پُرلنے عہد نام کے حوالے پولسس دسول سے بہت پہلے کھے گئے تھے لیکن ان کا مرکزی خیال ذندہ دیا اور سم یہ بھی کچرہ مرد دارے طوادوں میں میں باتے ہیں ۔

" خداکی راستیبازی" ( رومیول ۱: ۱۱) کامفہوم کیا سیے ؟ اوبہ کے توالوں میں ہم نے دیمیماکرخداکی صدافت اور خات ایک بنی عمل کے دوببلو بیں - خدا کا اداست کوراست فرارویا اس ک صداقت کامظریے رنجان کا مسئلہ برسے کہ ناراست کوکس طرح راستباز بنایا جائے۔ برصادق خداکے انصاف (عدل) کاعمل سے۔ پولئس رسول رومیول ۳: ۲۵-۲۷ میں اسے اس طرح بیان کرناہے كمست كے كفاره كے بعد سواس برايان لاتے ہيں خدا أن كے گزششته گنا ہوں سے چشم بوشی کرالجہ اور انہیں بحال کرنے سے اپنی داستباندی د صدافت ، ظامر کرناہے " تاکه وه خودی عادل رسبے اور بولیتوع برایان لائے اس کھی راستباد تھرانے والا مرور اس آيت بين يوناني مين عادل كے لئے وسى فظ استعال كياكباب حبس سحمعنى دامستبازجي بيب رويجصة ادوورلفرنس بأتبل كا حاشير ببب پونس خدا كوعادل كوناب تواسكامطلب بينبين كروه كسى ك اچھا در مريكانو کے مطابی اس کاانصا فٹ کرراے سے بکہ خدا ٹا داسست بوراست بناد باب - برانے عهد نامر ميں سم اکثر خداكو بيمل كرتے وكھتے ہيں-سب شعبال مثال ابرام کیہے۔

 اوبرے ۔ اُس کی قربانی سے ہمیں معافی ملی اور اُس کے جلال نے ہم گنہگا روں کو وھا نیا اور ہمیں موقع ملاکر نئے سرے سے ایک راستہا ترزندگی بسرکمریں ۔

راستباز زندگی بسرکریں۔

بین نائم ہونے سے کمن ہونے سے ملتی ہے کیونکہ سے میں نائم ہونے سے ملتی ہے کیونکہ سے میں نائم ہونے سے ملتی ہے کیونکہ سے میں نائم ہونے سے کمن ہوتے ہیں ویل کے جارعمل طہور پذیر ہوتے ہیں:

راستباذ محمر اے جانے ہیں ویل کے جارعمل طہور پذیر ہوتے ہیں:

کو استقراری محمل جس سے خدا اعلان کرنا ہے کرنتھیوں 2: 9 ا-14)۔

م : ۲ - ۸ : ۵ : ۱ - ۱ - ۱ ، ۸ : ۳۳ - ۳۳ ؛ ۲ - کرنتھیوں 2 : 9 ا-14)۔

کا نقاضا میں جو در اکرنا ہے ار ومیوں ۳ : ۲ ؛ ۲ : ۴ ؛ گلتیوں ۳ : ۳ ؛ کا نقاضا میں جو در اکرنا ہے کا نقاضا میں جو در اگر از کا با اور کا با اور کا با اور کیا ہے۔

کا نقاضا میں جو در اکرنا ہے در ومیوں ۳ : ۲ ؛ ۲ ؛ ۳ ؛ گلتیوں ۳ : ۳ ؛ کا نقاضا میں جو در اور کیا ہے۔

کا نقاضا میں جو در اگر اور کی کا نقاضا میں جو در اور کی کا نقاضا میں جو کی کا نقاضا میں جو در اور کی کا نقاضا میں جو در اور کی کی کا نقاضا میں جو در اور کی کی کا نقاضا میں جو در اور کی کا نتا کی کا نقاضا میں جو در اور کی کا نتا کی کا نقاضا میں جو در اور کی کا نتا کی کا کی کا نتا کی کا کی کرنا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کی کا کا کی کا کی کر کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی کی کا کی کی کا کی کی کا کی کی کا کی کی کا کی کی کی کا کی کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کی کی کی کا کی کی کا کی کی کی کی کی کا کی کی کی کا کی کی کی کا کی کا کی کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا کی کی کی کی کا کی کی کا کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کی کی کی کا کی کا کی کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی ک

سو- مغفرتی عمل تس مداانسان کواس کے گنا دسسے واقعی مغفرت دسے کرمعافی ویناہے درومیوں من دوروں دوروں میں دوروں م

۴۰ - عمل بجالی حبس میں گنا میں گارمنفرن بائر سیح کی کا قل داسستنازی کی بدولت خداکی شفقت میں بجال کردیا جاتا ہے دوہر ۱۱:۵ کلتیوں ۳:۲ بارکرتھیوں ۱: ۳۰)۔

ان سب عملوں میں اِس بات پر زور سے کہ گذا ہگار کا راستبا ذھرائے جانے کے کام میں صرف خداکا ہا تھ ہے۔ انسان خود ا بہنے کاموں سے راستبا ذھھرا یا جہیں جاسکتا ، ملکہ یہ صرف مسیح پر ایمان کے ذریعہ سے خدا کے فقیل سے ممکن ہوسکتا ہے۔ مکت بدائے ت

اس اہم مضمون کے مزیدِ مطالعہ کے لئے ذیل کی کتابیں مفید نا بست ہوں گی ۔

و - راستنبانی - ڈاکٹرکرسٹی - پی آر۔ بی - ایس -

م - باتبل کی نفسیر حلر دسم - اعمال و رومیوں مسببی اشاعت خاند-س - خداک صفات کی تشریح - ٹوڈر صفحات ۱۲۲ - ۱۲۲ مسیمی

الشاعب خارنه به

مم - میری علم المهی کی تعلیم - برک باف صفحات یه م - سه ۱۳۵۳ - و است ازی اور صدا نت پرانے راست بازی اور صدا نت پرانے راست بازی و میر نامه کا ایک مختص مطالب ہے - انبیار نے اس بات پرامرا درکیا کہ انسانوں سے درمیان درست عمل اور انصاف مزودی ہے ۔ معمل اور انسان کی ما نند اور صدا قت کو بڑی انسان سے انصاف ، درستی اور صدا قت جا بہتا ہے درمیان اسے درمیان ہے کہ در انسان سے انصاف ، درستی اور صدا قت جا بہتا ہے کہ در انسان سے درمیان سے کر تا ہے کہ وہ این میں اور انتجار ۱۹ : ۱۵ ) ۔ خدا افضل ترین وہ اینے فیصلے درستی سے کریں وا انتجار ۱۹ : ۱۵ ) ۔ خدا افضل ترین

منصفف بيهاوربي خيال سادى بالتيل مين يا ياعاتا سع كرزوانهايت باضابط انصاف سے برای اومی سے اعمال کا فیصلہ کرے گا۔ بران عدر المرمي بيمظلوم أيماندارول كصلط تسلى اورسكين كأسر فيثمر تفاً - ليكن اس كے ساتھ ساتھ پرانے عمد نامے بيں برتا نر بھی موجود ہے کہ سماری واستباذی خدائے معبار ر بالکل پوری نہیں انرتی - اور بینیال گولسس رسول کی تعلیم کامرمزی ممترسے - پولسس رسول اخلا فی راستنبا ذُی ا ورخد ای راستبازی میں نیز مرتا ہے۔ اخلاتی راسستبازی کوده شرعی دامستبادی یا اپنی دامسنبازی کا نام دیتاہے (فليتون ١٠ و ، ١٠ ؛ دوميون ١٠ : ١ - ١١ - خداك داستنان كامنع فدا خودس وفليتون سووه ) بعوده أل كودييات بخرسي بدايسان لات بیں - " بخدا کی بشش سے بولسوع منے کے وسیلے مہیں ملتی سے درومیوں ۵: ۷) - به اصل میں سیح کی موس کی قرمانی پرمسنی سے درومیوں سن 19-۲۷) مسیح نے سرداستبانی فوداز ندگی اور مون میں ایسے باب کی مرمنی کو ہمل طور بہدیدد اکرنے سے مومنین ك لغ ماصل كى - اور انبول ف نعدا سے جدائى كى لعنت كو، جوسماری خداکی نا فرانی کرنے سے نازل مولی تھی برواشت کیا۔ ہماری نجات ایب عدالتی ا د اے بد سے کانیٹجر سے حس میں گنہگار مسيح كى داستبازى حاصل كرناس اورسيح أس كے مناه كو أطانا ي و ٢ - مرتقبول ١:١٠ ؛ فب أي مرتقبول ١: ١٠ ؛ ٢ يظرس ١: ١ جہاں لکھا ہے کہ ہم اور اہا نداروں کے ساتھمسے کی راکستباذی مں سے رکیب ہیں )۔

قدامیسے کی داستبازی کی اس تعمت کو اُن سب کوعطا کرتاہیے ہواس برایان لاتے ہیں (رومیوں ۲۲) اور سہا ۱۱ فراکی طوف سے داستباذی طهرایاجانا اسی برمبنی ہے (رومیوں ۵: مداکی طوف سے داستباذی طهرایاجانا اسی برمبنی ہے (رومیوں ۵: مداک طفت عوالت کے سما منے بری سے برائے ہیں اور خدا الم نہما دومیوں سامنے بری سے برقیقت کہ خدا نے اس داستباذی کا انتظام کمنه گادوں کے سع دارومیوں ا: ۱۵) - اس داستبازی کا دارومداد اس بر نہیں کہ مم شرک سے درومیوں ا: ۱۵) - اس داستبازی کا دارومداد اس بر نہیں کہ مم شرک بیت پرکس مدیک عمل کرنے ہیں کا درومیوں سان استبازی سے کا میاب موستے ہیں (رومیوں سان کی مونی کومتمل طور بر بودا کرنے سے منداک شرویت اور اس کی مرفئ کومتمل طور بر بودا کرنے سے ماصل کی ہے ۔

اگرچ ایمان کے ذریعے میں داستباذی انجیل کا مضمون استباذی انجیل کا مضمون سے تاہم یہ کوئی نیا مسئلہ نہیں بلکراس کی تصدیق اور تا نید پرانے عہد نامے سے ہوتی ہے در دومیوں ۱:۲۱)۔ پوسٹس دسول حبقوق نبی کے صحیفہ سے آ بیت پیش کرتا ہے درومیوں ۱:۲۱) ورقفیس سے بزرگ ابر بام کا ذکر کرتا ہے درومیوں ۲:۳؛ قب ۱:۲۲)۔

داستنباذی شریعیت کی پا بندی کا نام ہے بلکہ خداکی مرضی روح اور آئین کے مطابق زندگی لبسر کرنا۔ یہ ہے داستنبازی کی کسو کی ۔ میسے نے اس داستباذی کو لُوّداکیا کیونکہ انہوں نے زندگی میں حسرا کے اس الستباذی کو کوراکیا اور خدا کے اس تقاضے کو کہ گناہ کی مزا موت ہے اپنی صلیبی موت میں ہا دسے گئے پوُداکیا - ان کاجی اصلا اور خدا کے اس تقاضے کو کہ گناہ کی مزا اور خدا کے اس کاجی المون کا مد ہے وجانبوں اور خدا کے دہیوں ۲: کے ہدیوں 2: کے ہدیوں کا دو زمرہ میں یہ لفظ عام نیک ذندگ کے کئے ہیں استعال موزا تھا (لوقا و : ۱) اور خرات دینے کو پی استباد کے کام گنا جا تا تھا۔

راستباذی کے گہرے مفہوم کو جھنے کے لئے دکھنے داستباد کھرانا۔

اس سنم و اس سیلے کا جدید نام جہاں اوگا دست کا قدیم شہر سامل پروا قع سے ۔ شام ہرا ور گس کے سامنے شام کے سامل پروا قع سے ۔ شہرا ور گس کی بندرگاہ " من الیفا "رسفیر بندرگاہ" من الیفا "رسفیر بندرگاہ" ایم بجادتی مرکز ہیں ۔ بہاں سے شام اور مسوتی امیر، مقر، کیرش اور کی بیال پر اکثر قدیم اشیا ملتی دستی ہیں، لیکن شاول ہو میں لوگوں کو بہاں پر اکثر قدیم اشیا ملتی دستی ہیں، لیکن شاول ہو میں ایک کسان کا مل چلاتے ہوئے بھالا ایک مزاد کی جسن میں ایک کسان کا مل چلاتے ہوئے بھالا ایک مزاد کی جسن میں ایک کسان کا مل چلاتے ہوئے بھالا ایک مزاد کی جسن میں ایک کیا اور بول ایک مزاد دریا فت میڈا سرا وار ایک مقد د مقامات کی میرز قار قدیمہ مسٹر سی ۔ ایون ۔ اور ایک مقد د مقامات کی کھوائی کی جس سے اِس میگر کی ناد بخر پر کما فی دوشنی پڑتی ہے ۔ اور آئش کے دور ان میرال پر ملیے کی بانچ بڑی مرکزی شہیں دریا فت ہمرئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہے ۔ ہوئی ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بخرے نامذ سے ہیں جن میں سے آخری کا تعلق نے بھرا

تجب سمندری قومول نے اس علاقے کو بناہ و برباد کر دیا

قوا دگار سب ۱۲۰۰ ق م میں تادیخ کے منظر سے غائب ہو گیا۔ اس
شہرکا ذکر منصر کی تاریخی سخر برات میں، آل الحمر ناکی تختیوں میں

(اکادی) اور منتیوں کے رکیارڈ میں مننا ہے۔ اس کے مقرکے
ساخھ تحلفات با دھویں خاندان اور کھر دمت بیس دوم کے زمانہ
میں بٹرسے قریبی تھے۔ ۱۵ ویں اور ما ویں صدی ق م میں
ادگا دیت کو بٹراع وج عاصل تفالی من ۱۲ ویں صدی ق م کے
درمیانی عرصہ میں ایک نہ لزلہ سے تباہ ہو گیا۔ وہ اس المیٹ سے
کال تو ہو الیکن پہلے حتیوں اور سے محمولیں کے قبضہ میں پولگا۔
کمانی کے دوران اگر چبہت سی اسم دریا فتیں ہو تیں نب کن مندر کے ساخت کا تبول کا مدرسہ اور مٹی
کی تختیوں کی لائبریری تھی جس کا تعلق تل العمرنا (اکادی) کے ذمانہ
کی تختیوں کی لائبریری تھی جس کا تعلق تل العمرنا (اکادی) کے ذمانہ
سب سے اسم لعل کے مغدر کے ساخت کا تبول کا مدرسہ اور مٹی
کی تختیوں کی لائبریری تھی جس کا تعلق تل العمرنا (اکادی) کے ذمانہ
ہیں لیکن زیادہ تر تختیوں بڑی کھوائی میں نامعلوم زبان تحریب ہے۔ اس

اس زبان کو بڑھنے کا سہرا Dhorme الم Bauer اور Drome کے سریع ۔ اس کا تعلق سامی کے سریع ۔ اس کا تعلق سامی خاندان سے میں اور عبرانی سے مہت مشابہ ہے۔ ان کے متن میں خاندان سے میں اور سفارتی خطور کیا بہت ، ستب ادتی ، قانونی اور سرکاری دیکارڈ، گھوڑوں کی ہمیاریوں کی نشخیص اور علاج ورسب سے امم مذہبی ادب یا یاجاتا ہے ۔

اوگاریٹ کے انسانوں اور قصیص بنیوں سے کنعانی مذہب برسرای روشنی بین سے نمام اوگارینی دیونا کو سرال نفاجس انسان كاباب، خانقون كاخالق اور بين ابل وغيره معى كهاساتنا خفا ... اُس کی بیونی نیسیرت ، زرخیزی کی دلوی تقی جواسساً عیل کے لئے مھیند سے کاسب بن گئی ۔شام اسرائیل اخی آب دا۔ سلطین ١١: ١٣) ا درملكرايد بل (١- سلطين ١٥: ١٩) ني اس كي يرستش تو رواج دیا اور شا و بهوداهمنستی نے اس کا نبت کب سیکل میں رکھ دیا (۲- سلاطین ۷:۲۱) - ایل اورسیرت کے سبت سے بیطے میٹوں ين سي ايك دجون، اناج كادية التحار قضاة ١٦: ١٢٠ ؛ الممول أب ۵) اور اس كابيالعل غفاجوبهت متسمور سورا باريش اورطوفان كے ايك دلية الكانام مجى بعبل تھا۔ اس كا اصل نام بدد ركر بينے والا) تھا اور سیمی در سخری کے دیونا وں میں شامل تھا۔ بعل کو البان لغَلَ، دَجَوَنَ كا بيلياء ابل كانفادم ، بادلول كاسوار اور بعبلَّهُ بول بهي كما مِنْ الله المنف المنتعبة السلاطين أب الممتى المرابع) - اسرائيل مين لعِلَ سے بچاری کو و کمر مل بیرخدا کے نبی سمے ساتھ انکب اہم مقابلہ میں بار سینے (ا۔سلاطین باب ۱۸) - تعبل کی بہن اور بیوی منوادی Anat بو محبت، زرخیری اور حبنگ کی دیوی مقی، اُس کا پیرانے عہدنامر میں نام عستنارات کیے۔ اِن کے علاوہ کم اہمیت کے اور ہے سٹمار دیری دیونا تھے ۔ اوگار بیت کے دیوی دیونا اكثريد كارتض - ايل عام طور برارام طلب اور اسانى سے متا تر تمورها أنا تقاليكن لعض اوقات نندا وربد اخلاق بن جا تابعيسا كرسم دو وردو كواغواكمين كصلسلهمين وتكيضته بين البكل ف اپني ممشره اور ایک بچها سے بھی مباشرت کی ۔ عن ت Anat نوگوں کو قبل ہیں۔ بیبی کے بیان کے خون میں جلتی چرتی ۔ کنعانی مذہب کا یہی دہ بہلو کمه تی اور اُن کے خون میں جلتی چرتی ۔ کنعانی مذہب کا یہی دہ بہلو تھائیں کی وجر سے خدا و ندینے اسرائیل کو اس کی نیٹننش کرنے سے

اُن تَغنتیوں میں رسومات اور قربا نیوں کے بارے میں بھی بنایا گیا ہے اور مندر کا خاکہ صلی جا بنایا گیا ہے اور تنہا ہے اسے میں بھی منایا گیا ہے اور تنہذیب و تمری کو کھی سمجھنے میں مدد ملی ہیں اُن سے مذہب اور تنہذیب و تمری کو کھی سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔ بہ تختیاں اور عہر عتین ایم و سرے پر دوشنی ڈالئے ملتی ہیں ہے میں کھی ہیں ۔ اوگادینی متن ، عہر عتیق سے متن کی پیٹنال کے ساسلہ میں کھی

داعوت در تحقیقه که ترجمهی دوت که کتاب کانام در اعوت درت که کتاب درت که کتاب د

رافعه ـ داف :- ساتک کے خاندان کا ایک فرد (۱- توادیخ ۲:۱۸) -

د أفر ، ایک قسم کی گائی - ادامی لفظ حس کا مطلب کمّ ، بوقوت مساوند نستیوع نے اکبید کی کہ اپنے کھائی کواحمق کہنا ہمی کا گائی ہوتوت کہنا ہمی دائی کھنا ہمی کہنا ہمی دائی کہنا ہمی دائی کے دائی کہنا ہمی دور دائی کے دائی کہنا ہمی دائی کہنا ہمی دائی کے دائی کہنا ہمی دائی کے دائی کی دائی کی کہنا ہمی کہنا ہمی دائی کے دائی کے دائی کہنا ہمی کے دائی کہنا ہمی کہنا ہم

عرانی میں "فاک اور داکھ" کامی ورہ دعایت نفطی برمبنی داکھ ہو۔

راکھ ہو۔

میں کی کی کاک کو عیض واور داکھ کو الیف و کہتے ہیں رسیدائش ۱۰: ۲۷) - بدانسان کے اوئی پن کی تصویر ہے - داکھ جازی معنوں میں انسان کی ہے ثباتی (سیعیاہ ۲۳) ، سقیر مونے (ایوب ۳۰: ۲۱) ، شرمندگی (۲ سموتیل ۱۳: ۲۷) ، شرمندگی (۲ سموتیل ۱۳: ۲۷) ، شرمندگی (۲ سموتیل ۱۳: ۲۷) ، فارتو بروانی یل و : ۳ ؛ متی ۱۱: ۲۱) کی صلامت ہے ۔

داكد منسي دسومات مين باك كرف كه كفي استعال موتى منصى داكد منسي دسومات مين باك كرف كه دوزه كے ساتھ داكد من داكد مان ياكس بر بيغنا تو بركانشان تفا (ليسعياه ده: ۵ ؛ يوناه ١٠٣) -

عُرِلْنَ ہیں ایک اورلفظ میں ہے دلیشن حبس سے بنیادی سی فرہی اور میکنا میں ایک اورلفظ میں ہے دلیشن حبس سے بنیادی سی فرہی اور ہی اور ۱۹،۳۱ ؛کسعیاہ ۲:۵۵) میلی موقع کی جربی وغیرہ کوئی ہیں نام دیا جا تا ہے اور اس کا ار دو ترجم لاکھ کمیا گیا ہے ۔ اسلامین سا ۲:۱۱) ۔ کمیا گیا ہے ۔ اسلامین سا ۲:۱۱) ۔

را کھ کا بکرھ ہے۔ دیجھے ایش ونز ڈے۔ راگ ہے۔

راکی پانی روکنے کے لئے کشتی وغرہ پرلگا تے تھے ۔ یہ ذرک کے کشتی وغرہ پرلگا تے تھے ۔ یہ ذرک کی کشتی وغرہ پرلگا تے تھے ۔ یہ ذرک کی کشتی پرلگائی گئی تھی ( پیدائش ۲۰ ۱۹) ۔ جس ٹوکرے بیٹے موسئی کو ڈال کر دریا کے کنارے چھوڑا گیا اس پرھبی سبی لگائی گئی تھی ( موروج ۲۰ ۱۳) ۔ یہ مادہ زین سے جسی نسکلیا ہے ۔ سکروم اور عمورہ کے باد شاہ مجا گھتے ہوا گئے اہنی گرط صول میں گرے ( پیدائش ۱۰۱ - اسے ارد و ترجیم میں نفت کہا گیا ہے ) ۔

اروود مربری است بات وقت اینلی مین کے لئے ہی ہی استعال بات کا کا بھری استعال کیا گیا ہی استعال کیا گیا ایک ایک ایک کا اور در ترجم میں گارا ولاسا) کا ہی لفظ ہے ( پیدائش ۱۱:۳) - اسی ما دّہ کا دکر لیسی جا ہ میں دو مرتبر آ اسے دلیتے ولک

اسی مارہ کا ڈکرسیعیاہ مہم ؛ 9 میں دو مرتبہ ایا۔ ترجمہ میں لفظ ذفت ہے جو عبرانی کے لفظ کی ما نندہے ہے۔

رامات -راموت به کارک شهر (۱-توادی ۴: ۱۳) داشکاراک تبیلے درامات براموت به کارک شهر (۱-توادی ۴: ۱۳) درامات دراموت به کارک شهر (۱-توادی ۴: ۱۳) دراموت به کارک دراموت

یشوع ۲۹:۲۱ میں اس کا نام برموت ہے۔ بعض مرتبہ یہ الم محبوبطعا دمیں ہے "کہلاہ ہے۔ را مات جملعا د برسیات بادشاہ کے وقت یہ ایک انتظامی ضلع تفاجس پر بن تحبر ماکم تھا (ا-سلامین ۲۳) - اس کے مشہود سونے کی وجہ اخی آب بادشاہ کی اخری جنگ ہے (ا-سلامین ۲۲:۱-۲۷) -

دامت المرصفاه - محصف :- رعبراني = بمنديان يامينار

مُرِّک قبیلے کی شمالی سرصر الشوع ۱۳: ۲۹) - یہ غالبًا دمی مگر تفی جہاں بیفوّ آب اور لابن نے شہادت کاستون بنایاتھا و پیدائش ۱۳:۳۷ - ۲۹) - اس سے تین نام تھے \* بجرشا برّدی تھا \* حبلقاد اورمفیقاہ - یہ آخری نام تاریخ میں بہت مشہورتھا اور رامت جبعاد

كهلا ناتفايه

را مت لحی : حران و لی بندی یا بہاؤی ، دا مت لی در دو مران و لی بندی یا بہاؤی ، دو مرکز جہال سمسون نے فلسننیوں کوسکست وے کر گدھے کے اس جبڑے کو بھینیکاجس سے اس نے ایک سِزار آدمی مارے تص اقتاۃ ۱۷:۱۵)۔

را مسر بر رعبرانی = ببندی) - بائبل میں بالیسے متعدد مقامات کا امسے بولبند مکلہوں برا بادیقے - کانام بے بولبند مکلہوں برا بادیقے - اسرائیل اور بہوداہ

کے درمیان سرحد کاکام دیباتھا دیشوع ۱۸: ۲۵)۔

۴ - اِ فَرَاثِيم كِے كوسِننانى علاقرىيں ايك شهرجها ں سمونشل ننی پیدا میزا اور کچه عُرضه گذارا (ایسموٹیل ۱:۱۹،۱۱؛ ۲:۱۱؛ ۲:

سو-نفيالي كاكبشبر ديشوع ٢٩:١٩) -

م - الشركاليك سرعدى شهر دليشوع ١٩١١٩) -طانگ کا مھٹنے سے اور کا محصتہ۔ جانور کی مجھلی ٹا بگ

ران : کااوبرکا حصته عسم کاوه حصته تصبح وهانگناه رودی ہے ا خروج ۲۱؛ ۲۷؛ مفا بلركري يسعياه ۳۲: ۱۱) يصبم كا وه حصّته حبس پر " لوادلشكات بي ( ذ نُوده م : ٣ ) . نيزوه جگر جا ل الد تناسل موتا سے - مجازی معنول میں اس سے آل اولاد مرا د موتی تھی - اُرودس ترجر صكب كياكيا سے ( پيراتش ٢٩ ؛ ٢٩ ؛ ٣٥ : ١١ ؛ خرور ٢ ١ : ٥). ران سے نینے ہاتھ رکھ کرفسم کھانے (پیدائش ۲۹:۲،۲۷) ہے یہ مُراد تقی کہ بیقسم میم ایک اہم حصتے سے تعلق رکھتی ہے اور نسم کھا نے والوں کی اولاد کاتھی فرحن ہے کہ اسے پُورا کرنے میں محقہ لیں۔

دان کاذکر غیرت کی نزر کے سلسلے میں بھی آ باہے ، میں سے نیا وار کا من کے سامنے اپنی بیوی کی پاک دامنی کا امتمان کرا تھا۔ اس کے لئے و کھفے غیرت کی نزر کی قربانی ۔

رالگاند ایک دصات جسے تفوری مقدار میں پیتل میں ملانے رانگے کا ذکر سافیدی میں ملاوٹ کے سلسلے میں تاہد (بسعیاہ ۱: ۲۵؛ حزقی ایل ۱۸:۲۲؛ ۲۷: ۱۲)-نيزد كھيے معدنيات بائيل سے و

راه،رانسته،طرلق به

١- بيوانے عهد نامىرمىيى

عام لغوی استعال کے علاوہ براکٹر مجازی معنوں میں استعال بواسے میراس تقیقت پرمبنی سے کہ وی بوراہ اختیار کرنا ہے وہ اُس کے کرداد کی عکاسی کرتی ہے کیونکراس سے اُس کانصب العین اورمنفصد نمایال موسم آسید و سعد اخلاقی یا مدسی معنول میں لیا

جاتا ہے - راہ اچھی یا برک سرحتی ہے (برمیاہ ۱۸: ۱۱) - بیر خدا کی مرصنی اور ارا دوں سے لئے بھی استنمال بڑوا ہے ( مثنلًا خروج ساس : س ؛ اليهب ١٧:١٧، ٣١؛ نركُرر ٧٤ : ٢ ؛ سرَّ قي الله ١١: ٧٥ - يروششنط نریمہ روش کینفولک داہ)۔ اس سے خداکے اسکام پرعمل کراہی مراوس ( جیسے زبور ۱۱۹:۱۱۹ ،۲۷ ، ۲۹ ، ۳۰ اورکٹی وفعہ) ۔بہاوی کے چال ملین سے لیئے بھی استعال مرتدا ہے خواہ اچھا مو باگرا ( ذکرہ ا: ۱، ۲۰ امثال ۳۰ : ۱۹: ۲۰ ) -

۲- سنة عهد نامدسي

يرًان عهدنامه ك مجازى معنول مين يبال اور وسعت بيدا بولى سبع مِنتَى ٤: ١١٠ ، ١٧ مين ووراستون كا ذكرس جويم اختيار السيكة ہیں ۔ دبیّوں کی کتابوں میں بینمیال کا فی عام تھا اور اسے 🖈 ورینے اور 🖈 برنباس کے خط میں ، اور اس کے بعد آب نے کلیسیا کی تصنیفات میں آگے بڑھایا گیاہے۔

یاد رہے کہ راہ کے لئے یونانی نفظ hodos سے۔ یوس ا رسول غدا وند من کے مشمهور قول "راه اور تی اور زند کی میں بول" (بیرتنا ۱۷: ۱۷) میں یبی تفظ را ہ کے لئے استعمال کرنا ہے ۔ اعمال کی کتاب سے ہمیں معلوم موجاتا ہے کمسیری کلبسیا کا سب سے پُرانا نام "راه" (hodos) تفا- اس نے غالبًا بینام اینے لئے فود بٹن لیاتھا۔" خدا وندکی راہ"کے لوگ راعمال ۱۸ ،۲۵) ۔ لیکن اُرو دترجمہ میں اوا "یی جگه طراتی" استعال کرنے سے اس نام کے خدا وندے تول سے تعلق پر برِدہ پیٹر جاتا ہے (اعمال وَ: ۲؛ ۱۹: ۹، ۲۳؛ ۲۲: - (++11-:+++

عبرانیول کی تماب کامصنف نئی اور زنده داه کا ذکر کراس چوہمیں خداکی حفنوری میں سے جاتی سبے اور بیر زیرہ را ہ خدا دند سیوع مسیح ہیں بن کے نون کی قربانی سے یہ ہمارے لئے ممکن ہوا ہے اواز<sup>ں</sup> -(44-14:10

رام تب د کھنے رہت

داہ نیار کرنے والا: پنانی کے ایک لفظ کے مفہرم کوادا کرنے کے لئے اگردد کے بین عنقت الفاظ استعال كئے كئے ہيں ۔ إذا في نفظ كامطلب أكے دور نا سے prodromos پیشرو رعبرا نیول ۲۰: ۲۰) - بر لفظ فداو پرستوع مسيع مح لئے استعال ہواہے جو ہمارے آگے ہے خدا کے صفور داخل موت بين ناكر مم هي ان كي يحقيه و بال داخل موسكين -پرا نے زمانے کے ماکم اپنے ہے قاصد یاراسترتباررنے والول كوبھيجتے تھے تاكد اُن كى اسمركى تبارى كى بولٹے۔ يومنا بېتسمە ويينه والاشاه المسيح كى راه تبادكمين والانتفاد بسعياه ، م : ٣ ؛

بروًا سود ہم - د) - مسیح نے بیرو کی مجانے موت اپنے شاگردوں کو سامریر سے ایک گاؤں میں بھیجا تاکہ ان کی آمد کے لئے تیاری کری رادتا و: ۵۲)-

را منرن و رست من توگوں کو کوشنے والا - داکو بط ماد -

وہ روائتی راستہ ہوندا وندلیتیون نے دار وندلیتیون نے نے دار ویڈ میں اسٹی کے نام سے شہر کے باسر کلکھا تک اس وقت پیدل طے کیا جب انہیں سلیب وینے کے کیے ہے ۔ براستهی طور برمعلوم نهیں موسکتا کیونکہ ۷۰ اور معر ۱۳۵ عبسوی میں پروشیائے کو نباہ کردیا گیا تھا۔ نامم رومی کلیسیا کے را ببوں کی روایت سے مطابق چودہ مقامات کی نشاندی کی گئی ہے بواس داستہیں آتے ہیں۔ بی زائرین کی مرد کے لئے موہودہ بروشليم مين اس راسته ك مختلف كر جول الرخي كمرول من تصاوير وغیرہ کے ذریعہ ان چورہ مفامات کے متعلق معلومات مہیّا کی گئی بس ـ وه مفامات ببربیس:-

ا - پیلانس کا فلعه جہاں نعدا وندلسیوع کوصلیب کی سزا کا 

> ۷ - نداوندنسوع کے کندھوں برصلیب کھی۔ · سو و وصلیب سے بارسے گر ماتے ہیں ۔

م. وه اینی مال سے طبتے ہیں۔

۵ مشمون مرسی كوربيكارس سايب اطفان كاحكم ملتاب

رمتی ۲۷:۲۷ و مرتس ۱۵: ۲۱؛ لوتا۲۹۱۲۷ y- ورونقا اپنے بروال سے خدا وند کامند لیکھیتی ہے -روایت

کے مطابق رومال برخدا وندکی تصوریفش موجاتی سے۔

ے ۔ خدا وندووبارہ گردیستے ہیں۔

۸ ـ ده برونگیم کی عور تول کو ملتے بیں الوفا ۲۸:۷۳ - ۳۱)-

۹ ۔ وہ نیسری مرتبہ گردیہ تے ہیں ۔

۱۰ اُن کے کیڑے آثارے ماتے ہیں (دیکھئے متّی ۲۷: ۳۵) -

ال و و ملبب بر و للكائے جاتے ہيں ۔

١١- وه دم تورديتي بي -

سوا۔ اُن کی لاش صلیب سے آثاری جاتی ہے۔

مها - المنبين فرس ركها جاتاب -

رائی به دکھنے نبات بائب سے ر باب بسارتگی به دیھے مرسیقی برسیقی کے سازمیے ح

فه عبد لكارُب من خدا كاليك نام منشكرون رب الاقواج به کاخدا (ذبور ۲۸ز د) مشکرون سے مراداً سمان کے سب فرشتنگان ہیں جوندا کا حکم بورا کرنے کے لئے سروفت مستعدیں - نیزو کیھئے تعدا سے پاک نام -

رایک اسوری لقب - رب = سردادیا دب سالس :- خدا و ندسادس = امرا یا خواجه ساؤل کا

سردار) - اس كاذكر دواعل حاكمول ليني \* ترآن اور المیشآتی سے ساتھ ربو۔سلاطین ۱۷:۶۸) ک<sup>تا ہیے</sup>۔

غالبًا سرسكيم ربيرمياه وسربه) اور منوشتركان دميماه

وسو: سوا) مجی رہ سارس تھے ۔ برائش فی ور (غالبًاس کے معنی میں ساقیون کا سردار- ربّ ربش فی ور ن ن ن و الله بنش ن اللہ کا ی خداوند،سانی یه جام بیش کرنے والا لیکن

تعف علمار کاخیال ہے کہ یراسوری نفط سیا فیوسے شت ہے

اود اس سے معنی ہیں اعلے افسر )۔

بب شاه اسورسنيرب كليس شهر كامحامره كررا تفا تواس نے اپنے تین اعلے افسرول کو ایک بڑے نشکریسے سائھ سرقایہ ا دشاه سے یاس بروشیم مجیجا تاکرانهیں سبھیا روا لنے پرمجور ترے۔ دیشانی سے مشہر لوٹ کوان کی زبان میں خطاب کیا۔ اس برمزقیا و با دشاه کے نما تندے نے درخواست کی کرووارای ز إن میں مات كرے كيوكر وہ نہيں جا سا تفاكر عام لوك اُس کی بات سمجھیں ا در پہّت بارویں رئیکن دبشاتی نے ایسا کرنے سے انکارکیا ۔ جب سے مربوں سے اس کی بات ندانی تو وہ شاہ اسور کے پاس لبنا کے شہر والی علاکیا (۲-سلامین ۱۸:۱۸) ٢٧-٢١؛ ١٩: ٣ ، ٨ اور ممثل موال ليستياه ٢٤١ ؛ ٢١م، ١١-١١ ۲۲ اور ۲۷ ۸،۴۱ - اس افسرکارتب \* تران سے مم تفا-- دا فیج :- مدیان کے اُن پانخ بادشا موں میں سے - دا فیج :- ایک جنہیں بنی اسرائیل نے موسلی کے عكم من نستن كميا (كنتي اس: ٨ بيشوع ١٠١٧)-

رعبران = ایک گھرے داردستی حبن سے مجیم دار استی حبن سے مجیم دار القیم اس وغیرہ کو با ندھنے منے - عرب = ربوق میں ا

سے با ندھنا)۔ ابر آم کے بعضی بیتوآیل کی مبلی دیدداکش ۲۲: ۲۳) اور امنحاق ابر آم کے بعضی بیتوآیل کی مبلی دیدداکش ۲۲: ۲۳) اور امنحاق كى بىيى - رىقبر ك انتخاب كى كمانى بىدائش باب ٢٨ مىں بيان كَنْتَى بِ جس سے خداکی دامنانی اور کارسادی ظاہر مونی ہے ۔ ابترام نے لینے عِنَا رِغَالِبًا البِيعِزرِ كُوا بِينِ بِيطِ كِ لِيحَ بِيوِي للاشْ كُرِفِ كَ لِيحُ لِيهِ وطن بھیجا مے تا دینے دعا کی اور نعدا نے اس کی رامن کی رلکھ کے کی بتواک ا در اس کے بیٹے نے تمام حالات مشنے اور مشادی کے لئے رصا مند

ىبوگئے۔

رقع ابنی شادی کے بیش سال کک بانچد رہی - امنحان ہے مداسے اولاد کے دینواست کی اور ربقہ ماملہ ہو گئی اور است کی اور ربقہ ماملہ ہو گئی اور است کی اور ربقہ ماملہ ہو گئی اور ربقہ کی انگ الگ دا ہوں کے متعلق پہلے ہی بنادیا تھا (پیدائش ۱۹۰۵) - اس المیہ کے آغاز کے متعلق پیدائش ۲۸٬۲۸ میں پہلے ہی بنادیا کیا جہاں ہم پڑھتے ہیں کہ اصفاق عیشو کو بیاد کر انتظا اور ربقہ بنادیا کیا جہاں ہم پڑھتے ہیں کہ اصفاق عیشو کو بیاد کر انتظا اور ربقہ بیتی کو اس طرفدادی کا نتیجہ خاندانی لیگا لگت کی تباہی کی مؤرث میں نکلا۔

دوسراحا دنتراس ونت بپش آیا جب رلقترا در افغاق جلد کے مک کوگئے - رنقیر نے فلسنیول سے با دشاہ ابی مک کو بر کہر کردھوکا دیا کہ دہ اضخاتی کی بہن ہے جیسا کہ ابر آم نے بھی ایسے ہی حالات کے ماتحت کیا تھا (پیداکش ۲۶:۱-۱۱) ۔ جب عیسو نے ایک عیرنسل کی عورت سے شادی کی تواس کے والدین برطے رئیدہ موشے (پیدائش ۲۹:۳۳) -

جب لیفتوت نے دھوکے سے اپنے باپ سے عیشوکی کھر برکت لی تو بہ بخوریز دلقہ کی ہی تفی دپیدائش ۱۲۵-۱۱) - جب لیفتوت برکت لی تو بہ بخوریز دلقہ کی ہی تفی دپیدائش ۱۲۵-۱۱) - جب لیفتوت برکت لیف میں کامیاب موگیا تواس کے مامول لابن کے باس حارات بھیج دیا ۔ اس سے اپنے اس کام کو درست نابت کرنے شے حارات بھیج دیا ۔ اس سے اپنے اس کام کو درست نابت کرنے شے کے اس کے ابنے اس کام کو درست نابت کرنے شے کے درست نابت کرنے شے کے درست نابت کرنے شے کو اپنے اوگوں میں سے بین لاش کرنی چامیئے و بیدائش ۲۷: ۲۷ - ۲۸ ای

ر بنقر کے متعلق بائبل کا اس کی دا یہ داور ہوگی کا دفات ( پیدائش ۱۳۵ میں اور اُس کی اپنی موت اور اُس کی این می ساتھ ایک خاندانی قررستان میفیلدگی غارمیں تدفین سے (پیدائش ۱۳۵) -

نئے عہدنامریں ربقہ کا موالہ صرف دومیوں ۱۰:۹ میں متا ہے۔ بہاں پوسٹ دمول ففنل کے ذریعہ چناؤ کو بیان کرنے کے لئے اس وافعہ کا ذکر کرتا ہے جب عیسوا وریعقوت کی پیرائش سے بہلے خدار لقبہ سے سمام مرکام مرکانا۔

ر ملک مات میں ایک شهر یا ادآم (موبوده شام) ار ملمه و کے ایک دریا پرواقع تفاد اس سے اس سے کانی

مرگیا (۲- سلاطین س۱: ۳۱- ۳ س) - اس کی جگر اُس سے اُس کے جگر اُس کے بیٹے انتیا قیم کو تخنت پر سھایا -

بی ریسی و سی پر جیایی ،

کو عرصے کے بعد کسدی صدقیاہ بادشاہ کو کمپڑ کرشاہ با آب

بنو کد نظر جو اُس و قت مقرصے جنگ کرد ہا تھا کے پاس ریکہ ہیں ہائے۔

وہاں اُس سے ساھنے اُس کے بیٹوں کو ذبح کیا گیا اور پر اُس کا تھیں

پھوٹر دی گئیں ۲۱ - سیلطین ۲۹:۲۹؛ بیمیاہ ۵۹:۳۹ ، ۱۰،۰۹،۰۹۰ بھور نوک کرنیا گیا اور میکی کے حافظوں

بھر بنو کد تفریح بروشلیم کو تباہ کرویا اور کا مینوں اور سیکل کے حافظوں

کو دیا ہے جا کر قبل کردیا اور بانی بیمود یوں کو اسیر کر کے لئے گیا ۔

مر بیگر کی بدلی مولی شکل - اُستاد کے عبرانی نفظ

ر بیری از ۱۹:۲۱) - وکیسے پیشد جات بائبل کالا بر اس کال

العنون کادارالیکومت جویددن نے مشرق میں ۱۹میل کے مشرق میں ۱۹میل کے فاصلہ برخضا۔ اُکدون کا موجودہ وارالیکومت عمان عمون می کا نائدہ سے۔ یہاں برنستن کے با دشاہ عوج کا لوسیے کا پینگ نشا درستنا ۱۱۰۰ کا ۔

واقو با دشاہ سے پیشراس کا ذکر ہہت کم آتا ہے - واؤو نے موان کے والد نافس کی وفات ہراسے تسلی ویٹ کے والد نافس کی وفات ہراسے تسلی ویٹ کے لئے قاصد بھیجے ، لیکن اس نے انہیں جاسوس مجھا اوران کی ہے عزق کی اور ارامیوں سے مدوطلب کر کے جنگ کا اعلان کردیا۔ واقد نے ہوائی کو وشمن کا مقا لمبرکرنے کو ہیجا جو میڈ باکے سامنے فیمہ نہ نواز کے اور ای بالا ہوا ۔ ، ) ۔ جب پواٹ نے وکھا کہ اس کے بیمہ زن تھا (۱ - تواریخ ہدی نہ کی ہے تواس نے اپنی فوج کو بانٹ دیا اور وشمن کو شکست دی (۲ - سموٹل باب ۱۰) ۔ بعد میں واقو نے ارامیو کروائی کو ایک کو بانگ دیا اور کروائی میں کو کو بانگ دیا اور کروائی میں کو کروائی کے دیا ہو کہ کو بانگ دیا اور کروائی کو بانگ دیا ہو کہ کہ کہ میں میں میں میں کہ کو بانگ دیا ہو کہ کے بعد وہاں کے دو گوراں سے جبری مشقت لگ تک را سموٹیل ۲۱۔ ۲۱ با ۲۱۔ سے تواریخ کو کہ کو بانگ دیا گوراں سے جبری مشقت لگ تک را سموٹیل ۲۱۔ سام ۲۱ ا - تواریخ کو کو کہ کو کھ کو کہ کو کو کو کہ کو کو کو کہ ک

-(4-1:4-

سلیمآن بادشاه کی موت کے بعد عمون آر ادمو گیاا درا مرائیلیول کورتکیف دینے لگا۔ انبیاد نے رقبہ کے خلاف بوکہ عمون کی نمائندگی کرتا تھا نبوت کی ریرمیاہ ۹ مین دیم مین کرتا تھا نبوت کی ریرمیاہ ۹ مین دیم مین کوروبارہ تعمیر کیا ۲۸۵۱ -۲۸۷ ت میں اور اس کا نام فلد لفید دکھا۔ یہ اس کوروبارہ تعمیر کیا اسم شہرا ورتجار تی اوراس کا نام فلد لفید دکھا۔ یہ اس میں اثریات سے متعلق کھنڈات مرکز بن گیا عمال سے کرد و نواع میں اب بھی اثریات سے متعلق کھنڈات بیا سے میات میں بینے سے میں بین میں کون کا فعلق خروج سے سید کھول سال بیلے سے سے د

ربیب اسکار کے علاقے کا ایک شہر دلیشوع ۲۰:۱۹) 
ایک بُو ٹی جس کے پتے بہت چیو شے اور زوکیلے ہوتے

دممیر اس بیں - یہ بینان کی مغربی وصلوان پر سوتی ہے در تیجیئے

یرمیاہ ۱۹:۷۶ کا ۱۹:۷۶) 
یرمیاہ ۱۹:۷۶ کا ۱۹:۷۶) 
یرمیاہ سے بین اسے ائیل کی سینا سے تیسری منزل (گنتی ۱۸:۳۳)

ر موق سر بنی استرائیل کی سیناسے تیسری منزل د گنتی ۱۸،۳۳)-رم معرب اس بعض علمارکا خیال بے کریہ" جنوب کا رامہ" بے دلیشوع ۱۹:۸)-

عبرانی دیس - بردیش - کان - بین کا ماده استها کے ادّه استهاری استهاری استهاری اور در مقد کے بین - مثلاً درکب - سوسے زیادہ مرتبر (= دینے) ، مسریکا مالا - تفریباً چالیس باد (= دینے) ، مسریکا مالا - تفریباً چالیس باد (= دینے) ، درکیا کا - ایک مرتبر (حزقی ایک ۲۰ ، ۲۰ سوادی) ، درکوب ایک باد ( ذہر ۲۰ ، ۱۰ سروادی) ، درکوب ایک باد ( ذہر ۲۰ ، ۱۰ سروادی) ، درکوب ایک باد ( ذہر ۲۰ ، ۱۰ سروادی ایک بالی اس کے معنی گدی یا درین بین - ایک مرتبر اس کا ترجم دینے کیا گیا ہے (ا-سلاطین ۲۱۲۷) اور گدی (غزل الفزلات ۳ ، اور یا قی دو میکر دینی الحراد تا ہی دو میکر دینی الحراد تا ہی میکر کا دی بینی اور قضا تا کی کسنب میں انظر دینے کی میکر گاری رسی کا دوریا دوری میکر گاری کا دوریا در دوریا دو



ر تقد دہیتے والی گارسی بھی جبے دو گھوڑے کھینچنے تھے متھریں پرسٹ فرغون بادشاہ کے پیچھے دوسرے ریحہ بیں سوار تھا (پیدائش ۴۱: ۳۲) - لیے فوتب کی لاش کو رخفوں کے جلوس بیں بنازے کے لئے لیے جابا گیا (پیلائش ۱۵:۵) - فرغون نے بن

اسسائل كابحرْ فكرِّم مك تعاقب رمقون مين كيا (بغروج ١١٠. ٥- ١٩١٥)- كنعاً ينول كم رفق لوس ك عقد - غالباً إس سع يرمرادبي كرر تقول كولوب كى جادرون سعمصبوط كياكيا تفايا ان میں تیزگل میخ انجر سے سوئے نقے (لیشوع ۱۷:۱۷؛ قضاۃ ۱:۹۱)۔ لیکن به رخصان د تقول کی طرح لیس بنیس تقفے ہو مکترنند کے زمانے میں استنعال موتے تفیجن سے مصروں میں الواد کا میل لگا بہوا ہوا تها ـ وه دوسری گائی کونقصان دینے اور بیاده فوج کونیمی کرنے نفے ۔ رخفول کانہ سونا بن اسرائیل کی میدانی علاقے میں ناکامی کی بڑی وجریقی حب کہ کومہشانی علاقہ میں باسٹندوں کونکا لئے میں وہ کا میاب مرکے (قفاۃ ١٩١١) - فلسنیوں نے بنی اسرائل یرنیس مزاد رخفول اور ایک برنسی فوج سے حملہ کمیا بھا (ا-سموٹیک اله : ٥) - جب دا وَر با دشاه کے غلاف رمضوں سے ممارکیا گیا تواس نے رفضوں کے محصوروں کی 🖈 کوئیس کا ط ڈالیس رہیمویل ٨:٨) - عب ادونيا ه نے اپنے باپ ليني وأتيد بادشاه كے خلات بغاديث كامنصوبر بنايا (ا - سلالمين ازه) الواس في اسب لله وقد كاانتظام كيا - بادرسي كدرته حرف باد منناه اود الممراء سي استنمال كميتے تھے اور بير دنيوى عيش اور عشرت، مرعب اور دبربركي علامت تصرفت الممتيل ١٠: ١١) - حب سركارى طور برشامي نماندان کی سواری رتھ برشہر سے گزرتی تھی تو خادم پیدل اُس کے م كي مك دوليت تفق (٢٠ -سموتيل ١٥:١) إ -سلاطين ٥١١) - شدا ف بني امرائيل كو كلور لول كا وزائش سي منع كياتها (استناء د 19) ۔ فلسطین کے بہاری علاقہ میں وقد بطور ایک جنگی الرکامیاب بنن موسکتے تھے۔ پہارسی علاقے کے فنح مونے کے بعدامراکل مِن رفضول كاستنعال مُشروع مِبُوا - الرَّبِيرِ دا وَدَ با دشاه نے فلستبول ي نعلات جگ كے بعد سور كتفول كوا بينے لئے بچاليا تفا (١ يسموليل ۸: ۲۰ بس ) تاہم ریھوں کا مبتلک میں باقا عدہ استعمال سلیمان باد شاہ کے عہد میں میں شروع بتوا - ان سب دیھوں کو رکھنے کے لئے سلیمان ئے نیام گامیں بوائی (ان کے کئے لفظ شہر استعمال بو اسے عبرانی لفظ عَيد كامطلب فصيلداد مكرسه -إ-سلاطين ٩: ١٩) يسليكان بادشاه نے حصور مجدو، بجذر اور میدد کیم میں رمقوں کے لئے شہرینا مصدر اسلاطین 9 : 10 - 19) اور فسس سے پاس ۱۸ سو رتف عضے (۱- سلاطین ۱۰ ،۲۷۱) سیان ا دشاہ سے زمانہ میں بهترين رخدمضمي بنائ بالت بقد اوربهترين نسل ك كفورت ككتير من بإلى عائن عف وليسب بات يرسب كسليكان بارشاه انهیں ان ملکوں سے خر میکر منتبوں اور ارامیوں کے سب بادشاموں کو بیتیا اور اچھا نفتے کما تا تھا۔ ایک دیمفر کی قیمت جاندی کے چھسو مثقال اور ایک گھوٹرے کی قیمت ڈیٹر موسو مثقال تھی

را-سلاطين ١٠: ١٨، ٢٩) -

دخفر کے بہریکاؤکر ا-سلامین عاس میں آئاہے بیفسیل کے لئے دیکھٹے بہریہ -

اکشرنفون میں دوادی سواد سوتے سفے۔ دکھ بان اور سبگرو سیابی جس سے ہا سے میں کمان سوتی تضی (ا۔ سلاطین ۲۲: ۲۲ سیار پروٹشنٹ ترجمبری گاڈی بیلانے والے سے لئے سنسکرت کا گفظ ساریفتی استعل کمیا گیاہے) - ان سوالوں میں جس لفظ کا ترجمہ سرداد کمیا گیاہے (۲-سلاطین ۲:۲،۲)، ۱۹: ۱۲۵! (۲۵: ۵) وہ کمیا گیاہے (۲-سلاطین ۲:۲،۲)، ۱۹: ۱۲۵! (۲۵: ۵) وہ عبرانی میں شالمث (تین میں سے ایک یا تین پر ایک) سے جس سے عبرانی میں شالمث (تین میں سے ایک یا تین پر ایک) سے جس سے میری اور عبرانی دی تقول میں تین تفصل موسے مضف ۔ اسوری ارتف مدار موسے مضف ۔ اس کی ایک دوشن تصویر نا ہوم ۲:۳، میں مدار طرح موسے

مین میشن خورد کر اعمال ۸ میں مبشی خور کے سلسے میں ہے - مکاشفہ کی کتاب میں بعی دومرتبر دیھوں کا ذکر ہے (۹:۹) ، ۱۱: ۱۱ - موخوالذکر تواسے ہیں ترجم گارایاں سے ، -

رتھ دولہ بہ دیکھئے کھیل ما ز

رحم مد راجع :- کالت کے نا ندان کے بہتری کا بیٹا ۱۱- تواریخ رجم مد راجع :- کالت کے نا ندان کے بہتری کا بیٹا ۱۱- تواریخ

معرانی اورعربی کا تفظ معنی بیقر مار کهر الاک کرنا - بیتراؤ رسم :- کرنا - بیر تفظ اردونر جمه میں منہیں آیا دیکن عمران میں آنتا کی بتواہد (احمار ۲۰:۲؛ استنتانا ۲۱:۲۱ وعیرہ) -دیجھے سنگسار کرنا ۔

رحم ملک ، ان میں سے ایک آوی جنسی ذکر آبی نبی کے اسم ملک ، پاس بھیجا گیاکہ معلوم کریں کدروزہ رکھنا چاہیے کے کم منہیں (ذکر آبہ 2: د) ۔

ر عبرانی = قابل دیم ) - اسرائیل کا ایک علامتی نام (موسیع او کا میر به او تنب دومیول ۱ : ۲۹، ۲۵ ) ا - پیوسس ۲ : ۱۰) ...

بر رما یت بفظی کی مثال سے - بوشیع نبی کی بیوی مجرسے بورط کی بیدا مول اس کا بہلا نام اور آمام مر (= نا قابل دیم ) دکھا گیا تھا (موسیع ا:۲)

کیونکہ ضدانے نبی برطام کیا تھا کہ وہ اسسرائیل کی ہے وفائی کی وج سے اس کی رحم منہیں کرے گا ۔ نبکن بعدیں ضدانے اسے حکم دیا کہ نام تبدیل کرکے دیا ہے میں کرمے اسے مدانے اسرائیل بردیم کمرے اسے مدانے کرمے اسے مدانے کرمے اسے مدانے کردیا ۔

(عبرانی = لوگول كوآنداد كملين والا) -ر حبعاًم به عمونی شهزادی نعمه سے سلیمان بادشاه کا بھیا ۔ وه اسرائل كي تخت برستيمان بادشاه كاجانشين بودا ١١- سلاطين ۱۰:۱۷) - وه تقریباً ۵۷۹ ق یم میں پیدا مذا اور اکتالیس مرسس کی عمریں تخنت پر میٹھا۔ وہ تاج بوشی کی رسم سے بنتے سکتم سے مفام پر كيارا مسلطين ١٠:١) يستيمان بادشاه ني مك سك اخراما ت بہت بیصا دیئے تھے۔ اس کی خوامش تھی کہ اسرائیل کو اس دقت كى سبسے متناز سلطنت بنائے اس لية اس نے اپنے وارالخلافہ پرسبت رقم لگائی - اینے سیاسی اقتدار کو قائم کرنے اور غیر پیودی بأدشا بول سے اس استوار كرنے كى عرض سے اس سے الى كى تبيلوں كوبياه كرابيغ محل مين ركه لياتها (١-سلاطين ١١:١٠) - ببت سي غرتوم عورتول کی وجرسے سلیمان کا دل فداکی طرف سے بھر گیا تھا۔ ان سنائس اورتعميرات اخراجات كى وسبرس بادشاه ف لوكول يركبارى خواج لگادیا تھا۔ سلیمان کی دفات کے بعد ایگوں نے اس برحجدے خلاف احتجاج کرنے کی کھ الی ۔ اُنہوں نے 🖈 یرتعام کو بجسٹیمان سے ڈرکرمصر ملاکیاتھا باوا اکدوہ رحبعام سے اُن کے لئے درخواست كري كم خرائ كا بوجويم كياجائ مد خداف يرنجام برظام كيا تفاكه و ١٥ اسرائيل كے وس قبيليل بيسلطنت كميك كا (١ يسلطنين ١١ ،٣٥). جب باوشاہ نے لوگوں کی ورنواست مسنی نواس نے اپنے صلاح اراز کی دا ئے طلب کی - تمریسسیدہ صلاح کاروں نے تونری کی صلاح دی ، لیکن بادشاہ کے ہم عمر قران صلاح کاروپ نے اور شختی کرنے کو کہا۔ جهد، بادسشاء ف عوام كومز ريختي كي دهمكي دف تووه إلخي مهسكُ بيناني بب إدشاه ف ادُورام كوخران اكتفاكرين كے سے بيجا توانول ف أسيح سنگساد كرد! - اس بر إوشاه در كر ميروشيم بهاك كيا (ا يسال لين ۱۹:۱۲- ۱۹) اور پرتباس شال کے اس فیبلول کا باوشاہ بن تھیا ۔ رخیا م نے بہوراہ اور بینین کے قبیاں سے حکی مرو سطے کئے میں نعدا کا يم لمن بير ممله كرني سي زك كيال سلطين ١١٠ ٠ ٢٠ - ٢٠) - يلقام نے سکم اور نوای شہرواں کو پھرتعمر کرواکمہ معنبوط بنوا یا اوریت پرتی کی رسوم کو بھر شروع کیا۔اس نے کہ حبکام سے برا برجبگ باری آئی

را - سلاطین ۱۱: ۲۵ - ۲۷: ۱۲: ۱۹ - ۲۰ ، ۲۰ مر کست کومفنبوط بنانے کے مضعوب بنائے ۔ اس سے او کچے مقاموں اور سے ورضوں کے منصوب بنا بنی مم کست کومفنبوط بنانے کے منصوب بنائے ۔ اس سے اور نفر تی رسومات اور مکروہ کامرا کی حصلہ افزال کی دا - سلاطین ۱۲: ۲۲ - ۲۲) - بجب اسے اسرائیل اشمالی المنست ، کی دا - سلاطین سما: ۲۲ - ۲۲) - بجب اسے اسرائیل اشمالی المنست ، سرحملہ کرنے سے دوکا کیا تواس نے اپنے ملک کو محفوظ ومفنبوط بنائے سے لئے سفہروں کی فلعہ بندی کی اور رہیت کم ، جات ، کسیس جرد آن در دوسرے شہروں کو معامرے کے خطرے سے بجانے کے لئے رسد وغیرہ جمع کرکے سب انتظام مکمل کئے (۲۰ تواریخ ۱۱: ۵-۱۷) . رسد وغیرہ جمع کرکے سب انتظام مکمل کئے (۲۰ تواریخ ۱۱: ۵-۱۷) . اس نے اُن لا دیوں اور کا بنوں کو بھی بناہ دی جنہیں برتجام نے اسے رائیل سے نکال دیا تھا ۔ اسی وجہ سے تین سال تک لینی جب اسے رائیل سے نکال دیا تھا ۔ اسی وجہ سے تین سال تک لینی جب

کے وہ سیدھی داہ برحلیا رہا خدانے رحبّعاً م کی مکومت کومفبوط

اورمحف ظ رکھا ۔ وحبقام کے عہدے پانچویں سال میں شاوم تھرسیست نے پھڑھا ئے کرکے بہزیی سلطنت سے کئی شہر فتح کرلئے ااسالمین مهر: ٢٥) . مبت ممكن بع كه اس جمله مين برتعبام كا ما تقد مو كميزكم بَبُ أَن نُهُمَان باوشاء سع بهاك كرم تقريب بناه لى توم تقريح إدشاه أس كم عك ك حالات سے آگاه بوگيا (ا-سلاطين ١١: . م) - مصریس کاری کے مندرول میں جندنقوش ملے ہیں جن سے بتر حلِنا سے كرستيستى نے ١٨، شهرول كو فتح كيا تعاجن بي شمال ف أسسراميلى شهريمى شائل من - يول معلوم موتاب كروسبام نے ابینے باب سینمان کی اے سیش بینداور نمائشی زندگی سر كرف كاطريقه إينا يا تفاق أس فصي سب بيديال كيس اوراك بشراخاندان فائم كيا - أس كى المقاره بيويال اورسا كله مرمين تفيس -ان سے اس کے اطفائیس بیٹے اردساٹھ بیٹیاں بہرتیں ر۲- فوار کے ان ۱۸ - ۲۸ ) و اُس نے اپنے بیطے ایکاہ کو اپنا جانشین بنایا (م تواییخ ب : ١١ اور ١ -سلاطين ١١: ٠٠ مي اس سے بيطے كا نام ابيام ويا كيا ہے نیکن متی ا : > میں ابیاہ ہے)۔

رعبران = ياه دسيع مها) - رعبران = ياه دسيع مها) - رحب ياه :- اليعزر كابياً اور موسى كالإنال زايغًا

-(19:14:11:44:12:42

ار می افعاظ اردوسے بطن اور رئیم کے الفاظ سے است بہت بلتہ میلتے ہیں۔ بدن کی اندرونی ساخت کے متعلق عبر اندرونی ساخت کے متعلق عبر اندونی ساخت کے متعلق عبر اندونی ساخت کے کے صورت اختیار کرنے اور میرورش یانے کی میکہ کے لئے نفط بطن رقم اور میری استعمال کیا گیا ہے۔ یہ عام طور میر زندگی کی ابتدا کے وقت یا عبکہ کی طرف اشارہ کی ایر الی سے ۔ یہ عام طور میر زندگی کی ابتدا کے وقت یا عبکہ کی طرف اشارہ کرتا ہے (ابی ب اور الی ب اور الی ب اور الی ب ایک کی سیعیاہ واج اوا) حبیم کا سیٹ میں نشور نما پانا

اک بھید ہے ہو باش کے بندگ صحے مور بہدخدا سے منسوب کرتے ہیں دالیب اس ای ا ، واعظ اا : ۵) ۔ بیچ کی پیدائش سے بہلے بہا ہیں دالیب میں درکیت کرنے کا ذکر لوقا) : اہم میں آیا ہے۔ با بجھ بن خداکی طرف میں درگھ کے بند ہونے کے باعث ہو تا ہے دارسموشل ا : ۵) ۔ برعورت سے دھم کے بند ہونے کے باعث ہو تا ہے دارسموشل ا : ۵) ۔ برعورت کے بلو بھے بی کو بیٹ کے باعث ہوتا ہے وارکھ سے کا سبب ہوتا تھا در بیٹے آیت ا) ۔ بہلو بھے بھے کو عمانی "رقم کھولنے والا "کہتے تھے ادر کیٹے خروج سا : ۲ کیا حاضیہ اور کیٹے کو کا سا ، ۲ کیا حاضیہ اور کیٹے کے در کیٹے کے در کیٹے کروجی ایس کیا حاضیہ اور کیٹے کو کا در کیٹے کے در کیٹے کی در کیٹے کے در کیٹے کی در کیٹے کے در کیٹے کی در کیٹے کے در کیٹے کی در کی در کیٹے کی در کی در کیٹے کی در کی در کیٹے کی در کیٹے کی در کی در

کا حاشیہ اور سیفولک ترجمہ)۔ رحم کا و و کفارہ کے سروش کے لئے کیتھولک ترجمہ کا بہت رحم کا و و مدنوں نفظ ۔ تفصیل کے لئے دیجھے سرلوش ۔

ر عرانی یہ چرانی ۔ الم کوب اللہ کے کنوان کی شمالی حدیماں تک موسی کے بھیج موٹے جاسوس گئے تاکہ ملک کا حال معلوم کریں (گنتی ۱۱:۱۲) ۱۰ س کاذکر وا و کوکی ارامیوں سے ساتھ جنگ سے سلسلے میں آتا ہے د۲ سموٹیل ۱۰: ۲) قفاہ ۱۸: ۲۸ سے ظاہر موتا ہے کہ بہت د توب

اور دوکت آیک ہی خگر کا نام ہے۔ ۲ - دومختلفٹ شہر ہج آ ششر کے تبیلے کے تقے

(ليشورع 19: ۲۸)-

سو۔ مرتوزر کاب برحس کا دارالخلافر ضوراً ہ تھا۔ داؤر بادشاہ نے اس سے اور اس سے ساتفیوں سے خلاف ایک جنگ جیتی (۲ سموشل ۲:۸ ۱۲۰) .

یں ۔ ایک لاوی عبس نے اور وں سے ساتھ عہد برممبر سکانی رخمیاہ ۱۱:۱۰)۔

ر عرانی = و یع علمیں) -ر عرافی = و یع علمیں) -ا استوریں ایک شہر صب نمرود نے بنایا ( بیدائش ۱:۱۱) - ساقل اس جگر کا باسٹندہ تقادا - تواریخ ۱: ( بیدائش ۱:۱۱) - ساقل اس جگر کا باسٹندہ تقادا - تواریخ ۱: مؤا دیدائش ۲ سازا سام کے بادشام در سے بہت پہلے ادوم پر بادشاہ مؤا دیدائش ۲ سازا سام کے سام نہیں نہیں سے سے بہت بہلے ادوم پر بادشاہ

ردار پیپ ۱۰۳۰ مید ۱۷ تیس ۲ - ایب تمنوال براهخاق نے براری وادی میں کھودا رپیدائش ۲۲:۲۷) -

ر بیتی از عبرانی محبوب)۔ ر حکم :- ایک شخص جوعزدا کے ساتھ اسیری سے والیں

آیا (عزدا ۲:۲) - سے

ایا (عزدا ۲:۲) - سے

ایک بیرودیوں کے خلات خط کصفی میں مددی (عزرا م ،۸) 
سے بیرودیوں کے خلاف خط کصفی میں مددی دعزرا م ،۸) 
مع - باتی کابٹیا جس نے بروشلیم کی دیواد کی مرسمت کرنے ہے۔

برد کی (تخمیاه ۱۷:۳۳) -ریشهٔ به زیر برای ست:

.. ہم - ایکشخص حس نے اسیری کے بعدعہد بر دستخط کئے ئیا (اسسلطین ۱۱: ۲۳، ۲۳) اوردمشق پرقبضه کرے وہال کا حاکم بن گیا۔ وہ سنیمان بادشاہ سے تمام عہدمیں ا دومی مردسے ساتھ ل کر اسسدائیل کادشمن بنار یا (آیات ۱۱، ۲۵) ، بعدمیں وہ ارآم پر میکومت کمیرنا رہا۔

یہ غالبًا وسی شخص ہے بیسے ایسلطین ۱۸:۱۵ میں ترکیات کا نام دیا گیاہہ ۔ یہ میں ممکن ہے کہ یہ بردد کا بیٹا تھا ۔ کچھ کھی مواس کا نام دیا گیاہہ ۔ یہ میں ممکن ہے کہ یہ بردد کا بیٹا تھا ۔ کچھ کھی مواس کے مشہور کے میں بن بردد اوّل اور بن مبردد وم قابل ذکر ہیں ۔ بادشا موں میں بن بردد اوّل اور بن مبرد دوم قابل ذکر ہیں ۔

دیکھٹے بن مرد ۔ رسٹ ۔ دانشف :۔ دعبرانی = شعلہ) ، افرائیم کی اولاد سے ایک شخص جس سے متعلق اور

مجهمعلوم نبيس (ا- تواريخ ١٥ ٢٥) -

رسن در اسن :- (عرانی = فعیددادهگر) - ایک شهر جیسه منزی در اسن :- مرود نے بسایا - بر نینوه اور کلح کے درمیان واقع تفا (پیدائش ۱۱،۸۱۱) -

رسواني به رئيه خيرم.

ضدای طرف سے پیغام لانے والا۔ ایکی - قاصد - نئے عہدنا مدیس یونانی کفظ معنوں معنوں کا ندجہ - اُردوک طرح یونانی لفظ بھی دومعنوں

میں استعال مؤاسے۔

ر میسیمی اصطلاع - ضداد ندیج کے اُن بارہ شاگردوں کے لئے جنہیں اُنہوں نے چنا اور اپنے ساتھ رکھ کر تربیت دی اور پھر منادی کے لئے جنہیں اُنہوں بنے چنا اور اُنہیں بردوحوں کو نکا لئے کا اختیار نجشا ( مرفس ۳ : ۱۳ - ۱۵) اور اُنہیں دسول کا لقب دیا ( لوقا ۲ : ۱۳) - یہوداہ اسکریوتی کی خودسی کے بعد بار صوبی مبگر پیم کرنے کے لئے بہم معیار تج ہی کیا کہ وہ خلاوندلیون کے بینے یہ معیار تج ہی کیا کہ وہ خلاوندلیون کے بینشر سے ہے کر اُن کے اسمان پر اُنٹرائے جانے یک برابر اور اُنہال انہ ابر اُنٹرائے ساتھ دیا ہواور اُن کے اسمان پر اُنٹرائے جانے یک برابر اور اُنہال انہ اُنہالے۔

۱۰ عام وسیع ترمعنون میں ہم یہ و ثوق سے بنیں کہ سکتے کہ آپایڈانی نفط apostolos کسی عبرانی اصطلاح کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ کرنا ہے ہتا ہم عبرانی کا ایک لفظ شیلینج (مادہ شین ۔ لامدیفینی کرنا ہے کہ الفظ سے جس سے معنی ہیں کسی کو با ندا بطرنما افتدہ بنا کرکوئی خاص کام اس سکے سپروکرنا ۔ شاقہ پولٹس اسی تسم کا " مشلیخ " (نائنڈ) مفاص کام اس سکے سپروکرنا ۔ شاقہ پولٹس اسی قسم کا " مشلیخ " (نائنڈ) مفاص کام اس کے میروکرنا ۔ شاقہ پولٹس اسی مادہ کا لفظ ایس لاملین مفال ایمال و : ۷) ۔ پرانے عہدنا مہیں اسی مادہ کا لفظ ایس لاملین مفال ایمال و :۷) ۔ پرانے عہدنا مہیں اسی مادہ کا لفظ ایس لاملین

(مخمیاه ۱۰: ۲۵) -۵ - ایک کا بن بوزر آبل کے سمراه فلسطین والسپس آیا

۵ - ایک کا ہن بوزر بابل شے تہراہ فلسطین والیس ہے۔ انخمیاہ ۳:۱۲) -

رخم :- ديھے پرندگانِ بائبل ملاا

رغبران = رحم) - يرتعام كاباب رسمع كابياً المحم - رسع كابياً المحم - رسع الماريخ ٢: ٣٢) -

من بندی کرنے والے :- دونوگ وکشتی بناتے وقت اللہ بندی کرنے والے :- یا بعد بین سنتی کو بن روک

ناتے تھے تاکہ بانی کشتی کے اندر نہائے کمیتھولک ترجم بی درز بندی کرنے والے سے زمزتی ایل ۲۲: ۲،۹) -

ورس ورس المرفردس : - (یرنان یکلاب) - ایرنان یکلاب) - ایرنان یکلاب) - ایرنان یکلاب) - ایرنان یکلاب ) - ایرن درس ایر ایرن بین مجزب ایشائے کوئیک کے سامل سے بچھ فاصلے پر ایک بوزیرہ حس کا دقیہ بہم مرب میں یہ دینانی دیا ستوں میں بہمت اہمیت دکھتا تھا کیو کمر برنجارتی شاہرہ پر دوا قع تھا اور تجارت کے بھا زمشن سے مغرب جاتے ہوئے یہاں ویک تھے ۔ نمیکن جب پرلس مشرق سے مغرب جاتے ہوئے یہاں ویک تھے ۔ نمیکن جب پرلس رسول تدوا س کی میں میں درا جاتے ہوئے یہاں مظہرا تواسس کی مسرت کم موسل تھی درا علل میں در

شهرت سبت کم مودی نفی (اعمال ۱:۲۱)-رُوُس سورج دوتاکی بوماکامرکز نفا-اسی دیواکا بهت برا دهات کامجسمه بندرگاه مین نفسب کیا بوانفا-اس کی طاهوں میں میت کو نفسس Colossus

۲۲۳ ق م میں ذرائے سے تباہ مولکیا تھا۔

ردایی - داور بادشاه کے باپ لیتی کے اور اور اور اور بادشاہ کے باپ لیتی کے سات بیٹوں میں سے پالخواں بیٹا (۱۰ تواریخ ۲:۲۰) - واؤد ساتواں بیٹا تھا۔

ر میں ایک ایک میں ایک ایک ایک ایک اور کھا کھیانے کے ایک اور کھی کھی کھیانے کے ایک اور کھی کھی کھی کھی کھی کھی کے ایک اور پھرس کی اور پھرس کی اور پھرس کی اور کھی کے مارے مجالتی مولی والیس کئی اور

دروازه نه کھولا - بیر نوچنا مرقب کا گفر تنفا دِ اعمال ۱۲ ؛ ۱۳) -

ر عبرانی = شریف - ذی دیر بند است مند باد شاه نیم با در قرن است استدع کا بینا - حب دا قد بادشاه نیم مند با و کرمباگ با در شاه مرد عزر برجمله کیا تو در در قرن این کی مساتھیوں کو کے کرمباگ

مروب میں اخیا ہ نبی سے منعلق استعال ہوائے "کیونکہ میں تونیرے ہی باس سخنت پیغام کے ساتھ بھیجا گیا ہوں"،

یس برارمگر استنمال مواسے دلیسیاه ۲۲ با ۲۹: ۲۲ با لاک ۲: > با ۱۰ ایکینفولک ترجمه ایسی موت اور بیا مبر) نیکن برعبرانی کے اُس دفیل کاند مجرب داوه میم - لام - کان احس سے معنی فرشته ( تسب عربی ملک جمع ملائک) ہیں اور باد رہے کہ یونانی لفظ angelos کے معنی جس خبرو بینے والا ۔ اسی لئے euangelion = آئیل سے مراد ٹو تنجر کیا ہے -

فئ عبرنامے میں بونانی apostolos تقریباً اس مرتبر استعمال سؤاسے - لوقا میں المرتبرا اللامیں ۱۸، پولس رسول کے ضطوط میں ۲۳ مرتبر، عبرا نیول، میروداه ، متی ، مرقس اور لایستا میں ایک ایک مرتبر اور لیاس کے خطوط میں ۳ مرتبر - اس سے میز تا شربیدا موتا ہے کہ پولس اور اس کے مدد گار لوقا کا یہ ایک پسندیدہ لفظ سے ۔

بولس کے بین اگر میں کو تبول کرنے کے بعد وہ جی دسول کے عہدے برفائن بوا اگر حرکتی بوگول نے اس پر اعتراصٰ کیا لیکن پولس کا بدوعویٰ کھا کہ مندا و ندمسیح سے آسے نو و مینا کھا ارومیوں ا: ا کا منتیا د دوسرے دسولوں ا: ا - ۱۵ مالعد) - اس نے دسول ہونے کا اختیا د دوسرے دسولوں سے ہا عسل نہیں کیا تھا - اگر جہدوہ اُن شرائط پر پورانہیں اُسر آجن کا ذکر اُد پر کیا گیا گا واقع مسیح کے جی الشے نشرائط پر پورانہیں اُسر آجن کا ذکر اُد پر کیا گیا واقع مسیح کے جی الشے لئے بعدا س بہ باہر ہے کہ اس کا جرائے تھا ( قب ا - کر تھیوں ۱۱۰ می اور کے بعدا س بنا بر یہ دعویٰ کر سکتا تھا کہ اُس نے میں اُن کے جی اُس اُس نے دو اس با بر یہ دعویٰ کر سکتا تھا کہ اُس منظر دیگر دسولوں سے تافیل میں میں انہیں منظر دیگر دسولوں سے تافیل کے دسیل سے ۔ وہ توکلیسیا کو سنانے والانتا ۔ لیکن سیح کے فضل کے دسیل سے ۔ وہ توکلیسیا کو سنانے والانتا ۔ لیکن سیح کے فضل کے دسیل میں شاد مؤال وردہ ایک ہی انجیل کے مشیشر بن گئے (ائیونیٹی وہ دیں ایک اُسے میں انجیل کے مشیشر بن گئے (ائیونیٹیٹی

لفظ رسول اُن لوگوں کے لئے بھی استعال ہوا ہے بنہیں خدا نے اسرائیل میں منادی کے لئے بھیجا (لوقا ۱۱: ۹۹) ۔ یونا فی میں ہر اُن کے لئے بھی استعال ہوا ہے جہنیں کلیسیا نے تبلیغ سے لئے جیجا

بعنی ططس اور الفِروتس کے لئے بیو کد بہاں اس کامفہوم وسیع ہے اس کئے ارد و ترجم میں نفط فاصد کا استثمال موزوں سے ۲۱ برخصیل ۲۳: ۸؛ فلیروں ۲۳:۲۲) -

کے لئے پُینا د اعمال ۲:۱۱ تاہم یہ آیت تسلسل دسالت کے مسئلہ کے بارے میں بطور شد استعمال بنیں کی جا سکتی - پولٹس کومتا ہے کہ کلیسیا کی بنیاد ریولوں اور نبیوں نے رکھی (انسیوں ۲:۱۷) - پولٹس دسول کرفقش کی کلیسیا میں اُن مخالفوں کو ہواس کا تعلیم کی ترد میر کرتے ہے اور ہو خالباً برد میر پسنسی تقے جھڑئے ہے دمیر کہ تا ہو کہ کا شفہ اور کا تا اور کلتیں مکا شفہ این اور کلتیں دسول کہتا ہے (۲ - کرفقیوں ۱۱: ۱۱) ورکلتیں

(9-4:1

پولس دسول کن کن کو دسول تسلیم کرتا ہے ؟ وہ نود دسول مونے کا دعویٰ کرکے اس کا ذکر اسٹے خوط میں ۴ مرتبر کرتا ہے۔ وہ پیل س کو بھی تسلیم کرتا ہے (گلتیوں ۱: ۱۸ مالعد) اور برنباس کو بھی (قب اعمال ۱۲: ۴ م) اور گلتیوں ۲: ۱، ۹، ۱۳۰) -

بعض کاخیال سے کہ وہ نمراً وندکے ہمالی میعفوت کورسولوں میں شمار نہیں کرتا تفاکیو نکر گلتیوں ۱: ۹کی بونانی عبارت ذو معنی سبے اور نمدا وندکی زندگی کے دور ان دہ الکاشا گرونہ تفا ( بوستا

ع : کا ۔ عام طور بر رسولول کی تعدا دبارہ ہی بٹائی گئی ہے ۔ پولٹس بھی بارہ کے عدد کا ذکرکر تا ہے (اکر نقیوں ۱۵:۱۵) - اسس ک علامتی اہمیتت نوظ ہرسے اور کئی جگہ اس کا ذکر بھی ہے دمثلاً مکاشفہ ۲۱:۲۱) ۔ مثباً ہ کے چنا ؤکا مقسد بھی بارہ کی تعداد کو قائم رکھنا تھا۔

## كسُولى به دكيه امراض بائبل منا

رسولی نرمانر برسیمی کلیسیائی تاریخ میں وہ ذ مانہ جب خداوند مسول نر ندہ تھے۔ یہ پنتکست سے دن کروج القدس سے نزول سے سے کر نوحتنا دسول کی و فات لینی پہلی صدی عیسوی سے آخر تک کاذ ما نہ ہے۔ اس نرمانے کے متعلق زیادہ ترمعلومات اعمال کی کتاب اور نئے عہد نامہ کے خطوط میں مہتی ہیں ۔

رستی ارسی اور و معین مولی و دری و معین مولی و دری و بیدا نے ذمانه میں بھیر کبری اور اُونٹ کے بالوں کو بیٹ کر دوری بناتے متے اور بھیر ڈوریوں کو بیٹ کر رسّا بنایاجا البحض مرتبہ کھال کی پٹیاں کا طابح کر آئیس میں مروث یا بیٹ کر جھال سے بھی نظا ۔ انگور کی بیل یا شہوت کی بیٹ چیڑاوں یا ورخت کی بھال سے بھی دستی کا عادمی کام میاجا تا تھا ۔ بہا نوروں کی آئیوں ابعین دُودہ کو بھی استعال کیا جا تا تھا ۔

عبرانی کے کئی مخلف الفاظ اور بدنانی کے ایک لفظ کا ترجم ارد وسی رستی الخوری وغیرہ کیا گیاہے۔

ا - خعبل (قب عربی حقبل ) - بیرسب سے عام کفظ کوری السیان کا ترجم رستی کمیا گیا ہے (لیشوع ۱۲ ۱۵) بمیکا ۲۵ اور کی پیھولک کوری السیدیا ۲۵ سر ۱۳ سرو تیری - دوحوا ہے خاص دلچہی کے حال بیں - ۲ سیموشیل ۱۹ ۲ میں ذکر ہے کہ داقر و نے موات کے لوگوں کو از مین بدلٹا کررستی سے نا با - سواس نے قبل کرنے کے لیے دوسیل سے نابا ورجی چورٹ نے ایک بوری رسی سے یا خالباً اس کے معنی یہ بی کہ بچق کو چھوڑ دیا اور طروں کو قبل کیا ۔ تا ہم لمعض اور مفتر رسی کی تشریح کے بیل کو تھوڑ دیا اور طروں کو قبل کی دوسیان لوگوں کو مفتر اس کی تشریح کورٹ اشارہ ہے کہ جنگ میں بارے بوری مورٹ اشارہ ہے کہ جنگ میں بارے مورت کو کئی خاطر باوشاہ کے اس وستوری طرف اشارہ ہے کہ جنگ میں بارے مورت کے اسی دستوری طرف اشارہ ہے کہ جنگ میں بارے بورے کے اس دستوری طرف اشارہ ہے کہ جنگ میں بارے مورت کی مرمنی بونو ہمیں بھوانسی دیریں ، کے حضور ما نے تھے - یو رہیں بازھنا ۔ یعنی بہادر لوگوں کا مبدانی جنگ میں مرنے کو نیار مورن ) -

ذیل مے نوالوں میں خسبل کا ترجمہ ڈودی کیا گیاہے: آسٹر ۱:۲؛ واعظ ۲:۱۲ کیتھو کک -رسی)؛ حزتی ایل ۲: ۲: ۱۲؛ موسیع ۱۱:۷ اور لیسعیاہ ۵: ۱۸ میں طناب -

نگرماه ۱۱: ۱۲: ۱۲ مین اسی ماده (نفیته بیته و لامر) سے ایک دلحبسب لفظ نزکیب و یا گیا ہے و خوالمیم حبس کا ترحمبراتا د

کیباگیا ہے۔ یہ آیات ، اور مہا میں دوسری لائٹی کا نام ہے۔ مفسر ان آیات کی یوں تشریح کرتے ہیں کہ پہلی لائٹی سے مراوانسان کا خدا سے تعلق ہے۔ دوسری لائٹی کا تعلق درگوں کے آلیس کے اتفاق اور دیشتے سے سے ۔ اس لائٹی کا نام دستی (خبل) کی طرح مختلف مصول کو آلیس میں ملاکر بیٹنے پرمینی ہے۔ جب اسے کا ہے ۔ زکریا ہ تو کی کرے انسان کا خدا سے فضل کا نبی است کا خدا سے فضل کا نبی است کا خدا سے فضل کا نبی است کو دیا ہے۔ در میان کر دیا ہے در میان صلح اور انتحاد قائم رمتا ہے۔ رہیا ہے۔ در میان صلح اور انتحاد قائم رمتا ہے۔ رہی اور سے کہ خب لسے دوسر سے معنی عبد کھی ہیں اور عبد رستی کی طرح با ترصا جاتا ہے۔

ان معنول میں بہ میکاہ 2: سمیں استعال ہؤاہد ( پروششنے ان معنول میں بہ میکاہ 2: سمیں استعال ہؤاہد ( پروششنے ترجہ میں سازش کرنا ۔ کیتھوکک بندش بندش بندھنا) باقی جگردسّا دستی کی در ایوب ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۱، ۱۹، ۱۹، ۱۹: ۱۱؛ سعیاہ ۵: ۱۸، ۲۷: ۱۱، سعیاہ ۵: ۱۸، ۲۷: ۱۱، سعیاہ ۵: ۱۸، کین اس لفظ کے وسیعے ترمعنی بھی ہیں ۔ عنیونیام پروستور تفاکر شانوں کو بیطی کر حبوس سے لئے تیاد کرتے تھے اور ان کے ساتھ مذرکے کا کہ آتے تھے ۔ اس آ بیت میں غالباً اسی عمل کی طرف انشارہ ہے ۔ اس لئے قربانی کے جانور کو مذبح کے سینگوں سے دستی انشارہ ہے ۔ اس لئے قربانی کے جانور کو مذبح کے سینگوں سے دستی سے با ندھنام راد منہیں ہوسکتا ۔ تاہم کمیتھوک ترجمہ میں اس دسم کی صبح حجملک پائی جاتی ہے۔

سو ۔ بینز۔ (قب عربی کوسٹول کان کی نانت) ۔ پروٹسٹنٹ ندجمہ میں قضاۃ ۱۱: > میں اسے مری ہری" بیدوں گہا کتا ہت کہا ہے۔ کمیا ہے کہ کمیت تعمین نانت اور ہ سے جس سے معنی نانت اور شاخ دونوں ہیں ۔ اسی لفظ کا ترجمہ ایوب ۱۳: ۱۱ میں چلہ (کیسٹھوںک دود ہے) کیا گیا ہے ۔ زبُور ۱۱: ۲ میں جمی چلّہ ہے جبلہ کمان کی تانت کو کہتے ہیں ۔

مم - هنتار - خیمه کی رسّی - طناب - خروج ۳۵: ۱۸؛ گنتی ۲۷: ۲۰ وغیره میں رستی ہے - برمیاه ۲۰: ۲۰ میں طناب -

۵ - خووت - اس کا ترجم واعظ ۲: ۱۱ میں ڈودی ہے۔ لیشوع ۱۸:۲۱ میں سوت - پیدائش ۱۲: ۳۲؛ قفاۃ ۱۱: ۱۲ میں دھاگا۔ اس آخری آ بت میں دونوں لفظ عبوت اور خویت رسی ادر دھاگا آئے ہیں -

منتمال schoinion بنانی میں صرف سخو ٹیپن schoinion استعمال ہوگا ہے۔ ہو انی میں صرف سخو ٹیپن ہوگا ہے۔ اس کے معنی گھاس سے بھی ہوٹی دستی ہیں ۔ یوسٹنا ۱۵۱۲ میں جو کوٹرا خدا و ندسیے نے استعمال کیا وہ الیسی ہی دسیوں کا قطا ۔ جہا زکی دسیوں کا ذکر اعمال

۳۲:۲۷ میں ہے۔

رستی ، ڈوری ، ببیائش کی ،- دیھے اوزار بائبل مدا

ر شوت ، و اس كاسخت ممالغت شي ( نروج ٢٧٠ ٨ ) كيونكه بيرانصات كوبيمعنى بناديتي ہے (اسمولي ۸ : ۱۷ - رشون عقل کو تباه کرتی ہے (واعظ ۷ : ۷) -

ایوب ۱۵: ۲۴ میں دشوت کے ڈیرول کا ذکرسے ۔ فالبًا یہ عدالت کا موں کی برویانتی کی طرف اشارہ سے مبر

بعض حكمران برطب دمنوت نور مق -سموس ني كروك مِهی استنسم کے تھے (ایسموٹیں ۸:۳) ۔ منیز دیکھئے ہرہے ۔

رصف رواصف به دعبران = مفبوط مير، فلعه) -یرانے زمانے میں ایک تجارتی

مركد - اس كا ذكر ربشاً في ك أس بينام من الاب بوأس في يبوداه سے باوسناہ حز قیاہ کو جیجا۔ اسٹور سے باوسناہ نے اسے تباہ و مرباد

کیا (۲ - سلالمین ۱۱:۸-۱۲؛ لیسعیاه ۱۲:۳۷) -رصفاً ۵ - دیصف ، - (عبران = گرم پیمر، سلگها کوئر) -آياه كى بيتى ا ورسا قَل كى حرم (داينموثل

٣: ٧) - ساوکل باد شاه کی وفات بیر ابنیرسنے جوسا ول کا رشتے دار تن رصفاً وكو كورك ليا - أس ذما في ك وستورك مطابق اس س یر مُراد تفی که وه تخنت کاین دار بننے کا دعویٰ کر ناہیے ۔ ساؤٓل کے بيليط الشبوست نے اس براعتراض کياا درا بنيرسے پوچھا کہ توميرے اب كى حرم سے باس كيول كبا ؟ اس برا بتير ببت نفا بوا اوراشوست كوبا دولاياكه وه بهيشرساؤل باد نناه كا دفادار ربا قفا اوركد حب اسے موقع تقاکہ داود بادشاہ سے جالے تراس کے باب کو محصور کراس نے ایسا نہیں کیا -اس براشبونست لاہواب ہوگیا ر۲ ۔سموٹیل ۱۰،۴-١١) - رصفاً ه ك سائل سے دو بيٹے ہوئے تضے ارمُونی اور فق توست رًى يسمونيل (٨:٢١) - ببب واقر با دشاه كومعلوم مثواكد ساتول اوراش ك لشران ك معبونول برظلم كرن كى وجرس ملك بين سخت كال پراتواس نے جعونوں سے پولیماکہ وہ کیاجاستے ہیں کہ اس کا کفارہ ہو۔ اُنہوں نے در تواست کی کہ ساؤل کے سات بیٹوں کوانہیں دیا جائے اکر وہ اُن کو قبل کریں - اس برداؤدنے رصفاً ہے دو بیٹے اور \* میکل (میرب) کے پانخ بیٹوں کو اُن کے حوالے كرديا ٢١ يسموكيل اب) اورا سنول نے ان كو بياط يراشكا ويا -رصفاه كى مېينول كك ون رات لاشول كى سفا ظىت كرنى رسى كەيرندى اور حنگلی جانور ان کوکھا نہلیں - رصفاً ہی اس و فاداری کے تصلے میں

دا قُدِ نَعَ سادُل ، یونتن آور ان سات او میون کی لاشوں کو مائز لار

پردوفنٺا يا ـ

رضاكى قربابى، رضاكا برب بد ايخ مدر قربانيوں كے علاوہ اين فوشى سے گزرانی جاتی تھی (احبار > : ١٦؛ ١٨؛ ١٨) عزراً > : ١٦ - يہال اسے خوشی کا مدید کہا گیا ہے ؛ ذبور ١١٥؛ ٨) - نیز د کھیئے قربانیاں -

رضياً ٥ - رصيال ١- بن اس من ساك شخص دا-تواريخ ١٠٩٠)-منسل میں - ارآم کا فری بادشاہ بس نے دمشق رفی میں اور ایس نے دمشق رفی میں اور میں اور میں میں اور میں میں اور می رستاتفا را سسلطین ۱۵: ۳۷) - اس نے ادامی شہروں کووالیں نے دیا ( ۲۱۱۷) اور حبب اس نے اور فق نے پروشکیم کامحاصرہ کیا الو يسعياه في المسيح كى كموادى سے بيدائش كى بيشينگونى كركے يہوداه كى سلطنت کے تیام کا لقین دلایا (بیعیاه ، بم ۱۶۰) ومین کے بچنے کے لئے الزنونے منا واستور ملکت بلاس سے معابدہ کیا ۔ ملکت بلاس نے اسسوالی برحلکیا اوردمشتی برقبعند کرے رصنین کوقل کردیا ا ورادامیوں کوا سیرکرے ہے گیا ۲۱ یسسلطین ۹:۱۹) ۔ ٹککٹ یلاسر نے اپنی فنوحات کے بارے میں تبہت سی دستادیزات چھوٹری ہیں جن میں سے چند ایک میں رصنین کو ایک اہم عکمان دکھا یا گیاہے -ایک نخنی براس کی موت کا حال درج ہے۔ اس نخی کو سرمبری آر کن سن ن يْرْصا تفا لىكن كهروه كم موكَّى - رضيت كى موت سَع بعد ارآم اپي ع بن كوبحال مذكريسكا -

٧ - نتینم بینی مبیل کے نماو موں کے ایک خاندان کا حبر -ان کا ذکرا - تواریخ ۲:۹؛ عزرا ۲: ۲۸ - ۲۸ بیس-

رع : ایک مصری دیونا کانام - بدبا تبل میں صرف بعدوت لاحقہ اوّن کے بیجاری فوطیقرع کے نام میں اتا ہے ( بیدائش

اس : ١٦٥) . يرسكورج ديوًا تفا اسى ليخ سنبرادآن كانام بعدس

Heliopolis معنی سورج کامشهر بیشا . نوین و با ایک طرح سے اسی دانزا کے خلاف منی رخروج ۱۰:۱۰ سرم) تینی سادے مقر ين اريكي چماكئى - متسرك باوشاه جن كوفرعون كانام دياجاتا تصاليفاك كوسوري وبناكى اولادسمجفن مق - ان ك نام سي عبى غالبارع (فرعون) اسی کی طرف انتیاره تفا مستنشر قبین کی ر ائے میں اس کے معنی محض اشاه با دشاه بیں ۔ دیکیفئے فرعون ۔

أرغله : وه آواز جوبادلول سے بیدا مور گرج ، بجلی کی کڑک . رخروج ۲۹:۲۹ ، ۳۳،۲۹ ؛ ابوب ۲۸:۲۸ ؛ زگور

ر ترین ۱۸: ۷۷ میزد کیفئے گرن بر مسلم اللہ کے ممراہ الیری سیا اللہ کے ممراہ اللہ کا اللہ کے ممراہ الدیکمیاہ اللہ کا اور کمیاہ رعملایا ٥- دعل مای :- ایک عص جوزر باب بره ..ر ٤ : يىن نام رخمياه سے- رفا فن ، تنمر اکت : معبّت سے اور شراکت بعقد دادی ادرسا بخفا کے معنول میں استعال موتا سے - بدو نوں لفظ ایک کلیدی سيىم مفهوم كواداكرت بي بوخ عهد نامديس جنديوناني الفاظ ا مجمرًا سے مبن کی اصل ایب ہی ہے ۔ ایک تفظ کوتے نوینیا koinonia سے دیر فدا و ندسیج کے زیانے میں مروج بول بیال میں تین معنی رکھتا تھا۔

و با بارتی شراکت - اس وقت کے ایک پییرس papyrus کے خطین کوئی اپنے محالی کو کھفٹا سے کہ میرااس سے ساتھ کوئی کوئے ونيا" نهي لين كوني كاروارى تعلق نهيس-

مو - به خاص کرشادی کے سلط میں بھی استعمال گرواہے -ووشخص شادی سے رشتے ہیں منسلک موتنے ہیں "اکرزندگی گا کوئے نونیا" ماصل کریں بینی ایک دوسرے کے ساتھ نہ ندگی بسرکری اور مرجیز میں ایک ووسرے کے سٹریک ہوں ۔

سو- براً س دشقے کے لئے بھی استعال ہوًا ہے جوانسان كانداك ساخت - نئ عهد نامرس بدلفظ تقريبًا ١٨ مرتب استعمال برواب اورحب م ان حوالجات کے سیاق وسم ا ق کا مطالعه كرنت ببن توسم بيريد خقيقت واضح بوجاني ب كدوه دفاقت کتنی وسیع اور دور رس سے ہومسیجی زنرگ کی مسرصیتت ہے۔ رای مسیمی زندگی میں آئیب رفاقت سیے جس کا مقسد دوسان کے ساتھ دوستی سے ہندھن میں ہندھنا ہے ، یاد رہیے کہ لفظ رفیق رفاقت سے تعلق رکھتا ہے ( اعمال ۲: ۲ مرب ۲ کرنتھیوں ۲: ۱۲). یہاں یہ بات غور طلب سے کہ سماری آلیس کی رفیا قت کا رسشنہ ہماری خدااور اس کے بیٹے سے شراکت پرمبنی ہے جس میں ہم اورول كوسشركي كرا عامية مين (اميرسنا ١٠)-

ر ۲ اسیمی زندگی کی ایک اور د فاقت اس بات سے ظا سر موتی سے کہ م اپنے غریب بھائیوں کی عملی مدد کرتے ہیں۔ پوسس رسول می نفط تاین مرتبر حیدے کے سلسلے میں استعال کرا تبے ۔ چندے کے لئے یوانی لفظ "کوٹے نونیا" ہی ہے ( روميون ٢٦١١٥؛ ٢ يرخفيون ٨ : ٧ - يهان أردومين لفظ مشراكت سے - ۲ - کر تحقیوں 9: ۱۱- بہاں نفط سخاوت استعال مواس فب عبرانيول ١١١ : ١١) -

(٣) مسيح ك كام مين شرك بهذار فليتيون ١:٥) -(۲) مسیمی ایمان کی خوشخبری میں اوروں کوشرک کمزیا۔ (۵) مسیمی زندگی میں پاک روح کی شراکت جو تیماری مردادر برا بت كرتاب زا بمنفقول ۱۳: ۱۷؛ فليتول ۱: ۱)-(١) ميني زندگي مين خدا وزميج سے ساتھ شراكت سے ـ

(عبرانی = تقریقرانا) -دوآنَ کابابِ اِبیدالتن ١٠: ٧) - رغماً ہ سے بندیے کے متعلق ہمیں سیحے علم نہیں۔ حزنی آئی ڈکرکرزاہے کہ رغماہ اورسٹ استور کے ساتھ معالے، فيمنى مينفرا ورسون كى تجارت كرت تن فق (حزنى الى ٢٢: ٢٧) -ر میں اور مقرکا ایک شہر مقرکے فرعون نے بیس :- سنزابداشا سر رائز مد .: ا بنی اسرائیل سے بے گارمیں ڈینیرے کے دو شہر بیوائے۔ان میں سے ایک کا نام رحمتیس تقااور دوسرا بیوم (فينوم ) انحدوج ١:١١) -

اسی شہرسے بنی اسرائیل مقرسے ازاد موکر بیا ان کے سفرىپەرواند موك (خروج ۱۲: ۳۷؛ كنتى ۳۳: س، ۵) - بېرىش کے علا تدمیں واقع تھا۔

٧ - ايب فرعون كانام ، تمسيس دوم (تقريباً ١٢٩٠ تا س ۱۲۲ ق.م) - فادياً اس فرعون كامحل أني تمييسيس) اسى شهري تفا اورشهرلو اسی فرعون کا نام دیاگیا (خروج ۱:۱۱) -

رعباه - رعمای :- (عبران = پیرواه کراکا بے)-ذُرُ إِلَى كالكِبْ سائقي جواسس کے ساتھ اسیری سے والبس بروستایم آیا ( عمیاه ع: ع) -

و مسیح کے نسب نامے میں ایک شخص کا ام ( تُوفا ٣ : ٣٥) -

( نوقا ۳ ؛ ۳۵ ) -رعو آبل - رعو تکیل : رعبرانی = خدا دوست سید ) -ا - بشآمر کے بطن سے عیسو کا بیٹا و بيداتش ۴۶: ۲۰، ۱۰) -

ا مدنیان کا ایک کا میں ۔ اس نے اپنی بیٹی کی شادی موسی سے کی رخوج ۱۶:۲ - ۲۲) - غالبًا اسی کا نام يَتَرومي ب

رخرمیے ۱:۳)-مع - البیاتسف کا باپ رگنتی ۱:۲۹۱؛ ۲:۲۸)-مع- بنی بینمین میں سے ایک شخص ۱۱- تواریخ ۹:۸)-

رق - رأفا : - بينين كالإيوال بينا (ا- تواريخ ٢:٨) -

رفاتي - رف سيل :- معياه كابيا - برسكل ك درباؤل میں سے تفا (ا - تواریخ ۲۷: ۷-۱۲) -

بہ خاص کرعشائے رہانی میں ظاہر سہ ن ہے (ائر کر نظیروں ۱: ۹: ۱: ۱۱)۔ بہ شراکت نہ صرف اُن سے نون اور بدن میں ہے بھکر اُن سے دکھوں میں سنسر کیے میونے میں جبی (فلیسیوں ۱۰: ۱۰)۔

(2) مسیی زندگی میں خداسے بھی سشراکت ہے دا۔ پوسٹا ۱:۳) - لیکن برشراکت صرف اس شرط پرممکن ہے کہ ہم تاریکی میں نر پھلیں (۱- پوسٹا ۱:۲) - سوسیے شراکت اور رفاقت وہ بندہیں جو مسیحیوں کو ایک دوسرے سے ساتھ اور ضدا اور اس سے بیٹے خدا وندسیج سے ساتھ با ندھ دیتے ہیں ۔

ایک اور دیانی اسم المحاسی و نیامی هرون کان است المحنی یا تسرک بین - اس کا استعمال غیر سبی و نیامی هرون نجارت میں بوتا تھا - بہ نئے عہدنا مہیں ۱۰ مرتبر استمال بہوا ہے - اس عمل میں شرک بوتا ہونا - فریسیوں نے دعوی کیا تھا کہ اگر وہ اپنے باپ و اوا کے زمانہ میں ہوتے توراسنداز وں کے قتل میں اس نے سخول المدائر وں کے قتل میں اس کے سخول المدائر وں کے ساتھی کو این ساتھی ۔ میقوب اور دو تنا اِن معنول میں بھرال کے ساتھی تھے ( لوقا ھ: ۱۰) - پولس رسول طمطس کو اپنا ساتھی کے ساتھی تھے ( لوقا ھ: ۱۰) - پولس رسول طمطس کو اپنا ساتھی اور ہم خدمت کہنا ہے 17 کر نظیوں کو اپنا ساتھی نیار کو اپنا ساتھی کو اپنا سے دو ہو فلیموں کو اپنا الک کے سے اپنے می کا مطالہ کرتا ہے وال بیت کا کو اپنا ایک میں شرک ہونے کے لئے بھی استعال ہوا ہے (۲۰ کر نظیوں ۱: ۱ ۔ دُکھوں میں شرک عور اپنوں ۱: ۱ ۔ دُکھوں میں شرک عور اپنوں ۱: ۱ سے اللے میں شرک کے لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان من مرف میں کو لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان من مرف کے لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان من مرف میں کو لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان میں شرک کے لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان من مرف کے لئے استعال ہوا ہے (۲ ۔ پطرس ۱: ۲) ، انسان من مرف

ذمین چیزوں میں شرکت رکھتا ہے بلکہ آسمانی جلال میں ہیں۔

رفان ۔ دیمنا م :۔

میں پر تشق کی داعمال ، : سام) ۔

غالبًا ★ کیوان دعاموس ۵: ۲۲) یا ڈیمل دیوتا کا دُوسرا
نام ہے ۔ رفان معری نام مطااور ★ سکوت دد کھئے کمیتھولک ترجمہ عاموس ۵: ۲۲) اکا دی نام کھا۔
ترجمہ عاموس ۵: ۲۲) اکا دی نام ۔ کیوان غالباً اسوری نام کھا۔
ترجمہ عاموس ۵: ۲۲) اکا دی نام ۔ کیوان غالباً اسوری نام کھا۔

رفائيم :- ديميصة جبار-

رفائیم کی وادی ا- (عرانی تبادوں کی وادی)یروثیم کی وادی ا- یروثیم کے جنوب میں بیت کم سے
تین میل کے فاصلہ پر ایک ذرنیزوادی جہاں کثرت سے اناج ہوتا تھا
دلیسیاہ ۱۱:۸۵ - فلستیوں نے اسے صاصل کرنے کے لئے کئی مرتب جبک
لائی ۔ واقد یا دشاہ نے ان کو دومرتبراس وادی میں شکست دی

دا - تواله بخ ۱۱: ۱۱: ۱۲ - ۱۲)-

رفایا در در عبرانی = یهوداه شفادیتا ہے) -ا - داودکی نسل سے ایکشخص (۱- توادیخ س:۲۱) -۲ - دینتی کا بیٹا - اس نے اپنے بھا یوں سے بل مرعمالیقیوں کوشکست دینے میں مرد کی (۱- توادیخ م: ۲م) -

و سیسے دیں میرونا ورائی ۱۹۴۴) ۔ سا۔ بنی اشکار میں سے توقع کا بیٹا جوا پنے آبائی خاندان کا ایک سرداد تھا (۱- تواریخ یہ: ۲) ۔

کا ایک سرداد تھا (۱- نوا دیخ 2: ۲) ۔ مم - بونتن کی نسل سے ایک شخص (۱- نوادیخ و: ۴۰، ۲۳) ، ۵ - تورکا بیٹا حس نے پروشکیم کی دلوار کی مرمت کرنے میں مدد کی رخمیا ہ س: 9) ہے۔

يس مدوكي (تخمياه س: ٩) -يس مدوكي (تخمياه س: ٩) -افراتيم كا يونا - يدبيت آيل كادم والاتفا د فخ - دا فنح :- دا تواريخ ٤: ٢٢ - ٢٥) -

رقور را فور: - كنان ي بيج بوئ جاسون نتى كاب ركني ١١١٥) -

رعبران = میدان) - بنی اسرائیل کا بیابان میں ایک ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک م

۱۱۶ مر ۱۱۶۰ م ہنارِ فدیمر کی کھدائی کے دوران معلوم مڑا کہ کبھی اسس زر نیز زمین میں ایک مصنبوط سشہراً باد نفا۔

رد برردین بی بر دبیک مسبوط مهرا بودهای در بریرس کابرل رو بهیرس کابرل اور ببیرس کابرل اور ببیرس کابرل اور ببیرس سے زبادہ دیر پائے نظر بر ببیرس سے زبادہ دیر پائے ہے داردو بیل یہ بولس نے اس سے طومار تمین فیس سے منگوائے تھے ۔ اُردو بیل یہ نظر عام نہیں ہے (مقابر کمری ورق، رقعہ وغیرہ سے) ۔

بنی مراتری کو دیا گیا (۱ - تواریخ ۲ : ۷۷) 
ر عرانی = اناری وادی) - کوه سینا سے کوئ 

ر عرانی = اناری وادی) - کوه سینا سے کوئ 
کرنے کے بعد بنی اسرائیل کا چوتھا دلی یوا

ر گنتی ۳۳ : ۱۹ - ۱۹) - لفظ ریمون کئی مگہوں کے نام کے ساخد آتا ا سے اور بین امر کرتا تھا کہ بیال کثرت سے انار پیدا ہوتے ہیں - فارس کے معنی دیدہ میں ۔ سوغا لباً یہ ایک وادی میں واقع تھا حس میں پہنچنے معنی دیدہ سے گذرنا میونا تھا -

ر مول کی جیان ۱- دیسے رمتون س

رمیاه - رم مالا: - اعرانی = خدا اُونیج مقام برسے - ایم میالا: - بنی بدعوش میں سے ایک شخص اس نے اوروں کی طرح عزرا کے شہنے پر اپنی عیر بہودی بوی کو محصور دیا دعزرا: دی ہے ۔

مجھوڑ دیا (غزرا ۱۰: ۲۵) -فارسی - وہ شخص جو پابند ندسب وشرع نرہو - بر رفمر اللہ المحقیس ۱۱ و میں استعال ہوا ہے -

لنلرأ : - ديك اوزار بائبل وا

لەنگراپل :- بوگى كى حالت ـ دىكىھتے بيده ـ

رندی بازی :- دیکھتے کسی ۔

ار باگر به اورجن اورجن برگوں کا ذکرہے اورجن در مگوں کا ذکرہے اورجن در مگوں کا ذکرہے اورجن در مگوں کا ذکرہے اورجن منابع بیان مہیں کئے گئے ہیں۔ اسرا شیل گفت میں پڑوسی ملکوں کی نسبت بھر بھی در مگوں کے لئے ذیا وہ الفاظ کا ذخیرہ تھا۔

سفیدرنگ پاکیزگ کی علامت عفا ( ایرت ۲۰۱۱) مکاشفر ۲۰۱۷) مکاشفر ۲۰۱۷) مکاشفر ۲۰۱۷) می سفید کی صند ب اس کے وہ بڑا کی اور مصبیت کا نشان ہے زیر میاہ ۲۰۱۷) فوص ۲۰۱۷) و سرخ دیگ ہو خون کا دیگ ہے خون خوا برکی علامت ہے (۲ سلاطین ۲۰۱۳) بیستیاہ ۲۲۰۱۳) ۔ ★ ارغوا نی ، لال اور نبلاکا مہنوں کے لباس کا دیگ مخفا - ارغوا نی دیگ مخفا - اسی لئے یہود ایل مخفا - ارغوا نی دیگ مخفا - اسی لئے یہود ایل کے بادشاہ مسے خدا و ند کو مصفوں میں الله انے کے لئے ارغوا نی کے بادشاہ مسے خدا و ند کو مصفوں میں الله انے قرمزی بھی کہتے ہیں (متی برشاک بہنا کی محفی ( اور حق ۱۹:۲۱) - اسے قرمزی بھی کہتے ہیں (متی الله برس کے دیگوں کا جمی و کرآ آ ہے ، ذرو: احباد ۱۳۱۳ برسیاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ بیر میاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ بیر میاہ ۲۰۱۰ برسیاہ ۲۰۱۰ بیر میاہ ۲۰۱۰ بی بیر میاہ ۲۰۱۰ بیر میاہ ۲۰۱۱ بیر میاہ ۲۰۱۰ بیر کو تو میر ۲۰۱۰ بیر کو تو کر تو کر

نیز دیکھئے ہرگئن ۔ نفتالی کا ایک فصیلدار دیمسین) شہر یرگلیل کی رفت :- جھیل کے قریب تھا (یشوع ۲۱:۵۹)۔

رقص به رکھنے ناج ۔

رفی رافعم: دعبران = دوستی - رفیم در دخم - دافعم: است دعبران = دوستی - است خداد ذک کاکیب بادشاه جسے خداد ذک حکم سے ماداگیا دگنتی اس ۸ رئیس بھادا کا میں اُسسے دعیس بھادا گیا ہے ۔

ا بینین کاایک شهر ایشوط ۲۰:۱۸) سو - بیزون کا بیٹا اورستی کا باپ (۱-توادیخ ۲:۲۸ یه یه یه یا اورستی کا باپ (۱-توادیخ ۲:۲۸ یه یه یه کا باپ (۱-توادیخ ۲:۲۸ یه یه یه کا باپ (۱-توادیخ کوگ کی کا باپ (۱-توادیخ کوگ کی کا با یه وقت کوگ ساول بادشاه سے بچتے ہوئے دہے (۱-سموثیل ۲۰:۲۹) - و آود نے صقلاج سے دکل سے بزرگوں کے پاس مربے بسے کی میتھولک ترجم میں دکل نہیں آتا بلکہ کرتل ۔

كر تمال به علم رمل جاننے والا - ديم يفتے جادو اور جادوگري -

رمليا ٥ - رمل يا ٥ :- (عبراني = يهوواه سبانا - ) - . فقع بادشاه كا باب (٢-سلاطين

-(10:10

رِمُون بر (عبرانی = انار) -ا - ادوم کی سرحدید ایک شهر حوبنی بهوداه کودیا گیا - اس کانام اکثر عین کے ساتھ کہ تا ہے (لیٹوع ۱۵ : ۳۲) کیاه اسے عین دمون کانام دیتا ہے (گمیام ۱۱ : ۲۹) -

۲ - ایک بیٹائی قلتر ہو جہتے کے مقابل تھا ۔ اسے دمتوں کی مطابق میں کہا گیاہی ۔ وضافہ دیا دیمہ ۔ یہی ۔

یٹان بھی کہا گیاہے (قضاۃ ۲۰: ۲۵ – ۷۷)۔

س - بنیتن کی نسل کے ایک بیروتی فبیلہ کاشخص -اس کے دو بیٹے تقے جنہوں نے ساقیل کے بیٹے اشیونست کو قتل کیا اور اس کا سکاسٹ کروا ڈوڈان سے اس خفا ہڑا اور اُن کومروا دیا (۲ سیمونیل م :۲-۱۲)۔

بہت خفا ہڑا اور اُن کومروا دیا (۲ سیمونیل م :۲-۱۲)۔

می - ادامیوں کے ایک دیوٹاکا نام . بجب نفاک نے کولم سے سے شفا پائی تواس نے خدا کے بنی سے اجازت چاہی کرمب دہ ایک مندر میں جائے اور اس کے در ایس کے ساتھ دموں کے مندر میں جائے اور اس کے ساتھ دموں در گئے میں معاف کرسے (۲-سلاملین ۵:

) ۔ ۵ - بن شمعون کے ورشہ کا ایک دہات (۱ - تواریخ ۲۴:۴۴) . ۷ - ذبولون کے قبیلے کا ایک شہر خولاو پول میں سے

## ر مگر بزر و ديجيئ پيشه جات بائبل سالا

لبرتش در اینمون کا بیٹا ۔ اسی جگر اسے بن حنآن بھی کہاگیا ہے لبرتش در دانواریخ ۲۰:۷) -

ر وصارا - بانی کابراؤ سیلاب - برلفظ بائبل میں مرف ان کابراؤ سیلاب - برلفظ بائبل میں مرف ان کابراؤ ان کابر

دوسرے کے الفاظ بیان کرنا۔ بائبل کے اُدوو

الم الم بواسے دیا، پہنچایا یا سونیا گیا ہو) اور فعل paradosis (= وہ

و = آگے وینا، پہنچانا رسونینا کا ترجمہ پیخصوصاً اس تعلیم کے گئے استعال

مونا ہے بورایک استفاد اپنے شاگرد کو اس توقع کے ساتھ دیتا ہے

کہ وہ اسے آگے اپنے شاگردوں کو بہنچائے گا۔ نئے عہدنامہ میں یہ

لفظ دس مرتبہ آیا ہے ۔ لیکن یہی نیمال لفظ " دوا بیت " استعال

کئے بینراور مکہوں میں مجی موجود ہے ۔ یہ لفظ متی باب ۱۵ اور مرتس

بے بین کا ہم بہلے ذکر کرمیں گے۔

## ۱- بهوری روایات

#### ٧-مسبعي روايت

اگر میرلفظ روایت انجیل میں صرف بہودی روایت کے لئے استعمال ہو اسب انام روایت کامفہوم خداوندمیسے کی تعلیم مویاک کلام کے براہد

بطور ایک سنند تفسیر رکھا جسے اُنہوں نے اپنے شاگردوں کے سپردکیا۔ \* پہاڑی وعظ میں خدا وندسیے نے برلیت سے بار بارسوا ہے بیش کے اور بار بار بان تمہیدی الفاظ" لیکن بن تم سے کہنا ہوں " رمتی ہے: ۲۵:۲۸ - بہوں " رمتی ہے: ۲۵:۲۸ سے سے کے لئے لفظ اس بین " استمال کیا گیا۔ یہ پر روز نفظ سے کیو کہ " سے سے کے لئے لفظ اس بین " استمال کیا گیا۔ وہ یوں توریت کو فریسیوں کی طرح منسوخ نہیں بکہ پردا کراہے دہ یوں توریت کو فریسیوں کی طرح منسوخ نہیں بکہ پردا کراہے ہیں احتی ہے ہوگا کی استی کو فریسیوں کی طرح منسوخ نہیں بکہ پردا کراہے دات مبارکہ شی ہے ہوئے کا می دو سے ہوئے کا می کی حق اور ستند بوخدا کے دو سے کے البام سے مکھے ہوئے کا می کی حجے اور ستند تھے۔ نقیر بویدے اختیار سے اُس کے برا برد کھ سکتے تھے۔ نقیر بویدے اختیار سے اُس کے برا برد کھ سکتے تھے۔

حدا وندسيح كى ذات كى يى البمتت تخطوط سي بعي سامن الله بعد مكسيتون ٢ : ٨ مين بدلس وسول برصف والول كومتنبه كروا ب " نفرواد (كُوني تشخص تم كواكس فيلسوني اور لا ماصل فربب سے شکار نز کر ہے بوانسانوں کی روابیت اور د نیوی ا بنائی باتوں کے موافق ہیں فرکمسے کے موافق سیماں انسانوں کی روایت روسیے کی روایت سے مقابلے میں رکھا گیا ہے۔ اِسی طرح کلتیول ا : ١١ - ١١ مين بولس بنانا ب كرجب ضداف اين بين كوأس ير ظامركاتدائن في بزركون كى روايت كوتيولد كرسيح كى بيروى كى تسيع مزمرف سی روایت کوبناتے ہیں بلکہ وہ برات خود اس روایت کے مبدی ہیں، اسی لئے سے عہدنا مدیم سیمیدوایت سے یہ تین عنصرين - ١ - مسيح كى ذندكى اورتعليم ك تفاكن (١- كرنقيول ۱۱، ۲۳ ؛ ۱۵؛ ۳؛ لوقا ۱:۲- اس ترنی سوالے میں " پہنچایا" اس برنانی لفظ paredosan کانرجمہ سے عبس کی اسمی فسكل كا ترجمه روايت كياكيا به) - ٧ - ان حقائق كي علم اللي کے مطابق تونیح اورتشدیے ۔ ایکر نقیوں باب ۱۵ کی مجشاسی عمل كى عمده مثال سے - سو - وه طربتي ذند كى جوان سقائت كا نتیج ہے (ایم نحقیول ۱۱:۲؛ ۲ فسکنیکیول ۲: ۱۵؛ ۱۹:۳ ٤) - يبوداه آيت ٣ ("تماس ايان سے واسطے جانفشاني كرو برمتقدُّسُول کو ا بکب بنی بارسونها گیا تھا") ان تینوں عنامرکی طرف اشارہ کرتی ہے۔خدا دندیج نوگوں پراس گواہی کی موفت ظامر مہر شے بور سونوں نے دی تھی ۔ اس کئے دسولوں كا دعويل تفائمه أن كى كواسى مستندما في جائع (١-كمنتخبول ١١: ٧ ؛ ٧ - يخسسلنيكيول ٧ : ١٥ ؛ ١١ ؛ ٢٠ - نيزوكيج انسيول ٧ : ٢٠ ، ٢١ حبال بي تعليم أن يوكول كودى كئ سي حبنهول سف خدا ونمير كى تعلىم أن كى اپنى د بان سے نہيں ؛ تى تفى بىكەرسوبوں نے اسے

ان کسپینیا یا تھا۔ خدا وندیج نے اپنے دسولوں کو تبایا تھاکی کھا ہی دہ شروع سے اُن کے ساتھ دہے تھے اس لئے وہ اُن کی گواہی دی شروع سے اُن کے ساتھ دہے تھے اس لئے وہ اُن کی گواہی دیں گئے ۔ اسی کسسلے بیں انہوں نے اُن سے وعدہ کیا کہ وہ ایک مدوگا رہیج بی ہوان کو بیسب با تیں یا دولائے کا اورسیا آئی کی داہ دکھا ہے گا (دیری گواہی اس داہ دکھا ہے گا (دیری گواہی اس چشم دیر گوا موں بعنی دسولوں اور دوج کی مہابت کی گواہی اس سی اورمستندروا بیت کا شروع تفاص سے پرانے عہدنامہ سے مل کر پاک کلام کو کمل کیا ۔ ۲۔ پطرس ۱۱:۱۳ میں ہم دیجھتے ہیں کہ پاک کلام اور دسولوں کی روایت کو پہلو بربیلو رکھا گیا ہے ۔ پاک کلام کائی د تبرویا گیا ہے۔ اور اس باتیا کی ہوت کو پہلو بربیلو رکھا گیا ہے۔ اور اسے باتیل کی فہرست مسلمہ میں پاک کلام کائی د تبرویا گیا ہے۔ اور ایک کلام کائی د تبرویا گیا ہے۔ اور " ذیا دہ معتبر" پاک نوشتوں کی پیشینگوئیوں پر مبنی بتایا گیا

مسولوں کا عہدہ صرف عینی گوا ہوں بک محدود تھا ، کیونکہ صرف چینی گوا ہوں بک محدود تھا ، کیونکہ صرف چینی کو ابرت اور دوبارہ جی اُ کھنے کی کو ابری دیے سکتے تھے ۔ اسی کئے صبحے روا بہت صرف رسولی ہوسکتی تھی۔ حب بعد بین نئے عہد نامہ کی کتا بول کی ستند فہرست تبار کی گئی آوا ہ بات کا خاص خیال دکھا گیا کہ اس بیں صرف وہی کتب شامل ہوں جن کا دسولوں سے تعلق ہوا وراک کی مجم اگن پر شبت ہو۔ یہ روا بہت کچھ وقت ذبانی دہی کسکین بعد میں روح کی جرایت سے دسولوں کے تعین اسے فید نے عہد نامہ کی شکل اختیار کی ۔

دوسری تعلیم خواه وه مفیداور تصبیحت اسمور آور قابل غور کیون نزیو کیون نزیو اس مین شامل نبایس کی ماسکتی تقی ،کیونکدایسا کرنے سے اسی غلطی کا انتکاب موگاجس کی خداو نرمیع نے ندیمت کی تقی جب یہ بردی روایتوں کو توریت کے برا بردکھ ویا کیا تھا۔

یعتوب اور نباہ کا بہلوٹھا بیٹا جو فدان آرام میں بیدا ہوا (بیدائش ۲۹:۲۹) - اُس کے بجین کے متعلق صرف یہ معلوم ہے کہ اسے کھیت میں 🖈 مردم گیاہ ملے بووہ اپنی مال کے پاس

لایا حس سے عوض میں لیآہ نے اپنی بہن سے اپنے خاد ند کو اُہرت پرلیا ( پیدائش ، ۲ : ۲ ) وغیرہ ) ۔ حب اس کے باقی بھائی کوسک کو مار دینا چاہنے تھے تورو آبن ہی نے اُس کی جان کہا ہے الش ۲۲: ۲۱ - ۲۲ ؛ ۲۲ ) - بعدا زاں حب یوسک سے حکم سے بینیس کو متر کے جانا نفا تورو آبن ہی نے اپنے بیٹوں کو طور ضمانت

دیا ( پیدائش ۲۳ ، ۲۷) اگری دو بن بیقوب کاسب سے بٹرا بٹاتھالیکن تزدیکی محرات کی خطا سرز دمونے بیفقوب کاسب سے بٹرا بٹاتھالیکن تزدیکی محرات کی خطا سرز دمونے بیفی اینے باپ کی حرم بلہا ہے سے بائرت کرنے پر ( پیدائش ۲۵ ، ۲۷) اس می کو کھو بیٹھا اور بر پوسمف کو اس سے بیٹوں افرائیم اور مشتی سے ذریعہ علامتی طور بر دیا گیا بیقوب کی وہ برکست جو اس سے اپنے اپنے کہاگیا" تو بانی کی طرح بے نبات رہیدائش لیکی ۔ دو بین کے کہاگیا" تو بانی کی طرح بے نبات سے مراد ہے کہ بستر پرچوط معا " ( ۲۹ ؛ ۲۹ ) ۔ بانی کی طرح بے نبات سے مراد ہے کہ وہ حذ بانی طور بیر بے لگام تھا ۔ براس سے جوانی کے گناہ کی طرف اس اس سے بیٹوں کا ذکر او بر آ یا ہے اور اس آ بیت میں جی ہے اس اس میں بیا ہے کے اس اس میں میں میں ہے۔ دو اس میں بیا ہی ہے کی میں میں میں ہے۔ دو اس میں بیا ہی سے بھی تا می میں میں ہی ہے۔

برانے عہدنا مرس برہت عبداستمال ہڑا ہے مثلاً بیدائش برانے عہدنا مرس برہت عبداستمال ہڑا ہے مثلاً بیدائش برانے عبدان عبرانی عبارت " چاندی سے خرمیا "ہے لیکن پرولسٹسنٹ ترجمہ میں صرف خرمیا اسبے ( فب کیتھولک تکوین برولسٹسنٹ ترجمہ میں صرف خرمیہ ہے) ۔ یہی لفظ لغوی معنول بی خرمید وفروضت اور تجارت کے لئے کئی عبداستمال ہڑا ہے مثلاً بریائش اس : ۱۹ ؛ ۲۸ ؛ ۲۸ ؛ ۲۲ ؛ ۱۲ ؛ شرون اور دوسری دھا توں کے بطور تقدی استعال سونا چاندی اور دوسری دھا توں کے بطور تقدی استعال سونا چاندی اور دوسری دھا توں کے بطور تقدی استعمال

كه كه وتميية سبكة عات بائل.

روست - دا تحوت : پينام مرت دوت کي کتاب مين أَمَّا بِ - روت ايك مواكي غورت تقی حس نے بیت کم کے الیملک اور بغرقی کے بیٹے سے شادی کی بو فحط کی وج سے موآ لب کے ملک میں چلے گئے تھے (روت ا : ۱-٧٧ - المبسيح كي شجره منسب بين اس كالهي نام أ تاب (متى ١ : ٥). البملك سمّے دونوں بيٹول نے موابي عورتوں سے شادى كى دونوں عورتیں جلیر ہی بیوہ ہوگئیں (۱؛ ۵) ۔ جب البیمات ا در اسس کے وونوں بیلے مُرگئے تو نُغوَی دالیں یہوداہ الگئی (۷:۱) ۔ روک کو ام زمانہ سے دستور کو قبول کرنے سے باعث حس کے مطابق بیرہ ا پینے مرسوم خا وزر کے خاندان کا نوکرتھور موتی تفی و وامی شهرت حافسل موئی مندا اس برغز کے کھیت میں بے کیا (۱۱۲-۳) اور جب وہ بہت سااناج کے کرلولی تولغوتی جان گئی کہ وہ اس کے قرابتیون کی نظر میں مقبول عظمری ہے ۲۰:۲۰۔۲۳) ، دوت نے نوی ا ور رتغ رے کہنے کے مطابق کیا حب کا نتیجہ بہ نکلاکہ حب عبرانی وستور کے مطابق نعونمی سے سب سے قریبی رشتہ دارنے روتت سسے شادی کرنے سے انکارکیا تو ہوتو نے اس سے شادی کرلی ( روت ٤ : ٧ - ١٧) - بمكترجين ، بيونكم أس زما نه كے دستورسے نا وا قف تقے اس لئے امہول سے روست کے بوتور کے قدمول میں لیٹنے کا اس:۱-۵) غلط مطلب ليا يغوتمي جانتي تفي كريه كام بوتقزس اكيت قسم كابي بىك وەستسرىعيت كےمطابق اپنافرض اداكريے - باالفاظ ديگر به شادی کی تجومنه صفی میونکه دمیتر ایب مشرییت اومی تفا اس کت اُس نے بہ بخوریز منظور کرلی ۔

رُوت کی کتاب۔ راعوت کی کتاب ہ۔

يه تمّاب عبراني صحَّفِ مُفَعِّسه مِن بإلَيْ مُمِيكُلوعُه " إ" اسفار " میں سے ایک ہے ہو" نوشتوں" میں شمار سوتی ہے جو عبرانی ہوا نے عہد نامے کی فہرست مسلمری تسیری کڑی ہے ۔ یہودی مرسال غیدیورم کے موقع پیرانس کی تلاوت کرتے ہیں۔ مفتادی ، ولگانا اور لعص جدیر سنوں میں اِسے نفناۃ کے ورا بعد رکھا گیا ہے - پوستیفس اِس قضاة كاصمير شاركرة اس اور فهرست مسلمر مين شابل كتب كاشار كرف موسة إسى الك شمار نهيل كراا -

### ا - خلاصة مضامين

1 - نعومی بیوه مهرماتی ہے اور اپنے بیٹوں سے بھی ہاتھ وصوبيطي بصده مواتب سے استے آبائ سفتر بيت لم كولاط آتی ہے۔ اُس کی موآبی ہورون اس سے ہمراہ سے (۱:۱ - ۲۲) -

4 ۔ روک نغومی کے ایک صاحب نژوت دستنددارہوم و کے کھیت میں بالیں سینے جاتی ہے رام: اتا سام)۔ ٣ - روت بوغركى مستت كرتى سے كه وه قرابتى كا سى اواكرے -(111:17)

م - روت بوعز سے بیا ہی جاتی ہے اور اس سے عوتبد بیدا ہوتا ہے (م: اتا ١١) -٥ - فارض سے داؤد تک کانٹجرونسب (م: ١١ تا ٢٢) -

#### ب - مصنف ، سن اورمقصل

روت کی کتاب نقادول کے لئے ایک معمتر سے کمونکہ ابدب كى طرح اس مين مجى مصنف كے متعلق كولى اشاره منهاس الله روائني طور بير إسے ستموتيل سے منسوب كياجا تا سے سوزفا ضيول س سے ہے خری فامنی اور کا بین اور نبی تھا۔

كتاب كا ما حول قا صنيول كے زمانه كاسے (دوت ١:١) لیکن تحریر بعدے زمانہ کی معلوم موتیہے ۔اس کا اشارہ مہیں مفنف سنّے گزرے وقتوں کی رسومات کی وضاحت کرنے میں

متابع (روت م : اتا ۱۲)-

اس کی تالییف کے سن کا تعبین ایک وسیع عرصہ کے دائرہ میں کیا جاتا ہے جوایام امیری سے قبل کے ابتدائی وورسے ایام اسمیری سے بعد کے ہوئری و وریک بھیلا ہؤا ہے ۔ نسکن اِس کاروائی ؓ طرنہ بان اور ذبان قدیمی سن سے می میں ماتے ہیں عفرا قوام میں شا دیوں کے متعلق خیال صی اسی ضمن میں آتا ہے میوئداستانا کے قوانين محي تخت ايك مواكني الرائلي مجاعت بين شا مل نهن بوسكتا تفا- داستثا

بعد كے سن كا الخصار كتاب ميں متروكات سے ذكر ريا قائم کیاگیا ہے ، بھرا یک مفرد صند سے تحت عزر آا در تخبیا ہ کے دورسے متعلق ہیں ۔ ایک مکتب فکر روت کی کتاب میں فدیمی اور لبعد کے برد وطرح کے موا د کا قائل ہے - اور بدفرض کمہ نا ہے کہ واکود کا شجوم نسب (روت م ۱۸: ۲۷- ۱۷) اور فدیمی رسومات کی وضاحت وغره ً كتاب كيسن كىنسبت بهت بعدكے بين ـ

اس كتاب كے مقصد كے باب ميں مختلف النوع اراءملتى ہیں ۔ ذیل میں إن میں سے مجھ ورج كى جاتى ہیں ہ

١ - اس كتاب كالمقصد بيظا كرواني ادرخ كي عظيم ندين بادشاه داود كالشجره نسب مرتب كيا عبائ جوستموسيل كى كتاب ىسى نېسى ملتا ـ

۲ - یه ایک سیاسی استنهارتفا جو بهود بول کی غیریبود بول سے علیٰحد گی سے مخالف عناصر نے تھیلایا تھا جوعزر ااور نمیاً ہ کی

طرف سے مخلوط شادیوں کی مخالفت کا مفا بد کرتے تھے۔

سا - برایک اولادسے ہاتھ دصوبیطنے والی بیرہ کی طرف سے انسانیت کے نام پرایک الماس تھی کہ دوسرا قراستی اسس کی ذمہ داری اُسطائے ۔

مم - برخدای حاکمیت مطلقه اور بروردگاری کی عکاسی کرنے کی غرض سے محصر گئی۔

رونی بر دعبران کخم ؛ قب عربی کحم معنی گوشت) اردوی طرح عبران میں میں روق سے مذصرف اناج کو
پیس کر بچائی موئی نوراک مراد محق بلکہ نورے کھانے کوھی روٹی کہا
بنان تفاد دیم کی تیم میں کون اس م اقب بیدائش اس برم ، نیز پیدائش
سز: 19) - اس سے روٹی کی اسمیت ظاہر موتی ہے - مزید اس اناج

کی قیمت جس سے رولی تیاری جاتی تھی وقت کی افتضادی حالت کی نشاندسی کرتی تقل بال کے قدیم زمانہ میں اناج کادانہ وزن کی اکائی کے نشریم نشاندسی کو بندرہ روبیہ اور کے لئے استعمال ہوتا تھا ۔ ہوسیع بنی نے اپنی ہوی کو بندرہ روبیہ اور وہیراد مربکہ دے کسہ مول لیا تھا (۳) ۔ اگر جربہمیں مختلف زماندل میں ناج کی فتم تا کی سرمنعات میں استعمال اور دیا کہ استعمال کی میں ناج کی فتم تا کی سرمنعات میں استعمال کی دیا ہے۔ اگر جربہمیں مختلف زماندل

بیں اناج کی بیمتوں کے منعنق معلومات دستیاب ہیں تاہم رون گی تعمیر اون کی تعمیر اون کی تعمیر اس کے حداث کی تعمیر مکومت

(انتار موی صدی قبل ازمیع) میں ایک روٹی کی قیمت ★ مثقال کا بیسواں موستہ بیان کی گئی ہے ۔۲۔ سیلطین ۱:۷ میں جواور میدے

کی قیمت خلاف معمول زیادہ معلوم ہوتی ہے، تاہم اس سے پہلے سے قبط کے دوران سے کم ہے۔ مکاشفہ ۲:۲ میں جو قیمت درج

ہے وہ اُس د مانہ کی بڑی مالٹ کی برطی صفائی سے ترجمانی کرتی ہے۔ یک اطبی در دور میں ایک کار میں ایک کار میں ایک میں ایک کار کار ہے۔

تھومنے والا او پُرکاگول پاتنے ایجاد ہوا ۔ مختفف قسم کا آتا استعال ہونا تھا۔ عام طور پر آنے کوعبرانی میں قسینے رقب عربی قبیع بمعنی گیہوں) کہتے تھے۔ اور حب بر نبانا مقصود

موكر آٹاكس (ناج كاسب تو اناج كانام سانف كياجا تا كفا مشلاً كنتى ۵: ۱۵ مُركام ا - ميدے كوسولين كنے عقر (اسلامين

٧ : ٢٢) - به ميده برّے كى قربانى كے سائخه استنمال مؤماتھا اخرقى

۲۰:۲۹ ؛ احبار ۲:۵ وغیرہ) ۔ مجھنا ہؤاانا ہے بھی کھا یا جاتا تھا (ا - سموشل ۱۱: ۱۱) ۔ روئی تیار کرنے کا طراقیہ بالکل ہماری طرح کا تھا ۔ آسٹے میں پانی ملاکہ اسے گئن میں گوندھا جاتا تھا ۔ یہ لگن یا پرات اتنے چھوٹے بھی ہوتے تھے کہ کر پرے میں لیبیٹ کر کمندھے پر ایک میات کے کہ دوئی ہوتے تھے کہ کر پرات اسکے تھے واخروج ۲:۲۲ س) ۔ گندھے ہوئے آٹے کی روٹیاں گرم پچھروں پر، تنور میں ، توسے پر یا کڑا ہی میں پھائی جاتی وٹیاں گرم پچھروں پر، تنور میں ، توسے پر یا کڑا ہی میں پھائی جاتی تھیں ۔ توسے کی دوئی طرف میں میں اولیے ہی کہ دوئوں طرف سے پکے جائے ( موسیع ۷:۸) ۔ حس طرح مہمارے ہاں مختلف می کی دوٹیاں ہیں اور ان سے مختلف می کی دوٹیاں ہیں اور ان سے مختلف میں ویسے ہی عبرانی لوگ بھی مختلف سے کی دوٹیاں تیا کہ کرتے تھے ۔

رخروج ۲۹: الله بنی رونی لینی بوپاتی کو رقسیق کہتے تھے دخروج ۲۹: ۲۳، ۲۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۱۳، ۲۳، ۲۰ میں دفیق کوروٹ کہا گیا ہے : گنتی ۲، ۱۵، ۱۹؛ احبار ۲، ۲۹: ۲۰ میں دفیق کوروٹ کہا گیا ہے : گنتی ۲، ۱۵، ۱۹؛ احبار ۲، ۲۹: کیستھولک ترجمہ میں جیاتی ہے )۔

۲ - کار کر خملہ (قب عربی خسل معنی سوراخ والا) کتے تھے۔ غالب وہ بیکاتے وقت ان میں سوراخ کرتے تھے (خرف ج

سو - أكرم فظ نان "بائل سي استعال نبي برئوا، نام نان بنا نے والول لين نان برز بيدائش ، من ا ، اسموثي د ، ۱۳) اور نان بائي د بوسيع ع : م) كا وكر السام

م - نُصِلَكَ تُوے ياگرم پُنِقُر بُرِ لِكَائے جاتے تھے ( پيدائش ١١: ٢؛ حزقی ایل م : ١٢ - غالبًا انہیں عُکہ کہتے تھے ۔ لیکن اور جاگہ اس کا ترجمہ رو فی کیا گیا ہے ) ۔

۵ - پوریاں - ان کاؤکر صرف ایک مرتبر آیا ہے - ان کے جوعبرانی لفظ استعمال ہواہے وہ نماص دلجیبی کا ما مل ہے ۔ لیے بوعبرانی لفظ استعمال ہواہ ہوں کی ما نند" بھی موسکتا ہے اور المدیسے خالی بحصی ۔ یہ غالباً نیل میں تی جاتی تفیق ۲۷ ۔ سموشل ۱۹۱۰ ، ۸ ، ۱۰ - یہاں جوعبرانی نفظ بیا شندل پکانے کے لئے استعمال ہوا ہیں ہوا ہے ۔ اس کے معنی ہیں اُ ہا لنا یا تنا ۔ نیز عور کیجے کہ تمریخ انہیں ہوا ہے ۔ اس کے معنی ہیں اُ ہا لنا یا تنا ۔ نیز عور کیجے کہ تمریخ انہیں بکانے کے بعد توسے و غالباً کڑا ہی کولیا اور اُ س کے سامنے انڈیل دیا ۔ یہ بیت ہی۔

ا و بیشر بال (عبرانی - نقود بهم - بیسونی جهونی سوکهی اورخست دوشیال - بیشر بال (عبرانی - نقود بهم - بیسوئی میس سه اورخست دوشیال - بایش اس است اکثر دونی کوگردا کها گیا بیو کدرون کی نشکل گول موتی فقی اس سے اکثر دونی کوگردا کها گیا بیس (احبار ۲: ۲) به سمویل ۱: سوم بیش میشده که ترجمه مین استعال نهیں بوا سے ) -

برعبرانی عورت رو دل بنا سکتی نفی خواه باد شاه کی بیشی مر یا

کسی بزدگ کی بیوی (۲-سموٹیل ۱۳:۸؛ پیدائش ۱۸:۹)- اسس کے علاوہ ٹا نبائی بھی ہوستے تھے ( ہوسیع 2:۷) - پروشلیم میں نا نبائیوں کا محلّہ تھا پرمیاہ ۲۱:۷۱) ۔ تخیاہ کی کتاب ہیں تنوروں کے برج کا ذکرسیے (۱۲:۷۷) -

سے تحریری روق یعی فیلری روق اکر کھائی جاتی ہیں اسٹے کو گو ندھ کر اس میں بہا تا تھیرت دہ آٹا ملادیا جاتا تو کھو صے سے جیر زیادہ مبلدی سے اعتماری ہے ۔ اس کے نا نبائی تنور کو گرم کر کے تمیر بنے ہوئے سے اعتماری ہے ۔ اس کے نا نبائی تنور کو گرم کر کے تمیر بنے ہوئے آٹے کو باس رکھ دیتا ہے لیکن تنور کو گھڑ کا تا نہیں اور خودسو بانا ہے ۔ رات کے دوران اس وھیمی گرمی میں خمیر محتمالی ہے ۔ کھو میں کو وہ تنور کھڑ کا کر دو طال لیکا تا ہے ( بہوسیع ی : ہم ۔ ہا ) ۔ غالب ایک شخص کی خوراک تقریباً بین روٹیوں سے مقلی ۔ اسی لئے ایک شخص کے اپنے اسپ ایک محتمی ۔ اسی لئے ایک ایک شخص کے اپنے اسپ وسست کی ( لوقا ۱۱ : ۵ ) می معبب وسست سے تین روٹیوں کی در نوا سست کی ( لوقا ۱۱ : ۵ ) می معبب وسست سے تین روٹیوں کی در نوا سست کی ( لوقا ۱۱ : ۵ ) می معبب ایک کی روٹی سے بہ مراد لی جاتی ہے کہ یہ مقداد میں صرورت سے کہ ہے اور سیطے بھرنے کے لئے کافی نہیں ( ا ۔ سلاطین ۲۲ : ۲۷ )۔ بسعیاری سے اور سیطے بھرنے کے لئے کافی نہیں ( ا ۔ سلاطین ۲۲ : ۲۷ )۔

تیل اور مے کے ساتھ، روٹی بھی بنی اسرائیل کی زراعت ليس اكب الهم منقام ركھتى تقى اور يہ خداكى بخشىش گئى بباتى تقى دنبور به ۱۰: ۱۵؛ ليسعياه ۵۵: ۱۰) - بوشيع نبي نوگول سے اس غلط غیال کے خلاف احتجاج کمٹواہے کہ 🖈 مُثِّل ویوٹا ا بنیں غلّہ دیا ہے (۲: ۹،۸) عبر مقیقت برسے کرمب خدا دو ٹی کا سسهارا باعصا توريّ سے ( زيوره ١٠ ١١) سزتي ايل ١٠: ١٠) توكك میں نحط نازل مہوناہیے - اچھے آدمی کا نشان ہر ہے کہ وہ اپنی روٹی اجنبیوں کے ساتھ ابنتا ہے السعیاہ ۵۸:۷) میدائے دستمنوں کونھی نه پټالېپ (امثال ۲۵؛ ۲۱ = روميول ۱۲: ۲۰) - خداوند مسيح 🖈 دعائے رہانی میں" ہمارے روز کی رول آج سمیں دے"کے جھلے سے اس بات کا بخوط میش کرتے ہیں کہ روٹی سے لئے خدا باپ بر کمی طور ریح روسر کرنا صروری سیے دمتی ۲:۱۱ = اوقا ۱۱:۱۱ ) -اگرانسان ببهول جلسة كررو في خداك نعمت سبے اور اس كى الكشس كواول جكروس توروق خداكى رقيب بن سكتى سب اور پیرز نزگ میں نود عرضی اور دنیا داری داخل سرجاتی سے امتی م: بم؛ بِدِينًا ٢٦١) - اسَ ٣ خرى حواسے بيں خداً وندسيح فانی روثی (ورسمیشدک زندگی کی رو دلی کا مفاطر کرنے میں ( بوحناً ۲: ۳۰ مالجد) -یرساری کلیدی گفتگو ذندگی کی روزن کے متعلق سیے - و پختیقی آسمانی رونی کا ذکر کرتے ہیں اور اُن برکھکم کھلاظا ہر کرتے ہیں کرند ندگی کی روٹی وہ خود ہیں (آبیت ۵ س) - اس گفتگوسی ہم 🖈 عشائے

ربانی کی دسم کی طرف اشاره دیمیستے بیں جمانہوں سے بعدیں جاری

کی جب انہوں نے روٹی کی اور شکر کرتے توٹی اور شاگردوں کو

دی اور کہا بہم برابدن سے (مرقس ۱:۲۲؛ کرخفیوں ۱۱:

سرم مابعد ) - موت سے بعد بی اُسطے بہدوہ اپنے شاگردوں بہہ
دوٹی توڑتے وقت ظاہر سوسے (لوقا ۲۷: ۳۰) سکیس وقت سے

کلیسیا کو بیر لینین ہوگیا ہے کہ جب بھی وہ مل کر دول توڑیں گے تو

المقداوند کی صفوری میمیشران سے ساتھ موگ ۔

او کی تولی تا :۔ دیکھ عشائے ربانی .

رغبوانى = رئين، واور خيته ورؤي - إلى يراعاب روح :- وكان سے لفظ رُواخ نتام، ينانى pneuma

ينونما) -

ا - رُو اخ بیانی عهدنامه سی ۱ مرتبرآیا ہے۔
اکثرا و قات اس کاطبیعی ، نفسیاتی اور دوحانی مفہوم ہے - لیکن
کانی ایسے حوالے بھی ہیں جن کا تعلق فوق الفطرت باتوں سے ہے۔
اس لفظ کا اسم اس فعل سے ترکیب دیا گیا ہے جس کے معنی ہیں
ناک سے ذورسے سانس بام زنکا لنا - بعض دفعہ اس کا استارہ
زندگی کے مرکزی طرف ہے - ایسے موقع یہ وہ تقریبًا نفش زندگی کے مرکزی طرف ہے - ایسے موقع یہ وہ تقریبًا نفش (\* جان) کے مترادف موتا ہے لیکن اس کی مثالیں نسبتاً کم طیس گی - عام طور بیر دوانے سے مراد ذندگی کا مبنع ہے حب کہ ففش کی کا مطلب خوو زندگی ہے -

نفسیاتی اصطلاح کی صورت بین اس کے معنی غالب طبیعت یا بیجان باخیال بین د مثلاً بیدانش ۲۱: ۳۵ و بال جان کینتھوک

بمان کی تلخی ؛ گنتی ه : ۱۲ پروششنط عفرت کیمتھولک عدد ۵ :

۱۲ : ۲ : ۲ : موم ؛ فرکر ۲ : ۲ : ۲ : ۱۱ ول ؛ ۱۵ : ۱۱ دوح ؛ اپوب

۱۲ : ۲ : ۲ - کئی مثالیں ملتی بیں جہال انسان کی دوح کی کیفییت

اسے کسی نفاص عمل کی ترغیب دیتی ہے (قب ا مثال ۲ : ۲۳

دوح پرضبط ؛ امثال ۲ : ۲۸ انفس پرضبط کیتھولک دوح پرضبط بچی اناار ۲ : ۲۳

ترغیب کیتھولک دوح کو آمجادا ) ۔

ترغیب کیتھولک دوح کو آمجادا ) ۔

كَنَّى مُرْتَبِهُ وَفُاخ بُرى دِون شيم ليُّ استعمال مُبِيُّدا سِيع (مثلاً السموشيل ١٦:١٦؛ ١٨: ١٠؛ گنتي ۵: ١٦؛ بوسيع ۴: ١١؛ ۵: ٢٧)- ١- سلطين ٢٢: ١٩- ٢٥ ميل بيرايك شخصي دوح سم ليخ استعال سُرُّا سِي بوعن لَقف لوگول مِين داخل موكر أن كوهمُوت بولف برآماده تمرسكنى ہے - اوربہت سى جگرِ اس سے ايك اچھا فحرق الفطرت اللہ مرا دسے (مثلًا خروج ۲۸: ۳ میکمت کی روح ؛ استثنام ۲۷: ۹ وانائی كى روح ؛ يسعياه ٢٠ : ١ انصاف كى روح ؛ ذكر إه ١٠:١٠ منامًا کی دوح) ۔ خداکی کئی عیطیت اس سے ظام رموتی ہے کہ اسس کی روح اس کی مرضی کومبر عبگہ باین کمیل کس پہنچاتی ہے ( قب ذبور ۱۰۱۷) ١٣٩) - ان معنول مي اس لفظ كا بهلااستعال بيدائش ١٠١ مي س دقب ایرب ۲۲ : ۲، ۳۳ : ۲) - اس سلسلے میں روح کا اسرائیل کے ساخف ضرا کے عدر کا تعلق ماص نوج کے لائن سے رحجی ۲:۵ خدا سے عبد کے مطابق اس کی روح ان کے ساتھ دستی ہے) ، اود کربر مخنلف خدمت گزارول کونخشی جاتی ہے دکنتی ۱۱ ، ۲۵ ستر مزرگول كو؛ المحرسُل ١١:١ ساقُول كو؛ المسموسُل ١١:١١ واقد كو، ميكاوس: ٨ ميكآه نبي كو؛ ليسعياه ١١: ١١ ، ٣؛ ١١: ١١ دوح كى مخشيش كم متعلق سيح سے حق میں بیشینگونی ۔ تین حالول میں "باک روح" اور" رگوج قدس" ٢٤ ب ( زبور ٥١ : ١١) يسعياه ١١ : ١١ ، ١١) - اگري خداكي روح ك متعلق اکثر فقرے عیر شخصی بین تاہم اور بھگر غمل علم اور کردار جاس روص سے منسوب کئے گئے ہیں وہ ایک ایسی شخصیت کی طرف اشارہ کرتے ہیں جواللی ہے۔

۲- بینونها pneuma یعرانی کے مُروَّاخ کے مقابے کا برنانی نفظ منے عہدنامے میں ۲۷۰ مرتبرایا ہے ۔ کم اذکم او مرتبری نفظ منے عہدنامے کے استعال کیا گیا ہے ۔ ان حوالوں میں نئے عہدنامے کے مُروَّا خرائم معنی ہے ۔ لیکن ایک فرزق نمایال ہے ۔ اب خصوصاً پولسس کے خطوط میں یہ شا ذونا در سی جان یا دم کے لئے استعمال ہوًا ہے بیکہ اب اس کا تعلق ذیارہ اعلی امور سے ہے ۔

یوستنا ۱۹۳۸ میں موا" پینوئما کامیح ترجمہ ہے ۔ لیکن دیگر والوں میں بُواکے لئے یونانی نفظہ anemos استعال بُوا

سے - ۷ ۔ مقد سلنیکیوں ۱۹۲۸ میں میھونک کی کینفوک وم ایجی وزوں
سے - بینو شاکا ایک اور مطلب انسان کا غیر ما دی صحبۃ ہے بہاں بینو شا لفظ بعدی ورمطلب انسانی عفروں کے ساتھ استعال ہوا وہاں
اس سے محمل انسانی شخصیت مراد ہے (۲ ۔ کرنفیوں کے : اسمیانی
اور دومانی ؛ کلسیوں ۲: 8 جسم اور دوح) ۔ کمل شخصیت کا بہی مفہوم
لفظ بینو شعا اور 8000 (جسم) کوساتھ ساتھ استعال کرنے سے
اداکیا گیا ہے (۱۔ کرنفیوں 8: ۳ ۔ ۵ جسم اور دوح) - اسی سے
ملت جلتے مفہوم میں اس سے انسان کا وی خصر مراد ہے ہوموت کے
ملت جلتے مفہوم میں اس سے انسان کا وی خصر مراد ہے ہوموت کے
بعد زندہ د بہتا ہے (۱۔ کرنفیوں ۲: ۳، ۹) بیتنا ۱۹: ۳ جان ۔ حاست یہ
بعد زندہ د بہتا ہے (۳، ۵، ۳، ۲، ۳) بیتنا ۱۹: ۳ جان ۔ حاست یہ
مکا شفہ ۱۱: ۱۱) ۔

نفسیاتی اصطلاح کے طور پریہ ادراک اصساس ،ادادہ دراخی کیفیت یا انا کے مترادف سبے (مرفس ۲: ۸بروقا ۱: ۲۳) ؛ برحتا ۱۱: ۳۳ بروشنت سنے (مرفس ۲: ۸بروقا ۱: ۲۳) ؛ برحتا ۱۱: ۳۳ بروشنت شخص میں دوج ؛ اعمال ۱: ۱۹ بی، ۱۸: ۵۲ برحص سنتیہ ۱۲: ۱۹ برحضیول ۲: ۱۸ براحق کے حاست براح کی تحقید لاک انام از ۲۰ برخصیول ۲: ۱۸ براح کی تحقید لاک انام کی مراج کی تحقید لاک برائی کا ب

اناجیل متفقہ اور اعمال کی کتاب بین مئی توا ہے ہیں جہال بینوٹیا ابری موتوں کے لئے استخال ہؤا ہے ۔ لیکن نئے عہد نامہ بین سب سے محفوص اور منفرد استخال وہ ہے جہاں اس سے مندا کا دوج مراد ہے ، نفاص کر سب اُس کا تعلق مسیح سے ہے ہو اس کا منبتے ہے جہاں سے وہ آتا ہے اور حس کی وہ نما تندگی کرنا ہوتا ہے دیہاں ہے وہ آتا ہے اور حس کی وہ نما تندگی کرنا مونٹ ہے دیہاں یہ بات یا ورکھنی حزوری ہے کہ لفظ دوج اددو میں مونٹ ہے دیہاں ہوتا ہے ورکھنی حزوری ہے کہ لفظ دوج اددو میں اس لئے ادوہ ترجہ میں یہ عام طود بہرونٹ ہی استخال موتا ہے ۔ لیکن جہاں اس سے مراد خدا کا دوج ہے ، لیکن خدا سے ٹالوٹ کا تنہر وہ ہوت ہوں کے نام کے سلسلے میں ہے ۔ عبرانی میں تنہر وہ ہے ہیں ، اددو میں مذکر۔ اس لئے حب کسی شہر شہر وہ ہے ہیں ، اددو میں مذکر۔ اس لئے حب کسی شہر کو عبرانی میں عورت سے تشبیہ دی جاتی ہے توارد و ترجہ بیں ہی گور دنٹ میں عورت سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ کو عبرانی میں عورت سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

یربعض جگرخدات دوج کے لئے استفال سوا ہے وارنھیو ۲: ۱۱، ۲) دیگر حگر خدا وند کے روح ( اعمال ۲ ، ۳۹ - جہاں مراد مسیح ہے) یامسیح کے رُوح کے لئے ( اعمال ۱۱ ؛ ۷ ؛ ۱ - پیطرس ۱: ۱۱ ؛ فلیتیوں ۱ : ۱۹) ۔ کئی سوالوں میں برگروشے القدس کے لئے استعمال ١- پولنے عهد نامهمبي

روے کوسم ذیل کے مواقع پرسرگرم عمل دیکھتے ہیں ؛

و کا تناس کی تعلیق ۔ خداکی روح پانی کی سطح پرچنبش کرتی تقی
(پیداکش ۲:۱) - روح کے باعد انسان زندہ نفس بنا (پیداکش ۲:

د ندگ کا "وم" بھوٹ کا) - مس کے دم سے آسیان آداست تربا ہے
داندگ کا " دم" بھوٹ کا) - مس کے دم سے آسیان آداست تربا ہے
دائد رس (۲:۲۱) - ندگی کوقائم دکھنا ا در نیا بنا نا اسی کی روح کاکام
ہے دندگر س (۲:۲۰) - خدا وندگ دوح انسان کے ضمیر کوروشن کے کروٹ کی کوروشن

مب - خداکی روح سور ماؤل اور خدا کے بھٹے موئے دامنہاؤل کو طاقت اور دانش دیتی ہے اقضاۃ ۲: ۱۳۲ ، ۱۳۱ ، ۱۵: ۱۱ ، سموئیل دروں کی د

ج - فنكارول اور دانا لوگول كوخداكى دوح جكمت ، فهم اله بنرعطاكرتى سب دخروج اس : ۳٪ بيداكش اس : ۲۸ ؛ دانى الي ۵ : ۱۱) - د - وه حاكمول اور قانون دسينه والول كى مدايت كرتى ب د استثناس ۳٪ ؛ ايسموتيل ۱۲: ۳٪ ايسموتيل ۲: ۳٪ ايسموتيل ۲: ۳٪ ) -

کا - ده خصوصاً نبیول کوالهام کخشتی ہے (گنٹی ۱۱: ۲۹؛ بسیعیا ہ ۱۱: ۱۰: ۱۱ پہال لفظ روح قدس آیا ہے ؛ گنٹی ۲:۲۲؛ ۱ سموتیل ۱۰: ۲؛ پسعیاه ۲:۱۱؛ سخر تی ایل ۲:۲؛ میکاه ۳:۸) -

و۔ روح اعلی انعلاقی معیاری زندگی بسرکرنے کی توفیق عطا کرتی ہے (زبورا ۵: ۱۰؛ ۱۳۹ انتصوصاً آیات ۳ -۲۲،۲۳،۱۱) .

فر۔ دوح المسیح کے زمانے کی بیشینگولی کرتی ہے ایستیاہ ۱۱:۱۱ - 9؛ ۲۲ ، ۱۰ م ؛ ۱۱:۱۱ - ۲ قرب لوقام : ۱۸) - روح کے کام کے متعلق پرانے عہدنا مدمی اور کھی صاف اشار سے ہیں (حزقی ایل ۲۲:۲۷ ، ۲۷ اور پوایل ۲:۲۸ مالید)۔

#### ۲- نے عہد نامہمیں

یوستا کے دومرسے اور تبسرے نصط کے سوا نئے عہدنا مہ کی سرکتاب میں روح کا ذکر آیا ہے۔

ل - اناجیل متفقہ میں میسے کے و نیا میں آنے اور اُن کی زندگی میں جوبیع ہے اور اُن کی زندگی میں جوبیع ہے اور اُن کی زندگی میں جوبیع ہے اور اُن کی اندائی میں جوبیع ہے اور اُن میں ہوبیت والے کی بیشیدگو کی مجی دئے ہے کہ میں گئے در مرقس ۱۹۱۱) - لوت کی انجیل میں نفاص کر اُن کامول کا ذکر ہے جواس نما نہ میں رُدے القد س کر ہے گا را : 10، 11، 14، 14؛ ۲۱: ۲۵ - ۲۷) - یوستا کی معرفت میں سیسے میں اس ناص کام سے بیت میں میں ہے ہو اس ناص کام سے بیت میں میں اُن کے بعد باک روح نے میں کو اس ناص کام سے بیت میں میں اُن کے بعد باک روح نے میں کو دنیا میں آئے تھے منصوص کیا جیسے وہ انسان کی فاطر کرنے کو دنیا میں آئے تھے اور اُن اُن اُن اُن اُن اُن اُن اُن اُن کے دور میں اُن کے دور کیا میں آئے تھے اُن اُن اُن اُن کام کے دور کیا میں آئے تھے ہوں اُن اُن کی دور کیا میں آئے تھے کو اُن اُن کی دور کیا میں آئے تھے کو اُن اُن کی دور کیا میں آئے دور کیا میں آئے دور کیا ہیں آئے تھے کو اُن کی دور کیا ہیں آئے کا کو کیا گوئی کی کوئی کیا گوئی کی کوئی کیا گوئی کی کوئی کیا گوئی کیا گوئی

بو این از ۲۱: ۳۲؛ ۳۲؛ ۳۳؛ ۲۹؛ بو تا ۱۲: ۱۰) - دو عبگر و ح کا باپ اور بیٹے کے ساخف سانف ذکر کیا گیا ہے حس سے ان کی برابری اور الوم بیت مراد ہے (متی ۲۷: ۱۹؛ ۲ - کر تحقیول ۱۳: ۱۷ قب ۱- بیل س ۲: ۲) - نیز دکھیے روکے الفدس -

اس مضمون کو لوُدی طرح سمجھنے کے لئے دکھیئے جان - دل -رُورِحُ الْقُدُس : أُرُدورَرَ جميني رُوحُ الْقُدسُ كَ لِمُ يه لفظ الْمُوتُ بِي: پاك رُدح ( دنبُد اه: ١١؛ ١- تقسلنيكيدل ٧ : ٨)، روح قدس (ليسعياه م ٧ : ١١٠١٠) ، روح المثر (نروج اس: س؛ ۵س؛ ۳۱ - كبيتهولك روح خدا) ، دوح من (بيتنام): ١٤؛ ١٤: ١٧- كيتصولك روح الحق)، خدا كي روح زيبالنش ۱:۷)، خدا وند کی دوح ( قضاة ۲:۷ م)، يستوع کا دوح ( اعمال ۱۹: ۵-کیبخصولک روم بیسترع)، از بی روح (عبرا نیوب و :۱۷) ، مدد گار زیومتنا ۱۲: ۱۷: ۲۷: ۱۵: ۲۹: ۲۹: ۱۹: ۲۰ میتصولک وکیل بیزانی parakletos معرّب = فارْفليط - بهي لفظ إ - يوحنّا ١٠٢ مين ضداوندميج سے لئے استعال برواب ) - رُومِ القُدس ك ك ير علا منين محى استعال مونی بین : دم ، سُوا ، کبوتبر ( فاختیر -منتی ۱۶:۳ یه مرقس ۱ :۱۰) ، ایک (اعمال ۲:۳)، خداکی انگلی (لوقا ۲۰:۲۱؛ خروج ۲، ۱۹ - د کیجیتهٔ رافیرنس إئبل كاحاسشيد) ، نيل (مسيح كرنا) . يرُوح القُدُس كى إنني مختلف علامتیں اور اصطلاحیں تہیں اس کے نشخص اور کروا ر کے <del>سمھنے</del> ميں بہت مدد دينتے ہيں - بائبل ميں پاك روح كى شخصيت كو بتدريج واضح صورت میں و کھایا گیا ہے ۔ قدیم ز مانز میں عبرانی لوگ خدا کی رقت یا خداوندگی روح کو ایک طاقتور اور زندگی نجشنے والا 🖈 پیرو واه کا " دم " تصور كرتے نفطے - رفته رفته به خدا كے عمل كا" اثر" يا "تحركيب" سمجھا عبانے لگا۔ نیکن حب سم روح سے کا مول کا کتاب محتقد سس میں تفصيل سے مطالعہ کرتے ہیں نؤ ہمارے سامنے ایک شخصیت اُجر تی و کھائی دیتی ہے جو نئے عہد نامہیں ٹالوٹ پاک کا تیسراا قنوم نظر ہ تا ہے۔ روح سے تصوّر میں بیرا نے اور نئے عہدنا مہ میں کوئی بنیا دی انتتلاف نهيس - اس مين كوبيُ نا فا بي انفيا ويا يانهين جايّا ليكر حبب در چه بدرجه پاک د وح کی شخصتیت اسم تی سے اور ایک میا ن تصویرسامنے آتی ہے توبیہ سٹلیمل موبیاتا ہے۔ اس انکشاف کا ایک دلچسپ بهلوگرامرے اس استعال میں تبدیلی کی ضرورت سے ساھنے آ تاہے جب دوح القدس کے لئے تذکیرو کا نبیث کاھیج تعین کمرنا درکاد میوًا - بدنانی میں لفظ روح نه مذکرسے نه مونث میکہ یخیس-ادامی میں ، لینی اس نہ بان میں جرخدا دندسیج استعال کرتے تھے روح (ارامی = روینها عبرانی = رُوّخ ) اردوکی طرح مؤنث ہے۔ اس لئے جب یاک روح کانشخص سامنے آیا نوروج کو مذکرہ استعمال

کیاجانے لگا۔

ہی نے مسیح سمے کا مول میں اُن کی ہدا بت کی دمتی ہم : ۱ - روح فبکل میں ہے گیا ؛ ۱۲ : ۲۲ : ۳۲ - ۳۲ ؛ لوقا ۲۲ : ۱۸) - اُنہوں نے اپنے شاگردوں کو تبایا کہ پاک روح آن کی ہدا بیت اور دام نمالی کرہے گا دمرسس ۱۱: ۱۱؛ لوقا ۲۲:۲۲ - عدالت سمے سامنے سمجے جواب دینے میں مدد کرے گا ؛ قب لوقا ۱۱:۱۲) -

؛ مب لوقا ۱۱: ۱۳) -ب - اعمال ی کتاب مین سم د کھیتے ہیں کہ مرد وں میں سے جَى أُكَفِّنَے كے بعد خداو ندميج نے اپنے شاگر دوں سے وعدہ كيا تفاكه وہ رُوم القُرس سے ببتیمہ ایكر توت عاصل كر س كے . (اعمال ۱: ۵، ۸) ۔ اس کتاب میں 🖈 پنتکست کے دن کا واقعہ مبى درج سع جب رُوح القُدس أن بدنازل بوا (اعمال ب) . بر اً مس دور کا مشروع ہے حب وہ م<del>برشخص جو تو برکمرتا اور ایما</del>ل لا**ت**ا اور بيتسمرلتيا رُوحُ القُرس الغام من يانا (اعمال ١٠٨١) اور روع س معمور" براوری کاحمبر بن حاتایی (اعمال ۱۲ مهم - ۲م) - اس برا دری کے علاف دیرہ والستہ گناہ ردح کے خلاف گناہ سے مترادف وكھايا محیاہے ( اعمال ۵ :۳، ۹) - دوح کا ایک اورمثبت اورزیادہ نمایاں كام مسينى مبلغول كودانانى اور مراببت بخشنا بعصب سے وہ مؤر لالم بين کمرسکتے ہیں واعمال م ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، وہ خاوموں کی مدا یت کرتاہے کہ کهال کلام شنائیں (اعمال ۲۰۱۳؛ ۸: ۲۹، ۹ ۳) ۱ درکهاں شرصنائیں (۲:۱۹ مالبعد) - وه اگن کوکام کرنے اورا سے بچلانے کی توفیق عما بت تحریبا ہے راعمال ۱۱: ۲۳ ما بعد؛ ۲۵: ۲۸) به پاک روح کلیسیا کا موفت ملتخول كواك كي كام بيمقرد كرياب (اعمال ١١٠١م) - وه نني جماعتوں سے لئے گہبان مجبی مقرر کرنا ہے راعمال ۲۸:۲۰)۔ سبب كليسيايي ننح لوك واخل موت تووه لعض مرتبر مخلف زبانول ميس بولتة اور نبوّت كمرنت اور بول نابت كمرتب عظے كداًن كوروح ملّا ب د اعمال ۱۰: ۲۸، ۲۸، ۹۱۱۹) - برنینکست کاسابخربر تھا (اعمال ۱۱؛ ۱۵) - وقت سے گزرنے برشاگردوں نے پاک روح کو ایک شخصتیت کے طور پر گفتگو کرتے اور کام کرتے پایا داعمال ١١: ٢؛ ١٥: ٨٦؛ ١١: ١ ماليد) -

ج- پولس رسول کے خطوط میں ایک یہ کے تجربے کی سمجے میں مزید تر تی ہوئے۔ پولس گروے القدس کوخدا باپ کامبی اور مندا بیٹے کامبی روح بتا ناہیے اردمیوں ۸:۹،۱۱) اور دہ باپ میٹے خدا بیٹے کامبی روح بتا ناہیے اردمیوں ۸:۹،۱۱) اور دہ بان کرا ہے اور گرو گا القدس کی نفتیوں ۱۳:۹ میں کو اکیس ساتھ ایک جگہ بیان کرا ہے کانفلس کی شدا کی میں اور رُوع القدس کی شدا کی میں کو روح ذندگی کی شدا کرمیوں ۲،۲،۹،۲، اور انہیں سے کو ایک برا اس کے کہنے میں کی شاعت کے تعمیم میں بنا ہے کہنے در کی شفاعت میں اور درمیوں ۲،۲،۹،۲ ما لبعد) ۔ دہ اُن کو تعلیم ویتا ہے کہ سرتا ہے (۱۰،۲،۲ ما لبعد) ۔ دہ اُن کو تعلیم ویتا ہے

(ا - کرنتھیوں ۲۰:۲ سا؛ ۳:۱۲ با قسب پوشنا ۲۲:۵) - وہ بی زندگی بسر کرنے کے اوصاف کا لمبنع ہے (گلیتوں ۲۲:۵ مالعد) - پاک دوح وہ لنمتیں عطا کرتا ہے جن کے ذریعہ خدا کلیسیا میں کام کرتا ہے (ایس نتھیوں ۲:۲،۱۲:۱۲ ، ۱۱) - ﴿ فَتِیت کی نعمت زبانوں میں بولنے کی نعمت سے ذبادہ مزودی ہے (ا کرٹیھیوں ۲۲) لیکن محبت ال سب (ا کرٹیھیوں ۲۰ کرٹیھیوں سے (ا کرٹیھیوں کیا کہ ۔ سے دیا دہ اسمیت رکھی ہے (ا کرٹیھیوں کالی ۔ ۔

د - يوسناكى الجيل مين يم رُوح التُدس كے ايك اورسلو کو دیکھتے ہیں۔ نعد اوند سے میں خبرا کا روح دوسروں کی نسبت اور طرح سے موہ وفقا بلک وہ اس روح کوا ورول کو دے سکتے سفے۔ يه خاص كراس وقت مواجب يح كاكام ونيا مي كمل موكياد بوتا ۱۱ سر ما بعد؛ ۱ : ۲۷ - ۹۷) - روح کانعلق مسی بیتسمرسے ہے (بوسنّا ١٠ ه یانی اور روح) اور روح کو ایک شخص بیارا گیا ہے جوباب اور بیٹے سے 🖈 صادر رمشتی سے ربیحتا من اور parakletos برونششنث مددگار ، سيخولک وکيل ، يزاني فارتلبط ؛ ١٥: ٢٦: ٢١: ٤) - ياك روح غدا ونمسيح كي گواسي ديرا ا ور نوُرى سبِّيان ظامر كرزاب ( بير سنّام) ، ١٤ - روث الفركس اليّه نام سچانی کاروج سے ؛ ١٦: ١٢ نا ١٥ رسياني کيراه و کھائے گا۔ آیننده کی خبرس دے گا) - وه د نیا کو گناه ا ور راستبازی اورعلات کے بارے میں قصور وارکھہ آتا ہے ( بیخنا ۱۱: ۸-۱۱)۔ خداوند مسيح نے ابینے شاکروول کو پاک دوج دے کر اختیار بخشا کہ انجیل کی معرفت معانی اور عدالت کا بینام بوگون تک پہنچائیں ریوحتؓ ٢٠ : ٢١ - ٢٧) - بنيز وتكم ينتشليث في التوحيد يحقيده أثناسيس كايه روحاتی آدهی وسه دیمضے نفسانی ملا

رُوحانی نعمتیں ہے ا- نام اور بنوعیت

ر دو انی نغمتوں "کی اصطلاح یونانی charizesthai دورانی نغمتوں میں مستعلیہ جو charizesthai دورانی دولان دورانی دولان دورانی دوران

کئے وی جاتی ہیں ، تاہم المسی مثالیں بھی ملتی ہیں بہاں یہ م نہی تمنیکی عنو ہیں واحد کی صورت میں جمیمستنعمل سیے ( مقابلہ سیجئے الیم تقییس م : ۱۲: ۲ بیمتقیس ۲:۱۲ ا - بیطرس ۲:۱۰) -

۱۱۹۱۰ - سیس ۱۹۱۱ - برای ۱۲۰۱۱ - برای ۱۹۱۲ - سیس بولی کے متعلق بوکرنے عبد کا نشان سے ، گوائی بنی نے سب پہلے پیشینگوئی کردی تھی (گوائی ۱۲ کا نشان سے ، گوائی بنی نے سب پہلے پیشینگوئی کردی تھی (گوائی ۱۲ کا نشان سے ، گوائی بنی نے سب پہلے پیشینگوئی کردی تھی (گوائی ۱۲ مقابلہ کی تصدیق کی دمرقس ۱۱:۱۱، ۱۸ مقابلہ کی تصدیق کی دمرقس ۱۱:۱۱ میل ۱:۱۱ میل ۱:۱۱ مقابلہ کی متعدد نخمتوں کا ذکر بار بار آتا ہے - مثل لوقا اعمال ۱:۱۱ مالعد باکی متعدد نخمتوں کا ذکر بار بار آتا ہے - مثل لوقا اعمال ۱:۱۱ مالعد باک متعدد نخمتوں کا ذکر بار بار آتا ہے - مثل لوقا اعمال ۱:۱۱ مالعد بالاس ۱:۱۱ میں اور بولیس رومیوں ۱۱:۱۱ مین ۱۱:۱۱ مین اور بولیس رومیوں ۱۱:۱۱ مین ایک آزاد مرضی سے ۱ سیاس ایک کو کو کو کی کر از درخی سے ۱ سات ایک دوج پہلے تیں ایک آزاد مرضی سے دیتا ہے (۱ - کرخی پول ۱۱:۱۱ میں دو کو کی سے دیتا ہے (۱ - کرخی پیل دارکو ایک سے دیتا ہے (۱ - کرخی پیل دارکو ایک سے دیتا ہے دیتا ہے (۱ - کرخی پیل دارکو ایک سے دیتا ہے دیتا ہے (۱ - کرخی پیل دارکو ایک سے دیتا ہے دیتا ہے (۱ - کرخی پیل دارکو ایک سے دیتا ہے دیت

## ۲- مقصل اورمِّت

إن روحاني نعمنون كابيلامقصد كليب ياكى ترتى (١ - كر تحقيوب ۱۲: ۴۰ - ۷ ؟ ۱۴: ۱۲) ، اور دوسرا غیرایما ندامه دل کونا نگیبت اور نخات ہے ا ا کر منتقبوں ۱۲: ۲۷ - ۲۵ مفاہر سیجئے اعمال ۱۲:۲) -اس مقصد کوعین برمین بیان کرنے کی کوشششوں کے باعث، روحانی نعمتول کے نعتم ہونے کے بیجیدہ سوال کے مختلف ہوا ب بچر بیز کئے كت بي - وه لوگ جو اس نظر بر ك حامى بين كريدنتمتين كليسيا كوستقل طور رہلیں ، دسولی نہ ما ند کے بعد میں اُن کے نظر نہ آنے کا سبسب ایمان اور دوحانبیت میں کمی تباتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ بعید میں وہ بجال ہوگئیں خاص طور میںندسی بیداریوں کیے دوران ۔تیکن وہ بوگ جو انہیں عارمنی عطبی خیال کرتے ہیں، وہ اِن کیے لیے لئے جانے کے وقت اورسبب سے بارے میں مختلف الرائے ہیں۔ ایک عام نظریہ یہ ہے کہ روحانی تعملیں بوکلیسیاکی تعمیروترنی کے لئے دى كَتْي كَفْيِن جِيتَقِي صدى مبرجب كليسياكا في مصنبوط يوكُّني ا وروَّاك كي مدد کی مزورت ندر سی والیس سے لی گمکیں ( وار فیلط ، لیکن بربات نارکجی شوا بدمے فلاف ب مسطرواله فبلا نود اقراد كرتے بيركم روماني نعمنیں رسولول کو یہ نابت کرنے کے لئے دی گئیں کہ وہ خدا کے بیغام برداريب - اوردسول مونے كايد اكيب نشان تفاكم أن سے باس نينيں مون ۱ ور وه ا بنس دوسرون کومبی دبینے کا اختیار رکھتے بول : انم *ر*مول نے جن لوگوں کو تیعمتیں دیں اُن کی موت سے بنعتم موگئیں "اک اور مفسر مسرط لبوء الى كريفت تفامس ك نزديك رومان نعتيس ببودول

کے گئے پیسوع کے المیسے " ہونے کی شہادت تھیں اسکین جب ہودیوں نے نوشنے ری کا انکار کیا تو اعمال کی کتاب کے زمانہ کے بعد دہ والیس کے نوانہ کے بعد دہ والیس کے لگئیں ۔ اگریم اُن فرق الفطرت ظہورات میں جہنیں " نشان" (pameia) کہا گیاہے اور جو نے عہدے ساتھ آگا ورجن کا رسولی تعلق اور بیرد ہوں اور رسام ربیال کو نشارت دینے کے ساتھ بڑا نزد کی تعلق تفاد مرقس ۱۱: ۱۲: ۱۸! اعمال ۲: ۱۹، ۱۹، ۱۹؛ ۲ : بران نور کا ۱۱: ۱۲: ۱۹، ۱۹؛ ۱۹ : ۲ : کونتھیوں ۱۱: ۱۲: ۱۹؛ ۱۹ : ۲ : کونتھیوں ۱۱: ۱۲: ۱۹؛ بران نور کا بیا ان نور کی تو اُن نور یا سال اُن کے آئے تک (ایکر تقیوں ۱۱: ۱۲ - ۱) موجود رہیں گئی تو اِن نظریات میں مطالفت بیدا ہوسکتی ہے۔

## الفوادى لغمتيى

نئے عہدنامہ میں روحانی نعتوں کی ہوفہرسیں دی گئی ہیں الدومیوں ۱۱: ۲۹ - ۸، ۱- کرخصیول ۱۲: ۷۸ - ۱۱؛ ۸۷ - ۳۰؛ مقالمہ کہ یں میں میں ہوت کا ایک مغتوں کی درجہ بندی کی کوشش کی ہے ۔ بد فطری طور رپر دوحصیوں میں تقسیم موتی ہیں : پہلا دہ عبس میں یہ لوگوں کو کلام کی خدمت کا اہل بناتی ہیں ا وردوسر الدی حبس میں یہ لوگوں کو کلام کی خدمت کا اہل بناتی ہیں ا

# ا- كلم كى نعدمت كى نعمتيں

(۱) دسول (یونانی apostolos یجیجا بگوا، سفیر، مستشر ایکنفیدو ۱۹، ۲۹ مقابد کیجئے افسیول ۱۹:۱۱) - شروع میں نقب "رسول ۱۹، ۲۹ مقابد کیجئے افسیول ۱۹:۱۷) سنتوال میں نقب "رسول " ووز کر سے کے استوال ۱۹، ۲۵، ۲۵) لیکن بعد میں پولس نخصی دسول بونے کا دعولے کیا (رومیول ۱:۱۱) ایکن بعد میں پولس او بخصی دسول بونے کا دعولے کیا (رومیول ۱:۱۱) ایکن بعد میں پولس اور خیرو) اور قدر سے کم معنول میں بر نباس کو (اعمال ۱۱، ۲۱) اور فالباً ایکنسس کو (ایکنسس کو ایکنسس کو ایکنسسل کو ایکنسس کو (ایکنسس کو ایکنسس کو کا بیاری اور بیسا کواس کے کامیول ۱۱، ۲۱) کمنسول ایکنسل کو ایکنسسل کو کا بیسا کواس کے کمنسول سے میں کو کا بیاری کو کا بیسا کواس کے معنول سے میں کو کا بین کرے والے کا کا میں کو کا کا خواص کا کا میں کو کہنس کرے کو کا کمیش کرے کو کا کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کو کمیش کرے کو کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کو کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کو کھوٹ کر اور کمیش کرے کو کمیش کرنے کو کمیش کرے کا کمیش کرے کو کمیش کرنے کرنے کرنے کرنے کے کو کمیش کرے کو کمیش کرے کو کمیش کرنے کو کر

برا) نبتومت (یونانی propheteia) ، دومبول ۲۰۱۲ ؟

ا- کرنتھیوں ۲۱ ، ۲۱ ، ۲۹ ، ۲۹ ، مقا برکیج افسیول ۲۱ ، ۱۱) - نئے عہدنام
کے زمانہ میں بنی کا بنیادی کام برتھا کہ وہ خاص حالات میں جو کچوکسیا
کو جا ننا اور کرنا چاہیے اُس کے متعلق عارضی نوعیت کا مکا شفہ تبائے اُس کے بیغام میں کلیسیاکی ترتی رقیبیت (نوانی paraklesis)

ومم) طرح طوح کی زبانیں (نیانی gene glosson) ایم طوح طوح کی زبانیں (نیانی hermeneia ا کر تنظیم دیانی ۲۸٬۱۰۱۲ ما بعد (ورز بانول کا ترجم دیانی و glosson) = ایکر تقیول ۱۲،۱۲ ، س د د کھیئے غیرز بانیں ) ۔

ب عملی خدمت کی نعمتیں ۔ (۱) توت کی نعمتیں ۔

رل ایمان دیونانی pistis ۱۰ کرنیقیول ۱۱:۹) -به بجانے والا ایمان منہیں ملکہ ایک بلند و بالا ایمان ہے حبس کے ذریعہ خاص اور عجیب کام البخام و سیلتے جاتے ہیں (متی ۱۱:۹) ما بعد ؛ ۱-کرنیقیول ۱۲:۷ عبرانیول ۱۱:۳۳ - ۲۰) -

(ج) مجرول کی قدرت (بزانی energemata dynameon (ج) مجرول کی قدرت (بزانی ۴۰۱ مینفیت کے ذریعہ مختلف قسم کے ء اس نعمت کے ذریعہ مختلف قسم کے معجزے کرینے کی قوت ملی (اعمال ۲۰۱۹ سا مالبعد ؛ ۱۱:۱۱؛ ۲۰؛ ۹) ، معجزے کرینے کی قوت ملی لاعتبال

راد) مدد ( یونانی antilepseis یا کرنتیبون (۲۸:۱۲) یوده مدد ب جو زدر آور کرورول کی کرنتے ہیں ( وکیفے مقادہ نور ۱۲:۲۲:

۱۹: ۸۹: ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۹: ۱۹ یع بیمارول اور صرور تمندول کی نگیر اشت کرنے کی نغمتول کی طرف اشادہ کرتے کی نغمتول کی طرف اشادہ کرتی ہے ۔ اسس میں غالباً سخاوت سے نیرات امادہ کرتی اور خدمت (دیانی diakonia) دومیول ۱۱:۱) جو منتظمین کلیسیا (طخمین) کرتے ہوں اور خدمین کرتے اعمال ۱۹:۱) جو منتظمین کلیسیا (طخمین) کرتے ہیں (فلیتیول ۱:۱) اسمین فلیس سا: ۱-۱۱) بھی شامل ہے ۔

(ل) انتظامات (بینانی kyberneseis ایزیقیول = ایزیقیول ) بیرونتمثین اور انتظامات بین بچوانتظام کرنے والے بزرگول کے یاس ہوتی ہیں (ا۔ تیمنفیس ھ: ۱۷) ۔ بچشخص حکومت کرتا ہے اور یانی ho proistamenos = رومیول ۱۱،۱۷) وہ کھی اس نیمت اور ذمہ داری میں شامل ہے (بیرینانی لفظ اینسسلنیکیوں ۵: ۱۱ اور ۱ - تیمنفیس ۵: ۱ میں کھی اس میں اس میں اور دمہ داری میں شامل ہے (بیرین کی کے نومت ۔

رُوح کی گواہی بہ جب ایاندار آبایتی اے باپ کہ کر یکارتے ہی ہے جاک کی رُون کے ساتھ مل کر گواہی وینا ہے کہ وہ مندا کے فرز نرجی دوموں ۸: ۱۹،۱۵) - آیات ۱۷-۲۷ میں ایما نزار کے خدا کے ساتھ نے قریبی اورسپری تعلق سے باعث باک رُدے ہوکام اسیں اور اس کے لیے کرتا ہے انہیں بیان کیا گیا ہے مسے کے کام میں اس گوا ہی ک ابتدا اور ایماندار میں اس سے سرگرم عمل موٹے پر اوپوشا ۵: ۹ یس میں مزید دوستنی والی کئی ہے۔ رُوع کی گوائی سے معنمون کو بوستنا سما: ۲۱،۱۷، ۲۷،۱۷؛ ۱۵: ۲۷؛ ۲۱: ۷ - ۱۵؛ رومیول ۵: ۵؛ ایمفید باب بین اور جهان کهیں پاک روح سے کام کا ایما نداروں کی نسبت سے ذکر آیا ہے بیا ن کیا گیاہے ۔ دوح کلام سے وسیل سے گواہی د نياس اعبرانيون ١٠: ١٥- ١٨ ) اوربعني ادفات صاف طور بركسي خاص مضمون بير (الميتقبس ٢ : إي اعمال ٢٠ : ١٧ ) - أكر حبر دوح كي گواسی براه راست، فوری ا در تخفی موتی سے نوبھی وہ سمیشرخدا محے تحریری کلام سے مطالقت رکھتی ہے۔ مہیں رویوں کو آزانا بھامپیٹے کیونکہ خدا کے دوح کے علاوہ معبی روصیں میں جو سماری توجہ ا بني طرف مبذول كراناچا ستى بين (١- يوحنًا مم :١- ٧) - عا يخ برسي كد غدا کا دروح خدا کے اکلوتے بیلے سے مجتم ہونے برگوا ہی دیتا ہے۔

باک درج اپنے منعلق نہیں جاکہ سے لیتوع سے بارے میں نبااہے دیوٹنا ۱۱:۱۹ - ۱۵) - مستحدولک نرجمہ میں دو دانی کے بیج دیدائش رورانیم :- کمیتحدولک نرجمہ میں دو دانی کے بیج دیدائش ۱:۲۸) - دیجھتے دودانی

ر **ورز ۱ به** آنت ما نتری به دیکھتے دسی س

البیری کے لبد حیار اور سالا مذر و ذہبے مقرر کئے گئے ( ذکریاه ۸ و ۱۹) - 🖈 "لمهود کے مطابق بیر میپودی ناریخ میں جار بطے حادثوں کی یادمیں مقعے۔ استرہ: ۳۱ میں ایک اور دوائے کے قائم کرنے کا شارہ ساسے بان سے سوابعض اور وقتی ر وزے طبی تخصے . بربعض و فعرشخفی (۲ سموتیل ۲۲:۱۲) اور بعض دفعرجماعتى موتعے تھے (قضاۃ ٢٠؛ ٢٠) - روزہ ماتم كا اظهار بھی تفادا بسموٹیل اس : ۱۳ ؛ ۲ بسموٹیل ۱ : ۱۲ ؛ سو : ۳۵ ؛ خمیا ه ۱ : ۲ ، ۴ سنریم : ۳ ؛ نربیمه ۳۵ : ۱۸ ، ۱۸ ) - به توسر کا نشان مفی (السموئسل ٤ : ٧ ؛ ايسلاطين ٢١ :٢٧ بخمياه ٩ : ١٧ ؛ واني الل 9: ٣،٣) بيزناه ١٤: ٥ - ٨) اور فروتن مونے كى بھى علامت ب (عزدا ۸: ۲۱: نبور ۲۹: ۱۰) - بعض مرتبرید این آب کومنزایین کے مترادف خفا (مقابر کریس" اپنی جان کووکھ وینا " نفس کششی ۔ ا حبار ۱۹:۱۷ وغیرہ) - خداکی مدد اور مہرا سے حاصل کرنے کے كتے بھی دورہ دكھا جا ّانخفا ( خروج ٣٣ ١٠ ٢٨ ؛ استنتْ ٩:٩؛ ٣٣يميُّسُل ١١: ١٩ - سبيع؛ ٢- تواريخ ٢٠ إ. ٣ ، ٨ ) عزط ٨ : ٧١ - ٣٣)- دور دوسرے نوگوں سے لیے تھی رکھے جاتے تھے دعزر ۱۰۱: ۲ ب استرس : ١٥ - ١٤) - لعض لوك بيمجق عقد كرد وزه كي دجرس

فرباید ایک دم شنی مبائے گی (بیسعیاه ۸۵، ۲۰۱۳) - اس کے برخانی نبیوں کی تعلیم بیمقی که صبح عمل کے بغیر روزه بے کارہے (لیسعیاه ۸۵:۵۰:۵۰:۱۲؛ بیدمیاه ۱۱:۱۲ بذکر یاه >:۵۰:۱۱) -

فئے عہد فاصر میں

یہودیوں سے یوم کفارہ کا ذکر نئے عہد نامسیں آتا ہے

داعمال الم و و و رہ کے یوم کفارہ کا ذکر نئے عہد نامسیں آتا ہے

داعمال الم و و و رہ کھنے تنفے (لونا ۱۱: ۱۲) - دوسرسے خدا پرست ہودی

اس سے کبی ذیادہ روزسے رکھنے تنفے مثلاً متناہ (لونا ۲: ۳۷) خدا وندلیسوع کے روزسے رکھنے کا ذکر حرف ان کا آوائش

کے سلسلے میں آتا ہے۔ برروزہ اُک کی بڑی خدمت کی تیا دی ہیں مخفا رمتی ہم : اِسی طرح مُرسیٰ اور ایکیاہ نے ہی دو ذے رکھے رخت وجہ ہم : اِسی طرح مُرسیٰ اور ایکیاہ نے داور سے اِسی اِسی اِسی اِسی کیا اسی اور پر تعلیم وی کدروزہ انسان کو کھا نے کے لئے نہیں ملکہ خدا کے لئے رکھا جائے (متی ۱۹:۲-۱۱) . دکھا جائے (متی ۱۹:۲-۱۱) .

دھا ہے کے سے بہیں بلد مدا ہے سے دھا جائے ( ہی ۱۹:۱۰-۱۸).

جبکہ یوس اس سے پوچھا گیا کہ اُن کے شاگر دروزہ کیوں نہیں دھنے
جبکہ یوس بیشمہ دینے والے کے شاگرد اور فریسی دوزہ رکھتے ہیں تو
انہوں نے جواب دیا کہ کہا براتی جب کے دکھا اُن کے ساتھ ہے دوزہ
دکھتے ہیں بہ لیکن وہ وقت آئے گا جب وہ دوزہ دکھیں گے دہتی
ام ۱۵:۱۱، مرقس ۱:۱۲-۱۲؛ بوقا ۵: ۳ س - ۹س) جب اعمال کی
متاب میں کلیسیا کے با دی بر نباست اور ساؤل کو تبلیغ کی
مدمت کے لئے الگ کر دہ سے پہلے بھی اُنہوں نے دوزہ دکھا
داعمال سمان کو مقرقہ کرنے سے پہلے بھی اُنہوں نے دوزہ دکھا
داعمال سمان کہ آیا جہ روزے فرون تھے یا اختیادی ۔
مینہیں کہا جا سکنا کہ آیا جہ روزے فرون تھے یا اختیادی ۔

روزييًا كالبيقر .- ديجيدُ سنگ روزييًا -

رعبرانی = سر) - بینمین کاایک بینا جو رونس - دونش به بینفوت سے ساتھ مقر کو کیا د پیدائش

رعبرانی (کور، یونانی صنوسی اورد گیرمتنددالفائل -رق می :- اس سے مراد قدرتی - وشنی ہے ، نیزاسے تشبیہ می استعال کیا گیا ہے ۔ استدامیں خدانے اپنے عکم سے ت رتی روشنی کو پیداکیا ۔ سخدانے کہاروشنی موجا اُڑ (بپیالکش ۱:۳) - بہ

نبا تاتی اور صیوا نی زندگی کے لئے ونیا کی نیاری کا ابتدائی قدم مھا۔
روشنی کی ابتداء اور نوعیّت، نوو خدا کی فطرت اور مقصد میں المام
ہوتی ہے (ا - یوسّنا ا : ۵) - اس و نبا میں دوشنی کی موجودگی خداکا
ایک عظیم عظیم ہے - اس کے بغیر زندگی قائم نہیں روسکتی ، حبب
روشنی کی فطرت ، خاصیّت اور انڈات کاسائمنی مطالعہ کیا گیا نو
اس کے عجا شبات بہداور صبی روشنی پڑی - اس کی زندگی کے لئے شدید
مزورت کے باعث ہی ابتدا میں توگوں نے سورج کی جوکہ روشنی
مزورت کے باعث ہی ابتدا میں توگوں نے سورج کی جوکہ روشنی
اور موارت کا عظیم منبع ہے بیر سنٹ نشروع کردی (ایوب ۲۲:۲۱)۔
دور میں برقت برسی تعلی حب کی کلام باک فرمت کرنا ہے واحباد

بأشبل مين مصنوعى دوشنى كاجمى ذكرسے بوك قدر تى دوشى كا عادمنى برل سب مثلاً خيمة اجتماع مين دخروج ١٠١٢؛ احبار ٢:٢٢) يأكون رمتی ۵: ۱۵؛ نُوقا (۸۱۱) اور عبادت خانول میں بیراغ (اعمال ۲۰: ٨) - كلام باك معجزاتى دوشنى كايمي متعدد مثالين ويناسب : اسرائيلى گھروں میں روشنی مقی جب کر مصری گہری نادیکی میں محقے زخروج ۲۳۱۱۰)؛ آگ كاستون عبس ف بنى اسسوائيل كى دائمانى كى : اس ف دن كوبادل سے ان کی داہری کی اور دانت مجمراک کی دوشنی سے ( ذموُر ۸ ، : ۱۳ ؛ خروج ۱۷ ؛ ۲۱ ؛ ۲۰ ؛ ۲۰ ) ؛ تبديلي صورت سے وقت ميح كي ديشاك کا سورج کی ا نندجیکنا (متّی ۱۰:۲۰)؛ دمشّق کی دا ه بیرساکیل بیراکسس کے گرداگر د نور کا چکنا ( اعمال ۹ : ۳ ؛ ۲۲:۲۲ ؛ ۲۹ : ۱۳) - پاکب كلام دوشنى كى اصطلاح استعال كرتے بوئے مختلف روحان مقائق بيان كرتا ب مثلاً " فعدا نورجه " (١- بوحنا ١: ٥)؛ وه " نورول كا باب " سے البنفوب ا: ١٠)؛ " وہ اس نور میں دستا ہے جس کے کسی کی دسالی نہیں ہوسکتی" ( اسمیعقبیں ۲:۱۱؛ زبوُر۲:۱۰،۲) -مسيح سنة تودكو" د نياكا نور اكبار بيتنا ١٠:١١؛ ٩: ٥ ؛ ١٢:١٢) - ذكياه ا ورشمتون نے مسیح کی پیانش پرگست گایا جس میں ا ہنوں نے مسیح كوعالم إلاكا أفتاب اور قومول كوروشنى دبينے والا يؤركها إلوقا ا: ٨ > - ٢٠: ٢: ٣٢) - انسانول برخداكوظام كرمد من اوراً تهي دوماني روشنی دینے کے باعث وہ آومیوں کا نور سے دیومنا ا :۹،۴٠ بس دوشن، روطانی تلی کا کید مناسب علامت سی بھے مسیح نے دل میں سکو سنت کرنے والے دفوج سکے دسیلہ سے دیا د٢ - كر تقيول م : ١ ؛ افسيول ٥ : ١٨ ؛ ١ - بطرس ٢ : ٩ ؛ زبود ٢٣ :

9) -پیونکرتاریکی گناه کی علامت ہے اس گئے مس کے مقابیر میں نور پاکیزگی کمانشان ہے (لیبعیاه ۵: ۲۰؛ رومیزل ۱:۱۲؛ ۱:۱۶، پی<sup>تا</sup> ۱:۲ - ۷؛ ۲:۲ - ۱۱) - بینوشی یا قبال مندی کوهبی نظام رکرتی ہے دائستر ۱:۲۱؛ ایوب ۲۲:۳، - بیس بین خاص طور مید روحانی خوشی کی طرف

الله و به (زبر ۱:۲۷؛ ۹۰:۱۱) - خدا کے کلام کو روشنی سے تشبید دی گئی ہے (زبر ۱:۲۷؛ ۹۰:۱۱) - خام طور پر تشبید دی گئی ہے (زبر کہ ۱:۲۷) - عام طور پر اس کا اطلاق ایما نماروں پر کبا گیا ہے (متی ۵: ۱۹) افسیوں ۵:۸؛ فبیتوں ۱:۲۱) والسیوں ۵:۸؛ می مبادک مالی ۵:۵۲) - آخه میں اس کیا اطلاق آسمانی صاکت کی مبادک مالی پر کیا گیا (بسیعیاه ۲۰: ۱۹؛ کلسیوں ۱:۱۲؛ مکاشف اس ۲:۳۲)

روغن بلسان به ایکمشهود خوشبودادمریم جوز خمول پر ایک شیم دوا کے طور پراستمال استان کے لئے دوا کے طور پراستمال

کیاجاتا تفا (برمیاه ۲۲:۸۶؛ ۴۶ : ۱۱؛ ۵۱؛ ۸) -نیز دیجیئے نیاتات بائیل ۱۸<u>۰</u>

مردی میرونی میان ب با بن میرون م کندر کابهای اور شمعون کرینی ، روفس جیس نے بیگارسی فعا وندلتیوع مسیح کی صلیب اسطالی ،

کا بیٹا (مرقس ۱۱: ۱۷)۔ پُونس دسول بھی ایک دونس کا ذکرکر ناہے "دونس بو خدا دندمیں برگزیدہ ہے ، اور اُس کی ماں بومیری بھی مال ہے، دونو سے سلام کہو" ( رومیول ۱۱: ۱۷) ۔ قیاس ہے کہ یہ و ہی دُونس ہے حب کا ذکر مرقس کرتا ہے ۔ غالباً شمتون کرینی کی بوہ سیمی ہوکرر وَمَرَ عَلِی گئی ۔اسی وجہ سے مرقس نے انجیل میں شمتون کے ذکر کے ساتھ اُس کے بیول کا بھی ذکر کیا ۔

رُوم ال در مختف يوناني تفظون كا ترجمدارد ومين دومال أو مال در كياكياب،

ا الاستوال بوا سے مراد کتانی کپڑا ہے۔ وہ اُس تولیہ کے لئے استوال بوا ہے جس سے خدا و ندمیرے نے اپنے شاگردوں کے لئے استوال بوا ہے جس سے خدا و ندمیرے نے اپنے شاگردوں کے یا وُں لوکھے (بوحش ۱۳۱۰ میں ۵)۔ یہ عام طور بر نو کر گھر میں استعمال کرتے سے کیتھوںک نرحم میں اسے کتانی کپڑا کہا گیا ہے۔ میں منال کرتے سے کسے استعمال بواہے (بوقا ۲۰۱۹) اعمال ۱۱؛ یہا ہے میں اخری کو چھیا یا تقاراسی قسم کے کپڑے سے مردے کے جرے اور سرکو لیٹیتے سے (یوٹنا ۱۳۰۵)۔ قسم کے کپڑے سے مردے کے جرے اور سرکو لیٹیتے سے (یوٹنا ۱۳۰۷)۔

رورن بندترین اواد، و ممتی عادر: میمآن کے باد، بیتان کے بادت بین گانے میں سے ایک می بادت بین گانے بات کی ضدمت پر مامود تھا (۱-تواریخ ۲۹:۴) - بیان کی ضدمت پر مامود تھا (۱-تواریخ ۲۵:۴) - دوم بر سات بازیول پر سات بازیول پر سات بازیول پر

تعمیر الجا ۔ جبیاکہ آثارِ قدیمہ کی کھدائی سے ظاہر مہنا ہے ہسندوں میں مدوّمہ مقامی باسندوں کی قیام گاہ تہیں تھا بلکہ بیروئجات سے دوگہ آآ کر وہاں لیسنے لگے ۔ چوبکہ قدیم دو آمہ آزادی رائے کائ سب کوعطا کرتا تھا للذا بجیرہ دوم سے تمام نواجی علاقول سے قسم قسم کے لوگ اورلسال بجیرہ اس کی طرف کھنچے چلے آئے بہال شکہ اپنی ابتدا دسے ایک مہزاد سال بعد اس نے برطانیہ سے عرب بحد کی مہذب تو مول کو اپنے میں مدخم کردیا - روم آپ ساری و نیا تھا اور ساری ونیا ترقد مدھی ۔ تاہم اس کی جائی اسمیت و ساری و نیا تھا اور سالی وجہ بنی ، اور اس کی جنگی اسمیت و مرکز تیت وریائے و نیوت اورائی میں جہالا رائی سے باعث میم مرکز تیت وریائے و نیوت اورائی میں جہالا رائی سے باعث میم مرکز تیت وریائے و نیوت اورائی میں جہالا رائی سے باعث مرکز تیت وریائے و نیوت اورائی میں جہالا رائی سے باعث مرکز تیت دریائے و نیوت اورائی میں جہالا رائی سے باعث میم کورہ گیا ۔

شئے عہد نامہ کے ذمانہ میں دو تمہ کی ترتی اپنے عودج پرتھی۔
یہاں کئی منزلہ عمار توں کے سلسلے منے بین میں مرشعبہ زندگی سے
تعلق دکھنے وا سے عزیب لوگ لاکھوں کی تعدا دمیں آبا دی ہے بلائم
امرام جو آبا تقرہ کی نواز شات کے باعث تمام سلطنت میں قائم موج کا
تعا تینوں بتراعظموں کی آمرن کو ملی جاگیروں اور دیہی تفریح محلات
پرخرج کرویتا تھا۔ قیا تقرہ نے بھی سنسہ سے مرکز میں عوام سے لئے
مرخرج کرویتا تھا۔ قیا تقرہ نے بھی سنسہ سے مرکز میں عوام
مرخرج کو میں مالی کسی اور دارا لیکومت میں
منہیں ملتی ۔ دولت کے اسی ارتکا ذینے عوام الناس کو فیاضی سے مالی
ا مداد دی اور تفریحات مہیا کیس ۔ چوکھ رومہ قیقے کی داورون اے کی
مدون اے کہ مرکز تھا اس لئے بحیرہ دوم سے گردونو اے کی
مومول کے ساتھ اس کے سفادتی تعلقات تی تم سے گردونو اے کی
اور نوراک کی درآ مدو برآ مدنے اِن تعلقات کو اور کھی مطبوط نبادیا تھا۔

#### الفي عهدنامهمين روسمه

کی و فرکہا گیا ہے کہ اعمال کی کتاب نے برق کیم اور دومہ کو بہودی اور فرکہا گیا ہے کہ اعمال کی کتاب نے برق کیما ہے میکن کو بہودی اور فلیم کا مخالف قطب " زمین کی انتہا کہ" اعمال انہ) بنا یا گیا ہے ۔ بے شک اس کتاب کا اختیام روحمہ پر ہو تاہیے ، توضی اس بین ساری توجہ اس مذہبی تشکش پرمرکوز سے جو پولیست رسول اور اس کے بہودی مغالفین کے درمیان جاری تھی ، اور لوست کا اور اس کے بہودیوں میں فغیرکسی روک دومیان جاری تھی ، اور لوست کا فرک کے منادی کرتا ہے اس کشمکش کا انجام ہے ۔ السامعلوم ہو تاہے کہ اس کتا ہے مادی کرتا ہے اس کشمکش کا انجام ہے ۔ السامعلوم ہو تاہت کہ اس کتا ہے اور اس سلسلہ میں دو تمہ ایک واضح اور قطعی موٹر تابت ہوتا ہے ۔

مکاشفه کی تاب میں رو تر گرے معنوں میں بیان کیا گیاہے۔
" وہ بڑائتہ ہے جوزمین کے باد نشا ہوں پر عکومت کرتا ہے" (۱۹۱۱)،
" وہ ساتوں سرسات بہاڑ ہیں جن پر وہ عورت بیٹی ہوئی ہے" (آست اور البازبان ہیں اور گروہ اور قومیں اور البازبان ہیں اات کو کہ اور البازبان ہیں الت کو کہ اور البازبان ہیں الت کو کہ اور البازبان ہیں الت کو کہ کے لوگوں کے بوقدیم زمانہ میں صنعت و سرفت کا ایم ظیم مرکز تفا اس ساسات کو ظاہر کرتا ہے جو اس کے اوشا ہوں "پر افسوس کرتا ہے جو اس کے اس ساتھ اتحاد کر مرکز اسے جو اس کے ساتھ اتحاد کر کے باوشا ہوں "پر افسوس کرتا ہے جو اس کے ساتھ اتحاد کر باوشا میں ہمرتے تھے و مکا شفہ ۱۹:۹)۔ وہ دنیا کے ساتھ اتحاد کر مرکز البازبان کی فہرست بیش کرتا ہے (البات ۱۹) ہو اس کے ساتھ اس اس کے مال کی فہرست بیش کرتا ہے (البات ۱۹) ہو اس کے مفلیں سون پر جا تیں گرائے ہوں ہیں کرتا ہے ان رہے گی والم یت بہاں وہ مفلیں سون پر جا تیں گرائے ہیں گا فورت کس فدر بھیلی ہوئی تھی ۔ بہاں وج مہاں دے ہے کہ رو آمہ ہو ہیں گینوں "پی چکا تھا مراف ہے کہ رو آمہ ہیں گینوں کی گا تھا ہوں ایک خوالم میں ان میں جانے کہ اس فسم کی نفرت کس فدر بھیلی ہوئی تھی ۔ بہاں وج میا شفھ ۱۱:۲) ۔

# ۷- رویمترمین مسیحیت کی ابتال

نے عہدنامہ سے ہمیں بیمعلوم نہیں ہوناکہ رو کہ میں جیست اور کیسے فائم ہوئی اور نہ بیک وہاں کوئی با فغا بطر کلیسیا تھے ۔ بشپ اور کلیسیا ہی دسومات کا فکر تورہ ایک طرف ہمیں کلیسیا کی عباد توں یا سرگریں کے متعلق تھی کوئی توالہ نہیں ملتا ۔ ہماری ان دستا دیزات میں دو کہ کی کلیسیا کا کوئی فرکر نہیں ۔ لیکن اس کا بیمطلب نہیں کہ بیاب کک فائم ہی نہیں ہوئی تھی ۔ اس کا بیمطلب ہے کہ اس کلیسیا کا پولسس وال سے ساتھ ہو ہمیں معلومات بہم پہنچا نے کا سب سے بڑا ذریعہ رسول سے ساتھ ہو ہمیں معلومات بہم پہنچا نے کا سب سے بڑا ذریعہ سے کوئی تعلق نہیں کھا۔

پولس رسول کا دو مد کے ساتھ سب سے پہلا تعلق اس وقت قائم ہوا جب اس کی کرخشس میں اکولہ اور برسکلہ سے ملاقات ہوئ (اعمال ۲:۱۸) - انہوں نے دو مرسے ترک مکانی اس ملاقات ہوئ کہ سنسہ بنشاہ کلود کیس (اعمال ۲:۱۸) - انہوں نے دو مرسے ترک مکانی اس سے یہو دیوں کو نکال دیا تھا۔ پوئہ یہ نہیں بتایا گیا کہ آیا وہ ملک برزی نے سے یہو دیوں کو نکال دیا تھا۔ پوئہ یہ نہیں بتایا گیا کہ آیا وہ ملک برزی نے سے پہلے سی ہو تھے اس لئے کوئی صتی دائے قائم نہیں کی جاسکتی سے پہلے سی ہوتی تھے اس لئے کوئی صتی دائے تھائم نہیں کی جاسکتی ہو تا ہو تا ہو تھائے ہوتی سے بھر اس کے کہاجا تا ہے کہ دو آمریش سے بیت کی گھڑی موٹی تشکل ہے اس لئے کہاجا تا ہے کہ دو آمریش سے بیت کی گھڑی تو یہ مصیب سے بیت کی بھائے کہی ہو دی کھی تو یہ مصیب تسیم بیت کی بھائے کہی ہو دی کھڑی ہو تی ہو دی کھڑی سے بھی پیدا ہو سکتی تھی ۔ یہ صروری نہیں کہ تنہا سیحیت ہی اس سے بھی پیدا ہو سکتی تھی ۔ یہ صروری نہیں کہ تنہا سیحیت ہی اس

کی ذمردار سو۔ رومیوں کے نام خط میں سمیں رومہ میں سیعیوں اور یہودیوں کے دائیں ملتا، اور سبب کہودیوں کے منعلق اشارہ نہیں ملتا، اور سبب اور سبب خود و ہاں سبنیا تو یہو دی راہنما قدل نے اس سے مذہرت بیر معلوم مہدتا لاعلمی کا اظہاد کیا ( اعمال ۲۸: ۲۷) ۔ اس سے مذہرت بیر معلوم مہدتا ہے کہ وہاں کوئی حجمکٹرا مہیں بٹوا بلکہ بیر سوال بھی پیدا موتا ہے کہ وہاں کلیسیا تی تنظیم کی نوعیت کیا تھی ہمیونکہ ہم جانتے ہیں کہ اس وقت میں وقت میں دہاں کا نی مسبی بار نے جاتے تھے۔

اکولہ اور برسکا سے ملاقات کے چندسال بعد بولس نے فيصله كباكة مجمع ووممنى وكمها ضرورسي واعمال ١١:١١) - اس كفورت عرص بعد حب اس ف خط لكها نوامس كا منصوبه به متناكه وه اسفاتير ربين) جانے موے اس شہر میں اسے دوستوں کوسی بلتاجائے (رومیوں ١٥) م ٧) - إن دوستول مين سے منعدوك نام روميول باب ١٦ مين طِنت سب وه اس جگر سبن سالول سع مقيم تقه ( روميول ١٥: ٣٣) اور بامرك مسیح ملفوں میں نوب جانے بچاپئے جاتے تھے (رومیوں ۱:۸) • پوکسٹ سے اس حوامے کا اشارہ کہ ووسرے کی بنیا دیرعمارت بنا کھٹاؤن اردیو ۱۵: ۱۸) ضروری تنهین که روتمرک مالت کی طرف مهی مهو - اس کامطلب صرف يرسيع كه د وسرس مكول يس أس كا قيام كيول انتالمبار إ دوميول ١٥: ٢٢ ، ٢٧) - در تفیقت اس خطمین جواختیار پرسس کے باس سے اً سس سے بیش نظر کسی اور رامہا کی مرورت ہی باتی نہیں رمہتی اندازی سنسهادت کی بناپریم کهرسکتے ہیں کر پوسٹس ان سیجیول کو لکھدر ہا ہے جو كجه غرصدسے يہاں آباد تنے اور جوا سے مختلف كليسيا مين فائم كرنے وفت بلے تھے ۔ اُن میں سے منعد وکو اُس کا " دست نہ دار" بنا یا گیا ہے اور و کیر وہ تقے جو گذشتہ ونوں میں اس کے ساتھ مل کرخدت كرت رب صے برلسس ان كوا يك او وار دسے متعارف كرا ہے ( رومیوں ۱:۱۷) - اگرحبہ ان میں سے بچھ لوگوں کے نام رومی ہیں تاہم ہمیں انہیں وہ پرولسی مجھنا چا میٹے حبنہیں طال ہی میں رائے دہی کا حقّ ملا یا کم از کم بیرکه ان میں سے اکثر بت دومی نہیں تھی کیو بکہ لوکٹئ جس محصول لینے کی طرف اشارہ کرتا ہے اس کا اطلاق خاص طور مرغیروومیوں برمزنا تقاد رومیول ۱۳: ۲، ۷) - اگرجراك ميل بگريدوي سفت توهي دہ بیودیوں سے الگ فضلگ اپنی زندگی بسرکرتے تھے ( رومیوں باب ١١) - اس خط ميس كم ازكم همر تنبر كلمر يلو تعلقات كاذكر آياب روميول ١١: ٥٠٠٥، ١١، ١١، ١١، ١٥) حس سع ظام رسية السيح كم أن مين ميل جول کی بنیادیمی کھی۔

بیرین می کا میں سالوں بعد پرسس بالآخر روسمر بہنیا تودہ داستے میں بھا ٹیول کو بلالر اعمال ۲۸: ۱۵) - ان کا ذکر مھر نہیں بلتا، نتو پرلس کے بہردی حاکموں کے ساتھ معا بلات میں اور نہ اُس کی دئوسالہ قلید کے بہردی حاکموں کے معتقر ذکر میں ۔ اُن ساست خطوط میں جن کی بابت کے دوران اُس کے مختر ذکر میں ۔ اُن ساست خطوط میں جن کی بابت

کہاجا تا ہے کہ وہ اِس قید کے دوران تکھے گئے " بھا بیوں " کی طرف سے سلام کا ذکر بلتا ہے ، تاہم اِس کا تعلق نہ یادہ نرنجی پیغا مات سے تفا۔ فلیسیّوں ۱۱ ہوا میں حاسد مناد وں سے متعلق ایب حالہ ملیّا ہے ۔ سارے نئے عہدنامہ میں پولٹس سے علاوہ جن لوگوں نے روئی سیجیت کی نز قی میں حصیّہ لیا اُن سے متعلق صرف یہ ایک ششہادت ہے ۔ کی نز قی میں حصیّہ لیا اُن سے متعلق صرف یہ ایک ششہادت ہے ۔ ووسری طرف یہ قیاس کہ کلیسیا کی شظیم پولٹس سے بینے مولی ، رومی سیجیوں کی منظم صورت حال کا سبب ہوسکت ہے۔

# ٣ ـ كيا بطرتس رسول كبهى رقيم كيا ؟

روسری صدی عیسوی کی روا یا ن کے مطابق بطرتس نے د وتمه میں نعدمت کی اور وہیں بطور شہید مرا ،اور دیکھی صدی عیسوی میں به وعولے ملتا سے كه وه دومى كليسيا كابهلانشيب تفا ، قديم زمانه ميں ان دوایات برگھبی اعزامل تنہیں کیا گیا اور نزیر ننٹے عہدنامہ کی شہادت سے خلاف ہیں ۔ ووسسری طرف نیاعبد نامہ ان کی مثبہُت طریقے سے السير معيى منهين كتا - باشل ك اكثر طلبا يخيال كرت مي كرابابن (أيطرس ه: ١١١) روتم كاخفيرلفب س دليكن الرحير مكاشفاتي اوب مين اِس کے منزاد فات بائے جاتے ہیں توجھی اسے خطر میں پوسٹ بیدہ رکھنے کا جواز نہیں ملتا ہجکہ قارمتُن کے اتنے دسیع تعلقے میں اِس کا مطلب صاف نخصا يكليمنسط كانام نها دبيلاخط بواس وقت مكعها كياجب ديودل کی یا درومی کلیسیایی زندہ ممبروں کے داول میں منوز الذہ تقی لیاس ا ور دلست کے بارے میں ظامر کر ناسے کہ وہ شہید وں کی موت مرے ۔ بھراکی صدی بعدیہ اطلاع ملتی سے کروا نیا ک کی بہرا لی Vatican Hill پر بیفرس کی" یا و گار" اوراوستیا کی طرف جانے والی سے کوک پر لوکس کی یا د گار ملی ہے۔ اِس فیاس پر کر براک کے مزار ہیں ، بعد ا زاں رسولوں کے نام پر ان پر گرہے تعمیر سنے گئے - وانکان کی حالب کھدائی میں ایک ایسی یادگار ملی ہے جو دوسری صدی کی پیطرٹس کی یا دگارہ ہوسکتی ہے۔اس سے ساتھ ایک قرستان سے بورہی صدی عیسوی میں سنعل تھا ۔ سکن اب صی ہمارے پاس کو نی تصوس شکسهادت نهیں حس سے ظاہر مہوکد نبطرس روسمہ کیا تقا ۔ بے شک، کھدائی روایا ت کوتقویت بہنیا تی سے ،اور سے کمر ہمانے پاس كونى كھوس سنسهادت منبيس اس سئے يه مان ليبنے ميں كوئى حرج بنيں كريطرس فے روم ميں وفات بائی ديكن اس بات سے بارے ميں كرلبطرتس ف وبال كليسيا قائم ك اور اكب طوبل عرصة كب رامناني كرتا ر ہا، روایات بہت کمزور نیں، اور مھر روست کے خطوط میں خاموشی انہیں مزید کمزور بنادینی ہے۔

رسولول کی شبہادت کی روایت میں کالسدہ کے قتل عام کے وحقت ناک واقعہ کو میں بیان کیا گیا ہے۔ تستنگ Tacitus کا

بیان ا در سونونیس کی منفر تخربر به بین روتمه مین بی جاعت کے بارسیس برسی میران کُن معلومات میں کرتے ہیں ۔ وہ بناتے ہیں کہ ان کی تعداد مہرت زیادہ تفی ۔ ان کانعدا و ندلیسی عست تعلق سیاف نظر آتا تھا اولہ دہ بودی ندم بسب سے الگ تھلگ نظر آت نے ہیں ۔ لوگ اُک سے خوفزدہ رہنے اور نفرت کرتے ، لیکن اس کی کوئی وجہ بیان مہیں کی گئی کا سوا اس کے کہ" وہ نسل انسانی بین سبب سے زیادہ نفرنی تھے " یوں دیوانے نیروکی ہے دہی اُس سلوک بر مجرسی پیول سے و نیا کے بایے مخت میں دوارکھا جا نا تھا محض میکی سی روشنی ڈالتی ہے ۔

رومر ،- ابرام کے بھائی نور کی حرم ( مدفولہ بیالش ۱۲:۲۰ - ۲۰:۷۲) -

د وحی سال :- لطینی مین A.U.C. برگستال :- کاعفف سے اور جس سے معنی بین شهر دروم کی میں اور جس کے معنی بین شهر دروم کی در جس کے دروم کی بنیا دی الی گئی میں دروم کی میں دروم کی میں کی دروم کی میں کی دروم کے کیلنڈر - اور سن عیسوی -

ا و می سلطنت : یا اسطاد ۱ اپنے موجودہ استعال میں نا ور نہی اپنے معنوں میں اور نہی اپنے معنوں استعادی کی کو پر سے مقبوضات کو کنظرول کرتے تھے براس کی باریکی اور سجید کی کو پر سے طور پر بیان نہیں کرتی ۔ ردی عوام نے ایک خاص تانوں استعاد میں استعاد میں استعال میں نہیں استعال میں میں استعال میں میں استعال میں میں استعال میں میں استعال کی مستعلی اور جب اور در جب اور اور جب اور اور جب اور اور جب اور

### ١- رومي شهنشاهيت كينوعيت

جب کسی علاقے کو رومی صوبہ بنا لیا جاتا تو عام طور بہر نہ تو وال کی حکومت کومعطل کیا جاتا اور ندا سے رومی ریا ست میں نظام کیا جاتا ہوا ہوں گورنر (جسے مجسطر بیٹ کہا جاتا تھا) اس علاقے کی و وست مکومتوں کے سافھ مل کر رومی فوجوں کی حفاظت کے لیے کام کرتا اور اگر وہ جنگ، میں مصروف تہ موتا تو اس کا کام زبارہ سفارتی موتا ہو ایم کی سفارتی موتا ہو ہی کی سے گورنروں کی مانند نہیں مقا بھر اس کی

مثال علاقا لی تنظیموں مثلاً بیٹو NATO وغیرہ کے کمانٹرلہ کی اندونی ہوکسی طبق کے مفادات کی گہرائی کرتے ہیں سلطنت کا اندونی ہوکسی مرکزی انتظام کی بجائے دومی فوقت کا مربون مہنت مقا ۔ دومی سلطنت کے تحت سلطنی دومی فوت کا مربون مہنت مقا ۔ دومی سلطنت کے ماتحت ہونے کے باوجود وہ ایک طرح سے خود مختار نفیں ۔ اگرچ بیر دومیوں کے اختیاد میں تفاکد انہیں معاہدوں میں مکی لیتے با اُن پر گورا گورا قبضہ کر لیتے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا کیوکہ بیران کے درجان اور مفادات کے خلاف تھا۔ اس کے برعکس وہ اپنے ہے موصلہ اتحادیوں کو اپنی ماصل شدہ اندادیوں کو استعمال کرنے کی طرف راغب کرتے دہتے تھے ۔ اس کے ساخترسائے کی طرف راغب کرتے دہتے تھے ۔ اس کے ساخترسائے کو ای سطیرودی اور توای سطیرودی و فاداریاں اپنی سربرست طاقت کے ساختہ ہوگئیں ۔

۲۔ صوبائی سسٹم کی تنرقی

نذكوره بالا نوعييت كى شبخشا مبتت الس وقت وجود مين آ كي جب شروع شروع میں دو مدنے اطابیہ میں اپنے پڑوسیوں سے تعلقات فالم كئے - إس كى ايك بط مكمران بروسوں كى جاعت ك ائن اصولوں میں سے جن میں اپنے بیٹوسی کی سرحدول کا احترام کرنے ا درکسی ا ور مبیاد به عبرگ شروع شکرنے کو کہاگیا تھا - دوسری کماندال روی فیاضاندلین د بین کے معاہرول میں اورسر رہیتی کے اُس دوی نفتوا یں اپنی سے حس میں زیر سرریت ی قوموں سے ان کی مفاظت رسے عومن ممن وفاداري كي توقع كي جاتي تفي بهرهال وجويات خواه كيد ہی کیوں نہ ہوں ، دو کمہ نے جلدہی لاطبی سٹنہروں اورلبدا ڈال متعدد وكيرهما كك كى جن بدال كأل اورحر من تحطي كرت ريت تقف قيادت سنهال نی ، ورسمندر بارکی معف طا قتول مثلة كارتنيبي اور نوانی با دشا مول ك ساتق کشکش کے باعث وادی پچہ Po Valley کی جنوبی اطالوی ریاستوں کے ساتھ معاہرے کئے ۔ لیکن ان لوگوں کو ۸۹ ق م کے بقد می روی سنسهر تیت کی بیش کش کا گئی اور وه دوی قومیت مین س كئے . وري انتا يجرة روم سے نواحى علا قول ميں تھى إسى قسم كاسلسله جاری تھا۔ بہلی کا تھیں جنگ سے اختتام پر سیسلی کو ایک صور قرار دياكيا (١٧٦ قيم) ، اوركار تشيبي خطات كت باعث سارة منااوركاتسيكا میں اِسی قسم کا قدم اصطایا گیا (۱۳۱ ق م)، اورستبین سے ارد گرد سے علاقے میں تعبی (۱۹۷ ق م)، اور آخر میں ۱۸ ق م میں کا تقییج کی تباہی سے بعد خود ا فرایقد میں ایک صوبر فائم کردیا گیا - سلے بہل دوی بشرق کی ید ان ریاستوں پرمسلط مونے سے بچکھائے سکن کھرمتعدد مرتبہ آزادانہ گفت وشنیدی ناکامی کے بعد مکتنبہ (۸ممان یم) اور اخیر (۲۸اقم)

کرینے کی کوشنش کرنے کی بنیا د بن گئے ۔طفیلی ریا سنٹول کی حاکست سدهارنے کی طرف کسی نے توجرند دی یہیں وہ متلون مزاج گورنروں سے اپنے مفادات محفوظ کرنے کے لئے سبنط میں کسی طا قورگروہ کی مدوحاصل کرییتیں اور بالسخرانہیں انصاف بل سی جاتا ۔ وریائے روبیکوت Rubicon عبود کرنے کے بعد ( وہ ق م) ببین سالہ خانر حنگی کے دوران وہ اپنی آر ادی اور دولمت کوخطرے میں ڈالتے بوے اس بے بقینی کشمکش سی کسی نز کسی کا ساتھ دبیتے پر مجبور تقیب . تین مرتبهمشرق کے ذرائع کو حاصل کرے اطاکید بریملہ کیا گیا لیکن مرمرتبہ حملہ ناکام رہا ۔ آ خرمیں او گوششنس فنتے مند بھوا ۔ اس سے جہ سال ک بغير كسى مخالفت كي محكومت كي اور إس نقصا ن كو بوراكيا مُإس نيسب سے پہلے اپنے لئے ایک صوربعاصل کیا ہوا لیسے علا نفے پرمشمل تھاجاں اب عَمْی کا فَی فوکی قوت لی صرورت مھی ، خاص طور برگال ، سپین ، سؤرّي ا درمفرين - اس ک تجديد و قتاً و فتاً موتى د بنى اور بعد ملي اس سے جانشینوں نے میں اس روا بت کو فائم رکھا ۔ اس کے نائب علاقا في كما يدرمقرر كريت تق اورلول اظمول كى اكب بيشه ورج اعت و جدویس اکتی اور بہلی مرتب طویل مدت کے منصوبے بنانا ممکن سوا۔ با تی صوب اب بھی باضا بطرحبسر بیٹوں کو دبیئے جانتے دیکن اب نیفگر کی ہے بیناہ قوتت کے پیش نظر اس منصب کا عُلط استنبال ناممکن ہوگیاً لہٰذا ہرگہ فتیری معیا رِنظم ونستی فائم ہوگیا ۔ لیکن اگرکہمی کسی صوبے كے انتظامی حالات زيادہ خراب موجاتے تو اسے فيصر كے صوبرين مرغم كياجاكنا تفاجيس كربليتي ك زمانه مين بتوسيدك معاملهمي براً. نئے عبدنا مدسی گورنزول کی نین شیادی ذمدداربول کو آجی طرح باين كمياكي سن - يهلى، فوي تحفظ اورا من وا مان - إسى بنا يربيوديول نے رومی مداخلت کے ڈرسے خدا و تدلیتوع کو کیٹووادیا (ایرسنا ۱۱،۸۸۱ . ٥)، اور روميول نے پوت کو اس خيال سے گرفتار کرديا کہ وہ مثورشی ب (اعمال ۱۱:۲۱ سر مرس) متصليكيك (اعمال ۱۷:۴-۹) اورانسكتس (اعمال ۱۲: ۲۰) میں شهر کے حاکم دومی مدانولیت کے خوف سے مگبرا گئے عقے - إس كے برغكس فتور اور فينيدا ( فونيي شهر = اعمال ١٠٠١١) او سُستره راعمال ۱۹۱۱ مین مظاهرے موسی اور وال رومی مداخلت كاخوت نظرنهي آنا - دوتسرى، مُحصُّول اورُسكيس - فيصرف لكيس سشم كودرسىت كمياً اورمروم نشمارى كى بنبيا د برسبب پرمسا دى تىكىسَ لىگايا و گوننا ٧:١) - خدا وندسيوع ( لوقا - ١: ٢٢ - ٢٥) اورليسس رسول دردييل ١١: ٢ - ٧) ناس معامله مي اليف مغول كاتحفظ كياب تيسري ورسب سے مشکل ذمہ داری عدل کانظم ونسق تھا ۔ مقامی حاکموں کی طرف سے مشکل ذمہ داری عدل کانظم ونسق تھا ۔ مقامی حاکموں کی طرف سے درایمال ۱۹۱۹ء سے درایم ١٠٠٩) رومي محكمة عدالت ميس دعوى والركبيا مباسكتا تفا- اس طريق کی پیچیدگی ا ورا نزاجات کے باعث مقدمہ کا فیصلہ مہت و ہرسے

کے صوبے قائم کردیئے گئے۔ شروع کی کچوشخالفت ،مثلاً ۱۸ س ق م میں کا رفقینے اور ترفقس کی تباہی کے باوجود ووسرے مکول سنے رومی صوباتی سلم کے فرائد دیکھ کراسے قبول کرایا۔ یہ اس بات سے فامرے کہ تین ملكول نے روم سے الحاق كرليا اور وہ است پر (۱۳۴ ق م)، بتونير اوركميسين (۴ ، ق م) كم صوب قرار دبية كئة - دومي اين حالات كودرست كرفيس مصروت رسے اورجب نظروں نے آمدو دفست کے کے مضطرہ پیدائیا تو مذبو نیزگال ، الٹرکم آورکلگیر کے صوبے بنائے سكة - اب روى بترنيلول نے بھى البم كروار ا داكرنا شروع كرديا - پومپنى نے پنطش کو ہتو نیبر میں شامل کرکے ایک نیاا ور رسرا صوبہ بنادیا ۔ پھراگلی د ا بئ میں قینصرفے تمام گال کو الگ کرے رومی سلطنت کو المیش سے ك كربحيرة شمالي تك بطيعاديا بعب اوكوستنس في انتوتي ادر قلونظره كوشكست (اسان من) دى نوم تدى بلكي رياست مرضروي رومی صوب بن گئی - اس کے بعد وسعت دبینے کی بجائے سلطنت تو مصنبوط بنا نے کی بالبیسی اختیا رکی گئی۔ او گوٹ شس نے درہائے ڈینیوب بكس سرمدكو بطيطا دباية شذه برسول ميس منغددعلا قول ميس مفامي إدنها كو ی ملکر رومی گور نرمقرر کئے گئے ۔ گلتیک بعد (۲۵ ق م) کبید کتیہ، يهوديد ، برطاً نيه ، مورنينيد آورتفرليس (٢٦ ق م) من گورنز مفرر كه كه. پس سنے عہد نامے سے وقت مہت سے صوبے مکمل موبیکے تق اوز بحرة روم سے ملحقہ تمام علاقول میں بہلی مرتبہ ایک بی مکومت قَائمُ مونيُ - إس كے سائقہ سائھ سائھ بہت سى حكم ول ميں بيلي حكومتيں اب بهى فَاتُمْ نَفِينَ لَيكِن ان كَاستقبل اتنا بِراً مبيرتبين تفا - رومي سلطنت مِس علا قول كوبرا و واست شامل كرف كاعمل جادى د إ بب كك كم كركلاً في الله مين تمام أزاد رعايا كور دمي شهريت كي مينيكش بزي . اس کے بعدسے صوبے موجودہ معنوں میں شاہی علاقے بن گئے۔

#### ٣- صوبون كاانتظام وانصرام

پہلی صدی قبل ا ذمیع کک صوبوں پر دوی مجسٹریٹ مکومت کرتے خفے۔ بہ دو دِیمکومت ایک معتبز مرّت کے لئے ہوتا تھا یا بھروہ بطور قائم مقام مجسٹریٹ بچند اور سالوں ٹک مکومت کرتے دمیتے ۔ پوٹکہ اعلے طبقے کا رومی فرض شناسی سے متقدمت مہرتا اور اسے ساری زندگی سیاست اور قانون کی تر بتت بھی ملتی رستی تھی اس لئے وہ دار الحکومت میں مزید اعلے عہدہ حاصل کرنے کو ذمہن کی کھتے ہوئے ا پنے صوبے پرِیمکومت کرتا ۔ صوبائی گورنروں پر زیاد تیوں کے الزام میں مقدمہ چلانے کے لئے بہلی سنتقل عدالت رق مہ میں نائم کی گئی ۔ بجب نک عہدہ حاصل کرنے کے لئے مقا بر آزاد رہا نب مک کی گئی ۔ بجب نک عہدہ حاصل کومت کرنے کا فقام قائم کرنے سے مالت اور بھی خراب ہوتی رہی ۔ یہ فوجی قوت سے انعتبارات حاسل

ہوتا تھا۔ بوجد سے وبے ہوئے گورنز کوشش کرتے تھے کہ مقدمہ کا فیصلہ مقامی سطح پر ہی کیا جائے (لوقا ۲۲: ۱۰؛ اعمال ۱۸: ۵۱) ، تاہم مسیحی، رومی عدل کی تعرفیت کرتے تھے (اعمال ۲۰:۱۰؛ دومیوں ۱۱:۲) -

#### م - ننے عہل ناھے میں دوجی سلطنت کا اثر

نتے عبدنامہ سے ظاہر سبے که گورنروں ، شاہی خاندان اور تجہودسلطنت کے تعلقات بطرے پجیدہ تنے ۔ پاک کلام کیے صنفین اس سع الكاه تفي الم إن تعلقات برفيقيري شاسي تفعا جيما في موني تقى -تیمر کے فرمان کے باعث ہی ریستف کو سیت کم ما نابیا مفا ( لوفا ۲۱۲)، وه خداوندلیتوع مسیح کے فرمان عالیہ میں خدا کامید مفابل نظرات ناہے (نوفا، ۲۰)-اُس کے دور کے حسد نے میے کی موت کے حکم برگی رفعاتی شبن کی و بیتنا ۱۹: ۱۲) . نیمرکو بیودیول کی محبولی وفاداری و بیتنا ۱۹ ه ۱)، لیمنا بنول کی مصنوعی اطاعت (اعمال ۱۰: ۷) اور دسویول کا بختر اعتبار حاصل تفا ( اعمال ۱۱:۲۵) . وهسب سے برا با دشاه تھا تہیں ک اطاعت سيجيول پر لازم تقى (١- بطرس ٢: ١١) - نسكن اس كى بيي بزرگ مسيحيول كى وفادارى كے كئے زمرِ فات نابت مولى - بوطنا ١٠:١١ ؟ اعمال ١٠١٤ اور ١٥ مبي مذكور الزامات ايك لحاظ سع من يرمبني تنے ۔ آخر بین سیم اُس کا مفا بلہ کریں گے ۔ روز محشر یہ مقدسین ہی ہونگے جود نیا کا انصاف کرب گے (ا- کر نظیوں ۲:۱) ۔ َ جب فیصر نے اینار ڈمل ظ سرکیا دم کا شفہ ۱: ۲) نواس کے دعوے کے بطلان نے اسس ک عا فبت كوتمي ظامر كرويا بو خداد ندول كے خداوند اور ما دشا مول ك با دشاہ دیسوع کے با تفوں انجام پذیر ہوگی (مکاشفرے): ۱۳) - اس طررح حب رومی سنسهنشا بیت نے الجیل کے لئے راسنہ کھول دیانڈ اُس کے ساتھ سانھ اپنے تکبیر کے باعث ایسے کاری چىلىن*چىمىي د*ىل بە

> رومیوں کے نام نحط ہر ا۔خیاک

ا - تعادف ا : ١ - ١٥

پونس رسول طویل سلام کے بعد رومی کلیسیا کے پاکس اپنے آنے کی نوامش کی وجو إن بیان کڑنا ہے ۔

ب - تعلیمی شریح ۱: ۱۹-۸: ۹۳

سب سے بڑامفنمون خداکی راستبازی ہے ۔ (م) خداکی راستبازی کے مقابلے میں بہودی اور خیریہودی دونول ہی گنهگارہیں (۱: ۱۸ - ۲۰:۳) - اگرچہ بہودیوں کومتعب د

حقوق حاصل میں ترجی امروا قع یہی ہے کہ وہ جی دو مسرول کی طرح نداکی نظر میں خطاکار ہیں۔

ر کا تا ہم خدا نے اس حالت سے نیٹنے کا انتظام کمیا - اس نے مسیح میں وصی قربانی حہیا کی (۳ : ۲۱ - ۲۷) ۔ پونکہ اس قربانی سے مرت ایمان کے ذریعہ مہی فیض اعظایا مباسکتا ہے اس لئے برہودیوں اور فیر بہودیوں اور فیر بہودیوں است اللہ کا مراد اعمال حسنہ پر نہیں مکہ ایمان سے نظام رسونا ہے کہ داست بازی کا مداد اعمال حسنہ پر نہیں مکہ ایمان پر سب رہم : ۱ - ۲۵) - ایما ندادی داست باذی کے ہمراہ اور بہت سی برکات ملتی ہیں (8 : ۱ - ۱۱) ۔ جس طرح اور کے دریعہ کناہ تمام دنیا میں ہیں گیا، اسی طرح زندگی سے کے دریعہ کناہ تمام دنیا میں ہیں گیا، اسی طرح زندگی سے کے دسید سے ملتی ہے (8: ۱۲-۱۱)۔

رس، لازمی ہے کہ داستبازی کا اطلاق ذندگ پر سو۔ یہ مسیح کے ساتھ پیوست ہونے سے ملتی سے کیونکہ جس طرح ایا ندار سے میں مرتا ہے اسی طرح اب وہ اس میں ذندہ دہ شاہ ہے ، کیونکہ اگرچہ ایمان دار ایک نئی قسم کی خدمت کا تفاضا کرتی ہے ، کیونکہ اگرچہ ایمان دار سے رہی ہے ۔ کیونکہ اگرچہ ایمان دار سے رہی ہے ۔ کا ایمان دار ہی ہے ۔ کا کہ اگر ہے کہ کہ کہ ایمان دار ہی ہے ۔ کا ایمان کہ ہی کہ کہ کہ ہے تیا ہے اور بیل ایمان دار کو نے دلاتی ہے کہ کہ کہ کہ کہ ہے تیا ہے اور بیل ایمان کی شرکے ہوئے کا نیا مرتبہ کناہ کی غلامی کی جگہ ہے تیا ہے (۱۱۰۰ء) ۔ ایمان کی مرکب ہے اور اس میں مادی ونیا بھی ترکب ہے ۔ کو می شفاعت اور خداکی محتبت ہے جو کے فظ مہتا کیا ہے اس سے موجودہ ذنرگی کو تقوییت ملتی ہے تی خطط مہتا کیا ہے اس سے موجودہ ذنرگی کو تقوییت ملتی ہے خطط مہتا کیا ہے اس سے موجودہ ذنرگی کو تقوییت ملتی ہے ۔ موجودہ ذنرگی کو تقوییت ملتی ہے۔

## ج- اسرأتبل كامستله 9: ١- ١١: ٣٩:

اسرائیل کے رقد کئے جانے اور ضداکی راستبازی میں جو نظامر تضاد نظرات اسے اس کے جواب میں اب ضداکی راستبازی پر نارینی بحت نگاہ سے عور کیا جار ہا ہے۔

رو) خدانعل مختارہے اور اس کے تمام کام مدل پرمینی میں کسی مخلوق کوجی خدا کے فیصلے پراعتراض کرنے کا بی نہیں

(۱: ۹) . (۲) اسرائی کارڈ کیاجانا کوئی ظالمانہ فیصلہ نہیں بلکہ بدان کا اپنا تصور ہے کیونکمہ ان کے پاس نوب کرنے کے بہت مواقع نظے (۲: ۱۰ - ۳۰ - ۲۱: ۱۰) -

ر ۹ : ۲۰ - ۲۰ : ۲۰ ) - ۲۰ (۲۰ : ۲۰ - ۲۰ ) - درا نے سمیشہ رسکتا ہے - خدا نے سمیشہ ایک کی میدکرسکتا ہے - خدا نے سمیشہ ایک بقید کو محفوظ رکھا ہے 1 (۱۱: ۱- ۲۷) - اسرائیل کی نافزانی کے سبب ہی سے غیر قوم اسلام کیا گیا (۱۱: ۱ - ۲۲) ۔ عیر قوم اسائی

کی بحالی کا درلعبر بنیں گے ( زینون کے درخت کی مثال= ١١: ١١٠ -٢٢). اسرائیل کی آخری حالت ، فہم وا دراک سے بالا محمت کے مالک خدا کے ہاتھوں میں ہے (۱۱: ۲۵-۳۷)۔

د عملی سیحت ۱:۱۲-۱:۱۳

دل ده فرانفن بومحفه ص شده زندگیول کیشخصی اودهموی كرواركانتيجر سوتے بين (١١١١).

(۷) وہ فرائفن موسمائے برا شرا ندا نہ ہونے ہیں مثلاً حکم کی فره نبردادی ، پژوسیول سے ساؤک ا در نیک حیال جلن ۱۳۱:

د میں مسیحیوں میں برداشت کی صرورت - اس کا تعلق خاص طور برکھانے بینے کے مسائل سے سے (۱:۱۰ - ۱:۱۳) -

8 - انختام 10: ۱۲: ۱۲: ۲۷ (۱) مصنف اس خط کو کلھنے کاسبب بیان کرتاہے (۱۵:

۲۱-۱۷) -(۲) پھراس کے متقبل کے منصوبوں کے متعلق تبایا گیا ہے -(19-11:10)

(۳) وہ اپنے پروشکیم کے سفر کے لئے و عاکر نے کوکہتا ہے ر ۱۵: ۳۰-۳۳) -

(مم) اُس نے منعد وسیجوں کانام سے کرسلام بھیجا (۱:۱۱-۱۱)۔ (۵) حجوظے استادول کے متعلق تنبیبر (۱۷: ۱۶- ۱۹) -(۷) مزیشخصی سلام ، کلمات برکات اور محدید کلمات خط کو انتقام یک بہناتے ہیں (۱۲: ۲۰:۲۷) ۔

#### ٧- رويم مين سبي كليسيا

بولس رسول کے زماندہیں روحمر بڑی ہمینت رکھنا تھا ۔ رسول کی وہاں انجیل کی مناوی کرنے کی سندید خواسٹن برظامر کرتی ہے کہ اس سے لیے مھی پرشہر را کے شیش دکھنا تھا ۔ دمول سلطنت کے مرکز میں سیمی کلیسیا کی بشارتی انجمیت سے ہنوب آگاہ تفاا ورممکن ہے كربهي بات اس خط كيے خاكمه برا اثرا نبراز مونی مو- إس اسم كليسياك ا بندائے متعلق ہم بہت كم عبانتے ہيں جمكن ہے كمر إسے أن لوگوں نے ست روع کیا مرح بنتکست سے دن اپنے نئے ایان میں سرشار نوشی غوشی رؤممروانس ائے تقے ۔لیکن اگر جراعمال باب ۲ میں رومیوں کا ذکرے بنو عمی وہاں کوئی اشارہ نہیں ملتا کہ انہوں نے آسی ون مسیحیت کو قبول کر لیا نفا ۔ اُس زماندس روممہ اور اُس کے ویگر صوبول میں سفرنسبتاً آنسان تھا اس لیئے برقرین قیاس سے کہ بہریت سف بی دوم آتے جانے موں کے رجو بات وادی سے کہی جاسکتی

سے وہ یہ سے کہ حب وقت پولسس نے خط مکھا تواس وقت کے نه صرف كلببسيا قالم موركي عقى بكه بيركاني بري بهي تقى - أكر سنت مهنشاه کلودکسی سے مکم سے بہود بول کی روسمرسے مبلا وطنی کا کے تعلق مسبی کلیسیا سے بع مبساکہ سو تونیٹس کی رپورٹے کرسنس سے موا لے سے ظامر سوتا سے توبراس بات کی سسبادت سے کہ کلیسا بہت برريقى - بهربيشهناه نيروكى ايذادسانى سيمي ظامر مواب بواس خط سے تھے ملنے سے پندسال لعد وقوع میں آئ ۔

بہال کے بطرش رسول کا دومہ سے تعلق ہے آسے مجملاً بیان نبین کمیاجا سکتا، اسم یه وعو نے که روزمکی کلیسیا کابان بطری ک تقاً درست نہیں ہے ۔ کلوڈلیں کے جلاوطنی کے مکم بمک بیطرش بیرو بیم میں ہی تفاا در روسمری کلیسیا یقیناً اس حکم سے پیشتر وجود میں ہم چکی تقی۔ مزيد بدال بوست دسول ميى اس خطيي بطرش كا ذكر تنبين كرتا، أسس لئے اگر سیکہا جلئے کہ اس وقت بطرش رومری کلیسیا کا سربراہ تفاتو اُسے نابت کرنا مشکل موگا، پھر بيرمفروضدروميول ٢٠:١٥ ميں رسول کے بیان کے نطاب بھی ہے ۔ تاہم ، مستندر وابات سے معلوم موالیہ كەلىلىش اور كولىت دونوں سى رومترى شىمپىدىئے گئے اورا يك ابتدائی زار کا گواه کلیسینس روی تھی اِس کی تقدیق کرتاہے۔

بھراس سوال کے بارہے ہیں بھی بجث مباحثہ موار باہے كرروم كليسيا مين كس قسم كے توك شامل تھے توى إمكان ير بے راس میں بیروری اور عنبر بیرودی دونول شامل تھے، تاہم بیرودی اکثریت ہیں محق - ایسے بین الدقوامی شهرس جهال میمودی بری تعدادیں باے جا نے ہوں اسی صورت حال قرین تیاسس سے اور اسس کی تصدیق نود نبط سے تخزیہ سے بھی ہوتی ہے۔اپنے خط ك بعض معتول مب يوسس بودبول كومخاطب كرنا نظر الأبيع ، مثلاً وهِ ابديم سے بارے بين مهنا" ممارے حبمانی باب " (س : ا) اور باب ۲ میں بہودی معترض کو برا ہ راست مخاطب کرنا ہے، جب کہ دوسرے حقول میں وہ صرف مخر قرموں سے مخاطب سے و منفا بار کیجئے 110 البعد ؛ ١١ : بيدا ، ١٧ - إس) - بيراك برادلحيب سوال بي كم اس كلبسياك مسی تعلیم ونظیم کس کی رہیں منب سے بہیں ایسا کو لی است رہ نہیں بنا کر اس کا منبع بہودی مائل سبجی ہوں بلکرصاف نظرا آ ہے كران سيحيون كانگ و مشكر و مبى تفاجه لوسس رسول كانودتفار يموى مسيحا ورغير ببودى سيحول ميں بوكشكش كلتيوں كے نوطين نظراتی ہے أم كايبال نشان نبيس مِلنَا -

س- تاريخ اورمقام نصبف

اس خط کو تکھنے وفت پولس مسول کس میکہ تھا؟ اس کے بارے میں اس خط میں جوا شارے ملتے ہیں ان سے ظاہر سوتا ہے کہ

اگرچ نئے عہدنامہ کا تاریخ اورخاص کر پوٹس کے خطوط کی ناریخ سے والبت مسائل ہمیں کسی خاص کر پوٹس کے خطوط کی ناریخ سے داریخ سے بیان اور کتے ہیں توصی سے بیان کی جاسکتی ہے ۔ غالبًا یہ خطرے کے اور سوھ یہ کے در میان تکھا کی جاسکتی ہے ۔ غالبًا یہ خطرے کے ہ اور سوھ یہ کے در میان تکھا کی جاسکتی ہے ۔

م- خطكامقصل

پولس نے یہ خط پند فوری توج طلب امور کے باعث مکھا۔ چوککہ رسول سپتن میں مزید بشارتی خدمت کرناچا ہتا تھا اس سے اس کی مدد اُس نے رومی سیجیوں سے اپیل کی کہ وہ اِس کام میں اس کی مدد کریں (مقالبرکریں رومیوں ۱۵: ۱۲۲) سعب وہ رومی کلیسیا سے اپنی ملا قات کے متعلق سوچ رہا تھا تواس نے محسوس کیا کہ وہ مہیں کوئی روحانی برکت دے سکتا ہے اور بیھی کہ وہ ایک دوسرے کی حوصلہ افزائ اور تسلی کا باعث بن سکتے ہیں (رومیوں دوسرے کی حوصلہ افزائ اور تسلی کا باعث بن سکتے ہیں (رومیوں

- (17 (11:1 مکن ہے کہ رسول نے اُن سیجیوں کے درمینی عملی مشکلات کے متعلق بھی سُنا ہواس گئے وہ اپنے خط کے اخلاقی تعلیمی سیفتے میں (خاص طور برباب ۱۰ میں) ان غلط با توں کو دور کرنے کی كوشسش كرتاب - ١١: ١١- ١٩ مين جموت إستادون كاذكرب جن سے مسیمیوں کو بھنے سے لئے کہا گیاہے ، نسکن اسے اس خط کے مكصنے كى بنيادى وحرانبيں كہاجاسكتا كيوكمداس كا ذكر شط كے اختسام پر میرا سے ۔ اس خط سے کھینے کا نبیادی مقصد بدعات کی اصلاح نهیں تھا ۔ لیکن حن انفاقی مقاصد ریسم اب کس غور کرمیے ہیں ان سے ين برنبي بوناكه اس خط ك مركزي جصة مين علم البيات ك ان گېرے مستلوں پر کبول عبث کی گئی۔ تو بھروہ کونسی و جرفتی که رسول ف البيات كم منعلق اس قدرطول بيان ديا ؟ إس بات كى تو قطعاً صرورت منهی که وه است مغربی بشار تی منقور کس ولیسی سدا كرنے كے ليے اس تسم كابيان كُريًّا - يقيناً اس كے بيسِ بيشت موثى نه کوئی بنیادی مفصد صرور سرکار تعارف (۱:۱- ۱۵) کے بعد پہلے گیارہ ابراب خطری نسبت مضمونی نوعیت سے زیادہ فریب ہیں۔ اس کی وجر بر غور کرنا بہت منروری سے ۔

یرنظربر که بوکس دومی کلیسیا کواپی پوری تعلیم کا نقشہ وینا چا بہتا تھا کا فی حدیک قابل قبول نظر آتا ہے۔ یہاں آئندہ نسلوں کے لئے مسبویت کے بہنداعلی ترین تفورات کو بیان کیا گیا ہے جنہیں بجا طور پر بھی الہیات میں باعرت مقام دیا گیا ہے ۔ لیسکن حنوری سے کہم ماس بنیا دی آستمال میں بو یحی اس خطاکا کرتے اس غطاکو لکھا تھا اس غیر اور حب اصل مفعد کے تحت دسول نے اس خطاکو لکھا تھا اپنی وضع کر دہ الہیا ہے کہ بنیا دوا ان جا بہتا ہے ۔ مرید برال اس بی اس کی نیا ور حب پولیس کی بنیا دوا ان کی ملک انتہا مثل اس طرح سے پولیس کی تعلیم کی بیان نہیں کہ سکتے ۔ انہی وغیرہ کی بیان نہیں کہ سکتے ۔ انہی وغیرہ کی سے بہت کہ اس خطاکو پولیس کی مکمل تعلیم کا بیان نہیں کہ سکتے ۔ انہی اس میں پولیس نے اپنے پیند بنیا دی تھی ہوا ہے کہ اس کو گیا کے سے بیش اس میں پولیس نے اپنے پیند بنیا دی تصویرا سے کو گیا کو ایس کی کی بیا کو اس کی تعلیمات سے بتائے تاکہ جب وہ میں کہ سے باس جلئے تو وہ اُس کی تعلیمات سے بائے طرح ستفیض موسکیں۔

الهی هرج سیسی موسیل و سیس اس سال که اس کی بشارتی خدمت اور زندگی کے دن تقوظ ہے ہیں اس کے وہ انہی چند برائے برائے تفتولا پر مور اس کی خواس کی نتیجہ برائے ہوں اس خط میں اس کے موان کی نتیجہ ہے جس میں اس کی شہولیت خالباً اتفاتی مالات کا نتیجہ ہے جس کی شہولیت خالباً اتفاتی مالات کا نتیجہ ہے جس کے باعث اس کا منداس وقت روحہ کی طرف مرکیا ۔ لیکن عین ممکن ہے کہ رومی کے طفنت میں اس کلیسیا کی نشارتی اسمیست نے ممکن ہے کہ رومی کے طفنت میں اس کلیسیا کی نشارتی اسمیست نے

اس خط کے مضمون کو کافی سد تک متا نرکیا ہو۔

خطرمے مقعد سے سلسلے بیں ایک مسئلر ریھبی سے کہاس میں اسرائیل کی حیثیت پرکیول اتنی تفصیلی مجتث کی گئی ( ابوا یب ٩-١١) - بعض برانے نفاد وں سے اس مصفے کو اس خطاکا مغرکہا ہے . ان كى نظرمىي المنسسِ خطِ ميں يہوديوں اور غيريبوديوں ميں مُصَالحت كران كى كوششش كى كئى كليك اب اس نظريه كوترك كردياكياس. يبخيال مقائق سے زياده مناسب ركھا سے كريس مقدر بنے پہلے معتد کا فطری نتیجر سے بواللی نغلیمات کوزیادہ وضاحت سے بیان حمراً ہے -ان ابواب کامسئلہ یہ سے کہ خداکی راستبازی (بوکہ پہلے ابواب کاموضوع سے) اور اسرائیل کے رد کئے جانے کے باعث قديم وعدول ك بطا مروكران موف من تفا ومعلوم موزا ہے۔ یہ مضمولی بقیناً تمام بہودی سیعیوں کے دلوں میں کھٹک رہا ہوگا۔ اگراس قسم کا خطاب سے کلیسیا سے کیاجائے تبس میں ایسے مر مسيى بين تويفيناً درسست بوگا.

### ۵ ـ نعط کی صحت

اس خطی اسنا دکے بارسے میں حرف بیندا کیہ علماً ہی نے اعتراص کیا ہے لیکن اُنہوں نے اپنے موقعت کی جمایت میں ہو دلائل دیں اب اُنہیں قابلِ قبول بنیں تجھا جانا ۔ اہم اس خط کے ا خری باب پرمتعد دعلماء نے اعتراض سکتے ہیں۔ ان کا اعتراض بر نہیں کر اس کا مصنف پولس رسول ہیں بلکریک ہے باب آس خط کا حصر بی ان کے اس نظریہ کی بنیادان با توں مہے:

(۱) اس میں ایک الیں کلیسیا کی بہت بڑی تعدادکو پولسس

نے نام نبا م سلام بھیجا جہاں وہ توریمیں نبئیں گیا۔ (۲) ان میں سے تین یعنی پرسِک، اکوِکہ اور اپنیس کا تعاق روتمرسے نہیں بھر استیاسے تفاران میں سے پہلے و ویلے بیل روتم ہی سے آئے تھے)۔

(مع) بینیے کی سفارش ایک البیں کلیسیا سے کرناجس سسے پوئشش نود وا تفٹ نہیں نا مناسب بات ہے۔

دور سے ہیں۔ (مم) آیات ۱۱- ۱۹ میں جھوٹی تعلیم کی طرف عیر متو قع اشاہے۔ (٥) اوربيكه ١٥: ١٤ سخط كابرا مناسب أختتام معلم موتا م الليكن يراعترا فنات السي بني بيركد إن كابواب مدديا جاسك . لِكُسْسَ رسول مِن كليسياؤل سے ذاتی طور پر واقف ہونا، وہ انہيں خط لکھتے وقت اُن کے تمبرول کو الگ الگ نام لے کرسکوم نہیں تکھا كرتا تفا- بېرىمال سفرى سېرىتۇل كى بېيش نظرىدىمكن تفاكە دەر تومم كى كلبيسيا كے بعض ممبروں كوجا ننا ہن يا اُن ميں كسے بعض سے جب وه است يدمين تض واقف موكيا مو - بوكد رو ممسي كافي لوك بولش

كورمانت فف اس كافيتكى سفارش كرناكوئى تعجب كى بات نہیں ۔ بہاں کک جمو سے اُستادوں کے بارے بین تبنیبہ کانعلق ہے ممكن بے كر بولس كو أن كاعلم اجائك بنوا مو - يا بھراس نے اس بات كو ديده والنسنة آخر مين ركها باكه اس برغير صروري مدور نريط -شائد ۱۵: سه مناسب اختیام بولیکن اس فسم کے اختیام کی مشال پولس رسول کے دوسرے خطوط میں نہیں ملبی - داخلی مشمہا دت سے بیش نظرید نهیں مہا جا سے کتا کہ یہ باب اس خط کا شروع شروع میں مطاقہ اس مقام یا تو افسیس یاکسی اور مطاقہ باتو افسیس یاکسی اور طرت ببيبا كياتها ء

أكرج يبال اس خطك اختتام كيمنعلق تفصيل كحسا تدتر بیان نهیں کمیا جا سکتا، نام اس معاملہ میں متن کی سنتہادت پر مزور وزر كرناچاسية - اليساشارات بهي ملته بين كدريخط لبحن مقامات أيس ا خری د وابوا ب کے بغیر سی گشت کرنا ر با۔ اس کا خاص طور میمادتیون سے تعلق معلوم برولہے۔ تیاس غانب سی ہے کہ اتا ۱۹ ابواب بیشتل خطبی اصل بالکین مرعتی مارفیون نے اسے کم کمانا۔

# 4- خط کے اہم مضامین

لدنداک داستنبازی

جبال سف خيط كا تعليمي مصدشروع برزاب وبال بولس رسول ضداکی راستبازی کاتعلیم کوپیش کرتاہے حس کے بارے میں وہ دعویٰ كرناب ك بيراب ايما غرارون برظام ركردى كنى سب (١٠:١) - خداكى راستبازی کے بارے بیں پولیس کی تمام مجٹ کو سمجھنے سے لئے برجاننا صروری سے کہ وہ راستبازی dikaiosyne کے تعتورکس طرح استعال كرتا سيع - علماء نے اس خطبیں خدا كى داستيا زى كے اظہار کے جارمختف بہلوبیان کئے ہیں۔ پہلاوفاداری کیونکہ ضاک وعدول کے پرا مونے سے لئے صروری سے کہ وہ اس کی البی فطرت سے مطالقت رکھیں ( سر : سر ، س ) ۔ دوسراعفنب سے - بیر راستبازی كالكيفاص مبلوب جولناه سے كرا ست كا الله الله الموتاب. برراستبازی کی مخالف صفت نہیں سے مبساکہ عام فرد میر مجاجاتا ب رمقالمرسيخ ١١٠١، ١١، ٧ : ٥) - در صفيفت راستباري اوتفنب كواكيك و وسرے سے الگ نهين كياجاسكتا، اور اگراس ميں صنداكا عفسب كام كريانظر نبي آنانوية خداكى راستبازى كى غلط تفسر موگى -تیسرامسیع کی موت میں راستبازی کا اظہار صب کے بار سے میں نہایت اعلے بیان ۳: ۲۶،۲۵ میں ملتاہے ۔اس سے متعلق بعد میں مزیبیات كباجا سُتُ گانيكن بيبال اتناسى بتا ناكافى موگاكدكسى ندكسى طرح خداك راسسنباذى سيح كى عوضى قربانى مين ظامِر مدنى سع بيوعقابها ورأستبازى کا ایمان کے ساتھ نعلق ہے ۔ یہ پولس کی تغلیم الہٰی کی خاصتیت ہے کہ

خدای داسنبا ذی کوبوظام رمونکی ہے ایمان سے ماصل کیا جاسکتا ہے۔ نیس خدا ابنی داستباذی ہیں فاعل ہی ہے اور مغول ہی اور پر استباؤی اینے فاعل ہونے کے پہلوسے ان لوگوں کو داسنبا دی کھیراتی ہے بوخدا کے دشمن ہیں (دیکھٹے ۵:۱۰) - داستبا ذی کا یہی مطلب ہے ۔ پنہیں کہ وہ در مقیقت راستبا ذیائے جانے ہیں بکہ داستبا ذی کھی تشدیح کی ہیں - در مقیقت اس ساد سے خط ہیں داستباذی ہی کی تشدیح کی گئے ہے ۔

### ب- نفرا کی بھلائی

کوئی بدند می که دوسری می استبازی کا دنگ بی بیرها بوا مسای داست می استبازی کا دنگ بی بیرها بوا منا منا دی کا دنگ بی بیرها بوا منا منا در بی که اس خطر می دار کے متعلق بی بیره بیر منا کی می بیرها بوا متعلق بی بیر می بیره استبازی می مساخه می دارک متعلق بی بیر که که اس می بیران می مساخه می کرمندای می متعلق بی بیران کی نجات می سرگرم عمل بید با کیزی سے ساخه مل کرمندای محبت کے مقصد کی طرف اشارہ کرتی ہید - لیکن پولٹ خاص طور سے معبال می می کہ خدا کی محبت کے مقصد کی طرف توج دلاتا ہے (۲۰۸) - وہ بتا تا بیک کہ خدا کی محبت کا سب سے بیران کو ان مقال می میں کہ میران کن مقبقت میں میران کر میران کی میران کی میران کی در اس میران کی در اس میران کر میران کی کیران کی میران کی میران کی میران کی میران کی میران کی کیران کی میران کی میران کی کیران کی میران کی کیران کی کیران کی کیران کی کیران کی کار کی کیران کیران کی کیران کی کیران کیر

حب پونستی اسرائیل کے دو کئے بانے کے مسئلہ سرا ظہار خیال کرتا ہے تو وہ خدا کے رحم بربرا اندور دیتا ہے اور خدا کے ہاں ہے انصافی کے امکان کو قطعاً رد کر دیتا ہے (9: 10) ۔ وہ لیسیا كوصيف سے مندا كے قول كو بيني كرنا ہے كد" ميں دن بھرا كيا فرمان ا ورعجتی اُمّنت کی طرف اپنے ماتھ بطرھائے رہا" (۲۱:۱۰) - اور حبب كبهى دسول كوخدا كي سختى تعيم متعلق بيان كرنا پيرا توسانفه ساخه اس نے ان لوگوں برہو مندا میں فائم مدیتے ہیں اُس کی مہر بانی کو صبی یاد دلایا (۱۱:۱۱) - رحم كه نا حدا كاعظیم امنیا زى حق سے ۱۱ ، ۳۲) -يهال نك كدخط كيملي حصة مين مي بدلسس اكثر خداك رحم كي خصوصيت کے منعلق سوریا ہے ۔ اُس کی مرضی نیک ایب ندیدہ اور کا ال سے (۲: ۱۲) - وه کمزورول اور زوراً ورول د وبول کوفبول کرنا سیے اور اسے د دسروں برفتوی مذلگانے کی ایک وجربیان کر ما ہے۔ وه أسع صبراورتسلي كاخداكهاب ب (۱۵:۵) ادراس إس نصيحت کی بنیاد بنا تاہیے کرم بھی اپنے ہیں اِسی سم کی صفات پیدا کرمی ۔ اِسی طرع يونك خدا الميدكا فدا سے (١٥: ١١) اس كي مسيحيوں كومجي دين القديس كى قدرت سے المبيد سے بھر بور مونا چاہيئے - در حقیقت بورے

## خط بیں اُس کے ذہن ہراُس کا تصوّرِ خدا بھایا ہوا سے۔ ج ۔ خداکی حاکمبیت

زیاده ترابواب ۱ تا ۱۱ می می خداکی حاکمیت پردوشنی و الی گئی ہے۔ باب ۱ میں رسول کمہار کی مثال وے کرجے مٹی پر بورااختیار حاصل مہا تا ۲ میں دسول کمہار کی مثال وے کرجے مٹی پر بورااختیار خاصل مہات و مقال کو بیان کرتا ہے۔ اگر جر بد مثال کا مل نہیں توقعی وہ خداکی حاکم کل مہونے کی حیثیت سے انتخاب کا آلاد کی میں بیان کرتی ہے۔ لیکن بولٹس بیٹے احتیاط کے ساتھ دکھا تاہے کہا س چنا و کا تعلق عدل کی نسبت زیادہ تر دھم سے ہے۔ اس اسم موضوع پر اپنے خیالات کا خلاصہ وہ خداکی حیران کن عکمت کی تعریف سے بیتے (۱۱:۳۹) سے بیش کرتا ہے جو ہے بایال اور اوراک سے پرے ہے (۱۱:۳۹) میں اس بی اپنی زندگی کا نگر باتا ہے۔

## د ـ سنداكاففل

جب مک مم گناه کی مولناکی کو بورے طور برنہیں جانتے اُس وقت کے خدا کے ففنل کو بورسے طور تربیان نہیں کرسکتے ۔ اسس کی مثال سم اس خط میں میمی یا تے ہیں - پہلے نین الواب کا مقصد بر بیان كرنا بي كر انسان خداكى داستنازى كوماصل كرنے ميں ناكام راتے۔ پوسس دسول مزحرف عیرقوموں کے گناہ کی فہرست دیتا ہے ( باب ۱) مبکہ وہ اس بات کی طرف بھی انشارہ کرتا سے کہ اگریے اسرائیل کومتعدد عقوق حاصل ہیں تو بھی وہ بھی سزا کا مقدار ہے ۔ جوں بوں بجٹ الك بطِعتى سِيع وه النسان كي كنهكاً دفطرت برزياده زور ويتاسب. دہ اس سے لیے حسم کی اصطلاح استعال کرتا ہے جس سے اس کا مطلب اخلاقی ناباکی ہے ۔سب وہ سیح کے مسم کے متعلق بیان کرتا ہے تو ده اومی کے صبم میں اورمسیح سے صبم میں جومرف گنهگار حسم کی 'ماسند'' تفا برط مختاط طریقے سے فرق بیان کرنا ہے ۔ بیصاف سے کہ انسان كونجات دينے كے ليے مسيح كوانسان بننا بھا اور پرنسس كى دو آ دم" کی تعلیم میں میں بنیادی بات ہے ( ۱۲:۵) مالعد) رحب رسول گناہ کے ساتھ الینی شکش کو بیان کرتا ہے رباب ، ) تو وہ گناہ کی قدرت سے پوری طرح الم کا ہ تھا ۔ یہ اکی ذاتی دستمن ہے جور وح کو بربا در کرنے ک كوسسنش كرناسي - برجيم سے فائده الحفاذ بيد -بدانسان كے تمام توى کواپنی غلامی میں مکر لیتا ہے جیسے پرسس گناه کی شریب کتا ہے ( ، ۲۷) - برانسان کونهایت نبست کردیتاسید ، بهان کم کرون خدا ہی میں کے دسیلے سے اُسے مخلعی دے سکتا ہے۔ اب مم مسيح مين خدا ك مخلصى بنش كام برغور كرتے ہيں۔ ٣:

۲۵ میں مستعمل لفظ کمستیرتون (کفّارہ = hilasterion) پر

کا نی بحث مودی سے ( دیکھئے کفاّرہ) اس لئے بہاں اس کے معنی پریجت نہیں کریں گے ۔ نیکن یاد رکھیئے کہ لوسٹ کے بیان کاسب سے اہم بہلو سے کہ بہل خدا نے کی ۔ اس خطیس پوسٹی دسول نے حص طریقے سے خلقی کو بیان کیا ہے یہ اس کے عین مطابق سے ۔ نعدا ایک ظاہرہ قربانی دی ، اوریہ قربانی مسیح کے صلیب پرکام میں دیمیں حباسکتی ہے ۔ اسی کی بنیا دیر ہی گناہ معان بوکتے ہیں ۔

پولس باب بس خداکے فقتل کے کام کو بیان کرنا ہے

اور دکھا تا ہے کہ اس فقتل کے ہے حد مونے کا یہ مطلب مہیں کہ
ہم اور ذیارہ گناہ کریں ۔ پوئد ایما ندار سیح کے ساتھ نہا بت قربی پوسگی
دکھتا ہے اس لئے بینامکن ہے ۔ برتعلیم پولس کے عم الہات بیں ایک
اہم مقام دکھتی ہے ۔ وہ اس تبدیلی کی خصوصیت کو جرا یک ایما ندار میں
پہلے ہی واقع ہو مکی ہوتی ہے بیتسم سے ظام رکرتا ہے ۔ اب ہم رپگناہ
کا اختیار نہیں کیوکہ ہم فضل کے ماتحت ہیں (۲:۱۱) ۔ پونکہ ففل نے
ہمیں خداکا غلام بنا دیا ہے اس لئے ایک نئی ذمہ داری نے پرانی
کی جگہ سے لی ہے اس الحد ایک نئی ذمہ داری نے پرانی

## ۷- خدا کی مشرلیت

پولٹ رسول ہودی شریت کوبٹری عرقت کی نگاہ سے دیکھتا اور بہاس بات سے فاہر سے کہ وہ اِسے باک ، راست اور انجھا کہنا ہے ا ۔ راست اور انجھا کہنا ہے ا ۔ راست اور انجھا کہنا ہے ا ۔ راس کے دو فر برجیت کی افا دیت کوسمی تسلیم کرنا ہے کہ اُس نے گناہ کی نوعیّت کوفا ہر کر دیا ہے د ای ۔ اس کے باو ہود میمی وہ اپنے گئاہ کی نوعیّت کوفا ہر کر دیا ہے ۔ اس کے اوجود میمی وہ اپنے کوفا ہر کر دیا ہے ۔ اس کے اوجود ہی دہ اس کے اور دی مور ہے ۔ اس کے لئے تطعی غیر مور ہے ۔ اس کے لئے مہنیں کہ اُس میں کوئی لُقص سے کیونکہ انسان دی طور بر اُسے لئے مہنیں کہ اُس میں کوئی لُقص سے کیونکہ انسان میں خامیاں با ق بی سے میات ہیں ۔

بائ ہیں۔

سیکن پرتس فوراً ہی محسوم کر تاہے کہ یہ شریب مسیحوں

کے لئے موسوی شرفیت کے حروف سے کہیں ذیادہ ہے ۔ وہ اسے

دی شرفیت "کہتاہے (۲:۸) ۔ پولش نے پاک دکوح کے متعلق

ہوتعلیم دی بخاص طور برلقد نسیں کے کام میں اُس میں وہ پاک دروح

کا خداکی شرفیت سے ساخف نہا یت قریبی تعلق بنا تاہے ۔ شئے عہد

کے خت احکام دل پر تکھے گئے اور بہ صرف دل میں سکونت کرنے

والے دوج کے وسیلہ سے ہی تکھے جاسکتے ہیں ۔ پولش خداک تقافول

پر ایک نئے طریقے سے نظر ڈوال سے کیوکمہ خداکے ساتھ ہمارے

قطعی نئے نعلق کے باعث یقاضے اب باب کی شرفیت بن گئے ہیں۔

خداکا دُوج جسم پرفوقیت دکھتا ہے (۲:۸) ۔ بیموت

کی مگہ زندگی دیتا ہے (۱:۱۱) ، ایک سیمی کے خداکے فرز ند مونے

کی مگاری دیتا ہے ( 1:۱۱) ، ایک سیمی کے خداکے فرز ند مونے

گی گواہی دیتا ہے ( 1:۱۱) ، ایک سیمی کے خداکے فرز ند مونے

گی گواہی دیتا ہے ( 1:۱۱) ، ایک سیمی کے خداکے فرز ند مونے

کی شفاعت کرنگسبے (۲۷،۲۹،۸) ۔ بیسمسیی زندگی شرع کی تالیادی نہیں بلکہ ایسی زندگی ہے ہو ایک نئی شربیت کی بنیاد پر پاک دوج سے کنٹول میں موراس زندگی کی خاصیتیں داستباذی، ایمان ، نوشی ، اطمینان اور محبت وغیرہ ہیں ( مفالبہ ۲۰،۱۳،۵) ، ۱۱: ۱۱،۱۵: ۱۵: ۳۰،۱۳۱) ، بسر در حب

رومتحبر - رهجید :- بنی اشرمی سے ایک شخص (۱- تواریخ نے ، ۴۲) - رومتحبر - رهجید :- بنی اشرمی سے ایک شخص (۱- تواریخ نے ، ۴۲) - رومتید گی اور کارگر سیمیاه کار در کارگر سیمیاه کار ۱۲ ؛ ۱۵ : ۱۵ ؛ ۱۵ : ۱۸ ؛ یرمیاه ۱۲:۲ اور ماموس ۲ : ۱می ہے ۔

رمیب - راهب :
تدیم قوموں کے دیوتاؤں کی تادیخ میں مغرور شیخی باز) 
تدیم قوموں کے دیوتاؤں کی تادیخ میں ایک نیسانی میں ایک نیسانی اثر دیاجو باشیل میں شاع ان طور پر دنیا کی ابتدائی شیطانی قوتوں کی ملامت ہے ۔ ایوب ۹: ۱۱: ۲۶۱؛ زبور ۱۰: ۸۹ میں اس سے بیم او ہے کہ نعدائے قادر کا اقتدار ان سب قوتوں پر ہے ۔

زبُر کے ۸: ۲۶ باسعیاہ ، ۱۱: ۱ور ۱۵: ۵ میں اس سے مراد ممک مِقرَر بین ایوب ۹: ۱۱ کے عاصف یہ کانوط رصفی سیم اور کا ۱۰ میں ایوب ۲: ۱۳ کے عاصف یہ کانوط رصفی سیم کانوط (صفی سیم) ۔

رعرب = گرو) - کسی کے پاس کوئی چیز لطور منما نت رکھنا جسے نقدی یا وعدہ کی بعرثی چیز دسے کر مجورا یا جاتا ہے - شئے مکفوکہ - اس کا ذکر بیوداہ کے سیسلے میں آتا ہے - اس نے اپنی بیو نتر کو ایک کسبی جمور کر اس کے پاس اپنی ممبر، ابنا باز و بند اور ابنی لافقی دمن رکھی ( بیدائش ۲۳، ۱۲۰ - ۲) - اس حوالے کے سوا بدول ششنط ترجم میں گرو ہی استعمال بڑوا - کلیقولک ترجم میں زیادہ ترد بن بی ہے (ایوب ۲۳، ۲۳، ۲۳؛ مزقیال ۱۱: ۱۲، ۱۲، ۱۲؛

ریم روز در در این الفظا کون کا ترجم - الف بمعنی ہزاد - الف بعثی ہزاد - الفی بعثی ہزاد - الفی بعثی ہزاد کے میں میں المدی کے میں میں المدی کے میں میں المدی کے میں میں المدی کے اللہ کے استعال میڈا ہے ( بیدائش ۱:۳۹ – ۱۹) ،

یشون ۱۱: ۲۱ کے رئیس ایک دونمرے عبرانی نفظ کا ترجم ہیں۔

رئیس کے بور سے میں اور نے

رئیس کے لیے بور سے محصل کا ترجم میں اور نانی نفظ نت را دخ

ما ترجم ( لوقا ۱۱ - دیمیسے اردو دریفرنس با تبل کا حاست میں ) ۔

تفصیل کے لئے دیکھتے جو تھائی ملک کا حاکم ۔

بست بید سے دیکھتے جو تھائی ملک کا حاکم ۔

ر ماما و دیمهدلیا ہے ۔ ر ماما و دیمهدلیا ہے ۔ استوبل کا بیٹا (۱ - تواریخ ۲ : ۲) -استوبل کا بیٹا (۱ - تواریخ ۵ : ۵) - رسیم کے گئے ایک ہی لفظ استعمال ہوآ ہے ۔

رعبرانی = شفیق ) ۔ داؤر بادشاہ کا ایک بہادر جس نے میں ہے ۔

روبیاہ کی داؤر کے خلاف بغادت ہیں جستہ نہ کیا (۱۔ سلطین ا

ربيفت مريفيات: مركابيار پايش ٢:١٠ ١٠ تواديخ ١٠١١) -

رلفرنس باشل :- ويحفي بائب، اردوريفرنس

ریمات به دعبرانی = گورسواد ) - بر ساؤل با دشاه سے بیٹے اِشبوست کا قائل - اس نے اپنے بھائی بغتہ کے سائد مل کر اشبوست کوفٹل کیا اور اس کا سرجرون کی داؤر باد شاہ کے باس سے گیا - ان و فول کا خیال تھا کربا دشاہ میں ماکھ دیا ہے اس کام سے خوش ہوگا کیکن اس کا اُلم با بھا ہے اور طائمیں کا طلک دیا جائے اور طائمیں کا طلک دیا جائے ور اور آب کا با ب (۲ سلطین ۱: ۱۵ اور میرمیاہ ۳۵: ۲ بر میاہ تا کہ اور اور نے کا منال خام کی - دیمیے دیکا بی ۔ لظم وصنبط کی فرندگی کی بسرکرنے کی مثال خام کی - دیمیے دیکا بی ۔ لظم وصنبط کی فرندگی کی بسرکرنے کی مثال خام کی - دیمیے دیکا بی ۔ ساتھ دیکا بی د

سربائی ،- یہوناوآب نے اِتُوکی مدد سے انی آب کے خاندان ایک ،- کے بشتر لوگوں کوفٹل کمیا تاکہ \* بنتل کی پوجا کافلع تمع کریے - اس نے بنتل کے مندر کو نیست و نابود کیا (۲ سلطین ۱۰: ۱۵ مالبعد) - ان توگوں کو بیمونا وآب کے باپ ریکاآب کے نام سے پکارا جا تا ہے ( برمیا ہ ۳۵: ۱۳،۲) ۔

دیکا بی خوا وندکی عزت سے لئے بہت غیرت مند تھے۔

ہونا داب نے اپنی اولاد کو بہت اچھی تربیت دی۔ انہیں تلفین
کی کہ ایک سادہ ذنگی لبسر کریں اور خانہ بدوشوں کی طرح مجوں بی

دہیں۔ انہیں کھیتی باٹری کونے اور گھروں میں دہنے سے منع کیا اور
کے بینے سے انہیں احراز کرنے کو کہا گیا۔ برتعلیم اتنی پرا اثر تھی کہ

بہونا داب سے زمانہ کے دوسوسال بعد می دیکا بی اسی قسم کی ضبط و

تنظیم کی زندگی بسر کرتے ہفتے ( برمیاہ بس )۔ نیز دیکھئے یا تو۔

تنظیم کی زندگی بسر کرتے ہفتے ( برمیاہ بس )۔ نیز دیکھئے یا تو۔

را۔ تواریخ ہم ، ۱۲)۔

را۔ تواریخ ہم ، ۱۲)۔

 سا - ایک خاندان جراسیری سے والیس آیا (عزرا۲:۲۷) ؛

میاه ی : ۰ ۵) ...

سمی - دبیب کی : ۔ بینین کے جبحہ کاایک شخص جو اِتی کا باپ
سورما (۱ - قواریخ ۱۱:۲۹) 
سی سورما (۱ - قواریخ ۱۱:۲۹) 
دبیت : ۔ بیخریل برادہ جوموسمی انزات اور مختلف قسم کے بیخروں

دبیت : ۔ بیخریل برادہ جوموسمی انزات اور مختلف قسم کے بیخروں

سے دور این اور نایا محادی کی علامت کے طور پر بیش کرتے تھے ۔ بائس کے مصنفین اس سے واقف نظے ۔ وہ اِسے اکثر بے مساب تعدا داور وسعت، وزن اور نایا محادی کی علامت کے طور پر بیش کرتے تھے ۔ ابر ہام کی وزن اور نایا محادی کی علامت کے طور پر بیش کرتے تھے ۔ ابر ہام کی اور اور بیدائش ۲۲: ۱۲ بر میاہ سے اور میوں ۹:

رينى به ديھے اوزاربائبل سلا

لر مج مع در مستصل المناسب المبل عوا

مركبساً وم زُرُال كابيا يسليان اوشاه كاندان سع (لوقاس : ٢٠)-

رعبرانی = کھنڈرات) - بنی اسرائیل کی کہنڈرات) - بنی اسرائیل کی بیابان میں جمیعی منزل دگنتی ۲۱:۳۳) -

ر عرانی مورون تهی کا بیسوال مرف - آ مساب جمل میں اس کے اعداد ۲۰۰ ہیں - عبرانی میں زور ۱۱۹ کے بیسویں حصتے کی میر آبیت اسی مرف سے شروع ہوتی -رعبران = مبشی بمینی کھینچا ہوا - یونان = سید میکو ب مینی رکیشی - جین کویزانی میں سیو کہتے ہیں) - رشیم کا ذکر مزق آیل ۱۱:۱۱ سال اور مکاشفہ ۱۲:۱۸ میں ہے - یہ بات مشکوک سے کہ پرانے عہدنام کے حوالے سے وہی کھی مراد مہوجے ہم رکشیم کہتے ہیں - البتہ مکاشفہ کی کتا ہے میں مذکور رکشیم موجودہ رکشیم میں ہے کیونکر رکشیم میٹین کی مصنوعات میں سے ہے اور ایونانی زبان میں جین اور ریزانی = دراز رخن) درگیم - راجبیون :- ایک برنانی ندا بادی بواطالیک که برنانی ندا بادی بواطالیک که بالکی حزب می واقع متی - بیمت نزی بندرگاه جو برزیره بشسلی بین واقع متی - بیمت نزی بندرگاه جو برزیره بشسلی بین واقع متی کے سامنے متی - مسآند اور دیگیم کے ورمیان ۲ بنائے مرن چومیل چومیل چوری متی - برسس مندر میں طوفان ۲ تا متا تو یدایک محفوظ بندرگا متی - پولسسی رسول اینے آخری سفر رہ بیاں سے گزر کرروتم بینجا رائال

۱۳:۲۸)-دیکھتے بائبل اٹلس نقشنہ نمبر۱۷ - ۳ ز-

ر سنگانی به گذرهای داد - ادر سطح کابول به به لفظ بالبلی می ایوب به بازی ایوب به به می ایوب به به به به به در ست نهیس سے اور ۲۰ در در ست نهیس سے اور ۲۰ در ست نهیس سے اور کی میں تورینکتا ہے ۔ گدھا مورک اور سنکتا ہے ۔ گدھا مورک اور سنکتا ہے ۔ کیسے نوگ میں ایسا کرتے ہیں (ایوب ۲۰۰۰) ۔

راری و یهوده کے قبیلے کے دہ شخص جوزارے کی نسل داری و سے تفے دگنتی ۲۹: ۱۳، ۲۰؛ میشوع د: ۱۱ ؟ ۱- تواریخ ۲۷: ۱۱،۱۱) -

نرازا بربی ترکیس سے بنتن کا بیٹا (۱- تواریخ ۳۳:۲۳)-زبان رزبان دربانس بر رجران لاشون تب عربی لسان بونانی زبان رزبان ، دربانس بر گلوسا glossa)-

ر الم بینی بینے کے لئے استعال کیا ( قضاۃ ٤ : ۵ ) ۔ اس کا ذکر ذکریاہ ۱۱ اسے بانی بینے کے لئے استعال کیا ( قضاۃ ٤ : ۵ ) ۔ اس کا ذکر ذکریاہ ۱۱ ؛ مرقس ٤ : ۳ و بینے کے لئے استعال کیا ( قضاۃ ٤ : ۵ ) ۔ اس کا ذکر ذکریاہ ۱۲ ؛ مرقس ٤ : ۳ و بینے مطابق بینے مطابق بینے مطابق بینے مطابق بینے مطابق بینے جہال لفظ جیسمین استعال سینا ہے ( ایس ۲۲ ) ۔ شبان ، منہ اور سونٹ ( سب) سخن آرائی کے اعضاً ہیں ( ایوب ۲۲ ؛ ناوی ر ۱ ایوب ۲۲ ؛ ۲ نوگرد ۵ ؛ ۲ اور ان کا ذکر اکثراکی آتا ہے ( الیوب ۲۷ ؛ سی ۲ ) ، درس ۲ ، سی ۲ ، سی

ب - نوک دار بازبان کی شکل کی پیز - عبرانی بین براس سونے کے مکوشے کے لئے استعمال ہو اب جوعمن نے پوری کرکے اپنے ڈیرے میں چھپایا تھا - اسے اردو میں اینٹ کہا گیا ہے ( کیشوع برانی میں خلیج یا کھا ڈی کے لئے استعمال ہو اب کی کھا ڈی کے لئے استعمال ہو اب کرایا بھلا کہا گیا ہے ۔ نہان کو کیونا ہے (ویشوع ۲۱۱) - نہان کو برایا بھلا کہا گیا ہے ۔ بیر جانر مرسل کی مثال ہے اور اس سے بُرایا بھلا آدمی مراد ہے ( نوگر ۱۲: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۰ کا منطلام کی زبان ایک پُرمخرز ترکیب ہے (لیسعیاہ ۵۰: ۲۰) - خدا کا منطلام خادم ایک ایک ایک میں مدور اس سے مرائل ہے دوروں کی مدور تاہے۔ دو کلام سیکھ کر اوروں کی مدور تاہے۔ دو کلام سیکھ کر اوروں کی مدور تاہے۔ دو کلام سیکھ کر اوروں کی مدور تاہے۔

ربان کو سبت سی تشبید ل اوراستعارول بین استعال کیاگیا ہے۔ اس کو کوڑا کہا گیا ہے (ایوب ۲۱:۵)، بیتلوار (زبور سامی) است کا دراست کی دبان کی طرح تیز ہے (زبر ۱۴۰:۳) اسے تیز تلوار بھی کہا گیا ہے (نبور ۱۵:۵) - بیتر کی طرح مہلک ہے دبر میاں ہوت درزندگی ذبان سے قابو میں ہیں (امثال ۱۸: دبر میان سے دشمن زبان سے مارنا جا بین بین (۱۸:۸) - ایکن زبان سے مین بین و مین بین دبان سے مین نبان سے مین بین دبان سے سب الفاظ گناہ ہودہ مہنین بیوتے مصن بین دبان سے مین دبان سے دبان

رای در از درانی = دا اعطیه دینے والا) -ا - برمیکنل کے فاندان سے ناتن کا بیٹا (۱-تواریخ ۲۹:۲۳) -م - بنی افرائیم میں سے تحت کا بیٹا (۱-تواریخ ۲:۲۱) -

پروٹسٹنٹ ترجے کے بیجے زبرہیں)۔ مو عرفی عورت سماعت کا بیٹاجس نے بوآس بادشاہ کے کے خلاف سازش میں جھٹر دیا۔ لیکن امصیآہ نے اسے قتل کیارا۔ توایخ ۲۲:۲۴ میں بروٹسٹنٹ نرتمبر کے تیجے زبرہیں)۔

م - دا و کسورها و کسین انعلی کابینا (۱- تواریخ ۱۱:۱۱) میں پرونسٹنٹ ترجم سے بعج زنبرہیں ، ۔

کی تھی (عزرا ۱۰: یم م) ۔ 4 - ایک اور شخص صب نے اجنبی عورت سے شادی کی تھی ۔ دعزرا ۱۰: سم میں ۔

ر سرد ۱۱۰۱ مین مام کالیت نیسر شخص حبس نے اجنبی عورت سے شادی کی تقی (عزرا ۱۰: ۲۳) ۔ شادی کی تقی (عزرا ۱۰: ۲۳) ۔

نرارح به الم بیورد ای کا مجرطوال بینا - فارض کا محمال ده عکن کرارح به کا بیرود ای کا محال به دری کافی در دری کافی در بیراکش سند مخصوص جیزول کی چوری کافی در بیراکش ۳۸ : ۳۰ بیشوع ب ،

بو شمیتون کا بیٹا اور ایک خاندان کاسر راہ (گنتی ۲۷:۱۳) -سو ۔ جیرسوم سے خاندان سے ایک لاوی ( آ۔تواریخ ۲۱:۱۷) . سم - ایک اور جیرسومی لاوی ہوکچھ عرصے کے بعد بیدا ہوًا (۱- تواریخ ۲:۱۲) ۔

ه - رعوایی کا بلیا - عبیسو کا پونا - به رنگیس نفا ( پیدائش ۱۳ : ۱۲ : ۱۷ -

٧ - يُوبَاب كاإب بولفراه كارم والاتفاد ببدأتش ٢٠٠

۳۳) -کے کوئش کا بادشاہ -اس نے اس کے عہد میں بہو وا ہ پر مملہ کیا -اسانے خداسے وُعاکی نوزار سے کی فوج کپ با ہوئی را - نوایخ ۱۲ : ۹) -

٨ - خداوندسيوع سيح ك نسب نا مرتب اكيض رمتي

- (m:1

ذبان حیات کا درخت ہے (امثال ۱۹۹۵) لیکن مقابلۃ زبان کی رُبائیاں اُس کی اچھا ئیول سے مہبت ذیادہ ہیں "کون ہے جس نے زبان سے خط مہیں کی دلیقوع بن سیراخ ۱۹۹۹) ۔ انسان کی ذبان اُسے مبلک کرتی ہے ( بن میراخ ۱۹۹۵) ۔ انسان کی ذبان اُسے مبلک کرتی ہے دہ آدمی ہو این زبان سے لغزیش نہیں کھاٹا " (بن سیراخ ۲۹۱۱) ۔ زبوروں کی طرح یشوع بن سیراخ کی کتاب زبان کے خطوں ۔ ہے بخو بی دائف سے ۱۹۸۱) ۔ نئے عہد نامہ میں صی ذبان کو قابو میں دیجنے کی مبایت کی گئی ہے ۔ وہ شخص جو اپنی زبان کو لگام ند دسے باطل دیناری مرایت کی گئی ہے ۔ وہ شخص جو اپنی زبان کو لگام ند دسے باطل دیناری مالی میں مراید کر دو اندیس کر دو اندیس کر دو اندیس کر اور میاندر سے تشبید دی اندیس کر اور میں اور میاندر سے تشبید دی گئی ہے جو کو نی قابو نہیں کرسک ( بعقوب ۱۰۲۱) ۔

الم - بولی ( پیدائش ۱۰ : ۵ ، آسترا : ۲۷ ؛ استنا ۲۸ : ۲۹) شروع میں و نیامیں ابک ہی ذبان اور ایک ہی بولی تھی ( پیدائش ۱۱۱) کلام مقدّس میں درج ہے کہ کیسے بنی آدم عزور و تکبر میں آکر اپنے کو بڑا
بنا نے کا خواب د کیھنے گئے ۔ وہ خدا کے بغیرا پنے گئے ایک انسانی نظام
تندن قائم کرنا چاہتے تھے ( باور ہے کہ لفظ تمدن مدنیہ مجنی شہر سے مشتن ہے - تمدن انسانی ترقی کا وہ مرحلہ ہے جب وہ شہری زندگی بسر کرنا شرع میں کرتا ہے ۔ برخد اسے خلاف بغاوت تھی ۔ خدا آگر جا بنا تو انہیں اپنے عفید سے تباہ کر دیتا لیکن آس نے صرف آئ کے بول کو پی الاس خفیب سے تباہ کر دیتا لیکن آس نے صرف آئ کے بول کو پی الاس خوا ہے ہوئی ہو نہ ہے ۔
موا سے بیں زبان کے لئے عبرانی لفظ سیا فیاج بمجنی ہو نہ ہو نہ ہے ۔
خب عربی شفیۃ = موسط پیدائش ۱۱ ، د) یوں زبا بول میں اختلان بیدائش ۱۱ ، د) یوں زبا بول میں اختلان بیدائش ۱۱ ، د) یوں زبا بول میں اختلان

پیر بست میں ۔ لوگ ۔ تومیں ۔ اگر دمیں اس مفہوم کوا داکرنے کے اس اور اس مفہوم کوا داکرنے کے ایک ایل سا، ۲۹ وغیرہ) اورائل زبان رمکا شفر ہ : 9 وغیرہ) استعمال سرکا سے ۔ (مکا شفر ہ : 9 وغیرہ) استعمال سرکا سے ۔

مم - بغرز ا فوں میں بولٹا - اس مسئلہ کا غورطلب پہلو ہرسے کہ ذیل سے حوالوں میں زبا نول میں بولنے سے کیام اوسے -

تکلنے تھے۔ یہ یا تو ہے گاندانسانی ذبا بیس تھیں یا فرشتوں کی ذبابی اوسی اور فرشتوں کی ذبابی " ۔ اوسی کا در فرشتوں کی ذبابی " ۔ اوسی کا بیسیالوں میں نہ بانوں میں بورنام حمول بن گیا تھا۔ پولسس کو ضرورت محسوس مہول کر اسے کنٹرول میں رکھا جائے (ائے کو تھیوں ؟) اور اسے مناسب مقام ہی ہے۔ پولیس رسول اس بات سے انکار اس کا مقام بی ہے۔ پولیس رسول اس بات سے انکار اس کا مقام برقت سے مقام کا ورمح بیت سے قد مہت ہی کم۔ بوت میں اس کا مقام برقت سے مقام کا کام من بانا ہی مرادی کی اور میں اس کا مقام برقت سے مقال کا کام منانا ہی مرادی مجامعت کے گئے کرنے دالا ورسے اور سالی کی باتیں کرتا ہے ہو سادی مجامعت کے گئے منان کی باتیں کو اپنے والا مرف فداسے فاطب مون اب ہو اس کو اور وں کے لئے مون بولئے والے کو ماصل موری ہے ( ایم بیت م) ۔ اس کو اور وں کے لئے مفید بنا نے حاصل موری ہے ( کا میت م) ۔ اس کو اور وں کے لئے مفید بنا نے کے لئے اس کانز ہم کرنا میت مزوری ہے ( کا میت م) ۔ یہ المیانداروں کے لئے نشان ہے کے لئے نشان ہے کے لئے نشان ہے دائے ایک انداروں کے لئے نشان ہے دائے دائیں کانز ہم کرنا میت میں بائی نداروں کے لئے نشان ہے دائے دائیں کانز ہم کرنا میت میں بائی نداروں کے لئے نشان ہے دائے دائی کانز ہم کرنا میت میں بائی نداروں کے لئے نشان ہے دائے دائیں کانز ہم کرنا میں بائی نی نداروں کے لئے نشان ہے دائی کانز ہم کرنا میت میں بائی نواز ہم کرنا ہم کرنا ہم کرنا ہم کرنا ہم کرنا ہم کے لئے نشان ہے دائیں کانز ہم کرنا ہم کرنا ہم کرنا ہم کرنا ہم کے لئے نشان ہے دائیں کی کرنا ہم کرنا

ب نیکست کے دن غرز بانوں میں برکنے کامجزہ (انمال بوب برائے کامجزہ (انمال بوب برائی بیا برائی برائی بی بیا برائی بی بیا بی نظام زبانوں میں بیا ہوئے سے مختلف تھا۔ کیو کمر برائی سب کوگ بوصا مرتصے اپنی اپنی نہ بان میں بیغام کو بھتے تھے ۔ اس واقعہ کی تصدیق کئی درائع سے مولی ہے ۔ بعض مفستری کے مطابق اس معجز انہ طور برائنی کی ذبان بی معجز سے میں سننے والوں کے کان میں معجز انہ طور برائنی کی ذبان بی نیفام بہنچا۔ دوسرے برکتے ہیں کہ بولیے والوں کوروح نے غیر زبانوں میں بولنے کی طاقت بیشی (جیسے متن میں درج ہے ۔ آبیت ہی دبانوں میں بولنے کی طاقت بیشی (جیسے متن میں درج ہے ۔ آبیت ہی کو توفیق دیتا ہے کہ بیغام غیر قوموں کے سمامنے ایسے بیش کر بی کہ دہ ایک عظم انقلابی حیث بیت رکھتا ہے ۔ بیت کو تو اللہ کی مختلف ایک میں انتقلاف ڈالا، اُسی انسان کے عزور کی وجر سے خدا نے ذبان میں انتقلاف ڈالا، اُسی طرح آس کا آلے مغدا نے انسان کی مختلف زبان میں انتقلاف ڈالا، اُسی طرح آس کا آلے مغدا نے انسان کی مختلف زبان کو ایک دبان میں کر دیئے کی جملک دکھائی ۔

اجفن بركيت بين كرحب آبادي بطيع كمئ اورلوك ادهر الأهر منتش مو سی او بورک او ایس از این از این از این از این از این از این است مصرفته وفشران كى زبان مين انتلاقت پيدا برتاكيا أوريون مختف ز مانیں بن گئیں ۔ لیکن ان لوگول کے لیے ہو معجز ات پر بقین رکھتے مِين يدالش ١١:١- ٩ كا بيان مجمعًا آسان سِي كيو كم حب نف بول جال كا ذرنير بيداكيا وه زبان مين فوري انقلات ميي بيدا كرنے كال سے -

زبانیں اور تحربریں :۔ دیکھتے نو تحربہ۔

زیکے۔ ذابع بر رعبران = قربان قب عربی ذیکی ۔ مدیان کے دو بادشاہ تضایک \* صلمتی اور دوسراز کی مینیں مدیون نے شکست دی رقضاۃ ۱۲،۱۰:۱

ربير- زاماً بي وعبراني عطيدوين والا) -زید - ذامار : - (سرای عصیدی دار) -به ندا آدے دوسرے سے میں کیفولک ترثب میں برمگرز آباد سے لیکن برد سنان ترمین بعن جگرزیت و مجھے آباد ، ۲-۱ ادریم-رعبرانی = بهوواه کی نعمت) -زمبری به ایک کها تا پتیا گلیلی ما بهی گرجوبیت صیدا کے نزد کی

رينا تفا - وم تعقونت اوريوتينا كاباب تفا امرنس ١:١٥) - .

۲ -سلومی کاخاوند (متی ۲۷: ۲۷)-

با - عكن بعب في يرتجو من ممنوعه مال غنيمت اپنے پاس ركها تفاأس كا دادا (ليتوع): ١، ١١/١١) - إس زمري بعي كهاكيا ب را - توادیخ ۲:۷)-

سم - ايب ينيني (ا -تواريخ ۸ : ١٩) -

۵ - داود بادشاه کے تاکستان کا ایک افسراا - توادیخ ۲۷:

-(44 4 - ایک لاوی رخمیاه ۱۱:۱۱) - اسے ذکرتی هجی کهالگیاہے دا- تداریخ ۹ ده۱) -

ر المرام و المراقي = يبوداه كالجنشش -ر المرام و المراقي عنواه كالجنشش كادلاد مين سے ايك

شخص ( ۱ - نداریخ ۸ ؛ ۱۵) .

الم م الفعل ك خاندان من سه ايك أوريبيني دا وتوايخ ٨ :١١) -س- ایک بینینی بوصفلاً جیس ساول بادشاه کے نما ب والدُوكى مدوكرف كصف الله الله وه بالمين بالقدسي وليه سيقر مادسك اور تبرس للسكتا تفاجيس كددائي القدس - وه يروهام حبروري كابتالها (۱- تواریخ ۱۱:۱۰ ->) -

م - واور کے زمانہ میں ایک قوری وربان - اس کے باپ کانام مسلمیآه تھا (ا۔ تواریخ ۲۷:۲)۔

۵- بوآب کے بھائی عساتیل کا بٹیا اور دادری فرج کا ایک افسراا - تواریخ ۷۷:۷) -

4 - يېرسفط با دشاه في جن لاولون كو يېردآه ك نوگول كو مشربیت کی تعلیم دینے کومیجا، اُن میں سے ایک (۲۰ تواریخ

۔ یہ۔ اسمعیل کابٹیا جوان تمام معاملوں میں بہرداہ کے گھرانے كالبينيوا تقابر يبرسفط بادشاه سي تعلق ركفت تفدا - تواريخ ١١:١١) -٨ - أن ٨٠ كوميول مين سے ايك جوعز آراك ساتھ بالل سے

يروشليم أست تقيه وه ميكاآيل كابلياتها (عزدا ٨:٨) . و الآلی امیری سے والس انے والا ایک کا من ص نے

يردنسي عورت سے شادى كفى -اسك باپ كانام الميرتفادعزدا ٢٠:١٠)٠

زمدی ایل به (عبران = خدانے عنایت کیا) -ا - بسوتجام کا باپ (۱ - توادیخ ۲:۷) -

٧- مميكل كانكباك (مخبياه ١١:١١) -۷- جیلی کالمبان (عمیاه ۱۱:۹۸) -مع - ایک عرب جس فی سنگندکا سرکات کراسے لطلما وس سے باس میمیا (ا۔ مکا بین ۱۱: ۱۷) ۔

أمر محلر إ- وكيف معدنيات بالل مل ج ١٤

نىلون بە دىجىھەزىرلۇن.

ز الود ، د الق كابيا وسيمان كم منصبدادول كادادف اور با دشاه كا دوست را بسلطين مم : ۵) -

و میس میس بروشیم دانس سے تنیآه کے ساتھ بروشیم دانس د بور بر آیا دعزدا ۸:۱۳: -

رعبرانی = عطاکیا بروًا) - پُرستیاه با دشاه کی بیوی، بیرلقیم کی ماں اور فدآ یا ه کی بیٹی (۲ سسلطین ۲۲ س

زبوری کتاب ر سزامیری کتاب بر ا کتاب کی اهمیت

اس امرکا انداز مرنا نہا بیت مشکل سے کر پیود اور غیر پیود کے ملے سرکتاب کتنی زیاوہ اسمریت کی حامل سے۔ یہاں سمیں گنا بوں بر نوامت، كا فرداه كينبخو، إيمان كيسبدت الوكسيون كواراً ترفي كا موصلي شرع اللي كا وطاعت، عبادت اللي كامرُور بندگان خداكى فرمبت ، كلام النَّدى يُرَيُّت ، مخسداكى تنبیر کوئلیمی سے برواشت کرنا اطلم کی فتح اور بری کے غلبہ کے وقت ميمي توكل كامظامره، وكعول مي فرمايد جيس مزات الدائرات كى رلگارگی میں نرمبی تقوی اور معرفت نظر ہی ہے۔ عبرانی شعرام نے ان الہی بھیرٹوں اور دوحانی بخرلوں کواپنے

گیتوں کا موهنوع بنایا ہے۔ سیکن ہیں بہمی ہنیں مقبولنا چاہیئے کہ زلور الملیں ہیں اور نظین کا سے سے سیکن ہیں بہمی ہنیں مقبولنا چاہئے کہ زلور الملیں ہیں اور نظین کا نے کے لئے ہوتی ہیں۔ یہ تصلیمی مباصف یا وعظینی ہیں ۔ یہ بات نہ بور کے عبرانی عنوان نصحیلیم بمعنی گری کے گیت "سے مبھی واضح ہے۔ اس کے علاوہ بزلور نولیسول کے می الفرادی فرہمی جرات ہیں سے علاوہ بزلور نولیسول کی نزجمانی کرتے ہیں ہوز نور کو اور انسا نیت سے عراس ہیں۔ با لفاظود گیرز لود تمام بہود اور غیر کے مردمانی کرتے ہیں کے مردمانی کرتے ہیں اور اسی میں نہ بود اور غیر یہود اور قیمت ہود اور قیمت بہود ایا مدارد کی مشتر کہ ورشہیں ۔اور اسی میں نہ بود کی تدر وقیمت پہراں ہے۔

## ۲- زيۇركى توتىپ وتلەرپ

زورک کتاب کو عموماً ہیک تائی گیت کی کتاب کہ جاباتہ ہے،
ادر اس میں کوئی شک بھی نہیں ہے ۔ تاہم اگر اس کے یہ معنی لئے بما نیک کہ بدزاؤرایام اسیری یا امیری کے بعد معرض تحریہ میں آئے تو یہ عنوان گراہ کن بھی ہوسکتا ہے ۔ اس صفیقت کو نظر انداز شرکر ناچا ہیٹے کہ اس قسم کا ادب عہد علیق میں صرف زاور کا سبی محدود بہیں ہے بلکھ ان قسم کا ادب عہد علیق اس کا وجود تا بت موتا ہے ۔ بین فردی کے دور سے تاریخ کے ہرو کو در میں اس کا وجود تا بت موتا ہے ۔ بین فردی کے دور سے فدر آبعد ہی بیا یا جاتا کھا و توری میں کنفان کو فتح کرنے کے ایام میں بھی با یا جاتا کہ ان کو نو کر رہے کے ایام میں بھی با یا جاتا کی از بور ایسموئیل کا اور اس کی ایا تا ، ای فاھنوں میں ہو تا ہے۔ بین کو تا کر نے کے ایام میں بھی میں میں تعلق رکھا ہے۔

ر معتنفین کم از کم ۲۷ کے قریب زبردوا وَدَسے منسوب کئے جاتے ہیں۔ دگیرمفنفین جن کا ذکرعنوانات میں طِناہے استَ در ۲۳۰۵ تا ۸۸٪

بني فورج (۲۲ ما تا ۲۹ م ۸ م ۸ م ۸ م ۸ مليمان (۲۲ ، ۱۲۷) ميمان (۸۸) اورا نیآل (۸۹) بودر نول ارا کی مخف اور موسی (۹۹) بین جن سے ایک ا کیب زائر منسوب سے متعددز بوروں سے بارے میں شک ظا سرمیا میا سے که وه داود کے بنس موسکتے - اس کی بطری درم بربیان کی مب اتی به کر دلور نولس دا و استوتیل درسالین کی متب میں مذکور جنگی واور سے کوئی مماثلت بنیں رکھتا ۔ سکن مم اس امرسے بخوتی الله ہیں کہ دا وُد اكب موسيقار (المسموليل ١٩:١٩ مالجد) اورشاع تقال السموليل ا: ١٠ مالجد، ١١: ١٣ ، ١٣ ، ١٣ ) - بعض علماء ني ثابت كرين كي كوشش كي كرايتموكيل ١:٢٢ مالعد اور٢١:١٥ د واتورس منسوب بنس كئة الم اسكتے - نیزاً تنول نے عاموش ١: ٥ میں سے داود كور سے الفاظ کورجهال داؤ کائس سے سازوں اور گیتوں کا ذکر اُسکی موت کے ساموری بعد هي كياجا تاسب عفرمستند قرار ديا ملكن ان كي بركوسشين ناكام رين. يرددايت اللااس امرك احمان كاطون قوى اشاره سي كم اليس زبرا موحدوبیں بودا تَدَوَّ عَلَمُ كَا شَا مِكَارِ بِينَ مِبْكِلْ اْنِي كَي إِسْ كُلِيتَو بِ كِي كتاب مين بشرابي فديم مواد بإياجا ماتيه ميكوني جررت كي بات بنين ك الراس متمره ك تختيول سے ميں بيد بيلتا سے كرجب من اسرائيل ت كنعان يرح مكرايا تو 🖈 او كارنيت ننبرك باسيول مين د بوركي طرزك نظمين بيلے مى سے بىلى مقبول موشكي تفيس - يوں فرورى ١٥ مي تولى كاكبيت اورد لوره كاكبين (تفاة ٥)سام فلم كى كول الك نفلك باغيم ون اصناف نہیں تقیب ، زبوروں کے میں عنوا نات میں اِن کو مرسی اوسلیال سےمنسوب کیالگیاہے۔ اس سے یہ انرستا سے کرفیمر التماع کے قدیم ندسهب میں اور سبکلِ آول میں مقدّس موسیقی جز وعبادت تنفی ۔ بیر تفیقت مھی کر بعض ذہر میرودبول میں خاص عمیدوں بر قرابا بنوں سے منعل سے دمثلاً زبور ۳۰ مبلیل کی مخصوصیت کے موقع کے لئے تھا۔ ناور ۹۲ سبت ے لئے اور دیگر شکر گزاری کے نزرانوں کے لئے تھے ) زبوروں کے اہدتیق کے بعض ناقابل فزاموش وا نعات سے متعلق ہونے کی واضح شہادت سے - عاموس ( ۲۱: ۲۱: ۲۷) اور بستیاه (۳ : ۲۹) کے دور کا مرتب، ایری (زاور ۱۳۷ ؛ العد) وراسیری سے والسی کے ایام، سیکای ان کی تعمیر ایسے ہی كيتول كمتقامى تفء اب ايب بار مفي علما رمين يرخيال مفتعرل موتامبارا بے کر زور کی کتاب میں نرمرف ایام اسیری کے مابعد کے زور ہیں بکراس میں نہایت قدیم تخلیفات بھی شامل میں۔

#### ب - ترتیب

زبُردکی کتاب ابن موجودہ مبتیت میں یا پخ معقول پُرشتل ہے۔ پُرتقسیم کوئی ۳۰۰ ت م سے مبققادی ترجمرکے وقت سے دانج بھی آئی سے - مرصعتہ کو آبسانی شناخت کیا جاسکتاہے کیؤنم مرصعتہ حمد کے ساننے ختم موزا ہے - سوائے پانچریں حقتہ کے آخہ میں درج حمد کے مرصصیتہ کی

انتنتای حمد مختصرسی ہے ۔ آخری موستہ کی اختیامی حمد ایک پوڑا زبورہے ۔ یہ باغ جیتے دری ذیل ہیں ہ

یبلی تماب : زبر ۱ : تا ۱ ، دوسری تناب : زبر ۲ ، تا ۲ ، دوسری تناب : زبر ۲ ، تا ۲ ، ۲

پین کتاب زیاده تر وآورسے منسوب زبردوں پرشتل ہے۔
پھر ذکور ۲۳ تا ۱۸ مین نمایاں شعرا بنی قریرے واقد وار آسف کانلیفات
پرمشتل ہیں ۔ پھر زبر و ۳ تا ۱۵۰ الیسے زبوروں پرشتل ہے جوں کے
مصنف تقریباً سب ہی گمنام ہیں ۔ ان میں سے بیشتر فالباً ہمیکل میں
استعمال کے بیئے کھے گئے ہوں گے ۔ مثلاً ۵ و تا ۱۰۰ ؛ ۵ م اتا ۱۵۰ ۔
پھرز بوروں کا ایک اور مختفر مجوعہ میں سے حنہیں زیارت سے کیت کہا
حابا ہے ۔ اور یہ امریقینی ہے کہ زبوروں کے جموعے علی کہ منازل کی جموعہ نیں کلیدی سی منازل کو بی کریوں کا دروں کے جموعہ نیں کلیدی سی منازل کو بی کریوں منازل کو بی کریوں کے دابور وہ معورت اختیاری ہے ۔

گرت Gray نے اپنا قائی تصنیف" عہد عتین کا نا ت مان نفاد ن " الاوی میں میں ارام کا اظہار کیا ہے ان کی بنیا د پر بیغر من کی بنیا د بر بیغر من کی بنیا د بر بیغر من کی بنیا د بر بیغر میں کہ بنیا د بسخ کے دا قدر سے منسوب نہ گور بیغر مجموعہ کی بنیا د بنے تھے۔ یہ واضح ا مکان سے کہ دا قدر کے 12 زگر دراصل دو الگ الگ مجولوں میں بٹے ہونے سے میں بٹے ہوئے ہے فا ہر بہرت اس میں بات میں اور ای تا ۲۸ اس میں اور بنی قدر سے میں دو مجموعوں کے متعلق یہ سمجھا میں ایک اور میں بات میں دو مجموعوں کے متعلق یہ سمجھا میں ایک اور دوسرام برتا ۹۹ زگر در شمل کے جاستے ہیں۔ مشمل کھا (۲۲ تا ۲۸) اور دوسرام برتا ۹۹ زگر در شمل کھا ۔ ان دونوں میں ایک قدر میں تا ۲۸ زگر در شمل کھا ۔ ان دونوں میں ایک قدر میں ترک بات ندرا کے لئے عبرانی نفط اید و ہوں ہے کیموعوں برتنا کی سے میں تا وہ دونوں میں ایک قدر میں ترک بات ندرا کے لئے عبرانی نفط اید و ہوں ہو کیموعوں میں ایک قدر میں ترک بات ندرا کے لئے عبرانی نفط اید و ہوں کے کیموعوں میں دیا دونوں اس میں دیا تا وہ دونوں میں ایک قدر میں ترک بات ندرا کے لئے عبرانی نفط اید و ہوں کے کیموعوں میں دیا ترک کے کیمون کیمونے کیموعوں میں دیا ترک کے کیموعوں میں دیا ترک کیمونے کر کیمونے کیمونے

بروفیسردابر بیس بروفیسردابر بیس بیروفیسردابر بیس بین بین بین ۱۵۰ زبر ول کو ایمی مجموع میں جمع کیا گیا تورہ بہلے ہی تین مصور پرشش سے ۱تا ۱۹،۲۴ تا ۱۹،۹۰۹ ورکھر دوبارہ انہیں توریت کی طرز پر یا بی مصور میں تقسیم کیا گیا۔

#### س د زیوروں سے عنوانات

عران میں اس کتاب کا عنوان نعلیم تعنی" حمد کے گست" یا مدح " سب - اس کتاب کا اردو هوان عرانی مسزمود معنی نغه

سے مشتق ہے ۔ ذبگروں سے اس مجبوعے سے اس عنوان کے علاوہ نقریباً مراکی نربد کو الگ عنوا نات دیے گئے ہیں۔ بوقادی عرانی سے نابلد مو وہ اِل عنوانات کو دیجھ کر بڑے جمعے میں گرفتار موجانا ہے ۔ ایسے ۔ ایسے تاری سے لئے ایک جدید مفسر کی ذبل کی تشدیح بڑی مفید تناست موگی۔

لَهُ منصود بعنی نغم رجیے عموماً "مزمور" ہی تکھا گیا ہے (مثلاً ۲۲) - برظام ركرت بي كريد زبر سازول ك سائف كائ جاتے تھے -مشب رمعن كيت ـ بروه نرسى كيت تق بوعباد تول مين كائ جاتے تھے دمثلًا وم) ۔ شیومعلوت زیادت کا گیت ۔ برگیت ایک نرمبی تہوارے موفع پر مہدے مسندوق کے مبلوس کے پیچیے جِلتے چلتے کا ہوا تا تھا و ۱۲۰ تا ۱۳۰۷ - مکت هر اس اصطلاح شے معنوں کا کھے علم نہیں سے م سفقادی ترجمری روسے اس محم معنى" تخنتوں باكننده كرا" بوتے بين رحس سے مرادمنادى اعلان ب - إس ذمر الرزبور نوم ب (۱۷) ۵۹ ، ۱۹) - مشكيل اليني الريان دهيان انصيحت اورتعليم بيشتل زيور (١٧١ ١٧٨)-شگایون (۱) - برای اور اصطلاح سے جس سے معنی نامعلوم بين تامم الربدلفظ سالكا"بعني واركي" سيمشتن ب تواس مُرادر بل جاب المتى سے كرير كيت آزاد وكھن بير ترتيب ديا كيا ہے ا ورشائدید فدسی رسوات شع ایک ایس محصفے سے متعلق موجرہاری معلومات سے باہر مو۔ متببلد معنی دعا ۔ ایک منظوم شفاعتی دعا حس كاعبادت مين وروكياهائ ( ١٢٧) -

ب البعض عنوانات دندر کے مقعد کی طف اشارہ کرتے
ہیں ۔ تبود کا بمنی شکر گزادی سے ظاہر ہوتا ہے کہ بدا کیب ایسا
دنور ہے ہو ہمکل ہیں حمد دفغا کے لئے ہے (۱۰۰) ۔ لیعنوت بو
ایسے لفظ سے مشتق ہے جب کے معنی مصیبت زدہ کے ہیں ۔ یو
یہ دنور اس مالت کے لئے ہے جب کوئی فد اکے صفورا ہ ونالدادر
فراد کر اس مالت کے لئے ہے جب کوئی فد اکے صفورا ہ ونالدادر
فراد کر اس مالت کے لئے ہے جب کوئی فد اکے صفورا ہ ونالدادر
فراد کر اس مالت کے لئے ہوکا اور السا ذہور ہے جس میں یا تو
یا دولا تا ہے ( ۲۸ مر ، ۷) ۔ بیل قرنون - اس کا تعلق افراد کے تصوید
ناد کر ایسے دون کے ذبور ( ۲۰ مر ، ۲۰ مرد ایسے ذبور میں مذہبی
مذرون کے ذبور ( ۲۰ مرد ) کرتا ہے کہ ایسے ذبور میں مذہبی
یندون کے باتے جاتے ہیں دیں۔

ج میمن عزانات مذہبی دسوم کی طرف اشارہ کرتے ہیں د تب حبقو ق س) معروف معنقے ہیں۔ میرمغنی ترجمہ کیا گیا ہے اور حس سے میرمغنی ترجمہ کیا گیا ہے اور حس سے میرتعنی اخذ کیا گیا ہے کروہ ہے کہ ذور حسن کو بیرعنوان سے کسی وقت ہرمونی نے ترتیب دیلئے تھے ۔ مووکل Mowickel کے مطابق اِس کا اِدّہ ایک ایسالفظ ہے جس سے معنی ما چمکنا سے میں اور اِس سے مدی ما چمکنا سے میں اور اِس سے

نظم فا فيہ اور ردىين سے 7 زاد ہے ۔ بلکہ يوں کہنا جاہيئے کہ بہاں نظم سے مراد فافیررولیت نہیں ملر تدم ہے۔ یہ مصرع میں ترم کا زیروم بع ا در تختلف مصرعول كواكب سى نرم مي برويا كياب يمكين فافير ر دُلین کا کو بی السانطام بنین سے جو برایک مصرع میں صوفول ادر اوا زول کی تعداد اورشما ر بیشتمل سو- زبوروں کی نظم میں فانیرددین کے نظام کوسٹنا خت کرنے کی کوشسٹنیں بار آور اب بنی بوئیں کیونکه عبرانی نظم مختلف بحرول کے نزنم اور وزن پر انحصار کرتی ہے مركم ودلفت فالبيع بديتي وجرب كالرجمرس فعي إس كانتحاران

براکسفورد کفطم کے پروفیسر دا برسط نوونخه (۱۷۱۰زا ۱۷۸۷) مقے جہنوں نے عبرانی نظم سے بنیادی اصولوں کی طرف توجہ دلائ ۔ ا اپنے مفالہ میں انہوں نے عبرانی نظم سے امنیازی خد دخال کی طرف اشاره كرت بوك إسمنوا زست بنايا ب يين ايك مصرع كا د وسرے سے مطابقت میں مونا با ایک ہی خیال کامختفف الفاظ میں مزودك سبقك والسنظم كاصورت مينهي طبعكياً ماسطے ليني مفرعوں كى شكل ميں نىركى نظركى صورت ميں -اس طرح دو قادى ميى بوعرانى سے الوافف سبے وہ مختلف بنروں اور بجروں كوسٹناخت كرسے گا -ادروہ مختلف مصرعوں اورشعروں کے درمیان ( اوعموماً دودو موتے مین) مُتُوازيت كودكيه سكَّے گاكدكس طرح اكب سى خيال جو پہلے مصرع يا بندمي يأياجا تأب أسى كومنتقف أكفاظ مين دومرس مفرع بإبند لمِي وَ الله الله الله الله عبراني نظم مين متوازيت سع اس احول كالمنهم تفسير كرين مين بشرى التمييت كى مامك موتى سي جب مفستركو الفاظري ساخت بانعلق بمسى أيت كمعنول ميل أبهام بالمختف قراتون مے انتخاب وغیرہ جیسے سوالات سے واسط بطر اسے ۔ متوازيت كى مختلف اصناف بوالك الك كى بين كوم يول مين : و- مترادف میصنف دبود ۱۱ میں برابر بانی مانی سے ليكن ديگير ذبورو كسي عبى عام ب . إس منعب مترادف كمت

بين كيونكركسي سندسم يهلي شعرس بونفيال بيش كميا ما تاب أسيفال كو دوسرت شعرس بعن مُختف الفاظمين دهرا ياجا باب د٠٥: ١١، - (14: 19:14

ب - تناقف اس صنف میں بہلے شرکے خیالات ک دوسرے شعر میں تا ئیدکی جاتی سے نیکن اِسے وهراکر منہیں بلکراس ك تناقض بيان ك سامقد مثلاً ذبور الإن سو: ١١٠٣٠٠-ج - تركيب - اس مين ايك شعرك دونون مصرول مين اكب بى إت تووهرانى نهيس جاتى تيك يبلغ مصرع بيركهي كمي إت دوسرے مصرع کما پیش ضمید منتی ہے اور ان میں تعلق علیت ومعلول

مراد خداوند کامبیکل میں اینے عابدول بر اپنے چرے کو مباوہ گر فرمانا بینی اسنیں برکت دینا ہے۔ بعضوں کا بیھی خیال ہے کہ یہ اصطلاع خداد ندی فنج کے ساتھ منسک سے بوایک رسم کے طور براِ قاعدہ منال ما تهي عنوان يونت ايليم رخوقيم = دورسيرا كرنے والی فاختر کے لئے۔ اد دو ترجمہ میں اس سے مُراد کو بی سُر دیا گیا ہے حبن پریه زنوبیوت کمیا گیارا ۵) مِمْکن سے کراس کا نعلق اُس فاغمتہ سے بوجس بیرعا کدا پینے گناہ ڈال کراس کی قربانی گزرا نما ہورا صار ۵:۲: ۱۰۱) - إسى طرح ممكن سب كه ايلت مبشحك و طلوع سحهي ايك قربانی سی مورض سے ساتھ پر زبر کا یا جاتا ہور ۲۲)۔ ایک اور عمزان مشوشنيم = سوسن كم مجول دهم، ١٩؛ إس كى ديگر فورتي شوشن عیل وی ۲۰ اور شوشینیم عید وی ۸۰ معنی سوس (سوسنول) کا ذکر بھی یا یا جاتا ہے) ۔ ممکن مے کریے ز گور نوسٹی کے کسی موقع پر مصولول سنتعال سے متعلق مرد - اگر محلت (۵۸،۵۳) كا ماده "بيار مونا"ك مترادف لفظ سيمشتق سب تويه دونون زيوم ميال ت خنسل ک رسم کے موقع برگائے جاتے تھے۔ اور معبی مبہت سے عنوانات مي جن سيمنعلق بينجيال سي كربير مختلف مذبهي رسوم كى طرف اشاره كرتے بين مثلاً زبور، ٥ تا ٥ هر، ٥٥؛ زبور ١٨٢٠٨١٤٨ زبور ۲، ۱۲، کے کیسان عزانات دسکن إن کے معنوں آورنشریات کے مشلق براتضاد اورب لقيني بإن ماتي ہے۔ موت لبين روي 

ك - دوعنوا نات السي بين بوموسيقى كى اصطلاحات مج جاتے ہیں۔ نگببنوت (۱،۵۵،۵۶۱) جس کے معنی ہیں تُاروارسان الله الله عمرادير ليجاسكن بيكرير زبورسازول ك سائخه گائے جائیں میمرسیلا بووس زفرروں میں ١ ، مرتبہ آیاہے۔ بىغالبًا كواز ملى كرنا كيمنون مين تاب اورز ورس جهان استعال موتاب وبال اس سے مرادید لی جاتی سیے کریبال عابد اپنی كوا ز مبنه كريم كهين ميموداه ابدنك مبادك مو" الميرواه ابدالا إد" كالغرة لىكائے - ببہت سى عبروں ميں جہاں براصطلاح 7 في سب وہاں أين بالبيلوياه نهاست موزول معلوم موزاس اورمكن سي كهان سے مراد میں میں مور بھر سیلام ھیگا بون رو : ١١) کے سائد آتا ہے اس کئے یہ دورون مم معنی سمجھے جاتے ہیں ۔ غالباً تحصیلوت جس کے معنی معلوم نہیں د غانباً بانسر مال تہوں ، تھی اسی زُمُرِتِ بیں آ تا ہے۔

۳- زیورکی نظم

زبررب کی تفسیرا ورفہیم کے لئے عبرانی نظم کے احواول ا ورند اسب كي خربيون سبة وكاه بهونا نهايت مرودي سع في زماز نظم كا تبدتفتوريج اسكا عبران نظم سے دو دكابقي واسطر تبيي سے عبران

کا موناسے - مثلاً ذلور 19: 2 تا ۱۰: ۲۲: ۲۲: ۲۹: ۱۹: ۱۹ - ۱۲۱: ۱۹ مثل موتا ہے دیکن دل مصوور اس میں شعر کا پہلامصری ناممل موتا ہے دیکن دوسرے میں بیلے سے ہی بجند الفاظ نے کرخیال کو کممل کیا جاتا ہے ۔ ذلور 1:49: ۲۱: ۱۲ والم ۲:۲۲: ۲۰ -

بہرال کر میاز نور ابتا سے ہی بندوں میں ترتیب دیئے گئے عقے ؟ اس سے متعلق وٹرن سے کچھ جے نہیں کہا جاسکتا یک بعض زبوُروں میں بندوں کی ترتیب مانکل واحثّے سے مثلاً بغیر سی کیجاریٹ کے بیرکہا عباسکتا ہے کہ زبوراس ۱۹۷۱م ، عمر، ۱۹، ۹۹، ۱۰، میں جو ترجیح یا نی کباتی ہے وہ مبدول کی ترتیب ظاہر کرتی ہے ۔ يهميمكن يسخرموسيقى كى اصطلاح سيبلا ذبوركومبندول اور شعرول بین تقشیم کرنے کے لئے ہی موصل طرح زبول س اورم بی ہے - دوسرے زلزر می بیٹیت ترکیبی کے اعتبا کرسے ہی بندول میں نسم موجهت بین مثلاً سرسری نظر مین بی پنزمی جا ناہے کہ زنور ب جاربندول برشنل مع آبات ١- سوبه ٢٠٠٠ - ١٠٠٩ -١٠١١ رطرح كا زبر م و مجى ب - آيات ١-٣١٧ - ٨٠٩ - ١١ ؛ ١١ - ١٥ -مبقی میں زبوروں کو مبدول میں تفسیم کرنے کے کیے حروف تہجی بھی استعال سے ماتے ہیں - اس کی معروب مثال زبور 119 نے -یہ امکا ل ہی موج وسیے کرمٹروری نہیں کرمساً دے عبرانی ننظم ابتدائی کھول پر بندول میں ہی مو۔ اس وجرسے بعض علماء کی طرف سے ان میں آدیم وا ضافه كري بندون مي ده النه كاكرشستين اكام رسي بي -

عرائی نظم کی ایک اورخصر صبیت جس کی طوف نوج دنیا فردگی وه مسنعت موشی یا مروف به جمی کا استعمال ہے - دبوروں بیں ہم مختی دبور ہیں ، اور بیختلف موشی ترتیب بیں ہیں - مثلاً ند بُور ۱۱۱ اور ۱۱۱ بیں ہر مرم عضاف عرائی ہر فتی سے شروع موتا ہے لیکن ذبور ۱۱۱ بیں ہر بند و دو دمثلتوں کا ہے - ذبور ۲۵ می ہم اور دالا میں ہراکیب بند ترتیب وار الگ مرم ن بہی سے شروع ہوتا ہے - ذبور ۱۱۱ میں ہراکیب بند ترتیب وار الگ مرم ن بہی سے شروع ہوتا ہے - دبور ۱۱ میں مرم کے اور وف بہی بورے ہی سے شروع ہوتا ہے - اس طرح اس ذبور میں ترام مرم کی اور میں ترب سے دبال مرب ند کا مرم مرک بے دبال مرب ند کا مرم مرک بی موتا ہے - اس طرح اس ذبور میں ترب بھی نوشی شاع سے خیالات برم میں طرح کا بار نہیں ہوتا ہے کہ رون سے مراح کہ قافیہ روبیف کی بندش نے جدید شعر اسے طرز بالا مرک مرب بی مقید اور محدود نہیں دکھا ۔

۵ - زبۇرون كى تفسىر

تفسيرك مستله كاقري انحصارتقسم بريس اورتقسيم كاسوال

پرکسی ذا ویے سے جبی مکل اتفاق بنیں پایا جا اسبے ۔ مختلف الخیال علماً
فے مختلف اصولوں کی بنیا و پر زبوروں کو تقسیم کیا ہے ۔ اگر ان
زبور دل کو جبیکل سے استعمال سے نقط و نظر سے قسیم کیا جائے تو یہ
تقسیم کچھ لیوں جوگی : (۱) حمد وستاکش سے گیست - (۲) شکرا نے کی
دُمَا ہیں ۔ (۲) شفاعتی دما تیسی (۳) کا و فالہ - (۵) روحا نیست اور
میکمت سے زبور بہاں تک بہتی جائرا قسام کا تعلق ہے ان میں شخصی اللہ جماعتی مردو قسم سے زبور شامل ہیں۔

تبعض علما و دور کومضا مین کے اعتبار سے بھی تقسیم سرتے ہیں۔ (۱) ہجیدے ر بوروں کومضا مین کے اعتبار سے بھی تقسیم کی ہوشتی من فرای ہوائی ہوت ہیں۔ دائی ہوائی ہوت ہوئی من فرای ہوتا ہوت کی ہوت ہیں من فرای ہوتا ہوت کی ہوت ہیں من اور شکر گراری کے در بوروں اور نہیں بنی اسراکی کی تاریخ و موران گئی ہے۔ (د) بعث سے در بوروں کو مذہبی نفسیات کے اعتبار رہی التجائیہ نر بور۔ اگر کوئی نر بوروں کو مذہبی نفسیات کے اعتبار سے نقسیم کرے تو یہ تقسیم کی ہوئی موری کر ان میں اس قسم کے جذبات سے اعتبار کوئی مقباری وغیرہ دی کی المجاریا ہوئی تھے۔ در بوروں کی خالی سب سے زیادہ قابل قبول اور معروب نقسیم ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

را) وه د نور بودها نمیر دنگ مین بین جن مین د نور نولس مذاسه

بركت اور محافظت كإطلب كارب (مثلاً ١٠٢، ١٠٠) -

ده) وه زبورس می گناه پرندامت کا اظهارکیا گیا ہے۔ یہ سات بیں ان اس ۱۳۰، ۱۳۰، ۱۳۰، ۱۳۰، ۱۳۰، اسکن ان میں سے صرف ایک ایسا ہے جس میں گناه کا برط اقراد کیا گیا ہے داھی میں گناه کا برط اقراد کیا گیا ہے داھی میشک دوایسے ہیں جن میں گناه کا ذکر تک نہیں ہے (۱۰۲،۲) میمیال اصل مطاق اور میں گنام کا ذکر تک نہیں ہے (۱۰۲،۲) میمیال اصل مطاق اور میں گنام کا فرکہ کے دوایسے میں میکر معانی بانا ہے۔

ر) لعنت کے ذہر۔ اِن کاتفعیلی ذکر آگے آئے گالسکن بہاں پرامرقا بل مخورہے کہ میرلعنت میں دراصل اسرائیل ہراس سے

دستمنوں کی لعننوں کے ہواب میں ہیں مثلاً ۱۰۹،۵۹،۵۹،۹۰۱ ۱۸) محکمت کے زبر رہوروانی یا دینی پندونسائے کی شکل میں ہیں - بیشر ریکی خوش حالی کو دیم کے کر میں میں باہ وظلمت بر محقیقی ماہ وظلمت بر محقیقی ماہ وطلمت پر محقیقی ماہ محت بر محقیقی ماہ محت بر محت کے محت الی میں محت میں محت بر مداکی تحقیقی الماست میں خداکی تر محت المحت وکا کنات میں خداکی تدریت بداور تاریخ میں اس کی حکومت پر صبر کا درس دیے میں خداکی قدرت بداور تاریخ میں اس کی حکومت پر صبر کا درس دیے میں خداکی قدرت بداور تاریخ میں اس کی حکومت پر صبر کا درس دیے میں خداکی قدرت بداور تاریخ میں اس کی حکومت پر صبر کا درس دیے میں

مثلاً ۱۲۲، ۱۲۲، ۲۹، ۲۹، ۲۹، ۱۰۲، ۱۰۵، ۱۲۲، ۱۰۵ و مثلاً ۱۰۲، ۲۰ و مثلاً ۱۰۲، ۲۰ و مثلاً ۱۰۲، ۲۰ و مثلاً ۲۰ و م

کی گئی ہے مثلاً ۱۹، ۲۹، ۲۹،۱۲،۱۹۰ ۔

(۱۰) وہ ذُبُر حِن میں سندلیت کی عظمت کوسرا ہاگیا ہے۔ پہلا دبُرسی اُن نوشیوں اور برسوں سے متعلق ہے ہو تورات کو بٹرھنے اور اُن کوشیوں اور برسوں سے متعلق ہے ہو تورات کو بٹرھنے اور اُس بیرعل کرنے کر اے کو معاصل ہوتی ہیں۔ زبور ۱۹ سندلیس سے اور فران ہردار دل براس سے ارشات کا بیان کرنا ہے۔ زبور ۱۹۱ خرا کی اسرائیں سے لئے عظیم ترین شش لیعنی سندلیست سے لئے ہمدی ہر گئیت ہے جس کی معرفت اس نے اپنی مرمنی کو اپنی عہدی قوم برظاہر کردیا ہے۔

جورید مفسری ذهر دل کی مختلف اقسام سے آگاہی کے ساتھ ساتھ دیگر اصولوں کی بیروی پرمجی اصرار کرتے ہیں۔ دہ مختلف ذهر دول کے بس منظر کو بیش نظر دکھنے پر زور دیتے ہیں، کروہ کی طالا اور ما تول میں مرتب کئے گئے۔ بیر مطالبہ کسی دلیل کا مختاج نہیں کر الدینی سی منظر میں ذهروں کی تفسیر کرنا با ہیئے۔ تین حبب کو نی اس اور تاریخ مین ظر اکسول کی بیروی کرنا بیا بہتا ہے تو مہرا کی ذائب کے مین اور تاریخ مین ظر کو ڈھو بڑ کما لنا مشکل ہے۔ چنا نچر ان مشکل ت نے ظن و تحمین سے کو ڈھو بڑ کما لنا مشکل ہے۔ چنا نچر ان مشکل ت نے ظن و تحمین سے کہ میں اکثر دوا ایسے معلق دوق سے بچر بھی تہیں کہا جا سکتا۔ مسہم اور مجبول ہیں کہ مان کے متعلق دوق سے بچر بھی تہیں کہا جا سکتا۔ مہم اور مجبول ہیں کہ مان کے متعلق دوق سے بچر بھی تہیں کہا جا سکتا۔

ضیالات کی خصوصیات سے ۔ اس سے مُراد بیر ہے کہ زبور نوس کا تصوّر خداکیا ہوں کا تصوّر خداکیا نظا، اس کی اُمیدیں کیا تقیبی ، اس نے خداسے کیا اُمیدیں کیا تقیبی ، اس نے خداسے کیا اُمیدیں کے والب تبہ کرر کھی تقیبی ، اس کے اندیشے اور خدا کی نوشنو دی عاصل کرنے کے لئے اُس کی دوڑ دھوپ کیا تھی ہی تحقیق کا برا نداز نہا بیت ایم ہے ، کیؤ کر زبور دل کے بعد میر عصری مطالعہ سے نہ بوردل کے بوقد می سن مقرد کئے ہیں وہ پہلے ممکن نظر مہیں استے تھے ۔ اُن بیں سے بیشتر زمان قبل الا اسیری سے قرار بائے ہیں جبر میر کی کئیا دت کے سائقہ زبورول کے اسیری کے قرار بائے ہیں جبر میر کی گئیا دت کے سائقہ زبورول کے اسیری کے قرار بائے ہیں جبر میر کی گئیا دت کے سائقہ زبورول کے انسیری کے قرار بائے ہیں جبر میر کئی گئیا ان کی دُعا اور کیوں کئی کئی اُنسان کا مفروضہ یہ نظام مرکمہ ناسے کر رہم ہیکا نمانی کی دُعا اور کیوں کئی کئی اُنسان کا مفروضہ یہ نظام مرکمہ ناسے کر رہم ہیکا نانی کی دُعا اور کیوں کئی کئی دُنا کا دیکھوں کی کئی کے دُنیا کی دُنا کی دُنا اور کیوں کی کئی کہ کا کہ کہ کا کہ کو کا کہ کو کہ کا کہ کہ کا کہ کا کہ کو کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کو کہ کو کہ کا کہ کا کہ کو کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کی کہ کا کہ کی کہ کا کہ کو کہ کا کہ کی کئی کی دُنا اور کی کھوں کی کھوں کی کہ کو کہ کہ کہ کو کھوں کی کا کہ کی کہ کو کہ کو کہ کی کھوں کی کی کھوں کے کہ کو کہ کی کے کہ کو کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کے کھوں کے کھوں کی کھو

تقی ۔ بالفاظ دیگیر ذبوروں کامجوعہ اُن صدیوں سے بھرکا نیتجہ ہے جب بنی اسرائیل ایسی صورت مال سے دوچار ہوئے جب اُ نہیں اپنے خرمہی عقائدا ورگز سنتہ تاریخ سے آئینے میں قوموں میں اپنے عصری مقام اور قوم اور فرد سے امکا نی مقدر سے ساتھ اِس سے تعلق اور رسنٹ نہ سے مطلب ومعنی کومتعین کرنا پڑا ۔

## ٧- زيۇرون كے مذهبى نظرات

یہ بات ہرموقع بیصادق ہمیں آئی کر ذبور ایک الساآئینر
سے جوافرا دکے شخعی مذہبی بجربات کی اتنی ذیادہ عکاسی ہمیں کونا
مبنی کر اسرائیل کی بحیشیت ایک قوم کے بلکہ فرد کے بجربے کو بھی
مبنی کہ اسرائیل کی بحیشیت ایک قوم کے بلکہ فرد کے بیفام ہران
میں بائے جانے والے دنگار نگ ذہبی بجربات کی بنیاد پرغور و فکر
میں بائے جانے والے دنگار نگ ذہبی بجربات کی بنیاد پرغور و فکر
کیا گیاہے - انسان کا فرمن اولین ہے کہ وہ عبادت ، دعا بجاعتی عبادت ،
مراک اس تقد اپنی محبت کا اظہار ہمیں کے دریعے اس مرحال میں خداسے وعاکر تا رہے - وہ شرمید ل کے کامول سے تو بہ
مرحال میں خداسے دعاکر تا رہے - وہ شرمید ل کے کامول سے تو بہ
اور متقی ہو۔ آس کی عبادت محدو نشاء شکر گزادی ، مجیدا درشکست
اور متقی ہو۔ آس کی عبادت محدو نشاء شکر گزادی ، مجیدا درشکست
دل کے ساتھ ہو۔ فدا کے بندے کے لئے ضدا کا گور مفدا کی شدیدین،
مداکی ضدا کی خدا کے بندے کے دائے فراکے ہیں ۔

ذبورول میں سربہودی برجاعی عباد تول میں شریب ہونا خرسی فرندگی کا لازمی جز قرار دیا گیاہے سواس شمن میں بدامر خالی از دلیسی نہیں کہ ان میں سیکل کی قربانی کی دسوم بر سبت کم ذور دیا گیاہے ۔ دبورول میں ان میں شرکی موسنے کی تنقیق قوبائی جائی ہے (سم: ۴، ۴، ۲۰: ۳) ای ۱۹: ۹۱؛ ای ۱۹: ۹۱؛ سرب کی میں تقیق قوبائی طرن میز نا شردیا گیا ہے کہ ایک عبروسوماتی خرسب کی میں تقیر نئی جائے ۔ ب شک انسان کی خرابی نزدیک مقبول ہے (۲۰: ۲: ۵، ۴) - صرور کی ہے کہ قربانیوں میں خدا کی افریک ہے کہ قربانیوں کی میکر مندا کی افریک ہے کہ قربانیوں کی میکر مندا کی افریک ہے کہ قربانیوں کی میکر مندا کی افریک اور ایمان دسیان (۱۹: ۲۰)، وکی اور ایمان دسیان دول دا ۱۹: ۲۱ ما بعدی کی میکر میں موزوں میگر دی گئی ہے۔ ور دا ایکان خرب میں موزوں میگر دی گئی ہے۔

توریت نے قربان کے نظام سے قدرے بہلوتنی کے دبھان سے فدائی لگاہ میں فردی قدر وقیمت سے بھیدکو پانے میں بٹری مدد ملی ہوگ ۔ اورز بُوروں میں میں شخصی مذہب کا عکس بہیں نظر آتاہے وہ فردکا فدا بر بھر وسس اس کی ستائش اور آس کی نوشنودی کا آئینہ دار ہے ۔ اس کی بڑ یں فدائی سٹر ع کی اطاعت اور اس کی دفاقت میں پوسٹ بدہ مقیس ۔ اس میں شک مزیں کہ اسرائیل میں متعدد ایسے مقع بہنہوں نے مقیس ۔ اس میں شک مزیں کہ اسرائیل میں متعدد ایسے مقع بہنہوں نے

ان نطوط میرا بنی نرندگیول کو استواد کرنے کی سعی کی - ان کی تجعلک ہم ہم مقام ہر باتے ہیں جہاں تھی مصا شب اور الام کا ذکر ا تاہے - بجب غرقوش ہم در ہر تکومت کرتی ہیں ، امیر غریب کو دباتا ہے اور حب تھوسٹے دوست ، محبوبے گواہ اور مطمعا باز نرندگی مشکل بنا دیتے ہیں اور حب مرض الموت ہو سمیشہ باتال کی تادیکیول اور باس کی یا ددلاتا ہے الیتا ہے۔

اگراسرائیل میں متقیوں ، مصیبت زدوں ، صابحتمندوں ادر فروتنوں کو استوار کھنا کھنا اور دنیا داری سے فروتنوں کو استوار کھنا کھنا اور دنیا داری سے سمجھونڈ کئے بینرا کیان میں فائم کر بہنا تھا تواک کی واحد بناہ وہی مذہبی تجربہ ہوسکتا تھا حس کا عکس سمیں زبوروں میں نظراتی اسے۔

## ٥- زلۇركى اللهيات

الم دنبر نواسول کی خرسی دندگی کا دوج دوال لار بیب اُن کا تصور خدا کا دوج دوال لار بیب اُن کا تصور خدا خوا دوه فطرت بین اس سے جاہ وجلال سے فاہر برہ اس سے کہ دہی فادر مطلق ، انحیم اور جام رو نا فرسے ۔ وہ ایسا خدا ہے بس سے کہ دہی فادر مطلق ، انحیم اور جام ارض ، شاہ شاہ اس کا مدان سے مقاصد کی تحمیل کرتی ہے ۔ لدین بیر جام ارض ، شاہ شاہ ان کا بھوانے وہ در میں اور وفا دار ، عادل اور داست والا اور منجی ہے ۔ اس کے وہ دھیم اور وفا دار ، عادل اور داست والا اور منجی ہے ۔ اس کے وہ دھیم اور وفا دار ، عادل اور داست ور تفور نو سیوں کا خدا ایک لاتا نی دیگ بیں اسرائیل کا خدا ایک لاتا نی دیگ بیں اسرائیل کا خدا ایک بیا ، جس خداجیس نے موسی کے وہ سیلے مقرسے اسرائیل کو دہ بائی بخشی ، اُن کے ساتھ عمید خدا بین سے دوسیلے مقرسے اسرائیل کو دہ بائی بخشی ، اُن کے ساتھ عمید باندھا اور اُنہیں موتودہ سرز مین میں لیا ۔ وہ اب بھی اسرائیل کا فدا اور ایک اور اسے وقل ہے ۔ اور ایک اور ایک اور اس کا فدا اور ایک ایک اور می فیلے دولا ہے ۔ اور ایک اور ایک کا فل کے ساتھ عمید وہ ایک بین کی اسرائیل کا فدا اور ایک ایک اور ایک اور ایک اور ایک کو دہ بائدھا اور اُنہیں موتودہ سرز مین میں لیا ۔ وہ اب بھی اسرائیل کا فدا اور ایک کے ایک ایک اور می فیلے ۔

ب - ایان اور اطاعت کے اس بیں منظر میں لصنت کے رنجر رنصوصاً ١٠٥: ١ تا ٨ ، ٥٩ ، ١٠٩) ايك اخلاقي معمر نظرات میں ۔ اسی طرع کی انتقام سے لئے دعائی برمیاه کی تناب میں تھی بان جاتى بين (١١: ٨١ مالبعد؛ ١٥: ٥ المالبعد؛ ١٨: ١٩ مالبعد؛ ٢٠: ١١ مالبعد)-زېرون مين جما ن ميم وشمنون پريسنت اور المناك انجام كى آرزدكى كُنَّى بِ ، أن كم يجهي بعر سفيال كار فرما ب وه ١٢٠٢١ ميں لتاب " اے خداوند اکیا میں بھوسے عدادت رکھنے والول سے مداوت بني ركفتا اوركياس تيرع مخالفول سے بيزاد بني بول ؟ يوں كماج اسكتاب كرزبور نولس اپني ذاتى رخبشوں اور شخفى انتقام ك بوزبات سے مغلوب بوکر رہنیں کہتے بکریہ اسسرائیل کے قدوس کی عیرت سے جسے جا مینے کہ وہ موجودہ اخلاقی نظام میں منزاو جرادے۔ ال لعنتول كريجي ونياس ايك إخلاقي مكومت كى كارفرمان كاشعور بإياماً تأب - داستى اور ناراستى خداك صفور بالمعنى بين اس ك وينا کے اخلاقی نظام میں فضل کے ساتھ ماتھ عدالت بھی ظاہر موتی سے۔ اس سے وہ لوگ جو شرایت کے ماتحت تھے، اُن کے لیے یہ فطری بات تفی کہ وہ ندا کے وشمنول کے لئے دُعاکریں کہ خدا اُسہیں اپنے عَفْب میں مزا دے ۔ اگر میر بی ففنل کے مانخت ہیں اورسب لوگوں کے منے دعا کرتے ہیں کہ وہ ، کی جائیں تو معبی وہ سبی اس دنیا میں اور آئند دنیا میں سزاو جزا کے تصور کے قائل ہیں۔

يرسى إدركهنا جاميت كرحس طرح زبور نونس نيكول اور بدول میں اور خدا کے لوگول اور خدا کے وسمنوں سے درمیان شکش سے أكاه تق وه روز آخرت مين عدل عظيم كنفقوس وأقف نهبي تقفي اور اُن کے بال نہ می کوئی ابساع فتیدہ تھا کہ روز ہو خرے میں خدا نیکوں کو جزا اور برکارو ل کو سزاوے گا ۔ اس لیتے میں سے نزدیب اگر نیکی ک برزائفي تووه إسى وقت ملني بياسيته تقي اورا گرېږي كى منرائقي تووه إسى وفت بلني يا سيني مقى - اس نت حب راست باز بنده برى كى برادى كم لئے دعاكرتا سے تو وہ شرىرا ورشرادت ميں اسلاندوانييں رگھتا۔ ایک کی بقاا ور دوسرے کی فناعبرانی متنقی کے ذہن کی رسائی سے با برفتی - بدکا رکی مرستے اُس کی بدی سے ملوّث نفی - اس کسے مسیح کو چاہیئے کہ جب وہ لعنت کے ران زلوروں کو بڑھے تو ان امگور کو منرور مرنظرر كه وه انبي إلى منازى عثيث سعمروم مركب وه كم، ذكم إس اخلاتى ونياس عدالت كى حقيقت كوياد ولان كے لنت ایک موثر وسیلہ تھے ، اور یہ زفر انولیپوں کی راستی کے لئے نیرن بری شبادت و بنتے ہیں ہم اُن کے دلول میں شعلہ زن نفی جو گناہ کے سائة سمهوته كريف كوتيار منطقه -

ب کیا زبور کی تعریب بیات بعدا زممات کامبی کوئی تعریب بی اس کا بواب نفی میں ہے ۔ ہاں امید صرور ہے دیکن مستقبل کے لئے کوئی

نینی عقیدہ نہیں ہے کوئی بھی ذگور نویس موس سے اس لئے ترسال
ہنیں سے کہ براکیس عفریت ہے ہونی جا اسے بلد موت اس سئے
ہنیں سے کہ برانک سنے سے کیونکہ یہ فدا کر دیتی ہے ۔ چونکہ موت راست
اکر نا راست و ونول بروار دیوتی ہے اس لئے مرد سے کا دجود کس
بھی اخلاتی یا مذہبی اسمیت کا حال نہیں رہا ۔ ایک نیک بندہ ہو ہمید
دکھ سکتا تفاوہ یہ فئی کہ اُس کی نسل نوش بختی میں زندگی بسر کرے گی ۔
زبوروں میں قیامت کا کوئی واضح اشارہ موجود نہیں ہے۔ حیات ابعد
کے مکاشفہ یا بھیرت کی جھلک تو ہے لیکن کوئی تعلیم یا ایما نیا ت کا
بیان اس موضوع پر نہیں ملتا ۔ اِس المیدکا تم زلور ۱۱۱۱،۱۱، وم، ساب
بیان اس موضوع پر نہیں ملتا ۔ اِس المیدکا تم زلور ۱۱۱،۱۱، وم، ساب
بیان اس موضوع پر نہیں ملتا ۔ اِس المیدکا تم زلور ۱۱،۱۱، وم، ساب

کی مسیحائی زنبر اسرائی کی قومی بقانکا ایک اسم ترین عنصر میسیح موجد دی امبد را به اسرائی کی قومی بقانکا ایک اسم ترین عنصر میسیح موجد دی امبد را با اسلامی تاریخ کامسنمری دور تقا۔ اور زبورول میں سے کی امبد کو اسی ب منظر میں دیمینا چاہیے مسیح کی ہوتھو میر زبورول میں ملتی ہے اس کے دور نے ہیں۔

توکلیسیا زبدرول میں اِن عبار تول کے معنی سمجھ سکی اور اِسے کلیسیای دعاؤل اورگسیّول کی کتاب بنالیا۔ ۸۔ مسبیعی اور درگور

ان لربوروں کے معنی نشیجھائے ان أبوروں کے ساتھ مسے کا تعلق واسخ

نرسؤا الوقام ٢٤:٧٨ - ٢٩) - حب عداوند نيے شاگردوں کے ذہن کھولے

نرگرروں میں بنہاں مذہبی اور عارفانہ نو بیوں کے علادہ بھی دو

عناصرالیہ ہیں جنبوں نے کلیہ یا کو زیور کو اپنی دعائیہ کتا ب قرار دینے پر محبور کر دیا ہے ۔

آ۔ بیرایک تقیقت ہے کہ زبوروں کا مسیح کی تعلیمات اور زنرگی میں ویسے عمل دخول نظراتا ہے۔ بیراس کی دعاؤں کی کتاب ہوگی جسے وہ عبادت خانہ میں استعمال کرتا تھا اور مبلیک کی عیدوں کے موقع پر اسس کی گیتوں کی کتاب دہی ہوگی۔ اس نے اِسے اپنی تعلیمات میں استعمال کیا ،
اس کے وسیلے آز مائش برغالب آیا ، ہنوی دنسج کے بعد اِس میں سے دنسج کا گیت گایا ، معلیب پر اس کا ور دکھیا اور لبوں سے ایک کا ور دکھیا نہوے جان دی۔ ہموے جان دی۔ ہموے جان دی۔

مب علادہ ازیں ابتدا ہی سے نورکلیسیای گینوں اور دعاؤں
کی کتاب دہی ہے ۔ اس کے بعض عظیم حمدیدگیت ذکوروں کے العناظ
میں ہیں الوقا ۱: ۲۹ ما لبعد ، ۲۲ مالبعد) ۔ زیورسولوں کی ایزارسانی
ہیں ہم تن بندھانے تھے (اعمال سم : ۲۹، ۲۹) ہوان کے بینجام کا لادم پھنے
میں ہم تن بندھانے تھے (اعمال سم : ۲۵، ۲۵) ۔ بیم کے متعلق انتہائی اعلیٰ معقائد
کی بنیا و منے (عبرافیول ۱:۲، ۱۰ - ۱۳؛ ۲ - ۲، ۲۵؛ ۲۰؛ ۱۰ - ۲ ) ۔
کی بنیا و منے (عبرافیول ۱:۲، ۱۰ - ۱۳؛ ۲ - ۲، ۲۵؛ ۲۰؛ ۱۰ باشل میں باشل کو دکھا ہے ۔ گو "باشل کا مرقع بایا ہے یا" باشل میں باشل کو دکھا ہے ۔ گو "باشل کا ہر قتے ہی ہودی ہوئی ہوئی اور اسے میوشق ہوئی کے دو اسے مندا
دوشنی میں میرمنور ہوااس کئے سیجی کلیسیا اس بیری رکھتی اور اسے مندا
دوشنی میں میرمنور ہوااس کئے سیجی کلیسیا اس بیری رکھتی اور اسے مندا
دوشنی میں میرمنور ہوااس کئے سیجی کلیسیا اس بیری رکھتی اور اسے مندا

ابی ملک کاعددیدار جوسکم کے مثمر ربیطاکم تفاد قضاۃ ۲۶۹،۹ ربول جد ۲۸) - دہ ابی ملک کا مشیر تفاء اس نے دشمن کی بغا دت کوجس میں سخبل نے مصد لیا ناکام مبایا ۔

مع - ایک شهر دو آشرک علاقے بین واقع تفاد وه بت دیون اور دادی افتاح ایل کے درمیان آباد تفاد کیشوع ۱۰:۲۱)۔ آر تی مدنیاتی بر اپنی بین سے ایک شخص جس نے عزرا کے آر تی مدنیاتی بر اپنی غیر قوم بیری کو محجود دیاد عزاد (۲۸:۱۰)۔

٧- باردككا باب رخمياه ٧٠: ٧٠) -

نبوکی اولادسے ابک شخص حس نے امیری کے بعد اپن زبین امنی بیری کوچھوڈدیا (عزرا ۱۰:۳۸)-

ر بار مراسو :- اخسورین بادشاه کاایک خواجرسراد آسترا : ۱۰) -

ایک اوردسم کے مطابق دو اپنے بال کاٹ دیتے اورداڑھی منڈواتے ایک اوردسم کے مطابق اپنے باتقہ منہ ایک اوردسم کے مطابق دہ اپنے بال کاٹ دیتے اورداڑھی منڈواتے منے - ان دونوں دسموں کا لعلق مردوں کے لئے ماتم کرنے اورسوگ منانے سے تھا ۔ ایک نظریہ کے مطابق ان لوگوں کاخیال تھا کہ صبم کو منانے سے تھا ۔ ایک نظریہ کے مطابق ان لوگوں کاخیال تھا کہ صبم کو زخمی کرنے سے جو خون بہتا ہے وہ مردوں اور زندوں کے رشتے کو قائم رکھنے یا بحال کرنے میں مدود تیا ہے ۔ ایک دوسرے نظریہ سے مطابق سے اُن روسول یا دیرا س کی وجسے موت آئی ہے ۔ یہ دولوں دسمیں بنی اسرائیل کے لئے سخت ممنوع تھیں ۔ اس کے علاوہ سم پرگڈوانے بنی اسرائیل کے لئے سخت ممنوع تھیں ۔ اس کے علاوہ سم پرگڈوانے بنی اسرائیل جا بنی کے بیادہ کا ایمان زندہ خداوند خدا پرسے ایسے کام زیب بھیں دیتے ۔ نیز دیکھئے ماتم کرنے کی دسوم ۔

لداد ومكيف دولت -

در آخیا ه- فرد عالا :- (عبرانی = بیموداه کفرا موزات) - در آخیا ه- فرد عمران الله ایک کابن

(١- تواريخ ٢: ١٠ ١٥)-

ا - فیوسو آدمیول کا سردار بوع زراکے ساتھ اسیری سے دانسی اس کا درارہ کا سردار بوع زراکے ساتھ اسیری سے دانسی آیا دعزدا مد جمع ک

ق یم میں کا شتکاری فوب ہوتی تھی ۔ بر پوسی ذراعتی آب باشی کے ایسے
نشانات مے ہیں ہو یردن کی وادی میں تاریخی زانہ سے قبل مرق ہے تھے لیکن
بر آب باشی خود در باسے بنیں کی جاتی تھی بلکہ ان ندیوں سے ہواس میں
آکرگہ تی تقیں ۔ بچر ایسے نشانات بھی ملے ہیں جن سے ظامر ہونا ہے کراُس
زمانہ میں کو سرستانی علاقے میں بھی کا شنکاری ہوتی تھی کیونکہ ایک متد کم
تہذیب (Natufian culture) کے درانتی اور کدال کے بھیلول
سے طکم رہے دریا فت ہوئے ہیں ۔ مقر اور بابل میں آب باسٹسی کی
ایسے عروج پر تھا ۔ ابر آم کے ذما نہ میں فلسطین میں آب باسٹسی کی
انہیت ختم ہوتی جارہی تھی اور آسی کی جگہ بارانی کا شتکاری سے رہی تھی
بعیسے کہ بجیسے کے علاقے ہیں ۔

ندستین کے اکثر کاشتکاروں کا انحصار بارش پرتھا۔ موسم گرماکا چھ ماہ کا سوکھا ہیلی بارش سے حتم موجا تا تھا اور جو نہی زمین کاشت کے قابل موتی ( نومبر کے آخر یا دسمبر میں) ہیج بھیر کر ان چلاد یا جاتا - لبض اوقات بیلے بل چلایا جاتا اور پھر بہج ہویا جاتا تھا - موسم سرمای بھاری ارش فصل کوئی نیبنچانے کا بڑا ذریعہ تھی لئین مارچ اور البریل کی چیلی جارش ا

الوں میں دانے بڑے کے کئے صروری تھی۔
فلسطین کی بڑی فصلین گذم اور بوٹھیں۔ گندم زیادہ قیمتی نظی لیکن بوک فامکرہ یہ تفاکہ اس کی فصل کم عرصے میں تیاد ہوجاتی اور کمروار زمین میں بھی کا مشت کی جاسکتی تھی۔ دوسری فصل بھیلیاں تھی مثلاً دالیں مشرا ور لو بیا دینرہ ۔ سبزیوں سے کھانے میں دنگا دنگی بپیدا کی جاتی حس میں بیاز اور لہسن اہم کر دار ا داکرتے تھے۔ بھی بوٹیاں ، بیج ادر دگرمصالحے کھانے میں ذاکھ بیدا کرنے سے کے لئے استعمال کئے جاتے دیگرمصالحے کھانے میں ذاکھ بیدا کرنے سے لئے استعمال کئے جاتے دیگر مسالحے کھانے بی تو دے سلاد

درانتی کی ایجاد کے بعد (بیکسی ٹمری یاخمدار لکھی میں دانتے بوطر نبائی جاتی ہوئی ہیں دانتے ہوئی ہیں دانتے ہوئی ہیں اور بہتر بنایا گیا۔ بل بنانے کے لئے سب سے بہتر کھی بول کی بھی ۔ عزیب کسانوں کے بلول کی بھالی لو ہے کی بنیں بولی تقی ، تاہم واقد و باوشاہ سے ذما نہ میں لوبا کا نی دسنیاب مقااور لوہ سے کے ایک مناسب مکر ہے کو بھالی کے طور بر استمال کیا جاسک مقا ۔ اس کا بینچر بین کلاکوفعل فریادہ بیدا ہونے گی اور ساتھ ہی اس علاقے میں آبادی بھی بڑھ گئی ۔

یونکہ کھیت عموماً بیقریلے مہوتے تھے اس لئے یک دست الکھی ک بل کا یہ فائد ہ کھا کہ جب بل جلاتے موسے بیقراتے تو ملکا ہونے کے باعث اُسے اسمانی سے المقایا جا سکتا تھا۔ سموارزین میں سے (بھیسے کر سن کا علاقہ) بیخروں کو مین کر ایک میگر جمع کر دیا جا تا تھا، لیکن کو مہتا فی علاقول میں ذمین کو ها لئع مور نے سے دو کمنے کے سئے وہ قابل کا شت زمین کے بیو ترب terraces بنانے کے لئے استعال کئے جاتے تھے۔ بہلے

برطب يقرون كوكفيت كارقيه ظامر كمرين كم ليخ لكابا جا بانفا نبكن كهيتون ك كرداكرد بالر نتين لكان مان تقى - يك دست بل كى وبرس كسان كادومرا با مقد خالى دستا مفاحس مي وه جا نورون كويا منكف ك لئ يناكير ليتانفا -

پروَلَ ک*ی گرم و*اد ی میں ا<sup>ن</sup>اج کی فصل پہلے پکسبعا تی تھی ۔ پچرز مین کی حیرطبھانی پرسے فصل کا نظیماتی تھی، پیلے ساحل اور اسدر آون سے علا تقسے بھر جھونی بہاویوں سے اور اس میں پہاڑوں سے واپری ا درمی کی جُرکی فضل گذم کی فصل سے کئی میفتے بلکہ ایک ماہ پیلے کا سے لی جاتی تقی ۔ اس وفت اول کھیندں میں بوسر دیوں میں خالی پائے د مع ، موسم گرمای باجرے کی فصل بونی مجاتی تھی۔

فصل کی کٹان کے وقت پودوں کو ایک اعظیں بکر طرورس المنقسة درانتي سے كامل ليت كف يهرأن كے يُوك باندهنا وركد یا او منط برلاد کر کھلیان میں سے جانتے - عاموس بی بور ہے ہے جانے تے سے کا شیوں کا بھی ذر کرکڑا سے فعل کا طف والوں سے بھیے پھیے بالبين يُصِننے والياں مبلتي تفييں۔ پيمرڪييت ميں جانور حھوڙ ديئے جائے تھے، بيلے بيطرس ، بھر تكبريال اور التحريبي أونط -

کھلیان گاؤں کے نزورکے ایک الیسی جگر بربنائے جاتے تقصیمال اناج اُران کے لیے سواکا فی ہو کھلیا ن کا فرش اُ مجری بونى بيتان كا مونايا بيرزمين كولىيت كرسمواد كرسياجا تاتفا - يولول كوفرش پر ایب فنط کی مولمانی میک تجھیر دیا جا تا اور انا نے کو تجھرنے سے روکنے ك لئے كھليان كے چوكر دىتھرلكا ديئے جاتے تھے ـ كھر كا مينے كے لئے جا نوروں کو آس میں اُئیک و اُنگرے میں یا شکتے رہتے ، یباًں تک کہ دانے الگ موجاتے اور ڈنٹھل بھوسہ بن حباتے ۔ بعض او فات کا مینے والے عا ندرون کے نعل معی لگاتے تھے - تیزی سے گاہنے کا ایک طریقہ یہ تھا كدككر المرار وبناكراس كاندرى طرف بيقريالوب كي تمريب با ندھ كركھليان ميں بھرا ياما تا - اناج كومجُوسے سے الگ كرنے كے لئے ككرى كالبلى سع سُوالله الماليا مانا تفا - يعرفهان موشك كربوريول مين بعر ویا جانا اور بھٹوسے کو جا لارول سے جارے سٹے لئے استعمال تیا جانا ۔ کیے مِوتُ كھيت يا كھليان ميں آگ لگانا ببت بيرابوم مفاكيونكه اسس طرح سال بھر کا اناج ضائع ہوماتا۔ فاحق سمسون نے در طور کے ذریع فلستیوں كے كھڑے كھيتوں اور يُولول كو بوباك لكائى تفى دفعناة ١١٥٥ - ٥) وه ان کے کیئے ایک مہت بھاا لمیہ تھا۔فعل کی کٹان اگست کے آخریک ا ور اگرفصل زیادہ بیدا موتی مونواس کے بعد میں جاری دستی تھی ( مزید دىكھيے كيلنظرى .

زیادہ اناج بیدا کرنے والے علاقے بردن کی دادی کے تختے نما تحصيت حنهبي دربائ بردن كى معاون ندبون سع سيراب ممياحانا خفاء فلستيه كاميدان، استدرون (اگرم أس وقت اس كالچوه دلدل ها)

سب و اورموات منظے - یونگرمکک یی بنیا دی نوراک رو ڈانھی اس لئے تا بر کاشت، زمین سے مرحکریسے کو استعمال کیا جاتا تھا۔ پہار وں کی ڈھلوالوں يرتخت ناكيبت بنالخ مات تفاوريه ابهي لبناك مين بهارول يد مُلتے ہیں نشیبی علاقول مثلاً شفیلرمیں اناج کے علاوہ الگورا در زیزل جی يدا بورتے تفے - لبندعلا قول ميں انھي زمين بركاشت كى جاتى تنى ادرا بى نه مین کو جرا گاموں اور حبگلات کے نئے چھوٹر دیامانا تھا۔

مل سے منعد د حصوں میں موسم سر اک بارسش سے زمین میں جونمی ببيرا موتی تفی حوسم گرماکی اوس اس میں مزید اصافہ کرویتی ا وربیر بانگور، کھرے اور تربوزکی کاشت ممکن موجاتی۔ بیفھلیس سمارے نعیال اوراحساس سے كہيں زيا دہ فيمتى تقييں كيونك فلسطين ميں موسم كرما ميں بارسش منہيں موتى ا وراکٹرندیاں نامے سوکھ حاتے ہیں ۔ اُس وفت بریمبل اورسبز بال انسان اورحیوان دونوں سے لئے اضافی یا تی مہیّا کہنے کا دسٹید بن حاتے ستے۔ انگورون کی کئی قسمیں پیدا کی جاتی تفیس سیر نرمرف گرمیوں میں نوراک کا الم مُجْرِضَ بلك خشك كريس كشمش اورمنقا كي صورت مين سرديون مين بطور توراك استمال كرنے تف - انگوروں سے مے بھی تیار كى جاتى تھى - انگور عام طور برکوستانی علاقے کی فصل تھی اور ان سمے درمیان تھیلیال اور دالین کاشت کی جاتی تقیس بسیاه ۱:۵- دس اکتان کی سبت عمده منظرکشی کی گئی ہے ۔

و بھی ہے۔ خوراک میں رنگا رنگی پیدا کرنے کا ایک اور ڈرلیے کھیل اور گری دادمیوسے تنے منورونی نیل کا سب سے بھرا ذربیر زیون اور را منف كيونكر حبواني بيربي بهبت كرا ل منفي وكرى دار ميوه مين اكر ميرتني سببات سے ہوتا ہے تا ہم ا نہیں مصالحہ کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا۔ تر ہوب كى پچليال دركيفيُّ نبايّاتِ بائبل ٢٥) جا نوروں كے كيت بيترين عنذا تفیں ۔ کیڑے کے لئے صرف سن کی کاشت کی جاتی تھی ۔

کسانوں کاسب سے بھراد نٹمی خشک سالی تھی ۔ بارسش کے تنيول مرسمول ميس بارنش كانه بيونا نبيرى خطرناك بات تفي وبعض وزات خشک سالی اکیب کمبے عرصے کک دستی تفی،خاص طور تید ملک کے كبیف حصوں میں کسانوں کوٹٹریوں کے سلے، درختوں کی بیاریوں مثلاً کھی چھوندی ا ورمشرقی گرم نو کالی خدشه لای رسبنا تفا- جنگ مقی کسا بول کی دشمن تقی کیونکددشمن اکثر فعسل کی کٹا لی کے وقت مملہ کرتے تھے تاکہ ال کی فوجول کو رسد ملتی رہے ۔فلسطین کی بطی برآ مست گذم، ذیتون کاتیل اورمے تفیں - برنم صف دسا و تھیجی جاتی تفیین بکی فلسطین سے گزرنے والے فافلے سی انہیں برای تعداد من استنعال کمنے تھے۔

زر آمل - زروب بابل به ماريد اين كشاخ يا بيج ، ليني باآل ك

ر رووب بابس جد میں بیدا ہوا) ۔ بہوداہ کے بادشاہ یمر ماکین کے خاندان سے ایک شخص فعالوند يستوع كے نسب نامر ميں اس كا نام آئاہے (متى ١:١١) ؛ لوقا س :٢٧)-

جب شاہ فارش خورش نے بہود ہوں کو ان کے وطن والیں جانے کی اجازت
دی نواس نے زر بائل کو بہوداہ کا ناظم مقرد کیا اعزاء ۱۰:۵:۱۰،۵:۱۰،۵:۱۰
نام ﷺ نیس نیفر ہے۔ ممکن سے کہ حس طرح دائی آبل کو بابی نام دیا تھا دوائی ایل ان کے اسی طرح در بابل کوجی دوسرا نام ملا سورت اسم بعض کا خیال ہے کہ دید دہ ناظم مقرد بہوا (جی ان ا)۔
موت کے بعد وہ ناظم مقرد بہوا (جی ان ا)۔

وب عبد ده م مسرر بوا ( با ۱۱) اس نے ۲۷ ق - م بین بیکل کی دوبارہ تعمیر میں ایک اہم کردار
اداکیا (عزرا ۲: ۲) جی ا : ۲۲ ؛ ذکریاه ۲ ؛ ۱۰ - ۱۰ - ذکریاه ۳ ؛ دین اسے
اداکیا کہا ہے بینی کروہ داور کی نسل سے ہے - یہ اُس کے نام کے هنروم
سیاری میں کیا ہے ۔ یہ اُس کے نام کے هنروم
سیاری میں کیا ہے ۔ یہ اُس کے نام کے هنروم

سروار کا من بیشوع کوزر آبابل کی مدد کرنے کی ترخیب دی گئاتی۔
یروشیکم پنچنے پرزوبا بل نے سب سے پہلے سوختی قربا نی کا مذبح بنایااور
بہودیوں کے دشمنوں نے پہلے توظا ہری طور ریراس کام میں مددی پیکش
یہودیوں کے دشمنوں نے پہلے توظا ہری طور ریراس کام میں مددی پیکش
کی ۔ سکین جب زرآبابل اور آس کے ساخیبول نے اسے دو کر ویا وائر اس نے شاہ فار آس کو شکا بت کا خط لکھا اور وہ کام بند کر وانے بین کامیاب
ہوگئے (عزرا ہم: ۲) ۔ چنا کچہ اخسو آیریس اور ارتشنسشنا کے عہد مین عمیر بنای بندر ہی ۔ ۲۰ دس یہ کام پھر شروع ہوا اور جا رسال میں کمل کیا گیا .
بندر ہی ۔ ۲۰ دس یہ کام پھر شروع ہوا اور جا رسال میں کمل کیا گئا ، وغزرا ۲:

نٹی مہیکل کی تفذیس بڑی دھوم دھام سے می تمنی دعزرا ۲: ۱۷ - ۷۲ ) - مہیکل سے مکمل مونے سے بعداً س سے نام کا بھر ذکر نہیں آتا، غالباً وہ فوت ہوگیا تھا۔

در بور می اوس ایر ایس سی این ایران ایک تسم کا کیرا اوکلا تو ایران ایران

نرخ يزه لال

سے شروع ہوکر مسو تیآ میہ ، اسور اور فلسطین سے ہوتا ہؤا مقرکے دریائے نیل کے جزیب میں ختم موقا ہے ۔ یہ ایک زرخیز علاقہ تھا جو دریائے دفیقہ، فزات ، یرون ، نین اور مس سمے معاونوں سے سیراب ہوتا نفا ۔ اس قطعہ میں گیہوں ، بحرا ورھیل ، مثلاً انگور ، البخیر ، اناروغیرہ کڑت سے پیدا ہوتے تفے ۔ یہ خطر زمین بائیل کی تاریخ میں ایک اسم مردار ادا کرتا ہے ۔

ر سے ایک دادی جہاں بنی اسرائیل نے ڈرے ڈالے۔ درور فرادر :- بیمان کے معرسالدسفر کا انقتام کا اب بہلی بیشت کے سب جگی مردنشکر میں مرکھی گئے تھے رکھتی ۱۲:۲۱ باستثنا ۲:۳۱) - بیسیاہ ها: بہیں اسے بیدکی ندی اورعاموس ۲:۳۱ بیسالیں دادی عرب کہا گیاہیے ۔

وربائے بہت وربائے بیتون کا موجودہ نام - بردن دربا الرفسم جس سے مشرقی جانب ایک وادی حس میں سے بدریا بہتا ہے۔ موجودہ پورا نام مہرالزرقہ ہے - دیکھئے بیتون -

فرار ما ديكيف جنگ كاسازوسامان ب ما

ر حفران بد د کیمے نبات بائب مراہ موران مدائش ۱۳۹۰،۷۷ سے ایک رپیدائش ۲۷،۳۹،۷۷ مرعوان مدائش ۲۷،۳۹،۰۷۰

ارفاف و دیکھے شادی کے رسم ورواج سال

و وس کنتی کی شمالی سرحد بر ایک مقام (گنتی ۱۹:۹) - فی مقام (گنتی ۱۹:۹) - فی مقام در میان واقع تقا - شایربرتم رحزتی ایل ۲۷:۱۱) اس کا دوسرانام سے -

رسواری عادی ای از این می اور سراد به سود اول کا سرداد بورسے کا شاگرد بن المحکی بیست والوں کا سرداد بورسے کا شاگرد بن کا محکمی بیست و الوں کا سرداد بورسے کا محصول جمع کرنے کا محصول جمع کرنے کا محصول جمع کرنے ہوں گئے ۔ اس کا قدیمیوٹا تھا اس لئے وہ خدا و ندلیتو کا کو دیکھنے کے لئے بواس ماہ سے مبادب تھے ایک درخت پر پر شرص گیا ۔ خدا و ندلیتو کا کے ایک درخت پر پر شرص گیا ۔ خدا و ندلیتو کا کے ایک درخت پر پر شرص گیا ۔ خدا و ندلیتو کا کے ایک درخت پر پر شرص گیا ۔ خدا و ندلیتو کا کے ایک کو دینے اور من کے ایک کو دینے اور من کا میں خوش کہ دید کہا ۔ پھواس نے ابنا کو حا مال غریبول کو دینے اور من کے اس نے دھو کے سے در بیر وصول کیا تھا کا منہیں بچر گئا او اکر نے سے آس نے دھو کے سے در بیر وصول کیا تھا کا منہیں بچر گئا او اکر نے

كا وعده كمياءيه ويكيهوكم مسيح عدا وندني فزماياكه بدابرتام كالتقيفي بيثا سے اور اعلان کیا کہ آج اس گھر میں بنات آئی سے ۔ اس مجمع میں تقوی فروشول نے بیٹوع کا اِس بات پرسخت نکشید عینی کی جس کا بواب انہوں نے يد فياكه وه كعوع بوول كورهوندف اورخات ويفائ بيد

ر در اکس در اکس بر در در در در این آیل کا بیتاد ۱- نواریخ ۱۹۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۰ و ۱۳۲۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳ و ۱۳ و ۱۳ و ۱۳۳ و ۱۳۳

رعبرانی = مشهور) - رعبرانی عشهور) - روستی کا قریبی رشته دار در موسی کا قریبی رشته دار

نظ دخروج ۲:۱۲) -

م يتمعى كے خاندان سے ايك بينمين شخص (ا-تواريخ ٨٠:١٩)-سو - ایک اور سبنمینی سوبنی شاشت میں سے تفا (ا - تواریخ ۸،۲۲) -م بنی پروتمام میں سے (۱- تواریخ ۲۷:۸) ایک بنمینی-۵ - ایک لاوی جوا سف کا بلیا نفارا - تواریخ ۹: ۵ - به اسمبری سے والبس أيا يخمياه ١١: ١١مين نام زبري وبالكياسي).

٧- يورآم كابيا (١- تواريخ ٢٧: ٢٥) -

ے - اليعرركا باب - واقورت نمانے ميں روبينيوں كاسرداد دا- تواريخ ٢٤: ١٩)-

۸ - نمسیاه کاباب - یموسفط کے عہد میں دولا کھ سور ما وُل کا سردار (۲- تداریخ ۱۷:۱۷) -

 و. ایست فظاکا باب حس نے بہوتی عکے ساتھ عہد کیا کرہائی كوتخت پرسمهائ (٢- قواريخ ١:٢٣) -

و- انرائیم کا ایک پہلوا ن حبس نے نقح کے زمانے میں کئی الرميول كوفتل كيا دع - تواريخ ٢٨ : ٧) -

11 - يوآيل كاباب بورنى بيندين برناظم تفا رخمياه ١١:٩) -الما- تخمارك زمان مين ايك خاندان كاسسريراه (تخماه

-(14:14

باشبل مفتس میں اس نام کے ۲۸ اومیوں کا ذکرملتا ہے البل معدی بن اس معدی بن اسم من ایک یادو مرتبه آبا ہے۔ توکس من بعد بن سے اکثر کا نام مرف ایک یادو مرتبہ آبا ہے۔ ان بیس با تیو کے منا ندان کا آخری با دشاہ مجی شامل سے ۲۱ ۔سلاطین ۱۲: ۲۹؛ ۱:۱۵ - ۱۱) - ان میں سب سے مشہور وہ نبی سے بجس کا ذکر جگ بنی کے ساتھ عزر ا ۵: ۱: ۹: ۱، ۱، ۱۸ میں آیا ہے اور حس کی میشیدنگو ٹیا ل اُس کتاب میں بواس کے نام سے کہلاتی ہے درج ہیں ۔ ، ۵۲ ق م میں پونکریہ دونوں بنی سکیل کو دو بارہ تعمیر کرنے سے سلسلہ میں برشیے یئر پوسش تنفے اس لیے ان کی ۹ سری ق م تا ۲۰ ۵ ق م خاموشسی جبكة ميكن مسلسل نظرانداز ك جاربي تقى برى توج طلب ب - غالباً أسس كى وجربیرسے کرمب ۵۳۷ ق میم میں ان کے والدین اسپری سے والیس آستے تووہ چھوٹے لڑے تھے یا پھروہ ،٧٥ ق م ك داپس مى منہيں آئے تھے،

"الهم اس صورت بين معيى وه ٧٦٥ ق يم مين بي يخف ور مذان كابيكل کے لئے غیرت اور جوش انہیں صرور دالیس سے ہنا ۔ اس کامطلب یہ بتواكب ذكرتياه نے منادى سندوع كى تووه نوبوان تھا، اور در قيقت زكرتاه ۲:۲ مير حبس جوان "كو بيانش كرنے كوكها كيا وه ذكرتا ه خود اسى تفا۔ غالبًا زُكرتا و كى كتاب كے دوسرے جھتے كا نعلق اس كے برا جاہے سے ہے (وہمصنے ذکریاکی کتاب)

ف عنورنامرین بوستا اصطباعی سے باب کانام زکر او تا ر: ۵ وغیرو) مورکیآه ت بیطی نام سی زکریاه تصاحب بهرودول نے مُقْدِس اور قربان کاہ کے درمیان قتل کیاتھ (متی ۲۷: ۵۷ مقالبہ يُعِيِّعُ لِوْفَالِ :۵۱) - يونكرزكرياه نبي برنكياه كابيثا تفاد ذكرياه [: ١] اس لَيْ مَكُن سِيح كَ أَسْفَ شهيدكيا كيا بوليكن اسس سے بارے ميں كوئى مضبوط شهادت بنيس ملتى يتعق مفسترين كاخيال سي كدنيال عبس شهيد كاذكريه وه بيوتيرع كامن كابينا زكرام و ٢٠- تواريخ مم١ : ٧٠- ١٧) تفا اور اب سے نام میں غلطی کسی سمبور ان فیجرسے ۔ چرکہ عبرانی باسل می تواریخ كى تاب آخرى كتاب ہے اس لينے إس آبت ميں ابتل اور ذكر آيا كے ذكركا مطلب وبى سب بوسمارے نزوكي" بيدالش سے مكاشف يك ك سيديديد ١٠٨ مين ايك زكرياه بن يرتما وكا ذكر مليا سيد ج*ے" مثابد" کہاگیا ہے ، لیکن بیروہ نہیں برسکتا تعبن کا حوالم یکے فعاوند* 

ز کرآہ کی کتاب ہ۔

ا ـ خلاصة مضامين

و-سبکل کی تعمیر کے دوران ۷۰ وردر در ۵ ق -م سے درمانی عرصه کی نبوتیں (۱: اتا ۸: ۱۳۷) ۔

(۱) نعادف - زكراً و نبيح نبيول كے سلسلے كانبي (١: ١ تا ١) -رم، مبلی رویا - ملاکمهٔ مُعْرِ سوارول کو تبایا جا ما سعے کر خداو ندیرویم كوكيال كرس كا (١٠٤ تا ١١) -

رمع) دوسری دویا - بچار کار گریمار مرنناک سینگول کو برباد کرتے

ېي (۱:۸۱ تا۲۱) -

(مم) تیسری دویا به نیا بروشایم ففیل سے گھرا سؤانہیں مورگا ملکہ يبودادر نيربيود، و دنول كالمسكن بوكا (۲: ۱ تا ۱۱) -

(د) بيوهي روبا يرشيطان سردار كابن بينوع برالزام لكاتاب، جصے خدا سرفزاز کرنا اور اپنی محفوری میں آنے کا شرف بخشا ہے۔ یوں وہ" شاخ "مسیح کامٹیل ہے (۱۰ تا ۱۰) -

ر ٧) يا پنوس رويا . ا كيب مفت شاخر پراغدان عصے زيتون ك و و در نفو ل کی دوستانوں کے ذریعے ( غالباً پیٹوس اور زر بابل ) تیل ملتا سے - ذر ایس وصلہ افزائ کے لئے خاص باتیں (م: اتام) -

دی میستی دویا - ایک اُرد تا بودا طوماد حس میں نعداکی طرف سے بدی کی عداست کا کلام درج سے ( ۵: ۱ تا ۲) -

(۸) ساتوی دویا۔ الیند کے پیانے میں عورت گناہ کی علامت ہے ہو اسیری کے مقام لینی بابل کی ناپاک زمین میں بھینیک دی گئی (۵: ۵ تالا)۔
(۹) آٹھوی دویا ۔ جار دفقہ خدا کے مرکا دول کی حیثیت سے زمین کی سیر کو نکلتے ہیں (۲: ۱ تا ۸)۔

(۱۰) یشوس کوشاخ "مسیح کی علامت کے طور پرتاج بہنا یا جاتا بسے بوسم کی کو تعمیر کرتا اور بادشاہ اور کا بن، مردو کی سیشیت سے حکمرانی کرتا ہے ؟ ۹: ۹: ۹ - ۱۵) -

(19) اُن روزوں سے متعلق ایک سوال ہوے ۵۸ ق میں برقیم کی بربادی کی یاد بیں رکھے جاتے تھے - روزسے عیدوں میں بدل جائیں گئے۔ اور تمام قومیں برکت میں شرکیب مول گی (۷: ۱ تا ۸: ۲۳) -

ب ۔ سن کے بغیر نبرتنیں ، جن کا ذکر آہ کی خدمت سے آئوی

ايام سے تعلق سے ( 9: ۱ - ۱۲) -

را) اسرائیل کے دشمنوں کی عدالت سلامتی کے شہزاد سے کا مدکی دوشنی میں دکھی جاتی ہے ( 9: اتا ) ۔

ر ۷) ظالم بچروا بول کی بگر خدا کا مقرد کردہ سروار سے سے گاہو اُس کے لوگول کو فزاہم کرے گا (۱۰: ۱"ما ۱۲) -

رسم) اچھا چروا باظالم پروا موں کو مارتا ہے لیکن گلہ اسے رقہ کرتا ہے ، جس کے نیتجہ میں وہ ایک اور ظالم اور بے دم بروا ہے ۔ کرتا ہے ، جس کے نیتجہ میں وہ ایک اور ظالم اور بے دم بروا اور ایا ۔ ا

(م) مروشیکیم این خسته مالی میں اس برنگاه کرنا ہے جیاس اس میں اور مقیقی عم میں توب کرنا ہے (۱۲: ۱تا ۱۲) -

ر ۱۱،۱۱ مرد المحمد الم

(۴) پرونشلیم کی خسنهٔ حالی کے بعد برکتوں اور خدا کی بادشاہت اور عدالت کا آغاز موتا ہے (۱۲۰:۲۰)۔

### ٧- مُصنَّف اوركناب كى وحلت

ابداب اتا مریک ذریا که که دریاتی کوئی مصنف قرار دیا گیا ہے اور یہ عزرا ابداب ۵ دو کا دورہے - بر دعوی عموماً قابل قبول ہے اکرم کمی کمی محمد ارتبی اور کے در تریق کا کی میں کا کرنے ہیں کہ کمی ہیں ۔ کرنے کا کوششیں کی گئی ہیں ۔

ابداب ۹ تا ۱۴ کامسئلرزیادہ پجیدہ سبے۔متعدد علماء کاخیال سبے کہ یہ ابواب مذنوزکر آیہ سبے منسوب سمئے جاسکتے ہیں ا ورندان میں کوئی وصدت یا فیموائی ہے ۔ ایک میا ندخیال ہے کہ انبیا سے صغیر کے ہوئی نیس بوخدا وندی طرف سسے کے ہوئی بیں بوخدا وندی طرف سسے

"ابر نبوت " کے الفاظ سے شدوع ہوتی ہیں - بدنین زکر ماہ ۱: ۱ تا ۱: ۱ تا

زئر آه کے مصنف ہونے کے خلاف پیدہ دلائل درج ذیل میں ۔ رق ابواب اتا ۸ اور ۹ تا ۱۲ کے ماحل کا فرق - پہلے میں امیداور تیف کا دور دورہ ہے جبکہ دوسرے میں ناائل قیادت ہے اور حملے کا خطرہ سروں پرمنٹر لارہا ہے ۔ ذمانہ قریب میں ہیں کلی تعمیر نوی طرف کوئی اشارہ جنیں ہے ۔ دب، ۹: ۱۳ میں یونان کے چھا جانے کا ذکر ہے جبکہ ذکر آی کے ایام میں فارسی سلطنت کا عوج عقا - رہے ) بابسا میں نبوّت کی الم نست اور باب ۱۲ کا مکاشفاتی نظارہ لبحد کی تاریخ ل کی طرف انشارہ کرتے ہیں ۔

بہلی دو دلائل میں یہ فرض کرلیا گیا ہے کہ اگر ذکر تی ہی ان ابواب کا مصنف ہے تو انہیں بھی تقریباً انہی ایام سے متعلق ہونا چاہیئے جن میں ابواب اٹا م معرض کر برمیں آئے ۔ ہمارے پاس کوئی ایسا فریع ہم میں کہ در کر آیا ہے نہیں بخر ت کے ۔ ہمارے پاس بخر ت کی ایسا فرید ہمارے پاس بخر ت کی ۔ لیکن ایسے اشارے موجود بیں کہ جب آسے ۵۲ ق م میں نبوت کی ۔ لیکن ایسے اشارے موجود بیں کہ جب آسے کوئی ، ہر بی نبوت کی تھا ۔ لیستیاہ نے کوئی ، ہر بی اور مر می اس کے ممنہ سے ادا ہوئے کوئی وی کہ بی اور مر مالی موز آئی کا زمانہ نبتا ہے جب سفروع مروع کا بوسف و خروش سرد مہری ، مکروریا ، ناائل قیادت اور محلول کے خطرول میں میں مدل کے مطرول میں میں مدل کے منظرول میں میں مدل کے منظرول میں میں مدل کے منظرول میں میں مدل کے منظرول کے منظرول میں میں مدل کے منظرول میں مدل کے منظرول میں میں مدل کے منظرول میں مدل کے منظرول میں مدل کے منظرول کے منظرول میں مدل کے منظرول کے منظرول میں مدل کے منظرول کی منظرول کے منظرول کو منظرول کے منظرول کے

نب یونان کا حوالہ بھی کو فی مجاری اعتراض نہیں دہتا ہواہ کوئی بیشکو نیک کوکوئی اہمیت نہ بھی دسے ہو إن ابواب ہیں بادشاہ اور جہدواہے کے حوالہ میں صریحاً موجود ہیں۔ یونان یا یا وان کا ذکر تن ایل ما 19: 19 میں بھی 7 تا ہے ، بوا سے مقامات ہیں بہاں منادی کرنے والے جا کر خدا کے حلال کا بیان کرس جمف دلسل کے طور منادی کرنے والے جا کر خدا کے حلال کا بیان کرس جمف دلسل کے طور پر بر قابل غور ہے کہ لعبی منسر لیسعیاہ کمٹ (لیسعیاہ ۲۵ - ۲۲) کو ذکر کہ ای کا مربود ہے کہ ذکر آیا ہے نہیں جا بواب اٹا اس محرب کے ملک امکان موجود ہے کہ ذکر آیا ہی نہیں اور ۲۵ : ۵ ملک کی طرف جاتے و کیھا ہو رہ ایک اور ۲۵ : ۵ میں وہ قبل او وقت کر دیا نے کوئی نیول کو مغرب سے اتنے ہوئے و کیھنا ہے ۔ ما جدیوای س ۲۰ میں وہ آئی ہولی کوئی کوئی میں میں بونان دارا بادشاہ کا ذکر کر تا ہے جبئیں فیڈیکیوں نے یونا نیوں کے باتھ فروخت کر دیا تنا ۔ کوئی مستقل در دسر بن گیا تھا اور ۵۰ می میں ایک بڑی یونانی مشور شی بریا ہوئی تھی ۔ ۹۹ می و میں ابل ایتھنٹر نے سردش کا فارسی قلعہ شورشی بریا ہوئی تھی ۔ ۹۹ می و م میں ابل ایتھنٹر نے سردش کا فارسی قلعہ نیوں کو لیونانیوں کونانیوں کونان

کے ایک منظم سملے میں مار انظون اور سلامتیس میں شکست کا منر دیمینالاً۔

ذکریاً و خالصتاً النسانی مشاعرے کی بنیا دیدیونان کو ایک الیبی طاقت قرار

دے سکتا تھا ہو فارسی سلطنت میں اُن دیا ستول کے لیے منظرہ بن سکتی
ہے جن کی مغربی سر مدسمندر کا ساحل تھی ۔ بے شک اِس سے قبل ہی

فلسطین سے ساحلوں پر جملے موتے رہے تھے تاہم یر ہی عوررزاج اسے

فلسطین سے ساحلوں پر جملے موتے رہے تھے تاہم یر ہی عوررزاج اسے

کر باب و میں ہونان سے علاوہ اور بھی طاقین میں جن کا ذکر کرایا گیاہے۔

باب ۱۳ میں بوت سے المانت امیز والوں سے متعلق بہت کرنے والے اس عبارت میں ہی الحد کررہ جاتے ہیں۔ مصنف بوت کی تحقیر بہیں کرنا کیو بحکہ وہ نو دہجی بنوت کا داعی ہے یسبیاق وسباق وسباق سے مطابق جو خیال، بہاں بیش کیا گیا ہے وہ بچروا ہے کے چھیدے جانے کا ہے جس کی موت سے ساتھ ہی گنا ہے لیے سوتا بچوٹ کانت ہے ہوائی موقوف ہو جاتی ہو الگر ہو اللہ ہو جاتی دہ جمعولی فرار باتی ہے اوراگر کو توت باتی دستی ہے تو وہ جمعولی فرار باتی ہے۔

باب ۱۷ کی مکاشفاتی دریا پراعتراهن محص ایک معروشی داشت معروشی داشت به دستی اس مفتیقت کوجاننا جا بینے کرعه عنیق بین آفرت یا کشفیات سے متعلق عبادات کے سن محص طن و تخیین برمبنی ہوتے ہیں۔ بیو کمہ عہد جدید اور عہد عتیق کے ودمیانی نامانہ میں جہاں بھی ان سے مستخد اوب پیدا ہوگیا تھا اس کئے نبیوں میں جہاں بھی ان سے ملتے بطتے خیالات بائے گئے مثلاً بسعیاہ اور زکریاہ ، امہنیں معترضین نے بسر چے ہی جد کے ذال کا قرار دے ویا ہے۔

ی میں بی میں اس کے وحدت کو نابت کرناممکن نہیں ہے ۔ لیکن اس کوشش کو فور اُ ہی تذک کردینا بھی مناسب نہیں ہے ۔ اگرچہ متا خرسسن سے خامی اسس میں مکا بیول کے دُود کی کہانت کے آثار دکھتے ہیں، یہ ضروری نہیں کہ ۱۸ ، ۱۹ ، ۱۹ اور ۱۲ ، ۱ میں سمعصر کردادول کی تلاش کی جائے ۔ اگر سمعصر کردارول کی نشاخت کا سوال ہی ہے تو ایک داسے الاحتقاد مفتر یہ سوال اُ مُقانے پر مجبور مو گاکہ ہم اور ۱۹ ہ تا ۱۸ میں داسے الاحتقاد مفتر یہ سوال اُ مُقانے پر مجبور مو گاکہ ہم اور ۱۹ ہ تا ۱۸ میں

تی م سے درمیان میمودیہ سے قائم بن سے کہاں بک واقف ہیں ؟ اور ممکن ہے کہ ذاتی عنا د اور قتل وغارت اس وقت بھی الیسی ہی موہبیں مکا بیول کے وَور میں تقی -

ہ ۔ بنی شمتون میں سے حموالی کا بیٹا (ا۔ تواریخ ۲۹: ۲۷) ۔
س ۔ آسف کا ایک بٹیا جسے داؤر بادشاہ سے موسیقی کی فدمت
سے لئے محفوص کیا دا۔ تواریخ ۲۵: ۱-۲؛ تخمیاه ۱۱: ۳۵) ۔
م ۔ بنی مرادی میں سے ایک شخص (۱- تواریخ ۲۷:۲۲) ۔
۵ ۔ امری کا بٹیا حیس نے بروشلیم کی دیواری مرمت میں مدد

کی دنخمیاه ۳ : ۲ ) ج 4 - ایک شخص حب نے خمیاه کے ساتھ عہد بر دہر لگا ان رخمیاه

۱۰: ۱۷) -ع - تخیاہ کے زمانے میں مریک کے خزانجیوں میں سے مثان کا باپ رنخیاہ ۱۳: ۱۳) -

رکی ۔ ذکافی :- ایک خاندان کا سربراہ - اس کے خاندان رکی ۔ ذکافی :- کے دور زرباب کے ساتھ اسیری سے والیں یروشیم آئے (تمیاہ ۲،۲۰) عزرا ۲:۴) -

کلام مُقدِّس مِن پانچ بڑے ذلزلوں کا ذکر آتا ہے بوختف او فات بروا فع بوئے -

و موجوموه حورتب پرالییآه نبی کی خاطراتیا، حب خدانے خودکو نبی پرزلزلدا وراگ میں نہیں ملکر دبی واند میں خامر کمیادا یسطین ۱۱۱۱۵ -

۲- وہ زنرلر وشاہ میودا ، عربی کے عہدیں آیا اور حس کا ذکر عاموس ( ۱۱۱- پر دنششنط مجھ نچال) اور ذکریا ہ نئی (۵۱۱۴) دونوں نے کیا ہے۔

روون می ب ب من من در از اربو ضرا وندسیج کے دم چیورٹ و تنت آیا (متی ایس کے دم چیورٹ و تنت آیا (متی ایس کے دم چیورٹ و تنت آیا (متی ایس کا دم کی در اسٹنٹ بھونچال) ۔

ر ، بر میباد می در این کے جی انتقاد وقت آیا دمتی ۲:۷۸ و پروٹسٹنٹ بھونخال) ۔

ادر المال ۱۹: ۲۹ - روند لرار مس نے پولس اور سیلاس کو قید خانسے آزاد کروایا ۱۹ مال ۱۹: ۲۹ - پرونششٹ مجونچال) - یسعیاه ۹:۲۹ میں زلزے کو خدا کے خفب اور الفداف کی علامت کہاگیا ہے - اگر حرفظ زلزلر استعال نہیں ہوا تو بھی کو ہ سینا پرشرییت دیکے جاسے کے وقت زلزلے کا

ماسمال تھا اخروج 19: 14 - سارابہار ہل دہا تھا) - مکاشفہ کی کتاب بیں آنے والے زلنرلوں کا ذکر ہے 10: 11: سان 19: 11: 11: بروشنٹ ترجمہ میں محبونیال کے خالباً قورج اور اس کے ساتھی ذلز ہے کے باعث زمین بھتنے سے اس میں دب گئے دگنتی 11: 11) - ممکن ہے کہ سدوم الو عورت کے عورت کے میں دب کے در در کھیئے عاموس میں ایسا ہی حا دشہ مورا مورد در کھیئے عاموس میں : 11) -

شاعری اور پیشیدنگوئی کی زبان میں ذلر ہے کی طرف اکثراشالیے طنتے ہیں - پہل اگر چر لفظ ذلزلہ نریجی آیا ہو توصی تا نژ ذلز ہے کا ساہے (قضاۃ ۵: ۲۰) ذکور ۱۱: ۲: ۲۰: ۲۰ وغیرہ) -۱۳: ۱۹مالیعد - ذلزلر ۲: بوالی ۲: ۱۰ وغیرہ) -

راف ایاه کی تونوی جے اس کے باپ لابن نے اسے دیا (بیالتن اللہ میں ایاه کی تونوی جے اس کے باپ لابن نے اسے دیا (بیالتن اللہ میں اللہ اللہ میں اللہ میں

زمانه به رکینے دنت ۔

ند ما نے جو نظم البہی میں نجات کے انتظام کے مختلف ادوار کو انتظام کے مختلف ادوار کو انتظام کے مختلف ادوار کو ا نظ مخالف کا کا کا کا پر المفہوم اس سے ظاہر نہیں ہوتا تفصیل کے لئے دکھیئے مختار یحتیاری ۔ م

کے لئے دیکھنے مخار مخاری -ابر ہم اور قطورہ کا بیٹا (پیدائش ۲:۲۵ ؛ ا - تواریخ ۱:۲۲) -

رُمِرُو ، وكيفُ معدنيات بائبل مل جها

بیں گیت،۔

ا - شمعون کے تبیلے کے ایک آبائی خاندان کامر دار سلو کا بیٹا۔

یہ ایک مدیانی عورت کو زنا کرنے کے اراد سے سے نشکرگاہ میں ہے آیا۔

اس دقت نمام نبی اسرائیل خیمڈ اجتماع کے دروا ذے پر جمع تھے ادر مرآبی عورتوں سے توامکاری کی وجہ سے رور دکرتو ہر کر دہیں تھے۔

فینخاش نے درنوں کا برجی سے پیٹ چھید دیا (گنتی ۱۹۳۱)۔

موانی نے درنوں کا برجی سے پیٹ چھید دیا (گنتی ۱۹۳۱)۔

موانی نے درنوں کا برجی سے پیٹ چھید دیا (گنتی ۱۹۳۱)۔

۲ - شمالی سلطنت کا با پخوال با دشاه - برپیلے ایکر با دشاہ کافادًا اور اس کے آ دھے دینھوں کا دار دخرتھا دا پسسلاطین ۱۹: ۹-،۲) - زمرتی

نے ایڈ کو حب وہ نشے میں مرموش تفاقتل کیا اور اس کی جگرسات دن میک کی میک ساست دن میک کوئٹ کوٹا کو دمرکی نے میک کوٹا کو دمرکی نے محل کو آگ لگادی اور حل کرٹو کوٹسٹی کرلی۔

س - زارت کا بینا (۱- ترادیخ ۲:۲) -

م - يهوعده يايعرة كابياً اورموشاً كاباب - الكاتعلق

بینمین کے نبیلے سے تفا (ا- تواریخ ۸: ۳۹؛ ۹: ۳۲) -

۵۔ ایک غیرمعروف قبیلہ ۔ اس کی اسمیت کی دہریر می کم اس کے اس کی اسمیت کی دہریر می کم اس کے بادشا ہوں سے ساتھ آیا سے زیرمیاہ ۲۵ ،۲۵ )۔

ر مرم مرم (عبران = قوی، دور آور) - بدنام مرف استنت ا؟ ر مرم م اس ۲۰ بین پایاجاتا سے رعمونی بدلفظ رفائیم سے لئے استمال کرتے تقصے جوعنا قیم کی طرح بڑے قدا ور تقف (۲-سموئیل ۲۲،۱۸۱) -زوزی بن کا ذکر بیدائش ۱۱۰، ۵ بین ہے شائد یہی لوگ تفے -نیز دیجھے جار-

ر دمشان = موسم سروا) - بادشاه اور امرام رمستانی محمر به موسم سروا اورگردا سے لیے مختلف جائے راتان رکھتے تھے (عاموس ۱۵:۳) - بہوتیم بادشاہ ابنے زمسانی محل بہاتی ہے کے سامنے بیٹھا تھا ( برمیاہ ۲۳:۳۲) -

ایک بیرسوی لاوی (۱- تواریخ ۲:۲۰ ، ۲۲؛۲۰ توایخ لِرِمْسُمْ :- ۱۲:۲۹) -

لممير في مستنين كاليرنا، اور كمركا بينا (١- تواديخ ١٠) -

ا در المن كالفظ ذور معنى سبع كيونكداس سع ايك قطع زمين بي مراد موتاس الك قطع زمين بي كيونكداس سع ايك قطع زمين بي مراد موتاس الما بيا المراد موتاس المراد مي المراد مي المراد المرد المراد المرد المراد المراد المرد المرد المراد المراد المرد المرد المرد المرد المرد

ا عنشک زمین بالمقابل سمندر د بیداکش ۱:، دونیره عبرانی ارض و دانی ایل ۱: دونی و عبرانی ارض و دانی ایل ۱: دونی و عبرانی بیبا شد تنب عربی بیبست به بسی خشک ) - یا در سے کا زمین کے سنون " (۱ سموش ۱: ۲) ایوب ۹: ۲) دور نرمین کی بنیاد " ( زبر آ ۲: ۱ ما ۲ ؛ سعیاه ۲۸ ؛ ۱۳) مرف عبرانی محاورت میں - بیسامی لوگول کے تصور دینیا اور ان کے علم کائنات

کی عکاسی مہیں کرتے ۔" زمین کے ینچے یا نی" دخروج ۱۲۰ م) سے زمین دوز پیشے اور تالاب مراد میں۔

سا - سطح زمین ، بیس پرسبز مای وغیره اکتی بیس بوزندگی قائم دکھنے کے لئے صروری ہیں۔ پیدائش ۱:۱۱:۱۱؛ استننا ۲:۲۱-اس اسیت میں عبرانی کے دونوں لفظ ہیں۔ ارض = منک آ ڈھ ہے = آ ڈھ مرکے لغوی معنی ہیں شرخ مٹی۔ ★ آرم کی و بوتسمیہ ہی ہے = ہیدائش ۱۵۱۱ میں بھی یہ دونوں عبرانی لفظ آتے ، ہیں تسکن اردو ترجمہ سے یہ ظاہر نہیں کیونکہ زمین کے جانوروں کا ترجمہ حبکی جانور کیا گیاہے۔ شارسی، عربی ادر ارشیات ترجمے ملاحظ مہوں جہاں دونوں لفظوں کے لئے زمین ، ارص اور زمیکہ بالترتیب ہے ہیں)۔

مٹی عارمنی مذرع کاکام دینی سی (خروج ۲۰:۲۰ ۲- آ دمد۔
نعمان کوڑھی اسرائیل سے دو خچرول کی مٹی اپنے ممکد ہیں ہے گیا (بسطین
۵: ۱۲ آ کم مسر) - نہیں کے دیگر مفہوم ہے ہیں ؛ نہیں بعنی جائد او (بیالتُن عرم: ۱۸ ما بعد ارض) ، نہیں کی مٹی (پیالتُن ۲: ۱۵ ما احمد) مک علاقہ (پیالتُن ۲: ۱۵ ما تحمد) مک

آبرب،۲۹۱، میں نہا بت صحت کے ساتھ ذمین کے منعلق موجود استانسی فقطر نظر کی نرجمانی کی گئی ہے ۔ بادر سے کہ برسائنس کی دریافت سے مزادوں سال پہلے الہام سے بیان کیا گیا۔

عبرانی کی طرح یونانی بین یعیی لفظ زمین کومحدود اور دسین دونول معنول میں استعمال کیا گیاہے۔ آباب کاشت زمین (متی ۱۳: ۵، ۸، ۳۵)، آباد ۵، ۸، ۳۵، ۱۹: ورکل زمین بالمقابل آسمان (متی ۵: ۱۸، ۳۵)، آباد زمین ( نوقا ۲: ۳۵ - وہی یونانی نفط بیس کا ویر ترجم زمین سے ۹۰-)

مرد اور عورت کانا جا ترطنسی تعلق - برانے عبدنا مرمی عام طور برکسی مرد کا خواہ وہ خواہ وہ شادی شدہ سے یا مجرد اسما کی بیدی سے جنسی تعلق - اسکام عشوسی اس کی ممانعت کی گئی ہے ( نروج ۲۲:۲۱) استنا ۵: ۱۸) - عهد عتیق میں ذنا کا دمرد اور عورت و ونول کی مزا موت متی ( احبار ۱۰: ۲۲؛ ۱۸؛ میں ذنا کا دمرد اور عورت کے ذریعہ ( استنا ۲۲:۲۲ - ۲۲؛ یوحت اد:

عبرانی میں زنا وراس سے متعلقہ الفاظ کا مادہ نف، ان ہے۔
یوفعلی یا فاعلی صورت میں امثال ۲۱،۷۴ برمیاہ ۵:۷،۷،۹،۹،۹،۲۰۱۱
۱۱: موسیح ۲،۲،۱ ایوب ۲۲،۵ میں استعمال مؤا ہے ۔ بہاں ہہاں
اسے زور د ہے کہ بیان کمیا گیا ہے اس سے لیئے دکھیئے برمیاہ ۲۱،۳۲۱
مزتی ایل سرا: ۷۳، برمیاہ ۲:۲۳،۲۳۱ موسیع ۲:۳،۹ بلک ۳:۵؛
خرگرہ ۵: ۱۸ - جہال اسے عورت سے منسوب کیا گیاہے اُس کے لئے دکھیئے اصاب ۱۰؛ دنی ایل ۱۱،۳۲۱ مثال

۳۰: ۲۰: من تی ایل ۱۱: ۳۷ - دنا کے کئے عبرانی میں ایک اورلفظ ذا فالا تخب نزنا ہے ایکن اس کا مطلب صرف قب نزنا دی شدہ کا آئیس میں غیر قانونی حبنسی تعلق ہے ۔

عهدعتیق میں بت پرستی کو زناسے تشبیہ ڈی گئی ہے ا برماہ سے: و برخالی است بیستی کو زناسے تشبیہ ڈی گئی ہے ا برماہ س س: و برخ تی ایل ۳۷:۲۳ برمیاه ۳:۷۲ اور موسیع س: ۲۰:۷۶ و تا کہ کا در کا

عہر عنی بین ذناکاری کی بھر دور مذمت کی گئی ہے، نواہ اس کا تعلق مرد اور عورت سے سے یا تشبیبی طور بربنی اسرائی کا لینے روحانی خاد ندخد اسے ساختہ بست اور بین این بال بی است اس کے ساختہ بست اور بین اور بر آق این بی است است بین اور میں اور بر آق این بی است بین اور میں خدا کی این بیوفا ہو سیت بنی ابنی بدکار بوی کے سامتہ اپنے ذاتی تجربیں خدا کی ابنی بیوفا است کے لئے محبت و کھھتا ہے ۔ جب از دواجی ذندگی میں ذناکا دی ایک قابی طامت فعل متصور مونا ہے تو یہ خدا کی محبت کے بارے میں اور میں ذیادہ قرام ہوگا ہو ہم سے ایسے ہی محبت رکھتا ہے جیسے ایک خدا کی معنوں کو ذیادہ وضاحت سے بیان کرتا ہے اور شادی کی فاقلی معنوں کو ذیادہ وضاحت سے بیان کرتا ہے اور شادی کی فیت اور اس کے خدا کی طرف سے مقرد کئے جانے بہر دور دیتا ہے۔

سنے عہد نامیر میں نہ ناکاری کے لئے بوالی نفظ moicheia نے عہد نامیر میں نہ ناکاری کے لئے استعال اس اور یہی لفظ ناف کے لئے استعال مؤاسے ۔ بائبل مُقدّ سمیں اس کے معنی و بیع سے وسیع تر مہوت کے بیال کئے اور لبعد الذال بیطے گئے ہیں۔ بیلے ا بنیار نے اس کے معنی بیان کئے اور لبعد الذال خداد ندریے اور آک کے حواد بول سنے اسے اور یھی گہرے طور پر

حکم دیتے ہیں کہ آئندہ اِس گناہ کا اعادہ مذکرے ۔ خداوندلیتوع میسے کے نہ ناکاری سے بارے میں رویے کی بنیاد ان سے شادی کے متعلق نظریہ پرہیے ۔ بہ وہی نظریہ ہے ہو خدا کا مشروع کامقصد تھا اور جسے نئے مسیحی معاشرہ میں کاروزا ہونا چاہیئے ۔

پولس دسول زنانه کرنے کو شرایت کی تابع دراتی کی ایک کسوئی بنانا ہے (رومیول ۲۲) - وہ ذنانه کرنے کے عکم کا دوالہ دتیا ہے در ومیول ۲۲: ۹) اور اسے انسان کے فدا کے ساتھ تعلقات کے بارے میں بطور تشنید استحال کرتا ہے (رومیول ۲: ۲) - دو کہا ہے کہذنا کا در فیدا کی بادشا ہی کے وارث نہ مول گے" (ا کر نیمیوں ۱۹:۹) میں اور اسے عیم کا کام" بتا تاہے (گلیتول ۵: ۹) - عرانیول ۱۱:۳ میں شادی کی پاکیز گی مر نور دیا گیا ہے - لیعقوب ۱:۱۱ میں ذنا اور قبل کو شادی کی پاکیز گی مر نور دیا گیا ہے - لیعقوب ۱:۱۲ میں ذنا اور قبل کو کو کہا گیا ہے - میا شفہ بن دنا کا دی کو خدا کے ساتھ ب وفائ کی بالیا گیا ہے - مکا شفہ ب دنا کا دی کو خدا کے ساتھ ب وفائ کئی ہے ۔ کا میک کو خدا کے ساتھ ب وفائ کئی ہے ۔ کئی ہے ۔

ناکادی کے بارے میں پرانے عہدنامہ کے تصوّد کوش طرح فی میں پرانے عہدنامہ کے تصوّد کوش طرح فی میں ہدنامہ میں بیان کیا گیا ہے اسے اس سے ظامر موتا ہے کہ ستا دی ایک ہی مشرکی نہ نہ گئ کے مساتھ نہ ندگی مجرکا ساتھ ہے ۔ نئے عہدنامہ میں سیوط میسے اور ان کے نشا گردوں کی تعلیم مرقسم کی حبنسی ناپائی کو خدا کے خلاف اور دوسرول کے خلاف گناہ میان کرتی ہے۔ رحانی زناکادی (خدا سے بے وفائی میسے اور اُن کے لوگول میں تعلق کو دیگا اللہ دیتی ہے۔

ز **نرور در** دی<u>ههٔ</u> حشرات بابش ملاب

أنجير :- وكيف ديورات إنتب عدا

زُمْرگی ور ریکھتے جان۔

ر فرگی و میمیشسه کی :- د کیف علم الآخرت ـ

ر تورح - ذانوح :- (عبران = شكست مسترد) - المورد و نافوح - ذانوح :- المعبرد المورد و كفيله المسيري ك بعد كجدادك بها المدين المري ك بعد كجدادك بها المدين المري ك بعد كجدادك بها المورد و المبين المري المدين المد

روحت - دوحیت :- یبوداه کانسل سیایتی کابٹیا دا- توادیخ ۲۰:۷): م در می مر مرم دیرانی = قری) - قدیم دیددادوں دواری - دواریم اوراس کے ساتقیوں نے ہم کے مقام پر زوزیوں کو شکست دی ریپائش کا دراس کے دانے کا ذکرہے - نیزد کیسے جباد-

أوفى بد ديمين نبانات بائل ما ١٥٥٥

زُمْرِه منات به ديميه مشري .

وسم مرفراهم ، سيمان كربية وُسم كاسب سے جهوالا المرام ما سب سے جهوالا المرام دا اللہ ما درام والديخ الد: ١٩) -

و عرس مدیات کے دو سرداروں میں سے ایک اسے رسے اسے نہاں میں سے ایک اسے اسے میں سے ایک اسے اسے میں سے ایک کو گہر کے پاس قبل کیا۔ اسی ومرسے اس کو گہر پڑا (قضاۃ ٤: ٢٥) ۔

کے باب کانام لعدآن نفا (ا- تواریخ ۲۳ در) -

رعرانی = زیون کا درخت) - بنی بینین میں سے فریقان کا درخت ) - بنی بینین میں سے فریقان کا درخت ) - بنی بینین میں سے فریقان در ایس تفارا- توایخ

ربيون . و كيف نبات بائب ف الم 1000

زميون كابهار، دكيف كووزيون-

زميره وركع نباتب بأبل ال

رِ مِرْ آ و رعبرانی = بنیات، فزادانی) -رِ مِرْ آ و بنی شمنون کاایک سردار (۱- تواریخ ۲۲: ۲۷) -

م - رحبقام كابشا-اس كى ال كانام معكرتها ( ٢- تداريخ - (٢٠) -

سل - ایک بیرسونی لاوی ممتی کا بیٹیا (۱- تواریخ ۲۳-۱۱ - آیت ۱۰ میں شاید سہو کا تب کی وجرسے زینا لکھا گیا ہے - کیتھو کے ترجمہیں دونوں جگہ زینا ہی ہے ) -

نرانع ور بنی جدمیں سے ایک شخص (۱- تواریخ ۵: ۱۳)-

و میرانی = صاف کرنے کی جگر، -راب اور میروداہ کے جزب مشرق کا ایک شہر دیشوع ۱۵:

۲۲ ؛ ۲ - تواریخ ۱۱:۸) -

ا مديمود مين ايك اورشر وكرن اور يوطك فريب واقع من ايك اورشر وكرن اور يوطك فريب واقع من الشوع 10: 40 - اس كاموجوده نام بهى ذليث بى سے - من من كاربيا (١- نواد كر ٢٠ ٢٠) -

ع - كالب كابيا (ا- نواريخ ۱۲:۲۸) -ه - ميلكيل كابيا (ا- قواريخ ١٦:١٧) -

رِلْغِم وبريلتيل كابيا ، وتواريخ ١٠:٢٠) -

ترملو میں معنی میں میں میں مندا دندسی کے دوشاگردوں کا الم معوّن اور دوسرے مندا دندسی میں اور دوسرے کو شمعون کو تقبیل ہے۔ کو شمعون کو تقبیل ہے۔ دیلو تیس بونانی لفظ کی اردوشکل ہے۔ اس سے معنی ہیں عیور ہی کہادا گیا ہے) ،

برا نے عہدنا سے میں دوع بانی لفظوں کا ترجم زین کیا گیا ہے۔

ا - میوکا ب (اس کا ادّہ داکب ہے ۔ قب ع بی رکب معنی گھوڑے وغیرہ برسوام ہونا) - میوکا ب کا ایک طلب دلقہ ہے ۔ (۱- سلاطین ۲۲:۳) ووسرامطلب ورتھ یاجا نور بد) نبیطنے کی گڈی ہے۔ احبار ۹:۱۵ میں زین اور عزل الغزلات ۳: ، آئیں اس کا تہ جم گدی ہے۔ احبار ۲ - خا دبش حس کا بنیا دی مفہوم با ندھنا یالیٹنیا ہے ۔ ان

معنول میں یہ خروج ۹:۲۹ میں کامنوں کی گیڑیاں باندھنے کے سلسلی یہ استعمال ہو اسے ۔ یزنا ۲:۱۹ میں یہ بحری نبات کا یونا ہ نبی کے سرسے لیٹنے کے سلے اور کئی جگہ جا نور بہنے جو صاکدھے پر کھڑا وغیرہ باندھنے کے سلے بطور نعسل استعمال ہو اسے - اردو میں اسے" زین رکھنا ، کسنا"سے ترجم کیا گیاہے ر ببراکش ۲۲:۳ با گفتی ۲۱:۲۱؛ قطاق ۱۹:۱۹ وغیرہ) سبب گدھے پر ہو جھ لادا جا تا تھا تو اس بہموٹا کیٹرا با نھا جا تا تھا تا کہ تکلیف میں اور نامی کیا ہے ۔ اس کی معنی ہیں ۔ ورنے الدی میں اس کے معنی ہیں ۔ ورنے الدی اس کے معنی ہیں ۔ ورنے اور خالد الدی اس کے معنی ہیں ۔ ورنے الدی اس کے معنی ہیں ۔ ورنے ہو اس کے معنی ہیں ۔ ورنے ہو اس کی معنی ہیں ۔ ورنے ہو اس کی معنی ہیں ۔ ورنے ہو اس کے معنی ہیں ۔ ورنے ہو تی ہو تی

مرس المسلم المس

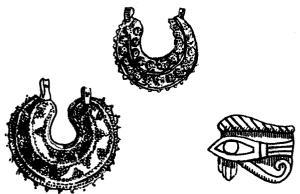
ر بورات باشل ہے۔ آج کل کی طرح بائبل نے زمانہ میں بی مرداور مرورات باشل ہے۔ عورت دو نوں ندیور اور جوامرات کی تدر آج کل کی طرح بائٹیل کے زمانہ میں مجمی مرداور كرني اورايني زيباكش كم لئة بينية تقى (خروج ٢٠١١) بسعيا ٥٣٠ ما ١٨٠١٠، بيدياه ٢: ٣٢) - يرمطور العام على ميش كئ مبات مقد (بيدالش ١٢:٢٣)-تيمتى زيد اور جوامرات مال غليمت كاايك الم حسم فق ريا- تواريخ ٢٠: ۲۵) يمسكون يكاليجادس يبلي به دولت كى كي شكل تصررا . توارخ ١١: س) اوربطورمعبارفيمت استعمال موت تضف (الوب ١٦:٢٨) امتال ١٥:١٥ مكانسفدا ١١١)-يكران عهدنامدس عمراني ك دولفظ زبورك مفنوم كوا داكرت ہیں بنعلی دفت عرب سنی معنی ندیور) ۔اس نفظ سے مادہ کا مطلب چکایا نوا، باس كيا بواب ، اورليل است ديدرمراد موا (امتال ١٢:٢٥ ؛ غزل الغزلات > : ١) - ايك شهركا نام مبي على تفاحس كيم معني ذيوريي (يشوع 19: ١٥- اردوام 🖈 نملي) - پيدائش ٢٢: ١٥ اور خروج ٣: ٢٧ مين يرونسنن ترجم مين تفظ نابرر آياب، حبك كميت وك ترجمين برتن سے - بیعبرانی لفظ کسیلی کا نرجمرسے جو کستنیر المعنی لفظ سے - اس سے اسباب ( بیداکش اس برس ، دم ، ۲۰)، زید (لیسعیاه ۱۲:۰۱) . تحشنی دنسعیاه ۲:۱۸ بامایاساز ۲ - تواریخ ۱۲:۲۱) وغیره مرادید -تبيسرالفظ عدى بعبس كابنيادى مطلب آراست كراب -

یر برمیاه ۲۰: ۳۰ اور مزتی ایل ۱۱: ۱۱ میں زیدرے کئے استعمال مؤاہے (فب \* عدیثیل نام بمبنی خدا کا زید)۔

یہ بادراس شمرہ میں مرا کد ہوا (غالبًا ۱۴۰۰ق م کا) - اس کے دانے سونے ، چاندی اور موتوں وغیرہ کے ہیں ۔

یا درہے کہ مترجمین کے لئے یہ ایک بہت مشکل کام تھا کہ ان زیدات کی صفیف کرکھے ال کو اپنی زبان میں ضبح نام دیں۔ اس محنت کے کام کی واد دینے کے لئے ہم نے ذیل میں ان زیورات کے عبرانی نام جبی دیج کئے ہیں تاکہ ان کی شکل وشیا ہمت اور نام تعین کرنے میں اور بھی مدولے۔

۱- بهالیال دکینولک آفا بون) عرانی شبیسیم معنی جالی دار کیل ایس کاما مندشمس محضی به اود اس کامقا به شمس کے اسم کیلی دار تسین مشمسی محضی بین اور اس کامقا به شمس کے اسم تسین مشمسی محضورج یا آفاب کرتے ہیں - یہ ترجم اس بات سے کہ اگل زیود بیا ند ( لیسعیاه ۳ اس سے تعاق دکھنا ہے - بہلی تشریح کے مطابق یہ ایک با لیدار لباس سے دومری کے مطابق ایک بادنما زیود -



باليال اور آويزے بچودهوب صدى ق م يى يا فلسطين مي بطورتعويز استعمال موت تق -

آویزے (سیعیاہ ۳: ۱۹) - اُردویس آویزے کان سے زبور کا نام

رُتب كى علامت عقا .

پیداکش ۱۸: ۲۸ ، ۲۵ کا با دوبند رکتیجونک و وری بو تر نے
ایس نیسر بیود آه سے د من نیا غالباً \* مُهر کو حفوظ رکھنے کے لئے
یا تر باز و کاکنگن تفایا گلے بیں لٹکانے نی و وری - معزّر توگ اپنی مُهر زخاتم .
جو \* انگوکھی میں ملی موزی تفی ) کو گردن میں لٹکا لیتے تف راس کے
لئے عرانی نفظ یا تیل ہے قب عربی فشلہ ) ۔

نيز د تميية زيوراتِ بائتل ١٣٠

۱۱- تا می الکین ولک افسر) - عرانی نفظ پریجے ذیور کہا گیاہے اس یس نباس میں شارکرنا چاہیئے - برسری ایک خوبصورت تاج نما دط پی متنی ۔ اسی نفظ کا ترجمبرا ور مجگر تمامر (حزقی ایل ۴۸): ۱۸ کیفھولک کلاہ) اور مگرشی رحزقی ایل ۲۲:۲۴، ۲۳ کیفھولک دستار) نیروج ۲۹:۲۸ کیا گیا۔

٤ - بازميب مدويمية ديورات بالبل مل

۸ - من بیگا می برانی قستوریم - اس سے بنیادی معنی بی با نده کر بیروز ایس سے بنیادی معنی بی با نده کر بیروز ایس سے بنیادی معنی بی با نظر ایس سے بیس کی بیرانی میں بیاری بیرانی بیر

9-عطروان د رعبرانی بیت نفست معنی دوج کا کھریعنی بولوں کی دوج عظر وان ۔ رعبرانی بیت نفست مجنی دوج کا کھریعنی بولوں کی دوج وعظر کا کھری ۔ بیرایک دلیسب نربور سے ۔عور تیں عظر کا کھری وی دلیس میں بندکرے بینتی تقیں ۔ یول وہ مطرب تی تقیس (بستیاه ۲۰۱۳)۔

ار تعوید عبرانی لغتنی مجنی جائنایا سانپ کی طرح سکادنا۔ قب عربی لحس و تواحس سانپ - بیر خاص زیور مجد بالی یا دار بندگی شکل میں ہونے نفے ، ان پرجادوسے منتز بھیوز کیا جا آیا تفادیس اس کی دجر تسمیر تقی - بیرد فع بلاکی غرض سے بیٹتے تھے - غالباً بسجاہ سو : ، ہاکا توپنے اسی قسم کی بالیاں یا کوئی اورلٹ کانے کی چیز مقی ۔

عزل الغزلات ١٠٨ كاتعويد (عبران خاتم) ميں جادو كاعفر نہيں بكديد دل كے قريب بيننے كا زيور تفاء اس توا سے بين د لبن محبوب كوكمتي



ہے۔ نفظ آویزال کا مطلب لٹکا ہوًا ہے۔ ایسی بابی کونٹکن اور مُبذہ ہی کہتے ہیں۔ بہاں جو عبرانی لفظ استعمال سور اسے وہ بڑی دلیسی کا حال ہے۔ نظیفوت ۔ بمنے بمینی بالیال نہصوصًا موتوں کی بالیال ۔ اس لفظ کا ما وہ نظیف سے بھن کا مطلب بوندہ سے وقت عب اس کفظ کا ترجم فضاۃ ٨؛ ناطفت سے بھن کا مطلب بوند کھائی ویتا ہے واسی لفظ کا ترجم فضاۃ ٨؛ موتی پانی کی شفاف بوند کی مانند و کھائی ویتا ہے واسی لفظ کا ترجم فضاۃ ٨؛ دیا اس کے معنی موتوں کی لوٹ کا بارہی موسکتا ہے ۔ کھیفولک مترجمین نے کیے اس کے معنی موتوں کی لوٹ کا بارہی موسکتا ہے ۔ کھیفولک مترجمین نے دونوں معنوں کو سامنے رکھنے ہوئے یسیفیاہ ۳؛ ۱۹ میں زنجیریاں اور آ ویزے دونوں درج کروسے ہیں رہادے کے متعقد کے دونوں درج کروسے ہیں رہادے کے لئے دیجھئے زوران باتیں ہے ۔

بالیال - بجال بھی ان کا ذکر آناہے وہاں یہ سونے یا جاندی کی میں ۔ بیدائش ۲۰۳۵ میں انہیں مین دسے (کیفھوک بالیاں) کہاگیا ہے۔
یہاں عبرانی نفظ نظم ہے جس سے معنی ہیں علقہ یا چیلہ (قب عربی نظم میں انہاں میں بھی پہنا جانا تھا اور کان میں میں انرق ایل اور بالیوں سے سے عگیل بخوی ۱۲:۲۲۔ پہال نفظ می کا ترجم بالی کیا گیا ہے اور بالیوں سے سے عگیل بخوی میں نتھ اور بیدائش ۲۲:۲۲، پم



جرّ وس کھدا فکے دوران بر بالى برا مد سوفى۔

ترطی کی قسم کا ایک اورزیور سے بھیے از و بند کہا جاسکت ہے کیونکہ وہ کلان میں نہیں بلکر بازو پر باندھا جاتا ہے ۔ اسموئیل ان ایس بازو کا منگن الیا ہی تھا بوساؤل با دست ہے بازو پر اُس سے شاہی امثال ۱۱: ۲۲ يس استعال برواس -

موین ۱۳: ۱۳ میں نظم کا ترجمہ بالیاں کیا گیا ہے لیکن عین ممکن ہے کریہاں بھی نخفہ ہی مراد ہو۔ دیگر جگہ اس لفظ کا ترجم مندرے (پیالش ۱۳:۲۵) اور بالیاں (قضاقہ ، ۲۵،۲۴؛ ایوب ۲۲:۱۱؛ اشال ۱۲:۲۵) کیا ہے ۔ نیز دیکھیے ذیورات بائیل میں

ریسعیاه ۲۲:۳ سے کو گھے جن چیزوں کا ذکر ہے اُن کا تعلق باس سے ہے۔ ان کے سیسلے میں دکیھٹے ملبوسات بائیل)۔

ساا ما رومند - اردویس بد لفظ تین بگد باشل میں آنا ہے:

خروج ۲۵ ، ۲۷ ، کسیقولک ماٹلیں) بگنتی ۲۱ ، ۵ ، کسیقولک زنجریں) اور

بدائش ۲۵ ، ۱۸ ، کسیقولک دوری) - پہلے دو سمالوں کے لئے عبرانی لفظ

کو ماذیب ، بعنی سونے کی چوق گولی (قلب عربی کسن = یا تقریب

گول کرنا جیسے گندھے ہوئے آئے کا پیڑا بنانا) - اس لفظ سے غالباً سونے

کی گولیوں کا بارمرادی جوبی اسرائیل بیا بان میں پہنتے تھے - انہیں مدانی

میں پہنتے تھے - پیدائش ۲۵ ، ۱۸ کا بازو بندھی کھے میں لٹکا نے کی چیز تھی

دوکیعئے زیدرات بائیل مھے ، ر

الما بعب المراب المستول المست

مر طوق می می گلے کا ایک دیورہے۔ جب فرعون نے یوسف کو مقرکا حاکم مقرد کیا ایک دیورہے۔ جب فرعون نے یوسف کو مقرکا حاکم مقرد کیا تواسے سونے کا طوق بہنا یا (بیدائش اس : ۲۳) ۔ گرمنصف اور وزیر کا امتیازی نشان تقا (قب امثال ا: ۹) - اس قسم کا طوق دانی آیل کوجی دیا گیا جب سیشت را وشاه نے اُسے تیسرے ورجے کا حاکم نبایا ( دانی ایل ۵: ۷۶،۷) -

بوعبراتی کالفظ دراومیان - مادّه دیش - بیته - دالت کامطلب مرزنا سے قب عربی ولبط - یون گلے کا بیابن گیا ) بیدائش ۱۹: ۲۴ بی استمال بؤا ہے ، دسی مزتی ابل ۱۱:۱۹ میں گئی آنا ہے - اُس طوق کے سئے حبس کا ذکر امثال ۱: ۹ اور غزل الغزلات ۱۹: ۹ میں آیا ہے عبرانی لفظ عنا ق ہے وقت موب عندتی بمبئی کمیری گردن والا - غالبًا ★ عناقیم راگفتی ۱۳: ۳ بس کوری نام اُن کی کمبی گردن کی وجرسے ہی دیا گیاہے - اُردومیں گلے لئے یا معن کے لئے لفظ معانقہ ہے) - اسی عبرانی لفظ کا ترجم قضاق ۲۲:۸

سے کر جھے اپنے دل کے قریب رکھ جیسے کم را تعویذ کو دکھاجا تا ہے۔ متی

Phylakterion کا تعویٰ ال سے مخلف ہے۔ یہ بیانی phylakterion

کا ترج ہے۔ اس کے بنیادی عنی بہی مخاطب کی ج کی ۔ پھر موتے ہوتے یہ کہتی م

کی مفاظت اور آئز میں تعویٰ ہے گئے استعمال ہونے لگا بنیا لاہب کر لفظ تعویٰ کے لغزی معنی بھی پناہ دینا یا بنا ہ میں لینا ہیں دقسب عول معنی جی بناہ دینا یا بنا ہ میں لینا ہیں دقسب عول فر بیام ادھی جس میں فرلیسی توربیت کی جذاتہ یات مکھ کر چڑے کہ یاد کھیں جھو فی ٹو بیام ادھی جس میں فرلیسی توربیت کی جذاتہ یات مار کے سامنے با ندھتے تھے تاکہ یاد کھیں کہ مفدا کی طوف سے ان کے سائے والے یہ جھی سمجھتے تھے کہ باتھ ویڈ بھوت کہ میات ویڈ بھوت کر بیات ہیں ۔ متی کی انجیل کے موالے میں بریت کے ٹریت این کے موالے میں جس کے ٹریت این کے توالے میں جس کے ٹریت کے ٹریت این کے موالے میں خور کہ کو این کے توالے میں ۔ متی کی انجیل کے موالے میں خور کی توجہ کو اپنی ۔ میں میڈ دل کر وائیں ۔ رہ طوف میڈ دل کر وائیں ۔ رہ طوف میڈ دل کر وائیں ۔ رہ دل

طُرِف مُندِ ول كُرِوائِين -۱۱ - انگوهى ، انگشترى برخاتم - انگشترى - كبيطولک ترجه ميں غانم - (اس كاعبرانى لفظ طبعات ہے - مقالم كريں عربي طبيع بمعنى چھاپنا ، مُهرِ ليگانا - سندى بيں البيى انگويھى كوچھاپ كہتے ہيں پِ-

ا - ایک زیرر موانگلی میں بہنا جاتا ہے (گنتی ۳۱: ۵۰ بسیعیا ہ : ۲۱) -

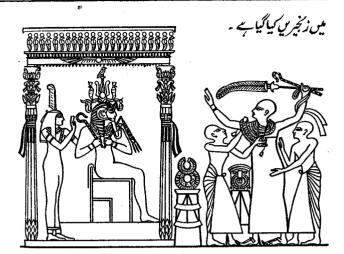
ہ۔ برانے زمانے میں اکثر و شخطی کا بیٹے حاکم یا بادشاہ فرمان یا دستاہ بر برانی مگر کی است میں اکثر و شخطی کا بیت حاکم یا بادشاہ فرمان یا دستاہ بزیادہ تقے ۔ یہ مگر کیے میں ڈوری سے دشکائی جاتی نفتی در تیسے کی کیسے کو اپنی انگوشی کیسنے تھے ۔ کسی کو اپنی انگوشی کیسنے تھے ۔ کسی کو اپنی انگوشی محفوظ رکھنے کے لئے انگلی میں مبطور انگوشی کیسنے تھے ۔ کسی کو اپنی انگوشی و انگار اس شخص کو سونیا گیا ۔ بیت کا مطلب بدی تھا کہ اب اختیار اس شخص کو سونیا گیا ۔ بیت کا دیا ہے ہے کہ استرس انتخاب انتقاد اس شخص کو سونیا گیا ۔ بیت کا کیست کا مسترس انتخاب الوقا کہ انتخاب ۔

يه مُهُرِخانم يرسحو بن بهآمه بوني -



غالباً شادی کی رسم میں انگونھیوں کا تبادلہ اس بات کی علامت سیے کہ میال بیری ایک وصرے کا انعتیار آلیس میں باشتے ہیں ۔

الا منت اعبرانی تعلم - اس لفظ کا بنیا دی مطلب سوراخ کونا ہے ۔ قتب علی نظیم مجنی موق پر ونا فظیم سی شعروں کو پروکم منتی ہے ) - نتھ بینینے کا دواج آس پاس کی غیرقوم عور تول کی طرح عبرانی عور تول کے نتھ بیش کی تاری ایر آئی بال بھی عام تھا ۔ در تھ کو ایر آم کے ونوکر نے سونے کی نتھ پیش کی تاری (بالیش بال بھی عام تھا ، در تھ کی ایر آلی تاریخ کا دواج ایر آبالی کی در اور عیاش خوات کا بھی برلیسندیدہ زبور تھا (کیسیاہ سے ای کا فظا در ہے ۔ یہی لفظ (کیسیاہ سے ای کا فظا کا دکر ہے ۔ یہی لفظ



خلصت بخشی کی دسم فرعون بادشاه کے سا صف ایک وزیر کوسونے کا طوق پہنا یاجا دبا سے دی تھویر وزیرکے مقبرہ کی دیوار برنقش تنی (غالباً ۴۰۰ ق م) دیوشف کو بھی ایسا ہی اعزاز ملا ہوگا (قب پیداکش ۲۷: ۲۲) ۔

11 - كيس كيس كيتفولك يقيليال بسعياه ٢٢١٣) ـ يرفيعد كرنا

مشکل ہے کہ اس شے کو لباس میں شمار کیا جائے یا ذیورات میں بینول بھوت بڑا نما تقیلی ذیبا کشی زیادہ تقی اور کارآ مدکم ۔ اس کے لئے عبرانی لفظ خاد بط ہے ( تعب عربی ۔ خود کی فظ معنی تقیلی ) ۔ اسی لفظ کا تر تجبر ۲ ۔ سلطین ۵ : ۲۲ میں تقبلی کیا گیا ہے ۔

و و تو تو تو تو تو تانی دیو مالامیں سما وی اور فضائی منظام کا دیوتا۔ یہ دیوتا و اور فضائی منظام کا دیوتا۔ یہ دیوتا و اور فولوں میں اوّل اور اعظے گِناجا تا تھا۔ یہ گرج ، کوک، بارش اور طوفان کا دیوتا ماناجا تا تھا۔ اس سے بڑے قدآ ور اور نوبھورت محبے بنائے مباتے تھے۔ اس لی دیوبالامیں یوبط آسکا تا تھا۔ انسان کی مشتری کا تام دیاجا تا تھا۔ انطاکش آلیفنیس نے زئیس کو بڑی عزت دی ، یہاں تک کہ اس نے برخیلیم میں یہودیوں کی مبل کو زئیس کے نام وقف کیا۔

ا بسبب السرويين أويش كا مندكي تقا (اعمال ۱۱،۱۳) - ببب بولس نے وہاں ایک جم کے لنگڑے کوشفادی تولوگوں نے سمجھا کہ برنبائس اور پولس کے دومیان اور پائس کے دومیان اور پولس کو اس کی صورت میں ان کے دومیان اور پولس کو اس کی نے برنبائس کو اس کے قدو قامت کے باعث ذیوش اور پولس کو اس کی فصاحت کی دجرسے مرمنیس Hermes (جو اور دیونا و س کا قاصرتا) محصے وانی ایل - نیز دیکھے انطاکس آلفنیس ۔ سمجھا (اعمال ۱۳:۱۲) و کیھے وانی ایل - نیز دیکھے انطاکس آلفنیس ۔

یہ اصطلاح زمین کے بارسے میں قانون کی سافوں کی سافوں کی سافوں کی جارت میں مقانوں کی ہے: "اُس کی ذمین جبی خداوند کے سبت کو مائے" اِسے" ارام کا سال میں خداوند کے سبت کو مائے" اِسے" ارام کا سبت" اور" آرام کا سال میں کو ایک سال کے لئے چھوڑد یا سال کے لئے چھوڑد یا جا تھا اور اُس میں جو کچھوا گنا وہ عزیب لوگ جمع کر لینے تھے ۔اس کے بعد اُسے جا تھا اور اُس میں جو کچھوا گنا وہ عزیب لوگ جمع کر لینے تھے ۔اس کے بعد اُسے جا تھا اور اُس میں جو کچھوا گنا وہ عزیب لوگ جمع کر لینے تھے ۔اس کے بعد اُسے جا تھا ور اُس میں کے بھے گارا ولانے کے لئے گا اُس سال کیا کھا تیں گے ضداوند نے وعدہ کیا کہ جھے برس اتنی فصل موگ کہ تین برس کے لئے کا نی موال دور کی راہوں کے لئے کا نی دور کیا دور کے دور کیا کہ اُس سال کیا کھا تیں گے خوال دور کیا دور کیا دور کیا ہے۔

ہوگی دا تعبار ۲۰:۷۵ ما لبعد)۔ داس تھم سے بعد اسرائیل میں ہرسانویں سال آزام کا سال منایا جانا تفاریخمیا ۱۰:۱۵:۱۳،۱۰ مکابین ۲:۴۹،۳۵ مقابر سیجئے کیسیفس اندگس ۱۲:۹:۱۰؛۷۱:۱۰) - اعبار ۲۲:۲۷،۳۹ - ۳۳،۲۰ واریخ ۲۳:۱۳؛ برمیاه ۴۳:۱۷ ۲۲-۲۷ میں فعال اس تھم ریجمل نرکرنے پر ابنا غصة ظاہر مرکز اسے -

۱۹:۲۵ وغیرواوراستناه ۱:۲۱ - ۱۱ - ۱۱ - ۱۵ میرسات سرساتوی سال زمین کے آدام کا تعلق نه ند ارسیات سے کیمیانی اصولوں سے تھا ، اور نه بیکندی کی اس منوبز پر ہے کہ سمال فحط کے ادر سات سال بہنات کے ۔ کلام کے مطابق زمین ایک سال کے لئے غیر مزد وعرف والی تھی . دراصل اس انتظام کی بنیا دراس بات میں تھی کہ ساتوی سال کا آدام فرین اور خدا وند وونوں کے لئے سبت کا آدام تھا (احبار ۲۵:۲،۲) بہاں خدا وند وونوں کے لئے سبت کا آدام تھا (احبار ۲۵:۲،۲) بہاں خدا وند وونوں کے لئے سبت کا آدام تھا واحبار ۲۵:۲،۲) بہان خدا وند وونوں کے لئے سبت کا آدام تھا داخیا تھا ہیں ۔ مثلاً انسان نہین خدا کی تعلیقی سرگرمیوں میں ہے دوسی کے ساتھ دوسرے عنام بھی دیجھے جاسکتے ہیں ، مثلاً انسان نہین

کا واحد الک نہیں ۔ ہے اور نہ ذین اُس کی دائمی ملکیت ہے بھکہ خدا کے تخت وہ اس سے پاس امانت ہے (احبارہ ۲۵؛ ۲۳) ۔ ایک اسرائیلی کو بیھی یاد رکھنے کی ضرورت تھی کہ موروثی حق سے طور بہر اس سے پاس کچھی نہیں کیونکہ وہ مقرمیں غلام تھا (استنا 10؛ 10)۔

ساحر : و کیفے جادوادرجادوگری سے

سا منقی :- بیندی لفظ بمعنی دقد چلانے والا۔ یہ پروٹسٹنٹ ترجمہ سا مرحقی :- بیں ۱-سلطین ۲۲: ۳۳ بیں آیا ہے - بینندیک ترجمہ گاڑی چلانے والا ہے۔ یہ عبرانی دکاب کا ترجہ ہے - دیکھتے دتھ۔

سارس : ديج برندگان بائل عل

سارنگی :- دیمه مویقی کے سازم ا

یہ واہ کے علاقے میں ایک بیرانا سارون - شارون :- شہر بربی شمقون کومیراث میں دیا گیا دینوع ۱۹:۱۹) - فالباً سکیم اسی جگرکا ایک اورنام ہے دلینوع ۱۵:۱۳) - اسٹندیم جس کہا گیا ہے (۱- تواریخ ۲۰:۱۳) -

کے لئے اولاد بیدا کرے ۔ اس زما نرکے ٹالون کے مطابق اگراس عورت سے کڑکا پیدا ہوتو اُسے بیٹے کے تھوق ماصل موں گے اور وه ابريام اورساره كا وارث موكا ميك جب مانجره طامله مويي تروه ا بنی مالکہ کو خقیر محصے لگی ۔ لہذا سارہ اس پر سختی کرنے لگی اور وہ گھرسے بھاگ گئی۔ ناسم نعد ای مدا بیت کے مطابق بائترہ والیس آئی اوراسینے آب کوا بنی مالکہ کے سپرد کرویا ا در اسمعیل کو حنم دیا۔ بعد ازال جب سارہ . ۹ برس کی ہونی توخدا نے اس سے بیٹے کا دعدہ کیا اور اسس کانام سائدتی سے سازہ بدل کر رکھا۔ ایک سال سے بعد اس سے بطيا بيدا مُتِهَا (بيداتش ١٤: ١٥ - ٢٧) - غالبًا بهي در عرصه سے حب كرابر إم نے سارہ كے متعلق برار كے باوشاہ اب كوك سے غلط بیانی کی تفعی بیزنرسال بعد حب احتمان سے دو در صحیوان کی خوشی میں ایک بہت بڑی منیا فت دی گئی توسادہ نے دیما کہ الميل اس كر بيط كالمراق الااراب - بس اس ف ابرام سے اسميل ادر البرة كوفوراً كفرس كالغيكامطالبه كيا (بيدانش أب ٢١) -ونكه خدا نے بھی ابسام كواسی قسم كى مرابت كى تفی اس ليے التے بادل نخواسته بات ماننی پیری به ساکه د نے ۱۴۷ سال کی ممرین قریب ابع (بحرون )میں دفات یا فی اور ملفیلہ کے غارمیں دفن مولی جسے ابترام نے اینے خاندانی قبرستان کے لئے خریدانھا (پیدائش ۲۰۱۲ - ۲)۔ اس سے بعد میرانے عہد نامر میں سائدہ کا ذکر صرف نسعیاہ ا ۵: ۲میں الاسے جال اُسے برگزندہ نسل کی ال بیان کیا گیاہے ۔ سے تبدنامہ میں اس کا فرکمررومیوں ہم: ۹: ۹: ۹: ۹؛ گلیٹوں ۲: ۲۱ = ۵ : ۱؛ عبرا نیو ل اا: ١١ اورا - بيطرس ١٠ : ١٠ مين متاسي -

۷- دعوسیل کی بیٹی اورطونیٹ کی بیری (طوبیاه سردین) ۔ اس نے اسیری سے دالیں آکرعزر اسے ساتھ اپنی اجنبی ہوی کے ساتھ اپنی اجنبی ہوی کے ساتھ اپنی اجنبی ہوی کو محصور دیا (عزران ۱۰:۰۰)۔

ساریمی :- دیجھنے سارہ -

سرای تسبر دیشوع ۱۹: ساری - سا دیل :- (۱۲:۱۰) غالباً موجوده تل شدود بر نجرو کے شال میں ہے۔

میرانی = سفیدرنگ کایا شرایی) -ساسی - شاشانی :- بنی بانی میں سے ایک شخص داس نے عررا کے حکم پراینی اجنبی بیوی کوچھوڑ دیا (عزرا ۱۱، ۲۸) -

سافان به دیکھے بیوانات بائب مالا

۷- الیشخ نبی کا با پ (۱- سلاطین ۱۹: ۱۹، ۱۹) ۲- سلاطین ۷ ۲: ۱۳۱ -

سا- بنتن بین بنی بی بی سردار (۱- نوادیخ ۵: ۱۲) -ا عدتی کا بیٹا - وه واو د باوشاه کا ایک بیروا یا تفالا توایخ

۱۹:۲۷)۵ - واود کا ولاد سے سمنیاه کا بیٹا (۱ - تواریخ ۱۲۳) ب بن جدیں سے ایک شخص بولبتن میں دنہا
سافم - شافات :- ظارا- تواریخ ۲:۹۶) سافن - شافات :- ظارا- تواریخ ۲:۹۶) سافن - شافات :- سے عبر میں ایک امانت دارسشی دہستان
سافن - شافات :- سے عبر میں ایک امانت دارسشی دہستان
خصوصاً ذکر ہے جن میں سافن نے دیا نتداری دکھائی -

ساقی پیش :- دیھئے جنگ کاساز دسامان <u>ب- ھ</u> س**ماقی :**- دیکھئے پیشہ جاتِ اِئن میں

ید نفظ کلام مُنفرس میں منہیں آیا البترید اِنجل کے ساکر آمنیط :- قدیم لاطینی اور \* ولگا تا نزیجہ میں یونانی لفظ mysterion ( \* \* بھید) کے لئے استعال کیا گیا ہے ( مثلًا افسیول ۲۰۱۵) استخیس ۱۹:۳۱ مکا شفر ۱:۲۷:۱۱: کلسیّول ۱:۲۷) - بدا یک د بنی اصطلاح ہے بوسیے ایمان کی چند د سوم کے لئے منعین کی گئی ہے۔

استعال مرويف لكاحبس مين ابك عهدا وروفا دارى كي فشم وولون شائل غفے۔ وفت کے گزرنے پر بروطسٹنٹ کلیسیاوں نے اس کو خداک مفرد کردہ دوخاص رسوم لینی بنیسمہ ا درعشائے رہانی پرمحد تو كردياية نامم وه وسيع ترمعنول مين عيي كتى صدليون كك سانفسان استنعال بوتاره أواربوس صدى كالكسبى مبوكوتمس ساكرا منطول كالحكرن فاسيح اوراسي زُمَانه كاكيت اوريجي يتير لامبارد سائت ساكرامني بيان كرتاب موخوالذكر تعدادكورومي كليساف فبول كيا-إن كففيل يدسب وربتيسمه؛ ١- استحكام ؛ ١٠ عشاف ربان ، ٢٠ اعتران ؛ ۵ - انخری مسیح ، ۱ - قسوسیت کی خدمت ، ۷ - شادی - به فهرست تقواس أكونياس ف إنال اور تهريشر سينط كى مجلس عامر Council of Trent نے انہیں بطور ساکرا منٹ نسلیم کیا۔ پرولسٹنٹ مصلح دین نے شنے عہد نامہ کی ساکرامنلوں کے سلسنے میں تین امتیا ذی کہتے اسم قرار دیئے۔ ا۔ مرب دہ الرم جن كونعدا وندكيرج ننے نو ومقرّد كيا ہو- ٢ - انہيں ا داكرنے كومسيح نے ا پنے شاگر دوں کو خو دیکم دیا مو ۔ س ۔ وہ خدا سے فضل کے ظاہری نشأن مون - بيونكه حرف ميتسمد إ درعشائ را بي اس معيار براورك اُمْرِیّے ہیں اس کئے صَرفِ ا نہی کوانجیلی کلیسیاٹیں ساکرامنٹ تقرار دینی بین - ان دورسوم کو اس بات سے تقی تقویت ملتی سے کہ ان کا ذکر بائیل میں اکتفالا تا ہے کہ ان کا ذکر بائیل میں اکتفالا تا ہے کہ ان کا ذکر بائیل میں اکتفالا تا ہے ۔

ا کو تحقیول ۱: ۱- ۲) 
یه دونول ساکرامنٹ ایمان ۱ در تابعدادی کے ظاہری کمل

ہیں - انہیں مسیح نے اس مقصد کے لئے مقرد کیا کہ کلیسیا کے ممبران

کو پاک دوج کی مدد سے اپنی موت اور جی اعظے میں شرکیب کریں

(متی ۲۱: ۱۹: ۲۰: ۱۹: ۲۰: ۱۱- ۱۱) - یہ علامتی دسوم سے ایمان ۲۰: ۱۹ برخصیوں ۱۱: ۲۳ - ۵: کلستیوں ۲: ۱۱- ۱۱) - یہ علامتی دسوم سے ایمان کے

مرکزی مسائل کی سچائ کو لعمن ٹیرمعنی عملوں سے ایما ماروں اور

دوسروں پر آشکا داکرتی ہیں - مثلاً بیسم گناہ کی معالی اور خدا وہ نے کی دوسروں پر آشکا داکرتی ہیں - مثلاً بیسم گناہ کی موت بی اور آن سے بی کی موت بی اور آن سے بی کی موت بی تصویر ہے ۔

اُسے میں شرکی ہونے کی ایمی عملی اور بھری تصویر ہے ۔

و جادت اور پاکمزگی کا ذریعہ ہے ۔ پانی میں خوط کھانا موت کی تصویر سے جائی میں خوط کھانا موت کی تصویر سے جائی میں خوط کھانا موت کی تصویر سے بی نی میں خوط کھانا موت کی تصویر سے جائی عمل سے انجیل سے مرکزی پیغام کو سما دسے ۔ یوں اس بھیتے میں شین سے د میں سے انجیل سے مرکزی پیغام کو سما دسے ذ میں شین سے مرکزی پیغام کو سما دسے ذ میں شین سے مرکزی پیغام کو سما دسے ذ میں شین سے د میں کئی ہے۔

عُشائے رانی میں دوٹی کا توڑنا ،اس کے کھانے میں شدیک بونا اور مے کا (پوخون کی علامت ہے) بنیارس بات کی تقدیہ ہے کمسیح نے مصلوب بوکرا ور ابنا خون بہاکر ایاندادول کوائی قرانی کے فزائڈ میں شرکے کردیا ۔ جیسے ہم اوپر ذکر کریکے ہیں ساکر المنگ

عبكى رسوم بين - "به بياله ميري اس نون مين نياعهر سے بوتمهارے واسط ببایا جانا سے" الوقا ۲۰:۲۲ ؛ اليموننيول ۱۱:۲۵)- ميم خدا م الويث كام من المتى ١٩:١٨ - وكيف رفيرنس بائيل كا عالم شير جبان نام سے "کی بجائے" نام میں" ہے ابتیسم باتے ہیں۔اس ننے عہدی ابتدا سے کی موت کی قربانی سے بوتی ہے (قب خود، ۸،۷۴ برمیاه ۱۱ ۳۱،۳۱) - اس عمد کی برکتین خدا این کلاا در الجیل کے وعدوں اور ساکرا منٹول سے زریعہ دیتا ہے - رسولول تے زمانے میں اس بات کی گوا ہی بیسے صاف طور برملتی ہے کہ کئی اشخاص نے ساکرا منطوں میں شرکب مونے اور سندا کے باک كام سے سننے سے بھی برکتیں حاصل میں ( اعمال و: ۲۸ مالعد)-جب ساكرا منطول میں مشركب ميوتے وقت الجيل كى نوشخركا الد اس سے وعربے یا دولائے جانے ہیں تووہ إن رسمول كو بامعنی اور مفيد بناتے ہيں يتن توكوں فيصرف يوتنا كابتيسم پايا تفا انہيں دوبارہ مدخدا وندلیتوع کے نام میں" بنیسمددیا گیاد اعمال ١٩:١٠-٠-رلفرنس بالتل كا حاسث برملاحظ مرو) - يرهبي قلامرب كه بعض النياص سائم المنظول مين شركي توسوك مكرم ك سح ووحاتى فالمره سي محروم دسے و و كيف شمخ آن مواد و كرك مثال إعمال ١٢:١١ ، قت ار كرنتيبول ١١: ٢٧) و اس كم برغكس كمنيليس اور اس كم نها لك داعمال ١٠ أ ٢٨٠٠ - ١٨٨ ن بتيسمه إن سيل بي رُوح القرس کی برکت یا بی لیکن یہ برکت یا نے کے بعد بھی ان باک رسوم میں شرک ہونا مفیدا ورلاذم قراد دیاگیا ۔

روہ سید، روہ در ارائی ہے۔ اس کے اس میں شرکت اور روحانی ذیدگی میں شرکت اور روحانی ذیدگی میں شرکت اور روحانی ذیدگی میں سی سی تسریب ہے۔ سبب ایما نداد اسکورد مانی برکتوں میں میں میں میں اسکورد مانی برکتوں سے فیفنیاب کرتے ہیں ، کسکن ان مرکتوں کا انحصار محفٰ ساکرامنٹوں میر نہیں ہے۔ سبب ان پاک دسوم کی اوائیگی سے برتیں ملتی ہیں تو اس کی کام کے ایمان ملتی ہیں تو اس کی کام کے ایمان اور راستنا ذرندگی سے مطابعے سے کوئی تکمراد ہے۔ وردر استنا ذرندگی سے مطابعے سے کوئی تکمراد ہے۔

اوردا معبادر مدی سے معاب کے وی سودوں کے مطابات اگریم ان پاک دسوم میں پاک کلام کے اصولوں کے مطابات شرکب موں تووہ میں نجات کی بنیا دی صفیقت کو باربار یا دولاتی ہیں، یدنی سے کہ مم السی زندگی بسر کریں جو اس بلام سے کہ مم السی زندگی بسر کریں جو اس بلام میں کے لائق ہو حبس کے لائق ہو حبس کے لئے ہیں بلایا کیا ہے ۔ المحتقر ساکوا منت بلور ایک ظام رکا کی ایسے میں کوئی افادیت نہیں دکھتے ۔ یہ فضل کا ایک وسیلہ ہیں ہو اپنے میں کوئی افادیت نہیں دکھتے ۔ یہ فضل کا ایک وسیلہ ہیں ہو بیاک روح کی وسا طن سے سر اس شخص کو سے کی بر کھتوں سے میں ایمان سے میراس شخص کو سے کی بر کھتوں سے میں جو ان میں ایمان سے میراس شخص کو سے کی بر کھتوں سے میں ہوگئی ہوگئی ہم کا کہ کا کہ دور عمشائے دیا تی ۔ کا کی اس کی بر کھیے کی بر کھنے کی بر کوئی کی بر کھنے کے بر کھنے کے بر کھنے کی بر کے کہ بر کے کھنے کی بر کے کہ بر کے کہ بر کے کہ بر ک

ساگ پات د- ديمي نباتات بائبل ها

رعبرانی = میں نے خداسے مالگا)۔ سالتی ایل - شالتی ایل :- زر آبل کا باب دعزداس: ۱۸،۲،۸،۶ نمیداه ۱۱: ۱؛ حجی ا: ۲:۱۲،۱۲،۱۱ : ۲:۲۳،۷۰ - ا- توادیخ ۳: ۱۲ اور متی د: ۱۲ میں سیالتی ایل دکتیموک شالتی آیل) سے -

اس فرق کامل غالباً برہے کہ سالتی آیل نے حس کی اپنی اولاد نرمنی اپنے بھائی سے بیٹے زمر آبل کو لے پاک بنایا ۔ ا - توادیخ ۳: سے سے سے مردیس روزی

ا من فدایاه کوزر ایک کاباب کهالمیاسے۔

المبل میں السی دو سالگر موں کا ذکرہے جن میں حبثن سالگرہ :- منایا کیا اور ونسیافت دی گئی، یوسف کے زانے میں فرخون کی سالگرہ دی ہی ، یوسف کے زانے میں میرودی فرخون کی سالگرہ دی ہیں۔ ایوب اوس سے بیات صاف ظاہر نہیں کہ ایوب اوس سے بیات صاف ظاہر نہیں کہ ایوب کے کسی کی سالگرہ منا رہے تھے البتہ ممکن ہے۔ بادشاہ این سالگرہ بڑی دھوم دھام سے مناتے تھے اور اس دن معافی عام کا بھی اعلان کرتے تھے۔

عبرانبول ۱۰۱۱) - سر یهودی مورخ پوسیفش کلمتنا ہے کہ یہودی مصنف اسے هیروشکیم کامنزادف سمجھتے ہیں - ذبور ۲۰:۲ سے کبی یہی ظاہر ہواہے۔ سب سب رعبانی = محافظ) -رسامر - مننا سب :- ۱- ایک لادی ہو آبی کاباپ تفالا ۔ توانی

رور الفعل کا تبسرا بیا حس نے اونو اور لدے دیہاتوں کو آباد کیا دیہاتوں کو آباد کیا رائے دیہاتوں کو آباد کیا را۔ تواریخ مربرا)۔

روار قی م میں سامریہ کے سفوط کے بعد سے مائی سامری :- حکومت کی تاریخ ایب نئے دور میں وافل ہوئی۔ شاہ میں اسری ایک نئے دور میں وافل ہوئی۔ شاہ سری آون کے معلا وطن کردیا۔ آن کی جگہ سربوں کو مبلا وطن کر دیا۔ آن کی جگہ سربوں کو مبلا وطن کر دیا۔ آن کی جگہ سربوں کو مبلات سے پانچ ملکوں یعنی بابل ، موتۃ ، عقر استفر اس سرم دائم کے باسٹندوں کو لاکر باقی ماندہ یہودیوں کے درمیان بسایا (۲ سلا طین ۱۱: ۲۸) ۔ ان لوگول نے اپنی جب بیستی یہاں مشروع کردی ۔ لیکن شیروں کے حکے کی وجرسے (دیکھنے کا رسلاطین ۱۱: ۲۵ ما بعد) انہوں سنے کی کوشنس کی جس بی بنی اسرائیل کے نعدا کے طریقہ کو بھی اپنانے کی کوشنس کی جس بی بنی اسرائیل کے نعدا کے طریقہ کو بھی اپنانے کی کوشنس کی جس بی توفیقیت ) غرب رونما مواج وسام روں کا خصوصی غذر بب بن کیا ۔ مقامی یہودیوں کی بیشتی بی کرنے اور مسام روں کا خصوصی غذر بب بن کیا ۔ مقامی یہودیوں کی بیشتی بی کرنے اور مسام روں کا خصوصی غذر بب بن کیا ۔ مشامی بی دونما موقی کا در مسلولین ایک کوشنس دہ تو تو نیا ہوتا ہو سام روں کا خصوصی غذر بب بن کیا ۔ مشامی بی دونما موقی کا در مسلولین کا کوشنس دہ تو تو تھی کے دونما موقی کا در مسلولین کے در میں کی کوشنس کی کوشند کی کوشنس کی کوشنس

۱۳۲۱ می بول بچ نیج بردی نے بہتو آه کی پرستش کو بادراگری خاصف فرقے پیدا ہوگئے تھے بردی نے بہتو آه کی پرستش کو بیاری دکھا اور ۱۹۸ ه ق م میں پروشکیم کی تسکست سے پہلے اور لبعد میں بہتو آه سے قریبی تعلقات قائم کہ کھے (مقابلہ کی بج ، تواریخ ، ۱۳ ؛ البعد ، ۲ ، سلطین تعلقات قائم کہ کھے (مقابلہ کی بج ب تواریخ ، ۱۳؛ البعد ، ۲ ، سلطین سر ۱۹ ؛ ۲ ، برا البعد ، ۲ ، سلطین کی دور اور کی دو بارہ تعمیر کرنے کی کوشش کی - آئیس فوراً ہی سام رہیں کی دیواد کو دو بارہ تعمیر کرنے کی کوشش کی - آئیس فوراً ہی سام رہیں کی دیواد کو دو بارہ تعمیر کرنے کی کوشش کی - آئیس فوراً ہی سام رہیں کی دیواد کو دو بارہ تعمیر کرنے کی مفاور سام تی دور بارہ کی بنا پرفتی - اس کا نبوت یہ سے کہ پائچویں صدی تی م کے ہنویں کو اپنے عبادت نمانہ کو دوبارہ تعمیر کرنے میں مدد دینے میں مادور بیٹے کے ہنویں کو اپنے عبادت نمانہ کو دوبارہ تعمیر کرنے میں مدد دینے کی مطابقا ۔

عربرا ورخیاه کی آید سے کشکش اورگیری بوگئی۔ پونکہ سائم پیری مخطوط النسل بیودی پائے جائے عقص اس منے خالفتی ل کا نظریہ جو بابل کے بیودیوں کے ذریعہ بہنچا تھا زور کم پھر گیا۔ جب سرداد کا من کے پوتے نے سنبلط کی بیٹی سے شادی کی تو نمیاه نے اُسے برادری سے خال کی کر نمیاه نے اُسے برادری کے دیا۔ بیودی مورخ پوسینقس بھی اسی قسم کے ایک واقعہ کا ذکر کرتا ہے جو اُسی صدی کے بعد وقوع پذیر ہواتھا۔ اِن دونول کو ایک میں واقعہ بیان کرنا مشکل ہے۔ غالباً یہ قطعی مختلف واقعہ ہے یا بچھر پر سینیقس نے تفصیلات کو خلط ملط کر دیا ہوگا ۔ وہ سے یا بچھر پر سینیقس نے تفصیلات کو خلط ملط کر دیا ہوگا ۔ وہ کو ساتھ کو مناسل ما تعریب ساتھ کو مناسل ما تعریب ساتھ بیان کرتا ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے اور غالباً اس بات میں وہ تی بجانب ہے۔ بیان کرتا ہے ۔ وہ خالفاً کرتا ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے ۔ وہ خالفاً کی میں وہ تی بجانب ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے ۔ وہ بیان کرتا ہے ۔ وہ خالفاً کی میں وہ تی بجانب ہے ۔ وہ خالفاً کی تعلیب ہی دیا ہے ۔ وہ خالفاً کی تو بیان کرتا ہے ۔ وہ خالفاً کی بیان کرتا ہے ۔ وہ خالفاً کی تعلیب ہیں دی تعیب ہی دیا ہے ۔ وہ خالفاً کی تعیب ہی تعیب ہی دیا ہے ۔ وہ تعیب ہی تعیب ہ

نقریباً ۲۰۰ ق م میں بہودیوں اور سامرنوں میں فطعی علی گرگ ہوگئی - اس کا اشارہ اپار فاک کتاب بشوع بن سیراخ ۲۸-۲۷:۵۰ میں طنا ہے - اس حوا ہے میں تین قوموں کا ذکر ہے بین سے خدا کو نفرت ہے : سامری (عبرانی تشخیص کوہ ستھرہے - یونانی میں سامری کا بہاڑی ، فلسطینی دفلستی ) اور تعیسری فوم لیمی شکم کے باشندے بو اپنی جا بلیت کی وجہ سے نہ ہونے کے برابر ہیں ۔

سامری قوم کی ناریخ اوران کے عقیدت سے واقفیت بوستام ، ۲۰ - ۲۷ میں درج سامری عورت کی خداوندسیج کے ساتھ گفتگو کی گہرائی پر برطبی دوشتی ڈالتی ہے۔ بعض سیجی مفسروں کے مطابق اس واقعہ میں ایک اور جہت بھی ہے ۔ اُن کے مطابق یہ نہ صرف سامری عورت کی اپنی گناہ آلودہ نجی زندگی کی عکاسی کرتی ہے بلکہ اس میں سامری قوم کی بھی ایک تصویر جیپنی گئی ہے ۔ سامری قوم کی بھی ایک تصویر جیپنی گئی ہے ۔ سامری قوم نے بیٹا میں خاونداور ویونا کے مضافل میں عامری فام کے بیٹا میں خاونداور ویونا کے لئے ایک بہی عبرانی لفظ لیتن آتا ہے ) ۔ بین خاونداور ویونا کے لئے ایک بہی عبرانی لفظ لیتن آتا ہے ) ۔ بین خاونداور ویونا کے لئے ایک بہی عبرانی لفظ لیتن آتا ہے ) ۔ بین خاونداور ویونا کے لئے ایک بہی طریح نے تھے " (۲ سیلاطین کا ؛

بان ان

۳۳) لیکن اُ سے پورے طور بہا پنانے ندیھے اس کئے وہ اُن کا شوہ رہے تا م : ۱۸)۔ شوہ رہے تنا م : ۱۸)۔

مکابیوں کی بغاوت سے وقت سامریوں نے اطاعست نبول کرلی اور رومیوں نے کوہ گرزیم پران کی بیسکل کو ڈکیس کا مندر بنادیا: ماهم ساتمریه بریشمونیول کا غلبه تباهنا گیا ا در تفریر از ۱۲۸ ق م یں بوستنا مرفان نے سکم برقیصلہ کر لیا اور کو ہرگرزیم کیے من ر تحو ڈھادیا ۔ کا قوم میں ایڈ متینی نے سامر بیر کو الگ کرے شام کے نیٹے صوبے میں شامل کرویا - سامریم، میرودسی عظم کادلبسند شهر بن گیا اور اس نے اِس کا نیانام سنگینشاہ او گوشنس کے اعزا مين سينتنظ دكها يسل برئيس يهوديه أودساتم بهركو المكرشام كيخت الك أيسرك درج كاصوبه بناديا كياجس بي كورنز كاصدرمقا افيقري تقاءاس عرصے کے دوران مہود بوں اور سامرلوں کے درمیان متدر نا نوشگواروا فعات رونما ہوئے جن کے باعث ان میکشیدگی اور می بطیعا می سال المائد سے درمیان کسی عید فشخ برسام روی سنے يرو المينيم كى سكل مين الرال مجهر دين مده لاير كين سامرلون في كليلي ندائرین کو عین تجینیم سے مقام پر فنل کردیا ۔ اس کی وجہ سے جھکڑا برره الله اورتنازع كلوديش كے سامنے بيش بواحس نے يهوديول سے حق میں ننصلہ دیا۔

یہودلیوں کی طرح سامرلوں کو بھی رومیوں کے الا تفول و کھ انظاف برطب - السار ميں ايب سامري جنون نے لوگوں كوكوه كرزم بريد كه كرجمع كريباك وه يصي موئ مقدس برين وكهائ كا- أي مين سے بہنوں کوبیلاکس نے فنل مردیا ، اس پر انہوں نے شام کے حاکم وِتْلِيس Vitellius سے انتجاج کیا اور بیلاطس کو برطرف كرا ديا يلايوك بناوت بين سيتسط كرحلاكررا كدكر دياكيا اور غالبًا علایمیں کیلیس Cerealis نے سرکھروں کے ایک گروہ کو كوه كرزيم برنعتم كرديا - أس دنت سے ده أيك چھوٹی جماعت كی سورت میں زندہ ہیں جے اکثر ایزارسانی کا سامنا کرنا پھا۔ ایج کل نین سوسے کھیں زیادہ سامری نابلس دسکت میں مقیم ہیں ۔ سامری چھنفاص باتوں برایان رکھتے ہیں: ۱- خدامے واحد برایان - ۲ -صرف موسلی منی کو ماندا - ۳ - توریت رصرف موسلی کی با نیخ کتالوں کوسلیم كرنا)- ٧ - كوه كرزم كوخداك مقرر كرده قربان كاه قبول كزا - [براستثنا ٢٧:٧٦ کى سامرى تفيير روبنى ہے - بجب بنى اسرائيلى بہلى مرتب اس ملک س داخل ہوئے توخدا نے ان کوکوہ \* عیبال برایک مذبح بانے كاهكم ديا واس بنے كوم عيبال سے تعلنين اور كوم 🖈 كرزيم سے برکتیل سنانے کوکہا۔ سامری اس سے برنتیجرا فلز کرتے ہیں کرفداکی پرستش گرزیم برکرنی چارسیتهٔ ( پوحنّا م ۲۰۰ مین" اس بهار اسے گرزیم سی مرادہے ] ۔ ہ ۔ روز عدالت ا ورا ہر بر۔ ۲ ۔ موسیٰ نبی کی<sup>ا</sup>

یہودی، سامرلوں کو تکر قوم کی بجائے برقتی بچھتے تھے لیکن اُن سے بہت سی باتوں میں متفق بھی تھے ۔ اُن میں تنا ذعے کی اصل وجہ گرزم کی برسکل تھی ۔

سامری توریت جس کی اگر چہ سامری لوگ تفسیر مختلف کرتے تو بھی اُس کا متن مو بھروں ہی ہوری توریت یا ہرا نے عہدنامہ کی بیلی یا بچ کتابول کا سے -ا وریہ اصلی متن کی صدافت کا دریہ اس کا دریہ کا دریہ اس کا دریہ کا

ایک اہم گواہ سے ۔ یوفنادسول بیان کرتا ہے کم سے لیسوع وٹو دن سکم میں تقیم ہے اور بہت سے لوگ اُن پرابیان لائے۔ اگر جہاُن کامشن اقل اقل اسرائل کے لئے تھا لیکن ا ہنوں نے اسپنے جی اُسٹینے کے بعد اپنے شاکر وول کو سامر تیمیں منا دی کرنے کا حکم دیا۔ سامر پر میں اِس مشن کو استفنس کی شہا دت کے بعد نماص طور رہ پونانی مائل بہودی سیجوں نے پُوراکیا۔

اگرچر بیودیوں اور سامری بی صدورم سامری کورمین: - خاصمت بائی جاتی تفی تاہم آن کے باس ایک شیختی عب بیروه دونوں جانیں قربان کرنے کے تبادر مہتے تھے اور وہ تورات تفی - سامری صرف توربیت کو مانتے تھے۔ اس کے علاوہ وہ بیودیوں کی کسی کتاب پر ایبان نہیں رکھتے تھے۔

سامرتوں کے پاس بونور بت کانسخہ تفا دہ تخمیا ہ اور عزرا کے زانہ سے بہت پہلے کاتھا ۔ سامری توریت جونابلس میں محفوظ بے دہ قدیم عبرانی رسم الخطیب تکھی ہوئی ہے ۔

فالباجب مخباہ نبی نے سرواد کا من کے پوتے منسی کو پروشلیم سے خارج کیا تو وہ توریت کا نسخہ اپنے ساتھ سامر پر ہے گیا ا در بہی نسخہ سامری توریت کا جد المجد ہوگا۔ سامری نوریت کا ترجہ دیگرز الول بیں کیا گیا ہے۔ گیار صوبی صدی میں متورکے ابوالحشن نے اس کا ترجمہ عربی میں کیا جس کی ابوستھیدنے نیر صوبی صدی میں نظر اُن کی ۔

پس سامری تورست کا نسخه غدا و ندسی سے صدیول پیشتردگیر نمام عبرانی نسخول سے مجدا بوگیا اور اس کا کمنعان کے تمام نسخول سے وصائی مزاد سال نک قطع تعلق رہا ہم سامری توربیت اور بہودی توربیت سے باہم مقابلہ سے معلوم کر سکتے ہیں کہ موجودہ توربیت کے منن کے الفاظ وہی ہیں جوطی صائی مزاد سال چیلے تھے۔ اگر و بعض الفاظ اور نقرات میں کہیں کہیں فرق پایا جاتا ہے (مثلاً پیدائش ہم: ادب ان اور نقرات میں کہیں کہیں فرق پایا جاتا ہے (مثلاً پیدائش ہم: اب ان اختلافات کے علاوہ ہماری موجودہ توربیت قریباً لفظ بر لفظ وہی ہے جوابتدائی زمانہ میں موجودہ تقریباً لفظ بر لفظ وہی ہے جوابتدائی زمانہ میں موجودہ تقریباً لفظ بر لفظ وہی ہے

مہ ستمال اسرائیل کے دادالحکومت اور اسک کے سامریہ اس اردگرد کے علاقے کا نام - اردگرد کے علاقے کا نام - اربیخ

ترفقہ میں چوبرس سلطنت کرنے کے بعد شاہ اسرائیل عمری نے اپنی شالی سلطنت کے لئے ایک پہاڑی پر بوسکم سے سات میل شال مغرب میں اس تجارتی شام راہ پر بھی جو اسدرلون کے میدان سے گذرتی ہے ایک نیا دارا لیکومت بسایا۔ اس نے یہ علکہ دوقنظار چاندی میں سمرسے خریری ا دراسی کے نام پر اُسے سامری پر کارا (۱-سلاطین ۱۹۲۱)۔ پیشٹر از یس اس جگر کا ذکر اِئسل میں نہیں پر کارا (۱-سلاطین ہو کہ سمیر جہاں تو تع رہتا تھا اِسی جگر کا حوالہ ہو ہے العبت ممکن ہے کہ سمیر جہاں تو تع رہتا تھا اِسی جگر کی حوالہ ہو نظر آنا تھا اور اسے سوائے محاصرہ کے فتح نہیں کیا جاسکتا تھا دہ سے ہے نظر آنا تھا اور اسے سوائے محاصرہ کے فتح نہیں کیا جاسکتا تھا دہ سے ہے سے سے سے میں کامطلب " دیر بابی ہے۔

عمری نے اپنے نئے مشہریں ومشق کے ادامیوں کو بازاد بسانے کی اجازت دی (ا- سلالمین ۲۰ به ۲۳) - دہ ہے برس کہ سائر سالمین ۲۰ به ۲۳) - دہ ہے برس کہ سائر سائر کو تعمیر کر تاار ا بھر اخی آب نے اس کی تعمیر بھاری رکھی اور ایک باتھی دا منت کا گھر تعمیر کیا (ا- سلالمین ۲۲ : ۳۹) - اخی آب نے بخل ویوں کی دیوتا کے مندر میں جس میں پر شنش کرنے کے لئے ملکہ ایز آب لوگوں کی حوصلہ افزائی کرتی تھی وا - سلالمین ۲۰ (۲۰ با با پر جس برست کامین استعمال کرتے رئیدرت) بنایا جسے بہور آم نے وہاں سے مطاویا ۲۱ - سلامین سرب کرنے کے قریب سک نے دہاں سے مطاویا ۲۰ سلامین استعمال کرتے کے دیارت کامین استعمال کرتے ہو تھے بھور آم نے وہاں جو نہ کردیا ۲۱ سلامین ۱۱ : ۱۹) - انبیاء کے دیوت بھور آم نے وہا کو دنہ کردیا (۲ سلامین ۱۱ : ۱۹) - انبیاء کے دوئی سے سائر کے کوئیت پرستی کامر کر تعمیمتے تھے (لیسعیاہ ۲۰ انبیاء موتی ہی سے سائر کے کوئیت پرستی کامر کر تعمیمتے تھے (لیسعیاہ ۲۰ انبیاء وی وی دیوت بی سے سائر کے کوئیت پرستی کامر کر تعمیمتے تھے (لیسعیاہ ۲۰ انبیاء وی وی دوئی دیوت کے دوئی دیوت کی دوئی دیوت کے دوئی دیوت کی دوئی دیوت کے دوئی کے دوئی دیوت کے دوئی کے د

مشهر معجز النيطور ميزيا باكبار ٧- سلطين ٧: ٨ البعد)-★مَنْاتِمُ فِي سَامَرَيهِ بروس سال عكومت كى -اس دوران اسس نے شا و اسور تککت ياسوم (كول) كو خراج دے كر بيجها محيول يا - يہ نخاج اُس نے لوگوں سے جَبراً رویبہ وصول کرکے ا داکیا (۲ ۔سلافین ۱۵: ارد ، ۲۷ - لیکن اس کے بیٹے فقیاہ کے پہوداہ سے مفاصمت کے باعث اسورى كشكريه واهكى درخواست بروالس آيا -جب فقي يهوداه سے وولاکھ اسپراور لوسط کا مال سآمربر لابا تواس سے عود وینی کی داخواست كوقبول كريت موستَ انهيس والسي بهوداه بقيح ديا (٧-نواريخ ٨١٢٨-٥٥). ا مورى تارىخى تغريبات مين اس شهركوساتمرينا يا بيت تحمري وعرى كالكو) بنایالیا ہے - اُسور سے سلمنسر نج سے ۱۲۵ - ۱۲۷ ق م میں اس کا محاصر وكبار ٢ يسلاطين ١٤: ٣ ما لعد) ليكن اس پرقسفنداس سے جانشين سر ون دوم نے کیا د د کیسے سرتون)- رعایا نے ان شیکسوں کو جو اُن بر عالمركة كف الداكرني سع الكاركرديا-إس سع الك سال (الإينم) سرتِون نے تمام آبادی کوکسی و وسری جگہ منتقل کرنا نشروع کر دیا یاس کی ناریخی دستنا ویز کے مطابق وہ ۲۷،۲۷ یا ۲۷،۲۹ کشنیاص کو قبیر كركة بع كما - أس كالمقصدية تفاكه السرائيل كي شمالي با وشامت ك باستندول کو مخلوط سل بناکران کی آزادی کوختم کردے ۔ اس نے جلا وطنول كو اترام ، استورا ور بابل جميع ديا ا وران كى مبكر اسني سلطنت کے دیگرمفامات سے لوگول کولاکرلیسایا (۲ سسلاطین ۱۷:۲۲) میونکر کافی عرصہ سے گردو نواح کی زمین کاشت نہیں کی گئی تھی اس کئتے اسے شیروں نے اپنا مسکن بنالیا (آبیت ۲۵) یجف اسائیلی جسامری کہلانے تھے (آبت ۲۹) اب ک شہر کے کسی نرکسی حقے میں بسے ہوئے تھے اور پرستنش سے لئے بروشینتم جائے کفے ابرمیاہ اس دی ۔ ایک مینی تحریہ کے مطابق شہر اسوری گور نزے ماتحت مضا اور اسر مدون (عزرام:۲) الشور بني بال داستعفر = عزرام: ٩-١٠) ني بابل اورعيلام سع مريدلوك لكروال بسائ - الره اب سامريد كين عبسى الميت نہیں رسی تقنی توجیی اُس میں اور بہود آ دیس جو کھنجاؤیہ ہی پایاجا تا تھا اب اور معى برعد كبار د كميس سارى)-

اسس قیم برطانیا (ویصے طابری) اور بی برطانیا اور بر بونانی اس پرسکندر اظمر نے قبضہ کر لیا اور بر بونانی کالونی بن کیا - اس سے بعد اس کا ذکر رومی قبضہ کے بعد سی بنتا ہے۔
پھراس کامحامرہ بوتشا مرقبات نے کیا (۱۱۱ - ۱۰ ن م) اور اس کے اددگر کو کاعلاقہ اجالہ ویگیا۔ بوشت کیا - اسے اور اس کے اددگر نے اسے تراستہ کیا ۔ اور سے نے اسے تراستہ کیا ۔ اور سے نے سے شخصہ بنشاہ سے بام پراسکانا میسسطے (اوکسٹا) دکھا۔ اس میں اس سے بحصہ بنائی سے معامل کی موت کے بعد سامر ہو، اور اوکسٹا کی موت کے بعد سامر ہو، اور اوکسٹا کی اور بعد از ال سینیمس سے بوتے سے میراس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے سے ویروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے سے ویروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے سے ویروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے سے ویروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کے مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے دوروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے دوروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کہ مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے دوروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کی مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے دوروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کے میں اوروس کے انحف وہ بونانی لستی بنا کی مسیح خداد ندسا آمر بر میں سے بوتے کے دوروس کے انتحاب کی انتحاب کی اوروس کے انتحاب کی اوروس کے انتحاب کی اوروس کے انتحاب کی کر انتحاب کی

ہوئے گلیل کو گئے کیونکہ برداستہ جھوٹا تھا (لوقا برز ۱۱) - وہ آرام کرنے سے گئے ایک سامری شہرسکم سے نزدیک سوتھار میں طہرے ربوتنا م : م) - فلیش نے سامر برشہر میں منادی کی (اعمال ۸:۵) -

٢- آثارقديمة

سائر ہرکی بہاڑی (موبودہ سبسطیر) دھات کے زمانہ کے شروع سے مے مراسراتیل کی حکومت تک غیرا اوتھی ۔ آ ارقد میے ما مرین نے اس پر ملبے کی ۱۹ تہیں دریافت کی ہیں۔ چو کمہ یہاں بار بار لوگ آباد مونے رہے اور عمارتیں ایک دوسرتے کے بلیے کے اُوید متواندينتي ربين اس لينت يبال كي كعدا في مبيت مشكل تفي - كعدا في مين دريا فست سن من انهول مين سات كأسرائيل سع تعلق تبايا مانا سے (سطح ۱- ۲ = عمری - انتی آب = ۲۸ سال) - نصبیل کی اندرونی (۵ فیط موٹی اوربیرونی ریر وافٹ موٹی دیواریں موخرالذکر باوشاہ نے متحل كين - اليهامعلوم موتاب كرصحن مين وانعل مونے كے لئے بٹراراست كئى سنونوں میں سے سوكر گذر ناتھا محل عب میں بعد میں برنجا دوم نے سكونت انفنيار كي ،اس مين ايب وسيع صحن نفاجس مين ايب "الاب (طرس سر × افسط) تفا - غالباً اخي آب كانون آلوده رخفيهي وهو يا كيا تفارا -سلاطین ۲۲: ۸۷)-اس کے نزدیک ہی ایک نیمبرو خانرسے القی دامنٹ کے۔۔ ہیکھٹے ہے ملے ہیں ۔ إن پرفینیکی اورمصری نفنش ونگار بنے موٹے ہیں ہوغالباً فرینچرمیں استعمال کرنے کے لئے رکھے مہرے تھے۔ یہاں ۵ اسفال ( دیکھتے تھیکرا) بھی ملے ہیںجن پرقدم عبرانی ہی ہے ك مظلول كى كلبغالش، مالك كانام اور كان مين ركلنى مونى مشيكى تاريخ درج ہے۔ غالبًا ان کاتعلق برتجام دوم سے دور حکومت سے

سطع سویآبوکے زمانہ سے تعلق رکھتی ہے جس میں اس سے ہور اوپر سطی سے بہا کے زمانہ کی عمارتیں شامل ہیں ۔ اس سے تھوڑ اوپر سطی سے ہو اوپر سطی سے ہو زمانہ اور آ کھویں صدی ق م سے زمانہ کوظامر کرتی ہیں۔ یہ برلغام کک اسرائیلی زمانہ اور آ کھویں صدی ق م سے چند وہائیاں کوظامر کرتی ہیں۔ ہونائی عمارتوں کے کھنڈر اٹ اچھی حالت میں ہیں۔ کامنظہر ہے۔ یونائی عمارتوں کے کھنڈر اٹ اچھی حالت میں ہیں۔ یہاں ایک ستون سے جو پھروں کے آئیس ددوں پرشتمل ہے۔ ایک کوظامی، مرتبانوں سے محبر شدہ دستے اور بیزنانی بر تنوں کے باقیات میں میں ملے ہیں۔ غالبًا ان کا تعلق ۲۵ سے تھی ما ۲۹۷ ت م

رہاں سے ہے۔ بیروولیس سے ذمانے کاسامریہ ایک ظیم مندر کے لئے مشہور ہے جوا دگوستیں سے نام سے منسوب ہے۔ یہ اسرائیلی محلوں پر بنا بی اس سے دیگر با قیات میں ہامر کی دیوار ا مغربی بھا تک جس سے تین

گول ستون ہیں، . . ه گزلمی گلی جس میں برساتیاں اور دکا نیس بنی ہوئی ہیں، وسس دیوی Isis کا مندر، ایک پیک بال رم ، × ۴۵ گز)، ایس اسٹیٹیم، ایک فورم دیجہری) اور ایک نابی شامل ہیں۔ غالبًا إن مودرن کھنڈرات کا تعالی خاص طور بہت پتیمس سویرس دسے اللہ اسکاری کے زمان سے سے ۔

ریزانی = بلندی) - بجیرته آبجین میں ایک سامس - ساموس :- برزیره - بدانشیائے کوئیک کی بندرگاہ آبسس ساموس :- برزیره - بدانشیائے کوئیک کی بندرگاہ آبسس سے بید کسی جنوب مغرب میں واقع ہے - اس کا محیط ۲۷ میں ہے - مشہور فلسفی اور حساب وان فیشاغ ریٹ کی مبائے بیدائش ہے - کرزا ( اعمال کے بولس دسول یہاں سے گزرا ( اعمال ۲۰ نا دی) -

عرانی مروف تہی کا پندرصوال مرف ہے۔ اسس سامک :- کے معنی بین سہارا مساب عمل میں اس کے لئے ۱۷ کا عدد مقررہے - ۱۱۹ زفور کے پندر موں سے کی مرایک آیت اسی مرف سے شروع ہوتی ہے -

سانب :- دیکھئے حیواناتِ بائبل ۱۲۲ میلی کا در دیکھئے بیتل کا سانب ، سانب بیتل کا در دیکھئے بیتل کا سانب ۔

ساند :- وكيف حيوانات بالله علا

رمبندی) - گوندهنا- پوتنا ۹: ۱۱،۱۱،۳۱ میں وکرہے مسانی اورایک سیانیا :- کرخداو ندسیق عمیسے نے تھوک سے مٹی سانی اورایک اند ھے کی آنکھول پرلیگا کر اسے پینا کرویا - کیتھولک ترجمبی گوندھناہے۔ سود پرروپیرویینے والاسوداگر- صراف - سود اگر - سیام پوکار :- خریر وفروخت کرکے منافع کمانے والا۔

ان کا ذکرنتے عہدنا مدمیں لوقا ہے: ۱۷ ؛ ۲۳ ؛ ۲۳ اور متی ۲۵: ۲۷ میں آنا ہے۔

سابول سابل به ديه اعذار باللها

ساوّل - شاوّل ب- (عرانی الگاہؤا) ۱- اسرائیل کا پہلا بادستاہ - وہ بینین کے قبیلے میں سے فیش کا بیٹا تھا ۔ خربھورت اور قدآ ور تھا - لوگ اس کے کندھے یک آتے تھے ۔ جب اسرائیلیوں نے سموئیل نبی سے بادشاہ کے لئے درخواست ک در سموئیل باب مر) توخدانے ساول کو بادشاہ بننے کے لئے کچنا ۔ اس کا تعارف اسموئیل و باب میں کرایا گیا ہے ۔ سموئیل اور ساول پہی مزہ

مس وقت ملے مب ساقی این باپ کے گدھوں کو تلاش کررہاتھا۔
بنی نے اُسے خوش آ کہ دیکہ اورائس نے جمی بٹری اکسسادی اورفردتی
کا اظہاد کیا (۱۹ مقا برسیجے قضاۃ ۲:۵) ۔ ساقیل کے وہاں سے
جانے سے پہلے سموشیل نے اُسے خدا وندی ہدایت کے مطابق باونتاہ ہونے
کے لئے خفیہ طور ہرمسکے کیا۔ لیس جو بنی ساقیل وہاں سے چلا، خدا وندنے
اُسے دوسری طرح کاول دیا دا۔ سموشیل ۱:۵) - اور حب وہ اسپے گھر
بماد بانھا توراستے ہیں اُسے ابنیا می جاعت ملی اوروہ ان کے ساتھ
نہت کرنے لگا۔

سموتیل نے مسقاہ کے مقام پر لوگوں کو جمع ہونے کے لئے کہااولہ وہاں ساؤل کو بزرلیہ فرعہ باوشاہ کچنا گیا لیکن پر شرمیلا جوان کہیں جیپ کیا۔ پس لوگ اسے بھٹا کر زبردسنی سامنے لائے ۔اگریے وہ مردا نہ کیا۔ پس لوگ اسے بھٹا کر زبردسنی سامنے لائے ۔اگریے وہ مردا نہ کوبل سنت کا شا مرکار خفا توجی بعض نے اس کا سنخ اگرابالیک وہ ان شی مطابرہ کرگیا "را سیموئیل را درنا ہا ۔ اس اخد اپنی مظاہرہ کوبلونیوں کے یا تفسے چھڑا کر لوگوں کے ساخد اپنی محبت کا بھی مظاہرہ کیا رباب ۱۱)۔ اس نومولو د ما وشابت کی عزیبانہ فطرت کا امدازہ اس بات سے لگایا جا سکتا ہے کہ اس کا فوجوان بادشاہ اپنی روزی کمانے موسے سے لگایا جا سکتا ہے کہ اس کا فوجوان بادشاہ اپنی روزی کمانے موسے سے ایک انسان کی مظاہرہ وقت وہ ا پنے بیلوں کے پھیے بھیے اپنے کھیت سے واپس آر باتھا داریوں اس کے بھیے اپنے کھیت سے واپس آر باتھا داریوں اس کے ایک بوٹری بیلوں کے کھڑے بھی کر تمام میں مقابلہ کو مشرکہ قدم اُلھانے کے لئے ما میں کو بالیاں دریوں اُس نے اسرائیل کومشرکہ قدم اُلھانے کے لئے مقابلہ کو بیلوں کو بالیاں اوریوں اُس کے ایک بھی قضاۃ 19: 19 )۔

یمیس جلعا دکور مائی دلانے کے بعد ساقر کے ان لوگوں کو بھنہوں نے اس کا مسخر ارا یا تھا معا ت کرسے اپنی دراخ دلی کا بھی تبرت دیا تاہم فلسنیوں کے ساتھ جنگی حتمات کے دوران اُس سے کردار کی خامیاں بھی ظامر ہوتی ہیں۔ حب جنگ سے پیشز قربانیاں گزرانے کے لئے ستمونیل بنی نے آئے میں دہدی تواس نے خود می قربانیاں گزائیں۔ کے لئے ستمونیل بنی نے آئے میں دہدی تواس نے خود می قربانیاں گزائیں۔ اس طرح اُس نے ظامر کردیا کہ اُس کی دو جا منیت سطی ہے ، اور مزہر ہی کر اُس نے ایس فعل کو درست ثابت کرنے کے لئے عذر لنگ بھی میشیں گئے کہ سن فعل کو درست ثابت کرنے کے لئے عذر لنگ بھی میشیں گئے کہ سن فعل کو درست ثابت کرنے کے لئے عذر لنگ میں میں میں میں میں میں کے کہا ہے گئی (ایسمونیل سا : ۱۳ ا - ۱۲۷ و

اسرائیلی کے پاس تلوار بانیزہ نہیں تھا۔ اگر چرساؤل نے اسرائیلیوں کوکھانا کھانے سے اس وقت منے کر دیا تھا جب اُنہیں قوت کی زیادہ ضرورت کی ترجی اُس کے اس احتمانہ فیصلہ کے با وجود فلستیوں کوشکست ہوئی۔ ساؤل نے بڑی بہا دری سے اسرائیل سے تمام وہ مختموں کے معاملہ میں جنگ کی (مہا: 24 مرم درت سے آگاہ نہیں تھا۔ عمالیقیوں کے معاملہ میں فرما فبرداری کی منرورت سے آگاہ نہیں تھا۔ عمالیقیوں کے معاملہ میں اگر چرفری کا کمیابی مبوئی تو بھی یہ روحانی شکست تھی۔ لالجی ادھوری فرما فبرداری کا باعث نبتا ہے اور ایک مرتبر پرساؤل نے جوویث اور فدسب کی آڈ کے کمرخود کو بدی الدّم تھرانے کی کوشش کی لیکن سمری ل نے پوری فرما نبردادی کی اہمیت جن کمراس سے بیان کورڈ کرر دیا ایسموٹیل کی ایم برای کے انہ ساقل اپنے گھر لیعنی ساقیل کے دوران ساقیل کا فلعہ نما محل نل انفل کوگیا۔ آثار تو بمیری کھوائی سے دوران ساقیل کا فلعہ نما محل

۔ سموٹیل نے ساول کی جگہ اکندہ بادشاہ کے لئے داور کو مسیح کیا (ا سموشل باب۱۱) ۔ اسے شاہی زندگی سے متعادف کرانے کے سنے دربار میں موسیقار مقرر کیا گیا ۔ جب بادشاہ کو ٹیری ڈوج ستنانی تدده اُسے سکون بہنیا نے کے لئے برلط بجایا کرا ۔ جب واقور نے فلسنی سورما جانی جولین کو بلاک کیا تواسے تھرساؤل کے سامنے بیش کیا گیا ا وراسرائیل ی عور نول نے واؤر کی تعربیت میں گاتے ہوئے اسے ساؤل سے زیادہ بہادر بتایا ۔ بیس ساؤل کے دل میں اس كىطرن يسح نفرت اور سند يجركها اوراس نفحنى مرتبه بلاواسط اور مالا إسطر حمله كرك واقدَدى زنرگ نختم كرف كى كوشىش كى (السمرشل، ١١:١١-١١) ۱۱:۱۹:۲۱:۱۸) - لبذا داؤودربار ۔ سے بھاگ کیا اور سائول کے تعاقب سے تحیر کے نئے اُسے دور تبرفلستی علانے میں بنام لینی پرشی (۱یسموٹیل ۲۱: ۲۰:۱۰) البعد) ۱۰س فرار کے دوران پوککر گزیت کے کا مینوں نے واقوکی مدوکی تھی اس لئے ساڈک نے نوٹ کے تهام كاسنول كوقتل كراويا ا ورئسهم كو اجاله ديا (٢٢: ١٤- ١٩) - واود نے دومرتبرسائول کی جان بخشی کی واکیک، مرتبہ عین تبدی میں ( مو ۱:۱-٤) اورد ومسری مرتب وضتِ زلیف میں ۲۷۱ : ۲ -۱۳) - اپنی آخری گڑائی ً کے موقع پرساً وَکُرِیْنَ کی آشناعورت سے مشورہ کریا سبع اورسمولل ىنى اُسے اسکے انجام سے آگاہ کرتاہے . ووسرے دن ساؤل اور اُس کے بیٹے کوہ جلبوغہ بربلاک موجاتے ہیں ۔فیسٹی ساقول کا سرکامے کر اوراًس كستخصيار ألاكربيت تشان ت كئے - انہوں في ان كے سخضاد عستارات سے مندر میں رکھے، اُن کی لاشوں کو ببت شان کی دیوار پر برطویا (اسمولیل ۳۱: ۱۰) اور ساقیل کے سرکو د بول دیونا ك مندرمين لشكاويا (١- نواديخ ١٠:١٠) ـ بيت شان (موجودة ل الحسن) كى كهدا نى كے دوران دومندر عليے بيں ۔ شمالى مندر ميں تصويرى تخرير

سے معلوم مؤاکر برمندرعننات دعنات کا مقا۔ عننات عسنارت یا عستارات ہی کی ایک شکل ہے ۔ بجنوبی مندرسے کوئی شناختی نشان بہیں ملا اسم نحیال سے کہ یہ ونول کا مندر مفاسیبیں علعاد سے نوگول کوستاکی نیکی یادهی ۔ بس وہ ببیت شان کی نی<u>صل سے ساؤل</u> اوراس سے بیٹول کی لاشیں آنا رلائے اور انہیں بیبیس جلعاد بیں عرّت سے ساتھ دفن کیا اور اُن کی موت پرروزہ رکھ کر ام کیا۔ واقدد نے میں حب ساتول اور اس سے بیٹوں کی موت کے متعلق فینا تومر تیر کے ساتھ ماتم کیار ۲ سموٹیل ۱۹ ۱۹-۲۷) ۔

م - كمكب الدوم كا بادشاه - برر وتُوبَت كاريب والانتفا ( بيداِكش

۱۳۹: ۱۳۷) -سو- بنی شمعون میں سے ایک شخص ( پیدائش ۲۹: ۱۰: خروج ۲: ۱۵ وغیرو) -

تم - إلى رسول كاعبراني نام (اعمال ١١٠) - ويكيف بولس المال ساریر و پرخصاتیں [عبرانی-صل عسابیہ، پناہ، تاریکی زنس عربی ظل ۔ المك كى دوسرى بيوى \* جنگ كے نام كالى يې مطلب سے (پیدائش مورو))؛ برنانی Skia باشل میں عبرانی اور بونانی لفظول کے مرکبات استعال موشے ہیں ۔

بەلفط لغوى ، مجاذى اوردىنى اصطلاح كے طورىيراسنىعال بۇلىپے۔ ا- لغوى معنوب مي بيهار دنفاة و ٢٠١١)، درخت (دان إل ۷ : ۱۲ : سویت ۴ : ۱۲ : مرقس ۲:۲۰ ) ، چهر ( یوناه ۴ : ۵) ، کد و کی سیل (بیناه ۲۰ اورآدمی (اعمال ۵: ۵۱) کے سابد کے لئے استعال بڑا ہے۔ اس کا ایب اور نوبصورت اور دلچسپ استعال ایوب کی تاب کے منظوم تعشرين آيا سبع " سايه كي بلري آرزو" (اليب ع: ٢) ايب تفك اندے نوکمر(عبرانی عبدبعن علم کی شام کو کم سے فراغت کی انتظاری بان كرتى سے ( قب ون وصلنے برشام سے سابد كابطيعنا - يرميا ١٥ :٧٠)-۲- مجازی معنوں میں برا - نرندگی کی بے ننیانی کیلئے استعال بوًا سب سابيميشد بدانا رسباا ورا فركا نظرس غائب موجانا سب اس لٹے اسے چند روزہ اور فانی زندگی کے کئے بطورتشبیہ استعال کیا گیا سب (١- توايخ ٢٩: ١٥: ايوب ١٩: ١٨: ١١: ١٠ - برولسلندف

ترحمهمين برهيما مين؛ زلور١٠٢: ١١ وغيره) -ب - پناہ کے مفطوم میں ۔ چونکہ سایہ شدت کی گرمی سے بچانا ہے اس کئے خداک پناہ کو سایہ لیکاراگیا ہے (او صرم: ۲۰ ہجرتی الي اس ٢٠ ؛ يسعياه ٧٥ ؛ به فت غزل الغزلات ٢ : ١٧) - فداك يرً ، بازو اوربردے انسان کومحفوظ محصے تیں ( زگورما: ۸: ۳۱: ۱، ۹۱) -ا و رول کی محفاظت کوهبی سایه کهاگیا ہیے ، مثلاً فرعون (بسعیاه . سو: سو) ، اور حستبون امرمیاه ۸م و ۵م) کا سابر -

ج - المسيح كى بركات كيلة (يسعباه ٢١،٩١،١، ٢١، ٢٩،١٥).

د - مون كيلئ - ساير كوتاري اور أداسي سے منسوب كياما تا سبع، اس کنے بیموت کی تصویرین حبا ناسعے ، خواہ بیجسانی ہو (الیب ۱۱:۱۰ مالعد؛ نگوره. ۱: ۱۰:۷ من خواه روحانی (بسعیاه ۹: ۷، متی یم: ۱۹: نوقا : 23) - اردواوركى اورز مانول مين موت كاسايه أي معاوره بن گیاہے۔ یوبران لفظ صاحوت قب عربی ظلمت کا ترجمہ ہے۔ ليكن تعفن علماء كم مطابن ترجم سخت تاريمي بالمرهرا بوناچاميد ( دبور ٢٠٠٠ : ىم قب كيقهولك ترجمرز لور ٢٣ (٢٣) : م ؛ الوب ٣ : ١٦ : ١١ ؛ ٧١: ١٤ دغيره)-

س- ديگوا ستعمال إ- لفظ ساير كاستعال يقوب ا: ١ ا مين مبراغور طلب سبع يُمرا يجي خِسْسَ اور مركامل العام اوركيك سے اور نوروں سے باپ کی طرف سے ملت سے حس میں نرکو کی تبدیلی موسکتی سے اور نزگروش کے سبب سے اس پر سایہ بیرتا ہے ۔ اس کی تشریح بول کی جاسکتی ہے - خدا مراہی چیز کا منبع ہے - وہ سورج، بهاندا درستارون كاخالق ( باب، سع مسى تخليفات بدلتى رسى ایس، وه گردیش کھانی ہیں، ادراس وجرسے لبحض مرتبرسا برمیں ہوتی ہیں ليكن خدا لا تبديل ہے - وہ ميميشر كميسال سے - نروه برتماسے إور نتر اورول سمع عمل سف تنديل كماجا سكتاب يعيد

ب ريداني عهد نامركي تشراحيت كي دسومات كوعبرا نيو ١٠٥٥ ا ور ۱۰: ایس اسده کی انجی چیزول کا عکس کهاگیاہے دعکس بینا نی لفظ skia کا ترجمرسے - باقی جگراسی لفظ کا ترجمرساید سے ، مثلا متی ٧:١٧؛ مرقس ٢ ٢٠١؛ اعمال ٥: ٥١؛ كلسيُّول ٢: ١٧ كينهولك تريمه میں سب بھگر سایہ ہی ہے ۔ تاہم عکس بھی مفہوم کو لوریے طوربر ا د آسر ناسبے - بیزمانی فلسفی خصو کھاً اِ فلاطنون اس فا نی زند کی کی جزرت كوغيرفان أسماني جيزول كاعكس يالمونه كيت تقف - پولس رسول إور د گیر بھی مفسروں نے پیانے عہدنا مہ کی شریعت اور اُسس کی رسومات وقر بانيول وعيره ومسيح سي أنده كى كامل جيزول كالمونه کہا اور ان کے لئے سایہ،نقل، عکس ادرمٹنیل کے لفظ استعال كفُّه بين (كلستيون ١٠ ١١٤عبر أنبول ٨ : ٥؛ روميون ١٢٠٥) علم تشريح میں اس طریفے تفسیر کو آگے بڑھایا گیا ہے اورا سے مثالیات کاام دیا الياب - نيزد كيفي ساكرامنط ببنسمه عشائ رباني مثاليات. ا يموش كم بيشكانام (بيدالش ١٠١٠) - توايخ ١٠٩٠. سبا :- ٧- يقطان كابيا (بدائش ادرم)-

٣ - ابر آم کی بوی قطورہ سے یقسان کاسب سے بڑا بٹا

د پیدانش *۴۵* اس -مم- ایک عک کانام - بیر دریائے نیل اور انتبارا کے درمیان وا قع بقار اس كي لمبالي ٠٠٠ ميل اور يورا في ٢٠٠٠ ميل تفي اور عبراني أسى كوسش كمية تق ما يسعياه ١٨ ١٨ من نعد الرابيل سي كبناسيء:

"مصر کی دولت اور گوشش کی تجارت اور سباکے قد آور لوگ برے پاس آئیں گے اور تیرے ہول گے ..."

۵ - بیرة قلنگم کے مشرقی کنادسے پر ایک بندرگاہ سباط - شباط :انگریزی کیلنظر میں فروری کامہبنہ و کر اہ ا : ی)
سباط - شباط :انگریزی کیلنظر میں فروری کامہبنہ و کھئے کیلنظر
سبالی ملکم :سبابی ملکم نے مقے - وہ سونا، مر، لوبان اور دیگر مصالح جات
اور قیمین پھروں کی سبابی مرتبے تھے - وہ سونا، کر، لوبان اور دیگر مصالح جات
اور قیمین پھروں کی سبابی مکر سے ملے آئی (ایسلامین اور اور ۱ - اور ۲ - تواریخ
کاسفر کے کرکے اسے ملے آئی (ایسلامین ۱ : ۱ - ۱۳ اور ۲ - تواریخ

خدا وندیج نے بھی" دکھن کی ملک" کا ذکرکیا ہے دمتی ۱۲: ۲۲ اورلوقا ۱۱:۱۱) -

قرآن کے مطابق سلیان بادشاہ کوسٹ کی ملک متعلق کم ہدُنے خردی (۲۰،۷۰-۴۵) - اسلامی دوا بیت کے مطابق اس ملک کا نام ملیفی سی مقار کی اسلامی دوا بیت کے مطابق اس ملک کا نام ملیفی سی مقار کی بین کے دوا بیت جلی اس میں ایک دوا بیت جلی اس میں ایک دوا بیت جلی اس می مالیان ملک ان بی کے ملک سے آئی تھی ، اورکہ ان کا شاہی خاندان سی آئی تھی ، اورکہ ان کا شاہی خاندان سیت ہے ۔

(عبرانی شببت = وستبردار مجوانی شببت عبر دار مجوانی میم کرنا آلام) مسببت به میهودیول کا مبغتر واد اکرام اور پرستش کادن - سبت
کالرمرا مختبر و مناکے وقت مؤار تخلیق که ان کا نقشام ساتری دن
کوباک مختبرانے سے موتا ہے کیونکراس دن نعدا نے ابنا تخلیقی کام
محتم کیا (بیدائش ۱:۱-۲:۳) - تکھاسے: "خدا نے ساتری کائنات
برکت وی اور اسے مقدّس مغیرا پاکیونکراس میں خدا سادی کائنات
برکت وی اور اسے مقدّس مغیرا پاکیونکراس میں خدا سادی کائنات
سے جسے اس نے بیداکیا اور مبنا یا فادغ مبلاً "ربیدائش ۲:۳) بیائش
کرکتاب میں کسی خاص ون کو سبت نہیں کہا گیا، تیکن طوفان فرج
سے مسلم میں سات دن کے عرصے کا متعدد مرتبہ ذکر آیا ہے (بیدائش میں سات دن کے عرصے کا متعدد مرتبہ ذکر آیا ہے (بیدائش میں سے خاص دا فریل سات دن کے عرصے کا متعدد مرتبہ ذکر آیا ہے (بیدائش میں میں سے کریس سے دی کے ساسلہ میں جس سے دی کے ساسلہ میں گوئی سات دنوں کے سفیت سے واقف
ظاہر سوتا ہے کرا میں ذاور میں لوگ سات دنوں کے سفیت سے واقف

خروج ۲۱:۱۷-۳۰سے پیشتر"سبت" کا نعاص ذکر نہیں آیا۔ نعدانے بنی اسسرائیل کو بیابان میں کو ہستینا کک پہنچنے سے پیشتر کھا نے کے لئے مکن دیا جوچھٹے دن مقدارسے دوگن دیا جاتا تھا تاکہ وہ

ساتوی دن آدام کریں - موسی نے لوگوں سے کہا مداوند کا حکمہ ہے كركل خاص آرام كادن لعني خدا وندكا متقدّس سبت سے بوتم كو كيا نا مو لكالود و اور وه جوري وب أسى است لئ مسى ك محفوظ وكهو" و نووج ١١: ٢٣) -اس كے تقور اعرصر لجد فعدا وندنے امنین كو وستينا براسكام عشره دیئے (خروج ۲۰:۱-۱:۲۰ و ۱- ۵) میر تقی حکم میں بنی امرائل کوساتویں دن کو پاک ماننے کے لئے کہا گیا ہے۔ مس دن نہ تو کوئی انسان کام کرے اور نہ کوئی جا نور بہاں کے کہ اگر کوئی مسافر تھی انکے ہاں بوتو وہ می کام نرکرے بلکا سے پاک مانے۔ اس کی وجرب تقی کرفاوند نے خودسانویں دن آمام کیااور اُسے برکت دی اور پاک تصرایا۔ خدا یا بتا تھا کہ یہ دن انسان کمے لئے جسانی اور روحانی طور پر برکت کا باعث سنے ۔ لاویوں سے احکام میں سبت کاذکر بار بار آتا ہے ۔ یہ خداوندکی پیستش سے لئے مقدین مجمع کا (احبار ۳: ۲۳)اوربرماد دیانی كران كاون تفاكر خدان المان باك كياب وخروج ١١٠ :١١١) - باليس سال بعد موسی نے بنی اسرائیل کو مادولا یا کہ خدانے انہیں سبت کا ون یاک ملننے کا تکم دیا تھا اور اُسے ما نناان کی خاص ذمہ دا دی سے کیونکہ غداانبیں مفرکی غلامی سے نکال کر ایا بھا (استثناہ: ۱۵) ۔

پرانے عہدنا مرکے کمت چینوں نے یہودی سبت کا ماخذ بابلی بیان کرنے کہ متعدد بادکوشعش کی ہے۔ بابلیوں میں مہینے کے ، دی، ما ویں، 19 دی، ۱۷ ویں اور ۲۸ ویں دِنوں میں بعض چیزوں سے پرمین کیا جاتا تھا ریکن 19 وال ون سات دنوں کی ترتیب کو توڑ ویا ہے۔ کیا جاتا تھا ریکن 19 وال ون سات دنوں کی ترتیب کو توڑ ویا ہے۔ میریہودی سبت بابلی دنوں سے کہیں قدیم ہے۔ مزید برال عبرانیوں میں سبت آزام، پرسنش اور اللی شفقت کا دن تھا مذکر بعض پھیزوں سے ممانعت کا۔

مرتسلی کے زمانہ کے بعدلعض او قات سبت کو سنے بھا ذرکے تہواد سکے ساتھ بیان کیا گیا ہے ۲۹۔ سلاطین ۲، ۲۳؛ عاموس ۲، ۵؛ ۵ برسیع ۲: ۱۱؛ بسعیاه ۱: ۱۳: تا اس ایس ایس ۲، ۲۰ بیار نے ہمیشہ سبت کی سرمت کو قائم کیا اور اس سے لاہرواہی برتنے پر بنی اسسوائیل کو قصور وادگر وانا۔ انہوں نے اسسرائیل کے سبت کی ہے حرمتی کرنے کے سکیان کا قراد کیا (لیسعیاه ۲، ۲۰ م) ۶ می کار کے سبت کی ہے حرمتی کرنے سے گئاہ کا قراد کیا (لیسعیاه ۲، ۲۰ م) ۶ می کار کیا تی کی ہے در کیا ۔ ۲۱ میں کا تی کی ہے در کیا ہے گئاہ کا تی کی ہے در کیا در کیا در کیا ہے گئاہ کا تی کی ہے در کیا ہے گئاہ کا تی کی ہے در کیا ہے گئاہ کا تی کی ہے در کیا ہے گئاہ کیا ہے گئاہ کا تی کیا ہے گئاہ کا تی کی ہے گئاہ کیا کیا ہے گئاہ کیا ہے گئاہ کا تی کیا ہے گئاہ کیا گئاہ کیا کیا ہے گئاہ کیا گئاہ کیا گئاہ کیا گئاہ کیا گئاہ کا تی کیا کیا گئاہ کا کیا گئاہ کیا گئی گئاہ کیا گئا کیا گئا کیا گئا کیا گئاہ کیا گئا کیا گ

میں خوشی ظام رکی گئی ہے ۔ فارسی دور بھکومت میں نخسیاہ نبی نے ان لوگول کو جوسسبت سے رن کا روباد کریے تفضی سخت تبنیبر کی اور ان سے خلاف سخت اقدامات، کئے (نخمیاہ ۱۱: ۳۱: ۵۱: ۲۲) -

عُرِدا در یکی زمانه کے درمیانی عرصه میں فقیہوں نے شراییت كتحت زنر كى لسركمة في كالسلامي بع مثاريا بنديول كا اضافكرديا. تلموديس سبت كى پابندلوں كے بارى بين تفصيلات سے دو باب بھرے ہوئے ہیں ۔ اُن میں سے ایک میں سبت کے دن حسب فریل وسركامول سيمنع كراكياب، بل جلانا، بيج يونا، نصل كالمنا، بوكي بأنيهنا كُلْسِنَا، سُوامِينُ أَكِّرَانَ، صَافَ كُرْنَا، بِيسِنَا، جِعَانَنا بَكُونِهِ لِيكَانَا، أَوَن كَتْرَنا، مُست وحقوناً، مُست كوشنا، مُست رَكَنا، مُستى كاننا، أست ثبنا، أسكى دورودال بنانا ، اس کے وودھا کے مبنا، وودھاگوں کو الگ کرنا ، کا نمھ لگانا ، كان كم كمعولنا ، دواك الكانا كيف كوانك تورنا ، مرن كيرنا، اسے ذریح کرنا، اس کی کھال آبادنا، اسے نمک لگانا، اس کی کھال تیار كرنا، أس برسے بال كفرىن ، آسى كاشنا، دونحط لكھنا، دُوخط لكھنے كے لئے مٹانا، تعمیر رنا، وصان بجمانا، آگ جلانا، متصورے سے كوشنا، اور ا یک جگہسے ووسری جگرکسی چیزکو سے کر حانا - بھران بڑی بھری بانوں ى مزيرتشريح كى كئى كي حبرس كى وجرسے سينكلوں اور باتيں نوكل آئين بي ت رکعیت کا پابندایک میمودی سبت کے دن نہیں کرسکتا تھا۔مثلاً گاٹھ لگانا ایک عام سی بات ہے، اس لئے یہ بتانا هزوری مجھا گیا کہ کول سی كانتية لكانى جالسكتى سے اور كونسى نہيں - صرف اُسى گانتھ كوكھولنے كى اجازت تھی جو ایک ہاتھ سے کھولی جاسکتی ہے ۔عورتیں اپنے زیر جاموں ، ٹونی سے فیتوں ، کر سب ہوتی کے تسموں ، مے اورتیل کی مشکول ادر گوشت سے برتن کو با ندھ سکتی تھیں ۔عورتیں کمنویں میں ڈول کو لینے کر بندسے باندھ کر لٹکا سکتی تغییں لیکن رسی سے نہیں ۔سبت کے ون

کھنے کے متعلق مزیر تشریح کو گئی: اگر کوئی شخص اپنے دسنے یا با بی ہے ہے۔

ہوم سے وفط لکھے توخواہ وہ ایک ہی تسم کے مول، متغرق دوشنائی سے باخلف ذبان میں لکھے گئے مول، سبب کے کم کو نوٹر نے کا مجرم سے بسبب سے کم کو نوٹر نے کا مجرم سے بسبب سے من کا گئی ہے؛

ہرم سے بسبب سے دن لکھنے کے بارے میں مزیر شریح کا گئی ہے؛

اگر وہ بھول بچک سے بھی دوخط کھے تو مجرم سے نواہ وہ انہیں دوننائی سے، بینے مقو تقے سے یا کسی اور چرنس ہوں ہوں نشائی ہوں بہوا اور ہونس اللہ بھوئی اور چرنس ہوں بہوں بیا ایسے بہی کھاتے کی دوختیوں بہوا ایک ساتھ بڑھی باسکتی ہوں ، با اپنے بہی کھاتے کی دوختیوں بہوا ایک سے ایس سے، یا سرک برمتی میں،

اگر کوئی سیاہ سیال سے، بھلول سے دسی سے، یا سرک برمتی میں،

اگر کوئی نظم باخرے بہ باؤں سے، مذہب کہ بہوں سے، یا اگر دوکسی دوسرے کے لکھے ہوئے بہاؤں سے، مذہب کہ بہوں سے، یا اگر دوکسی دوسرے کے لکھے ہوئے بہاؤں سے، مذہب کہ بہوں سے، یا اگر دوکسی میں وزیرم نہیں بیب دوسرے کے لکھے ہوئے بہاؤں سے، مذہب کہ بہوں دی ہوا در آپ ایک میں ان بوجھون کو اطفانا مشکل ہے آدمیوں پر لادتے ہوا در آپ ایک میں ان بوجھوں کو نہیں لگاتے "لوقا الا ۲۲) توان کے ذہن میں بیب باتیں تھیں۔

انگی بھی ان بوجھوں کو نہیں لگاتے "لوقا الا ۲۲) توان کے ذہن میں بیب باتیں تھیں۔

انگی بھی ان بوجھوں کو نہیں لگاتے "لوقا الا ۲۲) توان کے ذہن میں بیب باتیں تھیں۔

انگی بھی ان بوجھوں کو نہیں لگاتے "لوقا الا ۲۲) توان کے ذہن میں بیب باتیں تھیں۔

انگی تھیں۔

نداوندنسوغ سے کا یہودی مذہبی دامہ ماؤں سے خاص طور اپر دو باتر اپر انتخالات پیدا مؤا: اُن کا انسیح ہونے کا دعولے اور سبت کو مانے کے بارے میں احکامات ۔ لتی، سبت کے متعلق یہ سکھانے کے بارے میں احکامات ۔ لتی، سبت کے سکھایا کہ سبت اور انسان کی صروریات کو سبت کی شخصروں کے فائد سکھیا ہے ہو اور انسان کی صروریات کو سبت کی سخد کی بیت پر ترجیح حاصل سے اور انسان کی صروریات کو سبت کی سخد کوریات کو سبت کی سے روتا ہو: ۱ - ۱۱؛ یوحتا ہ : ۱ - ۱۸) مسیح خدا و دور وی بانا میں سبت کے دن عباوت خار میں جانے تھے (لوتا مم : ۱۱) ۔ سبت کے دن عباوت خار میں جانے تھے (لوتا مم : ۱۱) ۔

ابدائی مسی جزبادہ تر میرودی تھے ساتریں ون کوسبت کمنے تھے لیکن مسے خداوند کے گئے لیکن مسے خداوند کے گئے ان است موان کی ڈندگی میں مبارک ترین ون کھا گائنوں خوف سے جوان کی ڈندگی میں مبارک ترین ون کھا گائنوں موفقہ کے پہلے دن سے عباوت سے لئے جمع ہونا سندوع کر دیا راجمال ۲:۱) اور آسے خداوند کے دن کانام دیا۔ پولسس دروائی کی کلیسیا کو حکم ویا ہے کہ وہ مہفتہ کے پہلے دن اپنے ندرا نے اور پہندہ کلیسیا میں لائیں را کر خصس ۱۱:۱-۲) ۔ جب یہ دولوں اور مسیحیوں میں اختلاف اور جدائی کی خلیج ذیادہ وسیع ہوگئی توسیحوں نے سبت کو ماننا ترک کر دیا اور بہتش کے لئے صرف خداوند کے دن جمع مونے لگے۔

سبت كى عيد بد دىكھ عيدين عك

سعبت كي منزل و ديه وزان ديبانه جات بائل الآ

سبند سبتا : - توش کاتیسا بیاد پیانش ۱:۷:۱-تواریخ ۱:۹) - سبت کو سبت کو سبت کو سبت کی س

ایک لاوی حس نے اجنبی عور تول کے ساتھ شادی کے معالی شادی کے معالی بلے کے تصفیہ میں عزر آئی مرد کی اعزر آبا ، ۱۵) - بران لاوبوں میں سے نفاجنہوں سنے عوام کو شراعت کی باتیں سمجھا تیں الخمیاہ ۸؛ ی ۔ ستبتی ان لاوبوں میں سے معنی تھا جو ہوکل کے بامر کے کام کی خدمت پر مامور تقے (مخمیاہ ۱۹:۱۱) - مامور تقے (مخمیاہ ۱۱:۱۱) -

مستنگیکه - مستنگا : کوش کا پانچوان بیٹا ( پیدائش ۱:۱۰) سنگیکه - مستبلگا : کوش کا پانچوان بیٹا ( پیدائش ۱:۱۰) سستر کیم - مستبر کیم - کار ۱:۷۱) -

۷۷: ۲۷)-لفظ سنر باشل کے اردو ترجمہ میں صرف تین مگر استعال میوائے سمبر به وغزل العزلات ا: ۱۹: بدای ۲۲: ۱ اور آستر ۱: ۲) -ا تى جگراس دىگ ك ك براكالفطآنات - آسترا: ٧ يى جس عبرانى لفظ كاتد جمرسبركيا يسب ، عُلَى وكع مطابق وه سوى كرا ياملل مونا چلسے عرانی لفظ تھ رکیس سے جوفالیًا سنسکرت سے عارتیًا لیاً مراتب ادر مارس لفظ كياس كام فنكل ب - قديم زماندس سندوسان میں کیاس کی کا مشت مورسی کیے اور ملک فارس اخسو برس کے عہد میں منبدوستان تکب بیصیلا م*بڑا تھا* (آسترا:۱) - اس کیفے عین جمکن بعدكديد لفظ سنسكرت سيرويسة فارس عبران مين اليامو-س سر الله عبرانی عصم باسات کا عدد) . سیلع مشالع :- ۱ - ایک کنوان جسے اضحاق کے نؤکروں نے كھودا - اسىستىتى كانام ديا گيا كيونكريبال ابى ملك سے ايك عهر با نرحا كياتفا (پيدائش ٢١: ٣٣) - امنحاق كے وقت سے پہلے ہمى ابرام ا ورا بی ملک کے درمیان ایک عہد قائم ہواتھا۔ بعد میں ابی ملک کے نوکروں نے ابرہم کے لوگوں پرحملہ کرنے ذہروستی پرجگہ ہے ل ۔ جب ا بی ملک کو بیخرملی توانس نے لاعلمی ظامیری اور ایسے نوکروں کو روک کرسزادی - ابر یام نے عہدی توثیق میں الیا ٹلک کو بھٹروں كرسات ماده بي ويئ ( پيداكش ٢١: ٢١ - ٣١) - يونكرسات ك عدد کومفتس سمجھاجا انخفا اس کئے قسموں کی توثیق سات قربانیوں سے

يا سات كوا مول كي سامني كى جا تى تقى ا ورفسم كوجتى سبع مى كهاجا تاتفا.

اسی دج سے اس بلک کا نام برسبع لعنی قسم کا منوال رکھاگیا و دیکھیے

دلفرنس باثبل کا حاسمیہ)۔ ۲- ایک شہر بو منی شمند آن کو دیا گیا الیشوع ۲:۱۹)۔ ۲۱ سمونیل شبک ،

سبعیر - شابع : - بن جد کا ایک سروًاد (۱ - توانه یخ ۱۳ : ۱۳) :

داو د او شاه کی فرج کا ایک سورها کسے

داو د او شاه کی فرج کا ایک سورها کسے

داو کی دستیکی - سبکا کی : - ایش خوساتی پکاد اگیا ہے - اس - نے

سف کو جو دیوزا دوں میں سے تھا قبل کیا اور فلسٹیون پر فتح عاصل

ک ۲۱ - سموشل ۱۲ : ۲۷ : ۱۲ : ۲۹ : ۲۲ : ۱۱ اور

سيلت به وليض الت

س یرون دریا کے مشرق میں ایک بشہر و بیلے رسیم ایک بشہر و بیلے رسیم ایک بشہر و بیلے رسیم ایک بشہر و بیلے مشرق میں ایک بشہر و بیلے نے سیخون بادشاہ کی قیادت میں اسے فتح کر لیا (۲۹:۲۱) - اسس کے بعد بنی اسرائیل نے اسے فتح کر یرشبام (گنتی ۲۳:۲۱) باشاہ (گنتی ۲۳:۲۱) باشاہ ایک کر برشبام (گنتی ۲۳:۲۱) باشاہ ایک کر برشبام (گنتی ۲۳:۲۱) باشاہ کے لئے مشہور تھی (لیسعیاہ ۲:۱۱) برمیا ۲۰:۲۱) -

ا - داورتے مانیں ایک لاوی سردار سبوالی - شبوایل ۱- بوموسی کے بیٹے بورسوم کی نس سے تھا دا - تواریخ ۱۲:۲۲؛ ۲۹:۲۲) - بربیت المال برمخارتھا -

م - وأودك موسيقاً دول كسيسردار بنيماً كا يكبيلًا الداري المراد المنيماً المارة والمراد المنيماً كا المارة الم ٢:٢٥) - بهيماً ك كسي بوده بيلي اور تين بيشيال تقين جوسب كان في . بجانع والسي تنفي -

سبامبی :- دیکھٹے بیشہ جات بائبل ہے،

سیتواجنتا به Septragint دیکھتے مفتادی ترجمہ۔

سپیر نه د کیشے جنگ کاساز دسامان <u>ب س</u>

سيننج ور ديڪھئے حيواناتِ باڻبل <u>٧٧٧</u>

نبيتن به ديمڪ اسفانيه۔

ستانمه: و كيم سكروات بائبل مل ج

فارتس اور مآدی کے سات امیرول میں اور مآدی کے سات امیرول میں است ایک جراضویوس بادشاہ کے دنوں میں بادشاہ کا دیدار معاصل کرتے تھے ( آست ۱:۱۲)۔

متار به دیکھتے رسیقی کے سازی ا

ستارول كاعلم ورويق فلكيات والماحم

موت ارمی - مورا به و محصے اوزار با شن میں مور برانے مدی میں نیا میں مور بر برانے مستوال ہوئے ہیں ۔ او ملل - اس کے بنیادی معنی نعرہ لگان ہوشی استحال ہوئے ہیں ۔ او ملل - اس کے بنیادی معنی نعرہ لگان ہوشی استحال ہوئے ہیں ۔ او ملل - اس کے بنیادی معنی نعرہ لگان ہوشی اس سے شور کر ناہیں (قب کے بلکویای) - ہا ۔ بادی و شروع شروع شروع میں اس نفط کا تعلی ان محمل ان حرکات اور اشاروں سے تفا ہوستانش کے دوران کئے جانے تھے ۔ بھراس سے سنائش مراد ہوئی (قب پیدائش کے دوران کئے جانے تھے ۔ بھراس سے سنائش مراد ہوئی (قب پیدائش کی محمد و ماں لیاہ نے اپنے بچر کھے بیٹے کی پیدائش کردل گی اوراسی لئے اُس نے اپنے بیٹے کا نام ہود آہ کی سے اس کے اس کے اس کی مدوع ۔ میا ۔ ذامر ۔ اس کمانی کا مامند ہیں ۔ نیز کھھئے پیدائش کا تعلی کا نام ہور ما یت نظمی کی گئی ہے ۔ میا ۔ ذامر ۔ اس کمانی کا مامند کی بیٹی حدوثنا ، نغم ) ۔ نئے عہر نامر میں لیزائی نفظ aucharistein کیونکہ اس کمونی محمد و ثنا ، نغم ) ۔ نئے عہر نامر میں لیزائی نفظ سے کیونکہ اس کے دونوں کے دو میں اسے کہ مواح مرائ کرنے والا ا ور محمود و دونوں کے درمیان ایک گراور قربی دشتہ ہے ۔ اس کے مقت بر میں درمیان ایک گراور قربی درمیان ایک گراور قربی درمیان ایک گراور قربی درمیان کرنے والا ا ور محمود و دونوں کے درمیان ایک گراور قربی درمیان ایک گراور و میادک کہنا ) زیادہ دسمی معنی دکھتا ہے ۔ درمیان ایک گراور و میادک کہنا ) زیادہ دسمی معنی دکھتا ہے ۔ درمیان ایک گراور و میادک کہنا ) زیادہ دسمی معنی دکھتا ہے ۔

فداکی باوشاسی کا اس دنیامیں وار دمونااس بات سے اللہ موتا سے کہ خدا سے لوگوں میں نوشی اور تمدکی لہردوبارہ کال

ہوگئی ہے اورساری کا ٹنا ت خوشی سے نعدا کی سنانش کرتی ہے۔ (ليسعماه ٩: ٣،٢) ؛ زلور ١١:٩٩ -١١١ مكاشفر ٩: ٩-١٢) لوقاي ٢: ۱۱۷، ۱۲) - بميكل ي ستالش اور رسوات اس خوشي كي آئينروارهي جہاں عابر خدا دند کی نجات کی خوشی میں مٹاد مانی سے آپ سے باہر مون السيع (استننا ١٧: ٧ عراكتي ١٠: ١٠: احبار ١٧: ٥٠) - زمين ير خدائی ممداس کے کامول نعنی ہماری پیدائیش وپرورش اور بجات کی وجرسے کی جاتی ہے (زبورم م اور ۱۳۷) - بیزمن براس حدوثنا کی بازگشت سے بوآسمان بریوبس بزدگ فعدا وندیے تصنور کریسے میں دمکاشفرم: ۱۱،۵: ۱۰،۹) - جنانچر خدای ستائش خدا کے لوگوں کاایک امتبازی نشان سے دا - بطرس ۲: ۹؛ افسیول ۱:۳ - ۱۸ ؟ نلیتول ا: ۱۱) - اس کے برعکس بے دین خداکی محد وتعریف كريے سنة قاصريين اوريمي أن كانشان بع ردوميون ١: ٢١؛ مكاشف ر ور: 9) - حمد و ثنا كاعمل اس بات ك مشها دت سب كرعابد اورمعود ے درمیان ایک گرادشتہ قائم سے محدوقعریف مدمون عابر ک شا دبانی کی عکاسی کرتی بلکه معبود کی کا مکتبت ک طرف بھی ایشارہ کرتی سے کیونکہ خدا کا اس کی حمد کرنے کا عکم اصل میں اس کی طرف سے اكيب دعوت سيحكم فدا مي مسرور مول ( ذلور مس م) -

تاسم بادرسے کہ خداکی تعربیت کوئا ہمارا فرص اولین ہے اور اسے انسان کی بعذباتی کیفیت یا اس سے ماحول کی حالت پر چھوڑا نہیں جاسکتا و قب ایوب ۱ : ایم) یا خدا کے حضور نوشی منانا "چھوڑا نہیں جاسکتا و قب ایوب ۱ : ایم) یا خدا کے حضور نوشی منانا " خدا کے حضور نوشی منانا " ان ۱۲) جس میں لوگ ایک و در سرے کو خدا کی ستائش کرنے کی ترخیب دیتے اور بل کر ایس کی تعربی کرتے تھے ۔ اگر چو بعض زوروں میں حرف ایک شخص خدا کی حمد و تعربیت کرتا و کھائی و بتا ہے لیکن اس بات صرف ایک شخص خدا کی حمد و ثنا باجا عت ہم نی چاہیے ( زبور ۲۲ ؛ کا سمیشہ احساس رہا ہے کہ جمد و ثنا باجاعت ہم نی چاہیے ( زبور ۲۷ ؛ اورسنا کش کی جات اور سنا کش کی جات اور گوائی کاعمل میں ہے ( ذبور ۲۷ ؛ حمد ایک حوالی کا محمد خشہادت ہما تا ہے کہ کا محمد خشہادت اور گوائی کاعمل میں ہے ( ذبور ۲۰ ؛ ۲۰ ) ۔

کاویوں نے ہمکل میں خداکی ستائش کا ایک خولھورت اور منظم طریقہ بخویز کیا تھا۔ عبادت کے دوران اور محقد س جلوسوں بیں نوگ زیر کیا تھا۔ عبادت کے دوران اور محقد س جلوسوں بیں ہوئے چلتے تھے (زبور ۲۲) ۲۶)۔ گانے کا طریقہ بھی بڑا دلچسپ تھا۔ دوجماعت باری باری جوابی آیات گائے تھے ، یا ایک گوٹا اور ایک جماعت باری باری جوابی آیات گائے تھے ، یا ایک قوال اور اس کے ہم نوا بطور سوال وجواب موسیقی اور کلمات تعریف استعمال کرتے تھے۔ اس طریقے کا اشارہ ذبوروں کی سرخوں کے مطالعہ سے ظامر موتا ہے و دیجھئے علاموت اور شمینت ، نا چنا جو ہمیشہ سے خوشی اور تعریف کے اظہار کا ایک طریقہ رہا ہے نا چنا جو ہمیشہ سے خوشی اور تعریف کے اظہار کا ایک طریقہ رہا ہے

ارتروج ۱۵: ۲۰: ۲- سمونتیل ۲ : ۱۲) مبیکل میں مبی نتوشی کا اظہاد تفا (زېر ۱۹۹ : ۳؛ ۱۵۰ : ۴) - زېر ۱۵۰ يې ان سازول کې نېرست ہے جوستا کش کی عبادت میں استعال کئے جانے تقے۔ نیز و تکھیئے موسیقی کے سانہ شروع میں سی مبیل کی عبا دت میں سشریک موکر الیی نوشی کا اظباد کرتے تقے ( لوقا ۲۲: ۲۳ ه ۱: ۱۱ مال ۱:۳) نسیکن صروری تفاکہ اُن کی سیح میں نئی زندگی اسہیں حمد و ثنا سے نئے طريقول كو وهوندن برجبور كرك (مرقس ٢ : ٧٢ - حمد كي نني مئ یرا کی مشکوں میں بھری نہیں جاسکتی تھی) ۔ نوشی سیجی زندگی کا غیرمتہل غاصرتفا کیکن اس کے اظہار کا طریقہ بیان نہیں کیا گیا ہے۔ غالبًا یہ اس لئے مؤاکداس وقت کے لوگ اس سے بخوبی واقف کے اور ا بنول نے اس کی حزورت محسوس نزکی کدا سے تفصیل سے لکھیں۔ سبس طرح وہ لوگ جنہیں خدا وندمیجے نے شفادی تقی ہے ساختہ خدا كى تجيد كرف كك تفف الوقاء : ١٨٠ برقس ٢ : ١٢) ، بالكل اس طرح رسولي كليسيا بقيمسيح مين خداكي قدرت اور بعلان كو ديكه كرني البربير نوسى سے جمدِ و ثناميں مشنول موگئى -إن كى مثاليں مم اعمال كى تاب ا ورخطوط میں دیمیصتے ہیں داعمال ۲ : ۴۷، ۲۷ ؛ ۳ : ۸ ؛ ۱۱ : ۱۸ ؛ ۲۵ ؛ افسيول إ: ١ -١١١) -

السیول ۱۰۱۱-۱۱) 
بے شک ابتدائی کلیسیا زبوردل کوستائش کے لئے استعال کرتی تھی اکلسیول ۱۰۱۱ قب متی ۲۹۱۱ اور ۱۰ کرتھیوں ۱۹۱۱ قب مکا شفہ ۵۰ ۱۸-۱۱) جن کی طرف کئے گئے و قب مکا شفہ ۵۰ ۱۸-۱۱) جن کی طرف کلسیول ۱۹۱۳ اور ۱-کرتھیوں ۱۹۱۳ میں اشارہ کیا گیا ہے ۔ حمد کے منتقل مقد سرم می گیت ( لوقا ۱۹۲۱ مالید) ، ذکر باہ کے گیت ( لوقا ۱۹۲۱ مالید) ، ذکر باہ کیت ( لوقا ۱۹۲۱ مالید) ، دکر باہ کیت و لوقا ۱۹۲۱ مالید) مقد سرم می گیت ( لوقا ۱۹۲۱ مالید) میں ملتی ہے ۔ نئے عہد نام کی دیگر مطالعہ سے ایسامعلوم ہوتا ہے کہ بینائی ملتی بنائی میں ابتدا متی ۔ اس قسم کے گیتوں کے اقتباس غالبًا طور برخدا وند مسیح کی تعریف کے لئے کھواگیا تھا اور میں بیا ہے ہوا تے ہیں ابتدا متی ۔ اس قسم کے گیتوں کے اقتباس غالبًا ذیل کے محالوں میں بائے جاتے ہیں ؛ افسیوں ۵ : ۱۱ اسیمنیس ۱۰ نئی صنف کی ابتدا متی ۔ اس قسم کے گیتوں کے اقتباس غالبًا اس غالبًا عباد تی جاتے ہیں ؛ اسیوں ۵ : ۱۱ اسیمنیس ۱۰ نئی ما بیا عباد تی جاعت میں خدا کی محدو تعراف کے حالے تھے ۔ اس قسم کے گیتوں کے ایک کئی کے حالے تھے ہیں ؛ استعمال کئے جاتے ہیں ، استعمال کئے جاتے ہیں ایک کا بائی عباد تی جاعت میں خدا کی محدو تعراف کے حالے تھے ۔ اس قسم کے گیتوں کے لئے کے لئے کھوالی کے حالے کئی جاتے ہیں جا ، ۱۹ ، ۱۳ می خالے کئی جاتے تھے ۔ اس قسم کے گیتوں کے ایک کے خالے کئی جاتے تھے ۔ اس قسم کے گیتوں کے ایک کے خالے کئی جاتے ہیں ہیں خدا کی محدو تعراف کے حالے کئی جاتے ہیں ہیں خدا کی محدو تعراف کے حالے کئی جاتے ہیں ہیں خدا کی کھوائی کے خالے کئی خالے کے خالے کئی کے خالے کئی کے خالے کے خالے کئی کے خالے کئی کے خالے کی خالے کی کھوائی کے خالے کی خالے کے خالے کئی کی کھوائی کے خالے کی خالے کی کھوائی کے خالے کی خالے کی خالے کی کھوائی کی خالے کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کے خالے کی کھوائی کے خالے کے خالے کے خالے

ستانش اور قربانی کافریبی تعلق غور طلب سے - پرانے عہد نامہ کی قربانی کی دسومات میں شکر گزاری اور کفّارہ کا ایک دوسرے مسے گہرانعلق سے (اصبارے: ۱۱ - ۲۱) - شکر گزاری بیلے میں سے مہیر کو میں میں کا میں میں ایک قربانی سے حس سے خدا فوش موتا ہے ایک ویرانیوں ۱۳ نام کرانیوں ۲۱ نام کرانیوں ۲۱ نام کرانیوں ۲۱ نام کرانیوں ۲۱ نام کرانیوں کا جائے کہ این میں کے اپنے ایک ایک کا دیا نیوں ۲۱ نام کرانیوں کا جائے کے اپنے کا دیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کرانیوں ۲۰ کا دیا کہ ک

آب کوقرمان کرنے میں تشکرگزاری کا یہ عنفر موجود ہے (مرقس ۱۱):

(۲۲،۲۳،۲۲ یوستا ۱:۲،۱۲) متی ۱۱:۲۱،۲۳ واسی کئے

(۲۲،۲۳،۲۳ یوستا ۱:۲،۱۲ متی ۱۱:۲۳،۲۳ واسی کئے

میں کی جائے ندر کریں (رومیول ۱:۱۲) کیونکہ وہ شاہی کا بن بی قربانی مصیبتوں

(مکاشفہ ۱:۵،۲؛ ۱- پطرس ۲:۲) ورحب پر فربانی مصیبتوں

میں کی جائے تو مصیبت اور حمد سے کہ ندگی میں ایک دوسے کے

میں کی جائے تو مصیبت اور حمد سے کہ ندگی میں ایک دوسے کے

مان کی جائے تو مصیبت اور حمد سے کا ذندگی میں ایک دوسے کے

وکھ کو مقدس بناتی سے عبد مسیحی کی ذندگی سے مراکب نہادکو آئی جائیں وکھ کو مقدس بناتی ہے عبد میں اسامتے اور کا ایک کا بونا لاذمی ہے (فلیتوں ۲: ۱۲) و کا بونا لاذمی ہے (فلیتوں ۲: ۲) ۔

و كالمناف المانا - ايزارساني وغيره -منا با جانا و داد معیف الحالات ایدارسای وسیره - منابع بناگردول کو منابع مناگردول کو ہ کاہ کیا کہ میرے سبب سے لوگ مہیں لعن طعن کریں گے بسائنگ اورمرطرح کی بری باتیں تمہاری نسبت ناحی مہیں گئے۔ ان باتوں کی وجرسع تنهيس ممست نهيس بارني بلكه نوستى كرنى اورشا ومان موقا عاليث (متى ۵:۱۷) بوحتا ۱۵: ۱۸- ۲۰۰ بتراتی کلیساکوملدسی اس دکھ تکلیف کا بخربر کرنا بڑا۔ مقدس تفنس کی شہادت بیروث یئم کے سیجوں کے ستائے با نے کا آغاز تھی ۔ اس کے لعد کلیسیا برمخناف مظام رُّوت پراے اور وہ تبتر بتر بوگئے ۔ یا درسے کہ بونانی لفظ dioko کے اولین بنیا دی معنی منتشر کرنا ہی سے اور بھر سی کا پیچھا کرنا اس ا ذارسانی کا کرنا دهرا شخص ترکستس کا ساقیل تفا بوسیجیون کوچن يِنُ كرستانًا تفا- إسى مقصدس وه دمشق جاربا تفاكه وبال بعاك موت ميجيول كاتعاقب كمرك أنهين مجي كيشيك - أس را ه مين ميدور، کے اِس وشمِن کی زندگی تبدیل ہوگئی اوروہ خود خدا وندمسیے کا جا نباز سسپاسی بن گیا۔ اُسی وقت فنھر کلنگال نے سیکل میں اپنا مجسمہ نفسب کرنے کادا دہ کیا جس سے ظالم میرودیوں کی توج سیجوں کی طرف سے سبط كرد وسرى طرف ميذول موكئي اور كليساكو كجه عرصه سے ليے بيس حاصل مؤا ( اعمال فه : ٣١) - ايذارساني كي دوسري لهر ميرودكيس بادشاه کے ہاتھوں بعقوب رسول کے قتل سے شروع ہو لگا (اعمال ۱۲:۱۲)-بطرس دسول كالمجى ببي حشر سوناليكن است معجزا مُرطور بير قبيرخانه سست رہا نئے عاصل ہونئ ۔ ہیرودیس با دشاہ کا یہودیوں میں سردل عزیز سوجانے كأيبه اسان طريقير اس كى اپني موت سے عتم مردكيا ياس كے بعد مختلف شخص اسينے ايمان كى وجرسے وكھ اور تكليف كاشكار موستے ، ان میں پرنش رسول کا نام سرفرست سے ۔ اِن مصیبتوں کا ذکر سنے عبدنامه كص خطوط مين جاكم بحبك ملتاب اليكن ان كى تفصيل درى نبي دا يتفسلنبكيون ٢: ١٧ ) عبرانيول ١٠: ٣٢ - ٣٣ ) - پطرس ٢: ١٩ -

۲۵) - اس سے بعد مکاشفر سے صحیفہ میں متعدد حبکہ برایز ارسانیول كا ذُكْرة تاب كركيب مُقدّسين وكه اور تكليف المُعْمَّا مِين كه اورشهيد بوں گے اورکس طرح مرز مانز میں کلیسیا کوستایا جائے گا۔لیکن وعدہ كياكيا ب كر" جان ديغ كسفهي وفادارره تومين تجف ذند كى كا "اج دول گا" ( مکاشفر ۲: ۱۰) به

عربي كالفظ بمعنى طيصانينا، جعيانا ، برسنگي اورشرم-را الشبل کے اردو ترجم میں یتن مرتبہ استعال میوا ہے -يسعياه يهي سررسيفولك شرم)، ناحم سن ۵ (كيتفولك شرم) اور سوسیع برو و (سیقفولک -سترکوشی،ستردهانمیتی ب

یہی لفظ ایک اور شکل میں برمیارہ کے لوحرس، ہم مہیں استعال بۋاسے - دیکھے مستور ۔ "" : الم ضراون لیپوع میرے کے شاگرد - إن ستر دان کا صداوه بسیوع رخ سه سرد- ان سردان کا رنساگرد :- فرکر صرف لوقاء : ۱- ۲ بین ملتا ہے ، کامشن غالباً أن ذمه واربول كى مشق كقى جرسيح خدا وند ك صعور آسمانى محي بعد شاگر دول پرعائد مونے والی تقبیں ، درج ذیل مباثلات كولزةًا كى انجيل اور إعمال كُركتاب نيس وتحصيح:

ارده حواد نیرل کے علاوہ دوسرول کامشن (لخة فا ۱۱۱۰۱ کال

٧ - غير فومول كانتهمولتيت (لوقا ١٠ : ٨ ؛ ١٢ عال ١٠ : ١٧) -س - خداکی باوشا سب کا علان (لوقا ۱۰: ۹۱،۱۹) اعمال ۸:

مم- الجيل كوفبول كمزنا (لوفاء ١٠ ٥ - ٩) اعمال ٢ : ١١ مالمعدي اور ردّ کرنا (لوثا ۱۰: ۱۰ مابعد، اعمال ۲: ۸ ۵-۴۰)-۵- شبطانی نوتول برغلبر( لوقا ۱۰: ۱۷ ما بعد؛ اعمال ۱۲: ۱۷

۷ - شا دگری کی خوشسی (لوقا ۱۰: ۱۰؛ اعمال ۵: ۴۱) -رعبرانی = میری حفاظت) - عربیتل کا بیٹا - برایک سنتری :- لادی تقا جر بار دک اور موسی کا قریبی رسسته واکبی تنها د خروج ۲: ۲۲) -

ریزای = تاج) -سِنْفُنَاس - استفناس: - ریزهس ی کلیسیا کا ایک شخص جس کے خاندان کے افراد اخیر میں پولٹن کی مشارت کی معرفت سیمی بوے (ا کر تحقیول ۱۱:۵۱) - پولس نے انہیں ند مرف جیتا عفا بكريم أن يمندلوكول بين سع عقص مندين اس ف خود سبسم ديا (ا کر نتیبول ۱:۱۱) - بعد ازال اس خاندان نے کلیسیاکی ٹری ندمت . ي تقى (1 - كمنتفيوك ٢١ : ١٥) - فركونانس اورانيكس كحيمراه ستفناس خود پوسٹر کے یاس اسٹنس میں آیا (ایر منتقبول ۱۹: ۱۷) . قیاس ہے

سرامنی انتخاص نے پولش کو وہ خط دیا جو کمنتفس کی کلیسیا نے میجا تها ا ورص كا جما ب كرنتفيول كايهلا خطاسه الكرنيفيول ١:١٠٠ ر اعبرانی = مجلکیا) - میستندر ، میستندر ، دوسرانوال بصے اضاق نے کھودا (پيداتش ۲۷:۲۱) -

ر فارسی = حبس کی تعربیت کی جائے ،حبس کی حمد و نَناك عائمة ، قابل تعرفین ، به لفظ پرونسٹینٹ ترحيدين امثال اس: ٣٠٠ برمياه ١٥:١٨ صفنياه س: ١٩ اورفرس الما: ١١ مين استعال بواب كيتفوكك ترجمهمين صفنياه كسوا

باقی جگه فخر، تعربیب وغیره استعمال مؤاسے۔ ساتھ (عبرانی = چھپامبوا - تنب عوبی سستکر = ڈوھائکنا - ہم سنگور :-اردومیں ہی ہردہ دارعورتوں کومستورات کہتے ہیں)۔

اَنْشَرِ کے قبیلہ سے میکا آتل کا بٹیا رگنتی ۱۳: ۱۳) - نیافہ واہ کے حكم سين، مُوسَى في إسے گيارہ اور لوگوں سے ساتھ جاسوسي سے لئے مككِ كنعال من تصلي الكنتي ١١٠ : ١١ - سرا) -

تخمرا - لاك عظم - ركن وغيره -ستون :- ركتاب مقدّس مي مخالف عبراني لفظول كا ترجب ستون اوردوايه مرتبه لاك كيا كياب ..

حزقهاه إدشاه كي سوي مد مناصه سوئي سوائع سوالوں كو ا ومنوت كهاكياسي ١٦ - سلاطين ١٨ : ١٩ - اس لفظ كا ما قده آلف-ميم - نون سِيحَس سے وہ لفظ منتے ہي جن كامفروم ايمان - آمين -امل میں سے ۔ بنیا دی معنی مضبوطی سے کھڑا مونا بیں) - ان ستونوں كاسونا حزنقاه في الترواكر خدا وندي گفري اورشاسي خزانه كي جاندي سميت شاه اسور 🖈 سخيرب كوبطورياوان بيباء

مبیکل وسلیمان کے شاہی محل کے مکطبی کے ستونول کے لئے لفظ مسحاد سے وا۔سلاطین ۱۲:۱۰۔ اس سے مادّہ سامک۔ عين - والتفكم معنى نقم بع ) - اكب اور لفظ جوكتى مرتب استعال يتواع عبراني اده نون مادك ببنيدسي تركيب د بالكاعي -اس سے بنیادی معنی سید صاکھ اسونا، لگانا ، محاله صنا بیں ( فیسعری نصب) - بوشف سے خواب میں اس کا ٹیولاس مصا کھ ا مو گیا (پیدائش ۱۳۷) . برکتی جگرستون کے لئے استعمال سوا سب ( ترمياه اس ۲۱: ۲: قفاة ۲: ۲: ۲ يسمونيل ۱۱، ۱۸- بهال بروتسننگ ترجرال سفي م كينفولك ستون؛ پيانش ٢٠١٥ وغيرو) -

ا - أر - ان ستونول كالكت منسى بهلوتفا - واحد ضدا کے پرستار مختف موقعوں پر خد اسے ظہور کی یا دکاریں بچھروں ك تون نصب كرتے تف منلاً جب بعقوب نے نواب میں اکب سیرهی دکھی ا ور خدا و ندامس کے اوپر کھٹے مہرکرامسس

سے مخاطب ہوا تواس نے یادگار کے طور میرایک پیھر کو کھڑا کیا۔ ربیداکش ۲۷: ۲۸-۷۲- قب ۱۳:۳۱؛ ۱۷:۳۵)

موسی نے خداوندسے ملافات کے بعد بہاڑکے بیجے استون بنائے (خروج ۲۰۲۴) سنتونول کا مذہونا خدا کی محضوری سے دگور مونے کی علامت مفی ( ہوسیع ۲۰:۱۰:۱۰) سنتون کا ہونا خلالہ کی حضوری کے مترادی شفا (نسیعاہ 19:۱۹) ۔۔۔

کی حضوری کے مترادف تھا (کیسعیاہ ۱۹:۱۹) ۔۔

درمیان کسی معاہرہ کی توثیق کی گروموں کے درمیان کسی معاہرہ کی توثیق کے سینے خدا کو ماضرونا ظرجانتے ہوئے بینظروں کو اینا گواہ بنایا جاتا تھا (بیدالش ۳۱:۳۱) ۔ فریقین جاتا تھا (بیدالش ۳۱:۳۱) ۔ فریقین بینظر کرکھانا کھاتے تھے ۔ بینظر کرکھانا کھاتے تھے ۔

ج - قرول پرصبی ستون بطوریا دگاد کھڑے کئے جانے تھے۔ مثلاً داخل سے مقبرہ پریعقوت نے ایک ستون کھڑاکیا (پدالش دس: ۲۰) -

د - الى تسلوم نے اپنے بھینے بھی اپنے لئے ایک یا دگادی کا سے نون نصف کے لئے کوئی بیٹا سے نون نصف کے لئے کوئی بیٹا منزندہ رکھنے کے لئے کوئی بیٹا منزندہ رکھنے کے لئے کوئی بیٹا منزندہ الکھنے کے لئے کوئی بیٹا کے لئے کہ بیٹا کے لئے کوئی بیٹا کے لئے کہ بیٹا کے لئے

مُوطَی بیوی نے مِدا بیت کے نعلاف پیچیے مُطِ کر سکوم اور اور عمورہ کی تباسی پرنظر ڈالی اور نمک کاسٹون بن گئی (پیدائشن ۲۹:۱۹) – ابی ممک کی تاج پرشی کی رسم سٹون کے بلوط سے پاس اداک گئی (قضاۃ ۲:۴) -

ایک اورعام عبرانی لفظ عمدی دیے (قب عربی عدود عماد) ۔ اس کے معنی سیدها کھڑا کمرنا ہیں۔ بینصوصاً بادل اور ہاک کے سے سنون کے لئے استعال ہوا ہے۔ آب کو باد ہوگا کہ جب بنی اسراتیل کو خدا نے فرقون کے پہنچے سے دہا کروا یا تو خداوند من کو دن کو داستہ دکھا نے کے لئے بادل کے ستون ہیں اور دات کو دونتنی دینے کے لئے آگ کے ستون ہیں ہوکر آن کے آگے ہو دی اور دات دونوں ہیں ہوکر آن کے آگے ہے کہ کے ستون میں ہوکر آن کے آگے ہو دی اور دات دونوں ہیں جا کہ اور دیمی کا دوروں ہیں جا کہ اور دوسری اور دوسری اور دوسری سینی اور دوسری

پیزول سے بینے ہوئے تھے (نحروج ۲۰۱، ۳۷، ۳۷، ۲۷: ۱۰- ۱۱: ۳۳: ۲۷، ۲۷، ۲۸؛ ۲۸، ۲۰۱- ۲۱، ۲۷؛ ۹۳: ۳۳، ۲۸؛ ۲۸: ۲۸، بنتی ۳: ۳۹، ۱۳: ۲۷، ۲۱، ۲۳) -

۱۹:۱۹ ستون کامجاندی معنوں میں استعال بٹرا دلیسپ ہے۔ اُس ستون کامجاندی معنوں میں استعال بٹرا دلیسپ ہے۔ اُس بٹری لٹرائی کے بیان میں جواسرا تبلیوں اور بنی بینمین میں ہوئی ذکر ہے کہ" دھوئیں سے سنون میں بادل سااس شہرسے اُسٹا اُ قضاۃ ۲۰:۱۰ میں ۔ یہاں سنون سے لئے عمرانی لفظ تہرو دت بمعنی مجود کے درخت ہے لیمنی بیرستون کھجور سے درخت کی طرح اوپر سے چوٹر ااور نیچے سے درخت سے تنے کی طرح پتلائفا۔ یہ کھمب نما دھوئیں کا سنون تھا۔ جو سری م سے گرنے سے بعد اِسی قسم کا سنون نما ہے۔ دھوئیں سے سنون کا ذکر دیگر میگر کھی کا باہے (عزل الغزلات

۱۹:۳ برایل ۲۰:۳) -کتاب منقدس بین حکمت کے سات سنونوں کا ذکر ہے (امثال ۱۹:۱) - نتے عہدنامہ بین خدائی کلیسیا کوسی کا سنون اور بنیا دکہا کیا ہے (ا۔ تمیقیس ۱۵:۳ بونانی سنولوس stylos) -بنیا دکہا کیا ہے (ا۔ تمیقیسیا میں سنون کی مانند سوتے ہیں - ان کورکن کہا گیا ہے (گلبتوں ۲:۱ مقب بیرمیاه ۱:۱۸) - فلاکفنیہ کی کلیسیا کو خدا کا پنجام ہے تفاکہ جو غالب اسے گا اُسے خدا اپنے مقدس کا سنون بنائے گا اور اُس پرخدا کا نام اور نئے ہروشائیم کا نام کھھا

جائے گا (مکاشفہ ۱۲:۱) ۔

مدیر جب یونان کے شہر \* انھینے میں پولس رسول سنویکی جس کا مقابلہ \* انھینے میں پولس رسول سنویکی جس کا مقابلہ \* انگوری اور ستوٹیکی فیلسوفوں سے ہڑا تو اس مکتب، فکر کوتا کم ہوئے تقریباً ساڑھے تین صدیال گزرجی تھیں۔ اس کا بانی کپرس کا باسنندہ آیو اہم ساتھا۔ یونانی زبان انھینے شہر میں ایک دئمگار برآ مدہ میں تعلیم دیتا تھا۔ یونانی زبان میں برآمدہ کو سب بوآ کہ stoa کھتے ہیں۔ یہ اس فلسفے کی دجستہ میں برآمدہ کو سب بوآ کہ کا کیہ شہور مقولہ یہ تھاکہ "اپنی زندگی فررت سے اصول سے مطابق لبر کرو " قدرت کے مطابق لبر کرو " قدرت کے مطابق کرندگی اور نظام قدرت سے بچھے ایک ہی پریہ ظاہر موجا تا ہے کہ انسان کی زندگی اور نظام قدرت سے بچھے ایک ہی

سب چیزول کا احاطه کرتی ہے ، اوربطور ایک دوج عظلی سب بیزول بیں موبود سے سے تنگی اس معقولیت کی دورے سے سم ہ مہنگ سچے نے میں نجات کا راستر دکھیتے تنفے ( دکھیئے لوگوس) ۔ انسان کی خوشی اسسی بات میں بے کہ وہ حالات کو جول کا تول چلنے وسے اور انہیں تبدیل مرینے کی جدو جہد مذکرے - یہ تب ہی مکن ہوسکتا سے حب انسان قدرت کے بدلتے سوئے نظام کا صحیح مطالعہ کرے اور اسے انجھی طرح سجھ کراس کے ہمگے رفنامنداندطور برسرت میم خم کرنے کی طبیعت پہدا کرے ۔ ان کے نزوکی انسان کوعا لَگیرمخقولیت کے نظام ك مقصدكو، نواه وه بهاسي يا نه چاسب يوراكمنا بازاب - اس لنظ بہتریہی ہے کہ وہ اپنے دماغیٰ سے دن کی خاطر رمنا مندی سے اپنے پورے ہوش و حواس میں قدرت کے نظام کے سا تھ تعاول کرے۔ أسي نظام فدرت ميں إبنے مقام كونلائ كرنا ہوگا ا وراً س كے مطابق اپی زندگی بسرکر نی موگ لیکن صروری سے که بیمل جذبات سے بالکل مُستراا ورباک مور ورز وہ ناکامی کی صورت میں مایوس موحا ہے گا ۔ ذندگ کا ایم تزین عمل بنی نوع انسان کی خدمت ہے ۔ یہ ہے عرص اور ب اوث مونی چاہیئے۔اس میں محبّت کا مذربقطعی نہیں مونا چاہیئے۔ ده اینے سائھیوں کی مرداس کھے کڑا ہے کہ قدرت کا صول سے کم سرشے ایک دوسرے سے مرابط اور سم آ مبنگ ہے۔

برمعقولیت کی دوخ سنوشکی فلسفه نیس فداکی جگه رکھتی ہے۔ یر دوج سب برحادی اورسب میں موجود ہے کینی ستوشکی وحدت الوجود ہے قائل تھے ۔ آن کے خیال کے مطابق تمام موجودات خوافعالی کا وجود ہیں ، اور اسوا اس کے الینی خدا کے علاوہ اسب وجود قیاسی ہیں۔ پولس رسول غالباً کسی ستوشکی محققف کی تحرید کی طرف اشارہ کر رائ تھا جب اس نے اپنی تقریر میں کہا "کیونکر اسی میں ہم جیتے اور پیلتے بھرتے اور موجود ہیں " (اعمال ۱۹۱۲)۔

ستوسی فلسفہ کی ایک اور نمایا ن فصوصیت جواسے ایجودی فلسفہ سے فلسفہ کی ایک اور نمایا ن فصوصیت جواسے ایجودی فلسفہ سے فلسفہ سے فریب لاتی تھی، اس کا ببند افلاتی معیارتھا۔ غالباً پولس دسول سے دل میں اس سے مقابلہ کرسکتا تھا۔ غالباً پولس دسول سے دل میں اس موقع پر یہی خیال تھا کہ وہ کس طرح انجیل سے اس نیک اور شریف دقیب کو سیم سے سے طبیت ہے۔

مسیحیت اورستونیکی فلسفه کچه عرصه نک ایک ووم سے کے متوازی کیاتی رہے میں متوازی کیاتی رہے میں متوازی کیاتی درسے میں ان کامیل نہ ہوسکا۔ اور بالآخر سنوٹیکی فلسفه اخلاقیات اور المہیات کی مزوری کی وجرسے بتدریج تنزلی کی منزلس طے کرنا ہؤا صفحہ سستی سے مسٹ کیا ۔ستوٹیکی اخلاق بڑا با ضابطہ لیسکن سخت اور مردمعلوم ہوتا ہے۔ تاہم اس فلسفہ نے بعض المیشی فلیشی سنتیں

پیداکیں جن کی ذندگی کا معیار مہبت بلند کھا۔ ان میں رومی شہبنشاہ ماکس اوری شہبنشاہ ماکس اوری شہبنشاہ ماکس اوری لیس عبی سنائل ہے۔ ستوشکی فلسفہ کا اخلا قیات پر برزورالیے شخص پیداکر تا تھا ہوتھام ونیا کو اپنا وطن جھتے تھے اور حیے معنوں میں عمب العالم تھے ۔ ستوشکی فلسفہ کے ڈھانچے میں کچھ روو بدل کرکے سیمی مفہرم بھرنے کی گنباکش تھی۔ قدیم ونیا میں بہنا سفر کمی لوگوں کے لئے معمدیت تک بہنچنے کے لئے ایک میں ثابت بھا۔ کولس وسول نے غالباً مسیحیت تک بہنچنے کے لئے ایک میں ثابت بھا۔ کولس وسول نے غالباً اس فلسفہ کا گہرا مطالعہ کیا بٹھا تھا۔

سجره کرنا میکنا :ادراس سے تزکیب کئے موئے نفظوں) ہارتہ
سجده کرنا یا سرحمکاناکسی کی عرقت بااحترام کرنے کفظوں) ہارتہ
سجده کرنا یا سرحمکاناکسی کی عرقت بااحترام کرنے کا عمل ہے ۔
اوراس سے تزکیب کے مواقعے کو زمین سے لگا یا جا ا ہے ۔
ا - کسی کے سامنے احترا گھٹے کیا ۔ پیدائش ۲۱،۷،۱۰ کیقعولک سرحمکایا - پروٹسٹمنٹ ، آواب بجالایا - جمکا ؛ پیدائش ۱۱: ۱ - زمین کہ کھکا ؛
سرحمکایا - پروٹسٹمنٹ ، آواب بجالایا - جمکا ؛ پیدائش ۱۱: ۱ - زمین کہ کھکا ؛
سرحمکایا - پروٹسٹمنٹ ، آواب بجالایا - جمکا ؛ پیدائش ۱۱: ۱ - زمین کہ کھکا ؛
سرحمکایا - بروٹسٹمنٹ ، آواب بالایا - جمکا ، بیدائش ۱۲ - مد کے بل زمین کہ کھکا ؛
سرومکایا - مد کے بل زمین پر شکھ کا ، پیدائش ۱۲ - مد کے بل زمین کہ کھکا ؛
سرومکایا - مد صرف اعلیٰ طبقہ والول مشلا بادشاہ اور صام (۲ - سمو تبل میں اس طرح احترام کیا جا آتھا بلکہ اپنے ہم ر تبداؤگوں کا بھی (بیالش

۲ - معبود کے سامنے بطور عبادت مجھکنا (پیداکش ۵:۲۲) ؛ ۱-سموتیل ۱: ۳) - دیرتا کے سامنے سرنگوں ہونا (۲-سلاطین ۵:۱۸) -س - عبازاً کسی کامطیع ہونا ( ذبور ۴۵ : ۱۱ پروٹسٹنٹ سجدہ کر؛ کیتھولک مطیع ہوم م ، ۱۲) -

م - احرام كرف اورعبادت كرف من تميزكرنا لازم سه - ووسر سي مكم مين أبتول كے سامنے سجده كرنے كى سخت مخالفت كى كئى سے (خورج ۲۰۱۰) عبا دت كرتے وقت بستر ربھي سجده كيا جاسكتا ہے (بدیا کش ۲۰۱۱) -

ہوہ ہے۔ بعض کا خیال سے کرحی آبی نے نیوڈالنے وقت اپنے بڑے جیلے کو فریان کردیا اور کھا ٹک لگواتے وقت اپنے کچھوٹے بینے کو د دکیھئے کیتھولک ترحمہ ا - ملوک ۱۱: ۴۳) - نسکن اکثر مفتشراس سے متنفق نہیں ہیں -

بی ہیں۔ ۲ ۔ مکیرکی بیٹی کے بطن سے معرون کا بیٹا بحقرون کی عمر

س دنت سابطه سال کی نقبی (۱ - تواریخ ۲ : ۲۲،۲۱ - پیرونستنت نرتمه

یں بیاں سبح شبوب ہیں)۔ سبحی مسورہ بہ کشم کی ایک کھار۔ بیموجودہ سنورے سے سبحی مسورہ بہ عنقف تضاا ورمضری ممکین جھیلوں سے کارے إياجا نانفا ميكمان اور وصون كيسوويك كي ملاوث تفاجيه مان نبين كيالكيا نفا -اس برسركم فوالغ سے للكيك أعظت تھے ( يرمياه ١٠ ۲۷؛ امثال ۲۵: ۲۰) - امثال کی اس آیت کودامنے کینے کئے نئے انگرېزى ترجول ميں يول ہے" ٠٠٠ اورزخم پرسركه ظالمنا سے "

راست و تفیک و درست یعتی مصحیح راستی . یجی سیجانی :- راست می تقیک درست جی سیجانی :- درستی محقیقت محت م

عبرانی اور بینانی سوچ کا ایک نمایاں اور اسم فرق غورطلب ب - يونانى سوچ كاظرز فلسفياندا ورتحليلى تفا - وه ساكن اوردائى حقیقتول پرسوی بیاد کرنے کو بڑی اسمیت دیتے تھے۔ وہ ذندگی مے مسائل کوالگ تعلک کریے ان پرنظر عمیق ڈالنے تھے ۔عبانی اس کے بیکس روال دوال عملی ذندگی برنظر دالتے حس میں اخلاق اوداراد سه كاغالب حصته موزا سيع الا دوسرك لفطول مين يواني علم مطلق برغور كرنے كيے معامي تقيے جبكہ عبراني فعال ذندگي كواسس كُلْسِياتٌ وسياق مين مكفت بوئے أس كا ديودى مطالع كرتے تھے۔

يرانعهدنا محمين نیچے متعلق بھی کلام ممقد تس میں اِسی قسم کے دو نظریئے یائے جاتے ہیں۔

ا - عقلی - اس میں صورت حال کی تحقیق مرکے اسے برکھا جاسكنا سب كرايا وه درست سي غلط (استنثار ١٠٩١)- شلاطين

-(4:10 ۲ ۔ دبودی اورانلانی ۔اس میں کسٹنخص کے کردار کی دیا ننداری کوسیمانی کی بنیاد بنایاجاتامی - مثلاً پوسف سے بھائیوں كوقىدخاندىيى ركها كياتاكه أن كى باتون كى تصديق بوكه آيا وه سيح بين يا بنيس ( پيدائش ١٦:٣٢) ليني ديمينا پرتفاكه كيا وه وف دار، صادق اور قابل اعنبار شخص مین که نهین - به بات نهایت معنی نیز ہے کہ عبرانی کے وہ دولفظ جن کامفہوم سیج ہے، اُن کے پورے مفهوم كالماط كمري كم لية الدووين ملى مختلف لفظول كاسمهارا لینا پراتا ہے۔

يرتفظ أبميت اور إمق ننه بي - ( بمت ( مادَّه ٱلف ميم -نون) - بولفظ عبرانی متن میں کل ١٢٥ مرتبر الباسے -اس كا ترجم تقريباً ٠٠ مرتبه سنيچ،سپّاني وغيره ، ١٥ مرتبه دانسني ، ١٣ مرتبه ت اور دبن د مرتب وفاداری، صداقت اور دبا نتداری کیا گیاسے - اصوت ( اُدّه آلف يميم - نون - اسى مادّه سے لفظ 🖈 آمين ميمى بنتا ہے ) -

بنقريباً ٩٧ مرتبه آب اوراس كاتر مبر ٢١ مرتبر وفا دارى، ٧ مرتبردیا نتداری وغیره اور ۸ مرتبرسجائی، صدانست، داستی وغیرج سے کیا گیاہے ۔ بیانے عمید نامر میں سیانی کی بنیاد ایک ٹیراعنہ انتخصیت پہے ، بیکسی حفیقت یا وأفعات کی ضحت کا بخربہ نہیں نبے میر وفاداری بنیادی طور برخدای ایک صفت سے ( ذبور س: ۵ = سیائی کا خدا ؛ برمیاه ۱۰،۱۰ = سیاخدا) - اس کی سیانی فلاک سے برابر سے (نلور ۱۰۸: ۲۸) - وه سچانی کویمیشترفائم رکفناسین (نبور ۲۱،۱۴) -كُنْ بُرِمُنْدُسْ كَانْدا عَبْرَقْهِ مُول كَ مَنْلُونُ مِزاج وَلَيْنَا وَبِ سَبِ إِلَكُمْ مخلف ہے۔ وہ صادق ہے یعنی وہ مہیشہ کیساں اور با اصول ہے۔ وه است پول کے ساتھ مہيشہ وفادارسے (پيدائش ١٧١ : و مابعد)-وہ اپنی سیالی میں سمبیشہ الل اور فائم سے اور وہ گناہ کاسخت وشمن سے (ذبورم ۵ : ۵) ـ سپائی اور وفاداری خداکی صفتیں ہیں اور سپی خدا کے انعال مین ظاہر موتی میں ۔ اسی لئے خلا قومول کی عدالت صدا تنت اوا سیانی سے کتا ہے (زبور ۹۹: ۱۱۱) - نعدا اپنی سیانی کواسان سے معنجا سب ( زبور > ٥ : ٣) - خداكا كلم سيات كيونكروه ابديك فائم ب يبس طرح خداسيات أسى طرح أس كاكلم مبى سياس كيونك "كلهام كُرُيْرِ لِكل م أسمان بِرابِيك قائم بية إر ذبور ١١٩ : ٩ ٨) - فعد إلي فران سے بواب میں انسان سے سیائی کی توقع مرنا سے (دگورو،: اها) - نعدا الله ن رم باطن ميس الله يسترراب ( نبور ١٨٠١) سيّال رمی انسانی تعلقات کی بنیا دیسے دخروج ۲۰: ۱۹: استنا ۵: ۲۰)-نت عهد نامدميي

یونانی ادب میں جولفظ سے کے لئے استے ہیں بعنی الے تھیا aletheia الے تھیس alethes اور الے تھی نوس alethinos وه برا نے عبدنامہ کی طرح شخصی اور اخلاقی مفہوم نہیں رکھنے ۔ اُن سے ہاں نہی ،سچائی عقلی ہے۔ یبصورتِ عال کی مکمل یا اصلی مالت سے - قانونی اصطلاح ہیں آنے تھیاسے صورت حال کی سیان کونا بت کرنا مفصود بے اور مغالفین کے دعووں کو فلط نابت کرنا ہے - اسی طرح مُوّر خ ٹاریخ کے وا نعات کی صحت کو اور اساطیر كى باتول كومن گفرت نابت كرتاب، داورفلسفى حقيقت مطلق كوظارك نشكلول سے الگ دكھاكرسىج تائن كرتابى ـ

يريذانى الفاظ فيضعهدنامري عام طودير أسنتال بوس بير اوران میں بیانے عهرنامد کا اور پوٹانی کلاسکی ا دنب دونوں کا مفہوم مو جود سے ۔ اس لیے لعف مرتبہ برنعین کمذا نہا بیت مشکل ہے کہ کو اسا مفہوم غالب ہے ۔ اہم برمکن ہے کہ موٹے موٹے فرق سامنے رکھتے بوئ الزين معنول بين الك كياجات ديكن بيرجي بدلفظ أكب دوسر مے مفہوم کے بہت قریب ہوں گے۔

ا - کردادگی دیا نتراری ، داست گرتی اور فابی اعتبار موا- اس

میں عبرانی مفہوم غالب ہے۔ یہ خدا کے لئے بھی استعال مؤاسیے (رومیوں ۲: ۷: ۱۵: ۸ - خدائی سچائی aletheia اور انسان کے لئے بھی (۲- کر خفیوں ۷: ۱۴: افنیوں ۵: ۹) - لفظ "سپچائی"کا استعال ان معنوں میں عام مہیں ہے ۔ لیکن یہ خیال کہ برحق خدا پر پورالیتین کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے کلام پر قائم رہے گا، سارے نئے عہرنامہ میں مضمر ہے ۔

ا سیجائی اُس کے مطلق مفہوم میں - وہی کچھ جو تقیقی اور کامل بو۔اس کی اُلٹ وہی کچھ ہے بو غلط اور ناظمل مبور مرقس ۵؛ سرس ؟ افسال میں درین

افسيول ١٥١٨) -

سر یوانی اسم صفت الے تنھی نوس alethinos بعض او نامی مفت الله بعض او نامی الله بعد الله به بعد به اصل مفت الله بعد الله

یون برج بھی خینقی خیمہ کے خادم ہیں (عبرانیول ۲:۸ - زمین افخا بنایا بڑا باک مکان خینقی باک مکان کا کموند تھا عبرایوں ۹:

المح کا بنایا بڑا باک مکان خینقی باک مکان کا کموند تھا عبرایوں ۹:

المح کا بنایا بڑا باک مکان خینقی باک مکان کا کموند تھا عبرایوں ۹:

من (عبرانیوں ۸: ۲۸ ما ابعد) - عشائے ربانی کی طرف ایک واضحا شادہ کرتے ہوئے خدا وند سے نے دعویٰ کیاکہ حقیقتی دوئی (یوسٹا ۱۵: ۱) - با لفاظ دسکیر سے سے اور انگور کا حقیقت وربی ہیں (یوسٹا 10: ۱) - با لفاظ دسکیر عشائے ربانی کی مے اور دوئی محض علامتیں ہیں اور سے خودا برج تھیقت ہیں - انہوں نے مزید دعویٰ کیاکہ داہ اور حق اور زندگی و ہی ہیں (یوسٹا اور تھی بین اور بیت اور میں سے محلف میں زندگی اور دادہ میں شرکی ہوتا ہے ۔

سحر: - دیکھتے جادوا وربعا دوگری ۔

سر میم منت سنگ الکم :- (عبرانی = دوم ری فجر - دوم ری منبی ) - سیم میم منت سنگ مراکم :- ایک بینمینی جس کے بین بیوبیل سسے ملک مواکب میں نو کوئے کے بیدا موثے - وہ آبائی فاندانوں کے سردار تھے (ا - تواریخ ۸ : ۸ - ۱۱) -

ستراب : ديه نباتات بالبس

رعران علیق ها سدیم کی وادی بر ایک جگری ها سدیم کی وادی بر ایک جگری ها کدر پیدائش ۱۰۱۱ میں آنا سے دیہاں شاہ کرر لاعمرا ور اس سے اتحادیوں نے سدوم سے با دشاہ اور اس کے ساتھیوں سے جنگ لطبی - ابر آم کے زبانہ میں یہ جنگہ فالباً بطبی ذرخیر تھی کیونکہ تو طف اسے اسی وجرسے چنا تھا یہاں کے نوازی اور یہ جگہ کے دک بہت بدکار تھے اس کئے خدا نے انہیں مزادی اور یہ جگہ اب بحیرة مرواد کا حقید بن گئی ہے۔

رعبرانی موش - قب عربی داس - یونانی exphale مرتبه این این ephale مرتبه این وسش برای موسی برای عبدنا مدیس نقریباً ۹۲ هم مرتبه ای عبدنا مدیس نقریباً ۹۲ هم مرتبه ای بست سرک علاوه اور لفظون سی بسی بهی او اکیا گیا بید مین سرکامفهوم موجووی ، مثلاً بجولی ابپلیش ۱۰۰۸ و ۱۰٬۱۳ مین سرکامفر بیدائش ۱۰٬۱ مین میشفدنک ترجبه سردار ایمنتی اس ۱۰٬۱ وغیره - پیدائش ۱۰٬۱ مین میشفدنک ترجبه مین اس کی جگه مین نظر سرخال بروای به دیر میگه اسی لفظ کے لئے اردومین شردی میک نفری اس کی جگه ندی استحال بروا بر خروج ۱۰٬۲ و نفطی معنی "یه مهبین مهبین اس کی کالفظ استحال بروا ( خروج ۱۰٬۲ و نفطی معنی "یه مهبین مهبین اس کا

سربوگائی۔

عبرانی سوچ کے مطابق سر کوعقل کا مقام نہیں بلکہ زندگی کامنیع سمجهاجا آنتها (السموشل ۲۷: ۲) متّى ۱۱، ۸: ۱۱: پيرتنا ۱۱، ۳۰) - يول سراطفانا ، سرفراز ہونا زندگی اور کامیا بی حاصل کرینے کے مترا دف تفار تضاة ٨ : ٢٨ / زيور ٢٤ : ٧ : بيدائش ١٠ :١١١) - سراويدكرايا أثفانا كسى كونوش المديدكين اورنوش مبونے كے معنى بھى ركھتا تھا (زنور ۲۲:۷، ۹؛ وقا ۲۱: ۲۸) - ایس سربه با تفد کفنا یا سربه داکه والناكسي كى موت برغم كا اظهار كرين كى طرف اشاره تفا (٢ يسمو تيل ۱۰:۱۰؛ نوصر۲:۱) - مجازی معنول میں سرداری کا مفہوم اوروں بر برترى اورافتيار ركفف كم بي (قضاة ١١:١١:١ بيموثيل ٢٠:٢٢) -ليكن جب خداد تمسيح متعلق تهاجانا سے كدوه كليسيا سے سر (افسيول ۵: ۲۲، کلسیول ۲: ۱۹) ، مرمرو کے سردا - کونتھیول ۱۱: س)، سب ينزول كے سر و ديمين كيتھولك ترجم انسبول ٢٢٠١ - نيز ويمين ولفرنس بانتل کاماسشید سب بحیرول کے اور کا سن) اور ساری حکومت اور اختیار سے سر دکلسیوں کا ورائے اور تصب آدمی کوعورت کا سر لیا را جانا سے دار منتقبول ۱۱: س، انسیول ۵: ۲۳ قب پیانش ۱۱: ۱۸ مالید) تواس کابنیادی مطلب بیسے که وه زندگی ا ورکما قت کامنے سے ۔ اس کے جب کوئی شخص سے کی بجائے کسی اور بربطور ورمیانی تکیر کرنا ہے جیسے کلتے کی کلیسیا سے لوگ کرنے لگے تھے قوزندگی کی وہ شاہ رگ کے جات سیے جو کلیسیا ایعنی بدن) اور سیح (جوبدن کے سرمیں اسے درمیان سے اور جدروحانی زندگی کا مرتبہمرسے (کلسپیوں

کونے کے سرے کے بیقرسے مراد ( نبور ۱۱۸ :۲۲)، جس کا حواله نئے عہدنامسی سے متعلق ۵ مرتبر آتا، عام طور بربنیاد کا بیفرجس پرغمارت کھوی کی جاتی ہے لی جا تی ہے۔

مزیدتفصیل کے لیے و کمھے کونے کے سرے کا پھر۔

٧ - عبراني لفظ رويش كاايك أور استعال مزتى ابي ٢٠٠ : ۲،۲ اوره ۱: الین خاص ولیسی کاما مل سے ربعض منفستر روش کو کسی ملک کا نام سمجھتے ہیں حتی کہ وہ اسے موجودہ روس گر دانتے ہیں۔ انفاقاً باتی دونام بواس کے ساتھ استے ہیں دوس کے دوسمبروں سے بہرت طِلتے مُلتے ہیں یعنی میسک ماسکوسے، اور توال توبلسکت سے ۔ لیکن دوسرے مفستروں کے مطابق نادیخ میں اُننا پہلے ایسے ووروراز مک کاذکر بہت غیرمتو قع ہے۔

ليكن أكر دويش كيمعنى سردار لترجا نيس توكينفوكك ترحمه اسے رسیس اعظم سے بہت اچھی طرح اواکرا سے لینی ماشکت اور تربّل کے رئیس العظم د حزقیال دس ۲۰۱۱،۳۹،۱۱) -بعض دیگرمفتراسے استورکے داشتو سے تعبیرکرتے ہیں جو

عيلام كى شال مغرى سسيعدى واقع تفاء

سراب به دعبوان مستراب وریتی زمین جس برسورج کی کمنیں پائے

بربانتل میں صرف بیسعیاہ ہمو: رمیں آیا ہے۔

( عرانی = مصبوط) - برادی آخیام کا باب سمرار - شارار :- وه داود کے سورماؤں میں سے ایک تھا رو سمونیل ۲۳: ۳۳) - ۱ - تواریخ ۱۱: هسریس است سکار کهاگیا ہے -وتكفئ سكآري

اعلى فرستول كاابك طبقه ان كاذكرمرف ليتعياه بنی کی رویا بین آیائے ولسعیاه الی، یرغالبًا مروموں کے ساتھ خدا کے تخت شے سامنے موامزرتیتے ہیں۔ ان کے جو ماڈو (یکر) تھے اوران کا گونجا بڑا تعلیق نعرہ تحددس مقدوس، قدوس خدا كى أكيزك كرميان كرما ما و لفط سوافيد عوالى سواف كي مح كاهين عب (عني ١٠١١) استثناء: ١٥ مين غبراني مين سنواف ان زمريي ساميون وليكاد كباب بع بن ك كاطف سي صمر مين يكسى لك بماتي على - يسعياه ١٩٠ : ٢٩ ؛ ١٧٠ : ١ مين أرضى والتي انتشى سانب كا ذكر سع - بعض یہودی مفستروں نے سرابنم سے لفظ کوعبرانی کے ایک اور مادہ سے من تق قرار دیا سے جس کے معنی تیکنے کے ہیں بعثی یہ فرشت آگ کی طرح ميكت بين - ليكن اس ما ده ك صحح معنى جلائل ياجلنا بين اليال سرانيم تطور كريف كاعمل كرتے تھے كينى وہ ناپاك كوياك كريف تھے ( قبُ

لبعن ادرعكمادن اس لفطكوع بي شروييت سے ساتھ مقابلہ كميك اس سے يه تا نثرايا سے كريه فرشتوں كا ايك اعلى ذى رتبه طبقہ بسے ، غالباً سرافیم بیلی چک ظام رکوتے ہیں جیسے کروبی دلدار اول كو (كيتقولك أبريسياه) زنور ١٨: ٨- ١٥) -

سر المباري المراتيم كى بيلى يا بدى - وه صاحب مينيت المراه - شاكل :- عورت بوك كيونكه أس نے تين كادُل تعمير كمه يا كونېيى فصيلدار بنايا ١١- تواريخ > ٢٨٢ فك ٧- تواريخ ٨: ٨٠-لقظ سرات بالل تم ارد وترجم بين صرف بعارجكم سرائے و۔ تیاہے (یرمیاه ام: ۱) اوقا ۲: ۱،۱۰،۱۳ اوداعال

١٥: ٧٨)-اس مفهوم كاعبراني لفظ مألمين سب اوراسس كا نزجمه

منزل در بیدانش ۱۲ : ۲۷ : ۳۷ : ۲۱ : نوف ۴ : ۲۴) اورس فر غانه ريرمياه ٩: ٢) اوركبيقولك تترجمين داشعياه ١٠: ٢٩) بجائحًا كذر "كياكياب، إس لفظ كا مطلب غالبًا صوف تقريف كي مجكر مقار مكان كا بونا صروري نهيس تفا- غالباً شهركه اندريا بالبركسي فيشمه سے قریب کوئی کھلا میدان اس مقصد کرے <u>لئے مخصوص مو</u>نا تھا کہ وال مسافر السرود اكررات بسركمين - \* سفتا دى مترجمين في



اس کایذائی نرجمبر katalyo اور katalyo کیا دست کا بنیادی مفہوم جانورول کا سازم آرنا ہے ۔بعیں ماد ہو سے سے صوف دات گزار نے کے معنی مراد ہو سے ایشوع مان کردہ ہو سے ایشوع مان کردہ ہو سے مقے ۔ ایشوع بوٹک کا میں تھا کیو کردہ ہے مقے ۔ سرائے یا ہوئل کا موجودہ قالبًا پیدل سفر کردہ ہے مقے ۔ سرائے یا ہوئل کا موجودہ قالبًا ہیں تھا کیو نکہ شرق تهذیب میں مہمان نوازی زندگی کا ایک اہم جوسر تھی و خروج ۲:۲۱؛ قضاة ۱۹۱۵۔ یس مہمان نوازی زندگی کا ایک ایم اس کے عبرانیول ۱۲:۲ وغیرہ ، ایک سادہ سی طور نے کی جگری کا مہمان ما دیا کیونکہ اسے کسی سے نام سے منسوب مہرس کیا خوان نور ای کو نام سے منسوب مہرس کیا گیا۔ دیگر مگروں میں جہال یہ یونانی لفظ استعمال مؤاسے اس سے ترسی کیا ۔ دیگر مگروں میں جہال یہ یونانی لفظ استعمال مؤاسے اس سے ترسی کیا ۔ دیگر مگروں میں جہال یہ یونانی لفظ استعمال مؤاسے اس سے ترسی کا مثبی کا مثبی کا مثبی کا مثبی کا مثبی کا مثبی کیا ۔ دیگر مگروں میں جہال یہ یونانی لفظ استعمال مؤاسے اس سے ترسی کا مثبی کیا کیا کیا کہ مثبی کیا کہ کا مثبی کا مثبی کا مثبی کیا کیا کہ کو کیا کہ کیا کہ کا کیا کہ کا کہ کا کہ کا کیا کہ کا کیا کہ کا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کا کیا کہ کا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کیا کہ کا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کا کیا کہ کا کیا کہ کیا کیا کہ کیا کیا کہ کیا کیا کہ کیا

برنان pandocheion؛ مس کی سرائے ریزانی pan !pandocheion ! مسب کا استقبال عصب کا استقبال علی جہاں سب کا استقبال کی جہاں سب کا استقبال کی کہا تی تھی اور سب استفال کھی کہا تی تھی اور سب استان کی کہونتیا دا مساوروں کی فدمت کرتا تھا ۔

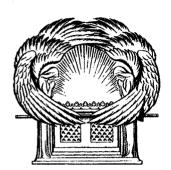
ر عبرانی = بہوداہ شہزادہ ہے) -ا - بو کدنفرے یروشکیم کو فتح کرتے وقت ایک سردار کا بن کانام سے رقبہ میں قتل کیا گیا ۲۱ - سلاطین ۲۵: ۱۸ - ۲۱ برمیاه ۲۲ - ۲۷ - ۲۷) -

۲۰ نواجه سراؤں کاسردار، نیر اوکا بیٹا۔ حب پروشلم سخر بڑا تو اُسے اسپر کرمے آبل ہے گئے ریدمیاہ ۱۵: ۵۹-۹۲) • س به تنومت کا بیٹیا اورنطوفه کا باسٹندہ ۲۱-سلامین ۲۵:

۳۷؛ برمیاه ۱۶، ۱۸ - مع و ۱۸ - مع و آربابل کے ساتھ اسیری کے اس میں اسے عزر آبا کے ساتھ اسیری کے اللہ میں اسے عزر آبا ہا ؛ ۱ ؛ ۱ ؛ ۱ ؛ ۱ ؛ ۱ ، ۱ میں اسے عزر آبا ہا ، ۱ ؛ ۱ ؛ ۱ ؛ ۱ ؛ ۲ میں اسے عزر آبا ہم الکیا گئی اسے اس بات پرمم لگائی کر الکیا گئی اجذبی اجذبی اجذبی اجذبی اجذبی ایم بریاں جھوڑ ویں گئے (نحیاہ ۱ ؛ ۲) -

سراوش ،- (کیتھولا۔ ترجمبر میں دیم کاہ سے) ۔ مراوش ،- عہد کے صندر تی ہے اوپر خالص سونے کا محد س

دُسكنا بوردُسا لى كا تقد لمبا ور دُيرُس كا تقرير الما ماس ك وونون سرول برسون ك وفرن سرول برسون ك مروبي تقد اخروج ٢٥:١٧-١٧٠.



اس کے عبرانی نام کیبورت - تب عوبی کفارة کے بنیادی معنی ڈھانینے کے بیں استوال کیا گیائیہ کے بیں استوال کیا گیائیہ کا دو موزوں معنی ڈھانیہ کفارہ کے دن اس پرخوان چھڑکا جانا تھا ، اس سے اس کا ذیا وہ موزوں نام دیم گاہ یا کفارہ کی جگہ ہے - پروٹسٹنٹ تر بھر میں بیرمعنی صرف خروج نام دیم گاہ یا کفارہ کی جگہ ہے - پروٹسٹنٹ تر بھر میں اوا کئے گئے ہیں ، باتی جگہ میں اوا کئے گئے ہیں ، باتی جگہ صرف سر بویش ہے - اس لفظ کا ذیا وہ موز: بی بیان کیتھولک ترجم ہیں لفظ رحم گاہ سے کیا گیا ہے ( نمروی ۱۸:۲۵ ، ۱۸:۲۵ ، وغیرہ احبار

۲- سرتیون دوم (۷۲۱ - ۷۰۵ قی م) - پرشاه اسود تفالسید! ۱:۲۰) ا درشاه سلمنسر کا جانشین - اس نے سامر بر پرشار کرسے اسے سے لیا (۲-سلاطین ۱:۷) - سربی ت نے شاہ صرشو کوشکست دی ۲۱-سلاطین ۱:۲۸) اور حتی سلطنت کوجی تباہ کیا - ۷۰۵ ق م بیں دہ جنگ ہیں مادا کیا - اس کا بیٹا سخ بہر اس کی جگر بادشاہ پڑتا ۔

منرخ زنگ : - دیجھنے رنگ۔

مرخ دنگ کی بچلیا :- اور دارون کو جدایت کی که ایک ایک مرخ دنگ کی بچلیا !- اور دارون کو جدایت کی که ایک سبح داغ اور به عیب سرخ بچیها کوجس برتمهمی حجوّا ندا کھا گیا ہو کشکرگاہ سے باسر ذبح کہاجائے اور بالکل جدیا جائے یہ شرخ دنگ غالباً خون کی علامت سبے اور کفارہ خون سے مواہد اس کی داکھ کوکسی پاک جگر رکھنا تھا تاکہ ناباکی دود کرنے کے اس کی داکھ کوکسی پاک جگر رکھنا تھا تاکہ ناباکی دود کرنے کے لئے پانی میں گھول کمراستعال کی جلئے ، مثلاً لائن کے چھونے سے بعد طہادت سے لئے رگنتی 19: 11- سرا) - خدا کے لوگوں میں اتفا قیہ ناباکی کوھی سمی طور پر پاک کرنا صروری تھا - میں اتفا قیہ ناباکی کوھی سمی طور پر پاک کرنا صروری تھا -

مسروب سارد: - زنوکون کابینا وراپنے خاندان کاسربراہ مسروب سارد: - رپیدائش ۲۷:۲۷؛گنی ۲۷:۲۷) -

ممردارکا بن و دیھئے کا ہن۔

دومی صوبہ ہم سید کا ایک مہرتہ میں مود سسب اور سر و سسب اور سر و سب اور قدیم زمانے کا ایک قلعہ مبند شہر نظا۔ اس کا پر انا ایک ایک فلعہ مبند شہر نظا۔ اس کا پر انا ایک میں میں ایک کا ایک فلعہ مبند شہر نظا۔ اس کا پر انا روى صوبه استيركا أيك شهرة يوتو وسلطنت كادادان نام غالباً سَفَا دائفا (عبدياه ١٠: ٢٠) يديد وسنكاري ووفنون كامركز تقار يهال يهلى مرتبرسون اورجانرى كے سكة معزوب كئے گئے - اس مك، کے بادشاہ اتنے امیر تھے کہ ان میں سے ایک کر دیے سنگس Croesus كانام وولت ك لئة عزب المثل بن ليا- ١٩٥ ق میں شاہ فارس نورس نے اچانک مملر کرکے اسے فتح کمرلیا تیں صور کے بعد دومیوں نئے بھی اسی طرح سے اسے تسیخر کر بیا۔ غالبًا کما شخ ١٠١٣ كى تشبيبات اللى توارى واقعات كى طرف اشاره كرتى بي -ميكانشفذ كى تماب ميں مذكورسات كليسيا وس سے ايك يہاں

الباديقي - يوتنا عارف كوتهم مرا تفا (ميكاشفدا: ١١) كمراس كونط لكهـ-یہاں کی سیمی کلیسیا میں وہی فامیاں تقیں ہو اس سفہر سے بافسندوں میں تہیشہ رہی تھیں لیعی وہ اپنے مامنی پر فخر کرتے لیکن خو د کھنیں كرتے تھے - اسس شہركى مشہور صنعت أوني كيلے كى ساخت تھى ." دىكيفتے باتبل الكس نقشه م <u>٩٠ ١٨،١١،١٠ و ت</u>

اسے نئے عہدنامر ہیں جاڑا لیکاراگیا ہے ۔ سردی کاموسم: وعبرانی خورلیف کٹائ کاموسم، تب عربی خرلفیت موسم خزال) -

سر را سربی در ال کے لبعد سردی کا موسم ا ود کیپر برسا س الغزلات ١:١١) -

سردی کا موسم ، گرمی کے موسم کی صند سے ( پیدالش ۸ : ۲۲ ؟

زیر ۲ : ۱۷: ۱۶: دکریاه ۱: ۸ : بیعیاه (۲:۱۸) -نئے عبدنامر میں بونانی نفظ cheimon کانزیمرماڑاکیا گیا سب امتی ۱۲: ۲۰ ؛ مرتس ۱۱: ۱۸ ؛ پرستان ۱: ۲۲ ؛ ۷- تمینهیس ۲ ؛ ۲۱) - يې لفظ اعمال ۲۷؛ ۲۰ مين سردې کې آندهي د طوفان کئے ليځ بھی استنعال برا سے۔

سرط صالکنا ، اس کا ذکرصرف المرتنظیوں ۱۱:۲-۱۹ میں آنا سر وصالکنا ، ب جہاں پوئش دسول فرماتا سے کرعورت کوعبارت کے وقت سروعائما چاہیئے۔ یا درسے کہ اس زمانے میں بونان میں صرف با زارى عورتين بى بينرسر وها بمع پهرنى تقيل - بولس يهال بر بات واصح مرتا سمے كداكيم سيى ساجى طور وطران كونطراندا زنبي كرسكنا، کبونکہ بول اس کی گواہی برا نربط اسے ۔

سرر مشتروار: میرمنشی - دفتر کا سربراه - بر لفظ کمیقولک نریم میں پرستام : ۲۸، ۲۸ سیتال بوا استعال بوا است بروسسنط ترجم میں بادشاہ کا ملازم "ب بورونا لی کے basilikos كازياده ببترند جبريه.

سکی بوکدر خرکے خواجہ سراؤل کاسردار، ہو بر ونیکم میں داخل ہوا (۱:۳۹). میں داخل ہوا (برمیاہ ۲:۳۹). 

بالله سنا -ایک ایم اور برانسهر و سیسلی کے مشرقی ساص سے گزرا ( اعمال ۲۷: ۱۲) - دیکھنے بائیل اٹلس نقشہ ما ۲<u>۰ ساز</u> ا کی معلی الله چیز جوید کے خمیر او ملا نے سے بنتی تھی ۔ ممركم الم أس نذارت كى مَنْتُ ( ديكه نذير ) ماننے والے كوتاكستان کی کوئی پیدا وارکھانے پئے کی اجازت ند تھی اور اس میں سسرکہ تھی شائل نفال گنتی ۲: ۲) - اسی کٹے عاموش بنی کسی نذیر کو مے ہولنے كوسخت گناه قرار ديتا سے (عامرس ١٠ ١٢) - كھيبت بيس كام كرينے والے مزوور اسے رو فی کے ساتھ ذا تُفذيمے ليے بطور مبنی استعال حمرت تقے اروت ۲: ۱۱۴ مسلیمان بادشاه سرکه کی دوخاصینوں کا بیان کمة ناسید بد دانتوں کو کھٹا کرنا سید رامثال ۱۰: ۲۹) اور اگر سجى لرشورسے) پر انڈيلاجائے توسال سال كا آواز ديتا اور أبلت معلوم سوتا سے (امثال ۲۵: ۲۰) -

نعداوندمسی کوصلیب پرست ملی سودی کے بینے کودی گئی ہو زبگر ۱۹: ۲۱کی پیشینگونی کے عین مطابق متی - لیکن انہوں نے اسے پینے سے انکارکیا استی ۷2: م س، مرقس ۱۵: ۷۲) - بعد میں کسی نے سسپنج کو بانی ا ورسرکہ میں مھگو کرا در سرکنڈے پر لگاکر م انہیں پیینے سودیا امنی ۷۷: ۸۸) رسرکه اور پانی غریبون کا ایک مقبول عام مشروب تقا اوربير دومى سبابيول كى رسد مين بهي شامل تعا-ایک دوی صوبهدارد سرگیس لوکس - سرجیس بولوس :- پرتخص صاحب میر تفا- حب پولس رسول اور بر بناس ا پینے پہلے بشار تی سفر رکیر س کے دارا محکومت یا فتن کو گئے تواس نے خدا کاکلام سننے کی نواسش کی ا اعمال ۱۳: ۲ - ۱۳) - حبب اُس سے ایک در باری جا دوگرانیآس نے مخالفت کی تو پولیس رسول سے ایک معجزہ کے ذریعہ اُ سے اندھاکر ویا ۔ اس وقت سرگیس ولس ی تعلیم سے حرال ہو کمرا یا ن کے آیا د اعمال ۱۲:۱۳) -

## معرمهم :- ديكه حُسن افروذات يأسِّ

و زمین دوزراسته - زمین سوداخ - ایوت نبی مسرواخ - ایوت نبی مسروک ، سونا چاندی وغیره نکا لئے کاطرلقه بیان کرتا سے اور پوتیا ہے "کیکن مجمت کہاں بلے گئ ( ایوت ۲۸: ۲۸: ۲۸ اور ۱۲) - ۲ - سرخ گھوڑا - وہ گھوڑا حسن کی ایال اور وہ م کے بال تشرخ بول ( ذکریاہ ۱: ۸ - کیتھولک ترجم میں کمیت ہے ۔

۱۱: ود ۱۱: ۵۲) . سر د سادے :- بسری بیٹی ( پیدائش ۲۹: ۱۱؛ ۱- توادیخے د: مرمر د - سادے :- بسریہاں ہیجے سرح ہیں) ۔ گنتی ۲۹: ۲۹ میں ہیج ساتہ ہیں کیتھولک ترجم میں سب جگہ ساتہ جے ۔

رعرانی = ذرہ بکتر) - میدانی کوم مرتمون کواسس نام سر رون :- سے پکارتے تقے داستشاس، و؛ ذید ۲۱:۲۹) -

ترجم میں لفظ " دیوانہ " ہے۔
سامی توموں میں دوسم کی سراؤں کا رواج تھا۔ پہلی وہ
سمرا ، سرائیں جن میں جرم سے بدلے جسانی سزاوی جا تی تھی
اخروجی ۲۱: ۲۴ تھی متی 8: ۱۱) - ایسی سزاؤں کے پیچیے انتقام کا
حذبہ موجود تھا (عبرانی لفظ کا مادہ ن - م ہے خروج ۲۱:۲۱ اور بہی عربی لفظ انتقام کا بھی مادہ ہے ، اس سزا کے پیچیے ولفورکا فرما
خفا وہ انصاف کے مس تقاضے پرسنبی تفاکہ مجرم ولیسائی نقصا ن
اکھائے جیسانقصان مس نے جرم کے ازتکاب سے کیا ہے بینی
اکھے کے بدلے آنکھا وروانت کے بدلے دانت وغیرہ ۔

فربل کی سزاؤں کا فکر بائبل میں آیا ہے۔ موت کی سزا۔ یہ ان جرائم باخطاؤں کے لئے دی جاتی میں آیا ہے۔ موت کی سزا۔ یہ ان جرائم باخطاؤں کے لئے دی جاتی دی جاتی ہوائے اکھاٹا یا ان برلغت بھی: والدین پر ہائے اکھاٹا یا لغنت کرنا ہوا ۔ ۱۹، ۱۹، ۱۹، ۱۹، سبت کے دن کی بے حرمتی کرنا اگلتی ہا: ۲۳ ۔ ۱۹، ۱۹، ۱۹، ۱۹، سبت کے دن کی بے حرمتی کرنا از استشا ۲۹ ۔ ۱۸، نزا کرنا کی ارتکاب (استشا ۲۲ ۔ ۲۵)، نزائے مرکا در استشا ۲۲ ۔ ۲۵)، نزائے محرم کا مرکب بونا یعنی اُن رشتے داروں سے مباشرت کرنا جن سے معرا شرت کرنا جن سے معرا شرت کرنا جن سے معرا شرت کرنا جن سے میا شرت کرنا ہوں کرنا ہوں سے میا شرت کرنا ہوں کرنا ہ

ن کارے کی اجازت نہیں ( احبار ۲۰: ۱۱ به ۱) بجوانات سے غرطبی تعلق قائم کرنا ۱۱ مدر ۲: ۱۱) کمسی کو انواکونا در ۲: ۲۱) بہت پیرتی دا صاد ۲:۲۰) -موت کی سزاوینے سے طریقے یہ صفح

ا - \* سنگساد کرنا (عبرانی سقل - قب عربی نقل = بھاری؛ اور درجیم قب عربی دیجیم = بیقراؤ کرنا - استنا ۲۲: ۲۳) - ۲ سیان (احبار ۲۰: ۲۰) -

س - تلوار سے قبل كرنا ( نورج ۳۷: ۲۷) -

مم م م کی بھالنسی پرلسکانا - برمزا بڑی کعنتی تفور کی جاتی تقی رکھ ان تقی کی است کا بھی ہور کی جاتی تقی رکھ ہور ہور ہے اور بنے کا کا بیدوں ہور ہے دوسنے سے پہلے درخت سے الار کر دفنا یاجا تا تفاتا کہ ملک ملعون اور نا پاک زمود است ننا ۲۱: ۲۲، ۲۷) - گلا گھون طرکر مار نے کا ذکر باشل میں تو نہیں آ الیکن بہودی رہوں کی تعلیم میں اس کا ذکر ہے ۔

کوه اورسزائی بیرس آرے سے چیزا (عبرانیول ۱۱: ۲۷)،

الدیم سے سینگول سے نیچ کرنا (۲ سموٹیل ۱۱: ۳۱ - اس آ بیت کا بناول شریح سے بینگول سے نیچ کرنا (۲ سموٹیل ۱۱: ۳۷ - اس آ بیت کا بناول شریح سے لئے دکھیئے ار آا اور بزادہ)، پہاڑ کی چان پرسے نیچ وصکیل دینا ( کونا ۲۰: ۲۹)، پر کوڑے مادنا - صرف ۲۸ کوڑے مادنا - صرف ۲۸ کوڑے مادنا - مرفق کا بیان نیکی اجمازت نفی اس سے احتیاطاً صرف ۳۹ کورٹے مارہ برمانہ کی سزاھی عام تھی (خروج ۲۱: ۲۱، ۲۱، ۲۱، ۲۱) - برمانہ کھرنا، فدید دینا، تاوان دینا بھی رائج تھا (خروج ۲۱: ۲۱، ۲۱، ۲۱) - کسی کی بیری پر چھوٹا الزام تاوان دینا بھی دائج تھا اور برنام کرنا اس کی سزا برمانے عہد میں دونوں سے عہد میں دونوں سے عہد میں مشروع ہوئی ۔

باشل میں اس بات کو واضح کیا گیاہے کہ خدا گناہ کی سزایا توبراؤ راست خورو میتا ہے ( پیدائش م : ۱ - ۱۱ ؛ نوحر او ۲۳ - ۲۹ : ۲۹ ؛ زکریاہ ۱۵ : ۱۹) یا اُورول کے ذریعہ سے ۱۱ - پیلرس ۲ : ۱۲) -

سی سی کی آواز - باش کے آردو ترجمبی بر کمی بگر مصنعسکا فرنا :- استعال بوا ب - اس آواز سے مراونا لپندیدگا ۱۰ رخفارت کا اظہار ہے یا دسشت اور جرانی محسوس کرنا - مثلاً ۲۰ توایخ ۲۹، ۸ (کمیتھو کک ترجمبی یہال لفظ دہشت اور حیرانی استعال کیا گیا ہے؟ برمیاه ، ۱۱،۱۱ ؛ ۱۱،۱۹ میکاه ۲:۱۱ ؛ صفنیاه ۱۵:۲۱ ؛ حزق ایل ۲۷ :

۷ سو وغیرہ۔

سے تھا (۱- تواریخ بون ۲۰۰۰) ۔

میرودان کے قبیلے سے العاسر کا ایک میں اولا دیں اسے تھا دا۔ تواریخ بون ۲۰۰۰) ۔

سطری - شطوائی :- ایک شارونی جسے داقد بادشا و نے سنے سطوائی :- ان گلوں کا نگہبان مقرر کیا جوشا رّدن

میں چرتے تھے (ا۔ تواریخ ۲۷؛ ۲۹) ۔

تسمعا وركيهي أوزان ويما ندجات بالل ١٢٠

ایک جگہ کا نام حبس پیر فلستیوں کے سعال- شوعال: مشكري ملكيا دايسمويل ١١٠٠٠٠٠٠ و ع کی ایماری -اس کا ذکر کورط می تشناخت سعفر قرع و كيدان البير العادس : ٣٠)-نيز دكيفية امراض بانتل عظ رعبرانی = گیدر ) - ایک شهر سے

تھا جہاں سے سال میں ایک مہینہ رسد سہنانی موتی تھی (ا مسلاطین بى : وى مالبًا سَعَلَبِيم ك باشندون كوسعلبونى كيت عقد ٢ مسموليل

سعلیم شیکیم شیکیم کی سرزمین الوم الین کا ملک ) -سعلیم شیکیم شیکیم :- ساؤل اینے باپ سے گدھوں کی تلاش میں

یہاں سے گذرا (ایسموٹیل و بہر)۔ سب سند سب افرایٹم سے کومہتانی علاقے میں ایک سعیرت مسعیری :- عبگہ جہاں اتبود نے عبلون بادشاہ کوفنل كمن كے بعديناه لى (قضاة سو: ٢٩) -

رعبرانی = بهوواه فیصله کرناسیے) ۔ يوتنتن كى اولادس امتيل كابيل (ا-توايخ

فالباً برونستنط ترجم میں ع بفلطی سے نقط ڈالا گیا ہے۔ میچ ہے سعر ہا، ہوں گے۔

ئن بچار دلیرزاد ول میں سے ایک جنہیں داؤد بادشاہ کے سورما دُل نے قبل کیا۔ سفّ كو عربساتى سبكى نے قتل كيا (٢- سموئيل ١١:١١) - ١- تواريخ ٢:٢٠ میں سفی ہے۔

یں ہے۔۔ بنی بقطان کی مشرقی صدر پیانشش ۱۰، ۳۰، سراہ مستقار :- نام ظفر کی مانندہے۔جنوبی عرب میں اس نام کے دو

سشهريس -سروی - بروی می اسری بروی است ۲۰۰۰ بروی اسری بروی استان استا کی دائے میں برمنسیا نیرتھا کیونکہ وہاں کے یہودیوں کوسفار دیم کہتے مِن ليكن وَثُو ق سے كچھ نهيں كما جاسكتا ۔

سے میں (عبران = برسنہ، ننگا) - میں میں کھیل کے نزدیک سفام - شنفام ؛ - کنعان کے شمال شرق میں گلیل کی جمیل کے نزدیک رك مقام رگنتي ١٩٠٠: ١١،١١) -

سوسان من من الله المرابع كاباب ا درافرايم كابي الميرب سوسان و تشوع في ميراث تقسيم كريغ برمقر كيافها

(گنتی موسو: ۱۹۲۰)-

ا كم عكر مها ل سے شاہ انسور نے لوگوں كولاكرسائري رسفروام به من بسايا دا-سلطين ما بهواي- اس كاذكر رئشاتى كى تقرير مين مين آياً، حبكه وه بني السرائيل كويروسليم بين دهمكي دس ربا تفار ٢ يسلطين ١٨ ، ١٣ ، ١٩ ؛ ١٩ ؛ ١٧ ) - خيال سب كرير مآت ك علاقه یں وہی جگر سے جس کا نام حذتی ایل ۲۷: ۱۷ میں ستر تیم ہے۔

رسے بیر سے دعبرانی = نوبھورتی - معبران حرانی = نوبھورتی - معبران حرانی دائی جس سنے اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر عبرانی لٹرکول کو فرغون کے ما تفسے بچایا اخردے 1: ۱۵-۲۱) -

رعبرانی = يبوداه منفسف عيد) -سفطيا و - شفط يا لا :- ١- داور بادشاه كاپايوال بيا بوابيطال سے حبرون میں پیدا ہوًا (۲ سمونیل ۱۳۰۳)

م . دعوا میل کابیا اور مسلام کاباب جراسیری کے بعد بروشایم ين بسازا - تواريخ و : ٨) -

س - اُن سور ما وُل میں سے ایک جرصقلآج میں داور سے جامِلے (۱- نواریخ ۱۲:۵) ہے۔ م معکّر کا بیٹا ہودا وَدے زمانمیں شمعونیوں کے تبیلے

كالمسردارتفا (ا- تواديخ ١٢:٢٤) ٠

۵ - شاه ببوداه ببوتسفط کے سات بیٹوں میں سے ایک ۲۱- تواریخ ۲:۲۱) -

ہا۔ ایک خاندان کا بانی حس سے مرس شخص دریا ال کے سمراه اسبری سے والیں آسے (عزرا ۱:۲) -

ے ۔ سیکیان بادشاہ سے لوکروں میں سے ایک شخص صب کے غا مٰدان کے بوگ زربایل کے ممراہ اسیری سے مالیں آئے (عزرا۲: ۵۲)۔ ٨ - ايك شخص صب كينسل يس سي ديرياه عزر السيهمراه اسيري سے والیس آیا (عزرا ۸: ۸) - شایرید وسی شخص موصل کاذکر او برا کے

میں 7 یا ہے۔

9 - مہل آیل کا بیلیائیس کے خاندان سے عنایا ہ اس ونت بروشکیم ىيى كىرىساجب اس كى دىدارىچرسى تىمىرىمونىكى تقى (مخياه ١١:٧)-١٠ - صدقياة بادشاه كاليك متشرص نے اسے برمياه نبي كو

اُس کی پیشینگو تیوں سے باعث موت کی سزا دینے کی صلاح دی ربيسمياه مهو: ۱)-

سون سے یہ و آو اور کے جنوب میں ایک مقام جہاں و آو واکثر سعموت :- ہ اجا تا تھا ۔اس کا محل وقوع تعین نہیں ہوسکا (ا-سموئیل ۳۰: ۲۸) -

سفوفان - شفوفان به پیدائش ۱۶:۲۱ مین است مفتم - پیدائش ۱۲:۲۱ مین است مفتم - پیدائش ۱۲:۲۱ مین است مفتم - پیدائش ۱۲:۲۱ مین سفیم -

سفی سفو- شفو: الم سفوان ۱۳ منفر توری کی اولاد بین سے ایک سفی سفو ۱۳ به ۲۳ با منفق ایک ۱۳ با ۲۳ بین است سفولیکارا کیا اور ۱۳ تواریخی سفی است سفولیکارا کیا اور ۱۳ تواریخی سفی ا

م . بهانستی بهلوانوں (دیوزادے، رفائم) سی سے ایک د داؤو بادشاہ کے ایک سورمانے اُسے قتل کیا (۱ - تواریخ ۲۰:۲۰) -۲-موٹیل ۲۱:۱۱ میں اسے سقت لیکاراگیا -

سفیر - شافید :- ایک شرجس کاذکراکذیب اور شهروں کے ساتھ سفیر - شافید :- میکاه ۱: ۱۰ - ۱۵ میں آتا ہے - برات، اکتیب اور مرکیسہ کے ذکر سے معلوم ہوتا ہے کہ یوفلسطین کے جوب میزب یں واقع تھا۔

رادامی = خوبصورت) - منتیاه کی بوی - بداور اسس کا مرمیری :- شومر کیج بعد دیگرے خداکی مارسے زمین پرگرے اور مُرکٹے کیونکم اُنہوں نے خدا کے روح سے جھوٹ بولا تھا (اعمال ۵:۱-۱) - ویکھنے حندیاہ ملے ۔

۱)- ولیصفے حنیاه مله -ا- بن بینی میں سے ایک خص ۱۱ - تراریخ سمفیم - نشفیم :- ۱ - بن بینی میں سے ایک خص ۱۱ - تراریخ سمفیم - نشفیم :- ۱ - ۱۵٬۱۲ - ۱۵٬۱۲ - سروری

المو- ایک اُور خص جو سید کے ساتھ ہیکل کے مغربی بھائک کی طرف سلکت کے پیرے سے لئے مقرر کیا گیا (۱- تواریخ ۲۱:۲۱ -کیتھولک ترجمہیں شفیتم کا نام اس والہ میں نہیں ہے)۔

پان تجرنے یا پلانے والا دقیت - سانتی) - مانسکی بہشنی۔ مستقا :- یدفظ مرف ایک مرتبہ بائیل کے پروٹسٹنٹ ترجمہ میں استقال ہوا ہے واستثنا ۱۹:۱۹)، باتی بھر اسی عبرانی لفظ کا ترجمہ یا پانی بھرنے والاکیا گیا ہے (یشوع ۱۹:۲۹) - یہ نیج کام تصوّر کیا باتا تنا اس کے اس کام پر پردلسیوں اور فتح کئے ہوئے لوگوں کو لگایا جاتا تنا ۔

مبغون کے باسشندوں نے بڑی چالاکی سے بیشوع کو بہ الر دیاکہ وہ دور کے مک سے سفر کر کے استے ہیں ، تاکہ بنی اسرائیل انہیں اردگردکی توموں کی طرح قبل ڈکر دیں ۔ اسرائیلیوں نے نعدا سے مشورت کے بغیرائن سے عہدو پیمان باندھا۔ لیکن تین دن کے بعد انہیں معلوم ہواکہ یہ وگ تو اُن کے پڑوسی ہیں جنہیں نعدا نے ماردینے

کے گئے کہا تھا۔ یو کدان سے عمد مربی تھا اس کئے انہول نے انہیں زندہ توریف ویا مگر کھر ہارے اور بانی بھرنے والے بنایا - نیز دکھنے جبعون ۔ نیز دکھنے جبعون ۔

ر عبرانی = نیمی یا مجعون پرے) . سکات یسکوت :-۱- بردن دربا سے مشرق میں ایک بگر مہاں یعقوب نے اپنے لئے ایک گراود اپنے چربالیاں سے لئے جو نبورے کھڑے کئے ( پیدائش ۱۷۱۳) -

ا ما ایک اُدر بیگری نام مفرسے نکل کر سبی اسرائیل نے رکسیس

سے آکر بیاں پہلاڈیرہ ڈالا ( خروج ۲۰:۱۷) -س - بنی جد سے علاقے میں بیت فمرہ سے قریب ایک جگرایشوع سا: ۲۷) - شاید یہ اور علاایک ہی جگر بیوں -

م - بني افرائيم مع علاقد مي طرقان ك فريب ايك مراسطان

رعران عبیوں کے در مران عبیوں کے در مران عبیوں کے سکوت بنوت :- جھے ۔ ایک مورت کان مرح بابا جنہیں تقریباً ۲۷رق میں امیر کر کے سامریہ میں بسایا گیا تھا ۔

یہ نام ان دیگر دیوتاؤں کے ساتھ آتا ہے جنہیں مختلف قوموں کے لوگ سامر تبریس بوجتے تھے (۲۔ سلاطین ۱۰: ۳۰)۔

اس نام سے ایسا معلوم موتا ہے کہ شائرید ان فیموں کی طرف اشارہ سے جہاں بہت پرستی کی رسومات سے مطابق ذنا کاری موتی تھی۔ باشائد اسے یہ نام اس لئے دیا گیا کہ ان فیموں میں دیو یوں کی مورش رکھی جاتی تقیں ۔

رعبرانی = مزدوری)-مسکار- ساکالد:- ۱-اخی آم کاباب و آقد کا ایک سورها- یه مراری تفارا- توادیخ ۱۱:۵۳)- ۲-سموشل ۲۳:۳۳ می اس سے ہمج سرور شاداری بی -

۲ - عُرْبِیداً دوم کاپوتھا بیٹا (ا۔ تواریخ ۲۱:۲) -بیابان میں ایک سنسہرجس سے ساتھ گاؤں بھی تھے سکا کہ :- (یشوع ۱:۱۵)-

رعبرانی = یاه کے ساتھ سکونت کر نیوالد۔ سکا نیاہ ۔ شکن بارہ د۔ ذہبے ساکن ، مسکن دغیرہ )۔

ا۔ واور باوشاہ کے زمانے میں ہارون کے فریقول میں دسویں فیان کا ایک شخص (ا - تواریخ مرازا) -

 مېن راعمال ۱۹: سرس -

م - إُفْنَكُسُ كَا بِاتْ مَدُه جوبيتيل ، نانب وغيرو سے برتن ينانع والانخفاء اسي وجرسي أسع سكندر طفيه إكبالكباسي وبنيم بنفيس ١٠٠١) -ريناننام Alexandros كالمُعرّب-كمندرِآم :- كَالبًا شروع كے ال كومون تعربیت مجھتے بوئ اردواس نام كندرمرة ع مؤا - يونانى لفظ كے معنى أبس معا فظ انسان یا ممتر انسان - یونانی شهری دیاست مگذتیر شے بادشاهٔ فلنک اوراُس کی بیوی او کمپیآس کا بیٹا جر۳۵ م تن میں پیدا ہوًا ۔ بارپ کی وفات پر وہ تخت نشین ہوًا اور سکندرسوم کے نام سے مشہور بنوا - اس نے آس پاس کی چھو فی یونانی ریاستول کو فتح كرك أنهين متحد كيا بهراس ف اين يا في كويك رك يوانون كو أزاد كرنے كى معم بولائى أوربكے لعد دكيرے ملك فتح كئے۔ إگر جير اس کانام کلام مُقدِّس میں نہیں آیا تاہم اکثر مفتسروں کی رائے سے مطابق اس کا ذکر دانی ایل نبی کی پیشنینگوسیون مین تشبیتر آتا ہے والال نبی سے صحیفہ میں اسے جسیم تبرا ( ۸ : ۲۱) لیکارا کیا ہے [بہاں عبرانی سے دولفظ استعال سوتے بیں ۔ صفیر خس میں کودنے کا مفہوم سے اور جس كى كبرس سى نسبت سے - اور سعد يد معنى" بالول والا اس ميں بھی کبرے کی طرف اِشارہ ہے ۔ عربی لفظ ضیفر ذلفول کی طرف اِشارہ كريّا ہے - يه بات دلچيپى سے خالى ننين كدك تدريول مورت كيسوول كا مالك نفا بكديعن مرتنبراسے ذوالقرمين لينى دوسينگول والارسينگ سے بہاں مرادگیشو ہے) کالقب بھی دیاجانا سے - لیکن بروثون سے نہیں كها جانسكنا كريب كندرعظم كالقب تفايكسي أورسكندر ك]

کناب مقدّس ملین جس موالے میں اس کی طرف اشارہ ہے ملاحظہ کیے : "مندر ایک مجرامغرب کی طرف سے اسکرتمام روی زمین پر الیسا پھرا کہ زمین کو کھی نہ تھی وال ور اُس مجرے کی دونوں آئکھوں کے درمیان ایک عجیب سینگ تفاا در دہ اُس حصراد کیھا آیا ،،،، میں نے دریا کے کنار سے کھڑا دیکھا آیا ،،،، میں نے دیکھا کہ وہ مینڈ ھے سے قریب بہنی ،،،، اور اُس نے مینڈ ھے کو ماران ایران می اور اُس نے مینڈ ھے کو ماران ایران می اور اُس نے مینڈ ھے کو میران ایران میں اور اُس کی میگر می رعب دہ نہایت زور آور میران میں اور اُس کی میگر می رعب سینگ ،،،، میران اور اُس کی میگر می رعب سینگ ،،،،

نیکلے '( دائی ایل ۸ : ۵ - ۸ ) ۔ اس پیشیدنگوئی میں دوسینگ والے بینڈھے سے فارسی اور ما دی سلطنتیں مرا دہیں ۔ اور کمبرے کا اشارہ یونآن سے باوشا ہوں ک طرف ہے ''دو لؤں آئکھوں سے درمیان ایک میننگ''سے سکندر آغلم کا پورسے یونآن کی ریاستول کومتی کرکے مصبوط بنانا مرادیے ۔

پر استاک عام طور سپر طاقت اور اختیاری علامت سجها جاتا ہے۔ یہ نقرہ کر" تمام روئے زمین برانسا پھراکہ زمین کو بھی ندمچھوا" بڑے م - ایک شخص جس کے خاندان کے لوگ عزرا کے ساتھ انتخاب انتخاب میں اسیری سے والیس اکٹے (عزدا ۸: ۳) انتخاب کے ساتھ میں اسیری سے والیس اکٹے (عزدا ۸: ۳) میں اسیری سے دالیس اکٹے (عزدا ۸: ۵) -

ہ ۔ یی آبی کا بیٹاجس نے عیر قوم عور توں کے ساتھ شادی کرنے کے گئاہ کا اعتراب کیا (عزرا ۲:۱۰)۔

ے - یرونشلیم کے مشرق دروانسے کا دربان (مخیاہ ۲۹:۳) - مشرق دروانسے کا دربان (مخیاہ ۲۹:۳) - مضوب مضوب مضوبیا ہے تھیا ہے تھیا ہے تھا منصوب بنا نے تھے ( مخیاہ ۲:۱۸) -

بنا کے سے (میدہ ۱۹: ۱۸) -۹ - کا سنول کا ایک سردار بورڈر بابل کے ساتھ بابل کا اسری سے والیس آیا (تخمیاہ ۱۲: ۳) -

روس میرون به بیروداه کے شمال اور بروشیم کے سیرون بیروداه کے شمال اور بروشیم کے سیرون بیرون کا دار) ، مغرب میں ایک شہرونینوع ۱۵:۱۱) ،

رس سیکم- نشکیم :- (عبران = کندها) -سیکم- نشکیم :- ( - وسطی فلسطین میں ایک شهر توکوهِ گرزیم ا در كوره عيبال كے درميان واقع بع - يبال بعقوت نے اپنا ديرا دالا تها ربيدانش ٣٣: ١٨؛ ٣٥ : م) اورغالباً " يعقوب كالكوال مجلى يهيس تفا ريومنا ٧: ٥) ـ اوائل زمان عيس كنعاني يهال بعل تريت (= عهد كا فداوند) كى پرستش كرتے تف ( قضاة ١٠٩) - ليتوع فاس بگە كواسرائيل اورببوداه (ضدا)ك ورميان عبدكامقام بنايالشرع سك ) يير 🖈 پناه كانشهريمي مفرته ميرا (پيشوع ۲۰: ۷) - إس شهركي سیاسی اسمیت مھی تقی - ابی ملک کچھ عرصہ کے لیئے یہاں بادشاہ را (قضاة ٩:٩) - رحبقام بھی بادشاہ بنے سے لیے سیم کوآیا اسلطین ١١:١١ - يرلبام في است شالى سلطنت كادار الخلاف بنايالا سلطين ۱۲: ۲۵)۔ اسپری سے زمانہ سے بعد اس کا ذکر کتا ب مفترس میں نہیں التأ، تَكِين بعض كاتنال سِع كرحس جُكَد خدا وندسيح سنح سامري ورت سے گفتگدی ، وہ اسی کے قریب مقی ۔ لعف کی رائے میں میونقار کو سِكم تعتور من عامية ويومنام: ٥ مقالبركري اعمال ١٩:٧ يسك میں اسے دوبارہ تعمیر کیا گیا اور اس کا نام فلا وتیں نیا بیس Flavius Neapolis رکھاگیا - اس جگر جرگاؤل اب آباد ہے اُس کانام اسی سے نابلس پھا ہے۔

ریزانی = انسان کا مددگاد) -مندر بر ا- مشمعون کرین کا بیٹا- وه اپنے بھائی دونس ارطرح کل اید بہشد، بزارہ فیسر مدر دیں

کی طرح کلیسیا میں شہود تھا (مرقش ۱۱:۱۵) ۔ ۲ - مسرودار کا مہن سے گھرانے کا ایکشنخص -اس سے ہیجے

اسکنڈرہئی ( اعمال م : ۲) - سے سو - ایک بہودی ہوانسٹس میں فساد کے دوران مجیجے سامنے عذر بیش مرینے کے لئے آگے کیا گیا ۔ اس کے ہمجے اسکندر

احسن طريق سي سكندر عظم كى مهمول كى تيز د فتارى اور فتح بيان كرتا ہے۔ اِس پیشینگولی کا اس تفصیل سے پورا ہونا ایک جیرت انگیز ابت بع يسكندرعظم ١٩٣٧ ق م يونان سفايشيائ كويك (موجوده تَرَكَى مِين داخل ملوا- إس ف فارس سے باوشاہ وآرا كو در يا ف الرنيكس كي كنار ك شكست دي دنقشه ديكيفية) - اس بر اس نے نیزی سے ایکے بڑھتے ہوئے دوبارہ شا و فارس کو اسٹس کے مقام پر شکست دی ۔ پھروہ بیوب کا ارخ کرکے مقر بہنیا و دبغیر مینگ کئے مصر کو اپنا مظیع گرایا اور مشرق کا قرنع کہتے ہوئے دریا ہے دخلہ کے کنارے ارتبہ کے مقام پر دارا کی فوج کو ا خری ا ور حتی شکست دی - با بل پر قبعنه کرتے موسے فارسس ث برستوسا ( استری کتاب میں اسے سوسن کہاگیا ہے ) اور فرسالیس كِوْسِنِيرُميا - اپنی مقبوضات پرگرفنت مصبوط *كرين شيے ليے اسس نے* برحكمت عملى استعال كى كم فارتس كے لوگول كواپني فرج ميں بھرتى كيا۔ اس نے اپنے مسیا ہیوں اور افسرول کو ترغیب دی کہ ایشیا ٹی کورتوں سے شا دی کمریں بہاں تک کراس نے خود بھی وارا بادشاہ کی بیٹی بھی ہتھتی سے شادی کی ۔ نظم وضبط قائم کرنے کے لئے اس سے محکوم قرموں سے درمیان بیزانی ثقا فت کو بچیلا دیا اور بیزانی نمویز برا بنی مشرقی مملکت میں سنسبرى رياستين قام كين - اس كي بعداس كين بندوستان كا رُخ كيا اور وروته مارس موت بوت دريات سينده ياركها اوردريات عہلم سے کنارے راج پورس سے جنگ لڑی حبس میں پُورٹس نے بڑی بهادری کا مظامره کیا ، نیکن شکسست کها بی سکندر عظم سارے مبندوستان كوفتح كرف كامنفكوتر بنارها تقاليكن أس كى فرج نن آ كم برهي س الكادكيا يهانخ أسهر فصرك إست مكاآه كسامل كماته ماتد فرساليس واليس الإلاا ببال وه الكسم كي ارس بيار سوا اور وسس دن یں یاس سال کی عرمی نقر اُجل موگیا ۔اس بی سلطنت اُس سے جار برنیاوں مین تقسیم مونی است مندر عظم دنیا کاعظیم فانخ تفاداس کی عظمت اس کال اس کال کوشت مین الاقوامی تهذیب کاعفر کوشت سی مین الاقوامی تهذیب کاعفر اورمعيار مبنايا - اس نے يوناني تنهالسندي اور تفريد سيت سو isolation ترک کرکے ایک بین الاقوامی تعاون کی بنیاوڈ الی۔ اس كانتيجرىيه سؤاكه يوناني زبان ، ادب، فلسفه ، طب المحتصر ويّاني تدَّن دنيا پرچھاگيا -

۔ بیٹ مکابیوں سے وور میں یہو دیوں نے انتہائی کوششش کی کہ کسی طرح پیزانی افرکو روکیں کسین بیر کام اُن کے گئے و بال جان بن گیا یسکندر کے تاریخی وٹرا مے کا آخری منظر ہیرودلیس خاندان کے بادشا ہوں نے اداکیا اور رومی حکومت کی ابتدا میں ہاتھ بٹایا۔

یونانی زبان اورادب کا دنیا کے کونے کونے یک بھیلنا انجیل کی تبلیغ میں مرا معاون تا بت ہؤا۔

نیز دیکھنے اسکنڈریہ مفادی ترجمہ ۔ یونانی زبان ۔ رم مس تفسللیکے کا ایک میمی - براوراس کیے بہت سے سکنگرس :- ساتھی پولس رسول کے آگے آگے تردآس گئے راعمال ۲:۲۰) -

ایک بیرودی سرداد کا بین جو است سرکوا- سیکاوی :- بین مقیم تقا-اس سے سات بیٹے سعد درات تقریبال دروں

بدروسين نكاكتے تھے واعمال ١٩:١٩ -١٠) -

سکوت بر کنیفولک ترجرس برعاموس ۵ ، ۲۵ میں تہیں آئا۔۔
بروٹشنٹ فرجرس برعاموس ۵ ، ۲۵ میں سے۔
بروٹشنٹ فرجرس ملکوم کا جیرے ۔ اس آبت میں بنی اسرائیل
کا اسوری قوم کے دیونا وُں کوا بنانے کا ذکرہے ۔ عبرانی باشل سے
برا نے متن میں اعراب مہیں موتے تھے۔ اس بگہ بر دولفظ بغیر
اعراب کے یوں ہیں ص ک ت ت اورم ل ک ک م - اعراب لگانے
سے برسکوت اور ملکوم بن سکتے ہیں ۔ سکوت کا مطلب خیم اور ملکوم
کا مطلب مولک دیوناکا نام موسکتا ہے۔ اس کے ترجم ملکوم کا خیمہ
معنی ہما دا بادشاہ معنی ہوسکتا ہے۔ سوتر جمد لوں کیا جا اسکتا ہے۔
معنی ہما دا بادشاہ معنی ہوسکتا ہے۔ سوتر جمد لوں کیا جا سکتا ہے۔

سکوت ہمادا با دشاہ ( دکھھتے کیتھولک ترجمہ)۔ کچھ علماء پہلے ترجمہ کوترجے دیتے ہیں۔ اُن کے نیال ہیں یہ ننڈ کے مندر بھتے اور کچھ علماء آخری ترجمے کو۔

نيزد مكيفة مولك اور ملكوم .

سكو تى - اسكوتى :- سے شال بدوش گولسوارقوم بواسور قبل اذرج وہ ایرآن کو ہجرت کریکے - لیکن سربوت دوم شاہ اسور نے (۲۲۱ - ۵۰،5 م) اہمیں زیر جوب مقرب کی طرف پھیلنے سے روکا۔ حب مادیوں نے بیئوہ کا محاصرہ کیا (تقریبًا ۱۳۳ ق م) توسکوتیوں نے شاہ اسورکی مددکی لیکن لبعد میں حارات اورفلسطین پر بلہ بول دیا۔ مقرکے فرعون سا مینگس اقل نے انہیں پیسے دے کرمقر دیا۔ مقرکے فرعون سا مینگس اقل نے انہیں پیسے دے کرمقر پر جملہ کرنے سے دوکا - بعض مفستہ وں کا خیال سے کہ جس کردہ کا ذکر برمیاہ اپنی پیشلنگوئی (۲: ۲۲ - ۲۷) میں کرتا ہے وہ سکوتی ہو سقے ۔ کلسیوں کے خط میں پولس رسول ان کا ذکر کرتا ہے دکاسیوں سور ۱۱) ، سنے عہدنامہ کے ذمانہ میں وہ مجارت کرتے تھے ۔

سِکڙ جاتِ بائبل ۽ نقدي به

ا۔ برئو النے عہد نا مہرمیں سکے، یعنی مفروب دھات کے ٹکڑے فالباً آٹھویں صدی قبل ازمسے میں جادی ہوئے ( دکھٹے ج آگے) - اس سے پہلے تجادتی

الددهات بطوى جنس تبادله

پونکرچاندی (عرانی کسف کاف صادے۔ یہ) فلسطین (اوراسی طرح بابل اور اسور) سی سب سے عام دھات ھی اس سے نہ برا شیار کے تبادہ کام بیل اس سے نہ بازہ کام بیل اللّٰی جاتی تھی ۔ عبرانی نفظ سسف (بھاندی) کئی دفع نقدی کے لئے استعال کیا گیا ہے نیکن او دو میں اس کامفہوم بھاندی کے سوا اور انفاظ سے بھی او اکمیا گیا ہے ۔ مثلاً عبرانی کسف سے لئے ذر خرید انفاظ سے بھی او اکمیا گیا ہے ۔ مثلاً عبرانی کسف سے لئے ذر خرید افوج کا جس (بیدائش ۱۱ ، سا ابروج کا ۱۲ ، ۲۳) ، مال (فردی ۱۲ ، ۲۱) ، دام (فردی ۲۵ ، ۲۵) ، نفذی (بیدائش ۲۵ ، ۲۵) وغیرہ استعال کیا گیا ہے۔

عام بحارتی خرید و فروخت میں جا ندی کو تول کر بطور قیمت ادا کیا جاتا تھا۔ یول کیمان بادشاہ کو مقرسے ایک دی خوید نے کے سیانی بازی کی چوسو ﴿ مثقال ( وزن ) دینی بٹرتی تھیں اور ایک گھوڑ ہے کی قیمت ڈیٹر دسومتقال جاندی تھی (۱ - سلامین ۱۰۹۲) سیسی کی ایک کھوٹر ہے کی وزن چوسو چھیا سٹھ ﴾ قنطار تھا (۱ - سلامین ۱۰۲۱) ۔ سروٹ کا وزن چوسو چھیا سٹھ ﴾ قنطار تھا (۱ - سلامین ۱۰۲۱) ۔ جاندی تو اتنی افراط سے بیروشلیم میں تی جیسے بھر (۱ - سلامین ۱۰۲۷) ۔ اسپری کے زمانہ کے بہت بعد مشقال آیک سکتے کا نام بنا ۔ پہلے اس سے سمیشہ وزن سی مراد تھا ۔

بی مانداد خرید گئیسی سے بھائدی استعال کی جاتی تھی ہو تول کر بیجنے والے کو دی جاتی تھی مثلاً بریمیاہ نبی نے عننوت بیں واقع کھیت کوخر مدنے کیے لئے سترمثقال (وزن) چاندی تول کر دی (ریمیاہ ۱۳۲: ۹) - ابر ہام نے مکفیلر کے غاری کئے چادسو مثقال بچاندی جو

سوداً گرول میں رائج تھی تول کردی (بیدانش ۲۳؛ ۱۹،۱۵) عمری بادمثناه نے ستمرسے ایک پہاٹر کو دو قنطار خاندی میں نحریدا اور ستمر ك نام يراس كانام سائري ركها (ا-سلطين ١٩ : ١٨ ٢) - اسى طرح دا وَد بادش من اروا مع الموا مع الكوليم إن جاس مشقال دي سرخريدا (۲-سموشل ۲۴: ۲۷) - نظري كا 🖈 مرسي حاندي مي اداكها ماتا مقال خرورج ١٧:٢١ أدووترجمهي نقدى سي عبراني میں سمسف ۔ بربی س مثقال ما ندی سرتی تقی استثنا ۲۲ ، ۲۹ قب سوسع ١٠١٧ جبال دلهن كي فيمت بندره (مكرك) روبيرسي) -پُر تکرسونا کمیا ب تفا اس سے اکثر اس کا ذکر علی ندی کے بعد آ اُسے۔ اس كا ذكر نواج كي سلط مين سبت د معد اللي - ١٠١ قم مين حزَّقياه بادشاء ني شاهِ السور \* سنيرب كو . سافنطار طاندي اور س فنطارسونا دیا ( ایسلاطین ۱۸:۱۸ - ایک فنطار تفریباً ساکلوک برا برتضا- بعنی . . و کلوسونا) - مناتح نے ایک مزار فنظار بیاندی دے کر شاہ استورپول سے جان چھوا کر بادشاہی والس کے لی ۲۱ سلامین ۱۵: 19)- سوناً بين الرياستى سرصدول كوتبديل كرف كے لئے ايك الم كرد الد إداكرًا نفاء مثلاً حيراً من في ١٠ فنطار سونا دي كرسيتمان با دشاه سے كيس كيبين شهر كمرابي مك ين شامل كركة (ا-سلاطين و:

بوڑے انعام یا طے شدہ قبیت کے طور پر دیئے جاسکتے تھے (۲ : سلاطین ۲ : ۲۳) ۔ بیتل بھی اس مقصد کے بلئے استعمال ہوتا تھا (خردج ۱۹:۵) ۔ لیکن بیسونے اور جاندی کے مقابلے بیں کم قبیت تھا (لیسیاہ ، ۱۷:۱۰) ۔ دھاتوں کو بطور نقری استعمال کرنے کے لئے صروری تھا کہ اُن کا وزن اور کھڑا ہی تسلی بخش ہو۔ اسی لیئے خریدار اسے بیجنے والے کے سلمنے تو تنا تھا اور بیویاری گواہوں کے سامنے اُس کی جانچ بڑوال کے دسید کھے دیتا تھا ( بیدائش ۱۹:۲۳) پر میاہ ۲۰،۹:۳۰) ۔

دزن کے معیاد کا فیصلہ منفامی تا جرول کی رضا مندی سے پاکسی ننہر میں رائج الوقت جاندی کے متفقہ وزن پر موتاتھا ۔اس معیار برعمل ک كُتُّے بِعالىنے كا بُوت البيے فقرول سے ملِنا سِنے جن ميں ٌ پوری کئی مُہوئی نفدئ کے الفاظ پر زور ہوتا سے (پیداکنش ۲۱،۴۳) - دھات کے خالص ہونے یا اس کی نوبی کی منا نت آس پر ملک یا شہر کی لگی ہوئی جِهابُ سے ہوتی منٹی مثلاً " اوفیر کا سونا" (ا - سلاطمین ۱۰:۱۱) یا" پروالم کا سونا الرا - تواریخ ۱۱:۲) بوتهبت مفبول مضا دلعض مرتنبسونے اور جاندی کوخالص کہا جانا تھا۔ مثلاً خالص سونے کو کمندن را مثال سردمه الجيسياه ١١٠ علا) -

ب ـ نقدى كى شكل اورصورت

رائج الوقت دهات كوبطور نقدى استعال كرنے كے لئے ايك عگہ سے دوسری عبر اے جانے کی سبولت کے مدّ نظر مزوری تفاکم است يا تو زلورات كى شكل دى جائے يا ديمر مخصوص شكلول ميں تبديل كيا جلت - أبراً م ف ركبة كونصف مثقال كى سون كى نتها وروكس م شقال کے سونے کے دوکرٹیسے دبیٹے ( پیدائش ۲۲:۲۲) ۔سونے کواکٹر مثلیث ڈلیوں کی شکل میں اوھراوھر کے جانبے تنے اللے (بیدزبان کی شکل کے مكري عضاس ليخ ال كوعبراني مين الدسنون كيت عن عربي لِسان معنی زبان) عکت نے بوسونے کی اینٹ بھیائی تھی ( پشوع ١٠١٤) أسع عبراني مين زبان مي كماكيا سب -سوف اورجا ندي كودلول مين، يابرتن كي نسكل مين يا ذرول (أبوب ٢١٠٢٨) مين ياجيموط محكمطول مين ركهاماناتها جو بوفت مرورت يكهلاكر استنعال كما جاسكتاتها -پوسّف نے مِعْرَکے خزان میں اسی طرح سے جاندی جمع کی ( پیداکش ٧٨ : ١٨ - بيرونستنف" دوبيد" ؛كينفولك " يا ندى") -

سفرے دوران وصات سے ان جھوٹے مکٹروں کو کیٹرے یا چڑے کی تفسلی میں کے جانبے تنے ( پیدائش ۴۲ ; ۳۵ ؛ امثال >: ۲۰ *)*۔ ظام رب مراكر تفيلي مي سوراخ بوتونعفيان كا اندليشه بوگا (حي ٢٠١) -غالبًا أيك تفيلي من أيب قنطار حاندي اسكني تفي ٢٠- سنطين ١٠ ٧٧) - مزريضا ظن أسم لئے تصبليوں كو بوروں ميں وال كرركا جاتا تفا (پيدائش ۲۸ : ۷۵) - بهاندي كوفيو في حيوط دانول يامنكول سي بهي وهُ النَّا من ( السموليُّل ٢: ٣٩ - يهال عبراني لفظ اجو كاكانتم "کرٹے *کیا گیاہیے)۔ ہیکل میں جو نیم منتقال دی بعاتی تقی وہ دسس* 🖈 جيره کي بوني ففي (خروج ٠٣٠: ١٤) ٢ -سلاطين ١١: ٩ - ١١) -لیکن میکل میں اداکرنے سے واجبات باندی باجنس کسی میں دیتے عاسكتے تھے (استثنا باب ۲۷) ۔

بیتل کی قدر وقبیت سونے جاندی سے کم تھی اس کئے اسے گول مکروں میں ایب مجلہ سے دوسری مجد اے جانے تھے۔ گول کے لئے عبرانی لفظ مِکادیے (بہی لفظ روفی کے مردہ کے لئے استعال



شاواسرائيل بآبرك نفادم شاواسورسلتنسرسوم كوخراج بیش کررسیم بین -اس میں سونے چاندی کے ظروف ، سیسے ك شي عَصاً اور الديميل وغيره شال بين - مشهور السياه عمددی سل کے دوسیلوگان کی تھو بر۔

وزن كمينه كي عمل كوعبراني مين شاقل كيته مين ( قبيع عربي فقل) -اس کے بنیادی معنی لاکانا ہیں، جیسے ترازد کو لٹکانے ہیں۔ پھراس کے معنى ايك مفرّده وزن موسك ادر الخريس بدايك سِيّع كانام بن كيا -

بقا تفا نروج ۲۹: ۲۳؛ ا-تواریخ ۲۱: ۳)- اور مجربه سب س بعاری وزن کے گول باسط سمے لیے استعمال متوا (دیمینے اوزان و يماندمات بالمبلءك ج - سکیں کا اجوا

سِكِّ لعين دهات كم مقرقه وذن كم كروس من يرسركاري عقیالگا ہو حق سے ان کے درن یا قیمت کی ضمانت ہو، بہلے بہل آخھویں صدی ق میں ایشیائے کو حیک میں جاری کئے گئے ۔

سنير (قريبًا ١٠٠ ن م) مصروب يم لقل كاذكركر اب ليكن غالباً بیروصالے موٹے بینل کے سِکے عنے کیونکہ اب بہ کھوائی میں اس دُورَكُ كُوني عِانْدى كَ سَكَّة التور، ارآم اورفلسطين سے دستياب نہیں ہوئے۔ فدیم چاندی کے سکتے یونان میں ایجنیا کے مقام بریائے بیس د نیکن پہلے منتقال (یوانی stater ستانت) سونے چاندگی و الاکر (اس بھرت کوالیکرم electrum کہنے ہیں) کریتر کے باد شاہ کروسے مصروب Croesus متوثی ۲۹۵ ق م نے معروب مروائے - مورّخ بیرو دونس سے مطابق سِکے بہلے بیل اسی یا دشاہ نے عادی کئے اور یہ سونے کے سکتے اسی سے نام سے سرویتے سدنیس كہلائے - يول معلوم موتاميے كه جب كدير كے نولات فارس كے نناه دارااقل (۱۲۱- ۱۸۸ قم) نے جلک کی تواس کے بعد اس نے فارس میں سِکے جاری کئے۔ وہاں کا سونے کا سِکہ اوشاہ کے نام سے درہم کہلایا ۔اس پر بادشاہ تیر کمان کیٹرے مخطئے ٹیکے ہے ،یا یہ اس کے او کھے قبم کی تصویر ہے ۔ و وسری طرف کھیے کانشان ہے۔ بحص عالم مسكوكات مع مطابق دريم بيناني دراخمه كامفرس ب-اس سونے کے سکتے سے بیرودی دوران اسیری واقف ہوگئے تھے (عزرا ۲: ۸:۲۹؛ ۲۷؛ خمیاه ۷:۵،۵) اوراسیری کے بعد اسے اپنے ساتھ والبس لأمتے - مشروع فشروع ميں يہ سكتے فلسطَين ميں مقبول نہيں ہوئے كيونكه غالباً سِكِي يركى مورت اورصورت يهودبول كودوسري تقم کی خلاف ورزی معلوم موتی تفی کیکن غیر توم حاکموں کے تحت وہ ا نہیں استعال کرنے بر مجور مو گئے ۔ مكا بيوں سے زمانہ ميں انطاکس ك خط سے ظام رسونا سے كدسر داركا من مشمعون مكانى كو اجازت دى گئی کرا بینے مکٹ میں اپنا سیکہ لا کچ کرے (ا - مکا بیتین ۲:۱۵) - یونانی انْرے بھیلنے سے فلسطین میں بونانی قنطار اور درمم عام بو کشرا یکابین ا : ۲۶۲۸- مكابيتن م : ۱۹) -

٧- ننځ عهدنامهميي

سنة عبدنا مصر زمان مين فلسطين مين مخلف ممالك كرسكة جات خريد وفرونت كے لئے استعمال مونے لگے - اوّل اوشاہى دومى سركارى كمسالى سِكِ تف ريھرصوبول مين چلنے والے صورا ورانطاكية كع كمسالول سع جارى مشره سكت جوالشيائة كومك مين سيلته تق اور

بوزباده تراصی می برانے بونانی معیار برنام سفے -ان سے علاوہ مقلی يهودى سكة عف بوشا ترقيقت يم كمكسال من وصل كلت نف دوى عاكم بعض فنهرول كواور لعض اپنے مقرر كرده بادنشا بول كوا جازى دينے تف كه إين كانسى كے سِنْے حالمين ظامر سے كرجب مك ميں اشَّنْ مَنْلَفْ سِكُمَّا كُرُد مِنْ كررَبِ فَقَ تَوانهِينَ تَبْدِيل مُرفِي كَلِيمُ صرافول کی صرورت موگی - برونشینتم میں نماص کرعیدوں کے موقعول بر برمزودت بٹری اہمیت عاصل کرلیای تفی کیونکہ بہودی میر ملک سے أت عف اورمبكات خزانه مي اينا شرعي عصول ديت عفى ان ايام میں صرّات اپنی دکانیں مہلک سے غیرافوام کے صحن میں سُجاتے تقے ۔اسی ا عُكست خدا وْرُكْ يِح ف أَنْهِيل بالركالاتفا (لوحنّا ١ : ١١، معّى ١٢:٢١ ؛ مرقس از ۱۵؛ لوغاه از ۱۵ ما بعد)-

متى ١٠: و سے صاف ظاہر سے كرسكة سازى بين تين دھاتوں كا استعمال بوزاتها كعيى سونارجا ندي إورتانبا بإكانسى زبروش شنط ترتم میں پیسے الین بوانی میں خا لکوس کین ا نباہے ۔ قس المنتفريك تديم و الفط خالكوس chalkos في بنبادي معنى "أ نب التف بعر النب اور د المك كى عبرت كى دهات يعنى كانسي عبى اسی نام سے کہلایا اور لعدازاں اس کے معنی بیسے لینی نقدی ہو گئے (مرفس ۱۹۱۷) - لیکن پوکر صرف کم قیمت سے سِکٹے اِکس دهات میں ڈھالے جاتے تھے ، مثلاروی اس as ر بونانی اسّادبون اوربيودى لينون اس لئة نقدى كي لئة زياده عانفظ چاندی استعمال بوًا (بیزانی argyrion - دیکیسے لوقا و : سر؛ اعمال ۲۰:۸ - روسیت سے تغوی معنی تیاندی ہیں) ۔

نے عبد نامدیں ذیل کے سکوں کا ذکر آنا ہے ۔ انہیں سم ال کے یونانی اور روی ناموں کے حوالے سے اسمے جا کر مومنوع تجان بنائیں گے۔

(١) النسرفي الكين وكا المنا - لوقا و ١٠١ ما بعد) -(٢) بيسير (متى ١٠: ٩٠: ١٠ ٢٩) لوظاما : ٢ بمرفس ١١: ١٧ -كيتفولك ترجمه من دويسي كم لئ لفظ ككامي استعمال مواسي -رس نورًا دكينفوكك فنطار ـ يونان ملنتون talanton غالباً يدايك وزن نفا- بعد مي قبيت كامفيوم مبي الما متى ١١٨ ، ١٨ و١٥ : ١١٠١٥، ٢٠ ما بعد) -

(م)) درسم (لوقاها: ٨)-(۵) دمري (لوفا ۱۲: ۹۹ - كيتفولك كورى) -(٤) دينار امتى ٧٠٠٠)-(٤) روبيبر (متى ١٥: ١٨ وغيره)-(۸) کوٹری (منتی ۲۷:۵) -رو) مثقال امتى ١٤٠١٥-

ار پھودی سکے

اما - ۱۰ قام میں انطانس سفتم نے بہودیوں کے سردارکائن اور رئیس عظم شمعون مگانی کو خط تکھ کرا جازت دی کہ وہ اپنے ملک میں اپنے سِکے جاری کرسکتا ہے (۱- مکا بیٹن ۱۹۱۵) - اس و قت سے بہودی زیادہ تدکائسی کے سِکر تھا ہے گئے کیونکہ چاندی کے سِکے تو پہلے ہی بڑی مقداد میں اس باس کے مثہروں میں تھا ہے جاتے تھے - ابتدا میں بہودی دوسرے مکم پر بڑی سختی سے کار بندر سے اورسکوں برکھول میں بہودی دوسرے مکم پر بڑی سختی سے کار بندر سے اورسکوں برکھول میں بہودی دوسرے مکم پر بڑی سختی سے کار بندر سے اورسکوں برکھول میں امد ہے جان چرول سے سوا کچے نہیں جھا پنے تھے ۔ لیکن بہرودیں کے خاندان کے لیمن کے الی مرک شبیہ سرگہ برشب کی ۔

ارقہ مرک خلاف جب بہودیوں نے بہنی مرتبر بغاوت کے لئے سرا کھایا (۱۹- ،عیسوی) توا مہوں نے بیٹی مرتبر بغاوت کے لئے سکتے معزوب کئے۔ بہمتقال اور گربع متقال مقلے ۔ ساتھ ساتھ وہ کانسی کے سکتے جادی کرتے دہیے۔ بغاوت کے بعد دومی حاکموں نے بہنا کے فرانے پرقب خدا نے پرقب خدا نے پرقب خدا نے پرقب خدا نے پرقب خدا ہے۔ بغاوت کے بعد دوسری مرتبر علم بغاوت ایم کاکوئی ذخیرہ نہ تفاجس سے وہ اپنی آذادی کے سکتے جاری کرسکتے ۔ بہم کاکوئی ذخیرہ نہ تفاجس سے وہ اپنی آذادی کے سکتے جاری کرسکتے ۔ بہم انہوں نے اپنی آذادی کے سلسلے میں غیرطکی پرانے انہوں نے اور پر بروٹ کیم کی دہائی کی عبارت کا مشیال گادیا۔

نے غہد نامر میں صرف ایک یہودی سکتے کا ذکر ہے۔ یہ کانسی کا پہون تھا (بدینانی لفظ لیتوس leptos بعنی چھوٹا سے مشتق ہے)۔ یہ کنگال ہوہ کا دھی بلاڑ کیا) تھا (مرفس ۱۲: ۲۳) بوقا ۲۱: ۲۹ والا : ۲۶ سے دو دمٹری میں کہا گیاہے)۔ لیتون دوی تدرنسس کا نصف تھا اور یون استاریون کا اسٹھواں حصتہ۔

ب - يوناني سك

بنیادی یونائی سکتیاندی کا دراخمہ drachme بمعنی مسطی سے رختا (درہم اس کا مُغرّس ہے)۔ سو درہم کا ایک امن اور چھ مزار درہم اس کا مُغرّس ہے)۔ سو درہم کا ایک ایک ایک اور چھ مزار درہم کا ایک تلنتون (توٹیا) ہونا تھا۔ درہم کی قیمت اندازہ اس بات سے ہوسکتا ہے کہ ۲۰۰۰ میں ایک بھولی قیمت ایک درہم کا کمباتھا۔ یونائی سکتے دراخم کا فرکر صرف لوقا ۱۵:۸ ما بعد میں آئے۔ یہاں ترجمہ درہم ہے اور بر لفظ بہدا نے عہدنامہ میں بھی ادرومیں استعمال ہوا ہے درہم کا درہم کا درہم کا کم کھوگیا تھا۔ یہ اور کا مقدم تھا جسے دس درہم مورث کے ذرہم گرکر کھوگیا تھا۔ یہ حرارہ بنیا گیا تھا۔ اوراس میں سے ایک درہم گرکر کھوگیا تھا۔ یہ تقریباً ایک دومی دینا ہے واسم میں میں ایک درہم گرکر کھوگیا تھا۔ یہ تقریباً ایک دومی دینا ہے واسم میں میں دینا ہے۔ اوراس میں سے ایک درہم گرکر کھوگیا تھا۔ یہ بائیل کا حاست یہ اور اگلے جسم میں دینا ہے۔

ددرا خمون یا دو در اخم کاسکة نسف متقال کے

براسمجهاجا نا تفاجو سریهودی پدواجب نفاکه سیکل میں سالانہ ا دا
کرے امتی ۱۹۴۱ کا ۱۹۳۱ وستوری ابتداجان کے فدید دینے کے
سلسلے ہیں خروج ۱۹ ۱۱ ۱۱ میں ہوئی - بعد میں وہ ایک مشتقل سالانہ
محصول بن گیا جسے ہیکل میں ہر بالغ یہودی کواداکر فاصروری تھا سقوط
محصول بن گیا جسے ہیکل میں ہر بالغ یہودی کواداکر فاصروری تھا سقوط
بر وشیم اور سیکل کی تباہی کے بعد بر حزبہ دوی خرائے ہیں جمع کروایا
مانا تھا ۔ بیسب معلومات یہودی محور نے پوسیفس کی کت بوں میں
مانا تھا ۔ بیسب معلومات کے مطابق انطاکیہ کے کمسال کے
ماتے منے کیونکہ ممودی قانون کے مطابق انطاکیہ کے کمسال کے
ماندی کی مقدار
مر بین میں ۔ سبب بہی تھا کہ انطاکیہ کے سکوں میں چاندی کی مقدار
مر بوتی تھی ۔ سبب بہی تھا کہ انطاکیہ کے سکوں میں چاندی کی مقدار
مر بوتی تھی ۔

تناند stater یعن تنواداخون stater ریاند در ایک سرکر دو خصول ریاد در متی دار ۲۷ میں آیا ہے - ایک سرکر دو خصول کے سرک کا ذکر متی دار کر نے کے لئے کا فی تھا - اسی گئے خدا وند مسیل کے واجبات اداکر نے کے لئے کا فی تھا - اسی گئے خدا وند مسیح نے بیطر س دسول سے کہا کر جھیل پر جا کہ بیشی ڈال اور پہلی مجھلی کے منہ سے متفال لکال کر میرے اور اپنے لئے مہیک میں دے -



صور کا مثقال لینی تنترادراخم پاستانز - دو شخص کابهیکل کامحصول اس سے ادا کیاجا سکتانیا -

علمائے مسکوکات کاخیال ہے کہ پہود آہ اسکر بدتی کو بونیس رو پے دیئے گئے (متّی ۲۷:۵۱) وہ بہی سکتے تنف ۔ خروج ۳۲:۲۱ سے معلوم ہوتا سے کہ ایک غلام کی قیمت غالباً تیس مثقال ص

من با امناکا ذکر اشرفیوں کی تمثیل میں آنا ہے (لوقا ۱۹: ۱۱-۱۱دیمی کیمنے کی تفولک نرجم) ۔ ما زمان کی تمثیل میں آنا ہے (لوقا ۱۹: ۱۱-۱۱وزن منے اور بجر نقدی (سکتہ کے موگئے - اس کا ذکر برانے عہدنا مہ
میں ہی آیا ہے (۱۔ سلاطین ۱۰: ۱۱- یہاں مند پیرے سرے برا برہے) اسار بوین - لاظینی آس ۵۶ کا اسم تصغیر - یونانی اسار بول کا
د کر دومر تبرآیا ہے (متی ۱۰: ۲۹) بوقا ۲۱:۱۲) - اس کا ترجمہ بیسہ کیا
گیا ہے ۔ یہ یونانی در میم کا دسوال اور دومی دینار کا سولہواں حقیہ تھا۔
یوں بیسب سے چھوٹا سیکہ تھا ۔

توش در ایستولک قطار) به خالبًا بدسکته نهیں تھا بلکه نقت دی کا حساب کرنے کی ایک اکآئی ۔ اس کی قیمت مہیشہ بہت ہونی تھی تاہم

ختاف دھانوں کے حساب سے مختلف ہونی تھی۔ دومی سونے کا توڑا مہم ہونی تھی۔ دومی سونے کا توڑا مہم ہونی تھی۔ دومی سونے کا توڑا مہم ہم سونے کی اشرفیوں میں ہوا ہم ہم ہم سخت دل خاوم دس مزار تو دو تمشیلوں میں کیا ہے۔ متی ۱۸: مهم میں سخت دل میں کمثیل میں اس سے مراد خداداد صلاحیت ہے۔ متی ۱۵: ۱۵- ۲۸۔ ۲ بیت ۱۸ میں لفظ روپیر، یونانی میں میں میں میں میں میں خداوند مسیح سونے کا نہیں مبکہ جاندی کے توڑے کا ذکر کر در سے تھے۔ خداوند مسیح سونے کا نہیں مبکہ جاندی کے توڑے کا ذکر کر در سے تھے۔ حداوند مسیح سونے کا نہیں مبکہ جاندی کے توڑے کا ذکر کر در سے تھے۔

ا - دومی سبکہ قراد رانس ، quadrans (جیسے نام سے ظام سے اوق دومی سبکہ آس ( ab) کا پوتھا حصد تھا - اسے سب سے اوق دومی سبکہ کہا گیا ہے - مرفس ۲۱؛ ۲۸ میں کو دول سنس لمحاکم ہیں ۔ مرفس ۲۷؛ ۲۸ میں کمعا ہے کہ بیوہ نے دولینا ڈالے جو ایک کو دوا نمس کے برابر ہوتے ہیں - اُر دو میں مدی و دمر مای (کینھولک لک) - مدی و دمر مای (کینھولک لک) - متی ۵: ۲۱ میں کو درا نمس کوسب سے چھوٹے سکتے کے لئے استعال کیا گیا ہے - اُر دوم ترجیدی نے اس مفہوم کو ادا کرنے کے لئے استعال کیا گیا ہے - اُر دوم ترجیدی نے اس مفہوم کو ادا کرنے کے لئے انفا کو برصغیر مبندو پاک میں بطور ایک اوئی سکتہ استعال کیا جاتا تھا اسی مضمون سے مماثل جو الے (لوقا ۱۱: ۹۵) میں پروٹسٹنٹ ترجم اسی مضمون سے مماثل جو الے (لوقا ۱۱: ۹۵) میں پروٹسٹنٹ ترجم دمولی کیا گیا ہے لیکن کیفھولک ترجمہ میں کولی ہی ہی ہے ۔



كنند يانيس كاكانسى كاسبكة - غالبًا به شطح عبد نامه . كى دمرى تقى -

۷ - د بیناب الطینی نام دینارلیس denarius اوریزانی دینارلیون الطینی نام دینارلیس denarius اوریزانی دینارلیون denarion بنیادی معنی عشارید کے ہیں کیو کد نشروع شروع میں یہ دس آس ( as مینی کا سکتہ ) کے برابر تفا ۔ بعد میں تحفیف قیمت کی وجرسے اس کے سولہ آس مقرّ ہوئے۔ چاندی کا وینارکتا ب مفرّس کا سب سے دلچسب اور اہم سکتہ ہے ۔ مسکوکات کے شاگفین اور سکتے جمع کرنے والے نئے عہد نامر کے دور کے لیمنی کا ق م سے اور سکتے جمع کرنے والے نئے عہد نامر کے دور کے لیمنی کا ق م سے ایس کی تقالی میں جا میں ماری قیم وں نے بین کا میاب ہوگئے ہیں۔ آ بہوں نے قیص اور گوت تس سے کے کمر قیم رنز واسک کے تام پی سامی دینا دھج کر لئے ہیں۔ سونے کے دینا دھجی مطالیہ جانے چاندی کے اور بہت کم سے تقے لیکن یہ خاص خاص موقعول کے لئے ہونے تھے اور بہت کم

تعدا دیس جاری کئے بہاتے تھے۔ بونانی اور رومی ماکموں نے ذیادہ تر چاندی سے سِکے جاری کئے۔ بیاندی ہیں اکثر دوسری دھانیں بھی طلاتے عظے ۔ بچاندی کے سِکے باقاعد کی سے جاری کرنے کے لئے وہ اپنی ساری مملکت میں بچاندی کی کانوں کو سرکادی تحویل میں رکھتے تھے مثلاً الظاکیہ اور استیس کی کائیں ۔ یہ بات ولجیسی سے خالی نہیں کہ جب بولیس رسول تیم تقییس کو نکھنا ہے کہ" ذرکی دوستی مرضم کی مُراک کی ایک بحظ ہے " (التیم تھیس ۱۰۰۹) تو بونانی میں لفظ فل ارکوریہ بادی المام بادی المام کے بیاندی سے عب کرنا استعمال کرنا ہے وقعی کو تا ۱۹:۱۹ ا

ر میمنفیس ۱:۳) دیناری مالیت با قدر میادله کا اندازه نعط و ندیج کی ناکشان کے مزد ورول کی تمثیل سے کیا جاسکتا ہے (متی ۲:۱-۱۱) - با در سے کہ اُس زمانہ میں دینار ایک دن کی معقول اُم میت محی - ایک دنیارایک حید منازان کی ایک دن کی معقول اُم میت محمی - ایک دنیارایک حید منازان کی ایک دن کی تمام مزور توں کو پورا کرنے کے لئے کاتی تھا ۔
اس لئے اُن کی منبول نے مرف ایک گفتہ کام کیا کم الیم ایک دن کی منواه کی ایک مائی میں سیا ہی کا تنواہ میں کی تنواہ میں ایک دینار بوم بیرسوتی تھی ۔

دومی عاکموں نے بہر دیوں پرجزیجی ایک دینار فیکس سالانہ
لگایا نظار متی ہوہ 10-14) - فعدا وندمسے کے دشمنوں نے اُن پر غلاری
کا الزام لگانے سے لئے ہوزیہ دینے کا سوال اُٹھایا نظا (متی ۲۲: ۱۵
الزام لگانے سے لئے ہوزیہ دینے کا سوال اُٹھایا نظا (متی ۲۲: ۱۵
بیس کہ تو شجاہے اور سجائی سے خدا کی داہ کی تعلیم دینا ہے اور سی کی
بیس کہ تو شجا کی اور کو کہ تو ہو کی کا طوفدار نہیں یا اس تمہید کے بعدا نہوں

بیس کہ تو ہوا کیا قیصر کو موزیہ دینا رواہے ہو خدا و نیسے نے اُن نہیں ہوڑی کا

سکتہ دکھانے کو کہا۔ سو اُنہوں نے ایک بھاندی کا دینا دوکھایا۔ یہ فالباً

بیس کی مولی تھی اور اُس کا نام مکھا بھوا تھا۔ خدا وند کے جواب نے انہیں

میں کو کی تھی اور اُس کا نام مکھا بھوا تھا۔ خدا وند کے جواب نے انہیں

دنگ کر دیا "ہو قیصر کا سے قیصر کو اور جو خدا کا سے خدا کوا داکر وہو۔

دنگ کر دیا "ہو قیصر کا سے قیصر کو اور جو خدا کا سے خدا کوا داکر وہو۔



تِبرِبِشَ قِيعرِكا ديناد- غالبًا اسى فسم سے سِكِّ سے فرلسِيوں نے خدا دندسيح كو كذايا-

دینار کا ذکر پوشنا ؟ : یا میں پانچ ہزار کو کھانا کھلانے کے معجزے میں ہی ہتا ہے ۔ یہ وکر نعدا وندمسیح اور اُن کے شاگرووں کی زندگی کے ایک پہلور پر ایک دلچسپ روشنی ڈانڈا ہے ۔ خلاونڈسیح اور اُن کے شاگروا پہنے استعمال کے لئے اور عزیب عزبار کی مدد کے اور اُن کے شاگروا پہنے استعمال کے لئے اور عزیب عزبار کی مدد کے

ا بنی کے نقش اس سیکتے پر تھیے موسے ہیں۔





دینار - denarius قریباً . ۱۸ ق م میکومت رومه کا چاندی کادینار سکت پر روما کا سرے - بشت بر کھڑ سوار نوامین (زیوس . دیر ااورلئیدا کے برطوال بچے ) میزے نانے حملہ کر دہیے ہیں ۔





المبيه كيى تولينا Aelia Capitolina كاكانسى كاسبكة ـ روى قيمر مرتيان (لوراثام Publius Aelius Hadrianus ۲۷۰ تا ۱۳۸۷) سخ شهر د و فنایس کو ۲ ۱۳ میں د و باره تعیر کم واکراسے یہ نام دیا اور برسکترچلایا۔ اِس سِکتر پر بدرآبان کاسرہے۔ بیشت پر بادشاہ شہر میں بل سے بہلی ر گیعادی بنا دہائے۔





فارس کے دارا دوم کا چانیری کا سکلوس (۲۲۲ - ۸۰۸نم) -ادساه نیزه اور کمان با عدیس کیون گفت شیک موتے سے - غالباً بیسب سے پہلا سِکّہ مفاجو فلسنطین میں استعمال بونے لیگا۔ اکلے نین کالسی کے سِکے سکندر یا نیس (۱۰۳-۷۶ ق م) کے مہدمیں مصروب بوٹے۔





اس سر یوری میرانی کتبرہے یہ لیات بردگرمرے قرن کثرہ کے درميان پوست كانيمول سے و فرن كثرة كوسندى مين سيوك ينك کہتے ہیں ۔ یونانی اساطر کے مطابق اس سینگ کے اندر کھانے یہنے كاسالان كثرت سع موزانها - يه نوشعالي كى علامت منها -

الله نفدي كى اكيب مشتركه تفيلى ركفته تف (بيرسنا ١١١ ٢٩١٢٧) جيه سبوراه اسكرياتي ك سپردكياكيا خفا ناكه وه اس كاحساب ركه ( بوخيا ١١: ٥) - جب خدا ونديج نے فليس كورن انے كے لئے يوجهاكدان كے کھانے کے لیٹے روٹیال کہاں سے مول لیں 4 توفلیش نئے جو ایک فغال تنخس تها اكب دم تخوري برنظرد ورائي - غالبًا أسيملم تفاكراس ونن ان کے خزانے میں ۲۰۰ د بینار میں کیکن بداس کام سلمے لیٹے نا کا نی نتھے۔ فلیش کا بواب اس مقبقت کی تا بیداد کریّا ہے ' دوسو دیناری روشیان ان کے سلے کافی نرموں گی" ( پرمثا و: > ) ..

جب مرتبیم نے خدا دندسیے کے سراور پیرول پریوطراً المیالا خزایی میوداه اسکر دی نے علا<del>حساب، کریسے نوامن ظاہری کر اگر</del> اس عُفر كو بيجاماً أنو تبهت ، سے غریبول كا بھلا ہوتا (بوحنا ١٠١٧) ..

دیناد کا ذکر نیک سامری کی تمثیل میں جسی آتا ہے (اوقا ، ۱۲۵۱ -٢٧)- يهال ديناري تبيت كاليجه إندازه كياجا سكناب - نيك سامري نے بھٹیادے کو دورینار دینے۔ غالبًا یہ سرائے میں ایک میفیۃ کے قیام کے لیے کافی تنف ۔ باتی خرج جواس سے زیادہ مورگا اس کو اپنی والیبی پراداکمرنے کا وعدہ کیا ۔

کھلم مُقدِّس کے سِکُوں کا آج کل کے سِکُوں سے مقابلہ کرا کھے نرمادہ مفید الا بت نر موگا ۔ فی ز ماند بیسے کی قیمت بھی تیزی سے بالتی رمنی سے - یا سرین معاشیات بتاتے ہیں کہ بدا فراط ذر اور پیے کی گفتی مونی قبهت ، آبادی کی مرصی مولی رفتار ا در دوسرے اساب كانتيج سے -اس لئے باشل كے سكوں كامفا برآئ كل سے سكوں سے كرنا غلط فاخردك كا - مَثلاد ففرنس بائل مين متى ١٨:١٨ ك ماشيه یں درج سے کہ دیناری قیمت بخنیناً اس ان کی ہے ۔ جب الل کا ترجمهاد دومين بنواكس ونسنت شائر به درست بهو (غالبًا ١٩٩٨مادر اسسے پہلے) کیکن اب یہ بالکل غلط ہے۔ ہم نے او پر ذکر کیا تھا که ایک دینار مزد ورکی ایک دن کی معقول آجرت تقی به آجیکی اگر دینار كى قىمت دىر ھوسوكنا زياده موتو شابد كچھ كزاره بوسائے۔ بنزد تھھئے مترات ۔

کلام کِفلّ سے زمانہ کے چند منتخب سکتے



تنزادراحم tetradrachm فستس سے پوتھی دی ت میں جاری منندہ پیاندی کی منتقال 🏕 از مس دیوی 🖍 سب سیمشہور مندرا وسنتس میں نفا۔ مرن اورشہد کی معمی اس کی پوماکی علامتیں تھیں۔





میرودلیس اگریا (۷۴ - ۴۴) کاکانسی کا سکته - اس سکتر بیطیتری سائیان سے ۔ بیشت پر ترکری تین بالیں ہیں۔







چاشى انترادداخم - بردريات اورونتيس برانطاكيدى كسال میں دھالاگیا تفا۔ اس پر قیصراو گوشنس کی صورت ہے۔ خوا ونمرسیج کے ذانویں برکہ رائے تھا اور عین مکن ہے کہ سردار کا مہول نے يبوداه اسكرلوتي كوفرادى كي صلة مين يهي سِنِكة ديئے ـ





نيصر سروك عهدكا دبنارس برأس كي سورت اورنام بي ( ۴ ۵ - ۸ ۹ عیسوی) -

سكياه- شكياه بنينينين بيست تحريم كابيالا- تواريخ ١٠:٨٠٠٠

سِمل و د مکیف امراض باشل مالا -

كوجهنين أس كے اتفاف زخى كيا مونا مفكانے لگا عفا (اسموليل

اس کاسب سے پہلے ذکر ابی ملک کے بارے میں ہے وقعات ۵۲:۹) - بعد میں سائڈل پونٹن ، جاتی تولیت اور پواکٹ، نے کسلے یں اس کا ذکر ہے۔ بوآت کے تو دس سلاح بردار تھے (اسم کر میں اس



cornucopia

اس سکتے میں سکرے کرد اونانی کتبر سے دلیشت ہرا یک۔ سنادے میں تھی سے گرو ڈھر ایکر سے ،عبرانی عبادت ہے۔





يرسبكة المنبركي انندب - ليكن اس كي كيشت بدايك يُعُول کے گرد عبرانی عبارت ہے ..





ببرودیس عظم (۳۷- م ق م) کاکانسی کاسکته ۱ س کے سدھے ورخ بریمی لنگر کا امنیازی نشان بیسے گیشت بروس قرن کثر اسے درمیان 🖈 سرمیس (دایتاول کانقیب) کی جیرای ئے۔





مِيرِودَيِس ادِنْ الرَّمِل وَس (٤ ق م - ١ عيسورَ) كأكانسي كارسَدة بملصة انگورکا نوشے - کبشت پر بروار نود۔ سلاح خام : متهار رکھنے کی جگرد عبرانی کے تین جارلفظوں کا مرائد میں اسلام خاند کیا گیا ہے۔ مرائد میں اسلام خاند کیا گیا ہے۔

ا - اوصار - اس سے بنیادی معنی ہیں ونیرہ (۲ قادیخ ۱۱:۱۱) ۱ - تواریخ ۲۷:۱۲:۱۲ وغیرہ ) - درخزان (۱ - سلاطین ۲:۱۵:۱۲:۱۲ وغیرہ ) - اکثر عگراس کا بہی ترجم میڈ اس سے - یرمیا ہی ، ۲۵:۵۱ میں یہ مجا زی معنوں میں استعمال مؤاہیے - ضدا کا قبر بابل سے خلاف بھڑ کا ہے - وہ ۱ در توموں کو اپنے عفیب کا آلہ کا رباتا ہے ۔ آیت ۲۵ میں سلاح خانہ کھو لینے سے یہ مراد ہے کہ یہ قومیں بابل کو منزا دیں گی -

م ۔ نشق معنی منگی سامان رکھنے کی جگر دخمیاہ سا، ۱۹) ۔ اس لفظ کا بنیا دی مطلب جنگی سامان ہے ۔ پر بیسعیاہ ۲۲: ۸میں استعال سوًا ہے ۔ وہاں اُس سلاح خانے کا ذکر شہر جوسلی آن مادشاہ نے لبنا نی ککڑی سے تیار کروایا تفاء اسے دشت محل کہا گیاہے (اسلامین ۱۰: ۱۰ پی اسے لبنانی بن کا گھرلیکا راگیا۔

سو - تل پیتیوت یعنی نموارول کا ڈھیر (عزل الغز لات ۲۰۱۳)۔ بیمبوب کی گرون کی ایک نولصبورت تصویر ہے -محبوب کی گرون ایک سلاح خانہ ہے ۔ جس طرح بہلوان (بہاور) فتح سے لبعد شہر بناہ ہراپنی سپریں لٹکا کراسے سجانے بیں (حزقی ایل ۱۱:۲۷) اسی طرح زیور حجوب کی گرون کو رُرم بال بناتے ہیں (قبے اے سلاطین ۱۱:۷۰) ۔

سلاطین کی کتب ملوک کی کتب :-

عبرانی عنوان مککیدم معنی سلاطین سے۔ اصل میں برایک ہی کتاب سے ۔اِسے دوکتا ہوں میں پہلی بار 🖈 بیفتادی ( پیزانی) ترجم میں تقتیبم کمیا گیا تفا۔ یہ ایک عملی صرورت حتی کیونکہ بیانان ترجمہ جرمعرّب تفارعبواني منن كى نسببت جواس وفت غيرمعرّب مقاد دركني عبكه مي سأأ تھا۔عبرانی منن میں ۲۰۰ عیسوی تک اعراب کارواج نہ تھا۔ کتاب کا عبران من تقريباً ايك طوارس سماجا التفاجبك بوناني ترحم ك ك دوطومار در كار موتے تھے عرانی متن میں یا تعتیم بہلی مرتبر دیئیل بوم برگ سے طبع سندہ عبرانی متن میں داملے کی ٹی (وینس ۱۵۱۹م) يوناني اور لطبني تراجم مي ١-٢ - سموشيل اورا - اسسلاطين كوييارهبرول ميل ا کیب ہی مسلسل تاریخ شمار کیا جا تاہیے ۔ بعض بدنانی نسخون میں سموئیل اورسلاطین سمے درمیان صرفاصل میں کچھ اختلاف بھی سے اسلامین م: ١١ كد حد فاصل كها جا سكتاب جبال واقدكى سلطنت كاخاتمه مرمانا يع - اسى طرح ١ - سلاطين ١٠ ٢ مريفي صرفاصل محفاياسكتا سع - ارم سمومیل اور سلطین کی تقب سے آلیں سے تعلّق کے متعلّق کوئی مھیں نبوت موبود نہیں ہے نامم بی میزور واضح ہے کہ حسب نے حس طرح بھا ہا ا نہیں تقسیم کر لیا ہے۔ موہ و قفشیم کامصنوعی ہونا واضح ہے ، کیونکہ عبن تذكر بريرا بسلطن كاخاتمه مؤناب وه غير فطري طور برمنقطع

موحانیم بہال شاہ اسرائل اخریاہ کی سلطنت کے آغاز کا ذکر سے لیکن اس کا انعقام موسلاطین سے پہلے باب میں موتا ہے۔ ایک اور امر تاب کو رہے کہ الیک اور امر تاب کو رہے کہ الیک کی ذیادہ ترخدمت اور الیشنے کو جانشین مسلم کے کرنے کے واقعات ا۔ سلاطین میں ہیں لیکن المیلیاہ کی نبوت سے برشکوہ انجام اور الیشنے کی سادی نعدمت کا بیان ۲۔سلاطین میں ہے۔

### 1- خلاصهمضامين

سلاطین میں مندیج تاریخ کوئی .. بم برسوں برمحیط ہے ہوداً وَوَ کی سلطنت کے ہنری ایّام سے شروع کرکے ۹۲ ہ تی میں ہو یا کین کی بابل کی قیدسے رہائی پرختم ہوتی ہے ۔ اس کی تین بڑی فصلیں ہیں ۔ و۔ متحدہ باوشا سہت (ا-سلاطین ۱: ۱ - ۲۳۱۱)

(۱) سلیمآن اور دآؤد کی مردوش بادشاست (۱:۱ تا ۲:۲۲)

(٢) سليمان كاعبر مكومت (١٠١٠ تا ١٠١٥)

(س) سيكل كى مخصوصتيت (١: ١ تا ٩: ٩)

(م) سلیگآن کی حکومت کا خاتمہ (۹: ۱۰ تا ۱۱: ۲۳ م) پ - اسرائیل اور میروداہ (۱-سلامین ۱۱: ۱ تا ۲ بسلامین ۱۱: ۱۲)

(١) سلطنت كاشيرانه كمجفرا ( ١١: ١ تا ٢٢)

(۲) اسرائیل اور بیروداه کے بادشاه (۱۲:۲۵ تا ۱۹:۲۸)

رس ایکیآه اورانی آب (۱۷: ۲۹ تا ۱۲۸: ۲۸)-

رس) اسرائیل اور بیوداه کے مزید بادشاه (۱۲:۲۲ تا ۲ بساطین ۱۸:۱۱)

(٥) البشع كاالميآه كاجانشين نبنا (١: ١ تا ٢٥)

(٧) اسرائيل اور سيوداه كي مزيد باوشاه (٣: ١١ ١ ٢٠: ٩٠)

(٤) شالى سلطنت كإخاتسر ١٠:١-١٩)

ج - ببهوداه کی سلطنت (۲*-سلامی*ن ۱:۱۸-۲۵: ۳۰)

را) یهوداه سے بادشاه (۱۸: اتا ۳۰:۲۳)

٢) مروشيتم كى بربا دى اور بعلاوطنى (٢٣: ٣١ يا ٢٥: ٢٠)

#### ۷۔ مصنف، مقصداوبطونر

1- مصنف

ارمکان ہے۔ اس میں شک نہیں برمیاہ کوسلاطین کی کمنب کا مصنف قرار دیا گیاہے۔ بیر دائے برت میں مزرت کا مصنف برتمیاہ کا مجمعصر ازمکان ہے۔ اس میں شک نہیں کہ گمنام مصنف برتمیاہ کا مجمعصر صرورتھا اور اُسی کی طرح کے حالات سے دوجیادتھا اور نہی تھی تھا۔ عبرانی فہرست مسلم میں سلاطین کی کتب کولیٹوع، قضا فادر سموتیل عبرانی فہرست مسلم میں سلاطین کی کتب کولیٹوع، قضا فادر سموتیل کی کتابوں سے ساتھ حالم ابنیا ہیں جگہ دی گئی ہے جس سے سام موسخ کی کتابوں سے مام موسخ کی کتابوں سے مام موسخ کی میں موسخ میں نادیج ہے اُس دور کا بیان کرتا ہے جس

سے اُس کا براہ راست تعلق ہے ۔ گذششۃ ناریخ کے لئے وہ دیگر لکھی ہوئی یا ودائنتوں بہرانحصار کرتا ہے اور اُن کے بافاعدہ حوا ہے د نیاسے ۔

'ب ـ مصنف كامقصر

معنعت اشارتًا إس امركا ذكركرتا سع كواس كالمقصدايك مفعل اربخ بیان کرنا نہیں سے اِس کئے بہاں مزورت بونی ہے وہ اپنے قار مین كوتفقيدات دكھنے كے لئے مخالف مكندات سے رجوع کرنے کی دعوت دیتا ہے (ا۔سلاطین ۱۱:۱م وغیرہ)۔ ائس کا مدعا تعلیم دینا ہے ء تو بھی وہ محض ماصی کے تجربات سے سيكص جانے والے سبقوں پر ہی اكتفانہیں كریا بلکہ اُس كا اصل مدعا یہ ہے کہ فوم کی تاریخ کو اللی نقط انظری اعلی سطح برپیش کرے كيونكه السرائيل أيك مثاني اللي رياست تفي اورمصنف كابياناس بنیا دی مقصد کے تاکع ہے - 'مروہ بات بونعدا کے ارتقار پذیر مقصد پر روشنی نہیں ڈالتی اور اُن اصولول سے مطابقت نہیں رکھتی جن کی بنیا دیپرخداا پنے لوگوں کے ساتھ بیش آتا ہے وہ اُن کی بابت فاموش رمتنا بع یا بھرسرسری سی نظر دا گنے مور نے گذر جا تا سے ۔ ایک عام مورخ سے نزو کیک سُمالی سلطنت سے بادشا ہوں میں عُمری ایک الهم نزين شخصيت مو گاليكن يبال أس كا ذكر صرف ١٠ آيات ، تكب محدود شبے (ا۔ سِ لاطین ۱۱: ۳۲ - ۲۸) -کیا اس کی وجہ برنہیں ہے كراس ف يروشليم كى بجائے سآمر سركو اپنا پايئر نخت بنايا ؟ تسيكن دوسرى جا نب ابتياه اود البشيح كى خدمت مح مخقرز ما درس تفسيل سے بيان كياليا ہے بہاں كك كرتناب كاريك تنها كل محملة ان محتم متحزانه كامول اور دوهاني كرامات سيح ليئر مخضوص بيء جو نفريج ا ورفتوحات کے دور کے بعد بہلی باردوبارہ ظام مہوئے تنفے۔ بوں اديني بيانات مبية طور برعمداً ناسموا دست ركه من مبير . تج ـ مصنف كاطرز بيان

جدید موترخ اپنی اگریخ کو ماخذات کا مطالعہ کرنے کے بعد محض مرتب کرنا ہے ۔ لیکن اس سے برعکس سلاطین کی کمنب کامصنف مختربری ماخذات میں سے مخصوص وا فعات کا اقتباس کرے اپنی ہی کرنے مرتب کرتا ہے ۔ اس لئے عبرانی مورخین کوصف مرتب یامولف مورخین کوشفن مرتب یامولف محدر کی تاریخ خود مرتب کی ہے اور وہ اپنے ماخذوں سے آزادانہ اقتبال کورکی تاریخ خود مرتب کی ہے اور وہ اپنے ماخذوں سے آزادانہ اقتبال محبی کرتا ہے لیکن اُس کی تخلیق محف اقتباسات کا مجموعہ نہیں بلک اُس محبی کا بہتہ دیتے ہے ۔ وہ نقسم باوشا سہت کا ذکر کرتے ہوئے مخصوص مہارت کا بہتہ دیتے ہے ۔ وہ نقسم باوشا سہت کا ذکر کرتے ہوئے مخصوص مہارت کا بہتہ دیتے ہے ۔ وہ نواس سلطنت کا ذکر کرتے ہوئے تعفیر ص

تو بہوداہ کی سلطنت میں سم عصروا قعات کا ذکر جھیڑنے سے پہلے دہ اُس کی موت کک کے واقعات کا بیان کر اسے - اور کھی آ نتاکی موت کک ہو بیٹر خت سے محوم موت کک ہو بیٹر خت سے محوم موکن کا بیان کر اُس کی سلطنت کے خاتمہ سے بیشتر خت سے محوم موکن کا میا کا ایک کا موضوع یہوداہ کی سلطنت د مہا ہے ۔ اول اسرائیل اور ہیوداہ کے بادی بادی بادی تذکرول کا بیر سلم آخر تک جادی دمتا ہے ۔

معنف نے غرصمولی دلیسب طرز پرالیشع کے متعلق سادی کہا نیوں کو مرتب کیا ہے (۲-سلاطین ۱۹ اتا ۸: ۱۵) ۔ اُس نے انہیں نادیخی اعتبا دسے شاہ اسسرائیل لورام کے عبد میں سمویا ہے اور پول اُب قوم ولیسبی کا موضوع نہیں رمہتی ، بہال تک کہ شاہ الالیا کا نام کک قصراً نظرانداز کر دیاگیا ہے ۔ اس سے ہم ہم ہی اندازہ کرسکتے ہیں کہ مصنف بیمجھتا تھا کہ کو ہوکر تل پر فعدا کے معجزانہ طہور کے بعد توم خدا کی طوف رجوع نہ لائے سے باعث و ذکر دی گئی ہے (اسلالین توم خدا کی طوف رجوع نہ لائے سے باعث و ذکر دی گئی ہے (اسلالین سے وعدہ کہا نظ اور ایسلالین میں باتی چھوٹر نے سے متعلق خدا نے ایکی سے دا ایسلالین سے وعدہ کہا تھا ، الیشتے اُس کی ترتب میں مگٹ جاتا ہے (۱۔ سالین کی کہا ہیں کی کہا تھا مدکوتا ریخی ترتب میں نہیں رکھی گئی ہیں کیونکہ مصنف روحانی مقا صدر کوتا ریخی ترتب بیرتہ مجے دیتا ہے ۔ کیونکہ مصنف روحانی مقا صدر کوتا ریخی ترتب بیرتہ مجے دیتا ہے ۔

### س- مصنف کے مذھبی نظریات

سلاطین کی کتب کی امنیاد کا تصوصیت به سے کرمصنف نےکسی می باد شاہ کے عہدِ حِکومت کی قدر ومنزلت کی کسوٹی سیاسی کارنا مول کو نہیں بنایا بلکہ اس کی دینی پالیسیوں کو اس کا معیار فرارویا ہے . دہ شالی سلَّطنت کے تمام باوشاہوں (بوسیاہ کے علاوہ کا سلاطین ۲:۱۷) كوملعون قرار ديتاب كيونكم أن سيس مراكب فيرتبام بن سباط کی راہ اختیار کی حس نے بیت آیل اور دائن میں سانڈوں سے مہت نسب كن إوران او يخ مقامول برريستش كي وصلرافزال كري يروشكيتم كى مبيكل كى الم نت كى (١-سلاّ طينْ ١٢: ٣٣-٣٣) - اس كح بار ارا مراس كا ذكران الفاظين آناب كه اس ف اسرائيل سے کناه کروایا ی عب مصنعت شالی سلطنیت کا ذکرختم کرمکتا ہے تو وہ کچھ دم نیتا ہے اورسلطنت کے زوال کے اسباب پر روشنی ڈا تٹا ب (۲ - سلاطین ۱۱: ۷ - ۲۳) - اگرجید بیسیول محرکات تصحبهول نے اسسرائیل کے مقصد کو مثا ٹرکیالیکن آن سب کی تنہ میں لوگوں كايبروا وكي بانب باغيا ندريته تفاء انبروب في اس كم قوا نين س ردگر دانی کی اور ثبت پرستی اختیار کی حب سے نتیجہ میں وہ وان حالات سے دوبیار سوئے۔مصنف کی نگاہ میں اسرائیل کی تشکست اور اسیری کی وجر خدا کی عدالت کے سواا ور کید تہیں ہے۔ يهوداه كع بادستامول كواك ويتي سركه مبول كييش نظر

یه واضح سے کہ مصنف کے نزدیک بہیل سیماً نی کی تعمیراتهائی عظیم دینی کا دنامہ تھا۔ مہیل کی تعمیرسے قبل ادیجے مقاموں میں پرستش قابل عذر مؤسلے تعین کا دنامہ تھا۔ مہیل کی تعمیرسے قبل ادیجے مقاموں میں پرستش کا وجود مصنف کے نزدیک نافا بل براشت ہوگی ہے موگی ہے۔ یوں سلطنت میں واحد اور جائز محدوم ن مہیل سلیما نی تھی۔ اس صنمون میں مصنف استثنا کا اور تاب میں باک ترین مکان سے متاثر نظر آتا ہے (استثنا ۱۲: ۵ سهرا)۔ دیگر محاملات میں تھی مصنف پراستنی کا گہرا اثر واضح ہے۔ وہ استثنا باب ۲۸ میں موسی کام خیال ہے کہ امار اور بربادی نافرمانی کامچیل ہے۔

## ٧- اصل ملخذات

سیمان کی سلطنت سے تفصیلی احوال کے لئے مصنف سلیمان کے احوال کی کتاب کا مربوك احسان ہے (ا بسلاطین ۱۱: ۱۲) - یک احوال کی کتاب مقی اور اس میں کیا کچھ تھا ؟ اس کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ یہ بھی فرض کیا جا سکتا ہے کہ بیت گیمان کے عہد کا کوئی درباری تذکرہ نہیں تفا بکد ایک جا مع تاریخ تقی ۔ یہاں معترض علماء کی طرح یہ فرض کرنے کی مزودت بہیں ہے کہ بیکل کے احوال کے متعلق ایک الگ تعاب تفی حس سے مہیکل کی تعیرا ور مخصوصیت کے واقعات اقباس سے کھی میں (ا۔ سوطین ابواب اس میکل کا گئے ہیں (ا۔ سوطین ابواب اسلامین میں جہاں مہیکل کا ذکر نمایاں ہے وہاں دیگ ہمیزی کی گئی ہے۔

منقسم سلطنت کی تداریخ پرد و تُصنیفات موجود تھیں۔ بُرامراسُل کے بادشا ہول کی توادیخ کی تناب " (۱-سلاطین ۱۹: ۱۹ وغیرہ) اور میپوداہ کے بادشا ہول کی تداریخ کی تناب "(۱-سلاطین ۱۹: ۲۹: وغیرہ) تھیں۔

" توادیخ کی کتاب " ان در باری تذکروں اور دو زنامچوں کے گئے ایک کننگی اصطلاح سے بوسلطنت کے دیوان خانہ میں محفوظ رکھے جاتے مصفے ۔ یہ تذکرے جامع تادیخ سنمار نہیں ہوتے کتھے بلکہ تاریخ مرتب کرنے کے سنما خام مواد کی حیثیت دکھتے سنمے ۔ اس امر رپیملا میں اتفاق با باجا تا ہے کہ مصنف جن کتب کا بارا حوالہ ویٹا ہے ، وہ محن درباری تذکرے منتھے بلکہ ان رپرنی ارکی نصانیف میں محمل سے کہ ان تصانیف میں محمل واقعات کا فصیلی بیان موحس طرح یا تموکی اجملا حات کا (۲ سلطین الباب ۹ - ۱) فصیلی بیان موحس طرح یا تموکی احمد حات کا (۲ سلطین الباب ۹ - ۱) در بیتی دادی ملک محملی این سے محمومی کامفقیل بیان (۲ سلطین الباب ۱۹ - ۱)

ہ ب ۱۱)۔ ان تین نمایا تصنیفات کے علاوہ میں اور کئی مان سول کے لقیناً ایلیا و اور البیشنے کی کہانیاں الگ مرتب کی گئی تنصیں تام میہ آرا محصن ظن م تخمین یک محدود ہیں .

# ه۔ سِن تَصنِف

سلاطین کی گنب سیلئے سب سے قدیمی سن ہوتجویز کیا جاسکتا ہے وہ
اس میں مندرج ہوریکین سے اسیری سے و شخصے آخری واقعہ برمنحمر
ہورا ، سلطین ۲۵: ۲۷۔ ۲۰) جسے بڑی احتیاط سے اس کی البیری کا
موران سال بیان کیا گیا ہے بینی بروشیکم کی بربادی سے ۲۵ سال بعد
کا دی آج میں واضح ہے کہ اس کی دیائی کا بیروا تھے ۱۲ ہی ق م سے
کا فی بعد لکھا گیا ہوگا کمونکہ لکھا ہے کہ وہ مرفزان کی موت مرا۔ بیج بدئے عمر
محراد و باراس مسلم عبارت میں آباہے۔ یوں سلطین کی گنب ہو آئی سن
کی موت تک کمل نہ ہوئی تھیں۔ اگرچہ مہیں اُس کی موت کا کوئی سن
معلوم نہیں تاہم برفرض کیا جاتا ہے کہ سالطین کی گفت، ۵۵ ق م بی

ں ہدیں دیگرنقادوں کے ساتھ بردلائل بھی دیشے جا سکتے ہیں کر بہوباین ک رائی کا واقعہ لعد کااضا فرسے اور سلاطین کی ستب پہلے ہی مکمل موجکی تقسی ۔

ین ممن ہے دوران کھی گئی ہوں جب مصنف کو اتنی فرصت میں ہیں،اسیری کے دوران کھی گئی ہوں جب مصنف کو اتنی فرصت مقی کہ وہ کا فی دفت اپنے لوگوں کی بدنسیسی کے اسباب کا سماغ کا نے میں صرف کرسکا میں ہوائی کو فی فی میں مرف کرسکا میں ہیں گئی کو میں کی مرائی کو فی فی میں اس میرکی ایک عمدا اس واقعہ کے ساتھ تاریخ کو ختم کیا گیا ہے حبس میں امید کی ایک کروں چھک تھی ہے ۔ یہاں اس امرکا شوت موجود سے کہ خدانے اپنے اسیر لوگوں ادران کی رہائی کے وعدے کو فراموشس نہیں کیا اور داؤد کی کسل کور د تہیں کیا ہو ہے۔

۹- تارىخىترىتىپ

یہ بادشاہوں کے عہد لطنت کے برسوں کے شمار بربینی ہے۔
منقسر سلطنت کے منمن میں مقنف ہوداہ اور اسرائیل کے بادشاہوں
کے باری باری تذکروں کو ایک مختاط نظام میں مرتب کرتا ہے۔ اس کے
باد جو واس کی تاریخی ترتیب میں کئی باتیں ہمارے لئے مسئلے بی در ہی
ہیں۔ ایک ہی عہد کے لئے شاہان اسرائیل کے برسوں کا شمارشاہان
یہوداہ کے برسوں کے شمارسے مختلف ہوجابا ہے۔ یوں رحبتام کی
شخت نشینی سے لے کر اختراہ کی موت تک کہ و برس بنتے ہیں لیکن اس
کے متواذی اسرائیلی دور میں (یرانجام کی تخت نشینی سے لے کر اورام کی
موت تک ) ۹۹ برس بنتے ہیں۔ ایک اور طرح کا کھون بعد کے عومہ بیں
موت تک ) ۹۹ برس بنتے ہیں۔ ایک اور طرح کا کھون العد کے عرصہ بیں
موت تک ) ۹۹ برس بنتے ہیں۔ ایک اور طرح کا کھون العد کے عرصہ بیں
موت تک ) ۹۹ برس بنتے ہیں۔ ایک اور طرح کا می سلطنت کے پھٹے
موت تک ) موت سامریک شکست تک ) مرف ۱۲۳ برس اور د ماہ
وور میں (یا ہوسے سامریک شکست تک ) مرف ۱۲۳ برس اور د ماہ
بیس بی برسوں کا سماریک شکست تک ) مرف ۱۲۳ برس اور د ماہ

ان الجمنون كاكوئي اسمان على نہيں ہے ۔ تاہم بد واضح ہے كہ كوتو يہ الجمنون كاكوئي اسمان على نہيں ہے ۔ تاہم بد واضح ہے كہ كوتو يہ الجمن مصنف كے سال كا ايم بوت بورا بورا سال شادر نے سب اور كھر مم دوش بادشا ہوں كا بھی سئد ہے جب ايك بادشاه اپنے ساخق اپنے بيٹے كو بھی شخت پر سجفا لينا ہے ۔ يہ واضح ہے كہ اليب واقعات ان دووا قعات تك ہى محدود نہيں تھے جن كما ذكر كلام مقدت ميں ہے (دَا وَوا وَ سَلِيمَانَ ا - سلاطين ا : ۲۸ سراطين ۱۵: ۵) - يم المجمن اور بھی پيچيده صورت عزريا ه اور يوتا م ۲ - سلاطين ۱۵: ۵) - يم المجمن اور بھی پيچيده صورت اختياد كرجاتى ہے جب اسورى آئار قدر كركاتى دريا فتوں كے مطابق بادشاہوں كى تاريخ مرتب كرنے كى كوشن كى جائے ۔

آواب ملاقات میں ایک دوسرے کے لیٹے دعائے نیر سلام اسی قسم کی ایک دعا ہے۔ اس کے افعال بیرہیں ؛ سلام کہنا (ایسموئیل ۲۵:۵؛ رومیوں ۲۱:۵،۱۹)؛ سلام کرنا (اسموئیل ۲:۱۰:۱؛۲- بیرحنا ا:۱۰:۱۱؛ لوقا ۱:۲۷)، سلام کینی نا (متی ۱: ۳۱؛ اعمال ۲:۳۲) ۔

رمتی ۱۰: ۱۳: ۱۳ مال ۱۵: ۲۳) 
ا رسمی آواب میں چیوٹاشخص کسی بڑے مرتب والے (مثلاً عام بادشاہ) کے سامنے جا مزہوکر دعائے نیرسے ملاقات مشروع کم اور عام کو درازی کے لئے کرتا ہے ۔ عام طور بیاس شخص کی صحت اور عمری درازی کے لئے دعا کی جاتی ہے اور دام بر کائی) ۔ ان الفاظ کے اقبالہ بعنی اس کا قبال میمیشر ہے اور دام بر کائی) ۔ ان الفاظ کے ساتھ اکشرسلام کرنے والا حجملتا ہے یا ﴿ کودلنش بجالا تا ہے ساتھ اکشرسلام کرنے والا حجملتا ہے یا ﴿ کودلنش بجالا تا ہے کہ درائش کی دیم کا دیم کا دیم کروئے دالا حجملتا ہے یا ﴿ کودلنش بجالا تا ہے کا دیم کروئے دالا تھے کا دیم کروئے دالا تا ہے کا دیم کروئے دالا تھے کا دیم کروئے دالا تا ہے کا دیم کروئے دالا تا کہ کروئے دالا کروئے کیم کروئے دالا تا کہ کروئے کیم کروئے کے دیم کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کا کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کیم کروئے کا کروئے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کروئے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کروئے کیم کروئے کروئے کروئے کیم کروئے کیم کروئے کروئے کروئے کروئے کروئے کروئے کروئے کیم کروئے کروئے کیم کروئے کرو

سرابی کے لفظ کے علاوہ اسی مطلب کے اور لفظ اور کلیے

بھی استعال کئے جاتے ہیں مثلاً " فدانچھ پر مہر باب دہے" ( پیدائش ۱۹۲۱ میں استعال کئے جاتے ہیں مثلاً " فدانچھ پر مہر باب دہے" ( پیدائش ۱۹۲۱ میں مثل ایک اورت ۲۰۱۲) ۔ ساقل اونناه حب سموٹیل بنی کولٹا ہے" تو خدا وند کی طرف سے مبارک ہو" (ا ۔ سموٹیل ۱۵: ۱۳ قب دوت ۱۰: ۱۰ ۔ یاد دہیں کہ لفظ مبارک برست سے مشتق ہے ۔ سلام کرنے والا برکت کی وعاکم تاہیں ہے ایک اور جگرسا قبل باوشاہ سموٹیل بنی سے استقبال کی وعاکم تاہیں کہ استقبال بین کلتا ہے کہ ایسے" سلام کرے" (اسموٹیل ۱۱: ۱۱ - یہاں عبرانی ففظ بادیک ہے لین برکت دے)۔

لفظ بادک ہے ہیں برس دے۔ کسی کی خیروعافیت پر جھنا بھی ایک قسم کا سلام ہے۔ ذیل کے عوالول میں عبرانی کا کلمہ شال لشالوم ہے (پیدائش سم، ۲۷ ؛ خروج ۲۱:۳۰ کی اسسموشیل ۱۰:۷۰ ؛ ۲۲:۱۲ ، ۲۱:۳۰ وغیرہ)۔ خطور کا بت میں اکشر خط کے شروع اور آخر میں روایتی کلمات

معانی برای استول نے ہیں۔ پولٹ دسول نے بھی وقت کے دستورک مطابق بیردی اور العاب استعمال موستے ہیں۔ پولٹ دسول نے بھی وقت کے دستورک مطابق بیر آور العاب استعمال کئے ۔ تاہم اس نے بیمودی اور لغانی درائی مطابق کے مستور مطابق کے مستور مطابق کے ملائے ۔ اس کا سرخط فقل اور الحلیات کے ملمے سے سفر وع ہوتا ہے۔ بیرودی " شالوم " اور پر ان فقت ، دونوں نفظ کیر سے اور برمغز ہیں۔ یونانی نفظ کے مفہوم ہیں سن خفت ، نوشی سب شائل ہیں ہوارد و کا لفظ فقل بورے طور براوا نہیں کرنا وروسیوں ۱: ۲ باکر تحقیوں ۱: ۲ باکر تحقیوں ۱: ۲ باکر تحقیوں ا: ۲ باکھیوں ا: ۳ وقی کی اور پولٹ رسول ا پنے خط سلام سے ختم کرتا ہے۔ بوخط تو قانے اعمال بورسے موتا اور پولٹ رسول ا بسے ختم کرتا ہے۔ بوخط تو قانے اعمال والسلام سے ختم ہوتا ہے۔ والسلام سے ختم ہوتا ہے۔

تھے کہ ان کاخلوص اور اصلی معنی فوت ہوجاتے تھے۔ اسی کیے امثال کا مصنف ظاہری سلام کے خلاف لکھتا ہے" بوصبے سورے اٹھ کرر السے دوست کے لئے بلند ہوا نہ سے دعائے خرکر تاہے ، مسس کے لئے لعنت محسوب ہوگی" (امثال ۲۰:۲۰)۔

خداوندسیج سے فزایا " میں تمہیں افلینان دیئے مبانا ہوں ... جس طرح د نیا دیتی ہے میں تمہیں اس طرح نہیں دیتا "۱ بوت الان 21-کینھولک ترجم میں سلامتی ' ہے)۔

سر المنى : - عرانی نفط شالسوم ( ماده : شین - لامد - میم) کا ترجمہ - اس بیش قیمت نفط میں مفہوم کا ایک خزا نہ بنہاں ہے - اُر دو کا کوئی بھی لفظ اس سے پورے مفہوم کا احاطر شہیں کرسکتا اسی لیے مترجمین نے مختلف الفاظ استعال کرسے اس

کے معنوا) کو او اکیا ہے۔ ذیل کے حوالے ملاحظہ کیجیے۔ توسین میں کیمقہ لک ترجمہ ورج سے -

پیدائش ۱۹: ۱۵ شیح سلامت (سلامتی)؛ پیدائش ۱۹: ۱۹ شیم ۱۲: ۱۹ بیدائش ۱۹: ۱۹: ۱۹ بیدائش ۱۹: ۱۹: ۱۹ بیدائش ۱۹: ۱۹ بیدا

یہاں ایک بات قابل توجہ سے ترکیتھولک مرجمین نے سلامتی اور صلح کے الفاظ استعمال کرنے کی کوششش کی ہے جبکہ پروٹسٹنٹ منرجمین نے اردو محاور سے کا ذیادہ لحاظ رکھا ہے ۔

اس عظیم لفظ کے مفہوم میں دنیا دی ا تبا کمندی کا تصوّر تھی موہ<sup>و</sup> سے ( زُورس ، س) اور حبسانی صحت کا بھی ( زبورس ، ۸) لیکن انسس سے روحاً فی بہودی مجمی مرا دسوسکتی ہے - ایسی سلامتی ، صراقت ادر داستباذی کی بنجولی سے (زُبور ۸۵:۱۰) لیکن بری کی نہیں - اسس کا مشديدون سے كوئى واسطرىنېي (كسيعياه ۸۷:۱۸: ۲۲،۱۹: ۵٤:۱۱-۱۱) پوئدانسان سے گناہ کی وجرسے دنیا میں ابتری تھیں گئی تھی اور صلح ادر امن صرف خدا کی بشش میں ، اس کی مودد کر سے عہدے منتظر لوگ امن کے ذما نے کی المبد میں میٹھے تھے السعیاہ ۲:۲-۴:۱۱: ۱-۹؛ تجی ۱:۷-۹) لینی وه سِلامنی کے شہزادہ کی آمد کا استظار کررہے تقے (لیسعیاہ و: و مالبد؛ قب پرمیاه ۱۵:۳۳ مالبد؛ حزقی ایل ۳۳: ۲۲ مالعد) سننے عبدنامہ میں برامید بوری موتی سے مسیح کے وسیلے سے سرمتی آگئی ( نوفاا: ۲۹،۱۴،۲۹،۱۸۷ مسلامتی، امن، صلح) مفاوند مسع ہی سلامتی دیتے ہیں (مرتس ۲۴،۵ ؛ لوقاء: ۵٠ ؛ لوحنا ۲۰: ٢١، ٢١ - آ نفرى حوالي مين دلفرنس بائبل كے حاسف يني لفظ المينان درج سے مرروششنط ترجم میں برلفظ اکثر سلامتی کے لئے استعال ہوًا ہے) ۔ خدا وندیج نے اپنے شاگر دوں کو اس سلامتی کے پیغام كويجيلان كويلان كالمقرّد كيا (نوقان وه ما بعد؛ اعمال ٢٠١٠). نئے عہد نامد میں شالوم کے لئے یوانی لفظ eirene

ہے ۔ یونانی کلاسیکی ادب میں اس انعظ سمے مغہوم کا دورمنفی تھا،

جیسے جنگ کانہ ہونا جھگڑے سے فراعنت دلیکن 🖈 سفادی منرجين كى بدولت اس يزاني لفظيس برانے عبدنامر كے شألوم كالپردامفندم سموديا كراس ، اوريداكشراك روماني بهلوكاهال ب-اس لفظ کی وسعن کا ارازه اس عقیقت سے کیا جاسکتا ہے کہ اسے بائبل کے لیمن کلید تن الفاظ کے ساتھ استِنعال کیا گیا ہے مثلاً خضل ( رومیوں ۱: > فضل اور اطینان کیتھولک سلامتی)، زندگی (ردمیول ۸: ۴ زندگی در اظمینات کمیتھولک سلامتی) استاری (رومیوں ۱۲: ۱۷-راسبتبازگرا ورمیل طایب آرلفرنس بائیل کے ماست يين أطبينان يميقهولك ترجم مين صدا فنت اورسلامتي - اس لفظ كالبركت كيحكمات مين استعال اس كي الميتث كواور نمايال كرتا بع دمثلًا عصلنيكيول ٥: ٢٣ اورهرانيول ١٠١ ٢٠ مالبد عب ۲. بيلس سرومه) - كناه الوده انسان كي ليخ بهلا ضروري قدم خدا مصر صلَح اورميل سب يكناه سمير باعث جو خدا سن وشمكي بيدا مولي ب ومسيح كي قرباني سے سال في كئي سے (روميول ٥:١) كلستيول ١: بن - اس سبب سے ہی خداکا اطبیان ہمارے دادل بن استعاب ( فليتون ا : ١) - اب ونيا كي فكري اورمفيتين اس مين ما أ ، زمو كمي ر در ستنا ۱۱: ۲۷: ۱۲: ۱۳ : ۱۳ مل - انسان اور انسان کے درمیان سلح کردانا مسیح کی موت کا (افسیول ب) اور دوح کے کام کا ایک مقعد تھا (گلتبول ۲۲:۵) دلیکن مزوری سے کہ آدمی تھی دل سے اس کاطالب برد (افسيون مه إسم عبرانيون ١٢ إبها - طالب رسم ، تفليد كري) -اس سے محضِ نااتفا تی کو دور کم زانہیں مبکہ انسان اور انسان سے ما بن تقیقی ہم آسنگی مرادب میں مم آسنگی سے سے بدن (کلیسا) کی خاصیت ب (رومیول ۱۱ : ۱۹؛ ۱ - کرنتیول ۱۸ : ۱۳ )-

# سلامتی کافر بیجر: - دیک تران پر سلامتی کی قربانی: - دیکھ تران پر

یا فظ در برس ایم مرتبرا و تینفون کی کتاب ہیں سام رتبراسنعال ہوا سلاہ اسے - اس فظ کے صحیح معنی تعین نہیں ہوسکے - غالبًا اس کا مطلب وقف سے اور یہ موسیقی کی اصطلاح ہے - وہ مقام جہاں گائے والے خاموش موتے ہیں اور بجانے والے موسیقی کجاتے دستے ہیں ناکہ ان ایات کے مضمون برگیان دصیاف موسکے ( ذبور س ۲۰۱۲) وغیرہ حقوق

۳؛ ۱۳،۹،۳) -رعبرانی = عرض ) - انفکسد کابلیا (پیدائش سامح - شاکح : ۱۰:۲۲،۱۱:۲۲ برا بالعدا - تواریخ ۱:۱۸،۲۲؛ نوقاس: ۳۵ - ۳۷) - یربن سم میں سے مقاا در اس سے بیٹے کا نام عبر تفا۔ دگر حگر اسے سلمون پکاراگیا۔ دیکھئے سلمون ۔

(اسوری زبان کالفظ = سلمان
سلمنسر۔ شکسین آسسو: - کا خدا سرداد ہے) ۔

(سلمنسر سفر ہے کئی بادشاہ اس نام سے شہور تھے ۔ سلمنسر سوم
سلمنسر سوم کا کو کر پرانے عہد نام میں نہیں ملتالیکن وہ اپنی توادیخ
میں مکھتا ہے کہ اس نے شاہ اسرائیل اخی آب سے قرقر کے مقام پر
میں مکھتا ہے کہ اس اور اسوری یادگاد میں یا ہونناہ اسرائیل کو جنگ کی (سام می تو اسرائیل کو ایک مقدی ہوئی تھو برمی سلمنسر کو خواجی عقید اس پیش کرتے ہوئے

سلمبیاه - نشالم با کا :- (عبرانی = بیرواه کا دوست) - سلمبیاه - نشالم با کا :- (عبرانی = بیرواه کا دوست) - کا میری خدا و ندک کا در بان (۱- توادیخ ۲۰۱۷) - اس سے بیبی آبیوں میں اسے مسلمیاه کها گیا ہے (۲۰ : ۲۰۱) ، میر

آ یتول میں ایسے مسلمیاہ کہا گیا ہے (۲۷; ۲۷۱) ہے۔ ۷- کونٹی کا بیٹا اور میتودی کا داد ا - شاہ یمولیم کے اُمراء نے اسے پیرمیاہ نبی کے منشی باردکت سمے پاس بھیجا (پیرمیاہ ۲۷) ۔ بعد گائ تین میں سیرا کم شخص حصد نئیں میں تلقہ نہ میس

س و أن بن بن س ا كيت خص سب شاه يهولينم ف برمياه اور باروك كوكرفة اركرف ك لئ بهيجار برمياه ٢٩:٣١) -

۵ - سننیآه کا بیٹا اور اریا کاباب جو بیرے داردن کا دارد غرتھا۔ جب برتمیاه نبی بروشکیم کوچپوٹرنے کوتھا تواس نے اس کو جبوٹے الزام پر گرفتار کرلیا (برمیاه یسیس)۔

ا بنی با نی بین سے دواشخاص جنہوں نے اعبنی عور توں سے شادی کی تھی ۔ اُ بنیں اسرائیل کو باکس کرنے سے گئے اپنی بیویوں کو بھوڑ نا پڑا (عزرا ۱۰ ا: ۲۹۹۹) ۔

رِ ۱۲۲ ماری در این در این در این مرمت میں کے دروار کی مرمت میں ا

سراسی شاکی: - به و د آه سے بادشاه یه دسفط کا سسر (ابسالین اسلین ا

سلطنت بموداه: ميص ببوداه-

سمالح - ساکح :- (عبرانی = پشان، یونانی = بیتوا) .

ادوم میں ایک مقام جسے افزیاہ بادشاہ نے

فتح کیا ۲ - سلاطین ۱۹:۶) اوراس کانام تفتیل رکھا - اس کاذکر ۲ - تواریخ اور

17:۲۵ : بسیعیاہ ۲۲ : ۱۱ اور عبریا ہ ۳ میں بھی ہم اسے ۔ لیکن ۲ - تواریخ اور
عبریا ہ کی تاب میں اسے چٹان کہا گیا ور لسیعیا ہ میں سلح ۔ فالبًا اسی جگہ کا

نام بعد میں بیتر آ موگیا ۔

سلعام ۱- ایت می نری لری در دیمی مشارت با سل ا سلع مخلقوت مصالع محلقوت : - (عبران یه بیجانی کے بیابان میں ایک چٹان اسے یہ نام شایداس کے دیا گیاک دارد یہاں ساؤل سے ہاتھ سے بچا (ایسموٹیل ۲۸:۲۳) -سلف منالق منالقان ایشا- بیرایک عرب قبیله کا مرداد

مسلف منالف: - مقطأت كابينا تيرايك عرب تبيله كاسردار مسلف منالف: - مقا (پيراتش ۱۰:۲۲) -

سلکت کا پھائک ۔ مُش آلکت کا بہما ٹک :۔ سینان کی سیل معرب بھائک۔ شقیم اور مؤسد ، قرعر کے ذریعہ اس کے دربان مقرد سوئے (۱ - تواریخ ۱۲:۲۲) -

راب ایک شهر توبخونی کی سلطنت میں تفا (استثناس:۱۰ بیشوع سلکم سلکم ایا: ۵ بر ۱۱:۱۱) - بستن کا باد شاه عوتیج کسی و قت اس پر عالم تفا - بعد میں بیر بنی جدگی شالی سرحد بنا (۱ - تواریخ ۵:۱۱) -

ر عبرانی = طاقت) -سلم ا - ا - کالت کے بیٹے تورکا بیٹا - بیت مم کاباپ (۱-تواریخ

۱: ۵۴،۵۱ ) -۷ - دوت کے دوسرے شوم رابع کا باب (۱ - تواریخ ۱:۱۱) .

مد د کی رخمیاه سو: ۳۰) -

۸ - نخمیاه کے زمانہ میں ایک کامن جودیا نتداری کی وہرسے خزائبی

مقربه مثرا (تخمياه ساز ۲۳) -

سد آس بیس اس برایک میدای کے مشرقی ساعل پرایک شهر است دیاده است است دیده است کے دادا لخلافے پافس سے زیاده اسمیت دکھتا تھا۔ پرسس رسول اپنے پہلے بشار فی سفر میں بہاں گیا تھا۔ اس کی بندرگاہ اس کی بندرگاہ دیت سے اٹ گئی اور زلز لہ سے تباہ ہوگئی۔ اسے پوتھی صدی میں بھر سے تباہ ہوگئی۔ اسے پوتھی صدی میں بھر سے تباہ ہوگئی۔ اسے پوتھی صدی میں بھر کیونکہ یہاں ایک سے زیادہ عباوت نفانے تھے (اعمال سوا: ۵)۔اس شہرکے کھنڈ رات شہر فیمیگ تسے جا دمیل کے فاصلہ برہیں ۔ دیمیئے بائبل اٹلس نقشہ رہ ایم اس ۔ ۱۸ م ب ۔

سلور سالو استمعون کے قبیلے کے ایک آبان خاندان کا سردار۔ سلور سالو اسیدنری کا باپ تفاجس کوفینی س نے اوا رکنتی ۲۵: ۱۲، ۱۲- مکابین ۲:۲۲) -

سلوام کا الاب، برج وغیرہ :- دیکھئے شیلوخ کابرج ۔ سب سلوانس ؛۔ دیکھئے سیلاس ۔

برنام اس سلسائه سلاملین كودیاگیا سلوكس سلوكی خاندان: بوسلوكتس اقل (لقب لكاتریه فاتح) نے ۱۳۲ ق م میں سوریه میں قائم كیایم اق م میں دوی حاكمول نے ان كے مك رفصف كريا

ان کے مک پر شبغہ کر ہیا۔

سلوکس اول ہے کندر عظم کا ایک ہونیں تھا۔ سکندر کی موت کے بعد سلوکس اور ہاتی ہونیاں نے (ان میں معرکا \* بطلیمس بھی شال تھا) سب بونائی مقبوطنات کو آلیس میں بانشہ لیا سے لوکس کے مصتے شام اور در بائے دخلہ اور سندو کا درمیائی علاقہ آیا۔ یہ وہی مضخص سے میں نے سکندر ظم کے ساتھ مبند وستان پر دوبارہ محملہ کیا اور چندر مشخص سے لڑائی کی۔سلوکس نے مبندوستان پر دوبارہ محملہ کیا اور چندر کریس سے لڑائی کی۔سلوکس نے مبندوستان پر دوبارہ محملہ کیا اور چندر کریست موریاسے شکست کھا کم صلح پر مجبور ہوگیا۔ آسے کا فی علاقے سے دست بر دار میونا بڑا۔ لیکن آس نے سفیرانہ تعاقمات قام کہ کھے اور دست بر دار میونا بڑا۔ لیکن آس نے سفیرانہ تعاقمات قام کہ کھے اور کیک شہور شخص میرکا تستھنیس کو با دشاہ کے دربار میں ایکی مناکر کھیجا۔ اس کی کتاب سے کھر صفے ابھی کہ محفوظ ہیں۔ وہ مبند دستان سے بحفرانیا ا

اوشاہوں سے نام یا توسلوکس مقے یا سوکس کے نام یا توسلوکس مقے یا سوکس کے اس طرح کل پانچ سسلوکس میں ہوئے ہیں اور سات انطاکش ۔ اس طرح کل پانچ سسلوکس ہوئے ہیں اور سات انطاکش ۔ انطاکش مفتم آخری سلوکی بادشاہ تھا ہو

\* پارتھیوں کے خلاف جنگ تطیتے ہوئے مارا گیا۔

یر فا زان مقر کے لطلیموسی فا ندان کے ساتھ مہیشہ برسر کیار رہا ( دکیھئے لطلیمس اور دانی آبی بل) ۔ بائیل کے طلب کے لئے صرف انطاکس جہارم ( دکیھئے انطاکس) اہم ہے جس نے اپنی سلطنت کو بو مختف اقوام اور تہذیبوں کا مجموع تھی ، قالور کھنے کے لئے ، اس بالیسی ک بنیا درکھی کرسب لوگ ایک ہی تہذیب یعنی بونانی تہذیب و تمرن میں ڈھالے جائیں ۔ اسی کوششن میں ائس نے یہود کوں پر بڑے ستم ڈھائے جس کا نتیج مکابی بغاوت کی صورت میں لکلا۔

اس کوشش کا اثر برا اگرورس بکلا-اس کی بدولت یونانی فلسفه ا درطرز زندگی نے مشرق وسطلی میں قدم جمالیے ا دراس کاسیمی ندمہ پر بھی کا نی اثر بڑا ۔ قیصر درستی سلوکی خانزان کی حکمت عملی کابھل نفا جسے دومی حاکموں نے اپنایا اور پہلی صدی عیسوی میں زبردستی میہودیوں ا درسیجوں پر مٹھر نسنے کی ناکام کوشسش کی تھی ۔

سلوکیم سلوفیم به نیاته معنی فاتعی نے ۱۰۰۰ق- میں سلوکس اول ( لقب = قائم کیا تاکر سلوفیم به نیاته کمعنی فاتعی نے ۱۰۰۰ق- میں تائم کیا تاکر سود تیا کی سلول سیندر کے ساحل سے دورتھا، بندرگاہ کی سہولت بلے۔ پیر شمیر دریا کے دھانے پر مقا اور دومی عہدیں بحری جنگی بیڑے کا اڈا بنا۔ پر پولس اور برنباس کے پہلے بشادتی سفر کا مقام دوائلی مقا ( اعمال ۱۳۱۳ م) - دکھئے بائل گلس فاق شد کا سی

المس نقشه م <u>۱۵ سب</u> خیال دسی کربیشهر اس سلوکیدسے مختلف سے جوعواق میں دریا ہے وعلہ براسی یادشاہ نے ۱۲ سال پہلے قائم کہا تھا۔

رعبران عرض دعبران عوضان دینے والا) - است و الله کا سب سے جھوٹا بٹیار ۱ - تواریخ ۱۳۱۷) - اور کی ۱۳۱۷) - بیراکش ۲۸: ۲۸ اور کی ۱۳۲۰ و ۱۳۷۰ کی سب سے جھوٹا بٹیار ۱ - تواریخ ۱۳۱۷) - بیراکش ۲۸: ۲۸ اور کی ۱۳۹۰ کی ساتھ ہیں -

چیونو ۱۲۰۰، ۱۳۰۰ در ۱۳۰۰ (میلی بیشان ۱۳۰۰). ۲ - شمعون کا پیتا اور ساقتل کا بیٹا (۱ - نواریخ ۲۲ مقالمرسیجے پیدائش ۲۷ ، ۱۰ ؛ خروج ۱۵:۱۷ کنتی ۲۲:۱۱ ما بعد) -

مو سيستمي كابيثاا ورتفيتياه كاباب (ا-تواريخ ۱: ۴۰ مالعد)-

مم - دربانول کامروار اور قورت کابیگا (۱ - تواریخ ۹ ۱۹،۱۷۰) اس بودر این به ۱۹،۱۷۰ بخمیاه ۷ : ۲۵ هم = ۱ - تواریخ ۲۷: اکاسلمیاه اور ۲۷: ۲۱: اکاسلمیاه اور ۲۷: ۲۱: اکاسلمیاه ) - تواریخ ۷ : ۱۳: این اور ۲۷: ۲۱: ۱۳: یک بیش سے خیال میں ۱ - تواریخ ۷ : ۱۳: میں دوسے شخص کا ذکر ہے -

۵- میدق کابیا اور خلقیاه کاباب (۱- تلاریخ ۱:۱۱ مالبد)، عرّدا کا جدا مجد (عزران: امالبد=۱-تواریخ ۱:۱۱ اور خمیاه ۱۱:۱۱ کا مسلکم) -

اوراً س اسرائیل کاایک بادشاہ جس نے زیر آی کوفتل کیا اوراً س کی جگدایک ماہ بادشاہی کی ۔ پھرا سے مناحم نے قتل کر دیاد ۲بسلالمین كياليًا (احبار ۲۲:۱۰-۲۱،۲۲) -

۷- ایک قبانی لاوی اظهار کا بیشا- به موسی، مرتیم ا ور بارون کا رسشته دارتفا (۱- تواریخ ۲۳: ۱۸) -

س م والدو بادشاه سے زمان میں سمتی کا بیٹارا - تواریخ ۹:۲۳-م \_ موسى سے خاندان سے ايك شخص زكرتى كابيا (١- تواديخ ويو: ٢٥) - اسے بيت المال پر مختار بنايا گيا ۔

۵ میموداه کے بادشاہ رحبعام اور ابی سلوم کی بیٹی معکر کا بیٹا

یابیٹی (۷۰ تواریخ ۲۰:۱۱) -۲ - نقبا بل (بیمشهور زر آبل کا رشته وارتفا) کی بیٹی - اس کے بھائی مُسَلِّهِمُ أورِ حَالَيَاه بِنْفِ (١- تواريخ سر: ١٩)-

ے ۔ ایک شخص حبس کی اولا دے ، ۱۹۰ مرد امیری سے والس آئے

(عزرا ۱۰: ۱۰) -ستگی - سلائی بر برین بین کا ایک شخص جو روشکیم میں رسما نظا ستگی - سلائی بر رنخمیاه ۱۱: ۸) -ما کامنوں کے ایک خاندان کانام (نمیاه ۲۱:۲۲) - آبیت ، میں نام سلو (عزدا ۸: ۱۰)-

رصّلو) ہے۔

ملیسه ـ شاکیت :- رغبرای = میسراحمد، سوبرمرب برد. ملیسه ـ شاکیت :- ریک علاقه کانام جان سآؤل بن قدین این (عبراني = تيسراحقد، مقا بمركم عرفي لان) باب كے كھوٹے موٹے گدھے ڈھوندٹ نيكل (السموٹيل 9: م).

لعض كاخيال سے كفيل سليسه (ع سلاطين م : المهيمي اسى جكيان الى يا-سلیم - شیکیم :- نفتاً لی کا چوتها بیار پیدائش ۲۲:۹۲) اوراس کی میمم - شیکیم :- نفتاً لی کا خاندان نام دکنتی ۲۲:۹۷) - ۱- تواریخ

ے: سور میں اس کا نام سلوم ہے۔

بیمان :- (غبرانی شکومو=صلحاندین) -متده اسرائیل کاتیسرا درا خری بادشاه -اسس نے اپنی مملکت کو مبہت وسعت دی اور اقتصادی لحاظ سے بہاخوشمال بناديا - اگرچ سليمان مرادانا وبينا تفا، تامم ده اپني آخرى عمريس اسين روحاتى جوسش كوكهو مبطها اورسياسي فوانكه عاصل كرين اورشهوت بیستی کی زندگی بسر کرینے کے باعث خدا سے دور موگیا ۔ اس کی سخت بیگار ادر عیش پستی کی پالیسیوں نے مملکت کی بنیادیں بلادیں بینامخیب جب أس كابيا رسبقام تخت نشين بؤا ترسلطنت ولوحصول بي تعتيم بوگئی سیمان وافد اورمت سیع کا بوسیلے حتی اور آیاه کی بیوی فنی دومرا بيثا تفا- حبب وه پيدا بؤاتوخدا وندامسے پيارکرتا تفااس لئے أمس كأ نام يدينوبآه ( خداوندگا پيارا) ركهاگيا(٢ يسمونيل ٢٢:١٢ - ٢٥) - ١ سرأتيل کی الریخ میں سکیمان کاذکرامس دقت سی آیا ہے جس وقت دآؤر کی آنوی عمر من اسکے بیٹے اوٹونیاہ نے بادشاہ بننے کی سازش کی ۔ ناتن نبی اور بت سیع نے قوراً واقتورُوعالات كىسنگينى كا احساس دلايا بىپ د آود نےسلىمان كو

٤ - ايك افراتيمي سروارا وريحز قياه كاياب (٢- تواريخ ٢٠:٢١) -٨- نقوه كابٹياا در خلده نبيه كاخا وند اور توشرخانر كا دارو غر (۲- سلاطين ۲۲: ۱۲، ۲۴ تواريخ ۱۲: ۲۲ = شايد برمياه کا ججايدميا ه ١٧٢ عن من منرزا ديكه -

 ۹- یم و داه کاایک با د شاه ا در پیکیاه کابیتا (۱ - تواریخ ۳: 10 يرمياه ٢٢: ١١) -اس كانام يهوآ خزيهي مفا (٢ يسلطين ٢٢ :

٠٠ ١ ، ٨ ١٠ ؛ ١ - تواريخ ٢٠٠ : ١) -

١٠ - يرتمباه كارجا ( يرمياه ١٣٢ : ١ - اويرش ٨ د كيف ) -ار معشیه کا باپ ریرمیاه ۳۵: ۲۸ مقالمر تیجیم ۲۲:۵۲) -

١٢- لادى دربانول يسسه ايك جسه ايني اجنبي بيوى كوطلاق وينے يرمجبوركيا كيا (عزرا ١٠ :٢٢)-

سرا - بالله كابلياجس نے ابنی اجنبی بیوی كوچھورد يا (عزرا

م 1 - مُوصَيْن كا بيا اورسروار عبي نے اپنى بيليوں كے ساتھ پروٹ کیم کی دیوارکی مرمت کی رخمیاہ سے: ۱۲) -.۔۔ 18- کلحوزہ کا بیٹا اورمعنقاہ کے صلقے کا سردارس نے

يروشكيم كي دليدار كي مرتب كريني مدوكي (مخمياه ٣: ١٥) -

سیلومی :- (یزان سلّبان کانیث) ۔ سیلومی :- اور تیبی کی بیری اور تیقوت ِ اور تیبتا کی مال (متّی ۲۷: ۵۷ کامرقس ۱۱: ۰۷، ۱۹: ایسے ساتھ مقابلر کیجئے)۔ یہ اُن عورتوں میں سے ایک تھی ہوگلیل میں سے کی خدمت کرتی تھیں (مرنس ۱۵: ۴۰ ام ) - وہمینے کی مسلوبیت سمے وقت موجود تھی اور ان عورتوں کے ساتھ تقی جرابیشر کی صبح آپنے خدا وند کی لاش پر نوشبو طنے کے لیے قبرىيى تقبي (مرقس ١٠:١) -

با - بيرودياس كى بيني اوربيروديس انتياس كى يوتى جس نے نامے کر میرودیس کوخوش کیا اور بطور العام پوتنا اصطباعی کامر مِ الْكَا (متِّي ١٤ : ٣-١١) - ا ناجيل بي أس كانام منبين أنَّا - نام ك كُ ديهي يستفس مورخ كي تناب-

سروسی ایل مشلمی ایل :- (عبران = خدا سلامتی ہے) - سرومی ایل می شکسی ایل :- موسی سے زبانہ کا شمعون سے تبیلہ کاایک سسروادیس نے مروم شاری میں حقترابا تھا (گنتی ۱: ۲ ؟

سلومریت مشلومیت: (عبرانی = صلح-مین) -سلومریت مشلومیت: (عبرانی = صلح نانے میں دان کے قبیلے سے ایک شخص دہری کی بیٹی حس نے ایک مقری سے شادی کی تھی۔ اس سے بیٹے نے پاک نام پرکفرلکا تھا جس کے باعث اُسے سنگسا ۔ باد شاہ بنانے کا علان کردیا اور صور ق کامن نے اُسے بیجوں میں مسئے کیا۔ اُس وقت سازشی ایھی عین راجل میں ہی تھے۔

بسب داودکی موت کا وقت قریب آگیا تواس نے سیاآن کو مفبوط کو خدا کے ساتھ وفا دار رہنے ، بہیل کو تعمیر کرنے اور مملکت کو مفبوط بنانے کے لئے وصیت کی سلیآن ، اور فیاہ اور اس سے بروکا دول کے ساتھ سنتی سے محروم کرنے کی سازش کے ساتھ سنتی سے محروم کرنے کی سازش کر رہ ہے تھے ۔ اور فیاہ اور گیا اس کو برائی کو موت کی سزادی گئی اور آئی یا ترکائی کو کہانت سے علیم ہ کر دیا گیا سیایات نے بنایاہ کو ان کرکاس واداوالی باتر کی جگہ مشدوق کو کا مین مقر رکیا ۔ واقد نے سیایات کو میمی کو کھی ہلاک کی جگہ مشدوق کو کا مین مقر رکیا ۔ واقد نے سیایات کو میمی کو کھی ہلاک کرنے کو کہا تھا کیونگر اس نے سیایی کو کھی قبل کرا دیا کیونگر اس نے سیایی کو کھی قبل کرا دیا کیونگر اس نے سیایی کو کھی قبل کرا دیا کیونگر اس نے سیایی کو کھی گیا ہونگر اس نے سیایی کی بیا بندی توال وی کھی ۔

اب سلیمان نے شاوبوں کے ذریعہ متعد د بادشا ہوں سے انحاد کے بر مالا نزر اس سے زوال کا باعث بنے ۔ اس سے مقرکے بادشاہ فرغون كى بيلى سے شادى كى جس نے جزر فتح كرسے اپنى بيلى كو بہيز ميں دِما - اپنی حکومت کے ابتدا فی ایام میں کیمان خدا وند کو بیار کرتا تھا ۔ اُس نے جبعون کے اُو پنے مقام میں جہاں خبرا جماع ت<u>قالیک مزار</u> س<u>ونفتنی قبریا نیاں گذار نی تقیس</u> ۔ اسی رات جمعون میں خلاوند سلیمان بر ثواب میں ظام روا ا در کہاکہ دہ ہو جا سے مانگے یہ تیمان نے سمنے والاول ما نكا- نعدا أسكى إس درخواست سع مبت نوش منو ااور نرصرت أسيحكمت عطاكى مكه دولت اورعزتت معى يحب سليمان يروشليم واس الماتواسى اس نعمت كا ظهاد كاموقع الدوال اس في دوكسبلول كا انصاف کیا جس سے لوگوں پنظام رسوگیا کہ اُن کے بادشاہ میں خدا کی حکمت ہے ۔ وہ ایک زبردست ننتظم جی تفا۔اس نے سرمحکمہ سے افسر مقرد کئے اور ملک کو ۱۱۲ ضلاع میں تقت مرکبا بیقت مراسراتی مے قبائل کی تقسیم سے مختلف تھی ۔ مرضلع سال میں ایک ماہ کے لئے شاہی خاندان کے لئے رک دمیا کرنا تھا۔ اگر جواس وقت میں دواہ اور اسرایل کے لوگ کشرت میں سمندر تھے کنا دے کی رہت کی مانند تھے اور کھا گے ييت اور نوسش ريت غفه ال سلاطين من ٢٠)، نامم بيگار شيكس ورجرى بعرتى كے باعث اب أن بربادشا مبت كى برائياں ظامرمونے لگیں جن کے متعلق سموٹیل نے پہلے ہی انہیں جنا دیا تھا (ایسموٹیل ۱۱:۸ ما بعد) يسليمان كى سلطنت شمال مين ورماية فرأت وورعبوب مغرب ىيى منفترى سرعترىك بھيلى بو ئى تقى -

ی سیمان ، دانشمند اور عالم فاهناش خص مقا - کہا جاتا ہے کہا س کی حکمت مشرق اور مصرکے حکیموں سے کہیں بیر حکر کشی ۔ وہ علم نباتات اور علم حیوانات کا مام رفضا ۔ وہ ایک عظیم مصنف بھی تھا۔ اس نے تین منزار امثال اور ایک مزار پانچ گیت کھے ۔ اس کا سب سے عظیم

محبت عزل الغزلات سع (عزل الغزلات ١٠١) -أس ف المثال (امثال ١:١)، ماعظ ( داعظ ا : ١٢،١) اور دلو زُورُهي تخريك (مقالم يحج زيور ٧٤ اور ١٧٤ كعنوانات كل - أس كى شهرت چهار سُوعيل كئ - توك دُور نزدكي سے أس كى باني سننے كے ليع إتّ مأس في ورك بادشاه يرام سے جواسك باپ داود كادوست تفااتحاديا -اس دوسنى سيسلمان كو مبت فائده بهنيا مميويداب اس ف تعميرات كالك عظيم منصور تروع كياتها، خاص طور تربريوشليم مي كوه مورياه برسيك لتميرم نفي كايسليان نے حرزام سے میکل کے نتے ویو دارا ور متنو برکی مکرٹی مللب کی اورساتھ بى فينتكى كاريكي هي تأكدوه اسراتيل بيكاريول كيساته مل كركام كري -السلاطين ١٠١ من سبكل كي تعبير سك سال تعيم منعلق يون تحريب كرسليمان نے اپنے دورسلطنت سے جوتھے سال میکل تحریکرنی شروع کی ادرائی دقت بني امراييل كومقرس نكلي. مرم سال مويك عقد وأود مبيل كوتعبر كرنا جام متا تقاليكن فقدا نے يداستھات سليمان كو بخشارا - سموئيل >: ١٧ ؛ ١ - تواريخ ١١: ٧ - ١٠ ؛ ٢٧ : ٧ - ١١ ؛ ٢٧: ٧)، تام أ س ابنے باب سے بمیکل کا کم ل نقشر ملاتفا (ا - تواریخ ۱۱: ۱۱ - ۱۹) - دادد نے سامان تعمیر بھی کافی جمع کر دیا تھا، خاص طور پر قبیتی دھاتیں اور دوسرا قیمتی سامان اور کوگوں سے مبتیل کی تعمیر کے لئے تحفے اور ندرانے بھی جمع كثير تقصر (المسلاطين > : ٥١؛ إ- تواريخ ٢٧: ٧-٥؟ ٢٩: ١- ١١)-السلاطين ١ : ٢-١ ١ مل ملى ميكل ك نقشه كو قدر ف تفعيل سے بيان كيا كيام - مثلاً وبإن بنايا كيام كراس في اندرك صحن كي تنصفين ترا شے ہوئے پیچمری بنائیں اور ایک صعف دیودار سے شہتروں کی " (أبيت ٣٩ مقابلر ميجة ٤: ١٢) -

سبیک سات سال میں اورشاہی محل ساسال میں تعیر سرا۔ اس میں متعدد مکان اور برآ مدے تقے مثلاً لبنانی بن کا گھر، ستونوں کا برآمدہ عدالت کا برآمدہ سلیمآن کا اپنے رہنے کا محل اور اپنی بیری فرعون کی بیعی کامحل اور اپنی بیری فرعون کی بیعی کامحل اور اپنی بیری فرعون کی بیعی کامحل اور زیباکش سے گئے بیمد بیتی استعال سؤانقا۔ بیش کا سب کام متورے برآم کھٹھرے نے کہا استعال سؤا وہ ذیادہ نر آن کانول سے ماصل کیا گیا جہاں اسرائیلی کام استعال سؤا وہ ذیادہ نر آن کانول سے ماصل کیا گیا جہاں اسرائیلی کام کرتے تھے ۔ حالیہ سالوں میں سیامان کا ذکر اِشل میں نہیں ہے ۔ بخت کے علاقے میں کھول کے دوران معلوم ہؤاکہ یہ علاقہ سلیمان کے زائد کی علاقے میں کھول کے دوران معلوم ہؤاکہ یہ علاقہ سلیمان کے زائد کی علاقے میں کھول کے دوران معلوم ہؤاکہ یہ علاقہ سلیمان کے زائد کی طاق میں بین بین کے ساتھ دھات میں طور اس کے ساتھ دھات گیصل نے کی مجھٹیوں کے کھنٹول تھی ۔ بہاں کی صنعتی شہر اور اُس کے ساتھ دھات گیصل نے کی مجھٹیوں کے کھنٹول کے کہن کے کھنٹول کی کھنٹول کے کھنٹول کے

بی تا به بیکل کمل بودگی تومخصوصیّت کی ایک شاندار عبادت منعقد

کم دیا تفاکہ وہ اُسے گراہ کردیں گی۔سلیمان کی سانتے سو بوباں اور نیس سے دل کو چردیا۔۔۔
نیس سور میں تفیس اور اُس کی بیوبوں نے اس سے دل کو چردیا۔۔۔
ادر اُس کا دل خداوند اسے خدا کے ساتھ کا مل نربا (ا۔سلافین ۱۱؛
سرم) ۔ اُس نے اپنی بُت پرست بیوبوں کونونش کرنے کے جھوٹے دیوتا وُں کی پرستش کے لئے مندر تھمیر کئے ۔ چونکہ سیمان خدا کے دامخ اوکام کی بیروی کرنے نے فاصر رہا تھا اس گئے خدا نے اعلان کیا کہ اُس کی سلطنت تقسیم سوجائے گی ۔ چنا پخر بیقت میم اُس کے بیٹے کی دورہ کومت میں وقوع پزیر سولی ۔

ئىسىيىن كا دورمكومت بۇرامىن تقالىيكن اندرىسى اندرىمصائب کی آگ مُسلگ رہی تھی ۔ اودی بند چرجب بھوٹالا کا ہی تھا تو واؤ کے التقدس وكاكر مقركو بهاك كيامخااب والس الكيا تاكر سليمان وتكليف دے۔ دمشق میں رصنین تخت پر بیٹھا اور وہ اسسرائیل کادشمن بن گیا۔ اسرائيل ميں ايك فابل جوان فيرتجآم بن نباط مفاجسے انفياہ بنى نے بتايا سر فدا اس اسرامیں کے دس قلبلوں پر بادشاہ بنائے کا استیان نے يرتبوم كوقت كرف كى كوشىشى كى يكن وہ مقركو عمال كيا اورسكمان کی موت کک وہیں رہا یسلطنت کی تقتیم کے نشانات صاف نظر آہیے تقے اور حب سلیمان نے سوہ ق میں وفات پائی اور اس کا بیک رضبام تخت بربيطانو يتقسيم علد سي حقيقت بن عنى ما بالباس سليان مے زمانے حین تاریخی ربیکارول کا و کر ہے اس میں سلیمان سے احال كى متاب» (١-سلاطين ١١: ١٧م)، ناتن نبى كى متاب»، " سيلاني اخيا ه کی پیشینگو بی "اور"عید و خیب بین کی رویتوں کی تماب" ۲۱- تواریخ ۲۹،۹) بھی شامل ہیں سکیمان ایک زیردست ، بے معددولت مند، عالم اور تخربه كاربادشاه مقا- اس كي ابتدا بشرى اليمي تفي ليكن السس كي بتدرانج ممراتبی سفے باعث اس کی انتہانہایت مایوس کن ابت بودی ۔ سلبمان کے نالاب ؛ واقع صے والیس نابوں کے ذریعہ جنمول كالإنى جمع كميامانا تفها اور بحيريه بإنى زبين دوز ناليول سمح ذريعه بيكل تك بينيا يابها أمنفا ( واعظ ١٠٠) - يدام يم يما ستعال مين بن . رعبران = عبدی شلومد) -کیمان سے خادم ، من اوگوں سے ساتھ بو در آبائے ہمراہ اسیری سے دالیں ایٹے سینمان کے خادموں کی اولاد کا بھی ذکر ب اعزرا ۲: ۵۸،۵۵ بخمیاه ۷: ۵۵،۷۰) - بدنجد مین میرداه کے مشهرول میں رہے (تخمیاه ۱۱: ۱۱ - پروائشٹنٹ ترجمر میں بہال للازم كالفط سع ) يه ان سب حوالول مين ان كا ذكر \* نتيم ك ساته لا ياسب - غالباً وه ان سم سائفه شمار موت تف عقف مسليمان بادشاه نے کنتان کے یمرانے باستندوں کی اولاد کو اپنے غلام اورب گاری بنایا مخفاد ایسلاطین و: ۲۱،۲۰ قب یشوع و : ۲۳) . کی گئی۔ کا ہن صیون سے عہدے صندوق کولائے اور پاک ترین مقام میں رکھ دیا یسلیمان نے لوگوں کو برکت دی اور مخصوصیت کی بڑی دلیا ہے دعا کی ۔ قربا نیاں پڑھائی گئیں اور آسمان سے آگ نازل ہوئی اور اُس نے انہیں صبح کر دیا ۔ آخر میں ایک بہت بڑی صنیا فت کا اسمام کیا گیا۔ جس طرح حدا حبون میں سلیمان برظام ہوا بھا اس کھراس پر فاہر سہرا۔ اُس نے اُس کی مناجات کوشنا اور حب طرح داؤد کے ساتھ وعدہ کیا تھا اُس کے ساتھ بھی کیا کہ وہ اس کی اولاد کو قائم کرے گا، بشرطیکہ وہ اور اُس کی اولاد خداوند کے وفادا در ہیں۔ مخصوصیت کی مستور مصام ختم ہونے کے بعد سلیمان نے حرام کو بیش ستہر دیاہے لیکن وہ ساتھ حساب کتاب کیا۔ سیمان نے حرام کو بیش ستہر دیاہے لیکن وہ اُسے لیسند ندائے ۔ حرام نے سیمان کو دراج تمام مملکت میں تعمیر کا کام سلیمان باوشاہ نے بریکا دے وراج ہمام مملکت میں تعمیر کا کام

مشرق کے ساتھ اس تجارت میں سلیمان نے خوب و دلت کمائی۔
اوفیرے سونا ، پیندن کی لکھی اور قیمتی پیخدائے تصییلیمان نے خوب و دلت کمائی۔
کے ساتھ ترسیس کوجاتے اور دوسرے ملکوں کی مرقسم کی بیمز وں
سے لدے ہوئے والیس آتے - اس طرح تجارت ، کائ بنی ، جزیہ
(ا سلاطین ہم:۲۱) اور مہالؤں کے تحفول اور نذرا نول سے (۱:۵۲)
سیمان نے بہت دولت حاصل کی - ان مهالؤں میں سب سے معزز
سیمان نے بہت دولت حاصل کی سب سے بڑی کمزور کا تھیں۔ اس
نے شا دی کے ذریعہ نے دیگا "(ا - سلاطین ۱۱:۱) - فدانے اُسے آگاہ
عور تول سے محبّت کرنے لگا "(ا - سلاطین ۱۱:۱) - فدانے اُسے آگاہ

غالبًا ان بیں سے بعض کو سیکل کی ادنی خدمت پر لسکایا گیا تھا۔ سیکل کے مشرق میں ایک منہایت شا ندار برآدہ سیکل کے مشرق میں ایک منہایت شا ندار برآدہ سیمان نے سیمان نے سیمان ایک اسلامات اسلامات اسلامات نے سیمان کے سیمان کی سیمان کے سیمان کے سیمان کے سیمان کے سیمان کی سیمان کے سیمان کے سیمان کے سیمان کے سیمان کی سیمان کے سیمان کی کائی کے سیمان کے س

خدادندنتوع اس میں عید ستجدید کے موقع پرٹمل رہے ستھے البیتنا ، ، ، ، ، سول بھی اسے اکثراستعال کرتے تھے (اعمال ۱۱:۳ ) ، (۱۲:۵) -

۱۱:۳ ؛ ۱۲:۵ ؛ ۱۲:۵ نیم و سنگ جمد ع : ایک قیمتی بیم جو تو تیم فسیدا کش مینی بیم و تو تیم فسیدا کش فسیدا کش فسیدا کش فسیدا کش مندی با یا جا نا نفا د بیدا کش ۱:۲ ) - کا بین سیسراب کرتی تفقی با یا جا نا نفا د بیدا کش ۱:۲۸ ) - کا بین سیروشکیم کی با نوی بنیاد کا بیم و مکاشفه ۱۲:۲۸ ) و مفالهٔ ننځ بروشکیم کی با نوی بنیاد کا بیم و میم ۱:۹ ؛ ۵۳ : ۲۵ برو نستنگ ترجم مین سیمانی تا پیم کا دکر خروج ۲۵ : ۲۵ ؛ ۲۵ ؛ ۲۵ بیرائش ۲:۱۱ ؛ ۲۵ بیرائش ۲:۱۱ بی میم کا در میک سیمانی کا بیدائش ۲:۱۱ ؛ خروج ۲۵ : ۲۵ بیرائش ۱:۲۱ بیرائش ۱:۲۱ بیرائش ۱:۲۱ بیرائش ایت باشل ایت ۱۹ بیرائش ۱ تیم کا بیرائش ایت باشل ایت ۱۹ بیرائش ۱ تیم کا بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت باشل ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت باشل ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت ۱۹ بیرائش ایت باشل ایت با

اکی صدی بیشتر معترضین کہتے نصے کہ اسٹور کا ذکر مام کی نسل ہیں ہیں ایس اسٹور کا ذکر مام کی نسل ہیں ہیں ہیں اسٹور کا ذکر مام کی کھدائی ہیں ہورائش ۱۰: ۱۱) لیکن آنارِ قدیمہ کی کھدائی ہیں ہورائش ہوروں سے سامی کھنڈرات سے بنے ملی ہیں ۔

ر رہے ہیں ہیں خالئا عام بھا میوں کا سافرق ہی تھا اس کی نسل میں بڑا نمایاں فرق ہے تھا اسکون کی نسل میں بڑا نمایاں فرق ہے ۔

رعبرانی = لهمن) - قریت کیریم کا ایک سیماتی - نشمانی :- گھراند (۱ - تواریخ ۱: ۹۳) - سیماتی - نشمانی :- گھراند ان = اس یعنی خدا نے شنا) - سیماتی - نشاماتی :- ختام عروعیری کابیٹا - داؤد بادشاه کا

نے کی اس کے میں ان اس کے شہرت ) - بینین کے شہر کے سیر کے سیر کی اس کی میں کے سیر کی میں کے دوبیٹوں نے منقلاع میں داؤد کی مدد کی نفی لاا - تواریخ ۲۰۱۲) ۔

یں کے ساموتر کیے۔ سمتر اکے - ساموتر کید :- تروآس ادر پورپ کے درماین میں کاتے وقت پولش بہال سے گزرا (اعمال ۱۱:۱۱) - ویجھے مائن انس نقشہ مالا

بائل افلس نقشہ ملال بائل افلس نقشہ ملال سمر- شاہ سے:- شاہ اسراتیل نے اُس بہاڑی کا مالک - عمری پر ایک شہر بسایا - اُس نے اُس کا نام اُس کے بہلے مالک ستمرے نام پر ایک شہر بسایا - اس نے اُس کا نام اُس کے بہلے مالک ستمرکے نام پر سائم سرکھا ( ا - سلاطین ۱۱ سری ) ۔

پرسائم بررکھا (ا۔ سلاطین ۱۹،۱۹) ۔ سمعی کا ایک بیٹا (ا۔ تواریخ سمرات ۔ شہولیت : ۔ سمرات ۔ شہولیت : ۔

سے تھا۔

روی صوبہ اسید کا ایک شہر ہو بحیرہ

سمرنہ - افصیر: - بیتن کے سامل پر ایشیائی تری میں واقع

ہے ۔ شروع ہی سے اس کے نزد کی ایک یونانی ستی آبا دشی ہیں ا ساتویں صدی ت م کے آخرین کو دیوں Lydian نے اسکل

نباہ و بر باد کر دیا ۔ اس شہر کو دوبارہ لوی اکس Lysimachus نے اسکل

نے تیسری صدی ت م میں تعمیر کیا اور یہ ایٹ اے کو بھیک میں سب

سے نوشخال شہر بن گیا ۔ یہ اس قدم تجارتی راستے کے لئے جو دادی میرس

میں سے گذرتا تھا ایک قدرتی بندرگاہ تھی اور اس سے متقسل علاقہ

نها بیت زرخیز تھا۔ سم تنه کی رومه کے ساتھ اس کے بجرہ روم کے مشرقی عظم میں ایک عظیم قرقت بینے سے بیشتر ہی دوستی تھی ۔ بیشہرائنی نوبصور تی اور عظیم الشان عمار نول کے لئے مشہور تھا۔ اس کا موجودہ ام از میر ہے اور بیالی شرک کا سب سے بٹراشہر ہے ۔ اور بیالی شرک کا سب سے بٹراشہر ہے ۔ ایک ایک ایک کا سب سے بٹراشہر ہے ۔ ایک ایک ایک کا سب سے بٹراشہ ہے ۔ ایک ایک ایک ایک کا سب سے بٹراشہ ہے ۔ ایک کا سب سے بٹراس سے بٹراشہ ہے ۔ ایک کا سب سے بٹرائی کا سب سے بٹراشہ ہے ۔ ایک کا سب سے ب

الیقوب کے بیٹے اشکار کا بیٹا سمرون ۔ الیقوب کے بیٹے اشکار کا بیٹا سمرون ۔ (سیدائش ۲۹:۱۷:۱-تداریخ >:۱)۔

۲۔ کنون کے شمالی حصر کا ایک شہر۔ بہاں کے یا دیشاہ نے

۲۔ کنتان کے شالی حقد کاریک بٹہر۔ بیاں کے بادشاہ نے بشوع اور امرائیلیوں کے خلاف لوٹے کے کیے محقور کے بادشاہ یا بین سے ایکا کیا (بیشوع ۱۱۰۱)۔

المبين سے الكاكبا (يشوع ١٠١١) -المبين سے الكاكبا (يشوع الماء) -سمرون مرون - شمورون :- وقت بن ١٩ شهروں پر مبضر كيا

اُن میں سے ایک (میشوع ۲۰:۱۱)...

ا - سمعیاه کا بیٹا اور شمعون کے قبیلہ میں سمری ۔ شہری :
ابینے گھرانے کا سروار (۱-تواریخ ۱۱:۵۲) 
۲ - واقو بادشاہ کے ٹورسور ماؤں کا باپ (۱ - تواریخ ۱۱:۵۲) 
سر ایک لاوی جس نے مہیکل کو باک کرنے میں مدددی تھی (۲ - تواریخ ۱۲:۳۱) -

ہم - مراری لاوی حرتسہ کا ایک بیٹا - گورہ اس کا پہلو مطانہ تھا نہ تھا تو ہے مراری لاوی حرتسہ کا ایک بیٹا - گورہ اس کا پہلو مطانہ تھا تو ہیں اس نے اسے اسے اسے کھرکا دربان کیا (۱- تواریخ ۲۷: ۱۰) - واقو بادشاہ نے اسے فعدا سے کھرکا دربان بنا دیا -

سمریاچ - شهر میالا :- ایب سوره و مقلاع کے مقام پر اوروں کے سمراہ و آقوسے جا ملا (ا - تواریخ ۱۱: ۵) -بر اوروں کے سمراہ و آقوسے جا ملا (ا - تواریخ ۱۱: ۵) -کا پرتی تفی کا بیٹا (۲ - تواریخ ۱۱: ۱۹) -میں - بنی حارم میں سے ایک خص م اسیری کے بعد عزرانے اسے اوردوسروں کو اپنی اپنی اجنی بیوی کوچھوڑنے پر مجبور کیا (عزرا

۳۲:۱۰ می - ایک اور شخص جوباتی کا اولاد میں سے تھا۔ اسے اپنی احتمام میں اور شخص جوباتی کا اولاد میں سے تھا۔ اسے اپنی احتمام میٹوا (عزران ۱:۱۳) - رعبرانی = پوکس) - سمر سین میں میں نہوز بدی ماں جس نے میہ وا اور خیم ۲۲:۱۳) - ایک میں مددی تھی (۲- تواریخ میں ۲۲:۲۱) - ایسے نشو میر سے نام سے جی لیکارا گیا ہے (۲ سال طین ۱۲ سال طین ۱۲:۲۲) -

المانی می می مانند) - اعبرانی مورج کی مانند) - اعبرانی مورج کی مانند) - اسمسری می مانند) - ایروجام کے چھ بیٹوں میں سے پہلا - بیٹین کے فیللے سے تھا (۱ - تواریخ ۲۱؛ ۲) -

المراني عن المنافي المراني عن البالجيموط الميا) . المراميل ك قاطبيول من المراميل ك قاطبيول من المياب -وہ غالبًا سمونتیل سے بہلے کا فاضی تفاق اس کی زندگی کے مالات قضاۃ الراب سا - ١٦ مين بيان كه كفهين - وه وآن كے فيلے كے مزحد کابٹیا تھا۔ دہ صُرْتحہ میں پیدا ہوا جو مربیشلیم اور کیرؤروم سے سیاحل کے درميان وافع تفاءاس علات فيبس فلستي بليت تصديف کے فرشتے نے اسکی مال کو حوکہ بالخونفی اُنس کی پیدائش کے بارے میں پہلے ہی تبادیا تھا کہ اس کا بٹیا اپنی پیدائش ہی سے خدا کا نذیر بوكا اور خدا وند أسع بني اسرائيل كوفلستيول سي ما تحصيص را في دلانه ت لئے استعمال کرے گا۔ نذیر، خدا سے تعنور ایک نما ص متت سے بابند بوتے تھے کہ وہ خدا کے لئے تخصوص میوں گے اور اپنی نفسانی خوار شات ہم کنٹول میں دکھیں گے اور پر بیزگاری کی زندگی بسر کریں گئے دنفعیں کے للت وتحصّة نذير) - إس سه ينظا بركونا مقصود تفاكر الرفدا ك عهدى ہوگ اُس کی برکات کھا صل کرنا چا بین نووہ اپنی نفسانی ٹوامشات سے بیس، نود برنظول کری اور باکیزگی کا بوعهد انبول نے خدا کے ساتھ باندها اس بروفا واری سے عمل کریں۔ سمسون نے اپنی زندگی میں مختلف مرقعُون برحوِنعلاتِ فطرتُ فُوِّتُن كامظامِره كياوه الْسُس كَي . كو باينتكميل كك بينجائے .

منتسون کی ولادت سے وقت اسرائیلی بهمال سے فلستیوں کے غلام تھے ۔ اس کی وجربی تھی کہ انہوں نے غداوند کی نظر میں مرے کام کئے تنف -اس کی بعد آتش کے بعد اول اول اول اول نے اسے برکمت دی - اور خداوندگی روح اسے محنے دان میں جو فرتم اور إستال كے درميان سے تحركيد، دينے لكي" رقضاة سان ٢٨- ٢٥) -لیکن جوانی کے ونوں میں نبی اُس کی زندگی میں ایک صریح کمزوری أنظر آنے مگی حس نے بالآخراً سے تباہ کرویا۔ وہ بیرتفی کر وہ اپنے نفس کا غلام تھا ۔ اس سنے اپنے والدین کی خالفنت سے با ویود تمنٹ کی اکیب فلسنی عورت سے شادی کرنے پرا صرارکیا۔ نمنت ، صرعہ کے نزدک سی تھا۔ شادی کی صنیا فت میں اُس نے مہانوں سے ریک بہلی ادکماکداگروہ اسے بوجولیں کے توجہ انہیں سیس متانی ترسف أورتيس بورس كيرے وسے كالكين لعدرت ويكر استين اسے دینے روس سے ممانوں نے اس کی بیوی کو دصکی دی کہ وہ اپنے خاوندسے اِس کا بواب لُو تھے کر بنائے ورنہ وہ اُسے اور اس کے فائدان کو الک کردیں گے۔ لیس اس نے اپنے خاوندسے ہواب معلوم کرے انہیں بتادیا ۔حب سمسون کواس دھو کے کاعلم موا افواس نے اس كا بْرِلْدِ لِينَ يَكِ لِنَ إِس فلسننيول كونتل كرديا إور الْ سُمُ كَيُّوبِ النِّهُينِ دے کراپی مشرط پوری کی - چند دیول بعد حب سمنسون اپنے سسسرال والس آیا تواسے معلوم بواکروس کے معسر نے اس کی بوی کوکسی اور سے بیاہ دیا سے اور اس کی جگراس کی بین کی بیشکش کی سمسون نے اس ك بدلد بول لياكث سف ، م لومر ما ل مكري اور واو ووكى ومولك ورمان ایک ایک مشعل باندهی اور انهنی فلستیول کے کھٹے ہے کھیتوں میں ہانک دیا۔فلستیوں نے اِس شنے بر تے میں اُس کی بیوی اور شسسر کویکلادیا ۔

اس پرسمسون نے اپنے شدید دِ عمل کا اظہاد کیا اوفلستیوں کوبڑی خونزیزی سے اوا اور جاکر ایتام کی پیٹان کی دواؤ میں دینے لگا۔

تلتیوں نے بہرداہ پر تملہ کر دیا اور اپنے سب سے بڑے دشمن کو ان کے سپر وکرنے کا مطالبہ کیا ۔ سمسون داخی سے باید اسرائیلی اسفلستیوں کے حوالے کر دیں لیکن جن رسیوں سے ایک مزار فلستی ہاک کر دینے ۔ دیا اور گدھے کے بیٹرے کی بڑی سے ایک مزار فلستی ہاک کر دینے ۔ دیا اور گدھے کے بیٹرے کی بڑی سے ایک مزار فلستی ہاک کر دینے ۔ اس فلیم کام سے مسسون نے تابت کر دیا کہ وہ قاضی بنے کا اہل ہے ۔ جنانچہ ابنی مقدس میں مرفوم ہے کہ "وہ فلستیوں کے ایام میں بیس بیس بیس کر اس اسرائیل یو فلستیوں کے ایام "کسی اسرائیل یو فلستیوں کے ایام" کی اصطلاح سے ظامر میوتا ہے کہ بنی اسرائیل پر فلستیوں کا فلیہ ختم نہیں ہوانی اسرائیل پر فلستیوں کا فلیہ ختم نہیں ہوانی اسرائیل پر فلستیوں کا فلیہ ختم نہیں ہوانی دولے دیا تھا ۔ دولے خوالے دولے دیا تھا ۔ دولے دیا تھا ۔ دیا تھا ۔ دولے دیا تھا ۔

اس کے لیدسمسون فلستیوں کے ایک مضبوط شہر غرہ کو کیااور

د ال وہ ایک کسبی سے گھر ہا۔ جب فلستیوں کوعلم مؤاکسمسون شہر میں سے تو انہوں نے اُسے گھر لیا ۔ آوھی رات کوسمسون انطااوراس نے شہر کی نصیل سے چھالک کو دولوں پُلوں اور مبنیڈ وں سمیت اکھاڑ لیا اور تقریباً دوفرل نگ کے فاصلے پر حبروں کے سامنے پہاڑی کی ہوئی پر لے گیا۔ خد اس کے برسے کا موں کے با وجود اسے فوق الفطرت قرت و تیارہا۔

ایک اورفلدی عورت ولیل کے دام الفت میں بھینس گیاجس کی وج ایک اورفلسی عورت ولیل کے دام الفت میں بھینس گیاجس کی وج سے وہ اپنی روحانی قرت بھی گئوا بیٹھا۔ فلستی داہنما وسمسون کوائیے عورت کو بھاری رشوت دے کما پینے مطابق اللہ اللہ وسمسون کوائیے سوالے کر دے ۔ ان کی ہوایت کے مطابق اس نے مستون سے اسکی شد زوری کاداز پر بھیا۔ تین مرتبہ اس نے اسے غلط برایا لیکن افر کاراسکے تقاصنوں سے جور ہو کو اس نے بتا دیا کہ اگر اس کے بال کا طور یہ بوائی نووہ عام اوری ما نند بن بجائے گا۔ نب اس بنے اس جنے اس کے بال کڑوا دیئے اور اس کی قوت بھاتی رہی ۔ پھر اس فراس نے اس محلوم بواکہ منرون اس کی قوت ہی جاتی رہی ۔ پھر اس وقت اسے معلوم بواکہ منرون اس کی قوت ہی جاتی رہی ہے بلکہ فدا بھی اس سے الگ ہوگیا بواکہ منرون اس کی قوت ہی جاتی رہی ہے بلکہ فدا بھی اس سے الگ ہوگیا بواکہ منرون اس کی قوت ہی جاتی ورم پر بھا۔ انہوں نے اس عزاد اس غزاد میں قیدیں ڈال دیا جہاں وہ عکی پیستاریا۔

ممين معلوم نبين كسمسون تنى مدّبت مك إس شرمناك مالت میں فیدمیں دیا۔ دیون دیوٹا کی ظیم صنیا فٹ کے موقع پر فلستیوں نے سمسون توتما شركي سخ صبيا فت مين لموايا - أس وقت دبون ديونا كامند لوگوںسے کھیا کھیج بھرائواتھا نے نیے بیاً ۳ مزا رلوگ تما شہ دیکھنے ك لئے تھات يرغين موٹ كئے - دري انتأ سمسون کے بال بار ه گئے تف اور اُس کی توت می بحال مورسی تقی ، اس کے وہ اسے دشمنوں سے کم اذکم اپنی انکھوں کا بدلہ لینے کا بڑا نوامشمند بھا د قضاۃ ۱۱: ۷۸ ۔ اُس سے اُپنے نگران لوے سے کہا کہ وہ اُسے ٹیک لیکانے سے لیخ اُن دوستونوں کے درمیان کھڑا کردے ہو تھیت کوسہارا دیئے ہوئے عقد - بعراس نے ان سنونول کو کمبط اور نعدا سے دعائی کر وہ ایک مزنبر محمرس کی مدوکرے - اس نے ایک سنون پر دائیں اور دوسرے پر بألين التقسيم وورد الاادر الهبين اليي عبكر سيم الكيرويا ورحيت مع تماشا میکول کے زمین بر آرسی حقیت سے طبے میں مذصرت وہ خود دُب اليا بكر بهت طرى تعدادين فلستى حبى مارى كئے - يرتعداد يعتف أس ن اپنی ساری زندگی میں بلاک کئے تھے اُن سے کہیں زیادہ تھی۔ ا بنی تمام نا کامیول کے با وجود سسون عبرا نیول ۳۲:۱۱ میں

مم ، ایک بھرسونی لاوی، آست کا دادا بھی داؤونے ہمآن کے ساتھ کھوٹے میوکر مفترس گبت کا نے کی خدمت کے لئے معتبر ا کیا تھا۔

متمع (ا- تواریخ ۲: ۱۷)، ستم (ایسموسیل ۱۱: ۹)، سمتی (۲ بیمولیل (۲:۲۱) اورسمتر (۲ سموسیل ۱۱: ۳) غالباً عنر این کے دوسرے نام ہیں - اس نام کے عبرانی میں تین بیجے ہیں اور انگریزی میں پائچ -سمعی - منت میں :- (عبرانی = منسہ ور - قب عربی سیکھے ینٹہ ت سم معی - منت میں :- (عبرانی = منسہ ور - قب عام نام تھا -یہودیوں میں برایک بہت عام نام تھا -ا - بیرسون کا بینا، اور ایک لادی خام ان کا سروار (خردی

۲- واود کے زمانہ میں ایک جیرسونی لاوی جو خداوند کے گھرکی ایک جیرسونی لاوی جو خداوند کے گھرکی انگرانی پر مقرّر موارا - تعاریخ عن ۱۰) -

سو - دَا وَ رَكَ مِكَ سُورِ ما وُل مَيں سے ابک بورا وُ وَنَيَا ہ كى بغاوت كے وفت داور اور اسلامين ۱: ۸) -

مہ سیلمان کی رسدمہیا کرنے والوں میں سے ایک شخص جے بینمین کے قبیلے پرمفرر کیا گیا (ا-سلاطین م : ١٨) -

۵- یہویقیم یا کیونیاہ کا بوٹا اور فداآیہ کا بیٹا (۱ - تواریخ ۳: ۹۹)۔
۲- بنی شمنتون ہیں سے ایک شخص حس کے ۲۷ بیچے تھے
دا - تواریخ ۲۲ ، ۲۷ ) -

یے۔ بنی روتین میں سے جوتے کا بیٹیا اور میکاہ کا باپ (۱- تواریخ

ھ: سم) -۸ - بنی مرازی میں سے ایک لاوی اکبینی کا بیٹا (۱ - توادیخ ۲۹:۱) -۹ - بہوردآ ہ سے قبیل کے ایک آبائی خانوان کا سردار (۱ توادیخ

را مر در آور با دشاہ نے گانے بجانے والے کا مہنوں کو ۲۲ فراقتوں میں تقشیم کمیا کہ دوہ باری باری نصدا کے گھر میں موسیقی کا انتظام کریں ۔ وسول میں میں میں میں کا انتظام کریں ۔ وسول فرق ستم میں اس سے بادہ بیٹوں اور بھا میکوں پیشش میں (۱- تواریخ ۲۵:۲۷) ۔ میں میں میں دا ورجہ دا ورنے (مگورستان پرمفت ترر

کیا دا- نواریخ ۲۷:۱۲)۔ ۱۲- بنی میمان میں سے ایکشخص حب نے سز نیآہ کے عہدیں

۱۳۰۰ میل کو ماک کرنے میں مدد کی ۲۷- تواریخ ۲۹ :۱۹۱ - .

ما - سرقیاہ کے عہد میں مبیکل کانا تب نزائی ہوا پہنے بھائی کے ساتھ میں اور دہ بکیوں وغیرہ کا مخار تھا (۲۔ نواد کے ۱۲:۲۱ اسے سے مان میں اجنبی عورت سے میں ایک اور کے دمانہ میں اجنبی عورت سے

شادی کی تھی اُعزرا ۱۰: ۱۳ م ۲۱) ۔ ۱۵ - بنی حاشوم کا ایک شخص حس نے اجنبی عورت بحس سے شادی کی تھی او عزرا ۱۰: ۱۰ سرم) - ایمان کے سور ماؤل کی فہرست میں شامل ہے۔ خداکی بنشش اور بلامٹ پر ایمان دکھنے کے ذرایبر اس نے سیران کن کام انجام دیئے، تاہم اسے اپنی نہ ٹمگ پر کفٹرول نہیں تھا۔ وہ اکثر حواتی نواسش سے مغاوب رہا، اور یہی وجہ سے کہ وہ بنی اسرائیل کو دائمی رہائی نہ دلاسکا۔ سویس میں میں دعہ الی بہ شہرت، یہ

سه بن بر برانی عشهرت ) - سه بنت : - را عبرانی عشهرت ) - بنت : - را د د را د بادشاه کابھائی - د کھٹے سمتہ ، - برداد اور ایک شہر (لیشوع ۲۷:۱۵) -

کو ۔ بیروداہ سے جنوب میں ایک شہر (بیسوع ۲۹:۱۵) ۔ ۱۰ - کالٹ کی اولاد ملیں سے صرون کا ہلیا - یہ رقم کا باپ تفا ۱۰ کندر موجود

(۱- تواریخ ۲: ۴مم) -مم- روبن می اولادسے یو آی کا بیٹا اور عزز کا باپردا-توایخ

غربي كانفظ سبع يسننا اورعبرانى كانفظ شبع ايكساسي ماده سعمين -

سمعانی - شبعاتی :- ایک بویبودآه بین بنیس بین رستی سے را - تواریخ ۲: ۵۵) - یرقینی تلفے جو در کات کی نسل سے تلفے ۔ مین مطابق دا - تواریخ ۲: ۲۵ میں اسے سمآه پارا سمعام - شبم آلا: - ا- تواریخ ۲: ۳۲ میں اسے سمآه پارا گیاہے ۔ گیاہے ۔

سمعه - سامع :- کاسردادتها - ده ایک بینمینی جرانی خاندان میم سمعه - سامع :- کاسردادتها - ده ایلون مین رستا تفایها ل کے استعدد ل می آت کے لوگول کو کھی گایا (۱- تواریخ ۸ ۱۳۱) - اسموئل سا : ۳) - اسموئل سمعه - منسمعه :- دا تو کا بھائی (۲ سموئیل ۱۳ ۳) - اسموئیل سمعه :- ۱۲ و مین اس کے بیجے سمتہ بین ، ۲ -سموئیل سر : سر میں سمتہ اور ا - تواریخ ، بوزیمین سمتی اور ا

سرمعی - منهمعا :- او داور اور ان کا بھالی معبس کے بیٹے نے بات سرمعی - منهمعا :- کے ایک زیروست سور ماکو مارا تقادا - توادیخ ۲:۲۰) - نیز دیجھئے سمعہ -

> ب- دا قود اوربت سبع کا بیٹا (۱- تواریخ ۱۳:۵) -س - ایک مراری لاوی (۱- فواریخ ۲: ۳۰) -

14 - ایک اورشخص حبس نے اجنبی عورت سے شادی کی

﴾ - المبين كابتيا وربيودي مردكي عبن سنه استركو يال تفاكا.

دادا السننريون -

10 - ایک بطیعے خاندان کامندوب بواسسرائیل کی آفری بحالی کے وقت جب وہ اس کو جب انہوں نے چھیداتھا دیکیس کے ماتم كريسے گا ( زكر باه موا بسول -

19- سائل کے گھرانے میں سے ایک شخص بھرا کابٹا۔ اس نے داور پر برب دہ اپنے بیٹے ابی سکوم سے بھاگ رہا تھ لعنت کاؤ پھر کھینکے - داور نے ابیث کواجازت نددی کہ اسے قتل کرے راہیمولیا

ما)-حبب وہ نتے حاصل کرکے والیں اُر ہا تھا توسمتی نے معانی مالکی (٢- سمونيل ١٩: ١٩ - ١٧٧) - ليكن حب سيليمان تنخت نشين برُما نُواسِيهِ يروشكيتم مين نطر بندكر ديا أورأس كى نافرمانى پرم است قتل مروبا دايراني -(74-74:4

سمعباه - شمع بالا:- (عبان = بهوداه فسن لياب، المعتباه - شمع بالا:- رهمتون كه تبيل سيستمري كابب (ا-تواریخ م دیس) -

یں ہوئیں۔ ۷ - روین کی اولادسے بو ایل کا بیٹار ۱ - تواریخ ۵:۸) ۔ غالباً آبت مرکاستی مین شخص سے ۔

٣- وا وُر باوشاه كے زمائے ميں بنى البصفن ميں سے ايک لادى (١-تواريخ ١٥: ٨ ،١١) -

مم ۔ دآور کے زمانے کا ایک لادی جدمنشی نتنی امل کا بیٹا تھا

(۱- تواریخ ۱۲۴۷) -۵ - دا قور سے زمانے میں عوبید آدوم کا پہلوٹھا بدیا - یہ بهت سے بہا دروں کا باپ تھا جونمدائے گھر کے وربان تھے (ا توائے

4- ایب بهادد مروخداحس ف رحبته بادشاه کواسر ایل ک شمالىسلطنت سي بنگ كرنے سے روكا (اسلامين ١١: ٢٧-١٨) -سمعیاه نے بعد میں رقبعام کی سرگزشت مکھی بواب نایاب سے 1 ، توایخ

۱۵:۱۲) -الماری المیں سے ایک خص میں کا تعلق اسم کے کے کے ایک میں سے ایک خص میں کا تعلق اللہ کا میں میں میں کا تعلق اللہ نسب سے سے (ا-تواریخ مو: ۲۲) -ے جو رات کا دیا ہے۔ ۸ ۔ بنی مرازی میں سے ایک لادی ہو خمیاہ کے زمانہ میں بروہم كا باستنده نفا (ا-تواريخ و:۱۸۱۶ نخسياه ۱۱۰ ۸۱) -

9 - انفاتذ کے نماندان سے ایک لاوی سلال کا بٹیا۔ اسیری

سے والیبی بر بردیهات بیں نسال - تواریخ و ۱۷: ) کمیاه ۱۱: ۱۸ین اسے سموع کے نام سے بیکارا گیاہے۔

١٠- ايك لادى جي يبوسقط ادشاه ني بهوداه كيشهرولاي

سشديعيت كى تعليم دينے كے لئے مقرركيا (٢- تواريخ ١٥: ٨) -11۔ حزنیاہ ما دشاہ سے زمانے میں ایک لاوی جس نے اور لاونول سے سا تھ سکل کو باک کرنے میں مدوکی (۲- تواریخ ۲۹:۲۹) -ا ایک لاوی تصب سرفیاه کے ذما نے میں کا میزوں کو خوراک

تقت يم كرنے كے لئے مقرّد كيا كيا (٢- تواريخ ١٣:٥١) -

سوا - بوستراه بادشاه كے عبد ملس لاولوں كا أكب مسر دارجس نے فنٹے کی قربانی میں مرد کی دم۔ تواریخ ۲۵: ۹) ۔

مما - آن لاویول کاسرداد جوعزدا کے ہمراہ اسیری سے والیس ا کے رعزدا یہ:۱۱۱)۔

10- ایک لاوی جیے خداکے گھرکے خدمت کرتے والول کولانے کے لئے بیجا گیا شایدیہ وسی شخص سے عبس کا ذکر سااس سے اعزرا

14- ایک کا من کا بیطاجس نے غیر قرم عورت سے شادی کی

حقی (عزیدا ۱۰:۱۷)-۱۷ میک اورشخص حبس نے غیر قدم عورت سے شادی کی تھی

(عزيدا ١٠:١١) -۱۸- سکنتیاه کابیتا جس نے بروشکیم کی دیوارک مرمت کی

رخمیاه ۳: ۷۹) - بر ببر بنده این به ۱۹ کورد اینه کا کوشش کی رخمیاه کورد این کورشش کی رخمیاه

۔ ۱۰ - ایک کامبن عبس نے عہد بر ممہر لگائی دخمیاہ ۱۰: ۸) -۱۷ - ایک کامبن یا لاوی جوز رُبابل سے ہمراہ اسیری سے والیس

آیا دخمیاه ۱۲: ۹: ۲) -۲۱ دخمیاه ۲۰۱۰ نخبیاً ه کے زما ندمیں ایک کامہن جو موسیقار تھا د مخسیاه

۔ موالا ایک کامن جس نے پروشکیم کی وادار کی کمیل کے حبثن میں حِمِسَدِليا، غالباً وسي حبس كا ذكر ٢٢ مين ب حريخمياه ١٢: ٢٢) -

مهر اور اور ای منی کا باپ د بیر میاه ۲۷: ۲۰)-

٢٥ - ايك تجموط نبي بويدتياه نبي كامخالف تفارضران أس برسزا دى كراس كے كوئي اولاد مذہوبي ( برمياه ٢٩: ٧٧ - ٣٧) .

١٧٠ ولآياه كاباب ديرمياه ٣٩:١١) -

سمگر منو سنوشن اس شاہ باآل کا سردار جود واور سرداروں سمگر منوب سنوشن بات ، کے ساتھ پر وشکیم سے درمیان میالک برمبيطا (بيمياه وس: س)-

سر اعبران - يام - بونان - تعلسد اورملاگش - موخوالذر اسمندر :- کامطلب کفته سمندر سب اوربد لفظ صرف ایک مرتبر استعال بود اس

عهدِ عنیق میں سب سے زبادہ و کریے ہے آدم کا آنا ہے ( دیکھئے بجرہ روم ) ۔ لفظ یام "کا مطلب ، مغرب ۔ مغرب کی طرف ، مُرا د سمندری طون سبے اور حغرافیا ہی کی اظ سے بجیرہ دوم فلسطین کے مغرب میں ہی سبے ۔ بجیرہ روم کو " بٹراسمندر" (لیٹوع ۱:۲۱) ، "مغرب کاسمندر" داست شنا ۱۱:۲۱) اور مع فلستیول کاسمندر" (خروج ۳۱:۲۳) کہا گیا ہے۔

عبد عنیق میں جن دوسرے سمندروں کا ذکر باتا ہے وہ خسب ذیل ہیں۔ ہر فلتم = مرکن طوں کا سمندر (خروج ۱۸۱۱۳) ، درایئے شور یا بجیرہ مرواد = نمک کاسمندر ( ببیدائش ۱۸۱۳) اور گلیل کی جھیل = کرتن کی جھیل اگلتی م سوز ۱۱) - نفط "یام" کم بھی چوڑے دریا مثلا دریائے فرات ( بیرمیا ۱۵ ، ۳۷) اور دریا ہے نیل ( ناموم سوز ۸) دریائے میں مستعمل مقارید لفظ میکل سے صحن میں بیٹیل سے حوض سے لئے بھی استعمال مؤاسے (ا-سلاطین ۷ ، ۷۳) -

عدم مربر بین عهر عنیق کے سمندروں سے کئے نفظ تھلستہ سے یہ

عبرانیوں کوسمندرسے کوئی دلیسی مذہبی ۔ اُن کے دلوں میں سمندر کا خوف غالباً سا میوں کے اِس فدیمی اعتقاد سے بیدا بڑا تھا کہ لہرائی اُس فوٹ غالباً سا میوں کے اِس فدیمی اعتقاد سے بیدا بڑا تھا کہ لہرائی اُس فوٹ کوظام کر کرتی ہے۔ جس نے ان کے ویڈ اسے بختگ کی تھی ۔ ایکن اسمرائیل کا فداوند نوان کاخالی نظا (بیدائش ۱: ۹ مالیس) اور پول اُن کاسنبھا لئے والا اور مالک (زبور ہم ۱: ۷ - ۹؛ اعمال ہم : ۲۷) ۔ وہ اِن کو جو کر کرتا ہے کہ آومیوں کی معبلائی کے لئے کام کریں (بیدائش وہ اِن کوجو کر کرتا ہے کہ آومیوں کی معبلائی کے لئے کام کریں (بیدائش (۱: ۱۲) اور برمیا ہ (۲: ۱۲) کی شعبی ذبان میں سمندر ممل طور برخدا اور اُن میں سمندر کم خدا نہ قدرت کا اظہار سمندر کے خلاف کمیا (خروج ابواب ہم)، ۵۱؛ زبُر دے: ۱۹؛ یونا ہ ابواب ماری کے معملائی کو خدا و ذرہ می سمندر برجیلے اور طوفان کو تھا دیا ہم سمندر برجیلے اور طوفان کو تھا دیا ہم سمندر میں سمندر میں سمندر کے مدا و ذرہ میں سمندر برجیلے اور طوفان کو تھا دیا میں سمندر میں سمندر کے ساتھ جاتا ہو ہے گا (مکا شفہ ۱۷: ۱) ۔

سموت منتمون به داؤد بادشاه کے جنگی بہا دروں میں سے ایک (۱- تواریخ ۱۱:۲۷) میں سے کہ ایک (۱- تواریخ ۱۱:۲۷) میں سے کہ کاستمہوت (شمرت) اور ۱- تواریخ ۲۷:۸ کاستمہوت (شمرت) اکی بی شخص ہو۔

سموع مین سرع بر عبرانی دستگیا ، یامشهور) می سموع مین بینا جیسه گردگا بینا جیسه گرسکی مینا جیسه گرسکی مینا جیسه گرسکی ساخد ملک کنفان کی جاسوسی کے لیے بھیجا رگفتی سازد اور لوگوں کے ساخد ملک کنفان کی جاسوسی کے لیے بھیجا رگفتی سازد م

۱۹:۱۳) -۱۰ بر بن سوع لینی ب سبح کے لطن سے داؤوکا بیٹا (ا -تواریخ ۱۰ ۱۹:۱۳ اور اسموٹیل ۵ :۱۹ میں اس کے بیجے سمتوعربیں ادر ا-تواریخ سا: ۵ میں سمتھا سے ) -

مار ایک لادی جوعبدا کا باب نفا (نحبیاه ۱۱: ۱۱ - ۱ - تواریخ ۹: ۱۷ میں سیجے سمتیاه بین -

مم مه ایک کامن جو اچنے آبانی خاندان کا مردار تفار کمیاه ۱۱:۱۱). سرعمل (عبرانی = خداکانام بااس کانام ایل ہے) ۔ سموسل اس اسمیتیل نبی اس کواکٹر آخری فاضی (مفالم سیجے اسمیتیل ٤:٧، ١٥-١١) اورىيلانبى كهامبا تاسىح (السموميل ٣: ٧) إعمال مربها ١٢ : ٢١) - وه افراً يُم مُسك كوسُها في مُك مين دا ما يتم صوفيم كاكيشخص ولقاته كالبيثا تقاء أسُرِلي مان كانام حَنَّة تفاء سَمَوتيل كى لبيداتش كي واتعات سے ظاہر موزا ہے کہ اس کے والدین خدا پیست تھے ۔ پوئد حمر با بخہ عفى اس كفي أس سن است است ولى فم كوشدا كراك أكم انظيلا - وه فدا برايمان رکھنی تھی کہ وہ اس کی دعاکا ہواب حزوردے کا ۔لبذااس سے عبرکیاکہ دہ اینے بیٹے کو خدا کو دے دیگی ۔ حب سموئیل نبی پیدا ہو اتو حرز نے اپنا وعده أيوداكيا حبب لط كي كا دوده حظرا ياكيا تووه أست سكيلامين خداوند کے گھر مے گئی اورسروار کاس عمیلی کے سپرو کردیا۔ پھراس نے دعامیں نعداوندكى حمدى (عام طُورير إسْ تُوتِدّ كالنيثُ كَها عِنْ السّ ٢:١٠١)-سموتسل منی نعدا و ندیسے گھریش بیروان پیرطیحا ۔ وہ بجین ہی سے اُسس کی خدمت كرف لكا (١: ١١: ١١) - مرسال حب أس سع والدين قرياني برطها نے سیلامیں آتے تواس کی مان اس سے لئے ایک چھوٹا ساجمبر بنُكرلانی - وه زماً منروحانی اور اخلاقی لحاظ سے زوال پذیر خفائعیلی کے کے بیٹے کہا نت کے قطعی لائق ندھتے۔ اپنے لا کچ کے باعث وہ قربا لی کے نوانمین کوھبی نوطرد بیتے تھے (۲: ۱۲- ۱۷)، بیال کک کہ وہ فیمٹر اجناع کے در وازے برخ مت کرنے والی عورتوں کی کیے سومتی کرنے تھے (۲۲:۲) -عَيْلَى انهيں ملامت توكرتا تفاليكن ختى سے تہيں - ليس خدا نے فرمايا كروہ أسے بھی سزادے گا (۲: ۲۷- ۲۷)-

اس زمانے کے ان حالات میں خدا کے ساتھ اس کے لوگوں کا رابطر بہت کمزور بطح چکا تھا۔ ایک رات خدا نے سموٹیل کو بلایا اور اس برنام مرکیک کی کہ وہ میں برنام مرکیک کی کہ وہ علی کے خاندان کے ساتھ کیا کرسے گا۔ خدا وندیے سموٹیل کو برکت وی اور" اس کی باتوں میں سے کسی کو مٹی میں نہ طبنے دیا" (س: ۱۹) ، بچت انچہ بنی اسرائیل برنا مرموگیا کہ سموٹیل خدا وندکا نبی ہے سجب عیلی نے شانا کہ میں اس کے دونوں بیطے اور عیلی انداوند

کا صندوق ہی تھیں گیا ہے تو وہ ہی گرکر بیاں کنی ہوگیا۔ بعد میں جب عہد
کا صندوق اسرائیل کو والیس طا توسموئیل بنی نے لوگوں کونفیصت کی که
وہ ابینے ورمیان سے اجنبی و ہوتا کوں کو ورکریں اور صرف خدا و ندایینے
خدا کی پرسنش کریں (۱: ۷)۔ جب اسرائیلی مصفاہ میں جمع ہوئے توفلسٹیوں
نے اُن پرحملہ کر دیا۔ لیکن سموئیل نے خدا سے دعا کی اور وہ فلسٹیوں پر
کوکس سے ساتھ گرجا اور انہیں گھرا دیا۔ تب اسرائیلیوں نے ان پرحملہ
کرکے انہیں کیسست وی۔ پھرسموئیل نے بطور یا دگار ایک پیخ نصب کیا

ا وراس كانام" ابن عزز" دكها (مدوكا ببقرك ١٢١) -

سموتیل نے بو قاصی اور کامن تفار آمر ہیں سکونت انعتبار ک جهال وه لوگول كانصاف كياكرنا تفا- وبال اس في ايك نزي مي بناياد ره سال بسال ببت آبل، حباتیال ا ورمصفاً هیر صبی دوره کرتا تھا دی: ۵۵-ا پنی آخری عمریس اُس نے اسنے بیٹول لوآئی اور ابیا ہ کو برسیم عیں قاحنی مقرركيا (مفالبرميجية ١- تواريخ ٢٠ ٤)، نيكن لوكور في احتجاج كيا كر اس تے بیٹے اس کی راہ پرنہیں چلتے اور رشوت سے کمانصا ف کوبدل ويتع مين للمذا انهول نفيا بينع لئه أبك بادشاه كي ورخواست كي تاکه وه اور تومول کی طرح ان کی عدالت کرے ( ۲:۸) - سموشل کوان كى بدورخواست بهت ناگوارگزرى نىكن خدانے اسے ان كى ورخواست منظور كرين كوكها مكرسا تقربى ريحبى كهاكدوه ال كرجبا وسعكه باونذاه كاحكومت كرنه كاطريقه كيسا بوكاء بيرسكوتيلى ملاقات ساؤل برقيس سے ہوئی بوا پنے باب سے گرصول کو تلاش کررہا تھا۔ جب ساکول نے تلاش نزک کمرنے کا ارادہ طا مرکما تواس کے اوکرنے اس سے کہا "اس سنسهر میں ایک مروبفدا سے حب کی بھی عزّت موتی ہے۔ جو کچھ وہ کہتیا ہے وہ سب صرور ہی پورا ہوتا ہے "او: ۷) - ایسموٹیل ہاب وہیں سمونگل کوننی کا بجائے اُ<sup>ر</sup> غیب بین "کهاگیباہے کیونکہ" جس کوا ب نبی كيت بل أس كويليانيب بين كيت تفي (آيت 9) - نعد الف سموتيل تبي مومیلے بی بتا *دیا تھا کہ سیا دلی اس سیے بلنے اے گا۔ ساڈل سے "پہلی* ملاقات برنبی نے اسے خفیہ طور میر باویشناه سئے کمیان ان اور بطور تبوت چند ایک ایسی باتیں بتائیں جوسی نابت ہوتیں دو آو اسلا) - پھرسموش نبی نے اسرائیلیوں کومفِسفاہ سے مقام پر جمع موسنے کے لئے کہااور وہال توم ف اس کے انتاب کی تصدیق کی سنتر سل نے درگوں کو بادشا و سے حقوق ا در فرا تَصْن بْبَائِے اور اُنہیں لکھ کر خدا وند کے مضور رکھ و ما ٧٥:١٠٪. سأوًل كي عمونول برفنع إن كالعسمونيل ن عير لولول كو علمال من جع ہونے کو کہا اور وہاں میرساؤل کے بادشاہ ہونے کی نصدین کی۔ آب سموتيل بهبنت عريب بده موكلبانفا اس لله وه خود مجيد دركر با دنتا ه كو اسك لانے لگا۔ اینے الوداعی بیغام میں اس نے اسرائیل کے ساتھ سنداوند كاسكوك كودهرابا اورانبس يا وولايا كه خداف كي فعرمت كرنا أن بر فرض سے ۔ اُس نے خدا وندسے ورخواست کی کہ وہ اپینے نبی کے

الفاظ کی تصدیق کرنے کے لئے میہ برسائے حالا ککہ وہ گیہوں کا طف کا موسم منعا - غدا نے میسنہ برسائی اور سس لوگ خدا و ندا ورسموٹیک سے نہا بیت ورٹواست کی کروہ سے نہا بیت ورٹواست کی کروہ ان کے لئے و عاکرے - آئس نے جواب میں فرائفن اور شفاعت پر ایک بہت اہم بیان دیا ۔

ا بین رہا۔ اس کے بعد سموٹیل اُس وفت نظر آٹا سے بب کہ فلستیوں کے حلے کے خطرے کے بیٹنی نظر ساؤل بادشاہ نے کوگول کو جائیا کی میں جمع مونے ك ليُحكمها بحب سموتيل كوفيدا كم صفور قربا في كؤرا نف كم ليفيفين د پرموگئی نوساتول نے نووبی ترمانی گزدانی ۔ عین اُسی وقت نبی اُگیاال ساؤک کوکہا کر تولیے ہے وقونی اور آنزانی کی سے اور لبطور مزاتیری سلطنت قائم منیں دے گی ۔ پھرسموتیل جبتہ کو حیلاگیا اورساقیل نے فلستیوں وسکست دی رسآؤل کی اِس نتے کے بعد سموٹیل سے اُسے کمالیقیوں کونیست و نابود كرف كے ليے كہاوہ باب ١٥) - إس مرتبرهي سأقل كمل ابع فزمانى كرنے یں فاصر رہا ۔ سموتیل نے اسے مکمل ما بع فزمانی کی مزورت کو ما دولا با اور بتاياك خدا في الشي روكروياس - يسمويك اورساول كانوى ملاقات تقى ( 10: 00) - سموتيل المرمني البينے كھرواليس جلاكما اورسا ول كے الت عم كها مار إ ي كه عرص ك بعد خدا ف سموتيل كويمر أ وشاه سالسمقر كيا ادر اسب سيت لم كوتهيا تاكه وه و بال ايك نوجوان جروا م واوركو سآؤل كا جانشين مون كے لئے مسئے كرے د مقابلہ كيجئے ا - نوارنخ ١١:١١ -بعدازال جب والورع ساؤل کے باس سے بھاگا توایک موقع براس نے راتمے نوت میں تموتیل کے پاس پناہ لی جہاں وہ انبیاء کی جاعت كاسربراه عفا ، ١٩: ١٨٠ - حبب ساق ل وآق د كانعا قب كرتا بوا ولال بيني توخدا كالردح اس يرتهي نازل بئرا اوروه مفي ستمونتيل سكه ساميغ نبوتت کینے لگا (۱۹:۱۹ مر) ستوٹیل نے تعدای خدمت کومنظم کرنے وراً سي همل عامه بهنان ني مين جركروار اداكبا اس بيري - تواريخ مين مزيد روشی دالی می سے - دانور اورسموشل نے خیر اجتماع کے لئے درمان مقرر من (١-قراميع و ١٢١) - اس نے ضداوند کے تفریک نے نزرکھی عفوص بالا- قداديخ بهم: من - وه خداكي خدمت مين برا سركرم كفا اور اُس نے نسیج کی عبید بڑی و حوم و صام سے منالی (۲- تواریخ ۳۵:۸۱) -سَمُوسُلِ مُصنّف عبى تفا (مفابله سيح السموسُل ١٠ : ١٥) - أ- تواريخ ١٠: ١٩ مع مطابق ستموتيل غيب بين ف آبك بواريخ كى كتاب بعي مكفى يهوى رو ایات کے مطابق باشل کی وہ کتابیں ہو اس کے نام سے کہلاتی ہو اُسی كى تصنيف ہيں ۔ حبب سمونيل نے وفات يالئ نواس وقت سنوز سائل ہی باوشاہ تھا۔ دائمر کے باسٹندوں نے بنی کواس سے اپنے گھرس دفن كيا (المحموثيل ١٤٢٥) -

یورد سمونیل نے بادشاہ کو آخری پیغام اُس وقت دیا جب ساول نے اُسے ایک جن کی آسٹ ناعورت کی معرفت بلوایا (۱ سموٹیل ۲۸: ۱۵- ۹۱)۔ ستوتیل کا ذکر عبد عنیق کی و مگر کمت بیل جمی آبا ہے۔ وہ مرود عاتفا سزلور ۱۹۹۹ میں بنایا گیا ہے کہ وہ آن میں سے ایک تفاجنہوں نے " عنداوند سے وعا کی " عنداوند سے وعا کی " یرمیاہ ۱۹ امیں سموتیل کی شفاعت کا ذکر ہے ۔ پطرش رسول اُ سے نئے عبد کے واقعات کی پیشیننگوئی کرنے والا بیان کرتا ہے (اعمال ۲۲ بریک انطاکیڈ میں مناوی کرنے وقت اُس کا ذکر کرتا ہے داعمال ۲۰۱۳) عبرانیوں باب اامیں ایمان کے سورماؤں کی جو فبرست دی گئی ہے اس میں سموتیل کا نام بھی ہے ۔ سورماؤں کی جو فبرست دی گئی ہے اس میں سموتیل کانام بھی ہے ۔

پرانے عہدنامر میں سموئیل بنی کے سلسلہ میں جن مقامات کا ذکر آیا ہے ران میں سے کئی ایک کی سفٹ خت کرلی گئی ہے۔ بیندایک کو ماہرین آٹار فدیمہ نے کھود کھی نکالا ہے، مثلاً سنیلا،موسقاہ رہیتے اور سیت آئی۔

ا تشمقون کے قبیلے کا ایک فروجے خدا وندنے لیتوع کے متحت کفتان کی زمین با نتلفے کے لئے مقرر کیا اگنتی ۱۹۲۲)۔

مسموس کی کمنب نہ بادشاہت کے دواج پانے کا ذکر ہے جو سام کی کمنا ہوں میں امرائیل میں عکومت النہ یک گلا میں موسل کی کمنا ہوں میں امرائیل میں عکومت النہ یک گلا ہے کہ سام کی کمنا ہوں کے عہدا ور واؤ دکے میننگامہ خیز دور بہشتل ہے۔ اجما لی طور پر سام کی نام اور داؤ کو کی زندگیوں اور کا دنا موں کے پیش نظران کتا بول میں موسوس پر فیط ہیں کو سو مرسوں ہر فیط ہیں کو سومیس میں نام کا میں میں نام کا میں عبرانی کا تب سموٹیل کی دونوں کشب کو ایک میں کنا ب شمار کرتے تھے۔

ایک میں کنا ب شمار کرتے تھے۔

مصنعت بامصنعوں کا کوئی واضح ذکر بہاں نہیں ملتا۔ آوادیخ ۱۹:۲۹ سے ظاہر سے کہ اسے سموٹیل ، نائن اور جا دی مشترک تصنیف کہا جاسکتا ہے "اور داؤر بادشاہ کے کام شروع سے آخر ک سب کے سب سموٹیل غیب بین کی نواریخ میں اور نائن نبی کی تواریخ میں اور جاد غیب بین کی تواریخ میں . . . کھے ہیں 'دیہاں یہ واضح طور پر درج سے کہ سموٹیل نے خود مخرمری یا داشتیں مرتب کی تھیں (اسموٹیل ، ۱:۵۵)۔

۲۔ سموئیل کی پھلی کیاب کے مضامین

یرکتاب سہوئیل کی پیدائش کے ذکر سے شروع ہوتی ہے۔ اس کے اجداد کا ذکر ہے شہر میں آتا ہے اس کے اجداد کا ذکر ہے شہر میں آتا ہے اس دور کی دینی دسومات اور کمیفیت پردلجیسپ روشنی ڈالنا ہے غیلی متراد کا من کہانی جبی اسی زمرے میں آتی ہے۔ کا من کی کہانی جبی اسی زمرے میں آتی ہے۔ گو۔ سموٹیل کا دور

پہلے باب میں ایک ایسے خاندان کا ذکر سے بوگھریلو ننازیوں کے باعث تلخیوں کا گہوارہ بنا ہوًا ہے-اور اس تلخی کو پاک رسوم سے بھی کم نہ رہ جا سکا ۔ کہانت کی ضیافتوں کی جو چھپک مہیں یہاں نظر آتی سے (۲:۲ا الجدر

اسے میں بخر بی شناخت کی جاسکتا ہے۔ انقاتہ بذات خود ایک ہم باب اور خلص شخص بخر بی خاص کے ایمان کا خلص شوم مضا ا ورحتہ ایک متنفی عورت تھی۔ اور حب اس کے ایمان کا خماص شوم و ند نر نر بنر بینر کی شکل میں ملا تو اس نے جس گیت بین شکر گزاد کا اظہار کیا ہے وہ عہد عتیق کے نظیم گیتوں میں شمار مو ناہے کو زا ؟ اتا ؟ )۔ خدالے علی کو و وہ ار تنبیب کی۔ ایک مرتبہ خدالے ایک بندے کی ذبان سے عدالے علی کو و وہ ار تنبیب کی۔ ایک مرتبہ خدالے ایک موال کر تباوی و سیلے میں میں میں میں میں کا بات موال کر تباوی کی سے اس رہ بہا ویا ہے و سیلے کورا ہوا سے برا کر ایا یک میں میں اور خدالے کورا ہوا ہوں کے مال اور خدالے کورا ہوا ہوں کے معنوں کی کی سے اور عہد می معنوں کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے اور خدالے کور تا کر دیا جا کہ اور دو بیٹوں کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے اور خدالے کی میں بال بسال ۱۹:۱۱)۔ اور دو ویٹوں کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے اور خدالے کے مندوق سے خین ہائے اور دو ویٹوں کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے اور خوات کے مندوق کے ویش کے مندوق کے دو تون کے مندوق کے مندوق کے دو تون کے مندوق کے مندوق کے دو تون کے مندوق کے دو تون کے مندوق کے دو تون کے مندوی کے مندوق کے دو تون کے مندوی کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے وہ تون کے مندوی کے مندوی کے مندوی کے مندوی کے مندوی کی موت کی تاب نہ لاتے ہوئے کی دو تون کے مندوی کی موت کی تاب نہ لاتے موت کی دو تون کے مندوی کے مندوی کی موت کی تاب نہ لاتے موت کی تاب نہ لاتے موت کی تاب نہ لاتے موت کی دو تون کے مندوی کے مندوی کے مندوی کی دو تون کے دو تون کے دو تون کے دو تون کے دو تون کی دو تون کی دو تون کی دو تون کے دو تون کی دو تون کی دو تون کے دو تون کی دو

کیسیوں کے مہدے مسئدوں اور وجون سے مندر میں جارر کھ دیا۔

لیکن حب خدانے اُن پر آفت نا نہ ل کہ توانہوں نے اِسے واپس میج دینے

کا فیصلہ کیا۔ عمد کے صندوق کو ایک ایسی گاڑی میں دکھا گیا جسے ایسی دوگائیں

مینے دہی تقیب جن کے بجیوے ان سے علی کدہ کئے گئے تھے ملین اسس

کے باو ہودھی وہ میت شمس کو نرکل گئیں ۔ گلٹیوں سے ساتھ چو ہوں کے

ذکر سے ظاہر بونا ہے کہ بہ طاعون کی وہاتھی (۲:۱۱ مالعد)۔ میب عہد کا صندق اسرائیل میں پہنچا تو اسے المینداآب سے گھر رکھ ویا گیا جہاں یہ اس وفت تک رہا جب سموئیل ہے: بہا

# ب سائل كامسح اورتخت نشيني

سموٹیل جب اپنے الائی شہر دسوٹی کے ملک) میں تھا تو اسس وقت وہ خدراکی ہرایت کے مطابق ایک دبنی دسم اداکر نے زسکا ہوا تھا جس کے ویلے ایسٹی کو اسرائیل کا بادشا ہ مقرد کرنا تھا میہاں یہ مجمع محض علافائی تھا۔ لیکن سموٹیل کا ساق کی کومسکے کرنا محض ایک علاقائی عنیب بین کا ند نشاجس طرح کد گدھے پالینے والے نوجوان نے سمجھ درکھا تھا۔

حب سموٹیل کی ساؤل سے بظاہراتفا نید ملاقات ہوئی توسموٹیل نے اُسے دعوت پر مدعو کیا اور مہان خصوصی کا رتبہ دیا۔ انگے روز اُسے خدا کے مسوح کے طور بہتیں سے مسئے کیا۔ بعد میں اس الہی انتخاب کا عام مظاہرہ غالباً قرعر کی مدوسے کیا گیا جس کے ذریعے ساؤل کوٹناخت کیا گیا جس کے فررا ہے موزیوں کو کیا گیا دان ان استخاب کوفوراً ہی عمونیوں کو شکست و سے کرتا بیت کردکھایا دان ان ای سموٹیل نے قوم کوجانال میں جمع کیا اور انہوں نے ایس انتخاب کوفوراً ہی حمونیوں کو کیا اور انہوں کے کہا در انہوں نے ساؤل کوباوشاہ سیلم کرلیا (انہوں)۔

سموٹی نے اپنے ریاستی فرالفن سے سبکدوش مونے سے پیشتر ایک نظاب کیا جس میں اس نے خدا کے ان بڑے بڑے بڑے کا مول کا بیان کیا بواس نے اسرائیل کے لئے کئے تھے ۔ لوگوں نے جسی اس کے ان وا دانہ اور دیا نتدارانہ خدمات کا اعتراف کیا۔ آ بندیاں اس نے امہیں بقین دلایا کہ دہ اُن کے لئے اُس نے امہیں خدای خدمت کے لئے اُبھارا اور بداعالیوں کے بھا اُن کے اُن سے خبردار کیا۔ از مالیدی ۔

ساڈی آب بادشاہ تھا لیکن اس نے دینی معاملات میں مداخلت کی فاش فلطی کی ۔ پہلے اُس نے کہانت کے فراکش کو اچنے باتھ میں لینے کی فلطی کی (۱۳۱: ۹) میموشل اِس نازک موقع پر آواد د میٹا اور اس کی حما قت پرایسے ملامت کی جس کے نیتے میں اُس کے گھرانے کورڈ کر دیا گیا ۔ ملامت کی جس کے نیتے میں اُس کے گھرانے کورڈ کر دیا گیا ۔

اس کی دوسری فلطی تما بیقیوں کے نابود کرنے کے الہی حکم کی خلات مدندی تھی (۱۹:۱۵) ۔ سموئیل نے اُس کی مذمن کی اور اُسے بہتا یا کہ دینی رسوات کی اور اُسے بہتا یا کہ دینی رسوات کی اور اُسے بہتا یا کہ دینی رسوات کی اور اُسے بہتا یا کہ دینی رسوا یک اور اُسے بہتا یا کہ دی کوفر قدیت حاصل ہے ۔ ایک راست رسم ایک راست دل کا ہدل نہیں ہے ۔ اُسے دوبارہ آگاہ کیا گیا کہ خدا نے اُسے رد کرد یا ہے سموئیل نے بھر جسی اُس کی عوقت کرسے ناکہ خارجی معاملات اُس کے یا تقدیبی رہیں (۱۹:۱۵) ۔ یہ بات واضح نہیں ہے کہنی نے خودا جانج کوفنل کیا یا اُسے کسی دوسرے نے یہ بات واضح نہیں ہے کہنی نے خودا جانج کوفنل کیا یا اُسے کسی دوسرے بے کبھی اسے منا کہ رکھی اور اس کے جواب میں ندا ہے اس کے جواب میں ندا نے اُسے حکم دیا کہ وہ اُس شخص کو مشیح کرے جو ساقی کیا جانشین میں ندا ان کے اُسے حکم دیا کہ وہ اُس شخص کو مشیح کرے جو ساقی کیا جانشین میں ندا ان کے خودا کو اُس شخص کو مشیح کرے جو ساقی کیا جانشین میں ندا ان کے خودا کو اُس شخص کو مشیح کرے جو ساقی کیا جانشین میں ندا ان کی مصلوں سے گزار تا

سائول کو داورکی خبر مرد جاتی ہے (۱۷: ۱۸) ۔ غالباً سموٹیل کے کسی دوست نے اُسے ہوتا کہ مرد اربنا یا گیا ہوت کہ ایک اعزازی مرتبہ تفاء

ج - داؤد اورجاني بوليت

فلستی اور اسرائیلی فوجیں حالت جنگ ہیں ایک دوسرے کے خلاف معف آرا چھیں۔ساؤل کو آرام آجانے کے بعد اب غالبًا واود کو گھر مبانے کی اجازت مل گئی خفی۔ اُس کے دیگر فرائفن میں پرصی شامل کھا کہ وہ اپنے بھایٹوں کو ہوجنگ کے متنظر بیٹھے تھے میدانِ جنگ میں خورد و نوش کا سامان

بہنچائے۔ یہاں "واور - ساتول کے پاس سے آیا جایا کر تاتھا "سے ظاہر سوتا سے کہ وہ اکثر گھر رہی دہا کرتا تھا۔ "ساتول "سے یہاں مراد"ست ول کی فرج سے ۔

فرج سے ۔ جاتی ہولیت ہو ہ فط سے ذائد فد کا دیو ہمکی انسان تھا اور ڈرائی م من کے قریب وزنی ہم تھیار پہنے تھا وہ دونوں فر ہوں کے در میان حائل دا دی ہیں اُتر آبا اور اسرائیلیوں ہیں سے کسی کو مقابلے کی دعوت دی (۱۰: ا مابعد) - دا و درجو مرد ایان تھا دلیری پاکم آگے براتھا اور اِس دعوت کو قبول کمر لیا یہ بے شک سا دُل کو حجی اس کی اجازت دینی پڑی (۱2: ۲۷)۔

داُوَد نے اپنے فلاخن ہی پر عفروسد کیا بھس کے استعمال میں وہ کاک تھا۔ وہ غالبًا ادھ آوھ دہ دو ایک تھا۔ وہ غالبًا اوھ آوھ دو ایک ایک خطاب کی ایک فلاخن میں بھینک لیٹا ہوگا۔ ایک فلاخن سے ۱۰۰۔ ۱۵۰ میل کی رفتا دسے نکلا ہوًا پیھر برا مہلک سونا تھا۔ اس کا نشاندا ہل بھی بھر بولیت کی پیشانی بر بیٹرا اور غالبًا وہ بیکرا رفضاۃ ۲۰: ۱۱)۔ اس کا بہلا ہی پیھر بولیت کی پیشانی بر بیٹرا اور غالبًا وہ بیکرا کر گر بیٹرا۔ و آور نے اپنے تر مقابل کو اسی کی تلوار سے تھی انے لیک د مااور اس کا سرتن سے جُداکر ڈالا۔

دافتوسب کی نگا موں کا مرکز بن گیا-ساتول غالبًا ذسنی عاد ضے
باعث یا نوجوانوں کے سمبروقت مجمع سے باعث اُسے شناخت رہ کسکا
(دران کی ملاقات کوجی غالبًا مدت بہت بھی تھی اوراب تو داؤد کا تعلیہ مجمی
کا فی برل چکامورگا یحقیقت بیظی کہ داؤوا پہنے جیسوں کے درمیان ایک قومی
ہیروبن گیا تھا - اب عوام میں جھی اُس کا پرجا ہونے لگا اوراس کی برآت کی
دھوم مچ گئی - بھروہ سافیل کا واما دھی بن گیا ۔ اب اُس کے دوشن مستقبل
سے پیش نظر شامد ہی کو ٹی جھا نب سکتا ہوگا کہ برکھی ایک گمنام لوگا تھا۔ واود
کی ایک اور فتح جو جو تیست کوشکست دینے سے جھی بڑھ کو کوھی ، وہ لوئتن کی
دوستی تھی ( ۱۱ ؛ ۱- م) - یہ بادشاہ کے بیٹے کی غیرجا سدا نہ طبیعت کے باعث
ممکن موا۔

د - داؤد اورساؤل

واقد برعوام نے دار بحسین کے ڈونگرے برسائے۔ قوم کی بیٹیوں نے اپنے گیتوں میں اسے سرایا ۔ جب ساؤل کو علم ہواکہ واقد کے کا دناموں کو اُس کے کا رناموں کو اُس کے کا رناموں کی نسبت بڑھا چراھا کر تنایا جار ہا ہے تو وہ بڑا جُرزرُ بڑا اور اُس کا برانا مرص کھرعو در کرہ یا ۔ اس عوصہ میں دربادیوں کو بہ تو بہ جل چکا مہوگا کہ داوٹر اس سے بیشتر بھی ساؤل کے درباد میں رہ جیکا ہے ۔ بول ایک باد بھر واقد کو اُس کے مصنور سا ذکیا نے کو کہا گیا ۔ ساقل نے دوبار حسد کے جنون میں واقد بہ مصنور سا ذکیا نے کو کہا گیا ۔ ساقل کے دوبار حسد کے جنون میں واقد بہ موالا کھیدیک کرا سے باک کرنا چاہاور بر حسکہ جنون میں واقد بر مطالع بھیدیک کرا سے باک کرنا چاہاور کے دوبار حسکہ جنون میں واقف بول کے اور شائد صوت اس کے نہایت قریبی ساختی ہی دہیں واقف بول کے اور شائد صوت اس کے نہایت قریبی ساختی ہی ان سے واقف بول کے اور شائد صوت اس کے نہایت قریبی ساختی ہی دان سے واقف بول کے اور شائد صوت اس کے نہایت قریبی ساختی ہی دان سے واقف بول کے اور شائد مرائد کا ای

سائل نے اپنی میکی میکل داؤد کے عقد میں دسے وی تقی

(۱۷:۱۸)۔ بب ساؤل نے باربار داؤد کو قبل کرنے کا کوشش کی تو مہماگ نکلاا وراپنی ہوی کی مدوسے اپنے تعا فب کرنے والوں کو جُل دے کرنیکل گیا ۔ میکل نے تعا قب کرنے والوں کو جُل دے کرنیکل گیا ۔ میکل نے تعا قب کرنے والوں کو کہما نے کے لئے بہا نہ بنایا کہ وہ بسترمیں بہار بڑا ہے ۔ بوشے اُس نے بسترمیں دھوکا لینے کے لئے رکھی تھی آسے بہال ترافیج کہا گیا ہے ۔ سیاق وسیاق سے ملئے رکھی تھی آسے بہال ترافیج کہا گیا ہے ۔ سیاق وسیاق سے خام ہوتا ہے کہ برابرتھی لائین ایک اور جگا ہے کہ استعمال کے ایک استعمال کے دیں دیں اور ایک کا کھی دیں اور ایک ایک استعمال کے دیں اور ایک کا اس کے دیں اور ایک کے ایک استعمال کے دیں دیں اور ایک کا کھی دیں اور ایک کا کھی دیں اور ایک کھی دیں اور ایک کا کھی دیں اور ایک کھی دی دیں اور ایک کھی دی کھی دیں اور ایک کھی دیں اور ایک کھی دیں اور ایک کھی دیں اور ایک کھی دینے اور ایک کھی دیں اور ایک کھی دینے اور ایک کھی دینے اور ایک کھی دیں اور ایک کھی دینے کے دینے اور ایک کھی دینے کے دینے اور ایک کھی دینے کھی تھی دینے کے دینے کہ دینے کی دینے کی دور ایک کھی دینے کے دینے کی دینے کی دینے کی دینے کے دینے کی دور ایک کھی دینے کی دینے کی دور ایک کھی دینے کی دور ایک کے دینے کی دین

مڑوا سے داور بھاگ کر سموشل نبی کے ہاں چلاگیا جولوگوں کا روحانی
حدوارا ور باب ہونے کی وجہ سے ساؤل کی دست بُرد سے بچا ہواتھا
(۱۹:۱۹-۲۹) - وہ راکمہ کے ایک شہر نویٹ بیں مقیم تھا۔ یہاں وہ غالباً
نبیوں کے ایک مکنٹ کا سرباہ تھا بیس کا اہم فریقنہ غالباً قوم کی روحانی ذندگ نبیوں کے ایک مکنٹ کا سرباہ تھا بیس کا اہم فریقنہ غالباً قوم کی روحانی ذندگ کئے کی کر کراتھا۔ ایسے ہی مکتب قدیم سامی مشرق میں کا تبوں کے بھی ہواکر نے سے گریز کیا اور صوب تا صدول پر اکنفاکیا۔ بین بار فاصدروا نہ کے گئے لیکن ہم بار وہ ہوت کا صدول پر اکنفاکیا۔ بین بار فاصدروا نہ کے گئیا آلوہ ہی نبوت کر سے لیگا۔
مرکبا وت بھرا کیا۔ بار دورا: ۱۲) "مانٹا یُموں سے ہونٹوں پر آگئی کر ساؤل کی موجودہ کیفیت سے پُران بھی نبول میں سے یہ یہ ہوت کی طوف اشادہ سے نزکہ کہا دت کی افسل کی طرف

داؤد نے یونتن کی وساطت سے اس کے باپ کے سارے ادادول سے آگاہی حاصل کی وساطت سے اس کے باپ کے سارے ادادول سے آگاہی حاصل کی ۔ اس نے اُسے خردی کہ اُسس کا باب اُس کی جان کے در ہے ہے۔ (۲۰: ۱۰۸۱) - یونتن نے واقد کہ حفائی سے آگاہ کیا لیکن اُس کی حصلہ افزائی کے طور پر بیھی کہا کہ اسے بیفین سے آگاہ کیا ہیں کہ موسلہ افزائی کے طور پر بیھی کہا کہ اسے بیفین سے کرمیت انوائسی کی مہدگی۔

د- داؤد کے آیام اوارگ

دا و کو کو کو کو گور این بین پرمجبور کردیا گبا (۲۱) الم بعد) اورانس نے نوب کو کی کا میں این کی اورانس سے دو طبال اور و کریت کی ناوار حاصل کی ۔ اخیمات کو اس دوستا نہ تعاون کی اُسے بڑی بھاری قیمت بیکانا بڑی ۔ اس سے بیٹے اپیا ترکے سوااس کا سارا گھوانہ ساؤل کے باعد دوست بیکانا بڑی ۔ اس سے بیٹے اپیا ترکے سوااس کا سارا گھوانہ ساؤل کے باعد دوست بیکانا بڑی ۔ اس سے بیٹے ایرانکیا (۲۲:۲-۲۳) ۔

و آور نے عدلا م میں ایک مغاری کو اپنی کمین گاہ بنایا جہاں اس کے باب کا گھرانہ اور کھیکوڑوں اور ستا تے سوؤں کا ایک کروہ کھی اس کے ساتھ آبلا ( ۲۲ : ۱ - ۵) - بیر بھانیتے بگوئے کہ معاملہ طول کیڑے گا اس نے ایپنے والدین کو مواکب کے بادشاہ سے پاس دوا نہ کردیا۔ جاد

نبی کے کینے پرداؤ دخو دیم درآہ میں گیا (۲۷:۵) ۔
داؤر نے اب اپنے ساتھیوں کومنظم کرنے اور تربیت
دینے پرخاصی توجر دی پیمال تک کہ وہ فلسٹیوں سے بھی دو دو یا تھر
کرنے کے قابل مو گئے تھے ۔ اس نے تعیّلہ سے لوگوں کو اُن کے باتھوں
سے بچا یا لیکن دسی لوگ بعد میں اُسے دغا سے ساؤل کے حوالہ کرنے گئے
تھے (۲۳: ۱تا ۱۲) ۔ داؤر ذریق کے مشکوں میں جا چھیا (۲۳: ۱۲) سیکن
نہت کر اگری نریک دیمی آئے کے مشکوں میں جا چھیا (۲۳: ۱۲۳) سیکن د

زیقت کے دوگوں نے ایک باری ساق کو اس کے تفکانے سے آگاہ کو ایک اور (۲۰۱:۲۹) - واقد کو پہلے ہی اُن کی دغابازی کا عم مبرگیا ہوگا اسس لئے زیادہ تنہ نہ نہتے رہے بساؤل اور واقد کو پہلے ہی اُن کی دغابازی کا عم مبرگیا ہوگا اسس لئے دارہ تنہ نہ نہتے رہے بساؤل اور واقد کو کہ کھی اس کے دونوں واقعات میں مشترک بات مخبروں تحقیق ہی ہی ہیں (۲۲:۲۸:۲۳ بسر ۱۲۲:۱۲ بسر کا مقامت فرق فرق ہیں - عین جری (۲۱:۲۹) واقعہ میں داقر وساؤل کے جبتہ کا وامن کا طالب (۲۲:۲۱) - پہلے واقعہ میں داقر وساؤل کے جبتہ کا وامن کا طالب (۲۲:۲۱) - پہلے واقعہ میں داقر وسرے میں گستان نظر آنا ہے واقعہ میں داقر وسرے میں گستان نظر آنا ہے دامل در ۲۲:۲۱) - پہلے واقعہ کے بعد بڑا دل بردا سن نام کی اس بی ایک اور ۲۲:۲۱؛ ایک مواج اور ۲۲:۲۱؛ ایک مواج اور ۲۲؛ ایک مواج اور ۲۲؛ ایک مواج اور ۲۲؛ اور ۲۲؛ اور کی کے اور جبی کے اور جبی نوع کے مزاج میں اُس کی کی اس کی کی برسول کا دوگا ۔ اس لئے اِن دونوں واقعات کے درمیان غالباً کی برسول کا لئا ہوگا ۔ اس لئے اِن دونوں واقعات کے درمیان غالباً کی برسول کا

بات نہیں ہے۔

ہم تر داؤدکو نا چار جات کے فلستی بادشاہ اکیس کی بیناہ لینی

ہم تر داؤدکو نا چار جات کے فلستی بادشاہ اکیس کی بیناہ لینی

ہم تر بین جس نے اُسے صفات کے میں تھہرنے کی اجازت دے دی دی (۱۷:۱۰

۱۹)۔ لیکن بیال سے بھی داؤد دیے اپنے لوگوں کے مخالفوں کے ملول

کے مقابلہ میں آن کی مدو کرنے کاکوئی موقع جانے ند دیا۔ اُس نے اگرچہ

اکیس کا اعتماد حاصل کر لیا تقالیکن اُس کے فرجی سے دار اُس سے
مطمئی نہ تھے اور جب انہوں نے اسرائیل کے ساتھ ایک بڑے پیانے

پر چلے کا منصوبہ بنایا تو انہوں نے اُس کی شرکت پر نوب ناک مجبوں

بر حلے کا منصوبہ بنایا تو انہوں نے اُس کی شرکت پر نوب ناک مجبول

بر حلے کا منصوبہ بنایا تو انہوں نے اُس کی شرکت پر نوب ناک مجبول

بر حلے کا منصوبہ بنایا تو منفلاج کو کھا لیفیوں نے نوب لوٹا اور و ملایا ہوا

نوا - اُس کے باشند سے جن میں اس کی دونوں بیوبال بھی شامل تھیں

اسیر ہو تکھے تھے ۔ اُس نے حملہ آوروں کو جالیا اور انہیں تہ تینے کیا اور لوٹ کا

سارا مال مع مال غنیمت والیوں نے آبیا جس کا کی حصیتہ اُس نے بہو داہ کے

سارا مال مع مال غنیمت والیوں نے آبیا جس کا کی حصیتہ اُس نے بہو داہ ک

طويل وقفر سے - ايك واقعه كا دوباره بيش آجانا تاريخ ميں كوئي أي فيضح كى

ه- ساؤل کی موت

۲۸:۱۸ تا ۲۷ میں مم ول گرفته سافر آل کوعین دور میں ایک بن کی آشنا

کے ہاں یا نے ہیں جہاں وہ اپنجانی سموٹیل سے مرد کا طالب سونا ہے۔وہ بووہاں ظاہر ہوتا سے اور اسے العراقيل كىشكست اور اس سكے ملكوں کی موت کی خرد تنا ہے۔ اس خرنے کوه حلیوعہ پرفلستیوں کے ساتھ بہنگ کے بعر حقیقت کا روپ دھارلیا ۱۱س : ۱- س<sub>ال</sub> -

س - سموسیل کی دُوسری کتاب کے مضامین

اب داود مرمزی مردار بن جانا سے - بونکہ برکتاب اسسی کی سسرگزشت سے اس کئے تذکرہ کی وہدٹ شاند سی کہیں ا دھرادھرکے ذکرسے متا تر مبونی ہے۔

یہ ہر جدی ہے۔ اس کتاب کا آغاز ایک عمالیقی کی آمدسے ہوتا ہے ، ہویہ دعوی کرتا سے کہ وہ انھی ابھی میدان جنگ سے لوٹا سے اوراس نے ساؤل کی در نواست براس موت مح كهاط الادياب (١ ممولل ١: ١ ما١)-سائول اور بینتن سے لینے داؤد کا لذ حربیرا در دناک سے (۱۷:۱-

٢٧) - آيت ١٨ غالبًا أيب سركاري يادداشت كا حوالرس الشوع ١٠:

داود ف این قیام گاه صفلاج سے حرون منتقل کرنی جہاں ابل بہور آہ نے اُسے بہور آہ کا با دشاہ مسکے کمیا (۲: ۱ تام)۔ ساکی کے سندسالاد ابتيرف ساؤل كع بيط إشبوست كواسسرائيل كع تخت ير يخفا ديا (۲: ۸ ، ۹ ) -

بعدازال البيراور وأقد كيمالخ لواتب من جر بعدمي سيسالار بنا کی المناک جھوے ہوئی سے ۔ اِس مونی جھڑے سے نتیجے میں اہمیائیے د فاع میں یو آب کے خصو سطے جھائی عسامیل کو تنل کردیتا ہے (۲: ۱۲: ۱۲)۔ بعدمين جب استنبوست اور ابنيرمي أن بن موجاتى سے تواتبيراسرائيل كو بھی داور کے حوالہ کرنے کا فیصل کرتا ہے۔ اور صب وہ داور کے سکا تقد اینے مذاکرات کمل کرکے لوط رہا موتاب تولیہ اس مصد دھوکے سسے قتل مرورات ہے (س: ۷ - ۲۹)- ابتیر کی موت سے بعد دو آومی غالباً وآور كي نوسشنودي حاصل كرف كے لئے است بوتست كوفتل كرو التي مي نيكن جب وه دا تو دکواینی کارستانی سنانے اتبے ہیں تو وہ انہیں سزائے موت سُنا دیتاہے (م : اتا ۱۲) -

اسسرائيلى بھى حبرون بين آكرداؤد كوآن بريكومين كمرنے كى دعوت ديسے ہيں ( ٥ : ١ - ٥)- دائور كا اگلام محركه بروشليم كونتح سریام او ۱۹: ۵: ۱۰) - اب اس کو ملی عظمت حاصل موجاتی سے اور وه تعمیرات کی طرف را غب موتا سے حس میں صور کا با دبشاہ حیراتم اس كا إخفر بيًّا أسب ( ١٠: ١٠ - ١١) - حب اسرائيل ك قديم وشمن فلستى أس يريملد كود سونت بين تومنك كما تي بين ( ٥ : ١١- ٧٥) -

اب وآوراینی قوم کی دمینی زندگی کی اصلاح کی طرف منزجر مؤنا سعدوه ابميندآب كے كھرسے (آسمونيل ١١٠) عهد كاصندوق يروشينم

یس لا ناسیے او : 1-47) اور خدا ہے <u>نتے ایک گھر</u>ینا نے کامنصوبہ بنا کا یے دلیکن خدا ناتن نبی کی معرفت اُسے آگاہ کرتا اُسے کر رہ ترف اُس كَ بِلِيَّ كُمْ لِلْتُ مُعْفُوظُ وَكُلُوا لِيَّا إِنَّا ١٩٠]-

باب ۸ : اتا مهامین واقد تھے برطے برطے معرکوں کا ذکرہے جن

میں صنوبا ہ کے ارامیوں کی شکست کا حال بھی درج ہے۔ دالد نے بیزنتن کے ساتھ اپنے عبد کو فریختلایا اور اس کے بج رسن والے ایک فرز ندمیفبوست کو دصونگر نکالا - واقرد نے اس کی خاندا نی جائیدا داسے کوادی اور اس سے اینے فرزندوں کی طسرح سادك كيا (و: اتا ١٣) -

راتوری کا مبابول نے اسے عیش دوست اور سست بنا ڈالا، يبال كك كرايك دن حب ومحل كي حيت برمهل را مواس والمس کی نظراینی فوج کے ایک سردار اور ہاہ کی خوبرد ہوی برطرعاتی ہے۔ اُسے وہ اُس سے خاوندی غیرموجودگی میں پاس بلوالیتا سے اس بری پروہ اضافه يركزنا سب كراورياه كوحبك مين السي حكه يجيجا سب جهال سے زنده ينا محال نفا - اس سارے منصوبہی اس کا ظالم اور ب اصول سب سالار برا بری است مرکب برتا ہے ۔ وہ ایساشف تقالم ایسے موقع سے پورا پورافائدہ المانے كى پورى صلاحيّت ركھنا تھا۔ ناتن نبى دآدركو ايب محايث سُنانا سبے اور اُسے احساس ولوا تا سبے کہ وہ کیسے گناہ کا مزکسب بتواہیے (۱۱؛ ۱ ا ا: ١١ : ١١) - نيجناً بيدا مون والاناجا تزبية مرماتا سے - ستسبع كا دوسرا بنياسليمان تها ( ۱۲ ، ۲۲ ، ۲۵) -

پوآت عمونول کوشکست و پنا اور دا و کودعوت و پتاسے که رتبہ رجدید عمان) کامحاصرہ کرکے اسے فتح کرکے نام پیداکرے - وہاں کے المستندول كواذيت الكمشقت مي جكوا جانا بع (١١: ٢٦ - ٣١) -ا - تواریخ ۲۰: ۱ تا ۳ میں اس وا قعد کا ذکر سے - السامعلوم مرتا سے کشب عبرانى لفَّظ كانترجم "كالماء كياكياس وه اصل مي أس عبرانى لفظ كاحِقد سے جس کا مطلب ہے" لگایا"۔ لیکن اس کے ہم خری حرف کے مسط جانے سے اس کامطلب" کاٹا " میں تبدیل بڑا - اگر بیمفروضیحے ہے نود آود سنے اک لوگوں کو اتروں اور لوسے سے سبیگوں اور کلبالم ول پر لگایا ہے۔ دیجھے کیتھولک نرجمہہ۔

والوركابيا الي تسكوم اين بهائى المنون كوقتل كرك فرار موجانا ہے (۱۳۱: ۱- ۱۹)- بوآب اس کے اور اس کے باب کے درمیان صلح کروآنا سے (۱۰۱۴-۲۸) لیکن لغاوت کی جوجنگاری ابی سی سینے میں سُلگ رسی تنی تحفیدی نہیں بٹرنی اور وہ دھوکے سے داور کے ۲۰۰ المبرول كو يرون ميں ہے جا كرعلم لغاوت لمبندكم "ناسع ( ۱۵: > -۱۲) -به ویکو کرد آور بروشیم خالی کرجانا سے - اربخ میں نناید سی کھی کیسی بيبياني كى داستان اس تعصيل سعيبيان كريمي سرد (١٥:١٣-١١٠) -داود کا ایک نهایت معتمد مشیر اخیتفل ای تسکوم کے ساتھ بل جا تاہیے۔

ا کیب ا درمشیرار کی محوسی اگری الی سلوم کے سابھ بی رستا ہے وہ دربردہ داؤد کا وفا دارہ اور اخیتفل کے منصولوں کو خاک میں ملادیا ہے

(۱۷: ۵۱-۱: ۱۳) -داؤد الب سلم کے خلاف میدان ارلینا اورا فرائیم کے دشت کے قریب اُ سے شکست دیتا ہے ۔ یوائب اوشاہ کے سحنت احکامات کے باوجود الج سلم کوقتل کرڈا تا ہے ۔ اِس المناک واقعہ کے لعد داؤد

داو در بروشکیم میں لوٹ آتا ہے آ در اُسے آتے ہی سنتے نامی بینینی کی ابناوٹ کو کوئینا پھڑتا ہے۔ یہ بینی کو بناوٹ کو کوئینا پھڑتا ہے۔ یہ بینا وٹ اُس وقت فرد موجا تی ہے حب سنتے سے اپنے ہی موادی اُس کا سرقلم کر دیتے ہیں (۲۰:۱ تا ۲۷) ۔

واقد کے افریک الفاظ ۱:۱ تا میں پائے جاتے ہیں۔ پھرائس کے بہا دروں اور اُن کے کارناموں کی ایک فہرست ہے۔ اس کے سے سورما دُں کی جرائت اور پامردی کے بہزند کریے اُس کی فوجی کا میا بیوں کو مجھنے میں بڑی مدد دیتے ہیں (۲۲) ۔ •

واور مردم سماری کا فیصله کرمپیشتا ہے۔ اُسے پتر جیلنا ہے کہ کوئی ہولاکہ الکھ مرداس کے حکم کے منظر ہیں۔ بول دہ اپنے فانی وسائل پر الرا تا ہے لیکن علد سی ایس اپنی حمافت کا احساس بوجانا ہے۔ اُسے نین طرح کی سزاؤں میں سے ایک کومنتخب کرنے کوکہاجا تا ہے۔ لیکن واود اپنے اور خدا ایک محملیان ہے۔ فیصر عرصد کے لئے دُبا کھیجنا ہے۔ واود ارد فاکے کھلیان ہیں ایک مختصر عرصد کے لئے دُبا کھیجنا ہے۔ واود ارد فاکے کھلیان ہیں ایک مختصر عرصد کے بیا تا ہے۔ جہاں فرسٹ تہ اجل آکر کرک مجانا ہے۔ بیکھلیان کوہ تو یا ہر ہے جہاں فرسٹ تہ اجل آکر کرک مجانا ہے۔ بیکھلیان کوہ تو یا ہم ہیا ہر ہے (۲- تواریخ سوزا)۔ بروہ عملہ سے جہاں خدا نے اضحاق کاعومنی مہیا ہر ہے۔ مسلوب ہوئے۔

#### م-تعلاصه

سموٹیل کی گتب اسسرائیل کے ایک تاریخ ساز دور کا بیان کرتی ہیں - بہاں داور داکیے عظیم ہا دستاہ اور مزمور نوسیس سے روپ میں ہمارے سامنے 7 اپ جسے سی بھی تاریخ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

اگرچیهال مس دوری گھٹیا قدرول کی جھلک بھی ہے لیکن اِس میں افلاق کی معراج بھی نظر آتی ہے۔ بہال عبادت کی ظاہری چینیت اور اس کی گروج اور حقیقت سے فرق پر پڑھ تا بہتا نہ ورواضح نظر آتا ہے۔

سر سر بیتی کا تیسرابیٹا اور داؤید با دست ه کا بھائی کسیمسر شنسه : دارسموشل ۱۱۹۹ - تواریخ ۱۳:۲ بین اس کے بیخ ستمع بین ۲۰ بیستی اور او تواریخ ۲:۲۰ بیستیملی -

سر مرادی) -سر موث مرادی است کی در اور کی در اور کی فرج میں پانچویں میننے کے فرین کاسے دار تھا۔ اس کے فریق میں چوبیس مزاد کی فری تھی دور تران کو بروں کا

ز برب ری می دا - تواریخ ۱۶۰۷) -نفزی تفی دا - تواریخ - ۱۹۰۷) - سمع یاه کامخفف = بیورداه نے سن بیا ہے) -سمی - سمانی :-بیموداه کے قبیلے کے تین شخص -

١- إدَّنَام كابيثًا (١- تواريخ ٧: ٢٨) -.

م - بنی جرون سے رقم کا بیٹا اور معنون کا باپ (ا-تواریخ ۲:۲۲) -م - غررای اولادسے ایک شخص (۱- نوادیخ ۲:۱۷) -

سے منتی کے تبیلے سے جلعاً دکا بیٹا (گنتی کے تبیلے سے جلعاً دکا بیٹا (گنتی کے منتی کے تبیلے سے جلعاً دکا بیٹا (گنتی سمبیدرع م ننسبیداع :- ۲۰۱۲) -

رس س برخرانی یا کان طودانه باطی -مسمیرس نشا مباور: ۱- ایک شهر جربنی بهوداه مو دیاگیادلشوی ۱۵:۸۷) -۲-افرانیم کے کوسستان مک میں ایک شهر - به فاضی توکع کی جائے رہائش اور جائے دن تھی (فضاۃ ۱:۱۰) ۔

ا - داؤد بادشاہ کے وقت دوسر سمیراموت - شمیراموت : فرق کاریک موسیقار لاوی دا - تواریخ ۱۵: ۲۰، ۲۰، ۲۰) -

ر معند بی مدد ، مرد مین مین ۲ - ایک لاوی جسے بیمونسفط با دشاہ تے سٹسرلیت کی تعلیم دینے کے لیٹے مقرر کیا (۲ - تواریخ ۱۷:۸) -

نس*ن :- دنگھٹے نبانات*بائبل <u>۴۵۔</u>

اس كى ادلاداسيرى سے داليس آئى (عزرا ٢: سنا آه- سنائى: - هس، خمياه > : ١٨٥) - انبيں ادر عكر مرن تفييص لگاكر سېستان بھى بېكاد اكبيا - انبول نے مجھلى بچالىك بنا يا رىخمياه س: ١٠) -شايدىي ايك عبكه كانام مھى ہے -

مصنار و ديجهته پيشه ببات باتبل مالا

سُمُنْبِلُ و. وكيف نباتات بائبل <u>ال</u>

سیلط: معنی میں اسوری نام کی عبرانی شکل ہے۔ اس کے سنبلط: معنی میں سین دیونا زندگی دیتا ہے)۔

به تُحَرِّدُ فِي نعِني سِيْت محرر<del>و</del>ن كا باست منده تخطا (مخمياه ۲: ۱۰) -یہ ایک بٹرا بارسوخ سامری تفاحیس نے بوری کوششش کی کوئسی طری تخییاہ کے بروشليم كى دليوار بنا نے بيں روٹه والكائے (تب) ليكن وہ اس بين ما كا ارباء بعداذال اس نے خمیا ہ کو ملاقات سے بہانے اوٹوکے میدان میں بلايا تاكرا سع فتل كروادك تيكن يدحر برصي كادكرية بؤا - بحرورا دهمكاكر رعب جهار ابيال ليكن اس مين عبي است كاميابي نرموي (٧: ٥ -١١) -

ستنبط كى بيى نے سردار كامن الياسب كے خاندان ميں شادی کی دخمیاه ۱۳۰: ۲۸) - بروه ونست تفاحیب سب مبی اسسرائیل كريمكم بتواكر و، ابنى اجنبى بيوليل كوبرطرف كربي - اس كے با وجدداس کے خاوندنے اسے چھوٹ نے سے انکارکہا۔ وہ اس کے ساتھ سکم ملالیا ا در د با ل وه ا کیب نئی بهیکل کاسسرداد کامن بن گیا جواس کے خشرسانبکط نے گرزیم کی پہاڑی پر بنا تی تھی ۔ غالباً بہ دسی سنبکط سے جس کا ذکرششہور یبودی مودخ یوسیفس سائریری سبکل کے بنا نے کے سلسلے میں ریا ہے۔ یہ بات دلچیبی صبے خالی نہیں کہ **م**نیسویں صدی میں مقرشے بیٹ کہ

پیرس کے نوشتے ملے جن میں سنبط کا ذکر ہے۔ يُدود يكا كبس مين كونى اختلاف تفاه برنس رسول فراب خطيس وزواست كى كران دونول كى صلح كوائ جائے اكر نوشنجرى كھيلا نے ميں ركاوف بيديا نەبود فلىپتون سى بىرسى-

ر عبرانی سنچرب - اسوری سینخرب - سن = بهاند دلوما ؟ نجیرب به انجی اربا = بهت بهان دیناہے) -

سر بون كابيشا اور استوركا بادشاه ( ٥٠٠ - ١٨ ٢٥) - ٥٠٠ ق مردوك ملبروان نے (۲- مسلاطین ۲: ۱۲ - ۱۹) بغاوت كركے بابل رفيضه كركبابه اكلے سال سنجرب نے مردوك كوئسكست دے كريابل كوواليس بے دیا۔ ۱۰ ء ق م میں وہ فینکیے اورفلسطین کی طرف بڑھا۔ان اطراف میں کئی ملکوں نے اسسے نواج دینا بند کر دیا تھا۔انَ ملکوں کی بیشت بناہی متصرا ورمبیشوانی بهوده کا با دنشاه سرتیقیاه کریانها بحس سے اسور اداز عقرو کے با دشاہ کوقید کررکھا تھا۔ سخترب نے نیٹیکے کومغلوب کیا ا ورفلسفلین کے کھوشسروں کو ثباہ وبرباد کردیا۔

موات اورادوم نے اسے تسلیم كرليا ليكن باتى اتحاديوں كى كمك ك كه مقرف فرج بيمبي استحرب ني البني اليقيمين شكست دى اور يبوداه ك ٢٧ شهرتباه كرك يروف يم كامامره كرايا ماس نعز قيد

بدشاه بردباؤة الاكرعقرون كعبادشاه كور باكري اوراس سع بهاري بزيرطلب كيا ليكن وه يروشكيم كوسرفكرسكا بكماسع والس جانا برط ر م سلطین ۱۹ : ۲۷) - اس نے اور جنگیں افرین، بٹری عمار میں تعمیر کیس اور آبیاشی کیے گئے نہرین کھدوائیں - ۲۹۱ ق م میں آس کے ووٹیٹوں نے گ اُسے نسروگ کے مندرین قتل کردیا (۲-سلاطین 19: ۳۷) ۔

مبندى كالفطحس كصحيح معنيس كابول وبرازنيج كرس اورمېراس بامرس كمائ يدلفظ يرواستنت نرجرين ٢- سلاطين ١٠: ٢٠ مين آيا ہے - وہان ذكر سے كم يا تو ف تعل كا مندر وصادیا اور اسع عوامی بیت الخلا بنادیا - بدیرانے زمانے میں مزاادر تحقير كا عام طريقه تفا - وتحصيص واني الى ١٢ ٥ اور عزر ا ١١ ١١ منز وكميسة مزلبر

رغران = بحدری دان) -سنسناه - سنسنه :- يهوداه كے بوب من ايك شهر الشوع ١١:١٥) - اس كا ايك ا درنام حصاد سوسمين تفاليشوع ١٩: ٥) يمكن سي كر يرحصر تشوميم (١- تواريخ ١٠: ٣١) بي مو-

سنعار - سننعار: - ده علاقه جهان بن رار - ر . اگاد اور کلینم کے شہروا قع تقے (پیدائش ۱۱: ده علاقه جهال بابل، ادك ( قب موجوده عراق)، ١٠) ـ سوائے اکا دے باتی شہروں کی جائے و قوع معلوم بنیں .

اسی خِطّہ میں او گوں نے باتل سے برج کے تعیر کامنصوب بنایا رسیالیش ٢:١١) - يرأن علاقول بي سے تقابها لعدميں برودي ارمير بوكر بسے تھے (یسعیاہ ۱۱:۱۱) - ابر آم کے زماتے میں سنتعار سے باوشاہ امرافل نے کنعان پرحملہ کیا تھا (پیدائش ۱:۱۴) -وا في أبل نبي سمي زما ن ميس بنوكد ففرستنتار كاحاكم مفا (داني ايل ١: ٢) -

# سننگ نراننی در دیکھئے ننون بطیفہ سے

ایک کا ہے سنگ مرمرکا چوکا تجرد شید بودرایے ایک کے سب سرم ہو ہوہ برر یہ ایک کے سب سرم ہ جوہ برر یہ مقام سنگ روز بٹا ہے مقام ساخ کے تنارے روز بٹا ہے مقام ساخ کے تنارے روز بٹا ہے مقام سازی کے سازی کی کے سازی کے س پر ۱۷۹۹ عیسوی میں فرانسیسی فرج کے کارندول کو اتفاقاً ملا۔ پر بطلیمس يْنِم كى يادىيى 199ق م نصب كيا كبائها - اس بر ابك مى عبارت بين زابل يعنى معرى تصويرى خطيس ،معرى عوامى خطيس، اوراينا نى خطيس كمنده سے - ۱۸۲۷ طبیسوی میں ایک زانسیسی مفق شمپرولیول Champollion ف ان تین ذبا بول کا تقا بی مرازه سے کرمفری تفویری خط کی کلیسد وصونونكالى - بعدي ويمرعلماء في اسكام كُوياية مميل كسي يهنايا -اب اس مصری تفویری خط کور طرص موتنگ مفرول آور دیگر فراول سے قدیم مقرکے متعلق بہت سی معلومات حاصل کی گئی ہیں ہواکس كا ثبوت ديتي مي كم بو كيد موسى في كعماسيد وه بالكل سي سي ير درج کی کناب کی صحت کی تصریق و توثیق کرتی ہیں - اب بدیقر مرطانیہ کے

عِجامتُ گھرمیں رکھا ہُڑا ہے۔ نیز دیمیھئے تھورپری نبط۔

سنگسار مرنا می جرائی دستورک مطابق موت کی درجم ہے)۔ یہ خدا و ندکے نام پر کفر کینے (احبار ۱۹۲۰)، بُت پرستی کی طرف مائل کرنے داستنا ۱۹۱۰ و ۱۰۰، سبت کی بے حرمتی کرنے رکھتی استنا ۱۹۱۰ و ۱۰۰، سبت کی بے حرمتی کرنے رکھتی داند ۱۹۱۰ و ۱۰۰ و ۱۹۱۰ و ۱۹۱ و ۱۹۱۰ و ۱۹۱ و ۱۹ و

کرد کم تھا ( اعمال >: ۸ ۵۹،۵۸) -یرمنزاشهرسے باہر دی بیانی تھی (احباری ۲:۱۹۱) یسلاطین ۲۱:۱۳۱۱ ، اعمال >: ۸ ۵) - پہلا پتھرگواہ مارتبے تھے ( استثنا ۱۷: ۲ قب بوصا ۸:۷) -

سنگرسیلیمانی :ر دیکھئے سیمانی پھر۔

سنگسنبلی - فیروزه : دیمه سنات باشل سلت

ایک مشہور اور دیگر عمار توں کو مبنا نے سے گئے استمال کیا جاتا ہے ۔

این جانائے۔
اس کونوب جمکایا بھی جاسکتا
ہے۔ بائیل میں اس کا ذکر بیٹا ماسی کے
عطردان کے سلسلہ میں آیا ہے۔ رمنی
عطردان کے سلسلہ میں آیا ہے۔ رمنی
دیکھتے آسترا: ۲؛ عزل الغزلات ۵:
دیکھتے آسترا: ۲؛ عزل الغزلات ۵:
دیکھتے آسترا: ۲۱) - اس پیھر کے
دیکھتے میں میں میں میں میں میں اور عطردان سہبت مقبول
عظم اللہ نہیں سکتا تھا۔ دیکھتے نبا تاب

باشل منط - نیزدیمی معدنیات بائبل ۱۳<u>۴</u> سرا ایک قسم کا خوبصورت سیاه پخفر - ( دکھیے سنگ موسی :- کمینظولک ترجمہ تثنیہ شرع ۱۱:۱۱) -

معننا : ديمه كان ـ

ستند - ساند :- بنوبی کمیلی بیٹان کا نام بوبھتے کے قریب نفی - شال کی بیٹان کا نام بوبھتے کے قریب نفی - شال کی بیٹان مکماس کی طرف مصی اور ایس کا سلاح برداران بیٹا نول مصی اور ایس کمار کا کھائی سے گزرتے ہوئے فلسٹیوں برحملہ آور ہوئے را سموٹیل ۱۲ (۲) ، ۵) -

منعيسوي كالمفازيد عام طور رنيال كياجاتا بيد كم کی پیدانش کی تاریخ سے سروا مسیح کی پیدانش کی تاریخ یا سال کافیر علم تمسى كونهبيں شب - غالبًا أن كى بيد أنش ١٥٧ دوتى سال ميں بولي-رومی کیاندر کشمیر روسمکی بنیاد سے روایتی سال سے شروع موتا سے - اسے . A.U.C مج ab urbe condita کا مخفَّف ب اور سب کامطلب " مشہر اروم، کی بنیاد سے" سے بیکارتے ہیں۔ اس رومی سال کے بارہ مہینے تقے جروح اور ۳۰ دن کے بوتے تقے ۔ برسال میں بچھ دنوں کا اصافہ ذکیا جاتا تھا "اکر شمسی سال اور سرکاری ساك ميں ہم آ مبنگی فائم ليہے ۔ليکن تعفن رومی افسروں نے جن کی ہدؤ مراد کا تفی که وه حساب کرکے داذال کا اضافہ کریں لا برواسی کی - یول قبیصر دلیسی Julius Caesar کے عبد میں شمسی اور سرکاری سال میں وونین ماہ کا فرق پڑا گیا۔ نیھر لولیس نے اُس فرق کودور کرنے کے کیئے رومی کیلنڈر ک اصلاح کی اورکوشسش کی که نقطهٔ اعتدال لیل و نبادلعنی موسم مها دکا وه دن حبب دن اور رات برابر موتے ہیں ۲۱ ماریج کومی آئے۔ اُس نے بیرا صلاح سبنہ C.2.9 بی A.U. C.2 کو کی پیٹانچہ اسے پیلا پولین سال بھالہ گیا - به تقریباً هم نن م نفا - به رومی کیبند<del>ار د</del>خیطی صدی عیشوی نگ استعال بوزارا - مره ميسوى مين اكب راسب بنام الدايدسيس إكسبكوس Dionysius Exiquus سے خیال پیش کیا کہ بجائے رومی سال کے عیسوی سال را بھ کرنا بھاہئے ۔ خد اونگریج کی پیدائش اُ س سے حساب تحےمطالبی A.U.C.20 میں ہوئی تھی - اس طرح اس کنے سسنعیسوی کی بنیا دوالی- رفته رفته به کیلندار مقبول مروا درگون نے سالوں کا شماراس تاریخ سے کیا اور بیرن قبل ازمیسے اور عیسوی سالوں کاحساب سشروع برا - ليكن رابب موصوف سے حساب ميں چندسالوں كى غلصى مولى كيو بمسيح كى پيدائش اعيسوى مين نهيس بكدو تام قبل ارسيح ہوئی سینے کی پیدائش کاسال تعنی کرنے سے لئے ڈیل کی باتوں کو سامنے رکھنا ضروری سے ب

ا - خداوندسیج بیرودگیس بادشاه کی وفات سے پہلے بیدام یک (متّی ۱۹:۲) - بیرودگیس کی موت ہم تی م میں موئی۔ سے ۲ - لوفا ۲:۲ میں فرکر سے کرسیج کی پیدائش سور آبدے حاکم کورنیکس سے عہد میں بیلی اسم نولیسی سے دوران ہوئی۔ یہ اسم نولیسی

۸ ق م میں مودنی تفی لسیکن اس میں ایک دوسال کی تاخیر موئی ۔ مع - لوقا ۳ :۱-۷ سے ظاہر موِتا ہے کہ بوحنّا بیتیسمہ دئینے والے کی خدمت کا ۲ غاز تبرلیش قیمرے عہدے پندرهویں سال میں ہوا-اگر ترلیس نے ۱۱ عیسوی میں حکومت کی بوری باگ ڈوٹر بنھالی توریہ دیسیسی کا وا قعہ ہے جب بیر متنا نے خدمت نشروع کی ۔ خدا وندیجے اس وفت تقریباً ، سال کے خصے ( اوقا س : ۲۳) ۔ سومان کی بیدالش ، سوسال پہلے بوني - ٢٧ مين ٣٠ نكالنوس سم ٥ ق م برسين بير مين

۴- خدا ونرسی کی زمینی خدمت سے دوران بیرودس کی بميكل الحيى زيرتعيرهي - اليبيا معلوم موناسيح كردوضًا ١٠ . ٢٠ تحيم مطابق مبيل كوليك كريف كا قاقعه أس كى تغير مع جديا تيسوي سال مين رونا مبوا. بهيك كوا ذسرنو ٢٠ق م ميں تعمير كه نا شروع كيا تميا تھا ۔ يوں چيباليسوان سال ۲۷ عبسوی بنتاسیع - اس میں سے ،۴ سال منفی کریں ( لوا ۱۳: ۷۷۳ نوسم بھر ۵ ق م کی الدیخ پر آتے ہیں - اس سشہادت کی بنا پریم اس نتیجر مریکینینے ہیں کوسیح کی بیداکش ہو۔ م ق م سے سال بی ہوئی ہوگا۔ نيز دىكىھىئے كىيلندىر - براون .

> سنهيرون به SANHEDRIN ويكيفة صدر عدالت صفح تمبر ١٢٠٠

ادّ مراکب کنعانی شهرتها سنی اب - شناب :- جولبد میں سندوم کے ساتھ تباہ ہوگیا رىپىياتىش ۱۲،۱۷)-

كوه حومون كالمموري نام داستنناس: ٩ ؛ غزل الغزلات المن الماء مروك ورفعول كے لئے مضمور تفا و بحرقا الل ۲۷: ۵) - اس سے سنسی تے آ دھے نبیلے کی صرملتی مقی (اُ - توادیخ ۵:۹۲) -صبدانی اِسے " سرگون" کہتے تھے (اسستثناس: ۹) -

سے سے سے میں شابانِ یہوداہ آخر اور موتیع کے ایام میں مقر معہ یہ سبو میں م تسود سومے بر کا بادشاہ (۲-سلاطین ۱۱:۱۸) یوسیع نے سکو سے ساتھ اتحا د كركے استوركاعفنب مول ليا (٢ يسلاطين ١١: ٥)-

ا - داؤر بادشاه کامنشی (۲ مسموتیل ۲۰: ۲۵) -ر داؤد بادستاه کامنسی (۲- موی ۲۰: ۲۵)-رسوا - منسوا :- شایداس کا دوسرانام نمرآیاه تفار ۲- سموتیل ۱۷:۱۱)-۲-کالب (به وه صفه بورجاسوس به بین) می حرم معکد کا بینا (۱-توایخ

-(19:4

سوار به وبجهي سيوانات بالله ٢٥٠ سكوانا: - حدد كناره (ليسعياه ام : ٩؛ امثال ١٥: ٢٥) -

ر میموداه کے تبیلے کے تفکرون کا پوتا سُوَيَآب ۔ شویاب ، بوكانت كي اولاد مفادا - تداريخ ٢: ٨١) ـ ٧- وأور بادشاه كاايك بيتادا - نواريخ ٣٠٥)-دولاوليل كانام را -تواريخ ۲۰: ۲۰)-س*وباتیل -* شوبائیل ، ـ برمسبواتل سے نام سے بھی لیکارہے كن (١- تواريخ ٢٥: ٢٠)-

سوكت بد ديكيف سوفك.

سول - منومال :- شعرتوری کابیطا (پیدائش ۲۳،۲۰،۳۷)-

ربیدائش ۲۹۱،۳۹) -سب دسب ابنی عود نسی سے خس کا بیا - اس نے سوتی منسوبی :- ابی مون یں سے س وبیا-، اس سوبی منسوبی :- داور ادشاہ کی مہان نوازی کی حب وہ الى تسكوم سے بھاگ رہا تھا (۲ يسموتيل ١١: ٢٧) -

۲ - ہمکل کا ایک دربان - اس کی نسل کے لعض استناص زر آبل کے ساتھ اسیری سے واپس آئے (عزدا ۲:۲۲ ، مخیا ۵،

هم)-سوبین - شوبین :- ممسردارول مین سے ایک جنول نے سوبین - شوبین :- بہترواہ کے عہد بر مجرالگائی کہ اس برعمل

کریں گئے (نخمیاہ ۱۰:۲۴) -رم ہندی کا لفظ - اناج پھکنے کا آلہ ،چھاج - برپروٹسٹنٹ سنوب أو ريفرنس بائتل ك ساسنديد من منتى ١٢١١١درادة

من ا دا میں دیا گیاہے۔ دیکھے چھاج سونترس مسولیلوس :- پرش کابیا- یه بتریه ک کلیسیا

سے برم میں کیم کے آخری سفر میں یہ اُس سے ساتھ گیا (اعمال ۲۰۲۰) ۔ يروسي شخص سبع يجسف دوميول ١١١١ مين سومولرس كانام ديا

رعبرانی نفظ سے معنی دشمن باحرلیٹ سے ہیں)۔ اگرا بیک نماوندکی ایک سے زیادہ بیویاں ہوں تو یہ ایک دوسری کی سَوَت کہلاتی ہیں، مثلاً حَتَّ اورفینتٌ جوالقاً فری ہوہاں تقیق (الشموتيل ۱ : ۷) -

باپ ی د ومسری بیوی کوسوتیلی ما*ن کینته بین دقب احبار ۱۱:۱۲) -*مر من مربق الله المراقبة المارية الما ہے۔ سوتلے کے نسب نامہ میں چیٹی پشت میں زیر سے بیٹے کا نام بھی سُوللے سے (۱- تواریخے : ۲۱) -

سوس :- أشرك قبيله كالك خص (١- تواريخ ٢:١٣)-

منتخ مشوسے :- (عبرانی = بسی) - سون - مشوسے :- (عبرانی = بسی) - سون - مشوسے :- ا - تطورہ سے ابر ہم کا بیٹا ( پیدائش

ا بر کوت کا بھائی - اسے استی کا بھائی ہے: المیں سُوخر ( مشوحہ ) ایکا داگیا ہے۔

مونعار - سوکار :- سامر برکا ایک گاؤل ، بولیقوت کے تعزیب میں مونعار - سوکار :- کے پاس تفادیمان خدا وندلیتوع نے ایک سامری عورت سے گفتگو کی ایوستنام : ۵) - بریرو یکم سے گفتگو کی ایوستنام : ۵) - بریرو یکم سے گفتگو کی درست میں میں تا تفاد شاید برسکم سے فریب واقع تفاد

سوختنی قرمانی ۱- دیکھے قربانی ما

سوخی مشوحی :- ایرب سے اید دو - در ایرن ۱:۲۵؛ ۱:۲۵؛ ایمون میرن اسکی بوی ٢٧: ٥)- ياغالباً أس تبيل كانام بي بوابرة م ادراس كى بيرى قطوره سے بیٹے سوئے سے مبلا (بیدائش ۲:۲۵) - دریائے فرات کے وائیں کنارسے سے مینی نظ میں ایک مخرمر الی سے جس میں ایک سوتو تبييك كا ذكرب - بلد وغالباً اسى تبييك سے تعاق ركھاتھا۔ سود : بوعرانی لفظ سود کے لئے استعال ہوا (نشک)اس میں کا سے کھانے کامفہوم عمی بینهال ہے العنی سود لینا كسى كوكا ف كھانے مح مترا دف سے رفات عولي فترض ۔اس ميں هي كاشف كامفهوم موجودب، برافعهدنامه مين شكايت به ندمقي كه سودک سسرح بہت زیادہ سے بکہ برکہ سودلیا ہی نرجائے . ذیل کے تينول حوالول مين سودلينا من سي (خروج ٢٧: ٢٥) إستنثا ٢٧: ١٩١ والميد اورا ِیمبار ۲۵؛ ۳۵ ما بعد) - اس کی خالفت کی وجربرسے کہ اپنے بھا ٹی کی برقسمنی سے فائرہ اکھانا بری بات ہے۔ استثنا ۲۰: ۲۳ ( قب استنتنا ۱:۱۵ می میں پرونسی سے سو و لینے کی اجازت دی گئی سے۔ \* حموراً بي ك قوانين و صوابط مين سودلينا ايك تسليم شده رواج معلوم ہوتا ہے۔

محقوق ۲:۲، دیس عرانی لفظ نوننگیم میں رعایت لفظی یائی جاتی سے -اس لفظ کے معنی سودلینا ( قرمن دینا) ورکھاجا الائوٹنا) دونوں ہیں - آیت رمیں پروٹسٹنٹ ترجہ میں "کھاجائے" اور کیتھو کک نرجہ میں " قرمن نواہ" کے معنی لئے گئے ہیں ماہم مفہوم کی پوری گہرائ

کوسمجھنے کے لئے دونوں معنوں کو کیجا کرنے سے آبت ذیا دہ پڑ ازور منتی سیے۔

بی سب و اور کے لوگوں کو کسد لیوں نے لوٹا نظا۔ اُس پیر افسوس ہو اوروں کے مال سے مالدار موتا ہے۔ نیکن پر کب تک ہے" ایک دن یہ سب پھر والیس کرنا ہوگا۔ یہ مرف گر وی رکھا گیا ہے۔ کیا نیرے قرض خواہ (تجھے کھانے کو) نڈا تھیں گے ہے ایک دن لوٹے والا لُوٹا ہمائے گا۔

عبرانی میں سودکے لئے ایک اور بھی لفظ ہے تربیت یفع داصار ۲۵: ۲۹ امثال ۲۸: ۸ بحرتی ایل ۸: ۱۸ ما بعد) ۔ اس لفظ کے بنیا دی معنی میں پیدا ہونا اور طرحنا (قب ستر بوبت ہوا یک اور عبرانی لفظ ہے جس سے معنی نسل یا اولاد یکن گئتی ۲۷ ، ۲۷ ۔ لیکن برصفار ناکینے لوگوں کے لئے استعال ہوتا ہے ۔ سود تحدی کی گرائی کے لئے استعال ہوتا ہے ۔ سود تحدی کی گرائی کے لئے میں گئتی اشارہ ہے ، دسود کے لئے لونا نی لفظ tokos ہے ۔ اس کے معنی اشارہ ہے ، دسود کے لئے لونا نی لفظ tokos ہے ۔ اس کے معنی عبی سرماید یا اصل در پر ہے۔ اس کے معنی افریات کے مطابق میر سرماید یا اصل در پر معنی اس فی معربان کی دو تمثیلوں سے ظاہر موتا ہے کہ خدا و ذریع اس فی مسرماید کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال اس نسم کی سرماید کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵: ۲۷) وقال در سال کاری کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵) ہوں کاری کے در سال کی دو تمثیلوں کے خلاف نہیں تھے (متی ۲۵) ہوں کاری کاری کے خلاف نہیں کے در سال کی دو تمثیلوں کے خلال کی دو تمثیلوں کی دو تمثیلوں کی دو تمثیلوں کے خلال کی دو تمثیلوں ک

تمارت اورسوداگری در این اورسوداگری نے بیمودی اور سیحی مذاہب سموداگری ہو۔ کی تبلیغ بین ایک اہم کرداد اداکیا ہے۔ ملک سطین قدیم دنیائی تجادت کے چورا ہے پروا قع تفادگد ہے ، چرا ور اونش تجارت کا سامان اُٹھائے بہاں سے گزرتے تھے ۔ کئی مرتبرع رائی بین لفظ کنال "
سوداگر کا مترا دون لفظ بن گیا (مثلاً میک بی برائی بین میں میں بھی سوداگر عبرانی بائی میں کمی بھی سوداگر عبرانی بائی میں کمی بھی سوداگر عبرانی بائی میں کمی بھی سوداگر کو کنعانی کے نام سے پہلارا گیا ہے (الیوب ۲۱؛ ۱۹؛ امثال ۲۱؛ ۲۱) عبلا و کو کنعانی کے نام سے پہلارا گیا ہے وقت کی دنیا میں بڑے تا ہوگرز کے جیسے کی میں (لیسعیا ہ بائل ہوئی لوگ بھی اور فالگر کہا جا گا فارش اور فیلیک سے میں (لیسعیا ہ بائل ہوئی کے اسکہ جات کا فارش اور فیلیک سے میں (لیسعیا ہ بائل ہوئی وقت کی دنیا میں برائی کی کہا ہوئی دو باضابط میں برائی اینا مال تو بیجے تھے (مثلاً امثال ۲۱؛ ۱۲؛ امہیں داہ دنیا مال تو بیجے تھے (مثلاً امثال ۲۱؛ ۱۲؛ میں داہ دنیا میں دو باضابط دکھانی (اے سلطین و بائل ۲۱؛ ۲۰ اور تا کا بائیں داہ دنیا کو دکھانی (اے سلطین و بائل ۲۱؛ ۲۰ اور تا کا کری دو باضابط دکھانی (اے سلطین و بائل ۲۱؛ ۲۰ اور تا کا کہاں دو ہانیا دائی دائی دائی دائی دو ان کا کہاں دو تا کا کہاں دو تا کئی دو باضابط دکھانی (اے سلطین و بائل ۲۱ اور تا دو ان کا کہاں دو ان دو ان کا کہاں دو کہاں دو کہاں دو کہاں دو کھانی (اے سلطین و بائل ۲۱ اور کا کہاں دو کہاں دو کھانی (اے سلطین و بائل ۲۱ - ۲۱؛ ۲۰ اور کا کہاں دو کہاں دو کھانی (اے سلطین و بائل ۲۱ - ۲۰ اور کا کہاں ۔

و دران اسیری انہا ہیں تجارت کرنے کی آزادی دی گئی۔ کھھ اور بیہودی نووممریس سوداگری کے گئے۔ اور نئے عہد نامہ کے ذمانز میں تو وہ اور کھی دور دور کے بھیل گئے۔ ان سب با توں کانتیجہ یہ بڑاکہ بین الا قوامی نجارت کا جال بھیلائے میں بہت مدد ہلی

نے عہدنامہ سے زمانہ میں ہجارت اور سود اگری نے مسیحیت کے فروغ میں خوب ہانے بٹایا ہے ۔ فروغ میں خوب ہانے بٹایا تھی ۔ پر این عہدنامے کا یونائی ترجمہ اور نیاعہدنا مہ جو مشروع میں سے یونائی میں تھا فلسطین سے باہر بہت مقبول مہدئے اور یول اس زبان نے تبلیغ سے کام میں ایک اسم مروار اوا کیا ۔

نعداً ومُدسیح اور پولس دسول نے احجی دوی شاہرا ہوں کو استعال کیا۔ پولس دسول نے احجی دوی شاہرا ہوں کو استعال کیا۔ پولس دسول نے اپنے بشارتی سفروں میں بجارتی جہازہ سے نوب کام لیا۔ نعدا وندسیح کی تعلیم میں سودا گری اور تجارت کا کا فی ذکر سیے کہ آرمی سودا گری اور تجارت کا نفع حاصل کرنے میں بھنس کرا بنی دوے کو خطرو میں ڈال سکتا ہے (مرفس م: ۱۹ ما بقب بعقوب م: ۱۹ ما بعد)۔

سوری اور در آن کے قبیلے سے جدی آیل کا باپ - جدی آبل کو سوری آبل کو سوری آبل کو سوری آبل کو ساتھ کنفآن کا حال دریافت میں برید کا دریافت

كرين كوبيجياكياتها (كَنْتَي ١١٠) -

(یزان = دهسان دیت، بوربالی)اردوتر جمی یونان لفظ کے معنی عبات
اردوتر جمی یونان لفظ کے معنی عبات
این میں دیئے گئے ہیں ۔ اس کا ذکر پولٹس کے روقہ کے سفر کے سلسلی یہ
اتا ہے (اعمال کئے) ۔ ازیقہ کے شمال میں ، طرا بلبس کے سیا عل کے
قریب، سمندر میں دیت کے دومقام تھے۔ ان کو سورتس اکبر اور
سورتس اصغر کہتے تھے ۔ یہ برائے خطراک تھے کیونکہ یہ اپنی جگہ تبدیل کرتے
دیتے تھے ۔ بعض اوقات طوفان میں جہاز ہم کے ان میں دھنس جاتے
دیتے ۔ اسی سے بچنے کے لئے ناخدانے جہاز کا مال سمندر میں جیسیکنے
کا حکم دیا (آتیت ۱۶) ۔

آثارِقدیمرکے ماہرین نے ذبیہ مندرکھدائی میں معلوم کیا ہے۔

مر بہ جگہ واقعی جہازوں کا قبرستان ہے اور اس کی یہ بدنامی بجا ہے۔
عبرانی ۔ شدشی قب عربی شسس دیونانی helios
معور من اور ترجم میں لفظ سورج تقریباً ۲۲مر تبداور آفتاب
مع مرتبراستغال ہوًا ہے۔ عبرانی میں لفظ شعش تقریباً ۲۲مر تبداور آفتاب
پروٹسٹسنط ترجہ میں تعدادی کمی کی وجرا کی عبرانی میاورے کا استعال
سیے ۔" سورج کے نیج "کامطلب عبرانی میں دنیا میں "ہے۔ یہ محاورہ
واعظ کی کتاب میں کم اذکم ۲۸ مرتبر آتا ہے اور اس کا ترجم " دنیا میں
کیا گیا ہے (واعظ ا: ۳، ۴، ۱۹،۲۱ ۱۱، ۱۱، ۱۱، ۱۲، ۱۱ مؤیرہ کی تیر میں سید ترجم میں عبرانی محاورہ قائم کی کا گیا ہے۔ دیکھٹے جامح ان میں ۹ وغیرہ )۔

ترجم میں عبرانی محاورہ قائم کر کھا گیا ہے۔ دیکھٹے جامح ان میں ۹ وغیرہ )۔

ترجم میں عبرانی محاورہ قائم کر کھا گیا ہے۔ دیکھٹے جامح ان میں ۹ وغیرہ )۔

ترجم میں عبرانی محاورہ قائم کر کھا گیا ہے۔ دیکھٹے جامح ان میں ۱۲ کی معلم میں سید کر میں سید کر سے دیں سید کو سید کی سے دیں سید کی کیا میں سید کی کیا گیا ہے۔ دیکھٹے کا میں سید کر سیا گیا ہے۔

پاک کلام میں سورج کا پہلی مرتبہ ذکر میدائش ۱:۵ میں آیا ہے جہاں اسے نیٹراکبر دیکا داگیاہے۔ یہ وقت، دینوں اور برسوں کے انسیانہ کے علاوہ زمین کی چیزوں پر مبڑی قدرت دکھنا اور اپنی ٹیش سے اُک پراٹر انداز موتا ہے۔ یہ بھیل لیکا آہے (اسٹٹنا ۳۳:۲۰)؛ یہ سموٹیل ۲۰۱۳)؛ یہ

کم برطوالے یودول کو جلاتا ہے رمتی ۱۹:۱۳)؛ سردی بین اس کی دھوپ رگرمی انسان کو خوشی دیتی ہے (واعظ ۱۱:۱)؛ یہ انسان کو ضرر مجبی بہنچا سکتا ہے (زبور ۱۲:۲۱؛ لیسعیاه ۹۹: ۱۰؛ یوناه ۲:۹؛ مکاشفہ ۱۹:۷؛ ۱۹:۸)؛ اس سے انسان ۲ فتاب زدگی کا شکا رکھی ہوسکتا ہے (ابسلامین سم: ۲۰۱۵ و مکیسے امراض بائبل ۱۹۰۰)۔

سورج کے حواکے سے زین پر مختلف سمتوں کو مقرد کرتے ہیں۔ موجودہ جغرافید کے مطابق شمال کی طرف منہ کرکے مشرق مغرب وغیرہ کی سمت بیان کرتے ہیں۔ عبرانی لوگ سورج کے نکلنے کی سمت منہ کرکے کھوے ہونے تھے بھر ہائیں ہاتھ شمال ، دہنے اس بھی بخوب ا در پھیے مغرب ہوتا تھا (ابوب ۲۲ ، ۸ میں جغرافیا کی سمتیں بیان کی گئی ہیں۔ دیجھے کمیتھوںک ترجم، ۔

وقت معلوم كرنے كے لئے سورج كے سايد كو استعال كيا جاتا تھا - السى دھوپ كھوكى كاذكر الإبسلاطين ٢٠: ٩ - ١١ ، نسيعياه ٣٨: ميں ہے (وكيف وھوپ كھوكى) -

شوری کی قدرت اور اثر کی وجسے قدیم ذما نے میں ہی آفاب پرستی کی ابتدا ہوئی- اسٹشناس، ۱۹ بیں بنی اسسوائیل کو خردار کیا گیا کہ سورج دینیرہ کو دیکھ کر گھراہ نہ ہوجائیں اور سیجے خدا کو بھول کر اس کی خلون کی پوجاسف روح دیکریں- ایسی ثبت پرستی کی سزاسنگساد کرینے کے باعث موت بھی (استشناء س) ہی۔

سورج کی پیجامقرمی بھی ہوتی تھی ۔ حس شہر میں سورج دیزا کا مندرتھا اسے بیت شمس ربعنی سورج کاگھر ) کا نام دیا گیاتھا (بیمیاہ سم : سزا ۔ یونانی Heliopolis ۔ عبرانی بیت شیش - مصری سورج دیدتا کا نام ★ دع تھا - اور اس کا مندر ★ آون بیں تھا (برتی ایل سر: ۱۱) - سورج کی مورنوں کا ذکر کئی عبر آناہی (احسب ار ۲۷:۳)، ۲ - تواریخ ۱۲: ۵:۲۳۲۲) - میں بطور نعویز بھی استعمال موتی تقیس (دھیئے زبورات ایک منا) ۔

لم تعلی ایشان نے بہودا ہیں سورج ویونا کے لئے مخصوص تھا۔

الم تسی بادشان نے بہودا ہیں سورج کی بیٹش براہ داست شردع کوائی

(۲۔ سلاطین ۲۱: ۱۱،۵) میں سورج کی بیٹش براہ داست شردع کوائی

مے نفر تی کا مول کوئی کم کروایا - اس نے اس ثبت بیٹ تی کا ہم چیزوں

یعنی دیھوں کو ہاگ سے حلوایا اور گھوٹروں کو جو سورج کے لئے خصوص

یعنی دیھوں کو ہاگ سے حلوایا اور گھوٹروں کو جو سورج کے لئے خصوص

مورج کی پرجا کو گھوں پر کی جاتی تھی (صفنیاہ ۱:۵) میں جو تھے

ہوئے سورج کو سجدہ کہا جاتا تھا (سمزتی اللہ ۱:۱۱) - جسم کے وقت

سورج کے استقبال کے لئے مشرتی کی طوف دوٹرتے تھے ۔ ایو ب

سورج کے استقبال کے لئے مشرتی کی طوف دوٹرتے تھے ۔ ایو ب

سورج کے استقبال کے لئے مشرتی کی طوف دوٹرتے تھے ۔ ایو ب

چمکنا بردا دیکیفت تواکن کے احترام میں اپنے ہاتھ کو چیفتے تھے، یعنی اُنہیں سلام بھیجتے تھے۔ بنی اسرائیل کی زندگی میں سب پیستی اتنی سرایت کرگئی تھی کہ بعض د فعہ وہ لوگ بھی ہو ثبت پیستی سے احراز کرتے تھے برانی عادت سے مطابق یہ درکت کم میطفتے تھے۔ یہاں اپرسب ابنی صفائی پیش کرتا اور کہنا سے کہ وہ ایسا مرگز نہیں کرتا ۔

نبورکی کتاب میں سورج کی نابت قدمی اور وفاداری کی طرف تین مرتبراشارہ کیا گیا ہے (۲۷: ۱۵:۵) وہ ۱۹:۸۹) اور ایک جگہ خداکو سورج کہا گیا ہے (۱۸:۳۰) لیعنی وہ دوحانی روشنی اور نوشی کا مبنع ہے ۔ بہاڈ بر خداوند سے کی تندیج کا اور سیح کی تندیج کا امتی کا اور یوتینا عادف کو تنبس سے طابو میں مسیح کی اندیج کا امتی کا اور یوتینا عادف کو تنبس سے طابو میں مسیح کی اندیج کا ایک ایک ایک ایک کا چہرہ البعا بھا ہوا دکھائی دیا جیسے تیزی کے وقت آفتاب (مکاشفراند) ۔

خدا اورخدا وند کا جلال سوری کی دوشی کوشرمنده کر دسے گا رئیسعیاه ۲۲:۲۳:۲۳:۹۱:۱۹:۱۹:۱۹:۲۳:۹۱: مکاشفر ۲۲:۲۳:۲۳:۵۰ ملاکی بنی کی پیشین گوئی غور طلب ہے " آخا ب صداقت طالع موگا اور اس کی کر فرا میں شفا مہدگی" ( ملاک ۲) - اس سوا سے سے سیاق و سباق سے یہ صاف عیاں ہے کہ نرصرف شرمیا پنے اعمال کی مزاپائیگے بلکہ خدا کی داست بازی ظاہر موگی اور وہ دا ست ثابت موگا اور انسان اوراس کا ماحل پوری طرح خدا کی داست ثابت موگا اور انسان اوراس کا ماحل پوری طرح خدا کی داست شداد ندیجے کی طرف اشارہ آبائے کلیسیا کے نزویک" آفتاب صدا قت" خداد ندیجے کی طرف اشارہ ہے - اس نفسیر کی صحت پر میراعن معقول نہیں کہ چزکہ عبران میں آفتاب مؤنث ہے اس لئے بیباں اس سے سے مراد نہیں ہوسکتے کرنے کرنے والی میں زور مرم ۱۱:۸ میں خدا کو جو کی افعاب کہا گیا ہے۔

کلام قمقدس میں سورج گرمن کی مثال سے \* خدادند کے دند کے دند کے دن کی کئی بارمنظر کشی کی گئی (اگر جو لفظ سورج گرمن) کی مثن ایک مرنب ہی استنمال نہیں ہوا) - دیکھے لیسمیا ہ ۱۱: ۱۰ بوایل ۱۱: ۱۱ بس دورہ کا منافقہ ۲۹: ۱۱ بستا ہ ۲۹: ۱۱ بستا ہے مثنی ۲۹: ۲۹: مکا شفہ ۲۱: ۱۱ -

سرورفینی - فیدیقی سرمانی :- کاباشنده، موجوده لبنانی - ایک یونان بولنے والی کنعانی عورت جو اس علاقدیں رسی تقی این ایان اور اصرار سے فداوند لیوع سے اپنی بیٹی کی شفا ماصل کرنے میں کامیاب بوئی (مرقس > ۲۲۱؛ متی ۱۵ : ۲۲) -

ہوئی (مرفس > ۲۲۹؛ متی ۲۲:۱۵) 
رعبرانی = تاکستان) - ایک وادی ہوبرائی

مسور فی - سوری :- سے شروع ہوکھ بیافا کے لم ۸میل جنوب

میں مجیرہ روم بحک جاتی ہے -اسی دادی میں سمنسون اور دلیلہ ایک دوسرے
سے کے تھے (قضاق ۲:۱۷) -

یرایک زرخیز دادی ہے جس میں انگورکے باغ کثرت سے پلے جاتے ہیں۔اب یہال گندم بہنات سے پیدا ہونی ہے۔ بہاں

آج رہل کی لائن بھی ہے وہاں بدانے ذمانے میں ایک شاہراہ تھی ہو پروشلیم کک جاتی تھی ۔ جب عہد کا صندونی فلستیوں کے قبضے سے والیس لیا گیا تو وہ اِسی راستے سے گذراتھا (۱۔ سموشل ۱۰:۱۰ سموشل اس وادی میں بنی اسرائیل نے فلستیول کوشکست دی تھی (ایسمٹیل ۱: ۳۰ سے ۱۲)۔

## سوسيطرس :- ديمفة سونترس-

# سوسن - رئيول): - ديھے نبانت بائب ، اھ

بابل کا ایک شهر جوناتس کے جنوب معزب میں معوسی : اسلامی و جرنسمبر معرف میں معوسی و اقع سے -اس کی و جرنسمبر شاید مین کے جول بہت اسلامی کے او دکر دسوسن کے جول بہت اس کے تھے - دارا کی دارا انحاد نہ تھا (استرا: ۲؛ کمیا ہ د: ۱؛ دانی ایل د: ۲؛ کمیا ہ د: ۱؛ دانی ایل د: ۲؛ کمیا ہ

یمان فارتس سے باوشاہ مرسم سرا میں قیام کرنے آنے تھے ادیّیا دانی آبی نے دویا دیمی تھے ہے۔

دانی آبی نے دویا دیمی تھی (۲:۲)۔ پزانی اسے سوتسا کہتے تھے ۔

یر اولائی دریا کے بائیں کنارسے پر ایک ذرخیز علاقے میں واقع تھا جہاں کی آب و بہدا نہا ست نوشگوار تھی ۔ بہاں بہت سے بہودی آباد تھے ۔

انہوں نے شہر کے امور میں خاص مشہودی حاصل کی تھی ، بیسے کہ نحیا آب اور عزد آئی کما بوں سے ظاہر سوتا ہے۔ اس شہر کے بعض لوگوں نے اُن استی مسی میں بھگہ لی جوسا آمریہ سے نکا ہے گئے تھے (عزد ایم) ۔

انسیویں صدی عیسوی کے اواخر میں چند فرانسیسی ماہرین نے اس جگہ کی کھدائی کی جس سے ہمادی معلومات میں کافی اضافہ ہوا ہے ۔

اس جگہ کی کھدائی کی جس سے ہمادی معلومات میں کافی اضافہ ہوا ہے ۔

انہوں نے اخسویس بادشاہ کا محل مجمی تلاش کر لیا ۔

روس منسی سے قبیلے سے جدّتی کا باپ ۔ جدّتی اُن بارہ جاسوس سوسی بہ بیں سے ایک نفا جہنیں مَرِیٰی نے مکب کنعان کا حال بعدام سوسی بہ بیں سے ایک نفا جہنیں مَرِیٰی نے مکب کنعان کا حال بعدام سوری علاقے کا نام نفا۔ شالی علاقے کو اکاد کہتے تھے۔ موری مل سور کی میں سے بیتان بادشاہ کے نفاد موں کی اولاد سے ایک موری میں سور کی میں میں جو باشل میں دیئے ہو

و الم بسوطانی :- شخص جوز کر بابل کے ساتھ اسپری سے والیس میں دیے ہو۔ اداب ، لخاص ، میتر کے علاقے کی حدود دہمی تھیں جو بابس میں دیے ہو۔ اداب ، لخاص ، میتر (پیدائش ، ۱۰ ، ۱۰) کی تھیں - اس کے خاص شہر نہور آ اداب ، لخاص ، میتر (پیدائش میری ) ۔ اداب ، لخاص ، میتر (پیدائش میری ) ۔ اداب ، لخاص ، میتر (پیدائش میری ) ۔

سوع شوع رعبرانی = اقبال مندی ، - (عبرانی = اقبال مندی ) - اور رپیدالش ۱۱:۸ سوع می شود اور بیدالش ۱۱:۸ سوع می شود اور بیدالش ۱۱:۸ سوع می شود اور بیدالش (۱۲:۲:۳۸) - در بیدالش (۱۳:۲:۳۸) - در بیدالش (۱۲:۲:۳۸) - در بیدالش (۱۳:۲:۳۸) - در بیدالش (۱

بهید سه ۱۷۰۱) ۲- نتجرکی بیٹی (۱- توالدیخ ۲۰۲۰ کیتھولک ترحمہ میں سیجے شوع ہیں۔

روین است سیست (عبرانی = لومولی) - اشرکته تبیله کے معرفی سیست کی میں است ایک (۱- توادیخ کا میں سے ایک (۱- توادیخ

د ۱۳۹:۷)-سوف رجیم فارم سوف رجیم فلرم ا-ساخ (پرسے استثنا یا تثنیه شرع کا مضمون - استثنا اورتشنیه = ددباره - استثنا ۱:۱) - گنتی ۲۱:۱۲ ایس لسے سوذ کہا گیا ہے ۔

۱۹:۱۹ - ۱۹:۱۹ میموئیل ۱۹:۱۱ می اس کے بچے سویک میں ۔

و کی ۔ مسکی جہ یروشاہم پر پیطیعان کی (۲- تداریخ ۱۱:۳) ۔

سمو کی ۔ مسکی جہ بیروشاہم پر پیطیعان کی (۲- تداریخ ۱۱:۳) ۔

سمو کی ۔ بیکانسمی :- بین ککٹری یا درخت ۔ اُردو ترجیمیں یہ لفظ صوف آسنزی کناب میں آیا ہے (۵:۲۱:۳) ، وغیرہ) ۔ استثنا ۱۲:۲۱ موسل سومی نظری کا بیار سومی موسل سومی نظر درخت اور گلیتوں ۱۳:۳ میں کا کمری سولی نیا در گئی جاتی تھی ۔ ہا آن نے مردکی کے لئے بچاس ہا تجماد نجی سولی نیا در کروائی تھی دائی تھی در استرہ ۱۳:۱۱) ۔

سومر شوملید: (عبرانی = محافظ) - بن آشریس سے تبر سومر شوملید: کا بیٹا (۱ - توادیخ یے ۳۲:۷) -سومیر: کانام \* اللّہ تھا-سومیر: کانام \* اللّه تھا-سومیرکانام بائبل میں نہیں آنالیکن پیدائش کی کتاب کانادی

بس منظر سومیری تہذیب پرمبنی ہے۔ بائبل میں کئ لفظ سومیری زبان سے لئے گئے ہیں، مثلاً مہیکل ( یعل - مندر) - سوتمبر عراق کے مونوبی علاقے کو اکا دکھتے تھے۔
مونوبی علاقے کا نام بخفا۔ شمالی علاقے کو اکا دکھتے تھے۔
سوتمبر کے علاقے کی حدود وہی تھیں ہوبا ئبل میں دیئے ہوئے ملک سنعاد ( بیدائش ۱:۱۰) کی تھیں - اس کے خاص شہر نبولہ ، ادآب، لغامش محمد ( بیدائش ادآب، لغامش محمد ( بیدائش ۱:۱۰)، اور اردو تھے۔ یہ وریائے فرات کے قریب یا اس کے کنارے پرواقع تھے۔

سونا به ديھيئے معدنياتِ بائبل، <u>11</u>

سونا به دیمھے نیند۔

سونف - انبسون : - ديس نبات بائبل

سونی منسونی:- جدکا بنیاجس سے سونیوں کاخاندان جلا (پیدائش ۲۹: ۱۹: ۱۹: ۱۵) - داؤد بادشاه کے زمانے بین بنی مرادی سومیم منسوضم:- بین سے ایک لاوی (۱-تواریخ ۲۲: ۲۷) -

سور بريصة يوانات باس ٢٥٠

مسولى :- ديجيفة اوزار بأنبل ٢٢٠

سوئى كاناكا بد ديجة اوزار بائبل منك

سومي كريتيم من شوى قويتاتم :- (عبراني و دوشهرون كل سومي كريتيم من شوى قويتاتم :- ميدان) - ايك ميدان جا كدر لاعرف ايميم كوادا (پيدائش ۱۲:۵) - يه غالباً بيرهٔ مرداد كم شرق بين واقع تفاد قب گنتي ۳۷:۳۷) -

اسے بادشای دادگای مروشی کی و ادی :- کستے ہیں۔ سالم ریعی روشیم نگرد ۲:۷۱) کے نزدیک ایک بھی جہاں ابر ہم سالم کے بادشاہ مک صدق سے طا رپیدائش ۱:۵ ایک بعض کے خیال میں یہ وہی جگہ ہے جہاں ابن سے مرا کی ایک فیل میں اسلم کے بادشاہ جہاں ابن سے مرا کے ایک فیل میں اسلم کے بادشاہ جہاں ابن سے مرا کی الاٹ کھوٹی کروائی - اسلم میں اسلم کی الاٹ کھوٹی کروائی - اسلم کی الاٹ کھوٹی کروائی - ایس اسلم اسلم کسی میں میکوم ہے ۔ یہوواہ بنی اسرائیل کو نبی کی معرفت کہتا ہے کہ میں میتوں کا خدا ہوں ادر بیں بی اسرائیل کو نبی کی معرفت کہتا ہے کہ میں میتوں کا خدا ہوں ادر بیں اسلم کے میں اس کے میں اس

کاخا وند (لبل) بن کراسے اپنی بیوی (سسہاگن ۔ تیبران یہ کبھولہ) بنا وُل گا ۔ پرانے عہدنامہ میں خاوندا ور بیوی سے دشتے کی تشبیہ سے خدا اور اس کے لوگوں کا درشتہ اکثر بیان کباجا تا ہے ۔ اسی لیے خداسے پھر کر مُبّت پیستی میں پرٹی جانے کو زناکا دی کہا گیا ہے ۔

سمرا: ديکھٹے پھڑی۔

رعبران به مانکنا) - بانی کی اولاد میں سے ایک رعبران به مانکنا) - بانی کی اولاد میں سے ایک آدمی جس کا ذکر آن شخصوں کی فنم ست میں سے جنبوں نے اپنی اجنبی بیولوں کو جھپوڑ دیا (عزرا ۲۹:۱۰)۔

سیالتی ایل - شاکتی ایل: - (عبرانی = بین نے فداسے مانگا). میں کا شخص دمیں میں ایک ایل : - فدا د ندیج کے نسب نامے

میں ایک خص (منی ۱:۲۱) -دوشنا فی سب سے لکھا جا نا ہے -باری بر برک جس سیاسی (معنی روشنا فئ) کا ذکر بائبل میں مرف چاد مرشبر ہے - ایک مرتبہ پیدا نے عہد نا مدین (بیرمیا ہ ۱۸:۳۹) ، اور تین مرتبہ نے عہد نا مدین (۲ کر نحقیول ۳:۳۲ - پوسٹا ۱۲)

اگرچ بفظ سیابی برمیاہ کے نوحر ، ۸ میں بھی آتا ہے تاہم دہاں اُس کامطلب روسٹنائی نہیں مکہ کالک رکاجل) ہے ( دیکھنے کیتھولک نترجمہ)۔

سیابی کاجل اور گوند کو ملاکر بنائی جاتی تفی - یہ پانی سے دھل جاتی تفی (خروج ۳۲ ؛ ۳۳ ؛ ۴۳ ) - نر مثنے والی اعلیٰ قسم کی روستنائی ایجاد کرنے کا مسمرا غالبًا اہل مصرکے سریے کیونکہ لبعض معری نسخوں اور مفرون کی دیداروں بر مفی مہولی تعدویہ وں اور عبار توں کا دنگ ابھی تک شوخ اور دوشن سے -

دوشنائی سوکھی کئیوں کی صورت میں کھی باتی اور اسے گیلے برشن یا 🖈 قلم سے کھفنے کے لئے استعمال کیاجا تا تقا۔

حذتی ایل ۱٬۳۱۲ و ۱٬۳۱۲ میں جیز کو دوات کہا گیا ہے وہ غالباً ایک فسم کا قلمدان تفاجس میں مختلف خالوں میں سرخ اور سیاہ روشنال کا کیا ک اور قلم دکھے جاتے -اسے کمرسے لٹکالیا جا آتا تھا۔ نیز دکیصے قلم رکے ۔ فن تخریبہ۔

سببب: وكيف نبامات بائس وه

ایک قسم کی دربائی مخلوق جس کے اندا

اگرجہ بیلفظ بائبل میں منہیں آتا تاہم اس کی طرف بلا وا سطہ اشادہ کئی عبکہ پایاجاتا ہے۔مثلاً ارغوانی دنگ ایک قسم کی سیب

سے حاصل کیا جاتا تھا (سوتی ایل ۱۲:۷) - گذشہ قرمز بیجنے والی تقواتیو شہر کی اس صنعت سے تعلق رکھتی تھی (اعمال ۱۹:۱۱) - موٹیوں کا ذکر نے عہدنا مہیں اکثر حکمہ آتا ہے (متی ۱:۲؛ ۱۳۱:۵۸) - مست

سیس فرد بیای دریائی الله الله و میره) میسی کورد بین به دریائی و میره کورد بین به دریائی دریائی متعلق تین نظرید بین به دریائی نیل مین - ۲ - یکوئی ندی مین به جومقرا و رفاسطین کی مدبر سین - ۲ - ید ایک نبر سین جو دریائی بیل سے نکالی گئی اور متقرا و رفاسطین کی مدبر بهتی ایک نبر سین به دریائی میریک میراندی بین دریائی دری

جو بجيرة تروم ميں جا گرتی ہے (ليشوع ١٩٤١٩) -

سنخ به ديك اوزار بائبل ٢٥٠

ایک وزن جس کاذکر مرف مکاشفه ۲:۲ میں ہے۔ بونانی معمیر :
معمیر :
میں خینکس choinix ہے۔ دکیھے اوزان و

پیمانجات با بسل مصل سیربا ۵ - شرویب با ۵: - ۱ - ایک لادی جوزر آبل کے سمراه سیربا ۵ - شرویب با ۵: - اسبری سے والیس آیا رخمیاه ۱۱:۸) -۱ - الیاسب کے دنوں میں ایک کامین (خمیاه ۲۲) -ایک کنوال (۲ - سموٹیل ۲۱:۳۷) - بیروه جگر ہے سمیر ۵ - سیسو کا جا بہال سے یوان کے خاصد ابنیر کو نوالائے -

رو و معلی سے بواب کے قاصد ابنیر کو لوٹا لائے۔ روتین سے قبیلہ کا ایک شخص - یہ عرفینہ کا باپ سمبیرا۔ متب بنول :- مقابور کہ داود کا ایک سور انتقادا۔ نواریخی از ۴۲٪

سيسا و- ديم معدنيات باتبل عري

سبیسا قی ۔ شیشات :اس نے مقریا ایک فرعون (۹۹۰ - ۱۹۹ ق) ،
اس نے مقریی با تیسویں شاہی خازان کی بنیاد طوالی میکن سے کہ اسی فرعون کی دولی سے سنیمان بادشاہ کی شادی ہوئی ہو (۱-سلاطین ۱۱:۲۸) - اُس نے در ترجام میں میں ان کے سامنے سے محاک کر سیسا ق کے پاس بناہ لی (۱-سلاطین ۱۱:۲۸) - اُس نے در ترجام کے عہد میں فلسطین پرجملہ کیا اور بیدوشیتم کے خزان کو بطور تا دان ہے لیا (۱-سلاطین ۱۲۲) -

سبیسان - شبیشان ، میموداه کی نسل کا ایک شخص موکه فادس محصرون اور سرمیسل کی اولا دستی نقا (۱- تواریخ ۲: ۳۴، ۳۱) - اس کی لوکی نے ایک مصری سے شادی کی تقی را - تواریخ ۲: ۳۵ - ۳۱) -

رسیسی مد شیشانی: - زور آور تقع - بنیا مینا تن کے بیٹے بڑے دور آور آور تقع - بنیا سرائیل کے جاسوس انہیں دیمور ڈرگئے تھے (گنتی ۱۲) کیکن کا لئب نے انہیں مار بھگایا (یشوع میں ۱۲۰۱) تفاق ۱:۱۱) -

ر المان الم

سموشل بنی کے قصبہ رائمہ کے قریب ایک کاؤں سیکو اور (ایسوٹیل ۱۹: ۷۷) -سیکو اور (ایسوٹیل ۱۹: ۷۷) -سیکو اور ایسوٹیل اور ایم کے کوستانی علاقہ میں ایک شہر

رو حری ۱۹، ۱۷ کی کوستانی علاقه مین ایک شهر افرائیم کے کوستانی علاقه مین ایک شهر میں ایک شهر میں واقع تقار قبا ۱۹ مین ستان شال شرق میں واقع تقار قضان ۱۹:۲۱) - یہاں \* عبد کا صند دق نیشوع کے زمانے رسان کے زمانے رتقر یباً چار سوسال میک رہا (۱ سموئیل ۲۰ میں کے خوانہ میں سے جانے کے بعد سلیمان با دشاہ کے ذمانہ میں اسے بروشیکم کی میکل میں رکھا گیا (۱ - سلامین ۲۰ ۸ - ۹) - اسرائیل اور نینین اسے بروشیکم کی میکل میں رکھا گیا (۱ - سلامین ۲۰ ۸ - ۹) - اسرائیل اور نینین

کی فا نہ جنگی سے بعد ( دیکھٹے بینتین کا قبیل) بنی اسرائیل نے بنی بینین سے
باتی ماندہ مردوں کو اجازت دی کہ وہ سے بلاک لرط کیوں کوجب وہ عید پر
ناچنے کو ہمیں اپنی بیوبال بنانے سے لئے اغواکر لیں ۔ انہوں نے وعدہ کمیا کہ
اگر اس سے متعلق کو نئ شکا بیت ہوئی تو وہ سیبلا سے لوگوں سے نبیط
لیں گے ۔ یوں بنی اسرائیل کی قسم کہ دہ اپنی لوگیاں بنی بینین کونہ دیں گے
مین فائم رہے گی اور بنی بینمین کو بیوبال بھی مل جائیں گی (قضا ق ۲۱: ۱۵ میر)۔
عبی اور سموٹیل بنی بھی سیبلا ہی میں رہتے تھے (اسموٹیل سیب)۔

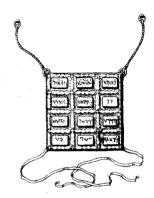
جب سے عدکا صندوق سکیل سے سے بھایاگیا اُس کی اہمیت باتی دہی ( زنور ۲۱ ؛ ۲۰) - ساؤل با دشاہ کے عہد مکومت میں فاص کر حب وہ فلسنیول سے بینگ کرد یا تھا، اُس وقت اخیا ہ بنی بولئی کا بین تھا اور افود سینے ہوئے تھا (ایسموئیل سمان بیسلطنت کے تقلیم مہونے کے بعد ، اگرچ عہد کا صندوق اور سبکل سر سلطنت کے تقلیم میں بیت ایل اور دآت میں قائم کے تھے اُس وقت بھی اخیاہ بی سنے مرکز میں تام کے تھے اُس وقت بھی اخیاہ بی سے مرکز میں تام کے تھے اُس وقت بھی اخیاہ بی سے مرکز میں تام کے تھے اُس وقت بھی اخیاہ بی سے مرکز میں تام کے تھے اُس وقت بھی اخیاہ بی سے مرکز میں دستان ( ایسلطین کال) -

(غالبًا عراني نام سَأَوَل كارامي شكل = خداس مالكاموًا)-مبلاس ن- بروشیس کالیسیا کاایک ایم فرد ( اعمال ۱۲۱۱۵) (۳۲،۲۲۱۱) اور رومی سنسبری (اعمال ۱۹: ۷ شبر) - اس نام کا ذکر صرف اعمال کی کتاب میں آنا ہے۔ بروشیابیم کی کلیسیا فی مجلس نے اس کے برمابش ور پولس کے باتھا نظائیہ کو اپنے فیصلے کا خط بيبياتفا (اعمال ١٥، ٢٧، ٢٧) - كيدع صدانطاكبيتين فيام ك بعسيال يروسنتيكم واليس لوثا - بعب بولسس اور برنباتس كى البين بين ناچانى برن تولولس نف سيدس كو اپنے سائھ جلنے كوكها كيونكد دہ الطاكيہ سے ہى اً س کی خدمت سے شخصی طور بروا قف نفا۔ لو قاسیلاس کے متعلق بہت تقور الكفنا بے يسلوس بولس كے ساتھ فليتى بيس تفاجهان مار كَفَانْ اور فيدس مبان من وه أس كاست يك تفا ( اعمال ١٦: ١٩-الرا) عجب كليسياك لوگول في لولس كوربر سي سمندرك كنادك بيهيج ديا توسيمنفيس اوركسيلاس يجيهيره كية (اعمال ١٧:١٣-١٨)-لعد یس به دونول مکتنبه سے اکر کرشفتس میں وسول سے جاملے (اعمال ۱۸: ۵) - اگر سِیسَلِآس نام شنے عہد نامہ کی کسی اور کتاب میں منہیں آنا تا ہم یہ برے واوق سے کہا جا سکتاہے کہ بیسلوالس می سیجس کا ذکر دیگر حوالول میں بھی مؤا ، پطرش رسول نے اپنا پہلا خط سکوالس کی معرفت

سمار سئیلانی مشلونی: و سیلاکا ایک باشنده - اِس کا دکراکش سینگ کا طنے سے مرادشکست اور ذلت نفی رمیمیاه ۲۸: ۲۵ مقالمه کسی ایدب ۱۵: ۱۸) -

سينگ : د کيمين رئيني کے سازي د

سبسنہ بندا ، عدل کا سبسنہ اوش ، فضا کا ؛ ۔ بیسردار کاس کا عصد تھا ،



اس کا ذکر خروج ۱۵:۲۸ ور ۲۱-۸:۳۹ میں ہے ۔ امرات ناد
اسے سونے ، آسمانی ، ارخوانی اور ۳۰ برگ سے کپڑوں اور بادیب بٹے
ہوئے کتان سے بناتے شے - برچورس ، ڈم را اور تقریباً آٹھ انچ مربع
تھا - اس بہر چار قطاروں میں تین تین جوا مر جوظے مہر شے تھے ۔ ہر
ایک قیمتی پتھر پر بنی اسرائیل کے ایک قبیلے کانام کندہ تھا - اس بیں ایک تھیلی کانام کندہ تھا - اس بیں ایک تھیلی کانام کندہ تھا - اس بیں ایک تھیلی کانام کندہ تھے - ان سے
تھیلی تھی جی تھی جس میں ملے اور تیم اور میم رکھے جاتے تھے - ان سے
سرداد کا ہن خد ای مرضی معلوم کرے تعجف معاملوں کا فیصلہ کرتا
تھا - ابنی کی وجرسے سینہ بند کو عدل رقفال کا سینہ بند کہتے تھے۔

سببنه بویش، فضاکا :- ویکھتے سیند بند، عدل کا-

کنتان کی اولاد سے ایک قبیلہ (پیرائش ۱۰:۱۰) ، بینی جس انواریخ ۱:۵۱) -

سینیم سینین : - کید دورداند کا ملک جہاں سے خدا سینیم سینین : - کے ویدہ کے مطابق بھوے مہدوئے بنی اسرائیل سب والیس آئیں گے (لیسعیاہ ۱۲،۱۲) -

مُفسَرُون کا خیال ہے کہ اس سُنٹین مُراد ہے کونکہ خیال کیا جا تا ہے کہ تیسری مسدی ق م میں بہودی جینن سے تجارت کرتے تھے۔

سيون - صيهون :- كوه وتوك كادوسرانام داستثنام: ١٠٨١)- با 65

مبوان بر خرانی سال کانتیسرامهینه (استر ۹:۸) - کیتھولک مبوان بر ندمهرمین پهلامهیندیعنی نیسان سے دیھے کیلندرد سیلانی اخیاہ کے طور پر آیا ہے (ایسلاطین ۱۱:۲۹:۱-تواریخ ۲۹:۹)۲ - ایک بیودی امیر حومعت اولادیس سے تقا اور نخمت اولی کے زمانہ میں یروشکیم میں رستا تھا (نخمیاه ۱۱:۵) سیکر مشیک در میں میں کا تیسٹر آبیٹا (پیدائش ۲۳:۵) اس سے سیل نیوں کا خاندان حیلا (گنتی
اس سے سیل نیوں کا خاندان حیلا (گنتی

پارا - برلفظ باشل کے اردو ترجہ میں نہیں آیا سیماب :- ، نام دیھے معدنیات باشل کا نے نہیں آیا سیمون - شبخون :- بہوداہ کی نسل کا ایک فص (انواز نے م، ۲۰) - مضرکا ایک جنوبی شہر سیکنیں :- مضرکا ایک جنوبی شہر سیکنیں :- مضرکا ایک جنوبی شہر سیکنیں :- اس کا نام اسوان کھی ہے ریستیاہ وم :۱۱؛ حزقی ایل وی:۱۰؛ ۳۰ (۱۲) -

رسينا: وكيف كورسيناصفيه نبر١٩٤-

رعبرانی - تسرت ، مقالم کریں عولی قسرت - مست لاً المسببنگ جه فوالقربین - دوسینگوں والا) -

پرانے زمانہ میں جانوروں سے سینگوں میں تیل بھر کرر رکھا جاتا نفا (۱ ۔ سلاطین ۱: ۳۹) عجمسے کرنے اور دوسری رسومات کے سلسلے میں استعمال کیا جاتا تھا۔

بیل اورمینده سے سینگ موسیقی کے سازے طور پر استعال ہوتے تھے۔ ان کی آوا زسے توگول کو جنگ میں اکٹھاکیا جا اس مقصد کے لئے نریجانور کا سینگ استعال سوزاتھا اور اسی لئے الیسے ساز کو نرسنگا پکا را جا تا تھا (لیشوع ۲:۲)۔ برعیدوں پریھی استعال ہوتے مقے اور انہیں ترنا بھی کہتے تھے (دانی ایل سا: ۵ وغیرہ)۔

قربانگاه یا مربح سے چاروں کونوں پرسینگ بنے تقصیب بہد سونا مندهاتھا (خروج ۳۰،۳۰) - ان پرانگلی سے قربانی کے جانور کاخون لگاتے تھے (خروج ۲۶:۲۷) - اگر کوئی مجرم دشمن سے جان بچانے کو کھاگا قودہ ان سینگوں کو ہاتھ لگا تا تھا اور یہ اس کی مبائے بناہ بن مباتے تھے (ا-سلاطین ۲:۲۷) -

ر سام یا ۱۰۱۷ کی میں سینگ طاقت کی علامت بھی دائیموٹیل ۱۰۱۶ و رُبُور ۱۳۱۰ ۱۷) - سینگ اُونچا کمزا اقبال مندی یا گھمند کا متراوث تھا در بُور ۵۶: ۸، ۵)۔



مو - مبازاً شاخ کامطلب او لاد بالسل م (ایرب ۱۵: ۳۲) خصوصاً شاہی نسل (دانی ایلهٔ ۱۱: ۷) - لفط شاخ کا سب سے بیر معنی استعال المسیح سے مسلسلہ میں ہے جن سے متعلق پیشین گوئی تھی کہ وہ داودکے خاندان سے میوں سے (بیرمیاہ سام ۱۹: ۵) سام : دکھریاہ ۲۱: ۱۲) -ان بیشین گولوں میں اسرائیل سے ایک مثالی با دشاہ کا نصور تخفا -ال

ای بیشینگوگی ایسے دقت کی گئی جب داؤد کا گھرانہ تنزل پیرتفا اور لون معلوم موتا تھا کہ نیست و نابوکہ موسلے گا۔ نبی کی رویا میں درخت کا تباہ موجانا اس کا خاتمہ نہ تھا بلکہ کیسی کے تنے سے ایک کونیل . . . ، اس می جڑوں سے ایک بارآ ورشاخ بیدا موگی (بسعیاه ۱۱:۱) - بوالمیسے مونگے

شادی گری دسنان سے شعور کے سمت شخصینوں کا اخلاط میں انسا وی :- سے جو ایک مردا ورعورت ی باہمی رضامندی سے وجود میں آئا ہے ۔ پھرو ظیف عبنسی کی وسا طب سے میسلسل پروان چرط مثا آدر ایک السی تاحیات رفاقت میں تکمیل پزیر ہوتا ہے جو باہمی محبّت اور وفاداری پر استواد کی جاتی ہے ۔ برایک سمامی انتظام مجمی ہے جسے اللی خوادر سم و دواج کا پا بندر کھا جاتا فی بیت جن کو ایک معاشرہ اپنی بقا ور فلاح سے شخفظ سے لئے مرتب ہے جن کو ایک معاشرہ اپنی بقا ور فلاح سے شخفظ سے لئے مرتب کرتا ہیں۔

### ١-ماهيت اورمقصل

شادی تخلیق کا ایک امر سے ۔ نفالق کل نے مرد ادر عورت کو این صورت پر بنایا ور فداکی بیم مورت مرد ادر عورت کی وحدت میں نظر آتی ہیں۔ دونوں کو ایک دوسر سے کے لئے بنایا کیا ہے ودنوں کی شخصیت کا تکملہ میں ۔ شادی کارٹ تراس وصدت کا دوسر ایم سے (پیدائش ۲۲۱:۱۲، ۲۷، متی ۲:۱۹ - ۲) - شادی انسانی سماج کا ایک مقدس وظیفہ ہے ۔ شوم راور ہیں اپنی محبت کے دائمہ سے میں دہ کر ایک فائدان کو وجود بخشتے ، میں اور

اس کو بدوان بیشها نے کے عمل میں اپنی نوشیوں کو باہم بانٹتے اور اُن کو دوام بخشتے ہیں - بول شادی ایک منتہائے مفصود نہیں جلکہ بر ایک بوڑے مقاصد کی تکمیل کا ایک ذرلیہ ہے۔ اُن کو دوام بخشتے ہیں - بول شادی ایک الرہ خلقت میں کھا کیونکہ اُن بیات شوہراور بیوی کا بہمی رشتہ خد اسے ارادہ خلقت میں کھا کیونکہ اُن بیات موران بیڑھا نے کے لئے بیس باہمی عبت اور السفات کی ضرورت ہے اُس کا سرچیشمہ اُسی کی واحد ذات ہے - وہ بحول کو جفتے ہیں اور تربیت کی طرف سے اُن کی بیرورش اور تربیت کی جو ذمہ داری خاندان برڈ الی جاتی سے وہ اُس کو نجھا تے ہیں ہیا تی کی نگاہ میں میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں میں میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بول شادی کے ذریعے ایک نئی میاں بیوی حسد واحد کی ما نند موسے ہیں - بیوں شادی کے ذریعے ایک نئی ساچی ایک نئی وجہ دمیں آتی سے -

يك نوشتون مين شادى تع مقصدكى زياده وضاحت بنير بلتى ـ تخلیق کے اولین بیان میں اس کا مقصد باسمی اختلاط" ایک نن مول گے" بتالاً كياً ہے سكن بيان أن ميں افزائش نسل " محمله اور سرطوط بتايا كيا سے ۔ نئے عبدنا مرسی باہمی اخلاط اور استعاری میملوکا ذکر سے لیکن ا فزائش نسل بیر زیاده زور نهی دیا گیا - عهد عنتی بین جمعی صرف آیک مرب تَمَامُ بِنِي فَدِعُ الْسَانُ وَيَحَا طَبِّ مِرْسَعِ آفْرَاكُ فُلُ لَسْلِ كَيْ لَقِينٍ كَي كُمُّ شِهِ-اورَ نین مرتبر نوسی اورلیقوب کواس کا مکم برداسی - اس سے سم یہ اخذائیں كريسكت كرشادى كامقصر اعلى افزالش نسل مع - پولس رسول اور خدا وندىستىدى مسيح نے بيداكش ٧: ٧٧كى اسميتت بيان كرنے موتے ذباد فرور ماسمی اختلاط پردیا سے - پولسس سے شادی کے اعلی تصوّر میں یہ باہمی اختلاطمیح اورکلیسیا کے اتحاد سے مشاہرے ۔اس نے افسیوں ه: ۲۵- سرسين شادي كي بابت تقصيلي مرايات دي بين نامم المنتقيد م باب میں وہ بطور ایک مشیرا ور باسبان سے ایک مخصوص مورت عال تَلِك بدايات دينا سِيحس مين أيكَ غيرموزون ازدوا بي تعلق مسبح كواسي كيلتُ خطرو من سكتا تفا - مزيد مرال مبسى اختلاط كاحياتيالى مقصد لعني افراس نسل سى بنيس سے ي متحبت منسى سے حمل كا امكان مزور سے كيكن يرٌ ايك تن " بوين اوربالمي اختلاط كونيني بناد بناس -

ایک الهی ذمه داری کے طور پرتبول کیا جاتا ہے اور استے مم اور استے ما ور کل می روح میں قدری نگاہ سے دیجھا جاتا ہے۔ نیز دعا اور کل می انسان کی روح میں قدری نگاہ سے در استی خصیس ہے: ۲۰ - ۵۰ - ارسان کی مستقبل کی بات سوجینے اور حال کو مستقبل کی بارس کے در ایس کے در ایس کے در ایس کے در اور جنسی افرانی نظام کے حوالے سے اور با مقصد باہمی خصی تعلقات کے سہالے ذر گی بسرکرت میں کوروج بہتیں بنا نے بکہ شادی کرے باقا عدہ از دوا کی خوالی کو خوالوں کے در ایس کے در ایس کے در ایسے مرد کو اپنی اور بستی اور باتھ ور ماصل ہو نا ہے در ایس کے در ایسے مرد کو اپنی اور بستی اور باتھ کی دون کی در سے اور باتھ کی دون کی دون کی دون کی دون کی دون کی محروم یوں کا مدا واکر ہے ہیں۔ یوں شوم (اور بیری ایک دون سے بی فطری محروم یوں کا مدا واکر ہے ہیں۔

### ۲-جنسی تسکین

منسی خواسش ایک پاک خواسش به کیونکه به خداگی بخشش اور تغییق بع - اس کی تسکین کا واحد ذرایع النی سند بیوسی مطابق شادی بع - مردا ور عورت کوسی طرح کئی باتوں میں ایک دوسرے کئی گلدی صورت میں خلق کیا گیا ہے اسی طرح و جہم میں بھی ایک دوسرے کا تکملہ ہیں اور اس طرح و ہ خدا کے تخلیقی عمل میں سنہ کت کرتے ہیں۔ کا تکملہ ہیں اور اس طرح و ہ خدا کے تخلیقی عمل میں سنہ کرتے ہیں۔ اور صرف انسان ہی جنسی تعلقات کو اخلاقی قید کا پابند بناسکتا ہے - اور اسے بالاحیا تیانی معنی دے کرشخصی اور دوحانی اقداد کا منبع بناسکتا ہے - دول انسان وظیفہ و جنسی کو محبت اور عصمت کی مددسے پوری شخصیت کی مددسے پوری انسان کو میشی اختلاط کے دور مقصد رفاقت اور افرائش نسل ہیں جو انسان کی مدحق کی مددسے دور فاقت اور افرائش نسل ہیں۔ دور مقصد رفاقت اور افرائش نسل ہیں۔ دور مقصد رفاقت اور افرائش نسل ہیں۔ دور مقصد رفاقت اور افرائش نسل ہیں۔

مبیاں بیوی سے ورمیسان سبنسی تعلق آن ہر ایک دومرے سے بلا شرکت غیر دفاد ادی کا تقاضا بھی کرتا ہے۔ وطیفہ عنبی میں انسان کی پوری شخصیت شرکت کرتی ہے۔ اختلاط کا عمل ہے۔ دوحانی طور ہر اس اختلاط کوٹ کرگزاری کی روح میں خدا کی نذر کرنا جا ہیئے۔ میاں بیری کو احساس مونا چا ہیئے کران کی محبّت کو بردان جزارہانے والا فدا مہی ہے۔ جنسی شعبان بیری سے درمیان ایسا المیسال میں میاں بیری سے درمیان ایسا المیسال میں میں براہنے باطن کی گرا ٹیول کو داسط ہے جس کے وسیلے دہ اکیس دوسرے براہنے باطن کی گرا ٹیول کو داسط ہے جس کے وسیلے دہ اکیس

ب نقاب كرتے بي - دل دروح كى كرائيوں بيں كھواليسے جذبات و احساسات دب بوت مين جن كاالهارز بأن سے ممكن منبي موتا- مزمد رال شادی میں کمل مم آسیگی اور لیگانگت پیداکرنے کے لئے ان جذبات و احساسات كالطبار باكريبه موتاب معتنسى انتلاطمين عواس اكب مافواق ذريعة الحباد كاكام ويت بي - السا اختلاط سرور انكز سے ليكن ليم شرور صرف نعنس كي تسكين كے باعث منيں بيك ميال بيوى كي داخت الميزم آبنگي كَ أَنْهَا رَكِي مَاعِث بِ يَشْخَصَى الْخَصَارُ كَا شَعُورِ جَبِ مِنْ جَالَبِ وَالْفُرُوبِ ي كميل مُونى ہے۔ انقلاط جنسي ميں روئيں روئيں پر - نودسپر د كي كاايك عالم طاری مردماً نامع - دو نول فرنن ایک ایسانحفه ایک دوسرے کوندیہ كرانى بين جوالبول في صرف ايك ووسرت ك ليع سي سبنهال كردكها بهزئا سے مبنسی اختلاط باو فاعتبت کے اظہار کا ایک ذریعہ سے - اِلّ معنول میں بینها بیت می مقرّس اور اللی نعمت ہے۔ اِس اختلاط کو عرف جبانی بنین تمهاجاست كيونكه به روحاني شعورا در سريت كيمهول کا ذَرَلِیہ ہے۔ یہ جبتی اور اضطرادی بھی نہیں ہیں کیوٹکر انسان اس کا بابند نہیں ہے بلکہ حبشی خواسش الہی شرابیت کے دائرے میں اللی تعت بياس كئے ير خداكى جا سب إنسان كى آزا دطبيعت اور اخلاتى ذمردارى کے تا بع سے ۔ وظیفہ عنسی کی ادائیگی میں خالق کے اعلیٰ متفاصد کو ملحوظ دکھنا چابیئے ۔ اِن معنوں میں اس کی ادائیگی میاں بیری کی ضرورت اور مق ہے (۱- کم تحقیول ٤ : ٢٠) - اسے بالمی محبت کے اظہار کا ذرایعر بنانا جا بیئے ا وراس بلاشركت عنران للط كم مفصد كوسميشه مرفظ ركصنا يا سيئ -ياك الساتخليقي رشته بصحب كے وسيلے ايك جوٹر اامني شادى كے مقاصدادر ماسن كا اظهار كرناب -

### ٣- محبّت إورعِفّت وعِصمت

شادی انسانی دفاقت ا ورشراکت کی کمیل ہے ، جہال انسانی تعلقا میں بے نکلفی ، شراکت ا وروفا شعادی کی معراج نظر آئی ہے ۔ بعنسی اختاط اور اولاد دونوں شادی کو بھر بور بنا سکتے ہیں لیکن اس دشتے کے استحکام کا انحصار دونوں میں سے کسی برصی نہیں ۔ صرف محبت ہی دہ عنصر ہے جوشادی کو با مفصد بنائی اور اس سے لئے داخلی جواز فراہم کرتی ہے اور میں اس کی سالمیت کی ضما منت ہے ۔عقشت وعصمت کی سے اور میں ایک فرص نہیں بکی محبت کا ایک تقامنا ہے اور کا میاب منا دواجی ذندگی کا لازمر ۔

اس محبت کامرکند ایک دوسری شخصیّت ہے ہو اجرا ور بزاسے اس محبت کامرکند ایک دوسری شخصیّت ہے ہو اجرا ور بزاسے بے نیاز محبوب کی فلاح کی جویاں موتی ہے۔ اس کے اظہار کا ذرایعہ من سے ، استحصال نہیں ۔ انسانی ذات حس اعلی و ارفع رفا قتِ باہمی کے حصول بر فا درہے اس کا اظہار اس محبت کے ذریعے ہی سوست

٣- واحديتِ زوج إورناقابلِنِ سيخعقد

شادى من شخصيتول كالممل انتقلاط جس كانصوّر ايك تن مويا" كا اصطلاح میں پایا جاتا ہے، دا حدیثِ زوج ا دراس عفر سمے نا قابل تمنیسخ مون كاتقاص كرتاب مي كيوكه إس نوعيت كالعلق إيك وقت من أي سے زیادہ ا فراد سمے ساتھ قائم کرنا ناممکن ہے۔ اگرمتن موصی نز وہ ہاڑا نہیں ہوگا ۔ بیر کی اور اس کی کلیسیا کی لگا نگست کی طرح افا بل مین تنے۔ اسى من واحديث كانفتورهي يايا جاتات كيد كمسيح كي أي بني دنين م كليسياب - انبيك صحيفول من واحديث زورج كالصوّر علائي رنگ بي نعدا اوراس الله ك الخادين بايا جامًا سع ( موسيع ٢: ١٩؛ ميرمياه ١٣؛ ١٨؛ ١١ ؛ ١٣ باليستية م 4 : 4) - نيخ عدر نامرين خدا سيح مين دلهاسي (متى 9: ١٥) اور دلمن وہ روحانی اسرا کیل سبے جوم قوم کے برگزید وں میشتمل ہے رم بخضی ١١: ١٧؛ افسيول ٥ : ١٣٢ - ١٣٢ مكانشف ١١:٧١ - واحديث زوجم يح كى محبت كى تعلىم سے مطالقت ركھتى سے كيوكم تعدد ا ذواج دوسرول كى ی تنفی سے اور میویوں کی تحقیر آبتیاء کے صحالف میں نعد مرازوا ج کو بُتَ بِرِسْتَى كَاجْرُو قرارُ دِيا كُلِياتِ بِي بِيلِ بِيلِ بِي سَلِي كِنْ ابْولِ كَيْسُ من ظامر مردی (میدانس مم ۲۳۰) - دا ود اور سیمان کے عبدیں جنگی اوربربا وی کاسبب تعدد ازواج کو تقررا یا گیاب (۲ -سموئیل ۵:۱۳) ١- سلطين ١١:١-٣؛ استثنا ١١: > - واحديث إزواج صبطنفس ٥ عمده طريقه سيحبور سي شهواني نوامشول كنعميري اورتخليقي قوت مي بدلاجاسکتا ہے بوانسان کی روحاتی اورساجی زندگی کوفروغ دینے کے سے استعال موسکتی ہے -اس کے ذریعے مبنسی خوا مش کو ابع کرے انسانی وجود کے مفاصد کے نظام میں مناسب مقام دیا جا سکت سے شادی كى كميل سے ليے نيالات كى سم مائى، باسمى سمدردى اور تسكين كى فردرا اس کے ذریعے بھی عمد کی سے رفت رفت بروان پڑھنی ہیں۔ اسسیں غاندانى زندگى كى بقا كے ليے اعلى ترين تحفظات مهيّا موتے بيں بوادلاد کی عمدہ نربیت اور بیورش کے لیے ناگز برہیں۔

#### ه ـ طلاق

میح نے طلاق کی با بت ہوتعلیم دی ہے (متی ۱۰ سے مرک ہوں ۳۱ میں ۱۰ سے ۱۳ سال کی دوسے مرک بیوی چھوڈ دینے کی حرف زنائی بنا پر اجازت دی گئی ہے ۔ اگرچ متی کی انجیل میں یہ میں بری صرف مرد کے لئے بیان کیا گیا ہے تسیکن مرفس کی انجیل میں یہ می فران میں سے دونوں سے لئے بتایا گیا ہے ۔ کتب محفقہ مسمی گناہ کو رومانی ذناکاری قرار ویا گیا ہے ( برسیع ۲۰۱۶ کی میریا ۱۳ ساکا لب باب خداسے سرکشنی اور لغاوت اور غیر معبودوں کی بیروی کرنا ہے ( میرسیع ۲۰ اور میرا سے ایک بیروی کرنا ہے ( میرسیع ۲۰ اور میرا سے اور کسی بیروی کرنا ہے ( میرسیع ۲ اور میرسیا ۱۵ سال ۲۰ سیروی کرنا ہے ( میرسیع ۲ اور میرسیا ۱۵ سیروی کرنا ہے ( میرسیع ۲ اور میرسیا ۱۵ سیروی کرنا ہے ( ۲۰ سیرسیا ۱۵ سیروی کرنا ہے ( ۲۰ سیروی کرنا

سے - بیمحب اختلافات اور نسکے دیجیوں سے بالاتر سوتی ہے۔ اِس کا مطلب بیر نہیں کردونوں ایک دوسرے میں اس طرح کم موجاتے ہیں کرشخصی آنا تباہ ہوجاتی میہ تباہ نہیں موتی بلکہ اِس کو ایک نیا روپ بل جاناہے - اِس محبت کی شان میں معان کرنے ساتھ ہماری محبت کے دشتے میں ہی بل سکتی ہے - شا دی میں معان کرنے والی محبت ایک خلیقی قوت ہے جو اپنی ما مہیت کے اعتبار سے سے والی محبت ایک خلیقی قوت ہے جو اپنی ما مہیت کے اعتبار سے بی والی محبت کے جربے سے حاصل موتی ہے ۔ بیر حم کے مترا دون ہے ، یہ اس دقت میں معانی کاکوئی جواز نہ اس دقت میں معانی کاکوئی جواز نہ بی میں دوس کے خصول کی خاطر سب کے دسم لیکن کے دیاں اور سزا وجز اسے ہے بیرواہ سب کے حصول کی خاطر سب کے دسم لیکن کے دیاں اور سزا وجز اسے ہے بیرواہ سب کے حصول کی خاطر سب کے دسم لیکن ہے ۔ ایک شادی اُس دقت روحانی موان کی دوران کے دوران کی دی دوران کی دورا

محبّت سے بالا پیشنور مجی ہے کہ شادی اللی شریعت کی حدود کے اندر سی رہے ۔ عِقْت وعصمت کا حقیقی تفور مُس وقت بیدا ہونا سے جب محبت کا احساس کسی کی ذاتی اُنا کو مغلوب کر لیتا ہے ۔ وفل شعاری کے طلب گارڈو ہیں ، محبوب اور رضائے اللی ۔ شادی کے بندھن کا الوط بہونا فریقین کو بلا نوف و خطرا یک دوسرے کے لئے جینے اور اعتما دیے ساتھ سب کے منجھا ورکر دینے کی ترغیب دیتا ہے ۔

پوتس رسول شادی میں مرد کے فرائض کو مجت کے زادیے سے
دیکھتا ہے اور اس کامعیار وہ محبت ہے ہومیجے نے کلیسیا سے کھی
(کلیبٹوں ۱۹ ہ افسیول ۵ ؛ ۲ ، ۲ ، ۲ ) ۔ اس میں عفت و
عصمت کا شخفط بنیب دی سنسرط ہے (۱ - کر نتھیوں
باب ۲ ؛ انفسلنیکیوں ۲ ؛ ۳ - ۷ ، گلیوں ۵ : ۱۹ ؛ عبر انیوں ۱۲ : ۲ ) ۔ بول
ایک الساد شند وجد دمیں آ تا ہے عبر میں کوئی مجاب باتی نہیں رستا اور
"من ونو" کی دوئی مطبعاتی ہے ۔
"من ونو" کی دوئی مطبعاتی ہے ۔

بیوی کی مساوی حیثیت کا تعین غلبتی کے بیان میں ہی کردیا گیا ہے جہاں امسے مددگار" (پیدائش ۱۹:۲) قرار دیا گیا ہے ۔ اس کے برعکس عودت کونا فرانی کے گناہ میں پہل کرنے سے باعث مرد کے تابع میں پہل کرنے سے باعث مرد کے تابع میں پہل کرنے سے والی کے گناہ میں پہل کرنے ساوی اور اور کئی سزادی گئی سزادی گئی ہے ساتھ قائم رکھتا ہے ۔ افسیوں باب ۵ اور اس تعقید والی مرتبہ ساوی اس تعقید والی کے زائی مرتبہ ساوی بنایا گیا ہے ۔ تاہم بیوی کے فرائف کو محبّت کی بجائے تابع فرانی کے زادیہ بنایا گیا ہے ۔ تاہم بیوی کے فرائف کو محبّت کی بجائے تابع فرانی کے زادیہ بنایا گیا ہے درانی می داور ہرائی و فرانی میں اختیار کے تعین کے بیتا بع فرانی محبّت کا بور سے دار یہ فاوند کی محبّت کا بور سے دار یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دائی سے دیکھا کی محبّت کا بواب سے دار یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دیوتن ہم یہ واب ہوا کی محبّت کا بواب سے دیوت اور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دیوت اور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دیوت اور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دیوت میں دور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دیوت اور یہ فاوند کی محبّت کا بواب سے دور یہ موابی کی دور اسے دور یہ دور ی

اصلی کو قبول شرکرنے کی صورت میں ضداایسوں کو ترک کر دنیا ہے
جو الملاق کے مشابہ ہے (موسیع ۲:۱،۲ ؛ بیر میاه ۲: ۳۹،۳۵) ۔
عبد بنتی کے زمانہ میں شرایعت کے مطابق ایک طلاق نامہ لکھکہ
طلاق کمل میں لائ بماتی تھی (استثنا ۲۰۱،۱۰۲) ۔ دوبارہ نکاح کی اجازت
تقی مطلقہ بیری کا اس سادی کار وائی میں کوئی مصد بنونا تھا۔ یہ
نفی مطلقہ بیری کا اس سادی کار وائی میں کوئی مصد بنونا تھا۔ یہ
نے متی ۵: ۳۱-۳۷ میں جو بات کہی سے کہ طلاق کا واحد بواز زنا کاری
ہے اُس کا ذکر مرقس نے تہیں کیا۔ اس سے ببات اخذی بواسکتی ہے کہ
بوشادی ہے وفائی کے سبب برباد بر بجلی تہواس کی بربادی کی طلاق حرف
بوشادی ہے وفائی کے سبب برباد بر بجلی تہواس کی بربادی کی طلاق حرف
تصدیق کر تی ہے۔ یہود یوں کی ایک جماعت بر بحقی کھی کہ زنا کاری ک

مواسے ، تاہم وہ اس معاملے کی تہریں نہیں گئے۔
کتب مفرسی معافی کی اعلی شدیعیت کی تعلیم بائی آتی ہے
رسوسیع ، جرا کیک بیشیان ذاتی کو معاف کرنے کا تقاضا کرتی ہے۔ پولس
دسول نے اسکر منتقبوں کے : ۱۰- ۱۵میں مخلوط شادی کے دایک خاص موقع
کے عوالے سے جو تعلیم دی ہے کہ ایمان دار اس کا پا بند نہیں ہے،
ایک مناذعہ فی مسئلہ ہے۔ بعضوں کی دائے میں یہاں پولٹس نے
بے گناہ فری کو دوبارہ شادی کی اجازت دی ہے۔

مستسش کی تعکین سے نے آن بیزنا بت کردیا کرمر دھی برابر (ناکامرکب

شادی کی فیافت به دیمیئشادی کے سم درداج منا شادی کے سم ورواج بد

عام طور رمشادی کے دواہم مراحل ہوتے ہیں لینی منگنی اوز کاع شادی سے منعلقہ ہو دی رسم ورواج آن ہی سے والب منز مقے۔

# ۱-منگنی

دست من الله المراس الم

وغیره دکھ سکتا ہے اور اگر لرطی کا باب اپناادا دہ بدل دے تواسے دیسے ، وغیره دکھ سکتا ہے اور اگر لرطی کا باب اپناادا دہ بدل دے تواسے دیسے ، بوٹے النعام اور مبرکی دم کا دکنا لرسے ہو والیس دینالازم ہے ۔ بیقرین قیاس ہے کہ کوئی معاہرہ اُن کے درمیان حرور طے پاتا موگا ۔ لیکن یہ مردی مرضی تھی کہ دہ اس پر کتنی سختی سے عمل کرائے ۔ کتاب مقدس میں منگئی کونعدا اور اس کے لوگوں کے درمیان محبّت اور وفادادی کی تصویر کے طور پر پیش کیا گیا ہے والی سے لوگوں کے درمیان محبّت اور وفادادی کی تصویر کے طور پر پیش کیا گیا ہے والی میں نامزد کر کرنے کے لئے لفظ عرس بیت ویت عرب عرب عرب عرب محب عربی اور نوالی اسلامال کریں تو مفہوم زیادہ صاف اور زور در سابت اور ترمی سے اپنی دار سوجائے گا۔ اور ترحی سے اپنی دار سوجائے گا۔ اور ترحی سے اپنی درکھ کیا گیا تربناؤں گا۔ ہاں ... وحمت سے اپنی منگی تربناؤں گا۔ ہاں گا کہ کا گا۔

۷- معنگنی کی دسم میں عام طور برذیل کے مواحل هو نے هبی او معنگنی کی دسم میں عام طور برذیل کے مواحل هو نے هبی او مسامن کی انتخاب - عام طور بروالدین یا اُن کا مقرد کرد دہ فون اسملیل اور شادی کا انتظام کرنے تھے - ہا ہم من کے لئے اپنے آور شادی کا انتظام کرنے تھے - ہا ہم من کے لئے اپنے آور کی انتظام کرنے تھے اور شادی کا انتظام کرنے اسمان کی دھون مرتبہ بیٹا اپنے بیٹے عیبر کے لئے بوی ڈھون طوسی (پیدائش ۱۳۱۸) - بیمور آون نود اربی کوئی اور شادی کر ایسا ہی کیا (قضاق ۱۳۱۲) - شا ذو نا در بی کوئی ایش والین مرتب کی مرضی کے خلاف شادی کرنا تھا ۔ عیسونے والدین کی دھنا مندی کے بینے شادی کی رہیدائش ۱۳۵۰ کی مرضی کے خلاف شادی کرنا تھا ۔ عیسونے والدین کی دھنا مندی کے بینے شادی کی رہیدائش ۱۳۵۰ کا سامت کی دھنا مندی کے بینے شادی کی رہیدائش ۱۳۵۰ کا سامت کی دھنا مندی کے بینے شادی کی رہیدائش ۱۳۵۰ کا سامت کی ۔

بعض مرتبر لڑی سے اس کی دضامذی پوھی جاتی تفی (پیداکش ۱۹۱۲ میں) کی میمی کمیمی لڑکی سے والمدین بھی موذوں آدمی کا پہناؤ کرتے تفے حیسے دولت کی ساس نے کیا (دوت ۲،۱۱) دولت آول نے اپنی بیٹی کے لئے دائے موئیل ۱۱،۳۲) ۔ دست نہ ٹائش کرتے وقت لڑکی کے والدین یا سر رہست نیسیلے کی میراث کا خیال دکھتے تھے ٹاکہ ابسانہ ہوکہ میراث دوسرے فیلے میں منتقل ہوجائے (گنتی ۱۳۲۱) مابعد) ۔

ب- تخاگف والغامات كاتباوله - كتاب مقدّس مين مهرجهز اور دُولهے كے ويئة مهوئے الغامات كاذكرہے -

#### ۳- مهر

عرانی موهو و قب عربی مهر عرانی اور عربی استعال کافرق غورطلب ہے ۔ عربی لفظ ممرسے وہ رو پر پا جینس مراد ہے بونکاح کے وقت مرد کے لئے عورت کو دینا مقرر تھا۔ غیرانی میں مس دقم کو ممرکہا گیاہے بولیوں کے دالے لڑکی کے والدین کو بیش کرتے ہیں (بیدائش ۲۳،۲۱؛ نودج ۲۷: ۱:۱۱- سمومیل ۱، ۲۵) ۔ بعض علما مرنے اسے لڑکی کی قیمت تھور کی ہے لیکن لڑکی ایک غلام کی طرح خرمدی اور بیچی ہنیں جاتی مقی ۔ لڑکی کے جانے سے

خاندان بس کام کرنے کے لئے ایک وزد کم ہوجاً تھا لہذا مہرلوگی کے خاندان کے ماندان کے ماندان کے ماندان کے ماندان کے ماندان کے مان نقصان کی تلائی تھی کہ مرد نغیر سوچھے موطی کو طلان نہ دے ۔ مہر کی دقم اوسطا کیا س مثقال تھی (استثنا ۲۷:۲۷) کیکن اس کے ساتھ شرط یہ تھی کہ لوگی کم نواری مہددا ستنا ۲۲:۲۷) ہے

#### ٧-جهيز

ده سامان بودلهن کو والدین کی طوف سے شادی پر دیاجاتہ۔
پر لفظ باشل کے پروششن اردو ترجمہ میں صوف اس مدقع بداتا ہے
جب مقرکے بادشاہ نے اپنی بیٹی کوج سلیمان بادشاہ سے بیا ہی گئی
جبر رکا شہر جہز میں دیا (ایس مطین ۱۹:۹) ۔ اس کے گئے جرانی
نفظ مشیا خیم ہے جس کے بنیادی معنی جیمینا یا الوداع کرنا ہے ۔ یہ
نفظ خاص دلیسی کا حامل ہے ۔ میکاہ ا : ۱۲ میں اددو پروششن مترجمین
نے اس کے سے لفظ طلاق استعمال کیا ہے اور کمیٹھولک نے جہز ۔
یہ دونوں لفظ طلاق اور جہز لظا مرمئ تف معلوم مہوتے ہیں لکین مترجمین
اید دونوں لفظ طلاق اور جہز لظا مرمئ تف میں کا میاب موشے ہیں۔ یہ آبیت تشریک
کی چیشانگ دئی کرتا ہے ۔ وہ بتا تا ہے کہ وشمن کس طرح ملک نے مسرک کے غلاف خدا کے غفب
اور محمد کو کرتا ہے ۔ وہ بتا تا ہے کہ وشمن کس طرح ملک پرحملہ کرے گا
اور محمد کو کرتا ہے ۔ وہ بتا تا ہے کہ وشمن کس طرح ملک پرحملہ کرے گا
اور محمد کو کہ کو اپنا شہر دور شت تھا (۱:۱) ۔ مورشت جات بے
میکاہ بنی کا اپنا شہر مورشت تھا (۱:۱) ۔ مورشت جات بے

### ۵- دُولیے کی طرف سے دُلہن کی تحالُف

اکثر و دلها دلهن کو زیورات اور لباس بھیتا تھا۔ وہ خاندان کے باق افراد کو تھی انعام دیتا تھا ( پیداکش ۲۴: ۵۳)۔

### 4- شاد*ی کی دسو*مات

ان رسومات کا اسم اور بنیا دی مقصد سیر نفاکه مرضاص وعام اس بات کونسلیم کریے کمران و دشخفول کا از دواجی دیشته قائم موگیا ہے۔ به صروری نہیں تفاکہ مرشادی میں ذیل کی سب رسوم ادا کی جابیش یام رواج

پرعمل کیاجائے۔

# ے۔ دُولِما اور دُلهن کے ملبُوسات

میلین کے لباس میں سونے چاندی کی تا دول کاکام اور کیڑھے پر خوبھورت کشیدہ کاری موتی تفی (ذبور ۲۵ ،۱۳ ، ۱۳ ،۱۳ ) ۔ وہ زبور سے آداست ہوتی تفی (بیسعیاہ ۱۰ ،۱۱ ) ۔ وہ ایک خولھورت سینہ بند بہنے ہرتی تفی (کیتھو مک نتر جمہار میا بو: ۲۷ ) ۔ اکثر شادی کے وقت نشاب (برقع) اور مصاحباً تا نشا۔ شاید بہی وج مقی کہ شادی کے وقت بیعقوب نے بیاہ کورنہ بہچانا (پیدائش ۲۹ ،۲۳ ،۲۵ – دولہا بھی اچھے ایکھے کیڑے بہنتا اور سم ہے سے اراستہ ہونا تظا (بیسیاہ ۱۲ ،۱۰ ) ۔

### ۸- دُلهن کی سهیلیان

#### ٥- برات - شادئ كاجلوس

شادی کے دن کی شام کو دولہا اور اس کے ساتھی جلوس کی صورت میں دلہن کے گھر جاتے تھے۔ وہاں کھانے کا انتظام ہوتا تھا ریداکش ۲۲:۲۹ ؛ قضاق سکل)۔ بھر رواتی دولہا دلہن کو سے کر مبلوس بین باجا بجاتے اور تاہیختہ کا تے میرئے والیس گھرا تے تھے۔ اکثر رات کو ان کے ہاتھ میں مشعلیں ہوتی تھیں (متی ۲۲:۷)۔

### ١٠ شادى كى ضبافت

براکثر دولیے کے کھریل امتی ۱۱:۲۲- ۱۰: پرمنا ۱:۹) عمواً الت کوسوتی تقی (متی ۱۳:۲۲: ۲۵) -

### 11- دامن پهيلانا

اس دسم کے مطابق مردعورت پر اپنا دا من بھیلا تا تھا اوریہ اس بات کی علامت بھی کہ ا<u>ب سے عورت کی حفاظت اور نگرانی وہ لینے</u>

ذمرانینا سے اور عورت پراس کے سواکسی اور کا اختیار نہیں ( روت س: ۹ ؛ حزبی الی ۱۱۹: ۸) ۔ عبرانی محا ورسے کے مطابق میاں بیوی ایک دوسرے کالباس ہیں ( دیکھیئے لباس)

# ۱۲- بوکت دینے کی دسیم

### ۱۳- مجلهٔ عروسی . خلوت خانه

شادی کی دات سے گئے دُولہا اور دُلہن کے لئے ایک خاص پانگ یا کرہ سجایا جا تاتھا (طوبیاہ ، : ۱۸) ۔ عبرانی میں اسے خُفا کہتے ہیں اور اُر دومیں اس کا ترجم خلوت خار کیا گیا ہے ( زبورہ ، : ۹) ہوایل ۲ : ۱۷) - آج کل مجمی وہ نشامیا نہ یا سائبان جس سے تلے یہودیوں کی شادی کی رسم ادا کی جاتی ہے خُفا ہی کہلاتا ہے۔

#### ۱۲- زفاف

میں کو دو کہے کے پاس سے جانا۔ اکٹر والدین عولہن اور د ولہا کوشادی کی سبی ہوئی نواب کا ہمیں سے جانا۔ اکٹر والدین عولہن اور دولہا کوشادی کی سبی ہوئی نواب کا میں سے جاتے ہیں دولتر جمہ یوں شادی پائیسکمیل کے اردو ترجمہ میں استعال نہیں بیٹوا۔ لیکن کیسٹولک ترجمہ میں منتی ۱۸۱۱ کا حاسف بیر ملاحظ فرمائیے )۔

# 10 يكنوارىپ كےنشان

(عرانی میں کمنوارین کے لئے لفظ مبتولیم ہے) ۔ بنی اسرائیل کے ہاں بہبت سے مشرقی ملکوں کی طرح عورت کی دوشیز کی پربہت زدردیا جاتا تھا عورت کا شادی کے شادی کے شادی کے شادی کے شادی کے کہن کی دوشیز گی کے شہوت میں بیش کی پہلی دات کے بعدیعض نشانات ڈلہن کی دوشیز گی کے شہوت میں بیش کے جانے تھے (استنثا ۲۲: ۱۲- ۱۷) ۔

### 14 شادی کاجشن میافت کے دن

نقریبات کم اذکم ایک مہفتے کک جاری رسمی تقیق ( پیدائش ۲۷:۲۹: قفناة ۱۲:۱۴ کیفن مرتبہ دوسیفتے کک طوبیاہ ۲، ۱۷) و ان دنول میں خوب ذنگ دلیاں ہوئیں ، گانے بجانے ، ناچنے سینسی مذات کے جلسے ہوتے منتے اور پہلیاں اور بجبارتیں ہو جھنے میں وقت گزر تا (قفاة

۱۲: ۱۲- ۱۸) - بعض علما محضال مین فزل الغزلات کی تناب اکن گیتوں کا مجوعہ ہے ہو شادی کی تقریبات میں کا شے جاتے تھے اور کہ بر اُن تقریبات کی طرف اشارہ ہے ہواس سلسلے میں موتی تقییں - دولہا اور دلہن کو ان منیا فت کے دنوں میں بادشاہ اور ملکہ کہر مرکیا لاجا نا تھا -

سنارون و رعبران = میدان و رمیان ساحلی میدان بوابنی زرفیری اور خوابنی زرفیری اور خوابنی زرفیری اور خوابنی زرفیری اور خوابنی خرب المثل مقا (۱- توادیخ ۲۹:۲۷؛ غزل الغز لات ۱:۲؛ بیسیاه ۴۳۰) - دیکھئے باتبل المس نقش می ۱۳۰۰ و وَدَ، لدّه ، قیم تیم از ارتبیترس کے شہراور گاؤں اسی علاقے میں واقع ہیں -

۱- اس کا نواجی علاقہ جس پر منی تجد کا فیضہ کفا (۱- تواریخ ۱۶:۵)۔ ۱۳- نشرون کا علاقہ (نشرون کے تخت دیجھتے کیشوع ۱۴: ۱۸)۔ مہ - شارون مجاذبی مصول میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

م کے تعارون جاری حصول میں بی استعمال ہونائے۔ رو<sub>ک</sub> انسان کی نئی زندگی کی حالت کے لیئے جس میں وہ کھیلٹا کھیو میں: بردوال حیثہ و سمیتاں میں داریاں

ہے اور خدا کا جلال اور حشمت دیجھتا ہے دبسعاہ ھیں: ۷)۔ وب) انسان کی بقائی حالت کے لیے جس میں وہ کامل اطمینان

اور مبين بإنے گاہ (ليسعياه ١٥:١٠:١٠) -

شارونی به شارون کے میدان میں داور بادشاہ کے گلے جانے والے اسارونی به ایک شخص سطری کالقب مدہ شاردن کا رہنے والاتھا بند بند

(۱- تواریخ ۲۷: ۲۹) -بینین کے خاندان میں برکید کامٹیا(ا۔ توایخ شاشن مشاف: - بینین کے خاندان میں برکید کامٹیا(ا۔ توایخ شاشن مشاف: - ۲۰:۸) - اس کے کیارہ بیٹے تھے (۱- توایخ

- (40-44:4

پولیس مسول نے اعلیٰ ترین عبرانی اور اینانی اور اینانی اور اینانی اور اینانی اور اینانی اور اینانی استان کرتا تھا۔ اُسے اینانی استعال کرتا تھا۔ اُسے اینانی نوب نوب نوب کے استعال کرتا تھا۔ اُسے اینانی نوب نوب نوب کے استعال کرتا تھا۔ اُسے اینانی نوب دانون کے ایک شاعر دانوں کے ایک شاعر دانوں کی نظر Phaenomena نے اسلامی کا نظر کرنے ان کی نوب اُراطش کی نظر کے ان کی نوب اُراطش کی نظر کے ایک می پیغام پر مبذول کراتا ہے۔

ططش کے خطیس پولیس دسول ایک چینی صدی قبل ادم بسیج کے کرینی شاع کے کلام کی طرف اشارہ کرتاہے (ططس ۱: ۱۲)-اسس کانام ابی مینڈینر تیا ۔ اس فقاء ا - کرنتھیوں ۱۵: د سرم میں شاعرمنا ندر Meriander کے کلام سے اقتباس بیش

کیالیا ہے۔ کسی استاد سے کھنے دالا۔ یہ لفظ کا سرکر نار ہے کہ ایک ساگر د:۔ شفص نے استا دی خیالات ادر کا مول کو اپنے ذہن اور زندگی میں قبول کر سیا ہے۔ نئے عہد نامہیں یہ وسیع معنوں میں انتہا بوا و با اس سے مراد وہ شخص ہے بوکسی دوسرے شخص کی تعلیم قبول کرتا ہے۔ مثلاً لیوسی ابنسمہ دینے والے کے شاگرد (متی ۱۹:۱۹) فرلید کے شاگرد (متی ۱۹:۱۹) فرلید کے شاگرد (متی ۱۹:۱۹) فرلید کی سائل در اپیسی اس سے خدا و ندیج کی بیروکا دمراد میں البحض او قائ بیر ۱۷ دیسولوں کی طرف بھی اشادہ کرتا ہے امتی ۱۱:۱۱:۱۱ وغیرہ) لیکن نیادہ ترصرف سیجیوں کی طرف (۱۶ کا ۱۲ کا ۱۲:۱۱) میں کیسیوع ترصرف سیجیوں کی طرف (۱ کا کا اللہ ۱۲:۱۱) ، ۱۹:۱۹ کی میں کلیسیا فاتم ہوئی، اس سے پیشتر نہیں (اعمال ۱۱:۲۷)۔

ده شاگرد، باره به من کے ساتھ دمیں اور ضائی بادشا سبت کی منادی کریں درخوں ساتھ دمیں اور ضدائی بادشا سبت کی منادی کریں درخوں ساتھ دمیں اور ضدائی بادشا سبت کی منادی کریں درخوں ساتھ دینے کے لئے کائی تھی، سات اور ساتھ کی اس کے ساتھ میں عدد دار شبیعی کا طبیقت کو سمی تفی (متی اور اسم کے ساتھ اسمی کے بارہ فبیلوں سے بھی تفی (متی اور ۱۶۸) - اس کی نسبت اسرائیل کے بارہ فبیلوں سے بھی تفی (متی اور ۱۶۸) - بہی وجہ ہے کہ جب ایک دسول کی جگہ خالی ہوئی نواسے پھرکرنے کے لئے ایک اور کو جُناکیا (اعمال ۱:۲۷) میرے خدا وید کے صعود آسانی کے بعد اُن پریوفرض عائد ہواکہ دہ سے خدا وید کے جی اُلطے کی گواہی دیں راعمال ۱:۲۷) ۔

(اعمال ا: ۲۲) -عرانی کاایک اہم اور پُرمعنی لفظ - تفصیل کے لئے شاکوم ، - دیکیھئے سلامتی -

ایت مقام حس کا ذکر میرختا ۱۳ بین آنا ہے۔ یہ سالیم ، عینون کے قریب تقا۔ یہاں یوسٹا بیسمہ دینا تھا۔ یوسٹا ۱:۲۸ ؛ ۲۷ ؛ ۲۷ اور ۱۰ ؛ ۴۷ مقابلہ کرنے سے ظاہر موتا سے کر یوملکہ دریائے پر دتن کے مغرب میں تھی نسکین اس کا صحیح محل وقوع معلوم نہیں۔

شام (کا مک) - ارام به شمانی مسویتاً مید کے ایک صوبے کا بست میں ارام به نام دوتس علاقے کوسب سے پہلے میں دوتس Herodotus نے ارام کانام دیا کیونکر اُس پرا رامی قابض تھے لیکن یہ نام ہونائی دور حکومت کے مقبول عام نہ ہوا۔ عرائی اہل میں اسے ارامیوں کی نشسبت سے آرام کا مک کہا گیا ہے۔ ارامی دشت عرب سے خانہ بدوش تھے جنہوں نے ۱۲ دیں صدی میں اس علاقے بہ قبضہ کررہا تھا۔

محل وقوع اودرقب پیونگراس ملک کی مرحد غیرواضح تقی اور بیکھی بھی سیاسی وحد تہیں بنا تجا اس کے دننے کی میچے صحیح نشا ندہی منہیں کی جاسکتی۔ عام طور براس میں تا دُرس Tourus سے سلسلۂ کوہ کا جنوبی علاقہ گلبل اور سِسَن کا شالی علاقہ ،صحرائے عرب کام خربی علاقہ اور کچرہ کر توسم کا

کلیل اورسبتن کاشمالی علاقه، مصحرائے عرب کامنز بی علاقہ اور کجرہ کر رقم کا مشرنی علاقہ شامل تھا - ہیر ملک شمال سے سجنوب کی طرف ۰۰ مرمین لمبا اور

مشرق سے مغرب کی طرف ۵۰ تا ۵۰ امیل چوٹوا نفا- اس کے بڑے سٹہر دمشق انطاکیہ، جماء ببلوتس ، الینپڈ، کرمینس اور پیمرا (دیجھے تدمور) تھے۔ تادیخ

اپن اریخ کے ابتدائی زماندیں شام پراموریوں، بنتیوں، متا نیوں اور خاص طور برم مولی کا طلبہ تفا۔ لیکن جب ۱۲ دیں صدی ق م میں احلی کو گوں نے شال کی طرف سے حملہ کیا توصح ا کے سامی النسل الم می قبیلے اپنی خانہ بدوش زندگی تزک کر کے شآم کے بہترین علاقوں میں آباد ہوگئے در حقینفت وہ ۱۲ دیں صدی ق م سے قبل مہی شام میں داخل ہونا مشروع مہرکئے تھے لیکن انہیں اپنے آپ کو مشکل کرنے کا موقع نہیں طاتھا۔

واور الرسیکمان با دشاموں کے دور مکومت میں ادامی مجھوٹی جھوٹی بادشا مہنوں میں بطے ہوئے تھے۔ اُن میں قابل ذکر صب ذیل ہیں :
ارام، دمشق ، ارام صوباء ، ارام معکد ، ارام بیت آرحوب اور ارام مسوبیا میں بسب سے مفہوط ارام مفریا ہ تھی جس کے بادشاہ بدور ، ارام کو جب دمشق کے ارامی اس کی کمک کوائے تھے داود بادشاہ سے سکھند و کو جب دمشق کے ارامی اس کی کمک کوائے تھے داود بادشاہ سے ارام معکد ،
ارام بیت آرحوب اور ادام مسوبیا میر کو بھی مغلوب کر لیا (ا- تواریخ ارام بیا ) - داود بادشاہ نے ارام معکد ،

سلیمان بادشاہ داؤد کے مقبوضات برقبضہ برقرار مذرکہ سکا اور اسرائیل میں اور فرجی لیکا دیکے باعث جو کمزوری بیدا ہوئی اس نے ارامی بادشا ہتوں نامل کو رہے دمشق کو اپنے آپ کو مضبوط بنانے کا موقع فراہم کردیا۔

یہ و آاہ کے بادشاہ آسانے روا ۹-۷۱) سرائیل کے بادشاہ بہترہ آاہ کے بادشاہ آسانے روا ۹-۷۱ مرائیل کے بادشاہ بست مددی پیل کی استجاء دمشق کے بادشاہ بن مدد آول نے شمال کی حکومت پر حملہ کر دیا روا - سسلا طبین مدد کا دیا روا دول کے شمال کی حکومت پر حملہ کر دیا روا دائیں۔

شاہ اسرائیل عمری نے (۸۸۵-۲۷) ادامیول کی بڑھتی ہوئی فرّت کا سامنا کرنے کے سے لئے اپنے بیٹے اخی آب کو صیدا بنوں کے بادشاہ انبعل کی بیٹی ایڈ ل سے بیاہ دیا (۱-سلاطین ۱۱: ۱۳) - اخی آب کے دور سلطنت میں (۱۸۲۸-۸۵۳) - ادامیوں نے بین مردا وّل کے تحت اسرائیل پرد ومرتبہ محلہ کرنے کی کوششش کی تیکن اُنہوں نے پہلے سامریہ کے مقام پر (اسلاطین ۲۰:۱-۲۱) اور انگے سال افیق کے مقام بیشکست مقالی (۱-سلاطین ۲۰:۲-۲۷) - اس کے بعد ارام سے تین سال کے صلح رہی ۔ پھراخی آب نے شاہ بہوداہ بہوتسفط کے ساخہ بل کروامات مجلوا کو والی لینے کے لئے محلہ کیا لیکن وہ میران جنگ میں ماراگیا۔

شا و اسرائیل بورآم (۱۹۵۰- ۱۸۴ ق م) نے بن آبرد کے جانشین شاہ ارام سے اتا کہ کا اسرائیل بورآم سے کئے شاہ سے اتا دیا اور دہ سام اور کی اور دہ سے اتا دیا اور دہ سام سے اور کی ہوا (۲- سلامین ۲۸: ۲۸- ۲۹) ۔

یا توسے دورِسلطنت میں (۸۴۱ -۸۱۲) حزآ تیل نے بردن کے مشرقی علاقے برقیل کے بردن کے مشرقی علاقے برقیل بر اسلطنت میں (۳۳ - ۳۳) اور با تہو کے بیٹے بہوآ خز کسے دورِ حکومت میں (۱۹۲ - ۸ م) اسرائیل کو کمل طور برشکست دی اور اس کے متعدد مشہروں برقبعند کرلیا۔ اِن مشہروں کو بہوآس نے (۸ م) درکا ہوں کے متعدد مشہروں برانہوں نے فیصند کر کے جانشین بن تبدد دم سیے والیس لے لیابی برانہوں نے فیصند کرکا تھا کہ بہال مک کہ اس نے دمشق کی فوت کو جی نوار کر کردکھ دیا فیصند کر کے کہ ایک کہ دیا

(٧ - الطبين ١٢ : ٢٥ - ٢٨) -

ی ۱۷۰۱ قرم اور ۵۰ قرم (رضین کی تخت نشینی کے درمیانی عرصے میں ادام کا ذکر نہیں ملتا - اس عرصے میں اسوری خطرہ جو پیلے ہی موجود تنیا اور تنبی زیادہ تھوس بن گیا۔ اس خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لفے دمشق کے بادشاہ رمنین اور اسرائیل کے بادشاہ نفی نے زیم ۔ ۲س۱۷) فرجی اتحادکیا - ۷۳۵ یا ۷۳۷ ق م میں ا نبول نے پروٹی تیم پر حمله کیا (۲ بسلاطین ۱۱: ۵؛ نسیعیاه ۷:۱) تاکه وهٔ باتو اسے ختم کردیں یا وہ اُن کے اتحادیں بشامل موحائیں ۔ پہنودا کا بادشاہ آخر (۵۳ء -۱۵) ابھی تخت پر بیطا ہی تھا ۔ اس نے گھراکر لیٹیاہ نبی کی تنبیہ کے باوجرد شا و استورسے مددہ نگی دلیسعیاہ ۷۰٬۱۰۷ - المبذأ تگلت بالسرسوم کو اتآم اور فلسطین پر مله کرنے کا بہانہ مل گیا۔ اُس نے دات اورنفتالی کی میراث میں اسرائی شهرول پوفیض کر سیارا سسلطین ۱۹:۱۵) اوروہاں کے باستندول كواسير كرك الشوركي - بصروه دمشق كى طرف متوجر بنوا اور ۷۳۷ ق م میں اُس پرکھی قبصنہ کرے ادامی سلطنت کوختم کردیا جنسے اس سے پیش رو. ۵ سال کے ختم کرنے کی کوشش کرتے رہے تھے۔ بعد کے سالول میں کسدی اور مصری آرام کے لئے لانے دہیے ا ورحب فارسیول کوعروج حاصل ہؤا توبہ ان کے باتھوں میں جبلاگیا ۔

المسكن كم مقام برجنگ كے بعد رساوى سلطنت كا يك ايم محصر في الم بيركندر إفكار في في محصر في منظم مير منظم مرت كے بعد رساوى سلطنت كا يك ايم محصر بن گيا جس ميں بابل سميت مشرق كى طرف كا بہت برا علاقہ شامل تقا۔ دوسرى صدى ق م كے اوا فتر يك سلوكى سلطنت ميں ارام جس كادارالكو الظاكيد مقامي باقى ده گيا - 18 ن م ميں دوميوں نے احمے ايك صوب بناكر الطاكيد مقامي باقى ده گيا - 18 ن م ميں دوميوں نے احمے ايك صوب بناكر اور كي وسيع كرديا جس ميں مقرسے كے كرك كسلاكو تا ورس الم كا ورس سے كے كر دريائے فرات بنك كے علاقے شامل تھے ۔ اور كي ورس كے ابتدائى ايام ميں ادام نے بہت اسم كردادا داكيا ہم يہ الطاكيد مي تقام المال على ديوكار پہلى مرت مسيى كہلائے (اعمال المال على ديول اداكيا ہم ميں ادام بي حرب ميں ميں ادام الله بي مرت ميں مي اور المال على داروں بن سے ديول ادام الله الله المال ميں ادام الله بي اور بر مي سي مي الوال المال ميں ادام الله بي اور بر مي سي مي المال ميں المال ميں اور بر مي سي مي المال ميں المال ميں اور بر ميں سي مي المال ميں ا

شاميانه اله ديم في نيمه

منا دى كمين كے لئے مقرر كيا تھا ( اعمال ١٠١٣ - ١٠)-

شابى كائى :- دىكھى كانى شاہى-

ننيا مبين : - ديجه پرندگان باتبل <u>، ۱۸</u>

بنی دوبن کے علاقے میں ایک شہر اگنتی بنی دوبن کے علاقے میں ایک شہر اگنتی بنی دوبن کے علاقے میں ایک شہر اگنتی بسیاہ اسے ۲۹،۸۱۳ میں دانع تھا ( قب یسیاہ ۲۹،۸۱۹ میں دانع تھا ( قب یسیاہ ۲۹،۸۱۹ میر بیاں سے مشرق میں دانع تھا ( قب یسیاہ کا ذکر سے ) -

جہاں سبماہ کا ذکر ہے)۔ مشبان :- کیسے پرداہ۔ دکھتے پرداہا۔

شب جراغ ، ديمية معدنيات باتباك ج ٩

ن سر سر سر کالب کا بینا بواس کی حرم محکر سے بیدا زالا توایخ رسیسر - شامید: - ۲۸۰۲ - یه وه شهود کانت نهیں جو یفتد کا بیٹا در باره جاسوس میں سے ایک تھا۔ آ

اور باره با مول یا سے ایک گا۔ دہ مقام جال کک تی کے لوگوں نے بنی اسرائیل شبر کم ۔ شبالید ،- کو کھدیڑ کرشکست دی (یشوع ۱۰۵) - ر

ارای زبان کا لفظ - بدخدا وندلسوع کے ارائی زبان کا لفظ - بدخدا وندلسوع کے ایک بختری ۔ سات صلیبی کلمات کا ایک لفظ ہے - پوراکلمہ ادامی بین متی دسول کے مطابق یول ہے " ایلی ایلی استفتی" (مرقس 1، ۲۳) ۔ ۱۲: ۲۹) اور مرقس کے مطابق "الوسی الوسی المانتیقتی" (مرقس 1، ۲۳) ۔ اس کا ترجمہ یول کیا گیا ہے کہ "الحرب خدا اور کیے مجھے کیول جھوڑ دیا ؟" برغالباً زبور ۲۲: اک ادامی حجم سے طاہر سوتا ہے کہ دیکھ مستند اس کھے کی تشریح مشکل ہے اور اسی وجہ سے طاہر سوتا ہے کہ دیکھ مستند سے ۔ اس کی ادھوری تشریحات یول بین :

ا۔ یہ خدا وندیج کے انسانی احساس کی شدّت ظاہر کرتی ہے۔ ۲۔ یہ خدا وندیج کی نا اُ میدی کی تصویر سے کیونکہ اُ ن سے خیال میں اس موقع پیر ایک نیا دورنشروع ہوناتھا۔

سود فَدُا وْنَدْ يَسْتِحْ صَلِيبَ بِيرِيْطُورِ رِياضَتِ نْرُوْرُ ٢٧: اكا وْطْيِفْهُ

بر مرد رہے تھے۔ سیسب ترشد رہات ادھوری اور نامکمل ہیں ۔ اسے بورے طور پر مجھنے کے لئے عہد نامہ کے عقیدہ کفارہ پر عور کرنزا پڑے گا جس کے مطابق فدا و ندسیج نے پورے طور پر گنہ گار انسان کی جگہ لی یہاں تک کہ خدا سے جدا ہی تک کو بھی ہر داشت کیا (مقابلہ کریں فلیسپول ۲:۸

اور٧٠ - كرنتيول ١٤٥٥ - برابك برابك برا بهيد سي جيس انسان سمجيف س

نفا ۔ جیب افرانیم کے لوگ حلعاد اول برہمار کرنے کو انتقے موتے ، توجلعاد اول نے افتائے کی رامنا کی میں بردک سے گھاٹوں کو اپنے قیصنے میں کر کیا اور پو ا فرائمي بهاك كرد ريا بإر جانا تها منامس سے علعادی بوتھت كركيا وه ا فرائمي ب ؟ أكروه الكاركرة الراسي لفظ شِكْت بوليني كوكنتي - بونكه اقراميمي لوك سَنين كي آواذنهي نكال سكتة ،اس لحتُ وه كيت نفع" بتُبكَت:" اوريول كُيرطِي جاتنے تھے (قضاۃ ۲:۱۲) ۔

ایک شہرجے رو بن کے قبیلہ نے مواہو منجماه مسبمه به سيهينا (گنتي ٣٨:٣٢)-

وسر المستاه المراقية بادشاه كانزانجا السعياه ١٥:١٢٠

ا - حزفیاً و کے زمانہ میں ایک مشتی جود وسروں کے ساخد رسٹناتی كوطيخ كياتها (ليسياه ٣٩: ١٠- ٣٠: ٢؛ ٢ يسلطين باب ١٨) -

اوس حبيب ارد ولفظ سے ظاہر سے دات کی تری رجب · رات كوآ سان صاف مراور فضاً مَن خكى آئے توموا ميں موتود خارات لوندول کی شکل میں زمین اور پودوں پیر آگرنے ہیں - یہ اوس زين كى زرخيزى مين بطرى مددكرتى سميع - مك فلسطين مين موسم كرما اورخوال میں عام طور پر آسمان صاف رہنا اور اسی وجرسے نوب اوس پیرتی ہے۔ مشبنم عبرانی ادرا را می لفظ طل کا نزیمرے ( قب عربی ظل آ مكى بارك - اوس ) - يوعران لفظ پران عهد نامه لمين ٣٥ مرتبر آيا ہے -پروٹسٹنٹ اد دونز تحمیر میں اَسے لبعض دفنے اوئس ( ۱۸ مرتبر) اورکعفِن دفغہ

نشبنم (۱۷مرتبر) کیا گیاہے۔ يبائل مين اكثر مركب كى علامت (بيداكش ١٧٠ ؛ ٢٨ ؛ ميكاه ٥:٥) اوزنازگى كانشان سب (استثنا ٢:٣٢) ايوب ١٩:٢٩) نايور ١٣٠١: ٣٠

رغبرانی دیموداه فادر بے) -سنبنیاه مه سنتین یا ۲ ، - ۱ - ان سات کا مهنوں میں سے ایک ہوعبد سے صند دق سرسامنے حصر وہ مروشائم میں لایا جاریا تھا نہستگے بھو تھے۔ تفيرا- نواريخ ٢٣:١٥) -

۲ - تخبیاه کے ذمانے میں ایک لا دی جوعبادت میں خدا وندکی تعریف میں بیشوا فی کر تا تفا-اس نے بعد ازاں اوروں سے سانف عبد بر مجرا کا لئ رخياه ٩: ٨، ١٠: ٥ : ١٠ - برونسننط ند ممرين سبح سبنياه بن) ـ

٣ - ایک اور کا من حس نے عبد بر مبرلگالی ( مخیاه ٨: ٨ - بها ا يرونسلنف تريمرمين سبح سبنيا هبي، -

سم - يېرنيقيم سردار كاس كے دنوں ميں كاسنوں كے ايك آبائي خاندان كاسسردار رنحياه ١٢:١٨) -

اُددومین ا نصوم شکل ۲۰ مانند مشابه ۴ ردوو ب میرید است. کلام مُقدّس میں بیدلفظ پہلی مرتبہ پیدائش ۱۹۱۱ میں آ تا ہے ۔ مجھ خدانے کہا کہ سم انسان کو اپنی صورت بڑا بین شبیہ کی ما نند ىنائىس" ـ

سنبيبي عبراني لفظ دموت كاتر جبرب - أس كاماده والسقد میم - سے - (دامالا) سے جس کے معنی مانند بوزایا مانند بننا ہیں ( دُبُور ۱۰۲ : ٥٠٠ گورے كى ما نند" ؛ ١٨٨ : ٨ - يطلان كى ما نند" ؛ عزل الغزلات ۲:۹ " مېرن کې ما نند") -

نفط د موت برانے عبدنامر میں کئی مرتبراستعال سوا ب اور اُرَدومين ترجم رشبيبه ( پيدالش ١٠٥٥، ٣٠) انقَسْد ٢ يسك لاطين ١١٠ ،١)، صورت (٢- تواريخ ٢٠ ، ٣) ، ما نند ( حض في ايل ١٥ ، ١٧ أ ؟ دانی ایل ۱۲۱۱) وغیرو کیا گیاہے۔

خداکی سنسبیرسے مراد سے خداکی سی دماغی اور اخلافی صلاقتين ركصنا ( د كيصية صورت ) جنبي عملي نه ندگي مين ظامر رواها ميد -ف عهدنامه كالعليم الس ففيقت كودمراتى ب كه خداف إنسان كوابينى صورت برينا يالىكن كناه كى وجرست يرصورت بكر كئي -اور برعیم سے سے بخات سے کام سے وسیلے بحال ہوسکتی ہے۔ مبيح خداً كي صورت بين (٢- كمن خفيول ٢) به ؛ للبيون ٢:٢) -ہمیں اُن کے مہم شکل بنتاہے ( رومیوں ۸ : ۲۹) - سیحی زندگی كا مفسديبي بين كمسيح مم بي صورت كيرلين (گلتيول م: 19) - سیختیمی کی صورت بندریج بدسی جانی سے ( دومیول ٢: ٢١) اور خانن كى صورت بدنى تنتى جاتى بعد (كليتيول ١٠:١٠) اور حبب خداوند کا جلال سمارے بچرے سے منعکس مواہد توسم اُسی عبلالی صورت میں درجہ بدرجہ بدلتے جانے بیس (۲- كمنتقيول ۳: ۱۸) -

ایک فارسی ماکم عبس نے یہودیوں شنترلورنی - شنز موسالی :- سوسیل بنانے سے روکا (عزرا

شنرمرغ به ديكه يرندگان بائبل ١٩٠

ن سے مکیری بیٹی کے بطن سے حضرون کا بیٹا سے حضرون کا بیٹا (۱- نواریخ ۲: ۲۲،۲۱) -واور بادشاہ سے سورما بونتن کا باب -اس سے ادمی / کالقب سے (ا- تواریخ ۱۱: ۳۲) - سے دیکھا جائے (پیدائش مرما: ۲۳ - پہال عرانی لفظ لبو ذہبے ۔ اردو ترجے سندم کا لفظ استعمال کئے بغیر مفہوم کو " بدنام نہ بہوں ، تھوٹھا نہ کریں "سے اداکریتے ہیں )۔

ب - وه داخلی کیفیت جب انسان جاب اور لاج محسوس کرتا ہے . یہ عام طور برحبمانی ننگے پن اور برمبنگی کی وجہ سے بہتا ہے (پسعیاه ۲۵: م ؛ بیدالش ۲: ۲۵؛ ۳: ۷؛ بعضو تناسل کو بھی کوئل بیا نی بیں شرمگاه کہا گیا ہے استثناه ۲۵: ۱۱؛ شرم گاه کے لئے اور عبگہ عبرانی لفظ خیا لسون ستعمال کہا گیا ہے - اسے ارد و میں کوئل بیانی سے مختلف الفا طرسے

اداکیاگیا ہے۔ ناحم ۳: ۵؛ امثال ۱۹:۱۸) ۔ بج ۔ وہ کیفتیت جیسی سے ڈرکر یا مرعوب موکر یا احترا ماً خوفزد ؟

سوکر ظاہر مود عزرا ۲۱۸) -۲ -عموماً جسمانی حالت کا تعلق جسم کی بیسنگی ، سنرا ورب بے بیروگی سے

باربارگذاه کرنے سے شمرم فرت موجاتی ہے (برمیاه ۱۵:۹۵) - برتمیاه نی کی بین شکایت تفی که بار بارگناه کرنے سے وہ لجائے تک نہیں ( ۸ : ۲۱) -اُن کی ہے حیائی کی حداس بات میں ہے کہ وہ اپنی "سشرم" پرفخر کرتے ہیں (فلبسے س ۱۹:۳) - شرم باطنی عبد سر ہے - اس کا بیرونی نتیجہ دسوائی اور ہیں فلم سر نواہے (بیسعیاه ۵۰:۴؛ قب امثال ۱۰:۵، ۱۸:۲۵) - بینین کے قبیلہ کے ایک شخص بروحاً اسلام کے ایک شخص بروحاً کے بداری کے دوران کے دوران کے دوران کے دوران کے دوران کے دوران کے بینے گروہ میں سے نفا۔

من نو میں کے بعد بین کے میں کے میں کے بینے کر دوران کے بیندیوں کی جانب کے میں کے بیندیوں کی جانب کے دوران کے بیندیوں کی جانب کی دوران کے بیندیوں کی جانب کے دوران کے بیندیوں کی جانب کے دوران کے بیندیوں کی جانب کی دوران کے بیندیوں کی جانب کی دوران کے بیندیوں کی جانب کی دوران کے بیندیوں کی دوران کے دوران کے دوران کے بیندیوں کی جانب کی دوران کے دوران کے بیندیوں کی دوران کی دوران کے دوران کی دوران کے د

رغرانی علیندیوں کی جا نب ۔ رغرانی علیندیوں کی جا نب است کے میں ایک شہر جو تبور اور بردن کے درمیان واقع تفاد کیشوع ۲۲:۱۹)۔

تنسراب ور دیجھے ہے۔

الشراضر - سور الصور :- المثان المورسفيرة كابياجس ني اليني المستراضر - سور الصور المستركة المائية الما

قتل كيا (٧- سسلاطين ١٩:١٩ = ليسعياه ١٣٨١٣٧) -

۷- ذکر آیه نبی کاسم معراور تبت آبی کے بات ندول کاپروشلیم کو بھیجا بڑا نمامندہ (ذکریاہ ۷:۷) میتھولک ترجمہر کے بیجے نراقی بیں۔ نوسس مسرف سیداراف :- رعبرانی پیشریف - بیمودآہ کی نسل کا ایک شخص -مسرف سیداراف :- کسی وقت بیموات بین عمران تھا (۱- نواریخ ۲۲:۷)-

شراکت به دیکفئے رفاقت به

تنسرایاه به سرایاه : - (عبرانی = یهوداه شهزاده سے) ..

ر - قنز کا بینا (۱- تواریخ م ۱۳۱) -۲ - داود سے زمانے بین ایک ممنشی (۲ سموٹیل م ۱۷۱) -

سو- بني شميون مين سے غسبيل كابيثا (ا- تواريخ من ٥٠) -

م - اُن میں سے ایک شخص جنہیں مرمیاہ اور باروک کو گرفتا رکرنے کے لئے بھیجا کیا تھا ( بیرمیاہ ۲۲:۳) -

منسی کا پیا گارید اور در ۱۹:۲۹ کا پیا (۱- تواریخ ۱۹:۷) - بیملعاد منسی کا پیا (۱- تواریخ ۱۹:۷) - بیم تفیم منسیول کا جدامجد تفاد مین قیم منسیول کا جدامجد تفاد من به نظامت م اور اس سے مرکبات اور دوسرے عممتی

کفظ سندم اور اس کے مرکبات اور دوسرے مہمتی سندم اور اس کے مرکبات اور دوسرے مہمتی الفاظ کی تعداد ارد وتر مجمدین تقریباً اہم ہ ہے (سندم)، شرمندگی دغیرہ ۱۵۳ مرتبہ؛ دسوائی ۸۸ مرتبہ؛ حیا، لاج ، ننگ، ذلت عاد دغیرہ انا سومرتبہ۔ یہ تقریباً دس عبرانی اورسات یونانی ما دوں اوردبگرالفاظ کا دورتہ مجہ ہے۔ عبرانی لفظ بیو بنت خاص دلیسی کا حامل ہے۔ اس کا ذکرہ آگے آگے گا کا۔

م توجه به این این مسلم کے دوخصوصی معنوں میں بول تمیز کی جاسکتی ہے۔ ا۔ ایک دماغی کیفییت ۔ ہو ۔ جسانی حالت

ا مدواعی کیفیت کو آگے تین زُمروں میں شہیم کیاجا سکتا ہے۔ ار موہ حالت جب مسی شخص کو حفارت، ذلت، نضیک کی نگاہ

ا چنے بڑے کا موں پرشرمندہ ہوناسجی توب کا پیش نیمہ ہے ٹیمرمندگ کا احساس سماجی قدر ول پرکھی مبنی ہے۔ مثلاً غربت، کوڑھ، پوگی کسی کے ا پنے قابو ہیں نہیں ، توجھی پر سماج ہیں باعثِ سشرم سمجھے جاتے ہیں رکشگال بن امثال ۱۲: ۱۸ ؛ کوڑھ گنتی ۱۳:۱۷؛ بیوگی لیسعیاہ مم ۲:۲۸)۔

ابسا معلوم موتا سبے کہ پولیس وسول وقیت سے سمانی آواب سے مطابق عورتول كابال كنانلا ورمروون كعبال ليبعد كصنا باعدث شرم قرار ويتاب (ايم ينقيول ١١:١١) قب ٢:٥:١١١ (١٥) - فداك سامة مقبول اورنیک کام کرنے والے کے لئے شرمندہ مونے کی کوئی وجب نهين (٢ تيمنفيس ٢: ١٥) - سنط عهد نامه بين لکناه خاص طور بيرنسرم کا باعث ب (دوميول ١٠:١١) فليتولس: ١٩؛ افنيول ٥: ١١) بيرواه ١١)-ليكن نيك كامول اورايان كي نفا ظرّ ذكّت ٌ اتْطَانا أيْت فخزى باتْ بْسَمْمِيعْ نے صلیب کی شرمندگی کی برواہ نکی (عبرانیوں ۲۱۱۷) مسیحی مونے کی وج سے سی شخص کوشر مانا نبین جامیتے (ا -پطرس م، ١٧) ذب م میتندیں ١٠١ ما بعد ١٧،١٢) - ده جومسيح أوراً ن كي ما تول سے شرا من كا، أس سع وه نود روز محشر شرمایس کے رمزنس ۱: ۳۸ ؛ لوقا ۹: ۲۷) مسیح خداوندین قائم رسن والع أن كى آمدير دليرمول سكا در مشرا بن سك منيل (ا- يونا ١١٨١)-يدلفط بيرولسنتنث ترجمه مين البرتناسل سح ليص استعال مرمگاه: بیوسید سید (استنا۱۱) عبرانی اورمشرتی تهذیب بين البرناسل ايك فاص مقام ركفتاتها ميساكدنام سے فاسرے ينسل ۔ " فائم رکھنے کے لئے ایک مزوری عفو سے اور اس کو مزر میپنیانا سخت برم نفا عِسْ كِي سزا التف كالمناعقي (أستثناه ١٠٢٥ الميقولك ترجم مين لفظ تصنيب . کسی قسم یا عبد کو اسمیتت دینے کے لئے ایک مرودوسرے کی دان کے يني باخدركفناتها (ببيانش ٢١٢٨، ١١، ٢٩) - إسىطرح منتذى دسمهي ا بک اسم عبد کا نشان تھا۔ الائناسل کے اُڈیر کی فالٹو کھلٹری کا شخے سے اس عهد کی تصدیق موتی تھی رپیدائش ۱:۱۱)۔

# نشرلعیت به

ا كلام مُنفدّس كي اصطلاحات.

تعلیم را مثال ۱: ۱۱ ، خدا کی شدیست زیاده سعمل لفظ ننود ای سے مرادانسانی تعلیم را مثال ۱: ۱۱ ، خدا کی شدیست (بیعیاه ۱: ۱۱ )، شرع (احبار ۱: ۱۰) مشرع (احبار ۱: ۱۰) باطریق (۱ سموشل ۱: ۱۱) ہے - دوسرے الفاظ من کا بر ترجم بوسکتا ہے وہ دات ، خعوق ، مصوالا اور مشببت میں مام لونانی لفظ منومس nomos قوانین کے عام معنول میں مجبی کم میں میں استعال مؤرا ہے دیکھئے رومیوں من ۲۱ ) منزید آن احولوں کے لئے بوکسی کے کا مول کو کنٹرول کرتے ہیں (رومیوں ۱: ۱۲) توریت کی کتاب (گلیتوں ۱۱ ) اور باشیل کے دیگر نوشتوں کے لئے رومیوں این اعبار بوخیوں رگھنیوں اور باشیل کے دیگر نوشتوں کے لئے رومیوں کے الئے بی مام

اصطلاح ب (اعمال ۱۵:۱۵) -بر- (خلاقی شریجت

ا محکام عشرہ التحریح ۲۰: ۳-۱۱؛ استنتا ۵: ۷- ۲۱) سے ظاہر سے کرنیکی کا معیار، انسانی خیال اورسماج کا ناپ نہیں ہے بکد خدا، اس کا فرمان اور انسان کا اس کے ساتھ تا بعداری کا تعلق ۔ ٹیکی اور مبری کا فیصلہ سماج کی آوا ذکے مطابق نہیں سونا بلکہ خدا کے فرمان کے مطابق کے وسیحکم خدا کی انعلاقی شدر ہیں مینیا دی اصولوں کو ظامر کرتے ہیں ۔ سم اُن احکام میں سے جنہیں منفی صورت میں بیان کیا گیا ہے

کام رئیے، یہ - م ای اطاع میں سے جہیں معنی صورت میں بیان ایا ایا ہے اپنے لئے خداکی مرضی سے بارے میں مثبت تعلیم اور دو مثبت صورت ہیں بیان موسئے ان سے تنبیدا ور امتناعی تعلیم انفذ کرسکتے ہیں - براسکام اس انفساطی مکاشفہ کا مرکز ہیں جو یہ دکھانا سے کرس ضم کا انسانی کردار خدا کو ان کا تعول سے -

ان احکامات کی پہلی تختی اخردج ۲۰:۲۰ – ۱۱) انسان کے خداکے بارے بیں فراکھن کوظا ہرکر تی ہے اور دوسری انسان کے بارے بیں فراکھن کو المقن کو فل میں خرائی ہے اور دوسری انسان کو اخروج ۲۰:۲۰ – ۱۱) - نئے عہد نامہ بیں شرکیت کو خدا وند نے فرایا کہ کرتے ہوئے اسی اصول کی بیروی کی گئی ہے کیونکہ سیح خدا وند نے فرایا کہ بیرانسان سے خدا کے ساتھ پوری پوری محبت کا تقاضا کرتی ہے اور بھر انسان کو ابنے بیروسی سے دلیسی ہی محبت رکھنے کو کہتی ہے جبسی وہ اپنی ذات سے رکھنا ہے دمتی ۲۰: ۵۰ – ۲۰) -

نے عہدنامریں اخلاتی شدیست کے الفاظ کی بجائے اسس کی رُوّح کوبز فرار رکھا کیا ہیں اور اسے زیادہ گہرے معنی پہنائے گئے۔ پولٹس رسول تعدیل کرتا ہے کہ خدا ایک ہی ہے (افسیول ۲۰:۲) المال کی مدال میں میں اسلامی کرتا ہے کہ خدا ایک ہی ہے دافسیول ۲۰:۲)

پوتش دسول تعدیل مراجی مرفد ایک به بی ہے (افسیول ۱۹:۱۷)

اور وہ با نواسط اور بلا واسط منت پرستی سے خردار دسنے کو کہا ہے ارائیوں

۱۹:۱۰ بردمیوں ۱:۲۱ مابعد) - اور اگر چرنئے عہد نامہ ہیں سبت کے بادے

میں یہودی شدیلیت پرستی سے فرق رویۃ ظاہر کیا گیا ہے (مرفس ۲:۲۲) برنقیوں

اور اس کی بجائے مفت کے بہلے دن کو منایا جا ہے (اعمال ۲:۲۰) برنقیوں

اور اس کی بجائے مفت کے بہلے دن کو منایا جا اس اسے حلی کی قیامت

سے منسوب کرتے ہوئے اس کی اہمیت کو ظاہر کیا گیا ہے - اسی طرح نئے

عہد نامہ ہیں محبت کی سندلیت (رومیوں ۱۱:۸ - ۱۰) گلیوں ۵:۲۱ بھوب

۲:۲۱ میں محبت کی سندلیت (رومیوں ۱۱:۸ - ۱۰) گلیوں ۵:۲۱ بھوب

۲:۲۱ میں محبت کی سندلیت کو مراج کے مزاج کے طور پر پیش کیا گیا ہے (فلبیوں

۲:۲۱ میں محبت کی مورت ہیں ہیں قرصی ان کے بیادی اصول وہی

بیس مسار پیش کرتی ہے جو خدا کو قابل قبول ہے - لیکن انسان میں اس کا لامیادی سے معیار بیش کی کا بیک انسان میں اس کا لامیادی سے معیار بیش کی کا بیک انسان کو اس کی گئرگادی سے معیار بیش کرتی ہے جو خدا کو قابل قبول ہے - لیکن انسان میں اس کا کہ ہیا دیں ہوئی کی بیک بیت نہیں ۔ نشریعت نہیں ۔ نشریعت نہیں ۔ نشریعت نہیں ۔ نشریعت نہیں ۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے معیار بیش کرتی ہیں۔ نہیں ۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے معیار نیش کرتی ہیں۔ نہیں ۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے معیار بیش کرتی ہیں۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے معیار بیش کی کا بھیت نہیں ۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے مورفدا کو تا بیا قبول ہے ۔ نسکن انسان کو اس کی گئرگادی سے مورفدا کو تا بی قبول ہے ۔ نسکن انسان کو اس کی گئرگادی سے مورفدا کو تا بی قبیت نبیس ۔ نسان کو اس کی گئرگادی سے مورفدا کو تا بی قبیت نبیس ۔ نسک ناسان کو اس کی گئرگادی سے مورفدا کو تا کی کھور

ا گاہ کیا (رومیوں : ۱۳،۷)، اسے ناراست مونے سے باعث مجرم کھہ اِیا (رومیوں : ۹-۱۱، گلتیوں ۳: ۱۳ این مساعی سے نجات پانے کی اکمیز حتم کرتے موئے اُسے اُس مجگہ ہے آئی جہاں وہ نود کوخدا کے فضل کے میگر و کردے ناکہ وہ صرف کفّارہ دینے والے سیح کی رامتہاری پرسی ہم وسہ کرے (گلیتوں ۳: ۲۲) ۔

سشریت انسان کومجرم ظهراتی سے ایک سیمی اس سے آذار میں ارومیوں ۱۹:۸) کیونکر سے خلاوند نے نشریعت بہر بورا پورا تورا عمل کیا اورا پنے لوگوں کی حکمہ شریعت کی عدولی کی مرا اپنے اور پر انتظالی - اسی بنا پر انہیں ہے کی کہ حکمہ شریعت کی عدولی کی مرا اپنے اور پر انتظالی - اسی بنا پر انہیں ہے کی کہ اس تناز کھی را تا ہے (دومیوں م، ۵، ۷) میکہ وہ دا استبازی میں نئے بنتے ہیں اور چوں جوں پاک دوج کلام کا اطلاق اکن کی زندگیوں پر کرتا جاتا ہیں ۔ وہ عملی پاکیزی جبی حاصل کرتے جاتے ہیں اکن کی زندگیوں پر کرتا جاتا ہیں ۔ انتظامی معالی اضلاقی مورت کا نفسیب العین یہ ہے کہ جو مدا کے مشریعے نے خدا کی اضلاقی مورت کو ڈھا لتے جائیں (افسیوں م، ۱۹۱۰) ۔ پس کوظام کریا وہ اُس کے مطابق خود کو ڈھا لتے جائیں (افسیوں م، ۱۹۱۰) ۔ پس میجیوں کا فرض ہے کہ وہ اخلاقی سف بعیت کی یا بندی کریں (مقابم کیجیئے متی کہ وہ اخلاقی سف بعیت کی یا بندی کریں (مقابم کیجئے متی دیا دہ ۱۹۱۰) وہ اس کے کہ وہ انجاز کریا جاتا ہیں بندہ سے مجبت کہ وہ ذیا دہ ایک افسیوں میں دوہ اپنے کہات و مہندہ سے محبت رکھتے ہیں زیومیوں ساز ۲۰۱۱ وہ اور اس کے میں کہ وہ اپنے کہات و مہندہ سے محبت رکھتے ہیں درومیوں ساز ۲۰۱۱ وہ اور اس کے میں کہ وہ اپنے کہات و مہندہ سے محبت رکھتے ہیں درومیوں ساز ۲۰۱۱ اور اس کے میں کہ وہ اپنے کہات و مہندہ سے محبت رکھتے ہیں درومیوں ساز ۲۰۱۱ اور اس کے میں کہات کہات کی سازہ ۲۰۱۱ اور اس کے میں کہات کہا ہیں ۔

### س ساجی فوانین

کوہ سینا پر شریعیت ویتے وقت موسیٰ نے لوگول کوسب سے
پہلے ایک مجوعر قرائین بعنی دس احکام دیئے اور بھران کی تشدیح اور استما ا اگر کسی قا نون کا بھی گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس کی جطا حکام عشرہ میں بائے جانے والے بنیا دی اصولول میں موبودہ کی جطا حکام عشرہ میں بائے جانے والے بنیا دی اصولول میں موبودہ عہر عتی سے عدالتی ، دیوانی یاسیاسی نوعیت سے قوانین فرج عہر عتی سے عدالتی ، دیوانی یاسیاسی نوعیت سے قوانین فرج طور رہے ابداب ۲۲ - ۲۷ اور استثناکی کتاب خاص طور رہے ابداب ۲۷ - ۲۷ اور استثناکی کتاب خاص

یوبکر انسان کو ورا ثت بین گناہ آلو داور باغی فطرت می ہے اس

الشے صروری ہے کہ انسان کو ورا ثت بین گناہ آلو داور باغی فطرت می ہے اس
عہدِ علیق سے زمانہ میں یہودی اور غیرا قوام دونوں ایک بشرع کے ماخت

عقے - نیز عہدی لوگوں کے دیوانی قوائین بھی ہے دینوں کے قوائین سے
نظے - نیز عہدی لوگوں کے دیوانی قوائین بھی ہے دینوں کے قوائین سے
نہادہ مختلف نہیں ہے ۔ ﴿ حمورانی کا مجموعۂ قوائین موسی کی معرفت
دیئے گئے قوائین سے بڑی معذک بانی جا تین
عیر یہودیوں میں بھی ملے ہیں ۔ نیکی اور بدی سے بارے میں اصولات تقریباً
غیر یہودیوں میں کیساں ہیں ۔ اس سے تمام انسانوں میں پاک روح کی معرفت
تمام قوموں میں کیساں ہیں۔ اس سے تمام انسانوں میں پاک روح کی معرفت

فدا کے عام فضل کے کا دفرہ مونے کی حفلک ملتی ہے ۔ فرق مرف یہ تفاکہ اسرائی مکومت اللہدیں سماج کو کھڑول کرنے کے کئے جو قرائین تف وہ انبیاء کی معرفت اور اللہ انفتیار کے ساتھ دیئے گئے جب کہ دیگر اقوام سے قوانین کی نیشت ہر رو ابات یا حکومت کا ہاتھ تھا۔

ا ملاک می معلق مرکوره قواندین سے علاوہ میں قواندین تھے ہونروج الواب ۱۲-۱۲ ا احبار الواب ۲،۹۲۱ ، ۲۵ ، گفتی الواب ۲۷ ، ۲۳ اور استثنا الواب ۲۱ ، ۲۷ ، ۲۵ میں درج ہیں۔

بنی اسرائیل کے بہت سے قوائین دحمد لی پرمبنی تقے ، یہال کم کم بیوانات سے سلوک کے براب ۲۳ ، ۲۳ میں تھے انواب ۲۳ ، ۲۳ ، ۲۳ ، ۲۳ ، ۲۳ ، استثنا ابواب ۲۷ ، ۵ ، ۲۵ ، دحیت کے عام فانون کو باری کیا گیا خوا ہ وہ دوست کے لئے ہو یا ابعنی کے لئے دخروج باب ۲۲ ،

احبار ۱۹؛ استنن ۱۰) - عزیبول، برقسمتول، میسهارول اور هزدزمندل کے ساتھ مهدر دی کرنے کو کہا گیا اخروج ابواب ۲۱-۲۷، احبار ابواب ۲۳٬۱۹۱؛ ۲۵؛ استثنا ابواب ۱۲-۱۱، ۲۷-۲۷) -

شربیت کے قوانین کا مقصد یہ تھاکہ مکومت کے انتظام ، خلاان اور انسان کے دیگر باہمی تعلقات میں امن وامان فائم رہے اور تہر خض کی مرمت کو تائم کھا جائے۔ ان میں بے عزمنی اور دو سرول کا خیال رکھنے کو بہت وقعت دی گئی ہے۔ خدانے اپنے بندے موسیٰ کی معرفت بو توانی بنی اسرائیل کو دیئے ان سے اُس کی مکمت اور فضل ظاہر موالیے۔

### س۔ دینی قوانین

عہدِ عنبی میں خدا کی پرسنن کے بارے بیں میں منعدد قوانین دیئے گئے ہیں۔ کو عام نوعیت کے ہیں۔ کو عام نوعیت کے ہیں جن کا تعلق پرستش کی پاکیزگی سے جے۔ سیکن زیادہ نز کا تعلق مقدِس، اس کی کہا نت اور سومات اور ہیں اسرائیل اور ان کے خدا کے در مبیان عہدی تعلقات سے ہے۔ نیز کی السے ہی ہیں جن کا تعلق دینی متبواروں کے خاص موقعوں سے ہے۔

کو مِ سَینا پر خدانے موسیٰ کوعبادت گاہ کا تمویہ تفضیل سے بتایار نرجے
ابراب ۲۵-۲۰) ۔ خیمہ ابتماع اُسی نمویز کے مطابق بنایا گیا ( مزوج الواب
مصا - ۲۷) - بعداداں اِس کی بنیادی شکل وصورت کو بیکل سیما فی بیں بھی
برقرارر کھا گیا (۲- توادیخ ابواب ۳ - ۲) یعبادت گاہ (خیمہ اجتماع) خاص
معنول میں یہ ظام رکر تی تھی کہ کہ خدا اینے لوگوں کے در میان رستا اور اُن
کے ساتھ دفاقت رکھتا ہے ( خروج ۲۵: ۲۷، ۲۷) ۔ بدالیسی جگھی جہاں
نمدالوگوں کے فریب ہوتا اور لوگ اُس کے قریب ہوتے ۔ اِس کا مقصد
نمدالوگوں کے فریب ہوتا اور لوگ اُس کی درمیت اور مخفرت ، اُس کی برتری ، اُس
کی پاکیزگی ، اُس کی موجودگی ، اُس کی درمیت اور مخفرت ، اُس کے آدمیوں
میں ناور اس کی عہد کا سر دار سونے کی حیثیت سے بارے میں یا دولانا
میں تو اندین کے در بیے خداکی یا کیزگی ہم زور دریا گیا ہے ۔

پیتل کا مذبح قربانیول کانشان تھا۔ یول وہ پیسنش اور کھارہ کی مزورت کو ظاہر کرتا تھا۔ پیش کا حرض اس حقیقت کو ظاہر کرتا تھا کہ باک خدا کی حضوری میں جانے سے پیشتہ طہارت صروری ہے۔ بخور حبلا نے کی قربان گاہ پیست وظاہر کرتی ہے۔ اپنور حبلا نے کی قربان گاہ پیست کو ظاہر کرتی ہے (بسیاہ و تربان گاہ پیست کی مذورت کو اور سونے کا شمع حوال اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ بیستانہ اس تجی کو جو خدا کی طون سے ملتی ہے اور جو حرف اسی سے منسوب ہے اپنی ذندگ سے ظاہر کرے ۔ عبادت گاہ کے حق اور باک مقام کی یہ چیزیں بیرانے عبد کے طاہر کرے ۔ وقت خدا کے حید کے حضور میں کیسے جانا چاہیے۔

وسری طرف پاک ترین مفام کی نشبید یه ظام کررتی سے کہ خدا اومیول تک بہنچ دیا ہے۔ خدا اپنے لوگوں سے عہد کے صندوق میں عہد کی تغیید کے مسندوق میں عہد کی تغیید کے مسندوق میں عہد کی حضوری تغیید کی مسندوتی ہے وسیلہ سے ہو خدا کی حضوری کونظا سر کرتے ہیں کہتا ہے " میں خدا ہو روحا نی مسبتی ہوں بہاں تمہارے درمیان میول - میری سنسر بعیت تمہیں مجرم شھراتی ہے - لیکن میں نے تمہارے کئی ایک کفارہ مہیا کیا ہے - تمہارے کئی ایک کفارہ مہیا کیا ہے - تمہارے کئی اومو و تمہارے کئے بروہ ایک عوضی ، ایک کفارہ مہیا کیا ہے - تمہارے کئی بردہ ظام کرمیزا ہے کہ و قت العمی نہیں کیا ، میکن تشبید بڑی واضح ہے ۔ پیددہ ظام کرمیزا ہے کہ و قت العمی نہیں کیا ، میکن تشبید بڑی واضح ہے ۔

پرستا رصون صمن کک می جاسکتے تھے جب کہ ایک عام کا من پاک منفام میں داخل مبوسکتا کنفا۔ لیکن سسردار کا مین میں باکس تین مقام میں داخل موسکتا کنفا اور وہ بھی سال میں صرف ایک مرتبہ ۔ نشبیہ بڑی سادہ ہے لینی باک خدا کی حفیوری میں رسا کی آسان نہیں ناسم خدا کک بینجنے کا داست نمانا۔

جہدِ مِنین کے قربانیوں کے نظام کے ذریعہ ایک پرستار نے پر سکھا کہ خدانے قربانی کے ذریعہ ایک پرستار کے دریارہ ہ

۱۹) اکم نون بهانے سے گناه کا گفاره دیا جا تا ہے ( اسمبار ۱۹: ۱۹) اکم جا لؤ برت ارکا کوفنی ہے و اسمبار ۱۹: ۲۰ - ۲۰ ) اکر خالیا جا لؤروں کی قربانی گناه برت ارکا کوفنی ہے و اسمبار ۱۹: ۲۰ - ۲۰) اور کمل علاج تہیں اکر خدا کے دکھا شفہ کی فرا نبرداری کئے بغیر قربانی کی کوئی قدر و فیمت تہیں السعباه ۱: ۱۰ - ۱۵) اور کر خدا کا دکھا کھانے والا خاوم خطاکی افسل قربانی ہوگا السعباه ۲: ۱۰ - ۱۵) اور کر خدا کا دکھا کھانے والا کی قسمول اور جن اصولوں کے تحت وہ گذرانی جا تی تضیر، ان کے متعلق تبایا گیا کی قسمول اور جن اصولوں کے تحت وہ گذرانی جا تی تضیر، ان کے متعلق تبایا گیا کہ قسمول اور جن الواب ۲۰ احبار البواب ۱۱؛ ۲۱ استنتا کا ایک گفتا می کربانی ( احبار البواب ۱۱؛ ۲۱ استنتا کا ایک گفتا کی قربانی ( احبار البواب ۲۱؛ ۲۱ استنتا کا البواب ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱ البواب ۲۱؛ ۲۱ البواب ۲۱ البوا

کہا منت کے نظام سے ذریعہ لوگ بسمجو سکے کوئنگار انسان

ایک عام طریقے سے لامحہ ود خدا تک رسائی حاصل نہیں کرسکنا بلکہ ایک

درمیا فی سے ذریعہ جوخدا اور انسان و ونوں کی نما تندگی کرتا ہواورکہ درمیانی

مزور سی باکیزگی اور کا ملیت کی علامت ہواور کہ خدادرمیانی سے کا موں

سے ذریعے گناہ کام سلم حل کرتا ہوں کہ بانت سے تعویر سے باعث تمام

قوم کی جگہ (خروج ۱۹۴) کا مہنوں الاولول اور آخر میں سرداد کا میں نے

وم کی جگہ (خروج ۱۹۴) کا مہنوں الاولول اور آخر میں سرداد کا میں نے

کے فی جولوگوں کی نما تندگی کرتے ہوئے اُن کی خدا سے صلح اور میل ملاپ

کرانے کا ذریعہ بنت ہے کہانت کے متعلق قوائین خروج ابواب ۲۸ - ۳۰؛

مرانے کا ذریعہ بنت ہے کہانت کے متعلق قوائین خروج ابواب ۲۸ - ۳۰؛

مرانے کا ذریعہ بنت ہوئے ہیں وہ نرم دن کا مینوں سے متعلق ہیں بلکہ ٹوراک

دخروج ابواب ۱۲؛ ۲۱؛ ۱۳ میں وہ نرم دن کا مینوں سے متعلق ہیں بلکہ ٹوراک

دخروج ابواب ۱۲؛ ۲۲؛ ۱۳ میں امور طہارت سے متعلق ہیں بلکہ ٹوراک

دخروج ابواب ۱۲؛ ۲۲؛ ۱۳ ہم ۱۳؛ اور طہارت سے متعلق ہیں بلکہ ٹوراک

۵ کا ۱۲ (۲۲) استثنا ابواب ۲۱؛ ۱۳ (۱۳) اور طہارت سے متعلق ہیں 11؛ ۱۲ (۱۳) اور المہارت سے میں (احبارا ابواب)

میں داستننا ۱۹:۱۱) - بہودیوں کے نزدیک عید خیام (خردج باب ۱۲) انبار سر استننا ۱۹، استننا ۱۹) کا مطلب خداکی اُس محبت اور بروردگاری کی یا د دیا نی سے قدرسے زیادہ سی تفاجب میں دی بیان میں سرگرداں تھے اور ضروریات زندگی کی کمی کے ذریعیے آزمائے گئے تکہ دہ خدا اور اُس کی بہرسانی براعثما دکر زاسی میں۔ دوسری طوف، کفارہ کا دن بگناہ سے مخلصی کی صرورت، فونی قربانی کی گفارہ بخش فطرت اور کفارہ میں عوضی قربانی کے منازور دبیا ہے۔ برختنہ کی کشارہ بخش فطرت اور کفارہ میں عوضی قربانی کے منال برزور دبیا ہے۔ برختنہ کی سم اس بات کو طام کرنی تھی کہ ختون کی نجاست کو در کی جاست کو در کی بیال برزور دبیا ہے۔ برختنہ کی ساتھ درست تعلق رکھ سکتا اور فقل کے عہد میں شامل موسکتا ہے۔

نیاع مرنامہ بان کی اصل کی طرف انسارہ کرتا ہے یوں طرح پرانے عبد نامہ میں معدا کی اصل کی طرف انسارہ کرتا ہے یوں طرح پرانے عبد نامہ میں معدا کی کو باغ عدا نامی میں موجد کی کو باغ عدا نامی میں بتا تا ہے کہ ضدا بیلط کی صورت میں مجتم موکر ہما ہے درمیان دیا ( پرحتا ابہ ۱) اور وہ ایما نداروں میں (ایک منطیول ۱۹:۱) اور کلیسیا میں (۲ کر تو تقیول ۱۹:۲) سکونت کرتا ہے اور کر خدا کی انسان سے ساتھ آخری اورا بدی سکونت کی مسلون کا مسلون کے ساتھ آخری اورا بدی سکونت کی اورا بدی سکونت کی اورا بدی سکونت کی در میں کا جہرا کی مکا شغر اس ای اور کی در اور کر انہ کا میں میں شغر اس در کا در کر انہ کا در کر انہ کی کا شغر اس کی ۔

بیس بات کوعید دستی کی رسومات اور نفتنه کی رسم میں علامتی طور پرظ سرکما گیا ہے واسے نئے عہد نامہ میں عشائے ربّانی اور بیتسمہیں زبادہ وضاحت سے بیان کیا گیا ہے - اب رسمی شدیست کی مثالیں اور عکس حقیقت کا روپ دھارلیتے ہیں -

صلیب، بیتل کی حربان با بیت کی قربانگاه کی جگد کے لیتی ہے ۔ اب جیم اجھاع کا بیت کا حوف باتی منہیں رستا بلکہ نئی پیدائش کاعشل (ططس سون ۵) ۔ کمتند سول کی حوف باتی منہیں رستا بلکہ نئی پیدائش کاعشل (ططس سون ۵) ۔ کمتند سول کی حوالی کا ۱۹،۱۰ کی نذر کی روطوں کا بیتی ہیں مخصوص شده ذر کہاں رومیوں کا ۱۹،۲۰ کام سونے کے میکہ بیتی کی ماتی کا میں اور نوری منادیتے ہیں ۔ کفارہ گاه کی بجائے سے اپنے لوگول شمید ان کو غیر صروری بنادیتے ہیں ۔ کفارہ گاه کی بجائے سے اپنے لوگول کی میک خوالی کا ۲۰؛ ۲۰ ہوگانا ہوں کا کفارہ دیتے ہیں (رومیوں سون کا ۲۰؛ ۱۰ پر حتّا کا کا کا کہ بیت بیت رفاقت رکھنے والے لوگ اُن کا کہ کا کہ کہ بیت کی نبوتی کمیل ہیں ہو بنیادی طور پر انسا نوں کی شکل ہیں تھے کر وہوں کی نبوتی کمیل ہیں ہو بنیادی طور بیر انسا نوں کی شکل ہیں تھے کو ایا با اور جن کا سمیشہ خدا کی صور ای ابواب ا؛ ۱۰،۱۰ می خواوند سے خواوند سیح کو خدا کا کا مل برہ دکھا یا گیا ہے ( ا - کر شخصیوں ک ۔ خواوند سیح کو خدا کا وہوں کی شفاعت کرنے سے بیٹ ہیشہ زندہ ہی (عبرانیوں ۲۰؛ ۲۰) اور اب ا پینے لوگوں کی شفاعت کرنے سے لئے میشہ زندہ ہی (عبرانیوں ۲۰؛ ۲۰) اور ۱۲ سے دیور کو کہ کرا با (عبرانیوں ۲۰؛ ۲۰) اور ۱۲ سے دیور کو کرائیں کرا بار عبرانیوں ۲۰ سے دور اب ا پینے لوگوں کی شفاعت کرنے سے سے سے میشہ زندہ ہی (عبرانیوں ۲۰) میں دیا ہیں کہ کرا بار عبرانیوں ۲۰ سے دیور کرائیں کرا بار عبرانیوں کرائیں کو کرائیں کرائی

فدا وندسوع ایک عدی بچرتھے اس لئے ان کارسمی شراحیت

آئیے ہم ان پرباری باری غور کریں۔ ۱- شولیت اور فضل سے درمیبان نضادد پیکھنے کا خطوی ہے ہے، اب ہم شرلیت اور فضل میں نضاد دکیھنے سے بڑے خطرے اور کلام پاک میں اس کی اصلاح ہر غور کریں۔

ا بهاری دانست بین به قدرتی امریے کرجب سم شرایت کاذکر سفت بین نوسها داخرین فرراً توریت کی طرف پیلا بها تا سے حالا نکہ توریت کی طرف پیلا بها تا سے حالا نکہ توریت کی طرف پیلا بها تا سے حالا نکہ توریت کی ابتدا ہوئی اور نہ انتہا ہوتی ہے ۔ بہرطال میرا خیال ہے کہ مہم اسی نکمت سے شدوع کر سکتے ہیں ۔ ہم شراییت اور فضل میں نفاد سے سوال کو کلام کے دوظم بیانات کی روشنی میں پرکھیں گے۔ نفاد سے سوال کو کلام کے دوظم بیانات کی روشنی میں پرکھیں گے۔ بہلا بیان خود مسیح لیتی کے عہد عتبی کے ساتھ تعلق کو بیان کہا گیا اس میں حدا و مدیت و کہا ہوں ۔ منسوخ کر نے نہیں بکہ لورا کرنے آبا ہوں ۔ منسوخ کرنے نہیں بلکہ لورا کرنے آبا ہوں ۔ منسوخ کرنے نہیں بلکہ لورا کرنے آبا ہوں ۔ منسوخ کرنے نہیں بلکہ لورا کرنے آبا مول ۔ کہونکہ میں ناکہ بیم سب کے کو پرانہ بوجا ہے " رمتی ہیں : ۱-۱۸) ۔ دوسرا بیان پولت سب کے کو پرانہ بوجا ہے " رمتی ہیں : ۱-۱۸) ۔ دوسرا بیان پولت رسٹول کا ہے " شرویت ہے کہ بہنجانے کو ہمادا استاد بنی "اکہ ہم رسے اسمان اور نسی ناکہ ہم اسلاد کی سید میں سے راستا دبنی "اکہ ہم رسے اسلاد کی سید میں سے راستان اور نسی کا کہا تہا ہے سید میں سے راستان اور نسی کا کہا تہا ہیں کہا تھوں کی سید میں سید میں سے اس سیکھ کو کہا تھوں کا کہا تھوں کی سید میں سید کی سید میں ہیں ہیں ہیں کہا تھوں کی سید میں سید کی سید میں سید کی سید

ایمان کے سنب سے راستباز کھریں" (گلیبوں ۲۴،۲۲) ۔ بب نفدا وند نے بیفر وایا کہ وہ شریعیت کومنسوخ کرنے نہیں بلکہ ٹورا کرنے آئے ہی نو در حقیقت ان کاکبامطلب تھا ؟اس سوال پرغور کرتے وفت ہمیں یہ یادرکھنا چاہیئے کہ موسوی شریعیت کے تین بڑے جزیقے: اخلاقی سنہ لیجیت، سماجی سنہ لیعیت اور سمی سنہ لیعیت ۔

1- اخلافی نشر کے بت اور خد اون دمسیح جب خداد نرسیح اس دنیایں آئے تو انہوں نے اضلائی شریعیت کوئنن طرح سے پُوراکیا ،

انہوں نے اسے اس صورت میں پوراکیا کہ اسے زمادہ گہرے اور زمادہ صحیح معنی دیئے ۔ مثلاً اسہوں نے بنایا کہ قتل نہ کرنے کے حکم میں غصیلے اور انتظامی خیالات اور زنا نہرنے سے حکم میں بُری غرصی شامل ہے ۔ انہوں نے ہمیں سکھا یا کہ اخلاقی شرکیجت کا تعلق مبنا دیدنی کا موں سے ہے اتنا ہی باطمی حالت اور خیالات سے مجمی ہے ، اور مزید ہیکہ جال حمیان اور اخلاقیات سے متعلق بختنے قوانین مرقبے ہیں یہ اُن سے کہیں وسیعے ہے ۔

ان سے میں ویں ہے۔ پھرا نہوں نے اس پرکمل عمل کرکے اسے لوراکیا ، یعنی اس کے مبرا صول اوراس کی ڈوج کواپنی زندگی اور مال علین بیں ہیں۔ مزید مرال انہوں نے اِسے نہ صرف اپنی ہے گناہ ذندگی ہی میں پوراکیا بکد اپنی کفادہ بخش موت میں ہی جس میں انہوں نے دوسروں کے لئے

سے تعلق اُن کے نصنے (لو قا۲: ۷۱) اور مبکل میں عید نسئے کے موقع پر مخصوسیت سے راوا تا ۲،۲۲) ظا مرسے - امنول نے کو راهیول کوشریت مع تقامنوں کو برُراکرنے کیلئے کہا (لوقاء :١٠)-انہوں نے اُن لوگول کو جو ببیک کونایک کرتنے تھے نکال دیا (متی ۱۷: ۱۲-۱۷) - وہ اور اُن کے شاکرد عيد ك موقعول پرريوشكم جاياكرتے تھے (يوسناء: ١٣١٣:١٠)-ميح خداوندنے يهوديول كى روايات كى توسخقركي ليكن رسمى ت رایت کی بنیس تامم ا برول نے ظاہر کمیاکہ دہ وقت جلد آر باسیے جب شریعت کی رسومات کی جگرروحانی پرستش لے سیگی (پیشام ۲۴۴)۔ مسيح كى صليب، قيامت اورصعود اسمانى ك نعد أيك مختفر ع صے مک سرایک واتعہ سے عالات نے متعین کیا کہ سفرنیست کی نظالما يرعمل كرنا چابيت يامنيس ، مثلاً بوسس رسول نيها لات كتاف سے تحت تیمینفیس کا ختنہ کیا راعمال ۳:۱۷) کیکن طوطش کا نہیں کیارگلتیوں ٧:٧٠-٧م) وأس ن كر منتقبول كولقين ولاياكه مخات ك لي حسم في ختنه عزودى نبين (١- كرنيفيول ٢٠٢٤ ٤ ، ١٨ ، ٩١) اور كليول كوخط ككهت وقت يهود بيت بيرسنول ك خلاف ذير دست دلائل بيش كين رگليبول ٢: ٢م العداء ۵ : ۱ مالبعد) اور وه برونشکیم کی کونسل کے فیصلے کے عین مطابق تھیں (اعال ١١٥ ما لعد) - عبر انبول سے خط کی تجث بدسے کدرسمی سندلید ای تشیلیں ا ورعكس ين كى آمر سے منسوخ ميوگئے ہوكائل سردادكا مين بي ادرينموں نے مجینتیت خدا کے بڑہ اپنے آپ کو کلوری پرقرباً نکیا تاکہ تنسرلیت کے نقاضے کو لیدا کریں اور اپنے لوگوں کے لیے نمات مہیا کریں ۔

رسمی نشرلیت کے وسیارسے خدانے تصویری ذبان میں اس بخات کے متعلق بتایا ہو وہ اپنے عجستم کلمہ لعنی اپنے بیٹے کی زندگی اور موت کے وسیدسے مہیا کرنے والا مخط لیس اس بات کے بیش نظر یہ ناکمل اور عارضی تھی ۔ بنی اسرائیل کر ہوساجی قوانین دیئے گئے وہ ایک خاص نہذیب و تمدّن کے بیش نظر دیئے گئے للزا وہ مبی عارضی تھے ایک جن بنیاد ول پروہ اصول وضع کئے گئے وہ مرزمانہ اور مرقوم کے لئے میں ۔ خداکی اخلاقی سے ربعیت یا قوانین ابری ہیں کیونکہ دہ خداکی ذات کو منعکس کرتے ہیں ، اسی لئے وہ مرحگہ اور مرزمانہ میں نظر آتے ہیں۔ وہ کھی منسوخ نہیں ہوئے اور نہ در مقیقت ہوسی سے ہیں۔

شرلعیت اورضل :- اس موضوع کی بحث کے دوران پیند مشکلات انجر قی ہیں - برہمیں شریعیت اورففل کے آپس کے تعلق کو مجھے پر مجبور کرتی ہیں -نین خطرات بوہمیں اکثر برپینان کرتے ہیں برہیں : ا - نتر لیعیت اورفضل کے درمیان تضادد کیھنے کا خطرہ -۲ - شریعیت اورفضل کو طلانے کا خطرہ -

۳ ۔ شریعیت اورفضل کے بارے میں ہمارے ذہن میں عیام المجھن کا نعلرہ -

شریعت کی عدولی سے داست تقاضا کو پودائیا - برسب کھوانہوں نے برات خودلانانی طور بریما سم ان کے کام کے اس ببلو برا گے چل کر غور کرس کے در کام کے اس ببلو برا گے چل کر غور کرس کے ۔

کیکن ساتھ ہی یہ بات بھی بڑی اہم ہے کہ انہوں نے اس کے نقاضا کا اپنے شاگر دول کو لینی ہمیں بھی پا بند بناکر اسے بگر را کیا ۔ انہوں نے کہا تھ اگر تمہاری داستبازی فقیہ ہوں اور فرلیسیوں کی داستبازی سے ذباوہ نہ ہوگی تو تم آسمان کی بادشاہی میں ہرگز دانص نہ ہوگے " (متی ہے، بہا اور استے سیحی کلیسیا کے لئے ضروری فرار دیا ۔ اس کا فبوت یہ ہے کہ تمام خطوط، اسکام، امور ممنوعہ اور نصیعت سے بھر سے ہوئے ہیں ۔ مزید بران، بربات بھی امور میں ایمان داروں سے اس کا تقافا مرکزی ایر سے اس کا تقافا کرتے وقت متعد دبار بہظام کریا گیا ہے کہ انقلائی شرفیت کی بنیا د خدا کی پاک میرت پر ہے " اپنے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہوئا خدا کی پاک میرت پر ہے کہ انقلائی شرفیت کی بنیا د خدا کی پاک میرت پر ہے " اپنے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہوئا موجیسا خدا کی پاک میرت پر ہے " اپنے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہو جیسا کیونکہ میں فدا کی پاک میرت پر ہے " ایسے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہو جیسا کیونکہ میں فدا کی پاک میرت پر ہے " اس بی اس ہو جیسا کم بیارا آسمانی باپ کا بل ہے" (متی ہین یہ میں)۔

للنداانعلاقی نترلیت کی قدروقیمت نهایت بڑی ہے ۔ کا ل
اور باک خدا کو جانئے کے لئے برخروری ہے کہ انسان اس شریعت
کادل گاکر مطالعہ کرے ۔ بیمزوری ہے کہ وہ اس کا اطلاق اپنی ذمرگ
اور جال جلی بیم کرے اگر برجان سکے کہ وہ خدا کی خوشنو دی سیسے
حاصل کر سکتا اور اس کے پاک تفلضے کو کیسے پور اکر سکتا ہے ۔ پس
طام رہے کہ ہمیں باک کام کی کسی ایک آیت کو لکال کر اسے بائیل کی عام
تعلیم کی نروید کے لئے استعمال نہیں کرنا چاہیئے ۔ مثلاً جب پولسس
نعلیم کی نروید کے لئے استعمال نہیں کرنا چاہیئے ۔ مثلاً جب پولسس
رسول نے یہ کہا کہ سب چیز میں میرے لئے دواتو ہیں " (ایکر نمقیوں
لا : ۱۲) نوممکن ہے کوئی ہر سمے کہ سب چیزوں میں وہ چیز ہی جی شامل
ہیں جواخلاتی نتر لیعیت سے خلاف ہیں ۔

ب- ساجی شی لعین اور اخلاقی شی لعین کا العلی اور فضاکا مقام اس کا نعلی قتل، غلامی بجرائم، تعزیرات اور نوراک کے متعلق احکام سے ہے ۔ یہ قوانین بنی اسرائیل کی ونیا دی حکومت کے لئے تھے۔ بے تنک یہ توم خداکی برگزیرہ تھی کیکن یہ لوگ ان لوگول کے سوا جنہیں با ئبل میں" لبقیۃ "کہا گیا ہے (مقابلہ کریں رومیوں ۱۷۲۹) جنہیں با ئبل میں" لبقیۃ "کہا گیا ہے ۔

نوریت کے اسی جصے کو موجودہ دورین فافون کہاجا ناہے ہو عدالتوں میں مرقرج ہے ۔ ★ یرجمورا بی کے ضابط و قوامین اور زمانۂ سابن کی دیگرسامی قوموں سے قوامین سے کسی حد تک ملتا مجلتا ہے، لیکن یہ قوانین سیجی معیادی بمندیوں تک نہیں ہینچتے ۔ وہ اِن معنوں میں ضلا سے قوانین منے کہ ضدانے انہیں نافذ موضے دیا تاکہ وہ ایک کمزور نظم و

نست کی دینی مکومت کے ضالط کے طور ریموں، لیکن برسمائی شراحیت اخلاقی شریعیت کے معیار سے اکٹر بہت کم ہے۔ اس کی ایک مثال موسوی شریعیت میں طلاق کی ہے جس کے متعلق خدا وند مسیح نے فرمایا کر موسی نے تمہاری سخت دلی کے سبب سے تم کواپٹی پولوں کو جھوڑد بینے کی اجازت دی مگرا نبداسے الیسانہ تھا" (متی 19: ۸) ۔

پھریہ نے آکرسماجی نشریعت کولیر اکبا۔ مگر وہ کیسے ہی کیا
آپ کومتی باب ۲ میں تاکستان کی مشیل اور اس کے بار سے میں ضاوند

میں کا تبصرہ یاد ہے حب باغبانوں نے مذصوف نوکر ول کو ما دا

پیٹا بلکہ مالک کے بیٹے کومی فیل کر دیا ہے اس لئے میں نم سے کہا مول

کرخدا کی بادختا ہی نم سے لئے ہی جائے گی اور اس قوم کو جواس کے

بیٹل لائے دے دی جائے گی " (آیت ۱۲) - پس اب چو کم فعدا کے

بیٹل لائے دے دی جائے گی " (آیت ۱۲) - پس اب چو کم فعدا کے

لوگوں کی (بنی اسرائیل) ذمین پر دینی حکومت نہیں دہی اس لئے

الیسی دینی حکومت کے لئے عام قوا بین کی صرورت ندر ہی ۔ اس کے

برعکس اب نمام اقوام عالم میں نجات یا فعۃ لوگ پائے جاتے ہیں جن

براخلاتی شریعت لاگو سے ۔ اس طرح سماجی شریعت اپنا فرض اور

براخلاتی شریعت لاگو سے ۔ اس طرح سماجی شریعت اپنا فرض اور

مقصد لوگرا کرکے منسوخ ہوگئی ہے ۔

نشرلعیت کے متعلق نعے عہد نامہ کا دوسر اظیم بیان ہمیں گلتبوں ۲۲،۳ میں ملتا ہے۔ یہ کیونکر کہاجاسکتا ہے کہ شریعیت مسیح مکت لانے کو ہمارا اگرستنا دمنی ! میرے خیال میں یہ بیان نین لحاظ سے درست سیکے۔

پېلا، اخلاقی شریعیت بیم سب کوگناه بعنی احکام کی عدولی كمدن كالمجم عمر أنى ب -اس طرح وه ميس معا فى كى مرورت كابو که بهاری واحد آمیدی در مقالبه کرین گلتیون ۱۹،۱۳ احساس دلاتي سِه عبساكهم پهلے ديكيد على بين، فيداك إلى معيار بر بيدا د التناكناه ميوناب اوربيانسان سراتهم كاكناه مي كرف سي والمست سے راج کرنا رہا ہے لیکن برصرف شرکین کی روشنی میں ہی جڑم نظر تأبع ببجريسمي شرنيبت ابكب حسّاس كنهكاركي توتية فضل شم المكان كى طرف دلاتى سبے ـ كيكن ففيل اسے شريعيت سے بندھينوں ہي دکھائی دنياب كووكلورى جهال برفضل بورسياب ونابس ظامر مونا بع إن باربك بين اور بجرى تقاصول سي عجيب وغريب دائ ي (منَّا بُركري كُلْتِيول م : ٧- ٥) ليكن فوم كي حيثنيت يسب منى السرائيل عبدعنتن اورعبد حديد دونول بن اكام ربع - اخلاقي ننرليت تقاً صوں کے پیشِ نظر سمی شرابیت کی وساطت سے فضل میں بنا ہ لینے کی بجائے بہودیول نے افعلاقی اورسمی سندیعبت سے تعویٰ فروشی كالصوفا راسته نكال لبالس انبول نے دونوں شربعتوں كے مفصدكو کھودیا اورخداکی راستنائی کے تابع ہونے سے انکارکردیا ( مقابلہ كرين سوميول و: ۳۰؛ ۱۰:۲۸)-

د وسرا، اخلاقی شریعیت مرصوف السان کی ناکامی اور برم سی كوظا مركرتي بع بلكه انساني دل كي اصل خطاكات اور بغادت كويي. اس طرح وہ ہمیں نٹی پیدائش (فضل)ی طرف لاتی ہے ہوکہ اس کا واحد علاج سَع . صرف مين تنبيل كرمم في شريعيت برعمل نبيس كيا، ملكماكثر تو ممارے دل میں اس برعمل کرنے کی نثوا میش کک مہیں بلکہ اس سے بغا وت ہی کی سے (رومیول مردر ۱۳۰۱)۔ ایس ہمیں شامرف معانی کی خرورت ب بكردل كي صفال ، نتى بيد اكنش أور الينى باطنى انسانيت ميس بنيادى تنديلي كى سى - بيشك اس فسم كي جهلك عبد عليق مين مبي يائي جاتي سيد اس كى تصويريمين سمى شركعيت مين فيمترا بنتائع مين ميتيل تصروف (خروج ٣٠ : ١٨-١١) مين ملتي ب اور ١٥ زفوري سي آيات مين اس كي ايمان سي بہجان نظر آئ سے - لیکن عهر علتی میں اسے زیا دہ تر نئے عہد کی خاصبت بيان كياكياك دمنلاً وتعض يرمياه ١٠ ١٠ ٣٠ م، حزتي إلى ٣٩:٣٩)-اس منعے عہد میں مذصرف دل کی صفائی ہی شامل ہے بلکہ ہیرونی شریعیت جو میتھروں پرکنندہ تھنی اَ وی<sup>ری</sup> بِس کی لو*گ ب*ادل نخواسٹندا طاعت سرتے عقے، اس کی بگروہ شریبت مے جوانسان سے دل و دماغ برکندہ ہو-اس نٹے عہد کے لوگ جن کے دل پر بہ شریعیت کندہ سے اس کے تفاضے كو آبنى نتى بيدالش كے باعث نيخ ارادے، نئے بيارا ورسنتے رجان کے سبب سے نوشی سے بوراکریں گے دعبرانیوں ۸:۱۰) - بریں بنا يونس دسول به مَهدسكاكرٌ بأطنى انسّانيت كي رُوست تومين خدا كي شركيت نوبېت لېندكرون بول "(دوميون > : ٧٧) -

تیسر ( اخلاقی شرایت ، نئی پیدالش کے تجرب کے بعد میں ہمارے الناه مم بينظ مركه تى رسبى - اس طرح وه تهيس متواتر ننى معافى اور اك كرين والى فدرت لينى ففل عاصل كريف كے لئے اكساتى رم بى سيے -يو مقارسول بمين بناتا سي كمر المرسم كهيس كرسم ب منا و بين توايني أبكو ... ، اگر این کا افراد کرین این کنامول کا افراد کرین لوده مهارت گناہوں کے معاف کرنے اور مہیں سادی ناراستی سے پاکے کرنے ہیں ستجااور عادل سعے (ا میرحتاا: ۸ - ۹) - اور پولس رسول بر کہنے کے بعذكر "باطني انسانيت كي رُوسے تو مكين نعداكي نشريعيت كومبت بسِند كرة ابول" به إمنا فه كرة الب كر" مكر مجهد است اعضا مين ايب اورطرح كى شُركيت نظراتى سِ بوميرى عقل كى شريعيت مع لوكر مجصَ اس کنا کی شریعت کی قیدمیں سے آتی ہے بجد میرے اعضا میں موجود ہے" (رومیوں کہ : ۲۳) - نیا عہد نامہ اس قسم کی حالت کا حرف ایک ملاج ساناسے بولس رسول اینابیان حادی رکھتے ہوئے کہنا مِعِ"كِيوْكِدِنْدِيْكَ كَوْرُحْ كَى شراعِيت نِيْمِيسِ ليسَوع بين تجھ كناه اور موت کی ترلیب سے ازاد کردیا - اس کے کہ جوکام تربیت عیم کے سبب سے کمرود ہوکر فرکرسکی وہ خدا نے کیالین اس نے اپنے ایٹے كو كناه آلوده مم كى صورت ميں اور كناه كى قربانى كے لئے بھيج كوشيم ميں

کناہ کی سنراکا حکم دیا۔ ناکہ شرایت کا تقاضا میم میں ایورا موجوجیم کے مطابق نہیں بکد اُوج کے مطابق علتے ہیں ارومیوں ۸: ۲-۴) لیس رسول ہمیں بداس کئے تبا اسے کیونکہ بسم " (نفس بیستی کی ذیر گی کا اصول) مميشك لية اور لورك طور بيد كناه كي شريعت كالمحكوم ارومون >: ٧٥) بناد تياب اور جماني نيت "متواتر خداس وشمني ركفتي ب (رومبول ۸ : ۷) لیکن ایک یکی کویم دیا گیاہے اور اُسے اس قابل بناياً يَا بِهِ كَه وه "روح كم موافق عِلْ" اورليل "جسم كي نوامش كوليُرا نهُ مریع الکتول ۱۹:۵) -لیکن سائحد سی تمیں ایک الحقی مختلف بات جهی تبالی جاتی سے کر محبّت شراحیت کی کمیل سے "(دومیول ۱۲: ۱۰) · بس فنخ كا واحد بهيد نعداكي محبّت بسے جورموح القدس كے وسيلہ۔سے . مرت جوری ایران اسی صورت میں نبم اروح کے نئے طور پر نبر کہ نفطوں سے برانے طور پر خدمت "كركت بين (دوميول ، : ١) - قرب اسى صورت مين مم اس إن كاتجربه كريسكتي بين كه مم ربر كناه كا اختياد نهيس سي كيون كمه مم شركيت کے ماتحت مہیں بلکہ نضل کے ماتحت ہیں (رومیوں ۱۴: ۱۲)-ج ۔ رسمی شریعت

اس تے متعلق بیرجاننا نہا بیت اہم بات ہے کہ براپی خاصیت میں دا وففس کی نمائندگی کرتی ہے۔ اس کا بھی متفصد و مدعا تفالیسکن تورست میں اس نے شریعت کی صورت اختیاد کرلی۔

باغ متن بی انسان نے اخلاقی شرایت کو تورا اوراس وقت سے لے کروہ اپنی فطرت اور عل دونوں کے کھا ظرسے گئی گار ہے اور گناہ کا یہ خاصہ ہے کہ وہ اُسے پاک نعد اسے سمیشہ دور رکھتا ہے ۔
ایک کھا ظرسے ہم کہر سکتے ہیں کہ یرغیرشخصی اور سنگدل شریعت ہے ہو خدا اور گناہ کے درمیان بنیادی اختلاف کا موجب سے - نیکن اِس میں ایک ذرمیان بنیادی اختلاف کا موجب سے - نیکن اِس میں ایک ذرائ ہے خطری نظر آ تا ہے لینی جبت کرنے والے پاک خدا کا گناہ کے خلاف پاک عضب ۔ یہ گناہ اُس کی خولصورت تخلیق میں تخریب سیدا کو تاہ کا گناہ کے خلاف پاک عضب ۔ یہ گناہ اُس کی خولصورت تخلیق میں تخریب سیدا کو تاہ کی اور نہ صرف اِس کی شراییت کی خالفت ہی کرتا ہے بلکہ اس کی شراییت ہے۔

نیکن خوانے ابتداہی سے و وراستہ ظاہر کیا جس کے باعث انسان کواس کی ذفرگی اور اس کے سانفر ذاقت مل سکتی ہے۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ خدانے باغ عدن میں جی جانوروں کی قربانی کی بنیا دی منرورت اور غالباً اس کے مطلب سے جسی انسان کو آگاہ کیا تھا۔ اس کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ ہا آل کے بترہ کی قربانی مقبول ہوئی کیکن فائن کی اجناس کی قربانی رڈ کردی گئی پھر ہم نورج اورشتی کے سلسلے میں دیھتے ہیں کہ وہ شریعت کی عدالت سے فضل سے کے سلسلے میں دیھتے ہیں کہ وہ شریعت کی عدالت سے فضل سے کے سلسلے میں دیمتے ہیدائش الواب ۲-۷)۔ مزید برال منے عہدنا مر

میں صاف طور رہے ہایا گیا سے کر ابر آم خدا پر ایمان لایا اور براس کے سے دا قد کھی اس بھیدے کے سے دا قد کھی اس بھیدے پوری طرح آگاہ تھا۔ وہ کہنا ہے اس مبادک وہ بین جن کی برکار ہاں معاف بوئی م اور جن کے گناہ خسا دور کے مبادک وہ شخص ہے جس کے گناہ حضد اوند محسوب مرکزے گا دوم بول من اس اس کے کہا۔

ابر آم اور دافود کے درمیانی عرصہ میں ہی موسوی رسی شراجت دى گئى۔ سكن انس كا اصل مقصديہ تھا كەفضال كى را ەكى تعليم دے لعنى سيكه كننهكا أسيع فد الك رسالي حاصل كرسكت سي يناتيه أجمر اجماع ادرمبكل كم مختلف صحنول اور ميردول اوران كي متعدد بإبند بول سے وسیلے برستی دسن نشین کرانا تفاکر گزرگار خداکی حضوری میں نمین طرح بھی داخل بنہیں بوسکت ماسوا فر بانی سے نظام اورسکل کی اسوات کے وسیلے سے جویہ بتانے کے لیے دی گئی تقیس کہ تو سر کرنے والے اور "الع فرمان بونے والے مے لئے کقّارہ کے خون اور طہارت کے پانی کے وسیلے سے خد ایک رسانی کا ایک راستہ ہے۔ لیکن ہرسب سچائیاں نصوریری زبان اور علامتوں سے سکھانی گئیں۔اس سے سائق شریعیت کے روپ میں ایک مفصّل صابطهٔ تزانین دیا گیا-ان قوانين مين متعددانساني امتيازات بهي شائل عقي، مثلاً بني اسراكي ا ور عیر قوموں کے درمیان کا من اورعام بہودی کے درمیان یس در حفیقت رسمی مشر لیت نے ایک تو مرکز نے والے گنبگار اور اس کے قربانی سے براہ میں اختصاراً فضل کاداست محفوظ کردیا۔ لیکن اس کی ظاہری شکل شریعت تھی جسے سمبکل کی رسومات کی جریات مين بإضابطر بناديا كيانها -

میں مغم ہوگئی اورسایہ مفیقت میں تبدیل ہوگیا ۔ عبرانیوں کے نام خط کام صنف، میں بتا تا ہے جو غرض پہلاتھکم مزور اور ب فائدہ سونے سے سبب سے منسوخ ہوگیا (کیوبکہ شریعت نے کسی چیز کو کا مل نہیں کیا) اور اس کی جگہ ایک بہترا میدرکھی گئی جس کے وسیلہ سے ہم خدا کے نزدیک جاسکتے ہیں' (عبرانیول > : ۱۹-۱۹)۔

میجیوں کے لئے رسمی شریبت کاکیا فائدہ سے ہ بہت ذیادہ فائدہ سے کوئی کا کروں کے بہاؤں پر دوشنی ڈولئے ہیں اور سے کی بخات سے عجا سب کوہم پر ظام ہر کریت ہیں۔ درسی اور سے کی بخات سے عجا سب کوہم پر ظام ہر کریت ہیں۔ لیکن اب ہیں کا کہا ست اور قربا نیوں کا پر مقصد کہ وہ کلوری بخت اور شخات و میڈوں کا پر مقصد کہ وہ کلوری بخت اور شخات و میٹر دہ کی طرف اشادہ کرے ہورا ہو دی کا بیسے کوئی اس سے کوئی اس میں لانے ان میں سے کوئی اس میں کا بدا بھان ہو کہ دو محقیقت سے ساید کی طرف لوط رہا ہے۔ اگر کمس کا بدا بھان ہو کہ خوا اس می تشریب میں اور کم کی میں میں میں اور کم کی میں میں میں کا بدا بھان ہو کہ کی جا میں گئر کر سے میں اور کم کی میں میں میں کہ کا سیمی کا بدا بھان کے دیم اس میں کر گئر میں کہ کا شفہ کی تمام نرقی سے تشریب کوئی میں۔ اس سے ففل کا سبق سکھان مقصو دو تھا اور اب فضل نظام رہ دو جا کہ اس سے ففل کا سبق سکھانا مقصو دو تھا اور اب فضل نظام رہ دو جا کہ اس سے ففل کا سبق سکھانا مقصو دو تھا اور اب فضل نظام رہ دو جا کہ اس سے ففل کا سبق سکھانا مقصو دو تھا اور اب فضل نظام رہ دو جا ہے۔

### ٢- شرلعت اورفضل كوملان كاخطرك

كيّه اب مم شريبت اورففل كوملان كم خطره برغود كرب -اس موضوع بدم بيلي مي تفور البيت غور كريكي بين - الرُسْرييت اور ففل مين نضاد بنبلي نويوركام باك كعمطابق بخات كاراستركونسا سع بریقین سے کہا باسکتا ہے کر بنات ،شرلجیت اور فضل کے ملاب سے بنیں ملتی گویا کہ نقل تنواکا فی نہیں یا اس میں نقص یا یا جاتا بے۔ نئے عبدنا مرس تبیں طبی صفائی سے بنایا گیاہے رہیں صرف فضل ہی سے بنجات ملتی ہے ( یعنی حرف یے کے وسیار سے آ ورم ف إيمال سے) - يريفيني امر سے كركو تى بھى اخلاقى شريب سے نہيں ، كا سكتاكيونكه وهلازما تقاضاكرتى سيحكه خدائك رساكيمي بنيا دكالليت ہے۔ یقیناً ایعقویب رسول کے ان سخت الفاظ کایبی مطلب ہے کہ '' نجس نے ساری شرکعت پرعمل کیا اورایب ہی بات میں خطاکی وہ اُ سب باتول مين فعور وارتفهرا" ( يعقوب ٢: ١٠) - باالفاظ ديگر شربعیت کے لوٹ کے لئے ایک ہی گناہ کا فی سے اور نتیجیل مجم منزا كاحق دارسي ديس يرمزورى سيحكم اخلاقي شرييت بهين متواتفيل كى طرف دھكىلىتى رہے تاكركم إس ميں پائے جائيں" نزاپنى اس داستنبانی کے ساتھ جوشریون کی طرف سے سے بکدائس داستبانی كمنانفه وميع برايان لأن كرسب سيسها ورخداكي طرف سے ایمان پیملنی میے" (فلیپوں س ، ۹) یہ مگراب شریعیت سکے بغیر

خدای ایک داستبازی ظاہر ہوئی ہے جس کی گوامی شریعیت اور نبیول سے ہوتی ہے بین خداکی وہ داستبازی ہوستوع مسیح بدایان لانے سے سب ایمان لانے والول کو حاصل ہوتی ہے کیونکہ کچر فرق نہیں۔
اس کئے کہ سب نے گناہ کیا اور خدا کے جلال سے محروم میں ہگر اس کے فضل کے سبب سے اس مخلصی سے وسیلہ سے ہو مسیح اس کے فضل کے سبب سے اس مخلصی سے وسیلہ سے ہو مسیح اس کے فون کے باعث ایک الیسا کفارہ کھمرائے جا کیان لانے سے فائدہ مند ہوتا کہ جوگناہ بیشتر ہوجیکے تقے اور جن سے فدانے تمل کرکے فائدہ مند ہوتا کہ جوگناہ بیشتر ہوجیکے تقے اور جن سے فدانے تمل کرکے طرح دی تفی اُن کے بادیے ہیں وہ اپنی داستبازی ظامر کرہے۔ بکراسی فرقت اس کی داستبازی ظامر مونا کہ وہ خود کھی عادل دیسے اور جو بستوع ہرا بیان لائے اُس کی داست بازی تھمرانے والا ہو"

لىكىن بەتخرى كىيت بادى داسنانى ايك ا درسيانى كى طرف كمدنى سبع - إنسانى معاملات مين مين بري باربب بيني سے شريعيت اورفعنل اورعدل اوردهم میں انتیاز کرنا چاہیئے ، عدالت کے حکم سے باعزّت بری کئے جانے اور سربرا و مملکت کی طرف سے رحم کی صورت یں معامن کئے جانے ہیں آرا فرق ہے۔ عدالت بین مختاف صورتوں میں مجرم کے سا تھ سلوک کرسکتی ہے - وہ اسے مجرم محمر اکرسزافیے سُكِتَى بِنِهِ وه أسع مجرم أما بت كريني صابحه بي دَحْمَى إبيل منظور كىسكتى بىي يا ۋە اُسے باعز ت برى كىسكتى بىي-اقل ا در توخسالذكر ایک دوسرے کی مندمیں جبکہ درمیانی کا انحصار صرف رحم کی اپیل پر ہے ۔ انسانی معاملات میں یہ دونوں نہصرف ایک دوسرے سے فرز بین بلکمتضادممی بین لیکین نعدا مین کائل موافقت سے فعدائے قُدُّوس ایک شخص کوقانون سے آزاد کرائے بغیرمجرم مقمر اکراس کی رح کی اپلی منظور نہیں کرسکتا ۔ لازمی امریے کہ اس بیل داستی اور شفقت (عدل اوررهم) بالهم كل يليه مهول (زبور ۱۰:۸۵) معاف كرنے كے لئے برمزورى سے كه وہ اس داستباز مجى مفہرائے -ادريهي وه مقام بع جهال صليب كاعجيب محصيد بأي جانا

اوریمی وه مقام سیے جہاں صلیب کالجیب بھید با یا جا ا سے - وہ جو اخلاتی سلسلہ وزیب کا بانی و منبع سے اور جس کے خلاف سما راگناہ یعنی وہ خالق جو نہیں جا سٹاکہ سم گناہ کے مزیب سول، وہ منصف جس کے صفور ایک روز سم پیش ہوں گے اور جس کی پاکنر گی «کا ملیت سے کم کوئی چیز قبول نہیں کرسکتی ، اسی خدا نے صلیب پر این محبتم بیٹے کی صورت میں گرکار کی جگری - وہاں پر گناہ کی خیمت اداکی گئی، فالون کو ستجا نابت کیا گیا، گناہ کی عدالت ہوئی اور گئم گالہ کو داست نا وضہ رایا گیا۔ بے شک عہدشتی کے بزرگول کو اس کا تجربہ ہوًا ادر اسے مقود اسب سے معہدشتی کے بزرگول کو اس کا تجربہ ہوًا اس وقت ہوًا اور اسے پورے مور پر اس وقت سمجھا گئیا جب

خداوندسے موتے اور نینکست کے دونہ پاک روج کا نزول بڑوا (مفابد کریں گلتیول ۱۰:۱۳:۱۱،۱۳:۱۱ - پطرس ۲:۲۲ وفیرو) لیکن یہ ضروری ہے کہم پورے طور پر اپنے آپ کوفضل کے سپردِ کرکے صرف مسیح سے بوکہ واحد نجات دہندہ ہیں بیٹے رہیں یکونکہ جس طرح کوئی شخص اخلاتی شرویت کی وساطت سے نہیں کی سکتا ، اسی طرح کوئی دسمی شرویت کے ذربیہ نجات نہیں پاسکتا خواہ وہ موسوی ہو، خواہ مسیحیت میں ساکر امنٹ پرستی ہو۔

کین دوسری طرف بیری سی سید کرد قیقی ففل عمل کے ذریعہ سے ظاہر سوتا سے ظاہر سوتا ہے۔ دریعہ علی میں کا مرن سے ظاہر سوتا ہے۔ عہد جدید کا بیمان کرخدا واحد ہے صرف قلی نہیں ہے ،ایسا ایمان تو شیا طیس کھی دکھتے ہیں (لیقوب ۲:۹۱)، بلکہ اس ایمان میں ایک شخص این آپ کو بیری کرتا ہے۔ یہ ایسا ایمان ہے ہوسرگرم میں وکرتا ہے۔ یہ ایسا ایمان ہے ہوسرگرم علی ہے اور جو بحبت کی داہ سے افرکر تا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم علی ہے اور جو بحبت کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم علی ہے اور جو بحبت کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایک علی ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایک سے اور جو بحبت کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایک سے اور جو بحبت کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایکان کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایکان کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں ایکان کی داہ سے افرکرتا ہے۔ والیسا ایمان ہے ہوسرگرم میں میں میں میں کی داہ سے اور کرم کی کی داہ سے اور کرم کی داہ کی دار کی دار کی دار کرم کی دار کرم کی دار کی دار کی دار کرم کی دار کرم کی دار کرم کی دار کی دار کرم کی دار کرم کرم کی دار کرم کی دور کرم کی دار کرم کرم کی دار کرم کی دار کرم کرم کی دار کرم کی دار ک

٧- شرلعيت اورفيضل تح باسم بي هما يد ذه ره بي عام أنجهن

الخرمين مين أس خطره سے ختصراً آگاه کرنا چاستا ہوں جسے مين نے شروع مين عام الجمعن کہا ہے۔ بدا یک ایسی الجمن سے ہو خاص طور بہہ ہمارے دوسرے مذا بہ کے ساتھ دویٹر بچرا اثر اندا نہ ہوسکتی ہے۔ ہم عام طور بیراس قسم کے الفاظ سنت رہتے ہیں" ہاں بیران لوگوں سے کئے تو درست ہے جو سبی فائدانوں میں بیدا ہوئے ہیں لیکن دوسروں کے بارے میں کیا خیال سے بی ایفیڈا ایک مطابق انصاف ہوگا۔ آپ سے اور نیک بودھ کا ان کے معیاد کے مطابق انصاف ہوگا۔ آپ سے خیال میں کیا وہ دوز خ میں ڈال دیئے جا میں گے بہ یہ تونا فابی قبول خیال میں کیا وہ دوز خ میں ڈال دیئے جا میں گے بہ یہ تونا فابی قبول تعلم سے یہ

اس دوشنی میں بیان کرنا چا بینا مہوں جس میں ہیں متعلقہ تفائق کا اس دوشنی میں بیان کرنا چا بینا مہوں جس میں ہیں انہیں دکھتا ہوں ۔

آیتے ہم سب سے پہلے یہ فرض کریں کہ نصدا کی اخلاقی تنرلیت کاسب کوعلم سے بیوئے یہ فرض کریں کہ نصدا کی اخلاقی تنرلیت کاسب کوعلم سے بیوئکہ اس نے ایسے آپ کو بی گواہ نہ چھوٹا اُڑا عمال میں ان کے سیونکہ کاری میں ثابت قدم میں میں ان کو مہیشہ کی ذری کی کرم جلال اور عز سے اور لیقا کے طالب ہوتے ہیں ان کو مہیشہ کی ذری کی دے گا اور دو میں بہی تعلیم دی گئی ہے۔

لیکن إسی خطیمی ساتھ میں برتعلیم بھی دی گئی ہے کہ انسان مرحگہ اور سمیشہ خطا کرتا رستا ہے - وہ فطرتی طور براخلاقی شریعت ک انجام دہی میں ناکام رستا ہے ، اس لئے وہ گنہ گارہے - اور مزید بربر دوہ اس ضا بطرت معیار پر جمی بور انہیں انتہا جسے جا نتاہے اور جس کی اسے بیروی کرنی جامیے ، بس وہ مجرم کئر گارہے یہ کچھ فرق نہیں ۔ اس

لئے کہ سب نے گناہ کیا اور خدا کے جلال سے محروم ہیں" (رومیوں ۳؛ ۲۷-۲۷) ۔" شریعیت کے اعمال سے کوئی بشراس کے محفور را ستباز نہیں محفیرے گا" (رومیوں سن ۲۰) - پس کوئی شخص بھی خواہ اس کا تعلق کسی مذہر ہے ہے ہی کمیوں مذہوا کسے مجات دسندہ کی سخت ضرورت ہے ۔

بهرىيميى صاف عيال بے كرنجات دسنده مرف ايك سى سِي (اعمال ۱۲؛ بيريتنا ۲۰:۱۷) - بائبل مقدّس كاتمام مِكاشفه به ظام ركز اب كرى فى مجى إنسانى منرورت كو نورانني كرسكتا ماسوا ا پنے بیٹے کے عجبتم میں شدا خود- اس کے علادہ منم سیت کم کی جدنی اور کلوری کی صلیب کی کیاتشرو کے کرسکتے ہیں! پھر پر بھی بنیا دی بات ہے كمذخدالهمى كننبئة رانسان كومعاف تنبين كرسكنا ماسوا كفاره كي بنيادبر جب اس في نودگناه كى عدالت كى اس كى سراا مفاقى وركنبكادكو راسننبا ذمهر الم و اگربه بنهای تو میرگنشهنی کی جانکنی (لونا ۲۲،۲۲) اور صلیب پرسیح کی خداسے جدائی کی لیکاد (متی ۲۷: ۲۸) بےمعنی سے ۔ توكيركميا أن لوگول كم لي كولى الميدب جنبول في الجيل كي نوشخبري كومنهيل مشنا اور دنبوش سے كو قبول كرنے كامو فتے ہى منہيں ملا ؟ اس کا بیمطلب نہیں ہے۔ یہ صاف ظاہر سے کہ ایک سندونیک ہند وبننے سے منیس کچ سکتا، لیکن اس کے ساتھ سی ایک بیٹسٹ نیک ببیسٹ یا کی اینکلیکن نیک اینکلیکن بننے سے بھی نہیں کے سكنا ـ ليكن أكرفرضاً خداك ياك روح كے كام كرنے كے باعث ايك مسلمان یا ایب مبند و بیمحسوس کرنے لگے کہ وہ گننبگا ہے اور اپنی اس صرورت سے پیش نظرا پنی اس مجھ کے مطابق اپنے آپ کوخد اکے رحم پر چھوڑ دیے تو کیا کلام کیہ نہیں کہتا کہ کچے فترق نہیں . . . بوکو ٹی خلونگ كانام لِے گانجات بائے گا ہے" (رومیول ۱۰: ۱۲-۱۳) - بے شک ، اس قسم كانتخف يح ك وسيلدس بخات بإست كاجوكه واحدنجات دسنده ہیں جس طرح عہدعتیق کے مومنین بھی صرف ان کے وسیلہ سے بجے تف - اوراگرانہیں کمجی اس خوشخبری کوسننے کا موقع ملے تووہ یقیناً کسے پہلی مرتبہ سننے ہی بڑی نوشی سے قبول کرئیں گے ۔ نیکن اگر انہیں دلین پرکھبی خوشخبری سننے کا موقع ندملے تدمیرا خیال سے کہ وہ قبرکی دوسری طرت بعنی اپنے جی اُنگفنے پر انہیں جان ہا میں گے اور ان کی حبس کے وسیلرسے انہیں نجات ملی بنے بیتنش کریں گھے کیا بطرس رسول کا یسی مطلب نهس تفاجب اس نے کرنیلیس کے گھر میں کہاکہ"اب مجھ پورانقین بوگیاتمه نداکسی کاطرفدار مهیں بلکر مرقوم میں جواس سے دنا اورداستبازی ترابع وه اس کولپ ندر ناسع ( اعمال ۱۰ - ۳۲ - ۳۵) ليكن كوئى شخص كفي اينے نيك كا مول سے وسيليسے مضبول نهيں بوسكتا . اس کے بارے میں کلام ک تعلیم نہایت واقتی سے دلیکن متذکرہ بالا

بیان سے بینظا سرمور تا ہے کہ لوگ خداسے" ڈرینے "کی بنیاد ہر اور

اس کے بنتیجے میں اپنے آپ کو اس کے رقم برجھ وڑنے پر قبول کئے بات بیں - یہ الیت ہی سے جیسے کمسیجیوں کے ایمان کا بنتی مزور ہی فیکو کا دندگی کی صورت میں نکلنا ہے ۔ فیکو کا دندگی کی صورت میں نکلنا ہے ۔

میں بہال مزید دونکات پر زور دینا جاہتا ہول۔ پہلا متذکرہ بالاطریقظ استدلال ہماری بشارتی ذمہ داریوں کو کم نہیں کرتا ہمیں مرف یہ یا در کھنے کی حرورت سے کہ ہماری اس ایمان بہت نوبت کیسے بنچے۔ کہا یہ ٹوشنجری سنا تے جانے کے باعث منہیں تھی ؟ اور کیا پولس دسول نے جب یہ کہا کہ "جوکوئی خدا وند کا نام لے گائجات بائے گا" یہ نہیں کہا کرد مگرجس کا ذکرا نہوں نے شنا نہیں اس پرایمان کیو کرلائیں ؟ اور نیر منادی کرنے والے سے کیو کر شنا نہیں اس پرایمان کیو کرلائیں ؟ اور نیر کوئی کر نبلیش کی طرح اپنے آپ کو خدا کے رحم پر چھوٹر دسے توکیا بر سمارا سی اور فرض نہیں کہ لوحنا اصطباعی کی طرح نعدا وندگی دا ہ تیا اکر نے کو اس کے آگے آئے جائیں تاکہ اس کی اُمت کو نہات کا علم بخشیں جوان کوگنا ہوں کی معانی سے حاصل مور اوقا : ۲۱ ے ۔ ۲ ہی ؟

دوسرا، اور نباس سے آن کی جنہوں نے الجیل کے پیغام کو سنا لیکن قبول نہیں کیا، ذمیر داری کم ہوتی ہے۔ اس کے برعکس اس سے ان کی ذمیر داری بیر صحباتی ہے۔ اس کے برعکس اس سے نہیں کوئی اور صورت باتی رہنے ہے۔ بخات وہندہ اور کوئی منہیں اور خوبی اور سے ایکن صرف ففل خرک کی اور داست ہی ہے۔ بخات تو ہے لیکن صرف ففل کے وسیلہ سے اور جب اس بخات کا کسی کو تفیقی تجربہ ہم وہ انوانی سے رہیں کی ملی تابع فرانی کی صورت میں طروری ہے کہ وہ انوانی سے رہیں کی ملی تابع فرانی کی صورت میں ظاہر مو۔

ریرمفنمون جے۔ این ۔ ڈی این آسن صاحب کی کتاب تربیت اورففل سے مانوذ ہے) ۔

میملی کیٹے کاکانٹا۔ اس کا ذکر پرانے عہدنامہ میں ہتا ہے ۔ کینھولک نرجہ میں کانٹا اور قلاب استعال ہوا ہے۔ ایوب اس : ۱ (کانٹا ایوب ، ۲: ۱۲) یسجاہ ۱:۸ (قلاب) بحبقوق ا: ۱۵ (قلاب) ؛ عاموس ۲:۲ (قلابول) -

شرط المردق کے مشرق میں بر تیج شہر کے سلمنے بنی اسرائیل کا آئری میں بر تیج شہر کے سلمنے بنی اسرائیل کا آئری میں بر تیج کے شہر کے سلمنے ہوتا ہی عور تول سے سرا بی میں بھرسے بیٹوع نے بر تیج کے واسوس میں میں بھرسے بیٹوع نے بر تیج کے واسوس میں بھرسے بیٹوع نے بر تیج کے واسوس میں بھرسے دیشوع نے بر تیج کے واسوس میں بھرسے دیشو کے واسوس میں بھرسے دیشوع نے بر تیج کے واسوس میں بھرسے دیشوع نے بر تیج کے واسوس میں بھرسے دیشو کے واسوس میں بھرسے دیشوں کے د

بیب (یا ول ۱۹:۱، ۱۹:۱) و است کیکرکا در بخت ا در برا بیل شطیم کا محفقف است نام کامطلب سے کیکرکا در بخت ا در برا بیل شطیم کا محفقف سے - لینی کیکرکے در بختوں کا مرغز ار راگنتی سست : ۱۹۵۹ - پیهال بیجے سطیتم ہیں - مورد دہ وادی ہے جو بیر در بیم مراد دہ وادی ہے جو بیر در بیم مردد دہ کو داری سے جو بیر در بیم کیکڑ کے بیم وادی ہے جو بیر در بیم کار دار کو دائی ہے و (۱۸:۷۰) -

رعبرانی یه دو دروازی به سنتگریم به نشخیریم به نشخیریم به نشخیریم به نشخیریم به نشخیری به نظری ایسموئیل ۱۰:۱۷ ) می نشخیری به نشد ب

اليشوع ١٥: ١٥ ؛ اسموليل ١٠: ٥٢) -١- بني شمعون كاكيسفهر (١- نواريخ م : ٣١- ليثوع ٢:١٩ مين اس کانام ساروسی ویا گیا ہے اور نیشوع ۳۲:۱۵ میں سلیم) - من من من اور نیشوع ۳۲:۱۵ میں سلیم) - من ملک کی مندور میں کا خوام سرا - آستر ملک کی مندور میں کا خوام سرا - آستر ملک کی شعشی شعشیاج :- مناه اخسوسی کا نوامبرسرا - آستر ملک کا مناه منتجر - شعشیاج :- دیمه بھال اس کے ذیئے تھی (آستر ۱۲:۱۲) -۱- یمبری سے بیٹوں کی فہرست میں مھٹا ا میرن شعف - شاعف ا- نام را- توادیخ ۲:۲۸)-بر - كالب كى حرم معكركى اولاد ميس سے مدتمنا ه كاباب (ا-توايخ

رعبران = لومطروں کالبیرا قب قضاۃ ۱۱:۳)-سلین :- ایک شہر عود آن سے قبیلہ کو دیا گیا (لیٹوع ۲:۱۹)-ر کھٹے سعکبین ۔

وہ عجیب صورت ہوننگرکست کے دن پاک دہ عجیب صورت ہو نیٹئسکت ہے دن بات مستعلم کی سی زمانیں ہے۔ روع ہے مندول کے موقع پر وقوع پزیر مولک۔ "اللك كے شعلہ كى سى تعبيتى مولى زبانيں دكھائى ديں اور ان بيں سے مبرايك بيرة تطهرين -اورده سب رُوحُ القُدُس سے بحر كيئے" اعمال ٢:٣) شيعلے کیسی زبانین، یاک ر*شوح کی علامت تقیس جوبڑی قدرت سے سام*قہ کلیسیا پر نازل سُمُوا۔

بنی ہا رون میں سے ان کا سبنول میں سے شعوريم - سعوريد - ايك بن كى داؤدك زان سي مقدس 

۲ - بحيرة مرداً دي جنوب مين ايك بهاداى علاقد - اص مح يهلے باست ندب ورى تفي ليكن عبستو يبلي باست ندول كونكال كرخود ببال بس گيا ريداتش ۲۳: سر) -

سو-ایک پهاوی بنام کوهٔ شیخر حربهوداه اورزنین کی سرحد برهی سید يروشكيم سے دس ميل مُغرب ميں نتى (يشوغ ١٠:١٥) - ينز د كيھے مورى ا بشفا :- دیکھےصحت ۔ نیز دیکھے خداکے نام وے تک

ش سے نید اکا باپ بوشمنون کے قبیلے کا ایک امیر تھادا۔ توادیخ سفعی :- مراسی،

اُردو میں اس لفظ کے معنی رحم اور مهر بانی کے ہیں اور منطقت :- بطور فعل محبت اور الفت کرنا ۔ لیکن پاک کلام میں اسے ابك مخصيص مفهوم اداكريف كعيال استعال كيا كياب ويبضداكي دائتي مبت

اور وفاداری ظام رکزنا سے جو وہ السّان سے کرنا ہے۔ برخداکی ایک صفت ہے ۔ وہ ننفقت اور و فامیرغنی ہے رخروج ۲:۳۴ بکنتی ۱۸:۱۸ ؟ تخبیاه ۱۷:۹ ز زگور ۸۹ ، ۵ ، ۱۰ ، ۱۰ ) - خدا کی شفقت کا ذکر نقت بیاً . ١٥ مرتبه المبع - يدلفظ في عهدنا مرسي نبيس استعال بدا بكداكسس كا مفہوم 🖈 فضل سے اداکیاگیا ہے۔ ت فضل سے اداکیاکیا ہے۔ یہ داؤ کے انگورسٹا نوں سے نا ظرز بری کی گئیت تھی مى :- (١- تواريخ ٢٧:٢٧) -

رعرانی حاشفیلد ونشیبی علاقه) -منتفیلر: - پرستفوک ترجر میں استعال بندا ہے - پروٹسٹنٹ ترجر میں "نشتیب کامیدان" (۱- تواریخ ،۲۰ ،۲۸) ،نشیب کی زمین" (۲- تواریخ ٢٧: ١٠) ٢٨: ١٨: استثنان: ٤٠؛ يشوع ١٠: ٣٠؛ ١١: ١١)، "ميدلن "ريمياه ١١:١٧ ، عبدياه ١٩ زكرياه ١٠ ع وغيره ب -

يعبرانى لفظ كى ارد وشكل سيحس مين سع حرف تعريف ها نکالاگیا ہے - برانے عبدنامر میں یہ و امرتبراسنعال سرا ہے -مرائے میں ایک استعمار است میں ایک میں شکار کھیلنا عام نہیں اسکار کھیلنا عام نہیں اسکار کھیلنا عام نہیں اسکار کے استعمار استحداد میں کرنے یا اسکار کے استعمار اسکار کے اسکار ک یا حبگلی جا نوروں سے حفاظت کے لئے کیا جانا تھا۔ شرع کے مطابق مہت سے جا نوروں اور برنروں کے کھانے کی اجازت تھی مثلاً سرن بنیل گائے، نيتر بثيروغيره ـ ليكن خرگوش اورسور كها نامنع تها (استنثام ۱۱،۷۰۵) . بی تیک که آنار قدیدی تفویروں سے ظامر مو اب تفریح کے لئے شكاركا بابلي اورمصري لوكول مين زياده وستورتها - تاسم باللب مين سكاررني کے سبتھیا وول کاکائی ذکریہے۔ ترکشس کمان (بیدائش ۲۷: ۲۷)، فلاش (ابیب ۲۰۱۱) به به به بیندسے ( زبور ۱۲ ، ۵ ؛ ۹۱ ، ۱۱ وغیره ) ، جانزد کیشیف کے لف كليص ( زنور و : ١٥) من قي الى ١١١٩) - مجازى طور بي نوكمي ملك شكار كا

تسكاري به ديھے پيشہ جاتِ اِئبل سي

ذ كريم ( امثال ۲: ۷۹ ؛ واعظه ۲۷۱) -

يرانا عهد نامه . اوك دعاس (داني الله ١٠١٠) شکرگذاری :- گیت گا بنے سے دِ زبُر ، س ، بیکل میں جانے سے (زنور ۱۲۷ : م) اور فریانیال چراهانے سے ۲۱ - توا در م اس اور اس کی سکر گذاری کا اظہار کرتے تھے۔

نیاعهد نامد : خداوندنسوغ سے نے خداکا شکر اداکیادی لا: ۵۷؛ بوحناً لا: الله) اورشكر گزاري كرنے كى اسمتيت سے بارے بل تعليم دی الوقاء : ١١، ١١) - انهول نے کھانے پرشکر کمے بیودی طریقے كومادى دكھا اور آخرى نشخ براسے نئے معنے بہنائے (مثنّى ١٢: ٤٣٠/٢٠)-پس یے سے بخات بخش کام سے مع شکر کرنامیٹی برستش کا مرکز ہے دا - كمنتقيول ١١: ١٨٢ / ١٨١ / ١١) -

ف کرگذاری کا بریم: - دیمے بریس ب

ر شامین دیکھتے پر ندگان بائبل نظ

مشكين م خداك خير شير كي معنى لفظ مُشكن المسكن ) استنعال كياكيا سيد، مشكن و ده المرادي بياكي سيد، مثلًا خود ه ه و ده الم

یهودی اوربعض میمی میروداه کی محفودی کو بیان کرنے کے لئے یافظ اکتراستعمال کرتے منظے - ایستیاه ۲۰۱۰ اور رومیول ۹: ۱۲ میں لفظ «جلال» مشکید کی طرف الشاده کر" اسبے -

خدا کاشکینہ بائبل میں اِس طرح ظہور پذیر سوٹاہے : خروج ۱۹: ۱۹ میں با دل سے سنون کی صورت میں ہو بنی اسرائبل کے کئے داہنا کی اورمصر نویں سے لئے تاریکی تھا۔ مزید دیجھتے خروج ۱۲:۱۳: ہمان ۱۰، دیا ہ

خروج ۲۳: ۱۵- ۱۸ میں خدا و ندکا جلال گھٹاکی صورت بیں کرہ سینا پر اردگرد مجھا گیا اور ضدا اسی گھٹا میں موسیٰ سے مخاطب مبتوا۔

خروج ۲۰ : ۲۲۷ - ۲۷ میں خیمہ اجتماع ابری صورت میں خدا وند کے جلال سے معمور موکیا یہ اس کے بعد اسی نے اسرائیل کی داہما لی کی ۔ ۲- نواد بخ ۲:۱- دسیلمان کی میکل لینی مسکن خدا و ندکی صفوری سے معمور موگیا یہ

اس سلط میں بیرت اور جوار کی ۱۰ ہا ۱۰ کا ۱۰ ہا ۱۰ کا ۱۰ ہے کہ اس کا ۱۰ ہواں کھا ہے کہ کلام " ہمارے درمیان دیا یی بیدفارہ بونانی سکینو درمیان دیا یی بیدفارہ بونانی سکینو درمیان دیا ہے کہ "مسکن یا خیمہ ڈوالنا" درکیھے درفارنس با شبل کا حاست یہ کا ترجم ہے ۔ اِس اس کے اس کے اس کے سکے میں جلال کا ذرمر سے ۔

یہ بات دلیبی سے خالی نہیں کہ جب قرآن بنی اسرائیل کے عہدے مند وق (قالبوت سکیدنہ) کا ذکر کر تاہید، توشکینہ کامبی ذکر کر تاہید (۲: ۲۲۸) - سکین مسلمان مفسرین عام طور پڑ سکینکڈوں کا ترجم، سخدای معفوری نہیں جکہ دلیمیں کرتے ہیں ۔

مسیقی کی ایک اصطلاح بوز لور) کی ایک اصطلاح بوز لور) کی نفسگا لوک می نفسگا دون بر خاب استمال مولی ہے ۔ برغاب ایک گرجوش ، جذب سے جا قالوداگ کی طرف اشارہ کر تی ہے ۔ ایک گرجوش ، جذب سے جو تھو تی کے اس لفظ کی جمع شکا ہوت (مشجیو نوت) ہے جو تھو تی کے مزدد کی مشر رہی کے درجوق ق

شکار اوت مشجبولوت :- کرشاید برجرسهوکانب برجرانی نفط منگینوت کرشاید برجرسهوکانب برجرانی نفط منگینوت کی جگر کوشاید

لفظ ملینوت کا ترجمرار دوس "اردار سانول کے ساتھ کیا اگر میرار دوس "اردار سانول کے ساتھ کیا اگر کیا ہے اور میں اللہ کا کی سرخیال اور مقوق سو: 19) بسعیاه ۲۰، ۲۰) ۔

مشكون بشكون لكالنا به ديم جادوا ورجاد وكرى.

ن اس سر ایک خص جمین کا ذکر میرف ہو بیع ۱۳:۱۰ بین آن سنگمن منشلمات :- سبع-اس شخص شکمن اور اس جگه سبت آرمبیل کا اب کو ان علم نہیں ۔

بعض مورخ خیال کرتے ہیں کر شاید بہ شاہ اسور سلسرکے نام کا مخفّف ہے (۲-سلالمین ۱۷: ۳) یا براس مواہی با دشاہ کی طرف اشادہ ہے جس کا ذکر سکلت بہاس کے کتبوں میں ہے۔

ن وسی بر (عبرانی یہ سلامتی کی حالت میں) ۔ اخیرو کو کی باپ - اخیر کو کو خدا و ندینے میراث تعتیم سرنے کے لئے مقرر کیا بیر ہم شرکے قبیلہ کا ایک سے دار تھا (گنتی میں ۲۲)۔

شماس و جمع شمامسه برعری تفظ کیتھولک نزیجه میں بینانی لفظ سماس و دیا کمئوس diakonos (انگریزی \* ویجن کا

تزمیریسے ( فلیبول ۱: ۱؛ ۱- نیموناؤس سی) به پرونشطنط ترجمه میں خادم آ سے دلیکن رفیزنس باشل سے عاشیہ میں فویمن سے - برنگہدانوں (اسا نف م و تیجھئے استفف) سے نیچے کلیسیا کا ایک انتظامی عمدہ نفا۔

بات ولیسی سے خالی نہیں کہ ادامی لفظ شہد کتی بعنی خدمت کرنا دانی ابل ، : اسے ادامی منن میں استعال ہوا ہے ۔ بہت ممکن سے کرعر فی کلیسیانی اصطلاح ادامی سے ماخوذ ہو۔ نیزد کیھئے خادم ۔
سے کرعر فی کلیسیانی اصطلاح ادامی سے ماخوذ ہو۔ نیزد کیھئے خادم ۔
کیسٹ وک کرچہ میں ڈیکنس حصوصے خاکمینس ۔
کیسٹ اسم اسے اور دلفظ ۔ دیھئے ڈیکنس ۔

سارووطه ویسے دیس - اردوطه اور سال اور سال اور سال اور سند کانام - اور کانام - اور سند کانام اور سند کانام کان

عبرانی میں شمال کے لیئے نفط صافون سے جس کے بنیا دی معنی بیں" بچھپا موڑا" یا"ناریک اور قدیم لوگوں کے خیال کے مطابق شمال تاریک اور جنوب سورج کی دوشنی سے روشن تھا ۔

پرانے عہدنا مہ میں شمال خاص اہمیتن کا حامل ہے۔ کنع انی اسطوریات سے مطابق شمال اُن سے خدای مسئوریات سے مطابق شمال اُن سے خدای مسندتفایہ شمال کا پہاڑ"اور شمال کی جماعت و دیتے اُوں کی رہا گش اور اکتھے مونے کی جگرتفی اِسپدیا ہ ۱۲: سا میں اس نصور کی طرف اشارہ مننا ہے ۔ لیسجیاہ بنی بابل سے بادشاہ کی باب طنزسے کہتا ہے کہ وہ شمال میں اپنی حکومت قائم کرسے خدائی کا دعویٰ کرنا چا مہتا ہے ۔ اور اسی طرح نہ بور مہ ، ۲ میں جمی کومِ صیتیوں کوشمال سے تعبیر سیا میتا ہے ۔ مبتوں واقعی خداکا پہاڑ ہے ۔

غدا کاظہور بھی مشمال سے مورگا (حزقی ایں ا:۴) ۔

شر سے بیس درجرانی = سورج کی روشنی قب شمسی) - ایک شمسی \_ مندنشالی جه مندی جس نے مپیل کی دوبارہ تعمیر میں رکا دیے والے لئے کی کوشش کی (عزرام:۸) -

مشمع بد دييه صفحه نبر ۱۹۹

ر میں موسلی کو بیابان میں پاک مسکن بنانے کانمو مزدیا گیا توشمعان کے متعلق بھی تفصیل سے موابیت کی گئی ( دیکھیئے خروج ۲۵: ۳۱ - ۴۰) -اس شمعدان کی سانت شاخیں تفییں جن میں سونے سے سات بچراغ تھے۔



یرکاسن سے پاک مکان میں داخل ہوتے وقت بائیں ہاتھ بیڑا تھا۔
حب سلمان بادشاہ نے مبیکا نعمیر کی تواس میں سونے کے
دس شمعدان رکھے (۲- تواریخ ۲۲:۷) - نسکین یہ پاک نزین مقام سے
سامنے رکھے ہوئے تنفے (۱-سلاطین ۲:۲۹ ؛ ۲ - تواریخ ۲۲:۷) دف سے عبرانی شدی سے یہ
دف سے عبرانی شدی سے یہ
دمعول :- سین لینا قب بی سیمی ،

يولين عهل نامه ماي

المنظمة المنظ

ے مداسے ( ن فرون کی۔ شمنتون اور اس کے بھائی لاوی نے سکم کے مردول کواس کئے قبل کیا کیو کر آنہوں نے ان کی مہن کی ہے حرمتی کی تھی ( پیدائش م سانہم اسا)۔ ۲ ۔ بنی حادثم میں سے ایک شخص عب نے امیری کے دوران ایک

اجنبی عودت سے مثنادی کی تقی (عزر ۱۰: ۱۳) ۔

نے عہد نامہ میں ا۔ خلافہ سیح کا ایک شاگرد اور دسول - بریوناہ یا پرشاکا بٹیا تھا۔ یہ اوراُس کا بھائی اندریاس ماہی گیرتھے ۔ اسے خدا دندسے نے لیکرس ادر کیفاکا لفب دیا۔ یونانی میں چٹان کولیطرس کہتے ہیں اور ارامی میں کیف

کے معنی چیطان ہیں دمتی مہ: ۱۸:۱۲:۱۸، ۱۵ وغیرہ) ۔ تفصیل کے لئے دیکھتے لیطرش ۔ ۱۹۱۰ میں ۱۵۱۸ وغیرہ)

بر - خداوند برسی کاایک اور شاگرو - اسے 🖈 فنانی یا فرنستان کا متن مارد تنافی یا فرنستان کا تنافی یا فرنستان کا تنافی کا

س - بیت عنیاہ کا ایک کوڑھی جس سے گھر میں ایک عورت

نے خط وندر سیج سے سر ربیعطر الدامتی او ۲۰ ۲۰ مرقس ۱۰ ۳۰)-

ہم- خداوندسے کا ایک بھائی (متّی ملا: ۵۵) مرقس ۲:۳) - نیز دیکھئے بھائی ، خدا وندلسیوع کے ۔

۵- ایک کرینی آدمی ، سکندر اور رونس کاباب جیسے سپاہیوں نے خدا وندسیح کی صلیب اُٹھانے سکے لئے بیگا رمیں پیٹرا (متی ۲۲:۲۷؛ مرفس ۲۱:۱۵؛ لوقا ۲۲:۲۷) -

ا کے ایک فریسی عبس سے گھر میں ایک گنبگا دعورت نے السووں سے خدا وندسیج سے پیروھوٹے ( لوقا > : ۲۰ ،۲۲۸) -

٧ ـ يېونداه اسکريوني کاباب (پيځنالا: ١٧؛ ١٢: ١٧ ) ١٣ :

۲۹،۲۷) - مرست معتون جاد وگر، ساحر- ساتر برکا باشنده - اس نے اپنے جاد و سے اپنے علاقہ میں سنسہرت حاصل کی تفی (اعمال ۸: ۹-۱۱) - جب اس شخص نے دیکھا کہ دسولوں کے باتھ دکھنے سے لوگوں کو پاک دوح ملنا تھا تو وہ اس قدرت کو خرید نے کے لئے دسولوں کے پاس دو پے لابا - اس پر برائی سن کی (اعمال ۸: ۱۲-۲۷) - اس پر برائی سن نے آسے سخت لعنت ملامت کی (اعمال ۸: ۱۲-۲۷) -

9 ۔ شمون دیّاغ۔ یا تھ میں ایک بیچ عبس کا گھرسمندر کے کنارے خفا۔ اس سے ہاں بیکرس کئی دن مہان رہا راعبال 9: ۲۳،۱۰،۱۰،۵ ما۔ خدا و ثمریج کے نسب نامریس ایک شخص دلوفا میں: ۳۰)۔

الم میروشیم میں ایک خدابیست شخص جسے روہ النہ ہا)۔

الم میروشیم میں ایک خدابیست شخص جسے روح القدس نے

الم ام کیا تھا کہ جب کس وہ المسیح کو دیمہ نہ کے گانہیں مرے گا۔ اس نے خدا فیڈ سیح کو حب ان سے والدین انہیں مروشیم لائے، گود میں بیا اور خدا کی نحر لیف اور حمد کی۔ اس حمد سے گیت کو شمتون کا سی بیا اور خدا کی نحر لیف اور حمد کی۔ اس حمد سے گیت کو شمتون کا سی بیا حاتا ہے (وفاع: ۲۹-۲۳)۔

موں ۔ شمعون عوف کالا۔ یہ انطانیہ کی کلیسیاکا ایک معزز رُکن تھا۔ یہ اور ابنی بزرگ جب دوزہ رکدر دعاکررہ سے تفی نوٹوج اللّٰدی فی ابنیں مرابیت کی کہ دولت اور برنبائٹس کولٹنارٹ سے کا کے لئے

مخصوص كرديا جائے (اعمال ١١٧١١) -

شمعون جادوگر، ساحمد: ديمين شمون م

فسلطین مین مستقین مین شمونی خاندان کے ایک حکم مت یا مستم می خاندان کے ایک حکم مت یا مستم معون مکابی کا بڑا ہمائی ۔ کا بہن کا دوسرا بٹیا اور بیتود آه مکابی کا بڑا ہمائی اسلطسی کا لقب دیا گیا تھا کیونکہ وہ صاحب مشورت نظا (۱- محا بین ۱۲ اسلطسی کا لقب دیا گیا تھا کیونکہ وہ صاحب مشورت نظا (۱- محا بین ۱۲ ا

(۱۵) - اس فرانیوں سے جنگ کی ساتھ بل کرمسر انیوں سے جنگ کی - اسنے خاندان کا آخری فرد ہوتے ہوئے وہ سربا نیوں پرغالب آیا۔
یہودیوں نے اسے سردار کا بن اور قائد قرم سیم کیا اور اسسے ارغوانی پوشاک پہنے کا اختیار ملا - ۱۳۵ ق م میں اس سے داماد نے آسے فراکا ہا۔

ن سے خداوندلیوع کے نسب نامہ بیں ایک شخص کانام سمعی ہے (لوتا ۱۲۲)-

شر سے رعبران = لباس، پوشاک )-سمله رسمله استاده م کاایک بادشاه پیمشرقه کا باستنده تفااور اسرائیل میں بادشا میت قائم ہوئے سے پہلے ادوم پرسلطنت کرتا تھا رپیدائش وس باسی یا - تواریخ از یہ ، درہی ۔

خمیاه 2: دم میں کمیقولک نرجمہ میں اس سے سمجے سلمانی ہیں ۔

شو سے طبوعیم کا بادشاہ بحرہ مرد آرسے نزدیک ایک شہر رسیائش میں میں میں میں میں میں میں میں میں اسلام کے ایک شہر المیائش میں میں میں میں میں اسلام کے بادشاہ کر تراؤ مرک نفلان بغاوت کی ۔

بغاوت کی ۔

شميدت به شميديت اورعلاموت عبراني مين موسيقي كى دو تنميدت به اصطلاحات، مين (١- تعاديخ ٢١، ٢٠: ٧٠ كيتقولك تيم مين علاموت كو" اونچي مُسرٌ اور شعيدنيت كو" بنچي مُر" كها گياسي) -

عران میں لفظ شعینیت کامطلب آکھواں سے زنب عربی تامنة = آکھوال) -

سرگم میں سات سرمونے میں -آ تھوال سُرُاسی شرکا اُونچا جائم ہونا ہے ، لینی اگر بہلائمر گا" ہے تو آ تھوال سُرہی گا" ہوگا منشلاً سا - رہے - گا - ما - یا - دا - نی - سا - رہے .گا .

1 4 4 0 7 7 1

ا- تواریخ ۲۱:۲۰:۱۵ میں مرایت ہے کہ دوگر دہ آب ہی راگ کو اُوک کو اُوک کو اُوک کی دوگر دہ آب ہی راگ کو اُوک کے اور نیج سرول میں کا میں دیکھنے علاموت ، میں زبور کا کی سرنیموں میں آبا ہے - نیز دیکھنے علاموت ، میں دیکھنے علاموت ، میں دیکھنے علاموت ، میں دیکھنے میں دیکھنے میں میں دیکھنے میں دیکھنے میں دیکھنے میں میں دیکھنے دیکھ دیکھنے دیکھنے

شنگر فی مشنجو فی : سنگرن کے رنگ کا سرخ مرکب ہے ہویا ہے اور گذار سے ہویا ہے اور گذار سے ہویا ہے اور گذار سے ہویا ہے اور گذر ملک سے بتا ہے ۔ میش پندلوگ پرسوخ رنگ اپنی دیوا دول کو دونن کرنے کے لئے استعال کرتے تھے ایر میاہ ۱۲۲: ۱۲۲) - کسدیول کے کپٹرول کی شوخ تھو ہیں دیوا دیپر اسی دنگ سے کھینی گئی تھیں (حزق الله کا ۱۳۲: ۱۲۷) - د

اسرائىلى يې كارى ا ور استركارى كے فن ميں يہ رنگ استعال كرنے تھے ۔

وس رعبرانی یہ دیوار) ۔ س**نور ہ**۔ مقریے مشرق اورفلسطین سے حبنوب میں ایک علاقہ یجب ہرجرہ ساتی کے پاس سے بھاگی توخدا وندکے فرشتے نے اِسے بہیں ياياتها (ببيائش ١١:٧-١٨) -

ابريام تعيى اس علاقه مين تُصْهِراتِها لر ميدالَّتُس ٢٠:١٠ -

شون اریخ ۱۱:۱۹: اس کاتب یا منشی (۱- تواریخ ۱۱:۱۹:)-اس کے مسون اس کے سوننا در اسلامین ۳:۴۰ میں سیسه دستیشس)؛ ۲ نسموٹیل ۸ : ۱۷ میں شرآیا رسرایی)؛ ۲ بسموٹیل ۲: ۲۵ میں سوا (شوا) سے۔

يەلفىلەھ م ، ١٩٩ اور ٨٠ نۇر كى تىزىمېل مىس يرسف ١٦٠١٠ ، الله المسوس المسو کے سازول کی طوف اشارہ ہے۔ یریمی مکن سے کدید موسم بہار کے گيتول كانام بو-

ننوشر : ويكه نقطرا ورسوشر

شوشیم عیدوت \_ سوسن شهادت : \_ نیمَد ۸ بی سری . سوسیم عیدوت \_ سوسن شهادت : \_ پرمعلوم نهیں ک دلور ۸۰ ک*ی مشرخی۔* دلجار ۸۰ کی مشرخی۔ يرسرخي اس زېرركوكيون دى گي-

زبرر ۲۰ کی سرخی میں سوسن عیدوت مکھا گیا ہے۔

(عبرانی = امیر) - مزتی ایک نبی نے میشینگونی کی که به لوگ سوع :- مسونیامیرے دیگراسٹندوں کے ساتھ ل کر بروشیلم بر حمله كسير ك رحزتى ابل ٢٣:٧٣) ما العمرنا ك خطوط كم مطابق بر سامی خانه بروش تخفے ہو تو دموس صدی تی م میں سور آپر کے بیابان میں رسِنے تھے - بعد میں وہ لیندآ دسے مشرقی علاتے میں آئے ۔ اسوری دستا دیراً میں ان کا ذکر اکثر "کو تو" ( حزقی ایل ۲۳:۲۳ میں قرع) کے ساتھ آیا ہے کہوہ اسورسے دوتے رہے۔

بن جرك ايس مشهرك نام كا دوسسرا حصله - بوُرانام نسوفان ب- عطرات شوفان بع ركنتي ۳۲: ۳۵) -

شوكو- سوكو: ديكية شوكه.

رسر شوكر- سوكى: ا- بني يهدوه كاايك شهرايشوع ١٥: ٣٥) -رحبعام بادشاہ نے مثمالی علاقے کی بفاوت کے لبد اسے قلعہ بنایار ازایخ ١١: > مين اس كي بيج شوكومين ) -اس شهرسي سليمان بإد شاه اپني رسد لينا تها (١- سلاطين ١٠١٥) - غالباً يرموج دُه فوتبت الشوكے سے -ا - حرون کے جنوب مغرب میں ایک مشر رلیشوع ۱۱:۸۷) -

شولمبیت مسلمی :- اس دونتیزه کانام جوعزل الغزلات کی اسلمی :- کتاب کامرکزی کردارسے (۱۳:۹۱)-مُفسرون کااس نام کی تشسر کے میں اختلات ہے ۔ لعض سے نزدكب برسيماًن كي نا نيث بس أورلعف اسے مثونيم نامي فقب سے نسبت دیتے ہیں (لیشوع ۱۸۱۱) -

و مسر (عبرانی = پوکمیدار، گلببان) -تشومیر: - ۱- یُهو زبرکاباب (۲۰ سلاطین ۲۰: ۲۰، ۲۰: ۳۰ تایخ

۲۲: ۲۹:۲۵)-بنونند (عبرانی = ناسموار) -سوسم الم نبى أسكار كااكب شهر الشوع ١٩:١٩ ) - فلستيول ني اس جگه دیره وال اور میرجلبوهمین بنی اسسرائیل سے نظانی کی داسمول Ay: ۲۸) - ابی شاگ ، نجسے داؤر بادشاہ کے بطرھایے میں خدمت کے ین رکھاگیا اسی ملکری تھی (ا-سیلاطین ا:س)-اسی جگروہ دولت مند عورت مجمی رسنی فقی س کے بیے کو النشیع نبی نے زندہ کیا (۲-سلامین ۲،۱۰ یس) - بیرایک ْزرخیز حَکِمَقنی اور میال با فی کا ایک ایجهاعی فسا می تفا - `

تسومبر:- ديم في فازان علي

شهادت به گواهی عربی لفظ کے بنیادی معنی بین آنکھوں دھی است یا وافع کو دمراکر تبانا -

عبران میں عبید اور عبید لا گوامی سے گئے استعال موتے ہیں ۔ عبران میں عبید اور عبید لا گوامی سے گئے استعال موتے ہیں ۔ ليحقوب ادركابن في جب آبس مين أيك عهد باندها توسيخرول سي دمير كواينا كواه بنايا (بيدائشش اس بههر مهرم ۵- بهال نامون مين عبراني ا درادامی الفاظ کی شکل دکھائی دیتی سیے مبلغاً داود پیچشا مدور ریفرنسس إنتل كاحات بيراوركسيتمولك ترحم ملاحظ مو) -

اسی طرح عبد سے صند وق کے پائس سف دیسیت کی کتاب کو (استننا اس ، ۱۷۱) أور لبوط ك درخت سم ينج برس بهقر (يشوع ۲۲: ۲۲) كود كه كركواسي كے لئے استعال كياگيا۔



سنة عهد نامر مين ايوناني لفظ martys كبطور اسم اور martyreo بطور فعل استعمال مؤا-

مدا وندسے نے در ایا کہ شاگر دحس جگہ قبول نہ کئے جائیں اپنے الموں کی گرد جھالر دیں اور ہی کرد قبان لوگوں کے خلاف گواسی دے گی ارقس ۱۱:۷ یونانی میں نفظ martys حرف خدا اور انسانوں کے لئے استعال ہوا ہے۔ پھڑوں کے لئے منہیں ۔ مثلاً خدا کے لئے (رومیوں ۱۹) بمسیح کے کو استعال آن ان لاگوں کے لئے ہوجنہوں نے اپنی موت سے سیح کی گواسی دی ۔ ارد و ترجم میں عام طور پر لفظ گواہ ہے لئیکن ذیل کے حوالوں میں سنسہید کا لفظ استعال کیا گیا ہے: اعمال ۲۲:۲۰ بماشغہ ۲: ۱۳؛ برا :۲۰ یا

مشیعی تاریخ میں سب سے پہلاشہید مُقدِّس سَنفنس نفا ادر وہ بجاطور برکلیسیا کی بنیاد کو نجِتر کرنے میں اوّل مقام رکھتا ہے ۔ کسی بزرگ نے کیا نوب فزایا ہے کہ شہید وں کا نون کلیسیا کا بہج ہے ۔ ر فق است مرکز ہیں ۔ تق

سشهادت كا صندوق :- ديمية عهد كاصندوق ـ

سنسر مال بر سنسوں کے دنوجہ میں قفات ۲۰:۱۵،۲۰:۱۵،۲۰،۲۰، ۲۰:۱۵ استعال بوا سے دبرولسٹنٹ ترجہ میں موا سنتال بوا سے دبرولسٹنٹ ترجہ میں مرف دوست سے مطابق دولیے کا دوست ایک خاص کردارا داکرتا تھا (پریخاس: ۲۹) ۔ وہ ضیا فت کے انتظام میں میرمجیس مواتھا ( اور حذا ۲۰:۲) ۔

دولبااورد کہن شادی سے پہلے براہ داست گفتگونہیں کرسکتے سے ۔ مشر بالا ان کی بات چیت کا وسید موتا تھا۔ کئی مرتبر رسخت ہوات نے میں اُس کا باتھ موتا تھا ۔ کئی مرتبر رسخت ہوات نے میں اُس کا باتھ موتا تھا د قب ۲۔ کر فقیول ۱۱:۱۱ ۔جہال پولس شد بال کا کردار اواکر رہا ہے ۔

تر بر سر مکان کی بڑی سنده تبر به بری سیدهی تکوی مکان کی بڑی سنده تبر به بری سیدهی تکوی مکان کی بڑی سنده میر بر سند منسر استراق حسن بری میری رکھے جاتے میں راسلاللین ۱:۲۰) -خدا وند سیوع نے متی ۱: سر اور لوقا ۱: اسم میں اس لفظ کو مجازی

معنوں میں استعال کیا تاکہ تھے اور شہتر کے تقابل سے یہ بات ظام رموجائے کیم اورول کے چھوٹے سے عیب کونووب آھی طرح دیکھتے لیکن اپنے بڑے عیب کونظرا مذاذ کرتے ہیں -

رعبرانی د مانش . بعار = چسته - بصرت ها دبانش پشهر المبل أ- كاجهت ، غالباً يمقرس ايك ناياب جيز تفي اسى كارائل نے اسے پوشف کولطوریسوغات بھیجا رپیدائش سام: ١١) - بیریٹان کی دراٹرول مين يا يعانًا تفاد استنتنا كامو بعوا ؛ زيور ١٧: ١١) اور حصينال مين زمين بيسر تهي ننها عضا را سيموتبل ١٢: ٢٥-٣٨) - الوب شهيدا ورتكهن كي نديول كاذكر كرتا ب 12:10) جس سے يرمراد بي كرث بدكى فراوانى ب كيوكم شهرى معبدول اور جوبإبول كوبالاجاتا تفا - مك كنعان سيم متعلق كهاكيا بدر د بال دودهدا ور شهر به بنا ب اخروج ۳: ٨ سے سزتی ایل ۲۰ ، ۵: ک تقریباً ٠٠ مرتبراس كا ذكراً بإسب ) - استور كويعى شدركا مك ليكاداً كياسي (٢ سلاطين ١٨ : ١٨)- مشهد ملك فلسطين كي پيداوارتفا ريدمياه ايم : ٨؛ مرقي ايل ٢٤: ١٧) يسمسون ني مثير مع بنجر من سع عبكلي شهد نكال كركهايا ( قضاة ۱۸ - ۸ ) - سنسهدایک عام نور آک تفی ۲ - سموثیل ۱۷: ۲۹) اور زمانة تحط مين تفيي وستياب تفا ديسعياه يه ٢٢١١٥ يت مدكوقر باني مين استعال كرية كى مما تعت مقى ليكن ذبين كم يبل عبدلول مين بوخدا ك حضور لائے جاتے تھے برشامل مفا (احبار ۲: ۱۱؛ ۲ - تواریخ ۱۳: ۵) -صاف كيا بنوًا شهرمرتبال مين ركهاجاتا كقال ا-سلطين ١١٠ س) - است خوراک کا قابلِ قدر مصله مانا جا آتھا تا ہم اعتدال سے کھا نے کی مرابت تھی ر حز في ايل ١٩: ملاء ١٩؛ امثال ٢٨: ١٣! و ٢٥: ١٧: ٢٧؛ ٢٤: ٧) - شهيد كور اتھیی اور تنبیقی میزوں سے لیے لیطور معیار استعمال کیا گیا ہے اعزل الغزلات ىم : ١١ ؛ ٤٠ : ١ ؛ امثلل ١٩ : بهم ين حزتي ايل سو : سو ؛ مكاشفه ١٠ : ٩ ) - يبريكيانه عورت سے بونٹوں کے لیے مجمی استعمال مؤاہے جن سے خبردار رسا بے (امثال ۵: ۳) - توح بتسمه دینے والے کی خوراک حظی شهد مخفا (مرنس ا: ۷۷ ـ

قدیم زمانه بین صبر وجود مین آنے کی وجه مسخت وسرفت مندگی کو فیر البول کی المستم مرب البیل نفی بلکه زراعت بیب النسان نے پروا ہوں کی اندگی کو فیر باد کہا اور کاسٹنگاری کی طرف متوجّه بردا تو اس نے خطسہ محکوس کیا کہ صوالے خانہ بدوش اس کے جانور اور فقس لوگ لیس گے ، کہذا اس نے جائی کہ سے جائے کے لئے پہلے کا وس آبا دیکے اور کھر شہر کے شمر البیلی جگر آباد کئے جائے جہال کا تشکی کی بوسکتی اور پانی اسکتا تھا۔ یہ عام طور پر بہا اوکی ڈھلوا نوں یا جو ٹیول پر بوسکتی اور پانی اسکتا تھا۔ یہ عام طور پر بہا اوکی ڈھلوا نوں یا جو ٹیول پر بوسکتی اور پانی اسکتا تھا۔ یہ عام طور پر بہا اوکی ڈھلوا نوں یا جو ٹیول پر بھر کی جائے تھے ہوا سس بوسکتی میں مبیر "کنوال" اور جگر کی کسی خاصیت کو بیان کورتے تھے ۔ مثلاً پر سبح میں مبیر "کنوال" اور عین جدی ہیں عین جدی میں مبیر "کونلا مرکز اسے ۔ ایسے نام مثلاً واقع، مصفآہ اور جبیتے ، یوسب اور نجائی کونلا مرکز اسے ۔ ایسے نام مثلاً واقع، مصفآہ اور دیجتے ، یوسب اور نجائی کونلا مرکز اسے ۔ ایسے نام مثلاً واقع کھران خاندان

ا پنے نام پرکو بی مشہرلسا کا د مبیت کا مطلب ہے" کھر")۔

نَديم كانتشكاراً بني زمينول ميں بار ي رمسكن بهنيں بناتے تفے اس سئے کام خم کرنے کے بعدوہ رات گزار نے کیے لئے اپنے گاؤں یا سشىروالس أبهات تق عقى مجدي كادل اپنى مفاظت كيك إين نزديك مشهروں کے رہین متنت تقے ۔ گنتی ۲۱: ۲۵؛ ۲۷؛ ۲۳ م بیشوع الباب ۱۵ ا در 19 میں " شہروں . . . اور اس کے مس باس سے قصبول" اور شہراور ان کے گاؤں" کا ہی مطلب سے ۔ دشمنوں سے مفاظت کرنے کے عومٰن قلدے نزدیک سرتا نو فلد کاسے دار اس شہری مفاظت سرتا ۔ لیکن اکثراس شهری حفاظت کا انحصار اس کی فصیل کی مضبوطی اوروہاں کے باشندوں کی بہادری ببہ سنزنا۔

مضهراور گاؤں میں سب سے بٹرا فرق یہ تھا کہ شہرکے گرواگرد نفيل موتى تفي (احباره ٢٠ ؛ ٢٩ ما بعد ) \_ يوف بيلين اكثر ٢٠ سنع . ٣ نسط بک پوٹری موتی تقین اور اکثر ان کے گردخمذ تی کھود دیتے یا دوسہی چھوٹی دیوارتعمیر کرتے جو دمدم کاکام دبتی (۲ سموٹیل ۲۰:۱۵:۲۰) - نصیل میں ایک باایک سے نہادہ محالک مور اکر نے جورات کو بذکر دیئے جاتے تحقے (بیشوع ۷: ۵،۷) اور لجد کے زامنہ میں سعبت کے دن مجی و تخسیاه ١١: ١١) - پھالک كومفبوط كرنے كے لئے مس برلوسے باكالشي كے بيندے لگائے جانے (استناس: ۵؛ قضاۃ ۱۷: ۱۷) اور اس پر کمرے بھی تعمیر کئے جاتے تھے (۲ سموئیل ۱۸: ۲۴) - دیوارے اوپرسے بابھائک سے ساتھ دیدبان سے بہرے دار آنے والے خطرے کودیکھنا رستا تھار پرمیاه ١: ١٧) - يهاكك بك ييني كم المع مطركين تنگ بنان جاني تفين تاكر إسان سے دفاغ کیا مباسکے ۔ دُور سے کسی شہرگی صرف فصیل ہی نظرا سکتی کھی یا شابد اندروني فلعے وغيره ـ

ففيل ك اندر الهم مقامات برج يا قلعه، اونچ مقام ، بهاكك ك سامنے کا چوک اور گلیاں تھے۔

بُحرج - يراكب نشم كا ندروني قلعه تفاحب كي حفاظت فوج كي . اكيكمينى كرتى تقي رحب وشمن شهرى بيرونى ديداد برقيفنه كريتيا توتشهرى أس ميں بناه مع منتق تھے ۔ سکم کے لوگوں نے اسی قسم کے برج میں سے ا بي مك كا مفالد كيا مكر ناكام رب ( قضاة ٩: ٩٩) اور بعد اذا ت يبقل سين كسى عورت من جكي كا پائ بهينك كر بادشاه كو الك كرديا (قضاة ٩: ۵۷ ، حب داور بادشاه سن میترن سے قلعه برقبطنگر لیا توسارا مشرمی اس کے قبصہ میں آگیا (۲۔ سموٹیل ۵:۵) ۔ بعض ا وقات بڑج شہری ا مدولی داوارك ساته بنائے جاتے تقے ۔

المجنيج مفام- يكنعانى شهرول كالم مصريف اورسليمان ك زمانه کک فلسطین میں برالیساہی رہا ہے (اسموٹیل ۱۲:۹ مالعد)۔ يهال يرقر لانيال چرهاي تياش أورمنيا فتين منعقدي ماتي تقيي - اصل مين

به منفامات ملندي يربوت عظ ليكن بعد مين السيى مكر كوهي" او نيامقام الكها با نے لگا خوا ہ وہ میدان میں ہی کیوں نہ ہر حس بید قربانیاں پر طفانی برا تاقیں۔ چوک -شرکے اندر میالک کے سامنے کلیاں نوب بوڑی اور كُفْلَى بِوِتَى تَقْيِسِ -إِسْ كُفْلَى مِلْدُ كُورِيْوك كِهاجانا تَفَاليكن يبرورا لا نهيس تَفا -یہاں لوگ مبٹے کر اپنے جھکٹرے بچاہیے ، کا روبار طے کرتے، اورگ شب نگاتے۔ برسماجی زندگی کا مرکز تھا ۔ اگر اجنبیوں اورمسا فروں کو شکنے کی ملگ نہیں ملتی نو دہ رات اِسی عبد بسر کرتے یجنگ سے دنوں میں برعبد دف عی کنتهٔ نظر سے اسم تقی کیونکہ شہری حفاظت سے لیے فرمبیں یہاں جمع

تکلیاں۔ قدیم زمانہ میں شہرکسی منصوبہ سے مطابق نہیں بسبائے بان فق منظیال اکثر تعک، تیر صی میرشوی ادر کی مونی تقین و بروشیکم کی كليال، بيرودليس اكرتيا دوم ك زمانريس نخته كي تيسس وه شهرو دهانول پر سوتے تھے،ان ک گلیاں مکالوں کی جھتوں بیسے گزرتی تقیس ۔ گلیوں كى صفال بهبت كم كى جاتى تفى اوران مين روشنى كانتظام بعبى ننيس سرّاتفا. بعض كلبال نماص بليندل كے لئے مخصوص تفين، مثلاً نانبائی، بنير بنانے والي برصنارونيره - اس كمتعلق بهت كم تبايا كياسي كرتشبر كا انتظام كيسكيا جامًا تقا-استنا ١١: ١١، ١٩: ١٩ من قاضيول ادر عاكمول کاذکرے ۔ سائمریہ کا ناظم (گورننہ) تھا (ایسلاطین ۲۷:۲۲) بیروتیم يس بقيناً كنى ايك اعلى عاكم مول ك ٢١- سلطين ٢٣٠ : ٨ -

سشهر بنیاه به دیکھتے پناہ کے شہر۔

سن مركامحرر :- ديكي بشرمات بائبل ١١٠

شهر کا باشنده مونا شهری کے خاص مقوق مال کا بات نده مونا مشہری کے خاص مقوق مال

ير لفظ إسُّل كے اُدد و ترجم مي كميں نہيں آ تا تاہم شہريت كے تفتورى طرف في عبدنا مرسي بى اشارى منة بى -

رومی مکومت نے اپنے بعض صوبول اور نوا ہاد سرول کے استندول كووه مراعات بخشى تفيس جور وتمرك اصل تشريون كرعاس تقیں - رومی شہری ہونے کا می خریدا جا سکتا تھا۔ وہ فوجی خدمت کے مسلے میں بھی حاصل کیا جاسکتا تھا۔ نیز بطور ا نعام مجی عنایت بوتا تفا ( اعمال ۲۸:۲۷)-سشهریت ایک مورد فی ت اورنشانِ امنیا زتھا جس سے کئی مراعات اور فائیے عاصل موتے نف - مثلاً ایک رومی شهری کوبیر مقدمے قید نہیں کیا جا سکتا تھاراعال ٢٩: ٢٢) - أس كورك بنين لكائي بعاسكة تقي (اعمال ١٩: ٢٧) -روی شهری کابینی تفاکرسی صوبے کی عدالت کے فیصلے کی

روممین قیصر کے سامنے ابیل کرے ( اعمال ۱۱:۲۵) -

پوئس دسول نے کئی باراپنے رومی بونے کا دعویٰ کیا اور کہا کہ
دہ پیدائش دومی ہے (اعمال ۲۲: ۲۸)۔ شہریت کے حفوق کے ساتھ کیے
فراٹفن بھی خفے ۔ نئے عہدنا مہ کے بعض ہوالوں میں آسمانی شہریت کے
معرف میں مینی فرمہ داریوں کا بھی ذکر ہے (افسیوں ۲: ۱۹ "مقد سوں کے
مہموطن") ۔ اس شہریت کی طوف پوئس دسول فلینیوں کے خطومین فاص
اشارہ کرتا ہے ۔ یا در ہے کہ فلیتی آیک رومی نو آبادی تقی اس سے
اشارہ کرتا ہے ۔ یا در ہے کہ فلیتی آیک رومی نو آبادی تقی اس سائے
مطابی سے باسٹ ندوں کو رومی سفہریت کا بی عطام ہوا تھا ۔ پوئس ا بینے
خطوبی سے بین کو بارش کی بادشاہی سے باشندے گردا تا ہے تینی وہ آسمال
سی ہونی چاہیے فلیتیوں سوز ۲۰) اس لئے اُس کی ذرگی الیسے ہی شہری کی
سی ہونی چاہیے فلیتیوں سوز ۲۰) اس کے بار شدری کی نزرگی الیسے ہی شہری کی
سی ہونی چاہیے فلیتیوں ۱: ۲۲ میں حس بولی کی ماندزندگی" زیادہ موزوں
سی ہونی چاہیے فلیتیوں از ۲۲ میں حس بولی کی ماندزندگی" زیادہ موزوں

# سنبنائى: - دىكىك بوسقى كەسازىد د

رومی فوج کا ایک معادن دسته اس بلش معادن دسته اس بلش نام میلین به کا صوبه دار لیس تفا ( اعمال ۲۷:۱۷ - در در کیفیئے فرج ۔

مُ نزد کھے فرج -سنسیاریا شوب - شاکر مایشوب :- رعبرانی = بقیر والیس سنسیاریا شوب - شاکر مایشوب :- سے گا) -

یستیاه بنی کے بڑے بیلے کا علامتی نام (لیستیاه : ۱۳؛ ۱۸: ۱۸)۔ براسراشل کی وائسی کی علامت ہے۔ نیز برالمسیح کے آنے پر ردحانی طور پر بنی آدم کی خداد ند کی طرف والسی کی پیشین گوئی کی تمیل کی طرف اشارہ کرتی ہے (لیسعیاه ۱: ۹ : ۲۰; ۲۰ - ۲۳ ؛ ۹: ۲، ۲۲ - ۲۳ ؛ ۹: ۲، ۲۰ ؛ ومیول از ۹ : ۲۰ ، ۲۲ - ۲۲)۔

شیطان کی جمع - بدروهیں، آسیب - برانے عہدنامہ بین به میں بیس میں شیطین کے لئے جو عبرانی نظا استعال ہوا سے، وہ عربی کے نظام سختیوسے ملا جلنا ہے - اس کا بنیادی مطلب "بالال والا ہے - اس کا بنیادی مطلب ترجم میں مشیطین کر ان کامی پروسٹنٹ ترجم میں مشیطین کواور عکم ان کیرے نما شیطین کواور عکم ان کیمی کا ترجم میں مشیطین کواور عکم ان کیمی کا ترجم میں مشیطین کواور علی کا ترجم میں استعال بڑا ہے اس کوالیات سے میں اور شیاطین ( دُبُور ۱۰: ۲۰ سے) و دور ان کا کیا گیاہے - ان حوالیات سے با ظامر مونا ہے کہ وہ دور ان جو ان میں کی وقت فرقت منی اسرائیل پرجا کرتے گئے، بہ ظامر مونا ہے کہ وہ دور ان جو ان جو ان جو ان ابور ان ابور کی وقت کو قت میں اسرائیل پرجا کرتے گئے، وہ دور تا جو کہ کہ مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مضمون سے متعلق برا نے عمد نامہ میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس میں بہت کم مواد مقاہدی ۔ اس مقابلات کی میں شیال میں بین بھور کی ان کی ان کی کھور کو کا کھور کی ان کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کو کا کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کو کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کے کھور کی کھور کی کھور کے کھور کے

پائے جاتے ہیں -ان کو عام پر بدرو حین کہا گیا ہے (متی ۱۹:۸) لوق ا ۱۰: ۱۰؛ متی ۱: ۱۸؛ مرقس ۱: ۲۵)-

شنخی به دیکھنے گھمنڈ۔

منبرز- ويجع بيوانات بائبل الط

بیوداه کا ایک امیرس کوشاه بیس لفر- شبیش لبصد: فادس نورس نے امیری سے والیس بیروشیلم جانے کی اجازت دی تاکہ مہیکل کو دوبارہ تعمیر کرے ۔ اُسے حاکم بنایا گیا، مہیک سے ظروف جوامیری کے وقت کو سے گئے تھے اس کے سپر دکر دیئے گئے اور مہیکل کی بنیاد رکھنے میں اسے مدد دی گئی (عزل ا: ۱۱،۱۸؛ ۱۱،۱۸) - ہوسکتا ہے کریر زر آبابی کا دوسرانام ہو۔

رمزیر تحریبی با آب ایا ام رکی علان می ایک علان می می این می ای این می ای

لفنط بابئ عُبرانی تحریر میں تین حوفوں سے لکھا جا تاہے یعنی ب ب ل اور اعراب لگانے سے یہ بابل بن جا ناہیے - ب عبرانی حرد ون تہج میں د دمرا حرف ہے - اور لام بادھوال - اب اگر آ خرسے دومرا اور بادھواں لفظ کیس تو منٹ منٹ کی سے مروف بنیں گے - اب اگر اعراب لگائے جا میں توسٹ پیشک بن جائے گا - سواس تحریر میں با بل کو ششک پکادیں گے -

لفظ سنته به برساه ۲۹:۲۵ بین استعال بوا به بر برساه ۲۹:۲۵ بین استعال بوا به به برسان کو که برسان کو که برسان که برسان که برسان که برسان که برسیان که برسیان

سن بيشه به ركيهيئ أيمنه كالخ بلور-

کا ساایک سمندر ۲۰۰۰ عبس میں آگ ملی مونی تھی، دیمیمتاہے - اس تسم کے سنیشہ کے سمندر کی تصویراکش \* مکاشفاتی ادب میں بائی جاتی ہے (مثلً لادی کا عہد نامر ۲: ۲:۲ مونیک ۳:۳) اور پیدالتن 1: ۲:۴ برائے اللہ ۲:۱۳ مونیک ۳:۱۳ مونیک ۳:۱۳ مونیک ۳:۱۳ مونیک ۳:۱۳ مونیک کا سنیشہ (کا بچی میاف شفا ف نہیں مونا تھا - اسے \* برر سے اس لیے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ خدا کے سخت کے سامنے وہ جگہ بالکل پاک اور صاف ہے ۔ آگ کا اشارہ خدا کے عفد کی کون ہے ۔ بالکل پاک اور صاف ہے ۔ آگ کا اشارہ خدا کے عفد کی کون ہے ۔ بالکل پاک اور میاف اور ہے۔ بالک کا شفاتی ادب ۔

عبرانی نفط کا مادہ سین - طبیحہ اون مشیطان - اہلیس :- ہے - یوں نفط ساطان قب عربی ر ر : (عبراني لفظ كامادة مسين وطيته وانون مشبيطان اور انگريزي Satan با د لفظي معني مخالف اور تفکو کرنے والابیں اور اسی مفہوم سے یہ ایسسلطین ۵: مہے اا: مہا؛ ایسمونٹی ۲۹: م دغیرویں استعمال مؤاسے رسب اسے عبرانی مرب تعربیت ما لگایا جائے نوبراسم معرفدبن جاناب اوراس سے مراد البیس یا شیطا ن موناسے مثلاً الوب ازار، >، ٨ وغيره إ ذكرماه ١١٣ بهال دلفرنس بائبل كے جائت، ىيى" خالف سے - ذاور ١٠١،١٠ ميں مراد شيطان سے نيكن پروٹسنٹ ترجمه مبر مخالف اوركميقولك ترحمه مين ستغيث ليعني استغاثه كرين والأكياكياب - ١- نواريخ ١٧: ١مي أكرتير حرث تعريب نبيس ٢ تا توصي تركير ت يطان سي كياكيا ہے - اردوترجمبد ميں كفظ نشيطان كل، ٥ مرتبراستعال مراسع - پرانے عہد نامہ میں صرف ۱۵ مرنبۃ ان میں سے ۱۳ مرتبہ الیاب ك صحيفه من لفظ البيس الدورتر عبرسي برا نف عبد نامهس بالكل استعال نهیں کیاگیا ۔ نے عہدنامدیس بر ۱۱مرتبہ یا سے - بریوانی Diabolos لینی"الذام لیگانے والاً" کا ترجمہ ہے۔ عربی لفظ البیس - کلکن سے مشتق بعض كم معنى ما يوس با ناأميد تخصي بين - ارُدولغن يس البیس کی تعرلیت فرای تمت سے نا امید کی گئی سیے مشیطان کے يوناني ا درعبراني نام مر<u>ت ايب مرتبه مما شي</u>فه ۱۲: ۹ مين انطف آئي. و ال سشیطان کے کردارکی ایک میرمعنی تصویکیینی گئی سبے "وہ بٹرااز د بعنی دسی براناسانب والنسان کونیهای مرتبه با بغ عدن میں اس سے واسط يشًا - پيدائنش س:١) بوالمبيس (النرام لككنّه والا)ا ورشنبطان (مخالف) كهلاناس اورسارے بهان كو كراه كرديتاب ....

کہا ہاہے اور سارے جہان کو کمراہ کردیا ہے۔۔۔ یہ کا ب مقدس میں شیطان سے متعلق کوئی کمل اور باضا بطانظریر کی جانظر نہیں ہو اس سے متعلق دکر تمام با بٹل میں مجھرا مہوا ہوا ہے۔
ابوت بنی سے صحیفہ سے بیلے دو ابواب میں ذکر سے کہ نعدا کے " بیٹوں" دفر شتوں) کے ہم اہ شیطان مجھی آیا (۱۹۱) - بعض مرتبہ کو مفسر یہ دائے بیش کرتے ہیں کہ الیسے سوالوں ہیں مشیطان کرا نہیں ہے بکہ وہ آسمانی فوج کا ایک فرد ہے ۔ لیکن اگر خورسے مطالعہ کمیا جائے شیطان کا مشتعل بہت الدیت کا دشمن سے ۔ اگر چہ پرانے عہدنا مدمیں شیطان کے متعلق بہت الدیت کا دیشمن سے ۔ اگر چہ پرانے عہدنا مدمیں شیطان کے متعلق بہت

بوصدائے مقاصد اور استعنوبوں کو سبوبار کرانے کے در بیال نور میں اور لوقا بنا نے میں کہ کیسے خداو ندمیخ کی فدمت کے خار میں انہیں ایک کھٹن امتحان سے گزرنا پڑا۔ شیطان نے جمہیں پالیس دن تک ہز مایا (مرقس ۱: ۱۱) - اس نے انہیں ترغیب دی کہ وہ اپنے کام کی ابتدا فلط نیت اور فلط طریقے سے کریں (متی بی، لوقا بی) - ان تین آزا کشوں کے بعد ابلیس کچھ عرصہ کے لئے آن سے میڈا موگیا لوقا میں : ۱۳) حبن کا مطلب یہ ہے کہ ہیر امتحان اور مفا کم بلعد میں کھرشرو ما مؤلد اس باتدں اس بات کو اس امر سے جی تھو تیت ملتی ہے کہ لکھا کہ" وہ سب باتوں میں بہادی طرح آزابا گیا" (عبر انیوں من ۱۵) -

یادر سے کہ شیطان اور خداوند کی ایر مقابلہ کوئی الف قیہ واقعہ ہذا ہے۔ کہ شیطان اور خداوند کی الف قیہ واقعہ ہذا ہے۔ کہ دنیا میں آنے کا اصل مقصد یہ تفاکہ وہ "البیس کے کاموں کو مٹائے " (۱- یوسٹا سن ۸ قب عبرانیوں ۱،۲۱) - سارے نئے عہدنامہ میں ہم دکیھتے ہیں کہ خدااور نیکی کی طاقتیں ایک طرف ہیں ال نئے عہدنامہ میں شیطان کی تبیا دت میں دوسری طرف صف آدا ہیں - یہ بری کی طاقتیں شیطان کی تبیا دت میں دوسری طرف صف آدا ہیں - یہ کسی ایک مصنف کا تفقی نظریہ نہیں - سب سے سب اس تحقیقت کے ذکر میں متفتی ہیں -

اس دومانی جنگ کی شدّت پرهمی کوئی شک نہیں کیا جاسکتا۔ پطرس رسول اس بنگ کی وحشیانہ نوعیت اور نونخواری کویوں بیان کڑا ہے " نمہارا مخالف البیس گرجنے والبے شیر بترکی طرح وطھونڈ تا بھر تا ہے کہ کس کو بھاڑ کھائے " (۱- بطرس ۸،۵) - پوکس دسول شیطان

كوكيط واشت الدحنّا ١٠ عليب برقر باني دين كا وقت حب قريب آيانو خداوندمسيح ف كهاكمة ونيا كالسسردارية تاب (ليرشا مها: ٢٠)-سِشِیطان کا اِنسانوں کو آز انے کاکام اب بھی جاری ہے (ایرمھی 2: ٥) - سم ديكفته بن كركيس اكب ميال بيري جوابيان دار سون كادعوى الرتے فقے شیطان کے پیصدے میں تھینس کئے (اعمال ۵: ۳) سیمی طريقير سيات كي برملاد شمن البماس كوهي شيطان في اينا آلركار بنايا -"ا کے البیس سے مزز ند! توجه تمام مکاری اور شرارت سے بھرا ہوا ادر برطرح کی نیکی کا دسمن سبے ، کیا خدائی سیدهی دا موں کو لگاڑنے سے بازند آست كا ؟ (ابعال سود ١٠٠١) - اس معاط عام اصول ١ - يوتنا سود ٨ میں درج سے" بوشخص گناہ کرٹا ہے وہ اللبیس سے ہے "النسان اپنے الب كوالليس كي موال كردياب اوراس كافرز ندبن جاتاب (١- يوسِّنا ١٠) - يون مم شيطان كي جاعت "(م كاشف ١٠) ٩) س : ٩) بن جاتے ہیں ۔ ایسے شخص شیطان کی تخت گاہ میں سکونت کرتے ہیں ' (مکاشفہ ۲: ۱۲) یشیطان مبتغول کے کام میں ہی رضہ ڈالما ہے دائیسلنید ا: ١٨) - وه انسانول كے دلول ميں لويا ہوا كان كا انجعابيج المطالے جاتاہے رمرتسم: ١٥) - وه دنیا کے کھیت میں شرریکے فرزندول کو براس (متى ١١ : ٣٨ مالعد) - أس كي عمل سي حبساني بيماري مبكي و سود مين أسكني سے ( لوفا ۱۷: ۱۷) د شیطان کی جونصو برنے عہدنا مرمیں ہمارے سامنے اُ مِفر تی ہے وہ ایک بھالاک ، فزیبی ، صاحبر دماغ ، سرگرم عمل شخص کی ہے۔ نكِنَ نَتْ عَبِد نامه مِينُ أَس كَى سَرِّكُوميول كَى صدودا ور إنس كى الترفيق مست كأُذكر هي الكل صات ہے - اس كى طانت اپنى نہيں بك ماخوذ ہے (لوقا ۲۱۴) اوروه اینی قوّت کواسی حدیک استعمال کریگ تباہیے بجس مدیک خدائسے اجازت دے (ابوب ۱:۲:۲:۲) کرنتھیوں ۱: ۱۳:۸ مکاشف ، ١) يعبن مرتبكسي شخص كم عسم كوشيطان سم سوا بي كياجاً ما سع اكد رُوح بخات پائے (ا- كرنت و ١٠٥ في ٢- كرنت و ١٠١٧) - خداوند سے نے شیطان برا مدائی فتح عاصل مرنے کا ذکرت کیا جب اُن کے بنتر شاكر تبليغي دورے سے والس آئے (لوفا ١٨:١٠) - انہول نے بہ سی بتایا که شیطان اور اُس کے فرضتوں کے لئے سیشری آگ تیاد کی گئ ب (متى ١٠٤١م) - يوسنا عارف نے إس الك كوا بناكام كرتے وكيمات (مكاشفه ۲۰:۲۰) يىم يېلىسى دىكىم تېكى بىن كەشلىطان ادرسىچ كامقاللە مسیح کی اذبیت اور تصلیب کے وقت کمال پر بہنیا تھا۔ اس وقت کے بررے میں مسیح کی اذبیت اور تصلیع کا ایوست ا: الله) اورنشيطان دنيا كاسردار) مجم مظهرا ياكبابيه (يومناً ١١: ١١)-صاف نفظوں میں البیس سے جنگ کاذ کر عبر انیوں ۱۴۰۲ ؛ او پوتنا ۱۴۸۸ م یس آنا ہے۔ ندائی خوشنجری کی منادی کرنے والوں کا کام یہ سے کہ وہ لوگوں کواس بات برآباده کریں کہ وہ شیطان کے اختیارسے نعداکی طرف رجوع لائين" ( اعمال ۲۷: ۱۸) - بولس رسول دومرکی کلیسیا کویرے وُلوق

كى عيادى اور بالاكى كى طرف اشاده كرتاب - وه تكمفتاب شيطان بھی اپنے کونڈرانی فرسٹ نڈ کاسمشکل بنالیٹاہے" (۲ - کرنتھیوں ۱۱،۱۲۱) -اس ليخ يركوني تعبب مي بات بنين كرشيطان سي بيلي ولفريب بعيلس میں استے کو میش کرتے ہیں - پولٹ دسول اِ منفس کی کلیسیا کو خرداد کرکے المنهين فدا ك شب سبقيار بأنده لينه كي نصيحت كرنا سب تأكروه البيس سے منصوبوں کا مقابلہ کرکے قائم رہ سکیں ( افسیوں ۱۱:۱۱)۔ دیکر عجابہ ہیں ك پهندون كا ذكريم (التيمتفيس موزي) برتيمتفيس بوز ٢١١ - ان حوالول سے اس تا تُذكوتقوبيت ملتى بيے كەسىپ سىچى ( ملكەمقات فرشتے بھی) اس عیار اور ہے رحم دشمن سے حبگ وجدل میں اُلجھے ہوئے ہیں اور ان سے بیچھے سلنے کاسوال ہی بیدا مہیں ہوتا بری سمیشرمر عابدی تشکل بیں سامنے بنیں آتی بکرنیکی کاجامہ اور حرکھی آجاتی ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ نبی اور مدی میں تمیزی جاسکتی ہے اور مستعدی اور دلیری سے وسط مر ابلیس کا مفابلہ کرنے سے فتح ہارے قدم پومے گی ۔ لیطرس رسول فرا آ بع "ايمان بين مضبوط سوكرز . . . أس كا مقالله كرد" (ا - بطرس ٥: ٩) ال يغقوب محمقنا بي كر المبس كامنفابلركروتوه في سي بهاك عائك كاليففر م: ٤) - أيونس رسول نصيعت كرزا سه كه است عفية كو قابوي ركه والبان بوكرابليس كواينا بُراكام كرفي كامو فع مل جائے (افسبول م :٧٠)- نعلا سے سب سہنفیار با ندھ لینے کا مقصدیہ ہے کہ ایما مَدار اللبس کا ہر طرح مقالم كرسك (انسبول ١٠: ١١-١١) - بولس ابنا اعفاداس تفيقت بركفنا بے كر" خداستِ استِ (خدا وفادارے) "خداسچا سے - وہ تم كوتمهارى طافت سے زیادہ ان اکش میں نہرے دے گا بلکہ ان اکش کے ساتھ کیگنے کی راه بھی میداکر دے گا ناکه نم بردا شت کرسکو" (المرشقیول ۱۰: سوا) . پوپس رسول شیطان کی حاصر د ماغی اور حبله سازی سے انھی طرح وافف تَفَاكُه وه كيس داؤ عيلانا جا منها بيناكي ٢٠ - كمنتقبول ١١:١) - شيطان الجبل كا ہمبشہ سے مخالف نہاہے۔ یہ بات خداوندسیح کی ذندگی کے واقعات سے مان عیال سے مشیطان یج کے شاگر دوں سے ذریع تھی اپنا شرانگیز کام کرتاد ہا ۔ مثلًا حب لیفرس رسول نے مسیح کوصلیتی موت کے نحیال کورڈ کرنے کی صلاح دی توانہوں نے اسے سختی سے ڈانٹ پلائی اوركها" اسے سشيطان مبرے سامنے سے دور سو (متی ١١: ١٣) بشيطان يطرس ك ذريعة كي أورهبى منصوب لوراكروانايا مناتها سكن في في بطرس سے ایمان کی مضبوطی کے لئے دعاکی (لوقا ۲۱، ۲۷ مالعد) مشیطان خدا دند سیے سے دشمنوں کو معی اُن سے خلاف الرکار بناتا رہا کیو نکہ عفیقت میں وہ المبیس سے فرز ند مخفی د بور منام ، ۱۸۲۰) ۔ شیطان اور خداوند سے سے درمیان جنگ ان کی اذبیت اور تصلیب میں نقطهٔ خداوند سے سے درمیان جنگ ان کی اذبیت اور تصلیب میں نقطهٔ عروج بك سينجتي س - يروداه اسكرلوتي كاكام بهي امليس مي كاكام تفا-مكها ب كرمشيطان الس ميس سماكيا (كوقا ٢٧: ١٧) بير منا ١٢: ١٧)- ابليس يبرد آه اسكريونى كے دل ميں يہ بات ڈال بيكا تفاكدوه اينے خداوند

سے کہا ہے کہ" خدا ہو اطینا ن کا چشمہ سے سنبطان کو تمہارے پاؤں سے طد کہا اوگا اور وہوں ۱۹: ۲۰ ہے بہال ہدائش کی وہ بیشینگوئی جس ہیں انسان اور شیطان کی دشمنی کا ذکر سے صاف و کھائی دیتی ہے ( پیدائش ۱۵: ۵۱) - نئے عہد نامہ کی شہادت اس بات کو بالکل صاف کر دیتی ہے کہ شیطان ایک فرضی شخص مہیں بلکہ ایک خبیث حقیقت ہے جو ہمیشر مندااور ایک فرضی شخص مہین بلکہ ایک خبیث موتی ہے اور شیکست اس کی شکست میں کی ذندگی ، موت اور جی انظام موجوبائے گئے۔ نیز دیکھتے المیس - الما میں سب بہ کمل طور برظام مرجوبائے گئے۔ نیز دیکھتے المیس - الما المیس سب بہ کمل طور برظام مرجوبائے گئے۔ نیز دیکھتے المیس - الما المیس ال

رفی می است با و مسلواهم به قدیم بروشکیم شهر سے جوب مشرقی کونے برامجی کھی ایک حوض موجود سے جس کانام اب برکت سلوان ہے۔ ۲۰ توایخ با دشاہ نے برخون موجود سے جس کانام اب برکت سلوان ہے کہ حزفیا ہ با دشاہ نے بیخون کے جشمول کے بانی پر بند با ندھ کر بانی کارٹن داؤد کے شہر ( برشیکتم) کی طرف موڑ دیا اور ایک سرگ کے ذرایع جوعوفل کی بٹان میں سے موکر جانی تھی بانی کو شیلوخ کے حوض تک بہنچایا۔ اس سرگ کو بہالی مرتبہ ۱۸۳۸ء میں دو شخصول نے دریا فت کیا اور اسکی تھیت کی ۔ ۱۸۸۱ء میں اس نالاب کے مسرے کے قریب بٹان میں کھدی ہوئی کی سیارت میں اس نالاب کے مسرے کے قریب بٹان میں کھدی ہوئی کی تھیں ۔ میں اس نالاب کے مسرے کے قریب بٹان میں کھدی ہوئی کہی تھیں۔ میں اس نالاب کے مسرے کے قریب بٹان میں کھدی ہوئی کہی تھیں۔ بیرنقوش عبرانی کی سب سے برانی تخریب ہے۔ ۱۸۹۱ء میں سوز شخص نے سرنگ میں داخل موکر اس تخریر کے بتھر کو توڑ کر بڑا ایا۔ بھریہ ظکھے یہ دو تو کی کرتا شخص نے برگ ایک میں ایک بوائی شخص کے باس نظر اسے جویہ دعوئی کرتا تفاکہ اس سے ان موکر اس تخریر اس خوری کرتا تفاکہ اس نے ان کو ایک عوب سے خورید اسے جویہ دعوئی کرتا تفاکہ اس نظر اس نظر اسے جویہ دعوئی کرتا تفاکہ اس نے ان کو ایک عوب سے خورید اسے جویہ دعوئی کرتا تفی دیتا ہی ان موکر اس خوری کرتا تفیل کو اس و قت بہاں وہ آج کک محفوظ ہیں ۔

ایک برج جو فالر بر اسلوام کا برج :- ایک برج جو فالر بر اسکوام کا برج :- شهری نفسیل کا ایک جفته تفاد و شهری نفسیل کا ایک جفته تفاد و رشیکوخ کے حوض کے قریب تھا۔ اس کا ذکر خدا و دلسیوی آن انظارہ می کومیول کی موت سے مرسلسلے میں کرتے ہیں جو اس برج کے گرنے سے مرکے واس برج کے گرنے سے مرکے دلتا تا ایس )۔

اشل کا ایک عبرانی نفظ حب کے معنی معلوم مہیں بیت بلوہ ب (پیدائش ۱۹۰۱) عبرانی کا ایک اور نفظ مجمی سے حس کے بیجے اس لفظ سے بہت طنع میں اور یہ ایک شمبر کا نام ہے (پشوع ۱۱:۱۸) اسموٹیل ۱:۲۱ وغیرہ)۔

برونسنی می اس لفظ اور شهرکے نام کے مختلف سیے بیں ، شیلوہ اور سیلالیکن تمین میتھولک ترجمہ اددع بی ، فارسی اور انگریزی

زبانوں میں دونول کوسٹیلوہ یاسٹیلو مکھاگیا ہے ہو ہمادی رائے میں زبادہ موزوں ہے۔اس لفظ کی وجہ سے پیدائش ہم، ، اکی تشریح کیکھ مشکل پیش کرتی ہے۔

ا یعف عکمادی دائے بین اس نفظ کا مفہوم سلامتی ہے۔ اگر برمتنی لئے جا بین تو آمیت کا مطلب بر ہے ہیں۔ ... بہود آہ سے سلطنت نہیں حجو سے گئی جب بک معلامتی نہ آئے " بعنی جب تک وہ سب قوموں کومطبع نہ کر لے یعف سلیمان کے نام کے مطلب کی وجہ سے اُسے سیمان بادشاہ سے بھی جوڑتے ہیں (۱- تواریخ ۱۲۴) ۔ بولوگ اس حوالے کومیچ موجود کی بیشینگوئی سمجھتے ہیں وہ سلامتی سے سلامتی کاشہزا وہ مراد کتے ہیں السیم کے وہ وہ میں

کاشہزادہ مرادکیتے ہیں (لیسعیاہ ۲:۹) ۔ ۷۔ بعض عکما رشیدہ موسشیادہ شہر (پردٹسٹنٹ ترجمہدیں سبل) سمجھے ہیں اورلینوع ۱،۱۸ کی طرف اشارہ کرتے ہیں حب تمام بنی اسرائیل سنجل ہیں جمع موسے اور بہوداہ کے قبیلے نے بٹری نوش اخلاقی سے اپنی برتری سے دستبردادمونا قبول کیا .

سا - کی اور گیلیا بیشمیلوه کو دو لفظول کامرکب تصور کرتے ہیں اس کے معنی و وجس کا میں ایک استعمالی ہے ہیں جس کے معنی و وجس کا میں ایس کا مطلب یہ ہوگا میں ۔ اور نداس کی نسل سے معکومت کا عصامو قوت ہوگا حب کی دو حس کا حصامو قوت ہوگا جب کی دو حس کا حصام استعمالی میں کا حس کا حقد ارمع لیجنی میریج نز ایس کا حقد اور میں ایس کا حق ہے اور میں اسے دول گا یہ دول گا یہ

یبودی \* تارگیم، \* سبقادی نرجمراور \* بشیطر اس تشریح کی تابید کرتے ہیں۔

نیزد کیمی کیتفولک ترجمین نکوین ۲۹:۱۰ کاما شید. سنیلوه شهر کے لئے دیمیسئے سیلا۔

س ، (عرانی - ها شین = دانت یا تکسلی سیان) - من ب نسلی سیان) - من ب نسلی سیان ایک مغرب میں ایک تکیلی سیستان میں میں کے نزدیک مغرب میں ایک تکیلی سیستان میں کے نزدیک میاجس کا نام آسس نے بی میں کا نام آسس کے نزدیک میاجس کا نام آسس کے ایک پھر نصب کیا جس کے اُبن عزر "رکھا (اسمولیل ع: ۱۷)-

عبرانی مروف مجی کا اکیسوال مرف و محنی میرانی مروف سے است عبرانی میں سین اورشین ایک ہی موف سے ظام کے جاتے ہیں - وانت عبرانی میں سین اورشین ایک ہی موف سے ظام کے جاتے ہیں - اگر نقطہ دائیں بازوکے اوپر سوتو آوا ذستین موگی میں اس کے اعداد ، م ہیں - میں اس کے اعداد ، م ہیں - میں اس کے اعداد ، م ہیں -

ذبُر واا کے اکیسوی حصے کی مرآیت کا پہلالفظ سنین سے سندوع ہوتا ہے۔ اشکاری سرمدربا مره کندیک می اون ،- ایک شهر دلشوع ۱۹:۱۹) -



یر لفظ پروٹسٹنٹ اردوترجہ میں ڈوعگہ استعال ہوگا ہے۔ صابول :- ریرمیاہ ۲: ۲۲؛ ملاکی ۲:۳۷) کیکن اس سے وہ صابون مُراد نہیں جو آج کل استعمال کیا بہا تاہیے ۔ بہ عبرانی کے اُس لفظ کا ترجمہ ہے جس کامطلب "صاف کرنے والا ہے ۔ لوگ بعض پودوں کی راکھ کو باتی میں صل کرکے اور تیل ملاکر اس سے کیلے دھوتے تھے پودوں میں سے ریٹھے دیخیرہ کے پودے جبی استعمال موتے تھے ۔ کیتھو لک ترجمہ میں سیحی، اور قصار کا تیزاب "استعمال ہوا ہے۔

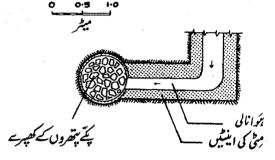
صادر میونا :- القدس باپ اور بیٹے سے محبت کی داہ سے صادر ہے۔
و کیھے کی تفویک ندھ میں ہوئی ۔ منبتق سونا بیسی عقیدہ سے مطابق روئے ۔
و کیھے کی تفویک ندھ میں ہوئی ہوں : ۲۷ کا حاست یہ ۔ نیز د کھے گروٹ القد س۔
عبرانی تعروف ہم کا انتخاد موال سرف کے ۔
انتخاد مویں حقے کے شروع میں یہ حرف مکھا سواسے ۔ عبرانی میں اس مصے انتخاد مویں حقے کے شروع میں یہ حرف میں سرا ہیں ۔ و برانی میں اس مصے کی مراک بیت ماد دے کے سرف سے سندوع میرتی ہے ۔

صاربیت - صارفت :- نبی ایک بیره کے الک شهر حال ایآیاه ا ا-سلطین ۱: ۹، ۱)-

و برافظ دھات صاف کرنے کے متعلق استعال ہوا ما ف کرنا :- ہے - برعبرانی مادہ صادے - ریش - ف (صرف) سے ترکیب دیئے موے نفطوں کا ترجمہ ہے - عبرانی نفظ میں پکھلانے ، جا پختے اور صاف کرنے کا مفہوم ہے وقب اردوصرات جس کے معنی ہیں جانچنے والا سونا چاندی پرکھنے والا نقدی اورزیدات کالین دین کرنے والا) جہج الفاظ فدا کے انسان کو جانچنے اور پرکھنے کیلئے استعال ہوئے ہیں ۔ والا) جہج الفاظ فدا کے انسان کو جانچنے اور پرکھنے کیلئے استعال ہوئے ہیں۔

برانے زمانے میں عام طور برخام دھات کو مختلف طریقوں سے
دوبارہ بگھلا یا جاتا تھا کا کرسب آلائش کو دور کیا جائے اور دھات کو
معاف کرکے اوزار ، جنگ سامان اور بت وغیرہ ڈھال کر بنائے جاسکیں
دھات کو ★ کھالی میں ڈال کر ★ بھٹی میں تبایا جاتا تھا (امشال
دوات کو ★ کھالی میں ڈال کر ★ بھٹی میں تبایا جاتا تھا (امشال
دوات کو ب کا ترجم الا ہوں ۔ ﴿ وَهُوتَمْنَى بِهِي استعال کی جاتی تھی تاکہ برات
کا ترجم اکثر عجم اسے دیر میاہ ۲۰ و کھیے تصویم عبرانی لفظ صور لفظہ
کا ترجم اکثر عجم اسے دیر میا ہوں ہوں ۔ دیمیے تصویم عبرانی لفظ صور لفظہ
کا ترجم اکثر عجم اسے دیر میا ہے (خمیاہ ۲۰) ۔ دیمیے تاسویم و دولان کا در میا ہے دائیں کا اس کا در میا ہے دیا ہے۔ دیمیے تا مور دولان کا در میا ہے۔ دیمیے کا ترجم اکثر عجم اللہ کا در میا گیا ہے۔ دیمیے کا ترجم اکثر عجم اللہ کا در میا گیا ہے۔ دیمیے کا ترجم اکثر عجم اللہ کا در میا گیا ہے۔ دیمیے کو در میا گیا کہ دیمیا گیا ہے۔ دیمیا گیا ہے دیمیا گیا ہے۔ دیمیے کا در میا گیا ہے۔ دیمیے کی دور کیمیے کی در میا گیا ہے۔ دیمیا گیا ہے۔ دیمیے کی دور کیمیا گیا ہے۔ دیمیا گیا ہے۔ دیمی اسٹول کی دیمی کی دیمی کیا ترجم الکو داران کیا گیا ہے۔ دیمی کی دور کی کی دیمی کی دیمی کی دیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی دیمی کی دیمی کی دور کی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی دیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیمی کی دور کی کی در کیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی دیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیا گیا ہے کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیا گیا ہے دیمی کی در کیا گیا ہے۔ در کیا گیا ہے۔ دیمی کی در کیا ہے۔ دیمی کی در کیا گیا ہے۔ دیمی کیا ہے۔ دیمی کی در کیا ہے۔ دیمی

"نانبا \_\_\_\_ مٹی کی کمٹھالی \_\_\_ کوئلے \_\_\_



تا نباصان كرف كي مجلى بوتل قصيله ميں پائىكى كتى وتقريباً ١٠٠٠ ق م)

تافیسوں کے زمانہ میں میگاہ کی مال نے ایک جائدی کا جُت وُصلوایا (قضاۃ ۱۹،۵ - یہاں ترجمہ وُصالنے والاسے۔ کلیمقولک ترجمہ کارگیرسے) - اسکے لعد کے زمانہ میں بسعیاہ بنی اور برمیاہ بنی بڑے واضح اور خولعورت الفاظ میں وهات اور دهات سے مُرْھ ہوئے بُت مانے کی ہے سود کوشنش کا بیان کرتے ہیں (لیسعیاہ ۴۰، ۱۹؛ ۱۹؛ ۲۷؛ برای ہے اور دھات نے یروشلینم کی ہیکل برای ہوں؛ ۲۹؛ ۲۹؛ پرمیاہ ۱۹: ۲۹؛ پرکا کے لئے پوکھا سونا اور خالص چاندی مہتاکی (۱- تواریخ ۲۹:۱۸؛ ۲۹؛ سرخت میں حوشلینم کی ہیکل محت میں حوشلینم کی دیواد کی مرتب میں حوشہ لیا (مخمیاہ ۲۰،۷۱) -

خدابطورایک کارگر استاد کے خالص دھات (نیک آدمیول)
کی نلاش میں ہے۔ وہ اکثر اسی مقصد سے انسا نوں کے دلوں کو جائج آارہ
از ما آسیے (قب قضاف 2: ہم ۔ جدغون کے لوگوں کا امتخال )۔ وہ لوگوں
کے دلول کو بیر کھنا ہے (زبور کا ۱۰: ۲۲: ۲۷؛ ۱۹: ۱۰؛ ۱۹: ۱۰، ۱۹: ۱۹؛
بیستیاہ ۲۸ : ۱۰؛ بیرمیاہ ۹: ۶۰ ذکر باج ۱۱: ۹؛ ملاکی ۱۰: ۲۱، ۱۳ و نیز کے منتقل خولصورت بیان کریہ خالص ہے
د کیستے خدا کے کلام کی پاکیزگ کے منتقل خولصورت بیان کریہ خالص ہے
د نبور ۱۲: ۲۱؛ امثال ۳۰: ۵؛ بین خیال ۲ سیموٹیل ۲۲: ۲۱ = زبور ۱۸: ۳۰؛

-(100:119

نالص دهات سے ڈھالے موئے برتن بنتے تقے (قب امثال مرد بری بنتے تقے (قب امثال مرد بری بنتے تقے (قب امثال کا بری دھات کی میں کی طرح جداکراہے (قب بسعیاه ۱۹: ۲۵) لیکن بعض مرتبہ تو دھونکنی کی مدد سے بھی شربر کو یک کیاجاسکتا ہے (برمیاه ۲۹: ۲۹: ۳۹) - فعداانسان کو مصیبت او لا اکراکش میں ڈال کر اسے پاک کرتا ہے (دانی ایل از: ۲۵) - ایک مرتب کے صاف کرنیکا بھی ذکر ہے (اسعیاه ۲۵ از ۲۰ دیکھتے تکچھٹ کے مطاف کرنیکا بھی ذکر ہے (اسعیاه ۲۵ از ۲۱ میں بنی شاہ بابل کی شان و مسیح کا روس سال ہے ۔

ویتا ہے۔ مکاشفہ ۱۹:۲۲ میں نداوندلیس کا پنے آپ کو همیج کا چپکتا مُواسّارُ کہتے ہیں ۔ ۲ - بطرس ۱۹:۱ میں بطرس رسول خدا وند کو صبح سے ستارے کالقب دیتا ہیں ۔

صبر - صما بر به سے کہیں زیادہ ہے۔ اِس کا مطلب خدا پر نقین رکھتے ہوئے کہ وہ اپنے لوگوں اور اپنے وعدوں میں وفادار ہے آزایا گئے ہوئے کہ وہ اپنے لوگوں اور اپنے وعدوں میں وفادار ہے آزایا گئے ہو اس کا وہ عزم بالجزم سے کہ خواہ ایمان کتنا ہی سختی سے آزایا گئے وہ وہ اپنین کرنے گام سے نے فود صبر کا نموزدیا وہ خدا پر ایمان دکھنا نئے نہیں کرنے گام سے نے فود صبر کا نموزدیا (۲ بقصلنیکیوں سو: ۵) مسیحی اس صبر میں جو کہ خدا کی بخشش ہے (رومیوں ۱۵: ۵) شرک ہوتے میں جب وہ ان مشکلات کو جو اس دنیا میں بہر حال اُن پر آئیں گی بر داشت کہ تے ہیں - اس قسم کے صبر کا امریکے ساتھ (رومیوں ۱۵: ۵) بڑا نزدی تعلق سے ، کیو کہ مصائب میں بہر حال اُن پر آئیں گی بر داشت کہ نے ہیں - اس قسم کے صبر کا مردیا ہے میک کر دیا ہے کہ مقائب میں بر می کو فرائم کر دیا ہے ۔ کردیا دن کی تجدائی سیلئے کام کر رہا ہے ۔ معیتیں اور دکھ، متقد سوں کو صبر اور ایمان کا مظامرہ کرتے ہیں ( مکاشفہ سازہ ۱۰) ، کیکن یہ عادمتی ہیں : " اگر ہم کو میں گئے تو اس کے ساتھ ما دشائبی تھی کریں گئے "رہے ۔ تیمتھیس کا موقع فرائم کرتے ہیں ( مکاشفہ سازہ ۱۰) ، کیکن یہ عادمتی ہیں : " اگر ہم کو میں گئے تو اس کے ساتھ ما دشائبی تھی کریں گئے "رہے ۔ تیمتھیس کا موقع فرائم کرتے ہیں ( مکاشفہ سازہ ۱۰) ، کیکن یہ عادمتی ہیں : " اگر ہم دکھ سہیں گئے تو اس کے ساتھ ما دشائبی تھی کریں گئے "رہے ۔ تیمتھیس کا در قد فرائم کرتے ہیں ( مکاشفہ ما دشائبی تھی کریں گئے "رہے ۔ تیمتھیس

۷: ۱۲) -میسوی بیوی اُلمیبا مرکانانا صبعول :- (پیدائش ۲۳: ۱۲) -سبعول :- (پیدائش ۳۳: ۲۰۰۱) -

تندرستی مصحح مونا - درست مونا - پردامونا کئی عبرانی اور محدث است اور کا ترجه صحت ، شفا اور تندرستی وغیرم کمیا کیا ہے - اور کیونانی تفطول کا ترجه صحت ، شفا اور تندرستی وغیرم کمیا کیا ہے -

یبه ددی سوچ سے مطالق صحت ا در نیک بھال میلن کا آپس میں گہرانعلق تھا ( قب کیسعیاہ ۸ ۵ : ۸ ؛ بیرمیاه ۸ : ۲۲ ، ۲۷) - بیماری کوگناه کانیچر سمجھا جا تا تھا ( لید مقنا ۹ : ۲) - بیماری کوخدایا توہرا و راست بھیجنا تھاد خرورج نہم: ۱۱؛ استنثا ۲۷ : ۲۲ ) یاوہ روسروں کو اجازت دیبا

خفاکه اُسے نازل کریں (قب ایوب ۲: ۱۹،۷) مرقس ۱: ۱۵، ۲۵) - بلنا اور کُرُه هنا اور رشک کرنا بھی بیماری پیدا کرسکتے تھے (ایوب ۵: ۵) - بار خوراک میں ہے اعتمالی بیماری کا باعث بن سکتی تھی (یشوع بن سیراخ سے ۱۳ بستانی میں ای بیونکہ بن سیراخ سے ۱۳۰۳ متی ۱۹ با بی خدا کی معانی کی علامت مجھی جاتی تھی سیراخ سے ۱۳: ۱۹ متی ۱۰ با بی خدا کی معانی کی علامت میں کا اور گوتا کی شخص کرنا اور صحت یا بی کی سند مہیا کرتا تھا (احبار سال اور گوتا کی سند مہیا کرتا تھا کہ کامن اور گوتا کی سند مہیا کرتا تھا کہ کامن اور گوتا میں بیرنا نزیمقا کہ کامن اور گوتا میں بیرنا نزیمقا کہ کامن اور کوتا ہیں بیرنا کی میں نام میں اور کوتا کی ایک میں بیرنا تر میں بیرنا کر میں بیرنا کی میں اور کوتا کی اور کوتا کی کامن کا ترجم بیرے۔

ا - ادوک داش عرانی لفظ کا بنیادی مطلب بٹی با ندور کر ذخم کواچھا کرنا ہے - برمیاه ۲۲:۸ میں اس کا ترجم شفا پانا ہے - بسعباه ۸:۵۸ میں میں صحت ۔ برعبرانی نفظ مجازی معنوں میں ( دیوار) مرمت کرین سے لئے بھی آیا ہے ریخیاہ سی:۱) -

۲ - مسروند - اس عبرانی لفظ کا مادّه رفیا ممنی بورژنا، مرمت کرنام و نسب مربی بورژنا، مرمت کرنام و نسب مربی دفا مجنی دفوکرنا) - امثال کی تناب میں بدلفظ مجازی معنول میں استعال مبدًا ہے "دانش مندکی زبان صحت بخش ہے" (۱۱: ۱۲) - امثال ۲۲:۲۸ میں اس کا ترجیز شفا ہیں ہے "دل پسند باتیں .... بٹریوں سے گئے شفا ہیں " درمیا ہم کا ترجیز شفا ہیں ہے ۔ دل پسند باتیں .... بٹریوں سے گئے شفا ہیں " درمیا ہم کا ترجیز شفا کیا گیا ہے ۔

سو- لیشوعہ ۔اس دلیسب تفظ کے بنیا دی معنی بیانا، نجات دلنا ہیں جیسے اسم معرفہ ★ بیشوخ سے ظاہر ہے۔ عبرانی متن میں بر تفظ تقریباً ۵ مرتبہ آتا ہے اور سر مگہ ترجبر " نجات " سید (پیدائش ۱۹:۱۸؛ خروج ۱۹:۱۸؛ خروج ۱۱؛ سیاه ۱۱؛۲ وغیره ) لیکن زگرد ۲۲ ؛۱۱ اور ۲۳؛ همیں پروششنٹ نرجبر میں اس کا نرجبر چہرے کی " دونت " کیا گیا ہے جس سے کم اوصحت ہے۔ کیستھو لک ترجبر میں نجات ہی ہے ۔

مم - نشالوهر - اس لفظ کاتر جمر سلامتی کے علاوہ نیریت اور صحت بھی کیا گیا ہے ۔ تفصیل سے لئے دیکھئے سلامتی -

ه- متنوهر- اس لفظ كا ماده شامع بمعنى پورا بهونا - كال بونا (قب اردو تنام اورعولى تسقر) - اس كالترجم فر بور ۸۳: سرد در ۱۳۸ درسیعیاه ۱: ۲ میں صحت سے -

یونانی کے دوتفطول کا ترجم بھی صحت اور صحیح کیا گیاہے۔

ہو ۔ سومت بوبیا عمادہ میں محت اور مسیح کیا گیاہے۔

ہیں اکثر جسمانی صحت ، خیریت ، سلامتی کے لئے استعال ہؤا ہے۔ لیکن

نئے عہد نامہ میں اس کا نترجم عمواً ﴿ نیات کیا گیا ہے۔ تاہم ذیل

کے حوالے میں اس کا معنہوم صحت ہے اور تترجم بہتری (سیامتی)
کیا گیاہے (اعمال دم: ۲۳)۔

۷- ایک اور بیزانی نفط هو گیان hygiano سے ۔ اس کے بنیادی معنی صحت مند اور تندرست ہیں ۔ انہی معنوں میں یہ ١٧- ارستا ٢ مين استعمال مؤاسي - باقى مبكرات مجازى معنول من محتى يعنى صحت مندلتكيم كي لئ استعال كياكياب (ما يتم تقييس ١١١١١١) سر بططس ۱:۹:۹:۱) - لوقا اسے صحبت مندی کیلئے استعمال کرتا ہیے (لرقا۵: ۳۱؛ ۱۰؛ ۱۰؛ ۱۵: ۲۷ مه المضرى حوالي مين ترحم برمجل حيگائي).

نيز ديم عصة امرامني بائبل -

يزديه امراه باسل -موست صحر - صوحب :-كاغار خريد كراس ابنا كورستان بنايا- اسى سي اس نے اپنی بیوی ساکہ کو وفن کیا (پیدائش ۲۷: ۸، ۲۵: ۹) ۔

٧ - يعقوب كے دوسرے بيٹے شمعون كابيا (بيدائش ٢٩١١٠١ خروج ۲: ۱۵) - گنتی ۲۷: ۱۳ اور ۱ - تداریخ ۲: ۲۸ بین اسے زارج کہا

۔ بعر- بنی شمعون میں سے ایک شخص را- تواریخ سم :>- پروسٹنظ

ترحمبرمين يضوارس جرغالبا درست نهيس

۔ صحن اسلام علمہ - دیکھنے پر بتزرین -صحن اسلام کی میار مختلف تفطول کا ترجم شحن کیا گیا ہے ۔ ا عبرانی خاصد - دبوار سے اصاطر کرنا اقب عربی حصد یے گیرنا ۔ اس سے مصارمی نبتا سے حب کے معنی گھیرا یا فلعہ بنری ہیں)۔ اسے گھرکے صحن (۲ میمونسل ۱۱: ۱۸) ، محل کے صحن (۱ سب لاطین ۲:۸) اور ماغ کے صحن (استرادہ) سے کہتے استعمال کیا گیا ہے۔ یہ لفظ مہنگل سے مختلف احاطول کے لیے کئی مرتبرایا ہے، مثلاً خرورج الواب ۱۳۵/۲۷ رس؛ ۱- سلاطين ۲: ۳۱ برحز قي ايل ۱: ۵-

٢ عبراني حسنرادي - بيعام لفظ منبي سب - اس لئے اس كے صحح معنى معلوم نبيس - نامم اس كانر حبرص كياكياب، (٢- تواريخ مه: ٩: ٤ : مرا)-٧ - عبرانی عيوي معنی شهريس -يدا يسلامين ١٠٠٠ كمتن

میں آ اسے اور اس کا پرولسٹنے تریمبرشم میں کیا گیاہے۔ تیکن لعض تسنوں کے 🖈 قربے سے مطابق اسے سحن میونا جاسیتے اور کینظولک ترحمہ نے قرے کو میرنظر رکھتے ہوئے بہاں صحن استعمال کیا ہے۔

م - یونانی اولے aule - گورے گرد وہ کھکی حبکہ سے ولوارسے گھرلبا گیا ہو۔ اس سے اس سے گھر کا صحن مراوسے ریرانے عبدنامه کے یونانی نرتمبیں اسے مبلکل کے مخلف صحنوں کے لئے استعال کیاگیا سے ۔ اور اپنی معنول میں میر مکانشفر۲:۱۱ میں ۲ ناہے ۔ سروار کا بہن کے دیوان فانے کے باہر بھی صحن تھا بھاں پطرس بیٹھ کر ہاگ تا بتا تها (متى ٢١: ٢٩ = عرفس ١٤: ١٧ = لوقا٢٢: ٥٥) - سالقه pro لگانے سے اس سے معنی ڈیڈھی ہوگئے (مرقس ۱۸۰۱) - ہیرودیں کی سبکل سے غیرا توام عور توں، بنی اسرائیل اور کا سنوں کے صحنوں کے

لئے وسی میں میں کیل ۔

سی نفسطین کی شیمایی صدید ایک شیم داکنتی ۱۳۴،۸۶ صدا و ۱- نفسطین کی شیمایی صدید ایک شیم داکنتی ۱۳۴،۸۶ مدرا د ۱۰ نفسطین کی شیمایی حدید ایک شیم داکنتی ۱۳۴،۸۶ مسراقت به دیکھے داستبازی -

صدر عدالت - عدالت عالبه بد ديجي صفح نبر ١٢٠٠

صرفه الديكي خرات.

صرفی و او (عبران = خدامبری صداقت) -مرد فی و او کنتانه کامٹا اور ان پیارسونبیول کالیڈرجنبیں شاہ الرائل انی آب نے بیر دریا فت کرنے کے لئے بلوا یا کہ وہ را مات بھلتا دیر چمکہ کرے یا نرکدے - صدفیاً و نے جواب دیاکہ بادشاہ ارامیوں پرفتے حاصل کرے گا۔ شاه يتبوداه بيوسقط كسوال سے ظاہر مرزا سے كديسب حبوث بنى تنے: كيا إن كو تيوط كريبال خدا وند كاكولي منى نهين سي ٠٠٠٠ ؟ ١١ - لاطبن ٢٧: ٧) - بالأخرجب سيح بني كو بلاكر برجيا كياكراس الواني كاكيا نيتونك كا تدامس ن سي سي سي بيان كياجس كي وجرست معدقياً وفي أسع ماراذا سلطن ٢٢ : ١٩ - ٣٢ ؛ ٢ - نواريخ ١٨ : ١٠) -

٧ - بهروراه كالم خرى بادشاه اوربيت ياه اور محل كابشار مسطين ١٨:٢٨) - خد است يهودآه كى بركارى كى وجرس النبي بالميول كى غلاى يس دے دیا - بنو كو تفرنے بروشليم برحمله كيا وربادشاه بيوياكين كواسيركے بالل مع مما اوراس كى عبكه منتلكاء كوبا دشاه بناديا - اس في اس كانام مرل المرميد تنياه ركھا- بيوداه كے اعراء كواسيركرے بال سے جانے كى دجہ سے اُس نے خیال کیا کہ اب باتی بہودی سرتہیں اُٹھائیں گے احرق ایل ١١:١١ - ١٨)، ليكن لعد مين مند قياه في الخاوت كردى بنوكد نفر في أسب پکوکر فیدس ڈال دیا ۔ پھراس نے اس کے بیٹوں کو اس کے سامنے فری کردیا اوراس کی آنفیس نکال دیں بھروہ اسے بال لے گیا جا وه مركيا (٧-سلاطين الواب ٢٥، ٢٥) - خدان عيد قبياه كواس كي برکاری سے باعیث صرف ااسال حکومت کرنے کی اجا زت دی اس کی بدکاربوں کی تفصیل کرمیاه ابواب م ۳-۷ میں درج ہے۔ سا- يكونياه كابيتا (ا- نواريخ ١٧:١١)-

م - معتباه کا بیٹا - برجوٹا نبی تفاہو آبا کے اسروں میں جموثی تعلیم دیناتھا۔ بیرتمیاہ نبی سے اس کی حکموٹی نبوت کے باعث اُسے سب التي سامن لعنت ملامت كي - يرتمياه بني في اس كي موت كي بھی پیش گونی کی تھی کہ اُسے آگ ہیرکیاہ کیا جائے گا ٹاکہ دوسروں کو عبرت بهدا بيمياه ۲۱،۲۹ سر۲) -

۵ یصننیاه کابیتا میر بهرگفیم کے عہد میں امرار میں سے تھا

(بيمياه ٢٧) -٧- ايك اعلى عاكم جس نے تجديد تنده عهد برمم رلكاني رشياه

-(1:1.

مستنقی : \_ (عبرانی = راستبانه) - مستروق : \_ ا - بائبل میں اس نام کاسب سے شہر شخص اخیطوب کا بیٹا ہے۔ وہ ماؤد بادشاہ کے زبانہیں کامن تھا (۲۔ سموٹیل ۸: ۱۷) -ساقل بادشاہ کی موت کے بعدوہ واقرد کی خدمت کرنے کے لئے جو آن آیا (۱- نواریخ ۱۲: ۲۸- ۲ م) عربیه کی موت کے بعد داور نے صدر ق کورلوایا ا ورلاوی ہونے کے باعث اُسے خدا دندے صندوق کولانے میں مدد دینے کے لئے کہا تاکہ صندون کو بروشکیم میں اس جلد رکھے ہواس نے انس سے گئے تیار کی تفی (۱- تواریخ ۱۱:۱۵-۱۱) ۔ وہ داؤد کابراو فاوار تنفا ، چنانچر مبب ابی سک دم نے تبغاوت کی نووہ معی عمد کا مسندوں لیکر داؤد کے ساتھ کیا اور اس کے ساتھ رہا۔ پھر داؤدنے اسے جاسوسی كمين كم لئ بروشايم والس بصبار ٢ يسموسيل ١٥١٥ م ٢- ٢١١ ١٥١١٥١

وه آخری وقت کک واقرد بادشاه کا وفادار را - واقد کے آخری ایّام میں حبب ادونیاہ نے بغاوت کی تواس نے بادشاہ کے فرمان سے مطابق سلیمان کوبادشاہ مونے کے لئے بیون میں مسے کیا ( اسکولین

دانورکی موت کے بعد اس کی وفاداری کوفرا موشس نہیں کیا گیا۔ سیکیان بادشاہ نے اسائٹر کامن کوسرداد کامن کے عہدہ سے معزول كرك صدوق كوسردار كامن مقرركيا (١-سلطين ٢٠١٠ -٣٥) -٧- ايك اورانعيطوب كابليا-ييت وم كاباب تفارا- نواريخ

٣- يرسكاكاباب (٢- سلاطين ١٥: ٣٣٧؛ ٢ - تواديخ ١٠:٧٠)-م من بنت كابتيا حس نے تخبياه كے زماند ميں بيروشليم كى دليرار كو مرتمت كرف بين مددك الخمياه ١٠٠٣) - غالبًا بيركن اوميول مين س ایک تفاجنبول نے خمیاہ کے ساتھ عہدنامہ پرمُبَرِلگانی (نخیاہ ، ۱۱۱) كيونكر دونول مفامات براس كانام مشيرتبيل كے بعد إنا ہے . ۵ - إمّير كابياً - بيكامن خفااوراس نے نخمياه كے نخت برد كيم کی دیوارکو مرتمت کرنے میں مددی (خمیاه ۲۹) -٧ - أيك خص جي تخيآه نے نقيه قرر كياد مخياه ١٣: ١٣) .غالباً بر ممى بروسليم كى د بوارتعم كرنے والول ميں شامل تھا۔ ٤ - لوزرات خانداً في بزرگون مين سيدايب (عزدا ٧:٧) -٨ - خداوندنسوع ك نسب نامرمين الكبشخص رمتى ١٠١١)-

صدوقی به میع اور ابتدائ کلیسیاسے زماندیں مرجودتھی - اس جماعت كالوگول ميں انٹر بہبت كم تھالىكى إس نے بھبى انجيل كى سچا ئى كى بخالفت کی - برنفین سے مہیں کہا جاسکتا کر پرجاعت کب وجد میں

اللی ، المم اسے بیردی تاریخ میں ان کے وطن والس اوطنے (۳۹ ق م) ادر سیحیت کے ابتدائی زما نہ کے درمیانی عرصمیں دکھیا جاسکتا ہے۔ یہودی تاریخ میں اسیری سے پیشتراس کا وجود نہیں بلتا۔

اس جاعت کے نام کے مافذ کاعلم نہیں۔ اس لفظ کااللہ طلب سُما استباز ہونا " سے اور لعین اوفات پراسم صفت سراستباز "کے طور برهمي استعال موناسي -ليكن يويكه صدوقي نأتد اتنے راستنباز تقے اور نر بى راستبانته على جات تقانس لئة تباس يبي مع كراس جاعب کے نام کا اس لفظ سے او کی تعلق نہیں ۔ غالبًا اس کا تعلق ایک سفف بنام" صدون "سے سے۔ اسرائیل کی تاریخ میں متدوق نام کاسب سے من مورثخف والوك عبدكامسدواركام الناتفاد ٢ سموتيل ١٠:١١) عبس کی نسل سے دیگرسردار کامین نیکلے ۔ دہ نود بارون کی نسل اورالیتیزرکے خاندان سے تھا (۱- تواریخ ۲۰:۲۳) - وہ عہد کے مسندوق کو واکیس يروشيكم مح كركيا ( ٧-سموشل ٧٥،١٥ - ٧٥) - حزفي آيل نبي بميكل كى بجالى كانفصيل بيان كرتے ہوئے بتانا ہے كد يونكداكسدائيليوں كے انحراف ك وفنت مدوق كربيط بيؤواه كوفا دار رب تفاس لك وه نئى سيكل بين خدمت كريس كن (سز في ايل ١٧:١٦) بهمم: ٥١) -

ويكرعلما ركي ننه ديك اس نام كاماخذ ايك اور تخص بنام « صدون" تفا - برانٹی گوتش ( قریباً . ۲۵ نیم <sub>)</sub> کا شاگردتھا جری<sup>تعدیم</sup> دنیا تھا کہ خدا کی فنرما نبر داری کسی اجرکی اٹمبیڈ کے بنیر کرنی چاہیئے۔ علاوہ اذیں بیمنی ممکن ہے کہ یہ نام کسی غیر معرد وٹ شخص ملک و تا سے نام سے لیا گیا ہو!

اِس جماعیت کے متعلق جاننے کے تین برائے ذرا کے بیں ، یهودی مورخ یوسیفس، نیاعهرنامها ور \* المود - پوسیفس اُن کی امیرامنظر نه زندگی پر مبرًا زور دینا ہے۔ دہ کتبا ہے کہ " ان کااللہ رسوخ كعاسك ينيَّ لوگول ميں تھا اور وہ عوام سے دوررستے تھے" یہ مکابیوں کے زمانہ سے مے کر میرودی ریاست کی مکمل تبامی نکس یبرودیوں کی ایک سیاسی پارٹی تھئی ہوا میر تبریکا مینوں سے ظبقہ میشنل تفى - صدوقى كامين تقد ليكن سب كامن صدوقى منيس تقد . منالاً يوسيقس كامين نفالسكن فرليسي تفاء امكان غالب يه سي كركا مهزل کابیطبقدرفتدرفته صدوقی جاعت بن گیا۔ اسپری کے زماندسے عام طور بریکامن امرأمیں شمار موتے تھے اور لیوں سکرداد کامن بہت طافتورسستی بن گئے۔ بونانی دور مکومت میں کامبن رسنما شمار مونے کگے ۔ چونکہ ان کی ہمدرد باں ا طاکش اِ پفینیس کے ساتھ تقییں اسس لئے انہوں نے مکابی بغاوت میں عِمسٌ مذلیا - اس جدو جبر ازادی کی پشت پرزیاده تر فریسی فرقه تفا جرم اس بات کی جوان کی و انست میں بہودی مذہب میں بگاڑ میدا کرتی تقی مخالفت کرتے تھے ۔ جب قریباً ۱۳۲ ن میں مشمقون کومرواد کا مین اور بہودیوں کا عاکم دونوں مقررکیا گیا

ر وه صرف تحریری سند دیست پر ایمان رکھتے تھے اور فرلیوں کی دوایات کور ق کرنے تھے جوسیدنر ہسینٹران کک ان کے آباوا جداد سے کہنچی تقیں ۔ بالفاظ دیگر صدوتی ایمان رکھتے تھے کہ صرف خدا کا کلام ہی مذہبی عقائد واختیارات کی واحد بنیاد ہے ۔

ا در جزا و مزاسے انکار تھا۔ لیکن سنے عہد نامہ میں قیامت ،حیات ابدی اور جزا و مزاسے انکار تھا۔ لیکن سنے عہد نامہ میں صدوقیوں کے صرف جسم کی نیامت سے انکار کے متعلق تبایا گیا ہے (متی ۲۲: ۲۷، مرقس ۱۲: ۱۸) ، وہ ان سے حیات ابدی اور جزا و منزا سے انکار کے متعلق کوئی اشارہ نہیں کرتا ۔

سے الکارکرتے ہے۔ نیکن پرانے عہدنامہ میں ارواح اور فرشتوں کاعام سے الکارکرتے ہے۔ نیکن پرانے عہدنامہ میں ارواح اور فرشتوں کاعام ذکر ملتا ہے اس لئے ان سے اس اعتقادی توجیہ شکل ہے۔ شاید ان کے اس الکاری وجر فرمب سے عام اختلاف اور فریسیوں سے قضاد قدر اور انسان کی آزاد مرضی کے بارے میں اختلاف رکھتے تھے۔ اسینی ایمان رکھتے افسان کی آزاد مرضی کے بارے میں اختلاف رکھتے تھے۔ اسینی ایمان رکھتے اور السان کی آزاد مرضی کے بارے میں اختلاف دکھتے تھے۔ اسینی ایمان کو رکھتے تھے کہ فدا سے بہار فراسی قضاد قدر اور السان کی آزاد مرضی کے بارے میں اختلاف دکھتے ہے۔ اسینی ایمان ان اپنی شمت کا خود مالک ہے اور وہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی ادرانسان اپنی قسمت کا خود مالک ہے اور وہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی ایمان دیں۔ اس ان این قسمت کا خود مالک ہے اور وہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی ایرانسان اپنی قسمت کا خود مالک ہے اور وہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی این دورہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی این دورہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی این دورہ نیکی اور بدی کرنے میں اسیان این این دورہ بی کرنے میں دورہ الک ہیں دورہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی این دورہ نیکی اور بدی کرنے میں طعی این دورہ نیکی دورہ نیکی دورہ نیکی دورہ ایک میں دورہ بین دورہ نیکی دورہ نیک دورہ نیکی دورہ نیکی دورہ نیک دورہ نیکی دورہ نیک دورہ نیکی دورہ نیکی دورہ نیک دورہ نیک دورہ نیک دورہ نیکی دورہ نیک دورہ

ننځ عهد نامريس صدوقيول کابرا و راست ذکر صرف مها و فعه بهوا (متّی ۳:۷:۱:۱۱،۱۱،۱۱ ما بعد ؛ ۲۲: ۳۷: مقس ۱۱:۸۱؛ لوقا ۲۰:۲۰؛ ۲۰: ۲۱؛ ۵: ۲۰: ۳۰ ؛ ۲۰: ۲۰ سمج

سر دار کا مینوں کا ذکر آیا ہے تو اشارہ اپنی کی طرف سے -ابسامعلوم بوتا سے کہ پیلے بیل انہوں نے مسیح غدا وندکوان کی ابتدائی ضدمت کے دوران نظرا نداز کئے رکھا مسیح مام طور برفرلیسیول کو ہرت تنقید بناتے تھے سکن ایک مرتبرا نہول نے آپنے شاگردول کوصد وقیول کے خمیر سے بھی موٹ یار رہنے کو کہا (متی ۱۱،۷،۱۱) - انہوں نے فریسیوں کے ساخة مل کرمیخ کواسان سے کوئی نشان وکھانے کوکہا رمتی ۱:۱۷) رجب سیح خداوندنے مبیکل کو یاک کمیا توانہوں نے ان کے اس ا قدام کی مخالفت کی رمتی ۲۱: ۱۲ ما بعد؛ مرقس ۱۱: ۱۵ مابعد؛ لوقا 19: ٧٨ ما بعد) اور ابن داؤد الممسيحام لقب قبول كرفي يرأن سے خفا ہوگئے (متنی ۲۱: ۱۵ مالبعد) - انہوں نے اُن سے ان کے انگلیار دمتی ۱۷: سر۲)، قیامت دمتی ۲۲: ۲۲ ورفیه کوخواج دینے الوقا ۲۰ ، ۲۰ کے بارے میں سوال کرے ان کوعوام اور روی حکومت کی نظروں میں گرانے کی کوششش کی - انہول نے فقیہوں اور فرلسیوں كے ساتھ بل كرا نہيں بلاك كرنے كى كوشش كى (مرقس ١١:١٨) لوقا ون بهي مه ومنهول نے صدرعدالت ميں بيط كمريح غداوندكورة كيااة اس عدالت کے صدر کا تعلق ان کی اپنی جماعت سے تھا۔ غالباً ان کی مخالفت کی سب سے بطری وجران کا بینوٹ تھا کہ اسم کی کڑی ان کے سباسی زوال کا باعث بنے گی ربیر تنا ۱۱: ۹م) ۔

پنتگست کے بعد صدوتی نوزاد کلیسیا کے خلاف بہت سرگرم ہوگئے ۔ اہنوں نے کا سنوں اور عبادت نمانہ سے سروار سے ساتھ مل کر بطرش رسول اور نوختا رسول کو گرفتار کر سے فید میں ڈال ۔ اس کے مقوڑے عرصہ بعد وہ تمام رسولوں کو گرفتار کر سے انہیں ہلاک کرنے کا مشورہ کرنے گئے (اعمال ۵: ۱۱، ۱۳) ۔ اعمال کی کتاب میں ان کا نت دہ میزرویہ جا دی رہا ۔ انجیل علیل میں کسی صدوقی کا مسیحی کلیسیا میں نشامل ہونے کا ذکر نہیں ملتا ۔ یوسیقن سے مطابق وی خلوند کی تباہی کے بعد بیجا عدت ختم ہوگئی ۔ کی تباہی کے بعد بیجا عدت ختم ہوگئی ۔

> صدوم :- ديڪي سدوم -سد

صبريم :- نفتاً لي تبيك كاليك فصيلدارشر مبريم :- ديشوع 19: هم) -

صراحی :- کمبی گردن والابرتن - نفظ صراحی ارد و ترجم بین نقریباً چوم تربه ایا ب - بیرمیاه ۱۰،۱۱۹ میں پرعبرانی نقط بھبوق کا ترجم ہے (فلب عربی بقبئن = پراس اداز کی صوتی نقل ہے جو صراحی میں پائی ڈوالنے یا ایسے پانی میں ڈوبونے سے پیدا ہوتی ہے ) قب ★ بقبوقیا کا ایک شخص کا نام - میں عبران نقط اسلامین سما: سامین بھی آیا ہے لیکن وہاں اردون حمد مرتبان کیا گیاہے ۔

اردومین حراحی استموتیل ۲۷:۱۱،۱۲،۱۱ اور ایسلامین و : ٧ ميں مھي آيا ہے۔ سكن وہاں يرعبراني نفط صفخت كانرجمرہے۔ ر المراب المستحد المالين دين تريخ والا من من عهدنامر سے زماند صراف : ميں يہود ير ميں روى سكة زرِ قانونی منے اور ميم علم كاروبا میں رائج تھے بیپیل کے کامین اورلاولوں نے بہتا ثردیا ہوًا تھا کہ خدا تے گھرے کئے صرف ملیکل کا سکتہ ہی بیش کرنا جا تزہے۔ اسس لئے بيكل ك مختلف وأحبات مثقال اورنيم مثقال مين وبيع جان متھے رصّاف غیرتوموں کے صحن میں اپنے گئےتے ڈال کرنجوب کا روباد كرتے تھے۔ وہ رومی سكتے ليتے اور أن كے بركيں اچھے منا فغ پر سبیل کی منقال دینے ۔ بھروہ کا مہنوں سے منتقال کولنے کر مہنیں دوباق روثی سکتے میں برل کر دینتے ۔ بول وہ دونوں فریقول سے مناقع کمائے تص - خدا وندليتوع في النبيراس لك تكالك وه سيكل كى بالحرمتى مررب مض ومتى ١٢:١١، مرنس ١١: ١١؛ يوستا ٢: ١٨) ٥٠) -نيز دېكھنے سا ہوكار ۔

بروشکیم سے ۵ امیل مغرب میں ایک شهر -یر دات اور بیموراه کی سرصر مپر دافع تھا صرعاه . صوعد ..

(ليشوع 10: ٣٣؛ 19: ١٩) -

سمسون كا بإب منوحر بهال كارسن والاتفاد قفاة ١٢: ٢)-سمسول كواسى مشهرك قربيب دفن كياليًا (قضاة ١١: ٣١) - اسى جلَّه سے دان کے قبیلہ کے لوگوں نے ملک کاحال دریا فٹ کرنے کے لي جاسوس بهيج تاكر اين لئ ميرات الماش كري (تفاة ١١٤) -

صُرِعْتَی مصرِعِی: - صرعاًه کے باشندے (التواریخ ۲:۲۲)-

اس سے مراد غالباً صری لینی صریحاہ کے رہینے والے

صربلیا . صربلیه :- ایک وادی جس میں مدبایی جداون سے صربلیا . مربلیه :- در کر مجا کے وقضاۃ دیا کا دیمیت ولک

تر حبر میں نام مرہدہ ہے ، ۔ صریر افرائیکی ٹیر تجام کی پیدائش کی ملکہ (ا - سلاملین ۲۲:۱۱)-صریر است نشائد اسی مگر سمیل سے وصات سے ظروف ڈھا ہے

كئے - اس كانام ا - سلاطين ير : ٢م مين فرنان سے -

صعور مرح :- ( دیکھتے اعمال ۱: ۲-۱۱؛ مرض ۱۹:۱۹؛ لوقام ۱۴

خدا وندنستوغ مسيح كاصعودان كي زميني نعدمت اورآسماني ندمت کے درمیان ہ<del>ؤا۔ وہ انسان کو گنا ہوں سے ب</del>خات دینے کے لئے م<sup>سے</sup> ادراسے داستباز محمرانے کے لئے جلائے گئے (رومیوں ۲۵:۲۷)- اس کے بعدوہ آسان برگئے اکہ باپ کے دسنے استعقیں داعمال ۲:۳۲۔ ۵۳) اورجب م دعاً میں خدا کے پاس جائیں تو مہاری شفاعت کریں دانیمتنیس ۲:۵) اور حب ہم بغزش کھائیں تو ساری مدد کریں را- یوٹا 1:1) مسيح خدا وندكا صعود اسماني ظامري اور ديدني نفا- اس كاايك مقصد توشأكر دول كواس واقعه كي حقيقت كايقين دلانا نفاا وردوم ا ائن میں اُس کی ظامرہ آئدنان کے بارے میں فری اُمید بید اکرنا تھا ( اعمال ۱:۱۱) -

مسينح كے صعود اسمانى كے متعلق برانے عبدنا مرمي بيشينگوليا يائى جاتى بين د زيور ٨٠٠ ، ١٨ مقالبركيج افسيول ١٠٠٨) اوريح ن خود میں اس کی بیش گوئی کی دیوستا ۱۷:۲۰) اور نیٹ کست سے بعداسے تمام سيجيول ف بطور مركزي تعليم قبول كربيا . يه رسوبول كي مفيده میں نشامل ہے! 🖈 وس اسمان پر پی طرحد گیا اور خدا کے دہنے ماتھ مبیطا سے " پاک روح کے نازل ہونے سے سے صروری تھا کہ بیلے خداوند مسيح السمان بيرجا بين ( بديننا ١٩: ٧) -

صنعود موسلی :- دیکھئے موسی کا آسمان پراکھایا جانا۔

س (عبرانی یے چھوٹا،اصغر) ۔ صعیرز- بحیرة مردارے مشرق میں ادو تبیہ کے علاقہ میں ایک گاؤں جہاں بورام نے أدوميوں كومارا (٢-سلاملين ١١:٨)-

صفاند - صفات - ایک وادی جہاں آسا بادشاہ نے زارج کوشی کے خلاف صف آرائی کی ۔ اس نے خدا سے دُعاکی جس کے بواب میں اُسے بڑی نتح نصیب مولی (۲- نواریخ ۱۱۴ : ۹-۱۱)-

صفت - صفات :- رعبرانی = بهرے کامینار) -صفت - صفات :- بیرهٔ مردارے جنوب مغرب میں ہائمیل کے فاصلہ بیرایک کنعاً نی شہر جیسے بہوداہ اور شمعون کے تبیلوں نے تبا مكرك أس كانام سيمر لعنى مدائح للة وقف كبا روا كالما تضاة

۱: ١٤/ گنتي اې : ١١) -

صفنات فغیج ۔ جہاں پناہ :- فرعوّن نے پوسّف کو پلقب فرعون کے نواب کی تعبیر کی مرواستنظ ترجمہ میں عبرانی تقب ہے. كينفولك ميں اس كانرتمرسے (پيدائش ام: ۴۵) -

صفن یاه : دیکھے منفنیاه ۔

ی تصویبیتیاہے۔

### المريخاب كابيغام

صفنياه كى بنونين ايك الم الكيز بيغام سي شروع موتى مين بي یروشلیم کی ثبت پرستی کی فرست کرتا ہے جہاں سرتھیاہ کے ایام کے بعد رُوحانى "ازىكى كولى المائودارىز بوت -صفنيا ، برطام كاه كرا اسعى عتاب اللی پیموداه اور میروشلیم (۱:۴ -۱۸؛ ۳؛ اتای) اور میموداه کے پٹروسی نبت برسنوں ۲۱: ۴-۵۱) سے سروں مریہ جی جاسے۔

تامم بنی انتہا بیسندی کا شیکار مہیں سے مسر ر منظولاتی مولی رمادی ك انجام بروه اليه دنول كاآغاز ديمينات مفدا يف لوگول كومسائف اً لام كى تعبى بين سے كزار السب تاكم وہ تمام بنى فرع انسان كے لئے ابر رحمت ثابت موں۔

كم تعاصي من مرمت صفياه كرنام يوسياه كي اصلاحات کے تحت ختم ہوگئی تقیں (۱۲۱ ق م)-موات کے بادشاہ بلق کا باب ریمالبًا مریانی تفار گنتی صفور :- ۲۲:۳۲)-

رعبرانی = چھوٹا پرندہ، پرطیا) - مرباک کے کامن سروائس صفوره ۱- کانام رعوایی سی تقا) کی بیٹی اور موسیٰ کی پہلی بیوی۔ غالباً اُس نے اپنے دوسرے بیلے چیز سوم کا فنڈ مونے نہیں دیا تھا۔ سیمن حبب موسلى فداكي مكم كعمطابق مقروالس جار إنفا نووه سخت بيار ہوگیا ۔صفورہ نے محسوس کیا کہ بران کے بیٹے کے ختنہ نر ہونے کی وجر سے سے اس لئے اُس نے خود می چیمق کے پیفرس اُس کا خشنر کیا ا در کیر موسی صحت مند مو گیا۔ موسی نے مصرحاتے مہوئے صفورہ کواس کے باپ کے پاس بھیج دیا ۔ بعد میں حبب بنی اسرائیل بیابان میں تنے تو بیتر صفورہ اور اس کے بیٹول کو موسی کے پاس لایا ( خروج م: ٢٠ مابعد ا ور ٢:١٨ ما بعد) - نيز ديكيط نوني دولها -

سر مران دشال)- معران دشال)- معرف موسی مرسی مرسی تے بنی جدکومیراث میں دیا (بیشوع سرز: ۲۷)-

ال- بنى تيديي سے ايك تحف (كنتى ٢١ : ١٥) - يبداكش ٢٩ : ١١ يس اس كے بيجے صفيات بيس -

رعبران = دیدبان، کمهان کائرج) - بنی عیسوی سے الیفر

۱۳:۱۱، ۱۵ بی اس کے سجے صفو ہیں۔ سر رح بران نے مول ، فلسطین کے جنزب میں ایک شہر معلل میں :۔ جسے پیشورع کے زمانہ میں بنی پیتردا ہ کو دیا گیا تھا (بيشوع ١٥: ١٩) بعديم مني متملى كي اس مي محصد واربن سك ريشوع ١٥:

# صفنیاه کی تناب مصف یا کی تناب ب

یہ کتاب انبیائے صغیر میں نوٹی سے ۔ 'نفدا وند کادن' اسس كتاب كاموضوع سيحس كا ذكر تبيلي عاموس كى بنونوں بيں صمناً آيا ہے ر عاموس ۵:۸۱-۲۰) . بعد ازال" خدا وند کیے دن"کی رونتیات کو كشفى ا دبيات ميں ايک نماياں مقام عاصل ملِّوا۔

#### ١- خلاصمُعضامين

ا - " خداوند کے دن "کی آمد آمد کی آگاہی (۱:۱ تا ۲،۳)

(۱) تمهید (۱۰۱) (۲) هرست کی بربادی (۱۰۲ (۳۰۲)

(س) يهوداه ادرييروشليم بېغناب اللي (۲۰۱۱ تا۱۱)

(۷) عماب اللي كانفشه (۱: ۱۸۱ تا ۱۸)

(۵) عمّابِ اللِّي ملى صحى سكتابٍ ١١٢١ تا ٣)

ب مغيرا قوام يرعناب اللي (١٠: مم تا ١٥)

(۱) فلستيول ببر ۲: ۴ تا ١)

(۲) مواتب اور عمون پر (۲: ۸ تا ۱۱)

(٣) متقربي ( ١٢:١٢)

(۴) السوربر (۱۳:۲) ۱۵) ج - بروشائتم برغناب اللی کے بعد رحمنوں کا لزول (س: ۱، ۱، ۱) (۱) یروشائیم کے گئاموں کی سزا (س: ۱ تا ۸) (۲) یہود آہ کے بقیہ بررحت (س: ۹ تا ۲۰)

### ۲- تادیخی لپسِ منظر

ابل بہوداہ کی دینی حالت حزقیاً ہی موت کے بعد انحطاط كاشكار سوتكي مفى - بعل سے وہ مذبحے بو حزقيا ہ نے مسمار كرديئ تف أس كے بيٹے منسى نے انہيں دوبارہ نعمير كروا ديا تھا ١٧- توايخ سس : الله ا) - دين مسخ موكرام تقائه طوام ريسنى بن كيا تفارعبادت بي بت بيستاندرسوم ورواج كاعمل دغل بوت فرك ايام مين معول بن يجاتها ٧١ -سلاطيين ١١٧ ، ٣ ، ٣) انبياء كي نظر مي اسسرانيل كاخداوند کے ساتھ عہدو ہمان کی دھجیاں کبھیرنا تھا۔

سكوتى تشكرنے ۱۳۲ تى م ميں السور بيھلدكيا - يومشيآه با دشاه یوں اسوربوں کی مداخلت سے نوف سے آزاد موکراین اصلامات كوعملى شكل دے سكانفا -سكوتى مغربي البشيا ميں گفس كرمفترى سرحدوں بك در اكتے تھے ليكن فرعون سموس اوّل نے انہيں ليسيا مونے برجعبوركيدويا - يول ان كے اسرائيل برحمله آور سونے كا امكان تو مذتفا الم صفنياً وبني أن سے مُرك مملول كيس منظرين خداد ندك عثاب

۵)- پیرفلستی اس پرحکمران موئے - حب واقد واور اس کے ساتھی سائل سے ہوائی داور اس کے ساتھی سائل سے ہوئی تو است واقد کو دیا واسموشل کے ۱۶۲۰ - ۱۰ - بب واقد اس شہر میں تھا آوائی نے اکسی کے ساتھ ساؤل پر حملہ کرنے کی پیشکش کی لیکن فلستیوں نے اسے قبول نرکیا بکہ والس بھیج دیا ۔ حب واقد والیس بہنا تو اس نے دیکھا کہ عمالیت فیوں نے صفائی پر حملہ کیا ہو ہو الیس ہے ۔ واقد والیس بہنا اور سب مال متاع والیس نے دیکھا ور شہر کو جلا دیا ہے ۔ واقد استعال اس نے عمالیت میں اس نے عمالیت دیا ہوں کا میں بھی ہوں ۔ باتی کی امیری میں جانے مک سے مقلاح یہ وقت استعال میں ہوں ۔ باتی کی امیری میں جانے مک سے مقلاح یہ ہودا ہوں کی اور نشاہوں کی ملکیت رہا۔ ویکھے باشل اٹلس نقشہ بہ بالا کا م

منتی کے قبیلہ کا آیک فرد ہو بیابان میں مسل فی اور موبیابان میں مضا فی اور حیل فی اور ہو بیابان میں مضا منہوں نے زمین کی نقیسم کے وقت میراث میں سے اپنا ہوت مانگا دگنتی ۲۰: ۱-۱۱) ۔ خدا وند نے ان کی در نواست قبول کی لیسک میں صب ان کے قبیلے نے خدشہ ظاہر کیا کہ لوگیوں کی و وکسرے میں ان کی میراث بھی ان قبیلوں میں مشادی کے باعث ان کی میراث بھی ان قبیلوں کو ل جائے گی دکھتی ہوتا: ۱-۱۱) تو خدا وند نے حکم دیا کہ لوگیاں اپنے کی لئتی ۱۰ میں بیا ہی جائیں اور دید لوگیوں کی میراث کے بارے میں ایک عام قانون مخمرا۔

صلح: د ديکھئے سلامتی ميل ملاپ .

صلف مالاف :- دیواری مرتب می خیرای مردی در دی ایم کی در دی در کارتمیاه

ساز ۳۰)-سان - صالی در ایک عمونی شخص میرد آور بادشاه کے سورواؤں مسان - صالی در میں سے ایک تفاد ۲-سموٹیل ۲۳ : ۳۷ ؟ -۱- تواریخ ۱۱: ۳۹) -

سول - دار - علیها - اردویین برتمام لفظ اس لکری میم میرون کولتکادیا جا آن کا گفتای بوتے ہیں جس پر مجر وں کولتکادیا جا آن کھا لفظ استعال موسے ہیں جس پر مجر وں کولتکادیا عہد نامیمی لفظ صلیب ہنی بلکہ سولی، درخت وغیرہ استعال مواہد برانے عہد نامیمی لفظ صلیب ہنیں بلکہ سولی، درخت وغیرہ استعال مواہد برانے مہد نامیمیں مجر موں کو زندہ صلیب پر منہیں لٹکا تھے مقے رمزن آسے میں برمنہیں لٹکا تھے مقے رمزن آسے کا ذکر آتا ہے میں براہ ۲۱۹؛ ۲۱۹؛ ۲۱۹؛ ۲۱۹، ۲۱۹؛ ۲۱ برائکا درفت سے لئے درخت میں برائکا درخت سے آنار کی دونن کرنا موائی تھا (است تنا ۲۲؛ ۲۱) ۔ اس قسم کی مرزا کا سزاواد لعنتی قرار دیا جانا تھا (گلیتوں ۳؛ ۱۲) اور است داخت سے بہلے درخت سے آنار کی دونن کرنا مونا تھا (است تنا ۲۳؛۲۱) ، اور است داخت سے بہلے درخت سے آنار کی دونن کرنا مونا تھا (است تنا ۲۳؛۲۱) ، اور است بالے درخت سے آنار کی دونن کرنا مونا تھا (است تنا ۲۳؛۲۱) ، اور است تنا ۲۳٪۲۱) ، اور است تنا ۲۳٪۲۱ ، اور است تنا ۲۰٪۲۱ ، اور است تنا ۲۳٪۲۱ ، اور است تنا ۲۳٪۲۱ ، اور است تنا ۲۰ ساز ۲۰ سا

صلیب پیار مختلف شکلول کی ہوٹی تفنی ۔. ۱۔ وہ صلیب ہوعام طور برمصوّری سے ننا مکاروں میں پیش کی ہے ۔خیال کیا جاتا ہے کہ بہی خدا دند استوع کے لئے استعال کی گئی۔ اس بات کواس امرسے تقویت ملتی ہے کہ ہرانجیل میں تکھا ہے کہ صلیب سے اوید ایک کتاب لگایا گیا ۔

7

۲ - دومری صلیب کی شکل انگریزی کے حرف (قی) کی ما مند بونی تنفی ۔ بونی تنفی ۔

٣ - يونانى صليب - اس كے بهارول باز و برابر سونے تفے ب

۳ - صلیب کی ایک اور شکل انگریزی کے حرف (امکیس)



کی مانند تھی - روایت سے مطابق مقدّس اندریّاس کوالیبی صلیب پر نشکایاگیا - چونکه صلیب پرخدا وندیسے دیتوع نے اپنی برش قربانی دی اس سلتے وقت سے گزرنے سے ساتھ صلیب جو پہلے منحوس اولینتی

تصوّر کی جانی صفی ایک پاک علامت بن گئی ا وراس نے میری علم اللی بین ایک خاص منفام حاصل کر دیا - دنیا کی نظریس صلیب کا بینیا م تو بین فرق فی کے متراد ن بین (ا - کر نظیول ۱ : ۱۸) دیکن نجات پانے والول کے نزدیک بین خدا کی فررت ہے - افسیول ۲ : ۱۹: کلسیول ۱ : ۲۰ بیس صلیب نمدا ورانسان کے درمیان معلی کانشان ہے ۔ بول بی صلح اور تحلقی کانشان میمی بن گیا (کلسیول ۲: ۱۳) - بیتاریخ کی سم خریفی ہے کھیلیب بور بیودی اور دومی دونول کے نزدیک نصنت کانشان میں کا متیانی کشیول ۲: ۱۳) سے بیول کا متیانی کشان میں گئی ۔ من مناسان میکدان کا متیانی کشان بن گئی۔

بی می در میلینی موت ایک نهایت ا ذیت ناک سزانهی - برونگیم کی مسلینی موت ایک نهایت ا ذیت ناک سزانهی - برونگیم کی دم دل نواتین ایسے موقع کے لئے ایک قسم کا سرکہ پیش کرتی تھیں س سے صلیب پر نظے میوئے شخص کے در دمیں افاقہ موتا تھا انکین خدا وندلیتوع نے اس سرکہ کو بیٹے سے انکار کر دیا (متی ۲۲:۳۳) -

صلیبی کلمات: کلے فرائے۔ کلے فرائے۔

ا ۔ "اسے باپ، إن كومعاف كركيونكرير مبانع بنيں كركياكرتے ميں ركياكرتے ميں ركياكرتے ميں ركياكرتے ميں اللہ اللہ ا

٧-" ميں تجھ سے سے مہتا ہوں كه آج ہى تومير بے ساتھ فردوس ميں ہوگا" (لوقا ٢٢: ٣٣) - سنج سن

یں۔" اسے عورت إ د كيف تيرا بيٹا يہ سبے . . . . و كيد نيرى مال برسے" ايوسنا ١٠٠١ (٢٤،٢٩) - محمت

یم میں ہے۔ "ابکی ابلی کما شبختی لیعنی اسے میرسے خدا! اسے میرسے خدا! اسے میرسے خدا! اسے میرسے خدا! اسے میرسے خدا اتو ہے۔ منارق خدا! انون ہے۔ منارق خدا! تو ہے۔ منارق ہے۔ منارق ہے۔ منارق ہے۔ " میں بیاسا ہوں" (یوستنا ۱۹: ۲۸)۔ ﴿ کَوَ

٤- "تمام برُما" (يوحنا ١٠٠١) - في مندي

ے۔"اے باپ اسی اپنی رکوح تیرے ہاتھوں میں سونیہ ہول " (لوقا ۲۲:۲۳) ۔ ملا پ

ر سیست ایک کنعانی قبیلہ بواسی نام کے شخص سے صماری :- شہروع ہوًا دہداکش ۱۸:۱۰) -

خصوصیات کاذکر تھی کمریں گے۔ خصوصیات کاذکر تھی کمریں گے۔

ا - ادب مین اکثر عجمیب وغربیب مکات اور بار کمیال عملاً

پدائی جاتی ہیں یا براز خودظا مرموتی ہیں -ان سے کلام میں حسن اور دلا ور دلا ویزی بیدا ہو ماتی ہیں میں اور دلا ویزی بیدا ہو ماتی ہے ۔ بر صنا لئے (صنعت کی جمع - کار گیری ، خوبی) اور بدائے و بدلی کے جمع - انو کھی اور نا در چیز) نظم اور نشر میں خوبمبورتی، دکشتی اور جا ذہیت بیدا کرتی ہیں - نتیجہ میں نامی ،شا کشتگی ، فوش بیانی اور نزاکت دونما ہوتی ہے ۔

كلام ياك ايني اصلى زبانول (عبراني اور يوناني) ميں اس ولعبادتی سے انداستداور مزّبن ہے۔ لیکن پونکد اکثرلوگ اِن زبانوں سے نا واقعف بیں اس لئے اس شن اور نولھورتی کی دا د دینے سے ظامر ره جلننے بیں ۔ اس مفہون میں ہم اس موضوع برکوئی باضابطرتفصیدلی بحث مہیں کریں گے بلکہ صرف چند صنعتوں کی طرف اشارہ کریں گے اور مثالیں دے کر فارئین کو ان کی ایک جھلک دکھاکر محقوظ کریں گے تاكه وه كلام منقدس كي خولصورتي كالچه اندازه كرسكس - تاسم يهال أسس بات برزورد بنااست مضروري بيفكه پاك كام كام مادى مادرى زبان . ميں تدھيرنجات كے ليتے بالكل كافئ اور وا في سے۔ ان صنائع بدا لُتَح یں تیا ہے۔ اور تفیت بخات کے مصول پر انرا نداز مہیں بوتی - مزمد خدا کا بخات كاينيام سادى دنياك لي بعداس لية مرورى تفاكر وه الي الفاظ أورط ليقرس تحربيكيا جائ كرم رقوم اور سرفبيله اسس سمجولے ( قب مَتَّى ٢٨ : ١٩) واس حقيقت كى تابيد اورتصدين عید سنتکست بر نزول رو و القدس کے وقت واضح طور بر موگئی۔ باک روح نے شاگرد ول کوغیرز بانیں بولنے کی طاقت بخشی (اعمال ۲ : سر -۱۰) - اس موقع برتنن مزادس زیاده لوگ مختلف ممالک سے اکتھے تھے اور بہاں کم اذکم پندرہ زبانوں کاذکر آیاب -کلام مقدّس کی ایک خواص صفت بدہے کہ اس کا زرجمہ سرز بان میں بوسكنا سي ميراس كى ساده بيانى اورفصاحت كازنده نبوت سع -تاسم وہ صنائع برائع جرعبرانی اور بدنانی میں اتنی میں کلام متقدس کے گہرے معنی شخصے میں مدددیتی ہیں اوران سے وا قفیتت کلام یاک کے طرز تحریر کیے حسن اور خولصورتی کی قدر دانی سکھاتی ہے اور اکثر مرتبة تشريح أورتوشيح مين مبت مفيدتاب مونى بهد

رب را استه بین بن می عبرانی اور این ای طرز تخریم بین ضاص کرعبرانی مین کی عبرانی اور این افزیخر مین ضاص کرعبرانی بین می کیده خصوصیات البی بین بولیعفی مشرق زبانوں سے مشترک بین خصوصاً عربی اور فادسی سے - ہم ان کا ذکر صنمناً بی کریں سے کیو کمہ فاد تین ان سے بیلے ہی سے واقف بیں ۔

بر بن عمرانی اورع بی بیس (اس کا تراردواور فارسی بی بھی مواہد) حرف عطف واؤکٹرت سے استعال کیاجآ ہے - بیخصوصیت کلام یک کے پہلے باب کے مطالعہ سے صاف ظاہر ہے - استدائی جلے کے بعد ہی بدلفظ آتے ہیں "اور زین دیران اور سنسان تھی اور گہراؤ کے اور برا ندھیارتھا تے عمرانی میں بدیوں ہے -

[و] ها ارض عثى نا توهو [و] وهو [و] خوشك لحل پنے تهوم [و] روأخ الوهيم مراخيفت عمل پنے هامائيم

بیدائش کی کتاب کے پہلے باب میں تقریباً ساٹھ جملے ہیں اور ہر حملہ واو " (اور) سے شروع ہوتا ہے۔ اس باب کے عبرانی متن میں تقریباً کل ہ ہ " وا و " مرون عطفت کے طور پر استعال ہوئے ہیں۔ جب دوسے زیادہ نام موں یا دوسے دیادہ باتوں کا ذکر ہو تو ہیں۔ جب دوسے زیادہ نام موں یا دوسے دیادہ باتوں کا ذکر ہو تو اس کے برعکس ایسے مقامات بہفارسی ،عربی اور عبرانی میں تام الفاظ مولوی اس کے برعکس ایسے مقامات بہفارسی ،عربی اور عبرانی میں تام الفاظ عبد الحق صف سے جوڑے جاتے ہیں (ور مجھے قواعد الدووڈ اکٹر مولوی عبد الحق صف میں ایسے مقامات بریا البا المریزی گرام کے افتر کا نتیج ہے۔ عبد الحق صف میں موسل مولوی منام اور اس کے بیٹے جو کشتی سے بھلے میں موسل میں مولوں کی مقام اور علی میں عبرانی طرف میں موسل مولوں یا دور اور الدول کو دار اور المور اور ار اور اسور اور ار اور المور اور ار المور اور اور المور اور اور المور اور المور اور المور اور اور المور المور اور المور اور المور اور المور اور المور اور المور المور اور المور المور المور المور المور اور المور ا

اس مسلے میں بربات بھی دلحیب اور غور طلب ہے کہ پرانے عہد نامہ کی کئی تناہیں عبرانی میں واوسے شروع ہوتی ہیں مثلًا خروج، احبار ، گفتی، استثنا وغیرہ ۔ لعض ایسی تناہیں بھی حرب عطف سے مشروع ہوتی ہیں جن کا بھیلی کسی کتاب سے تعلق یار بطرنہ ہو مثلاً یشوع، قضاق، روت ، پہلا اور دوسراسموشیل وغیرہ ۔ بہ طرنہ بخریر عربی اور فارسی ترجموں میں قائم رکھا گیاہے ۔

۳ - بعض عام محاور کے بھی بالکل مشرتی انداز کے ہیں۔ مثلاً ★ بٹیایا ★ بیٹی کا مجازی استعال عربی کے محاور وں ابن الوقت ، ابن السبیل کی طرح کے کئی محاور سے عبران میں ملتے ہیں۔ مثلاً بٹرصابے کا بیٹیا (پیدائش سے بسے عبرانی بن نرقب و نئیدمہ بعنی پوسفٹ اسرائیل (لیقوب) کے بٹر صابح میں پیدا ہوًا)۔

عبرانی بن اور بنی کفظول کے انت عام تھے ہیں کہ انہیں اردومیں جوں کا توں تکھ دیا گیا ہے۔ مثلاً بن عمی (پیدائش ۱۹،۱۹۔ قب بوریع ۱۰۱۰ میرے لوگول کے بیٹے) - بنونی (بن اونی پیدائش ۱۸:۳۵۔ ۱۸ گریج کے اندائش ۱۸:۳۵۔ میرے عمٰ کا فرزند) - بوائدگس (مرقس ۲۰،۱۳ گریج کے

بیعے - لیسران شند) - ادامی میں تبن شدیل بوکر" بدی، کی شکل لے لینا ہے - نئے عہد نامر میں ایسے سات نام طبتے ہیں یعنی بر آمیاً کی (متی ۲:۱۱)، برلیز آہ (متی ۲:۱۱)، برآآبا (متی ۲:۱۲)، بر آمالی (مرقس ۲:۲۷)، برست (اعمال ۲:۳۱)، بر نباس (اعمال ۲:۲۷)، برلیتوع (اعمال ۱۳۱۰) -

عبرانی میں کچھ اور مثالیں بھی ہیں جو ترجمہ میں ظاہر سنہیں ہوتیں ۔ کسی کی عمر کو محاور آ تجرانی میں سالوں کا بیٹا کہاجا آ ہے ۔ مثلاً نوح پانچ سوسال کا بیٹا تھا ( بیدائش ۵: ۳۷) ۔ چنگاری کو عبرانی میں مشعلے کا بیٹا (ایوب ۵: ۷- بن دیشف ) کہا گیا ہے ۔ اسی طریقے سے بیٹی کے لفظ سے محاور سے بنائے گئے ہیں جتی لاکوں کو حت کی بیٹیاں کہا گیا ہے ( بیدائش ۲۷: ۲۷ - بیرماورہ کئی جگر استعال بنواسے ، مثلاً بیدائش ۲۱: ۲۷ گئتی ۱: ۲۵ ورشٹنٹ مواسی عورتیں ۔ کیتھوک مواسی بیٹیاں )، نضان ۱۱: ۲۸ (پروٹشنٹ مواسی عورتیں ۔ کیتھوک مواس کی بیٹیاں )، نضان ۱۱: ۲۸ (پروٹشنٹ اسرائیلی عورتیں ۔ کیتھوک اسرائیلی کی بیٹیاں ) دغیرہ۔

می ۔ صنائتے دوسم کی ہیں ۔ صنعت معنوی اورصنعت لفظی۔
اکشر بالک کلام کی اصلی زبان میں حسن اورنزاکت الفاظرے اشتقاق
اور آواذسے پیدا ہوتی ہے ۔ معنوی اور صُوتی باذگشت کلام میں
ایک خاص خولصورتی پیدا کرتی ہے ۔ بعض نازک خیالیاں تو ذہنی
ایک خاص خولصورتی پیدا کرتی ہے ۔ بعض نازک خیالیاں تو ذہنی
میں فلاباڈیال کھاکر ایک باسمجھ حساس فاری کو بہت محظوظ کرتا ہے۔
اس قسم کی صنعت رعایت لفظی یا نلازم کو نتیجہ ہوتی ہے ۔ مشلا میں مسلم کی صنعت رعایت لفظی یا نلازم کو نتیجہ ہوتی ہے ۔ مشلا میں اور مام کا ورضت اور مشاقب کی میں نے عرض کی کہ باوام کے بحث با دام کا درخت اور مشاقب کی میں نے عرض کی کہ باوام کے درخت ( شاقب کی دربتا موں "

س قسم کی رعابیت نفطی کئی جگر بائی جاتی ہے ۔ اس کی ایک اور مثال ملاحظ ہو ۔ بلغام کو موا ببوں کے با دشاہ بلق نے بلوا یا تاکہ بنی اسرائیل پر لیست کرے رائی ایک نفد انے بلغام کو ابسا کرنے سے دوکا ۔ جب بلق نے اصرار کیا تو بلغام نے اپنی رویا میں فینیوں کے متعلق اس خرج بیان دیا ۔ یا درہے کرعبرانی میں فیین کے معنی آشیا ندمیں ۔ " تیرا سکن مطبوط ہے اور نیر اکشیا نارافیدی جبی بیٹان پر بنا ہو اسے ۔ توہی سکن مطبوط ہے اور نیر اکشیا نارافیدی جبی بیٹان پر بنا ہو اسے ۔ توہی فیتن رائیسی اس کی معنی اس کا منہ خراب ہوگا " (گنتی ۲۲) ، ۲۲) ۔

نین (آسنیاند) خاندخراب موگا" (گنتی ۱۲۱: ۲۱، ۲۲)
۱۹ - اس منعت کی ایک اورقسم کسی کے نام پر تلازمر کرنے

سے پیدا ہوتی سے - مثلاً جب خدا اپنے اور ابرام کے درمیان
عبد باندھنا سے تو اس کانام ابرام (بزرگواد) سے تبدیل کرکے ابرام

( تومول کا باپ) کرویتا ہے ( پیدائش ما: ۵ - دیکھنے دلفرنٹ بائبل کا حاست بدر -

اس صنعت کی مثالیں نئے عہدنا مہیں بھی ملتی ہیں۔ مشلاً حبب نعدا وندسے بھرس دسول سے منا طب ہوتے ہیں توفر مانے ہیں " نولیطرس (یونانی بست و میں petros ہے اور میں اس پھر دیونانی بیت و petro) پر اپنی کلیسیا بناؤل گا" (متی ۱۹:۱۶)۔

> درعا بتر نفظی کی ایک اور دلچسپ سکن سیجید وشال گلتيول باب باننج ميں پائى جاتى سے - بېچىدە اس دىم سے تماس میں مسنعت کنا برخمیی شامل ہے ' جو این کُل کا قاری کونانی دایو مالا سے نا وا تفییت کی وجہسے ترجمریس بط صر سمجھنے میں وقت محسوس كرب كا - إدلت رسول خننه كم متعلق تجث كرر باسب - وه كهاب كمسيح مين ببوكر ختنه اپني كوني اسميت نهين ركفتا . مزودي پيز ایمان سے جومحبت کی داہ سے انٹرکرتاہے ۔ گلتیک کلیسیائے لوگ اچھی سیجی زندگی لیسرکررہے تھے ۔ تی سے داستے پرمیلیتے مروث کس نے آن کے داسترمیں رکاوسٹ وال دی ؟ دکاوٹ نے کے لئے پونانی لفظ این کی بیت enkopto سے ۔ اس کے لغوی معنی برکسی كوروكف ك ليت (رامستركو) كاف (كمعود) دينا بإراستدين دكاوك کھڑی کر دینا ۔مجاذی معنی کسی کو روکنا (گلنیوں ۵:۷ یعض نسخوں میں بہاں یونانی نفط اناکی بینو anakopto سے رکس نے تمهادے داستہ کو کاٹ دیا نبس برتم اچھی طرح سفرکر رہے تھے؟ دوسرالفظ الیکی بیتو apokopto سے کہ اس کے لغوی من اعضو) كاه فوالن كي بي (گلنبول ١٢،٥ - قب مرفس و: ١٣،٨) ۴۵؛ بوستنا ۱۸: ۱۰: ۲۷)- مجازی معنی اپنے کونعار کج کرنے کے بھی ہیں ۔ یہاں اس بات کو یاد رکھنے کی صرورت ہے کہ گلتیہ کے پر وس میں فروگتیہ کا علاقہ تفاجیاں بونانی دیوی سو سیلے eleu کی پرسنش برزی تفی - اس رجا دیدی ( جسے مادر اعظم می کوت تقے) کے بچاری اپنی وفادادی کے تبویت میں اپنے آپ کو افعہ کر دیتے تفے ۔ پولس رسول کلتیہ کے لوگوں کو مخاطب کریے کہتاہے کہ جو وگ تمہیں خننہ کرنے پر مجبور کرتے ہیں" کا نسکہ تمہارے بے قرار كرين والع تمهادا نعتنه كرنے كى كائے اپنے كوئا فعت كرياہتے" ( apokopto )- پروهشنسط ترجه میں شانسند بیانی سے کام ليا كياب، ( ديكھنے كليتول ٤ : ١٦ - اور ديفرنس باشل كاحاستير) -كيتقولك ترجمرزيا دهب جعجهك اورلوناني لفظ ك لغوى معنى مے عین مطابق ہے۔

۸۔ بجنیس قلب ۔ اس صنعت میں ایسے لفظ یا جیلے کی ہے ہے ۔ لکھے جاتے ہیں جنہیں سیدھایا اللہ پڑھنے سے کوئی پُرمعنی لفظ یا عبادت بنتی ہے۔ مثلاً درد کا اُلٹ در دہی ہے اور کان کا ناک۔

ار دومیں اس کی ایک مشہور مثال امیر خسر و کے اس مصرع میں ملتی ہے ع۔ شکتر بہزازو نے وزارت مرکشس ۔

رمعنی - اینے فرائف کوشیرسنی سے اداکر) - اس کی سیدھی سادی مثال عرانی اور بینانی میں تو ہادی نظرسے نہیں گذری - تاہم عرانی کی ایک نہا بیت دلجیسپ صنعت ہے جو اسی قسم کے اصول پر بنائی گئی ہے ۔ یہ دمزیہ تحرمیم میں کام آتی تھی - عرانی میں اسے اتباث (آلف میں او بیتھ سیسین کا کانام دیا گیا ہے ۔ اس نام میں اس کے بنانے کی طرف اشادہ ملتا ہے ۔ عرانی حروف نہی کے پہلے موت آلف کی عبگہ امزی حرف اسے ۔ دوسرے حرف میتھ کی جگہ آخری حرف سے پہلے کا حرف اشابی بنا ہے ۔ دوسرے حرف میتھ کی جگہ آخری حرف سے پہلے کا حرف اشابی بنا ۔ شیب وغیرہ ۔ یوں آلف، تاؤ ، میتھ اور شیب سے اتباش بنا ۔

یادر سے کر عبرانی مروف تہی بائیس ہی اوران کی ترتیب اجدک عین مطابق ہے ۔ قارئین کی سہولت سے لیے سم انہیں ذیل میں ترتیب دارور ج کرنے ہیں ۔ حوث سے نام سے بعد قو سین میں اُن کی اُلگی ترتیب کا عدد کھی ورج کررہے ہیں ۔

١- آلف (٢٠) ٢- بين (٢١) سريميل (٢٠) ١١- والحق (٩)

۵- سے (۱۸) ۲- واد (۱۷) ۱- ذین (۱۷) ۸ - خیخ (۵)

و - طبخد (۱۲) ۱۰- يود (۱۲) ۱۱- کان (۱۲) ۱۱- لامد (۱۱)

ساله میم (۱۰) سما- لون (۹) ۱۵-ساک (۸) ۱۲-عین (۷)

الا - شین (۷) ۲۲ - تاؤ (۱)

اب آپ دیمیس سے کہ اور ۲،۲۲ اور ۲۱کو بوٹرنے سے اوراعراب لگانے سے لفظ ا نتبا مثل بن گیا۔

اگر اِ آبِ (بیتھ-۲، بیتھ-۲) لامد-۱۱) کواس طریقے سے بدلنا بوتوشین شین کاف یعنی 🖈 شیشک بنے کا۔ بنی نے با آبی کا مزیر نام شیشک رکھاتھا (دیکھتے برمیاه ۲۱،۲۵)۔

اس کی دوسری مثال عبرانی نفظ کیب قامائی ہے ( دیکھتے کیستھولک ترجب ارمنیاہ اہ : ا) ۔ بدعبرانی عبارت سے صب کا ترجب "اس کے مخالف دارالسلطنت "ہے۔ عبرانی حرون صنح کا لامد - ١١ ؛ بیتھ - ۲ ؛ قوف - ۱۹ ؛ میم - ۱۳ ؛ لاد - ۱۰ ، بیل - اب آخر سے انہی اعداد کے حروف لیجئے - ۱۷ - کاف ؛ ۲ - سبین ؛ ۱۹ - دالتھ ؛ ۱۲ - یود ؛ ۱ - میم - ۱ والتھ ؛ ۱۲ - سبین ؛ ۱۹ - دالتھ ؛ ۱۲ - سواس امداد کے حروف لیجئے - ۱۷ - کاف ؛ ۲ - سواس کی جمع ہے - سواس خالف دارالسلطنت کے رہنے والوں سے مراد کسدی ہیں جن کا ذکر آئیت م میں آگاہے -

ه منعت مجاز مرسل - اس علم بیان سے دہ صنعت بیا نیر مراد ہے حس میں سبب سے مُستب، کل سے جزو، لازم سے ملاوم، ذکر سے صاحب ذکر اورظرف سے مطرون یاان کے اُلٹ مُراد

التے جائیں - کلام پاک میں اس کی کئی مثالیں ہیں - مثلاً ہے سے مراد اسل ( پیدائش سا: 10 - عبرانی میں یہاں بیج ذرع ہے) - موسیٰ سے مراد موسیٰ کی وساطت سے دی گئی شریعت ( لوقا ۱۹: ۱۹) - لکڑی سے مراد موسیٰ کی وساطت سے دی گئی شریعت ( لوقا ۱۹: ۱۹) - لکڑی کمینفولک ترجم میں صلیب ہے ۔ کمینفولک ترجم میں صلیب ہے۔ کمینفولک ترجم میں کسولوں میں کسولوں میں کفظ کلڑی ہے ۔ کمینفولک ترجم دارا ور پروششن ف محمنی لکڑی استعال متواسے - کمینفولک ترجم دارا ور پروششن ف لکڑی کیا گیا ہے ۔ معنی لکڑی کیا گیا ہے ۔ وشیح کے لغوی معنی کلے میں ہارڈا انا یا ۔ منعت توشیح - توشیح کے لغوی معنی کلے میں ہارڈا انا یا ۔ ا

بائے سعب ویں مورے سوی کی کاروال با جڑاؤ بیٹی بہنانا ہیں لیعنی کسی کو آلاستہ کرنا۔ اس صنعت میں ہر شعریا آیت سے پہلے لفظ کا پہلا حرف کسی خاص تر تیب سے آتا ہے۔ اُردو میں اکثران حروف کو حمی کرنے سے کسی کانام بن جاتا ہے۔ مثلاً اُکسی ک

ا : اُمّیدسے دُنیا قائم بے ، اُمّید کا دامن تفامے دکھ اُم بنین اُمّید کا دامن تفامے دکھ اُم بنین اُمّید کی نسبت کیا کہتے

م : معصُومِ اذل سے واسطردکھ، معصُوم نمتنا بیب داکر۔ معصُوم سے می نوش ہوتا ہے، معصُّم کی سیرت کیا کہیے

م : مُشَاق نُكَايِن وَصوف قَى بَين، مُشَاق نُكَايِن كَبَتى بِين بودِل مُستيد كارسياب، اس دِل كَيْ عقيدت كيا كيف

ی ؛ یادول کے شکفتہ بہلو میں، اُمید کا باتھ بھی ہوتا ہے اُمید سرور دِل بھی سبے ، یہ رمز حقیقت کیا کہنے

: ﴿ وُنِيَا ئِے مُعَبِّتُ مِنْ نَا دان ، اُمّیدی شُمْع درخشال کر جس دل میں میشمع درخشاں ہے ، اُس دل کی حوادث کیا کہیئے ( ناکس)

اگر مذکورہ بالا مرشعر کا مہلاحرف لیا حائے اور ان حروف کو چڑا حائے تو امپید کا لفظ نبتا ہے۔

کلام پاک میں غالباً اس کی صرف ایک مثال زلدر ۱۱ میں بلتی

ہے ۔ پہلے جکے لین " یہو واہ نے میرے فداد ندسے کہا "کے تمہیدی
الفاظ کو چھوڈ کر عبر انی مثن کی پہلی چار آیتوں میں شین ۔ میم عین ۔ نون
کے حروف استے ہیں جن بر ★ اعراب لگانے سے شمتون نام
بنما ہے ۔ لبعض مفستر سے مجھتے ہیں کہ بی ★ شمون مکا بی کا
حوالہ ہے ۔ باد رہیے کہ اس شمتون نے یہود لیوں کو سلوفیوں سے
بخات دلوائی تھی ۔ نمین زیادہ علماء اس ذلور کو سیوفیوں سے
کرتے ہیں ۔ ان کی دائے میں شمتون کے نام کی تو شیح عمداً نہیں
بنائی گئی بلکہ وہ اتفاتی ہے ۔
بنائی گئی بلکہ وہ اتفاتی ہے ۔

باک کلام میں توشیح کی تمام نرشالیں حروب انجب دکی الم میں توشیح کی تمام نرشالیں حروب انجب دکی الم میں اللہ میں ا

تودوسری بیتھسے ہوگی اورنسسری گیمل سے وغیرہ - اس کی مثالیں بيني نريُر ٢٥ ، ٢٥ ، ١١١ - ١١١ ، ١٩ ، ١٥ منال اس: ١٠ - ١٠٠ ؛ نوحر توشیح کے فوا مرکے لئے اسی قاموس میں نوصے تمہیری نوط كوملافظ فرمايس)؛ ناحوم ١: ٧- ١٠- بروششنط ترجم بين مرف ۱۱۹ نەبوركى نشانىپى كىگئى بىنے كەبەصنىت نوشىچ سىم آراسىند سے - سر حصر کے نشروع میں عبرانی حروف تہی اور اُن کے نام درج بين ( دكيصة عبراني زباك مق م عبراني سروت نتهي بعيسه اوبيه ذكركيا گیا سے تعداد میں بانئیس ہیں اور ان کی ترسیب بعین الجدثی سے۔ یہ قرشت کے کلمہ رہضم ہوجاتے ہیں۔ عربی مزید کھی مروف ہیں جُو تُخذَا ورضطغ ك كلمول سفرا داكتُ جا أَنْتُ بِين بَكَيْتِصُوبِك ترجمَّه میں اس صنعیت کی سرحگر نشا ندسی مروحی ابجد لگا کر کردی گئی ہے ( دَكِيفِ كَنبِتِعُولَك ترجَبُر في خصوصاً مزمور ١١٨ (١١٩) كاذيل نوط) -لا ۔ قوشیح کے علاوہ زلور والامیں ایک اور دلیسب صنعت یائی جاتی ہے۔ چو کریر زبور نمدا کے کلام کی تعریف میں مکھا گیا ہے اس لئے اس کی مرا بت میں ( ماسوا ۱۲۲ اور ۱۳۲ کے) میں غدا کے کلام سے لئے کوئی متراد ن لفظ استعمال کیا گیا ہے ، خدا کا کلام خدا کی وفاداری کی حقیقت کا مکاشفہ سے (البيت ١٩٠- بس لفظ كانتيمبرسياني -كيتصوكك" بإشيداري "مميا الياسيع، و ه عبراني مين امت سي حس كامفهوم وفاداري مي ب -خداک کلام کے خلاصہ کوسیائی کہنے سے یہ مراد سے کہ و ہ ہمارے ایمان کی حقیقت اور انقلاتی مسائل کوسم مرخامر کرتا سے - تورہ (شریعت - ہیت ۱) سے محص نصر اکے صادر کر دہ اسکام يا توريت لعني سيلي يا في تنابي سى مراد منيس سے - باك كارم ال سب باتوں کا گلبی طوربیا ماطر کراہے وہم پرخدا کی ذات اور اسس سے مقاصد کوظ مرکر تی ہیں، یعنی خدا شخے انسان سے لئے کیا منصوبے میں (قب رومیون ۱۳ ۲۱،۱۹) . توریت توییا سالک برجية تصوّر تنهين كياكيا (قبّ اعمال ١٥:١٥) بله فداك أساخذا كي

زنده تعلق اور آس کے فضل اور مدایت کا اظہار ۔
خدا کے اس الہام کی خوشی میں شاعر خدا کے کالم کے گئے
آتھ مترادف الفاظ استعمال کرتا ہے جوند ای شریعیت کے
مختلف میلووں پردوشنی ڈوالتے میں ۔ اس صنعت کی خوبی مجھنے
کے لئے ضروری سے کران آتھ الفاظ کے بیچے مفہوم کر مجماعاتے۔
تورہ (شریعیت) کے لئے یہ آتھ الفاظ بیر ہیں ۔

(۱) شہافتیں (عبرانی عبد الم بھے عبد وی ۔ عبرانی منن بیں یہ 11 نبور میں ۲۳ میں ۱۳ میں اس سے مراد خدا کے عہد کی وہ شرائط ہیں جن برایا نداد کوعمل کراہے ۔
(۲) قوانین (عبرانی بقورد بیر - یہ ۲۱ مرتبراس نہور ایں آیا

سے (آیات مہد، ۲۷،۱۵ وغیرہ) اس سے مراوزندگی مبرکونے کا افھول ہے۔ (۳) اسکام (عبرانی مصوالا پرلفظاس زبور میں ۷۲ مرتبہ آیا ہے ۔ آیات ۱۰،۷ ، ۹ وغیرہ) ۔ یہ اسرائیل کے خدا وند ضداکی

شخصی رفنا کوظام رکرتے ہیں جن پروہ عمل کرنے کے لئے زور دیا ہے۔ (۲) آئین (عبرانی خوتی - یہ اس زبوریں ۱۹ مرتبہ آیا ہے۔

ایات ۵ ، ۱۲،۸ د عنره ساق ک دیدا ن ابوردین ۱۹ مرتبه ایاب ایات ۵ ، ۱۲،۸ د عنره ) - ان سے وہ فیصلے مراد ہیں جو فلم سند کردیئے گئے ہیں اور من پر ہمبشہ عمل کرنا ضروری سے ۔

(۵) احکام - یہ (۲) سے مختف ہیں (عَبرانی مشیاط - یہ اس زنور کے عبرانی متن میں ۱۹ مرتبہ ایا ہے ۔ آبات ، ۱۳۱۸ وغیرہ) -خدا بعنی اسمانی قاضی کے فتو ہے جوزندگی کے میر پہلوکا احاطہ کرتے بیں ۔ کیفھولک ترجمبیں لفظ فضا استعمال کیا گیا ہے جو اِن میں اور احکام میں نمیز کرتا ہے ۔ اور قاصی کے فیصلے کا مفہوم بھی رکھتا ہے۔

(۲) کلام (عبرانی دا وار- بر۲۲ مرتبه آیایت ۱۹،۹،۱۰) ۱۷) - اس سے مراد خداکی مرضی سے ہومسس نے اپنے لوگوں پر نام کری ہے ۔

(۷) کلام - یہ رائ سے مختلف سے (عبرانی اصولا - ببد امرتبہ آیا ہے - آیات ۱۱، دس، اس وغیرہ) - اس میں وعدے کا مفہوم موجود ہے - اورلبض مبکداس کا ترجمہ وعدہ ہی کیا گیا ہے ( ذکور ۷۶، ۸) - کیفھولک ترجمہ میں لفظ قول استعمال کیا گیا ہے - یوں اس میں اور کلام میں تیز کی گئی ہے -

(اعمال ۱۹:۱۹:۱۹،۱۹،۱۳،۱۳۱۱) -کتاب مقدس میں اور معبی صنائع اور بدائع ہیں لیکن یہ ترجمہ میں ظاہر نہیں ہوتیں - یہودی رقبی اپنی نفاسیر میں ان کا تفصیل سے ذکر کرے انہیں اعجا نہ کلام اللی سجھتے تھے ۔

صندل به ديم ناتب بائبل ما

صمندوق : پمپیکس پیٹی۔ (عبرانی ادون - تبعی اُداُن )۔ سوائے پیرائش ۵۰ ۲۲ کے بہاں اس کا ترجہ \*تا برت کیا گیا ہے !تی جگہ اردومیں صندوق کا لفظ لکھا گیا ۔

ا - متعدد عبر متعدد عبر مع مندوق سے لئے استعال مواہد -د کیھنے عبد کا صندوق -

ہے۔ یہ اُن تکری کے مکسوں کے لئے بھی استعال ہوا ہے جن کے دھکنوں میں سوراخ مقص اورجن میں لوگ مریہ ڈالتے تقے۔یہ

بہیکل کے اندر دسنی طرف رکھے ہوئے تھے (۲ سسلطین ۱۹:۱۶،۰۱؛ ۲- تواریخ ۲۲،۰۱،۱۱)-

صندو تجبر، صن وقی به جس عبرانی لفظ کا برتر مجر سے وہ مرن استعال مؤا بسے ۔ اسمونیل ۱۱،۸۱،۵۱ میں استعال مؤا بسے ۔ غالباً برایک مجھوٹاڈ با تقاجس میں فلستیوں نے جرم کی قربانی کے طور پر پانچ سونے کی گلٹیال اور پانچ سونے کی چہیال بندکرے عمد کے صندوق کے ساتھ اسرائیل کے پاس جی تھیں ۔

صنعت وحرفت المحات المعرفة المحتاب المقدس مفت وحرفت كا ذكر كتاب مقدس معنت مرنا ورئيسينه كى روئى كهانا لله كام كے تعرق الكا يك الم محقد تها۔ عبرانی اور دونانی نظریہ حیات میں ایک خصوصی فرق غرطلب ہے - الله یونان ہا تھ سے كام كرنا باعث ذكت تعرق كرنے تقے ۔ وستی محنت ایک آذا دشہری كے شایان شان دی تھی - ایسا كام غلام می كرتے تھے - اس كے برعكس بہودى ہاتھ سے كام كرنا باعث فرسمجھے تھے۔ یرحقیقت كئی لله تلمودى مقولوں سے ظاہر موتی ہے ( قب یرحقیقت كئی لله تلمودى مقولوں سے ظاہر موتی ہے ( قب

فلسطین کے باستندے اپنی تمام تر آادی کے دوران اپنی
ہمسایہ قوموں کی طرح مان ہی بنیادی پیشہ جات میں مصروف رہے
ہو اُن کے پیٹو سیوں کے تھے - آن کی زیادہ تر معنوعات می اکلی کا در بیخبر کی تفییں ۔ اِن پیشول کی پیروی ہو صحت مندمرد کرسکتا تھا جگہ گھر میں عور تیں سوت کا تئیں ، کھانا لیکا تیں ادر سینے پوئے گھر میں عور تیں سوت کا تئیں ، کھانا لیکا تیں ادر سینے پوئے تعلقات کی بنا پر وہ صنعت وحرفت کے بعض اچھے طریقے سیکھ کہ اپنا لیت تھے ۔ غالباً بنی اسرائیل نے دستکاری اور دو سرے بیشوں میں بین الاقوامی سطح پر کوئی نمایاں مقام حاصل نہیں کیا تھا کیو کہ بیشوں میں بین الاقوامی سطح پر کوئی نمایاں مقام حاصل نہیں کیا تھا کیو کہ اب تک اثریات کی کھدائی کے دوران اُن کاکوئی فن پارہ دستیاب بیشوں ہو اُسے ۔ تاہم اُن کے دوران اُن کاکوئی فن پارہ دستیاب نہیں ہو اُسے ۔ تاہم اُن کے دوران اُن کاکوئی فن پارہ دستیاب نہیں سے دوران میں کہا کیا ہے و خروج ہے ۔ ہا ہو اُن کی نشاذ ہی اسرائیلی دستیار دول کی تو گھرت اور دانش مندی کی نشاذ ہی اسرائیلی دستیار من کے دوج ہے ، ہم قب پیدائش اہم ، می اسرائیلی دستیار من کے دوج ہے ، ہم قب پیدائش اہم ، می اسرائیلی خوت نے بیشے بیدائش اہم ، می اسرائیلی دی ختاف پیشے بھات مخالف قوموں سے سیکے ۔ کی اسرائیلی خوت نے بیشے بھات مخالف قوموں سے سیکے ۔ کی اسرائیلی دی خوت نے بیشے بھات مخالف قوموں سے سیکے ۔ کی اسرائیلی خوت نے بیشے بیدائش اسم ، ہم ، می ان کے خوت نے بیشے بیدائش اسم ، ہم ، میں نہیں اُن کے خوت نے بیشے بیا کشن اُن کے دوران سے سیکے ۔ کی اسرائیلی دی تو بیشے بیشے بھی اُن کے دوران سے سیکے ۔ کی ان کے خوت نے بیشے بیا کہ دوران سے سیکھے ۔ کی ان کو میں کی ان کو کی کھور کی کوئی کی دوران کی معالف کی کوئی کی دوران کی دوران کی کوئی کی دوران کی کوئی کی دوران کی کوئی کی دوران کی کوئی کی کوئی کی کی دوران کی کوئی کی دوران کی کوئی کی کوئی کی دوران کی کوئی کی کو

مثلاً لوہے کاکام انہوں نے فلسٹیوں سے سیکھا (اسموٹیل ۱۹:۱۳) ۔ دنگریزی وغیرہ کوفینیکیوں سے ۔ فینیکیوں نے داؤڈ ہا وشاہ کے محل اورسلیمان کی مہیل بنانے کے لئے ماہر کادیگر میسے منے جنہوں نے اپنی مِنرمندی عبرانی کادیگیروں کوھی سکھائی ۔ بدائے عہدالمہیں پیشہ وردں کوعبرانی میں خارات کہا گیا ہے جس کے مادہ کا مفہوم

کاطنا ہر انتناہے ( دیجھتے پیشہ جات بائیل سے ، ۱۳، ،۵) - اگدو میں اس کاندهم دستکار (۲-سلافین ۱۲،۲۴) کینھولک پیشرور)، کاریگر (۱- تواریخ ۲۹:۵) بیرمیاه ۱۲:۲۱) وغیرہ کیا گیاہے - لیکن اکثر خاد ان کے ساتھ اس بینرکی نشآ ندہی کردی گئی ہے جس سے وم معنوعات بنائی جائیں - مثلاً لکھی (۱۰ تواریخ ۱۵،۲۲ - لکھی کے کا طفنے اور تراشنے والے - اگدو میں انہیں بھی اور ترکھاں کہا گیاہے ۔ تفعیل کے لئے دیکھئے پیشہ جات بائیل سے ۔

دهات کاکام کرنے والے کو کھٹے اردیکھٹے پیشہ جات بائبل میں ، مصناد (پیشہ جات بائبل مالا) ، لہار (دیکھٹے پیشہ جات بائبل میں ، مسئل کاکام کرنے والے کو معاد ( دیکھٹے پیشہ جات بائبل میں ، چوطب مٹی کاکام کرنے والے کو کمہار (دیکھٹے پیشہ جات بائبل میں ، چوطب کاکام کرنے والے کو دباغ (دیکھئے پیشہ جات بائبل میں ) اور کیوائینے والے کو دباغ (دیکھئے پیشہ جات بائبل میں ) اور کیوائینے والے کو دباغ (دیکھئے پیشہ جات بائبل میں ) اور کیوائینے والے کو دباغ در کیکھئے پیشہ جات بائبل میں ) اور کیوائینے والے کو دبا کاکام کرنے والے کو دباغ در کیکھئے پیشہ جات بائبل میں ) اور کیوائینے والے کو دبا کاکام کرنے والے کو دباغ در کیکھئے پیشہ جات بائبل میں )

ہاتی پیشوں اور ان کے اور اروں کے متعلق معلومات کے لئے دیکھنے پیشہرجات ہائیں۔ اوز اربائیں۔

صنوبر :- (عرب = نربین) -دیمنے نباتاتِ بائبل <u>ال</u>ا

ر هیکانونت (رحوس hekatontarchos نفطی معنی سوکامام متی ۸:۵،۸ وغیره - به پیچاس سے سونک کے سیا مہیدں کے مجھے کا افسر سونا تھا (دیکھتے لشکہ) -

الم کنتورمین kentyrion - یدالطینی لفظ کی یونانی شکل ہے اور ہیم الکے معنی رکھتا ہے (مرنس ۱۵: ۳۹، ۳۸، ۳۵)-

۳- انتھومیتوس anthypatos بھنی قائم مقام اور بیتھو س بمعنی اعلیٰ - بعنی اعلیٰ حاکم کا قائم مقام خیلیفر۔ کیستھولک ترجمہ میں بیمفہوم لفظ والی سے اداکیا گیا ہے ( اعمال

سادی ۱۹:۱۸:۱۲:۱۸:۱۳: ۱۹:۱۳:۱۳: ۱۹:۱۳: ۵ و صد اور کرتل کے شمال میں ایک فینسکی بندا گا۔

موس ۱- صیدا کے سنوب اور کرتل کے شمال میں ایک فینسکی بندا گا۔

مور ان ان ان کی بیٹ کے ایک تنگ ساملی برقی سے جس کی پشت پر

ساماؤکوہ ہے۔ اس کی مزید سفاظت وہ چٹا نیس کرتی ہیں ہوسمندر کے

اندر کی طرف بٹرھی موئی ہیں۔ آئ میں سے ایک" متورکی سٹرھی"کہلاتی

ہے۔ ہیں ودولس اس کی تالیز نے تعمیر زیادہ سے نہاوہ ۲۰۲۲ تی ما اور

یوسیفٹس کم سے کم ۱۲:۲۳ ت میں بیان کرتا ہے۔ ایس میاہ تاری موری تجارتی سامان گا ہر سوتا ہے کہ صور تی میں اداری تھی اور سوتر موری تجارتی سامان گا ہر سوتر موری تجارتی سامان گا ہر سوتر اسے کہ صور تی تعارف سامان گا

تجرحارسوسال تاری کے اتے ہیں - اس سے بارے میں جورساونیں الى بين ان مين والود باوشاه سے دوست ميرآم كانام ملتاب - اس فابل یا دشآه نے اس شهر کو دوباره تعیر کیا اور اس کے گردفسیل بنائی اس تے اس کی حدود میں ' دکئے نزد کی جز میرول ا در دئو بندر کاموں کو سی شامل کیا۔ اس وفت صوری تجارت بین کو و لبنان کے مبنگلات کی مکری مجی سے اللہ تھی۔ بہاں سے قرمزی دنگ ہوا کیٹ صدفی مجھلی سے بنایا جا تا تھا بھی برآ مدکیا جاناً تفار صنوبر کے حبکل مشہور فینیکی تجارتی جہاز بنانے کے لئے میں لکھی مهيّاكرتے تقے - بھرصور يول نے سمندر كے بياني كو قبول كرتے موئے اس فيمتى كيرس بعنى صدقى محيفلي اورائس دهات كو بجدرنگ بنانے بي استعال ہوتی تلامش کرنا مشروع کر دما ہواس میھوٹے ملک کے لئے دولت مال کرنے كاكب ذريعة تقى وفينيكي جبازكيرس كانا نبارسيتين كي جاندي اور كارتوال کی قلعی کے کرما نے منفے یک میکان بادشاہ کے زمانہ میں جے بیرآم کے ساتھ سشراکت درانت میں بلی تقی ،عبرانیول نے فتورکی تجارت میں شركست كى - انہول نے علیج عقب میں صور پوں كوعصیون جا بركی مبند گاہ مہیّا ك اور او فير آورمشرق كے ساخد تجارت ميں شركي موتے - غالبًا إس جزيي بندرگاه کے کھوجانے کے باعیث ہی جو بجرہ فلنم اورمشرق کی طرف داستہ مهاكرتى ففي يفعوريول في افريقي ساحل ك طرف مهم جونى كي اور بالأنفراس برًا ظلم كم ا وريس كلوم كريجر منه كاد است دريا فت كيا يرير آم ك موت کے بعد خاندانی مھاکھے نے ہدا او گئے۔ انبعل نے اپنے بھائی کولکل كرف ك بعد تخت عاصل كرايا - ده اى آب كى ببت پرست بوى الزبل كاباب تفا را يسلطين ١١:١٧).

اسوری در سوسال کی شک کمرتے رہے جس کے دوران صور کوئی مشرق وسطی کے دوسرے ممالک کی طرح نفضان اس مشان بھیا، لیکن وہ اپنے مشرق وسطی کے دوسرے ممالک کی طرح نفضان اس مصیبت کے ذمان میں جمل و تورع اور بحری طاقت ہونے کی وجرسے اس مصیبت کے ذمان میں جب صحیح مشہور کھی ہے۔ نہور کا اور بحری مضبوط کھی نہور کہا ۔ اس عوصد میں صوری شان و نشو کت اپنے عروج بیرتھی ۔ سمزتی ایل الواب ۲۱، ۲۸ میں اگر بچراس کے نشوکت اپنے عروج بیرتھی ۔ سمزتی ایل الواب ۲۱، ۲۸ میں اگر بچراس کے نوال کی پیشیدنگوئی گئی ہے تاہم ائس کے مصنمون سے اس عظیم تجارتی نوال کی پیشیدنگوئی گئی ہے تاہم ائس کے مصنمون سے اس عظیم تجارتی بندرگاہ کی قوت اور امارت کی جھلک نظر آتی ہے ۔ بعد میں تباہی ادر برادی بنور کہ نوال کی بیشین کے اس کے مصنمون سے اس عظیم تجارتی بنور کوئی کے میابی سے بنور کوئی کے میابی سے بنور کوئی کے میاب کے اس کے مصنمون کے میاب کے میں بنور کوئی کوئی کے میاب کی میاب کے اس کی تجارت کوئی ہت نوال کی بین کے اس کے مصنمون کے میاب کی میاب کی میاب کی میاب کی ایک کے میاب کی میاب ک

ل کے ن سے بدلنے سے بدلفظ صنع بنا) - مودت (۲ - سلاطین ۱۱) : ا

خداکے انسان کو اپنی صورت پر بنانے سے پر مرادہے کہ انسان کے کر دار میں خداکی سی د ماغی اور انداتی صدائت سے برمرادہ ہیں ہوا۔ سے جدوان سے الگ کرتی ہیں۔ وہ اُسے خداکی طرح مکومت کرنے اور انستیار رکھنے کی صداحیۃ بین (پیدائش ۱: ۲۸؛ قب زبور ۸:۵-۸)۔ درخدا نے اُسے خودمخیاری سے نواز ا ہے۔

خداکے انسان کو اپنی صورت پر بنانے میں ایک گرا بھید پنہاں بے محبب ندرانے انسان کوالین صورت پر بنایا تواس نے بیمکن کرویا که وقت اسنے برخداتھی انسان کی صورت افتیاد کرسکے ۔ گنا ہیں گرنے کے بعد انسان میں موجود خداکی صورت بگرگئی - خداکا وہ جلال ہواسے گھےرے موٹے تھا اُکھ گیا اور وہ اپنے آپ کو ننگا محسوس کرنے لگا ادر دہ رئت تہ جو خدااور انسان کے درمیان تھا ٹوٹ گیامیے میں مورکوندا نے بررسشته دوباره بحال کیا (۲- کرنتھیوں ۵:۹۱) - کلام مُقِدّس کی تعلیم کا مرکزی مضمون ہیں ہے کہ کس طرخ سیح میں خدا کی صورت عمل طور لپہ ظامر سوئی (عبرانیول ۱: ۱۷ میدان لفظ صورت نهیں بلکہ برسے کرمسیح خدا کے بطال کا پرتو اور اس کی ذات کا نقش "سے) ۔ یر یا در کھناہت مروری سے کرصورت سے ظاہری شکل مراد مہیں - بائبل بڑے ذورسے اس امر کا دعو ٹی کرتی ہے کر خدا کی کوئی شکل صورت نہیں ہے - جب فدا بنے كد وستينا سے بني اسرائيل كو مخاطب كيا توانهوں نے" باتيں تو سنبي ليكين كو في صورت مذ ديمهي السنتنام ١٢٠) ميري وجرس كرخداكي كوئيُ موريت بناناسخت منعبع ( نِحروثُ ٢٠ ،٣) - تَحرُقَى آيَل نبي نَفِي فَلَا ك جلال كوانسان كى سى شبيدىن دىكى الرحن قى ايل ٢٠١١ ، ٢٠١ كاكت يربات عيال كردى كني كربيصرف خداك جلال كااظهاد تفا احذتي ايل ا: ٢٨) كيونكه كوئي بشرنداكو دكيضے كے بعد زندہ نہيں رہ سكتا ( استثنا ىم: سهروج ١٠١٩؛ يبيانش ٢٣: ١٣٠ : خروج ١١: ١١) -

#### ۲-نئے عهل نامرمیں

لو - نشخهدنامهی بینانی لفظ eidos کاترجه صورت کیا است ( لوقا ۱۹۲۹ به ۲۹ به بیتنا ۵: ۲۳) اورکسیفولک ترجمه میں انگیا سے انسالونکیلیول ۲۲:۵) - اس لفظ کے بنیادی معنی بین وہ بوآنکھ سے دکیصا جائے " ۲۲ کر منصول ۵: ۲ میں اس کا بین ترجم کم کیا گیا ہے "انکھول دیکھے" ( کمیشھو لک" عیان ") - اس لفظ میں ذور ظامری صورت پر ہے ۔ ورج ورک الفرمس جائل مورت پر ہے ۔ ورک الفرمس جائل مورت پر الموالا اوران الموالا بیا اور لفظ ۱۹: ۲۲) - بہالا بیر و عاکے وقت میے کی صورت برل کئی ( لوقا ۱۹: ۲۹) - بیالا بیر و عاکے وقت میے کی صورت برل کئی ( لوقا ۱۹: ۲۹) - بیر مرت بین مرتب استفال بی اور لفظ ۱۳: ۱۲) وقت بیر مرت بیر الموالی اور الفظ ۱۳: ۱۲) بیر مرت بین مرتب استفال بیوا ہے ( مرقس ۱۲: ۱۲) نابسیول ۲۰: ۲۰ کیا کی مورت بین مرتب استفال بیوا ہے دوران سے دوران بین مرتب استفال بیوا ہے دوران سے دوران بیر دوران بیر دوران بی مرتب استفال بیوا ہے دوران بیر دوران بیران بیر دوران بیر

سبس کی وجرسے وہ عزبت کا تشکار موکلیا - بھروہ مختوط سے عرصے کے لئے مصر کے مانخت ہوگیا اور بعد اذال مایل طفیلی ملک بن گیا آور بیجالت بآبل کے زوال کی نام رسی اب فارش في بالى يرغلبه ماصل كرليا اوراس كاكرداداد اكرف لكا عورا ٤١٣ بين شاہ نوریس دوم سے عتور کے نام ایک پروانے کا ذکر ہے جس میں اُسے مدیل کی تعمیر کے نشے صنوبری کاطری مہتا کرنے کو کہا گیا ہے۔ شاہ فارسس كمبوسيس نے مقركے خلاف جراً صورى بيرا حاصل كيا، اورسلميس كے مقام پرصوری جاز فارسیول کے ساتھ مل کر لویٹا ینول کے نقلاف لراسے - ۱۳۲ ق م مير كندر عظم مشرقي مالك كوفيخ كرف كسلسله مين صور سيا -بزیرے کے دوگوں نے فوراً شہرے بھا تک بندکر دیئے۔ لہذا سنگندر کو ما نی میں داست تعمیر کرنا پڑا اور ایک طویل عرصے نک جد وہبد کرنے کے بعد نبي اس ف سنسهر مرقب فندكر ليا مفور تناه وبرباد موكيا ليكن وه راسند اب بھی موبود سے ۔ یہ و نہی جگرہے جس سے بادے میں حز فی آیل بنی نے بیشینگونی کی تفی که وال مجیرے اپنے جال سکھائیں گے (۲۷:۵،۲۲) ؟ یه ۱۰۰) - صورنے بیر مفورٹری سی سیاسی قوت حاصل کمرلی ا ور کھی عرصہ کے لئے ایک جمہور بربنا رہا۔ اس نے روم کے ساتھ معاہدہ کیا اور اس کی از ادی ، برق می یک برقرار رسی - پیرفتیمراو گوت تس ف اس کی ان دی ختم کردی ۔اس کے بعد ناریخ بیں اس کے بارسے بیں کوئی فابل ذكر مان المبين ملتى - وكيفت بالبل اللس نقشر مم ١٢١<u>٥ )</u>

ب - مدیآن کے یا کخ با دشا موں میں سے ایک میے بنی اسرائیل می داردگنتی اس ، در بارکت میرائیل میں میں ایک میں اس می بارد آن کا بوتا تھا ، نے قبل کیارگنتی ۱۵،۸:۲۵) -

س - بینین کے علاقہ میں جبتون میں رہنے والااکیشخص اس کے باپ کا نام بھی آیل تفا (ا - تواریخ ۹:۳۸،۳۵) - اگردو میں اس لفظ کے معنی ا - شکل - چمرہ - نقش صورت ، - با میں مند س کیفیت وغیرہ ہیں - بائبل میں پر لفظ خاص دلچیہی اور اہمیّت کا حامل ہے ۔

#### ر. بیرانے عہد نامہمیں

پہلی مرتبہ بر نفظ پیدائش ۱: ۲۹ میں آیا ہے " پھر خدا نے کہا کہم انسان کو اپنی صورت پر اپنی شبیبر کی مانند بنائیں " بہال عراف نفظ صلم ہے جس سے بنیادی معنی ساید اور تارکی ہیں (قب ع بی ظلمت کے د طل اللہی = خدا کا سایہ ۔ با دشاہ کو زمین پر خدا کا سایہ کہا جانا ہے ۔ سایہ کے معنول میں یہ ذکور ۲۹: ۲۹ میں آنا ہے ۔ سایہ کسی پیر کے مدھم یا بار کی عکس کی مانند ہوتا ہے ، اس لئے اس لفظ کوصورت کے مدھم یا بار کیب عکس کی مانند ہوتا ہے ، اس لئے اس لفظ کوصورت کے مدیم کی استعمال کیا گیا ہے ( پیدائش ۲۷،۲۷،۲۷) ، ۳: ۹ ، ۱۹ ، ۲۷) ۔

ير لفظ كسي شخص كى خاص يا التياني صفت بهان كرين كے لئے استعال ہوتا ہے۔ اس سے محض ظامری شکل مرا دنہیں رکمیتھولک مترجمین نے اسى كنة فليتيول ٧: ١٩، عمين اس كا ترجَد ذات كياسي ،

پوتش رسول اس موالے میں وعویٰ کرتاہیے کنمیسے لیتوع خدا کی صورت پریخفے اور انہوں نے انسان کی صورت اختیار کی ۔ یہ دوآیا سن ایک پُرزور انداز سے \* عِتم کی حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ مسيح في جن ملي خواكي ذات يورس طور ريموجودتنى بزصرف خا دم كى بیرونی شکل اختیار کی بلکداس کی ذات ، اصلیتت ا در ما بنیک کواختیار تحركيا - يه خدا كأشيح مين اتفاقي يا عارضي يا نامكمل اظهار منهين تقا بككمسيح كامل فدا بهون يوسع كامل انسان جينه -اسى تتبتم كي مقيقت كو يوسنًا رسول بدل بیان کروا سے "کلام (خدا) مجسّم بدّا اور ففس اور سجاتی سے معمور موكر سمادس ورميان رما ( \* خيمر لحالا) " ( بيرسّا ا: ١٨) -

خداسےمیل ملاپ کرنے کا برنتیجرہے کسم سے کی ماند بنتے جاتے ہیں ۔ پولٹس رسول کلتیوں کوکہتا ہے کہ میں اپنی کوٹٹ مش حب آدی دکھو*ں گا جب کے" میسے تم میں صور*ت نه کیٹر کے" (گلتیوں ہم: 19 <sub>- ب</sub>ها ل اس ك كثير وناني لفظ morpho كي فعلى شكل morphoo استعال

کی گئی ہے) ۔ ۔۔۔ پوئٹ رسول فلیتیول کے خط میں آگے جیل کمر ذکر کرتا ہے کمیسے خداوند السی قرت سے عامل ہیں کہ وہ سب چیزوں کو اپنے نا بعے کر سے حند اِکی صورت بدنائے موتے انسان کوحس کی سورت گناہ کی وجہ سے مگر گئی تھی بدل کر اپنے جلال کے بدن کی صورت پر بنائیں و فلیتوں ۲۱:۲۰ -یهان جی اسی لفظ کی ایک اورشکل symmorphon استعال بنُواسِمے) - انسان کی تجات اور بجالی کا پر انتِظام بنائے عالم سے مفرّتہ ہُوَا تھا تاکر حن کوخدا نے پہلے سے جنا سے ( دیکھنے برگزیدگی ) وہ بیٹے کی صورت کے سمشکل" مول ( رومیول ۲۹:۸ - دیجھتے دلفرنس بائبل کا عاست به اور کمبیفولک ترحمه)۔

صورت كا برلنا: نعاونديستوع مسيح ي صورت بدلين كابيان اناجيل متوافق من طبيا ب (متى ١٠١٠ - ١٠١٠ - ١٠ مرْفس ۲:۹ - ۸؛ لوتا 9: ۲۸ -۹ ۴) - پوستّنا کی انجین میں اس کو بیان مر كرين كى وجه عام طور تبديه بتائى جاتى بسي كرمسيح خداوندى تام ذندى ىهى خدا كاجلالى اخلىها رخفا ( يوحنّا 1: ١٠٠، ٢: ١١ وغيره) - اس كا ذكرًا يطِّ<sup>ل</sup> ۱: ۱۱ - ۱۸ مین ملتاسے -

یہ وا قعیر پطرش کے اس افرار کے کریسوع ہی المیسے ہیں ایک مفت بعدمين إياميح معداوندا بيغ منهايت قريبي تين شاكردول لطرآس بعِفوب اوربوسِنا كوابك يبال، غالبًا كوه مِرْيُونَ برك كُتُ ديهال ان كى صورت بدل كئى اوراك كالباس اسمانى تخلّى سے مُنوّر بوركيا - ننب مُوتَّىٰ اورایلیاه بنی ظاہر موسئے اور انہوں نے خدا وندسے باتیں کیں۔

بطرس نے رائے پیش کی کہ ان تینوں کے لئے نیمے کھڑے کئے مائیں۔ تب اً سمان سے ایک اوانہ آن حس نے مسیح میتوع کی ا بنیت اللی اور اختیار کا علان کیا اور اس کے بعدرویا ختم مہرگئی۔

صورت كابدلنا، ليتوع كو" المستح" أور" فداكا بيتا "ظام كرية میں اہم کردار اداکرتا ہے۔ یہ سے کے بیٹسمہ سے رمتی ۱۳:۱۱- ۱۲: مرفس ا: ٩ -١١؛ لوقا ٣: ٢١، ٢١) لمِتا حَبْتا ايك تجربه تها- يهال أن کا جلال کامول سے بنیس مبکہ ذیارہ مشخصی طور میر فامر سونا سے ۔ بر جلال با دشاه ی موجود گی کوظ مرکمتناسی کیونکه خدای بادشاً می است ا ومیوں کے درمیان سے - اس کے مہت سے مہل دیرانے عہدنامہ كى باتون كوظا مركرتے ميں - موسى اور الليا موشرليت اور المسامك نمائندگی کرتے ہیں ،المسیح کی گواہی دیتے ہیں کہ وہ تسریب اور نبت كوبيُّراكررسب بير- أن دونول نے مختلف بہارٌوں بيد فدا كے ملال كانظاره كيا تفا، مُوسَىٰ نے كوہ سَينا پر اخروج ١٤٠٠) اور ايكيا في حورتب ببه (ایسلاطین ۱۹:۸) - ان دونوں کی قبر کاکوئی نشان بنیں (استنتنا ۱۲۴۴ و بریسلطین ۱۱:۲) مسلی کی شدیعت اور ایلیکه کی آمد دونوں کو برانے عہد نامہ کی آخری آیات میں ایک سانھ ا بیان کیا گیا ہے (طلک م: ۲- ۷) - خالی قبر رید وادمیوں (اوقام ۲:۲م؛ یوحیّا ، ۲۰ زار) ، صعود آسانی کے وقت دلومردول کوسفید لوشاک میں (اعمال ۱۰:۱) اورمکاشفہ ۱۱،۱ سے دوگوا موں کولعف و فات مرسی اورایلیا بنایاجاتا ہے ۔ اسمانی اوادکہ برمیرابیٹا ہے۔ اس کی سنو" نرسرف انهين" المسيح" ظامر كرنى ب عبد استثناء ١١ : ١٥ مالعدكانبي -بادل، اللي معنوري سے بيما جانے كوظام كررتے ہيں ( مروج ٢٢: ١٥-١١) نبور ، و ، ۲ ، معدد آسانی کے موقع برایب بادل نے مسے کوشاگردول سے او حبل کر دیا (اعمال ۱: ۹) مسیح کی ہمینانی جبی با دلوں سے ساتھ یوگی (مکانشفه ۱: ۷) -

لوقائی الخیل میں ہمیں بتایا گیا ہے کہ اس دفت اُن کی گفتگو کا موضوع مسيح كاالجام تفاجي وويروشايتم مي بايي كميل كسبيجان والے تھے۔ اس کا تعلق صرف اُن کی موٹ ہی سے نہیں تھا بگدان کی موت اورقیا مُت کی ظیم محقیقت سے بوخد اسے لوگوں کی رہا ہے یا مخلصی کا ذریعی موگی-اس کی مشابهت پرانے عبدنامه میں بنی اسسائیل کے مفرسے خروج میں یا نی جاتی ہے۔

پس خداکی بادشاسی کے انکشاف میں سے کی صورت کا بدلنا مركزي كمنة سے كبيونكر ير يجھيے مركز عهد عنتق كى طرف انشاره كرتا سے اور دكھا تا ہے کہ کس طرح سیج نے آج سے بھراکیا اور آگے کی طرف صلیب کے عظيم وا تعات ، قيامت ، صعود أسماني اور آمدِ ثاني كمتعلق مبالك -بطرتس رسول اس وا قعد كومستقل تجربه بنانے كى كوشنش يى خلطى برقفاء ا ہم بات بہی تقی کہ خداوند سیج ان کے سائد رہیں اور شاگر دان کی آواز

کی پیروی کریں۔

صورتی ایل به (عبران عبس ی بینان خدا سے) - بیابان میں صورتی ایل به سفرتے دوران بنی مرازی کا ایک سدواد، ا بی خیل کا بیٹا رگنتی ۳: ۳۵)-

موری شدی صوری شدگی: - اس کی چان بے ادر مطلق صوری شدی مان بیان ہے ۔ سلومی ابل کا باپ اور بنی شمعون کا سردار رگنتی ۱:۲؛ ۲:۲؛ ۱۲:۲؛ ۳۷:۷

صوف بر (عبرانی ششهد کاچوند) -صوف بر ۱- سموتی بنی نے باپ داد ول میں سے ایک میر تہاتیوں ك اولادسے ايك لاوي تفارا - تواريخ ١٠ : ٣٥) - ١ - تواريخ ٢٠ : ٢٧ میں اسے صوفی کہا گیاہے۔

٧- ببنین کی میراث میں ایک علاقہ (١-سموئیل ٩:٥)-صوفی به بنی آت رسی سے ایک شخص ، بنی کم کا بیٹا (۱ توایخ میں سے ایک شخص ، بنی کم کا بیٹا (۱ توایخ میں سے ایک صوفی میں سے ایک مشخص (۱ - توایز کے ۲۹ - ۲ یت ۳۵ میں میں سے ایک سے ایک

اسے صوت کہا گیاہے)۔

صما د وسنسكادى د كيف بيشهات باسل اك -

فينيك كالكب قديم فصبلدار شهرادر بندر كاه. صبرا۔ صیدون :۔ میدای دوبندرگامین تقیں اور یہ دو حقتول مين تقشيم متمط ايك بيرًا تسيدا "كهلاً متها (ليشوع ١١:٨) اوردومرا لا يھوٹا مىبدا"۔

۔ روایات سے مطابق سب سے پہلا فیلنکی شہر حوتعیر متوا دہ متیا تها ( دليهيُّ فينيكيه ) اور بيسب سيم مفبوط كنعاني كُرُطه بن كيا ( يبدائش ١٠: ١٩؛ ١- تواريخ ١: ١١) - يكد صديون كب يه بندر كاه مقرك ما تخت رسی (۸۱وی - انیس دین خاندانون کک)، لیکن جب مقری فرمی قرت كمزور ريط مكئي تواس تے بادشاہ زمري ادانے قريبًا . ١٣٩ ق م ميں بغاوت كردى (ديميصة تل آلتمزا) - ممكن سبع كرحب دور Dor كو متيدا كے علاقے ميں شامل كرينے كى كوشىش كى كئى تو فلستيوں كے ساتھ جنگ چيط گئي - انبول نے قريباً ٠٥١١ ق ميں اِسے ناخت و تاراج کیااورانس کے باشندے صور کو بھاک گئے۔لیکن پیشہرا تنام عنبوط *عزودها که* اسرائیل کا مقا بله کرسکے (قضاۃ ۱۰:۱۰) - اُمس ذ مانڈ میں جب کہ بزور شمشی فبصر کرایا جانا تفا ا نہول نے جسی بالائ مردن میں لیس کے مقام يولسنيك كاكام كوشمش كى دفعناة ١٨ ،٧٧١٧)- إس فينيكى تصيلال کی امودیوں نے بھی مخالفت کی جنہوں نے قریباً .111 ق م میں مکلت کا آمر

اوّل كي تخت بدرگا بول سي شهول مسيّرا مرا ج وصول كرنا سندوع كرديا -اشرناحرال دوم (قريبًا ١٨٨ ق م نے وعوسے كياكہ ده اس كى رعيشت بين اور إنه ٨ ق م بين سلمنسرسوم صور، صبيرااولاماليل سے نواج وصول کرنے کے لئے اس برھا۔ جب اسوربول کے تقاضے زیادہ برص مے توصیرا نیول سے بغاوت مردی سطلت بالسر سوم نے فتور نیه اور غالباً صبّعة آیر ۷۳۹ - ۷۳۸ ق م میں تبضر کرلیا. جب خیرب نے حملہ کیا جس سے متعلق بستیاہ بنی نے بیشینگوئ کی تفی ر ۲۷، بر ۱۲۰ نولولی اسا بعاگ گیا ور حلا وطنی کی حالت میں مركب اورجب برب عاور مهوط متيدا يرقبفنكر لياكيا توانبغل كواس ي جُكُر تخنت ير مبطّا ديا گيا ۔

سخير كى موت ك بعد صيدا في ايك مرتبر كير لبنادت کی نواسر حدون نے صبید ایر حملہ کیا اور دہاں کے حاکم عبدی ملکوتی کو فتل كرديا، مبدرگاه كوننياه وبربادكر ديا اورويال كے باسشندول كو تراسر رون کے گیا اور ان کی جگر عیلام اور بابل سے قید بول کولا کراسایا۔ اسوربول کے زوال کے بعد میں آکو اوی ملی لیکن تفور ہے

عرصے لعد صب كريمياه بني نے پيشينگون كى تقى ( ٢٥: ٢٢ ؛ ٢٧ ؛ ٣: ٢٧ ؛ يه: بم) سؤكد تفريبًا ٥٨ ٥ ق م مين أس بي تبضر كربيا فارسيول کے نست طے دوران نارسی بیرہ زیادہ ترصیدانی جازول پہشتل تھا (مقابله كيية ذكرياه و: ١) . ١٥٠ ق م ك قريب صيدان المنتششاس کے خلاف فیلیک اور کرسٹس می مبنا وٹ میں را منہالی کی بر سہرمغلوب ہوا، چالىس مزار آدى مارى كى اورشىراود بىركى كى كى دىكى دىكى - إس شہر کی نصبل پیر کی تعمیر نہیں برنی سترانو StratoII کے تحت میرانی بل مزاخمت شندر اعظم کی اطاعت قبول کرلی ا ور میور کا محاصره كدنے میں اس كى مددكى -

انطاكس سوم كے زمانر میں صبیر الطلیمی سلطنت كاایک نوشحال حصته تخفاء لعدمين ببسالوسميول سح فبصنه من آيا اور كير روميول سح جنبول نے اسے نود مختاری دسے دی۔

صيداى تمام تاريخ بين اس كاسب سي برا مندر الشمون رشفا کا دیدتا) نفا - بس بر بات برای ایم سے که خدا وندکستوع میسے نے سور قنینکی عورت کو متبدا کے علا نے ہی میں شفا بخشی تھی امرقس ى: ٢٧٠ - ٣١١، مقابله سيحة متى ١١:١١) اور مهبت سے صيدا ينوں نے نعداوند کی تعلیمات کومشنا (مرفس سرد ۸؛ لوقا۲: ۱۰: ۱۰: ۱۳،۱۳)-سرودلیس اگریا اول کو بیال کا وفد قیصر بیر کے مقام پر ملاز اعمال ۱۱: بن اور پولس دو تمه جائف موتے بہاں براست دوستوں سے مل (اعمال ٢٤٠) ومتيداك باشندك فلسفرك لية مشهود تق . بر لوك زياده تريوناني تفرمقا لرسيحية مرقس ١٠١٠ ، بندر كاه كعالق میں آثار قدیم کی کھدائی کے دوران متعدد صیدانی بادشا سول کے

صنین او دیکھنے دشت صین۔

من بہاڑلیوں میں سے ایک جن پریروشکیم جس من پہاڑلیوں میں سے ایک جن پریروسیم میں سے ایک جن پریروسیم میں واقع ہے۔ پرانے عہدنا مربی بہای مرتب اس کا ذکر برسیوں کے قلعے کے طور پر کیا گیا ہے ( ۲ سموٹیل ۵ : ۲ - ۹)-داود بادشاه نے اس برفیف کرلیا اور اس کا نام داود کاشهر رکھا -اس وِقت يرفلع مبيل كي جيزب كي طرف جاتى مونى طويل چيان برواقع تفاء لىكىن سىب علماراسمحل وقوع سَعَ الْفاق نہيں كرتے - سيرگارا يك تينمہ مے نز دیک سے اور دفاعی لحاظ سے بٹری مناسب ہے - اس شہر کا رقبہ دوسرے قلعہ بندشہروں کے برابر سے ۔ انٹریات سے باقیات سے المامر مترا بي كريشر وأورك دارز سع بهت يهلي آباد تها اور بأس ك يندأيك حوالول (١- سُلَاطِين ٨ : ٢:١٠ - تواريخ ٥: ٢٠٢٧ س : ١٣٠١٠ ١٨٠) سے ظامر مونا ہے کہ ہی اصل صبوت ہے۔ واقد وبا دشاہ عہد سے صند وف کومتون میں لایا اور اُس وقت سے بریبار سی متبرک سمجھی عبانے لگی ۲۱ سموتیل و: ١٠-١٠) - بعد ميں جب سليمان بادشاه عمدے صندوق كونزركي مي کوه موریاه سرمیل میں سے کیا تو وہ علاقہ میں میتون کہلانے لگالبیعاه ۸ : ۱۸:۱۸:۲۰ : ۲۳: ۲۳؛ بوایل ۳: ۱۷؛ میکاه ۷ : ۷) - بھرتمام بروشکیم كوصبَوْن كها جانبے ليكا (٢-سـلاطين ١٩: ٢١؛ زنجر ١٨٨ ؛ ٩٩: ٣٥) س ۱۱ : ۳ ؛ نسعیاه ۲: ۸ وغیره) - اس نام کو اکثر تمثیلی طور بر یهودی کلیسیا اور تنظیم کے لیئے ( زبرکر ۱۲۱:۱۶، ۱۲۹: ۵ ایسعیاه ۳۳:۱۳ ۱۳۴) ٨؛ ٩٧: ١٧: ١٨ : ١٨ ، ١ ورأسمان ك يفتح بھى استعال كميا كيا سي (عبرا نيول ١٢: ٢٢ منفابكر سيحية مكاشفيرمهم ١٠١ -

سکے ، اشمنا منر کی قبر کے کھدے ہوئے مبیفر اور نئے عہدنا مدکے ذمانہ کی عمار نیں ملی ہیں ۔ دکھھٹے بائبل اٹلس نقشہ ممال او

دیھے بائبل انکس نقشہ مہم <u>او</u> سر گلیل کی جبیل کے شمال مغرب میں ایک فصیلدارشہر۔ صبیر : یشوع کے زمانہ میں اسے نفیائی کے قبیلے کو دیا گیا تھا دیشوع ۱۹: ۳۵) ۔

رعبرانی = بیکداری - توادیخ ۱۲:۲۰ بین اسپولی الیشوع ۱۹۰۰ اسپولی الیشوع ۱۹۰۰ اسپولی الیشوع ۱۹۰۵ الیشوع ۱۹۰۵ الیشوع ۱۹۰۵ الیشونی ۱۹۰۸ الیشونی ۱

ایک مقام حس کاذکر میکاه ۱:۱۱ میں سے - بر ضانان - صانان به شائد وې عگر سے جس کو پیشوع ۱۵: ۲ میں ضنان کہاگیا ہے۔

( عبرانی = ہرنیاں - غزالہ کی جمع)۔ وہ جگہ جہال سیمان کے غلام رسنے تقے - یہ بنی فوكرت كى بيدائشي ملكتفي (عزرا ٢: ٥٥ ؛ خياه ٧: ٩٥) -

صبوبیم صبحیم :- بنین کے ملانے میں مکمانس کے قریب ایک صبوبیم صبحیم :- دادی (ایسموئیل ۱۱۸۱) مخمیاه ۱۱،۲۳۱)-بنین کے علاقے میں مکماس کے قریب ایک

عنبونتم صبوتی :- (عبران = گشگیش) - سدیم کی دادی کے پانخ عنبونتم صبوری :- شہروں میں سے ایک - اسے خدا نے سدوم اور عمورہ کے ساتھ تباہ کیا (پیدائش ۱،۲،۱۸) استثنا ۲۹:۲۳، بوسیع ١١: ٨) - بيبدائش ١٠: ١٩ بين اس كے سبحے صنبيا آن ميس -

ضبيان - صبويم :- ديك منبويم -

صبیاه - صب یای :- (عبرانی = برنی) - برسیم کی ایک عورت بو بهراس بادشاه کی مانهی (٧-سلطين ١٠:١، ٢- تواريخ ١٠:٢٠) -

منبیر - صببا :- (عبرانی = مرنی) - بینین کے نسلے میں سے منبیر - صببا :- ایک شخص (۱-توادیخ ۱۹:۸) -

ر اعرانی عظمت بشان) میردداه کے قبیلے صرت - صادت :- کاایک شخص ، اشور کی دوسری بیوی خیلاه

كابليا (ا-تواريخ س:٧) -

مرتان مصرفان : - المسكات كياس ايك مقام - اس مرتان مصرفان : - كاورسكات كورميان ميرام ن سیم ن بادستاه کی فرانش رسیکیل سے تیل سے ظروف ڈھالے راسلان 2: ٧٨) - اس جگرى ميكنى مطى اس كام كے لئے بہت موزوں تھى ۔

۲ - تواریخ ۲ : ۱۷ میں اسے صریبا کہا گیاہیے۔

٧ - ادم شهرك قريب ايك مقام - اس كاذكر بني اسسائيل كے دريائے يرون باركر في كے السليمين الا سب (كيشوع سو: ١٩) -٧- اكيب اور حبكر كا نام حس كا ذكر مرف ا - سلطين م : ١٢ يس ہے۔ یہ ببیت شان کے ممل وقوع کے بیان کے سلسلے میں آ تاہیے۔

(عبرانی پسحری عظمت) -ضرة السحر-صارت شاحد، بني روبن كے علاقه ميں ايك شهراتو وادى كے كوه يس سے" (ليشوع سال: ١٩)-سب دا و د با د شاه ی سوتنلی یمن -

فروماه مصروبالا بدوسان ريد، ١٠: ٧٥) - أس كه يبلخ البي تشفي لواتب اورعساً مبل تض (١- تواريخ

داور بادشاه کے زمانہ میں پروتون کا بیٹا۔ فنری مصوی :- به برنظر بان ادر گانے سے فداوند کے گھر میں خدمت کرتا تھا (۱- بواریخ ۲۵:۳) شاید آیت ۱۱ کا پیشری اور به بت ۳ کا منری ایب هی شخص مبور

وسر المسلم المس دریائے نیل کے دا نے کے مشرقی حصد میں واقع سے ۔ بارھویں مصری شاہی نعاندان کے اولین بادشا موں نے اسے اپنا دارالخلافہ بنایا۔ \* میخسس حکم انول نے اس کی قلعہ مبندی کرکے اسے مصنبوط بنايا إوراس كانام تبديل كريم اوآدلس دكفا يجب يخسوس خاندان بويشكست سوئى توية شهرعدم توجركا شكار سوا اوقتيممرى بادشا سيطمى اول نے اسے بھر آباد مذكيا - بيمصرى ديوتاسيت كامقام يرستش بنا مرسى أبيب فرعون كوصنعن سع مقام بيد الاز بور ١٢:٧١، ٧٧٧) مريستياه نبي اورحز في آيل بني است ايك الهم شهر كميته بي السعياه ١١٠١١،١٩ بهز تي الي ٧٠: ١٦١) - يجه عرصه اسوري اس يرقابهن رسي -بِينا في اسع تانيش كانام دينت تف - بورك طور برنا بت نهيل موسكا كُمايا \* رغمنيس اور منعن ايك ميي شهر تها يا دوالگ الگ

نفتال ك جزبي سيريدريه ايك مقام . تعلیم :- اس کے قریب جرتینی کی بیوی باغیل ن سير أكومارا (قضاة مع: ١١) يشوع ١٩٠:١٩) -

و عبران = جمولا تب عرب صغیر) -صنحر و صوع مد: او ایک جهولاشر صن کامهی نام بالع رسیالش ۱۶۰ من بوزانها . غالباً اب بيرنشيه ريحيرَه مرداد كي جوب مشرق من زيمه آب ہے۔ بر شہر تو اسے نمانے میں تو ایک و عالی وج سے تباسی سے

بچ کیا (پیدائش ۱۹: ۲۰-۲۲) - جب موسی نے کوہ تبویر نسیگر ک چوٹی سے اپنی نظر ملک موعود بردوٹرائی توضغر حبوبی حدید تفاداستنا سم سس س)-

نسعیاه کی کتاب میں ذکر سے کرموآبی بھاگ کر ضغر کک گئے (لیسمیاه ۱۵: ۵)-

یرمیاه کی کتاب میں جبی اس کا ذکریہ (سیمیاه ۴۸ :۳۴) -در بیر ترکزس فلیاس سریز کا نتین ایران کانت

٧- انسكارك قبيلے كے ايك بزرگ نتى اب كابات (كنتى ١٠٠٢:٥)-

ضِلَتی مِسِلِّما کی :- (عبرانی یا یهوداه کاسایه) -و بینمین کونبیله کاایک شخص (۱- توایخ ۲۰:۸) -مو- بنی منسی میں سے ایک مزادی سرداد جوصقلآج بیں

داؤد کے پاس گیا (۱- تواریخ ۲۰:۱۲)۔ صناحتہ دائی بنیتن می جنوبی سیصد سرا کے نثر

منكضى مسلصح : بنى بنيتي كي جوني سرمد برايك تنهر جهال داخل كي قرب (اليموثيل ٢:١٠)-

صنات بسیست بنی بینمین کی میراث سے علاقے میں ایک شہر مسلم می در میں ایک شہر میں ایک شہر میں ایک شہر میں ایک شہر ایک میں ایک شہر ایک میں ایک شہر در میں ایک میں

صلمنع مصلمنع :- (عبرانی تاری سے دور قب عرفی ظلمت اریکی سے دور قب عرفی ظلمت تاریکی سے دور قب عرفی ظلمت تاریکی است دوبادشا موں میں سے ایک - ان بادشاموں کو معرفون نے بڑی بہادری سے قتل کیا دقفا فر مربع فرت از بھر میں است میں دو کیھٹے نے بڑی - ا

منامون و صلعون :- (عبران = تاری و مقابر کری و فیلمت) - او بینمین کے فیلے سے واؤد کے بہا دون بیلے سے واؤد کے بہا دون بیل سے ایک دم سموٹیل ۱۲۰، ۲۸ و میں کونسی کھا گیا ہے ۔ (۲۹:۱۱) - دونوں مگر اسے انوحی کا لقب دیا گیا ہے ۔

المرائی ملے سیم کے قریب ایک جنگ (نفیاۃ ۹:۸۸) ۔ یہاں سے ابی ملک اورائسی فوج نے کلوی کاٹ کرسکم کے قلے کو آگ لگادی ۔
ابی ملک اورائسی فوج نے کلوی کاٹ کرسکم کے قلے کو آگ لگادی ۔
صلحور ہے صلحونہ ،۔ بیابان سے سفریں کوہ ہوراور فونون

کے درمیان بنی اسرائیل کی منزل (گنتی ۱۳۳ ؛ ۱۳۸) ۔
سیال سیال میں اسرائیل کی منزل (گنتی ۱۳۳ ؛ ۱۳۸) ۔
منال سے اسلام اسکال اسک کی دوسری بیوی کا نام (پیدائش م : ۱۹) ۔
منال سے اسلام اسکال اسک کی دوسری بیوی کا نام (پیدائش م : ۱۹) ۔

ر میں میں میں کیا گئی دوسری بیوی کا نام (پیدائش م: ۱۹)۔

ار دولفظ عربی سے بیا گیا ہے اور اس کا تعلق دل سے ہے۔

مراوی میں اور فری کو گئی کام سے روکتی یا بڑے کام کرنے پر ملامت کرتی ہے۔ یہ وہ خدا داد قوت ہے جس سے میں خدا کی مرضی کا اصاس

بو مهار سے متعلق سب کور جانتی سے ۔ ضمیر کا موجود ہ تعبق خالبًا لونانی سوئ کا مرمون منت ہے اور اسی بونانی لفظ Syneidesis سے وابسط ہے۔ سفتا وی مترجمین نے جب پرانے عہدنا مرکا نزیجہ کیا تو بر لفظ مرض خرابہ نین مرتبر استعال کیا اور وہ بھی صرف ان کتب میں جو آخر میں معرض تحرابہ آئیں ( واعظ ۱۰: ۲۰ عکمت ۱: ۱۰ ؛ لیشوع بن سیراخ ۲۲ : ۱۸ ۔ ان جوالوں میں سے مرف حکمت کی کتاب میں لفظ ضمیر استعال مؤاسے ) ۔ میں نیت شمیر سے عبرانی سوج کے مطابق کے دل اور دل کا ادا دہ لینی نیت شمیر سے نیس نیت نیت شمیر

ہیات سے یہ تا تر بلتا ہے کریہ ہارئ سے میں الگ ایک شخصیت ہے

ینانی اور عبرانی سوچ سے امتراج سے پیدا ہونا ہے۔ غالباً عبرانی شوج كوسامن ركفت بوئ برونسنٹ منترجمين نے نئے عہد نا م یس syneidesis کاتر جمہ دل ، نیت اور خیال سے کیا تعبكه كيتصولك نزحمبرمين بإقاعده لفظ صميراستعمال كياكيا بهذيليين قوسین میں درج لفظ کنجھولک ترحمر کے بیں ۔ برسب سوالے يوناني نفظ syneidesis کا ترجمريش؛ الريخيون ٨:٧٠ دل المنمير)؛ ١ - كرنتقيول ١٠: ٢٥- ديني امتياز (صنمير)؛ ٧ - كرنيفيول س، ۲۰ دل ۲۰ کرنتھیول ۱۹:۵ - دل (ضمیر) ؛ ۱ - تیمتھیس ۱:۵ نبک نيتی؛ ۱ - ۱۹- نيک نيت ؛ ۳ : ۹ - دل اصمير َ ؛ ۲ : ۲ - دل رصمير ِ ؛ ططس ۱: ۱۵- دل (صنمیر) برغبرانیول ۹: ۹ و ک بربراه دل رصنمیر)؛ ۲۲،۱۰ مه دل رضمير، بسانه ۱۸- دل دا - بطرس ۱۷: ۱۹ منين بسانه ۱۹-خداکا نعیال (خداکی خاطر) ؟ ۱۱:۴ نیت رضمیر) - نشع عنام ين مبرك متعلق كو يى مراوط بأ هذا بطر تعليم ديني مسئله كي صورت مين منیں بائی جاتی۔ اسم بعض آیات میں خصوصاً پولس رسول سے خطوط میں اس مضمون پرکا فی روشنی ڈالی گئی ہے ۔ پولس رسول کے مطابق غیرفوم اور نبهودی دونول اینے اعمال کے لئے نعدا کے المست جواب ده بين مسبودي ميونكه أن ميرت راجيت نازل مولى ، فير توم کیونکه ان کی طبیعت (ضمیر) میں خدا کی شربیت رہی نسبی مہوتی

سے (رومیوں ۱۲: ۱۲ ما مابعد) ۔
علماء کا خیال تھا کہ صفیر کے لئے یونانی لفظ ایک تعنی سنوگی اصطلاح سے بلیکن عالبہ تحقیق سے عملماء اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ ير لفظ سنوكئ منب مين بمشكل مين مرتبر استعال سؤاس - أب أن كي رائے سے کہ بیر منحقس کے لوگوں کا کیک منہ چڑھا لفظ تھا جسے وہ النی دینی نجث میں بہت اسمیّت دیتے اورلطور دلیل استعمال کیتے سُنقے ۔ اُن کے إِن أَيكِ متنادع مستدبنوں كى قربانى كاكوشت تھا۔ یاد رہے کہ مخصص میں سج گوشت مندر میں بتوں کو قربان کیا جا آتھا وہ لجدیں بازارس قصا بول کے ہاں تبتا تھا (ایر ترقیدر ٠١: ٢٥) - اسى طرح اكثر غير مسيحي البينے مسيحي دوستو ل كوفييا فت ً کی دعوت دیننے تنفیے اور ریرضیا فت بٹ نعانہ میں موتی تنفی (ایمنیفیر ۱۰:۸)۔ کر پخفس کے کچھ صاحب علم اوگوں کا موقف تفاکہ کو نکر ۔ بٹت کوئی حقیقت نہیں رکھتے اس کئے اس گوشت کے کھانے میں کوئی قباحت منہیں۔ یہ لوگ اسی دلیل کو اسکے برامطا کرد تولی كمدن تفف كد إكركوني عنرمسيى دوست المنهس منزرمين كعاني سے لیے بدائے تواس کی وعورت منظور کرلینے میں کو فی حرج نہیں (ا - كرنتفيول ١٠:٨) - بولس دسول كهتا سي كري تسك اب مم النادين وليكن مهاري الذادي كسي دوسرك كي تفوكم كا ماعرف نه بنے ۔ تمکن سبے کہ ایک کمز وربھائی اپنے ایک باعلم بھائی گود کھیتے

ہوئے نود سمی ہرگوشت کھائے۔ پوئکہ کمزور ایمان والے بھائی کے سامنے کو ہم معابق دہ نسی بخش کے سامنے کو ہم معابق دہ نسی بخش فیصلہ کرسے بلکہ وہ تومرف اپنے بھائی کی تقلید کرتا ہے اسس کے بعد میں اس کا ضمیراً سے بلا مت کرتا ہے (۱۰ کر منصبوں ۸۰ کے بعد میں اس کا ضمیراً سے میں کی سیحے تعلیم تربت نہیں کی گئی۔ اس بیجب رہ معنی کوسلجھانے کا طرافیہ بہیں کہ بخت ایمان والا کہے کہ جو تکہ میراضم بر مجھے اسے کرنے کی اجازت دیس کر بخت ایمان والا کہے کہ جو تکہ میراضم بر مجھے اسے کرنے کی اجازت دیس کر بخت ایمان والا کہے کہ جو تکہ میراضم بر مجھے اسے کرنے کی اجازت دیس سے بین اور کی میں اور کی بین کرتا اور کلیسیا کی نزقی میں رکا و شعبی کرتے ہوں گا۔ پولسس ای نزقی میں کرتا ہوئے اور کی کھی اور کی میں اور کی میں اور کی میں کرتا ہوئے اور کی میں دیے سکتا۔ پولٹس میں بارے میں کہ تا بیک میرا بر کھنے والا حذ دا وند میں اور کی کرتا ہوئے والا حذ دا وند سے "(۱ کر تھی والا حذ دا وند سے" (۱ کر تھی والا حذ دا وند

پوسکتی ہیں ۔ برممکن ہے کہ کسی واضح کرتا ہے کہ ضمیر میں کیافا بیال ہوسکتی ہیں ۔ برممکن ہے کہ کسی کا خمیر غلط نعیلیم کا شکار ہو" پاک دوگوں کے لئے سب بیجزیں یک ہیں ۔ گرگناہ آلودہ اور دے ایمان دوگوں کے لئے کچھمی پاک منہیں بلکہ اُن کی عقل اور دل (ضمیر ) و دنول گناہ آلودہ ہیں "(طیطش ) : 13 - قب کیے تھو لک ترقم ) بعض لوگوں کا ضمیر مردہ ہو جاتا ہے ، جیسے آسے گرم ہو ہے سے دا فاگیا

ہورا۔ تیمنفیس م : ۲) ۔

فضل اور جمت سے بہرہ ور سے (۲ - کر نقید ل ا : ۲۱) - اسی طرح فضل اور جمت سے بہرہ ور سے (۲ - کر نقید ل ا : ۲۱) - اسی طرح وہ اس کی خدمت کی خلوص دلی کا اسے ضمیر ضرا کے سامنے ہے ہر دہ ہیں اسی کی خدمت کی خلوص دلی کا اسی ضمیر شدا کے سامنے ہے ہر دہ ہیں اسی کی خدمت کی خلوص دلی کا اسی ضمیر شدا اس کے دار کر تھی ہر میں اعتراف کریں گے (۲ کر تھی ہر سے بچنا ہے بیکہ انسان کو نر حرف مجم صمیر البیا ہو سے بچنا ہے بیکہ اس سے بینظا ہر موتا ہے کہ انسان کو نر حرف مجم صمیر البیا ہو سے بچنا ہے بیکہ اس سے بینظا ہر موتا ہے کہ انسان کو نر حرف مجم صمیر البیا ہو کہ ہمار اصمیر البیا ہو کہ ہمار اصمیر البیا ہو کہ ہمار البیا ہو کہ ہمار اصمیر البیا ہو کہ ہمار السی ہمار البیا ہو کہ ہمار البی ہمار کی تاثید کر جمہ میں سے تابع ہم المنظم ہو لیونانی کا موسول کے خط میں مثانی کا در خوا ہو گئی کا میں ادر ور ترجے نو فظ نیک میت استعمال کرتے ہیں دیک فارسی اسی میں ہو بادیا ہمیں اسی میں ہمار کہ ہمار کی تاری ہمار کی تابع ہمار کے ہیں دیک فارسی ، انگریزی اور عربی ترجے جمال لفظ صمیر ہی ہے ، اسی مات کہ اسی میں نور میں کو فل کرتے ہیں دیک فارسی ، انگریزی ترجموں میں لفظ صمیر ہے ۔ اسی میں خور میں فارسی ، انگریزی ترجموں میں لفظ صمیر ہے ۔ اسی میں خور میں فور میں کو کھی کوش کو کی اور انگریزی ترجموں میں لفظ صمیر ہے ۔ اسی میں خور میں کو کھی کوش کو کی کوش کو کھی کوش کو کی کوش کی کوش کو کھی کوش کو کھی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کو کھی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کو کھی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کی کوش کو کھی کوش کی کوش

دینے سے لئے اس کے پاس آئے (الیب ۱:۱۱)-

صنوفیم (عبران = محافظ) رئیسکری دن پر ایک میدان - صنوفیم :- کمیت کوک ترجمه میں اسے اسم نکوه گردا ناگیا ہے اوار ترجمہ دیں ہے " فستحد کی چوٹی بیر محافظ گاہ بیں ہے گیا" رگنتی ۲۳:۲۳) -

منبا فت :- کھانے پر دعوت عام طور بر مہمالذ ان کُرِّیکُلف منبا فت :- ناطر نوا صنع کی جاتی تفی ۔

عبرانی لوگ باقی مشرقی قوموں کی طرح صنیا فتوں کے بیائے شوقین تھے۔ تین بیلی مذہبی عیدوں کے مو فع پرتمام مردوں کو لاذم کھا کہ کسی بینی ہوئی بھکہ پیزیمع مہول (استثنا ۱۹:۱۹) - بعد میں اس کے لئے یہ وشیکتم شہر مقرر بٹوا ۔ اُس وقت خاندان بھی ضیافت کا اہتما کرتے ہے ۔ قربانی اور ضیافت کا کیست اس کھائے پر کھایا جا باتھا (خوج لئے ذریح کئے ہوئے جا نور کا گوشت اس کھائے پر کھایا جا باتھا (خوج باندھنے سے بھی تھا (پیدائش ۲۵:۲۷) - فیزیادرسے کہ قربانی کا تعلق عہد باندھنے سے بھی تھا (پیدائش ۲۵:۲۷) مالعد؛ قب ۲ ۔ سموٹیل ۳:۲) ۔ انتھے مل بیٹھ کرکھانا کھانا عہد پر مہر شبت کرنے کے مشراد ف تھا۔ اکتھے مل بیٹھ کرکھانا کھانا عہد پر مہر شبت کرنے کے مشراد ف تھا۔

فییافتوں کا انتظام ذیل کے موقعوں پر کیا جاتا تھا۔ سالگرہ پر رپیائش ۱۲۰، ابوب ۲۱، متی ۱۲۰، شادی پرتو یہ لازم ہی تھا کر نبیا فت مور بیدائش ۲۲،۲۹، متی ۲۲،۴۷)، دستور کے مطابق موت پر معبی ضیا فت دی جاتی تھی (۲ سیموسل ۳۵،۳)، دستور کے مطابق ۲۷،۱۱)، گھر بنا نے پیر (۱مثال ۲:۱-۵)، مئے تکا لینے کے موقع پیر (قضاۃ ۲:۲۹)، بیطروں کی اُون کر تے وقت (۱۔سیموسیل ۲:۲۵،۳۷) اورکمی اور

میں دستا ہوں کہ خدا اور آدموں سے باب میں میرادل (ضمیر) مجھے کبھی ملامت نرکرے یہ حب پولٹ دسول یہودی عدالت دالوں سے مخاطب ہؤ الوکہا" اُ سے بھائیو اِمیں نے آج کہ کمال نیک نیتی و فارسی ضمیرصالح کی سے خدا کے واسطے عمرگذادی ہے" (اگال ۱۹۲۱)۔

پولٹ اپنے پارب فی خدا کے واسطے عمرگذادی ہے" (اگال ۱۹۲۱)۔
کنارہ کرنے اور ایمان اور نمیک نیتی (فارسی ضمیرصالح سے زندگ بسرکرنے کی تلقین کرتا ہے (ائیسیفیس ا: ۱۹ قب او پھرس ۱۹۱۱)۔
وہ اپنے بارے میں کہتا ہے کہ میں خدا کی عبادت صاف دل (فارسی ضمیر خالص)۔
منیر خالص اور اچھاضمیر سجی کا امتیازی نشان بن جانا ہے۔
اکمیٹ خالص اور اچھاضمیر سجی کا امتیازی نشان بن جانا ہے۔
اکمیٹ خالص اور ایمان کے فیصلے میں مطالقت ہونی جا میٹے ۔ پولس الکمیٹ نیز نہ ایمان نتی جانا ہے۔

ایک یجی کے ضمیرا درایمان کے فیصلے میں مطالقت ہونی یا بھئے۔ پاس رسول اپنے خط میں شمطیس کو اور دلاتا ہے کہ اس نے اس کو نصیحت کی تھی کہ بھونی خط میں شمطیس کو اور دلاتا ہے کہ اس نے اس کو نصیحت ابس کی تھی کہ بھونی خطوں کو تھی کہ بیاب ہوں۔ اس حکم کا نمیج بیرہ ونا بول۔ اس حکم کا نمیج بیرہ ونا بول۔ اس حکم کا نمیج بیرہ ونا بول با اس حکم کا نمیج محبت بیدا ہورا ۔ تیمی تقلیس اور ا ۔ تیمی تقلیس اور ا ۔ تیمی تقلیس اور ا ۔ تیمی تعلیم کی جگہ کہا جا اس میں کے بھید کی جگہ کہا جا اس حکم کی بیرہ کے کہ کی تعلیم کا اس مقصد حمقی کہا جس کے تواست کی جائے کہ بینسسم کا اس مقصد حمقی کی جگہ کہا جس میں ایک نمیک خیر الیوس کی جائے کہ بینسسم کا اس مقصد حمقی کہا ہے کہ خور است کی جائے کہ بینسسم کا اس مقصد حمقی کہا ہے کہ

عرانوں کے خط کامصنف جی اسی تعلیم کا عادہ کرتا ہے۔ اس کے مطابق مسیح کا نون سمارے دلوں (کیتھوںک ضائر) کو مردہ کاموں سے پاک کرتا ہے (عبرانیوں ۹:۱۲)۔

عننان جو صناف: - يهوداه كي نشيبي علاقتي مين ايك جگه ( نيشوع ۱۵: ۱۵) - ميكاه ۱: ۱۱ مين است ضانان كهاكيا سي -

سابی ہا ہیں ہے۔ منوبا ہ ۔ صوب :- کے حاکموں نے داؤد بادشاہ پرجب وعمونیوں سے جنگ میں مشغول تفاحمار کیا ۲ - سموثیل ۱۰:۸-الخ ، پر ممات اور دمشق کے درمیان دا نع نشا۔

یر ممات اور دمشق کے درمیان دا فع تھا۔ منو بر میں سے ایک شخص (ا-تداریخ ۱۹۱۸)۔ منو فرر میں فسر بیاب نبی کے اُن دوستوں میں سے منو فرر میں فسر ایر بی کے اُن دوستوں میں سے ایک جو اُسے اُس کی مصیبت میں تسلّی ۱۷۱ مالبعد میں دی موتی تمثیل میں اشارہ سبے زنیز دیکھیے لوقاس ۱ ؛ ۱۵ مالبعد) -

ضیا فت کے دن :- دیمے شادی کے رسم درواج سلاا

ضيا فت مُحبّت : ديھے اگاہے۔

سیریا و صیبیا :- کانادم (۲ اسوشل ۱۹۰۱) - اس کے پندرہ میں اور اس کے پندرہ بیٹے اور بس خادم کے خوائے بیٹے اور بس خادم کے خوائی ہیں ۔ جنا پنجہ اس کے پندن کے بیٹے اور بس خادم کے مربانی "کرے - جنا پنجہ اس نے پنتن کے من سے کسی پر" خدا کی سی مہر بانی "کرے - جنا پنجہ اس نے پنتن کے کئے ضیبا کو مقر کری "کاکم اس کی خدت کو سیا تو کی کئے ضیبا کو مقر کری "کاکم اس کی خدت کو سیا تو کی کئے میبا کو مقر کری "کاکم اس کی خدت داؤد کی مدد کی را سیموشی ملالی) اور بنظام کی کہ مفیدوست واقد سے دفاکر رہا ہے تو داؤو سے سب جا شیبا د منیت کو دی ورا تو سے معلوم مزا کہ مفیدوست میں بیا کم مید ازاں جب اسے معلوم مزا کہ مفیدوست سے تو اس نے اپنا مکم بدل دیا (۲ سیموشل ۱۹:۲۹ میں اس کے ساتھ اسری اسے نادم کو بیا تا کہ ساتھ اسری اسے دائیں آبار عزوا ۲: ۲۳ کا ایک سربراہ جو زر آبابی کے ساتھ اسری سے والیس آباد عزوا ۲: ۲۳ کا ایک سربراہ جو زر آبابی کے ساتھ اسری سے والیس آباد عزوا ۲: ۲۳ کا ایک سربراہ جو زر آبابی کے ساتھ اسری سے والیس آباد عزوا ۲: ۲۳ کا بی سربراہ جو زر آبابی کے ساتھ اسری سے والیس آباد عزوا ۲ تا ہم بوئے نتنیم کا سرواد (مخیاہ ۱۱۱۱۱) ۔

(برسم المرائد) بومهانول بین سے پیماجاتا تھا۔ وہ نوراک اور کے کوادین سے بہلے پہلے میکوادین سے بہلے پہلے میکوادین سے بہلے پہلے کا متطام کرتا تھا۔ سب سے معرز مہمان کو نوراک کا بہتر میں تصد دیاجاتا تھا (پیدالش ۱۳ مرد کا موانا ورول کو بھی اسموٹیل ۹: ۳۵ مالجد) ۔ لبعض مرتبہ ضیا فت کا کھانا ورول کو بھی بھیجاجاتا تھا (۲۔ سموٹیل ۱۱: ۸ بخمیاه ۸: ۱۰) ۔ اکٹر ضیا فت کی دوئ مرد ہیں ناچ اور گانے سے دو بالاکی جاتی تھی (۲۔ سموٹیل ۱۹: ۳۵) بوت اور کا کام دا: ۲۵) ۔ فیمیافت کئی دن تک جاری سی تھی ۔ لیکن پاک کلام زیادہ کھا نے اور مے بیٹے سے خلاف بما بیت کرتا ہے (واعظ ۱۰) دیا مالجد ، لیسمیا ہ ھ: ۱۱ مالجد) ۔

یهودلول میں ضیافت نے ایک خاص نسبی اہمیت اختیار کمرلی تفی کیونکہ وہ اس ضیافت کے متو تع تفیہ جب سیح موعود اسب قوموں کے لئے ایک ضیافت تیار کریگا اسب قوموں کے لئے ایک ضیافت تیار کریگا رہیں ہے اور خداسب قوموں کے لئے ایک ضیافت تیار کریگا عہدا مربی کمرفنا فت اور عہد با ندصف کا قریبی تعلق تھا دیکھیئے عہد نامہ میں کمرفنا فت اور عہد با ندصف کا قریبی تعلق تھا دیکھیئے بیدائش ۲۹: ۲۸ - اس اس لئے یہ فقد تی بات تھی کہ خداوند مسبح نے شاگرووں کو بدایت کی کہ وہ میں مختائے دبائی کے موقع برعبد شاگرووں کو بدایت کی کہ وہ میں اعتبائے دونوں کا تصوّر ایسے سامنے رکھیں اور اس عشائے دبائی کو رکھی اس برمی صنائے گئی دمرفس ۱۵: اور خالیا اسی کی طرف متی ہے بہی خیال مکا شفہ ۱۰: وہ سی پایاجاتا ہے ۔ اور خالیا اسی کی طرف متی بہی خیال مکا شفہ ۱۹: وہ سی پایاجاتا ہے ۔ اور خالیا اسی کی طرف متی

b

طا برمرون اجهام ) -طا برمرون و طبره ن :- مربون كا بديا اور شاه الأتم بن مرد كا إب (ا- سلطين ١١٤١٥) -طا ببل - طب آبل :- (عبران = خدا بحلام ) - أس

طانبس مك آبل :- (عبران = خدا بھلاہے) - أس اور فرخ نے کھوٹینی بناکر آخر كی جگر بہود آہ كے تخت پر سجھانے كی كوشش كى دليسعياه > : ٢) -

طاعون در دکھیے امرامن بائبل معلا

طافت :- سیمان ی بینی -طافت :- ابینداب سے بیٹے ی بیوی (ا-سلاطین،۱۱:۱۱)-

طالمود به ديڪيئے ٽمود۔

مدیانی، جدیون کے تشکرسے بھاگتے ہوئے اس طبات :- جگرسے گذرے (قضاۃ ۲۲:۲۲) ہے۔

طبخ - طابع :- ابرام كااكب بهتيا - ينخوركى حرم روتم

طبخت - طبیعت :- ضوبا لات علاقه میں ایک ضهر واقد

اس کا خزانه برف میم میما دا - تواریخ ۱۸: ۱، - ۹) - ۲ سموسیل ۸: ۸می اسے بطآه د باطحی کها مگیا ہے -

اسے بطآہ دباعی کہا گیاہے۔ طبیعوت مطباعوت :- سیکل کے خدمت گذاروں میں طبیعوت مطباعوت :- سے ایک خانبران بورز آباب کے

ساتھ اسپری سے والیں آئے (عزرا ۲: ۳ م) بخمیاہ کے بہما)۔ طبعی فوت :- پراستان م م، بر میں آیا جہاں توسلی کے بہلھا پے اور نڈاس کی طبعی قوت کم مولی " جس عبرانی لفظ کا یہ ترجمہ ہے اُس

کے معنی میں رس سے بھرا - کیلا - کیتھولک ترجمہ میں اسے تازگ کہا گیا سے ۔

طبلم إو ديمية موسيقى كے سانداب ـ

اس حایش میں سے ایک خص طبابیا و حطبل بالا: جوداؤد بادشاہ کے عہد میں ہمکل کا دربان تھا (۱ - تواریخ ۲۹:۱۱) -طبیب میں میں میں مقدس کے ادو ترجمہ میں تقریباً ۹ مرتبہ جمع اورواصد کے صینح میں آیا ہے - دو اور عاجم اگرچ ترجمہ میں میں ہے "اہم یونا نی متن میں وہی لفظ استعال مؤاسے جس کا ترجمہ با تی جگہ طبیب کیا گیا ہے اردی میں وہی انظا استعال مؤاسے جس کا ترجمہ بیں ان سب جگہوں میں طبیب ہی ہے ۔ ان سب جگہوں میں طبیب ہی ہے ۔ ا - بیوانے عہد کی اصرحمیں

یرعرانی تفظ دو فی کا ترجمر (اس کا ماده داف) ہے جس کے بنیادی معنی ہوڑنا یا مرمت کرنا ہیں۔ نب عربی دون المعنی دو کرنا ، قب ادور فا المعنی آرام وغیرہ جوعربی سے ما خوذہ ہے ۔ عبرانی لفظ میں زخم کے سینے یا بٹی با ندھنے سے علاج کا مطلب موجودہ ہے اس کے مفہوم میں شفا اور بٹی با ندھنا دونول ہی ہیں (لسعیاه یا ۲۲ اور ایوب ہ : ۱۸) ۔ یہ بات دلچسی سے خالی نہیں کہ عربی لفظ طبیب کے مادہ میں جس علاج اور (مشکیزہیں) پیوندلگانے کامفہوم موجود ہے ۔ مشہور سیمی علاج اور (مشکیزہیں) پیوندلگانے کامفہوم موجود ہے ۔ مشہور سیمی موسلے دین مارش کو تقرمذا قا اور طبار سے تعنی مسلح دین مارش کو تقدم مذا قا اور طبار سے تعنی مسلح دین مارش کو تقدم مذا قا اور اس کے معنی میں اور سے معنی موبور سے دونو کر ہیں ۔ نیز دیکھئے صحت علا۔

پرانے عدنامہیں یہ لفظ فدائے کئے بھی استعال مُرَّا ہے۔ "میں خدا وند تیرا شافی موں" (خروج ۱۵: ۲۷۔ عمرانی میموولا روینے یہ دکھنے خدا کے نام مصری کا سے سے م

دیکھ خدا کے نام مے کے )۔ طبیبوں کا دکھ کی مرتبر پاکش بھی آتا ہے بہ پر آسف مھری طبیبوں کو حکم دیتا ہے کہ دواس سے باپ کی لاٹ میں خوشبو بھریں۔ اس عمل لینی پر صخط کاری میں مقر کے اطبیا مام ستھے ۔

اس کے بعد طبیعبوں کا ذکر تواریخ کی گئیب میں آ ناسبے

۱۲ - تفاریخ ۱۲:۱۶) - یہو تو اہ سے بادشاہ آسانے اس برکس

اسپیٰ رعایا پیرظلم سے ساخفہ سلطنت کی ۔ اس سے آخری دوسال

مبر اس سے پاؤں میں ایک مرض لگا جو بڑھتا گیا ۔ اس بیا دی

سے سلسلے میں بادشاہ نے طبیعوں کی ناسش کی جو اس کا علاج

سے سلسلے میں بادشاہ نے طبیعوں کی ناسش کی جو اس کا علاج

سریں ۔ غالباً بیطبیب غیریہودی مُبت پرست لوگوں میں سے تھے

اگر عبد بر حوالہ طبیبوں سے مثابان شان ہنیں تاہم الگے حوالے
سے ہنا تربیدا سونا سے کہ طبیب کی مدد سے شفاعا صل ہونا ممکن
سے - ان کا مرہم (روغن بلسان) مجرّب ادویہ بین سے ایک تفا
رسید میاہ مربی ، طبیب اچھے اور ناا ہل بھی سوتے تھے۔ ایس
رسید بیا نے اور نے عہدنا مربی کے طبیب " کہتا ہے ( ۱۹۱: ۲۷) ۔

پر اپنے بوسی و دستوں کو سنگے طبیب " کہتا ہے ( ۱۹۱: ۲۷) ۔

سرا نے اور نے عہدنا مربی کے درمیانی دور میں مکھی گئی ہو ایا کرفا
ملاحظ مولین کتاب میں طبیب کے کام کی سبت تعرای کی گئی ہے۔
ملاحظ مولین کو بین مربی کے برائی مول سے کہ اسے پر ایا ۔ کیونکم مداور آس
سرداوی کہ ایس سے الفام و سے سے بیا سے اور آس

## الم عهدنامرمين

طبیب بینانی لفظ ا با تووس فه iatros کا ترجمه به م خدا دندسی طبیعول کے متعلق دوکہا و تول کا ذکر بھی کرتے ہیں (متی ۱۲:۹ = مرتس ۲:۶۱ = لوقاھ: ۳۱ اور لوقام: ۲۳) -

۱۹۹۱ = سرس ۱۹۶۱ و واد و ۱۹۹۱ و اولون ۱۹۲۱ و اولون ۱۹۲۱ و اولیس انجیل نولیس اوقا نو د بهرطست تفاد کلسیّون ۱۶۲۸ و اولیس رسول بیال نوفاکو" پیادا طبیب " کتا ہے ) اور شائد اسی وجرسے انس کی انجیل میں طبیبوں کے متعلق سرا اور وقت کی انجیل میں صرف دو۔ لوقا کا انسس مورث کے متعلق بیان سے بارہ سال سے خون بہنے کی بیاری مقی دو کیھٹے امراض بائیل میں اور جسے خدا وند کیے نے شیفا بختی خاص دلجیبی کا مامل ہے۔ اس معجز ہے کو

دوائیل نولیوں نے قلم بندکیا ہے۔ لوقا طبیب اس بات کا افرا کرتا ہے کہ علاج معالجہ بہ خرج بہت زیادہ مونا ہے الوت ہ : ۱۹۲۱) ۔ مرقس جی بہت بہت کہتا ہے۔ اوراس کے علادہ غالباً وہ طریقہ علاج کی طوف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ وہ بجاری عورت کے لئے بہت تکلیف دہ نابت ہوا تھا۔ ﴿ الله وہ میں بدابت کی گئی تھی کہ الیسے مریق کوتھ یذیبنا بجائیے۔ بقی ایشنان میں بدابت کی گئی تھی کہ الیسے مریق کوتھ یذیبنا بجائیے۔ بقی ایشنان میں بدابت کی گئی تھی کہ الیسے مریق کوتھ یذیبنا بجائیے۔ بقی ایشنان میں برابت کی گئی تھی کہ الیسے مرایا کے سات گڑھے بسی بی سسکندریہ کی گوند ، بھی کہ ہدا بت کرتا ہے کہ سات گڑھے استعمال ہوتے تھے۔ وہ بیھی ہدا بت کرتا ہے کہ سات گڑھے جائیں (بعنی وہ تا میں جو جارسال سے کم عمری ہوں) ۔ مریف کوباری عائیں (بعنی وہ تا میں بوج ارسال سے کم عمری ہوں) ۔ مریف کوباری باری ان گڑھوں لیر بیٹھا تھا اور ساتھ ساتھ دوا بینی تھی۔ اس اور کا بیف سے بیکے کالیس منظر کیا ہے "اور بہت طبیبوں سے اور کا بیف سے جملے کالیس منظر کیا ہے "اور بہت طبیبوں سے بڑی تکلیف آ مطیق اور گائی مرقس ہ : ۲۹)۔ بڑی تکلیف آ مطیق اور گائی اس اس مرافن با بیل ۔ اور بہت طبیبوں سے بڑی تکلیف آ مطیق اور گائی اس مرافن با بیل ۔ امرافن با بیل ۔ سوت بر بڑی تکلیف آ میں میں اندازہ کر سے بیا کہ اسے بیا ہوں ۔ سوت بر کیفئے اور گائی اس مرافن با بیل ۔ امرافن با بیل ۔ سوت بر کیفئے اور گائی اس مرافن با بیل ۔ امرافن با بیل ۔ سوت بر ایس بین بر کیفئے اور گائی بیا ہے اس موالیت اس میں اندازہ کر سے اس میں بر دیکھئے اور گیائی بیا بیا ہی اس میں بر اندانہ کر سے اس میں بر اندازہ کر سے اس میں بر اندازہ کر سے بیا کہ بر اندازہ کر سے بیا ہوں کے اس کو کو اس کو کو کی بر اندازہ کر سے بیا کہ کو کی بر اندازہ کر سے کو کی بر اندازہ کر سے کو کو کی بر اندازہ کر سے کی بر اندازہ کر سے کو کی بر اندازہ کی بر اندازہ کی کی بر اندازہ کر سے کو کو کو کی بر اندازہ کی بیا کو کو کی بر اندازہ کی بر

تیزد کھفٹے ادو گات باتبل ۔ امرامن باقبل ۔ معت ہے۔ ایک جگہ کانام جس سے باشندوں کو تبزرگ و طرفیل استفرائے سامریہ سے علاقے میں

لسايا (عزمه ۱۳۱۹)-

بولس رسول كالكب دوست اور مددگار یب برست اور مددگار س - طبیطس :- (ططش ا: ۱۸) - نیځ عهد ما مرمین اس کا ذکر صرف پولٹ رسول کے منطوط میں ملتا ہے ، نماص طور مراس كي كر منفقيول سمينام وومرك خطيس - وه يوناني مفار گلينول ٢:٣)-مسيحيت قبول كرنے كے بعد وه پولس كے ساتھ يد وشكيم كيا . يہاں پولس نے بیود سے پر بیٹ وں کیے اس مطالب کو که طولس کا ختنہ کیا جائے لوکر دیا - یول ده اس افعول کا کرینر قدم صرف سیح برایان لانے ی بنیاد ہر كلبسيا ميں شامل موسكنے بيل أيك إيم نشأ ن بن كيا - وس كے تيسرے بشارتی سفرسے دوران آسے کرنتھش میں جھےا گیا ٹاکہ مشکل مسائل کو صل كري (١-كر نتقيول إبواب١-١، ٢ ، ٢ - كر نتقيول ١٣١٢ ، ١ : ١١-١١) ا دروباں کی کلیسیا کو پروشلیم کی کلیسسیا کی مالی ۱ مداد کرنے پرابھارے<sup>'</sup> (۲۔ کرنھیوں باب ۸) - اِس کے کا فی عرصہ لجدیولیسٹ نے اگ سے سرين ين چورا الكروه وال كى كليسيا ول كومنتفرير وطفلس ا م - ۵) - پوکش نے اس سے درخواست کی کر وہ ٹیکیاس میں اس کے پاس انے کی بوشنش کرے (طبطی ۱۲،۳) - طبطس ایک ملیر حوصلہ اور باتر بیر خص تفاحب نے اپنے آپ کو خوا وندے سکت مخصوص كرركها تقاً - وه حجاكة الوكر نخفيون ، دروغ گوكريتنول اور

مفسد ولمنتول سے نیٹنے کی المبیت دکھتا تھا (۲ تم تقیس مرور) ۔ طِطْس فلاوليس ويبيسيانس ،- كابيتا بو السيان مي پيدا ہتوا۔ ا پنے اب سے نائب سے طور ربلسطین جانے سے میشہ ططین نے جرمنی اور برطانبر میں خدمت انجام دی ۔ آل م کی گرا بر سجے لبعد حبب وبيتيسيان بطورة فانتح الجفرا ورسلطنت بيرقالفن موكميا توامس وقت ططف سيوديول كے ساتھ بينگ ميں مصروف تھا۔ يہ جنگ سے میں میں کی سب اس نے بروشایش پر فنطر کر دیا۔ روم روالیس المنے کے بعدوہ اپنے باپ کی حکومت کئے منسلک ہوگیا اور بوں وہ وارث قرار پایا۔ وہ وی بدین واسٹیسیان کی وفات سے بعد تخت نشین مِوّا - وه ایک شکس ، بیدارمغز ا درسخی دل شخص تفا . وه اپنی الواج میں برا مفبول نفات اس نے صرف دو سال حکومت کی - اگر وه حلد و فات نه پاجاتا (سلکئی تو دلیت پسیان کی اختیاط سے جمع کی مونی دولت اس کی سفاوت کاسابخد نه دے سکتی تفی حبس کا اس کی ہردلعزیزی میں طابا تفریخا۔ططس نے روم کی مضبہورومعروف تما شرکا ہ کمل کی ۔ اس کے دور حکومت کے مشدوع میں (۲۸ اکست ا المحدة ) النش فشال بها طوز والشي Vesuvius بيموط يرا. ويسيسان كي أخرى سالول مين طلس في برنيك كي ساتھ ناجاً كر تعلقات بيرا كر ليغ منف - برنيكية ، اكريكا دوم كى بهن نفى - بدويهي اكريّالب حس نف فینصر بیرمین پولین رسول کے جواب وعوے کوسٹا تھاراغمال nura) .. طِطْسِ کے نام خط اور دیجھئے مینفیس اور طِطِس کے نام خطوط عراثی

ططس لوستس بور دیمین کوم ۱۷۱۳ میں سرداد کے لئے طفسسر اور استعمال برا سے می بور ان کا لفظ سے بور اسور لوں سے لیا گئیا ہے ۔ اسی لفظ کا ترجمہ برمیاه ۱۵: ۲۷ میں سپر سالار کہا گیا ہے ۔ اس پر سب لگا کر آسے اسم معرفہ فراد دیا گیا ہے ۔ اس ہر سب لگا کر آسے اسم معرفہ فراد دیا گیا ہے ۔ اس ہرت کا مطلب یہ ہے کہ فدا سے عفیب کے سامنے ، بینوہ سے امرار اور سردار ٹرٹ کی کہ فدا کے عفیب کے سامنے ، بینوہ سے امرار اور سردار ٹرٹ کی کہ کا ندیجا گ با شرکھا گ با شرکھے می می ترد کیھی کی دار کیا ہے ۔

طلاق : - ويكيفيُشاً دى ھ

طلائم - طیلام ، عبرانی = بھٹس، ده مقام بہال ساؤل نے مطابع میں ساؤل نے اس میں میں میں میں میں میں میں میں میں م (اسموٹیل ۱۵: ۷) - شایدلیشوع ۱۵: ۲۲ ماکانکم (طیلام) اسسی جگہ کے دوسرے بیجے سول -

طناب به خیمی رستی مه دیکھیے دستی م

طنبوره : و دیھے موسیقی کے سازی د ۔

طواف كريا : م چكرلگانا - گھو منا د نابور ۲۱:۲۱، ۱۲:۴۸) - الى اسلام كعبر شرايف كري د گھو منے كوطوان بيتے ہيں -

طوب برجرانی تا درخین اچها) - جلعاد سے شال مشرق کی جواس الله اسور میں ایک درخیز علاقہ - افا تھے نے جواس الله کا بٹراسور ما تھا بہاں بناہ کی (قضاۃ ۱۱:۱-س) - بب من عمون نے اسرائیل سے جنگ چھڑی تو جلعادی بزرگوں نے اس مین عمون نے اس ائیل سے جنگ چھڑی تو جلعادی بزرگوں نے اس میں عمون کے خلاف بنگ کرا کر فوج کی کمان سنبھا لے اور بنی عمون کے خلاف بنگ کرا کے خلاف ان سے دائود کے منالات میں کرا کر فضاۃ ۱۱:سموئیل اجرب داؤد کے منالات میں مرد کے دیا ہے کوگ اجرب برداؤد کے منالات میں درکے دیا ہے کہ اور ان جیود اہ بھلا ہے ) - ایک لادی طوب اوری مرد کے دیا ہے ہود اہ بھلا ہے ) - ایک لادی طوب اوری مرد کے دیا ہے۔ کی منالات بھوداہ کو تعلیم دینے کے طوب اوری خان کے دیا ہے۔

طوبيا ٥ مطولي إلا : - أن لاولين مين سے ايك جنهين يسفط كوبيا ٥ مطوبي الا : - كي يوداه مين تعليم دينے كے لئے

یجیبجا (۲۰ تواریخ ۱۱۷ - ۹)-

م - آیک خاندان جواسیری سے والیس آیا۔وہ اپنا تحسب
نسب مبتیا نہ کرسکا (عزرا ۲۰،۵۹ ؛ مخیاہ یے ۱۱،۲۱)۔
سر - آیک عمونی غلام عبس مے سنبلط کے ساتھ ال کر گیاہ
سے بروشکیم کی مرتب کرنے میں دوڑا اٹکایا (سخیاہ ۲۰۱۰)۔
مخیاہ کے آنے سے پہلے طوب آئے نے الیاسب کا بین سے بل کر
سمیل میں ایک کمرہ نے لیا سجسے خمیاہ نے نائی کروایا رکھیاہ ساد،

مه) - مه - ابرول میں سے ایک شخص جوباتی سے برویم والیس آیا۔ اور اپنے ساتھ سونا اور چاندی لایا - نرکریا کوخدا و ندکا تھم ہوا کہ برسونا چاندی سے کرسرواد کا من کا تاج بنا مے (زکر مای ۲۹۹ -

) - ۵ - الإكرفاكي ايك كتاب و كيفيّه الإكرفاء

طوفان جسے ندائے ماسوا جبت مرین پرتمام جانداروں کو بلاک کرنے کے لئے بھیجا۔ اس واقعہ کا ذکر پیدائش ابواب ۲- دیمی ملتاہے ۔ عہدِعتیق میں اس حادثہ کو بیان کرنے کے لئے لفظ مُتول میں اس حادثہ کو بیان کرنے کے لئے لفظ مُتول اس کا دشہ کو بیان کرنے کے لئے لفظ مُتول اس کے ماد اس کا معلم نہیں۔ پوئکہ بیدائش ابواب ۲-۱۱ کے علاوہ یہ لفظ صرف زبور ۲۹: ۱میں استعال بیدائش کی کتاب میں مرقوم ہے ۔ ﴿ ہِفَا دَی ترجم میں لفظ بیدائش کی کتاب میں مرقوم ہے ۔ ﴿ ہِفَا دَی ترجم میں لفظ بیدائش کی کتاب میں مرقوم ہے ۔ ﴿ ہِفَا دَی ترجم میں اسی واقعہ کو بیان کرتاہے (متی ۲۲) : اور یہی لفظ نقط عیدنامہ میں اسی واقعہ کو بیان کرتاہے (متی ۲۲) : ۲۰ بیدائش کی کتاب اور ایک ایک واقعہ کو بیان کرتاہے (متی ۲۲) : ۲۰ بیدائش کی کتاب ایک ایک واقعہ کو بیان کرتاہے (متی ۲۲) : ۲۰ بیدائش کی کتاب اور کا کا دور ایک دور ایک دور ایک کا بیدائش کی کتاب ایک واقعہ کو بیان کرتاہے (متی ۲۲) : ۲۰ بیدائش کی کتاب اور کا دور ایک د

ا- طوفان کی آمد کی وجد

لا اور خدا وندنے دیکیاکہ ذمین پر انسان کی بری بہت برا دھ گئی اور اس کے دل کے تصور اور خیال سد ابرے ہی ہوتے ہیں " (پیدائش ۲:۵) - پس اُس نے اُسے ہلاک کر نے کا فیصلہ کیا (۲:۱۰) ۔ لیکن فرح مردر استبافہ تھا ، اس لئے خدا نے اُسے ادر اس کے خاندان کو بچایا کا کہ نسل انسانی کا نئے سرے سے آغاز ہوسکے ۔ ب - تیادی

یپراکش ۱۹: ۱۱ اور ۱- پطرس ۱۰: ۲۰ سے معلوم بوتا ہے کر خدا نوسے کے ذمانہ میں ۱۲ سال کک تھی کرتا رہا اور بھر طوفان بھیجا۔ اس عرصے میں خدا نے نوسے کوکشتی بنانے کا حکم دیا اور اس کے بارہے میں ہرایات دیں۔ اس نے یہ اعلان میمی کیا کہ وہ نوسے کے ساتھ عہر با نرحیگا (پیرائش ۲: ۱۸- نیزر "کی شق بھی و کیھئے)۔

ہے۔ جب نوستے اورائس کے ساتھی کشتی میں داخل ہوگئے تو خدا نے مس کا دروازہ با ہرسے بند کردیا (۷: ۱۲) اور با نبول کو محیوڑ دیا۔

بہ پانی بارش کی شکل میں آئے (> جم ۱۲) اور ان کی شدت کا اندازہ باشل کے اس بیان سے لگا یا جا سکتا ہے کہ "اسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں (> : ۱۱) - خدانے پانی کی سطح کو نیجے سے بھی ملند کیا۔ لکھا ہے کہ "بڑے سمندر ( تنہوم بمغنی موج ہمندر) کے سب سوت یہوٹ کو شکے " رکھا " (> : ۱۱) - لیکن شاید بہت بیبی بیان ہو - لفظ فتہوم کے استعال سے بہی ظام رسونا ہے - چونکہ ننہ می عموماً شعروشا عری میں استعال ہوتا ہے اس کے اسس میں ارصی عوالہ تلاست میں استعال بوالے اس میں ارصی عوالہ تلاست میں مونیا مفید بہت بوالے۔

لا۔ طوفان کی تاریخ

و ـ طوفان کی وسعت

کلام پاک میں صاف کھا ہے کہ خدااُن سب کو ہوز مین پر پیں (پیدائش ۲:۱) جن میں انسان (۲:2:) اور حوان (۲:2:) ۱۳: ۱:۱۰ و الا المان میں طوفان کے ذریعہ نبست و الود کرد ہے گا ۔ لیکن کئی مفسروں کا خیال ہے کہ مقابات کے بارے میں بیانات لیعنی '' نہیں پر الاحض ۲:21:2: ۱:۲۱٬۳۲۱) ''آسمان کے نیجے ' ( شامایع ۲:21:) : ۱۹- پر ولسٹنٹ ترجبریں '' آسمان کے نیجے ' بی ہے )' اور '' نہیں پر" ( ادامالا >:۲) ۱۲۰۱) انسان ا ور حیوانوں کو عمدود کردیتے ہیں ۔ اِرِض کا مطلب طب انسان ا ور حیوانوں کو عمدود کردیتے ہیں ۔ اِرِض کا مطلب اسمان لیمی آسمان کا وہ حیتہ بونظر آتا ہے ہوسکت ان دوالفاظ سے ظاہر ہوگی ۔ نیس میمن ہے ادامالا ''کی وسعت ان دوالفاظ سے ظاہر ہوگی ۔ نیس میمن ہے کر ایک الیسا کے مشل عظیم طوفان آیا ہوس نے ان سراکط پر پورا انسان کا کہ اِس قسم کا محدود طوفان جا نوروں کو کشتی میں عموظ کر اِن کورا خیال کا کہ اِس قسم کا محدود طوفان جا نوروں کو کشتی میں عموظ کر انسان کورا

غیرضروری بنادیتاسے جواب یہ موسکتا ہے کہ اگر اِس کا تعلق تمام نوائی علاقے سے تھا تو بھر حیوانات کو محفوظ کرنا فٹروری تھا -اس بیان کی کہ مسب او پنجے پہاٹ (ہر) ہو گونیا میں ہیں چھپ گئے" (، : 9)، ہم اور طوفان کے بعد وہ اُن بادلوں اور دھندسے چھپ گئے (اور بعد الال یہ موسکتی ہے کہ وہ اُن بادلوں اور دھندسے چھپ گئے (اور بعد الال فعدود طوفان کی حمایت ہوتی ہے - نیس متن کی یجمی تفسیر سوسکتی محدود طوفان کی حمایت ہوتی ہے - نیس متن کی یجمی تفسیر سوسکتی ہے کہ یہ طوفان عالمگر حقا - ہم حال سمیں ان دونوں تفسیر وں کے بارے یہ انتہا بہندی کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہئے - باشل کی دواتی تفسیر انسان ہلاک ہوگئے -

ز۔ طوفان کاخاتمہ

پھرخدانے نوس کو جوکشتی میں تھا یاد کیا اور با نیول کوروک دیا اور مانی بتدریج کم مونے لگا بهال تک کرکشتی ارآدا طریے بہالدوں پر میک منى دوي محصة ارآداط) - برا مازه لسكان ك ليخ كرسشى سرانسف مين خطره تو بنیں فوت سب سے بہلے ایک کوٹے کو بھیجا بو والس بنیں آیا۔ غالباً وه مرداد کهانا د با اورکشتی کی حصت پریسبر اکباکتا تفاد ۸: ۸) - بهراس نے ایک کبوتری کواٹرا یا جودوسری مرتبہ تطلعہ پرا بنی پونج میں ذیتوں کی یتی لانی مه عالباً اس سے یہ ظام رہوتا مقاکہ پانی نیاا فروں سے دامن مگ اُر يكاس جهال زيون كردخت أكث مي اور جانورول كر لي كافي نواك سے ( ۸ : ۸ : ۱۱) - اور نے نے تیسری مرتبہ کھراسی کبوتری کو پھیجالیکن اب وه والس بنيس آئي ( ٨ : ١١ ) - نب نوت سجو گياكه زيين خشك بويكي ب ا ورخدان أسكستى سە انرنے كا مكم ديا - نوت نے كشتى سے انرنے ك بعدخدا كي مضور الك جانورول كى قربائى حِبّائ اور خدا في نسم كما لى كر وه مجرمين استقيم كا طوفان منسس لائے كا (١٠: ٢١، ٢١، السعيان ٥١٥: ٩)-خدا نے نوتے اوراس کے بیٹول کومکت دی ( بیدائش و:۱) اوراس کی نصدیق أن سے ساتھ عبد باند صرك ( و: ١١) -اس عبد كانشان خدانے أسمان مين دھنك مقرر كبيا (٩ :١٣١-١٧) -

ح ـ میضی اکمائی میں طوفان کے مماثل بیانات

مشرق قریب میں آ ار قدیمہ کی کھدائی کے دوران متعدد مینی کھھائی کے کتیے بلے ہیں جن میں طوفان کے بارسے میں بیانات مِلتے ہیں ۔ ایک سُومیری تختی جو بحزی با آل میں رنبور سے بلی ہے بیان کرتی سے کہ فنیوسوڈ و کا کار دیا گیا تھا کہ دیوا بن نواع انسان کو طوفان سے ہلاک کرنے دالے ہیں ۔ لیس اس نے ایک مہمنت بڑی کشتی بنائی جس کے باعث وہ سیلاب سے ہلاک ہونے سے بہت بڑی گیا۔ یہ بختی قریباً ۰۰۰ میں می سے لیکن مسو تیا میہ میں طوفان کی کہانی اس سے عالم کا معدلیوں بیشتر مشہور تھی ۔ یہ کہانی ای اوراسور کے کئی

ا کا دی بیانات میں ملتی سے ۔ ان میں سے ایک اترائی سس میں ملتی ہے۔ کی رزمبیزنظم ہے عبل میں آبک طوفان کا ذکر سے جود بگر براکٹ جبز عناصر كرساتة نوع انسان كو پاك كرنے كے لئے بيبي كيا۔ تيكن اكادى زبان میں طوفان کاسب سے مشہور بیان جوسومیری بیان سے سبت ملائجلتا یے، گلگامیش Gilgamesh کی طویل دزمیزنظم کا ایک حضر ہے۔ یداس کی اسکوری ترمیم سے جو، ۲ سال میشتر نینو ہسے کھدا ک کے دوران ملى سے اور بھيے ستا كالية ميں جاد ہے سمتھ نے برٹش ميوزيم ميں دريافت كميا - الس مين تجينه والاا وتا تنفشتهم Uta-naphishtim مُلكَاتَميش كُوبَا لَا سِي كرولية لا عَلَي Ea في الله والع طوفان ك متعلق تباديا تفالبس من ايك كيشي بناني ادراس مي البيغ غاندان، منرمنداشخاص، بالتواور حنكلى، دونون سم كيمانور، اورسون بالدى كا خزارنه دکھا۔طونوان سات دن کب ریا اور بھرکشنی شمال مغربی فارسس میں کوہ نیسیر Nisir پڑک گئی ۔ نب اُس نے پہلے ایک موثری كو، بصرحيطيا در أخريس ايك كوس كويسبا، اورجب كو، واليس نهين آيا توسب ولي كشتى سے أنتر كئے - بيمراس نے فرماني چراسان اور ديواال کے گرد مکھیوں کی طرح جمع ہو گئے۔ مینی لکھانی کے یہ بیانات بائٹل سے بیان سے کانی مذکب مِلتے بھلتے ہیں۔ غالباً اس کی وجربہ سے کریہ تمام بياً نات ايك اصل وا نعيس إنعنه شده بين ميني لكها يُسْمِ بياناتْ ىيى منعددى وصلى عناصرس ظامر موناسيكد بالبل ممقدس كابيان ہی قابلِ اعتمادیسے۔

#### ط-اشريات اورطوفان نوتح

جنوبی مسونیآ میرمین اور ، کمن ، درکا اور فراح کے مقامات برکھدائی کے دوران شدیدطوفان کے آرا کے ہیں۔ پہلے دو مقامات کی کھدائی کے ذمہ دارسرلئو نار فر و و کی کھدائی کے ذمہ دارسرلئو نار فر و و کی کھدائی کے ذمہ دارسرلئو نار فر و و کی کہ السبے کہ اور ایس این کے لینگ ڈون S.H. Langdon کاخیال ہے کہ ان شہر ہا د تول کا تعلق باشل کے طوفان سے ہے ۔ لیکن اس بات کا امکان ہمیت کم ہے کیونکہ چارول مقامات پرطوفان سے مت اثر نہیں کی تہیں ایک ہی ذماند کی منبی ہیں ۔ ذیا دہ قرین قیاس بہت کہ بد دریا میں غیر معمولی شدید طفیانی کا نیتجہ ہیں ۔ ذیا دہ قرین قیاس بہت کہ بد دریا میں غیر معمولی شدید طفیانی کا نیتجہ ہیں ۔ مزید برال اگران میں نواز می ترین مقام اور میں ۔ ، ، ہی تن میں میں بھی طوفان نوتے آیا ہوتا الیسا نہیں بڑوا ۔ اگر باشل کے بیان سے مراد مسوبہ میں دوسرے سیلابوں ایسا نہیں بڑوا ۔ اگر باشل کے بیان سے مراد مسوبہ میں دوسرے سیلابوں کی مٹی کی تہوں کو می طوفان نوتے کی شہادت مانیا پولے گا۔ لیکن اگر سیدائش کی تہوں کو می طوفان نوتے کی شہادت مانیا پولے گا۔ لیکن اگر سیدائش کی تہوں کو می موان و تھ نہا یت شدید تھا جیسا کہ وہاں کے بیدائش کی تمال ہے ظاہر سے قویم مسوبہ میں گواہی پر انحفاد بنہیں کی کہا ہی کہا ہوں کی ایسا نہیں کی تا ہوں کی تا ہوں کی بیدائش کی تا ہوں کے بیدائش کی تا ہوں کے بیان سے ظاہر سے تو تھر مسوبہ کی گواہی پر انحفاد بنہیں کی کیا ہیں کی ایسا نہیں کی تا ہوں کی تیا ہوں کی تا ہوں کیا کی تا ہوں کی تا

ى - ارضيات اورطى فان نوسح

باش کے طوفان کے بارے میں کوئی حتی ارضیاتی شہاوت

ہیں بلتی ۔ نام گذشتہ سالوں اور خاص طور بر اغیسویں حدی میں ہیں ۔

طبعی حاوثات کو کسی شدید سیلاب کی شہادت کے طور بر بیش کیا گیا ۔

فی ذماند اُن میں سے زیادہ تر کے بارے میں نابت کر دیا گیا ہے کہ وہ قدیم برفانی زانہ والی علامت

قدیم برفانی زانہ والی مسلم کے برفانی زمانہ سے تعلق رکھنے والی بعض تبطیاں مشلا کی ملامت بین کہ مرف بین این محلے میں منابطیاں مشلاک کی میں مان کی حبوب بان محمد میں بان محمد کے باعث سطح کے کھٹے یا بیر صف کے باعث اُن اُن مانہ کے بیان سے مطابقت دکھتے ہوں ۔ قدیم برفان نوانہ کیے مطابق شاید نوسے اور اُس کے محمد ، ، ، ، اسال ن م موجود تھے۔

بیدا کئے جو با تبل کے بیان سے مطابقت دکھتے ہوں ۔ قدیم برفان نوانہ لیکن کوئی لیمین شہادت نہیں مرکبی جس کی بنا پر اِسے وثوق سے کے مطابق شاید نوسے اور اُس کے ہم حصر ، ، ، ، اسال ن م موجود تھے۔

بیدا کے بوا سی کے الم ان کی ترتیب دینے کی مساعی کو مفروف سے بیان موجود تھے۔

بوٹے بیں ان کو کی تا ترتیب دینے کی مساعی کو مفروف سے بیان وقعیت نہیں دی جاسکتی ۔

وقعیت نہیں دی جاسکتی ۔

طوفل من اكب مقام عبرانی = بونا) م بیابان میں اكب مقام بهرانی = بونا) م بیابان میں اكب مقام بهرانی عبرانی عبرانی عبرانی الله مقاب كيا داست تنا ا: ا) معصن لوگوں كاخیال سے كرموبوده الطفیل بو برخ مرد دار سے بہر فیکر سے دیم فیکر سے دیم فیکر سے دیم فیکر سے دار سے بہر فیکر سے دیم فیکر سے دار سے بہر فیکر سے دار سے بیر فیکر سے دار سے دا

طُوق به ديميني زيرات بالله ها

طوم المرف برانے ذانے میں کتاب کی شکا مختلف تھی۔ \* بیرس طور المرف بیا دس اپنج چوڑے کہ کمائے ہوئے مکٹوں کو آپس میں جوڈ کر تقریباً دس اپنج چوڑے اور کئی فٹ لمب طیوٹے کے کیڑے کے کھان کی طرح ایک لکڑی پرجوڈ کر لیبیٹ دیا جاتا تھا۔ دوسرے سرے پرکھی لکڑی ہوڑدی جاتی مقی۔ اس پرخانوں میں بیر تبیب عبارت لکھ دی جاتی تھے اور دوسری طرف کی مکڑی پرسے کھولتے جانے تھے (تصویر دیجھتے)

موتوده شکل که که موتوده شکل درسری صدی علیسوی میں ایجاد ہوئی۔ اس کی ایک ایک کہ اس میں ہوائے کہ اس میں ہوائے کہ اس میں طوار کا ذکر اکثر

آتا ہے (عزرا ۲:۷) بیمیاه ۲،۷،۳ دغیره، حزقی ایل ۲:۹ ؟ بیمیاه ۳،۷،۳ دغیره، حزقی ایل ۲:۹ ؟ ،

موسی میں ۱۶۴ میں اسمان کے پیٹے جانے کو طوبارسے سعیاہ سی ہے ، جب عیادت خانہ میں خادم نے خدا و ندمیج کولیسجیاہ نبی کاصحیفہ ٹرصفے کو دیا تو وہ طوباری شکل میں تھا ( دیکھئے کیتھوک ترجمہرلوقا ۲:۱۷،۱۷)۔

نگران کی غارسے ہولیسیا ہنی کے صحیفہ کا طوار ملا ہے
(دیکھنے بیری مردار کے طومار) وہ چرطے کے سولہ شکروں کو ہور ٹاکسہ
بنایا گیا ہے ۔ یہ دس انج پوڑاا در ۲۷ فٹ لمباہے ۔ اس کے متن
بیں ۲ کہ خانے ہیں۔ یہ عام چرطے پر لکھا گیا ہے ۔ لبعد میں چرطے کو
نماص طریعوں سے کماکر اچھے قسم کے اوراق ( دیکھئے کرق) نیا دیکئے
باتے تقے بودیریا اور نفیس ہوتے تقے ۔ یہ ورق خاص کر
گرگئن میں بنتے تھے ۔ اس جمع کا غذگی بہت مشہوری اور مائلہ تھی۔

طوملير إرجانورول كانتفان - دكيفة بزرني

طہارت، پاکیزگ عفائی۔
اپائی، مفائی، کی لفظ ہیں ہو پاکیزگ،
اپائی، مفائی، کابست کے مفہ م کوادا کرتے ہیں۔ پاکنرگ کے کئے
سب سے عام لفظ طاهو دیسے (تسعی کی طاهی ہمینی پاک ۔
سب سے عام لفظ طاهو دیسے (تب عربی طاهی ہمینی پاک ۔
صافت مقدس) جس کا ترجمہ پاک (پیدائش: ۲،۸،۸،۲،۲،۱۰ با ایک ۱۲،۲۱، معاف (احبار ۲:۱۰) بخالص (خروج 10 با ۲،۲۱۰) ہوا ۔ اس کا اگر سے طاحہ سے جس کا نزجمہ ناپاک الحاد ان ۱۲،۱۲،۲۱، ها: ه وغیرہ نیس (احبار ه: ۳ ؛ ہوسیع ه: احبار ۱۲،۲۱، به ۱۵، معافر اس کے علاوہ اور بہت سے لفظ ہیں بین کا الدو ترجم کمہوہ، لفرتی، گھنونا وغیرہ کیائیا ہے ۔
الدو ترجم کمہوہ، لفرتی، گھنونا وغیرہ کیائیا ہے ۔

ملک فلسطین اور اس کے گروووارے میں جہائی صفائی بڑی اسمیت دھتی تھی۔ مشہور ہیں نئی مورخ ہیرودولیس ( بانجوی صدی قبل فیل مصری کیاد ہول کے متعلق لکھتا ہے کہ وہ و و مرتبر دن کو اور دومرتبر دات کو خسل کرتے تھے۔ فرعون کی بنٹی کا دریا کے بیل بیعنسل کرنے کئے جانا اس بات کی دلیل ہے کئیر صفائی صرف، بیعنسل کرنے کیاد ہوں کک محدود شریقی ( خروج ۲ یا ۵) ۔

۲ - باکیزگی بارسالی کی ابتدا سے - خدا تک رسائی کے لئے صروری ہے۔ خدا تک رسائی کے لئے صروری ہے کہ انسان رسمی اور اخلاقی طور پر باک ہو - خدا نے بہ بات بنی اسرائیل پرظام کر دی تفی کر وہ ایک پاک خدا ہے اور ایٹ لوگوں میں کوئی ناپائی دیکھنا نہیں جا مہتا (احبار ۱۹: ۲)، استثنا ۲۴: ۱۱-۱۱۲: کیکن باین کوئی جمانی صفائی سے زیادہ تھی ۔ پاک ہونے سے بیماد

تھی کہ انسان اپنے اندرسے وہ سب پیزین کال دے بو اس کی خداکی پرستش میں رکا دیٹ بنتی ہیں کسی شخص کی پاکیزگی کا انحصاراس بات پر تفاکہ کیا اس نے اُن سب رسمی اور ندم بہی مدایات پیمل کیا ہے جو پاک کلام میں پاکیزگی کے لیئے دی گئی ہیں ۔

ترقی نے عہدنامر میں باکیزگی اور نا پائی کا ذکر زیادہ تر سیودی عبادت اور برشش سے سلسلے میں ہی ہے۔ ناپاک لوگ پاک خدا کی برستش منہیں کمرسکتے دیشوع ۱۹:۲۳ کی ماس کئے خدا کی عبادت کرنے کے کا اولین فرص بیسے کہ وہ اپنے کو باک کرے۔ پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے قربا نیوں اور طہادت کی حزورت پلٹی ہے۔ ہم بہاں دیمیس کے کہ انسان کس طرح ناپاک موجانا ہے اور رسمی طہارت کا بس منظر کیا ہے۔ رسمی طہارت کے کہ رکھیں ۔ اور کی کو کی کو کی کر کھیں۔

سا - ذیل میں اُن باتوں کا ذکرہے جن سے لوگ نا پاک موجاتے تقے اور من کی وہرسے اپنے آپ کوطہارت کے باعث پاک کرنے کی صرورت موزی منفی ۔ ناپاکی انسان کی اینی ذات سے شروع ہوتی سبے بہارال نصوصاً 🖈 کورده آدمی کو ناپاک کرتاب کا مینوں کے فرائفن میں یہ بھی شامل تھاکہ وہ اس بیاری کی شخیص کریں اور اگر مریف کو کور <u>ص</u>ی ہاری يس مبتلاياتس تواسع ناياك قراردي (احبارس بهم) - سنى اساليل كى سوچى كے مطابق بيمارى اور كنا ولي ايك نعاص تعلق تفاحبى كا إشاره یہاں مِلتا ہے۔ اسی طرح مختلف جنسی عمل بھی انسان کونا پاک کرسکتے نْفُهِ مُثلاً احتلام بعني ومُصات يامني كاخار في مبونا (١عبار ١٥: ١٦) ؟ حیف کافون آناد اصاره ۱: ۱۹) بجهان کی بیاری د اصار ۲:۱۵ ، ۲) ا وْظَيْفَتُرْجِمَاع (اس كالشاره السموتيل الا: ۵ مالبعديي ملتاسم)؛ زما (احبًا ۲۰:۱۸) زنابالجبر ( میدانش مهس: ۵) ، اغلام لعنی مرد کامرد سیطنسی تعلق تام كرنا (اصار ۱۷:۱۸ نيز ديمين لوهي) اورد گيرنير فطري منسي كميرات (احبار ۱۸ ، و مابعد) -ان صنوابط كامقصدية تفاكر بني اسراتي كو أن سے گردولذا ح کے کنعانی لوگول کے حبنسی رسم ورواج سے جوان کی مبت پیتی كاحصرته بإزركها مائے۔

لاست سب سے زیادہ ناپاک چیز قرار دی گئی تھی یہاں تک کہ

اس كوچھونے والے كا چھونے والا بھى نا باب قرار دیا جاتا تھا اور لاسٹس كے قریب کے كھلے برتن بھى نا پاک ہوجاتے ضے (گنتی 19 مم ما ابعد) ۔
عام طور برطہارت کے لئے باتی سے غسل كافی ہوتا تھا - مكين مردے كے سلسلے بيں وہ خاص يا نی استخبال کرنا بڑنا تھا جس بیں سرخ دنگ كی چھيا کی را كھ ملائی گئی ہو (گنتی ول - نیز دلیھے شرخ چھیا ) - اس نا پاكی سے بنی اسرائیل کو آس پاس كے لوگوں كا مردوں كی پوجا كرنے كی غلط رسومات بنی اسرائیل كو آس پاس كے لوگوں كا مردوں كی پوجا كرنے كی غلط رسومات (ورعفائد كے خلاف مختاط كرا تھا ۔

مم - احبارکی گیاد موی اور استثنا کے پود موی باب میں پاک اور ناپاک جانوروں کی ایک فرست درج ہے ، جن کو کھا لئے کی اجازت یا جانعت تھی - اس تمیز کے پس منظر میں حیوان بیستی کے خلاف ایک احتیاطی قدم تھا یہ اٹھائی سلطنت میں کبھی بیٹ پرستی کی بیشکل اکوری تھی را - سلاطین ۱۲: ۲۸ مالعد) - اس حکم کامطلب یہ تھاکہ بنی امراس اُن الله بنا امراس اُن کا تعلق جانوروں کورد کریں جن کی پرستش غیرتوم کرتے تھے ( مثلاً سور حس کا تعلق اور نیس اور \* متورکی پرستش غیرتوم کرتے تھے ( مثلاً سور حس کا تعلق و انسی کا تعلق قوانین کا محت عامد سے بھی تھا۔ مثلاً \* خزیر کھانے کی مانعت و ارتباد ۱۱: ۱) اس کے جمی تھی کیونکہ اس کا گوشت کھانے سے ترخینا کا مرض \* Trichinosis میں ہوسکتا تھا ۔ اس بیاری سے پہیلے اور سے پھول میں کرم بیر مواتے ہیں ۔ اور سے پھول میں کرم بیر مواتے ہیں ۔ اور سے پھول میں کرم بیر مواتے ہیں ۔

رو بسرن ی سرا پر بست بی سے ایک محقے کیونکدان کی سرز مین بر سب برست برستی عنونکالک اس لئے ناپاک محقے کیونکدان کی سرز مین بر سب برسکت موتی حتی (عاموس کے ایب سختم محمی ناپاک سوسکتے سخت اگر اُن میں قائل کومنزانہ ملی مہود (سنت نتا ۱۹:۱ - ۹) اور خصوصاً وہ شہر بہاں بت پرستی ہوتی ہو ( ہوسیع ۱:۱) - نائل کا بے سزا چھو شنے کا مطلب بہنال بت پرستی مودرت کی بے سرمتی کی گئی ہے کیونکہ خدا نے انسان کواپنی مورت پر بنایا ( پیدائش ۱:۷۱) ، مبت پرستی کا تعلق دو سرے مسلم کی نازلی پرمینی تقاد خروج ۲:۲) ، مبت پرستی مود ( برمیاه ۲:۲) ، سال میں مورت میں میت پرستی مود ( برمیاه ۲:۲) ، سال میل بھی ناپاک موسکتے محقے جب اُن میں مبت پرستی مود ( برمیاه ۲:۲) ، ساک اور ہیکل بھی مسکل، قربان گاہ اور پاک ترین مقام بہود اہ کی جلئے سکونت تقے (دکھیئے سکونت تھے (دکھیئے سکونت تھے (دکھیئے سکونت تھے (دکھیئے سکونت تھے درکھیئے ساکونت تھے درکھیئے ساکونت تھے درکھیئے سکونت تھے درکھیئے ساکھین اس کی جائے اس کی باقاعدہ کے درکھیے حکوارت

درکارتھی (احبار الله) -ہوچیزیں خدا کے لوگوں کوناپاک کرتی تقیں، اُن کی ممافعت کا یہ مقصد تفاکہ بنی اسرائیل اور خیر قوم لوگ ایک دوسرے سے علیحدہ رہیں -پوکہ جب بھی بنی اسرائیل نے ان مبت پرستوں سے رفاقت دکھی اور سماجی طور رہان سے ملنے جلنے لگے تووہ گناہ میں متبلا موتے مقفے (قب گنتی سماجی طور رہان سے ملنے جلنے لگے تووہ گناہ میں متبلا موتے مقفے (قب گنتی چھوڑ نا پڑا (عزر او ۲: ۲: ۲: ۲) ، ۲۰

ان سب باتول میں ایک بھی کے سے گہرے سبتی بنہال میں بن

كا ذكرسم اسكے على كركريس كے ـ

۵ - طهارت کی صرورت ا ورطرلیقر -

جیدے پہلے ذکر کیا جا چکا ہے اسرائیل کا خدا قدوس ہے۔اکس لنے اسرائیل کو کھی پاک اور مقدس مونا عزوری سے (احبار ۱۱: ۲۲م، ۲۸) -پاکنزگی خدا کے حصنور میں آنے کی اہم ترین سند مطاب بعبادت میں فدا ى قربت ماصل منامقصودى يعنى أس ى حفورى بين كفرك بيوناديد بات ْفابل توحرْسِه كُرِ" خدا ونْدْ كِي صفورِ " كافقرهُ أَحْبَارِ كَي كَتَأْبٍ مْ مِنْ ئم ازکم . امرتبرا تاہے نو<u>اور کامسکن رخیمی اُن کے درمیا</u>ن نفا ادر وس ی عبادت كرف ك مل من مرددى تفاكه ده اين كونجاست اولاناه سے باک مریں - یونکرانسان گنبگار ہے اور میلیشرگناہ کی طرف مال رہتا بع اس ليَّ \* قرباني اور \* كفاره كى اشد مزورت تقى اسى لفي احبار كى كتاب مين وه سب قوانين ورج كي كي كي بين سع انسان پاک موسکتا نفامه نه به روزمره مین صاف ادر باک سے وه آ دی مراد تفا جور سمی طور مرتیس نه مهوب به اصطلاح جا لزرول (بیراکش ۱:۷-پاک) مفامات ( احباد م ۱۲۱ ـ صاف)، است بأ ( ليسعياه ۲۰: ۲۰ ـ پاک برنن ) ادِر ان اشخاص سے لئے استعال موتی ہے جورستی طور میرنا پاک بر موں إہمول ٢٠:٢٠ بِحرَقَى الِي ٣٩:٥٩) - زلوُر شُمِ ان موالوں میں انعلاقی یا کیزگی کی طرف اشاره ملتا ب (١٩: ٩؛ ١٥: ١٠) -

(ا) جسانی طهارت (برمیاه ۱۱؛ متی ۱، ۳) - (ب) دسمی طهارت ، گن ه کے کفاره کے لئے (گفتی ه ۳ : ۳۳) ادر دسمی بخاست کود ور کرنے کے لئے ( احب د ۱۲: ۱ ؛ مرفس ۱:۲۲) - خطاکی قربانی سے کفاده دیا جا تا تفاره ۲: ۱۹: ۱۹ ؛ مرفس ۱:۲۲) - خطاکی قربانی سے کفاده دیا جا تا تفاره ۱: ۱۹ ؛ ایم اخلاتی طهارت ، افلاتی خامی باتر انسان دور کرتا ہے د زبره ۱۱: ۹ ؛ لیقوب سم ؛ مراف اخلاقی خامی باتر انسان دور کرتا ہے د برگر و ۱۱: ۹ ؛ لیک کی طهارت پانی ہاگ باتی خی ریک کی جا تا تا محل کی بیات انسان می بیات انسان می بیات انسان می مثال ہے جس میں جب ان طور انسان انسان می تا دوحانی طبارت کی طرف انساده کرتی ہے ۔ د آود کی بید دعائفی " زوفے سے مجھے صاف مرتو میں باک بول گا ۔ مجھے دو اور میں برف سے زیادہ سفید مول گا "

۷ ۔ بزرگول کی روایت

یبودی علماء اور فرنسیول نے احبار کی کتاب میں منددج طہارت کی سفریعیت میں اپنی تشریح سے ایسی باریکیال پیدا کیں کہ اُن

پر عمل کرنا بہت مشکل ہوگیا مفا۔ بیر شدیت کا حصتہ نہیں تفیس اسی لیٹے انہیں بزرگوں کی روایت کہا گیا ۔ لیکن خدا دندسے نے انہیں صحیح نام دیا " آدمیول کی روایت" (متی ۲:۱۵ ؛ مرقس ، : ۵، ۸) ۔ اکٹران روایق پرعمل کرنا خدا سے حکم کو باطل کرنے کے برابر تصادم قس ، ۹ ۔ تفصیلی بحث کے لئے دیمینے روایت) ۔

نے عبد نامرس پاکیزگی سے لئے عام طور بربونانی افظ katharos ادرائس سے سم شکل لفظ استقبال موٹے ہیں ۔ ضداوندسیے نے اپنی تعلیم میں رسمی پاکیزگی کی بجائے انفلاقی پاکیزگی پیرزورویا (مرقس ۲:۱-۲۳) ۔ المنهور في سب سيرزياده مدن تنقيد أن شخصو لكو نبايا جوظامري اور رسمی طہارت کو اخلاتی اور رومانی پاکیزگی برترجے دیتے تقے مسے کے نزدیک اہم بچزرسی نا پاک بنیں ملکہ اضلافی ناپائی مقی۔ نٹے عہد امر کے مختلف مختضر لوالون مع مطالعرس مهارے سامنے بہود بول سنے پاکیزگی سر اورنا پاک کے دستوروں کی ایک واضح تصویر مجمرتی سنے ۔ مثلاً مرفشس ي: سوئين بابتد دهونے كے متعلق كانى معلومات ملىتى بىيں - طبارت كاسب سے عام عمل کھانے برمرکت الگئے سے پہلے القول کودھونا کھااوردوران طعام بھی مختلفت تسم سے کھانوں سے پہلے الم تف دھونا ہوتا تھا۔اس سے علاوہ بزرگوں کی روانیت کے مطابق باعقول کو ایک خاص طریقہ سے د صویاحانا تفابه مذکوره آبیت ( مرفس ۲: ۱۰) مین اس طریقے کی طرف اشاره ملّنا سِي كيكن يونكرايناني لفظ pugme كالصحيح مفهوم مترجمين کی مجومیں منیس آیااس کئے ترجمہ واضح بنیں سے ۔ pugme کے لغوى معنى بين منهمى ياهمكر بين لفظ مفتادى مترجين نے بخرد ج ١٨١٢١ ا و السیعیاه ۵ ، به میں مکے شمے لئے استعمال کیا ہے ۔ انگریزی میں گلّہ بازکو "pugilist کہتے ہیں ۔ یہاں بیمعنی ممکن ہیں ا منطقی پر پانی ولل كريائة وهونا- ٢ - كلا في تأسيا يخفر وهونا - ١٧ - ايك باعظ يُ معنى سنة ووس بإغفري كمهنى مك بالخفد دهونا ووتجيفت دلفرنس بائيل كاحاشيه ويرغالباً ایک محاوره بن گیا تفاحس کامطلب ما تفرخوب د صونا (کیتھوکک - باغد بارباردهونا) تفا - بادرسے كر يوسنا ٢٠٢ سے چەمىكى جن بيس دو دوتين تین من بان کی گنا کش تقی طہارت کے لئے استعال ہوتے تھے ۔ شادی میں اتنے نوگوں کے باربار ہاتھ دھونے کے لئے یہ مقدار زیادہ پزھی س وقت خداوندمسيح ف ان مفكول كومجرف كوكها نب كافى بانى استعال موطيكا

موگا ۔ ضمنًا ہم بہاں عمن کڑیں کہ وہ پانی جوھے بن گیا تھا بعض مفسرین کے مطابق ان مشکوں سے نہیں بلکہ بدا و داست کنویں سے نکالا گیا تھا۔ مطابق ان مشکوں سے نہیں بلکہ بدا و داست کنویں سے نکالا گیا تھا۔ یہودیوں اور لوشنا کے شاگردوں کے در میان طہارت کی بابت بحث اس بات کی گواہی سے کریرا کی بحث طلب معاملہ تھا ( لور منّا

۳۵:۳)۔ مرس ۱:۷۸ میں خسل اور بر تنوں کو دھونے کا بیان ہے۔ پروشٹ ترجم میں بازارسے وابسی پرخسل کرنے کیے دستور کا ذکر ہے کینیفوک ترجمہ یہاں ایک اور بہلو رپر دلج پہلپ ووشٹی ڈالناہے "اور بازار کی ہیزیں نہیں کھاتے ہوب بک اُن پریانی نرچھ کیں "

۸ - خداوندسیجی طہارت سے متعلق تعلیم کو مر نظر کندا و ندسیج سے اپنی تعلیم فقیہ اور فراسیوں کی تعلیم کو مر نظر رکھتے ہوئے دی - متی ۱۳۳ ، ۲۵ مالعد میں انہوں نے رسمی اسکام کواس کئے رو کہا کیونکہ بیمحض ظام ری تھے ۔ فراسیوں کی تعلیم اس نعلط مفروضر پر مبنی متی کرنا پاک باسر سے النسان میں و انھل ہوکہ اسے ناپاک کرتی ہے ذتی ہیں واٹھ ال 19،11 مالعد = مرفس ب : ۱۵ ، ۱۸ مرب کر حقیقت اس کے السط ہے ۔ ۱۹،۱۱ مالعد = مرفس ب : ۱۵ ، ۱۸ مرب کر حقیقت اس کے السط ہے ۔ مرفس بی وسی آومی کونا پاک کرتی ہیں " وموس کی جوچزیں آومی میں سے نعلق ہیں وسی آومی کونا پاک کرتی ہیں " وموس کی ایک کرتی ہیں ۔ مرفس کی انہاں ۔ فرانسیوں کے باتھ دھونے پر زور کودل کی صفائی میں حوام کا دیاں ۔ خواریاں ۔ خواریاں ۔ خواریاں ۔ فرانسیوں کے ان نور ہم ہو ۔ سام مالعد میں مرقوم سے کہ دل میں کی بی خوام میں مرب کے ان نور ہم ہو ، سام مالعد میں مرتوم سے کہ مسلکل میں لیمن کروہ خوام کا دل پاک ہیں خور و مالی کا دل ہا کہ میں درج ہے " میں درو میں کے ان نور کھڑا ہوگا کہ وہی جس کے ہیں خور ہوں کھڑا ہوگا کہ وہی جس کے ہیں خور ہوں کھڑا ہوگا کہ وہی جس کے ہیں خور ہوں کھڑا ہوگا کہ وہی جس کے ہیں خور والی بیں خور در مانی طور پر پاک ہیں خرد و میں کا فرانسی یا ظام می طور پر پر پاک ہیں خرد و میں نام می طور پر پر پاک ہیں خرد و میں کا فرانسی یا ظام می طور پر پر پاک ہیں خرد و می نا ظام می طور پر پر پاک ہیں خرد و میں کا دل ہاک ہوئے ہوں کھر پر پر پاک ہیں خرد و میں کا دل ہاک ہوئے ہوئے کیا کہ میں خرد و میں کے کوئی کھر پر پر پاک ہیں خرد و میں کا دل ہاک ہوئے کیا کہ کوئی کھر کیا کہ کوئی کی کوئی کوئی کوئی کی کھر کی کھر کوئی کھر کیا کہ کوئی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کوئی کوئی کھر کی کھر کی کھر کوئی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کوئی کھر کوئی کھر کی کھر کوئی کھر کی کھر کھر کی کھر کی کھر کی کھر کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کھر کی کھر

فرا فدسیح نے اپنی زندگی سے طہارت سے اصلی اصولوں کو عملی جاری سے طہارت سے اصلی اصولوں کو عملی جاری سے عملی جاری سے مہایا اور سے سمال اور ۔ و) ۔ انہوں نے معصول کیسنے والوں اور محتمد کاروں سے ساخت بیٹے کہ کھایا (مرقس ۲: ۱۳ - ۲) ۔ انہوں نے محتمد کاروں سے ساختہ بیٹے کہ کھایا (مرقس ۲: ۱۳ - ۲) ۔ انہوں نے محتمد کاروں سے ساختہ بیٹے کہ کھایا (مرقس ۲: ۱۳ - ۲) ۔ انہوں نے

سور صول محدد هنگارا بنیس بلکه ان کوشیفا دی ( لوقا ۱۷ ؛ ۱۱ - ۱۹ ) - امنون نے سامریوں سے منارہ کشی نہیں کی ( نوفا ۱۰ ۱۹۹۱ ؛ بیرتنا ۱۹۴۳) مکر فرقوم لوكول سية تميى مِناحَلِنا بند بنين كيا (متى ١٥٠ -١١٥ ١١٥ ١١ - ١١١) -لیکن اس سے برمرا دم گزنہیں کہ امنوں نے قوریت کی طبارت کی شریعت كومىسوخ كرديا (ديجھے كوقاء ١٢٠١-١٠ كبلردسى شرع كى صحيح تنشرع كريكے فرسييون ك غلط نظرير كوسيدها كرك يافس يكفظ كرديا اور دل اور كردار کی پاکیزگی برنود دیا - اُنہوں نے اُن اصوبوں کی نشانڈی کی واشکے کپیمنظ مين بين - پينس رسول نے مداوندسيح كاتعلىم كو اللي طرح مجھا اور اپنايا -سی کونعبن چیزول سے برمبرکرزاسی اورلعبن نوگول کے ساتھ ملنے میں احتياط برتني سبية ( روميول م (: ١-٢٧) ٢ يم ينهيول ١؛ ١٧) ليكن بياحبنا ب اودول كى خاطرى تاكم أن كوففوكرن كلّ دروميول ١١:١٧) - اكرميد بيري اب بہارے کیے حرام نہیں توجھی اُھولاً اُن سے کنارہ کرناہیے (المر منتقبول ۲۱:۱۱) مِحْتِتْ كَاتْقاصْاتِ كُرسَمٌ مْديبوديول كے ليے مَعْوَرُكا باعث بنيس مذيونا بنول كم للتَهُ مزفداً كي كليسيا سمه لك " (ا - كمنتفيول ١٠ ؛ ١٧) - ايك وسيع تراتصول بديد بين تم كفا ديا بيويا جو مجر کردسب نعدا کے جلال کے لئے کرد" (ا - کر تحقیول ۱۱:۱۱)-ان سب بانول میں اور وں کاخاص خیال رکھا گیا ہے سکین آینا خیال دکھنا بھی سبت صروری سے میونکہ ایک سیچمسیجی کا بدن روم کے القدس کا مقابل ب (ایمنتصول ۲۰ - ۱۷ - بروسی اصول سے بوبنی اسسرائیل کودیا گیا تھا کہ خدا قدوس سے اس لئے مزوری سے کم اس کے نوگ مجمی ايك منفدش قوم مول (احبار ١١: ٨٨) ، خروج ١١: ٦ - وتحييه أسى هنمون میں او بیر م<del>لا</del> اور <u>ہے</u>)۔

طیرب - طیبیت ؛ - یبودی کیلندر کادسوال مہینہ (حبوری کے طیب انہ کے انتہ جاند تک) دردی کے نئے جاند تک) درستر (۱۲۱۲) - نیزد کھیے کیلندر -

طی عبرانی تحروف ہم کا نوال مرف اللہ ۔ تا عدہ مجل کے اللہ مطابق اس کے اعداد و مقرد کئے گئے ہیں۔ ۱۱۹ نا بُور کے نویں میں موسلے کے اس موسلے کی مرف درج ہے۔ اس موسلے کی مرب ایسی طبیعہ کی مرب ایسی طبیعہ کی میں کہ ایسی طبیعہ کی میں کہ ایسی کی شکل سانپ کی مانند ہے، طبیعہ کا مطلب غالباً سانپ ہے۔

طبيطس بد ريجه عظمس.



ظرف مظروف بر اس لفظ کے عام معنی بر تن یا سامان ہیں۔ ان معنوں میں یہ جمع کے صیفہ میں برائے عہد نامہ میں کئی عبکہ مہیل کے برتنوں اورسامان سے لیئے استعال کیا گیا سے (خروج ۲۵: ۹۳؛ ۲۷: ۴) گنتی ۱: ۵۰ وغیرہ) -صيغة واحدي يراردو نرحمين دومرتبر استعال مؤا سي (اتفسلنيكيون م: ۱۴ درا - بطرس ٣: ٧) - موفر الذكر موالي مين بيوى كو نازك ظرف كما كياب-يَهِلُ مُوالْكُ مِين اس محد ومعنى موسكت بين - بيوى يابدن ورسطنت

ترجمه ذومعنى ب- اردورلفرنس باشل كاماست يدونون معنول كيطف اشاره كرناسي ليني إر ايني بيوي حاصل كرناء ٢ - البين بدن كوقالوكرناء بهای تشدیخ کواس بات سے نقویت لمبی سے کدا بت سر میں سرام کاری کا ذکر بے اور آیت و میں زنا کی طرف اشارہ ہے ۔

ظهورالی خدا کادیدنی ظهور بوعام طور برانسانی شکل میں مقاتفا۔ ظهور اللی :- نسلِ انسانی کی ابتدائی تاریخ میں تعنی خدا کے کلام

كے تحریری مورت میں دیئے جانے امسے ضراوند كے بتم ادرياك أروع کے انسانی دِلوں میں سکو نت کرنے سے بیشتر بعض اوفات خدا ظامر ہوًا اورآدمیوں سے باننی کیں۔ آدم، گناہ میں گرنے سے بیشتر خدا کے ساتھ علتا بحرتا اور باتین كرتا تفاركين كناه كامرتكب بوف كے لعد جب اس نْ اوراً س كى بيوى نے خداكى أواز سنى توجيب كے (پياكش سا: ٨) - فدانے قائین سے باتیں کیں (پیدائش باب م)، حنوک اور نوس خداکے ساتھ ساتھ علتے تھے ( بیدائش ۲،۲۲۴، ۵) اورخدانے نوستح كوكشتى اورطوفان كمتعلق تفصيل سے بتايا ـ ظهور اللي كاسب سے عمدہ اور سبتی ہموزوا قعربیدائش باب ۱۸ میں ملتک می ابراہم کے بعدظهرو واللى عام طور برأس وتنت بونيا جب آدمى سوريا موتا بمثلاً بيب الله بين يعقوب يرروبابين (بيداتش ٢٨: ١٠- ١٠) اوردوسفرا پرصی منیکن خدانے موسی سے دوبرد "باتیں کیں (خروج ۳۳ ا) -إس خيال كى معقول وبورات بين كمسيح خدا دند كي خبتم سے بيشتر بو المرودات اللي موسة ال مين فداكابيا بي ظامر روا تفا- السامعلوم ہو نا سے کہ سیرے خدا و ندکے ختم کے بعد خدا جسانی طور بیظام نہیں ہونا۔

رعبرانی = شنهر ، موآت کاایک شهر با علاقه اس کاذکر عار و گنتی ۲۱،۱۵:۲۱ می میمایک جنگی گست مین ۲ بست مین ۲ با ب استفاع: ۹،۱۸،۹ اور نسیعیاه ۱۱۵ امی میمی به نام ۲ تا ہے۔

عار در خداوند مسیح کے نسب نامر میں اسیری کے بعد کا ایک شخص مار در متی ا: سول ۱۳۲۱ -

عالم ارواح :- ريونان - hade = ناديدني - بركارول كي انوى سزاس بيشتر مردول كي جگر باحالت. منخ عهد نامر مين يوناني لفظ hades كالددو بين ترجمه دس مرتبه عالم اردواح "كيا گياسيد -

تنتئ عبدنامر میں hades کا لفظ یونانی دیو مالاسے لیا گیا جہاں یہ نیلے طبقوں کے دلیا گانام تھا۔ اگر چریہ لفظ ہے دینوں کے افسانول سے لیا گیا تاہم اس کا تصور میا نے عہدنا مرکے عبرانی لفظ شیول sheol میں ملتا ہے ۔ عبرانی عبد عتیق میں یہ لفظ ۲۵ مرتبر آیا ہے جہاں اس کا مرتبر آیا ہے جہاں اس کا مرتبر آتا ہے۔

في عهدنامهي علم ارواح" پرمبت زياده روشني نهيں والي كئ ب متى ١١: ٢٣ (مقالب يعيد لوقا ١٠: ١٥) من بمار عضدا وندستوعس فرما تنع بين كر الم كفر توم تو تو عالم ارواح مين انرك كا"-لفظ" انركا" پرا نے عبد نامری اس تعلیم ی طرف اشاره کرتا ہے کہ sheol زمین کے اندرب (عاموس ٢:٩) أكور وسار: ٨ وغيره) اور اس ك ماليد كي أيت امتی اا: ۲۲۷) کفرخوس اور سدوم کی عدالت کوان کے عالم ارواح میں رسنے كے بعد بيان كرتى بي- إيسا معلوم مونا بيد كرمتى ١٨:١٨" عالم إدواح کے دروازے شیطان کے ہو کوارٹرزی طرف انتارہ سے جوسی کلیسیا کاسب سے بڑا تھمن سے - امیر آدمی اور لیٹزر کی مثبل میں الوقا ۱۹: ۹-٣١) اميرآ دى كوعالم ارواح ميں عذاب ميں اور عزبيب آدمى كو تصور شے فاصلے پرابرہ کم کی گود میں دکھا یا گیاہے۔ وہ ابرہ کم سے اپنی زبان کو ترکرنے کے كنة أيك بوندياني اور است يا في بها يتول وموز من برمبوز زيده تضيينا می<u>صح</u>نے کی درخواست کرنا ہے لیکن یہ دونوں رڈ کر دی جاتی ہیں <u>سپول</u>م سی بينيام مين (اعمال ٢: ١٥-٣١) بيطرس زبور ١١: ٨-١١ سعة اقتياس كريا ت اور ثابت كرناب كرمهارك نعداوندميح مردول مين سے جي الطے بين اورعالم ارواح مين نهين جيوارك سكت مكاشفه مين موت اور عالم ارواح" كويمارم تبراكب سائقه بيان كياكيا سي (١٠١١) ٢٠٠١، ٢٠٠١)

گویا کریر و ونول مترا دف لفظ مول - موخرالذکرائی بیت میں موت اورعالم ارواح دونوں کی کیجیسل میں دلا الے جا میں گے لیعنی وہ مہیشر کے لیئے تم کرنیئے جا میں گے۔ مزید و کیھیئے علم الانون علا

ما ارواح میں انرائیا اسلام کے عقیدہ کی عبارت کا پیلطش کے عبد میں انرائیا اس مصلوب ہوا ، مرگیا اور دفن ہوا ، پیلس کے عبد میں دکھ اعظایا ، مصلوب ہوا ، مرگیا اور دفن ہوا ، عبد بعض کلیسیا تیں اس فقرے کو عقیدے سے حذف کرتی ہیں ۔ قدیم نوانے کی کلیسیا وُں کا ایمان تفاکم سے اپنی موت کے بعد ★ عالم ارواح یا پاتال (عالم اسفل) میں اُترے اور انہوں نے وہاں اپنی فتح کا علان کیا ۔ یا درہے کہ عالم ارواح اور ★ دوزخ میں فرق بحد بے ۔ دوزخ سزای جگہ ہے جبکہ ﴿ پاتال (عبرانی شیعول۔ یونانی حادث محادث محادث کی مجلہ ہے ۔ فالباس کا براہ وہ است ذکر مرف دو اس کا ذکر محف ضمنی اور محیلی ہے۔ غالباس کا براہ وہ است ذکر مرف دو اس کا ذکر محف نام اور ہیں ہوا نے اور ہی عبارت کی سے کے حوالے سے نئی تشریک اور آیا ہی بات کو لورے طور پرکھولا نہیں گیا۔ مزید ہیت کے لئے دیکھے تیدی توصیل ۔ اس کو لورے طور پرکھولا نہیں گیا۔ مزید ہیت کے لئے دیکھے تیدی توصیل ۔

## عالم مشرع و وكهية نقيه بيشهات بائبل

علم بر اس آسان لفظ کے معنی تشریح طلب بہیں اور سیکلاً مقدس میم بر میں کئی جگہ آبا ہے۔ تاہم احبار ۱۰:۱۱،۱ سموشل ۲۱:۱۱ ہے ؟ حزتی ایل ۲۳:۲۷:۲۸ به ۲۳ میں اس لفظ کا استعمال دلچیسی کا حامل ہے۔ ان حوالوں میں سی عمرانی خول اور خالمل کا ترحمہ ہے۔ احبار ۱۰:۱۰ میں خدا یا روی اور اس کی نسل کو مقدس اور عام اور پاک اور نا پاک

میں تمیز کرنے کو کہتا ہے۔ مُقدِّس کی فِردٌعام ہے۔ پاک کی ناپاک۔ الفظ

★ حُمقَّدُس میں (خدا کے لئے) علیٰ کہ کا کہ کا مفہوم ہے۔ اسمو ثیا

الا: ہم کی روٹیال نذر کی مخصوص روٹیال تقین (دیمیٹے نذر کی روٹی) ہو
صرف کا مین کھا سکتے نفتے (احبار ۲۰۱۴ ہو، قب متی ۱۱:۲۲)۔ بیا عام

لوگول کے لئے مہیں تقین ۔ عام سے ناپاک مراد نہیں ۔ اصبار ۱۰:۱۰
میں مرابیت ہے کہ ان بچار میں تمیزی جائے ۔ مُقدِّس ۔ عام ۔ پاک ۔
میں مرابیت ہے کہ ان بچار میں کا مہنول سے خلاف میں شکابیت ہے

ناپاک ۔ سرقی ایل ۲۲:۲۷ میں کا مہنول سے خلاف میں شکابیت ہے

کہ انہوں نے مُقدِّس اور عام ریجنس اور طام رمیں تمیز کرنا نہیں سیکھا ۔

نیز دیکھتے مُقدِّس اور عام ریجنس اور طام رمیں تمیز کرنا نہیں سیکھا ۔

نیز دیکھتے مُقدِّس ، طہارت ،

عام فطوط به وقت یعقوب، پهلا ور دوسرالطس، دی زیب کے مطوط به وقت یعقوب، پهلا ور دوسرالطس، دی زیب کے خطوط اور میرودا ہ کے خطوط اور انہیں عام خطوط کا نام دیا گیا ۔ «عام " یونانی لفظ" کا تفولک"کا ترجمہ ہے جس کے معانی میں عالم کیے۔ وَلِمُه بِنَطَا سُوا یُونِی کو دوسرہے اور تمیسرے خط کے ایک مقامی کلیسیا کی بین خط اسوا یونی کے دوسرہے اور تمیسرے خط کے ایک مقامی کلیسیا کی نسبت وسیع نرجما عن کو اکھے گئے تھے اس کئے انہیں یہ نام دیا گیا۔

عاموس کی کتاب ہے

١- خلاصة مضامين

مجوی طور پر عاموس کی متوتوں کا عبرانی متن برطی عمدگی کے ساخف محفوظ چلا تاہیں۔ اس کے علاوہ اس کی تحریروں میں سلسلہ وار ارتقاراتنا واضح سے کہ کماب کی تقسیم مسنوعی نظر منہیں آتی ، اس کو جار حصوں میں تقسیم کمیاجا سکتا ہے۔

السن می کرتا ہے۔ اور اس سادہ تمہید (۱،۱۱) کے بعد جس میں عاموس اپنے صب انسب کا ذکر کرتا اور اپنے کلام کرنے کے اختیار کا بیان می کرتا ہے وہ اردگرد کی اقوام (۱،۳-۲:۳)، اپنے وطن ہم واہ استے اگاہی کے اور سامرید کی جب اور اللہ کا اس کرتا ہے۔ وہ گناہ جن کے باعث اللی سے لئے بیسی ہے عدالت کا اعلان کرتا ہے۔ وہ گناہ جن کے باعث اللی عفضب اُن پر نازل مونے کو سے وہ اخلاقی نوعیّت کے بیں ۔ یہ اخلاتی اصول جن کو پائمال کیا گیا ہے معاشرے کی پیجبتی اور سالمیّت کی بنیاد ہو۔ اور اس المیّت کی بنیاد ہو۔ اور اس المیّت کی بنیاد ہو۔ اور اور سالمیّت کی بنیاد ہو۔ اور اور سالمیّت کو اس اور سالمیّت کی بنیاد ہو۔ اور اور سالمیّت کو بنیاد ہو۔ اور اور اور سالمیّت کو ایک واضح اس میں سلمی خطابات کو ایک واضح سامریہ کی خوشی کی پرزور دیا گیا ہے رہا ہے۔ اور کا موسل میں کے باعث می خدا کا عفس کمایا ہے اور عاموس نے عدالت اپنی خوشی ای کے باعث می خدا کا عفس کمایا ہے اور عاموس نے عدالت اپنی خوشی ای کے باعث می خدا کا عفس کمایا ہے اور عاموس نے عدالت

کی وجد علی اسی کوئلبرایا ہے . عاموس حبس خداوند کے دن کا اعسالان

کرتا ہے یہ وہ دن سے تعبٰ میں بیرطودا ہا *ھور کوع*صاً بی طرح اسرائیل کو

مادنے کے لئے استعال کرے گا۔ ج - ، : اتا 9 : ١٠ - برفسل عدالت کی بانخ روئیات کے سلسلہ

پرشتمل ہے۔ عن میں عدالت کو استعادوں میں بیان کیا گیا ہے۔ یہ پانچ استعاد سے ٹمٹریاں (۷: اتا سا) آگ (۷: ہم - ۷) اکیک ساہول (۷: ۷- ۹) تاکت نی میوہ (۸: اتا ۱۲) اور مرباد مذیح (9: اتا ۱۰) ہیں -۷: - اتا ۱۷ میں عاموس ایک طویل آپ بیتی سناتا ہے۔

ں۔ ۱۱:۱۵ مرسے میں اختامیہ بیان سے حس میں واؤد کمے تخت کی کہائی کا ذکر سے ۔

#### ٢-مصنف (ورسِن

عا موس کی تحریروں کے علاوہ اس کے متعلق معلومات کا کوئی اور ذرايد منهي ب - وه تقويم كابات نده تفادان جويرو ليمس جنوب کی جانب امیل پرسے -اس کی ڈھلوانی جائے و قوع نے اسے ایک قدانی شهرینا ه بنادیاتها ۲۱ - تواریخ ۱۱:۱۱) - اس کے پوگرد سری بهري عده جدا كالمبي منفيل - كله باني عاموس كي خدمت كاطرته نفا ١١١١ - اس کے علاوہ وہ گولر کا میں مور سے والا تفاراس سے ظاہر ہوتا سمے کہ عا موس سے انبیا ، سے طبقہ سے درمیان برورش نہیں یا فی تھی۔ نر ہی اس نے کسی انبیاء کے مکتب اطلق میں ترسبت بالی تقی (ع : ۱۵،۱۴) ۔ ١:١ سے سمیں پتر بیلتا ہے کراس نے عزیاہ شاہ بیوداہ ( ٢٥٩ ق م تا ٢٨٠) ق م) اور بریقام ای شاه سامری (۲۸۳ - ۲۸۳ فنم) کے عمد میں نبوت کی ۔ عُرِیّایہ اور برتجام نے سا تفسا مفوس برس کے سلطنت کی ( 249 تا ١٩٧٧ تن م ) - بونكر عربية كورطى مومان كے باعث اس کی سلطنت کے آخری ایام میں اس سے جانشین کی صرورت تفی را سلاطين ١٥: ١١) اسلط عامرس كى خدمت كاعرصشايد عربي واوريد الم مے سم عصرعمد کے درمیان منابع - سمارے باس اس امر کا اندازہ كمدن كاكو في فدلير بنهي سے كم أبس سے سامري سے اپنے وطن يوداه كولوط جلنے بير محبور مونے كك أس نے كتناع صد و بال من او كى ك ( رور ۱۰ تا ۱۳ ا) - بلا شبراس نے اس سے بعد میتور ا دمیں بنی کی حیثیت سے کوئی خدمت نہ کی ۔

### س عمومی حالات

پونکہ ایک عبرانی نبی کی خدمت ادر بینام کا اُن لوگوں کے مامول اور حالات سے گہرا واسط مونا تھا جن کے درمیان وہ منادی کرتا تھا اسس معلیہ اُس کی تحریر میں اُس کے ایام کا ایک صبحے صبحے عکس پیش کرتی تھیں۔ عاموس کی تناب اِس سے مستقطع نہیں ہے۔

کریسیاسی اورساجی طالت: ایک عام انلازہ سے کہ عاموس نے ، 24 ق م کے لگ بھگ ساتر پیسی منادی شروع کی - اس سے ، ہم برس پہلے اسٹور نے ساخر یہ کے شال سے بٹروسی ارآم کوزیر کر لیا تھا۔ اس سے مرتجام نانی کو اپنی مرحدوں کو وسعت دیسے کا دروازہ کھی گیا

تعا(۲ سلطین ۱۹: ۲۵) اور اسے تجارت کوفروغ دینے کاہی نوب
موقع ملاحس سے قومی سطح پرتا ہروں کا ایک طبقہ پیدا ہوگیا - بوسمتی سے
ہود ولت بول سامریہ میں آئی تھی وہ مضفا ہ طور پر تقسیم نہ ہوتی تھی او
یدولت سود اگر شہزاد ول کے نصرت میں ہی رستی تھی ہوا سے اپنی
عیاشیول پر لٹا تے مقفے (۱۲:۱۰،۱۲، ۱۵: ۲) - نیز زراعت پیشہ طبقہ
کو کمیر نظرانداذ کر دیا گیا تھا ہوسا تمریب کی معیشت سے لئے ریط ہوکی
کو کمیر نظرانداذ کر دیا گیا تھا ہوسا تمریب کی معیشت سے لئے ریط ہوکی
ہور ہی تھیں ۔ عاموس کے آیام میں اگراء کے باتھوں غربا کی لوٹ کھسوط
ہور ہی تھیں ۔ عاموس کے آیام میں اگراء کے باتھوں غربا کی لوٹ کھسوط
عام تھی (۲:۲) ، ) - اگراد افلاس ذدہ لوگوں کی طرف سے ظالمانہ صدیم لاپوا
سالی میں (۲،۲) ، ) - اگراد افعال مول ہوکار دن ہے ورم مورم پر ہوتے تھے (۵:
سالی میں (۲،۲ ؛ ۲ – ۱) اور اُنہیں جبورا اُنہی نہ میوں اور اینی ذات مک کوان
کے باس د میں دکھنا پڑ جاتا تھا ۔

#### م ـ عاموس اورتوریت

عهر عنیق کی پہلی با یخ کمنب میں سے بن واقعات کے سوالے عاموس کی کتاب میں طبع ہیں آن بر غور کرنا بہت صروری ہے۔
ار قدیم الدی سوالے ، عاموس اپنے بینجام میں سدوم اور عمورہ کی شاہی کا ذکر کرتا ہے اس الے دام الدی حوالے ، عاموس اپنے بینجام میں سدوم اور عمورہ کی شاہی کا ذکر کرتا ہے (۱۰،۱) ۔ وہ برا بان میں آوارگی (۲۵:۵) ، کنعان کی فنچ (۲، ۹،۱) اور اس سے دہ بیابان میں آوارگی (۲۵:۵) ، کنعان کی فنچ (۲، ۹، ۱۰) اور اس سے سابقہ سابقہ اصفاق ، لیفقوت کی وشمنی کا مجمع سااشارہ بھی ہے را : ۱۱) ۔ جس المذاذ سے وہ خطاب کرتا ہے اس سے ظامر سوتا ہے کہ عاموس کے ایم المذاذ سے وہ خطاب کرتا ہے اس سے ظامر سوتا ہے کہ عاموس کے ایم میں لوگ عبرانی تاریخ سے بڑی اجھی واقفیت رکھے تھے ۔
میں لوگ عبرانی تاریخ سے بڑی اجھی واقفیت رکھے تھے ۔
میں لوگ عبرانی تاریخ سے بڑی اجھی واقفیت رکھے تھے ۔

ده کیتی (۲۰:۷) ه؛ ۲۷:۵)، نشخ چاند اورسبت (۲:۵) و عیره کا بیان ظام رکرتا سے کر می افعال شرکرتا سے کر بی افعال قل میں افعال فی ہے داہ دوی کی جو تصویر پیش کرتا ہے ایک میں قدریت کے افعال فی ہے داہ دوی کی جو تصویر پیش کرتا ہے اس میں قدریت کے افعال فی اصولوں کی بازگشت سمنا کی ویتی ہے در ۲۰:۸ بقا بلرخر دِج ۲۷:۷۹:۸؛ ۸؛ ۵ بنقا بلراحباد ۱۹:۵،۳۵،۳۳؛ ۲: ۲ بقا بلراستاننا کا: ۱۹ وغیرہ)۔

## ۵۔ بنی کا پیغام

ج ۔ عاموش نے اس امریک بی کا کہ ایک کا لیا تھا ہے تو اس کی تلائی محض رسومات ،عیدوں اور قربا نیوں سے مہنیں ہوسکتی ۔ بلا کشبہ یہ وا ای خود ان کو سنزا دینے کے مذبح پر محاضر تھا (9: اتا م) ۔ اُن کی سٹا ندار ترین رسوم بھی ایس کی زکا ہ میں مکر وہ تھیں کیونکہ جو انہیں اوا کرنے تھے جدیوں میں مکر وہ تھیں کیونکہ جو انہیں اوا کرنے تھے جدیوں میں میں اور رسومات کا یہ ندمیب اخلاق سے قطعی بیگانہ ہو جہا تھا اور یہ دواہ کی نگاہ میں فالی نفرین تھا ( ۲۲،۲۱) ، ج

د عاموس نے فدا کے لوگوں سے اس کے پاک نام میں

راستنباذی کا مطالبر کیا (۵: ۲۲) ، عاموس کے نزدیت ذائب اللی کا خاصر راستباذی ہے ماس کے مقردہ اخلاقی اصولوں سے دوگر دانی خواہ وہ عیرا قوام کریں (۱: ۳-۲: ۳) یا بنی اسسرائبل (۲: ۲-۲۱)، یہ خواہ وہ عیرا قوام کریں دا: ۳-۲: ۳) یا بنی اسسرائبل (۲: ۲-۲۱)، یہ خواکی ذات کے خلاف السااقد ام سے بوائس کے عفی کو دعوت دیا ہے ۔ یہو داہ راست سے ادر وہ ناانصانی بددیا نتی اور بداخلاقی کو دیکھ مہیں سکتی بلکہ اس سے سختی سے نیٹ ہے ۔

کی ۔ عامُوس کے کلم کا مفقد محفن ساتم بہ کو فدا کے غفیب سے اُ گاہ کرنا ہی بہنس ہے (۵: ۲) ملکہ وہ استے کلم کو ایک نوشحال سنقبل کے وعدے کے ساتھ فتم کرتا ہے (9: ۱۱ تا ۱۵) ۔ اُس کی اصل فدمت بظاہم ناکامی سے دوجار ہوئی نوجی کسی نے اس کے مطابق کی معالم کی صداقت اور حقا بنیت برگواہی دی ۔ اور قصیاہ کا من نے عاموس کے کلم کی صداقت اور حقا بنیت برگواہی دی ۔ انتوام فسیاہ کا من نے عاموس کے کلم کی صداقت اور حقا بنیت برگواہی دی ۔ انتوام فسیاہ کا من نے عاموس کے کلم کی مداوت اور حقا بنیت برگواہی دی ۔ ایک وہ میام بیکو حقیق کر والیس کے بیکو آل منادی کرے ایک دہ ما مالید کی ۔

۱- اموری محرب کا بھائ - وہ لوالی میں ابرام مان سرا عات میں ابرام کا اتحادی تھا (پیدائش میں: ۱۲۳۷) -

المنسى ك علاقے ميں لادلوں كا ايك شہر (١٠ تواريخ ٢٠:٧) - اشكار ك علاقے ميں ايك شہر بولاد يول كا ايك شہر بولاد يول ك علاقے ميں ايك شہر بولاد يول ك على من من بيتم ١٠ - تواديخ ٢١ : ٣٧) - ليك وقعت كيا كيا تھا (١ - تواديخ ٢١ : ٣٧) - يشوع ٢١ : ٢٩ كى متوازى فہرست ميں اس كانام عين عبيتم ديا كيا ہے - يہ غالبًا عاتم كا مخفف ہے -

عبادت :- ندای بندگی، پیستش، پرجائزا - نماز - دعا معلواة عبادت :- (دیمجهترسیالتی ایل نام کیمعنی) - در کیم

عباوت کے لئے کتاب مقد شریکی الفاظ استمال کئے گئے ہیں۔ بندگی ( استثنا ۱۰ : ۱۲ ؛ لیننوع ۲۲ : ۵ ؛ اینسسلنیکیوں ۱ : ۹ وغیرہ) ؛ پرستش کے لئے آیا ہیں ، بوبا ۔ یہ عام طور پر مبول اور غیرمصبودوں کی پرستش کے لئے آیا ہیں رخوج ۲۲ : ۸ : ۳۷ ۔ باتی جگر پر فلاسے رخوج ۲۲ : ۳ ؛ گئی ۲۵ ، برخواست اور التجا کے لئے ہے ) ؛ پرستش (خوج سسی انسان کی شخصی درخواست اور التجا کے لئے ہے ) ؛ پرستش (خوج میں انسان کی شخصی درخواست اور التجا کے لئے ہے ) ؛ پرستش (خوج میں اسی انسان کی شخصی درخواست اور التجا کے لئے ہے ، پرستش ( مقبوم میں ۔ عبادت کے لئے عبال کی مقبوم میں ۔ عبادت کے لئے عباد کی مقدمت کرنا تھا۔ عبران عاب کی مطلب ہے مدمت کرنا تھا۔ عبران عاب کی مطلب ہے خدمت کرنا تھا۔ عبران عاب کی مطلب ہے خدمت کرنا تھا ور بی کے حامل ہیں ۔ مثلاً سبی منسوم ہے ۔ پیرانش ایس میں مشلا سبی دانی ہے ۔ بیرانش ۱ کا بھی دانی ایس بیرانش میں ، ۱ دانی میں ، ۱ میرانش میں ، ۱ سیدہ کرنا آمیرئیل دانی ایس بیرانش میں ، ۱ سیدہ کرنا آمیرئیل دیں ، سیدہ کرنا آمیرئیل دیں کرنا آمیرئیل کرنا آم

۱:۳؛ استننا ۱۱:۱۱ وغیره -پرانے عہد نامر میں شخصی عبادت کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں رپیدائش ۲۷:۲۷ مالعد خردج سوس : ۹-۲م سو : ۸ میکن زور باجماعت

فغ عبد نامر کے نماز میں ہم عباوت خانداد رسکل دونوں کی بر سنتی کا ذکر باتے ہیں۔ خدا وند سے نے ان دونوں قسم کی عبادتوں میں بدنفس نفیس حقتہ سیا لیکن اُنہوں نے اُس عبادت کی تلفین کی جس میں ایک محبّت بعرے دل سے اپنے آسمانی باپ کی بر سنش کی میں ایک محبّت بعرے دل سے اپنے آسمانی باپ کی بر سنش کی جائے ۔ اُن کی تعلیم میں خدا کے صفور آنے میں دسومات اور کامن کا میں عبادت میے معنوں میں عبادت سے دد کمیصنے عبرانی اور لونائی لفظوں سے بنیادی معنی ہونٹروع میں عبادت سے درمیانی مدن ہونٹروع میں دیئے گئے ہیں) ۔ اب یہ واقعی خدا کی خدمت رعبادت ) سے ، محس میں بیک کی عبادت کی مند سے سلسلہ میں بنیس بلکہ سائفیوں کی خدمت سے میں میں دیئے گئے ہیں) ۔ اب یہ واقعی خدا کی خدمت سے بیت کی مند رحمی ہوئٹروع میں ہیں کی عبادت کو مند رحمی ہوئٹرو اور میں بنیس کا کہ سائفیوں کی خدمت سے بیت میں دیتے گئے ہیں ، انسل میں بنیس بلکہ سائفیوں کی خدمت سے بیت میں دیتے ہیں دو انتیا میں دیتے ہیں دور دیتے ہیں د

غالباً وہ کافی عرصہ کک یہودی عبادت خالوں میں ہیں ہیکتش کرتے ہیں۔ حب آخر کار میمو دیت اور سیست نے مختلف راستے اپنائے تومسیکی کلیسیانے یہودی عبادت خالوں کو توجیورٹر یا نسکین اپنی عبادت کو میمودی عبادت خالہ کی ترتیب کے مطابق ڈھالا۔

جن وبروات سے میریوں کو میرو لوں سے سبب، ان کیممل کی عبادت میں شمولیت و نیرو سے علیحد کی اختیاد کرنی بڑی ، ان میں کلیسیا سے بہود ایوں کی سخت دشمنی پیش بیش تقلی ۔ تا ہم ابتدا کی مسیمی عبادت سے منعلق بهارى معلومات مبهم اورغيرواضح ببي - اگر هرسشروع مشروع مي روزانه عبادت کا ذِکرهبی آنا سے (اعمال ۱:۲۴م) تاہم بر بات صاف سے كهاب مبفته وارعبادت كادن" غداوند كادن" راعمال ۲:۶، بعني منفته كا يهلادن المحر تنقيول ١١: ٢) فغا - خداوندمسيح كے جي اُعِفْ دالبش اور رُوح باک سے نافرل مونے (میتکست ) کے دنوں کی سالانہ یا دگارعا دلو کا ذکر بھی ہنیں ملنا عبادت مُفتر سول کے گھرول میں مونی تھی اور ظاہر ہے که اس میں کسی نحاص خادم الدبن کی مزدرت نہیں تھی ۔ گھر کی عبا د 🗀 میں سا دگی ایک خاص اہمیتٹ کھنی تھی جس میں بیشنز حصر ممد و تمجد کے گینوں پیشتمل نفا (افنیول ۱۹،۵) کلسبتوں ۱۲:۷۱) - پیردعا ، پاک کلام کی تلاوت اوراس كى تشريح -كرنقس كى كليسيا كم متعلق مم يرضت ميس كم وبال بيگارز ابول مين لوگ بولت تقير (ايكم نتيون ميك) فينيافت محبت ( \* اگا ہے) اور \* عشائےربان (۱ - كر فضيول ١١: ٢٧-٢١) كھى عبادت کے عام محصتہ تقے ولیکن إن سب میں زورسی محبّت اور دلی لگن سے روح میں عباوت كرنے برتفاء نيز دكھنے دعا۔ حمدو ثنا۔

یه ودلول کی عبادت کاه عبرانی مین کمنیشت اور عبادت خانم :- یونانی میں سناگوگ دان دونوں تفظوں کے بنيادى معنى مين مجع مونا ياكمقامونا- اس كے لينة زياده موزول لفظ كنيسة سِع بوبائل كم ار دوز جرمين استمال نهين سخدا . غالباً بيرع إلى لفظ كنبشت كامفرس سب -جب يهودى بالل كاسيرى ميل كك نوا منول نے ا بنی عبادت قام کھی اور مختلف ملکہ برِعبادت خانے (کنیشت ) کھولے اس طرح به لفظ قديم فارسي مين شامل مواء يهودى عبادت خافول كي ابتدا اربخ سے تاریک صفول میں چھی مولی سے - شروع میں بیو دیوں کی عباد ب گاہ بینی سکیل صرف بروشلیم میں ظی المیکن با آل کی اسیری سے دوران اوراس سے لعدر محسوس كيا كياكر مذهبي تعليم كانتظام اور عبادت كاسل ا سريكمة فالم كميا جائ - بيهلي عبادت اور الرباني لازم اور ملزوم تصوّر كية جاتے تھے۔ لیکن اسپری سے زمانہ میں ایک نا پاک عنبر ملک میں قربانی نہیں يرطيعال ماسكتى عتى (موسيع ١٠٠٨، ٩: ٣ ببعد) اس ليع دين تعليم كو برقرار رکھنے کے سئے عبادت خانول کا انتظام کیا گیا۔ روابیت سے مطابق مراس كاؤن ياقصبرين جهان دس يائس سے زيادہ بالغ يهودي يائ جاتے تھے ایک عبادت خانے کا مونا مزوری تھا تاکہ مذہبی تعلیم دینے

کا بندولسنت موسکے اورم شخص کوسٹ دبیت سے وافعت کرایا حالئے ۔



کفرتیم م کاعبادت خاندس کے نیسری صدی عیسوی کے کھنڈرات سے ایک آرٹسٹ نے بہلی صدی کے عبادت خاندی خیالی تصویر بنائی ہے عبن ممکن سے کرخدا و ندیج نے اسی عبادت خاند میں تعلیم دی مور الوقا م : ۳۱)۔

عباری (عبرانی = اس طرف کے لوگ) - موآب کے شال مغرب عبرانی عباری اس طرف کے لوگ) - موآب کے شال مغرب عبرانی اس کی ایک پہاڑکانام - بردن یا دکرنے سے پہلے بنی اس ایس کے بہال ڈیر اڈالا - اس کی ایک چوٹی سے موسلی نے ملک موعود کو دمکھیا (گنتی ۱۲:۲۷) -

(تنتی ۱۲:۲۷)-سر سر حبانی = نوکس) -عبد- عابد :- ۱- جنل کاباپ -ابی ملک کادشمن (قضاة

۲۷:۹- ۱۲۹:۹) -۲ - یونتن کا بیٹا- بہ بی عدین کے پچاس خصوں کے ساتھ بابل ک اسیری سے واکیس آئیا (عزرا ۲:۸) -

ر عبرانی = غالباً خدا کاخادم) -عبدا : ا - ادوندام کاباب (۱ - سلطین ۲۰) -۲ - ایک لادی، سموسط کابیثا (نمیاه ۱۱:۱۱) - ۱ - توادیخ ۹: ۱۷ میں اسے عبدیاہ بن سمعیاه کہا گیا ہے ۔

(عبرانی = بادشاه کا غلام یا نوکر) عبد مملک کوسٹی :- ایک صبشی خوا جرسرا، حس نے سب سناکر رہی آ،
کوحوض میں ڈال دیا گیا ہے تواً س نے بادشاہ کو خبردی اور ا جا زت ماتھی کہ
اسے پیچر سے نکا سے تاکہ وہ اس میں مرنہ جائے - بادشاہ نے اُسے تیس مددگار
دیئے . عبد مک اور اُس کے ساتھیوں نے چیستھ طوں اور لتوں اور دسی
سے برمی آہ کو بام زمی لا ریرمیاہ ۲۸ : ی - ۱۳) ۔

فدا وندن برمیاه کو بینیام دیاکر عبد مگ کو تباکه شهری آنوالی تبایی بین اسے محفوظ رکھا جائے گا (بیمیاه وسی ۱۵-۸۱).

 كوتحفيجا ( ٧- تواريخ ١٠ ز ١) -

مگرانی پرمقرر کیا (۲-تواریخ ۱۲:۲۳) -

10 - ایب میمودی جوعردای اسیری سے والسی کے وتت ۲۱۸

اسيرول كوساخفاليا (عزرا ٨ : ٩) -

الم تخیاہ تے سا تخد فر لگانے والا ایک کاس رخمیاه ۱: ۵)۱۲ تخیاه کے زماند میں بیروشلیم کا ایک دربان رخمیاه ۲۱: ۲۵)۱۷ تخیاه کے زماند میں نے عبدیاه کی تناب تکھی۔

عبدیاه کی کتاب عوبدیای کتاب ا

عبدیا ه عبرانی نام سے جس کے معنی ہیں" بہوداہ کا ضادم " یا کیموواہ کا عابلہ عبرانی با تبل میں یہ انبیائے صغیر میں چوتھی اور مبھیادی نرجبہیں بانچریں کتاب شار موتی ہے۔

#### ا- مُصنّف

عبدیاه بنی کاتعلق خالباً بهوداه کی سلطنت سے تفا (عبداه ه) امس کی ذندگی سے متعلیٰ با سُل میں کو فی براه راست بیان نہیں ہے بعضول
کے ننددیک وہ اسیری سے قبل کا تفالیکن ذیادہ قرین فیاس یہ ہے کہ
دہ دی میں صدی تی ہم میں ذندہ تھا ۔ اگر بیان موخر صحیح ہے تو برسشاه
اخی آب کا خدمت گار نہیں موسکنا اور دنہی شاہ عزیاہ کا سالار
دعویٰ کیا ہے ۔ المودکی یہ روایات کہ وہ اودمی تھالیکن اس نے بہودی
دعویٰ کیا ہے ۔ الممودکی یہ روایات کہ وہ اودمی تھالیکن اس نے بہودی
مذہب اختیار کم لیا فرین قیاس نہیں ہیں کیونکہ دہ او وم سے خلاف سخت
گر لہے میں تلئے باتیں کہنا ہے ۔

### ۲- نطاومهمضامین

ال- ادوم كى عدالت (كيات اتام)

(۱) عنوان (آیت ۱)

(۲) اددوم کی برما دی کی خبر (آیات ۱ تام)

رس) الدوم كى بربادى كى كميل (آيات ١٠٥ م)

(۴) اودوم کی عدالت کی وجوہ (آیات ۱۰ تا۱۲)

ب معالم كير عدالت رايت ١٦ تا ١٦)

ج - اسرائیل کی بحالی داریات ۱۲ تا ۲۱)

## س- تارىخى لېرىنىظى

ا یہ قبل از اسیری تھرد کی مبرودی روایات میں عبدیا ہ کو اخی آب کے عہد (9 ویں عبد تجور کھا۔ عبد تجو کو اس سے دوسرے دوسا نفیوں سررگ اورمسک

کے سا خداگ کی بھٹی میں ڈالا گیا کیونکہ اُنہوں نے بوکدنفری سونے کی مورت کو بودور آئے میدان میں نصب کی گئی تھی سجدہ کر نے

ی ورک و بردورات میرای مصب ی می جده ترک سے اسکارکیا اور این ایل باب س مفدانے انہیں ایک کی مقبل سے بجایا۔

س رصح معنی نامعلوم، غالباً خادم، فدمت یا ینی ، در معنی نامعلوم، غالباً خادم، فدمت یا ینی ، در معنی برس عبد مرس

اسرائيل کا قاصى ريا ر قضياة ١٣،١٢ - ١٥) . - وه

، مو - سبندین شانشن کا بلیا جو مید شلیم میں رہا تھا (ا - تواریخ ۸:

- ( ۲۸ : ۲۳

سو - جبحون کے بعی آبل کا بٹیا (۱ - تواریخ ۸۰، ۳۰، ۹، ۳۰، ۳۱). ۲ - یوستیاه بادشاه کا افسر جبے خلامہ مبیر سے پاس جسجا گیارا - زائی

۲۰:۳۴) - ۲ - سلالمين ۲۲:۲۲ ميں اسے عکبور کها گيا ہے ۔

۵ - آشر کے علاقے میں لاولوں کا ایک سنتم رویشوع ۲۱: ۳۰: ۱۳ در ایس کا در در ایس کا در در کا ایک کا در در کا در در کا در در کا در کا در در کا در کار کا در کار

ذكريشوع ٢٨١١٩ ميں سے -

عبرتی (عبرانی = غالباً یهوداه کا غلام) -عبیرتی بر ا- ایک لادی فیشی کاباپ اورا نیآن کا دا دا (۱- توایخ

۱ : ۲ م) - ممکن سبے کہ یہ وہی شخص موجس کا ذکر ۷ - تواریخ ۲۹: ۱۲ میں ہے۔

الم - بنى غيلام مين سے ايك شخص - اس عن الجينبي عورت بياه

نی شی د عزبه ۱۰:۲۷) -

عبرياه معويل يا: - رعبراني يهوواه كافادم) - عويل يا : - پدائ عبدنا مرسي سمي اشخاص كانام:

ا ـ اخى آب كے محفر كا ديوان (١ يسلاطين ١٨: ١٧- ١٧) جو سخدادند

سے سبب ڈرنا تھا "لیکن وہ اخی آب سے اس سے کہیں زیادہ ڈرنا تھا۔ ۲- داؤدی اولاد کے ایک گھرانے کا سربراہ (۱- توایخ ۲۱:۳)۔

الله - واقد ك زمانه مين الشكارك قبيله كالك سورما (١- توايخ

م - ایک بینمینی بنام المسیل کے چھے بیٹوں میں سے ایک (ا - توایخ

- (m):A

۵- ایک لادی جو اسیری سے جلد والیس ۲ یا (۱- تواریخ ۱۹۱)-

کمیاه ۱۱: ۱۱ میں اس کانام عبد اسے

۹ - ایک جدّی سورا جو بیابان میں داود سے اس دوراد تواریخ ۱۱: ۹)-ع - استقیاه کاباب جوداود کے نامذ میں زبولون کے امرام میں

سے ایک تھا (ا-نواریخ ۲۷: ۹۹) ۔

۸ ۔ یہودا ہ سے آن بانے امرار میں سے ایک جنہیں بہوسفط بادشاہ نے بہودا ہ سے لوگوں کو خدا وندکی سف لیست کی تعلیم و سینے

ب- ١٨٥ ق م ك بعد بیشتر علما م کا خیال ہے کہ عبدیاہ انام امیں پروٹکیم کی ش تباہی کاد کرے سے وہ کسدیوں کے اضول عدد ق میں انام یا فاعقی مرت اسى مو فغ براد وى بروسلىم كسفوطىي للوث تصر زبور ١١٣٠)؛ ١- البسندس م : ٠م) - برونسليم مينفوط ك لعد تصيلي والى تباسي كاالميه صریح بیان کیاگیا ہے کہ ہم اسے امیری کے فوراً لعدیکے ایام کا بھے سکتے ہیں۔ بیشتر کافیال سے کو عبریاد کے بعد سے کلامیں اسیری کے بعد کے آیام کی جبک ملتی ہے ے دیں آئی تی ایس ذکر سے کہ ادرمیوں کومان کی قدیمی سرزمین سے با ہرنکال دیا گیار ملاکی ۱،۳،۱) - بروطنایم کی بر بادی سے بعید ادوی عربوں سے دباؤ کے تحت مہنوب کی طرف جانا مشروع مو گئے يقف وا- اليسترس م: ٥٠) - اس علاق كولَعدمين ادوم كانام ديا كيا حِفِي صِدى ق مِ مك عرب نے اُنہیں اُن كے دادالحكومت لفو كى سے دھكىل بالمركيا ياكيات مرنا ١٠مين ادوموں كى قدم كے صفح سستى سے معدوم موجانے کی خرب، اور بر فراس کے مکا بول کے عہد میں پررا مونے سے قبل ہی دی مئی تھی۔ وہ علاقہ حب پیر میروی فابقی موگئے تھے بیرونشلیم کے اردگرد کا علاقہ ہی ہے (۲۰،۱۹) حس طرح خمیاہ کے ایّام میں تھبی مرکوانشار کنمیاہ ۱۱: ۲۵-۲۷) بیر سرن کیے متعلق سب سے ا تری واضح الشارہ ۵ وہی صری فی م کا وسط سے ہو ملاکی کے ایام سے

م ـ كُنگُوشِوتون سے مطابقت

ادوم کے متعلق دگیر پیشینگو نیول میں درج ذیل شامل ہیں۔
لیسعیاہ ۴۳، ۵-۱۱: ۱۳، ۱۳، ۱۳، یرمیاہ ۴۹، ۱۶-۲۱؛ نزحرم:
الا-۲۲؛ حزقی اہل ۲۲: ۱۷-۱۸: ۳۵؛ بدایل ۱۹: ۱۹، عاموس ۱: ۱۱-۱۱عبریاہ ۱ تا ۹ اور پرمیاہ ۴۹: ۱۵-۲۲ میں کئی کیسال محاورات
اور جیلے ان کے درمیان ایک ادبی تعلق کی نشاذہ کرتے ہیں۔ فقرول
کی مختلف تر نئیب سے ظام رموتا ہے کہ دونوں نے کسی اور سی قدیمی ماخذ
سے اقتباس کیا ہے۔ پونکر پرمیاہ کی کتاب میں کچھ اضافی مواد اس

نی کے مضوص انداز کا حامل ہے اور عبدیاہ کی ترتیب زیادہ فطری ہے اس لئے بیمکن ہے کہ بیراصل نبوّٹ کے زیادہ قربیب ہو۔ بعضوں کے نزدیک یا تو برمیآہ نے عبدیاہ سے یاعبدیا، نے برمیآہ سے افساس کیا ہے۔ کئی جملے عبدیاہ اور نیرایل کی کتابوں میں کیساں بائے جاتے ہیں۔

عبدیاه ۱۰ یوایل ۱۹: ۱۹؛ عبدیاه ۱۱ یوایل ۱۳: ۳؛ عبدیاه ۵ یوایل ۱۳: ۳؛ عبدیاه ۵ یوایل ۱۳: ۳؛ عبدیاه ۵ یوایل ۱۳: ۸ - ۲: ۵ یوایل ۱۳: ۸ - ۲: ۳ مین یوآیل گرد از ۲ - ۸: سرمین یوآیل گرد از برخ سرمان مین یوآیل گرد باست که وه عبدیاه ۱۲ سع افتاس کرد باست اس کت یوآیل عبدیاه که بعد آیا اور بلاست به ان مین جو جیکه مشترک باشی حاتے بین وه یوایل کے عبدیا ه سے متاثر مون کے باعث بین ر

## ۵- طرزتِحرمِرِ

عبدياه جوعهم عنتين كم مختصر ترين كتاب بسيئاس مين اعلى درجر کی مٹاعری ہے ۔ عام کبنرول کی ترنکیب مخمسی ہے (۲۲۱۲) لیکن "نوع کی نعاطر اور تراکیب بھی استعمال ہوئی ہیں (۱۲۴ اور ۲+۳+۳ وغیر)۔ نبوت کے بثیتر سیصے میں خدا ادوم سے براہ راست مخاطب موتاہتے (آیات ۲- ۱۵) اور کتاب کی پیخصوصیت اسے ایک بیکا نراورمنفرد رنگ وَيْتَى سِهِ فَطَعَيت كارْنُكُ وين كعل عَنْ بنوتُول مين فعل ماضي كاستعال كيا كباب - إس سے يرظ مركز المقصود تفاكر خداكى عدالت التي ليتيني ب كُ كُويا وه مونكي سب (أيت ٢) - ناصحابردنگ مين (١٢ تا١٨) لوگول كوأن باتوں سے منغ کیمیا گیاہے جن سے وہ مرسکب ہورسے تھے کہی دیکش استعارے اور نشبیبین هی استعال کی گئی میں - اُڈوٓم کے بہا راوں بیں بسنے کوعقاب کی ملبنڈ پر وازی سے (امبت ۲)) ادومیوں سے کیٹیوں کورات کوڈاکے ڈالنے اور انگور توڑنے والوں سے (آمیت ۵)،قوموں کی عدالت کو ایک ملنج پیایے سے ہوا نہیں پینا ہی پڑے گا (آپیت ۱۱)، اسرامیل کے انتقام کوآگ سے اور ارومیوں کو بھیوس سے تشتبیدی دی گئی سبے وآبیت ۱۸) - إدوم كے برائم كور يد بزينه درج كياليا سے رآیات ۱۰ نا۱۲) -اسسرائیل کی بحالی کے عروج کواس سے بپار محضوص اطراف میں سپیل جائے سے بیان کیا گیاہے (آیات ۱۹: ۲۰) - آیات انا ١١ ينس گناه اور اس سے بولناک انجام کا آيات ، اتا ١٧ ميں بحالي سے بیان سے گہرا تقابل کیا گیاہے۔عبدیا ہ خاص سے عام کی طرف مراجعت كرنا بع - ادوم كى عدالت سے مشروع كركے وہ عالمكر عدالت كى طرف اور اسرائیل کی بحالی سے شروع کرے تمام دنیا میں خدا کی با دشاہت کے قیام ک طرف جاتا ہے۔

٧- ادبي تجزييه

بعضول کے نزدیک بداکیہ سلمرامرے کم عبدیاہ می لوری کتاب

کامصنف ہے ۔ بعضوں کا خیال ہے کہ امس نے آیات ۱ تا ۱۱ اور ۸. ۹ میں قدی نیو تول کو اپنے مخصوص ۱ ندا نوکرسے پیش کمیاہیے ۔ لبعنوں نے اور بھی کئی اجزاء کی نشا ندسی کی ہے تاہم اس کا تاریخی لیسِ منظر نبرّت کی ادبی ومدت ہر دال ہے ۔

## ے ۔ نمایاں پیغامات

1- الهام اللي : چادمرتبه نبى اپنے الفاظ کے اللي الاصل بونے كا دعوى كمة تا سب (آيات ١،٧، ٨) -

دب - اللى عوالت: اس بنوت كانماياں بيغام قرمول كى اخلاقى بستى كے بيش نظر كان كى عدالت بستے - اور م نے اسدائیں كے ساتھ طلم كيا جسے اور م كے باتھوں سزا ملى ديوں دونوں كى عدالت كى جا دى ہى ہے دن بيس تمام قوموں كى عدالت كى جائے گى۔

ج . اللى بادننامت - عبدياً و سے نزديك خداكا آخرى مفصد يه بهت كر" بادشاسى خداوندى بوگ ( مكاشفه ۱۱: ۱۵) - وه اپنولول كى بحالى كى الميدمين قدميت برستى سے بالا تر بوكران كى فتح ميں خداك بوشامت كا قيام و كھتا ہے (ابت ۱۷) - اس بادشاسى كا طرق " را بى" اور لاستبازى" موگا (آميت ۱۱) - يه وه خيال بين جنہيں عهر جديد ميں اور لاستبازى" موگا (آميت ۱۱) - يه وه خيال بين جنہيں عهر جديد ميں وسيع معنوں كا جامہ بينايا گيا ہے -

عبد می امل معبد آبل :- (عرانی نعدا کاغلام) بسلمیاه کا عبد می امل معبد آبل :- باب بسے بهویقیم بادشاه نے برمیاه، ۲۲:۳۷ بنی اوراس کے منشی بارگ کو کمیٹر نے کے لئے معیما (یرمیاه ۲۷:۳۷) .

ر مبرانی نه خدا کا غلام ) - (عبرانی نه خدا کا غلام ) - عبد میسل معبد کی ابل ؛ - خبر میسل کا ایک شخص جو حلعادین رستا تھا ۔ دہ جوتی کا بیٹا تھا (۱- نواریخ ۵: ۱۵) -

س رقب عربی عبود) - عبرانی میں اس لفظ کے معنی عبرانی میں اس لفظ کے معنی عبرانیوں عابر :- " پار کے علاقے سے " میں - اس نام سے عبرانیوں کو شاید اسی لئے لیکارا گیا کیونکہ وہ دریائے فرآت کے پار کے علاتے سے آئے تھے ۔عبرانی لوگول کے لئے لفظ عبری استعمال ہواسے (پیدائش سے آئے تھے ۔عبرانی لوگول کے لئے لفظ عبری استعمال ہواسے (پیدائش سے آئے تھے ۔عبرانی لوگول کے شخصول کانام میمی تھا:

ا . سَلَحَ كا بِيلَا اور سَمَ كالوتا (پيدانش ١٠ ، ١٣ ؛ ١١ ؛ ١١ - تواريخ ١ : ١٨) - يه فلج أورنيقظان كاباپ تقار بيدانش ١٠ ، ٢٥ ؛ ١١ : ١١ ؛ ١ - تواريخ

۴۵) - - بر تسلیمین ایک خاندان کا سربراه (۱ - تواریخ ۵:

۱۳۰)-مو۔ الفعل مینینی کاسب سے بڑا بیٹا (۱- تواریخ ۱۲:۸) -

م - بینمین کے قبیلے سے سمتی کا بیٹا (۱۰ تواریخ ۲۲:۸) - ۵ - نصاف درستی طرح کے نسب نامر میں ایک بزرگ (کوفا ۱۳ ۵۵) -

عرانی امی زبانوں کی مغربی شاخ سے د نفظ سامی " ہم سے مشتق ہے۔عبرانی قدیم 🖈 اوگار تیت کی زبان سے بہت ملتی حُلتی ہے۔ اد گارتیت شام سے شال میں بحیرة رتوم کے سامل بیا یک جھوٹی سى دباست كادارالخلافرتفا - اس بكرست تو اب 🖈 داست شره کہلاتا سے کھلان کے دوران بہت سی مٹی کی تختیاں برآمد مولی ہیں جو عبرانى زان بربت رشى دالتى بين - عبرانى موالى، فينيكى اورعرى زبانول كى جھی قرابتی سے - برانے عبد نامر میں اسے منعانی زبان (بسعیاه ۱۱:۱۹) اور بیرودیدل کی زان (۲-سلاطین ۲۱:۱۸ مالعدقت بسعیاه ۳۱ه:۱۱ مالعداور تخمیاه ۱۳ ، ۲۲ مراکها کیا ہے ۔ نشے عہد نامسمیں اسے عبرانی سی کوا كياكي ويوتناه: ١٢: ١١: ١٠؛ ١٥: ١٠؛ مكانشفه ٩: ١١؛ ١١: ١١ وغيرو)-سامی زبانوں کی ایک خصوصتیت اُن سے الفاظ کا سیر فی مادّہ سے ۔ عربى كعرح ان تين حرفول سے مختلف الفاظ كا اشتقاق مواسے -چوکدسامی ذبا نون کگرامرآ بس میں ایک دوسرے سے سہت ملتی سے اورلفظوں کی میناوٹ کے طریقے مھی ایک جیسے ہیں اس کئے بیجارتی ت مجصفى بس بهت ممد اب به تى بي - برا نے عهد ما مركايونانى ترجمه ہجننیسری صدی قبل اُریح کیا گیا اور تجو 🖈 سفتادی ترجمرے 🕆 م سے موسوم بتشن کا ورتفسیمی برامعاون نا بت موات .

## ۲- عبرانی حروف تهجی

عبرانی حرون تہجی میں ۲۲ حرف ہیں۔ بیسب کے سب برون صحیح ہیں۔ حروف علت اور اعراب بعد سے ندانہ کی اختراع ہیں (کھیے اعراب) - عبرانی خطار دو، فارسی، عربی دغیرہ کی طرح دائیں ہاتھ سے بائیں طرف مکھا جاتا ہے۔ حروف کی ساخت شروع شروع میں جینہ چیزوں سے ملتی تھی اور ان کو یہی نام بھی دیا گیا۔ مثلاً الف کی شکل کچر کی بیل کے ہمرسے ملتی تھی اسی لئے اسے الف (یعنی بیل) کانام دیا گیا۔ قدیم فینسکی نقوش میں الف کی شکل بیل کے سرکی مانند ہے دیا گیا۔ قدیم فینسکی نقوش میں الف کی شکل بیل کے سرکی مانند ہے

# XXXX

یهی حال دیگر حروت کابھی تھا۔ ذیل کے نقشہ میں یہ بات زیادہ صاف ہو مباشے گی۔

**			• .	<b>A</b>
شهجى	دے	حرو	( 4	علرا
G.70				200

	G.7V			محصور العرب	•		
حساب عجل میں عددہ ی قیم	مانل ادرو حروف	حر <b>ون</b> کےمعنی	مرو <b>ن</b> کانام	ئىكل ئاور يانى	ن کی د ابتدا که درمی	حرو. اکٹری	نمبر نش <i>ا</i> د
j	<b>9</b>	بيل	آلف	,	X		1
۲	ب	گخر	بالمنجث	ב	コ		Y
۲.,	ج گ	لا . اوسط	گیمل	£	1		٣
۴.	و	وردازه	والتقه	7	7		4
۵	c	كظكي	سطئے		ī		4
4	و	پييل	واو	-	٦		4
4	ز	اوزار	زين		7		4
٨	さ	إحاطه	خبخه		П		٨
9	ط	سانب	ليتط		ט		9
1.	ر ی	الخنسه	يود.		7		1.
۲.	<u> </u>	متوسل	کاف	Ð	<b>5</b>	7.	11
۳۰	U	يَٰنِيْ ا	لا مد		ל		11
۴		ġļ,	ميم		な	ם	1 "
٥٠	ن	بجطلي	نون		7	7	10
4.	س	<i>دیا</i>	سائك		D		10
4.	ع	آ نکھ	عَين		¥		14
Λ•	پن	مُنهُ	4	Ð	Ð	ៗ	14
4.	ص		صادیے		Z	Y	11
1	ق	کلہانی کاسٹونے	قوف		P		19
40.0	ر ا	سر	ركيش		٦		7.
۳.,	ش س	سين، دانت	شين سين	ש	W		11
۲۰۰	ت	صليب	"ما فر	ת	ת		177
			,				

عود كيجية كدان حدوث كى ترتيب البين حروث ابجارى

ہے۔ لیکن چونکر عبرانی میں حروف ۲۲ میں اس گئے یہ قرشت کے گئے بہتم ہوجاتی ہے۔ البحد ہوز نُعطی کلمن سعفص قرشت ۔ ان حروف سے متعلق چند باتیں غورطلب ہیں ۔ سین اور شین کی ایب ہی شکل ہے ۔ اگر نقطہ شروع میں ہوتو شین کی آوا ذہے اور اگر آخر میں ہوتو سین کی اللہ سے جوتو شین کی آوا ذہے دوف کسی لفظ کے انو میں آتے ہیں توان کی شکل فدرے بدل جاتی ہے ۔

کاف میم نون پے اور صادے مصفنیاہ ۳۰٫۳س عبرانی حروث تہجی کے پورے ۲۲ حروث اتے ہیں - اِن میں وہ پانچ حروث بھی ہیں جن کی شکل اس وقت مختلف ہوتی ہے جب وہ لفظ کے آخر میں ہمرں - ملاحظہ سجیئے :۔

בּֿ, בֹּאָתָ לֹנְאָלָּ, שַּאָּכָּלְ בָּלְ-נִּאָרֵגוּ לַמְּפָּלֵּ אֲלָכִּוּ זַּמְמִּ, כָּלְ שֵׁרֵוּן אַפִּּׁ בַּ, מִמְפָּמִּ, לָאֶמָף צִוּיִם לְלַבְּצִּי, מֵמְלְכָוִת \$לָכֵּוֹ שַׂפִּיּ-לָּ, נְאָם-וְרֵּוְה לְיוֹם לּוּמָּ, לְמֶּבּיּ

سفنیاه ۱۹۳۳ چه ترون ایسے بین کرمب ان کے سینے بین نقطہ مور عبرانی میں اس نقطہ کو داغیش کہتے ہیں) تو اُن کی آواذ کچھ بدل جاتی ہے ۔ بیٹھ داغیش کے ساتھ ب داغیش کے بغیر دیا بھر گیمل پر گ پر غ دائشھ پر پر ک پر دھ کاف پر پر ک پر کھ بیا پر پر پر ف

اس نقطہ کو داغیش ملائم کہتے ہیں ۔ اسی قسم کا ایک اور نقطہ بے جو ان کے علاوہ دیگر کرون میں ہی لگ سکتا ہے ۔ وہ نشدیر کا کام دیتا ہے ۔

بہال دواکا بانیں قابل غور بیت عبرانی میں اکثر کتابی اُل کے بہال دواکا بانیں قابل غور بیت اسلے بیداکش کی کتاب کانام سد مشدت سے ۔ سر مشدت سے ۔

بیرنی حرث خفیص ها اورعربی ال کانعلق بھی دلمپیپ ہے ہیں حروب شمسی سے پہلے ال کا لام گریا ناہیے تو وہ تقریباً ها کی آواز دیاہے۔ جس طرب ارد دمیں ★ ایت سے آخر میں ٥ کانشان ہوا ہے اسی طرح عبرانی میں پرنشان ہوتا ہے ﴾ جسے سون پاسوق بین این کا آئی گئتے ہیں ۔

ذبل میں ہم پیدائش باب اوّل کی پہلی تین آیات کا نموندیش کرتے ہیں ۔ عبرانی عبادت کو اردو خط میں کھی لکھ دیا گیا ہے اور نتحت اللفظ ترجمہ مھی درج سے ۔ ان بین آیات بیس کم اذکم ۵ لفظ الیسے ہیں ہوعرلی

سے ملتے بھلتے ہیں - بار اور باری تعالی میں مناسبت عور طلب ہے۔ شامیم اور ادض، ادض وسل سے نسبت رکھتے ہیں - دورینے اور روح کا تعلق توصاف ہے۔ صابہ مرع بی کے پانی سے ملتاہے۔

#### בראשית

برسیشیت ابتدامیں

1 بجد من الرا الراس المراس والمراس وا

بان کے و اور کہا خدانے موجا رشنی اور مرکمی شنی و

روایتی طور پری نام ابر آم اور آس کی اولاد
عبرای لوگ نه کے لئے اور اس میں سے نماص طور پلیج قوت
کی نسل کے لئے مخصوص ہے۔ اسموشیل ۱۱:۱۷ سے صاف ظام رہو آپ
کہ بدلفظ" اسسرائیلی" کا مترادف ہے۔ یہودی نود اپنے آپ کو" اسرائیلی اور "بنی اسرائیلی " لبعد اذال بہودی) کہتے تھے۔ یہ اصطلاحات انہمیں ان قوی اور دسنی میراث کو یا دولاتی تھیں ۔ غیر قوم انہمیں عبرانی " سہت کنے وی اور دسنی میراث کو یا دولاتی تھیں ۔ غیر قوم انہمیں عبرانی " سہت کے کئے در وج ۱۹:۱۹؛ کا اور وہ جی ان کے ساتھ بات چیت میں لین ان کہت خور کی اور دست میں اپنے اور حب اسرائیلیوں اور غیر قوم کا مقابلہ کیا جاتا تو اس وقت بھی عبرانی اور حب اسرائیلیوں اور غیر قوم کا مقابلہ کیا جاتا تو اس وقت بھی عبرانی اور حب اسرائیلیوں اور غیر قوم کا مقابلہ کیا جاتا تو اس وقت بھی عبرانی اور حب اسرائیلیوں اور غیر قوم کا مقابلہ کیا جاتا تو اس وقت بھی عبرانی اور حب اسرائیلیوں اور غیر قوم کا مقابلہ کیا جاتا تو اس وقت بھی عبرانی اور حسموئیل میا: ۳۱) ۔

کین یہ می مکن ہے کہ پھرانے عہد نامہ کے زمانہ میں عبرانی

Apiru عاپیر Habiru برو Hebrews اور عبد نامہ کے زمانہ میں عبرانی

( pr ) وغیرہ ہو ★ نوزی اور دیگر تختیوں بہہ کھھے پائے گئے ہیں ایک ہی نفظ کی مختلف شکلیں تھیں ہو بغیر قومی استیاز کے استعال ہوتے تھے۔ یہ الفاظ خانہ بدوش قسم کے لوگوں کے لئے

استنال موتے تفے ہوغریب تفے اور جن کی کوئی شہر بیت اور ماجی مرتبہ منفاء قدیم دلیار فوسے ظاہر موتا ہے کہ بابرو ، Habiru ، ال قریم کا سے مغربی ایستا میں کئی صدیوں کک آباد رہے ۔ خانہ بدوش ہوگ اکر سامی النسل تھے ۔ نعبض او قات بداوٹ ماد کررتے کیکن اُن میں لبعض الشخص موتے تھے ۔ بداکٹر کرائے سے سیا ہیوں کے طور پر کا کرتے کے مقصے لیکن لبعض او قات ان میں سے کوئی کسی اچھے عہدے پر تھی فالقن موجا نا تھا ۔ بو بکہ مقرمی اسرائیلیوں کو فلاموں کی سطح برگرادیا گیا سفا اور بعد اذال وہ بیابان میں بھرتے دہیے اسی لئے غالباً انہیں " عبرانی" کہا تھا ۔ بد بات بڑی دلیسپ ہے کرجب کوئی بابرو موتیا وی سے مزانی کہا انہیں اس کے مزاد ن النا اللہ میں اس کے مزاد ن النا اللہ میں اس کے مزاد ن اللہ میں اس کے مزاد سے اور بابرو کی اصطلاحات ، یہود لیوں کو اسرائیل سے ذما نہ میں متروک ہوگئیں۔ اور بابرو کی اصطلاحات ، یہود لیوں کے ذما نہ میں متروک ہوگئیں۔ پیشتر مستعمل تھیں ۔ غالباً بدتا ہیں میں وی متروک ہوگئیں۔

ننے عہدنامرمیں عبرانی عبرانی کے بارے میں موالے و قرموں (اعمال ۱۹۱۱) اورزبانوں دیوستا ۵: ۲، ۹ ۱:۳۲ (۲۰،۲۰۱۱) میں فرق دکھاتے تاکہ ایک طرف بونانی اور یونانی تهدیب اور دوسری

طرف بہودی اور بہودی روائتی زندگی اور ذبان میں امتیا دکیا جاسکے۔
ممکن ہے کہ جے "عرانی زبان کہاگیا ہے اس کا اشارہ بوحتا کی جبل
میں تو "ارامی" کی طوف ہو لیکن مکا شفہ کی کتاب میں اس سے مراد خاص
عبرانی نزبان ہے (مکا شفہ 9: ۱۱؛ ۱۹: ۱۹) ۔ لفظ "عبرانی " سے
استقاق پر سبت بحث ہوتی رہی ہے ۔ بعض اسے "عبرائی "
دینے ہیں جو مجلے اور فیقان کا باپ خفا (پیدائش ۱۰: ۲۲۰ - ۲۵؛ ۱۱:
۲۱ - ۱۱) ۔ دیگیر یہ کہتے ہیں کریاس عبرانی لفظ کے مادہ سے مشتق
سے عب کا مطلب ہے "عبود کرنا - اس صورت میں اس کا استا دہ
اس حقیقت کی طرف سے کہ یہ دریاع ہو کہ کہ کے نظے دلیکن یہ جبی مکن
سے کہ بابرو سے بیر مراد مورکہ ہو وہ لوگ ہیں جنہوں نے مت نون کی
عدد دکوع مورکہ رابیا ہو۔

یرالفاظ پولس رسول نے فلیتوں ۳:۲۰ میں اپنی بابت استعمال سے - ان سے الفاظ پولس رسول نے فلیتوں ۳:۲۰ میں اپنی بابت استعمال سے - ان سے اس کامطلب بیہ تفاکہ وہ خالص نسل کاعبرانی نیان مسلم اور اپنے باپ ایک لیزانی نظیم میں دیتا ہے - اور کر اگر جے دہ عبرانی زبان بولٹا اور اپنے باپ دادا کے دسم ورواج بہتا ہم ہے -

عبرانیوں کے نام نط بر استحاکہ

تعلیمی مضمون: مسیحی برشری اور فوقت ۱:۱-۱،۱۰ ا دمیری کشخصیت ۱:۱-۲۰، ۱۳

ر این از است انفس بین (۱ :۱ - ۱۷) - انبیاء سے سہاں دور رین نظامیات

مرادعہ عِنْیْن کا کماشفہ ہے۔ (۲) مسیح فرشترل سے انسل ہیں (۱: ۵-۱،۲-۱۸) - اسے کلام مُقدِّس سے متعدد حوالے پیش کمر کے ثابت کیا گیا ہے اور کھر سیح کے دکھوں کے باعث ان کا فرشنوں سے کم معلوم سوناسمجھایا گیاہے ۔

(عر) جمد معرضر parenthesis (ع: ۱-۲۱) - خدا کے مکاشفہ سے غفلت کرنے والول کو سبخدہ تنبیہ -

(۲) مُسِيح مُتُوسَى سِنْ النَّفْلُ بِين (۳:۱- ۱۹) - پونکه مُوسَى مُحْفُ خادم نفا، اس كِنْ مُسِيح كى ابنيت اللي النهي اس عظيم سند لعيت دين والے سے برتر تُقْهُراتی ہے - بد برنزی اس سے بھی ظام ہے کہ مسے خداوند كى طرح وہ ابنى المّت كو آوام بين داخل نه كرسكا۔

(۵) مین خدا وندسیوع سے افضل ہیں (۱:۲۰ سا) -اگرم پر سوائی در (۵) میں خدا وندسیوع سے افضل ہیں (۱:۴۰ سا) -اگرم پر سیوع نے بنی اسرائیل کو ان کی میراث ہیں داخل کیا تو بھی خدا کی است کے لئے مستقبل کا برام ابھی باتی ہے ۔

اہمت کے لئے مستقبل کا برام ابھی باتی ہے ۔

برا ۱۲ سیم کی نحد مت میں ۱۲ ۱۲ سیم کی نحد مت

بیناص طور برسی کی کہا ست سے ظاہر موتی ہے۔

دا) اُنہیں خدا نے کائن مقرر کیا ہے دا (۱۰:۵۱-۱۰:۵۱) ۔ اِس

سیکشن میں سے کی بطور سردار کائن ہمدردی پر زور دیا گیا ہے۔

(۲) وہ ملک صدق کے اسلوب کے سردار کائن ہیں (۱:۵۱-۱۰) ۔ یہ سیکشن ایک ایسی عبارت سے سشر وع ہوتا ہے بو ذہر و نویخ ، شخیدہ انتہا و اور فیسے ت پر شخمل ہے (2:11-۱:۱۵) ۔ اِس کے بعد ملک صدق کی کہا نت کے اسلوب کو بیان کیا گیا ہے ۔ اِس کی کہا نت ابدی ہے (2:11-۱۱) ۔ یہ لا دبول کی کہا نت کی کہا نت کے اسلوب کو بیان کیا گیا ہے ۔ اِس کی کہا نت کے نامحمل ہونے کوظا سرکرتی ہے (2:11-11) ۔ یہ لا دبول کی کہا نت کی کہا نت سے ناڈ نہیں ہوئی اور گناہ سے دھندلائی نہیں (2:11-11) ۔ مسیح کی کہا نت موت سے منافر نہیں ہوئی اور گناہ سے دھندلائی نہیں (2:11-11) ۔ مسیح کی کہا نت موت سے منافر نہیں ہوئی اور گناہ سے دھندلائی نہیں (2:11-11) ۔ مسیح کی کہا نت برانے عہدے مرا یک بہلوکا غونہ نئے عہد کی خدمت ہے درمیان لینی سے خدمت کر نے نئی ہیکل سے جس میں سئے عہدے درمیان لینی مسیح خدمت کر نے نئی ہیکل سے جس میں سئے عہدے درمیان لینی مسیح خدمت کر نے نئی ہیکل سے جس میں سئے عہدے درمیان لینی مسیح خدمت کر نے نئی ہیکل سے جس میں سئے عہدے درمیان لینی مسیح خدمت کر نے

(مم) ان کی خدمت کا مرکز ایک کامل کفارہ ہے ( 9: ۱۱ - ۱۰ ؛

۱۸) - ہما دے سرداد کا ہن نے اپنے آپ کو قربان کر کے ایک لانانی قبانی دی اور سی نکر یہ بنانی قبانی دی دی اور سی نکر یہ فرورت کو کی قربانی سے افضل ہے ( 9 : ۱۱ - ۱۵ ) ۔ سے کی موت کی ضرورت کو وصیبت کی مثال دے کر سمجھایا گیا ہے (9 : ۱۱ - ۱۵ ) ۔ موت کی کا مل قربانی لا ویدل کی قربانیول کے سالم اللہ کے نقائص کو ظام کر کرتی ہے (۱: ۱ - ۱۵ ) ۔ ان کی خدمت کے برعکس کا مل اور مو ترہے (۱: ۱ - ۱۱ ) ۔ ان کی خدمت کے برعکس کا مل اور مو ترہے (۱: ۱ - ۱۱ ) ۔ ان کی خدمت کے برعکس کا مل اور مو ترہے (۱: ۱ - ۱۱ ) ۔

نعلبى مضمون كاعملى اطلاق

و- قائم رمینے کے لئے نظیمت ۱۰: ۱۹: ۲۵: ۲۵: ۲۵)۔ ب - حملہ معزضہ ۳۷-۲۹: ۱۰ parenthesis (۱) برگشگی کے نعلان سنجنیدہ انتباہ (۱۰: ۲۹: ۳۱) ۔ (۲) قارمین کے گذشتہ تجربات کی بنا پر حوصلہ افزائی (۱۰:

- (m2-mx

ج- گذشت وافعات سے امثال ۱:۱- ۲۰ مصنف، ایمان کے سور ما گوں کی مثال دیتا ہے تاکہ اپنے افعات کے مثال دیتا ہے تاکہ اپنے قارتین کو بہا دری کے کام کرنے کی ترغیب دے ۔

۵۔ موجودہ وکھول کے بارے میں تصبحت ۱:۱۲ ہے۔

(۱) موجودہ دکھول کو ادیب سمجھنا چاہیئے (۱:۱۱-۱۱۱) ۔

(۲) عیشو کی کہانی کی بنیاد دیر تنبیہ (۱۲ /۱ /۱۱ - ۱۲) ۔

(۳) چرا نے اور نئے عہد کے بہال کا مواز نہ (۱۲ /۱ - ۲۹)۔

لا- مسیمیول سمے فرانتف ۱۱، ۱- ۲۵ (۱) مختلف نصیحتیں جوایمان داری شخصی اورسماجی زندگی ایرتی ہیں ( ۱۱ - ۸) ۔

پراثرکرتی بیں ( ۱۰ - ۱ - ۸ ) -(۲) تارئین کوسمنری تنبیدکه وه خیمه گاه (یهودیت ) سے بام رہ ئیں -چندایک شخصی موالجات (۱۳ : ۹ - ۲۵ ) -

# ٢- مُصنفِ اورسِنِ تصنیف

آج کی نسبت کلیسیا کے ابتدائی زماند میں بیسوال کراس خط کا مصنف کون تفایری اسمیت رکفنا تفاکیونگه اسی پراس کےمستندالہ الهامی بونے کا انحصار تھا۔ اس سے مصنف سے بارے میں وقو قدیم روایات ہیں۔ ایک روایت کے مطابق اس کامصنف بر نباکس ہے اور دوسری کے مطابق ہوزیادہ ستندانی جاتی ہے پرنس رسول۔ كندربيك كليمنتك اورمنقرس اورغنين اسى روايت كي عامى تفعه بزرگ كليمنت مصے نز دكيب بيرخط عبراني ميں كھا گياتھا اور اس كالوناني مس ترجمه لوقار سول نے کیا تھا، لیکن اور غین سر کہتا ہے کہ بیر معدوم یں ۔ ہوتا ہے کہ خیالات تو بوتش رسول ہی تھے میں سیکن اسلوب بیان کسی اور کا ہے۔مصنف کے بارے میں اُس کا خیال یہ تفاکہ م یقین سے نہیں کہ سکتے کہ کس نے مکھا۔ بر صرف خد ا سی جا نیا ہے لیکن معتربیت بعد کے علماء نے اس سے الفاق مہیں کمیا بکہ اس الے پرتائم رہے کہ اس کامصنف پولس رسول ہی سبے - بعد ازاں مرف مُشْرَقَى كليسيا نے بكدمغرى كليسيا نے عمى جہاں اس كى پہلے قررز ورخالفت كى جاتى تقى اس بات كوفبول كراياكه اس كالمصنف دييش رسول سى ہے۔ لیکن ید فیصلہ پوتھی صدی میں جیروم اور اِ وگستفین سمے زیر انزسی بئة - بجراصلاح كليسيات زمانه من اليستمس، وتفقر اوركيلون في بلسَ كيم مسنف سون پراعتراض اعقايا - بوتفر كم اس خيال بركراس كا مصنف الموس بع چند عديد علما مشف على صادميا تيكن ان كے نزديك تھی پیمفن ایک فیاس سی ہے ۔ گرونسیوس نے اس ابتدائی نظریہ کوکہ اس کامصنف لوقاسے بھرزندہ کیا ۔ اِن کے علاوہ اس کے مصنف کے بارے میں ننفید حبرید نئے بھی کچھ خیا لات پیش کئے ہیں ۔ سکن اِس کے سبائف ساخف میندایک میدید علماء نے پولٹس کے مصنف ہونے کی بھی حایت کی ہے۔ اس انتلاف کی وہو ہات وہی ہیں جو اور علین نے بھی محسوس كى تقيس كراس كى زبان مين يونانيت زياده سعى اس مين سلام ودعا كالدلس كا معرون طراقیہ نظر ہنیں ہنا، اس کی طرزِ تحریر اور بناوط مختلف ہے، اس مَين يُرْسَ كَا اختيار وَكِها لِيُ منبي ديياً، أيسَ مين الريني عالات بعبي مختلف ، مِن كَيْرِكُمْ لْوِلْسَ مِمِيشَهُ مِي يه بيان كُرْمَا سِبِح كُمُ اسْتِ يهِ نُوشْخِرِي مُكَاشْمِفْ سے ملی ہے جب کہ عبرانیوں سے خطر کا مصنف پرظ مرکزاً ہے کا کسے يمعلومات ووسيروال سع عاصل مولي بين ٢ : ٣ - ١ من كاليس

منظر بھی مختلف د کھائی دیتاہے کیونکہ مصنف سے خیالات میں نہ تو کو تی روحانی بجران ا در نہ پولس کا اجتماع جنگین کو بیان کرنے کا معرومن طربقہ نظر آتا ہے ۔

اس سلم میں دو دلجیپ متبادل نظریتے پیش کئے جائے ہیں مسلم در میزے کے نظریہ سے مطابق بیخط فلیس نے پولٹ رسول سے مطابق میں کھیسا کو جھیا۔ دوسرانطریہ ہارنگ کلے کیوند میں میں اور اکو آر نے کھا تھا۔ لیکن بھرت کا ہے۔ اُس سے خیال میں برخط پیسکار اور اکو آر نے کھا تھا۔ لیکن بھرت کیا ہے۔ اُس کے خیال میں بہتا ہی ہوگاکہ اور تعین کی بہتر ہی ہوگاکہ اور تعین کی بہتر ہی ہوگاکہ اور تعین کی بہتر ہی رہنے دیں ۔ بہتر میں رہنے دیں ۔

## ٣- مكتوب الميداورخط كامقصل

خطک افتا حیرجملے، فارئین کے متعلق کچھ بنہیں نباتے، لیکن اس کارواینی عنوان اس عبراینوں سے منسوب کرتا ہے ۔ اگر چ یہ اصل متن کا حصتہ بنہیں ، نام روایت کے مستند ہونے کے باعث اس فطرانداز نہیں کیا جاست ا وراگر امرواقع یہی ہے تو پھر برخط یمودی مسیحوں کو لکھاگیا نہ کے صرف یمود کورل کو ان زماند ایک نظریہ کوکافی مقبولیت ماصل ہوئی اور وہ یہ ہے کہ عنوان محف خطر کے نمال سے کو بیش کرتا ہے اور کہ در حقیقت ببضط غیر قوموں کو لکھاگیا تھا ۔ اس کی وجریہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں عہد عتیق کے افتیاسات براہ راست عبرانی متن سے نہیں بیٹ کیے بین اور کہ مصنف نے بونانی بیش منت سے نہیں بیش منظ کو میرنظر رکھا۔ اس صورت میں بیخط غیر قوم و نیا کے سامنے مسیحیت بہر منتظر کو میرنظر کو میرنا ہے کہ رہے تمام غرا سب اور خاص طور مرامراری ندا ہیں کی برنزی سپین کرنا ہے کہ رہے تمام غرا سب اور خاص طور مرامراری ندا ہیں

سے افضل ہے - سکن اس خط میں کوئی السبی بات نہیں ملتی حس کا تعلق اسے الدی مذا مہب یا مذہب یواعتقا دیذر کھنے والوں سے میو۔

ارس نظریہ سے بیشا حجمان اکس اور نظریہ بیش کیا جا آہے کہ خوانیس کی مدعت سے بیشتر حبس قسم کی برعت کا کلتے میں سامنا کرنا ہڑا تھا ئیر خطاس سے بواب میں لکھا گیا۔ بین حوالجات میں سے کی فرشنوں بیرفرقیت و کھائی گئی ہے (غیرانیوں ا: ۲۲ سال وہ لفینا فرشنوں کی برشش کرنے ہیں کہ وہ بیلیو کی سے میں کا بولیا ہے کہ دیا تا ہے کہ دیمان کا موثر جواب دیتے ہیں (قب کلسیوں ۱: ۱۸) ۔ ٹی بولیوں میں میتن بہاں کہ کہتے ہیں کہ بین خطا ما پوشس نے دو برشے رجانات کینی درمیا نیوں بہان کہ کہتے ہیں کہ بین خطا ما پوشس نے دو برشے دیا گیا ) اور دسومات درمیا نیوں بہانے ما ہوں کے خواب ابواب ۱ - ہم میں دیا گیا ) اور دسومات برانحوات کی برعت سے بیشتر جس قسم سے مالات کانتے میں بائے جانے عوانی کی برعت سے بیشتر جس قسم سے مالات کانتے میں بائے جانے موانیوں کے خطامی نظر مہیں ہے۔

اکی زیاده مقبول عام نظریہ یہ ہے کہ بینظ یہودی ہے یوں کو دوبارہ یہود بیت کی طوف مائل ہونے سے بارے ہیں سطور تبیہ لکھا گیا تقا۔ اس کی بنیاد الواب ۱۹ اور ۱۰ میں مندرج سبخیدہ نصیت پرہے ۔ ان بن مخرف ہونے کے نشاندائی کا گئی ہے جس کا نیجہ سے کو دوبارہ مصلوب کرنے (۱: ۲) اور نون کے عمد کو ناپاک جانے (۱: ۲۹) کی صورت میں نکلے گا۔ پو کہ مصنف ان توگوں کو خط مکھ دیا ہے جب بہنہوں نے اسمانی بخشش کا مرزہ کچھا ہے (۲: ۲۹) اس لئے وہ جو پھر ابنا پرانا عقید ان این ایمانی کے شام کی جس کے میں ہیں اور ہو پکہ یہ ضطریرا نے عمد کی دسومات پرسیجیت کی برتری کو صاف طورسے بیان کرتا خط برا نے عمد کی دسومات پرسیجیت کی برتری کو صاف طورسے بیان کرتا ہے اس سے بہی ظاہر میونا ہے کہ یہ بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ پیدا سونا ہے کہ یہ بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ پیدا سونا ہے کہ یہ بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ پیدا سونا ہے کہ یہ بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ پیدا سونا ہے کہ یہ بہن بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ پیدا سونا ہے کہ یہ بہن بہودی سیجوں کو کھا گیا تھا۔ یہاں سوال یہ بیدا ہونا ہے کہ یہ بہن بہودی سیجوں کو کھا گیا جو اس سے بھان سے بواب دیتے جاتے ہیں ؛

رقی برخوا کے میں میں میں میں میں کہ کا کھاگیا ، (ب) یہ میں جول کے ایک جھوٹے گروہ کو مکھاگیا جو اسٹا دینے کی المبت رکھتے تھے رقب بہرودی کا ہنوں اپنی المبت کو استاد المبنی کررہے تھے ۔ پہلانظریہ متن میں الو بہودی کا ہنول کو مکھاگیا جو سے بیت اختیار کریکے تھے۔ پہلانظریہ متن میں الو ماص طور براختیام میں شخصی خطاب کے باعث (۱۲: ۲۲ - ۲۵) فابل بول افران بیس آنا - در مرانظریہ اس لئے زیادہ مناسب نظراتی آہے کیو نکھ مصنف کے پیش نظرایک خاص تاریخی حالمت ہے اور صاف ظامیر ہوتا مصنف کے پیش نظرایک خاص تاریخی حالمت ہے اور صاف کا میر ہوتا اطلاق تمام کلیسیا بر نہیں ہوسکتا ۔ مزید براک خط کی زبان اور محمولات بھی اطلاق تمام کلیسیا بر نہیں ہوسکتا ۔ مزید براک خط کی زبان اور محمولات بھی اطلاق تمام کلیسیا بر نہیں ہوسکتا ۔ مزید براک خط کی زبان اور محمولات بھی اشارہ کرتے ہیں کہ بیمنان کا تھوڑا بہت انحصار مصنف سے بارے میں مختلف نظریات برائے ہیں بوسکتان اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین اور سیندر یہ کی ما بیش کرتے ہیں ، فلسطین بر ہے ۔ متعدد لوگ فلسطین اور سیندر یہ کا بیش کرتے ہیں ، فلسطین بر ہوئے ۔

کی خاص طور بروہ لوگ بور نباس کو اس خط کا مصنف سمجھتے ہیں۔ تاہم

زادہ تر دوہ کہ کو فرقیت دی جاتی ہے ۔ اس کی وجر ۱۲ ہے جہاں مکھا
ہے کہ" اطالیہ والے تمہیں سلام کہتے ہیں"۔ پھراس بات کی اسمیت سے
بھی الکا دنہیں کیا جاسکنا کہ سب سے پہلے جس شخص نے اس خط سے
اقتباس کیا وہ دومہ کا کلیمنے تھا۔ پھر تبسرے نظریئے کی لین کریہ خط
مسیحیت قبول کرنے والے کا مہوں کی جاعت کو مکھا گیا، وہ لوگ محمایت
کرنے ہیں جودعو لے کرتے ہیں کہ اس ضط کی دلائی حرف ان لوگوں کو اہل
کرسکتی ہیں جہوں نے حال ہی میں بہودی درسومات سے منہ موڑا ہے اور
کرسکتی ہیں جنہوں نے حال ہی میں بہودی درسومات سے منہ موڑا ہے اور
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے لوگ ستفنش کی خدمت کے ذریعہ
میں بنایا گیا ہے کہ ایسے بہت سے ابتدائی زمانہ میں کوئی الگ
کو دیود کی طرف اشارہ ہو ۔ بہرحال اس نظر ہے کے خلاف کوئی فیصلہ
کے دیود کی طرف اشارہ ہو ۔ بہرحال اس نظر ہے کے خلاف کوئی فیصلہ
کی ولیل نہیں دی جاسکتی ۔ اس لئے بیمبی ایک ممکن قشن کے ہے ۔

#### به - مستندهونا

اس خطی ابتدائی تاریخ بڑی دلیسپ ہے۔ مشرقی کلیسیائی نسبت مغربی کلیسیائی سبت مغربی کلیسیائی سبت مغربی کلیسیائی مشرق کلیسیائی مشرق کلیسیائی مشرق کلیسیائی کا اسے زبادہ تر اس دلیل کے تحت فبول کر لیا کہ لیک لیک کرنے کلیسیا سنے دسول کی تعین آبائے کلیسیا سنے اسے استعمال کیا (رومر کے کلیمنٹ اورط طلبیان)، تاہم کافی عوصہ بعب جیروم اورا دسمین کے زمانہ میں ایکے انٹرسے میں مغربی کلیسیا نے اِسے بچروم اورا دکستین کے زمانہ میں اُنکے انٹرسے میں مغربی کلیسیا نے اِسے بچروم اورا دکستین کے زمانہ میں اُنکے انٹرسے میں مغربی کلیسیا نے اِسے بیرے طور بیرستند بھی کر قبول کر لیا۔

٥-ليسمنظر

مصنف کے خیالات کو مجھنے کے لئے اس کے ماحول کو

جاننا ضروری ہے۔اس موضوع پر کافی خیال آرائی کی جاتی رہی ہے۔ اسے پانچ عمز انات سے غت بیان کیا جاسکتا ہے :

ا و مِمَانا عهدنامه

چوکمہ اس خطری تمام دلائی بڑا نے عہدنا مری تاریخ اور رسوات

ائبل کی تعلیم کا گہرا اثر تھا۔ دراصل م سے کہا جا سکتا ہے کہ معنف پر
ائبل کی تعلیم کا گہرا اثر تھا۔ دراصل م س کے طرز بیان سے ظاہر ہے کہ
اس کے دلائل کی بنیا دبا ٹبل پر ہے دکہ یہود بت پر رجب احتیا طکے
ساخہ دہ باک کلام کے حوالے دیتا ہے جو اگرچ بنقادی ترجمہ سے لئے
ساخہ دہ باک کلام کے حوالے دیتا ہے واکر وہ متعادف کر تا ہے ( مشلاً
باب امیں دہ ہر حوالے سے پہلے الفاظ "اس نے کب کہایا کہتا ہے "
استعمال کرتا ہے) اور حس الریخی نظر سے دہ پہلے ان عہدنا مری تا دیخ کا
مقالہ سم عمر تمثیلی دیجانات سے کہتا ہے، اس سے ظاہر سہتا ہے کہائے سے
مقالہ سم عمر تمثیلی دیجانات سے کرتا ہے، اس سے ظاہر سہتا ہے کہائے س
عہدنا مہ کے نوشتوں کا بہت اصرام نھا مصنف ہو کہ پڑا نے
عہدنا مہ کے نوشوں کا بہت اصرام نھا مصنف ہو کہ پڑا انے
د در دیتا ہے کہ ہو کھ پرالے عہدنا مہ ہیں بیان بڑا دہ سب سے دیادہ
ہوا۔ اس موضوع کو خط کے لہیات کے سیکشن میں مزید بیان کیا گیا
ہے۔ اس وقت اتنا ہی کہنا کا فی ہوگا کہ معنف نہ مرف نود کلام مقدش
سے داس وقت اتنا ہی کہنا کا فی ہوگا کہ معنف نہ مرف نود کلام مقدش
سے داس وقت اتنا ہی کہنا کا فی ہوگا کہ معنف نہ مرف نود کلام مقدش سے۔ اس وقت اتنا ہی کہنا کا فی ہوگا کہ معنف نہ مرف نود کلام مقدش سے۔ اس وقت اتنا ہی کہنا کا فی ہوگا کہ معنف نہ مونوع کی ہو کہا ہے۔ یہ

ب- فيلوكانظريه

انیسویں صدی کے اکنومی ایک ذہردسٹ تحریب اُمجری ہویہ خیال کرتی تنی که مصنف کا ذمین فیکو کے خیالات سے بڑے گہرے طور ير متانتر تفا اس ليخ اس خط كوأس وقت كك منيس محما ماسكا سبيك کہ اسے فیلو کی فلاسفی اور تمثیلی بیان کی روشنی میں مزد کیجا جائے۔اس نظرید کاسب سے بڑا دائی ای ایمنے گور E. Menegoz تھا۔اس كاخبال تفاكر مصنف كے اور لولس رسول كي علم الهي ميں كافي فرق يا يا ما بّاہے اور اس نے جہاں تھی ہوسکا اس شط کا فیلوسٹے خیالات کے ساتھ وتعلق ابت كرنے كى كوشىش كى - مزيد برآل ، سبت سے الفاظ اور محاور ہے السيهيمي بين جود وونول مصنفين كى تحريرات ميں بائے جاتے ہيں اور حو نے عہد نامر میں کہیں اور استعال بنیں موٹے ۔سی پینی C. Spieq توانسي مطالقت ،طرز تحريه نتيالات كي بندُش اورنفسيات ميس بعي دكيفنا ب اوراس نتنج بريتيني ب كرمصنف فيلوكا بيروكا ديما - سيكن اس خيال پر احتياط سے نظر والني جاہيئے كيو كلم هنت متعدد الم ممال ميں فيلو سے اختلاف رکھتا ہے ۔ اُس کی ہائبل کی تششہ یے وٹا ویل فیلو کی نشبت بہودی ربیوں سے زیادہ ملتی جلتی ہے۔ اس کا ناریخ کے بارے میں نظر بینیکو کی طرح تمثیلی نہیں اور اس کامسیح کو سردار کا استمحفا فیکو کے لوگوں انگھر كي منعَلق قياسى خيال سے قطعى مطالقت نهيں ركھا -

ج ۔ ابتدائی ُ روایت

سوال بر بیدا موتا ب که ۱۱ اس خطکوا بندای مسیحت کی الهیات سے کوئی کا فطری ارتقاریم جھاجائے اور اس کا پوتش اور بوت سے علم الهیات سے کوئی نزدی تعلق ہے یا کہ یا بر مصنف کی واقعات سے مرکزی وحالہ سے بہر منتین کو بیان کرنے کی کوشش ہے۔ لیکن اب زیادہ تردلچسی اس خط کی اولین بنیا دول کو لاش کرنے میں لی جا دہی ہے۔ سکن اب زیادہ تردلچسی اس خط اس کا نعلق بیدا کرنے کی کوشش اس بات کا بنوت ہے۔ مثلاً برانے اور سنے دوایت سے تھی مزید باتوں کو بیان کیا جا سے۔ مثلاً برانے اور سنے عمرو میں تواتر کا خیال ایسوع مسیح کی زمینی نہ ندگی میں دلچ ہی ، براسما س کہ مسیح کی موت کی مزید باتوں کو بان جا چھے اور موجودہ مسائل اور آخرت مسیح کی موت کی موت کی مناوی اور معرودہ مسائل اور آخرت بین ۔ اس خط سے مرکزی مضمون نے کہ انسان کس طرح خدا تک دسائی بین ۔ اس خط سے مرکزی مضمون نے کہ انسان کس طرح خدا تک دسائی بین ۔ اس خط سے مرکزی مضمون نے کہ انسان کس طرح خدا تک دسائل بین ۔ اس خط سے مرکزی مضمون نے کہ انسان کس طرح ندا تک دسائی مسیح کی خت نشینی اور ان کا آسمائی سے متعادت کرا تا ہے مشلاً مسیح کی خت نشینی اور ان کا آسمائی سے مزوار کا مین مونا یسکین وہ مسیح کی خت نشین اور ان کا آسمائی سے می بیان نہیں کرتا ہو اس میں انہیں کرتا ہو اس میں مونا یسکین وہ اس میں میں ایک کوئی بیان نہیں کرتا ہو اس میں ایک کوئی بیان نہیں کرتا ہو اس میں میں ایس میں مینا دی اور ایس سے کی خت نشین وہ اس میں میں ایس کوئی بیان نہیں کرتا ۔

د - بوس رسول كا انثر

اس مفروضے کا کہ پولس دسول اس کا مصنف ہے بہ نتیجہ تفاکہ
بہ خط اس کی المہبات کا ایک بہلوسمجھا گیا ۔ سکین دوسری طرف سے پولس
رسول کو اس کے مصاف ہونے کے انرکا مطابی انسانگیا ۔ اگر جو اس موخر
بوئی کہ اس کے خیالات کے انرکا مطابی انسانگیا ۔ اگر جو اس موخر
نظر پر کی اکثر علماء اب نا میڈ نو بہیں کرتے ، تاہم اس سے مجھی الکار ہیں
کی با جاستنا کہ اس خطمیں بہت سی باتیں پولس سے مختلف ہیں ہواس
نظر پر کی نا ٹید کرتی ہیں کہ اس کا لعلق ایک انداد نہ و ابیت کے دھا ہے
کے ساتھ ہے ۔ مثل نشر بھت کے ساتھ کی وہ عبد و جہد میں بیان کرنا اس میں شریعت کے ساتھ پولس کی وہ عبد و جہد نظر جہد با وجود ممکن ہے کہ مصنف پولس کے خاوج د ممکن ہے کہ مصنف پولس کے ناوج د ممکن ہے اور اس کے کا وجود ممکن ہے کہ مصنف پولس کے ناوج د ممکن ہے اور اس کے مصنف پولس کے ناوج د ممکن ہے کہ مصنف پولس کے مضامین پر انتہائی مسیحیوں
صورت میں میں وہ انجیل جمل میں متنا نشر سوانے مضامین پر انتہائی مسیحیوں
کے عکس سے شرزادگواہ بن سکتا ہے ۔

کا ۔ بوعنار سول کا اند اس بات کا انحصار کہ آیا اس خط کا کوئی نزد کی تعلق اوستا دسول کی کتابوں سے ہے یا نہیں دونوں کی سن تخریر بیہے ۔ یہ کہا جا تا را ہے کہ اس خط کا تعلق اُس علم اللی سے ہے بو بولس اور یوستا کے در میانی عصمی نشوون بایا ریا لیکن کوحتا کی تعلیم کی ابتدا تی خصوصیت پیر زیادہ زورد یہ کے پیش نظر جس کی تا تید بحرة مردار کے طواروں

سے بھی ہوتی ہے ، علم اللی کے نشو و نما پانے کے اس خیال کی نظر نمائی
کرنی پڑے گی ۔ عبر انبول کے خط اور لوحنا کے علم اللی میں تعلق کے
بنیا دی نکات بر ہیں : متوازی نضاد کا عام استعال، مسیح کے سردار
کامین کی خدمت سے متعلق کیسال نظریہ جمیعے کو پروا با بیان کر زار مسیح
کے عوشی کفارے کے متعلق کیسال نظریہ جمیعے کو کی کا ملیت کی طون توجہ۔
کے عوشی کفارے کے متعلق اشارے اور ایکے کا کی کا ملیت کی طون توجہ۔
باجد مید مفید مطلب مذہوں بلکہ وہ ایک ایسا مصنف ہے جوا بت ان پالیا کے دیار میں کے دوایت کے دیگر دھاروں کو کمل کرتے ہوئے مسی تعلیم سے ایک انہم بپلو

## 4- الهيات

جو کچھ بیان کی جا ہے اس سے یہ محضفے میں مدوملتی ہے کہاس خطمیں کس وہ ملتی ہے کہاس خطمیں کس فسم کی النہات کو بیان کیا گیا ہے۔ مصنفت کامرکزی کستہ یہ سے کہ سیحیت کو خدا کاکائل مکانشفہ سمجھنا جا ہیئے ۔ اس کا مطلب بربرا اللہ کہ مسیحیت ند صرف اپنے سے پہلے مع بہود بیت تمام مذاہب کو پیچیے جھوڑ دیتی ہے بیکہ اس کے لیہ کھی کوئی نہیں آسکتا، لیبنی وہ خاتم الایان ہے ۔ اس کی کہا سوں سے جس وہ میں کہا سی کے اس کی گنا سوں سے مخلصی ہمیرات اور عہر کھی ( 9: 14) 81! اس از ۲۰)، جب کہ سے کی قربانی کو "اذکی دورج کے وسیلہ سے" بیان کیا گیا ہے ( 9: ۱۲) ، جب کہ سے کو قربانی مسیحیت کی دورائی کو سیلہ سے " بیان کیا گیا ہے وہ اور آس کے مضامین کو سمجھنے کی سی کے بیٹے اور آس

کے ذریعیہ ہے گنا ہوں سے مخلصی حاصل کرنے کی عزورت نہیں ، مثباز و سرفرازمسیج سے متعارف کر آتا ہے۔

بیٹے کے ختم کا ذکر میں متعدد بار آیا ہے۔ وہ فرشتوں سے کچھ
ہی کم کیا گیا (۲: ۹) تا کہ مہرا یک سے لئے موت کا مزہ کچھے ۔ لبطورالنسان
اس میں انسانی فطرت پائی جاتی تھی (۲: ۱۲) اور وہ ہرا یک بات میں
ایس نی انسانی فطرت پائی جاتی تھی (۲: ۱۲) اور چوہ مہرا یک بات میں
گیا (۲: ۱۵) اس کئے وہ ہماری کر در لول میں ہماری مدو کر سکتا ہے ۔ یہ
گیا ات سردار کا من سے صنمون سے لیعے بطور پنی لفظ حزوری ہیں کیونکے
بیانات سردار کا من سے صنمون سے لیعے بطور پنی لفظ حزوری ہیں کیونکے
بیانات سردار کا من سے معلی احتمال کی در میں سے دوشتی بیٹری سے در ان کی از مانسوں کی در بہی سے دوشتی بیٹری سے (۲: ۲) اور مال سوزی (۵: ۱۷) اور کا میں اور مالفت برداشت مری نے سے میں (۱۲: س) ۔ ور

كىكى برسے كامسرداركا من كامنصب بي سے بومصنف کے ذہن برجھایا بو اسے - بارون کا منصب اچھا تھا لیکن اس کے کانی نر مونے کومسیح کی کامل کہا نت سے مقابر کرمے براے عیال طور یر دکھایا گیا ہے۔ یہال مصنف لاولوں سے نظام کہا سے کی مزوری بیان سرتے سے پہلے مک صدق کی مثال دیتا ہے (۵:۷۱، ۱۲،۰ ۲۰:۷۰ و) - بھارے یاس یہ معلوم کرنے کا کوئی فرایے نہیں کہ ملک صدّن کی مثال مصنف نے خود سی دی یا اسم ابتدائ روایت سے ملی موکد سنے عهد امه میں اُس سے منعانی کسی اور حبکہ بیان منہیں کیا گیا ہے ۔ کسین زیرُر الكاجهال إس كا ذكر مؤاجع ، ابتدا في متسيى سوق بربط ا گهراا شرتها كيوكرسيح ضًا وندف فود اسے استعال كياتھا - لبندا بدفرض كرا الإلىاسب ب كراس زيورني مصنف كو ايب بهركها نت كاتصبِّور ديا- برورست سے کرفیلونے مکب صرف کولوگوس logos بنایا کیکن اس خطیس اس کے استعال کے بلتے مہیں فنیکو کاسہارا لینے کی مزورت منہیں۔اگرجہ ٤: ١ ما لبعد ميں طرنبه بيا نئشبيى ہے تو تمھيٰ مصنف كا ذسون نبيادى سيحي `` اعتقاد کے بارے میں صاف تفاکہ سے کی کہانت ہارون سے مسلسلۂ كهانت سے افضل سے اور وہ اپنے اس اعتقاد كو ملك ملد ق كى مثال دے کر درست تا بت کرناہے کہ اگرچرسے ادون کے سلائے کہا ت ت تعلق نہیں رکھتے تھے تو بھی وہ کا ہن ہیں اور نہ صرف کاس می بین بکد بادشاه می در کیفتے ملک صدق ،

ب - برح 6 6) م است کی کروری کے بیس منظر کے بیش نظر مصنف اور تری کے بیش نظر مصنف اور برتری کوظام کرتیا ہے - جن بڑے مستحد کا در برتری کوظام کرتیا ہے - جن بڑے بیش میسے متا صرکاوہ ذکر کرتیا ہے وہ حسب ذیل ہیں :
(۱) میسے کی قربانی کی قطعیت (۲:۲۰) ، ۹:۲۲،۲۲؛ ۱۰:۱۰) ،

(۲) اس قربانی کی نوعیت کرانهوں نے نودکوقربان کیا (۹: ۱۹) (۳)
اس قربانی کاروحانی بہلو (9: ۱۹) اور (۲) ان کی کہا بنت ہے دوای
اس قربانی کاروحانی بہلو (9: ۱۹) اور (۲) ان کی کہا بنت ہے دوای
نمائج جوابدی خلاصی کی صورت میں نکلے (19: ۱۹) - ہارون کا نظام کہانت
جس میں ایک ہی دسم کوبار باد دھرایا جاتا ہے اس کا مقابلہ نہیں کرسکت.
اور سر دکھا نے کے لئے کم سے ایک بزرگ تر اور کا مل خیر میں اپناہی فون
کے کر ایک ہی بارداخل ہوگئے ، مصنف خیر ارتجاع کے سا دوسامان کو
نریج ب لانا ہے (9: ۱ ما بعد) سبح اس متعلق اس بحث کا عروق
والے جہاں یہ جایا گیا ہے کہ سے نہ ایس میں قربانی اور ہمارے سے دوار کا مین کو این اور قربان ہونے
والے جانور کی ہے لئی اور ہمارے سے دار کا مین میں ان اور آبان ہونے
والے جانور کی ہے لئی اور ہمارے سے دوار کا مین کی رضا کا دار قربان ہونے
میں میں تا ہے ۔ اس کا مملی اطلاق ۱۰: ۱۹ میں ملتا ہے جہاں ناد میں کو مساح کو کہاگیا ہے ۔ یہاں سے اس خطرے علی اختیام کا بڑا حجست شروع

ج - علم اللي كے ديگر بہلو اس خط کے عظیم الفاظ میں سے ایک"ایان" سے لیکن اس کامطلب پولیس رسول کے خیال سے مختلف سے ۔ اس کی دحریہ ہے کہ بہال ایمان کو خدا سے نجات سے منصوبہ کو قبول کرنے سکے سلسلہ میں امتنعال نہیں کیا گیاہیے (اگرچہ ۱۰:۲۲ میں اس قسم کا اشارہ ملتا ہے ا ور اسے ایسے تری جمحفا بھی چاہیئے ) ۔ باب ۱۱ میں مصنف ایمان سمے سور ماؤن کی فهرست دیتے وقت ایمان کی تعریف بیان نہیں کرتا بلکہ اس کی چند متحرک وزنده صفات کو بیال زیاده تبدایمان سے عملی بهلو کو پیش کیاگیا ہے کہ وہ کس طرح ہماری طرز زندگی کومتا شرکرتا ہے نہ كراس ببلوكرمبس سے منجات مِلتی سے مصنف سیحی بخات سے معنوں کو مختلف طریقوں سے بیان کرنا ہے جس کی عظمت سے وہ ہے صد منا نربع ( ٣٠٢) - وه ذلور مكواستهال كرتے موت اس حقيقت كومتعادف كرانا بي كرميع في مبت سع بيون كوملال مين وافل كرفي كابق حاصل كيا (٧:٥ - ١٠) - وه تجات كو" شيطان كي توت سے دیا فی کانام دیتا ہے (١٢١٦ - ١٥) اور اسے آرام کہا ہے حبس مين ايمان دار بطورميراث دانعل سوت فيمين (سادا - مم إسا) -بخات سے عمل process کو وہ لطور پاکیزگی (۱۲:۱۲ قب ١١١؛ ١٠: ١٠ ، ٩٧ ، ١١ ، ١١) اور كالمليِّت ( نح ، ١١ عنب ١١: ١٨٠ ، ١١ ۲۳ بیش کرتاہے۔

روس ، گوطبانه اورعمیون جابرکے درمیان بنی اسرائیل میرورس اور کاایک ڈیرا رکنتی ۳۳: ۳۳) -

عبرتی :- ایک لاوی کانام (۱-توادیخ ۲۲:۲۷)-

عتاک - عناق :- و مقلاج کے پاس یہوداه کا ایک شہر-عتاک - عناق :- داؤد نے اس شہر کولوٹ کے مال میں سے کچھ حصتہ تھیجا (ا - سموئیل ۳۰: ۳۰) -عنالی 0 - عنال یالا :- بینمینی یروسام کا بیٹا (۱ - تواریخ ۸: عنالی 0 - عنال یالا :-

عنایا و :- بنی یموداه می عزیاه کابیا (تخیاه ۱۱: ۲۲) - سنی یموداه می عزیاه کابیا (تخیاه ۱۱: ۲۲) - بنی یمود اهمی عزیاه کابیا (تخیاه ۱۱: ۲۲) - بدیست را در شده سور برای

۱۰:۱۸) - عنال یاه :- (عبران = یهو داه سرملبندسے) - عنال یاه :- ( - ده دا صرفورت حس نے یهوداه پریکومت كى -أس كاذكر ٢ -سلاطين ٨ : ١٨ : ٢٥ - ٢٨ اور ١١ : ١ - ٢٠ مي سے -ز ما ده تفصیل سے سامتھ ان افسوسناک وافعات کا بیان ۲۰ نواریخ ۲۲: ا-۷:۲۴ میں سے - بیر ندر بر بورت اسرائیل کے بادشاہ اخی آب اولیکل كى كېجارن ايزېل كى بيطى تقى (٢- سلاطىن ٨: ٢٩ اور٢ -توارىخ ٢٠: ٢٩ ب اسے عمری کی بیٹی کہا گیاہے مکین مراد عمری کی پوتی سے ، بیمبوداہ سے شاه بهورآم کی بوی نقی -جب اس کے بیٹے اخرایاہ کویا ہونے قتل کیا تو وہ چھر برس کک بیودآہ بیٹکمران رسی ۔اس نے اخریاہ کے بیٹوں بعنی بہودا ہ کے گھرائے کی سادی شامی نسل کو نابود کیا۔ نیکن اخربیا ہ کی بہن پرستبعت نے اپنے بھا بی کے ایک بھٹے پرآئٹس کو اُٹس کی دايسمين جدسال نك جھيلت ركھا ، بھريبو تبيع كامن نے اس كومبيكل میں بادشاہ مسیح کیا یرشخت نشینی سے جشن کا شورسن کر عملیاً و مہیکل میں داخل ہونی اور اس کے پیھے دروازے بند کردیئے گئے۔ پھرعتلیاہ کو مبریل سے باہر جانے کی اجازت کی الکه اس سے تون سے سکل ناباک نرموعائے لیکن جیسے ہی وہ سکل سے بکلی اُسے قبل کردیا گیا ۔ بھراجل کے مندر کو تباہ و برباد کر کے بعل سے پاری متن کو قبل کردیا گیا۔ ب اسیری سے والیں ائٹے موٹے لوگوں میں سے بیستعماہ کاباب

(عزرا ۸: ۱) - منتی ایل کامخفف - سمعیاه کا بیا - به داود او دشاه کے عندی اس خامنی :- زیاریخ ۱۳: ۱۷ مقام خامنی :- زیاریخ ۱۳: ۱۷: ۱۷ مقام خرید کا منبی - عت قاصیان :- (بیشوع ۱۹: ۱۱) - مقام خرید کا منبی - عتابی :- ایمود اه کے قبیلے کا ایک شخص حب کاباپ معتمی - عتابی :- معری مقا (ا-توادیخ ۱۲: ۳۵) - معری مقا (ا-توادیخ ۲: ۳۵) - کئی مدو کرنے کے لئے مقال ج آیا (ا-توادیخ ۱۱: ۱۱) - مقال ج آیا (ا-توادیخ ۱۱: ۱۱) -

سور شاه بهودآه ابیآه کا جمونا بهائی (۲- تداریخ ۱۱: ۲۰) ۔

عواقی است است کا کیک شہر ہو کیٹس کے قریب ہے ۔ یہاں کے معامدہ کیا (بنتی ۱۰: ۳۰) ۔

فلات معامدہ کیا (بشوع ۱۰: ۳) کیو کمر بیتی ن نے لیتو ح کے ساتھ کھے ہوڈ ملات معامدہ کیا (بشوع ۲۰: ۳) کیو کمر بیتی ن نے لیتو ح کے ساتھ کھے ہوڈ کر سنتے کر لیا تھا (لیشوع ۱۰: ۳، ۳، ۳۰: ۱۱) ۔ پھر پیشسم کو نستے کہ کر کیا تھا (بیتی کر دیا (۱۰: ۳۹، ۳۹: ۱۱: ۱۱) ۔ پھر پیشسم بنی یہوداہ کو میں دے دیا گیا (۱۵: ۳۹) ۔ اس کی موجودہ حاسے وقوع تل ہے کے شال میں عجلان کا مقام ہے ۔ ماہرین آثار قدیمہ کی دائے میں یہ شمیر بویں صدی ق م میں آگ سے تباہ کیا گیا تھا۔ یول لیتو تح کا است تیر ہویں صدی ق م میں آگ سے تباہ کیا گیا تھا۔ یول لیتو تح کا است تیر ہویں صدی ق م میں آگ

فنځ کرنا ایک تفیقت نابت سوناہے۔

اللہ مواب کا بادشاہ حس نے بنی عمون اور بنی عمالیق سے بل کرنی اسرائیل کوشکست دی اور سمجوروں سے شہر کر بی کو فنج کیا اقضاۃ

اللہ بنی اسرائیل کوشکست دی اور سمجوروں سے شہر کر بی کو فنج کیا اقضاۃ

اللہ بات اللہ اللہ اللہ المحالہ برس کم علائی کے مطبع دہے (۱۳۱۲)۔

عرافی ہے کو ائے ، واقدی بیوی اور اس کے چھٹے بیٹے بیسے میں اور اس کے چھٹے بیٹے بیٹے بیٹے انترانی کی فال (۲ سموئیل سان ۵؛ اور اس کے چھٹے بیٹے بیٹے بیٹ اور اس کے چھٹے بیٹے بیٹ اور اس کے چھٹے بیٹے بیٹ سے ناموں میں سے ایک نام بیسی کے بہت سے ناموں میں سے ایک نام بیسی بیٹ بیٹ بیٹ میں انہیں دیا گیا (بسیمیا و بی کی بیشینگوئی میں انہیں دیا گیا (بسیمیا و بی کا مقالم کریں قضاۃ سان ۱۹۱۸ میں) - خدا کو خروج ۱۵ اور اس میں امران میں سے ایک نام

مجیب بسر بولیتهاه بنی کی پیشینگوئی میں اُنہیں دیا گیا ( بستیا ه ۱۰۱۹ مقالمر کریں قضاۃ ۱۱،۱۸سے ) - خدا کوخروج ۱۱:۱۵ میں صاحب کمرامات کہا گیا ہے (کمیتھولک نرحمبر میں مجزے کرنے والا) - نیز دکھٹے زود ۱۱۸: ۳۲ جہال لفظ عجیب کا اشارہ سے کی طرف ہے ۔

مزيد د تميين القاب سيح ـ

عدالت كاون :- دكيه علم الآخيت ك

عدالت کی کرسی و دیجھئے تخت عدالت۔

عدایا و :- (عمران = میتوواه کولپند) - ایصقت کاایک شخص جویوسیاه با دشاه کی مال کا

باب تفار۲ بسلاطین ۱:۲۲) -

۲ - جیرتسوم کی اولا دسے ایک لاوی (۱ - توادیخ ۱۹: ۱۲ - ۱۲) - سوم کی اولا دسے ایک لاوی (۱ - توادیخ ۱۹: ۱۲) - سوم می کا بیٹا (۱ - توادیخ ۱۹: ۲۱) - مم - بارون کے خاندان کا میں در ایک لاوی جو ایک خاندان کا میں در شاید میں در ایک در ایک کا د

سربراه تفاده مروشلیم مین رستانها از ادرخ ۱۰:۱۰ - ۱۷) مه مین رستانه تفادا - توادیخ ۱۰:۱۰ - ۱۷) مه معتبیاه سیکیطون کاسرداد تنفا - اس کی مدرسے میتونی مین مینونده می شخت پریشها یا ۲۰ - توادیخ

و۔ بانی کا ایک بیٹا جس نے اسیری کے زمانہ میں ایک فیراٹرلی

عورت سے نشادی کی (عزرا ۱۰: ۹۹)۔ 2۔ ایک اور بانی کی اولاد کا ایک شخص - اس نے بھی اجنبی عورت سے شادی کی (عزرا ۱۰: ۹۳) -۸ ۔ بنی بہورا میں سے ایک شخص (نحمیاه ۵:۱۱) -

۸ - بی باوداه برگست ایک مسی (سیام ۱۱:۱۵) -۹ - بازدن سے گھرانے سے ایک لادی - غالباً نمبر م میں مذکور شخص اور میرایک مہی ہے (مخمیاه ۲۱:۱۱) -کمیتھ کک نزممر مل گنتی کی کتاب کا نام -

عدد : مستقول نزجر می گنتی کی کتاب کا نام -عدد : میشید گنتی کی کتاب -

عرعده - على عاد ٢- يهوداه كارك شهر (يشوع ١٥: ٢٢) -

انساف - راستباذی -عدل :- نفظ عدل کلام مقدّس کے اردو ترجمریس تقریباً مسمرتبر تاب - بيندم تنبريعبراني لفظ مشياط كانتر مبرس ليكن نرباده وفعه ير صدى اورهدا فالاك لي استعال الواسع - جب عبران منن إ بين مشياط اور صدافاة ايك سائقة آنے بين توان كا ترجم عدل اور انصاف كياكيابيع (مثلاً پياكش ١١: ١٩: ٢ -سموتيل ٨: ١٥؛ ايسلطين (911) - يراني عبديامس لفظ عدل كو \* داستبازي كامترادف سمحصنا چانیئے۔ یکوفی کبھار ہی ہمارے مرقب عدل کے معنوم بن اتنعال التا ہے - سمارے ال عدل سے مراد ایک چیز کو دوسرے کے برام رمنا -كم اور ندياده مذكرنا -انصاف كزام . يرمعني عدل تح عربي مادّه مين موجود بين - برايكرنا قب اعتال معتدل وغيره - يسي مفهوم الصاف كا بھی ہے ۔ بعنی برابرکا نفسف کرنا - اِسی نصوّر کی وجرسے عدل اور انصاف کی علامتی تصویر ترازوا ورمیزان سے تاہم کلام مقدس کا مطالعه كرين موستة بديا دركها اشد ضروري سع كدار دو ترجمه مي لفظ عدل مين داسنباني اورمدافت كامفهوم غالبسب ـ "العاف كريا" ے تفط دو عبدار دو ترجمبر میں است میں اور دونوں مرتبہ عبرانی میں یہ صدق کے مادہ سے ترکیب دیئے گئے ہیں اورمطلب کسی کوراست قرار دیناہے (۲ سموٹیل ۱۵: ۴؛ زبور ۸: ۳) - اود و کے نفے عہد نامر مین تفظ عدل دو مرتبه آیا ب - اعمال ۲۸ : ۴ مین بدیوانی دینے

dike بعنی انصاف کانر جمہ ہے۔ اسی نفط کا یہ و داہ آیت ، یس ترحمبر سزاکیا گیا ہے۔ کلستوں م ، رہیں بونانی نفط دبکا نوس سنر کما گوس منافق میں منافق ہوں کا ترجمہ نقریباً ، سرجگہ بہدا سنیا نہ اور اسی کی مختف شکلوں سے کیا گیا ہے ( منالا متی ا: ۱۹ ؛ ۱۹ ؛ ۲۳ ؛ لوقا > : ۲۹ ؛ مخال سا : ۸ س ، ۲ س ساس حوالے میں اگر حیمنن میں ترجمہ بری کرنا ہے تا ہم عاشیہ میں داستانہ تھمرانا ہے۔ وغیرہ ) ۔

ذیل بیرستم دیکھیں گے کہ تناب مُتَقدَّسُ بیں کس طُرح لفظ عدل بیں مشپاط کی بجائے عبرانی الفاظ صلاتی اور صل افالا کا مفہوم غالب سیع - بہا داعدل کا نصوّر آگے ہے ہیں کسی حدّ ک پایاجانا ہے۔ لیکن عدل کے باقی ارتفاق کم احل بیں داستباذی ، صدا قت اور سیالی کے مفہوم ذیادہ اسمیت رکھتے ہیں ۔

، بالترمين عدل كاتصوريك بعد ديمير نوتواريخ دورول من ترقى كمرا بيرا دكها في ديناس -

اس کے بیٹوں کا زمانہ) کے ذمانہ بین کسی بات یا کام کے سلسلہ بین معیاد سے مطالقت وموافقت دکھنے کے معنوں بین استفال مہزماتھا۔ مثیار سے مطالقت وموافقت دکھنے کے معنوں بین استفال مہزماتھا۔ مثلاً بیقوت نے بیچھ کمربوں کے بارے بین جومعا بدہ لاتب سے کیا مثلاً بیقوت نے بیھ کمربوں کے بارے بین جومعا بدہ لاتب سے کیا درسات اوران کو صدا قت کہتا ہے ۔ اسی طرح موسیٰی معمی درست اوران کو صدا ق اوران کہتا ہے ۔ اسی طرح موسیٰی معمی درست اوران کو صدا ق اوران کہتا ہے کہ وہ مساق اوران کہتا ہے ۔ اسی اوران کو مدات کے کہ وہ است اوران کو عدالت کریں (استفالا : ۲۰،۱۸ - دیکھے قاضی ) ۔ وہ بات جو در حقیقت غلط سے ، ممکن سے بہلی نظمین داست ورک وں سے تال کہ اوران کا کہ ایک کہ است کی دانوں کو اپنے نوکروں سے محدل و انصاف کی کرنے کو کہا گیا ہے (کلسیٹوں ہم: ۱) ۔ یہاں تک کہ بے جان چیزوں کو بھی اگروہ مقررہ مصیا دیر پوری اترین نوصد ت کہا جاسکتا ہے ۔ مثال کے طور بیٹ معنو کستر جمہ حس کا ذکر میں اور ہر آیا ہے ) ۔ سال مواسی بین (قب کی تعقو کا ترجم حس کا ذکر اور ہر آیا ہے ) ۔

س - پوئمرزندگی کاسب سے اعلے معیاد خدا کے کردار سے نکانا ہے اس سے موسی اور اس سے آگے (مقابر سیمیجے

444 استننا ۲ س : س) معدل وانصاف وه سع بوخداکی مرصی کے مطابق ہے اور وہ کام ہواس کا نتیجہ ہیں ۔ اسمانی مجمع اعلان کرنانفاکہ نبری را بين رأست اوردرست بين (مكاشفه ۱۵: ۱۷) - الوتب بالاتنويضرا كى مرفنى كوفعبول كرتنے موتے دربا فت كرنا بع" انسان فعدا كے حفور كيسے داستباز مُصْرِب بُ دايوب و: ٢ مقابر سيجية م : ١٢:٣٣٠)-ا اگر مین مداکسی کے سلمنے جوابدہ نہیں، تو بھی وہ الصاف . . . . . مين ظلم يزكرك كا" (ايوب يسون سر) كيونكه خدا بواين معياد كم مطابق كام كزناسي اس كے كام سميشرسي كائل اور راست بي (صفياه س في ١٤ ؛ نبير ٨٩ ؛ ١١٨) - بس صل افاه انسان ا ورحيوان دونول كي زندگی بیمود اه کاطرف سے محفوظ رکھنے کو ( زبور ۲۳ س : ۲) یا عدا کے انسان کے عبث کام سے دوررسے کوظام کرتا ہے (بیسعیاه ۲۵: ۱۹). سم - لیس عدل اورانعات وه اخلانی معیار سی جس خدا انسانی کرداد کونا پتاہے (بیعیاه ۲۷: ۷) - حب انسان خدا ك ساخد ساخ حيانان و رپيدانش و ، و ، مثى د ، ١٨٠ ) تواسيم عرورانصاف کرناب، ( پیداکش ۱۹:۱۸) کیونکر شرایب کے سننے والے مہیں بلد اس پرغمل کرنے والے خدا کے نیز دیا "راستنباز" بين (دوميول ۲ بسرا) - ا نصاف كى صفت صرف ان لوگوں سے دِنوں میں دھیمی جا سکتی سے جو خدا کا خوف رکھتے ہیں

( بوفا ۱۸: م) کیونکہ بائبل کے لحاظ سے انصاف پاکیزگی سے (میکاہ ١٠٠١م وسنجيده بيرتنش شرمع موتابع (لونوا ۲: ۲۵؛ اعمال (۱: ۲۷) - سکن فی الوافع جدلوی كى ملكب كنعان كوفت كرف سي مس كالحكم خدان ويا تفالويس دل ی میب معان در سید برای این می این این این این این استنا سے شمولیت کو" خداک انصاف" کو پوراکرناکها گیاہے (استنا ۳۱:۳۳) - خداکی اخلاقی مرحنی سے سنجیدگی سے مطالقت رکھنے كى عزورت كااطلاق خاص طور بيه بادشا بول (٢ يسموتيل ٨ : ١٥ ؛ بيمبياه ٢٦: ٥٥) ، امراء (امثال ٨: ١٥) اور فاصنبول برسوناب رِ واعظ ۵: ٨) ليكن تمام سيِّح ايما ندارون سي صى انصاف كى أميد رَكُمى بِما تَى سِيرٍ ( نَابُورُ ١١٩: ١٢١: ١٨١) امثال ١: سركاليسياه ٩٥: ١١ إ ١٢١: ا مفا بلرسيجيئ ، عدل مي وه باتين شامل بين جوركنا هسي مرعكس بن (واعظ ١٠:٧) ادر عدل ليتوع المسيح كى المنياذى خصوصيت ب السعاء ٩: ٧: زُرَير ما ٥ 9: ٩: ٩٩ متّى ٢٤: ١٩؛ ١٩ مال ٣: ١٨) - عبد عِتَيْنَ كَيُ نظمرِ بِ میں خود کوراستباز ظام رکرنے کی مثالیں ملتی ہیں۔مثلاً داؤر بادشاہ اینے متعلق کہتا ہے:" اے خلا وند اِاُس صدا قن اور داستی کے مطابق جدمجه میں ہے میری عدالت کر . . . . پرصادق کو توقیام نخش " ( ذكور > : ٨ - ٩ مفا لمركيج زبور ١٨ : ٠٠ - نيزوكيف الوب ١٠:١٢:١١)-ليكن حبب بم اس دعوب كوأك كنا بوا ، كي روشي ميل وتيصف بين تدبير تميس

مهمل نظر آنا سب (مقابم بيجية الوب ٢١١٠) ٣١١) - غالباً بيها ١

(پیرایل ۱۸:۲) -۷ - نسکن اس قسم کے الفاظ ایک اور مپلوسے متعارف کراتے ہیں عب میں اللی عدل اس جزا وسزا کا اظہار منہیں عب سے سم حقدار ہیں بکہ اس کی حکمہ اللی دیم ، محبت اور فضل کوظا مرکز ناہے - بیر بہلو بہلی مرتبہ سمیں

دا دری اس دعا میں ملتا ہے جواس نے بت سبع کے ساتھ حرامکاری كرسلسلمين فداس كي فقى - وه درخواست كرتاب : "اس خدا! العمير الإنتان عنن خدا، مجه خون كيهم سي حيط انوميري زبان تيرى صَداً قَنْتُ كَاكِيتُ كَاسِّكُى " (ذَبُورُ (۵: ۱۸) - ليكن دَاوَدَ نِي اُس برم سے بری بونے کی درخواست نہیں کی کیونکہ وہ سپلے ہی اپنے اس ككمنون برم كاا قرار كري إسع بلك در مفيقت ابين بيدائش كناه كالبى (نه لورُه) ، اس کے برعکس وہ ایسی معافی کی درخواست کرتا ہے حَبن كاوه من دار منه يُن منفأ-لينها بيال بيرصد افنا لا كامفهوم "نجات" ہے ۔ بالفاظ دیگر صداقاً ، مغلص بخش بن گیا وربی خداکی اپنی بخات کی ممیل سے حب کا وعدہ اس نے اپنے ففسل سے کیا ہے جو ار میول کوان کی کسی خوبی ولیا فت سے بیز دی جاتی ہے (مفالم سیج ندراس: ١؛ سو١٠: ١٤ ؟ سومهم : احبال داؤد اسے امنی معنول میں استغال كرتابٍ ) - داوَّد كامنيبرا بِيْاَن بِهِي دو آيات ميں بيي بيان كرتاب يبلغ وه خداكى صدا قت (شقم كے معنول مين) اور عدل (نەبور ۸۹: ۱۲) كوبىيان كرناسى اور مىھى نوشى كى شىسبادىت بىل بەكە "تیری صداقت (موعوده ففل)سے سرفراند موتے ہیں از دور ۱۷:۸۹-مقابر کیج بسیاه ، دیبال هی صداقت سے استعال میں اسی طرح كافرق بع) - يس جب نيستياه مني صادق خدا اور نجات وسبنده خداكا ذكركرتاب السعياه ٢١: ٨٥) تواس كامطلب بينهي سي كم "أكريم خدا صادق سے تو تھی وہ نجات دست و تھی سے " بلکہ اس کامطاب يربي كد" بو بكد خداصاً دق سِيراس كئة وانجات د سنده به السعاه ٧٥ : ٨ : ٢٧ : ١١ مين داستبازى كامقابلر نجات سے كيجة و كيفية إستباز تَصْهِ إِنَّا) - اسى طرح سم ا- بوحثَّا ا: ٩ مين برُصْت بين كر" أكران ثُمَّا مون كا قراركرين تووه بمارك كنابول كمعاف كرف ٠٠٠٠ ميس الادر عادل بر رابوتانی دیکایوس dikaios = این میرفضل وعدف پورا كريفي وفادار-اور وه عدل كانقاضا بنيس كرنا) -ليكناس سم کے غیر عدالتی عدل کوامنی حوالول کک محدود رکھنا چاسیئے جہاں اُن سے یہ مرادیسے - اس کے برعکس رومیوں باب سو میں جہاں گناہ کے خلاف خد اے عضب ا در باب کے عدل کے تقاضا کو نوراکرنے ك التيمسيح كى عوضى قربا فى بدرور ديا كباب سميس ديكايوس دروبون ٣ ٢٧١) كداس كے روائتي معنوں ميں لينا چاہيئے: " اكر وہ نور بھي عادل رہے (سزادے آیت ۵) اور (اس سے ساتھ ہی) جولیتوع يدايان لائے أس كوسى راستباز تصرانے والا مؤد و كيفين استباز تعلمانا۔ ٨- كلم مُقدِّس مين انساني صدراً فالاكامِمي ذكر آبام - وه خوا ك معاف كرفي وال "عدل" سع أتجعزنا ب - السع خداكي اخلاقي صفت تبايا كياب رشق م كے معنوں ميں حدث اقبالا ايكن براب أن يوكول كو دياجاناب بونفداك ففل بيرايان ركفت بين بينا نخد موسى بيان مرنا

ہے کہ ابر آم کا ایمان اس کے لئے داستبانی گناگیا (پیدائش 4:18) حالانکه اس کی اس داستنبازی میں اس کی لیاقت و خوبی کاعمل دخل سنہیں بلكر سمحف اس كے ليے "كُنّى" كُنّى - وه ايمان كے وسليرسے، ندكه ايان كى وجرسے راستبانه مظهراً يا كيا۔ اسى طرح سبقون بنى مجى اعلان كرما ہے: م صادق این ایمان سے زندہ رہے گا اکتبقوق ۲: ۲) - بہاں بھی داستباد تصرراً انسان كي آين وفاد ادى كانتيج منهب على خداك رخم به الخصار كرين كرياعث (مقالمه كيج دوميول ١٤١١) كلتيول ١١٠١) - تامم يه خداكا بني ليتعياه مى خفاحس فيهلى مرتبرها ف طور سے يو بناياكر أير میرے (خدا) بندول کی میراث سے اوران کی داستانی رصال قالا عجد سے سے ارسے میں ایک عالم کا قول ہے کہ سمید البی صفت تنہیں ہے۔ بیالہی انترہے ... ، جدخدا دنیامیں بیداکرانے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ بہوواہ میں ایک داستبازی سے جواسے نفل کے وسیاسے ایا مذاروں کی ملکیت بن جاتی ہے (لیسعیا ہ مم : ۱۲۸)۔ بمارى اين راستبازى قطعى ناكافى سے (ليستياه ٢٩٠) بيكن مم يه ترواه میں راستبانہ (صادن) بیں (سیعیاہ ۵۹، ۲۵) کیو کہ ممسیح کی راستباندی کے ذرائعیر جو ایمان کے وسیار میں ملی ہے راستناز ہیں (فلیدوں ۳: ۹)-ا کے صدی بعد سیمیاہ نبی میوداہ اور سنود خداکو" اسے صدافت کے مسكن كنياس (بيمياه ١٣: ٢١) ١٠١) لعني وفاداروں كے لئے داستباز طفېرنے کا ذربیر ( مقابله سیج سرم: ۲؛ سرم: ۱۷ خدا وند سیمادی صداقت) ۔

٩- ليكن جس الريق قدا غير محتى لوگون كو اپنے فضل سے داستنانه مضمزاناب أسي طرح نعداك بندول كوانصاف كاطاب دسخ کوکہا گیا سے السعیان ۱: ۱٠) تعنی وہ بیواؤں کے نتح انصاف کے طالب مول اور مسكين اور مخاج كا انصاف "كمين ( بيمياه ٢٢ ؛ ١٦) - يول عدل نيكي (لوقا ٢٣: ٥٠) اور فيرمحتيت فكرمندي ومتني ا: ١٩) كم معنى عبى دين لكار مزيد برال اسرى كے دنوں كے لجد ادامى لفظ حِسل قدمعنى "داستناذي" سفاوت يا خرات كوبوك سمتا جول كوديين " (نبور ١١٢: ٩ متفالم كيجة متى ١:١) كم مترادف الفاظ بين ظام ركدن كا خاص لفط بن كيا (دا في ايل م :٢٥) - مفالم ركيج عربی حسدن فہر۔ نیں ایسا معلوم ہوّیا ہے کہ با تبل کے لفظ "عدل" کے معنوں میں عبیساکہ استری تین فیرعدالتی مشقول میں بیان سوا میں اختلات اورتضاد بإيابانا سبع - مثلاً شقى يمين صداقا لا رعدل) ا بینے پُرُفضل معنول میں انہی جرائم کو معان کر دیآ اسے جنہیں شتی ۵ میں سزا کا محقدار قرار دیتا ہے۔ بہر حال اس کا اعضی عل مہیں خدا وند لسوع مسيح كالمتخصيت اوركام مين ملتام وليوع يح كى بي كناه زندگی سے زعبرانیول ۲:۵) جواخلاقی معیارمنتا سے وہ ضداکی اطلاقی رخی كامظرب ميدفقيبول اورفريسيول كى الستباذي سے كہيں باره كريے

(متی ۵: ۲۰) - اس کے باوبود معی دہ جو ہمیں ولیسے کامل سنے کا حکم دیتا ہے جبیسا کہ ہما دا اس کے باوبود معی دہ جو ہمیں ولیسے کامل ہیں اس کے مساتھ ہی ایسے عیدسا کہ ہما دا اس کے ساتھ ہی ایسے عیدسا کہ ہما دا اس کے دوستوں کے لئے اپنی عبان دے کر (لوسٹ ۱۹:۱۵) الیسی محبیّت کرتا ہے جس کی برابری نہیں ہوسکتی ۔ بہاں صدا قالا (عدل) اپنے مخلقی بحش معنوں میں (شتی ۵)، اپنے مخلقی بحش معنوں میں (شتی ۵)، اپنے مخلقی بحث معنوں میں (شتی ۵)، اپنے مخلقی بحث معنوں میں (شتی ۵)، اور اپنے منسوفی پائسبتی معنوں میں (شتی ۵)، الب مخلقی کے دور ہوں کے دور اس بیا کہ مفدا کو عدل کے داستانی اور ایک مخلول اور داس بیا ہے جس اور دور اس بیا کہ مہارے لئے داستیانی اور البیر کی اور خلصی شعم اور اس کے معنوں ۱۰،۱)۔

عد الم بر اعبرانی و بناه) - شفید بانشیبی ملک میں ایک شہر و بیکوداه کر آل می ایک شہر و بیکوداه کی ایک شہر و بیکوداه کے بیالی علاقے اور سمندر کے درمیان سام کی بیت کم کے جذب مغرب میں واقع تفا - یہ بہت برانا شہر تفا - ( بیدائش ۱۳۸ ) ۔ مدر بین واقع تفا - یہ بہت برانا شہر تفا - ( بیدائش ۱۳۸ ) ۔ مدر بین واقع تفا - یہ بہت برانا شہر تفا - ( بیدائش ۱۵۸ ) ۔

الا حجود للے بادشاہوں میں سے ایک کی جاہ دہائش ( بیشو ۱۲۶؛ ۱۵) - اسے رحیعام نے قلعہ بند کیا (۲-تواریخ ۱۱:۲) - اس کی خولھورتی کی وجہ سے اسے "اسراشیل کی شوکت" کہاگیا ( میکاہ ۱: ۱۵) - بابل کی ایری سے والیسی پر اسے پھر رہایا گاگیا ( مخیاہ ۱۱: ۲۰۰) -

خب سافیل با دشآه داقد کانعا قب کرد باتها تو داؤد اس سفهر کے نزدیک پهارسوآد میول کے ساتھ ایک غارمیں چھپا مڑا تھا (ایسموئیل ۲۱۱:۷۲) -

عُدُّلِامِی :- عدالم کارسنے والا - پہوداہ کے دوست میرہ کے متعلق عُدُّلِامِی :- کہاگیا کہ وہ عدالمی تقال پیدائش ۲۰،۱۲،۱۲،۱۰۰۰

عدل كاسبينرىند : ديم سينهند عدل ١٠ -

عمر کی معرفی به رغبرانی به یهوواه کا انصاف یا تفکان. عمر کی معرفی به سافط کا باپ سانط کاتے بیل سے گوں کا نگران تھا (۱- تواریخ یا ۲۹:۲۷) -

عدم فالونميت: ما ANTINOMIANISM ابدائ کلیسیای ایک بدعت - اس فرقے کانظریہ یہ تفاکر چونکر سیمی اب فضل کے ماتحت ہیں اس لئے آئ پر یہودی شریعت کی یا بندی عائد تنہیں ہوتی ۔ پولس رسول نے بھی اس خطرہ سے آ گاہ کلیا تھا۔ ورکیا گناہ کرنے دہیں کر فضل نے اوہ بہو ؟ " کلیا ہم اس لئے گناہ کریں کشریعت کے ماتحت ہیں کہ بکہ فضل نے وہ ماتحت ہیں کہ الرومیول ۱:۱۱،۱۱) ۔

مکاشفه ۲ باب شم نیکلیول کاعفیّده اورطرز زندگی یک<sub>ه</sub> اسی قسم کاتھا۔ دیکھیئے نیکلی۔

باع عدت كے عل و توع كے بارے ميں قديم زماندا ور موبوده زمانه مربهي بهت تحقيق وتفتيش موتى رسى سے مدر حفيفت بأسل من وكھ بیان *ہوا ہے* وہ اثنا نہیں ہے کہ اس حکمہ کا نغین *کیا ما سکے کیو ک*ر دونوں نہی<sup>اں</sup> فيسون اورجيمون كيمتعلق مذنو قديم علماء كوعلم تفا اور مذموج ده نماندس علماء کوری ہے ۔ کوشش کی گئی ہے کہ اسے آرمینینی پہاڑ اول ہی جہاں سے دخکرا ورفزات اور دمگیر سبت سے دریا بھلتے ہیں دریا فت کی جائے۔ لیکن ان تمام ندیول کے منبع ایک ساتھ نہیں مکربہاڈیوں کے سلسلہ نے انہیں بدا کردکھا ہے۔مسوتیا میہ جہاں دخکہ اور فرات بہتے ہیں وہ اس ذرخیز الل میں ہے جہاں آ او قدیمہ نے سب سے قریم تہذیب دریا فت کی ہے۔ بعض علما رخوال کرتے ہیں کہ یہ علاقتطيج فارس كسرب بيروا فع خفاء عام طور مرضيال كياجا تاب كه دریا جومٹی بہاکرا پنے ساتھ لاتے ہیں اُس سے ، ، ، سوق م سے اب یک نیلیج فارس سے سرے پر ۱۰۰میل کے زمین کے طکھے كا اصن في مرتوا سب - ليكن اس زمين كے حالير ارضيباتي امتحان سے ظاہر روا سے کراس میں بہت کم تبدیلی ہوئی ہے - آریو Eridu سے مقام ہوساعل کے پاس وا فع ہے ملتی کی تختیاں ملی ہیں جو بہتاتی ، میں کہ نزدیک ہی ایک باغ تفاجس میں پام سے مُقدّس درخت اگتے منقے ۔ ندی کے اوبر کی طرف ندیم بآبل سے شمال کی طرف تقورے فاصلے يبرد مبكّه اور فزآت سائقه سائقه ببنتے ہيں جنہيں ہنريں ملائق ہيں ۔لبعض علماء کے نزد کی باغ عدان اسی ملہ تھا۔

۲ - اسور کوں نے بھی ایک عدن کا ذکر کیا ہے جیسے انہوں نے جوزآن ، حارآن اور رصفت کے ساتھ فتح کیا (۲ ۔ سلاطین ۱۲:۱۹؛ کیسیاہ میں اس علاقے کا ذکر ہے ۔ غالبا یہ اسوری تحریر میں بہت عدی ہے جود میائے فرات پروا فع نفا۔ عدن کا اسوری تحریر میں بہت عدین ہے جود میائے فرات پروا فع نفا۔ عدن کا

گھر یا بیت تقدن ( عاموس ۱: ۵) غالبًا دشش کے نزدیب واقع تفاکیؤکر اس کا ذکر سریانی عبارت میں ملتا ہے ۔ نیکن علما رکے نزدیب بیسیت تعرین ہی ہے ۔

س - حزقیاہ بادشاہ سے عہد میں ایک بھرسونی لادی کا نام بو مسیل کے مشرقی بھا کہ کے دربان فورتے سے ماتحت ندیت کرنا تھا اور بریٹے بائشتے بیرمقرر تھا (۲ - نواریخ ۲۹: ۳۱:۱۲ - ۱۵) -

علمرنا :- (عبرانی = نوشی) - علمرنا :- ( عبرانی = نوشی ) - ایک شخص - اس نے اسری کے دوران ایک اعبری عورت سے شادی کی (عزرا ۱۰: ۱۳) - کے دوران ایک اعبری ایک ایک اسردار ( ممیاه ۱۲:۱۲ - ۱۵) -

عد تربر على بات :- (عبران = نوش) م عد تربر - على بات :- 1 - منترى كم قبيلي كاليشخص بوسقلاج مي د آود كي ساخف كه لا (۱ - تواديخ ۱۲: ۲۰) م

م - بہوداہ کے قبیلے میں سے سورما ڈل کا ایک سسر دار ۲۱- تواریخ ۱۶: ۱۲) -

عرف او منیندآب کاب ، بوسکیمان با دشاه کو رسد منهایت عرف :- سے اللے معنایم میں مقرد تھا (اسسلطین من بہر) ۔ ۲- زمریاه نبی کادادا ( نرکریاه ۱: ۱۰) -

عدی - عادی :- (عبران = ذبوریا مین - عبران = نبوریا مین - عادی :- (عبران = ذبوریا مین - عابی - یا آب (ورلو آب کی مال (پدیا تشف م : ۲۰،۱۹ ) - بردی مالی کی مین مشکی (پدیا کش با - عیشوکی ایک بیری - بردی المیون کی بیش مشمی (پدیا کش

ر میرانی = دومرے زیرات) -عدیتیم - علی انتها :- نشیب سے علاقے میں ادوم کی سرصد بیدا کی سشمر ( بیشوع ۳۹:۱۵) - ب

پیمان میں میں میں ہے۔ اندک یا آراکش ) ۔
عدین میں میں :- ایک شفس میں کا خاندان زر ابل کے ساتھ اسیری سے والیس آیا (عزرا ۲: ۱۵) ۔
ساتھ اسیری سے والیس آیا (عزرا ۲: ۱۵) میں اولاد عزر آکے ساتھ اسیری سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ اسیری سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ اسیری سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ اسیری سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی اولاد عزرا ۲۰ کے ساتھ کی سے والیس کی سے والیس کی سے والیس کی سے والیس کی کی سے والیس کی سے والیس

م ایک نفاندان کا نام حس نے عہد میر کی (تخمیا ہ ۱۰: ۱۹) - عام خیال یہ بہے کہ بیسب ایک ہی خاندان کے لوگ ہیں الیسا معلوم ہوتا سے کرواکے ہواب کی فہرست میں وہ لوگ بھی شامل بیں جوز کر بابل کے ساتھ والیس آئے اور دہ بھی جو بعد میں آئے۔ اس خاندان کے رئیس بھی تھے ( تخمیاہ ۱: ۱۲) -

عربینر معلینا: دعران دنیدر) روتن کے قبیلے کا یک افسر علینا: شخص جوداً قدبا دشاہ کی فرج کا ایک افسر تھا ( ا-تواریخ ۲:۱۱) ۔

شخص (۱- تواریخ م : ۳۷) -

٧- يحزنمياه كامن كابينا (١- نواريخ ٩:١١) -٣- عزماً وت كا باب بوداد وكانتا من خزالي تفارا- تواريخ

-(10:12 (عبرانی = میدان) رپرونستنیٹ ترجمبرس اسے اس سے فہوم عراب :- (عبران = ميدان) بريرد -- ربيب به به عراني لفظ الميم الله ميدان كها كيا حبكه كميقولك ترجم بين عبراني لفظ عسراب ہی سے۔ یہ بردن کی وادی کی اس بی کانام سے بو برق مردار سے ك كرنيليج عقبة كم بهيلي موى كيد من اسرائيل خروج كي وقت اس بگر مفرے تقے - اور سنیمان بادشاہ نے یہاں کی کانوں سے وہا اور تانبا ليا (استنتا ا:١٠٠١ : ٣٠ ؛ يشوع ٣٠ : ١١ ؛ ١ ميموتيل ٢٣ : ٢٣ ؛ يرمياه وس : ١٩)-

و - بنی بینمین میں سے ایک شخص (۱ - نوار بخ ۸ : ۱۵) -عرّاد:۔ ٧ - ا كيك شهر بو مرون ك جنوب مين ماميل ك فاصلير نفا - اس شرك بادشاه ف بنى امراتيل برحمله كيا ادر شكست كها أ

(ليشوع ١١:١٣) - اس كاذكر قضاة ١:١١ مين جي بي -ادوم كانيك رئيس ( پيدالش ٢٧: ١٣) ؟ عرام - عيد ام :- ادوم كانيك رئيس ( پيدالش ٢٧: ١٣٩) ؟

مبيت عرب كارم والا - اس كانام الى علىون تفا اور عربانی :- پیداؤد کے سور ماؤں میں سے ایک تھا رہ سمو تیل ۲۴: اس)-ا-تواریخ دا: ۲۴ میں اسے ابی آبل کہا گیاہے-

غناسطيت كادورسرأنام بغناسطيت يوناني لفط عرفانیت :- gnosis امترب ب رمقابر ری استارت کے لفظ گیان سے جواس سے ملتا جلتا ہے۔ اور مبند جرمانی زانوں کی نسل سے ہے)۔

اس علم کی طرف نئے عہد نا مرمین کتی حبکہ اشارہ ہے اور اکثر تحريرون مين اس كى غلط تعليم نسع خرد اركيا كيا بهدا ايمر نتقيون ا: ٤ بيعك ؛ ٤٠٢ ببعك؛ ١٠٨ ، ٧ ، ١٠ ، سوا : ٨ ؛ التم يتحيس ٢٠ ، ٢٠ ؛ مكاشفه

یر علم مب اور کیسے شروع ہڑا اوراس کی نوعیت کیا ہے،ان سب باتوں کا صلحے پتہ لگایا ہمیں جا سکا ۔اس سے پر ہرت مشکل ہے كرمعلوم كيا جائے كه اس كاكيس فلسفه سے تعلق سے ۔ زارہ حاضرہ كے عكماركا خيال سي كراس كاتعلق أس تحريك سيسيس بعد ميس

غناسطيت يا عرفانيت كانام دياكيا- يراكب متظم اورمكمل فلسفه منها. اس میں مختلف مکاتب فکر کوا بک نام سے بخت ارکھ دینے کی کوشش كى كمى سبع - إن سب مي مشترك باتين بيقيس - إن سب كاعقبيده تفا كدنجات أيك عاص خفيه علم كے ذريعية حاصل كى جاسكتى ہے -اس ك تمام فرتون كاخيال تفاكروفان سے ظاہر موتا سے كرنيكي اور بدى كا وجود ِ مرف مُنوَيت سے مجھا جا سکتا ہے لینی کا تنات میں دو بغدا ہیں۔ ایک نیکی کا اور دوسسرا بدی کا د مفالمرکری فارس سے فلسفہ سے حب میں یزدان اورا مرمن دوطاقتیں موجد ہیں) ۔ان دونوں کے درمیان صار کا ایک سلسله تھا ہونیکی سے بری کی طرف بتدریج جاتا تھا۔ ما دہ بری کی علامت تجهى مباتى مقى يهج نكه خدانبكي كامظهر تفااس للطئ نجات مامل كرين كے ليخ اور خداكى قربت ميں پہنچنے نے ليخ مزورى تھاكہ إنسان ورجر مدرجراس خفیرع فان کے ذرابعہ خدا کیے پاس والیس عبائے پونکہ اده براسي اس لنع يرمكن نسمجها كماكه فدا كالجسد بونعني مسيح كاانساني جسم اختبار کرنا ناممکن فرار دیا گیا۔ اس سخے ان سے مفزوضہ سے حوالے سے بدظامر سونا سے کرنسب سم میں خدا وندنسیوع مسیح ظامر ہوئے دہ اورال س مختلف كفا بلكه وه أكب فريب نظر ياوتمي صورت دكفتا تفا بعني سيح کا تسم ایک خیالی بکیر تھا ۔ مزید تشریح کے سے دیکھتے موہومیت ۔

عرف (گردن تعنی سرکش) - ایک موآبی عودت جس کا بیاه الیملاک عرف به اور الیملاک اور الیملاک الیمل

عُرِضَ اپنی ساس کو پیار کرتی تقی نوجھی وہ موآب میں رہی · دوس یے معلوں کی بیوی روت ساس کے ساتھ میں واپس ارتی (روت ۱: ۲۰۱۸ : ۹: ۱۰،۹) سه

عرقد کے بات ندے - بیٹ ہوطرالمبسس کے شمال مشرق •- میں سمندر کے کنارے بیر تقا (پیلیالیش، ۱:۱۱:۱- تواریخ

عرف میں اور دانی یا عزیب نظا بے لبس) ۔ عرف میر اور دادی ارتون کے تنارے میوق کے نالے برایک شهر حصیے بنی تعدیفے فصیلدار بنا یا (گنتی ۴۲،۳۲، لیٹوع ۲:۱۲) ۔ پوآب کانشکر بنی اسرائیل کی مردم شادی سے وقت پہال پرخیر ذن نفاد اسمویل ٥٠٢٨) - يسعياه بني كوزماني يرويران موكياتها (سيعياه ١١٢) -٧- بنى روبن كاليك شهر عي ادام ك بادشاه حزاميل في امرال

سے بچینا (۲-سلاطین ۱۰: ۳۳) ۔ سے بچینا (۲-سلاطین ۲: ۳۳) ۔ ۱۲ یہوداہ کے شال میں ایک شہر (ایسموٹیل ۲۸:۳۰) ۔

ا مُودِ كاسب سے بشابیثا (ا - تداریخ ۸: ۷) -عزا جه کا ایک شخص حس کے بچے دُر بابل کے ساتھ اسیری سے واليس آئے دعزرا ۲: ۲۹ ؛ تخمياه ١:٥٥)-

ريك بإغ جس كا ذكر ٢ رسلاطين ١٧! ١٨: عَرِّ الْكَابِاعِ بِهِ إِلِيكِ بِينَ مِن مِن اللهِ المِلمُولِي المُلْمُولِيَّ المُلْمُ اللهِ اللهِ الل دفنائع كنه تفي -

رعبرانی میمضبوطی- تموسلی کے زیامند میں اکتیر کے قبیلہ عران و رمبران میسوند) می این کاباب دگنتی ۲۹:۳۴) -عراک و کالیک شخص فلتی ایل کاباب دگنتی ۴۷:۳۲) -خيآه كا باب- (يمت مبور خيآه كا جواسي نام كي كتاب عروق به کامسنف ہے باپ نہیں تھا (نمیاہ ۱۹:۱۹) ، 

كاسريراه (عزرا ٢: ١١؛ ١٠ ؛ ١٨ ؛ منياه ١٤١٤ ١٠ (١٥) -عرر عاند :- (عبرانی = مدد-بیانقراورعیزری دومریکل

ا - فوسركاباب - يديموداه ك قبيلي من تورك بيلول مين سے ایک تھا (ا۔تداریخ م : ۸) ۔ ۱۷ ۔ ایک افرانیمی میں کو مبات کے لوگوں نے مارڈالارا۔توایخ

س - تَتَدَكِ فِيكِ كابك سور ما جوسا ول سے الگ مور صفلاج میں داؤر سے جاملا (ا۔ تواریخ ۱۷:۹) ۔ ۲۷ ایک لادی گویا، عب نے تنمیاہ کے دقت بیروشلیم کی

دنوار کی نقدنس میں حصد لیا ( تخمیاه ۲:۱۲) ب

عِزْراً كَى كَتَابِ سِے ساتو بِي اب سے مطابق بنام فارس عربه المُعْتَمَّة اوّل في عزد الو ١٥٨ ق م من يروسيم مهيا. غالباً وه فارسي عكومت مين اس محكمه كالسّكيريّري تفاجو بيبودي مذابّ معما المات كى دكيمه بعال كا ذمر دارتها وأس كاكام يه عقاكه وهمرعكم يمودى شريعت كوكميسال طور رينا فذكرا شح ا در إس سلب له مي أسنع ببودى رياست مين عهد ف دادمقرر كرف كاكمل اختيار عال تفا - جب وه يروشلكم كياتواس ك سائفه اسيرون كي أيب براي جماعت بھی گئی ۔ وہ بادشاہ اور عبلا وطن میہود لیوں کی طرف سے سبکیل کے لئے بیش فیمت شا تعن معی کے مرکبا ۔ و باں مسسے خلوط شادیوں کے مسئلے کو عل کرنے کو کہا گیا۔ روزے اور دعائے لجداس نے اور منتخب كميتى تف بعض كوائين غير بيورى بيوبون كو تفورت براهاده كر

اس سے بعد میم عزرا کے بارے میں کچھ نہیں سنتے جب کک كه وه خمياه اب مين بماعت ك سامن توربت برهمتانظر نهي آنا (۱۲۲۷ ق.م) - چونکه با دشاه نے اسے عارضی کام سے لئے بروشایتم تھیجا تفاانسلیئے غالبًا وہ والیس جیلا گیا اوراپنی رپورٹ بیش کی ، نسیکن جب نشہر

داو د بادشاہ کے عہد میں بنی افراتیم کے عزازياه - عنوريالا :- ايك سرداد كاباب (١- تواريخ - (٢٠:٢८

لفظ عزازیل مرف كفاره كے دن كے سلسلے سي استعال عزامی :- بخاب (احبار ۱۰،۱۰، ۲۹،۱۰) - اس دن دد کرون كولياجا ّما تفا اور قرعه دال كمراكب كوخدا وندك لينه مجناجا بااور دوس كوعِزاتري كے لئے - اس برلوگوں كى سب بركار ماي لاد كراسے ويرانه ً میں بھیج دیاجانا تھا۔

اس لفظ سے اصلی معنی معلوم نہیں ۔اس کی پانچ ممکن تشریحات پیش کی گئی میں۔

1 مفرور بالمحمورًا مراً المرا - اس تشريح كے مطابق عزاذيل دو عبرانی لفطول کا مرکب ہے،عزیعنی کمرا اورعزل د تنب عربی عزّ لی، لینی سٹایا جانا - اس سے وہ تبرامراد سے جسے بیابان میں بیجاجاتاتھا۔ يرونسسن ترجم كے ماست ميں اس كامطلب مركز دولعنى ردىكيا بوا دیا گیا ہے ۔ کمیقوک ترحمہ سے صاحت یمیں اسے ببلاوے کاحلوال کہا گیا ہے۔

مو - برمصدر سے حبس کے معنی الگ کرنایا و ورکرنا ہیں بعنی اس كبرب سے مع ذرائع رئنا مول كو دوركيا جا ناسے ( قب زابر سارا ۱۲۱). س-اس لفظ كمعنى بين بيابان ( دكيفة احبار ١٧٠:١١) -آية ٨ مي درج سع مراكب بمرا خداوند ك الدروسراعزازي (ليني بابان) کے لئے مخالیا۔

م - كهدا ورعلما مكاخيال ب كداس لفظ كمعنى كطرى حيان ہیں ۔ روابت سے کہ بروشلیم سے تین جارمیل سے فاصلہ برایک اونی چِتْان تقى اوراسْ كېرىپ كوتىبل پرلوگول كى بىرگاريال لادى جا تى تخفيلْ اس بحثان کے پاس لائر نیجے دھکیل دیا جانا تھا۔

۵ - بعض عُلماركى د استے سے كريشيطان كايا ايك باغى فرشت كانام ب ( دىكىھىئے كىيتھوكك نزىجمہ كا حاشيد . سُوك كى غير ملهم تناب ميں بھی اس کا ذکر ہے) اور اس بکرے پرلوگوں کی خطا کاریاں لاد کر اسسے شیطان کے پاس بھیج دیاجا تا جوبدی کا مبنع ہے۔ یہودی توہمات کے مطابق بيا بان مين مخلف بدروهين رستي تقين ( ديكھئے يسعياه سازان) ہم : ۱۲ قُبُ متّی ۱۲: ۳۲) مرقس ۱؛ سال ممکن ہے کہ اس بمرے بركنابول كولادكراس وريانه مين تصيحن كايدهبي مقعد بوكريني اسراثيل ان مدروحول کی پرستش مذکری ( دکھیئے احبار ۱۱۷ ، قب ۲- تواریخ ١١: ١٥) ـ اس لفظ کے کھے مقبی معنی ہوں کم از کم ایک بات تو ظامر ہے- اس رسم کا مقصد بہ تھا کہ کمرے پر لوگوں کے گفا ہول کو لاد کراسے بيابان مير بيمجين سے اس بڑے بھياري ايك بھرى علامت مہيا كى جائے ۔ کران کے گئا ہوں کومعا ٹ کمیا گیا ہے اور اُن کی بدی دُور پھیلنک دی

کی فصیل مکمل ہوئی تو امسے بھراسی قسم سے کام سے گئے بھیجا گیا۔ تخیبا ہ نبی اپنی کتاب ( ۲۰:۱۲ ما الجد) میں بیان کرنا ہے کہ شہر بناہ کی نقدلیں سے موقع پر دلوار کے گرد گھوشے میں ایک جماعت کی انہال اس نے کی اور ووسری کی عزرانے۔

بعض آلگ درج ذیل تین حوالوں کی بنا پر بہ کہتے ہیں کہ عزراً ارتخت شتا دوم کے زمانہ میں بینی مروس میں جب تمبیاه کو وفات پاتے بر نی میں سریریں مشابق اللہ سری

كا فى عرصه مورع كانتفا بيه وشايتم والبين آيا -

ار عزرا 9: و میں استہر بناہ کا ذکرہے جب کہ یہ دلوار تحمیاہ کے دمانہ میں نظمیر ہوئی ۔ دکیوں عزرا ۲۰ است ظامرے کرکسی ماکسی خسم کی دلوار ارتخت اور غالباً اسس کی دلوار ارتخت اور غالباً اسس کی تناہی کا ذکر ۲۳: ۲۳ اور تخمیاہ ۲: ۳ میں ملتا ہے۔

ب عزرا ۱۱۱۰ یوشیتم بین ایک بهت برطی جاعت کاذکرکرا کسی جب جبکه خمیاه ۱۲۰ بر بین بناگیا ہے کر مشہرین تفوظ ہے سے لوگ ہے۔

لیکن عزرا باب ۱۰ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ پروشیم کے کردو نواح سے اُس وقت وہاں جمع موتے تھے مثلاً ۱۱۰، بہبلہ کنیاہ باب بہبن اپنی لوگل کاذکر ہے جو در تقیقت پروشیتم میں رہتے تھے۔

مخیاہ باب بہ میں اپنی لوگل کاذکر ہے جو در تقیقت پروشیتم میں رہتے تھے۔

کا جمعہ بنایا گیا ہے ۔ غمیاہ ۱۲:۲۲، ۱۳ سے ہمیں علم ہے کہ وہ الیاسب کو زرا کا ہم تھا اور الفنطینی پیسپرس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ الیاسب کا لیونتان کا منام تھا ۔ بیری سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ در بی میں میں میں مقاور الفنطینی پیسپرس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ الیاسب میں میں میں اور تنان کھا بیا آئی کہ وہ الیاسب نے نہ مرت آپ نے بیٹے کانام کھی پوستان تھا جو لجد اذال سردار اور میں بیان میں بینون کہ عزرا اور تمیاہ کی تھا۔

کا بین بنا ۔ عزرا ۱۱:۲ میں بینہیں کھا کہ بیریونتان تھا جو لجد اذال سردار کا مین تھا۔

مصنف نے ارتحش شا قال اور دوم کو خلط ملط کر دیا ، یہ دہ کاکہوئی کا مصنف نے ارتحش شتا قال اور دوم کو خلط ملط کر دیا ، یہ دہ کاکہوئی

مصنف نے ارخششا قل اور دوم کو خلط ملط کردیا ، یہ رہاکہ کوئی مصنف یہاں مک کہ ، سس ت ، م کا بھی ان دو آدمیوں مصنف یہاں مک کہ ، سس ت ، م کا بھی ان دو آدمیوں کی ترتیب کو خلط ملط مہمن کر سکتا ہے جدا کی مصنفین ضروراس کا ذکر کر ہے اور کچر والدین بھی اپنی اولا دکواس کے بارے مصنف اتفاقاً بھی عزرا کو جمیاہ کا کسی کو تھی علم نہ ہوتا۔ اس طرح مصنف اتفاقاً بھی عزرا کو جمیاہ کے اس طرح مصنف اتفاقاً کھی کو کئی کو کئی دور نہ کوئی اس طرح مصنف اتفاقاً کھی کوئی دور نہ کوئی اس طرح مصنف اتفاقاً کے اس طرح کی کوئی وجہ ہی بیان کرے گئی ۔

یہ بات فابل غورے کہ باشل کے احاطر تحریر میں آنے کے زبانہ کے بعد عزرا بہود لوں میں بڑام شم ہور ہوا۔

عزراکی تناب : ۱-خلاصهٔ مضامین

ال-1:1 تا 11- نوتس نے 200 ق م بین بیمود بول کوشینسبفر
کے سمبراہ اسیری سے والیس جانے کی اجازت دی۔
ب - 1:1 تا 20- دائیس آنے دالول کی فہرست یج - س: اتا ۱۷- دائیا جانا اور سبیل کی بنیا در کھی جاتی ہے
د سر: اتا ۲۰ د ادا کے وقت مک مخالف کام بین
د سر: آنا کی ۲۲۰ د ادا کے وقت مک مخالف کام بین
د وڑے آلگا تے ہیں ۔

۷- ۷: ۲-۳ - اخسوریس ( ۲۸۸ تا ۲۷۸ ق م ) اور انخششت ( ۱۲۴ تا ۱۲۴ ق م ) کے عبد میں تعمیر کے کام کی مخالفت بڑھ جانے کے باعث ایک فرمان کے ذریعے تعمیر کا کام روک دیاگیا۔ اور درکر آج کی نبوتوں سے منا ترموکر سیل کی تعمیر کا کام دوبارہ شروع ہوتا ہے اور دارا کے مصنورا حجاجے با وجود کام کمل ہوجاتا ہے (۲۰ ہ تا ۱۷ ہ ق م) ۔

ذر - ۱،۲، ۲۸۲ - عُرَداكو فارْسَ سَ أيك فافون نافدكريفك ليخ دواندكياجاتاب ( ۱۸۵ ق م) -

ح۔ ۱:۸ تا ۳۱ عزرا کاسفراور کیفاظت ورود۔ ط۔ ۱:۹ تا ۲:۱۰ م ۔ عزرا دیمیہ پیرود بیاں سے ساتھ محن لوط شادبوں کے مسلکہ کوسلجھا تا ہے۔

اس خلاصہ میں یہ فرض کرلیا گیا ہے کہ مصنف نے مخالفت کے سب واقعات کو ۲۹،۴ ۔ ۱۲ میں بی جم کردیا ہے۔ بعضول کے خیال میں آئیت ۱۰ کا است فر کمبلیسیس ہے ( ۲۹۵ تا ۵۲۲ ق م ) اور آ بیت کم افرنستا گیا گیا یا جعلی شمرولیں ہے جس نے ۵۲۲ تا ۵۲۲ ق م کے دوران پنداہ حکومت کی تھی لیکن آیات یہ تا ۲۷ کاموضوع دیوادوں کی تعمیر ہے خدماہ حکومت کی تعمیر سے کہ آیت ۲۳ بی جس نقصان کا ذکر ہے وہ دری موجس کا ذکر تھیا ہے۔ دری موجس کا ذکر تھیا ہے۔

#### ۲-مصنف اورسِن

روایت کے مطابق عُرزا نوداس کا مصنف سے یک یک بعض اس کاسن ۱۳۳۰ م بتاتے ہیں ۔ ناہم اگر عزراس کا آخری بولف خوبی ہوتا ہے کہ یہ آسی کا آخری بولف خوبی ہوتا ہے کہ یہ آسی کے ہاتھ کی تخریب ہوتا ہے کہ یہ آسی کے ہاتھ کی تخریب ہوتا ہے کہ یہ آسی کے ہاتھ کی تخریب ہوتا ہے کہ یہ آسی سے ہاتھ دستا ویزات سے مرتب کیا گیا ہے ہوفر مان (۱: ۲-۲) ؛ ۲: ۳ - ۱۱) نسب نامول اور نامول کی فنرست (باب بوفر مان (۱: ۲-۲) ؛ ۲: ۳ - ۱۱) نیشتمل ہے ۔ دو شعقے الیے ہیں کی کوارامی میں محفوظ کیا گیا ہے (۲: ۲۱ ایک ایک ایک کوارامی میں محفوظ کیا گیا ہے (۲: ۸: ۲۱ ایک ادامی ان میں فلسطین اور فارش کے درمیان فرمانوں اور خطوط کی رسل ورسیل میں فلسطین اور فارش کے درمیان فرمانوں اور خطوط کی رسل ورسیل

وه يادداشتين جوعزراكى تتاب بين يائى جانى بين أن كى باسمى مطالقت اورستشرق موزمین سے تطابق میں کوئی دقت نہیں ہے۔ ہم ذل کے امور پرخصوصی غورکہ س:

ا میں میں ہوئی ہے: او ۔ خورش کا فرمان (باب۱) بیم مصر محر ریدو ل میں خورس کے جہتے بالی معبودوں میں مورواہ کو بھی شامل کیاگیا سے - بداک عام فرمان سے جس کی زبان مقبول عام اصطلاحات سے عبارت سے بورسمی فران و : سوتاه میں درج سے وہ دیگردستا ویزات میں محفوظ میسا سے جس میں سکل سے اس رفعہ کی زیادہ سے زیادہ صدمتعین کی تئی سے جس کی منظوری شاہ نے دی تھی ۔

ی شاہ سے دی سی ۔ ب مشیسبضر اور زر بال ایک سی شخص کے دونام تہیں موسِکتے کیونکر ۵: ۱۲ ماتا ۱۹ میں شیستبصر انتقال کردیکا سے حبکہ زر آبال میکل كى تعميرى مصروف سے يستيست فراكب سياسي كارندہ تھا جبكہ زر آيل ایک سرگرم مجا مبہ ( ۵۳۷ اور ۵۲۰ ق م سے عرصه میں ۔

ہے۔ حجیّ ۲: ۱۸ سے ظاہر سزنا ہے کہ ہیکل کی بنیاد ۵۲۰ ق م میں تھی گئی تھی جبکہ عززا ۳:۰۱ کے مطابق یہ ۷ ۳ ۵ ق م ہے۔ فی الحقیقت اس عرصه میں اتنی سرد مبری اور لا برواہی برتی گئی تھی کہ عین حمکن سے کہ بمداری کے بعد نے مرے سے بنیادیں رکھی می مول - دستا ویزات سے ظامر سزناہے کہ اہم عمار توں کے کئی کئی سنگ بنیاد دیکھے جاتے تھے۔ د عزراکی آریخمیاه کی ماب سے ساتھ مشروط سے ۔

عزراً بل - عزراً مل :- (عبران = ضدا مددگارسے)-عزراً بل - عزراً مل :- ١- أيك لادى جومقلاج كے مقام يواوَد کے جمعے میں جار ملا ( ا - تواریخ ۲۰۱۲) ۔

٧- د اقد بادشاه سے زمانه میں سکل کا ایک موسیقار (۱-تواریخ ۲۵:

-(11 مع ـ واَوْدِك زماد مين وآن كے فيسلے كاليك سردار (١ قوار خ ٢٢:٢٠) -ممد اكي تخص جي عزران اللي غيريبودي بوي كوعليكده كرف پريضا مندكرليا (عزرا ١٠: ١١) -

۵- اسيري ك بعد بروشليم مي رسيف والاكامن رخمياه ١٠٠٠١٠ -۲ - ایک موسیقار حس شایر روشایتم کی دیوارکی تکمیل سے

جلوس میں حِصّہ لیا (تخمیا ہ ۱۲: ۳۹) ۔

رعبرانی میری مرد) - کلوت کابٹیا- بیرداتور مادشاہ کے عربی در معران به سرن مرس - ریستری در معران به مرسی در معران به مران می داری در ۲۷:۲۰ کارسی در معران می در معرف ا عبرانی = بهوداه مدد گارسے یہ عزریاه ا

ا - يهوداه كااكب بإدشاه بوامقسياه كابيثا نفاءاس

وبید غرایه تھی پکارتے ہیں (۲ بسسلاطین سمان ۲۱ قرب ۱۵: ۱۲۱) تفصیل مصلعة وتمفية عزباه -

٧ - ایتان کا بیٹا (۱ - تواریح ۲: ۸) -

سو- بأبوكابليا (١- تواريخ ٣٨:٢) -

مم - البماض كابيل (التواريخ ١٠١٩) -

ه . فها تنول میں سے ایک لاوی ۱۱- تواد نح ۲:۲۳) -بیتان کے عہد میں سردار کا من صیدوق کا بیٹا (ایسلطین

ے ۔ پوستان کا بیٹا وہ سردار کا من تھا (۱ - تواریخ 4: ١٠)-۸ - ناتن کا بیٹا وہ سلیمان کے عہد میں منصبدا دوں کاداروغہ

تصادا - سلافلين ٢٠ : ۵) -

مِنْ الله الله الله الله عندين الله بنى - وه عود د كابله عقال قوائح

١٠١٥- ١٨)-١٠ - يېزىسفط باد شاه كے دوبيا - فالىبان كى مائين مخافظيں

(۲-تواریخ ۲:۲۱) -۱۱ - نشاه بهورام کا بیا (۲ - تواریخ ۲:۲۲)-است اخراه مجلی

١٢. سنيكرول كالك سردار (٢- تواريخ ١:٢٣) -سواب بنی افزائیم میں لیو خبتان کا بیٹیا (۲ - تواریخ ۲۲:۲۸) -

مها- ایک لاوی شب نے مبیل سے باک سرنے میں مدد کی (۱ ترایخ

-(17: 79

10 - ایک سرداد کا من جس نے عزیا ہ با دشاہ کامظابلہ کیا جب اس نے سپیل میں بخور جلائے کی کوششش کی (۲-تواریخ ۲۰ ۱۷:۲ - ۲۰) -١٩ - خلقياه كامن كابطارا - تواريخ ٢:١١١/١١) -

12 - بیرواه کاکیشنص حس نے برمیاه نی کی خالفت کی برماه

ما۔ ایک شریف خاندان کا نوجان جسے برو کیم سے اسپرکہ کے بابل سے جایا گیا۔ اس کانام بدل کر \* عبد نجد رکھا گیا ( دانی ایل اید)۔ 19 -معسیا ہ کابدیا جس نے بروشکیم کی دبوارک مرمت میں مددکی (تحمیاه ۲۳:۳۷) -

.. ۲۰ ـ ایک لادی عب نے سٹ رلعیت سمجھانے سے علتے عزرا

کی مدوکی (مخمیاه ۸:۱) -١١ - ايك كامن حس في عدي مرككائي رخمياه ١٠ ز٧) -۷۲ - یموداه کا کب امیرس نے بروشکم کی دیواری کمیل کے

جلوس میں حصته لبا (نخمیاه ۱۷ : ۳۷ ، ۳۷ ) -(عرانی یه میری مدد آگئے) -عرر آنیام :- ۱ - نعر آه کا بنیا (۱ - تراریخ ۳ : ۲۷) -

نگانیٔ زخمیاه ۱:۷۱) -م سائٹ میں اور عبرانی یہ طاقت)۔ عردہ - عبرانی - اورتیت پیریم سے ابیندآب کا ایک بیٹا یُحرّق اوراس کا بھائی انتیوعہد کے صندوق کو ایک نئی گاطری پر بروٹ یکسم مے جارہے بھے۔ داؤد بادشاہ اور نمام اسرائیل موسیقی کے سے ز بات موئے اس صندوق کے آگے ہاگے ہیں دہ عقد بب مبلول ف تفوكر كمان توعرة ف أس باته سه تقام ليا - اس برخداكا غضب عِزّه بير أوك بيراا دروه وبين مركميا -اسي و بهرست اس حبكه كا ناميمي ير من عَزَّهُ لَكُونِي عَزَّهُ كَالْوُمِنَارِ كُلُوالْكِيا (٢-سموشل ١١ ٢ - ٨ ؛ ١ - توا ريخ مع ۔ ایک باع کامالی -اس باغ میں منستی اور اس کا بیٹیاالمنون د فن موے (۲ - تواریخ ۲۱: ۱۸ ، ۲۷) -عزئتيل - عُزِي آيل: - عبراني و خداطاقت ہے) -( خروج ۲ نه ۸ ، ۲۲ ، احبار ۱۰ : ۴ ، کنتی ۳ : ۱۹ ، ۳ ، ۱- توادیخ ۲:۲۸۱) . ۲۔ سرتھا، بادشاہ سمے زمانے میں شمنوں سے نبیلے سے ایب سردار (۱-تواریخ ۲۰: ۲۲) تبه ُس - بنی بینکین سے باتع کا بدلیا (ا۔ تعادیخ ۷: ۷) ۔ مم- داودكايك موسيقار عربيان كابيناتها ا- تواريخ ٢٥: ۵ - ایک لاوی س نے سمیکل کو ماک کرنے میں مددی - وہ يدو تون كابيثا تفار٢- تواريخ ١٧:٢٩-١٩) -ہ بیا تھا (۲- دارج ۱۴،۲۹-۱۹) -۷- ایک سنار، عربسها کا بٹیا رجس نے مخمیاه کی پروشکیم کی دلوارکی مرتب کرنے میں مددکی (تخیاہ ۳:۸)۔ دیب دعبرانی ۽مضبوط) -غزمي :- ۱- اِرَوَن کي اولادسے ايک شخص - زراخياه کاباپ(ا- توايخ 4:011013(1):4)-٧- بني إشكاري سے تولع كابيلا (ا- تواريخ ١٠،٢) -سو- سى بينين مي سے بالح كابيا (١- تواريخ > : >) -مم- ایک اور مینمینی جسکایلالا اسیری سے پروشایم والب آيا (ا-تواريخ ١٠٠٩) -ریے بوزیر) میں ۵ - بانی کا بیٹا جو میرو کیم میں لادلول کا ناظم تصار تمیاه ۲۲:۱۱) -۷- پرتتیاہ کے خاندان میں آئی کا من (مخماہ ۱۲: 9) -داور المراج عرب المراج عند المراج عند المراج عند التا المراج عند المراج عند المراج عند المراج المرا

٧ - سانول باوشاه ي اولادسه اكب شخص (ا- تواريخ - ( Pr: 9 547: V س- بنی مراتی میں سے اکیب لادی ( ۱ - تواریخ و: ۱۲) -٧- انخر بادشاه کاابک انسار و - تواریخ ۲۸: ی عررمبيل عنوالي : رعبراني = خدا مددس) - عررمبيل -عزوالي : ١- منتى كه موصح تبيلج كامرداد دا- تواریخ ۵: ۲۲۷) -یں تیزیں بربہ داؤد کے زمانہ میں نفتاتی کے بنیلے کا ایک شخص (۱- تواریخ ۲۷: ۱۹) ۔ سو ۔ برتمیاہ سے زمانہ میں شرآیاہ کا باپ ( برمیاہ ۲۹: ۲۹) ۔ سرحیت ب المستريد عادار: - (عبرانی مصنبوط) - بنی رد بن میں سے ہمنے عرف السن اللہ عرف اللہ علیہ منع اللہ عرف عرز اه: اعبرانی = یهوداه توتی ہے) -عرز اه: اور کے زمانہ میں ایک بریط نواز ( ا - تواریخ ٧ ـ سرتیآه با دشاه کے زمار میں ایک لاوی جرمبیل میں مخار تفاري - تواريخ اس : ١٧) -عرم اوت :- (عبرانی یموت زور آوریم) عرم اوت :- ۱ - داؤد کاایک بهادر ۲ بسموشل ۱۱:۲۳) یه ٢- ايك مبنيني حس سے بيٹوں ملي سے ايك صفلات ميں داؤر کے ساتھ الد (ا- تواریخ ۱۲: س) ۔ ۱۳- ایک شخص تبوداً و کی شاری خزا نه پیرمقر و تفارا - توادیخ ۲۵:۲۷) - ساقل کے بیٹے لینمن کی اولادے اکیشنخص (ا-توایخ ۸: ۳۹) -۵- عنتوت کے شال میں ایک ملکہ جہاں کھ اسپروالیں آ کرنس گئے (عزرا۲: ۲۴ ؛ خمیاه ۲۹: ۱۱ اسے بیت عزماوت نعبی کہاگیا ہے کنمیاہ >: ۲۸) -موجات میاه ۱۸۰۶-عرف سراه- أذبین شاری :- ایک شهر بوانزایم کی مینی نے عرف سراه- أذبین شاری :- آباد کیادا- تواریخ ، ۱۲۲) .. ویت (عبران = جھوڑی ہوئی) ۔ عروبہ :- ایکالت کی ایک بیری (استواریخ ۲: ۱۸) ۱۹) ۔ م - يېوسفطكى مال (١-سلاطين ٢٢:١٧) -عرقور :- ا جوٹ بنی سنیآه کاباپ (برمیاه ۱:۲۸) -٧ - يازتياه كاباب (مِزقى الي ١١:١١) -٣- نخيآه کے زائد میں ایک تشخص عب نے عہد نامہ برممر

والانتفا دا - تواریخ ۱۵: ۲۰؛ آیت ۸ امین میزیتین سے ا ور ۱۱: ۵ میں تبیشل)۔ ۱- داود بادشاه کی بهن صرفه یاه کاچهونا میش اور يُوابُ اور ابن مشكر كابهائي بينون داورك سورما كول مين سع تنفع ادرعساميل ٢٨٠٠٠ ادميون ميسردار تقا (۱- توادیخ ،۷:۶) ۔ وہ مسکبک یا تھا۔ حب اس نے سافتے ل کے نشکر ك سالقه سردار أنبتر كالبحاكيا قرأ بنيرت أسع أرديا (٢-سموشل ۲: ۱۸ - ۲۷) -۲ - بېوسفط بادشاه کے زمانه میں ایک ممتلم لاوی (۲- توایخ ۔ س - حزقیاہ بادشاہ کے دورِ عکومت میں ایب لادی ہو غدا وند سے مدبول کا بیشیکار بھا (۲۔ تواریخ اس بس ۔ م - كسى لونتن كاباب (عزدا ١٠:٥١) -(عبرانی عصے میروداہ نے بنایا)۔ ا-يوستياه بادشاه كالملذم جسع اورول كمسائف خداوند کے پیس بھیجا گیا ماکہ شرکعیت کی اُس کتاب کے متعلق پوچھے جو ساً فن منشى نے بادشا و كويط ه كرم نائى تقى (٧-سلامين ١٢:١٢ -١١) -٧- بني ننمعون مين سے ايک شخص (أ - تواريخ ٢٠ و ٢٧) -سو- بنی مراری میں سے ایک لادی (۱- تواریخ ۲: ۳)-م - ایب سیلانی جواسیری کے بعد سیلے بیل میروشیکم میں آگر بسا (۱- تواریخ ۹: ۵)-۵ - بنی مرآری میں سے ایب بولاویوں کا سروادتھا (۱-تواریخ ه ۱:۱۵ ، ۱۱) - شامد به اور مع ایک می شخص میں -۱،۹:۱۵) منامیریر اور میر (یدرت میری) میری اور بار آوری میری اور بار آوری عشق، جنگ اور بار آوری عشق اور بار آوری عشق اور بار آوری می ما تا در بوی - اس سے نام کا عبراني للفط عشد وريت تهاء بإدري كرمهودي مبت يرستي سيسخت نفرت كرتے تھے - وہ اس دلوى كانام كينا بھى برا تجھتے مقعے - اسس لتے دہ اس دیری کے نام تے جروب میحے برلفظ بو شت (مبنی شرم) سے اعراب لگا کر پڑیا ہے متھے (اس سے لئے دیمھتے بہوداہ)۔ كنعان كے بات ندول كى وجرسے بنى اسرائيل اس سے واقف تقے۔ اس سے سُت کوجے 🖈 یسیرت بھی کہتے تھے، موآبی، میدانی اورعموني يوسيت تضف (١- سلاطين ١١ : ٥، ١٣٣ ؛ ١- سلاطين ١٢: ١٣) -

اس کا نرسائقی 🖈 نبتل تھا۔ ان دونوں کی پرما بڑے فن طریق

سے کی جاتی تھی ( وکیھیے کسبی) ۔ فضاۃ ۲: ۱۱ - ۲۳ سینے ظاہر مہوتا سیّے کہ

بنی ایسرائیل سیے ندا کو چھوڑ کرعستارات ا در نقل کی پرستن کرنے

گلے ۔ سموٹیل بنی اسرائیل میں ایک بطی بیداری لایا۔ "اسم بنی اسرائیل فلستیوں سے چھٹکارا تب یک نہوں نے

غُوْمًا ٥ - عُوْمِي الا : (عباني = ميموداه قرّت ہے)-عُومًا ٥ - عُومِي الا : - (عباني وعزرياه معى كها كياہے - بيا مفسياه كابيثا تحاا ورسوله بيس كي عمر من يهوّداه كأكبار صوال بادشاه يُحتّا كبالإسِطْيّن ١٤: ٢١ : ٢١ - تواريخ ١:٢٧) - أنس ئنه ٥٢ سال حكومت كي - وه ايك مشكل وقت مين تخت نشين ہوًا - اس كا باپ فرجي ناكامى كى وجہ سے قبل ِ بَوا نَفَا (٢-سلاطين ١٢: ١٩) -سب لوگول في أسب اينا بادشاه ينارسلطين سا: ۲۱) - اُس سے اپنے عبر کے مشروع ہی میں اپنے باپ کے دشمنوں كے خلاف محاذ آرائی كى اورا دوميول ، فلسنيوں ، عربوب ادرمعو نيوں كومغلوبكيا ٢- تواريخ ٢٠١١ - ١) -اس ن اسني مك كومستكم کیا اور اسے ترتی کی را ہ پرڈال دیا ۶۷ ۔ تواریخ ۹ ۲:۲۷ ۹ -۱۰) ۔ اس نے ملک کے انتظام کو بہت بہتر بنایا (۲ تواریخ ۱۱:۲۹-۱۱) - مصریک بہتر بنایا (۲-تواریخ ۲:۲۹) - ۱۵) بہال تک کراس کی شہرت مصریک بہنچی (۲-تواریخ ۲:۲۹) -ان سب کامیا بول کے باوجرر وہ اپنی عمر کے انٹری حصتہ میں خداوندسے بحركها به السامعلوم موتا ب كرحب تك زكرياه نبي زنده ريام أس كاانز بأوشاه يراجها تفااور حب يك بادشاه نعداك احجام بيمل كرتار بإخدا ن أسف بشي بركت دى ٢١- تواريخ ٢١: ٥) د ليكن جب وه كامياب اورطا فتور سوگيا تو وه غرورس محركيا ا در نورسيكل من خربان كاه ريخورهبان مے لئے گیا جگرامے ایقی طرح معلوم تفاکر دیکام صرف کامن کرسکتا ہے - عزر آبی سردار کاس نے استی کا ہنوں سے ساتھ عربی ، اوشاہ کو رم منے کی کوششش کی نیکن وہ نہ مانا اور خدا نے اسے کوڑھی بنادیا۔ يهنا يخر كورْده نع موت تك أس كالبيجيا نه تيمورُادا - أوادينُ ١٩:١٩:١١-٢١) -بو- قهات کی نسل سے ایک لاوی ( ا - تواریخ ۱ ،۱۹۲) م س - داود کے عہدیں بیونتن کا اپ (ا- تواریخ ۲۷: ۵۲) -م ر عارم کے بیٹوں میں سے ایک بوانی جنبی بوی کو ملی و کرنے پردضامند سوگیا (عزران ۱۹:۱۰) -۵ - عنایاه کاباب، جواسیری سے بعد میروشلیم والس آیا رنخمياه ١١: ٣) -(عبرانی = مضبوط) - عرد اکے زبانے کا ایک شخص بیس عز مَنْ اب بن غير بيودي ميري كو چوارد يا (عزر ۱۰۱: ٢٢) -عزلقا ٥- عزيف :- شمال مغرى يهوداً هي ايك شهر- اس كا ذكر مفيد وشيرك ساخه موا، سب لیشوس نے اوشا مول کا تعاقب کرے منہیں ان منہرول کک ركيسا (لينوع ١٠:١٠) - اس كانام ذيل ك حوالول ميس بهي آتا بعيد (ليشوع ١٥: هما؛ السموتيل ١٠:١؛ ٢- تواريخ ١١: ٩؛ بيمياه ۱۳۰۱ عنظمیاه ۱۱۰۱۱۱) ـ عربینیل - مربق ایل :- (عبرای عدامیری وب ب-،-عربینیل - عنوی ایل :- ایک لادی جوا دنجی شرمای گانے

143

عتارات کومیو (گرمیوو) ه کی طرف رجوع سرکیا (۱ سیموٹیل ، ۳۰)

۱۹ - اسراسی سیموٹیل ، ساول اور دا آدو کے دمانے میں اس گناہ سے

بچے رہے ۔ لیسکن سلیمان بادشاہ سے اپنے عہد کے دوسرے

حصہ میں سیاسی حکمت عملی سے شخت غیر قوم عود تول سے شادی

دفت میں سیاسی حکمت عملی کے تحت غیر قوم عود تول سے شادی

دکی ۔ انبوں نے بادشاہ کے دل کو اپنے دیوی دیو تاول کی ساڑھے

مرغوب کیا (۱۔ سلامین ۱۱:۲۹ - ۸) ۔ بنی اسرائیل اگلی ساڑھے

تین صدیول کے اس دیوی کی پرسٹس کرتے رہے او قتیکہ

تین صدیول کے اس دیوی کی پرسٹس کرتے رہے "او قتیکہ

ایمور کیا و بشاہ نے ان سے بت تو شرکر انہیں اس لعنت سے

نہ چھوٹوایا ۔ نیز دیجھے لنجل ۔



باخنی دانت کی بوکھٹ کھولی سے ایک بے نقاب عورست بھاک رہی ہے - غالباً معشق، بارآ دری اور بھاک ما ادیوی عشارات یا اس کی مجاران ہے جو ★ قدیشہ کا کردار ادا کررمی ہے ( دکیھے کسبی) - میچھٹ خورس آباد میں ملی ہے -غالباً بہ آتھ یا نوسوسال ق م کی ہے ۔

ع: ۳، ۱۲ از ۱۰ اس از ۱۰ اس اس اس و بران و از ۱۰ اس و بران و از اس و اس و بران و از اس و اس و بران و اس و بران و اس و بران و اس و بران و برانش ۱۲ اول و اس ک مساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکوشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکوشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکوشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکوشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی بادشا برول نے د فاتم کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی باد شا برول نے د فاتم کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحقی باد شا برول نے د فاتم کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحق کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحق کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحق کورگر میکورشکست دی ( پیدائش ۱۲ او ۵) و ساحق کورگر ک

عس مرس (عبران عِ مُعِكُمُ ) مُّاسِكُمُونِ كانام مُواصَّعَا فَي عَمِسُونِ كانام مُواصَّعَا فَي عَرَامِ مِواصَّعَا فَي عَرَامِ مِلْ الْمَعَا فَي عَرَامِ مِلْ الْمَعَالَ اللّهِ عَلَيْهِ وَالْمِلُ اللّهِ عَلَيْهِ وَالْمِلْ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمِلْ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمِلْ اللّهِ عَلَيْهِ وَالْمِلْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

عرب الله (۲۰:۲۷) - میرانی یه وهوال) - میوداه کے علاقد میں ایک عسن - عاشان :- شهر وبعد میں بنی شعون کو بلا - اس کے بعد اس کو بناه کا شہر بنا کرکا میزل کو دیا گیا (لیشوع ۱۱:۲۸) ؛ ۱۹: یا اور ایک کا دیا کہ ۲:۲۲) اور کا ۲: یا اور کا ۲: یا اور کا ۲: یا اور کا کا تاہم کو بناه کا ۲: یا اور کا کا تاہم کا ۲: یا اور کا کا تاہم کا تاہم

عسوات - عشوات :- آستر کے تبیلے کا کیک شخص عسوات - عشوات :- آستر کے تبیلے کا کیک شخص (۱-تواریخ > : ۳۳) -عسیسیا ، عسی امل :- (عبرانی = فدا بنانے والا سے) -عسیسیا ، عسی امل :- (ثبی سر قی رس شن میں

عسیسیل معسی ایل :- مغرن یه فدا بنانے والا ہے) فدر بنیل معسی ایل :- مغرن سے جیدے کا ایک شخص جن کا
فرص ا - تواریخ م : ۳۵ بین سے - یہ اپنے گھرانے کا سرداد تفاہ
عشائے ربانی کے معنی اس کی ابداد واللہ ای
عشائے ربانی کے معنی اس کی ابداد اوراللہ ای
بیں - اس کی ایمیت اس واقعہ سے ابھرتی ہے کہ سے خدا وند
نیاں - اس کی ایمیت اس بیشتر دات کو نئے کھانے ہوئے ا - پنے
نیار دول کو اسے منانے کا حکم دیا " بجب وہ کھا دہے تھے تو لیسوئے
نی دوئی کی اور برکت دے کر توڑی اور شاکر دول کو دے کرکہ الو
کھا ہے ۔ یہ میرا بدن ہے - بھر بیالہ کے کرشکر کیا اور ان کو دے کرکہ الو
کے لئے گنا موں کی معانی کے واسطے بہا یاجا نا ہے" (متی ۲۲:۲۱-۲۸) و
مقس میں سے بیو - کیو کم نیر میرا دہ عہد کا نون سے جو بہتروں
کے لئے گنا موں کی معانی کے واسطے بہا یاجا نا ہے" (متی ۲۲:۲۱-۲۸) و

اس کی اللیاتی ایمیت اس کے اللیاتی ایمیت اس کے انجو تی ہے و پولس دسول نے اس کی کی ۔ وہ کھتا ہے : "وہ برکت کا پیالہ جس پر سم برکت کا پیالہ جس پر سم برکت کا پیالہ جس پر سم برکت کیا پیالہ جس ہم توطر نے ہیں کیا میں کہ جو بکہ دوئی ایک ہی ہے اس کھنے میں برکت بیال کی شراکت بہیں کہ جو بکہ دوئی ایک ہی ہے اس کھنے ہم بوہ ہے ہیں ایک بدل بیل کیونکہ ہم سب اس ایک روٹی میں شریب بوت ہیں (ا۔ کرنتھیول ۱۰: ۱۱ - ۱۱: ۱۱: ۳۲ - ۲۸) - اس کی شریب بوت ہیں جس شدہ کلیسیا میں کی کروٹ اور الہیاتی آ ہمیت بل کراس دفاقت کی بنیاد مہیا کرتی ہیں جس کے درلید سے جمع شدہ کلیسیا میں کی موت اور جی اُنتھنے کی یا دمناتی سے جو اس کی دوحانی نہ ندگی کا سرتی ہمیں ۔

بربرس کلام مقدّس میں خدا وندکی میزکوئٹی ایک نام دیئے گئے ہیں جن میں سے مرایک اس کی اسمیت کے کسی ند کسی پہلوکو بیان کراہے۔ اسمیسے کا بدن اور خون (متی ۲۶:۲۹ – ۲۸)، سیح کے خون اور بدن کی نشراکت (۱- کونٹیول ۱۹:۱۰) ، خداوندکی روٹی اور بیب لہ (۱- کونٹیول ۲۷:۱۱) ، دوٹی توٹرنا (اعمال ۲۰:۲۲) دور

عشلے ربانی (ایمنظیول ۱۱: ۲۰۰) کمالگیاہے۔

اس پاکس دسم کا مطلب اس سے متعلق مستعل حسب ذیل اصطلاحات سے مبھی بخوبی عیال موزا ہے: بوخارست (شکرگذادی)، پاک شراکت ، لیسوع کی موت کی یادگارضیا فت ، محدونناکی قربانی اور مسیح کی حضور ہی۔

عشائے رہانی کی نوعیت

عشائے رہانی کی نوعیت اوراہمیت میسے کے بدن اور نون " کے مطلب اور ایماندار کی ذندگی میں اِسے منانے کی اہمیت کی نفسیر سے طام سوجائے گی ۔

میسے پیتوع نے اپنے برن اور نون کی طرف بواشارہ کیا ، اس کے مطلب کی تین طرح سے تفسیر کی گئی ہے : پہلی ، کینفولک کلیسیا کی تبدیل جو سرکی تفسیر- دو سری ، لونفرن کلیسیا کی اتحادِ ہو ہر کی تفسیر ۔ تیسری ریفار مڑکلیسیا کی علامتی یا دگار کی تفسیر۔

کیتفولک کلیسیا کے نزدیک اس باک رسم کی ادائیگی کے ہر موقع پر روٹی اور انگور کاشیرہ حقیقنا کمیسے کا برن اور تون بن جانا ہے اور یوں عشائے ربانی انسان کے گنا ہوں کی حقیقی قرائی بن جاتی ہے - بیو کمدروٹی اور شیرہ سے کے حقیقی بدن اور خون بیں تبدیل ہوجاتے ہیں اس لئے وہ عشائے ربانی بیں شرکی ہو نیوالوں کے لئے حقیقی ففسل اور اجر کا باعث شتے ہیں۔

اس کے برعکس لوتھرن کلیسیا تبدیل جوہرکا انکادکرتی ہے لیکن عشائے رہا نی کے اجزا بیٹس لوتھرن کلیسیا تبدیل جودگی پر ایمان رکھتی ہے ۔ "اکہ وہ لوگ بواس رسم میں حقِد لیتے ہیں اسرادی طور پر مسیح کو ۔ حاصل کر س ۔

علامتی یا دگاری تعلیم حس کاکیتون حامی تقا برسکھاتی ہے کہ بدن اور نون کی اصطلاحات کو لفظی طور پر نہیں لینا چاہئے بکہ علامتی طور بر۔ اور کہ اس سم کو مناتے وقت سے دوحانی طور برحاضر موتے ہیں۔ لہٰذاعشائے ربانی ایک دائمی یا دگارا ور ضدا کے عہدی فضل کی مجہ ہے جسے تقدیس اور تابع فرمانی کی تجدید کے طور برمنانا چاہیئے۔ مجہ ہے جسے تقدیس اور تابع فرمانی کی تجدید کے طور برمنانا چاہیئے۔ علامتی یا دگار کی تعلیم جسے اکثر غیرلو تقران برو ششنٹ اصلاح

علامتی یا د گار کی تعلیم بجسے اکثر غیر لو تظرن پر و تستشف اصلاح دین کے دفت سے مانتے آئے ہیں اِس کی دوم ری فطرت کو ظاہر کرتی ہے لینی ایک طرف تو یہ علامتی ہے اور دوسری طرف یا د گار ضیا فت ۔

یوبوری اس کا علامتی مونا، اس کے سیجی زندگی پرا طلاق سے ابھرنا بسے ۔ بہ ہمادے گنا مول کے لئے سیح کی موت اور مسیح میں ہمادے گناہ کی طرف سے مرنے (۱ - کر نفقیول ۱۱:۱-۱۱)، دومیول ۱:۱-۱۱ میل میں کے وسید ہمادے داستباز دھرنے (۱ کر نفقیول ۵: میں کہ موت کے وسید ہمادے شامل مونے (۱ - کر نفقیول ۱۱:۱۰) ،

مسیح کی موٹ کے ذریعہ ہماری اور سیح کی بیگا نگت (رومیوں ۲۰:۱۱) اورجب کک سیح نرآیش ان میں ہماری اُمید (۱-کرنیخیوں ۲۷:۱۱) کی علامت سے ۔

عشائے رہانی کے عناصر علامتی ہیں - روٹی ، میے کے بدل کی علامت بانشان ہے - روٹی ہرزندگی کا انخصار ہے - لیس روٹی توڈیا اس بات کی علامت ہے کہ ہماری نجات کی خاطر میے کی جان ٹوٹی - انگور کا شیرہ تو کے خون کی علامت ہے رہیش کرتا ہے کو خفن ب اللی کے باعث میے کی زندگی کور دندا اور نجوٹر اکیا - یہ دونوں بل کر میے کی زندگی کی قربانی کی تشریع کی رتے ہیں -

کین اس کی سب سے بڑی اہمیت اس میں ہے کہ یہ یا دگا ا فیا فت سے ۔ یہی وہ مقام ہے جہاں ابمان دارنئے طورسے باطنی اور روحانی طور برخدا کے اس فضل سے متاثر موتا ہے حبس کا اظہار سے کی موت ہیں ہوا۔ جب وہ اِن علامتی عاصر کولینا ہے تو وہ ایک مرتب بھر سے کہ ایما ندار کو اس کی وقتا فوقت تخدید کی صرورت سے بلکہ بر نہیں ہے کہ ایما ندار کو اس کی وقتا فوقت تخدید کی صرورت سے بلکہ بر نہیں ہے کہ ایما ندار کو اس کی وقتا فوقت تخدید کی صرورت سے بلکہ بر نہیں ہے کہ ایما ندار کو اس کی دفاق اور یا گار یاد کارسے جس کے وسیدسے دفیق کی یا دگار ہے اس کئے یہ سے کی مرضی کی فرما نبر داری کا نے طور سے عہد بھی سے ۔ یہ ایک مرتب بھر اِس بات کا افراد ہے کہ اُس کی بخات کا انحصار گلم مرسے کے تو ڈے ہون اور بہائے ہوئے وں پر ہے۔ عہد کھی ہے کہ قائے تہ کہ قائے دائی کے نوٹ کو ایما کے موت کون پر ہے۔

کلام باک میں عشائے رہانی میں شرکیب ہونے والے کے بارے میں دیوتفاضے طفت ہیں۔ پہلا، وہ نجات یا فتہ مہود و دوسرا، وہ متواترالیسی ندندگی نسبر کرتا ہو دوسرا، کو موت کی یا دگار کے ساتھ مطالبت رکھتی ہو۔

پوئکہ عشائے رہانی فضل کے باطنی تجربہ کی علامت ہے اسس کئے صرف وہی ہوسے کی فیف رسال موت میں شامل ہیں ان کی موت کی یا دگاد منا سکتے ہیں ۔عشائے رہانی میں سنسر کیب ہونے والے مرشخص کوشرکت سے پہلے اپنے ایمان کو جانجنا چاہیئے (ا۔ کرنجیول ۱۱: ۲۷۔ ۵) ۔

مزید برال ، شرکت کرنے والے کو وفاد اوانہ زندگی لسرکرنے دالا بونا بچاہیئے ۔ وہ دیدہ دانستہ گناہ کا مرتکب نہ بوتا ہوا درجب وہ خداوندی میز کے پاس آئے تواس کے دل میں مسیح میں زیادہ قریب زیاقت دکھنے کی خوامش موادروہ سیح کی موت کی یا د منانے کے مطلب کو بخوبی میں میروزا - کر نیمیوں ۱۱: ۲۸) -

بعد الروراس كاكلام ميں صاف طورسے ذكر تومنين تام قياس فالب سے كه ابتدائ كليسيا ميں عشلت ربّاني ميں صرف بيتسمريا فت ايما ندار شركي بوسكتے تقے۔

خداوندي ميزكااهتمامروانصرامر

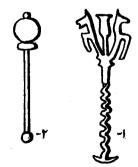
کلام ممقدّت میں اس دسم کو منانے کا طریقہ نہیں تبایاگیا۔ تاہم دسولی کلیسیا کے نمونہ سے ظاہر موتا ہے کہ ایسے کہ ایسے ہاقا عدگی سے منایاجا تا اور پر کلیسیا کی پہتشن کا مرکزی نکنہ نفی ہ

اس رسم کوغیر لطور بائی کلیسیاؤں (وہ کلیسیائی ہوریت ورسم کی نربادہ قائل نہیں) میں سے سے نمونہ پر منایاجا تا ہے ۔ مسیح نے دوئی ہی اس پید مرکبت دی، توڑا اور شاگر دوں کو دیا۔ یوں شرکت کرنے والا روٹی اور بیا ہے کولیتا ہے۔ یہ شرکت اس بات کانشان سے کروہ ہے۔

شاگر دول کامیح کے ساتھ روٹی اور پیالہ میں شرکی سونا به ظاہر کرنا ہے کہ وہ خدا وند اور دیگیرا بیا نداروں کے ساتھ رفاقت رکھتے ہیں ۔

اگر جراس پاک رسم میں بخات بہیں تو بھی اس میں اسسے متعلقہ ائمور بائے جاتے ہیں۔ یہ انسان کی خاطر سیجے کے پورے کام کو ظاہر کرتی ہے۔ بعب ایما ندار روٹی اور شیرہ انسان کے تمام رقب عمل کو ظاہر کرتی ہے۔ جب ایما ندار روٹی اور شیرہ لیتا ہے تو وہ میں جنیا ایمان رکھتا ہے اسی نسبت سے روحانی بیتا ہے تو وہ سی نسبت سے روحانی برکات حاصل کرتا ہے۔ یا دگاری کا پہلواس پاک رسم میں نہیں یا یا جاتا بلکہ ایما ندار کے ول میں۔ یہی وہ مقام ہے جہاں ایمان کا ہونا ضرور کی سے۔

عصا :- کاند جمر - دندا دین و عرانی کے مختلف لفظوں عصا :- کاند جمر - منتبط دیا جمیلہ کے لئے بھی استعال ہوا ہے . دکھیئے خاندان) - شریبط - یہ زیادہ ترفارس کے بادشا مہر کے عصا کے لئے آتا ہے (استر می : ۱۱ ، ۵ ، ۱۲ ، ۸ ، می ) - لفظ هسط میں آیا ہے - عصا شخصی اختیار یا شاہی حاکمیت کانشان تھا - یہ عام طور بر ہے - عصا شخصی اختیار یا شاہی حاکمیت کانشان تھا - یہ عام طور بر مرتبی اورمنقش موتا تھا اور بادشاہ یا آس کا یو بدار آسے اسما تا تھا ۔



۱- مزّ بّن عصا بوعشآ دولوی کے مجسّر کے ماتھ میں تھا ۲ - شاہی عصا

ليكن اكمثرعام شخص محبى اينااختيار جناني كي سيخ عصا ابني إنته

حاکم مراد ہیں۔ ان دونوں حوالوں کا تعلق مسیح موعود کی اسمدسے ہیں لفظ زبور ۲۵ بیں آیا ہے جسے نئے عہدنا مدمیں مسیح کے بیٹے ہونے کی پیشنگوئ ا دران کی حکومت سے تعبر کیا گیاہے یہ ..... نیری

پیانش وی: ۱۱ورگنتی ۲۲: ۱۱ میں عصاسے متقبل کے

با دشاس کاعصارات کاعصابی " رعبرانبول ۸:۱ ) -

بوسرکنٹرا ضاوندی کانسخرار انے سے لئے اُن کے ہاتھ میں تھا یا گیا (متی ۲۷ نظامی کانسخرار ان کے ہاتھ میں تھا یا گیا (متی ۲۷ نظامی کا ملیت کا علمبرداد تھا۔

عصمت فروشى إكسى كابيشه ولكهة كسى

خلیج عقبرمیں ایکوٹ کے نز دیک ایک شہر۔ عصیون جاہد ہو تاوش میں تیام سے پشتر بنی اسرائیل کے بیابان میں سفرکے زمانرمیں بیران کے ڈیکنے کی انٹری مجار کھنتی (گنتی سرر: ٣٥-٣٩) - سيلمان سے عبد ميں يرشهرا بني نوس مالي سے عودج پر مقا۔ بہاں سے اُس کا تجارتی بیڑہ او قبر جا تا تھا جہاں سے وہ سو نا لأما تحفا (١- سلاطين ٩: ٢٧ ما لعد ، ٢- تواريخ ٨: ١٠ ، ١٨) - يهو سفط نے اخریکی کے سامحہ مل کر اوفر بھینے کے لئے اس بیگر جہاز بنائے سيكن بيره بندرگاه جهورت مسيلي سي تباه كرديا كيا (٧- نوار خ ٢٠: ٣٥، ٣٦، اسلاطين ٢٢: ٨م، ٩٩) - آنار قديم كي كفيرا تي سے معلوم ہنتا ہے کرعمتیوں جابر، ال تعلیف کے مقام پرتھا ۔ برسسر مشرق میں ادوم کی پہار ہوں اور مغرب میں فلسطین کی پبار ایوں سے درمیان واقع تفاجهان مثمالی مبوا بڑی تیزی سے بلتی ہے اوروا دی الداب کے وسطى طرف بطيعتى جاتى سے - پوكدير شهر صنعت كام كرا در بندر كاه تفا اس کئے ان مواول کی وجہ سے بہ مقام جناگیا تھا ۔ کھدائی کے دورال بہال سے زیادہ تا نبر اور لو ہا گیملانے والی عبشیاں ملی ہیں یعشیاب اس طرز يرتعميري مُني تقين كه شول سي حلنه والى تيز سُوا سف فائده اتفايا ما سكَّ-سلیمان سے زمانہ میں نزد کمی کالوں سے ال بھٹیول کے لیئے خام دھات مہیاکی جاتی تھی ۔ بیکارو بارسلیمان کی دولت بیسھانے میں بطراممدو

معاون تابت ہوًا۔

عضم - عاصم ،- ادَّوْم كى سرحد برايب شهر عربني شمعون عضم - عاصم ،- كوديا كيا دليشوع ٢٩:١٥ ؛ ٣:١٩ ؛

ا- تواريخ سم: ٢٩) -

رعبراني يمضبوطي - ببهوراه سي حنوبي عضمون يعصمون :ر تعدیبه ایک شهر رنگنتی ۱۲ سوزیم ۵) ؛

میٹوع ۱۵:۷۵) -عطرکشید کرنے والا۔ عُطّار :- گذرھی (واعظ ۱۰: ۱) دیکھٹے حسن افروز انشیار-

عطارات \_عطاروت : \_ (عبران = تاج -جمع) - ا - موجوده خربت الطارس - ير سنسبرير دن سے مشرق ميں ہے ۔ اسے بنی رو تن كوديا كيا تعالين

بنی توریخ اسے نصیار آر تنایا رگنتی ۳۲: ۱۳، ۱۳ س

۲ - افرائیم ا در نینیکن کے علاقول کے درمیان ایک جگر دیشوع ۲:۱۷) - شاید میر اور عطارات ادار ایک می میگر میں ( لینتوع ۱۱:۵ ؛

٣- افرائيم کې مشرقی سرحدمپراکیب جگه (یشوع ١١٠) ۔

يرمثيل كى ايك بيوى -ادنام كى مال عطاره :- (١- تواديخ ٢: ٢٧) -

رو کرندی ۱۹۶۴ که خو مشبودار چیزون کا بوهر- دیکھیے مسن افردزانشیاراور

س عطروت: عطروت: بر غالبًا پُردانام عطرات شوفان بر عطرات سرفان میں ایک شہر جب \* بنی تبرّ نے نصیلدار بنایا (گنتی ۳۲:۵۳) ۔

عطرات بیت یواب مطووت بیت یو آب :-

بيت لم محقريب ايك مقام (ا-تواريخ ٧٠٠٧)-

عطرات شوفان - عطروت شوفان :- برایک شر بصے امنوں نے فصیلدارکیا ۔ بریدون دریا کے مشرق میں واقع کھا

عطر دان :- وتجيئے زيوراتِ باجبل ١٠

عطلی - عتاری :-عزرا کے زمانے کا کب شخص سب نے اپنی اجنبی بیری کوالگ کیا (عزرا ۱۰ : ۲۸).

عرب عافس الم عبراني المجيول -عفر عافس الم مديان كابينا ورابرام كابينا ( ببدائش ۲۵: ۲م ؛ ا- تواریخ ۱: ۳۳) - ر

٧ - بهوداه کے قبلے کے عزرہ کابیٹا (۱ - تواریخ ۴ :۱۷)-(عبرانی =غزال، مرن کابچه)-

عفرون :- ۱ - بن جت یں سے صحر کا بیٹا - ابر ہم نے اپنی ہوی سَارَهُ كُودُ فَنَا نِے سے لئے عَفِرُونَ سے پیارسومنْقال چاندی پیمُلْفِها کا فار

خریدا (پیدائش ۱۷۰ م) -خریدا (پیدائش ۱۷۰ م) بالرجویم و آه کی شمالی عد پر بیدشکیم کے شمال مغرب میں چھمیل سے فاصلہ نیروا تع تھا (لیشوع 18: 9) ۔ مو - ایک دیبات جصے ابیاتہ نے برتجام باد ننا ہ سے بیا

(٢- تواله کخ سور: ١٩) ۔

ر بست (عبرانی = مرن) - عقره :- اینین کے علاقے میں ایک شہر الشوع ۱۸: ۱۸ ) -غالباً یہ دہی جگہ ہے جہاں خداوندلسکوع چلے گئے تحب یہو دی ان مر

فنل كرنے كالاده كريب عقه ( يومنا ١١ . ٨ هـ) -

ر بنی منسی کے علاقہ میں ایک مقام بیماں جدعون نے اس فرشتے کو بلوط کے درخت کے بنچے بیٹھے دیمیا جس نے اسے کہا كربنى أسرالتيل كومديا نبول سے بجا۔ بہال مدعون نے حدا وند كے لئے مذبح بنايا د قضاة لانسه د) -

ُسو- معوناتی کا بیٹا (ا - نواریخ م : ۱۴) - نیزدکیھے مبیت عَفرہ -عفربیت نسب و لیلیت : یه نام ادوم کی تبابی کے سلسلہ میں بین بہانا میں بیا بہانا میں بیا بہانا ہے ۔ مفسروا کواس کی تشریح کرنے میں کافی دفت چیش ہیں ہے۔

بعض كاخدال بي كربيبوديون مع بصوت پربيت سے متعلق ہے -اس کی بابت عجیب کہا نیاں رائج میں منتلاً ہے کہ رات کو بیخوالسور ت عورت کی نشکل اختیار کر منتی تفتی تاکر چپوٹے بچول کو اغوا کسرے تباہ کر دے۔ ۳۱) کا تعلق دات سے تھا تب ہی اس کولیلیت (عربی الکیلت کا نام دیا گیا ۔ در کھنے کیسھولک ترجم ) علمودیں یہ روایت سے کہ مؤاک شالیت سے

يك يه آدم كى بيوى مقى ادر اس طرح بيجنّات كى مان تصوّر كى جاتى مقى نیکن سیابکل من گھٹت بات ہے۔

مبنین کے علاقے میں بیت ایل سے درمین شال مفرب عفی :- بینین کے علامے یں بیہ ای بہامیں بات کا دیمہ میں بیا ۔ ۔ بین ایک شہر اس کا ذکر مرف کیشوع ۱۸ :۱۲ میں باک

عُقابِ: - ديمِق پرندگانِ اللِي

عُقاب *، بحرى عُ*قاب بـ و<u>يصّ</u> پزرگانِ إث<u>ل الاب</u>

عَيْسُوكَ اولادسے الْيَصْرِكا بِلَيّا (١- تُوارِيْحِ) ٢١١ - يروُطنسط عقان :- ترجم می ربجالیقان ہے ، یہ مک شعیر کے عوری رئیس القركايليانغا ( ببيراكش ٢٠٠ - ٢٠) - بني اسرائيل بيرونت بني ليفان سے علاقے میں تقرب میریں بارون نے رحلت کی اور بہیں اے ونناياكيا (استنتنا ١٠)٠٠) -

يسليمان كى بندرگاه عصليون عاريقى لفظ عقبه باشل ميں نہيں آباداسلين

عبرانی عنفوب بر بیسوی جمع - عبرانی میں برلفظ ہمیشہ معلا عَفْرِيم به سن ساته آسے حبن كامطلب بيڑھانى ہے - مقابلہ كرين لفظ درمعلوت "كابوز فورً ١٧١، ١٧١ وغيرو كے عنوالوں ميں آباہم یہ وہ زنورہیں جہنیں کاتے موفع سکا کی جھا تک برمائے تھے ، عقرینم كى چرِّى ها كى بَنى اسرايتُل كى جنو نى سرعد كفى دگُنتى ٢٠٢ : ١٨، يشوع ١٥:١٥ ) . " وْلُسننيون شم يا ئىچىشېرون مىي سىيەشمال تەپئى عَقْرُون بِهِ مُحْدِينِ يَهُودَاه كُومِيراتُ مِن دِيا كَيَا بِهَا تُومِي لِشُوع لِيَ اسے نتے نہیں کیا تھا (اسموثیل م ایرا) بیشوع (ا : (م)) - باتی عارشهریر يمن: استدود، غرقه ، استفلون ، جات ب

عقروت باری باری مبنی دان اورفلستیوں کے قبیضے میں آنا رہا (تضاة ١:١٨) أيسمونيل ١٤: ٥٢ وغيره) -اس سيميل كرخدا كاصندوق اسرائیل کووالیس کیاجانا فِلستی اسے یہاں سے آئے (اسمولی ۱۰:۵) -اس مجدعفرون کے دیو البل آلوب کا مندرجی تفاری سلاطین ۱:۱)-نبی اس کافکردوسرے فلستی مشہرول کے ساتھ کرتے ہیں (عاموس

ا: مصفنیاه ۲:۲ ؛ زکریاه و: ۵ - ۷ -

(عبرانی ہے تھا قب کرنے والا) ۔ ا - اِلْمُوعَدِينَ كابيبًا ( ا- تواديخ ١٠٢٣) -

٧- ایک لادی صب سے نوا فران کے فرد سبکل میں درمان راحیا کا كے مكبيان) شف (ا-تداريخ و:١٠) -

س - نتنیم سے خاندان کا سرمباہ (عزرا ۱: ۴۵) ۔

م مرایک لادی حس نے عزرا کے زمانہ میں مشرفیت کو بڑھ کرٹ نایا اور اُس کے معنی بتائے رخمیاہ یہ ، یہ ) یہ

عقيده ، انناسيس كا دانناسى عقيده الفناسيس كاعقيده ب

پوئد برعقیدہ مقدس اناسیس کے نام سے مسوب کیا گیاہے اس لئے اس کا تعلمی اختیاد سولوں کے عقدے اور نفائیر کے عقدے کے براتيجهاجا تأسيد يعفيده جزي فراتس مين وتجودس أيا اسكيمفنف كاعلنين اس كى محمل صورت المع سوم في ترهي من سي يبلي نهيل ملتى - يوناني

ادر تروسي كليسايتين است عبادت مين استعال توكرتي بين مكراسس كو ا بمان سے معیار کا درج منہیں دیتیں اور بافی کلیسیائیں اس کوعض عقیدہ ۔۔۔ کی حنثیت سے مانتی ہیں -اس کامصنف اثناتشیس نہیں موسکتا کیونکہ اس كا اصل متن الطيني ميس سي اوريه إثنانسيس كي يونا في تمنب بين بي بایا جاتا ۔ اس کے علاوہ پوتفی صدی کے کسی مصنف نے اِکس عقيده كاذكر نبي كيا - يعقيده كليسيائ قديم كى تعليم كانولفيورت خلاصر بیش کرا ہے۔ ہم اس میں باک تشکیف کے بارے میں السطین كى تعليم كا اثر پہچائتے ہیں ۔ دوسری اور بیالیسویں آیات میں اس كی تعليم كورة كرين كاجود كرب وه دوسر عقيدون مين نهي يا ياجاً ، اینی طوالت کے باعث محقیدہ عبادتوں میں بہت کم استعال ہونا

يرعقيده لعض أن برعتول كے ردِّعل ميں مونما بوا بو الوث باك سح بارت مين غلط تعليم ويتى تفيس منذ كاسبيليش Sabellius نی بیعت اور 🖈 ارتیعی برعت قریباً زایم به بین مغربی کلیسیا ك أكب بيان مين نقاييت عقيده كي تعليم كي وصاحت كي تمي سبع - أكرَّةٍ مُقَدِّس اِنْ اسْيِس Athanasius فِينْبِين كُلَّمَا تَعَالَيكِن السِّيْسُ كانام اس كعة دياكيا كيونكه انناسيس \* اكيوسى برعت كابداني فنن تھا۔ ذیل میں ہم اس عقیدے کا منن بیش کرتے ہیں ۔تفصیل کے لئے الم خطر معور بشب بنگ كى كتاب در مسولوں كے نقش قدم برص ٢٢٨ مابعد ن کی مراد اومن کمینی کمین کمین کمین کی کمینی کار در ومن کمینی کمینی ملكة تمام عالمكير كليسيا ہے-

عقیدے کا منن چرچ آف پاکتان کی دعائے عام کی کتاب

سے لیا گیا ہے۔

مقتس اننا سيس كاعقيد لا

جبي مي نخات جاسيع: أسه سب باتوں سے زبادہ مزور بے كەكىيىغولك المان برقائم سے -

۲ - اس ایان کواگرکوئ بے کم وکاست اورخالص نریکھے: تورہ بے شک ابری ملائت میں بیٹرے گا۔

اوركين اوركين ايان برب بكريم واحد خداكى يرتش تثليث

اردیالوت کی پرسنش توحید میں کریں۔ میں اور ٹالوت کی پرسنش توحید میں کریں ۔ ۲۷ - شراقائیم کو محلوط کریں ؛ ہز سوم کو تقسیم -۵ - کیونکہ افتومیت باپ کی اور ہے، پیلے کی اور ؛ ڈوٹ انسک

کی ا ور -ب - سكن باب بيشا ورروح القرس كى الوسبيت ايك بي بي: جلال برايم عظمت يكسال ازتى -

٧ - حبيبها باپ سبح ولييا ہي بيٹا: اوروسيا ہي دُوحُ الفُرس ہے-٨- بب عير مخلوق ، بياغير مخلوق برور كالقدس عير مخلوق .

سوس - اُلومِیت کی داہ سے باپ کے برابر : انسانیت کی داہ سے باب سے کمتر۔ سس- وه اگرچ خدااور انسان سے ۔ تاہم دونہیں بکرایک ۵۷- ایک بی سے اس طور برنہیں کدالومیتیت کوحیمانیت سے بدل ڈالا: بلکہ اس طور بیکر انسانیت کو اوسیتیت میں سے لیا ۔ ہس وہ مطلقاً ایک ہے: جوہروں سے اختلاط سے منہیں بلکہ ا قنوم کی کیتا دیمسے۔ يدين كيوككتيس طرح نفس ناطقه اورتبهم بل كراكب انسان بهوا سیے: اسی طرح خدا اور السان بل کدایک یے سیے۔ ٨٧ - أس نے بهاري بخات كے واسط وكد أنظاما: عالم ارواح مبن أنز كبا، مردول مين سے جي اعظام Pu- اسمان پر بیرهد کیا اور زمرا قادر طلق باب سے دہنے بیٹھا ہے: و بال سے وہ زندوں اور مرد وں کی عدالت كرنے كے ليے آنوال بعد . ۲۰ - اُس کی آمدیرسب آدمی استے اپنے بدن کے ساتھ بی المُثْمِين كُ : اوراين اپنے اللال كاحساب دیں گے۔ اہم- تنب جنبول نے نیکی کی ہے وہ ایری زندگی میں: اور نیبول نے بری کی سے وہ ابدی ہاک میں داخل ہوں گے۔ ۲۲ - کینتھوکک ایان یمی سے: اِس براگرکوئی سیخے دِل سے اعتقاد نر رکھے تو وہ نجات کومامل نر کرسکے گا۔ جلال باپ اور بيني: اور دو مح القُرس كا بو-بعيسا ابتدابيس مقااس وقت سع : اورابد كك رسع كام مين -عقبده رسولول كارسولول كاعقبده :- كتعليم كالخور ياخلامه پایجاتا ہے، اس لئے اس کورشولی عقیدہ کہتے ہیں۔ اس کے چند جبلے تو في عبدنامرسه بداوداست اخبيك كله بين (فللا المرنفيول ال ۳ ا ۱۵ : ۱۳ ومتی ۱۹:۱۷) - موجوده کمل شکل میں بیر الک رئر سے بہلے نہیں ملتا ۔ نر ہی بیر بوس پر سے پہلے اس نام سے کہ لاتا تفاً - ،، م عيسوى كے بعد بير روايت بناي كر رُوم القد سن كي مدایت سے بارہ دسولول میں سے سرایک نے اس کا ایک ایک نغره باری بادی کها ۔ صرف مغربی کلیسیا کال میں ہی اس کوا بیان کا معيار قراد دياليا اورويس سے ير ياكستاني كليسيا ميں مرقع محا-راسخ الاعتقا دمشرقي كليسيائين نقابير كيم عقيده كواوّل درجه دىتى بىن - رسولى عقبيده كى مخقرىدانى يونانى فلىكل رومى كليسيا مين بتيسمه کے موقع پر استعمال موتی تقی اس کے تمین حصّے ہیں ہوباب، بیلے اور روس القيس سعمنسوب بير مختلف جگهول مين السع عقائد باك جاتے عظم - اندائ صورت میں اس کے نو کرنے تھے ۔ خدا ماپ قادر

٩- باب غيرمحدوو، بيتا غيرمحدود؛ مُومِحَ القَدْس غيرمحدود. ١٠- باب اذلى ، بيتاازلى و وقع القدس اذلى -ا - تاسم مین ازلی تہدین: بلکرایک سی ازلی ہے۔ ١٢ - اسمى طرح نه نين غير محدودي زين غر مخلوق: بلكه ايك بي غير مخلوق اورایک ہی غیر محدود ہے۔ سوا - اسى طرح اب فادر مطلق، بيما قادر طلق : رُو تُح الفرسس سها- توبھی تین فاور طلق نہیں: بلد ایک سی فادر مطلق سے۔ 10- وليها مبى باب خدا، بيناخدا: روح القدس فكداسه . ١٤ - ناميم نين خدامنين: بلكه ايك سي خدا سے -١٥- اسى طرح باب خدا وندر بينا خداوندار وح القرس خداوند ١٨ - بهرجي نين خطا وند نهيس عكرايك مي خدا دندے -19 - كيونكر عب طرح مسجى الحمول كيسبب بهب باننا يلياب : كرمرا فنوم جداگانه خدا اور تغداد ندیے۔ ٢٠ -أسى طرح كميتضولك وبن شح لموجب بدكها منع بع بكه تين خدا يا ثين خداونديس -الا - باب نرکسی سے مصنوع سے : مز مخلوق مزمولود -ے ہے ۔ یہ سوں ہوتود۔ موسوع ہے نہ معنوع ہے نہ معنوع ہے نہ مخلوق بلکہ مولود۔ سنر - دو م القد س باب اوربیٹے سے بندمصنوع منحلوق م مو - س تین باب نہیں ، ملکہ ایک ہی باب سے - تین مطینہ بس بلکه ایک مبی بیٹیا بنین رُوع القُدس نہیں بلکہ ایک ہی رُوع القدس سے۔ ٢٥- اوراس ثالوث مين كوليَّ ايك دوسرے سے بيلے يا يہجيے بنين و مذكوني أيك دوسر سع برا يا يجول سع ي ٢٧- بلكه تنيول اقايتم كيسال انزلي: اور بالهم برامر بين -٧٤ - الغرص سرامرين جبيهاكم أو پربيان سرام ع : واحد كي رستش تنكيث مين اور تالوث كى يرتش توحيد مين كرنى واحب عد ٢٨ - كيس جوكوئي نجات جاسي : الاكت كوكول سي مانے . ٢٩ - علاولا اس كے ابرى بخات كے ليخ مزورسى ؛ كه وه بعادے خداوندلیکوغ سے کے عبتم پھی میح ایمان رکھے۔ ٠ ١٠ - كيونكم صبح ايمان يه بنيكريم اعتقاد كيين ادرا قرادهي كرن: كرىمادا خداوندىسى غريج جوخداكا بلياب، خداجى ب اورانسان ي ام ۔ وہ نعدا سے باب کے بوہرسے سب عالمول سے بشتر مركود: اورانسان بع بوابني الصحيح بومرس إس عالم ميں بيدا بوا . اسم وه كالل تعدا اوركائل إنسان بع: ففس ناطقه إورانساني حبم سے موبود ۔ مطلق ، خالق مل رس سيتوع مسيح مادے خدا وند خداكا بيارس موقع القيس؛ یاک کلیسیا، گئا موں کی معافی رس ۔

🖈 مومومیت ، 🖈 عرفانیت اور 🖈 مارقبون كى برعتى تعليم سيسب يند مديول بين اس عقيده مين كي امناف كفي كلف اور تيجيدًا مسترة سبسته اس في موجوده صورت انتياركرلي-زیل میں اس عقیدے کا متن ملائظ مور بیرین آف پاکستان کی دعائے عام کی کتاب سے لیا گیا ہے۔ میں ایمان رکھتا ہوں خدا قادرُ طلق باپ پر ہو آسمان اور زمین

اورنسوغية برجواس كالكونا بيبا اورسارا خداوندسه - وه دور القدس كى فدرت سے بيبط ميں بيا، كنوارى مريم سے بيدا بورا، پنطیس پیلاطس کے عہدیں وکھ اعظایا ،مصلوب مبوًا ، مرکبا ، اور دفن مبوًا . عالم ارواح میں الزيء تيسرے روز مردوں ميں سے جی اُعظاء آسان بر پیوه گیا ، اور نعدا قادر مطلق باب کے وسینے بیٹھاسے - وہال سے وہ زندوں اور المردول كى عدالت كے لئے آنے والاسے

مين ايمان ركضًا مول رُومَ القَرْس بر، بإك مي قولك كليسياير، مقدسول کی سنف آکست ، گذا بنول کی معافی ، بدن کی قیامت ۱ ور ۱ بری زندگی

عفيده معارب دييص علم الأخرت ـ

عقیده انقایه کا انعایه کاعقیده :- کلیسیا کے تین مفدم عقیدوں دويربين : دسولول كا \* عقيده اورا تناسيس كا \* عقيده- يه \* نقاتيركى عباس عامر مين جي سشهنشاه قسطنطين في ١٧٧٥ مين

منتقد کروایا ترتیب دیالیا تفار پر کلیسیا کے ایمان کو 🖈 اربیبی برعت سے محفوظ کرے کلیسیای صحح اور داست تعلیم کو سے بوئے لفظوں میں

بیان کرتاسیے۔

نقابه ك عقيده كالمازير ولليم كى كليسباكا مختصر عقيده تفا بوستبسمه ك موقع براستعال بوزائها بنيسمرك المبدوارول كونين بنيادى سوالول كاجواب دينالاثم تھا،لینی وہ باپ،بیٹے اور دموح القدس کے بارسے میں کیااعتقاد ركصة بين - ابتدائي كليسيا بين چندادراليس مقامي عقائد موجود تقيد عب ماسماس مشرق اورمغربي كليسياك ١٨ والمسقف نقاليرين ادتس كي برعتى تعليم ك خلاف سأدى كليسيا ك لية اقرار إيان مرتب كرين لك تو انبول نے مندرجه بالاعفيدة استعال كيا - ليكن انبول نے ا بنا مقصد بوُرا كرنے كے لئے اس ميں چند حبُلوں كا اهنا فدكيا ، جيسے كه خدا، باپ اور میلیا واحد جو سریس اور کربیٹا خدا سے حقیقی خدا ہے۔ ا نہوں نے اس کی برعتی تعلیم کوشن برشق رد کیا۔ تسطن طنیہ (۳۸۱) اور

خلقیدون داهم) کی محلس عامر نے بھر میندا ورمنروری اهنافات کے بعدنقاً برے عقیدہ کی تصدیق کردی ۔ اُس کے بعداس کامکل منن سب مشرتی اورمخری کلیسیا و ل میں عقیده کا معیار بن گیا مغرب کلیسیا نے صرف ایک اور امنا فرکیا جومشر تی کلیسیانے قبول نہیں کیا ۔ مغربی کلیسیاکی مجلس عامر نے مومی کم میں تالیدو میں روح القدس کے بارہے میں بیا قرار کیا کہ وہ باپ کے علاوہ بیٹے سے بھی صادر موتا ہے۔

یرعفیدہ بینسمہ اور پاک شراکت اور کلیسیائی منیا نتوں کے موقع بدخاص كريشها جا السع ـ

فيل مين تُقابير كے عقيدے كامتن ملاحظ فرمائيں - اس كانر ترجيج ان پاکستان کی دعائے عام کی کتاب سے لیا گیا۔

تفايدكا عقيله

مكي ويمان وكعنامول ايك خواقاد ومطلق باب برجو أسمان وزمين ا ورسب دکیمی اور اُن دنگیمی جیزول کاخالق سعے۔

ا ورایک خدا و ندلیتیوغ مسیح پر سوخدا کا اکلونا بیشی ہے کی عاکول سے پیشتر اپنے باپ سے مولود - نور اسے خدا - نور سے نور - مقیقی خدا سے تقیقی نفرا مصنوع نہیں ملکہ مولود -اس کا اور باپ کا ایک ہی ہومر ہے۔ اُس کے وسیلے سے کل چیزیں بنیں ۔ وہ ہم آدمیوں کے لئے اور بعاری ک بنات کے واسطے آسمان برسے آتر آیا ۔ اور روئے القدس کی قدرت سے · کنواری مریم سی میترا - اور انسان بنا - اور پیلیس بیلاطس کے عہد میں سمارے لئے مصلوب بھی ہوًا ۔اس نے وکھ اٹھایا وردفن ہوًا ۔ا ورتسبب دن یاک نوشتوں کے بوجب جی اعظا۔ اور آسمان بر مرشوط مرکبا۔ اور باب کے دسنے بیٹھا ہے ۔ وہ جلال کے ساتھ زندوں اور مردوں کی عدالت کے لئے بھر آئے گا۔ اس کی سلطنت ختم نہ موگی۔

اورمئي ايمان دكھتا ميوں رُوعُ القُدس بير جوخدا وندسيے اورزِندگی كيتفلك رسولي كليسيا يرايان دكهتا بول - سي ايب مبتيسمه كابوكنابول كى معانى كے لئے بعد اقرار كرتا بيوں واور مردوں كى قيامت اور آئندہ جيان كي حيات كا انتظار كرتا بول - أبين -

نیز دیکھے نقایر کی علس عامد - مزرمعلومات کے لئے دیکھے اشب بنگ کی کتاب "رسولول کے نقش فدم ید" صفی ۲۱۹ ما بعد۔

عقبیس - عقبیت :- رعبرانی = فیرطها) -عقبیس - عقبیت :- تعویج کا ایک شخص ، غیرا کا باپ - بیردا و و مادشاه كالكِ بهادر تفاد ٢ سموسًل ٢٣: ٢٩؟ أ- تعاديخ ال: ٢٨)-

عفیق به دیکھیے معدنیات بائبل الله ب (۱۲)

عقیم و عربی - وه مرد جواولاد بیدا کرنے کے قابل نہ ہو۔ بانجھ کورت میم بر مصفیم کہتے ہیں ۔ لفظ عقیم پروٹسٹنٹ ترجمہ ہیں استثنا ٤: ١٢ میں آیا ہے - د کیا جے بالخھ بن ۔

س (عبرانی = بود) -عکبور بسر ۱- ادوم کے ایک بادشاہ کا باپ (پیدائش ۳۸:۳۷، ۳۹). پر رو

ا- توادیخ ۱: ۹۹) -۷ - یوسیاه با دشاه کا وه بیغیام رسال بیسے اُس کتاب کی با بت بوضلقیاه کا بین کوملی معلوم کرنے کے لئے جیجاگیا ۲۱ - سلاطین ۲۲: ۲۱،۲۱) - ۲ - توادیخ ۲۰: ۲۰ میں اسے عبدون کہاگیا ہے -سا - اِلتاتن کا باب ( برمیاہ ۲۲:۲۲) -

عکری عالمار: دعرانی = مصیبت) - عالمار: دعرانی = مصیبت) - عکری عالمار: عکن کے نام کی دوسری معورت (۱- تواریخ ۱:۷) مردان مواسرائیل کی پہلی مردم شاری عکران : میں مدد کے لئے مقرر کیا گیا دگنتی ا: ۱۳۱ / ۲۲) -

رس دعبران = بائل - بازبیب) - عکسسر :- کیفته که بینی این این بینی - کالت نے کہا تھا کہ ہو کوئی قریب میں میں کالت نے کہا تھا کہ ہو کوئی قریب میں میں کو مارکر اُسے سرکرے گا، وہ اُسے اپنی بیٹی عکسہ بیاہ دے گا۔ کالب سے بھائی فنٹر کے بیٹے غتنی آیل نے اُس کو سرکر لیا چنائچ مکستہ کی اُسس سے شادی بوگئی ۔

عکستہ نے اپنے خا و ندکو اکسایا کہ وہ اُس سے باپ سے ایک گھیت مانگے ۔ وہ اس کوبل گیا تا ہم وہ اس سے نومش نہ تھی ۔ ایک دن وہ اپنے باپ کو ملی اور اپنے گدھے پر سے اُنٹر کر باپ سے کہا کہ تو نے ہمیں زمین تودی ہے ، اب مجھے برکت وے اور پانی کے چشمے عنا بیت کر سرکا آب نے اُسے اُوپر اور نیجے سے چشمے عنا گت کئے (لیشوع ۱۱:۱۵۔۱۹)، قضا آ ۱:۲۱ - ۱۵) -

ایک اسراتیلی میں کہانی بیشوع باب ، میں میں کہانی بیشوع باب ، میں میک ہے گئی ہے ۔ علی بیشوع باب ، میں بیان کی گئی ہے ۔ علی نے بریجو کے لوٹ کے مال میں سے ایک نفیس جا در ، سوناا ورچا ندی چرائی تقی ۔ بیشوع نے تمام مصابق الدیشوع ۱۹ ۱۱-۱۹) اور باتی تمام چیزوں کو برباد کرنے کا حکم تھا۔ کمیا ہوا تھا (بیشوع ۱۹ ۱۱-۱۹) اور باتی تمام چیزوں کو تبرباد کرنے کا حکم تھا۔ کمیکن ایک شخص کی نافر مانی سے تی میں اسرائیلیوں کو تسلست ہوئی ۔ فعدانی اس شخص کی دوبیشوع کو بہائی ۔ قرعہ اندازی کے فاتدان کو عکور کی اس نے اپنے گناہ کاا فراد کیا ۔ بینانچ اسے اور اس کے فاریع میں کے حالی کیا ایک وادی میں مے جایا گیا ۔ بینانچ اس کے اور اس کے فارید میخروں کا ایک فراد میں میں میں میں میں میں میں میں میں اس کے اور اس کے اور بر میخروں کا ایک بیر اور اس اس کے اور بر میخروں کا ایک بیر اور اس امر سے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی کا فرکر نہیں آیا ۔ اس سے اور اس امرسے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی کا فرکر نہیں آیا ۔ اس سے اور اس امرسے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی کا فرکر نہیں آیا ۔ اس سے اور اس امرسے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی کا فرکر نہیں آیا ۔ اس سے اور اس امرسے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی کو فرکر نہیں آیا ۔ اس سے اور اس امرسے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی

متن میں اسم خمیرائے "اور اسپین سہوکاتب سے خلط لمط مو گئے۔ بیغلط فہمی بیدا ہو کئی۔

سبر کریشوع کی: ۵، میں جو حکم دیا گیا اس بر پرری طرح عمل نہیں کیا گیا۔

لیکن حالات مواقع میں کا لفا ضا کرتے ہیں۔ ۱- توادی ۲: پین عکن کو فکم کہا گیا ہے۔

عبرانی میں عکمتن کے اشتقاق کا کوئی مطلب نہیں جبکہ عکر کا مطلم مصبیب عبرانی میں عکمتن کے اشتقاق کا کوئی مطلب نہیں جبکہ عکر کا مطلم مصبیب عبور (وکھ کا کا مام آج کا میں وادی عمور (وکھ کا کا فام آج کا سے گئی کا گار کا کہ مصنف نے بیشوع عکور (وکھ کا کا وادی ) ہے گئی خالیا تواریخ کی کنب کے مصنف نے بیشوع باب یہ سے میں کو ملکر کہا ہے۔

باب دھے واقعہ می مناطب سے من تو میر انہا وقفاۃ ۱:۱س ۔
ریسے ایک کنفانی شہر جیبے بنی آشر کو دیا گیا (قفاۃ 1:۱س) ۔
عکو :- دیمھے بیلنہیں۔

رس (عبرانی مصیبت، نانم)-عکور ا- ایک دادی ایشوع ۱۹:۵) جهال \* عکن کوسنگسادکیا گیا دیشوع ۲:۲۷-۲۷) -

اس کے متعلق بسعیاہ ۱۰: ۷۵ اور موسیع ۱: ۵۱ میں کچھ و عدد کھے میں کچھ و عدد کھے گئے۔ کہ میں کچھ و عدد کھے گئے کہ کئے گئے کہ عکور (مصیبیت) کی وادی انگمید کا دروازہ بن جائے گئے۔ یہ پہلانام ہے جس کا ذکر وادی 🖈 قمران سے ملے مہوئے تا بنے سے طومار پر ملیاً ہے۔

علائ معالجہ :- کلام مقدس یں علاج معالج کے مختلف علائ معالجہ :- طریقوں کا ذکرہے - بیمادی کوروکنے کے لئے انسدادی تدابیر کا توریت میں تفقیل سے ذکرہے ۔ تفقیل کے لئے دکیھئے مفطان صحت کے اصول -

(عبرانی = چھپانا) -علامت :- کبر کا بیٹا اور بینیتن کا پونا ( ا- تواریخ ، : ۸) -

علاموت به اوخی آواز یا اُونی سر (عبرانی یا کمنوادیال) دوشیرا بیل) و کلاموت به موسیقی کی ایک اصطلاح - به پروتستنگ ترجم بیل از برد ۲۷ کی کی ایک اصطلاح - به پروتستنگ ترجم بیل از برد ۲۷ کی کسرخی بی استعال بوئی سے - به نفظ او توادی خالبا ایک داگ کو اس کے میسیح معنی و ثوق سے تعیین نہیں کئے جاسکے ۔ خالبا ایک داگ کو اُسیح مینی و ثوق سے اُونی لینی با بیا میادہ یا کمنوادی قب لیستعیاه او بی کا وازادمی سے اُونی لینی با بیک موتی سے دیسی کا میار کا اور ۱ - انجاز ۱۵ از ۲۰ از بیل میرانی واگ (دیکھے کیفولک مرد میر بین سر داک (دیکھے کیفولک ترجم در نیک کی میں مرت دورت عورت کی بیل بیل سے دورت میں مرت دورت میرانی میں مرت دورت میرانی میں مرت دورت میل میرانی ایک از دورت میر میں مرت دورت میل میل کے اگر دورت میر میں مرت دورت میل میں مرت دورت میل میں مرت دورت میل میں مرت دورت میل میل کے لئے دیکھے مینی ا

علم ألم أوفر بمير: وكيه أثريات وعلم الآخرت -

علم الأخرت معادبات : در يوناني يه استفاقرس eschatos بعني ومدي اور در گائل 1090s بعني اور در گائل 1090s بعني اور در گائل 1090s بين تعليم) .

بابیل سے علم الا توت کا تعلق نہ صرف انسان کی عاقبت سے ہے بلکہ اس کی تاریخ سے بھی ۔ اس کی وجر بیر ہے کہ با بیل کے مکاشفہ کی خاصیت ہی ہی ہے ۔ خدا نہ صرف مملیم اشخاص سے فدر بید اپناا ظہار کرتا ہے بلکہ مخلصی کی تاریخ کے واقعات Heilsgeschichte میں بھی جن میں سب سے اہم اس کے بیٹے کی دنیا میں آ مدیے ۔ مزید برال اس مکاشفہ کامفنون اور نس کے بیٹے کی دنیا میں آ مدیے ۔ مزید برال اس مکاشفہ کامفنون مرف خدا کے محلود دنہیں دیتا میکہ اس میں تاریخ میں خدا کے مخلصی کے کام اور اس کا المہامی کلام جو إن کا مول کی تشریخ کرتا ہے بھی شائل ہیں ۔ پوئکہ خدا تاریخ کاماک ہے اس کے اس کے قاس کے مخلصی کے کام ہیں ۔ پوئکہ خدا تاریخ میں شامل موگا۔

### ١- عهدعتين كامنظر

تنام انبیا دستقبل میں اس دن کی طرف اشاہ ہ کرتے رہے ہیں جب اسدائیل کا خدا ہو بہلے بھی متعدد بار اُن سے پاس آیا اب اُخری برب استباذ ول وخلی اس آیا اب اخری بار آن سے با س آیا اب اخری بار آن سے با س آیا اب اور زمین کوریدی سے باک کرے ۔" خدا دیڈکا دن "اور آس دن " کی معلی اس کی اس کی اس کے محاور ہے اسکی انسی الہٰ آمد کوظام کرتے ہیں ۔ نسکن یہ اُس کی آمد کے وقت کی بجائے اس " دن" کی منوع بہت بیر نہور دیتے ہیں ۔ نیس سخدا و فدکا دن " نمون تاریخ میں اُس کے طہورات کو بیان کرتا ہے ( عاموس 8 : 11 ؛ یوایل ا : 11 ) بلکہ اُس کی آمد کو بھی جس کا تصلی آخری نہا نہ سے ہے ( یوایل س : ۱۲ ) مداور نسامی قائم بھی جس کا قبل اُن کریا ہیں او شاہی قائم کی سے کے دنول میں "خدا اپنی با دشاہی قائم کرے نے آئے گا دیسماہ باز بر ب بر برسم س ؛ و شاہی قائم کرے نے آئے گا دیسماہ باز بر بر بر برسم سان ( و ا

کرے نے کے لیے آئے گا دیسعیاه ۲:۲-۲، بہ بوسیع ۳:۵) - عمد عتیق کی آمید میں میرے موجود کے سیسلے میں متعرف فینڈیں ظاہر سرتی بیں : داؤو کی نسل سے بادشاہ دلیسعیانه ۹:۲-۱:۱۱ برمیاه سر۲:۵-۲) اول بیعد؛ برمیاه سر۲:۵-۲)، آسمانی آومزاد دوانی ایل >:۱۱-۲) اول دکھ آگھا نے والا نفادم دلیسعیاه ۳۵ باب) - نسکین سبت سے حوالول میں دکھایا گیا کہ بیر خدا ہی سے جو ایسے لوگوں کو خلصی دینے آئے گادلیمیا میں دکھایا گیا کہ بیر خدا ہی سے بچو ایسے لوگوں کو خلصی دینے آئے گادلیمیا

۲- عہد جد بداکا منظو سنے عہدنامہ میں پرانے عہدنامہ کی آمید کسیج کے تجسم میں شمسل کو پنچتی ہے ا وراس کی آمیزانی اُس امید کی شمسل کا عُرُوج ہے۔ پراناعہدنامہ حس بات کی ایک آمد میں توقع رکھتا ہے، نیاعہدنامہ

ا سی بات کو د و مبری آمد ملی تکمیل کو سپنجا تا سے "تکمیل" اور تکمیل کا عردی، مخلصی سے اکیہ و وست سم انتکمیل میک مخلصی سے اکیب مبی کام کے دلو حصے ہیں۔ اگر جبر اس و قت سم انتکمیل کے متعلق بار بار شنعے ہیں ( بوقا ۲۰ : ۱۸ - ۱۳ : ۱۳ - ۱۳ : ۱۳ - ۱۳ : ۱۳ - ۱۳ : ۱۳ - ۱۳ : ۱۳ کا دری و میزوند مستقبل ہے ۔ بیش سے کا تا دی کی کا کا دیکی کام اخریت سے منعلق ہے اور جو برکات اس نے دیں وہ انزی ذمانے کی برکات میں ۔

اگری بیشترازی اس شکل میں اس کو نہیں دیکھا گیا تھا ،
میح کی ذندگی ، موت اور قیامت سے آخری ذیا ہے سے وعدوں کی
شکمیل کا آغاذ موتا ہے ۔" آخری دن" جن میں خدا کی باوشاہی قائم
ہوگی رئیسیاہ ۲: ۲ ہے ؟ ہوئی ج ۳: ۵) ، وہ "اب " ہیں (عبرا نیول
۱: ۲) - مُوح کے نزول کا مسیحانہ وعدہ (بوایل ۲۱:۲) سرقی ایل
۱: ۲) - مُوح کے نزول کا مسیحانہ وعدہ (بوایل ۲۱:۲) سرقی ایل
ایک ۲: ۲۰) ان آخری دنول میں وقرع پذیر ہوا (اعال ۲:۲۱ - ۱۱) ایک عروج کا زمانہ نااجاتا ہے ومرقس ۱: ۵۲، ۵۳) اور تمام نے
مہدنامہ میں ہے میدکامحور بنار سما ہے (متی ۲۱:۲۲) وقات بن کا تھوڑا
یوم الا نور ہوں وقت سوتا ہے ، ان کو بورے طور میر لا نے کے لئے
یوم الا نور ہوں وقت سوتا ہے ، ان کو بورے طور میر لا نے کے لئے
یوم الا نور ہوں ہوت ہوتا ہے ، ان کو بورے طور میر لا نے کے لئے
یوم الا نور ہون ہوت سوتا ہے ، ان کو بورے طور میر لا نے کے لئے
یوم الا نور ہوت موت سوتا ہے ، ان کو بورے طور میر لا نے کے لئے
میر الم نور ہوت موتا ہوت کوئی میں موت اور قیامت سے
میر اس کی بہنے یا باس کا عروج اُس کی عبلی کہ مرتانی سے مولا ا

س-گذشته واقعات

ده تاریمی کے فبصنہ سے نکل کر سیح کی با دشاہی ہیں داخل ہوگئے ہیں اکستیول ا: ۱۳) - اُنہیں تبدیل کرنے والی قوت کا تجربہ ہواجس کی بنا پیروہ اس نظامت کا تجربہ ہواجس کی بنا پیروہ اس نظامت کے فبصنہ میں نہیں (دومیول ۱۱: ۲) - اب وہ متواتد کھیل کے عورج کی المید بیزندگی بسر کرتے ہیں (دومیول ۲: ۲؛ ۸ دا؛ افنیول ۲، ۳) کلیتیول ۱: ۵ میں اس لیے انہیں اینارسانی اس پرانے نظامت میں ذندگی بسر کرر سے ہیں اس لیے انہیں اینارسانی (متی ۱۱: ۲۱؛ بیت نوق دکھنی جا بھٹے (۲ کر تھیول ۱۱: ۲۱) او کشیطان کی مخالفت کی توقع دکھنی جا بھٹے (۲ کر تھیول ۱۱: ۲۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱؛ دافنیول ۲: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱؛ ۱؛ اوفنیول ۲: ۱۱؛ ۱۱؛ ۱؛ ۱؛ اوفنیول ۲: ۱۱؛ ۱؛ ۱؛ ۱؛ ۱؛ ۱؛ ۱

سنسطان کی، خدا کی بادشا ہی کی طویل مخالفت آخری زبانہ کی شخصتیت کے طہور کے دقت اپنے عوج پر مہر کی تجسے مخالف نا مول سے پکادا گیا ہے مثلاً انجاڑ نے والی کر وہ چیز" (متی ۱۶ دا مفالم کریں دانی ایس ۱۳۱۱) سمخان کا کا انتخاب (۲ یقسلنیکیوں ۲ بر مفالم کریں دانی ایس ۱۳۱۱) سمخان کا اور محاسفہ سازی ) ور شبیطان کریں مخالف نے اور قوت سے عجیب نشان دکھائے گا (۲ سفسلنیکیوں ۲ نا نیر اور قوت سے عجیب نشان دکھائے گا (۲ سفسلنیکیوں ۲ نا نیر اور قوت سے جیب نشان دکھائے گا (۲ سفسلنیکیوں ۲ نا کی مخاشفہ سازی سال کی دو اپنی موگا جو مذرب کی آڈ میں خدا کی پرستش کی بجائے انسان کی جہتش پر زور وے گا (۲ سفسلنیکیوں ۲ نا ہم کا مطالب کرے گا آڈ پر سنس پر زور وے گا (۲ سفسلنیکیوں ۲ نا ہم کا مطالب کرے گا آڈ پر این بات منوا نے کے لئے معاشری کا دو اپنی رعایا سے کا کل وفاداری و مذرب کی اور سیاسی کا و مکا شفہ سازی ۱۲ اسکا و وہ کو گا نو کی بوئون نا ہے درائی منہیں کریں گے وہ ان کی بر کے دو ان منہیں کریں گے وہ ان کی بر کے دو ان منہیں کریں گے وہ ان بر بر کے دو ان منہیں کریں گے وہ داک پر

وہ نوک ہوتے الکھیں کے فی مابع فرمای مہیں کریں کے اوہ ان پر سخت طلم و تم روار کھے گا (متی مہیں کریں کے اوہ ان پر "بڑی مصیبت" ایسی سخت مہدگی (متی ۲۱:۲۳) کر خدا برگزیدوں کی خاطران دیوں کو گھٹانے سے لئے دمتی ۲۲:۲۳) مداخلت کر ریگا۔

رہ نوگ جومسیح میں اپنے ایمان پر قائم رہیں گے اور حیوان " کی پرستش کرنے سے ان کا کریں گے اور شہادت میں بھی پرستش کرنے سے ان کا کریں گے اپنی موت اور شہادت میں بھی جوان پر فتح مند بول گے ل مکاشفہ (۲:۲) ۔

فخالف من کا فلور اور مقد سول کی اینارسانی، سنیطان کا خدا کے نوگوں سے خلاف آخری مملہ ہے۔ مخلصی کی تاریخ میں کئی اہم مقامات پر مخالف میں میں این این ایم مقامات پر مخالف میں کہا ہے کا سایہ نظر آتا ہے مثلاً اَنظاکش ایفنسس کے دوم میں کا میں این ایس میں (دانی ایل باب، ۸)، بہودی دیاست کے دوم میں کا مقول تاہی میں (دانی ایل باب، ۸)، بہودی دیاست کے دوم میں کے کامقول تاہی میں (دانی ایل باب ۱۲،۱۷ مغالف ہے کی دور آخری کے ساتھ جانے میں (مکاشفہ باب سا) ۔ مغالف ہے کی دور تاہ ہوں کا کہا ہے میں نظر آتی ہے کہ اس کی محملک نام میں نظر آتی ہے کی اس کی محملک نام اس کی تعملک نام کی تعمل نام کی تعمل کی تعمل

ایذارسانی کے اِس زمانہ میں شیطان اور اُس کے بیروکا اِس كى اللى عدالت كى ابتدا مرحى - مكاشف كى كتاب بين است فسبيبي رصطلاحات میں بیان کیا گیا ہے ، مثلاً مسات رسنگ، و الواب را وی، " سات پیا ہے" ( باب ۱۹) - برعداست آفات اور تباسی کی صورت سین خدا کے عضنب کو ظاہر کرے گی (مکاشفہ ۱:۱۵: ۷۱: ۱۹) اور حیوان اوراس کے بیروکارول سے خلاف موگ ( مکامنتفہم ا: ۹۰۱) الله : ۱۰،۲: ۱۹ مان عدالتول كے شروع ميں خدا اپنے لوگول برميم ركيديكا (مكاشفه ٤ : ١ - ٨)، وه خدا كے عفنب سے بچ جائيں گے دمكا نشفه p: به اور سیطانی فوقوں سے سامقواس سولناک سا ای میں بوادا است سنها دت می کیول نر قبول کرنی برطسے ان کا ایمان محفوظ رسے گا اور وہ للحج سلامت بكل بم تيب كه (مكاشفه ٤: ٩ - ١٤) -متعدد علما دمكاشفه باب ، میں خدا کے لوگوں کے وٹو گروہ و کیفنے بین بعین ا سرا تیل کے بارہ قبیلے اور کلیسیا کے بے شمارلوگ - لیکن چونکہ ب: ۱ - میں مزارج باره قبيلول كامإ ئبل ميركيسي اور مكرنه ذكرنهيں دوان كاقبيله مكانشفه باب يسين شامل منبس ليكن سخر في ايل دم والمين شامل سعى اس كيث بهترب سهراس رویای نشرزی کلیسیا بعنی حقیقی استراتیل ( محاشفه ا: ٩) کے دوسانی طور برجحفوظ رکھے سانے کانشبیبی رو یا کی صورت میں کی سمائتے ۔

### م - مسبح ى آمدِ ثانى

خدا دندنسوع مسلح کی آ مرجیے "آمدنان" (عرانوں ۱۹۱۹) کہاجاتا ہے ، اُسے جبی متحدد اسم الفاظ میں بیان کیا گیاہے ۔ پھرو صنبا parousia کا مطلب ہے" موجودگ" یا" آ مد" (۱، کر مقیوں ۱۹:۱۱) بر - کر تقیول ۷:۷) اور اسے یونانی میں باوشاہ کی آ مدکو ظامر کرنے کے لیے استعمال کیا جاتا تھا ۔ وسی خدا وندنسوع ہو آ سمان پر بچ طوھ گئے بھر دنیا کے آ ٹر میں (متی سم ۲:۲) سمان پر بچ طور

كرين (۲- مقسلنيكيول ۸۱۲) ، داستنباز مُرُدول كو زنده كرين واكرفطي ١٥: ٢٣) اور تجات يا فته لوگول كو جميع كرنے كے لئے (متّى ١٣ ١ ١٣ ؛ ب يخسلنيكيون ١١٢ مقابلركريمتيّ ٢٧: ٣٥ ، ٣٩ ؛ ١ يخسلنبكيون ٢: ١٩: ١٣: ١١: ١٨: ٥١؛ ٥: ٢٧) بيقوب ٥: ١١، ١٠ بطيس ١١٠١! ۱- برِحنًا ۲: ۲۸) قدرت اور ببلال کے ساتھ (متّی ۲۷: ۲۷) شخصی طور پراس ذمین پر 4 نیس کے ( اعمال ۱:۱۱) ۔ اُن کی دومری آمرالوکلیسیس apokalypsis مبعنی پرده أيطانا جانانجي موگی- اُس وقت ان کے سرفزاز مونے اور آسمان پرتخت نشین مونے کے باعث ( فلیستون ۲: ۹ ؛ ۹ ؛ افسیول ۲: ۲۰-۲۳ ، عرانبول ۳:۱۱ ، ۹ ، ۹ مامی قدرت رور سال دنیا برطا سرکت جا میں گے ۱۱ - بطرس م ۱۳۰ ) - اس وفت خدا وندميج خداك وسن إنف بيده كرهكومت كررب بي اعبانوي ۱: ۳:۱۲:۲۱ کرنتھیوں ۱۵: ۷۵) اور خدا کے تخت میں نثر کیک بین ( مکاشفه س: ۲۱) ، نسکن اُن کی بهرحکومت د نیاکی نظرول سے پورٹ پدہ ہے، نیکن برم ان کی مرشان م apokalypsis کے ذَرليه وثبا بدظام رموم! سنة كى ١١ - كرنه خيول ١: ٧: ٢ - يقسلنيكيول ١: ۱:۷- بطرس ۱:۷، ۱۳، ۱۳۰ - اس طرح مندا و ندسیج کی ۲ مدنانی آسکے صعور کر سیمانی اور ان کی آسمان بریخت نشینی سے الگ منہیں بوسكتى كيونكروه دنيا بيداپنے موجوده اختياركو ظام كركريك-

٥-قيامت

مشدوع ہوچکی ہے اس سے ایا ندا کمسیح کی جی اسٹی زندگی میں شریب بي د افسيول ٢٠٥٠؛ روميول ٢٠٠٨ ؛ فلينتول ١٠٠٠ ؛ كلستيول سا ا - ۱۷ - بیس جویج میں ہیں اُن کی قیامت کی صنانت مسیح کی قیامت ب اور وه آخرت کی فعىل كا د وسسرا مرحله مبوگى دا يمنتخبول ٢٣:١٥) ـ جى ٱطْھے حسم كى فطرت مويم و وتجرب سے بط معكريم (١٠ كر متقيول ١٥: ١٥-ے سی ۔ اس میں بنیادی خیال ہر سے کہ بدا کے حقیقی بدن موگار آبات ٣٨ - ٢٨) جو" نفسانى" بدن كارك تسلسل يا توسيع سوكى (١ يات ٣٧-٣٧) ليكن اس سے با وجود محى وه إس سے مختلف سوكا - وه " كوشت اورخون" كاحبم منهين موكا ( أيت ، ٥) - بولس رسول أسع بقا، بعلال اورقوت كا حامل صبم بيان كرنا ب (أيات ٢٦ -١٧٧)-دومانی برن دِ 7 بیت ۲۸) کا مطلب دوّے سے بنا بوّاحیم نہیں ہے بكدالساخسم بوكمل طور برزندگى كى دور سے تبديل اور زنده بوكيا بو جی طاحسبم کمل طور برزندگی سے کسی اور نظام سے تعلق مہیں کھفتا بلديد مو يجدده صبم مي موتاب جداب مخلصي يا فتنسب (روميون ٢١٣١)٠ موت ندندگی کا نظمہ بن گئی ہے ( ۲ کر نظیر س ۲:۹)-

ده ایمان دار جورت کی آمر نانی پر ندنده بول کے موت کامزہ کی آمر نانی پر ندنده بول کے موت کامزہ کی آمر نانی پر ندنده بول کے موت کامزہ کی میں بیار بیار کی استقبال rapiemur دائیں موت کامزہ کی میں نانی مخلقی انتقاب کی ایک موت کامزہ کی بیان کرنے مخلقی یا ننہ نظام ندندگی میں داخل مونے کے تجربے کو بیان کرنے کا ایک طلق ہے۔

٧- مسرر ون كى حالت

انسان کے بارہے ہیں بائل کا نظریہ صبم ہے جی اُ کھنے کا تھامنا
کرتا ہے ۔ انسان مختلف اجزاً یعنی صبم ، جان اور دورہ کا مرکب
نہیں ہے بلکہ بیر اصطلاحات ذیذہ و مخرک فردواحد کے مختلف
پہاوؤں کو ہی بیان کرتی ہیں ۔ للہذا آنے و الے ذمانہ کی ذیدگی حبم کی
قیامت اور مخلصی کا نقاضا کرتی ہے ۔ ذیذگی اور موت کا نعلق پورے
انسان سے ہے ۔ اِسے بقائی تعلیم میں بیان کیا گیا ہے ۔ کالم مُفقد س
میں بقاکا مطلب لا متناہی ذیدگی نہیں ہے بلکہ موت سے دائی ایمنی ہوت سے دائی ایمنی ہوت سے دائی ایمنی ہوت سے دائی ایمنی ہوت ہوں ہے دونے ذیدگی اور بھاجیت لی سبے
۱۹:۳۵ کی میں اور وہ قیا مت سے وفت فناکو بھاسے تبدیل
در یہ تعیم شعیوں ۱۹:۵ میں میں ہے دونت فناکو بھاسے تبدیل

سریاسے (ایسریوں ۱۵ ۱۹ ۱۹ ۱۵) میں است کے متعلق ہبت کم بیان کرتی ہے ۔ ناہم پرانے عہدنامہ کی تعلیم کے مطابق بھی آدمی موت سے بعد ختم ہبیں سوحانا بکد عالم ارواح میں استرانا ہے ۔ عالم ارواح کرتے بالگ از داری میں استرانا ہے ۔ عالم ارواح کرتے بالگ ( زبور ۸۹ : ۱۳۷ ؛ حمد تی ایل ۲۹ ؛

۲۰) مری تاریکی کی سرزمین (الیب ۱۰: ۲۷) فراموشی کی سرزمین (دلور ۱۸: ۲۸) مع عالم خاموشی کی سرزمین (دلور ۱۸: ۲۸) مع عالم خاموشی (۱۸: ۱۸: ۱۸ مروه کی فعورت میں جمع بیں (حزقی الی ۳۲ ا ۱۵ - ۳۲) اور مرنے والول کا سنقبال کرتے ہیں (لیسعیاه ۱۳) و ۱۰، ۱۱ مالم ادواح، مردول سے مرکب کی جبکہ کی نسبت زیادہ تران کی حالت کو ظام رکرتا سے انسان مرکب ختم جیس میزنا توصی با تال میں اس سے باس حقیقی ذیدگی می نہیں مرکب ختم جیس میزنا توصی با تال میں اس سے باس حقیقی ذیدگی می نہیں میں سے مطلب یہ کہ جہاں میں کے مدین کہ ذیدگی حرف خداکی حضوری میں سے مطلب یہ کہ جہاں

خدا ہے وہاں زندگی ہے اور جہاں خدا نہیں وہاں زندگی بھی نہیں (زبور ۱۱: ۹-۱۱؛ ۴۹: ۱۵؛ ۲۳: ۲۸؛ الیب ۲۹: ۲۵-۲۲) -مونوک اور ایلیا و عالم ارواح میں انرے بینے

كنة ( ببيرانش ۵: ۱۲،۲۷ - سلاطين ۱۱:۲۱)-

اس مکاشفہ کو کہ مدت انسانی سستی کا اختتام نہیں ہے في عبدنا مدسي ذياده تفضيل سے بيان كياكيا سے مرده سالت كو اكثر" نيند"سے تشبہ دى گئى ہے (متى ٢:٢١ه) ١- كرنتھيوں ١١: ٠ ١ ، ١- تفسلنيكيول ٧٠ ، ١١ ) ، ١ ورابعض السيات بيرسي قدرت زیادہ ہی مجھنے ہیں۔ لیکن جنداشارے اکسے بھی ملتے ہیں جن سے ظائر سوتا ہے کہ موت کے بعد ایمان دارمسیح کے یاس عباتے ہیں دلافاً "۲۰ ؛ ۴۴ ؛ فلیبتوں ۲۳۰۱) اور ان کی روحیں کا مل بنادی سباتی بیں رعبرا بنوں ۱۲: ۲۷) - بوسس رسول موت سے جھجھکنا ہے کیونک ام س سے نزد یک بیرموت غیر برنی حالت کا نشکا بن سے (۲ - کرنتھیوں ۵ : س) مینانید وه جی اُسطے بدن کاآمد ومند ہے (۲ بنت ۲) لیکن موت کا بد فطری فوف اس کے اِس اعتماد سے مبلد ہی فتنم سوحا تا ہے کتسبم سے الگ مونے کامطلب سے کے پاس حاصر سونا ہے وا بت در بس اگرچ موست سے بعد روح کی ما لت کام سے کوئی علم نہیں تھا تُوجَى وه بِها ل ذيذهِ ديمين كى دنسبت اس كا زباوه آر زومند الم - آخى منزل پہ دیئے النسان کی مُنع صبم نجائت ہے ۔" ڈوپوں کی نجائٹ"(ا پیپس ٩:١! لعقوب ٢١:١١) كامطلب صبم ك بغيرد وح كى بخات منس ب كيونكر عبيب متى ٢٥١١٧ سع ظامرب كدروح صبم كا دواله دبيت بغيري

حقیقی زندگی کو بیان کرتی ہے دمقابر کریں اعمال ۱۰،۲۷) -یے ۔ عدالت

" اومیوں کے لئے ایک بادم ناا وراس کے بعد عدالت کا مونا مقررہے" (عبرا نیول ۹:۲۷) - بائبل خداکوانسان کا عالم، کا مونا مقررہے" (عبرا نیول ۹:۲۷) - بائبل خداکوانسان کا عالم، کشریت دینے والا، اور آخری ممنفیف ہے (عبرانیوں ۲۳:۱۷) و بعض اوقات میں والا منسف ہے (عبرانیوں ۲۳:۱۷) - "ائس اور تعبض اوقات میں وار استی سے دُنیا کی عدالت اُس نے ایک دن کھم رایا ہے حبس میں وہ داستی سے دُنیا کی عدالت اُس اُس موری معرفت مرسے کا جسے اُس نے مقرد کیا ہے " (اعمال ۱۰: اُس بومیول ۲۰:۱۰) اور میں کا سخت عدالت و موریول ۲۰:۱۰) اور میں کا سخت میں اسلامات و موریول ۲۰:۱۰) اور میں کا سخت میں اسلامات و موریول ۲۰:۱۰) میں دوریول میں معنی اصطلاحات عدالت و کا موریول ۲۰:۱۰ میں دوریول میں معنی اصطلاحات میں موریول دوریول دوریول کا دوریول کی دوریول کی موریول کی موریول کی دوریول کی دوری

عدالتول کی الگ الگ سناخت نامکن ہے۔ با تبل مقدس مرف عدالت کی تفیقت کو پیش کرتی ہے در کہ عدالتول کا حدول ۔ بہا دے خدا و ندکی قوموں سے بارے میں پیش کو گئ ایک نوسیعی شنب بیہ حسب کو بی ایک مقدس میں پیش کو گئ ایک نوسیعی شنب بیہ حسب کی بنیا و مجبول وں کو مکمریوں سے علی کہ کرنے کے دوز مرہ ہے کہ میں وقت مسیح اپنے "مجبولی" بعنی شاگر دول اوالہ کے اس وقت مسیح اپنے "مجبولی کرتے ہیں کرنے کے لئے جھیے والے فقط اور لوگوں کی عاقب کا انتصاداس بات پر تھا کہ وہ انہیں سیسے قبول کرتے ہیں کیونکہ " جو تم کو قبول قبول کرتے ہیں کیونکہ " جو تم کو قبول کرتے ہیں کیونکہ " جو تم کو قبول کرتا ہے وہ مجبے قبول کرتے ہیں کیونکہ " جو تم کو قبول کرتا ہے وہ مختلے قبول کرتے ہیں کیونکہ " جو تم کو قبول کرتا ہے وہ مختلے قبول کرتے اور دنہ ہنا بت کرنے سے لئے استعال کیا جا سکتا ہے کہ خوات اعلی حسنہ سے ہے۔

ا فری عدالت کا انحصار و و با تول برموگا: اعمال اور یح برایان دمکا شفه ۲۰: ۱۱ - ۱۱ - ۱۱ - ۱۱ معدالت ایک شخص سے خدا ہے بارے بیں علم کے مطابق ہوگی ۔ جن کے باس موسوی شریعیت سنجیس ان کی عدالت بیش میر سوی شریعیت سنجیس مام مکا شفه کی دوشنی (دومیول ۱: ۲۱) اور دلول پر مکھی ہوئی شایت سے در دومیول ۲: ۱۵) اور دلول پر مکھی ہوئی شایت سے در دومیول ۲: ۱۵) ۔ بو نکیو کادی میں نا بت قدم ده کر صبال اور عزت اور نقا کے طالب سوتے ہیں ان کو بہیشہ کی ذندگی کے گی محربی کے بند اور قبل سوگ مانے والے میں ان کو بہیشہ کی ذندگی کے باک سوی شریعیت سے مطابق ہوگا (دومیول ۲: ۲۱) ۔ مید بین اس کی مطابق ہوگا (دومیول ۲: ۲۱) ۔ عدالت کا بنیادی اصول خدا کا عدل سے (بیدائش ۱۵: ۲۵) دومیول سون ساز ۲۱) ۔ عدالت کا بنیادی اصول خدا کا عدل سے (بیدائش ۱۵: ۲۵) دومیول سون ساز ۲۱) ۔

رویدی ۱۰۰۱ - ۱۹۱۷ میلی در ایس دوشنی کے مطابق نه ندگی بسرنہیں تو سکن جوندا سے گشتی ہے اس لیٹے وہ سزا کاستی ہے ۔ عیر قوموں نے

عام مکاشفہ کی روشنی سے برخلات کام کے (رومیوں ۲۱: ۱ مالید) اور یہودی شریعت پر کمل کرنے سے قاصررہے (گلینوں ۲: ۱۰ - ۱۷) ۔ پو بمہ خدا نے اپنے دیم میں سیج کے خلصی بخش کام سے فرلیہ ایک راہ بات مہمیا کی بنیا کہ سے اس لئے آخری عدالت کی بنیا کہ سیج سے مسائفہ تعلق پر ہے ہیں "کتاب میات" کا ایک مطلب ہے (مکاشفہ ۲: ۱۵ مقا بلہ کریں ہوتا ۲: ۱۰؛ فلیسیّل ۲، ۲؛ مکاشفہ ۲: ۵ ما شفہ ۲: ۵ مقا بلہ کریں

مسیح نے بہ تعلیم دی ہے کہ لوگوں کی عاقبت کا انحصار اُن کے ساتھ دویت پر ہے دمتی ۱: ۱۲ - ۲۲ ؛ مرقس ۸: ۲۱: ۲۱ - ۲۲ ؛ مرقس ۸: ۳۸ ) - بہ خوشخری لعنی نجات کا مرکز ہے حس کا نعستن اس میں دونہ عدالت خدا کی سزا سے بینا شامل ہے ( بوتنا ۵: ۲۲) دبشر طبیکہ میرج میں ایمان کے ذریعہ خدا کی غیشتش کو قبول کر دیا جائے دبشر طبیکہ میرج میں ایمان کے ذریعہ خدا کی غیشت میں دسے دیا عبائے درومیوں ۱۰: ۹) - دیا عبائے درومیوں ۱۰: ۹) - دیا عبائے درومیوں ۱۰: ۹) - دیا عبائے درومیوں ۱۰: ۹) -

باشق میں بیان کردہ علم الاتخرت کا ایک مبلو إس بات میں دیکھا جاسکتنا ہے کہ میر عدالت حس کا تعلق روز ہو خرت سے ہے بنیا دی طور رہ تاریخ میں پہلے مہدی ہیں ہے۔ اگر چرسزا اصبی نہیں دی گئی ہی جرم طفہرائے جانچکے میں ریوحن ساز اما نہ است والے بیلے ہی مجرم طفہرائے جانچکے میں ریوحن ساز اما نہ راکا علم منہیں کیونکہ وہ پہلے ہی موت رسزا) سے بھل کرزندگی میں واصل موکئے ہیں (یوحن ۵ دو پہلے ہی موت رسزا) سے بھل کرزندگی میں واصل موکئے ہیں (یوحن ۵ دو پہلے ہی موت رسزا) سے بھل کرزندگی میں واصل موکئے ہیں (یوحن ۵ دو پہلے ہی موت

داستبا فر تھرائے جانے سے بارے میں پولش دسول کی تعلیم میں بھی اسی سیجا تی کو بیان کیاگیا ہے۔ داستبا فر کھرا یا جانا، ایک الیبی سی بے ۔ استبا فر کھرا یا جانا، ایک الیبی سی بے ۔ اس کامطلب بے کہ دونہ کر منصف گنا ہی سزاست بری قراد دے گا (متی ۱۱؛ عبر الدومیوں میں ایک نا میں موت کی بنیاد برایا نالوں کو پہلے ہی داستبا فر کھرا یا جا جبکا ہے (دومیوں سا: ۲۱: ۲۱؛ ۵: ۱) ۔ اس وقت داستبا فر کھرا یا جا جبکا ہے دادومیوں سا: ۲۱ -۲۱؛ ۵: مداسی وقت داست بی جا میں کے درومیوں سا: ۲۱ -۲۷؛ ۵:

بہر حال عدائت کا تعلق بہاں یک کہ ایما نداروں کے لئے بھی آ نفرت سے ہے ۔ داستباذی کی ائمبید رگلتبوں ۵:۵)آخی عدائت میں برسّت ہے ۔ داستباذی کی ائمبید رگلتبوں ۵:۵)آخی عدائت میں برسّت ہے ۔ دمسیح کا تخت عدائت بھی ہے ۵: ۱۰مقا لم کریں متی ان دو میول ۱۲:۱۰ میں مخلصی کے وسیلے سے اُن دو کو کے لئے بومسیح میں مخلصی کے وسیلے سے اُن دو کو لئے بومسیح میں بین میں عدائت کا دن این میرلنا کی کھو بمجھاہے

۱۰- بوحنّا م : ۱۷) به ۸ - خصّل کی جار شاهی خدُاکی بادشاسی کا بپلامطلب خداکی فرامزوائی سے اور

دوسرا، وه سلطنت حب میں اِس فرما بزوائی سے لطف اندوز اُم اِلَا ہے ۔ آخری نشان کک صرف آنے والے زمانہ ہی میں بہنچا بمائے گا۔ منفی طور براس کا مطلب خدا کے وشمنول بعنی شیطان کناه اور موت کی بلاکت ( مکاشفہ ۲۰: ۱۰ ، ۱۲ ، ۱۵) اور متبت طور بر مخلصی یا فقہ لوگوں کی خدا کے ساتھ مکمل رفاقت اور اللی طور بر مخلصی یا فقہ لوگوں کی خدا کے ساتھ مکمل رفاقت اور اللی برکات سے پورے طور برلطف اندوز ہونا ہے ( مکاشفہ ۱۲: ۳- برکات سے بورے طور برلطف اندوز ہونا ہے ( مکاشفہ ۱۲: ۳- برکات سے بورے طور برلطف اندوز ہونا ہے ( مکاشفہ ۱۲: ۳- برکات سے بور بعض اوقات " برمیشہ کی زندگی" اور منابی اور ایوت اُک آبیل اصطلاحات ہم معنی بن بیاتی ہیں ( متی ۲۵: ۳۲، ۳۲، ۲۵) اور بوت اُک آبیل احداث ہم معنی تصرف دا: برمیشہ کی ذندگی " ہم معنی تصرف یا دشاہی " اور ایوت کی آبیل میں " مہیشہ کی ذندگی " ہم معنی تصرف سے قائم میں تا میں " مہیشہ کی ذندگی" ہم معنی تصرف سے قائم

خداک با دستاسی ، آخرت کے سی ایک کام سے ق کم منیں ہوتی بلکہ دئو یا غالبًا بین مرحلوں کے ذریعہ - اپنے بخسم کے وسید سے سے نے بخسم کے دریعہ ایک بلکہ دئو یا غالبًا بین مرحلوں کے ذریعہ - اپنے بخسم کے دریعہ ایک کار اور انتها کا کار دوشن (برانبول ۱۴:۱۱) می سے مئوت کو نبیست "اور" زندگی اور افقا "کو روشن کمہ دیا (۲ میں تقلیل اور موت پر سیا بندائی فتح خداکی با دشاہی خوا منر داری کا کام سے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ خداکی با دشاہی بو منوز مستقبل میں ہے دمتی ساتھ ہے دمتی ساتھ ایک کی میں اور اپنے ساتھ بہکی سے دمتی سی درائی کا مول کے باعث ای کار درایے ساتھ بہکات لائی ہے (کلسیوں ۱: ۱۱) ۔ خداکی بادشاہی خداکے بہکات کا کامول کے باعث ہی ہے ۔

۳: ۱۳) - اس نئی مخلصی یا فئة زمین پرخداکے درگ بولالی صبح کے ساتھ سکونت کریں گے دمکاشفر سکونت کریں گے درکاشفر اسکے ساتھ کائل دفا فئت دکھیں گے درکاشفر ان ۲۰ اب آخری مبیل ملاپ مکمل موجانا سبے (کلسیّول ۱: ۲۰ با افسیول ۱: ۱۰) اور اس دعاکا بواب کٹر تیری بادشا مہی آئے اور نیری مرصنی جیسے آسمان پر بودی موتی سبے زمین پر کھی موسی ہو" ( متّی ۱: ۱۰) بل جا تا ہیں ۔

و- بزارساله بادشاهت

مکاشفہ کی کتاب شیطان پرخداکی بادشاہی کی فتے کومسقبل کے دیا میں بیان کر تی ہے ۔ شیطان جسے میرے نے پہلے ہی "با ندھ" دیا ہے (متی ۱۱، ۲۹) ، آسے آس کی آگر میں میں میں الرکت (مکاشفہ ۲۰:۱۰) سے پیشتر مزید دبایا جائے گا۔ میرے کی آمرِ الی نی براسے با ندھا اور قید میں ڈالا جائے گا "اکہ وہ قوموں کو گمراہ نہ کرسکے (مکاشفہ ۱:۲۰) ۔ سے اپنے جی آصفے مقد سین کے ساتھ ذباین بیر (مکاشفہ ۵:۱۰۱ ۔ ۳) ۔ میں البہ کریں متی ۱:۲۸؛ تیمیقیس ساتھ ذباین بیر (مکاشفہ ۵:۱۰ میکومت کریں متی ۲۵:۱۹؛ تیمیقیس ساتھ ذباین بیر (مکاشفہ ۵:۲۰) میں ساتھ دبار سال کا میکومت کریں گے دمکاشفہ ۲:۲۰) میں نظر بیر کو سرا دسالہ با دشا سے کا نظریہ " سرا دسالہ با دسالہ با دسالہ کا دسالہ با دسال

' بیس اس طرح" سزارسالہ بادشا سبٹ بیسے کی موجودہ بادشاہی کی توسیعے سے ساس نعیال کی ۱- کر منطبول ۲۸:۱۵ - ۲۸ سے بھی تصدیق سوتی سے جہاں خداکی بادشاہی کی فتح کے تین مرسلے بیان سمعے سکتے ہیں لینی مسیح کی قیامت ،ان کی ہمیڑا تی اور ہو حُرت ۔

ا دُوار تیت معناف ہے اورا سے اس سے ساتھ مناف ہے اورا سے اس سے ساتھ خلط ملط مہیں کر مزاد سالہ ہاد منا ست سے معناف ہے اورا سے اس سے کہ مزار سالہ مکومت سے کے مناف سے کا نظریہ بیسکھانا ہے کہ مزار سالہ مکومت سے کے منافی کے کام کام حکم مہیں بلکہ اسرا مثل سے ساتھ حکومت اللہ ہے وعدے کا پورا مونا ہے ۔ اس نظر بہتے مطابق اسرا میل کی بیشیدنگو مئوں میں نخت ، اسرا میل کی مبالی کی بیشیدنگو مئوں میں نخت ، داو و بادشاہ کی طرز کا بادشاہ ، ہیکل اور قربا نیاں اور دسو مات کی بحالی شام ہیں اور وہ حرف برحرف پوری بول گی ۔

لعض مفسرين كي دائے ميں مزارسالہ بادشاست كاخسال بائتل كي علم الأسخيت مين فيط منهس مبيضاً - إن كي خيال مين م كانشفه ١١٢٠ مين شيطان كا بانه صاجانا ،مسيح ك تحبتم سي بورا بورا رمتى ال xy: ۲۹) اور اله پهلی قیامت "اور مُقدّسول کامینے کے ساتھ مکومت كمرنا " ياترمسيح مين نتى زندگى سے دانسيوں ، ، ، ، بوسنا ، ، ، ، با سنسهد مُقَدَّسين كي آسمان مين فتح - د ونون صور توں ميں مزارِسالم مکومت کلیسائی زمانے کانشان سے مسیح کی اسران ، فرر ائمی تکمیل كاعوديه أترى عدالت اورنيخ أسمان اورسى زمين كالإعسف سبنے گی۔ اس نظریہ کو amillennialism کہا ہوا گا سے کیو کداس کے مطابق بزادسالہ بادشا سن مہیں موگی ۔ ایک اور نظ سے مطابق آ موی ذمائے کے بارے میں حوالہ جات تاریخ میں خداکی سرگرمیول کومجا زی دنگ میں بیا بی کرتے ہیں ا ورکہ نعداک با دشاہی اس کلیسیانی زمان میں کلام کی منادی سے سمبیل کو بہنچے گی۔ کلیسیا سے بشارتی کام میں سوسائی کوسیی بنانا شامل ہے۔ پوئر رنظر براس سُسنرِی زمانڈسے بعد سی مبیح کی ہمرٹانی کا داعی ہے اس کئے اسے post-millennialism کہتے ہیں۔

۱۰ روزح

مُقدَّسين كي انحرى منزل نئ زمين ب اور بركارول كي بنم حس لفظ کا ترجمه و دوز خ کمیا گیاہے وہ عبرانی س سے تعنی تنہوم کی دادی ، جو بروشلیم کے با سروا قع تفی - بہاں بول کو مدر مرات کے مارس کا تعالیم اور کو مدر کی ک مولک دریا کا سے سامنے قربانی کے طور پر آگ سی جلایا جاتا تھا(ا برای کے ۲۸ اس و سر ۱۹ اس مدالت كا نبوتى نشأن بن كيا ( يرمياه ١٠ ١٣٠) اورلعدا زال آخرى عدالت كا- فداكو رُوح اورحسم دو بزل كو دوزخ میں ڈالنے کا اختیار ہے الوقا ۱۲:۵؛ ۵؛ متّی ،۱: ۲۸ مقا بلہ کریں متّی ۳۰٬۲۹۱۵) - یرانسی ملّد سے جہال کی آگ نہیں مجھتی (مرفس ٩: ٣ م) ما سميشه علمتي رسني سبح (مثَّي ١٨: ٨) - محاشفه كي كتاب مين الم خرى منزاكو الأك اور كندهك كتجييل بيان كياكيا سي (مكاشفه،٢٠٠١) جہاں حیوان ، اہلیس اور غیر نحات یا ذمتر لوگ ڈا کے جامیس کھے (مكاشفد ٢ : ١٥) - يرتشبيبي زبان ب بو إس حقيقت سي طامِر سے کہ موت اور عالم اروا ی مجھی ایک کی جھیل میں ڈا کے گئے ۔ "بیرا د وسری موت سے ال مکاشف ۲۰: ۱۲) - مهارے خدا و ندنے آخری سزا کوئٹگ (متی ۱۳۰، ۹۰، ۵۰، ۲۵، ۱۲) یا انتصری امتی ۸: ۱۲، ۲۲: ۱۳: ۱۶۹: ۴۹ بغا لمركمه مي ۲- بطرس ۲: ۱۷: بيوداه بيا) كي ا صطلاحات میں بیان کی سے ۔ اگر جر آگ اور ا نرهر اورون سیبی سُزا میں تو تھی وہ اس المناک حقیقت کو بیان کرتی ہیں کہ ایسے لوگ متسیح میں خدا کی برکات اور صفوری سے ڈور رہیں گے (متی ي: ٢٣؛ ١٤٤٥م؛ ٢- تفسلنيكيول ١: ٩) - بعض علماء كے نزدىك نیا عہد فامہ بالآخر عالمگیر نخات کی تعلیم دیتا ہے سکین بیراس و نت ہی ممکن سے بب حبہم سے منعلق مسیح کی اور مکاشفہ کی کتاب کفیم کونظرانداز کردویا جائے۔

نئے عہدنامر کے مصنفین خدا وندلسیوع کورا ہے علم المسيح الم ينع عبدنامدى مصعبين عدا ويرسيون يوبرك ما المسيح المسيح المنازان ١٨ ؛ مسيح البيتان ٠٠ : ٧٨؛ كلستيول ٢: ٩؛ ططفس ٢: ١١٠عبرا نيول ١٠:٨٠١) مسيح كي الوميت ك مفيقت تف عبد إمدى مرفسم كى شهادت اورنعليم مين دجي بسى مولى ہے۔ انہبن فداکا بیٹا "کہاگیا ہے۔ کو سافظ ان کے عشم کے وسیلے بيتًا مونے كى طرف اشاره كرتاہ والوقاد: ٥سى؛ بوستناد: مهم ، روميوں ۱: ۱م؛ عبرا نبول ۱: ۷) نویجی سرصر<sup>ف تی</sup>شم کک بهی محدود منہیں دستہا بلکہ بدا مسطلاح انهبين مخصوص معنون مين خداكا "اپنا" بينا بيان كرتى ہے امنتی ۱۱: ۷۷؛ بوتنا هه ۱۸) - پوتنا کی تصنیفات میں "باپ" اور ّبینے" كى اصطلاحات مرف عارضي معتنول مين استعمال نبتس بوتين مبكه ان كي دوامی بنیاد ہے (بیریمنا ۱۰ : ۱۱ : ۱۰ : الیریمنا ۲۰ : ۱۰) - انفداکا بیٹا کی اصطلاح ایک اللی لقب ب اور الومیت کی دعویدار امتی ۱۱:۲۱: ٢٩: ٣١- ٩٥؛ لوقا٢٢: ٠٠- ١٤؛ يوحنّا ١٩:٧) - " اكلونت سيط"كي اصطلاح كوتجتم سي بيها يسيح كعظمت اود استخفاق كى دوشنى مين مجصنا بچامینی (رومیول ۲۹،۸) کلستیول ۱: ۱۵-۱۸؛ عبرانبول ۲:۱) مناص معنول ملن مخلوفات سے يبلے مولود" كامطلب برسم كدوه باب کی فرات سے مولور ہیں ٹرکہ اس کے ارادہ سے - تولّد ، اللّٰی ذات کی ایک ازلی مفیفت سے - دیگرالفاظ میں سیح کی ابنیت ایک ازلی قیقت

مسیح، نعدا کاکلم (لی گوس کلمہ) ہیں۔ یوت ا: 1- ۱۹ ہیں گوس کلمہ) ہیں۔ یوت ا: 1- ۱۹ ہیں گوس کلمہ) ہیں۔ یوت ان از 1- ۱۹ ہیں گوس سے مسیح کی الومبت کا علان کیا گیا ہے " کلم نعدا تھا " یونانی گیا اس آرکیب ہیں حدث تعریف کی عدم موجود گی کامطلب یہ ہے کہ کلام اللی ذات تھا (متفابہ کیجئے دومیوں و: ۵) ۔ عبید عتیق میں ہے سے مسوب القابات کوسم اُس وقت مک نہیں ہجر سکتے حب نک آئے ہیں ہو واہ گی ذات میں شریب ندھا ہیں (متقی ۳: ۳) کے ساتھ اوراعمال میں شریب ندھا ہیں اور اعمال کا ذابور از: ۶ کے ساتھ مقابلہ کیجئے وغیرہ وغیرہ والمال دوراعمال بعلور خداع زند اور پرستش کی جاتی ہے (اور تا ۱۰ از مکا شفر ۵: ۱۲- سما وغیرہ) ۔ ان کا نام بینسمہ کے الفاظ میں دا۔ ۱۱؛ مکا شفر ۵: ۱۲- سما وغیرہ ) ۔ ان کا نام بینسمہ کے الفاظ میں دندگی عطا کرنے میں (بورت ۵: ۳۷- ۲۷) خدا در در در کے الفاس کے ساتھ مسا وی حیثیت سے دیا جاتا ہے ۔ با شبل کی پوری تعلیم کا انتسال میں دولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر) ۔ اس دعولے برہے کہ خلقی عرف خدا دے سکت سے (۲ - کر نی قیر و ر)

کے ساتھ عظیم بجن کا مرکزی کمتہ مبی میں تھا کہ صرف نعدا ہی مخلصی بخش سکتا اورمیل ملاپ کرسکتا ہے۔

یسوع میں کی انسانیت کے بادے میں احس میں اُن کی بيت لم ميں پيدائش لوفا ا: ٥٩، نامرة مي لط كبن اور تبيصنا كوف ۲: ۳۹- ۵۲ ، د وزه اور آزمانش متّی سم: ۱ - ۱۱ ، تعکاوٹ پرست م : y اورموت بورهم ا؛ بري . سو؛ إعمال يا : سوم به سامل مين -ننځ عهدنامه کې شهادت بطري تړ زورې - مخلصي کا کام کسي مدنک اُن کی انسانیت سے ساتھ مشروط اور والبستہ ہے ( اعمال ۲: ۲۲ ؛ روميول ٥ : ١٥؛ فليتول٧ : ٧ : ١ - تتميضيس ٢ : ٥ ) - سنة عميد نا مهر کے علم المسیح کا مرعامسے کی انسا نیٹ کے مثالی اور معیاری کردار كودكها نابيع مختلف صورتول مين اللى لانا نبيت برزور دياكب سِي صِي مِن أَن كَ كَنوادى مرتبم سے بيدائش (لوقا ا ج ٣ م ٣ - ٣٥)، ان كاعلم اوران كا عالم الغيب أبونا (متى ١١: ٢٧) إن كى كامليت زلوقا (: ٣٥؛ ٢ - كمنتسول ٢١٠٥ ان كي تعليم (متى الواب ٥-١) در اُن کی صورت بدلنا اورسرفراندی (۲-بطرس ۱۹:۱۱-۸۱) شال بیر -بزرگوں کے زمانہ میں علم المیسے نے پوتھی صدی کی ادبوسی بدعت کے دباؤ کے نخت ننہ تی گی- نقایہ (۳۲۵) اور فسطنطنیہ (۴۸۱) نح عفیدوں میں ہے کی کا مل الدستیت اور کا مل انسانیت کی دوبارہ تصديق كي كم وان مين اس مات برزور ديا كياكمسيح كونى درمياني سنى نہيں ملكِ حقيقي خدا بين (إس سے يوناني خيالات كے خلاف بالتبل ی تخلیق کی تعلیم محفوظ بُوگئی) ا درکه علم المسیح کو مخلفی کے بخربہ کے ساتھ صروب نعدا ہی مخلفی سے بخربہ کے ساتھ صروب نعدا ہی مخلفی ویے سکتاہیے۔

خلقیدون کی مجلس عامه (۱۳۵۱) میں سے کی شخصیت یں اتحادِ ذات کی تصدیق کی گئی۔ یہ تصدیق سکمنر بہاور الطاکتیک مکتب فکر کی مختلف دوایا ت سے متاثر تھی۔ خلقیدون کا تصدیق نامه اس مجید کی تو منبع نہیں کرنا بلکہ حدود مقرد کرنا ہے جن سے باہراییا ندار سی نہیں جا سکتے ، خداوند سے خواند انسانی ذا ت اختیار کی مذکہ انسانی شخصیت ،اس میں الومبتیت اور انسانی شخص میں دونوں بیں اور دونوں کا مل بین ، یہ دونوں ذائیں ایک شخص میں متحد میں اور دیم اسے میں کہتے ہیں ۔

میمی استوع میسے کی شخصیت میں عفیقی اور کال الوسیّت اور خفیقی اور کال انسانیت دونوں کے ناقابل نقسیم اتحاد کا افرار کرتے ہیں میں جمیدوں میں سے اس سب سے بڑے بھید کے بارے میں اور کوئی نشر بح کمجی درست نہیں ہوسکتی۔ جبتم کا مطلب یہ ہے کہ خدا کے بیٹے نے انسانیت کو اُس کی اصلی خاصیّتوں کے ساتھ بورے طور در پراس طورسے ابنالیا کہ وہ ایک ہی شخصیّت

میں انسان اور خدا کا بیٹا دونوں تھے۔ سیحی اقراد کرتے ہیں کہ وہ ان دونوں ذاتوں کی وسعت کو نہیں ہمجھے تاہم وہ اس کے بارے میں دونوں کی شہادت کو نہیں ہمجھے تاہم وہ اس کے بارے میں دسولوں کی شہادت کو فبول کرتے ہیں۔ لیٹوع میسے میں انسان کے لئے خدا کی کا ملیت نظام ر موبی ہے ( دومیوں ۵ : ۸ - ۲۱، بجانوں کا ۱۷۰۲ - ۱۸ ) جسے ایمان سے فبول کرنے کی بنا پر انسان بزید پاک دُوح اُک جیسے بن سکتے ہیں۔ نیز د کمیلئے کیستوع میسے کی ذندگی ۔ لیستوع میسے کی تعدیم میں تعمیم المیسے۔

علمت - علامت :- (عبرانی = خفیه) -علمت - علامت :- ا - اس کانام علمون کیمی ہے (یشوع ۱۷: ۱۸) - کا مبنول کا ایک شہر (۱ - تواریخ ۲: ۲۰) -بو - بہرتقد می کا بطال دا - توالیخ د دوروں میں بیریں

۲- پېږغده کابيلا (ا - تواريخ ۸: ۲۳، ۹: ۲۳) -

علم سالق :- د مجھتے ہرگزیدگی ۔تقدیر۔ پروردگاری ۔

ر اعبران = بینمین کے علاقہ میں لاویوں کا ایک علمون :- شہر الیشوع ۲۱: ۱۸) -اسے او تواریخ ۲: ۲۰ میں علمت کا نام دیا گیا ہے -

علم من الله الما الم الما الم الموان علمون و المحمون المحروق المحمون المح

علوان :- (عبرانی = قدآور) - بوری سوبل کے بیٹوں میں سے ایک ربیدائش ۳۹: ۲۷) - ا- تواریخ ۱: ۲۰ میں اسے علیان کہاگیا ہے ۔

علوت ملی ایک شہر جس کا ذکر آشر کے ساتھ آ آہے۔ اس شہر کا منصبدار تجبنہ تھا ہوسلیان بادشاہ اور اُس کے گھرانے کے لئے رسد مہیا کرنا تھا (ایسلاطین م) ۱۹:۱۰۔

علوه : اوقوم كاايك رئيس (پيدائش ۱۳: ۱۳) - اوتواريخ 1: ملوه : ۱۰ مين است عليه و كها كياسي -

مُلَّم و مُلَّد الله مِن الهِ مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله

مها لیاہے۔ سی و اوس کا ایک رئیس (۱۰ تواریخ ۱:۱۵) - بیداکش ۳۲: علی و :- به میں اسے علوہ کہا گیاہے۔

عماد - عمعاد: مآشر کے قبیلے کا ایک تصبہ دلیشوع ۲۹:۱۹)۔

رعبرانی = باربددار)-عماسا :- را در در در در در در در در آنداکا بینا(ا- نواریخ ۲: ۱ میں اس کے نام کے نیجے بیتر ہیں)- اسے یوات کی جگر دا و دکی فوج کاسر روا مینایا گیا تھا۔ یوات نے اُسے فریب سے فعال کیا ر ۲ سموئیل

ا بن افرائیم کا ایک سردار (۲- تواریخ ۲:۲۸) ما بعد) سر سردار جربنی بینین اور
عماسی - عماسا :- یبوداه کی طرف سے داؤدکے پاس مقلاج
میں آیا ۔ اُس پر رُوح نا ذل بوئی اور اُس نے داؤدکو و فا داری سے
عبد کا یقین دلایا (۱ - تواریخ ۱۲:۸۱) -

بهروی یا دو آودک زمانهٔ میں خداوندکے صندو ٹی کے سامنے جب مرد اللہ میں خداوندکے صندو ٹی کے سامنے جب وہ بیروسکیم لایا جا رہا تھا نرسنگا بھو کھنے والا ایک کا سن ۱۱- تواریخ

سور حزقیاہ با وشاہ کے عہد میں کامن محت کا باب محت نے دیگر لاولوں کے ساتھ اسپنے کو مہیکل کی مرتب کرنے سے لئے پاک کیا رہ نوار بنے 19:19) ۔ یہ بنی محات میں سے تھا۔

ر است میشوک برجے بیٹے الیفرکا بیٹا بواس کی حرم ممنع کے علی الیفرکا بیٹا بواس کی حرم ممنع کے علی الیفرکا بیدائش ۱۳۹۱؛ ۱- تواریخ ۱،۳۹)دو ملک اورم کارتئیس تھا (بیدائش ۳۷: ۱۷)-

ایک قدیم اور فارت گرفاند بدوش قوم بوابر ام اور وزیر آن آن کم اور وزیر آن آن کم ایر وش قوم بوابر آم اور وزیر آن کم ایرفی نام با در سال می در میانی عرصه میں اتقریباً ... با در می کار در میانی عرصه می ایرفی کار می می کار در می کار می کار در می کار

تاریخ : إن کا بہلی مرتبہ فرکرابرہم کے ذانہ میں ان لوگوں کے مان کا بہلی مرتبہ فرکرابرہم کے ذانہ میں ان لوگوں کے مان کا بہلی کر تا عرف ماراتھا (پیدائش مارا بی ۔ موسلی نے اُن کی تقدی کا بخر بہران کے رفید تم کے مقام پر بنی اسرائیل پر بلا وجہ ملے کے وران کیا جس سے بیجے کے طور برخدا نے اُن سے بہننہ جنگ کرتے رہنے کو کہا۔ بالاخران کا نام و منتان مسط گیا (خروج ۱۰:۸ ما بعد) ۔ لیتو تعلق اور عاسوسوں کا کمنعان میں اُن سے آ منا سامن برا اور انبول نے اور ماسوسوں کا کمنعان میں اُن سے آ منا سامن برا اور انبول نے اور ماسوسوں کا کمنعان میں اُن سے آ منا سامن برا اور انبول نے اور ا

لقب ت*ھا۔* 

(نجام: رفیدیم کے مقام پر خداو ندنے فرمایا: میں عمالیت کا نام ونشان وینا سے بالکل مثا دول گا" اور بلغام کے بارے بین اس کا انجام بلاکت ہوگا "گلتی مہا ہوں کا "اور بلغام کے بارے بین اکام رہا ، بلاکت ہوگا "گلتی مہا ہوں کے اور نشاہ انہیں عتم کرنے میں ناکام رہا ، لیکن واقر دنے ان کو بہال تک گھٹا دیا کہ وہ نہ مونے کے بلابر دہ گئے اور بنی شمعون نے "ان باقی عالیفیول کو بھی رہے منتقل کیا" (ا۔ توالیخ بہ : سرم کا برقد میر نے انجھی تک ان کے منتعلق کو لی شہا دت بیش نہیں کے۔

## عمامر به دکیجئے لمبوسات باثبل

عمانو إمل معمانوسیل: پیلفظ با شبل میں تین مرتبرآیا ہے ۔ دومرتبر پرانے عہدنامریں (لیسعیا ہ ، ۱۹۲۱ ، ۸۰۸) اورایک مرتبر نظے عہدنامرمیں (متی ۱۳۳۱) ۔ غالباً پسعیاہ ۱۰:۸ میں جمی کیم لفظ سے لیکن اددومیں اس لفظ کی بجائیر اس کا ترجمہ درج ہے ۔ اس اسم لفظ کا لورام فہوم سمجھنے کے لئے اس کے سیاق وسباق پرگہری لگاہ ڈالنے کی صرورت ہے۔

اراتم اور اسرائیل نے یہوتراہ سے متحد ہوئے کا فیصلہ کیاتھا

تاکہ مل کر اسور کی بڑھتی ہوئی طافت کا مقابلہ کریں ۔ یہوداہ پس ویش کرتا رہا جس کی وجہ سے دوسرے دو بادشاہ بہت خفا ہوئے اور یہوداہ کو جب بہت خفا ہوئے اور یہوداہ کو جب کے اور یہوداہ کو جب کے اس کھیجا کہ اس کو اس کے پاس کھیجا گیا تاکہ اس کی دلمین کرتے ہوئے ۔ اس موقع پر سیعیا ہ نبی کو اس کے پاس کھیجا گیا تاکہ اس کی دلمین کرے اور اسے بتا ہے کہ ورنے کی کوئی بات نہیں کیونکہ وہمن کو اس کا کچو لگاڑ نہیں سکت ۔ کیونکہ وشمن کی طاقت ٹوٹ میک کہا کہ وہ خداسے کوئی نشان طلب کرے لیستعیاہ نے اسے یہال کہ کہا کہ وہ خداسے کوئی نشان طلب کرے اس انکار کردیا۔

اس انکار کے جواب میں بستیا ہ نے رہا کار بادشاہ کو بتایا کہ خوانو دا بینے اس انکار کردیا۔ لوگول کو ایک نشان دے گا۔

ریس در این در این در این در کیتا ہے کہ ایک کنواری (عمرانی در علیہ کہ ایک کنواری (عمرانی در علیہ کہ ایک کنواری (عمرانی در علیہ در این در علیہ کا در اس کے بیٹا ہونے والا ہے اور وہ اُس کا نام عمانو ایل رکھے گی ، میعنی منسدا بیٹا ہونے سامتھ ''د

ہیں ہے۔ اس پیشنینگوئی کی کسی معبی تفسیر کے سلسلے میں تین بالوں کا خیال رکھنا انشد مزوری ہے۔

ا در بیخیگی بیداکش ایک نشان سے اور بیمزوری تنہیں کہ بیخیگی بیداکش ایک نشان سے اور بیمزوری تنہیں کہ بیخی کی بیداکش معجزانہ ہو۔ تام اس موقع بہرجب آفرسے خدا نے فرایا کہ خداوند این خدا سے کوئی کشان طلب کرخواہ نیچے با ال میں خاہ اور بینندی بید (لیستیاہ > : ۱۱) تو یہ تو قع کی جاسکتی سیے کوئشان کوئی عام

حسب هنب بنعض گرگ بینیال بیش کرتے ہیں کہ ہو کہ بیدائش مان یا کے واقعہ کے وقت یک عیسو کا بوتا عمالین ( بیدائش بازی کا اس کو اولا وعمالین کہلائی ایمی بیدا نہیں بوائما اس لیے کوئی اور قوم ہوگی ۔ لیکن اگراس بات کواس نظر سے دکیھا جائے کہ بیائش کی کتاب اس وقت تحریر ہوئی تھی اور مصنف نے اسے ولیسے ہی بیان کیا آلو متذکرہ ملک بیں بسی ہوئی تھی اور مصنف نے اسے ولیسے ہی بیان کیا آلو پھر کوئی تھا دہیں ۔ بینا نچہ کی مال معانی میں بیان اور اور اور برزگی میں باآزادارائی نوم اس میں سے بہلی قوم "رگنتی ہا کہ کو مطابق جواگرچ متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔ کے مطابق جواگرچ متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔ کے مطابق جواگرچ متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔ کے مطابق جواگرچ متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔ کے مطابق جواگرچ متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔ کے مطابق جواگر جو متنا نص ا ور متضا دہیں عمالیقی مام کی نسل سے ہیں۔

هم) یا موآبیول (قضاقه سواله ای کے ساتھ تھالیکن بعض اوقات تنہا بھی چنگ نیزی، مثلاً رفیدتی ( سی ۱۳۰ میں اور صفات تنہا بھی چنگ نیزی، مثلاً رفیدتی (ایسموٹیل ۱۳۰ ۱۰) میں - انہوں نے تھے بھے بھے ما ندے اور ان کو جو کمزور اور سب سے بیچے بھے ما در ان کو خدا کا نوف نرایا" (استثنا ۲۵ : ۱۸) - انہوں نے کھابتوں کو ربر بادکیا ( قضاق ۲ : ۲۷) - فالباً اجآتے امتھرکے فرعون کی ما نند شاہی

نشان نهیں ہوگا بکہ السانشان جیسا سختی ہو دیا گیا تھا ہب سایہ دھوپ گھٹ ہودیا گیا تھا ہب سایہ دھوپ گھٹ ہودی گیا تھا ہے۔ دھوپ گھٹ ہی ہردس درجے لوٹ گیا تھا (۲. سلطین ۲۰۰۱) لین بچتے کی پیدائش میں کوئی معجزانہ بیلو کا مونا صرور تھا۔ عام پیدائش کولطورنشان کوئی اہمیّت نہیں دی جاسکتی تھی۔

بربیشینگرن ایک اور مشکل بیش کرنی ہے لینی برکر براشارہ مقائی اور وقتی و توجری کر نے اسارہ مقائی اور وقتی و توجری کے طرف نہیں ہوسکتا ، حزقیاہ (ویصے سر تقیاہ) بادشاہ نے توم کو بُت برستی سے اور لجد میں استور سے نجات ولائی تھی۔ لیکن یہ بیشینگوئی اس کے لئے نہیں ہوسکتی کیونکہ اس وقت وہ بیدا ہو جیکا تھا لیعنی اس کا اندارہ حزقیاہ کی بیدائش کی المرف نہیں ہوسکتا ۔

اس لفط کا ایک اوراستعال کھی سبے لیعنی یہ السی عودت کے استعال کیا ہوں ہوں کے استعال کیا ہوں ہوں کے استعال کیا جات استعال کیا ہوں کی منگلتی ہوں کے منگیتر کو اس آخری استعمال میں عورت کے منگیتر کو اس کا خاوند کہا جاتا تھا اور اُسے اُس کی بیری ۔

بیدائش ایک معجزاندنشان تفا-اس لفظ علمه " کے استعال سے اس بیشینگونی کو وقتی اور مقامی معنی بھی نہیں دیے جاسکتے۔

ج - ہم اس خاص لفظ عما تو ایل سے ندور برسی غور کریں۔ ان
ایت کو اگر برسری طور پر بیصیں تو ہم اس شنجے پر ہے جہ کی
بیدا آئش سے خدا کی حفور کی ظاہر ہو تی ہے ۔ اس تشریح کو قبول کرنے سے
دورِ حاضرہ کے کئی مُصنف انکار کرتے ہیں ۔ اُن کی دائے کے مطابی خدا
کی صفوری اس امرسے ظامر ہوتی ہے کہ اس نے بیودا ہواس کے دو شالی
دشمنوں سے بخات ولوائی ۔ وہ ہے کی عمر کے وقفہ کو اُس وقت کا پہیا نہ
مناب ہے بیونکہ ہے کی بیدائش سے اُس وقت کا سب وہ بوقہ ہوت کا پہیا نہ اس سے بین کر کھر کے وہ بیا سے اُس کے دو سال
معابی ہے کیونکہ ہے کی بیدائش سے اُس وقت ایک حب وہ برے بیلے
میں تمیز کرسکے ایک بہت چھوٹاع صد بنیا ہے ۔ ہم اس کے اس کے دو سال
معابی ہے مواہ کی اسرائیل کی شالی سلطنت اور اراز م سے دو سال سے کم
عرصہ میں کو تی خطرہ باتی مذرہے گا ۔ دشمن کے نبات با نے میں خداکی خلوی
خاہر برموگی اور اس خوشی میں کوئی ماں اپنے بیلے کا نام عمانوایل لینی شال

سیکن پرتشریح ہمیں بعض مسائل سے دوچاد کرتی ہے۔ ۱- کونسی ماں اس نوشی کے واقعہ سے دوسال پہلے اپنے بیٹے کانام عمالوالی دکھے گی ۔ اُسے اس کاکباعلم ہے ادر لوگوں کوهبی کیسے معلوم موگا کہ بینام جوکسی ماں نے اپنے بیٹے کو دیا ہے ایک موعودہ نشان سیے۔

یہ بات بھی غورطلب ہے کہ اگریہ سپنینگوئی مقامی اور وقتی ہوتی تو وہ بچر صفر ورکوئی مشہور شخصیت ہوتا۔ سرز فیا ہ ایک ممکن بچر ہو سکتا تھا لیکن ہم نے اس کو بہلے ہی خارج کردیا ہے۔ یہ بچر استعباہ یا آخر کا کوئی اور بچر ہو سکتا ہے۔ یہ بچر استعباہ یا آخر کا کوئی کیونکہ ان دونوں شخصول کی بیوبایل شادی شدہ تھیں۔ اس کئے سب سے کہ بہر بہر ہے کہ عمانوالی اس خاص بیچے کو کہا جائے جس کی بیداکش سے خدا نود ہمارے درمیان آکر خمد ان مبوا (ایو حتا ا ۱۲۱۱ اس نے خمد ڈالا۔ ادور لیفرنس باشل کا حاص نے بیدوکہ کا ادور لیفرنس باشل کا حاص نے بدوکھیے ، ایستیاہ آگریمیل کراسی بچہو کہ تا ادور لیفرنس باشل کا حاص نے بدوکھیے ، ایستیاہ آگریمیل کراسی بچہو کہ تا

اس سند کی در (یسلیاه ۱۹:۴) اس شدیخ کواس بات سے بھی تقویت ملتی ہے کہ بستعیاه
لوگوں کوشاہ اسور پر توکل کرنے سے منع کرتا اور خدا پر بوردا اعتماد رکھنے کو
کہتا تھا ۔ اس ناریک وقت میں خدرا پنے لوگوں سے ساتھ ہے ۔ سم اُسے
اُس بچے کی پیدائش میں پاتے ہیں ۔
اُس بچے کی پیدائش میں پاتے ہیں ۔

ہندر ہوں کی ہوں ہے ہوں ہے ہیں۔ پندر ہو تی اور سول کہوں آیات اس بچے کے ببین کے عرصے کو ایس وقفے کے لئے استعال کرتی ہیں سبس کے دوران آئنز استعالی دوشالی دشمنوں سے بخات پائے گا۔ آئنز اس عمانوایل کے نشان کومسترد کردیا

، درگنجان آباد تھا لیکن اب بہال اُس آسانی آگ کی تناہی کے ہی آثار نظراتے ہیں بجیرۂ مُردارکے ساحل پرنمک ، دال ، گندھک اورشورکے براب برا و فرر بائ جات بین . بیلے اس شهر کا عمل و توع معلوم نہیں تصالیکن ۱۹۲۴ء میں ایک ماہ برآ اُر قدیمیرڈ اکٹر میں لو اُن جی کا ٹل Dr. Melvin G. Kyle نے اِسے دریا فت کیا ۔ وہ فزماتے ہیں :

" لسان " Lisan ایک قسم کی راس ہے ہومشرقی ساحل سے ينك كرمغربي بها لديول كى طرف برصى مبوئ سب ا و د جرسمندركو د و حصول مي نقشیم کمرنی کے ۔ ظام رہے کہ قدیم نے انہ میں یہ اپنے شمال میں سمندر کو اور اینے جنوب میں ترا فی کو جداکرتی تھی - ۳۵ سال پہلے حب میں نے پہلی مرتبر بحيرة موار كود كيما تووه موجوده تشطح سے بہت بنجے تفا اوراس كے شمالی سرے پر ایک خوبھورت جزیرہ تھا ۔ جب ہم اب یہ کچوکی بندرگاہ كى طرف كيَّ تو تېمين اُس جزيرے مين كمي نط ياني مين سے گزرنا پيا مان الماہر سبے کر پرشہر جبل اسدم Jebel Usdum کے سامنے تھے جہاں اب وہ بانی کمے نیمچے دیے مہوئے ہیں۔ مامرین ارمنیات کی عقیق کے مطابق یہ علاقہ تنیل اور معد نی دال سے جلا ہُوا ہے جن کے ذخیرے یہاں بائے ہاتے میں اور جنہیں اب کام میں لایا جارا ہے ۔ بجال بر بے زیں یائی جائیں وہاں گیسول کے ذخیرے بھی موتنے ہیں ۔ ماہرین ادصیات اعترا ف کرتے ہیں کہ کسی قدیم زمانہ میں بہال دصاکہ مؤاحس کے باعث زمین پہلے او برکو المقى اور كيم ببيطه كنئي - نمك اور كندعك الكارول كي صورت مين آسمان كى طرف أيك اور موسس طرح كلام مين بيان سرام وه ترا فى كان مشهروں پر برسے ۔

عربیت برداد ہواسیری کے عموق - عاموق :- کامہوں کا ایک سرداد ہواسیری کے عموق :- بعد ذر بال سے ساتھ والیس آیا کا مبنول کا ایک سردار بھراسیری کے

الحمياه ١١: ٧٠، ٢٠) -

عَ سَبَ ﴿ رَعْبِرانَى = امّت) - عَمُولُ بِينًا بَوْاسِ كَيْ يَهِمُ كَيْ بِينًى كَ لِطِن سے بِيدا سُوّا۔ وه بني منى اور اس كي اولاد بني عمون كبلا تي تفي ( بيدألش ١٩:١٥) -يه نام بن على يا تموّن كي اولادكود بأكبيا (پيدائش ١٥ ، ٣٨) عموني محمولی :- رورموائی ایک ہی سنب سے تعلق رکھتے تھے رپیدائش وا: ٨س) اور بائبل ميں اكثر متحد موكم كام كرتے نظر ستے ہيں - بيو بكرنسلا وه اسرائیل سے تعلق رکھتے تنفے اس کئے پڑانے عَہدنا مرسی اکثرانہیں بن علی لینی میر سے لوگوں کے بیٹے "کہاگیا ۔ کنتان کی طرف سفر کرنے بہوئے بنی اسرائیل سے خدا وند نے کہا تھا کہ وہ عمو نیوں سے جنگ نہ کریں ( استثنا ۲: ۱۹) - لوط ، سدوم ا درعمورہ کی بڑبادی کے وقت بھاگ كريميرة مرد الركے مشرق ميں كوئبتاني علاقے ميں جابساتھا۔ اس علاقے میں نعدا نے زمین كالك مخطاعمونيوں كوميى ديا (استناع: 09 - یہ مواتب کے مشرق کی طرف تھا ۔ بیشمال میں دریا ہے کیون کاک

اور اسور کے بادشاہ کی طرف رحوع کرتا ہے۔ یہ با دشاہ اور اس کے جانشین بیودآه کے زوال کی وجر بنے ۔ تاہم لفیہ سے عما نوایل کا وعدہ کیاگیا اور عمانوایل سی میں وہ اپنی نخات اور انمید کا کھل یاش گے۔ عرام :- (عبرانی = سرفرازکی مولی امت)-عمرام :- ا- تهات کا بیٹا اور بازون ، موسلی اور مرتم کا باب اخروج

۲۰،۱۸:۷ ؛ كنتي ۲۷: ۵۹؛ ۱ ـ تواريخ ۲:۳) -

ا بانی کا بیٹا جس نے آبنی اجنبی لینی غیر قوم بیوی کوعزراک

كهتے پر تحيور ويا (عزرا ١٠ : ٣١٧) -تشمالى اسرائيل كالجصابا دشاه عمرى شروع مين آيله با دشاه ك

محمرى بهمستحت تشكركا سردارتفا محب الميرقتل بؤا توسارب اسراتيل نے اُسے بادشاہ بنایا (ا مسلاطین ۱۹: ۱۹:۱۰ مرس کی حکومت کے اوائل میں اُسے ذمری اور تبتی سے مقابلہ کرنا پیرائیکن بالآخر عمری کامیاب بؤا - اس نے ترقید ہیں جو برس حکومت کی -اس کے بعداس نے اینا وارالخلا فهرسائتر ببربين تبديل كميا جصيراس فيرائس يبالأسمه مالك تتمريسه ووقنطار چا ندى مين خريدا ا دراسي سعمنسوب كرك أسه سامريد كانام ديا. عُمْرَی کے کام خداوندکونالیہ ندمنے ۔ اُس نے اپنے بیٹے 🖈 اخی آب کی شادی 🖈 ایربل سے کی جو ایک نہایت بُری عورت تھی۔ اسس کے باعث اسرائيل مين لبل كي بويها كو فروغ سوًا -

٧- بينين ك قبيل من بكرك خاندان كالبك فرد (١- تواريخ

س - بہوداہ کے فبیلے کے فاتق کے خاندان کاایک فرد ۱۱ توایخ

9:4) -م- واود بادشاہ کے زمانے میں اشکار کے تبیلے کا ایک

شخص (۱- تواریخ ۲۷: ۱۸) -سب سب ند میسیا و معمس مای :- پروسفط بادشاه کے تحت خدا وندکے

ن پیش کیا (۲- تواریخ ۱۷:۱۷) -س س س س شرکے قبیلے کا ایک شخص عمل - عامال :- را- تواریخ ۷:۵۰) -

عموری منتون به دیکھئے ستون ۔

عمودى ستون اسباه :- دىكھے ستہ جاتِ باشل سار

ع سے بحیرہ مردارکے جنوبی سرے پرسٹیم لینی دریائے شور کی مردار میں بتا ای سے باتھے شہردل میں سے ایک ۔ حب ا براً م اور كُوط كے زمانہ ميں آسمان سے آگ بُرسى توان يانخ شهرول ميں سے صرف منتقر بن بجاتھا جس علاقے میں یہ پانچ شہر محقے وہ بٹما زرخیز

ا در جنوب میں اور آم کی بہاٹریوں تک پھیلا بڑا تھا۔ کافی عرصہ لبد عمونیوں نے اپنے مک کومزید معرفیوں سے اپنے مک کومزید معرف بڑیعا نے کے لئے اسرائیلیوں سے بینگ کی۔ اگر چربہ علاقہ ورتقیقت ان کا بہلیں تھا تو بھی انہوں نے مس کو تھیگئے کی وجربنا لیا (قضاۃ ۱۱: سرا)۔

بوكم عمرتى مغرب كى طرف برهد نه سكفا ورمشرق كے بيابان ميں بسنانهيں چا بيت تحف اس لئے ايك جيوٹ سے علاقتے ميں محدود بوكر رہ گئے - اگر جو وہ خاند بدوش تھے ، تامم ان كے حبندا كي شهر تھے جن ميں سے ان كا دارا لحكومت رستان كروہ مشہور تھا۔

عمونی فطرنا تندخو، اسرائیل کے مفالف اور نب پرست تھے۔
انہوں نے دھنمی دی کہ وہ بیبس جلعا دے تمام لوگول کی دہنما تکھ لکال
دیں گے (ایسموٹیل ۱۱:۱) - انہول نے بے دئمی سے لوگول کو قتل کیا
دیر مگے (ایسموٹیل ۱۱:۱) - انہول نے بے دئمی سے لوگول کو قتل کیا
دیر میاہ ۲۰ : ۱۲ : ۱۵ - ۷ : عاموس ۱:۲۱) - اگرچ وہ اسرائیل کے
دیشتہ دار تھے لیکن انہول نے ان کی مدو کرنے سے الکا دکر دیا (استنا
سنب اور مواتب کے ساتھ مل کر طبقام کوال پر بعنت کرنے کے
سنبط کے ساتھ مل کر تمیاہ کی مفالفت کی حب وہ یہ وٹیلیم کی دلواد کی مرتب
سنبط کے ساتھ مل کر تمیاہ کی مفالفت کی حب وہ یہ وٹیلیم کی دلواد کی مرتب
کر ربا تھا (تمیاہ ۲:۱) ۱۹) - فرجی کیا طب سے وہ انسانی قربانی
ان کاسب سے بٹرائیت مولک تھا جس کے سامنے وہ انسانی قربانی
گذرانتے تھے (ا۔سلطین ۱۱:۲) -

ان کے گذاہوں آورخاص طور میراسرائیل کی مخالفت کرنے کے سعبب سے سخہ فی آیل بنی نے ان سے معمل خاتمر کی پیشین گوئ کی دسخہ قابل ۱:۲۵ - ۲) ۔ غالبًا ان کی اسخری مخالطت پہرداہ مکا بی سے کے خلاف مقی (ا ۔ مکابین ۵:۲) ۔

عصلات می (۱ میماین ۵ :۹) 
وس س س لین آشرکا ایک شهر (لینوع ۱ : ۳) - لیف کاخیال

عمد - علو : بیچ که بیرکتا بت کی غلطی ہے ۔ فونکہ عبرانی میں میم اور

کاف کے حروف کی شکل بہت ملبتی ہے اس لیٹے شائد غلطی سے عکو

کوفیۃ ککھ دیاگیا - علوکا ذکر قضاۃ ۱: ۱ سرمیں ۲ تا ہے ۔ فیٹے عبدتا مدمیں مقر

کوفیۃ ککھ دیاگیا - علوکا ذکر قضاۃ ۱: ۱ سمیل کہا گیا ہے ۔ ان عبدتا مدمیں مقر

اس کا موجودہ نام عوبی میں عرکا ہے ۔ وہ اسرائیل میں حیفہ کے قریب ہے۔

اس کا موجودہ نام عوبی میں عرکا ہے ۔ وہ اسرائیل میں حیفہ کے قریب ہے۔

و سرمین کو ایک ، میں عرفال میں میں طامبر موانی میں میں اس معدالات اس معدالات کرنے گا ۔ اس سے موالات گنہ گاراسرائیلی موسیع سے لیا کے لوگھی

کرلے گا ۔ اس سے برخلاف گنہ گاراسرائیلی موسیع سے لیا کے لوگھی دومیوں

(میرے لوگ نہیں ہیں) کی ما نند ہیں ( موسیع ا : ۹) ۔ دیکھے دومیوں

و : میں ۔ و کا ۔ اس ۔

۷- لود آبار میں مکتیر کاباپ ۲۱ سیمٹیل ۱۹:۹،۵؛۶۱:۲۷) -س - ست سوع کا باپ - ست سوع داقود بادنشاه کی ایک پوی مخصی (۱- تواریخ سو:۵)-

ں روسی کی ہے۔ مع - عو بیر آدوم کا چھٹا بیٹا ۔ یہ سب سبکل میں خدمت کرنے تضر (ا- توادیخ ۲۷: ۵) -

عیس است در میرانی = میرے لوگوں کوعطیہ بلاسے)۔ عمیر یا د - عمی در او د :- بنایاه کا بیٹا - داؤد کا ایک سدداد (۱ - تواریخ ۲۷: ۲) -

(خروج ۲:۳۷) -

ہم - ایک قباتی جس نے عہد کے صندوق کو عوبید آدوم کے گھرسے لانے میں مدکی (ا - توالی خ 10:10)-

ع سو ع س رعبرانی عمرایشنددارشاندارسی - میرایشنددارشاندارسی - می هود :- را درایم کے قبیلے کے اِلیستمع کا باپ

رگنتی ۱۰:۱۱؛ ۲: ۱۸:۱۱: ۲ ، ۲۷، ۳۵) به ۲ - شمعون کے قبیلے کے سمویل کا باپ رگنتی ۲۲ ساز (۲۰: ۲۰) -

۲- موں عیر کے بیائے موری 19 میں اس کا باب (گانتی ۱۳۲۲) ۔ ۱۳ سر - بنی نفسالی میں سے سردار فذا میسل کا باب (گفتی ۱۳۸۲) ۔ ۱۳ سے رہے ایک اس کا میں ایک ایک ایک ایک ایک کا باب کا میں ایک کا باب کا باب کا باب کا باب کا باب کا باب کا باب

م - حیسور کا باد شاہ "مکی کا باپ - الی تسکوم اپنے ہما کی امتوں کوفتل کرنے کے بعد تکمی کے پاس معاک گیا ( اسموشل ۱۱۷ : ۳۷) -

۵ - عمری کابیٹا اور غوتی کاباپ (۱ - تعاریخ ۹ : ۲۸) -

ر عبرانی = انگور) - عنافیم کاایک شهر شید اندانی فتح عنافیم کاایک شهر شید اندانی فتح عنافیم کاایک شهر شید اندانی فتح عناب به کیا (بشوع ۲۱:۱۱) - بنی یهوداه نه است سنجر کها (بشوع ۱۵:۰۵) - بنی سم و بیر کی جنوب مغرب میں ہے - ایک کال می اس کا یمی نام ہے -

عن ن ن ن ن ن ن ن استجر كاباب ديد اسرائيل كاليسرانافني تفال قفاة سو: عنان :- استجر كاباب ديد اسرائيل كاليسرانافني تفال قفاة سو:

۱۹۰۰ میں ۱۹۰۰ میں ۱۹۰۰ میں است اور استیت کے ساترات اور استیت کے ساتھ بار آوری کی داوی اور این دانوا کی بیوی - غالباً بیت عنات (اینوع ۱۹۰۰) میں اس کا مندر تھا ۔ ۱۹۹۰ میں اس کا مندر تھا ۔

444 عنتونی به منت کا باشنده (۱- تواریخ ۲۸:۱۱ ، ۲۸) ۳:۳) -بينميني شاشق كابيثا عنتونیا و :- زاریخ ۲۲:۱۸، ۲۵)-رس سفروام کاایک دیزاجس کی پرتش ادر تمکک کے عنملک :- ساتھ کی جاتی تقی (۲-سلطین ۱۷:۱۳) -عننیاه - عنن یالا: - رعبرانی بیمبرواه محافظیم) - عنن یالا: - ر معیاه کابب اور عزر ماه کا دادا (نمیاه ۳ : ۲۳) -۲ - بنیبنین کاایک قصبه (تخمیاه ۱۱ : ۲۷) -سے میں۔ عبود عنی :- (عبرانی =مسکین) -عبود عنی :- ایک لادی جواسیری کے بعد سبکل کی خدمت پر ما مور کیا گیا (تخمیاه ۱۲: ۹) -٧ - شعير حورى كابيلا بوه مكب ا دوم كارتيس تفا (پيدائش ٧٣ : ٢٠ ، ٩٧ ؛ ١- تواريخ ١ : ٨٣) -، ۱۹ و : ۱ محرف الربي و ۱۲ مر ۱۲ و ۱۰ تواريخ ۱ : ۲۸ ، ۱۸). سور صبعون کاميريا (پيدائنش ۳۹ : ۲۴ ؛ ۱ و تواريخ ۱ : ۲۸ ، ۲۸). ریب عنی :- (عبرانی = مسکین) -عنی :- ایک لاوی جیبے اور ول کے ساتھ مقرر کیا گیا کہ عہد کے صندوق كولات وقت مستقى ك ساز كبائ (١- تواريح ١٥ ; ١٨ ،١٠) -عنی سے اسے پر جنوبی بہاڑی علاقہ میں بہوداہ کا ایک شہر علیہ کے ایک شہر علیہ کا ایک شہر میں میں میں اسلام کا ایک شہر سے ایشوع ۱۵:۵۰،۵۰ سے ایشوع کا ایک سے ایشوع کا ایک سے ا اسود میں ایک عُلاقر بہال سے شام اسورسر حون نے عوا :- الوگول كولاكر سائم ريد مين نسايا دم دسلاطين ١٠ : ١٨٧) ديهال کے لوگ نیماز اور ترتیاتی دایا وال کی پرستش کرتے تھے ۲۱ رساطین عواه - عقل: - ایک شهریس کا ذکر ۲ - سلطین ۱۱: ۱۹ اور این ایم ۱۹: ۱۹: ۱۹ ایم عواه - عقل: - مواد بسیاه ۲۰: ۱۹ ایم سیفرد انم اور سینع کے سائقة أنا بع - اسے بشا و اسورسنچیرب نے فتح کیا تھا۔ لبصل کانتیال معے کر پیشنبر کا منہیں بلکہ ایک دلیراکا نام سے ۔ عويدياً : ويمضّ عبدياه -عوبریا کی کتاب ،- دیکھنے عبدیاہ کی کتاب ۔ عوب عومال :- يقلن كابيا (پدائش ١٠: ٢٨) - ١- تواريخ

عِفْرِی ثمع می پیچھے زمانے میں آگ ، پانی ، ہوا اور مٹی کو عنا صر: ومن بنين آيا -کیتھولک نترجمر میں یہ ۲ - لچرس س: ۱۲،۱۰ میں استعمال ہؤا ہیے ۔ تفضل کے لئے دمیعے ابتدائی باتیں عل (كنتى ١٤٠١) ٢٨، ٢٢٠) -عناقیم به بطاق کی جمع یا لمبی گردن والے) - عناق کی اولاد - بربراے اور عناق کی مقاب کا مق كاحال معلوم كرف كوميها تھا ، منبول نے وال سے واست ندوں كو بنى عناق اورجباً دكر وكنتي ١٣: ١٣، ٣٣) - يه ايميم اوردناتيم كى طرع بيك قد ا ور منف ( استن ۲ : ۱۱) - يرصرف عزم ا ورجات ا ور اشر و دس باتي رسِے ، باتی جگر سے لینٹوس نے ان کوشتم کر دیا (لیشوع ۱۱ :۲۲،۲۱) - نیز وككصئے جبّار ب بیت به به است منامیم است منامی اولاد - ان کا ذکر صرف عنامی منامیم :- بیدائش ۱۰ بسلا اورا - تواریخ ۱:۱۱ میں ہے -س سے میں دعبرانی = بادل) ماسیری سے واپس آ بنوالوں عنان :- میں سے ایک خص جس نے تحبیاہ کے ساتھ عهد بيرمهرلسكاتي (تخمياه ١٠: ٢٧) -سر داور برشاه کے خاندان سے الیو تمینی کا ایک بیٹارا۔ تداریخ عنائی :۔ سر:۲۲)۔ (عبرانی یه بیموواه نے جواب دیاہے یاالتجاسنی سے)۔ عنایاه :- ایک کامن عب نے لوگوں کے سامنے توریت پڑھنے میں خمیاه کی مدد کی (نخیاه ۸: ۱۳) ۔ ى مروى رئيبورى رئيبورى -م - ايك شخص حسب في عهد نامبرير مُهرك في دلخمياه ٢٢:١٠) -ممکن سے کہ بیر د ونول ایک سی شخص ہول۔ سے عنتوت ماتوت :- رعبرانی یه غالبًا عنات بمعنی دیوی کی عنتوت ماتوت :- جمع ) -١- بينمين كا ايك شهر بولا ولول كوديا كيا (يشوع ٢١:١٨) . يرشهرا بآنته كامن (۱-سلاطين ۲:۲۷) ادريرمياه نبي (بيرمياه ١:١) ك عائے رہائش تھا۔ یہ دائو بادشاہ کے دومشہور بہادروں ای عزر

(۲- سموشل ۲۷: ۲۷) اور باتیو (۱- نواریخ ۱۲: ۳) ک راکش کاه صحفی -

عهدىيەممرلگانى (تخبياه ١٠: ١٩)-

٢ - بينمين كے تبيلے كے كبركا بيٹارا - نواريخ ٧١١٧ -

مع -الكِ شخص حبس نے اوروں كے ساتھ تحبياہ كے زمانے ميں

معود إله ديه خياتات بائبل علا

س س س بی ایس نے بحال کیا یا نبی )۔

عو در د عود یل :
۱- عزریا ہ نبی کا باپ (۲- توادیخ ۱۵:۱) 
۷- یہ تو آدی کے بادشاہ آخر کے ذائے میں سامریہ میں ایک نبی 
(۲- تواریخ ۲۸: ۹ - ۱۵) - سٹالی سلطنت کے بادشاہ نفتح نے یہ وداہ کے 
ایک لاکھ بیس ہزاد مرد ول کو ماد کرد و لاکھ کو اسمیر کر لیاتھا ۔ لوٹ کا مال اور 
اسپرول کو سامر یہ لایا گیا ۔ عود وزی نے اس پر احتجاج کیا ۔ سواسپرول کو کیڑے 
بہنائے گئے اور انہیں کھا تا کھلایا گیا ۔ پھروہ ان کے گھروالی بھیجے گئے ۔

بہنائے گئے اور انہیں کھا تا کھلایا گیا ۔ پھروہ ان کے گھروالی بھیجے گئے ۔

عود و نے خدا کے عفیب پر خاص ندور دبا ہو بہود آہ کی تعزلی کا باعث موم کا 
توا اور شمالی سلطنت کے ندوال کا سعیب بھی مورنے والا تھا ۔

عبرانی الیش یه آدمی (اس کاتر جمر نرم پیدائش ۲ ، ۲۳)، عورت الله که ۲ ، ۲ ؛ شوم برته پیدائش ۱۲،۷، مرد پیدائش ۲ ، ۲ ، ۲۳۰۱ ؛ آدمی مه بیدائش ۹ : ۵ وغیره کیا گیائے ) کی تانیث م

برانے عبدنا مر میں عورت کو مرد کے مددگار کے طور پرمتخارف
کرا یا گیا ہے ا پیدائش ۲:۲۰ - دیکھٹے توا ) ۔ موسوی شریعت کے مطابق
ماں کی عرّت کرنا ( تروج ۲:۲۰) ، اس سے ڈرنا ( احبار ۱۹:۳۱) اور اس
کی فرا نبر داری کرنا ( استثنا ۱۲: ۱۸ ما ابعد) لازم تھا۔ پچ آل کی تعلیم درسیت
اور گھر کے انتظام میں عورت کا محسّد نبایاں تھا ( امثال ۱: ۱، ۲: ۲) ۔
عورتی مردول کی طرح عبادت میں شدر یک موق تھیں اور قربانی پیش کرتی
تھیں اور اپنے آپ کو خدا کی خدمت کے لئے وقعت کرنے کے الاوہ سے
تھیں اور اگر کو وہ مرد کی طرح ساتویں سال آزاد کی جاتی تھی داست تو فیلم کے
مازی دو اپنے قبیلہ
علی رکھتی ۲۳:۲) ۔ نوجوان اس التیلیول کو مرابیت تھی کہ وہ اپنے قبیلہ
میں رکھتی ۲۳:۲) ۔ نوجوان اس التیلیول کو مرابیت تھی کہ وہ اپنے قبیلہ
میں رکھتی ۲۳:۲) ۔ نوجوان اس التیلیول کو مرابیت تھی کہ وہ اپنے قبیلہ
میں رکھتی ۲۳:۲) ۔ نوجوان اس التیلیول کو مرابیت تھی کہ وہ اپنے قبیلہ
میں کی عور تول سے مشادی کریں تا نہ ہوکہ غیر قوم عود تول سے شادی کریے
میں دیسے خوا سے سادی کری معبود ول کی پرسندش کرنے لگیں داستنا کہ: ۳۱)

یم فیب خمیاه ۱۳۰ ایس کی دوگی شادی کامطمیع نظر معلوم بهوتا سے لیکن لبعد میرکش ان احمد مام مرکش

میں کثیر الزواجی عام ہوگئی۔ یہوداہ اور اس کی امت کے تعلق کو اکثر میاں بیوی کے رشتہ سے نشبیہ دی گئی ہے (قب ہوسیع ۱۱۳ ؛ خدا ونڈسیے اور کلیسیا کے تعلق کوھبی اسی سے مشبیہ دی گئی ہے )۔

سی و بی ای سے تعبیروی می ہے ؟ یہ مرتم ، ★ دَبَرِیْ اِسْلُ ﴿ مَرَمَ ، ★ دَبَرِیْ اِسْلُ اِسْلُ مِیں کی عظیم عور توں کا ذکر ہے مثلاً ★ مَرَمَ ، ★ دَبَرِیْ است تعلق تھا ۔ لیکن اس سے برخلاف الیسی برنام عور توں کا بھی ذکراً تا ہے جو خدا کے لوگوں کو گراہ کرتی تھیں۔ ان میں پیش بیش ★ ایڈبا اور ★ معکاہ وغیرہ ہیں (۲- تواریخ اربی باریق کی تعلیم کے ذیرا نٹر عور توں کا مقال

رعرانی = عبادت کرنے والا) - پر اسنے عبدنا مربی با کی عوبید :- استفاص کابی نام ہے۔ استفاص کابی نام ہے۔ استقال کی اولادسے ایک شخص (۱ - توادیخ ۲۸،۳۷) -

۱- حیسان می اولاد سے ایک عص (۱ - نواریح ۲: ۳۸،۳۷) -۷ - دا قد دباد شاه کی فرج کاایک شور ما (۱ - تواریخ ۱۱: ۲۸) -۷ - دا قد کے زمانہ میں خیمة اجتماع کا ایک دربان (۱ - تواریخ

- (¿: P٩

مم - عزر آیه کاباپ (۲ - تواریخ ۱۱۲۳) -۵ - بیمز اورروت کابیا اور داؤه بادشاه کادادا - بر ضرادند یسوع کے نسب نامر میں آتا ہے (ردت مم ، ۲۲،۲۱) ۱ - تواریخ ۱۲:۲۶ متی ۱: ۵ ، گوقا مع: ۳۲) -

عوسبدا دوم :
ا- بات کالی شخص - داقد بادشاه نے عہد کے صندوق کو روم کا علام ) 
صندوق کو روشکیم نے آنے سے پہلے اسے اس کے گھر میں رکھا (۲ سموٹیل اوراس سے گھرانے نے اوراس سے گھرانے نے عہد کے صندوق کو رہ ہے احرام سے دکھا بنانچہ خواتے اسے برکت دی یہ عبد کے صندوق کو رہ ہے احرام سے دکھا بنانچہ خواتے اسے برکت دی یہ عالما وہی عوبید آدوم ہے جس کا ذکر اوراس سے ایک شخص (اوران اورائے کا اورائی کا اورائی کا اورائی کا دورائی میں سے ایک شخص (اورائی کا دورائی کا دور

سا - يرونون كابينا جوشيمتراجماع كادربان تفادا - توارخ ١١٠١٩) -سم - (مفتياه با دشاه كعدين ايك شخص جوغالباً يماك اولادتها -وه نخران برمقرتها (٢- تواريخ ٢٥ ٢٢) -

عربی سیسی بنی پرتواه میں سے ایک خص بواسیری کے بعد عومانی :-یوشلیم میں بسالا- تواریخ و بم) -

سی کو سی است کے علاقے کا اُموری بادشاہ ہور قائیم کی نسل سے عور سی بیش کے علاقے کا اُموری بادشاہ ہور قائیم کی نسل سے اس به بیشوع ۲: ۱۰) - لوگوں کا خیال تفاکہ کوئی عقبی بادشاہ کوشکست بہیں دے سکتا کوئی کی سک لوگ قدا در اور زبر دست شیس دے سکتا کوئی مرا در زبر دست مقصا در شہر مضبوط، فعیدار اور اُوسِنچے تقفے (استثنا ۱: ۲۸) - تاہم میں میں برعبرا نیول نے اس کا علاقہ تعبر، دو آبن اور مشتی کے آو ھے قبیلے میں شکست ہوئی - اس کا علاقہ تعبر، دو آبن اور مشتی کے آو ھے قبیلے میں ایک بچو یہ دکھا گیا گیا گئتی ہو ای ایک اس کا بینگ بنی عمون کے شہر دیتہ میں للوا ایک بچو یہ دکھا گیا کی دو تقا ہو سنگ موسی کا بیا ہو ایک مرقد تھا ہو سنگ موسی کا بیا ہو ایک خوا مقا یہ لوسی کا ایک بچو یہ دو ان کا خاص کی ترجم بینگ کیا گیا ہے اس کا معنی جنازہ بھی کا لے بچھرکا مقبرہ او دیکھتے کی تھو لک ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس سے معنی جنازہ بھی جس عبرانی لفظ عور میں کا ترجم بینگ کیا گیا ہے اس کے معنی جنازہ بھی ہوسکتے ہیں ۔

اس معیارسے گرگیا جہال اُنہیں مرددل کا ہم بہوا ور مددگار قرار دیا گیا تھا۔ عور تول کے سلطے بیں خدا و ندیج کی تعلیم بہت اہمیت رکھتی ہے۔ انہول نے بلا امنیا ندمرد ول اورعور تول کو گناہ سے معانی بحثی ( لوقا انہول نے بلا امنیا ندمرد ول اورعور تول کو گناہ سے معانی بحثی ( لوقا الله ۲۰ انہول تعلیم سے نواز الیون بی بوت الله ۲۰ انہول تعلیم سے نواز الیون بی برق انہوں تعلیم سے نواز مربی کی بری خدمت بھی کی (لوقا ۱، ۳۱ ، ۲۰ - ۲۷) ۔ عور تول کی زیری خداد ندگی سے مدا و ندمی سے نے اپنی تعلیم میں بہت سی مثالیں عور تول کی زیرگی سے خدا و ندمی میں بہت سی مثالیں عور تول کی زیرگی سے کی دالدہ مقد سرمریم کو الیشیج نے عور تول میں مبارک کہا ( لوقا میں کہا کہ کہا ( لوقا کہ ۲۲) ) ۔ یہ بیسر مناہ کا اعزاز خطاکہ اس نے مقد س بچے کو جب وہ مرتبم میں بہت کی دالدہ میں مبارک کہا ( لوقا کہ ۲۲) ) کی بیان نیا کہ یہ جہتے بنی اسر ائیل کی بجات کے لئے آیا ہے ( لوقا ۲ ، ۲۲) ،

عوربیب : - رکیجهٔ عوریب اورزیب -

معرانی یک اور در این اور ال یک اور در این اور المرسیلی است و مرانی یک اور در این است و مرانی که و مردار - اینول نے اسرائیل پر حملہ کیا اور ان کی بابت ذکر ہے کہ وہ ذبح اور شامنی شہزادوں سے کم تھے (قضاۃ کے: ۲۵؛ ذبور ۱۸ ، ۱۱) - سرحملہ کو مور تون نے ناکام بنایا اور بنی افرائیم نے مرتون کے کہنے پر بردون کے گھاٹوں پر قاابن ہوکر، عور تیب کو عور بیب کی چطان کہنا ورزئیب کو خور بیب کی چطان براورزئیب کو ذبیب کے کو لہوئے باس فنان کیا ۔ اگر جرید واقعہ قضاۃ کی کتاب بیر اورزئیب کو ذبیب کی بیان میں جند ایس میں بیان کیا گیا ہے لیکن قتل و فارت بہت بھے میں بی بیان کیا گیا ہے لیکن قتل و فارت بہت بھے بیر ایران براور قرارت بہت بھے بیرانہ پر بروق ۔ اس کا اندازہ اُن ضمنی حوالوں سے بہوتا ہے جو ذبور

۱۹۸ اورکسیاه ۲۹:۱۰ مین دینهٔ گئی مین -و تجھنے عورتیب اورزئیب (کقا اور بھیڑیا)-عورسیب کی بچمان ۱- رقضاہ ۲۵:۱۷ زبور۱۱:۸۳ ؛ یسعیاه

۱۰: ۲۷: ۱۰ عرض - عوص :-عوض - عوص :-۱- ارآم کا بٹیا اور سم کابونا (پیداکش ۲۲:۱۲)-۱- تواریخ ۱: ۱:)-

سا- دیسان کابیا (پیائش ۲۸:۳۷) -

مم - وه سرند مين جهال الوتب دستانها (الوب ١٠١) -

عوضم - افسم :- ا - یشی کاچھٹا بیٹا (۱ - تواریخ ۱؛ ۱۵) -عوضم - افسم :- ۷ - برمئیل کا ایک بیٹا (۱ - تواریخ ۲: ۲۵) -برمئیل کا ایک بیٹوں میں سے ایک جو عزر اکے عوظی - عومانی :- ساتھ اسپری سے واپس آئے (عزدا ۱۸:۸) -

عوفل میلم به رعبرانی = شیله) -عوفل میلم به به سیمگه موجوده بروشلیم کی داداد کے با مرسجداتھی کے جنوب میں واقع سے -

عربیت ، ایک مشہر میں ادوم کے چوتھے بادشاہ میر و بن بدد عربیت ، کا دارالخلافہ تھا ( پیدائش ۱۹ میر دھ) ، میں میں میں کے درائے کے د

علی میں میں اور ایک برانی قرم جو موسی کے زمانے سے پہلے علی ہے۔ عربی اور ایک برانی قرم جو موسی کے زمانے سے پہلے عربی کا برائی ہے کہ ایک علاقے سے نکالے نہ گئے تھے دائیں میں اوگ اپنے علاقے سے نکالے نہ گئے تھے دلیشوع ۱۱۳: ۲۷)۔

الم بننتين كے علاقه ميں ايك شهر دليشوع ٢٣:١٨) -

عبر-عبربا نرهنا به عبدت ليخ عبراني لفظ بديت بعد

عهر بانه صف کے لئے کارت بریت ۔ یونانی لفظ ویا تھیکے diatheke

حرانی میں کا رت کا مطلب کا ٹنا اور بربت کا مطلب عہرہے۔
سوعبرانی معاورہ میں عہد باندھنے کو عہد کا ٹنا اور بربت کا مطلب عہرہے۔
تھی کہ عبد کی توشیق کرنے کے لئے کسی جانور یا جا نوروں کو لیتے اور کا ط کران کے دوجھے کرتے تھے۔ ان دوحقلوں کو ایک دو سرے سے سامنے کچھ فاصلے پر دکھ دیتے اور فریقین ان کے درمیان سے گزرے سامنے کی فاصلے پر دکھ دیتے اور فریقین ان کے درمیان سے گزرے سنے (دیکھٹے بیدائش 10: 10) برمیاہ ۴۵: ۱۸)۔

عبرافی تفظ بسریت (= عہد) میں مشہور فرسنگ نولیں مکتبیس کے مطابق کاشنے کا مفہوم پہلے ہی موجود سے ۔ اس کے مطابق اس ففط کا مدہ ب رر الف سے جس کے معنی کاشنا ہیں ۔ کاسٹ کشکل دینا تخلیق کرنا ( قب عربی باری تعالے) ۔ اور اسی لفظ بین اکتھے کھا نا کھانے کا مفہوم ہی موجود ہے ( پیدائش ۳۱: ۳۵) ۔ جو نکہ کھانے کا اسم سعید مک بول ہے اس لئے عبرانی بیں تھی کسی کا تمک کھانا وفا داری کے عہد کے مترادف ہے (دیکھئے تمک) ۔

عہز تناب مقرس کا ایک نہایت اہم مضمون ہے۔ اسس کی اسمیت اس سے میں کا ایک نہایت اہم مضمون ہے۔ اسس کی اسمیت اس سے میں کا اسمیت اس سے میں کا اس سے میں کا اس سے میں کا اس سے میں کا میرنامہ کہا جا تا ہے۔ اعبدنامہ حدید عبدنامہ کہا جا تا ہے۔

پرانے عہدنا مرمی جن عہدول کا ذکر ہے وہ تین مختلف تسم کے قانونی تعلق کی نشا ندسی کرتے ہیں ۔

ا - ایک و وطرفه عهدتو دو برابرکے انسانی فریق میں باہمی دضامیز کے لبعد باندھا جائے مثلاً ووستی کے لئے دایسموشیل ۱۸: سا-مم)، شادی کے سیسلے میں ( ملاکی ۲: ۱۴) یا سیاسی اتحاد کے لئے دیشوع 9: ۱۵) -لیکن خدا انسان کے ساتھ اس قسم کے برابری کے عہد نہیں باندھتا -

۷- یک طرفه عبر حسی کی تسرائط اعلیٰ اور زبرُ وست فریق دوسر کو فری ایل ۱۳: ۱۳- ۱۳۱ میں دیا فدخدا انسان کو کے ساتھ ایک عبد کا فیصلہ کرتا ہے اور خدا کے خادم بعنی انسان کو وہ ماننا ضروری سے (یشوع ۱۳:۲۳) - ابتدائی" اعمالی کے عبد میں وہ ماننا ضروری سے (یشوع ۱۹:۲۳) - ابتدائی" اعمالی کے عبد میں

د موسیع ۲:۱) انسان نے عدشکنی کی اور خدا کا مکم نہ مانا . آدم کوخدا نے باغ عدن میں اس سے مطربر رکھا تھا کہ وہ اس کے حکم کی تعمیل کرے در بیدائش ۲:۱) اور اس کی وفاداری براسے ذمل گی بخشنے کا وعدہ کیا تھا۔ نسل انسانی اس امتحان میں بوری مذا تری ۔ لیکن آدم ثانی (کچھلاآدم) بعنی میچ نے سادی لاستباذی بوری کی (متی ۱) : کلیتوں سم : ۱۵) کلیتوں سم : ۱۵) کلیتوں سم اس طرح اس نے ان سب کو جواس کے میں بحال کیا ۔

پی تبدان کا بیخیال بالکل درست تھا کہ خدا مطلق اور انسان کے درمیان کا عام افعظ کے درمیان کی بجائے علام کے درمیان کی بجائے میں عہد با نوسان کے درمیان کی برابر کے فرانی کا عہد سطے تہمیں ہوا ۔ جنا بخر انہوں نے لفظ مطلق اور انسان کے درمیان برابر کے فرانی کا عہد سطے تہمیں ہوا ۔ جنا بخر انہوں نے لفظ میں میراث کو وصیّت نامہ کے ذرائیہ تقسیم کرنے کا بنیا دی مفہوم مو بود تفادی مترجمین نے یہی لفظ معنوں کے درمیان کے درمیان کے درمیان کے شدہ عہد درمیان کے درمیان کے موزونیت پر مزید روشنی ڈالی ا در اس حقیقت کی تا شیر کی کہ یہ لفظ کی موزونیت پر مزید روشنی ڈالی ا در اس حقیقت کی تا شیر کی کہ یہ لفظ کی موزونیت پر مزید روشنی ڈالی ا در اس حقیقت کی تا شیر کی کہ یہ لفظ کی موزونیت کے ذرائیہ ظامر کی یہ کیونکہ جہاں وصیت ہو والی وصیت کرنے والے کی موت بھی تا بت ہونا ضرور ہے (عبرا نیوں 9) ۔ وصیت ایک تفاص تسم کا عہد ہے اور یہ برانے عہدنا مرکا فدا اور انسان کے درمیان کے عہدا ہو کہ عہد ہے اور یہ برانے عہدنا مرکا فدا اور مسیت کی موت سے بہلے کے مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے عہدا ہو کہ کہ مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے عہدا ہو کہ کی موت کے مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے عہدا ہو کہ کہ مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے عہدا ہو کہ کہ مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے درمیان کے عہدا ہو کہ کہ مقدسین کے مقدسین کے مدمیان کے عہدا ہو کہ کا می مقدسین کے مقدسین کی موت کی موت کی موت کی موت کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کی موت کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کے مقدسین کی موت کی

وصبت کے عہد کا انتظام ہیں ہے - وصبت کرنے والاخدا کا بٹیا ہے ہو درمیانی ہے (عبرانبول 9: 10) - وارث" بلائے ہوئے لوگ" ہیں (عبرانبول 9: 10) - مقصد ایک فضل کی براخت ہو (۱۹،۱۵: ۱۹) اور مونے والے وارثول کیلئے مرف ہیں شرط ہے کہ وہ "اس کی داہ" دکھیں مجرانبول 9: ۲۸) - اور میراث ابدی نجات ہے جو سے کے ذرائیہ خدا سے میل ملاپ میں حاصل موتی ہے (عبرانبول 9: ۱۵، ۲۸) - اس عبد کے چند خصوصی پہلوہیں -

اس عہد کے چند خصوصی پہلوہیں -او اس عہد کو صرف ایک بنی خص لینی نعدا اپنے فضل کے وسیلے سے پوراکر تاہے ( قب پیدائش ۱۵: ۸۱؛ خروج ۲:۱۹) ؛ اس میں انسان کے اعمال کا کوئی دخل نہیں (افسیول ۲: ۸ - ۹) ؛ ب - وصیت کرنے والے کی موت ( خروج ۲۲: ۸) عالم نو

-(44-11:9

ج- ایب وعده کر" میں اُن کا خدا موں گا اور وہ میرے لوگ میر کوں کی اور وہ میرے لوگ میر کے لوگ میرے لوگ میرائے ، د ؛ کماشفہ ۲۱: ۳) - د- یہ البری میرائے ہے (زبور ۱۰: ۸- ۱۰) گنتی ۱۹: ۱۸) -

د- یہ ابدی میراث سبے (زبور ۱۰۵: ۸- ۱۰؛ کنتی ۱۹:۱۸)۔
اسی کسلے میں ★ نمک سے دائمی عبد کا ذکر آتا ہے ۔اس کامقا بلہ
کریں احداد ۲: ۱۱ سے نمک کسی چیز کو محفوظ رکھنے سے لئے استعمال
بوتا سبے ۔ سوخدا کا نمک کا عبد ایک دائمی عبد ہے ۔

خدائے عہد کا مکاشفہ تاریخ کے فتلف ادوار میں بتدریج سوتاہے ا نوط کیجئے رومیوں 9: ہم میں عہد کی جمع عہود ہے)۔ پرلنے عہد دمیں ذمل کے عبد شامل میں د۔

عہود میں ذیل کے عہد شامل ہیں:۔ ۱- باغ عدل کا عہد ( بیدائش سا:۵) - نجات کے بالے میں یہ انسان سے خداکاسب سے پہلا وعدہ تفا۔ لیکن یہ عورت کی نسل کی ایری کے زخی ہونے سے ماصل ہوگی۔

۵ - الديول كيسانه كوات كاوالمى عبد ركنتي ١٥: ١٧: ١٧ مون جوكفاره ك دريدانسان ا ورضدا میں میل طاب كرانے كے لئے قام كميا كيا۔ اور ١ - واقورسے عبد حس میں وعدہ کیاگیا کہ المسیح واؤد کے گھرانے سے پیدا ہوں گے الم اسمومتيل ١٢١ هي - 2- موسوده دور مين سيح مين نيا عهد - اسس کے خصوصی میں کو رہے ہیں ؛ لا ۔ یہ باطنی عہد سے ر"دل پر") ۔ ب بہ یہ خدا سے میل ملاب كرانامي (" ميس أن كاخدا مول كا) - ج - برخداك سائف براه راست تعلق بيداكراك - عرب بداك تكيل شده كفار پرمبنی سبے سی کیونکر میں اُن کی بدر داری کو تحش دول گا" (برمیاه اس اس سه س و عبرانول ۸ : ۷ - ۱۲۷) - نسکن انس کی تسمی با د گار وقتی لحاظ سیے محدود سے ا" جب کک وہ نہائے "۔ ا - کر تھیوں ۱۱ : ۲۷) - کیو کمہ مرتی آل بنی ائتدہ کے صلح کے عہد کا ذکر کرتا ہے۔ اس وقت ہماری باطنی بخات ظامری طور میمنودار موگی اسمرتی ایل ۲۵:۳۸) اور مراه است کی روحانی رفاقت" رومرو" دکیھنے میں تبدیل ہوگی (۲۰: ۳۵؛ ۳۷-۲۷) ا در اللی معافی قوموں میں صلح کی صورت میں اپنے انجام یک پہنچے گی (۱۲۸ : ۲۸) - ان سب عمود میں ایک بات کیسال سے -ان سب میں اکی مخلصی عبش موت کی امید یا تی جائی این منان بر با بزرید قربانی تعیوانی ۔لیکن انعمود میں فرق مقی ہے جوشمی ادائیگی میں ظاہر مورّا سبے مثلاً فنتح کھانے ، قربانی دینے ،عشائے ربانی منانے اور بیٹیسکہ و غیرہ کینے ہیں۔

عهد باندهنى دسومات

ا ۔ جانور کوکاط کر و تصعول میں آمنے سامنے رکھناا ور اس کے در میان سے گزرنے کا ذکر سے روع میں کر بھکے ہیں ۔ جب فریقین ان جانور وں کے در میان سے گزرتے تھے تر وہ وعدہ کرتے تھے کہ اگروہ اس عہد پر قائم نر دمیں تو اُن سے مراتھ وہی بوگا جو ان جانور وں کے ساتھ وہی موگا جو ان جانور وں کے ساتھ مشعل کا ان کھڑوں کے درمیان ساتھ ہڑا ہے ۔ بیدائش 10: عامی حلتی مشعل کا ان کھڑوں کے درمیان سے گذرنا اس بات کا شوت تھا کہ خد ااس عہد کی تو ثیق کرتا ہے ۔

۲- نون چهرکنا بھی عہد اِ نرھنے کی رسم کا حصّہ تھا ( دیکھنے ہندوج باب ۲۲ اور جھڑکنا) -

عبركا مستروق به است خدا دندكاصندوق (بشوع ۱۱:۱۱)، عبركا صندوق (اسلطين ۲۲:۲۱)، شهادت کا صندوق و خروج ۱۹: ۱۲ م) معبی کها گیا سے -برایک شطیل دِّبًا تَهَا جِوكَكِيكِمهِ كَاكِشِي كَا بِنَا سُوَاتِهَا ( خروج ١٠:٢٥) اورتقريبًا م فط لما لم ٢ فط يور اور لم ٧ فط اونيا تفا - يه سون سي مند مها بروا تفا (خروج ۲۵: ۱۰)-چارول کونوں پرچار سونے کے کوٹے کے ہوئے تنے سن میں کیکیر کی کلٹری کی بچر بیں ڈال کراسے اُکھایا جا یا تھار ٹروج 许 ۔ سونے کے دو کرونی سراویش کے دونوں کو نوں پر گھوکے لگائے كئے تھے۔ عہد كے صندوق ميں دس اسكام كى تختياں اور من سے بھرا ہُوَا ایک مرتبان اور بارون کاعصار که ایمواتها (عبرانیون ۹: ۲) میدکا صندوق مسكن مين أس جكرتها جهال خدا وندايين لوگون سے ملتا تھا۔ ادر ا پنی مرحنی ایسے نعا دمول ، موسئی اخروج ۲۵:۲۵؛ ۳۱:۳۰) ، بارون دادبا ٢: ١٦) اوركيتوس ( ييتوع ٤:١) بيظام كرانا نفا - الس طرح ب اللي محضوری کی علامت بختی ( دیکھیئے شکینہ) ۔ برصندوق بفیلی آیل نے اکٹسس نمونے کے مطابق بنایا تھا جو خدا دندنے موسلی کو دیا تھا اخرد ج جہے ۔ عہدے صنرون نے بنی اسرائیل کے بردن یا رکرنے میں البشوع ا بواب ۱۲ اس ۲۰۱۷)، مسقوط برتم و النشوع البي اوركوم عيبال يرعبدكي دوباره یا دو بانی کی رسم دلیشوع ۸: ۳۰ س. ۱۰۰ ایخی میں اسم کردارا داکیا تھا۔

مِلْبَالُ سے عہد کا صندوق بیت آئی کے جایا گیا تھا (تفاۃ ہے ۔) ۲۰:۱؛ سموشل ایکن تفاۃ کے زمانے میں بیرسے بلا میں تھا (اسموشل ۱:۳؛ ۲۰:۱؛ ۲۰:۱) سموشل ان میں بیرسے بلا میں تفاد اسموشل ان میں جیس نیا دائے میڈ اس کے بعد فلستیول نے اسے میں جیس نیا دائے میں مصبتیں آتی رہیں اس کے انہوں نے اسے پرسات میں جیس جہاں بہر میں سال تک دم (ایسموشل ۱:۱۰) ۔ ورید تسمیر کی اسے داؤد نے اسے بروشکی میں ایک نیم میں دکھا (۱-۱،۲) ۔

وران سوم کی بغاوت کے وقت بھی اسے اس جگرسے نہیں بٹایا
اور ابن سوم کی بغاوت کے وقت بھی اسے اس جگرسے نہیں بٹایا
(۲سیمرشیل ۱۵: ۲۷ - ۲۹) بسلیمان کے عہد میں اسے بڑی شان اور وُھوم م
دھام سے بہکل میں لایا گیا (اسلطین کب) اور یوسیاہ بادشاہ کے
نماندمیں اسے ضا وندکے گھرمیں مختلف جگر پررکھا گیا (۲ - تواریخ ۳۵)
س) - برمیاہ بنی نے بیشین گوئی کی تھی کہ ایک وقت لوگ عهد کے
من وقت کو لیہ میں گرور میاں ہیں دوقت کوگ عہد سے

صندوق کے بغیر مہوں گے ایر میاہ سا ۱۹:۳) ۔ حبب بروشکیم کو ۸۵ ق م میں بابل کی فوجوں نے تباہ کیا تو برکھوگیا ۔ دوںسری بیمیل میں کوئی عمیر کا صندوق نہیں تھا۔

عهد نامه :- وكيفة عهد با ندهنا .

رس ا۔بیت آیل کے مشرق میں وسطی فلسطین کا ایک شہر۔ عبب میں اس میں اس کے درمیان ایر کے درمیان

عَتيا ٥ - عَتا : شهر عَى كي دوسري شكل رخمياه ١١٠١١)-

داغ مد دصا - عبرانی لفظ مدم کا ترجمبرا قب عربی عبرانی لفظ مدم کا ترجمبرا قب عربی محبیب است مورا اور مهم بواکش چیچک کے داغ کے لئے استعال ہوتا ہوتا ہے ) ۔ یہ لفظ بدن کے کسی بھی عیب کے لئے استعال ہوتا ہے ( احب اد ۱۲ : ۱۷ مالعد - مثال کے طور پر دیکھئے گبرا - احباد ۲۲ : ۲۵ : خول الغزلات مم : ۷ ) ۔ مدا : ۲۵ ؛ غزل الغزلات مم : ۷ ) ۔

اخلاتی طور میدگناه انسان کے کردار بدایک دھبا اور داغ ہے (استننا ۲۳:۵) ابرب ۱۱:۵۱؛ نئے عہد نامرمیں ۷- کیطرس ۱۳:۸۱؛ یہوداہ ۱۲۰۷،۔

مبر آل :- رعبرانی عظائی مرکیلی ، عبر بال :- رعبرانی عظائی مرکیلی ، به فیط سے زیادہ بلند مقا - اس کے دامن میں بعقوب کا کنوال تھا (دیکھتے یو منام ، ۲۰) سکم کاشہراس کے قریب ہی نظا ، جب بنی اسرائیل بہلی مرتبراس مک میں دال ہوئے تو موسلی نے انہیں بہاں بیتھ وں کا مذبح اور ایک یادگاد بنانے کوکہاجس پر شریعیت ملھی گئی - لوگ بادی بادی شریعیت کی برکستیں اور لعنتیں بڑھتے نظے - برکستیں کوہ گرزیم سے سنائی گئیں اور لعنتیں کوہ عیبال سے راستنا ، ۲۰ ، ۲۰ ) ۔ می کوشکست و بینے کے بعد بیشوع نے بھی ایسا ہی کیا (یشوع ۸ ، ۳۰ - ۳۵) ۔

۷ - ستوب کابیٹا (پیدائش ۳۶: ۲۳) - تواریخ ۱: ۴۰) -

سو۔ بقطان کے بیوں میں سے ایک دا۔ توادیخ ۲۲:۱۶)۔ رعوانی یے گواہی۔ دیمیصے جلعادی۔

ر عبرای یو توانی و دیسے بعداد) ۔

المبر اللہ روئین ، جدا ورمنسی کے ادھے بسیلے نے ایک بڑے مذکع کا بیر نام رکھا (یشوع باب۲)۔ حب بیرڈھائی قبیلے سیلا چھوڑ کرریات کے مشرق میں اپنے میرائی ملک جلعاد کولوٹ گئے تو انہوں نے دریا کے مشرق میں اپنے میرائی ملک جلعاد کولوٹ گئے تو انہوں نے دریا کے کنارے ایک بڑا مذکع بنایا (آیت ۱)۔ حب باقی قبیلوں نے یہ شنا نووہ سیلامیں اسمے بھر گئے تھے ۔ کھر بھائیوں نے فنانس کوبی امرائی میں بدلاگ خدا سے بھر گئے تھے ۔ کھر بھائیوں نے فنانس کوبی امرائیل میں بدلاگ خدا دول کے بمراہ ان کے باس احتجاج کرنے بھیجا دلیشوع ۲۲: میں اس بات کی گواہی کے مذا و ند میہ و واہ خدا ہے ۔ اسی لئے اسے عبرانی گواہی کے مذا و ند میہ و واہ خدا ہے ۔ اسی لئے اسے عبرانی میں عبد لیعنی گواہی کا مذبح کہائیا ۔ کیتھوں کہ ترجم میں اسے" شا ہو" کانام دیا گیا (دیکھے پوشع ۲۲: ۲۲س)۔

عبدلوركم به ديم عيدي ١٠ ويم

عيدرنجديد وكيميرعدين عد مر 676

عيدنيام به ديمي عدين ال

س (عبرانی اسیلاب) -عبد اس استان به به اور مرک قریب ایک شهر الیشوع ۲۱:۱۵) - شا بد مکدر (پیدائش ۴۳:۱۷) مهی بیی شهر سے -

٧ - بنی مراری میں سے مُوسِثی کا بیٹا (ا - تواریخ ۲۳: ۲۳ ؟

- (4. : 44

سے میں ہے۔ ا - زکرتاہ کا بیٹاا درمنسی کے آدھے قبیلے کارزار عبیدو ۔ میل و :- (۱-نذاریخ ۲۱:۲۷) -

۲- جیرسوم کی اولادسے ایک لادی (۱- تواریخ ۲: ۲۱) - ما - جیرسوم کی اولادسے ایک لادی کتاب سے براتجام اور ما ایک غیب بین اور بنی، حس کی کتاب سے براتجام اس کی سلیمات کے عہد کی تاریخ کا جمی مبنغ معلومات منتی (۲- توازیخ ۱۲- توازیخ کا ۱۲- توازیخ ایمانی مبنغ معلومات منتی (۲- توازیخ کا ۱۲- توازیخ ابرای درج سے ۲۱- توازیخ ابرای

۱۳: ۱۳ )د عبرانی موعیل = اجتماع ، کج ، ناچ یا زیارت )عبدی :یمودی مذہب میں عیدی یا مقدس تہوار برط اسم مقام
د کھنے تھے۔ یہ الیسی مذہبی عباد تیں تقیس سے ساتھ نوشی منائی جاتی
تقی - احباد باب ۲۳ میں جہال انہیں زیا یہ تیفییل سے بیان کیا گیا
ہے ، انہیں مقدس مجمع "کہا گیا ہے ۔ ماسوا د وکے بواسیری کے

بعد مقرد ہوئیں، باتی تمام کا دقت خدانے مقرّدِ کمیا تھا۔ ان کامقعد لوگوں ہیں دوحانی دلجیبی بیدا کرنا تھا۔ لوگ پاک د فاقت اور عبادت کے لئے جمع ہوتے تھے۔ بہ مقدّس اجتماعات تضحن ہیں لوگ خداکے حصنور حمع ہوتے تھے۔

١- سبت كى هفته وارعيب

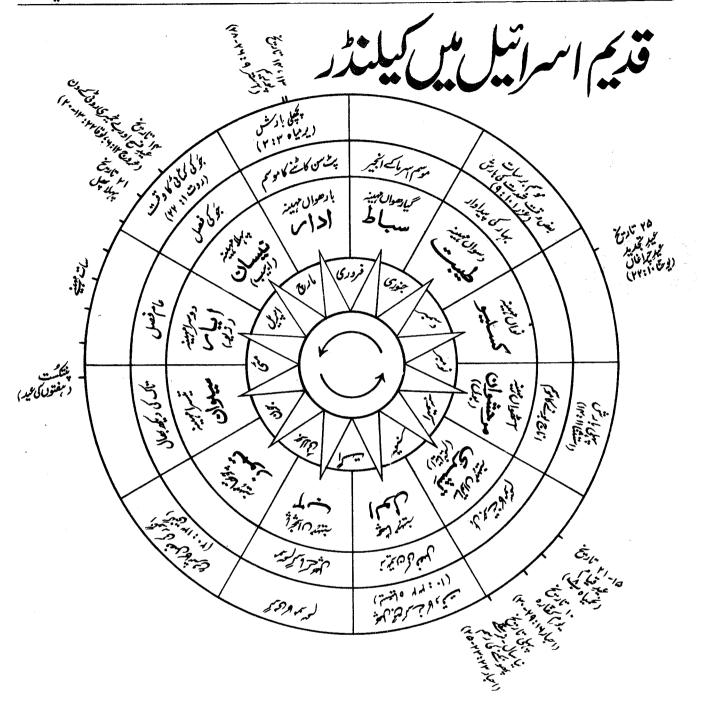
یعید، تمام مقدّس تہوا دول کے شروع میں آتی تھی سبنوں
کے مُقدُس اجتماعات میں صرف مقامی لوگ ہی شامل ہونے بخف ۔
ناندان اور حجود نے حجود نے گروپ لاویوں یا اپنے بندگول کی الہما تی
میں جم ہوتے ۔ اس بیر تنش کے کوئی خاص
اصول یا طریقے مقرر نہیں تھے ۔ ہمیں بیعلم نہیں کہ آسیری سے
پیشر لوگ کہاں یا کیسے جمع ہوتے تھے لیکن اس کے لعب وہ
پیشر لوگ کہاں یا کیسے جمع ہوتے اور ان کی راہنما تی شریعیت
کے استاد کرتے تھے۔

٧- فسَعَ يَابِ عَمِيرِي روِثْي كى عيد (عيدِ فطير)

۳ - عَیل پنتکسُت (کیتھولک عیب خمیس) پنتکسُت ،اُس ہونانی لفظ سے شت ہے بُرُپی سویں دن" کوظام کرتہ ہے ۔ بہ مفتول کی عید "کہلاتی تھی (خروج ۲۲:۳۳ ب

کوظام کرتراہے۔ یہ" مہفتوں کی عید "کہلاتی تھی (خروج ۲۲:۳۳) بر است فضل کا طف کی عید" (خروج ۲۲:۳۳) است فضل کا طف کی عید" (خروج ۲۳:۳۳) اور" نئی نذر کی قربانی کی عید" (گفتی ۲۸:۲۸) جوعید فشکے کے لیدی اس کی تاریخ نکا لئے کے لیدی اس کی تاریخ نکا لئے کے اور سے میں اختلاف یا بیاجا تا ہے۔ کی تحصیح طریقے کے بارے میں اختلاف یا بیاجا تا ہے۔ یہ تہوار اس وقت آتا تھا حب فلسطین کی آخری فصل یہ تہوار اس وقت آتا تھا حب

\*



یعنی بوکے پہنے ہراس کے پہلے بھل کو مقررہ دسومات کے ساتھ گدرانا جاتا تھا۔ لہذا یہ تہوار فلسطین میں قیام سے پہلے کاہنیں ہوسکتا۔ احبار باب ۲۰ میں اس تہواری باک نوعیت کو بیان کیا اور متعلقہ قربانیوں کی فہرست دی گئی ہے۔ گنتی باب ۲۸میں بوفہرست ہے ۔ بعد کے زمانہ میں یہ بحوفہرست ہے ۔ بعد کے زمانہ میں یہ عیدموسوی شریعت کے دبیع جانے کی یا دگار بن گئی۔ اس تقریب کو مزمد مفبوط بنانے کیلئے دبیوں نے دبیع جانے کی یا دگار بن گئی۔ اس تقریب کو مزمد مفبوط بنانے کیلئے دبیوں نے دبیع جانے کی یا دگار بن گئی۔ اس تقریب کو مزمد مفبوط بنانے کیلئے دبیوں نے دبیع جانے میں نہ تو برانے عہدنا مریں کوئی والد تھی۔ لیکن اس روایت سے بارے میں نہ تو برانے عہدنا مریں کوئی والد

بلناہے اور مذہبودی مورضین مثلاً نیکو اور ہوسیفس اس کاذکر کرتے ہیں - اعمال باب ۲ میں درج واقعات اس بہودی تہواد کومسیحی بنا دیتے ہیں - بعض لوگ إس قدیم تہواد کے پہلے پھیلوں "اورمسیحی زمانہ سے "پہلے پھلول " میں تمثیلی تعلق دیمھتے ہیں - لہذا عید نزول السٹر کے اتواد کے بعد بچاسویں دن آتی ہے -

م - نوسنگون یا ننځ چاند کی عید رکیته و کک نوروز) پیعید ساقوی میسینه نشری (اکتوبر) کے پیلے دن منافی جاتی تقی۔ اس ماہ سے پہودیوں کا منظامی سال civil yearشروع ہوتا تھا۔ يرسمار ب سنة سال سے دن سے ملتا علتا تقا اوراس دن مبح سے شام نک نرسنگے بھونکے جاتے تھے۔اسیری سے بعداس دن عام لوگوں کو تربيت يرص كرمنائى جاتى ادر نوشى منّائى بجاتى تفى -

٥- كَفَّارُوكِ دِن كَي عيل ركيتهولك يوم كِفَّارِي

یہ ماہ تشری کے دسویں دِن منابئ مِاتی تقی ۔ در اصل برعید کی بجاثح روزم كادن ذياده تقاكيونكه اس دن كى خصوصيت اورمقصد يرفق كرسارے سال سے حجوعی گناہ كو بادكيا جائے تاكسنجيد كى سے اس پر ... غور كياجائ اوراس كاكفاره بهوجائ - إس دن سرداد كاس قوم ك تنام كن بول كا ا قراد كرا ا ورأن ك جكرميل ملاب ك لن قرباني كا خون ك كرماك ترين مقام مين داخل موزاديه نها بيت سخيده بات ہوتی متی - اس وقت خدا کے لوگ توب اور کفّارہ کے ذریعہ ضدا کے رحم اور کرم سے اوام میں داخل موتے تاکہ وہ معانی پاکر ہا مگدہ اسس کے خصنور نوشی منالیں اور اس کے احکام برعمل کریں۔

و - عبيلِ خبياهم اسيري سے بيئيترك زمانه ميں بيسال كا آخرى مُقدّس تهوارها -يعيديوم كقّاره سے باننج دن بعد شروع موتى راحبار٢٣ :١٣٨٠ استثنا ١٤: ١٧) أور آ کھ دن جارى رستى تقى كىيە فقىلى كتابى كے نمائى كى ظاہر کرتی تھی اور تاریخی طور بہنی اسرائیل کے بیابان میں مجلکنے کی یا د میں منابی جانی تقی - اس عبیر کے دوران لوگ اس بات کی پادمیں كُدانَ كِيهَ آباد اجداد بيا بإن مين كيسے زندگی لبسركرتے تھے ، يروشيتم میں جھونیر لوں اور خیموں میں رہتے تھے۔ اِس عیدید و مسرے موقعول كى نسبت زياده قربا نيال براها كى حاتى تقين - يبودلول كا دینی سال اسی عید کے انفری دن سے اختیام پذیر بوتا مقارید عید کمل طود میرنوشی کی عیدتھی ا ود بٹری مقبول تھی ۔

مندرج بالاعيدول كے علاوہ حبنهي خدانے اسيري سے بیشتر منانے کا حکم دیا تھا، بہودیوں نے اسیری کے بعد دومزرعیدوں كا اضافه كيا- أن مين سے ايك عيد تجديد يا جدا غول كى عيد مقى اور دوسري عيد پوريم .

، عيل تجلُيل

بیغید ماه کسلیو (دسمبر) کی ۲۵ را ادیخ سے آ طھد ن کے لئے منائی ماتی تھی۔ اسے ۱۹۳قم میں یہوداہ مکابی نے منافے کا عكم دياتفا - اس عيدك العقادى وجربيتفى كرجب سرياك بادثاه انطائس الفنيس في بيكل كوناياك كيا تو يوداه مكابى في اس يبوراه کی پیستنش سے لئے دوبارہ پاک اور مخصوص کیاتھا۔ إن دنول میں الرائي است الم تقول ميں در فتول كى شمنيال لئة موست است عبادت خالول میں جمع موتے اور نوشی کا اظہا کرتے موئے عبا دئیں منعقد کرنے۔ ان دنول میں بچول کومکا بیول کے دلیرانداور بوش دلانے والے

كأمول كممتعلق بتايا جاماتاكه وهمي المن يطيع كام كرن كم لئة تيار مول - اسے سنو کہ کھی کہتے ہیں۔

٨-عيل ليوريم (كيتهولك فورليم)

. بیغید دینی سال سے آخری ماہ ادّار کی م ۱ ویں اور ۱۵ وہ تاریخ کومنانی مجاتی تھی۔کہاجاتا سے کداسے مردکی نے ہا مان کی بہودیوں کے خلاف سازش کے ناکام سونے کی یادیس جاری کمیاتھا۔ لفظ بوريم كا مطلب" قرع"ب - ١٦ وين الديخ كي شام كوعباذ فالو میں استری پوری کتاب پرهی جاتی تقی - بینوشی کا موقع تفا۔ مز بر وتکھتے کسلنالی یہ

و سے دعبرانی = پوکس)۔ محبیر بھیں ا - بہوتداہ کاسب سے بڑا بیٹا ہواس کی کنعانی بوی سوع سے پیدا ہوا ربیدالش ۸۳: ۳) -عیری شا دی ترسے مولی - لیکن عیر خدا کی نگاه میں شرمی تفا اس لئے خدا دند نے اُسے ہلاک کیا(۴۸: ۲،۷)-٧- مسيلاً بن يوتوآه كالتيسرا بيثالا- تواديخ م ١١٠) -

سر - خدا وندلسيوع ك نسب نامه مين ايك شخص الوفاس (٢٨)-م - بینین کے نبیلے کا ایک شخص (ا- تواریخ ۱۲،۷) -ا سے ساتویں آیت میں عیری کہا گیا ہیے۔

عيراً و داؤو بادشاه كن مان مين ايك كامن يا مشير (٢ سموليا

۷ - داؤد کا ایک بهادر عقیس تقوعی کا بینا (۲- سموئیل ٣٧ : ٢٧ ؛ ١-تواريخ ١١ : ٢٨) -

مو - داؤد کاایک اور بها در - اس کا اِنری خاندان سے تعلق تحاد ۲ يسموتيل ۳۷: ۸۴ ؟ ۱ - تواريخ ۱۱: ۴۰)-

عير إد به حنوك كابينا (بيدائش م: ١٨) -

عیران به رعبرانی = بیرے دار) - سوتلے کا بیٹا - عیرانیوں کا عیران به خاندان اسی سے چلارگفتی ۲۱: ۳۱) -سے - وکھٹے بیت شمس۔

عيرالج به ايت شهر - ديمين بمك كاشهر -

عبرنس عبرناحات :- بنی یہوداه کا ایک شہر اس باب تفا۔ اس سے شا تربیم ادہے کہ اس بستی کو تخنہ نے آباد کیا (ا- تواريخ س ١٢١) -

عيروم عير: - كالب كابرابيا (١- تواريخ من ١٥)-

سر ا - سرکا پانچوال بیٹا (پیدائش ۲۹م :۱۹) - عبری :- ب مینین سے قبیلے کا ایک نشم (۱- تواریخ ۷:۷) -بارهویں ایت میں اسے غیر کہا گیاہے۔

عیزر - عادر :- کا بیا- اس نے پروشکیم کی داراتی مرّمت كميني مني تحمياه كالاته بتايا رخمياه ١٠ : ١٩) -

عبیسو :- رعبرانی پر جس پر مبت بال ہوں ، ۔ عبیسو :- اصفاق اور رتقہ سے توام بیٹوں میں سے پہلا ، دوسر كانام ليقوب تفاريداكش ٢٥: ٢٨- ٢٥) - أن كى بيداكش سے پہلے ضرانے اُن کی والدہ کو بنا دیا تھا کہ بٹرا چھوٹے کی ضرمت کرے گا ( بیدائش ۲۵؛ ۲۷) - عیسوشکاری بن گیاا در حبنگل میں رستا تھا بہادھے ہونے کا حق ایک وفت سے کھانے سے عوض بیچ دینے سے ابداکش هرد: ٣٠-١٣ م) ايسالهام ربوتا سي كرد وه صرف يدس ك كئ ززه

پالیس سال کی عمریی اس نے دلوحتی عورتوں سے شادی كى (بيدالشُّ ٢٧، ٣٨) - حب وه وفت آياكه امنحاني ايينے بيٹے كو بركت وسے تواس نے عيسوكو بركت دينا چاسى ليكن عيسوك بجائے معقوب نے جالای سے برکت کے لی ۔ اس وج سے عیسو سخت رخبيره مؤا أمس نحصى البيغ باب سے بركت كامطالبه كماليكن جوبرکت اسے دی گئی، اس میں اُسے اپنے بھائی کافادم مطہرا باگیا ۔ اس سے اس کے دل میں اپنے بھائی لیقوب کے لئے اور بھی زیادہ نفزت بيدا موكئي يهان تك كمروه است فتل كمرنا چامتا نفا (پيدائش باب٧٧) -حب عیسونے در کمیاکہ بیقوت کواس کے نعمیال میں سے بری لانے كو بھيما كياسي تو وہ مجھ كياكہ اس كا باب حتى عور توں سے نوسس نہیں ہے۔ بس اس نے دلو ہو باں اسمعیلیوں میں سے کیں ( پیدائش

مترت بعد حب وه شعيرين رسبًا نفا نواس نے سُنا كه ليقوب كنعان والس أراب إبدائش ٢١ : ١٠ ٥) - ده جارسو آدى ك كراس من كالله البكن ليقوت ني ابين بها لي كورامني كرنے كے لئے بوطريقہ اختيار كيا اس كى وجرسے أسے اس كا أوثرى سے استقبال کرنا پڑا ( پیدائش ۲۲: ۷ - سرس : ۱۵) - پھروہ جلد بى جُدا موكمة اورعيسوشيروايس عِلاليا وبيدائش ١١٠) -خداکی جویز میں عیسوکا ورجر برتھاکه وہ لیقوب کا خادین كمررہے -عبرانيول ١٢: ١٦- ١٥ ميں أسے بے دين كها كيا سے - إس كى موت کے بہت عرصہ بعد خدانے اعلان کیا کہ اس نے پیقوب سے

محبت رکھی اور عبیسوسے عداوت ( ملاکی ۲:۱ میں ۔ پرکس رسول نے اس بیان کا حوالہ اس کھے دیا کہ دکھائے کہ خدا اپنے مقاصد کیسے يورك كرناسي (دوميول ١٠١٩ - ١٠١ - ١٠١٠) -نعبض اوقات ارتوم کے مک کوبھی عنیسو کے نام سے بیکا داگیاسیے کیونکراس کی اول دوئیں بستی تھی ( پیدائش ۸۰:۳۱) ۔

عدا ندا وندلسوع كاقرآن اورائ اسلام مين مردج نام. ميسي بن ماريخ الم المسلام مين مردج نام. ميسي :- ايوناني لفظ ليسوس المسلمي :- الماري لفظ ليسوس ى عربى نقل حربى بيع و بعض مستنشر قىن كى دائتے ميں بيرنام أن بهودول نے جوسیحیوں سے برنبت تھے اور ان سے تغفی رکھتے تھے مھزت محرکو بنایا - آنبول نے عیس (بیدائش ۲۵:۵۹) کانام لیسوع کودیا كيوكد بقول أن كے عيسوكى روح بيتوع ميں التي تقى ..

مسيحيول كے نزديك عيس كالفظ فابل قبول نہيں يبيري وج اغبیل سے اردو اورع بی ترجول میں لفظ ایسوع استعمال بہوا ہے. کیکن فادسی اورلیشتنویک منیستی سی استعمال کیا گیاہیے ۔

عيشق معاشق به (عبراني يجرسم) - ساول بارشاه كم يبيته

مع پوتے ذہروست سور اِنظے (۱- تواریخ ۸: ۸۷- ۲۸)-

عیطاً م :- (عبرانی = جنگلی جانوروں کا باڑہ) -عیطاً م :- ایک شهرا درایب تبییلے کانام (۱- تواریخ

۷- بنی شمعون کے علاقہ میں عبین اور رہمون کے قریب ایک شهر (۱-تواریخ ۳۲،۱۳)-

عی عباریم معت عبادیم : د رعبران م عباریم کے کھنڈرات) -ك ايك منزل مه يعبكه مكب موآب كي سرحد بيضي (گنتي ٣٣٠ : ٢٨٠)-منتنی کے نفیف تبییے ہے ایک نما ندان عیفر۔ عافر: کاسربراه ۱۱-نواریخ ۱۲۲،۲۲)-

عیفی ۔عیفائی: دعبان ماری ایک نطوفاتی حس کے رقب ہوداہ میں رہ گئے ربرمیاہ ، ہم: ۸) ۔ پرجد آمیاہ کے مانخت تف عضے شاہ آبل نے ملک کا عاکم مقرّر کیا تھا۔ جد آیاہ کو خبردار کیا گیا کہ اسلیل آسے فَتَلَ كُرِنْ كُ كُ لِنْصُ بَهِمِ اللَّهِ عِنْ لَكُنْ أَسَ فَ يَقْيِنَ نَرِكِيا (٣٠، ١٣٠-١١) - تب اسمعيل نے جد آليا ، اور اس سے ساتھيو آ كو قتل كيا ارساء

عبیر عافس:- (عرانی یین - بیرداه کادل بین ام کابیا

★ سُوْسَ تَفَا الخمياه ۱:۱۱ با سترا :۲) ~.

اعمال ۱: ۹ میں نیٹکست کے دن کی بھٹر میں لوگ عیلام سے بھی آئے خطے ۔

۷ - ستم کاایب بنیا (پیدائش ۱۰:۲۲، نواریخ ۱۰:۱۱) -سو- شانشق کا بیلیا (۱ - تواریخ ۸:۲۴) -مه - مسلمیاه کا بیلیا (۱- تواریخ ۳:۲۲)-

۵ - ۱۲۵۲ بنی عبد م مورد آبل کے ساتھ اسبری سے دائیں آئے رعزرا ۲:۷،۶ بخمیاه ۷:۲۱)-

4 - اسی طرح کا ایکت اورخاندان رعزدا ۲۱:۲ بخمیاه ۲۲:۷۰ - د دلاکول کا باپ بوعزدا کے ساتھ والیس آئے (عزدا

۱:۱۸ - ایک خص حب نے اجنبی عورت سے شادی کی تقی اعزدا ۲۹،۲:۱۰ ) ... ۹ - ایک خص حب نے تحیاہ کے ساتھ عہد بپرد تخط کئے

9 - ایک عص طب کے حمیاہ کے ساتھ عہد پر وصط سے الخمیاہ ا : ۱۰) -بر کمیاہ ۱۰ : ایک کامن جس نے بروسیم کی دیوار کی تقدلیس میں ا

۱۰ - ایک کامن حبس نے برو عیم کی دیوار کی گفتریس کبر حصد لمیا (نخمیاه ۱۲ / ۴۷) -

علی - عالی :- اور بواسرائیل کافاضی اور سردار کامین دونوں تھا۔ علی - عالی :- فرد جواسرائیل کافاضی اور سردار کامین دونوں تھا۔

و هُ سَيلًا مِن خِيمةُ البِّمَاع كي سائقه مِي ريالَشْ يذرينْفا ( السموتيل الواب ١٠٠١، ٢٠ : سر ١٠ يسلطين ٢٤:٢) - أس كى ابندا في زندگى كے حالات معلوم نہیں البّتہ اس کے آخری عمر کے حالات جب مُثّبہ خدا وند سے گھرمل بیٹے کے لئے دعا کرنے اہلی تقی بائٹل میں بیان مہوئے ہیں عِنیکی کے بیٹے تھفٹی ا ورفینتاً س جو برکارشخص تف ا ورجنهیں کامہن بنا دیا گیا تھا،اپنے باپ کے برصابے میں اس کے لئے غم کا باعث سنے وان کا کمردار اس قدر را تفاكه لوك فداوندى قرمانى سي كفون كريف لك يوعيلى في انهموان کی برفعلیوں پرسرزنش تو کی آمیکن اتنی سنحتی سے نہیں کی ختبنی کمران سے مرے کام تقافیا کرتے تھے ۔ اس نے بڑی نرمی سے انہیں کا اتمالیا کیوں کرتے ہو ، ولیکن اُس کے بیٹوں نے اپنے باپ کی بات نہیں اُنی۔ حب علی نیتے سال کا اور تقریباً اندھا تھا تو وہ نمیٹہ احتماع کے دروازے برببطها اسرائيليول اورفلستيول كے درميان حباك كے نتیجے كا انتظار كرريا تنا ۔سب کسک نے آکر خبردی کہ اس سے بیٹے مارے گئے ہیں اور غداوند کا صند بق جھن گماسے توعیکی اپنی کرسی پیرسے گیرا اور اُس کی گردن لاط گئی ادر وه مرگیا یخینی ایک اچھا اور نیک انسان توتھالیکن ساتھ ساته دانواندول اوركمزوردل ممي نفا-

۷ - مریم کے خاوند یونتھٹ کاباپ (لوقا ۲۳۱۳) کئی مفیرل کے نزدکی وہ سے کی مال مرتم کاباپ نفا۔

مور و آوربادشاه کا ایک سوره (۱- تواریخ ۲۹:۱۱) برهمتیل ۲۲:۲۷ میں اسے منامون بیکاراگیا ہے۔

عبرانی حروب تہی کا سولہواں حرب گل معنی = عبین بس ہم کہ کا سولہواں حرب گل معنی = عبین بس بھی اور جیشہ - بیکئی گلہوں کے نام میں بطور سابقہ آتا ہے - مثلاً عمین جدی (لیشوع ۲۵:۱۵) - عبی مقبلات دیدائش میں : یہ ۔ عبی مقبلات دیدائش میں : یہ ۔

عین مقدفات (بیدائش ۱۱ : ۷) -حساب جمل میں اس حرف کے لئے ، ۷ کاعدد مقرّر ہے عِلْ فَ متن میں ۱۱۹ زگور کا سولہوال جھٹہ اور اس جھٹے کی ہرا ہیت بھی اسی حرف سے شروع ہوتی ہے۔

١- عبراني دابان كاسولبوال حرف-

۷- کنتان کاایک شهر رگنتی ۱۴:۱۱) -

عا - رتمون کے قریب بہوداہ کا ایک شہر دلیشوع ۱۵: ۲۲؟ میں روس

۱- توادیخ م : ۳۲)-مم یکی مفامات جریشی یا تشمول کے نزدیک وافع کتے ،

مم بے ممنی مفامات جرکتیجے ایشہوں کے نزدیک واقع تھے ، اس کے نام کا پہلا چفتہ عین سبے۔ مثلاً عین کفوح (یشو، ۲۰:۷)۔ عین جدی (بشوع ۲۵:۴۷)۔

ماميل الكس نقشه عمهم الأكل -)-٢- اشكارك علاقے ميں ايك شهر بولا ويوں ميں سے بيرسون

ك كفراف كوديا كما (بيشوع ٢١:١٩؛ ٢١: ٢٩) - آج كل أسس كإنام

جنين سِع ادربه استرلون كى وادى كے جنوب مبن سائمر براور بروشايم کی شاہراہ پر واقع ہے۔ اب مھی بہائ پٹھوں سے سیراب خولقورت

بإغات اوريكيل دار درنصت ميں ۔

عبن حدّه به ایک شهر راشوع ۱۱: ۱۱) - اشکار کی سرحد به

عین حصور اعین حاصور ؛ - کاچشمر) - نفالی کے علاقہ

من ایک فصیلدارشهر (لیشوع ۱۹:۱۹) -

(عبرانی = دور کاجشمهر) - نافتره سے سات میل عين د ور :- مُجنوب مشرق مين ايك گاه ك -

اسی حبگه وه ساحره رمتی تنفی تنبس کا است نا ایک جن تفا-

سائل نے فلسٹیون سے اپنی آخری لڑائی لرٹے سے پہلے ،اس عورت سے باس اکر شمو تیل کی روح کو بلوا یا تھا (ا -سموشیل ۲۸ : ۸ - ۲۵) -سى جگرستيسرا اور يابتين بلاك بوث عضه (زېور ۱۰،۹:۸۰) .

عین یا جیل :- (عبرانی عین یا حیثمه ؛ داجل یا پیردن مین دارس این دیا گیاکه بیان

دھونی کیوے دھوتے تھے)۔

يروشكيم مع بابرياني كالك حشيمة بروادي حفه اوردادي قدردن کے اتصال کے دوسو گزینوب میں تھا۔ یہ یہود اہ اور پہین

كى سىرىمدىرى كالنيشوع ١٥:١٨ ؛ ١٩:١٨) -

داؤدنے پذین اور اخیمعض کو بیمال تعتق کیا تاکہ ابی کے دم کی بغاوت سے متعلق أسے خبر بہنیاتے رمین ۲۱ بهموتیل ۱۷:۱۷) ۔

ا دونیاہ نے اپنے باپ داؤر کا تخت تھیننے کی کوششش کے وقت زحلت سے بقرشے پاس جوعین راجل کے برا برتھا، قرانی دی

(ا . سلاطبين، **ا: 9) -**

عین مرون : (عبرانی عین = چشمہ بر مردن = انار) -اسیری عین مرون اس کے بعد میں داہ سے قبیلے سے کچولوگ اس مگرام کمہ

يسے الخمياه ١١: ٢٩) -

ایشوع ۱۵: ۱۲ میں بوشہر بنی بہوداہ کو دیئے گئے ، اُن میں عبن اور رمون بين - اورليشوع ١٩: ٧ مين رقب ١ - تواريخ ١٠: ١٧) بر بنی سمتون کو دیسے گئے ، ان میں تھی عین اور درون ہیں - غالبًا ان سب جگهول كوعين كرمون كهنا پعائية - اس جگرى جائة و قوع موبوده ھم الرآمين سے -

عين جنيم (يشوع ١٥:٣٢)-عين عده (كشوع ١٩: ١١) -عين تحصور (ليشوع ١٩: ١٧) -عين دور (ايسمونيل ۷:۲۸) ـ عين راجل (يشوع ١٥:١٥) -عين رِمون (تخمياه ١١: ٢٩). عين شمس (ليثوع ١٥:١٥)-عين عجليم ( حز في ايل ١٧: ١٠) -مین مصفات ربیدانشهما ۲۰) ـ

عین سفورے اتفاۃ ۱۱: ۱۹) -

ينيم (سيالش ١٣:١١)-

رعبرانی به دوشیمول کی جگه ) - بهوداه کاایک شهر دیشوع ١٥٠١٥)- بيدالش دم: ١١/ رجال اس كم سيح عيدتيم ہیں) کے مطابق بیر منت کی راہ پرواقع ہے۔ یہ وہی مقام ہے جہاں يبوداه نے اپنى بہوتمرسے نادائستد زنائے محرم كيا ( بيدائش معاب) \_

. نیز دیکھتے تمریدا

نفالی کے قبیلہ سے ا<u>خرع کا باب روس نے کوہ سیناکے</u> عيناك :- بيابان مين مروم شماري مين مدد كي ركمنتي ١١ ٢٩٠٢٠١٤

- (YZ: 1. : AP (ZA : Z

الين تفوس - (عبراني = بسيبول كاحيثمه) - منسى كي مشرقي سرعد الين تفوس - برايك تصبر اليشوع ١١٤ ١٨٥) -

رعبراني ومبزغاله كالمشمرايا عين جرى عين جيدى: جيفى برب كالمهتمر) -

بحیرہ مردار سے مغرب میں پہود آہ کی میراث کے علاقہ میں ا يك خلساني مقام ريشوع ١٥: ٩٢) جهال يحد عرفد ك كئ داورحيل ر با (السموتيل ۲۳: ۲۹: ۲۷: ۲۰) - اس جگر موآبی اور عمونی بهوست فیط

بادشاه سے تولیے کے ۲۱ قوادیخ ۲:۲۰) -

اس كادوسرانام 🖈 تصاصون تمريع - يبان چارادشانو نے جن کاسسرد ارکدر لاغم نظا، امور پول پرهلر کیا اورکنغان کی سرتم کی دادی کے پایخ با دشا ہوں کے جوابی محرکہ آرائی کی (پیدائش ۱۱،۷۷)۔ سیلیآن بادشاه کے زما ندمین بدایسے گرم چشموں کی وجرسے سبزه ذارك له مشهور تفال عزل الغزالت ١ :١١٨) - مزقى الله بي

اینی رویا میں دیکھناہے کہ بجیرۂ مرزار کا پانی شیری کر دیا گیا ہے ادر ما ہی گیر میاں کھٹے سے ہو کر اینا جال بچھار ہے ہیں وحزتی اہل ۲۷:۱۱) ۔

اعبرانی عین و چشمه ، جینیم و باغات نین عین بیم اس باغات کاچشمه ، بین بیم اس باغات کاچشمه ، ا فشیمی علاقه میں بہوداه کا ایک شهرالیشوع ۱۵:۱۵ سرکیسے

عیر شمس به دورانی و سورج کاچتمه) . برف یم مح قرب مین آل ا عیر شمس به در اُدمیم که درمیان یهوداه کی سرصد برایک مقام (یشوع ۱۵:۷۶ به ۱۷:۱۸) -

میں تعلق میں بھیل کہ است کے است است کے بیان تا دو کھی وں کا چشمہ)۔
عین تحکیم ۔ عین تجدل کی است است کے بیرہ مرداد کے قریب ایک جگہ۔
اس کے متعلق حزق ایل نبی نے رویا دیکھی (مزق ایل یم ۱۰۰)۔ یہ خالباً
اس کے متعلق حزق ایل مو بودہ ★ عین فشکر ہے۔

عین فریم بیرة مردار کے مغرب اور خربت قمران کے جنوب عین فست کم است میں ایک علیت ان مغرب اور خربت قمران کے جنوب میں ایک علیت ان ملاقالهٔ میں جو کھنڈراٹ بہال در مرکز دریافت، ہوئے وہ ظام کرتے ہیں کہ یہ قمرانی جماعت کا ایک، اور مرکز تھا جہاں یہ زمین کی کاشت کرتی تھی ۔ یہ غالبًا اُسی جگہ وا قع ہے جہاں تھا جہاں یہ زمین کی کاشت کرتی تھی ۔ یہ غالبًا اُسی جگہ وا قع ہے جہاں

مین مبلیم تھا جس کا ذکر حزتی ایل ۲۷: ۱۰ میں ہے۔ یہ دو ایس میں بروشلیم سے بائے میل مغرب عمین کمیم اس میں ایک گاؤں۔ دوایتی خیال سے کہ یہ پورٹ میسمہ

مین ممیم میں ایک گاؤں- روایتی خیال ہے کہ یہ پوتی بنسمہ دینے والے کے والدین ذکر آج اور البشج کی قیام گاہ تھی ۔ اگر یہ صحیح سے تومقد سسر میم البشع کو ملنے کے لئے اسی شہر بیں آئی ۔ بائبل میں اس کے نام کاذکر منہیں ہے بکہ اس جگہ کو صرف "ایک شہر کہاگیا ہے ( لوزہ

- (49:1

عين معنات و چشمد مشفات بيد اعراني عدل كاچشما-

(پیرائش ۱۱: ۷) -مینون - عبن دون : در درای و چشمی - شاکیم کے قریب ایک مقام ، جہال پرخنا بیسمرد بنے والابیسمہ

ویا تفا ( پوسنا ۱۳ : ۲۳) جب کرلیتوع اور ان کے شاگر دیہود یہ میں بپتسمہ دینے تقف (۲۲) - اب سیح طور برمعلوم نہیں کریکس جگر تھا ، یہ بردین کے کنار بے نہیں برسکتا ، کیونکہ جھر پرکیسنے کی صرورت مذہرتی لد "وال پانی بہت تھا" (۲۳) ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کر پوسنا ، بردان کے پار بیت عینون میں بہتسمہ بیت عینون میں بہتسمہ دیت عینون میں بہتسمہ دیت تنا ا ، ۲۸) میسط کراب عینون میں بہتسمہ دیت تنا ا

عینیم - عیناتم: (عبرانی یہ بیشے کی جگر) - یہوداہ کے نشیبی عبدیم - عیناتم: (شفیلہ) علاقے بین ایک شہر ( پیالش ۱۲۱۰) - نیز دکیھئے مینام .

سید (عبرانی حکفنالد) - نفتانی کے علاقہ میں ایک شہر- اس کے علاقہ میں ایک شہر- اس پر عبون اور ناہ بن مرد نے اس پر چرصان کی (ا-سلطین ۱۹۰۱۵ - بر شاہ اسٹور مگلت پلاسراس شہر کے دوگوں کو فقح بادشاہ کے زائر میں اسپر کرکے اپنے مک ہے گیا (۲-سلامین ۱۹:۱۵) - سرسی سیر کرکے اپنے مک ہے گیا (۲-سلامین ۱۹:۱۵) -

عد عبرانی یه کھنڈرات) -عد برم :- ۱-اردوم کی سرحد بر بیوداه کا ایک شهر البشوع ۱۵: ۲۹) -۲ - بیدون کے مشرق میں ایک شعمر رکنتی ۳۵: ۴۵) -



بہاٹری کھوہ۔ پڑی فلسطین بہاڈی علاقہ ہے بین میں بہت سے غالر ہے۔ پونے بھر اور بین اس منے دہاں بہت سی فاری بین استعال کیاجا تا تقادداً وَدھی انہیں دہائش کے نئے (بیدائش ۱۹۰۹) استعال کیاجا تا تقادداً وَدھی حب سائول سے بھاگ کر آیا تو ایسنے سائقیوں کے سائف عدلام کے مغالب بین رہا (اسموشل ۱۲۲۱)۔

دشمن سے بھاگ کر اکثر لوگ غاروں میں بناہ لیتے تھے (لیشوع ۱۹:۱۰) نفاہ ۲:۷؛۱-سموٹیل ۱:۱۳) -

ری ۱۹۶۱ کی سام ۱۹۶۹ میں استعمال کیا جاتا تھار ہدا گئی استعمال کیا جاتا تھا کہ بدار گئی تھا کہ استعمال کیا جاتا تھا کہ بدار کہ تھا کہ بدار کا تھا کہ بدار کا تھا کہ بدار کے خواجہ کا تھا کہ بدار کے خواجہ کی جاتا تھا کہ بدار کے خواجہ کی جاتا ہے تھا کہ بدار کی جاتا ہے تھا کہ بدار کے خواجہ کی جاتا ہے تھا کہ بدار کی جاتا ہے تھا ہے تھا کہ بدار کے خواجہ کی جاتا ہے تھا کہ بدار کی جاتا ہے تھا ہے تھا

۹:۲۳) و بيختاان ۲۸) -

غزا کرنے والا - فرہبی جنگ لطینے والا - مجابہ اعال مؤا عاری :- ای ای ایس بیر لفظ جمع کے صیغہ میں استعال سؤا ہے جہاں بیر لاطینی لفظ سکا دیوس کا نرجمہ ہے ۔ لاطینی میں خبخر کو سکا کہتے ہیں -اس کئے سکا دیوس کا مطلب خبخر گزار ہوا (کیبنفو لک ترجمبر میں خبخر گزار ہی استعال کیا گیا ہے جو غاذی سے زیادہ موندوں ہے)۔

اعمال ۲۸:۲۱ میں بربطور اسم معرفر استعال کیا گیاہے۔

ہمال اس سے مُراد وہ کٹر بہودی فرقہ ہے بوروی ماکم فیدائش
کے شک کو اُن ڈاکوؤں سے بخات دلوائے کے بعد ڈائم ہواجن
کاذکر ★ یوسینفس اپنی توادیخ کی بیسویں کتاب کے نؤیں
باب بیں کر اسے (دکھیے یوسینفس)۔ بیرلوگ عیدوں کے موقع
پرمجھ بیں کر اسے مقال مل جاتے اور اپنے سے اسی حرافیوں کو تحج کھونپ
کر قال کردیتے تھے۔ بعض لوگ بہوداہ اسکر بوتی کے لقب لو

غالب آنا: - ديم فقيد

عُنْ بنیل منت بنی آبیل: به کالت کے بھائی قنر کابیٹا. معن کا پُرانانام قربیت سفرتھا) بہرچی ھائی کی اور وعدہ کیا کہ بو کوئی اسے سرکمرے گا اُس کو وہ اپنی بیٹی عکسہ بیاہ دے گا۔ غنیل نے اُسے فنج کیا چانچہ اُس کی شادی عکسہ سے ہوئی (لینوع ما: ۱۳۱-۱۹؛ قضاۃ ۱: ۸ - ۱۱) ۔ لینوع کی موت کے بعد بندہ سال کے اندر اندر بنی اسرائیل فداسے برگٹ نہ ہوئے ۔

> عراب :- (عربي = كوّا) -عراب :- ديم پرندگان بائبل ٢٢

> > غرور: - ديك كمند-

مسکین ۔ عابز ۔ بیس ۔ ابعنبی ۔ مسافر بردی ۔ عربیب ، غربیب : کلم مقدّس کے ادود ترجمہ میں ،اس مفہوم کواد اکرنے کے لئے مختلف الفاظ استعمال کئے گئے میں ۔

غزیب اوراًس سے بہتے ہوئے لفظ تقریباً ۸۱ مرتبر آئے ہیں ۔ عزیب کا بنیادی مطلب مسافر اور پردلسبی ہے ۔ وہ شخص جود وطن سے) دور ہو۔

محتاج تقریباً ، > مرتبه آیا ہے اور اس کے معنی ھاجت مند ، آز زومند اور صرورت مندمیں۔

مسكين مختلف مين فول مين ۱۳ مرتبه آيا ہے ۔ يہ فالباً نئے عهد نامر ميں استعمال بنہيں بۇرا - اس كا ما ده سكن بمعنى ساكن لعين طهرنا سے بعنی وه شخص بوتنگ دستی اور فقری سے بے حركت اور بے فاقت بوجائے - كشگال قريباً ۲۳ مرتبر آيا ہے ۔ يہ سندى لفظ سے اور فالباً اس سے معنی (انسانی) پنجر يا دھائي کے ہیں ۔

مفلس صرف و مرتبہ آیا ہے۔اس سے بنیا دی معنی ہیں وہ خص جس کے پاس فلوس (پیسے یہ تا نبے کے پینگتے) نہ ہوں ۔ مس کے باس فلوس (نبیت یہ کی کینگتے) نہ ہوں ۔

بيرارُد وك الفاظ تقريباً ٥ عمراني اور ايك يوناني لفظ كاترجمه

ہیں۔ ۱- ابیون یا اوریون - برعرانی متن میں ساٹھ مرتبہ آباہے۔ اس کا مادّہ آتبہ ہے جس کا ایک بنیادی مطلب خواہش کرناہے۔ اس کا ارد و ترجمہ ذیا دہ ترجمۃ آج کیا گیاہے (استنا ۱۰: ۳۴: ۲۴: ۱۳) ایوب ۲۲: ۲۲: ۲۹: ۲۹؛ د بور سے ۲۲: ۲۳؛ د بور سے ۲۲: ۲۳)، کر سف مجمی استعمال کئے گئے ہیں مثلاً کنگال (خروج ۲۲:۲۰)، کر سب ١- باليي چينځ كاختى

تمکم نفاکر کھیت کے کونوں سے فصل کائی نرجائے اور نہ ہی سب انگور تاک پرسے اتارے جائیں اور ذریق ن کے درخت کو دوسری باد مجائ اند جائے۔ اس طرح جو کچھ ہے جائے وہ بنہم ، بیوہ اور بہدیسی بحص کر سکتے تف - اگر کوئی ٹول کھیت میں دہ جاتا نو اس پر مجمی انہی کا می تھا (امبار 19 : 9 ، 1 ؛ استثنا ۲ ؛ ۲ ) ۔ مسبت ہے سال کی صواعات

برسانویں سال بیوہ ، یتیم ا دربردیسی کے لئے فصل ہیں خاص محقتہ محفوص کیا گیا تھا (مغروج ۱۲۰:۱۱؛ احبار ۲:۲۵) -سر \_ پی ملی کے سال کی صراعات

عزیب کو بر بلی کے سال میں اُس کے ورثے کی زمین واپس کردی جاتی تھی ۔ لیکن فضیل دارشہر میں بچر مکان بیچ گیا ہودہ والیس نہ ہوتا تھا (احباد ۲۵: ۲۵ - ۳۰) ۔

۾ - فرض پرسُود -

کسی اسرائی کوفرض دے کراس پر شودلینا منع تھا۔ گردو دکھے کپڑے عزیب کوسورج ڈو سنے سے پہلے دالیس کرنے کی ہدایت تھی (خروج ۲۲:۴۲-۲۷:استثنا ۲۰:۱۳-۱۱) - فراخ دِ لی سسے فرض دینے کی ہدایت تھی ۔ پونکہ بوبلی کے سال فرض معاف کئے جاتے شخص اس لئے خاص ہدایت تھی کہ بوبلی کے سال کمے قریب دہ اپنا ہے قرض دینے سے ندر وکیں " مختا جول کے لئے اپنی معظی کھی رکھنا السنا

۵- دالنی غلامی سے چھوٹ

کسی عبرانی کوعر محر غلام دکھنے کی اجازت مذخفی بلکرساتو س سال اُسے آزاد کرنے کا سم خفا اور بدابت تقی کہ دخصت ہوئے وقت وہ خالی ہا تقد نرجائے بلکہ دل کھول کرا سے سامان دسے کر وداع کیا جائے (استثنا ۱۵: ۱۲- ۱۵: احبار ۲۵: ۱۹ - ۲۸؛ به به : م ۵) - غلام کے بچوں کو غلام نہیں بنایا جاتا تھا۔ اگر کوئی اسسائیلی اُس غیر قوم آدمی کا جوان کے در میان بستا غلام بن جائے توبنی اسائیل کو بداست تھی کہ اُسے خرید کرریا کریں (احباد ۲۵: ۲۸، ۲۸) -کو بداست تھی کہ اُسے خرید کرریا کریں (احباد ۲۵: ۲۸، ۲۸) -

برتیسرے سال کی دہ میں میں لادبیر سے بعد غریبوں کا حق مخطا (استنتام) ، ۲۸ ؛ ۲۹ ؛ ۱۳،۱۲ -

ے - عید وں میں غریبوں کی شراکت

سب عید دل میں غزیبوں کو اپنی نوشی میں شرک<sup>یس</sup> کرنے کا عکم تفا (استنثا ۱۹: ۱۱-۱۷)-

٨- مؤدورى كے متعلق هدايت

ر دوری شام میونے سے پہلے ادا کرنے کا حکم تھا ( احبار

(آسترو ۲۲۰)، مسكين (زبور و: ۱۸) وغيرو-

۲- عالی - برتقریباً ۸> مرتبر آتا ہے - اس سے بنیا دی معنی مصیبت نده ، نصته حال اور مطلوم بیں - چو کمراکشر نیک شخص مصیبت اور ظلم کا شکا د سوتے بیں اس کئے اس لفظ میں خدا ترسی اور د بیداری کامغہوم بھی ساگیا ( مندا تروی ۲۲: ۲۵ - "میرے لوگ .... محتاج " استثنا ۲۲: ۲۱ - مسکین ، ذبور ۱: ۲ وغیرہ ) -

سو - وروش - عبرانی متن میں بیہ مرتبر آیا ہے - اس کے بنیادی معنی حاجت مند ہونا، حرورت مند مونا ہیں (مثلاً ذبور م س، ا) - اس کا ترجمہ کشکال (امثال ۱۰: ۲ ؛ ۱۳) اور دوسر کنظوں سے کیا گیا ہے -

م - دُل مادّه دالالا (دالته الام - ب) ہے جس کے بنیادی معنی ہیں لٹکا ہوا، لعنی کمزور، نخیف عبرانی متن میں یہ ۵ م مرتبہ آیا ہے اور اس کا زیادہ ترتر مجرمسکین اورغ بیب کیا گیاہے ۔ ۵ - هسکیون (سین - کاف - ن) - بیصرف ہم مرتبہ سمال

۵ - هسکین (صین - کاف-ن) - بیصرف به مرتبهسما بنواہبے - بنیادی معنی اُردو کے مسکین کی طرح ساکن، مُضهرا ببنوا وغیرہ ہیں - اور لیول غزبیب کا اُرُد و تندیم مسکین ہے ( واعظ سم ؛ ۱۱؛ ۹: ۱۵ وغیرہ) -

فریب کے لئے یونانی لفظ پتوخس فی بین وہ بوکسی کے باؤل سے معنی ہیں وہ بوکسی کے باؤل پتوان اور اس سے معنی ہیں وہ بوکسی کے باؤل پڑتا اور حجاتنا ہے ۔ اس کا ترجم غریب کیاگیا ہے دیمیوں ترجم غریب کیاگیا ہے (میتی ۵: ۳) الا : ۵ ؛ لوقا 2: ۲۷ ؛ د و میوں ۲۲: ۱۵ ؛ مکاشف س: ۲۱ وغیرہ) ۔

بولغ عهدنامهمين

البعض ملقول میں برتا ترپایا ما ایسے کرخد اواستما ڈکو دھن دولت سے باللہ ال کرتا ہے (نہور ۱۱۱؛ ۱- ۳) - بیشک برسے ہے کہ منت اور کھا بیت شعادی کا کھل شغصی اور تو می زندی بیل ممایال ہوتا ہے اور بھی ہے کہ خدا نے آن کو بچر آس کے حکمول پرغمل کرتے ہیں بڑکت دینے کا وعدہ کیا ہے (استنا ۲۹: ۱- ۱۳) تو ہی بنی اسرائیل کی تادیخ کے ہر دکور میں آن کے درمیان عزیب موجود تھے۔ آن کی غربت کسی قدرتی آفت کا بیس سے فصل برباد ہوجائے یا دشمن کے حلے نور آور بیروسی کے ظلم میا سود خور کے بچرکا بیجہ ہوسکتی تھی ۔ غربی کی عزیب مجا کی جا ہے کوئی و جربوں سماج کے خوشحال افراد کا فرض تفاکد اکتر ہویہ غرب بیا اور ہے ذمین کی مرد کریں (استنا ۱۵: ۱۱ - ۱۱) ۔ غربی کا شکار اکتر ہویہ غیر بیری کا شکار اکتر ہویہ بیری اور ہے ذمین کی مرد کریں (استنا ۱۵: ۱۱ - ۱۱) ۔ غربی کا شکار اکتر ہویہ بیرو سے تفید و وہ اکتر ظلم کا فشا نہ بینے تفید ( بیرمیا ہ کے : ۱۹ میل سوت تفید ۔ وہ اکتر ظلم کا فشا نہ بینے تفید ( بیرمیا ہ کے : ۱۹ میل سوت تفید ۔ وہ اکتر ظلم کا فشا نہ بینے تفید ( بیرمیا ہ کے : ۱۹ میل سوت تفید ۔ وہ اکتر فلک کیا نے والا ہے (ایرمیا ہ کے : ۱۹ میل سوت تفید ۔ وہ اکتر فلک کیا نے والا ہے (ایرمیا ہ کے ایر تا ۱۹ میل سے دور تین میں اس کی مدد کے لئے خاص ہوایات تھیں ۔ زور یہ میں اس کی مدد کے لئے خاص ہوایات تھیں ۔ دور تھیں ۔ اور بیت تھیں ۔ نور بیت میں اس کی مدد کے لئے خاص ہوایات تھیں ۔ دور تھیں کا تو تا ہو کہ بی انہ کا دور تھیں کی کا تو تا ہو کہ بی ان کو تا میں اس کی مدد کے لئے خاص ہوایات تھیں ۔

١٩:١٩ استثنام ١١،١٥) -

ان سب مراعات کے موتے ہوئے جی خاص ہدا بت کی گئی تنی کہ انصاف کرتے وقت عزیب کا اس کی عزیمت کی وجہ سے ہرگز لحاظ نرکیا جائے ( خروج ۳۲:۳۳ ؛ احبار ۱۹:۵۱) -

ایک مشلر و بعض ناور نوسوں کے لئے باعث نشولی تھا دہ بہ تھا کہ دولت کیسے غلط ادمیوں کے باتھ میں آجاتی ہے۔ یوں معلوم بہونا تھا کہ محض دنیا دی خوشحالی حاصل کرنے کے لئے بہوداہ کی برکار پرستش ہے فائڈہ سے ( نابورس : ۱۲ - ۱۲) لئین سے تو بہ کہ برکار آخرکار تباہ ہوں گے اور نیک سب سے بڑی دولت حاصل کریگے بعنی خدا کا عرفان اور اس کی دفاقت ( نابورس : ۲۱ - ۲۸) - بوئلر مبہت مرتبرا میرغرب برطلم کرتے اور اس سے ناجا نیز فائدہ اٹھاتے میں از نورس ایک لفظ عزیب اکثر صادت ، دیندار اور راستباز کا متراد ن بن گیا ( نابورس : ۲۸ ) -

فنے عمد نامرمیں

نے عہدنا مہ تے زمانہ میں ہودیوں بربھاری ٹیکس عائد کردیے گئے تھے ۔ غالباً اس کے بتیجہ میں بہت سے بہودیوں کی مالی مالت ناگفتہ بر برگی - لیکن بعض شخصوں نے رومیوں سے ساتھ گھڑ ہوڑ کرے بہت نفع کمایا - إن میں دنیا دار صدوتی اور محصول لینے والے بیش بیش تھے - اسی وجہ سے عام طور بروہ امیرانہ تھا ہے سے ذندگی بیش بیش تھے -

خداوندلیتوع میسے ایک غریب خاندان سے نعلق دکھتے تھے الوقا ۱: ۲ ہے۔ فیکن اس کا پرمطلب ہمیں کہ دہ سخت عربت کا شکار سے ۔ خاندان میں سب سے بٹرا بٹیا ہوتے ہوئے غالباً اس ہوگا۔ وہ مبدیل کا محصول سے کچھ در نہ میں ملا ہوگا۔ وہ مبدیل کا محصول سے فاداکرتے سے احتاز امتی ا: ۲۰ اس کے بعض شاگرہ نوشال ان کے الم وہ سخت امتی اور اس کے شاکرہ ایک مشرکہ نقدی کی تھیلی اپنے اخواجات اور دو اس کی شرول کی مدد کے لئے رکھتے سے (بوستا ۱۹۱۲؛ ۱۳۱)۔ لیکن دو اس کی مرضی سے ایک سالہ وہ اور اور اس کے با وجود وہ غربوں کی مدد کے لئے رافقا ۱۹ ، ۸ ہی)۔ اس کے با وجود وہ غربوں کی مدد کے لئے تیا رہتے ۔

فدا وندسیح کی تعلیم سے مطابق دنیا وی دھن دولت بھی منہ بن لیکن خطرناک ضرور ہے۔ غریب امیروں سے زیادہ خوش نظر آتے ہیں کیو کھ ان سے لئے خدا بہ توکل کر نا زیادہ آسان ہے۔ فدا وند سے عزیبول کو خوش خبری سنانے آئے ( لوقام : ۱۸ ؛ > : فدا وند سے مزیبول کو خوش خبری سنانے آئے ( لوقام : ۱۸ ؛ > : کار سال کے دور آسان کی بادشا ہی کے دار آسان کی بادشا ہی کے دار شرطیکہ وہ اپنی

روحانی غریبی تعیی دل کی غریبی کا احساس کریں (متی ۵:۳)- ایک غریب کے ہدید کی قدر ایک دولت مند کے مدید سے سبت زیادہ سے (مرقس ۱۱: ۱۲ - ۲۲) - غریبول کی مہان نوازی کرناایک یجی فریفنہ سے (لوقا ۲۱: ۱۲-۱۲) - غریبول کوخیرات دینا نیز بجی پہلانم سے (لوقا ۲۲:۱۸) - تاہم خیرات غدا کی پرستش کرنے کے لجد کا درجہ رکھتی ہے (لیحتا ۱۲:۱۱ - ۲، قب ۱-سموثیل ۲۲:۱۵) -

أبتدائ كليسيان دولت بين اشتراك تا تجربها (اعمال ر ۲ : ۲ م ، ۲ ، ۲ ، ۲ ) - بیلے بیل نواس سے عزیبی کوخانمبر سو اکبونکہ ائن میں کوئی معی مخیاج ندر با (اعمال من سم سه سه) - لیکن اکثر علمار كاخيال بے كربروشكيم كى كليسياكى بعدكى اقتضادى كيست حالى وجر مالى انشتراك كابرنجربه تفا- پولس بسول اپنى خدمت كے دوران غرقوم مسیح کلیسیاوں کے درمیان بروشلیم کے غربیب بیوں کی مدد کے لفي بعنده العضاكر انفا (روميول ١٥: ٢٥- ٢٩) كلتيول ١٠: ١٠) -اِن کلیسیا وْل کومزیدمرایت کی گئی تفی که اپنے عزیب عزایک لئے بھی مدد كا انتظام كرب (روميول ١٢: ١٣) ١٥: ٢٥؟ ١- كرنتقبول ١١: ١ وغیرہ) ۔ بعقوب رسول امیرا در غربیب کے نرق کے خلاف خاص كرميدائي احتجاج لمندكرناب (ليقوب ١:١-٧)- خدان غريبول كوحي كمد بلايا اور أن كي نجات خدا كے جلال كى شان سے (ا- كرنتخيول ١٠ ، ٢٩ - ٣١) - لودكيت كي كليسياكي د نياوي دولت مندى اس کی روحانی غربت کونمایال کرتی تنی (مکاشفه سن ۱۷) - غریبی ادر امیری سیسب سے زیادہ باضابطر تعلیم پولس رسول کے خطوط میں يائي جاتى سِن (٢-كرنتفيول الداب ٨ اور ٩) - بدلس خيرات كي بحث سے سلطے میں فعدا کی فعمتوں کا ذکر کرنا ہے۔ وہ خاص کراس بات بيدزور دياب كهفدا وندسيح الرح دولت مند تض توصي مهارى خاطرغ بب بن گئے تاکہ ہم اُن کی غریبی کے سبب دولت مٹنے۔ بوعائيس (۲ - كرنتيول ۸ ، ۹) - اس تعليم كي روشني ميس دنياوي غريى كاخطره مول لينا روحاني بركيت كا دسيله بن سكتاب ، جييت سول بزات خود کشگالول کی اندیقے مگرمہتروں کو دولت مند کر دسیتے تھے (۲- کمنتخبول ۲:۱۰) -

غزال :- ركيصة حيواناتِ بابُل نه

غزل الغزلات كى كتاب نشيد الاناشيد كى كتاب،

یران پانچ اسفا دمیں سے پہلا ہے جو بہودی عیروں کے موقع پرگایا جاتا تھا۔ وقع پر برط ھے جاتے تھے۔ برگیت فشح کے موقع پرگایا جاتا تھا۔ ذیل میں مفامین کاکوئی خلاصہ پیش مہیں کیا جا د ہاکیونکہ اس کانخزیہ برخصوص نظریۂ تفسیر کے تحت مخصوص انداز میں کیا جاتا ہے۔

### 1- الهامى حيثيت

﴿ مننه میں یہ اشارہ ملتا ہے کہ اس کتاب کو الہامی کتب میں شار کر نے کے معاطے میں اضلاف پایا جاتا تھا۔ رقی یہود آہ نے اس کے حق میں فقوی دیا جبکہ رقی ہوت تھاس کے خلاف دائے دی۔ بعد اذال رقی عقیبہ نے ان پہر شکوہ لفظوں میں اس کے الہامی ہونے کی تا بید کی "ساری دنیا کی فدرو فیمت اُس دن کے آگے ہیں جے بیت بسی میں بنی اسرائیل کو غزل الغزلات عطا ہوئی۔ تمام نوشتے مُقدّس میں اور غزل الغزلات قدس الاقداس ہے"۔ بہاں اِس کے متنازعہ ہونے کی دلیل جبی ہوسکتی ہے۔

بے شک اس نظم کا عاشقانہ انداز اِسے الہامی نسبہم کمرنے کی راہ میں حائل ہوا ہوگا۔ اس اعتراض کو ذیا دہ نتہ اِن حقائق نے د فتح کیا کہ اسے دوا بتاً سیلمآن کی تخلین قرار دیا گیا اور کہ رہیں کہ رہیوں اور سیحیول نے اس کی تمثیلی تفسیر و نشر کے کرتے اِس نظم کو عامیا نہ سطح سے اُمٹھا کرکہیں بلند مرتبہ پر یہنچا دیا ہے۔ نظم کو عامیانہ سطح سے اُمٹھا کرکہیں بلند مرتبہ پر یہنچا دیا ہے۔

۲- مُصنَّف اورسِن

اس نظم کوروایات میں سکیمان سے منسوب کرنے کا بطاسبب وه توالے بیں جن میں اس کا ذکر سے (١ : ۵ ؛ ٣؛ ١، ٩، ١١ ، ٨ : ١١) ، خصوصاً عنوان (١ : ١) - لى سلمون الفاظ سے مصنف مرادلیا جاتا ہے کیکن اس سےمعنی سلیمان ے لئے مجمی ہوسکتے ہیں سینمان کے غزل گوہونے کی تھے دیں ا-سلاطین ۲۰۱۴ (زبور۷۷، ۱۲۷) سے بودنی ہے۔بابابتھرا كى يەرائے كەعزل الغزلات كو حزقيا ەسے كانتوں نے لكھا غالباً امثال ١:٢٥ يرمنحمر سيء وبعض فارسى يا يوناني مستعابه الفاظاور بہت سے ادامی طرز کے نفطوں اور محا ورول کا وجود اگر اس کی اصل البعث کور سکم از کم قطعی تدوین کوسیمان سے بعد کے عہد کا مزور بتا آ ہے ولیکن مزوری مہنیں کہ اس کاسن البیت يدناني عهد (٠٠سَ ق م) بركوركد السي مُبُوت موجود بين كسليمان في عهر میں اور اس کے بعد محبی پونات کی کنعان میں را ہ و رسم موجود تفی ۔ عبران کااکی جیدعالم تباتا ہے کہذبا ندائی کی شہادت کے سائق سائق حفر آفياني بيانات اشار ون ١٠١٠ بلبتان سر ٩٠٠٠، ۱۱،۵۱ وغیره - امانهٔ، سنیرا ورځریمون ۲،۴ نرصر ۲،۴ ومشق ۲:۷ زُكُرِيلَ ٤:٥) إِس كَ شَمَا لى نَصْلَهُ سِي تَعَلَقَ بِرِ وَلَالْتَ كُرِيِّكُ بَيْنَ كَبِكُن يَهِال كُونَى عَلاقدبِستى منبي سع يصنف عين جَدى، بحيرة مردارا وركوه لبناك بم فلسطين اورشام ك جغرافيب واقف سے (۱،۱۱)-

### ٣- ادبى خصوصيات

عزل الغزلات میں شخصی بات چیت کے دونمایاں انداز ، ہیں "مکالمہ" (مثلاً ۱: ۹ ما بعد) اور "خود کلامی" (مثلاً ۲: ۸ تا ۱ سا ؛ ۵) ۔ گفتگو کرنے والوں میں سوائے محب وجیوب کے اور کسی کوشناخت کرنا آسان نہیں سے۔ بیروشلیم کی بیٹیوں کا ذکریہ (۱: ۵: ۷: ۷: ۱ وغیرہ) اور اُن کے مخصر بحواب بھی ، بیں شولیم (۸: ۵: ۹: ۲: ۱ وغیرہ) - ابر پروشیم (۸: ۵: ۹: ۲ اوغیرہ) - ابر پروشیم (۸: ۵: ۳ تا ۱۱) اور شولیم (۸: ۵) سے بھی لعض بیانات منسوب بیں ۔ بیرا کیا اعلی شولیم (۸: ۵) سے بھی لعض بیانات منسوب بیں ۔ بیرا کیا اعلی یا کے کی نفخاتی تمثیلی نظم سے ۔ ممکن سے کر مرکزی کر دار سی دوسروں یا نامزات اور در قرعمل کو بیان کرتے ہوں (مثلاً شو کمیت لینے بھا بیوں کی باتوں کو دھراتی سے ۸: ۸: ۹) ۔

نظم کی گہرائی اور آیرانی وفااور الفت سے لبر ریز بیانات اور محب و محبوب سے وصال سے بیان میں تخیل کی پروانہ میں پائ جاتی ہے - استعادوں اور تشبیبوں میں چرواموں اور چراگا موں کا دیگ بڑا عام ہے -نظم میں حیوانات و نباتات کا ذکر ہی بیٹرت ہے ۔

### م ـ تشريح وتفسيرك مخالف نظرية

اس نظم کی تفسیرول کا ایک ا نبار سے جن میں علماء کے درمیان اس کے اصل معانی اور مقصد برکونی اتفاقی رائے نہیں یا با جاتا که به بیجا با منطقیه گلیت ، مذهبی موضوعات کا فقدان، واقعه نگاری کی ہے تریبی ایسے الموریس بور عالموں سے لیٹے ایک جہلیخ اور خیالات کے کھوٹرے دوٹر اینے کے لئے ایک کھلامیدان ہیں۔ ان عشقير كيول كوالهامي فهرست كتب مين عبكه ديين كامسئله بهودي ربيول اورأ بائح كليسياء ني تمنيلي انداز تفسير اختیاد کرے مل کرلیا ہے۔ اس ا ندازی کچھ ماقیات مشنداور \* نلمود میں ملتی ہیں ۔ جبکہ \* تارگوم میں اس عشقیداسان بیں خدااور اسرائیل کے درمیان اس کی تاریخ میں مہرو و فاکی تَصْوِيرِ بْنَا نِي جَالْ سِبْعَ - اكِ وَفْعِرِب مِجازِى الْدَازِ تَفْسِرُ كَى بِنَادِكُهِ دى كَنَى تُولِبِيول كل إلى مزيدوسعت دين اورمني ك نت نت دنگ بهنانے میں ایک دوسرے برسبفت لے بوانے کا سلسلہ حل نكل نظم كے مختلف حصوں كو توٹه مرو الركر بني اسرائل كى ناہ رخ ير منطبق کیاجا نار ہا۔ آبائے کلیسیا اور مالعد کے کیے مفسروں نے استے سے میں سبت مرائے میں اس میں مجاندی بسرائے میں كليسايا ايان دارك كي سي كي عبت كاسراغ لكان كي سعى سنسه وغ کردی - شو لمبیت کیحسن اور پاکیزگی میں رومن کمینھولک علماء كوم فترسم مرتبي كى تصويرنظر آئى مسيحى مُفنسرتُ نفعبيلات بيس

تخیل کی تا نیں الرانے میں دیتوں سے کسی طرح پیچے بنہیں دیسے
ہیں - زمانہ حال ککھی پرولششنٹ فکر بیر مجاندی طرز تفسیر فالب
دیا ہے اور بیڑے بیڑے علما ماس کے حامی بھلے آر ہے ہیں ۔ایک
اور قسم کی تنشر کے علامتی طرز تفسیر ہے - بیز فلم کی معنوی حیننیت کو
صحی بر فرار دکھتی ہے لیکن اعلی وار فع اور گہرے دوحانی مطالب
کی بھی نشاند ہی کرتی ہے - اس طرز تفسیر میں مجاندی تفسیر کی طرح
تفصیل میں جانے کی بجائے نظم میں وفا اور محبت کے اہم موضوعات
پر ذور دیاجاتا ہے - اور اس کہانی میں سے اور اس کے ہیرو کے
بر ذور دیاجاتا ہے - اور اس کہانی میں مجانی ہے ۔

اس انداز تفسیری تا تیدع بی عشقیه نظمول سے ہوتی سے اس کم متعدد مثالیں انداز ندی کے اس کی متعدد مثالیں انداز ندی کے اس کی متعدد مثالیں انداز ندی کے استعمال (متی ۱۲: ۱۲) یا بیابان میں ساننپ کے اوپنے پریڑھائے جانے (بیر متا س ۱۲: ۱۲) اور بائتیل میں روحانی شادیوں کی مثالول مثلاً ہوئے الجواب ان ۳؛ یرمیاه ۲:۲؛ ۳ ۱۱ ما لجد ، حزتی ایل ۱۱:۱۷ موجد ده الجد بر ۲ باب باب انسیوں ۵: ۲۲ ما بعد میں ملتی ہیں ۔ موجد ده راسنے العظاد علمار میں کافی السے ہیں جواس طرز تفسیر کی تا تیکہ کمریے ہیں۔

اگرچ سیجوں اور بیودیوں نے اس نظم کی مجاندی اور علامتی تفسیر سے ان فلمتی تفسیر سے ان علامتی تفسیر سے ان فلم بیس طریقوں کی بنیاد اعتراضات سے محفوظ مہیں سے ۔ نظم بیس تفصیلات کی ایسی بھر ماد ہے اور دوحانی المہیت سے المور کا البیا فقدان سے کہ بیم بازیا علامت سے وجود کوخود ہی مشکوک نیاد بیا ہے ۔

بعادیا ہے۔
عزل الغزلات کی ڈرا مائی تفسیرا ورغین اور ملکن دونوں
نے ہی تجویز کی هی جسے 19 ویں صدی میں دو مکا نتیب فیکر میں
پروان چڑھایا گیا ۔ الیف ۔ ڈتے کے نے دونمایال کرداردریا فت
کے ایک سلمان اوردوسرا سنو لمیدی دوشیزہ ۔ سلمان نے اسے اس
کے آبائی گاؤں سے یہ وشکیم میں آبجانے کی تدعیب دلاتے دلاتے
اس سے ایک دفیفہ جیات کی حیثیت سے یول نحب کرنا سیکھا ہو
نام ری حشن کی دلفریبوں سے بالاتر ہے۔ ایج ۔ ایوالڈک نزدیک
نام ری حشن کی دلفریبوں سے بالاتر ہے۔ ایج ۔ ایوالڈک نزدیک
اس میں تین نمایال کردار سلمان شو لمیت اور اُس کا چرواہا عاش بیں ۔ بادشاہ کے دام محبت میں بھنسانے کی تمام کوششوں کے
بوجود شو لمبیت اپنے چروا ہے عاشق کی وفا دار اسے مزید سنوار ا
یوسند شو سے کئی جیڈ علماء نے قبول کیا اور اسے مزید سنوار ا
بی وسند شی جیٹ میں بائی جانے والی کئی مشکلات کا حل
بی ہو سے بالا محب کو چروا ہے کے دوپ میں کیوں پیش کیا
سے نا آئی سے مثلاً محب کو چروا ہے کے دوپ میں کیوں پیش کیا
گیا ہے (۱: > ، ۸) اور بینظم کیول شمالی چروا ہول کے ماحول

کے لیس منظریں ختم ہوتی ہے۔ اس کی لعض اپنی مشکلات بھی ہیں مثلاً ڈرا مائی ہدایات کی عدم موجود گی، مکالموں کی پیچید گی جیسے سلمان شولمیت سے شک کی تعریف کرتا ہے جب کہ دہ اس کا جواب جرواہے محبوب کی اطلاع میں دیتی ہے۔ اس ڈرا مائی تشریح میں ایک وقت اور ہے کہ سامیوں کے درمیان ڈرا مائی ادب سبت کم ملتاہے، خصوصاً عبرانیول کے درمیان د

ایک عالم نے جب سرایی شادی بیاہ کی رسومات کامطالعہ کیا تو اس سے اسے تحریب ملی کہ وہ اس کی تشریح اس بیرائے میں کرے کہ یہ آن عودسی کی ایک بینوں کا مجموعہ سے جوعوسی کی ایک بینوں کا مجموعہ سے جوعوسی کی ایک بینے کے جاتے سے بیس میں ڈلہا ور ڈلہن کو ملکہ اور بادشاہ بنایا جا تا تھا۔ اس نظر بیرے تقادوں نے اس خیال میں نقص بنایا جا کہ قدیم فلسطینی رسوم کی جدید سرمانی دسوم کی جدید سرمانی دسوم سے تعبیر کرنے میں فلط نتیجہ اخذ کرنے کا بٹرا خطرہ سے ۔ بھراس مجمیت میں کہیں بھی شولم بیت کو ملکم نہیں

تباتیا ہے ۔ سے میک کا بہ خیال سے کہ برگیت تمو نرکی مذہبی
دسومات سے اخذکیا گیا ہے (حزی اللہ ۱۹۷۱) ۔ لیکن سے ممکن
نہیں ہے کہ ایک بیت پرستانہ دین کے مذہبی گیتوں کو جن میں
حوامکاری کا نمایاں تصوّر پایاجا تا ہوا نہیں اسرائیلی ایمان کے
مطابق ڈھا لے بغیر ہی کتب مقدّ سسمیں شامل کر لیا گیا ہے ۔ اور
پھراس گیت میں کسی ایسی ترمیم کے آثاد کی نہیں بائے جائے ۔
والریمی حس نے بنیادی طور پرمیات کے نظر بری حمایت کی تھی امال
میں اس سے خبالات نے گیت کی نادیخی بنیادوں کی طوف بلٹا
میں میں اس سے خبالات نے گیت کی نادیخی بنیادوں کی طوف بلٹا
کو میں اس سے عبالات کے گیت کی نادیخی بنیادوں کی طوف بلٹا
آئی ہے ۔ اس میں کو محمول ابنیشاگ ، داؤدکی شونیمی کنیز کی کہانی میں نظر
سے دائیس سے خبوب کی فاطر
کے مفروضر تعلق پرمبنی ہے۔
سے مفروضر تعلق پرمبنی ہے۔

علماء کی آیک دوزافزوں تعداد عزل الغزلات کوعشقبه نظمول کامجو عمیمنی ہے ۔ اور بیر صروری نہیں کہ اِن کا تعلق شادی کی دسومات یا کسی خصوصی موقع سے بہو۔ اس گیت کو مختلف جعنوں میں مختلف مصنفوں سے منسوب کرنے کی کوششش کو متعد دعلماء نے درد کر دیا ہے خصوصاً ایج ۔ ایچ دو لے نے کہا ہے کہ " مختلف بندشوں کا باربارد سرایاجانا یہی نا نشرہ نیا ہے کہ یہ ایک ہی ماضلی تحریر ہے "

#### ۵- مقصل

اگر اس گیت کو مجاندی یا علامتی متسمجھا جائے جس میں ایک روحانی بینیام بچسٹ بدہ سے تو بھر متنب مقد سد میں اس کا مقام

دیمے باتل اگس نفشہ ۱۱ ، ۱۱ ، ۱۵ ، ۱۵ ، ۱۵ میا کا معاف کرنا۔ کیتقولک عفران و کی الفظ جمعنی گذاہ دھا نینا یا معاف کرنا۔ کیتقولک عفران و کی کلیسیا کو اختباری کے مطابق کلیسیا کو اختباری کر اگرکسی شخص سے گناہ بروسرزو ہو تو وہ اسے سزا دے کہ کلیسیا سے خادج کر دے ۔ ایسے شخص کو سخت بیاضت کرنے کا حکم تھا۔ با بیٹ کروم کو اختیا دفا کہ اس کی دیا صنت کی مبعاد میں کمی کر دے اور اسے چھرسے کلیسیا میں قبول کرے ۔ اس فسم کی معافی کو غفران (اگر مزیری میں مان کو اور ۱۔ کر نختیوں ۱۰،۱ پر مبنی ہے ۔ کر نختیوں ۱۰،۱ پر مبنی ہے ۔ کر نختیوں ۱۰،۱ پر مبنی ہے ۔ کو کسیسیا اس تشریح سے انفاق نہیں کرتی اور الیسی معافی پر کلیسیا اس تشریح سے انفاق نہیں کرتی اور الیسی معافی پر اعتقاد نہیں دھونی ۔

غلاطیوں کے نام خط: دیکھے گلتبوں کے نام خط ۔ علام ۔غلامی: (عبرانی =عبدقب عربی=عبد) - عبرانی غلام ۔غلامی : وگ غلاموں کو مختلف طربیقوں سے عاصل

کرتے تھے۔جنگی قیدی غلام بنائے جاتے تھے (گنتی ۱۳؛ ۹)، غلام خریب خریب جاتے تھے (پیدائش ۲۹؛ ۲۹)، نوگ قرض کے برلے غلام بن جاتے تھے (پیدائش ۲۹؛ ۲۹)، نوگ قرض کے برلے غلام بن جاتے تھے (پیدائش ۲۹؛ ۲۹)، نوگ قرض کے برلے غلام بن جاتے تھے (احبار ۲۹؛ ۲۹) اور غلام کی اولاد مجبی فلام بنی ہوتی تھی جال تھا (خروج ۲۱؛ ۲۱) ۔ اگر چوری کا میرجانہ مجرزسکت نووہ غلام بنالیا جال تھا (خروج ۲۱؛ ۲۱) ۔ عبرانی لوگ غلاموں سے دیگر قوموں کی سنسبت اچھا سلوک کرتے تھے کیونکہ موسوی شریب میں ان کے مسلم میں ان کے کسیکتے تھے (خروج ۲۱؛ ۲۱ ۔ ۲۲؛ احبار ۲۵؛ ۲۵ ما بعد استان کے کسیکتے تھے (خروج ۲۱؛ ۲۱ ۔ ۲۲؛ احبار ۲۵؛ ۲۵ ما بعد استان کے کسیکت فیل میں نرمی پیدا موگئی بلکہ کسیکن خدا و نگر سے جا جو نگر وج ۲۱؛ ۲۱ ۔ ۲۲؛ استان خدا و نگر سے جا گئی بلکہ بال تخریز جتم بہی موگئی (افسیول ۲؛ ۵۹ ۔ ۹) گلتیوں ۲۱؛ ۲۱) ۔ غلامی کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا فلامی کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا علامی کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا علامی کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا بازی کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا بائٹر نیز کا گھر ۔ جا کے غلامی : بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا بائبل میں یہ نام مقرکودیاگیا بائبل میں یہ نام دونیرہ ) ۔

# غلبه، غالب آنا ۱- ديکھنے نتے ہے

فی اناج - پرانے عہدنا مرمین مختلف انا جوں کا ترجمبر غلّہ کیا غلم بو گیاہے - برگیہوں، جو، باجرا، باقلہ، مسور، چینا وغیرہ کے لئے استعمال ہوا ہے ۔ سب انا جوں سے لئے دکھیے نباتات بائبل -

ایک بھگر فلکہ اصطلب بیٹا ہے " میرے کھلیہان کے فلّہ ... " (بیعیاہ ۱۷:۱۱) ییقو کہ ترجم ہیں بیٹا ہی استعال کیاگیات (دیھے استیا الا:۱۰) برات بال کے متعل ہے ۔ بنی پیشینگوئی کرتا ہے کہ بابل تب الا:۱۰) برات بابل کی تناہی کی وجہ سے بہوداہ کے لوگول بھی صبیت ہوگا ۔ لیکن بابل کی تناہی کی وجہ سے بہوداہ کے لوگول کا بقیب معموسے سے فلا کے لوگول کا بقیب مجموسے سے الگ کیا جائے گا ۔ بنی نے یہی پیغام لوگول تک بہنیا دیا ہے۔ آب یک کا تشریحی ترجمہ یول موگا:" اے میرسے غلے (میرے دیا ہے۔ آبیت کا تشریحی ترجمہ یول موگا ہے۔ اس سے تم مجموسے بیٹے ، میرے لوگ ) بابل نے تہیں گابا ہے ۔ اس سے تم مجموسے بیٹے ، میرے لوگ

غناسطيت به ركيه عفانيت ـ

غنی (عربی = میشمن) - یہ لفظ احبار ۲۲: ۲۵، استثنا ۲۷: ۲۷، ۲۷، ۲۷، ۲۷، ۲۷، ۲۷، ساتعال ہوا ہے -کینفولک ترجر میں سب بگر دلتمن ہی ہے ۔

غوغانی :- باین کرنے والا (امثال >: ۱۱؛ و : ۱۱ ابسیعیاه شوركرنے والا - ببہودہ - بے سوچے سمھے -(1:41:14:0

غيب بين :- ديم الله المراد والألمادو أمرى - نه -

تغیب دانی شکون نکالنا: دیمنے جادوا در جادگری ه

غیرافوام کامین :- سیکل میں وجون جہاں سے آگے غیراقوام عیرافوام کامین :- سے لوگ نہیں جاسکتے تقے ۔ کیفیسکل۔

غیرت کی نذر کی قربانی در اگریسی طف کواپنی بیوی کا دفاداری رسک بوتا تواند رست میں ایک طريقر بتايا كيا تفاحس سے خا دندايني بيري كي انداكش كرسكتا تفار كنتي ۵: ۱۱ - ۲۱۱) میس خاوند کواینی بیوی پرسوام کاری کاستنبه بوزا ادر اس سے دل میں غیرت آق تو وہ اپنی بیوی کو کامن سے یاس لاتا ا وراس عورت کے بیر مصاویے کے لئے یا دگاری کی نزر کی فرمانی لاما۔ کابن اس کوخدا وندے حصنور کھٹری کمتے اس کے بال کھلوا دیت اورمقتس یانی میں مسکن کے فرش کی گروکو ملاکراس عورت کو بلاتا ( اسے کڑوا بانى كهاكياب )- الرعورت ب تصور موتى تواسے كوئى عزر ند بينتيا - ليكن اگراس في غيرمرد سي صحبت كى موتى تواس كى دان مطرحاتى اورأس كايبيط يصُول جاتاً - غالبادان مطرف كامطلب يرتفاكه الم مح كواس عورت . کی اولا د ښرموگی ۔

ریم چیں۔ بائٹبل میں اس نسم کا کو بی واقعہ درج نہیں ہیں اسسی طرح کسی کا متحان کیا گیا مرد ۔

غيرز بانيس لولنا : مريح زبان - ذبانين ١٤

عبراني كونى - جمع كوليم براياني اتهنوس emnos ع و و معرای موی - بی سی برای دوی - برای می برای می مام لفظ عبر و می برای می برای فظ می برای می برای می می برای می برای فظ تقاء لیکن دوران اُستعال اس کے معنی محدود دیو گئے ۔

پرانے عهدنامرمین سب توموں کی کیسانیت پر زور دیا گیا سے مجب بعدالش ب میں نوسے کی نسل کاذکرہے تو یہ بات صاف

ظاہر موتی سے ( 4 کیھے آبیت ۳۲ ۔ ، ، ، ، ، ادرطوفان کے بعد جو توسي زمين برعا بجامنفسم سوئيس ده إن سي مين سي تفيين ، -

جب خدانے ابر مم سے عہدو پیان کیا تو اُس کی نسل اور ديگير قومول مين تميزك كئي - تائم اس مين سي قسم كي تنگ نظري منهقي اور منهم انهيس خالَعتاً أيك الله قوم بناياكيا ( ديكھ بيدائش ١٢: ۲ ، ۱۸: ۱۸: ۲۲: ۲۹:۱۸: ۲۹ - باربار ذکرسے کرزمین کی سب قومن اس كى نسل كى معرفت بركت يا تيس كى) -

بنى اسرائيل كا اين أتب كواكب الك قوم تصوّر كرنا خروج کے واقعات کے لعد ہونے لگا۔ پوہمہ نمدا نے انہیں ہی کم الگ رسین کوکما (استثنا۲۷: ۵) ادر کوه سیتنا بدأن سے عبد کیا ز خروج ٩:١٩) الله اللهٔ الس كے بعد بني اسرائيل كا خدا كے لئے اسپنے كو مخصوص كرنا أن كرووسرى فومول سي تعلق براثرا نداز براً انخروج ۳۳: ۱۰: اعبار ۱۸: ۲۴-۲۵؛ استثناه۱: ۲) -

اس کنے اس کے بعد" قومول" (کھی مشیعر) سے مرادینر یمودی اقوام مولی - یه فرق وقت گذرنے کے ساتھ ساتھ اورزیادہ نمایاں سوتا گیا، بہال کک کر اگر ج عبانی لفظ وہی دیا لیکن اس کے مغبوم مين مبهت فرق الكيا- يدفرتى بهفتادى ترجم مين صي ظامر سواس -ئے عہدنا مرکے مصنف پرانے عہدنا مے کے اقتباسا س

اكثر سفة دى ترجمه سے بیش كرتے ہيں - پرا نے عبدنا مركار وومي ترجم بهاه راست عبراني سي كياكيا سي أورنع عهدنامه كالوناني سي-اس لے کی مشیورے ترجے کا فرق پولس رسول کے مفتادی ا قتبالس سے صاف ظامر موتا سے زبورے ۱:۱۱ -"اسے قومو! سب فدا وندکی حدكرو" دوميول 110 11 " اسسب غير قومو إ خدا وندكى حمد كرو." خدانے بخات کا پیغام سب قومول کے لئے مقردکیا - یرا نے عہد نامرس بوناه كى كتاب سے صاف ظامرسے كه خداكو ان كى فكر تقى -نے عبدنامرس \* ارشاد اعظم میں سب قومول کا ذکر ہے (متى ۲۸: ۱۹) -

> غيرمسلم كنابين :- ديم الاكرفاء غیرملهم کما بیں به دیجھٹے اپاکرفا۔

# ف

# فاحشر :- ديم كيك كسبي-

فاختر و ديه ويكه بيندًانِ إلى الله

کوگیا تھا (ایسٹلاطین ۱۱: ۱۸) -ایسموئیل ۱:۲۵ سے مطابق سموئیل نبی کی موت کے ذفت داؤد دشت فارآن کوگیا۔

پیدائش ۱:۱۲ میں جس ایل فاراک کا ذکرہے کہ وہ بیابان کی سیور دیہ ہے کہ وہ بیابان کی سیور دیہ ہے کہ وہ بیابات ہو۔ موسیٰ کے گیت راستنن سے کہ وہ ایلات ہو۔ موسیٰ کے گیت داستن سور، ۲) اور حقون ۳:۳ میں برکوہ فاران کا ذکر ہے ممکن ہے کہ وہ خلیج عقبہ کے مغربی کنارے پرکےسل لیکوہ بیں کوئی انجھری ہوئی جوئی ہو۔

کوی اجھری ہوی چوی ہو۔ سامریہ کے کچھلوگ جہنوں نے ہمیکل فارسی - افارسی :- کو دو بارہ نعمیر کرنے کے غلاف شاہ دآرا سے یہودیوں کی شکابیت کی (عزرام): ۹) -

فارض :- رغبران = چاک، درز) - بهوداه اوداسس کی فارض :- بهونترسی بیتا، ذارج کا جروان بھائ رپیدائش سر در ۲۹؛ ا- تواریخ ۲۲؛ ۱)

یهوداه کے بیٹے فارض سے جونماندان چلا فارسی :- رگنتی ۲۰۱۲۹) -

فارقليط به ديجه رُوح القُرس -

س (عبرانی یکیمیا) - بینیتن سے قبیلہ کا ایک شہر۔ فارہ ا- اس کا موجودہ نام فرہ سے اور یہ بیروشلیم سے

قریب اس سے شال مشرق میں ہے (یشوع ۱۱:۳۲) 
زعبرانی = تقسیم کرنا) 
فاسک - فاسک :- بنی آ شرمیں سے ریک

زا - تواریخ ، ۳۳) 
فاستح - فاستح :- (عبرانی = ننگشا) 
فاستح - فاستح :- (ستون کا بیٹا (۱-تواریخ ۱۲:۲۲) 
فاستح - فاستح :- آکٹ خص حس سے بیٹے نے بیرڈ بیم

فاستح - فاسیح :- آکٹ خص حس سے بیٹے نے بیرڈ بیم

فال، فال کھولنا، فالگیر به دیمے جادوا درجادوگری ہے سر ادفتی کا بیٹا - یہ وشلیم کی دیدار تعمیر کرنے دالوں فالال نہ میں سے ایک (نخمیاه ۲۵،۳) -

فالج : - ديجه امراضِ بائبل سنة

مددکی (تخمیاه ۲:۳)-

فالكبروب أبي بشاعات بأس س

فی است - کامیابی - غلبہ - نجات فیلصی - آذاد بونا۔

و است - ا - باک کلام کا بنیادی دعویٰ یہ ہے کہ فتح خداوند کی طوف سے ہے (بوناہ ۲۰ و میرولششنٹ تدجہ میں نجات نواوند کی کلون ہے ۔ ہے یہ سیقو لک ترجم ہیں نفط و ند کے باس استخلاص سے بے ا - کر نشیدل ۱۵ : ۲۵ ۵ - ۵ مدا فتح خدا و ند ہے کے وسیلے سے بخت ہے مکا شفہ کے ، ارتجات ہماد سے خدا کو و ند سے کے ای ان " فتح خدا کو سے " دیمھے دلفرنس باشل کا ماشیہ ۔ اس حقیقت کی کی نے دوروں کو بھورت اجمالی شکل جنگ فعاد ندکی ہے کا نعروا داکریا ہے (ایسموشل ۱۱: ۲۷) لیونی فتح مکمل طور میرضول کی ہے اوروں کو جا ہے ہو ای میں دوروں کو جا ہے ہو تھی میں سے اور دوروں کو جا ہے ہو تھی میں سے اور دوروں کو جا ہے ہو تھی ہو تھی میں سے اور دوروں کو جا ہے ہو تھی ہو تھی ہو تھی میں سے اور دوروں کو جا ہے ہو تھی ہو تھی ہو تھی میں دوروں کو جا ہے ہو تھی ہو تھی

ا منداندگی تین خصوصیات قابل غور بین من سے میں خداندگی تین خصوصیات قابل غور بین من سے میں خدا کا گری تین خصوصیات قابل غور بین من سے میں خدا کی فنظ کی اور موسکتی ہے (مثلاً قضاۃ ۲: مرا) بسیاہ ۲۰ اور مقدس حاکمیت کو عملی بعامہ بہناتے موسکتے میں اس کی پاک اور مقدس حاکمیت کو عملی بعامہ بہناتے موسکتے میں اس کی پاک اور مقدس حاکمیت کو عملی بعامہ بہناتے موسکتے

ہناہے۔ نیٹے عہد نامرمیں فتح کے لئے یونانی لفظ نیکے nike ہے راسم معرفہ نیکد تیس میں بربطورسا بقر آتا ہے۔ نیکے = ف تے ۔ دبیس = عوام، لوگ فاتح عوام) ۔

يوتناد سول ابيغ خطكي خراك مخالف طاقتول كو لفظ kosmos دنیا (دیکھنے دنیا) میں سمیط لیتا ہے ( فب ا - پورٹ ا إ ١٩٠١ وغيره ) يَعْدا فِي نَدْيج كا دنيا مين آن كا سارا پروكرام جيس فِتَم مَهِ نا ، مُصلِبت الطّهانا ، مصلوب مهونا اورجی الط كرباب تے پاس والس مازاد نیا برفت پانے کی علامت نے ۔ خدادندسیح تن اس فتح كواكب كامل أور حتى عمل بيان كياب، (ليحتّا ١٩١٠ ١٣٣١) " ميں دنيا برغالب آيا مول" جولوناني ميں صيغه ماضي قربب سے اور لیزنانی گرامر سے مطابق ایک جاری عمل سے کینی مذهر فنتخ محمل سب ملكه فنج جارى سب ( قب مكاشف ٢ ، ٧ ١ وه فنج كرِّنا مرُّدا نکلا تاکہ اور کھی فنج کرے")۔ 🖈 شربیہ (شیطان) ( دنیا ہے ر دار) کی کما قت کولٹیوغ سیج نے محدود کر دیا ہے کیونکہ وہ شبیطیان سے زیادہ طاقتور میں اور انہوں نے اپنے لوگوں کو اس سے تولیک سے چھوالیا ہے۔ یوں جنگ کا فیصلہ نو موکیا ہے۔ اگر چیرلٹرائی ابھی جاری ہے۔ مسیحی ایمان سے اس فنج سے جول يس شمك بوسكة بين اوروه دنيا پرغالب آنے كے ابل ہیں - ایان ہی سے دنبا برفتے ماصل ہونی ہے (ا - پوستا ۵: ۸ ما لعد؛ ٢ : ١٣ ما لعد؛ ٧ : ٧ ما لعد) -

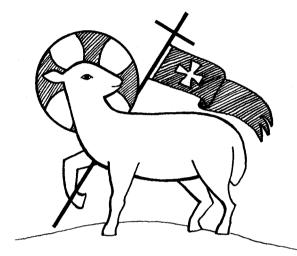
یسی حقیقت ہمیں مکاشفہ کی تثاب کے اُن سات خطوط مین طراتی ہے جو استیری ان سات کلیسیاؤں کوجوا بذارسانی کاسامناکرریم تھیں بھیجے گئے۔ان سأتول خطول سے اخری جیلے میں الہیں نزعیب دی جاتی سے کہ وه " غالب آئیں" (محاشفہ ۲:۷،۱۱،۱۲،۱۱؛ سر: ۱۲،۵،۱۲، ۲۱)- اس دنیا ہیں ہماری اور کلیسیا کی موبودہ زندگی کی تشمکش ال المتخال منتي نهين مين - كليسياكي متوقع فتح في بنياد تو يهلي مي ميس کی اُس فتح میں موہود ہے جو دہ حاصل کر میکے ہیں۔اس کے بہا ور انت میں شرکی مونے کا وعدہ ان سے بتے ہو" غالب اسے بين (قب مكاشفه ۲۱: ۷) - تاميم آخنت سي پهلے ايك أرفي نبه دست جنگ خدا اور شیطان کی طاقتوں کے درمیان سوگی، اورمكاشفه ككتاب كايميم مقمون سي - اس جنگ ميس لون علم بوزاب كردنياى طافتيل فتح حاصل كررسي بين (مكاشفه٧١٩؟ ١١:١، ١١:٤) لَيكن أَن كَي فَتْح چندروزه أور عارهني سِے -آخركار فتح بترہ کی ہوگی اور وہ دالمی فنتح بیو گی مسیحیوں نے اُس کی بیردی کی سے اور اپنا نول گواہی سے لیے بہایا ہے دمکا شفر ۱۱:۷:۱: ٢) - ان ٢ فتول اور خدا ك قهر كي تصوير كے درميان يوسنا عارف ا کی مجمع کو دیمی اسے جو بہطیں کا کھائے قداکی مجمد اور تعرفیت کے

دکھا بی دیتی ہے ۔ اس حقیقت کو یوں بھی بیان کیاجا سکتا ہے كه فنخ سف به مراد سے كه و نياكى حكومت ،كى باك تدوراك ياك غداسم اخلاق اصولول كي عداسك انتظام لا تنبيل اخلاقي اصولول كي روشنی میں کریا ہے ، حتی کر بعض مرتبہ اس کی پاکیزگی اس سے اپنے لوگوں سے خلاف فیصلہ دینے پر مجبور موتی سے اور مجمر مربا اس کے ندگوں کی نظر میں انہیں تعجیب» اور " اندکھا " معلوم موزاسے (لسعیاه ۲۱:۲۸) - دوم - دنیاکی به پاک حکومت روز از خرکو ریہ انتہ بازی کے اور کہ سے دن نظری فانتجانہ شان سے ظاہر ہوگی۔ فتح کی قدریت صرف و احد خدا کی پاک حکومت کوحاصل کیے ، اس لئے اس جنگ کے نتیج کے منعلق کسی کوکوئی شک دست، بورہی نہیں کتا۔عب طرح دنیا کی ابتدامیں عب خدانے دنیا کو بنایا، اس کی مرضی کے خولان کچھے میونا نامیکن تھا اسی طرح فنطأ سمان اورئنى زمين كى تخلين سنَّ موقع پروه جوهكم صادر كري كا ده مبوعائ كا در في ابل مس ، وس ، مكاشفه ١٩) - سىم - خدائے لوگ آس کى فتح میں صرف ایسان كى فروانر داری سی شرکی موسکتے ہیں، بعنی وہ فداکی فنخ کواپنی ذندگ يبَ اپناسَكتے ہيں زخروَج مها: سلامهما؛استنثا بربو: ١-١٠؛ لُوُر ٢٠؛ السول ١٤١٤ إلى يوسنا ٨ : ١٨٠٥ - غالب الما)، جيس خداوندسيوع شیے نے فرمایا کر مرف بیٹا ہی آزاد کرسکتا ہے (لوحنّا ۸:۳۱)۔ بواُس كِ كُلام مين فالمُربيت بين وه ستَّا ليُّ سة وا قف بونگ ا ورسيخاني أن كوا زاد كركي (بيتينا ٨: ٣١،٣١)-

مو- بران عرب المراس ما المراس ما المنى المناباذى ادر المات كافتح سے گہرانعلق ہے ۔ فاخ كى سلامتى (مثلاً ا سلاطین المدید کافاتم المن المدید الم

سیت گارہ سے (مکاننفہ ۱۵ بر ما بعد) ۔ یوں وہ نتے ہو رہ آہ نے حاصل کی ہے اور صبے اس نے اپنے لوگوں کو دینے کا وعدہ کہا ہے مکمل ہوگئی ہے اگر جرسب نتیطانی طاقتوں نے ایڈی پولی کا ذولہ دگاکر مقابلہ کہا ہے کیونکہ بہہ (خدا وندسیح) با دشا ہوں کا بادشاہ اور خدا وندوں کا خدا وندسیح ) بادشا ہوں کا بادشاہ اور خدا وندسے (مکاننفر ۱۲ بر ۱۲) ۔

میبی ننونِ لطیفرمیں ایک برے کا فتح کا حصنظ السطات ہوئے جلنا، خدا دنمسے کی فتح کی علامت کی تصویر مجبی جاتی ہے۔



نى مىدى كى گىنت :- كانترجم جويرولستىنى الدورىفرس thriambeuo يوناني لفظ بالبل مين ٢ - كمنتخفيول ٢: ١٨ اسم حاشيه مين وليا كياس إن الوناني نفط کی انگریزی شکل triumph سے ۔ یہ آیک نماص حبکوس فتح ( دیکھنے کیتھولک ترجمہ ۷ - قرنتیوں ۷ :۱۴) کوظامر کرتاہے ۔ رومی عہد حکومت میں ایک فتحیاب جرمنل کی میدان سبنگ سے ر تتمیر والنسی پیراس کے اعزاز میں ایک نفاص عبلوس کا استمام كباما تا تفأ - شهركِ اعلى عاكم اور اركان مجلس أسعة خوش آمديد کینے کے لئے شہر کے باہراتے اوراً سے دیخہ پر پٹھا کر اس کے ہ گئے آگے بطلتے تُغفّے - مونسیقار مختلف سازوں سے نوٹسی کی وهنبس بجان بوائ شهرك براك باذارول سع كشت كميت ہوئے گذرتے تھے۔ مال غنیمت کی بھی نمائش ہوتی تھی بینگی فدی نىخېرول میں بندھے پبیل چلنے تھے۔ مذہبی دمہمانو شبو میلانے اور قربانی کے جانوروں کو ہا تکتے سوئے ساتھ بھلتے تھے ۔ جلوس کا اختام مشتری کے مندر ہے ہوتا تھا جرکیبی ٹول (Capitol يہاڻري بيروا فع نھا ۔ بيہاں قربا نيٰ حيرٌ ھائيُ جا تي نھي ۔ اس ڪنے بعد بعض کوسنرائے موت دی جاتی ا ور تعبض رہا کر دیئے جاتے تھے۔ اس بیس منظر کوخیال میں رکھتے ہوئے ۲- کر نظیبوں ۲، ۱۲- ۱۷ کا مطلب کساف اور ٹیمعنی ہوجا تا ہے۔

س میرانی = بیروداه کھوٹا ہے) -نتیاه - فنح یاکا :- ۱ - داؤدبادشاه کے عہدیں انسویں باری سے کا مینوں کا سروار (۱-تواریخ ۱۲:۲۴) -

مو۔ عزر آکے ذمانہ میں ایک نافرمان لاوی حس نے اجنبی عورت سے شادی کی (عزرا ۱۰ ،۱۳۲) یمفستر خیال کرنے ہیں کہ یہ وہی ہے حس کا ذکر تخیاہ ۱۹ میں مؤاسے۔

مل-منبتر بیل کا بیٹا۔ یہ اخسو تیرس بادشاہ کامشیر تھا۔ اور رُعیت سے سب معاملات کے لئے بادشاہ سے حضور رسم تھا » رُعیت سے سب معاملات کے لئے بادشاہ سے حضور رسم تھا

رخمیاه ۱۱ : ۲۲ ) - سسے نام کا مطلب جنوبی علاقہ رہیدالش ۱: ۱۲ : نوالی خا از محرف اسے نام کا مطلب جنوبی علاقہ رہیدالش ۱: ۲۲ اس کے نام کا مطلب جنوبی علاقہ رہیدال کا ذکر دیائے عگر لفتیہ کی والسبی کے سلسلے میں آتا ہے یعنی ان ہودیوں کے سلسلے میں آتا ہے یعنی ان ہودیوں کے سلسلے میں ہودیوں اور میں استوان کا میں مودی ہے ۔ اس کے شالی مقدر ور در میانی بالائی محصد کو مقدر ور میں اور اس سے آگے سے علاقے کو کوش کو موشر میں بیا کہتے تھے ۔

فتروسی - ف ترسیم ، فردس کے رہنے والے مقر کے فتروسی - فترسیم ، لوگ جن کے متعلق خیال ہے کہ وہ فتروس سے آئے ۔ یہ قام کے دوسرے بیلے متصری اولاد ہیں (بیالیش دروس سے آئے ۔ یہ قام کے دوسرے بیلے متصری اولاد ہیں (بیالیش (۲:۱۰) -

# فتوایل - فتوتیل :- بوای بی کاباپ (بدایل ۱:۱) -

فیس (عبرانی = وسعت) - ایک مقام میں کاذکرگنتی ۲۲:

فعور الله هم اوراستنا ۲۲: ایک مقام میں کا کرگنتی ۲۲:

سلسلے میں آتا ہے - بیشالی مسوتیا میہ میں بلغام کی جائے رہائش
تفی سلمنسروم کے کتبول میں کئی بار ایک مگہ بنام فتروکا ذکرہ
آتا ہے جو دریائے فرات اور دریائے سخ آسے سکھم پر واقع
ہے - یہ وٹوق سے کہا نہیں جاسکتا کہ فتروا ور فتورایک ہی مجاگہ
مفی کہ نہیں لیکن اگر یہ درست ہے نوفتور کرکمیس سے مغرب میں
دریائے فرات سے مغربی کنارے پہوا قع تھا۔

فرد ا شرعی فیصله یا حکم - بد نفط با سُل میں بجیس مگراستوال فنوری :- بوگواسی - مثلاً استناء ۱۱:۲۵:۱۱:۲- سلاطین ۲۹:۲۵ : مرفس ۱۲:۲۳:۱۹۳؛ اعمال ۲۷:۱۳ وغیره بین - بانی حوالوں کو کلیدالکتاب میں دیجھئے ۔

فر (عبرانی میں سخر قب عربی سحر) - پو بھٹنا - میرے کی دوشنی مجر اس دات کی تادیکی کو بھاڈ کر نکلتی ہے - بیصرف الوب ۱۳۰۸ میں استعمال ہو اس استعمال ہو اس کا شارہ میں قتاب کا طلوع ہونا سے (لوقا ۱۰۸۶) اور اس کا شارہ میں کی طرف ہے ۔ مونا سے (لوقا ۱۰۸۶) اور اس کا شارہ میں کی طرف ہے ۔ ور عبرانی = نمدا سے ملاقات) - وجعی ایل - بحی ایل : میں ایل - بحی ایل : - میں آن کا بیٹا - اسٹرے قبیلہ کا مراد در گفتی کا دیا کا در اللہ کا مراد در گفتی کا دیا کی در اللہ کا مراد در گفتی کا دیا کی در اللہ کا مراد در گفتی کی ایک اور اللہ کا مراد در گفتی کا دیا کی در اللہ کا مراد در گفتی کا دیا کی ایک کا مراد در گفتی کا دیا کی در اللہ کا مراد در گفتی کا دیا کی در اللہ کی در اللہ کی در اللہ کا مراد در اللہ کی در الل

### فخر: ويمض گفند -

ارام کا میدان - به نام پیدائش ۲۰:۲۵ ؛ اور فتران ارام به ارام کا میدان - به نام پیدائش ۲۰:۲۵ ؛ اور فتران ارام به اور فتران می دریائے خاکور اور فتران کے اران کے اور فیران میں دریائے خاکور کے اران کے ارد کرد کے علاقے کو دیاگیاہے ، اور پیدائش ۱۰:۲۰ استثنا تعرجہ میں ادام تبرائم کی جاگہ اورائی لفظ مسو تیا میہ درج ہے جبکہ کیتھولک ترجہ میں ادام تبرائم کی جاگہ اورائی لفظ مسو تیا میہ درج ہے جبکہ کیتھولک ترجم میں ادام تبرائم کی جاگہ اورائی کو ہجرت کر نے سے بیشتر ابریام بہاں دہتا تھا۔ اس نے اپنے نوکرکو اپنے بیٹے اصفاق کے ابتی اسی جگہ سے دلہن لانے کو کہا اور اسی جگہ بیتے وقت اپنے میں اسے بعالی میشو کے قریسے حجاگ کرگیا۔ پیدائش ۲۸ ، ۲ میں اسے بعالی دان کہا گیا ہے۔

فراسم منسی کے فران ہے بیٹان) منسی کے فران ہے بیٹان) منسی کے کا ایک سردار جمبی آیا کا ایک سردار جمبی آیا کا باب موسی نے اسے گنتی کرنے کے کام پرتعین کیا (گنتی ۱۰،۱۰،۱۰۱) فرانس کے اسلام آیل :- (عیرانی = خدا فدیر دییا ہے) - فرانس کے فرانس کے ساتھ کنوان کی تقسیم کے لئے مقرد کیا گئتی میں کے اسلام کنوان کی تقسیم کے لئے مقرد کیا (گنتی ۲۸:۳۳) -

ا - دوآه کا رسنے والا - بیر نوره کا باب اور بہوتیم فدایاه :- بادشاه کا نانا تھا - نوره پرستیاه بادشاه کی بیری اور میر نقیم کی ماں تھی (۲ - سلاملین ۳۷ : ۳۷) -

م یا ای سی کا بیٹا در نراز آب کاب (ا - نواریخ سو: ۱۸) -سا - یوآیل کاباب اور داودی زمانهیں منتی سے مغربی سا مدار دار زار نوار سی منتی سے مغربی

علانے کا سردار (آ- نواریخ ۲۰:۲۷)۔ مم پر پروش کے خاندان کا ایک شخص حب نے بیروشلیم کی دلوار کی مرمث کرنے میں مدد دی انتخاب ۲۵:۳۵)۔ دلوار کی مرمث کرنے میں مدد دی انتخاب میں در

۵ - ایک ببنمینی - قولایاه کابیلااور بوئیت کا باپ زخمیاه

4 - ایک لادی جیسے خمیاہ نے خدا و ند کے خذا نے کا خزافی مقرتہ کیا ( کنمیاہ سا : ۱۳) -

فرون - فادون :- (عبرانی موفدیه) - ایک نتیم کا فرون - فادون :-

سے والیس ای (عردا ۲:۲۴) ؛ خمیاه > :۲۲) -

رغبراني يكوفر فلديون، كال، إذاني ليوترون، فلرب إلى المنق لوترون، فلرب إلى المنق لوترون) -

کسی غلام کوچھڑا نے کی قیمت (اصابہ ۲۱:۱۹) - ہرجانہ (اخروی کا ۲۰:۱۲) - کسی کی جان کا نون بہا (خروج ۲۱:۱۲) - برجانہ (نروی کا ۲۰:۲۲) - کسی کی جان کا نون بہا (خروج ۲۱:۱۳) - جس نے قصد کا کسی کو قبل کیا ہوا سے اپنی جان کے عوم نا مے میں فدید سے مراد مخلص کی وہ قیمت سے جسے خدا و ندیج نے عہد نا مے میں فدید سے مراد مخلص کی وہ تیمت سے خدا و ندیج نے اپنے لوگوں کی نجات کے لئے صلیب پر اواکیا ہے (مرفس ۲۱:۷۷) اسم دریا ۔ اسم وج سے پہرانے عہد نا مہ میں اکثر حبگہ اسے عبرانی میں وج سے پہرانے عہد نا مہ میں اکثر حبگہ اسے عبرانی میں وج سے پہرانی میں عبرانی میں عبرانی میں عبرانی میں اکثر حبگہ اسے عبرانی میں جانے عبد نا کہ حدیا کہ اگرا ہے والی مذیو اللہ نظرے مرتب تعریف یا جانے کا دریا کہ اور کیجھولک ترجم میں دریا کہا گیا ہے (اسم دریا کا بیشورے ۱:۲۲) اور کیجھولک ترجم میں دریا کہا گیا ہے والی مذیو ل مذیو ل میں اسے فرات (بیدائش ۲:۲۲) میں کہا گیا ہے ۔

نمانہ فدیم سے اس دریا کی بڑی انہیتن دسی ہے۔ یہ ما بلی کلانی اور اسوری تہذیبوں کا گہوارہ رہا ہے۔ دنیا سے مشہور شہر جو سفی سنتی سے فائب سوگئے مقے اور جنہیں مام رین آثار قدیمہ نے کھود کرنے کالاب اسی سے کنا رے واقع مقط مثلاً \* بابل نے کھود کرنے کالاب اسی سے کنا رے واقع مقط مثلاً \* بابل ہے کہ کیکیس \* اُولاً \* مائی وغیرہ۔

یه در با ارا آط کے بہاڈوں سے بیکتا ہے ۔ موجودہ ترکی کی دیاں مرا آسوا ور کارسو بل کراس کا منبع بنتی ہیں۔ پہلے بہشام کی سمت بجرہ ترقیم کی طرف بہتا ہے ، بھر کئی شخ بدل کر مبنو ب مشرق کی طرف بہتے بہتے چلیج فارس میں جاگرتا ہے ۔ راستے میں بھوا ورمعاون دریا اس میں آطتے ہیں مثلاً فابور (۱ سلطین ۱۹۱۷ ؛ او تواریخ ۵ : ۲۷) اور کہار (مزلی ایل ۱:۱) ۔ اس سمے دیانے پر پینے سے پہلے دریائے وطلہ بھی اس میں آبلت اور دونوں بل کر شط آلحرب کہلاتے ہیں ۔ لیکن ذائر قدیم میں یہ دونوں دریا علی دہ بہتے ہوئے سمندر میں گریتے تھے۔

د حِلَدَ اور فرآتُ سے جودو آبہ نَبْنَا ہے آسے مسوّتِبَامیہ (ایونانی لفظ یہ دود دیا وس کے درمیان کی حکمہ) اورعوبی ما بین النہرین کہتے ہیں ( پیدائش ۲۰:۱۰) استثنا ۲۰:۳۰ ؛ اعمال ۲:

- (6:11

9) - اسے ارام کخرائم کا نام بھی دیاگیاہے -مرسم سال ملیس اطر درست دیکھا:

موسم مہار کی بہاٹروں بربرت میکھلنے سے اس سطفیانی ایجاتی ہے۔ نبوکہ تفریاد شاہ سے آبیا بنی کے لئے نہریں بنواکرسلیب سونا ایوکہ سے کا ننظام کر ایا تھا۔

خدانے جوعہٰ داہ اہم اہمیم سے کیا تھاکہ وہ اس کی اولادکو دربائے نیل سے دربائے فرات کے ذمین دے گا (بیدائش ۱۵؛ ۱۸؛ استنا ۱:> الشوع ۱:۲۱) وہ بنی روتین کے اس دربا کا بھلنے سے صرف کسی حد تک پورا میڈا (ا-توادیخ ۵: ۹: ۱۰) لیکن داؤد اورسلیمان کے عہد مین فقی معنوں میں پورا ہوا حب وہا ں کے بادشا ہوں کو مطبع کرنے کے بعد انہیں خواج دینے پر مجبور کیا گیا (ا-توادیخ ۲:۳: ۲، ۲۔ سموئیل ۲:۳ - ۸؛ ۱- سلاطین م :

ر نیٹ بھر اسک کے ساتھ کی اسک کے ساتھ بھر الکھینی نے نوش فسمت ،خوش فسر نوش نوش کا ایک مسیحی کی ایک کی ایک کی ایک مسیحی بیس نوش کا ایک مسیحی بیس نفتان اور اخیکس کے ساتھ پولٹس رسکول کے پاس گیا۔ وہ غالباً کمین تقدیدوں سے وہ خط کے کرآیا تھا جس کا جو اب پولٹس رسول نے کمین تھیدوں کے پہلے خطیس دیا۔

فروس :- بدلفظ قديم فارس سيم تعادليا گيا ب اوراس فروس :- سي مراد وه باغ ب جس كرد ديواد بو - يه باشل ك ارد و ترجم مي تين جگه استعال بنواب (لوقا ۱۹۳ ، ۱۳۳) بركم شفه ۱۲:۷ ، تينول جگهول مي اس سي مراد آسمان ب - اسى طرح ايكرفاكي كناب ليشوع بن سيراخ (۲۲) ، مي سعنوت كيمنعلق لكها سيكر مؤلت نے فداكو نوس كيا اور فرد وس بي منتقل كيا گيا - نيز د كيل باغ - اور فرد وس بي منتقل كيا گيا - نيز د كيل باغ -

نبیان سے پراسے باسدے۔
فراری اور البیدائش ۲۰:۱، خروج ۲۰:۱ باستنا ۱:۱؛

۱۰:۱ بابیشوع ۲۰:۱، ۱:۹؛ تفاۃ ۲۰:۱ باسلاطین ۱:۲؛

۱۰:۱ بابیشوع ۲:۱،۹؛ ۱:۹؛ تفاۃ ۲:۵،۱ سلاطین ۱:۲؛

۱۰:۱ بابیشوع ۲:۱،۹؛ تفاۃ ۳:۵،۱ سلاطین ۱:۲؛

سیمکول میں صی آنا ہے۔ خیال کیا جاتا ہے کہ یکوئی علیحدہ قوم شہیں نفی بلکہ کوئی علیحدہ قوم نہیں سیمنی منبی سیمنی میں رہنے والے لوگ تف عبرانی کا ایک لفظ فرزی سے ملتا ہے اور جس سے معنی گواد ہیں لیعنی گاؤں کا دیمنے والا اس بات کو تقویت دیتا ہے۔
کریہ گاؤں سے باست ندے تفے۔

نبران معکر عبران یا گوبھر) - مکیری حرم معکر فرس - فارش :- ادامی کابیا(ا-توادیخ ،۱۹۱۱) -

فرس و ويصف اوزان وبيانه جات بالمبل ه

قدیم ایرآن کا دارالخلافہ۔ بہموجودہ شیرآنے فرسما بیس :- ،۳میل شمال مشرق میں واقع تھا۔ اس کی بنیاد شاہ دارا اوّل نے (۵۲۱ - ۴۸۶ ق۔م) رکھی سِکندرظم نے اسے ۱۳۳نی۔ مہیں فنح کیا اور کو شنے سے بعد حلادیا۔ اس شنہ کا کیں ہے۔ اماکی فامیں سے (دیمیشے بعد حملادیا۔

اس شہر کا ڈکھ ﴿ آپکھ فا میں ہے (دیمی میں ہے سے سے کہ بین اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں کرنے کی کوشش کی لیکن وہ مقامی لوگوں کا مقابلہ مذکر سکا۔

ی دس می بی اردا می منقسم کرنا) - آن چارلفظوں فرسین می فورس :- بین سے ایک جوایک بنبی ہاتھ نے دیوار بریکھے اور جن کی نعیر سیلشفر بادشاہ نے دانی اہل نبی سے کروائی ر دائی آیں ۵:۱-۲۹) - فرسین فریس کی جمع ہے (۵:۲۵) -دانی ایل ۵:۲۸ بین اِس کی تعبیر کی گئی ہے ۔ دیکھٹے مینے منے نقیل و

فرسبین په

ريزاني، انگيلوس angelos = بيغامبرا-ريومای، الليلوس ۱۹۳۱۵۵ - پيد ، رو فرن نيان جوالسان سے فرق الفظرت با اسمانی سمبنياں جوالسان سے مرننه میں تفویرًا اونجے ہیں - وہ خَلُون ہیں ( دُلوُنہ ۱۴۸ : ۲ - ۵ ؛کلسیّاں ا : ١١) - کلام مقدّس میں مہیں ان کی تخلیق کے وقت سے متعلق نہیں تباپاگبالیکن ده انسان سے یقبناً پہلے خلق مہوئے ( الدِب ۲۸:۷)۔ -انہیں" روحیں" بھی کھاگیا ہے (غبرانبوں ۱:۱۴)-اگر حیران کائیم نهنین موتا توصی وه تعبض اُ وقات انسانی صورت بین ظامر موتے ہیں میسنے خدا وُند فرماتے ہیں کہ وہ شادی منہیں کرتے اور ہن<sup>م ب</sup>کے ، بيس (لوتاً ۲۰ : ۳۴ سـ ۴ س) - للنزاره السي مستيال بين جو والدين سے پبیدا نہیں ہوئیں کارم پاک بیان کرتا ہے کہ ان کی شخصیت بيو تى شبى - وه فوق الفطرت علم ركفته بين سكن ده بمردان نهيس بين مِنْ ١٢٠ ٢٣ ؛ البطرس ١٠١١) - وه انسان سے زباده طا فتور الي لبکن وه قا دیمطلق نهبگری ( نه بوکر ۲۰:۲۰ ، ۲۰:۲۰ پیفرس ۱:۱۱ 🖺 ۲۔ تفسیلنکیپول ۱: ۷) ۔ وہ سرفزاذ کئے مبوئے انسان تہیں ہیں بلکہ وه فطعی مختلف نوع کے ہیں (ا- کر تفقیول ۱ : ۱۳ عبر انبول ۱ : ۱۸) -وه كثير النغدادين بيستنارسول كتباسي كريس ني ببت سي فرشنوں کی آوا دشتنی جن کا شار لاکھوں اور کروٹرول نظا « ایکاشفہ ٥ : ١١ - ان سے مختلف در مبات اور فالمبتین ہیں (کلسیول ١ : ١١) ليكن كلام مفدس مين ان مين سي صرف ايك تو ( ميكائيل) مُفرِّبُ فرِشْتُهُ كُها كِيابِ (يهو دَإِهِ آيتُ ٩) - بيغظيم أساني كُروهُ حبس میں نیک اور بد دونوں فرشتے شامل بین نہا بیٹ منظم سے (دوميول ۸: ۳۸) افسيول إ: ۲۱؛ س: ۱۰؛ کلستگول إ:۲:۱۲) -خدانے فرشتوں کو پاک پیداکیا نظار پیدالش ۱،۱۳ ؟ مبرداه آیت ۹) کیکن این آرائشی عرصے دوران ان میں سے

کھ اپنی معصومیت گنوا بیٹھے (۲ - پطرس ۲:۲ ) بہوداہ آت ) ا بائبل میں ان کے گرف کی وجہ اور وقت نہیں تنایا گیاہے ، سین صاف ظام ہے کہ بیانسان کی تخلیق سے پہلے واقع ہو اکیو کمشیطان نے باغ عدن میں سی آکو اکر مایا تھا - بیہ ان کی خدا کے خلا دن دیرہ دانسنہ بناوت کی وجہ سے سؤا اور اس کا نتیجہ بیز کلاکہ وہ ابنی باکنزگی کھو بنیٹے اور گہر گار بن گئے - ان میں سے بچھے جہنم میں ابنی باکنزگی کھو بنیٹے اور گہر گار بن گئے - ان میں سے بچھے جہنم میں دوال دیئے گئے تاکہ عدالت کے دن تک مواست میں رہیں وہ جو خدا کے کام کی مخالفت کرتے ہیں ۔

فرشتول سے کام مختلف ہیں۔ نیک فرشتے خداکی حفودی میں کھڑے استے اور اُس کی پیتشش کرتے ہیں (متی ۱۸: ۱۰) مكاشفه ٥: ١١؛عبرانيول ١: ١) - وه ضدات لوكول كي مفاظت كريت ، مدد كريت اوران كور لان ولات بين ( پيدائش ١١١١٩ ؛ زُكُورِ ١٩: ١١ ؛ داني ايل ٣٠ ؛ ٢٠ ؛ ٢٠٢ ؛ اعمال ٤ : ١٩) علم نول ك خطاكام صنف وقمط الرسع "كيا وه سب خدمت طحذاكم" رومیں تنہیں جرنجات کی میراث بانے والول کی خاطر خدمت کو بیمبی جاتی بین" (۱ ۱۳۲) ؛ لعف اوفات وه خدای فرزندول ک را مہنان کرتے ہیں جیسا کہ ایب نے فلیشس کوغزہ کے مزد کی بيابان مين جان كوكها تفا (اعمال ٢٠١٨) - وه الم ايمان كي وصلدافزاني كرتے بين جيسے كه ايك في ليس وسول كى تفقيل میں کی ( اعمال ۲۷: ۲۳ - ۲۲) - تعیم او فات وه انسان پرخدا کی مرضی کوظام رکرتنے ہیں (دانی ایل > : ١١٠ : ١١٠ : أكرياه ا: ۱۳،۱۳،۹) - ده افزاد اورفومول سے بارسے میں خدا سے احكامات كوبجالاتي بين (اعمال ١١: ٢٣) بيداكش ١١:١١، ١١٠؛ ٧ سموتيل ١٧:٢٣ ، حزنى ايل ٩: ٢ ، ٥ ، ٧) - تومول سے معاملات میں وہ رامہٰائ کرتے ہیں ( دانی ایل ۲۰۱۰، ۱۳۱ / ۲۰) ۔ خدا انہیں ابت وسمنول كوسرا دين كم لئ استعال كرناس (٢ سلالمين 19: ١٩ : اعمال ١٢: ٢٣) -

میح خداوندی ندندگی اورخدمت میں فرشتوں کا برابھتہ نظا۔ وہ ان کی بیدالش کے سلسلہ میں مرتبی، یوشف اورگڈریوں بیز ظامر سوئے یحظی میں آز ماکش کے بعد وہ ان کی خدمت کرتے مخف (متی ۱۱:۳) ۔ گستین کے باغ میں ایک فرشت انہیں نقویت وینا تھا (اوفا ۲۲:۳۷) ۔ ایک فرشت نے آن کی قریب بیمر کو رست ان ایک فرشت ان کے ساتھ نظے ان کے صاحر کے ساتھ نظے (اعمال ۱:۱۱) ۔ عرضیکہ مزادوں فرشتے (بادہ ﴿ تمن سے زیادہ) کسی وقت بھی اُن کی خدمت کرنے کے لئے حاض ہو سکتے تھے (متی ۲۲:۲۸) ۔

جہاں کک برکارفرشتوں کاتعلق سے ان کاسب سے بھا کام خداکی نخالفت کرنا ، اس کے ارادے اورمنصولوں کو ناکام بنائات يشيطان كالمطلب محالفت كرني والاسع اور يأك کلام سے ظاہر سے کہ وہ خدااور انسان دونوں کی خالفت کرتاہے۔ نندیطان سے دیگرنام اس سے شرارتی کرد دار کوظا سرکرتے ہیں - بدکار فرشنت ایانداروں کوخدا سے جدا کرنے کی کوششش کرنے ہیں (دوموں ۸: ۸) - وُه نیک فرشنول کے کامول کی مخالفت کرتے ہیں (دانی ایل ١٠: ١٢، ١٢٠) - وه مظامِرُ فدرت يرخفورُ اسا اختيار ديكف سي انسان كى ابرى اورعادهنى بهبودى دكاوسط والتربي (اليب ١: ١٢) ۱۹،۱۹؛ ۲:۲) - بعض اونخات وه انسان پر بیماری لات بین (لوقاس ۱۱: ۱۱ ، ۱۹ ؛ اعمال ۲۰، ۲ س بر سخفیول ۱۱: یم - ده انسان كوگناه پرآكساتے ہيں (متى م : ١٠؛ يوتنا ١١: ٢٧؛ ١- بطري ٥:٥٠)-وه غلط تعلیم محصیلاتے ہیں (ا-سلاطین ۲۱:۲۲ - ۲۲،۲۳ستنیکیدِل ۲:۲) استمنتیس ۱:۱) - نیکن وه انسان کی اینی مرصی سے بیٹر اُس بردباؤ بنيس دال سكته اور بوتهي قدرت اُن سمے پاس سب اً سے وہ خدای مرضی اور اجا زست سے بغیراستعال نہیں کرسکتے۔ كلام مُقدّس ظام ركمة ناسب كرا تنده ذباندين نيك فرشت خداکی خدمت کرنے رہیں گے جبکہ بدکار فرشتوں کو ابریسے ملور يراك كى جيسل مين وال دياجا في كا (متى ١٥) -

پراک کی بین یک دان دیا جات کار می ۱۹۱۶ می به کلام مُفقدس کی کچھ آیات میں فرشتوں کا ذکر مِنمناً آ آ اسے۔
ان حوالوں میں لعبض عبگہ فرشتوں کو تصویہ سے نسک کی لگاہ
سے دیکھا گیا سے - بہودی رہیوں کی نصا بیت میں ہی ایسا ہی
عذر براتا سے کیکن اس کا کلام مُفترس کی تعلیم سے کوتی بالواسطہ
تعلیٰ نہیں سے ۔

غالباً بمن فرشنوں کا ذکرہ رومیوں ۸: وس میں آیا سے ، وہ بائی فرشنے ہیں جو اپنے مقام سے گرگئے اوراب انسان کیے خلاف شیطان سے منصوبوں کو بورا کرنے میں اس کی مدد کر تے ہیں ۔ پولنس رسول کے مطابق یہ فرشتے بھی سمیس خدا کی محتت سے جدا نہیں کرسکیں گے ۔ شائد ایسے ہی فرشنوں کا ذکر این مختید ان اور ۱۰ میں جو بم فربن میں درج کرتے ہیں ۔ گئی ہیں جو بم فربل میں درج کرتے ہیں ۔

ا۔ اگراشارہ باغی فرشتوں کی طرف ہے تواس آیت کو سیجفے کے لئے پیدائش ہوا : اور مابعدی آیات کا مطالعہ بھی مزوری ہیے۔ اگر " خدا کے بیٹوں" سے فرشتے مراد ہیں ( دیکھئے خدا کے بیٹوں" سے فرشتے مراد ہیں ( دیکھئے خدا کے بیٹے عال کی تو پولئی رسول بہاں عور توں کو خبر دارم تا خدا کے سیے کہ ننگے سروالی عورتیں ند مرف ایسے مہم عبنس انسان کے لئے آنہ ماکش کا باعث ہیں بلکہ ان فرشتوں کے لئے بھی ۔ اس

سلتهٔ اینبیں احتیاط کرنی پہاسیتے مبا دا پیدائش ۲:۹کی علطی دوبارہ سرزدمو۔

٧- دوسرانظريه به سعيكه غالباً اشاره محافظ فرشنول کی طرف سے ماگر جماعت میں ننگے سروالی عورتیں آدمیوں کو ناگواد اور قبری لگتی ہیں تو دہ محافظ فیرشتوں کو جوعبادت میں حاصرين ( قب اليمتعيس ١٠١١) كتني زباده البري لكيس كي -سو - فرشت البيخ آب كوخدا ك حفور خوب وها نب ىمەركھننے ہیں ۔ سوَكننا زبا دہ صروری سپے كه عور نیں بھی اپنے سر كوره طانب كرركهيس (فب ليسعياه ١٠١١) منالبًا كلتيول ١١. ۸ اور الجمینتفیدل ۱۰۱۳ میں فرشتوں کا موالہ محض منطیبا ند طرز محرمیہ بعاوراس میں کوئی علم اللی کااہم کمت نہیں ہے۔ پولس لکھنا بينكدا كرمين يأكونى فرنشته مفي كونى فخنلف الجنل ( خوشخبري) سنائے نوملعون سے الگتیوں ۱:۱) اور اسرنتھیوں سل میں فرشنول كى زبانين بولي سع مُراد غالباً فصاحت اور بلاغت سے نفز ریر کرنا ہے لینی فرشتوں کی سی نویش بیانی کا مالک نبونا۔ كلستيول ٢: ١٨ مين كيلنس كليت كے لوگوں كو 🖈 غناسطيول كى تعلىم على بارك بين سخت انتباه كرنا سيدكه وه فرشتون كى عبا دن لیسند کرکے اصلی داہ سے بھٹک کر اپنے الغام سے کہیں محروم نہ سوجا میں۔

میں سرم ایک ہوئی ہے۔ عبرا بنول ۱: ۲۲ کا حوالہ اس خفیفت پر نہ ور دیتا ہے کہ بیٹے کا مقام فرشتوں سے بزرگ اورِ افضل ہے۔

بنی افزائیم کا کیا شهر وعمالیقیوں کے فرعانوں اور عالیقیوں کے فرعانوں اور عالی اور کا ایک اور میں اور اور میں دیا اور دہیں دفن کھی موڈا -

بناياه بعي السي شهركا باستنده تفا ( ٧ يسموليل ٢٣: ٩٠

ا- تواریخ ۱۱: اس ؛ ۲۷: ۱۳: ۱۴ )-

بھے فراعنہ مقرکی حکومت اور بالانواس کے فرعون :- في مام كومصرى زبان مين بيرو "( Per-o یے عظیم گھر) کہاجا آ تھا حبس سے فرعون کی اصطلاح نکلی مقرکے ٢٠ غاندا نوَّل مُصحِعننف فرعونول كاربيار له مِتَّاسِع بو ٢٠٠ سَر ق م،مینز Menes کے لیکریسائٹیک Psamtik سوم کر جسے ۵۷۵ ق م میں فائی فتو خات سے وفت معزول بمرياً ليا خفا گذريے ہيں ۔لفنب " فرعون " كا ذكر ٢٢ ويں خاندا ك (۵، ۹ - ۷،۵) تک ملتاب کیونکه اس دوران میں مصر کے إدشاه عام طوربيه فرعون كهلات فض - للبذا " فزعون نكوه" اور فرعول حفرع "مصرى لقب كاعين لعين عبراني ترجيرين -عبر عنتين مين مفرك حنب ذيل فرغونون كاذكر ملتاتها: ا مربیدالشن بوا: ١٠ - ١٠ - انبرام (ابرام) ٢٠٠٠ اور ١٩٤٠ ق م کے درمیانی عرصے میں مقر کوگیا تھا۔ مُورّخ برلیٹ Breasted کے مطابق المینم ہمیت مطابق المینم المین Breasted . . . ٢ تا ١٩٤٠ ق م مقر كا فرعون تنفا - أكرجريه بنظا برمعقول نظر آنا ہے کہ ابر جم اپنے سم نسل حاکموں کی موجودگی میں وہاں گیا تاهم همیں کوئی ایسی مطنبوط ست بهادت نہیں ملتی کر اُس وقت شمالی منصر \* میخسوس حملہ آوروں سے ذیب نِسکط تھا۔ بنی حسن کے مقام پرتئم تہوتپ Khnumhotep کے مزار پر جو ببینوس صدی فی م کا ہے ایک کتبے سے صاف ظاہر مو تا ہے کہ اس قسم كى ايك سالمي جاعت مضرا في تقى -

سو بیداکش الواب ۹ س نا ۵ دوسف (اوراسراتیل) یخسوس حمله ورول سے زمانه میں مقرمیں تھا - ان پر دلیدوں نے جن میں فلسطین سے کنعانی اور سامی عناصر بھی شابل سقے ، کمزور ۱۳ ویں اور ۱۳ اوی خاندا نول کو مغلوب کر لیا اور ڈیلٹا اورنشیبی مقربیں بسکتے جہال وہ دلوصدیوں تک حکو مت کرتے رہے - انہیں ۸۰ وی م میں وہاں سے نکال دیا گیا - یہ

رہے۔ اہیں ۱۵۸۰ ہے ہیں وہاں کے تعال دیا ہے۔

س - خروج ابداب اتا ۱۵ - بنی اسرائیل بڑھلم وہتم کے

ذمانہ کے فرعوں کی شناخت اور عبرانیوں کے مقرسے خروج

کی تادیخ کے بارسے میں اختلاف دائے پایاجا تاہے ۔کسی صریک

ایک کا انحصار دوسر سے برہے - جان گارستنگ کی سلال کے کے

قریب بریج کی کھد الی سے معلوم موتا ہے کہ عبرانیوں نے بریجو

کامی اصرہ تقریباً ہم اویں صدی کے سفہ دوع بین کیا تھا۔ اس اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ خروج کا واقعہ قریباً ۲۹۲۹ اق میں سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ خروج کا واقعہ قریباً ۲۹۲۹ اق میں سؤا اور اُس وقت نالباً تو تمس سوم مقرکا فرعون تھا جس کی بیٹی سفہ زادی ہیں۔ شیب سبت سیب سنت ہوں کے مطابق نے موسی کو اپنا لئے یا مک بیٹا بنایا تھا۔ اس نظریب کے مطابق تاریخیں بڑی واضح ہیں۔ ظلم وستم کے ذمانہ سے لئے کر عبرانیوں کے فلسطین ہیں واقعات سے جب عظیم انتھا اور ال قا مال تھا مطابقت رکھتے ہیں۔ اس نظریت فا ندان مقربے عکومت کرتا تھا مطابقت رکھتے ہیں۔ اس نظریت کو نہ جا ناتھا کہ کو نہ خا نہ کا کہ کے فائس کے نہ ناتھ کی کہ وہ پرانی کو تب ہا دم کے ناتھا کی کہ انتھا کہ کو نہ ناتھا کی کے ایک کے ناتھا کہ کو نہ ناتھا کہ کے ناتھا کہ کو نہ خا نہ کو نہ خا نہ کو نہ کو نہ کو نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط نوم ہوئے ہے۔ اس کا خانہ کو نہ نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے ناتھا کہ کا نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے ناتھ تھا کہ کا نہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے نانہ کو نہ نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے سے نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے سے نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے سے نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے سے نانہ کیں منظر کے فلسطین پرتسائط خم ہوئے سے سے نانہ کیا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کھوں کے نانہ کیں منظر کے فلسط کی پرتانہ کیا کہ کا کھوں کے نانہ کیں منظر کے فلسط کی پرتانہ کیا کہ کو نانہ کیں منظر کے فلسط کی پرتانہ کی کے نانہ کیں منظر کے فلسط کی پرتانہ کی خوانہ کی کے نانہ کی کرنانہ کی کے نانہ کی کے نانہ کی کے

عُبرا بنیدل کو فتح عاصل کرنے میں مدد ملی اور بیر تل العمرنا کی تختیوں

میں جو میرو" کا حوالہ ملتا ہے اس پر بھی روشنی ڈالتی ہے۔ تأتم والسخ الاعتقاد علما رسلول يستح بعدكي ميرتي كمكوائ کی روشنی میں جو کسی صریک ان کے پیرا نے مؤقف کی تا تید کرتی ہے، اب بھی یہ مانتے ہیں کر ستی اوّل Seti ساسا - ۱۳۱۶ ق م) خروج ۱: ۸ کا فرعون تھا - اس مفروضے سے مطابق رغمیس دوم (۱۲۹۲-۱۲۲۵ ق م) جس سے دُ ورِ مكومت مين ذخير لے سے شہر متيم اور ممين سكيل مبوئے، ظلم وستم سے زمانہ کا فرعون مبلوًا اور اس سے زمانہ میں بنی اسرائیل مضر سے بیکنے اپنروریے ا : ۱۱؛ ۱۱؛ ۲۰،۱۳)- میکس اكب قلعه تفاجهال سعظيم عبكبور مميس دوم البني الينيالي سلطنت كو منشرول مرتاتها - اسى جنگى مركز سيے وہ فاديش كے مفام برجتيون سے جنگ كرنے كوگيا ، اس جنگ كامال فيبنس Thebes میں ایک عجائب گھر کی شکسته دیوالیم کیندہ سے کیس ہو لوگ رغبتیس دوم کو بنی اسرائیل پرهلم دستم کے زمانہ میں مقر کا فرعون فرار دیتے ہیں وہ بناتے ہیں کہ رخمیس کے صنیق اس کے ساتھ معاہدہ سے لیعد مصر کا فلسطین پر منظرول مزور میں گیا ا دراس کمزوری کے باعث ملک ٹکڑنے مکڑے موگیا حبس کا فائدہ عبرانیوں کوفلسطین پرقبضہ کرتے وقت بہنی البضارا زیادہ درستی سے ساتھ بنی اسرائیل کے خروج کو عملین کے بیلے مرنبیت Merneptah کے دورِ مکومت کا بتاتے ہیں۔ ان کے دلائل کی بنیادائس کنے پرسے جر الولاء میں فلنڈ درمیٹری كوملانها - بيكتبرجس بية الديخ تمرني بيتركا تيسراسال مرقوم سنية

(۱۲۷۳ ق م) کتعان میں فرعون کی فقوحات کے متعلق بتاتا ہے۔ ایک سطریں بول لکھا ہے: "اسراتیل کو ننباہ کر دیا گیا ہے ۔ اُس کاخم نہیں (یا اُسکی فصلیں ہرباد کمردی گئی ہیں ) ۔اس بیان سے ظاہر مہدتا ہے کہ بنی اسرائیل فلسطین سے ایک بڑے صفے پر پہلے میں قابض تھے ۔

سے پہر ہے ہا باب قالیتے ہو: ۱۸ میں فرعون کی بیٹی بیٹیاہ کا ذکر ہے۔ اس فرعون کی شناخت ممکن نہیں ۔ غالباً اس سنسہزادی کا نام عبرانی میں لکھا گیا ہے ۔

۵-۱-سلطین ۱:۱۱؛ ۹:۱۱،۷۲،۷۲۱ - سلیمان با دنناه کی حکومت کا زمانه ۹۱۱ و ۲۲۰ ق م سع اورب وسی زمانه . على جب فرعون سيشوك اقل Sheshonk - 9 40 = Sheshonk ٩٢٨ ق م) مظرر بيكومت كرنا تفاء وه ٢٢ وين فاندان كاباني منا ۔ اس فرعون کے نماند میں مضرکی پالسی مجر مبارساند اندازاختیار كمركَّى - اور السي موقعول برمضركامعمول يتفاكروه اسبيت شمالي راستول كى حفاظت كرما تفاكيونكه صرف انهى راستون سع حمله كيا جاسكتا تفار چنانچ توتمش سوم ، تمييس سوم سي آول اور ت بیشونک ی مقبی نئبی پالیسی تقی سلیمان بادشاہ کے ساتھ ناندانی اتحاد اور کسے جزر کا علاقہ دینا بھی اسی مصری منصوب كاابك حصيرتضا ناكه فلسطين مين د فاعى طوهال يا درميان مين ابكيب غير طانبدار علاقة قائم كياجائے - ايسے حاكم جو اتنى بقيرت اور بيش ببنی سے کام لینے تطب ، تمزور با دشاہ نہیں موسکتے۔ اس پالیسی کی جھلک فرعتین کی ا دوم سے با دشاہ بن بیرتہ (ا۔سلاطین ۱۱:۱۸۱۔ ۲۲)۔ کے ساتھ دوستی میں بھی نظر آتی سے۔ بن مرد اپنیتہ ادادہ سلیمان یا مخالف فلسطین کے نواوت ایک اچھا سمتھیار نا بت ہوسکتا تھا۔

۱۹ - ۲-سلاطین ۱۱ : ۱۱ اودکسیمیاه ۲۰ : ۱۹ دونول بی شاه اسور سنجرت کے زمانہ کے فرعون کا ذکر کر الے ہیں - دلشاتی ، یروئی کی درکر الے ہیں - دلشاتی ، یروئی کی بارے میں کہنا ہے کہ وہ مُسلے ہوئے سرکمٹرے کاعصابے ماس پراگر کوئی ٹیک لگائے تو وہ اس کے ہا تھ میں گرا جائے گا اور اسے چھید دے گا ۔ اس کی تاریخ ۱۰ تی م ہے ۔ اس وقت محرب سی انتشادا ود کرودی کا ۔ اس میں مبنلا تھاجس کی منظر کمنی کیسعیاہ باب ۱۹ میں کئی ہے ۔ وہاں کا من مبنلا تھاجس کی منظر کمنی کیسعیاہ باب ۱۹ میں کئی ہے ۔ وہاں کا فرعون سند المحاد شاہ تھا ۔ اسوری خطرے کا مقابد کرنے کے لئے بو فوج بہلا باد شاہ تھا ۔ اسوری خطرے کا مقابد کرنے کے سے بو وری پرمشتی بہلا باد اس کے باس محقیا دھی ناکا فی تھے ۔ پیشترازیں ہی معری دستے استورے خلاف خدمت انجام دیتے رہے تھے ۔ لیکن ریہلا دستے استورے خلاف خدمت انجام دیتے رہے تھے ۔ لیکن ریہلا دستے استورے خلاف خدمت انجام دیتے رہے تھے ۔ لیکن ریہلا دستے استورے خلاف خدمت انجام دیتے رہے تھے ۔ لیکن ریہلا

موقع تفاکه دوبڑی سلطنتیں یعنی دھکہ اور نیل کی تو تیں ایک دوس کے مقابلہ پرآئیں سیخریب نے اپنی فرج کی نود قیا دت کی جبکہ سنہ کا نے اپنے بھیجے ہمارقہ Taharka کو بھیجا بوسا یا ہا سال لعدایتھیو تیا کا بادشاہ بنا۔ پینانچ م سلاطین ۱۹،۹ میں اس بولئی سے دیاگیا ہے دہ واقعات کی پیش بینی سے دیاگیا ہے ۔ دہ فلسطین اسودی فرج نے فرراً می تہارقہ کا تدارک کیا۔ وہ فلسطین برقب نے کے لئے آگے بڑھی اور بیرونشایم کو جا گھیرا۔ اسس وقت ان بروہ سے اسودی لیسیا ہوگئے اور فلسطین اور مقرد و فول حب کی جب کے۔

ے ۔ ۲ - سلاطین ۲۰: ۲۰ - ۳۵ - فرعون نکوه ، آخری فرون تفاجس نے شمالی راستوں بہدو بادہ منقرے انتنیار کو قائم کرنے كى كوشىشىكى - وه ٩٠٩ق مى بين نيساً شبك اوّل كى مِگر بو٢٧ وين فاندان كا باني تفاتخت نشين مؤا- أس في ٩٥ ق م كك عكومت كى يخت يم ينيقة بى لكرة نے نينوه كى شكست سے فائدہ اٹھاتے سوئے شمال میں فلستید برقبضه کرلیا ، مجلا و کے ميدان مين جبال ٠٠٠ سال پيشتر مفرين ملك پيرغلبه ما صل كيا نها، نكوة نے يوست او كوشكست دے كراسے فتل كرديا۔وه فرات كب برهناكيا اورنينوه نے اس كى مخالفت نہيں كى ليكن وہ ا پینے آپ کو اتنا مفنبوط محسوس نہیں کرنا تھاکہ آس مفنبوط گڑھ بہ قُدِ جند مرکب ۔ مِحَدِّ و کی جنگ کے تین ماہ بعد فرعون بُرُوہ نے سہوآ تخرکورللبس جودریا ئے اور تنسیس میرے معزول کردیا اور مفر بھیج دیا۔ وہاں جاكر وہ مركباء أس في ببودا ، بيد ببولينيم كو بادشاه مقرركيااور اسے خراج اد اكرنے كوكها - دوسال بعد نكوہ کی اس نئی مملکت پرشاء بابل نے فیضہ کرلیا۔ برمیاہ نبی اسی واقعه كاذكريرتاب (١٣٠)؛ ٢٩ (٢).

نی طے: مذکورہ بالافرعون کے متعلق کتاب مقدس میں مکھا ہے کہ خدا نے موسلی سے کہا کہ میں بی اس (فرعون) کے دل کوسخت کمروں گا " (خروج ۲۱:۲) -

ندانے پہلے سے بتادیا تھا کہ دہ فرغون کے دل کوسخت کرے گا ( خروج ۲۱:۲۱:۶۰ س) - غود طلب سوال ہیہ ہے کہ فرغون کے دل کوسخت کرنے کی ذمرداری کس برعائد ہوتی سے ؟ خدا پریاخود فرغون ہر ؟

خدا خودا پنے لوگول کو حکم عدولی اور لبغاوت پرنہیں اگساتا۔
لیکن اُس نے انسان کے دل کو اس طرح بنایا ہے کہ سرمر تبہ جب
وہ خدا کی آواز شیفنے سے انکار کرتا ہے تو اگلی مرتبر دہ اُسے اور کم
سنائی دہتی ہے اور وہ اُس کے حکم پر اور کم توجہ دیا ہے ۔ حتی
کہ اُس کا ضمیر ہے جس اور اُس کا دل سخت ہوجاتا ہے ۔ ادکی فیضمیر) ۔
انسان اس قسم کی حریت سے اپنا دل آپ سخت کرتا ہے ۔ کلام
مقد س سے معاور ہے کے مطابق سب واقعات نواہ طبیعاتی ہول
خواہ اخلاقی خدا کی کائنات کے نظام کے عین مطابق واقع ہوتے
ہیں ۔ چونکہ وہ خدا کے نظام کے مطابق ہیں اس گئے اُنہیں خدا

اس معاور سے علاوہ بر معی خیال دسے کہ سب ایک مرتب فرعون نے اپنا ول سخت کر لیا تو خدا اُسے اس کے حال پر حیور له دیا ہے کیونکر خدا نے انسان کو خود مختار بنایا ہے اور سرمرتب میں کے خلاف عمل کرہے اُس کی تو ہر کرنے کی توفیق کم ہوجاتی ہے (قب عرانیوں ۱: ہم - ۱) ۔ برسب کے خلالطور سزاکر تاہے اور اس سے وہ اپنی قدرت کا مظاہرہ میں کرتاہے مزاکر تاہے اور اس سے وہ اپنی قدرت کا مظاہرہ میں کرتاہے کی مقرسے دہائی اس حقیقت کی اجھی مثال ہے - نیزو کھئے تقدیر۔ کی مقرسے دہائی اس حقیقت کی اجھی مثال ہے - نیزو کھئے تقدیر۔ برمشق کا دریا ۔ نعمان کوڑھی نے برون کو مقرمانے میں مرفسر :- بوئے اپنے ملک سے دریا آبات اور فرقر کا ذکر کیا تھا (۲-سلاطین ۵: ۱۲) ۔

ر گروه - بماغت مختلف مکتبه فکر - نشخه نامه فرفه :- میں یہودی مذسب میں مختلف جماعتیں تقیں مثلاً

صدوقیوں کا فرقہ (اعمال ۵:۱۷)، فریسیوں کا فرقہ (اعمال ۱۵: ۵)، ناصربوں کافرقہ (اعمال ۲۲:۵،۲۸) -نیز دیکیھتے برعت ۔

فرلاًنگ :- ديجيئ او زان و پياينه جات باتبل ٢٣

مکم پرم کرنا - بات ماننا - اطاعت کرنا -فرمانبرد ادی :- رعبرانی - شاهع بعنی سننا - اردو معا ورسے کی طرح اس میں فرما نبرداری کامفہوم موجدد سے۔ جب مونی مهار احکم نهیں ما ننا تو سم شکا بیت کرتے کہ وہ ہماری نهین سنت عبرانی اور آیان میں بیا محاورہ اکثر استعال سؤاست اور ترجم و مرانبر داری بابات ماننا کیا گیا سے لیکن بعن دفوسننا بمعنی حکم ماننا تعبی کیا گیباہے ، مثلاً استثنا ۲۰:۱۰:۱-سموتیل ۸: ۱۹: بیرمنیاه سو: سوا؛ ایر منتقیول ۱۹: ۲۱ و نیره) - به لفظ كتاب مُقدّت مي مجمعي انسانوں كے درميان فرائض يوسے كرفيك ك استعال موناب (مثلاً استثنا ٢١ : ١٨ ٢- موليل ٢٢ : ٨٥ ؛ ٢- تفسلنيكيول سر: ١٨ ؛ فليتيول ٢ : ١٢ ؛ افسيول ١:١٠ه ع : ١- بطرس ٢:١٠)- ليكن زايده تنه بير خداادر انسان کے تعلق کے سلسلے میں آتا ہے۔ انسان کا فرض سے كرخداكا حكم ماني (١-سموثيل ١٥: ٢٢) بيدمياه ١١:١٠ يُوحتُ ۱۲:۱۵ مر) - الكريم ما سنت بي كر خدا إب سين فبول كر تواقلين اورلازم نسرط بين كرسم أس كاحكم مانين - نعدا وند مسيح كا زميني اصول عمل مهي إس أيت سي ظاہر مورا سيٌّ ميں الما مول .... اكدا سے خدا إيرى مرضى لورى كرون" (عرانيون ١٠: ٤) - سيح كي تمام زندگي كا گنب كباب خداكي فرما نيرواري ہے۔ أن سنمشن كى تميل كا داز در ابردارى خفا - كا مل تابعدادى بارى بخات سے لئے معی اسم ترین امرہے ۔مسیح نے " فرما نبرد اری سیمی اور کامل بن کر اپنے سب فرا نبر داروں سے لئے ایری بجات کا باعث سرة ا" (عبرانبول ٩:٥) - البدادي مهارب سن محمى اننى مى مزورى سبع جَنَنى كرمسيح سن يلغ نقى مسيعيول كو" فرانبردار فرندند مما گیاہے (۱-بطرس ۱:۱۴) -

ابکشیسی کے لئے فرمانبردادی کا مطلب اپنے جال حیان کو پاک بناناہے کیونکہ خداکاتھ ہے کہ پاک ہواس کے کہ خداکاتھ ہے کہ پاک ہواس کے کہ میں پاک مول (ا- پطرس ا: ۱۵ ما بعد) - اس کے ساتھ ہی سے کی ملیمی ا ورمحتت کو اپنا ناسے (پومٹا ۱۳: ۱۳ ما بعد ، فلیتوں ۲: ۵ مابعد ؛ افسیوں ۲: ۲۰ میں ما بعد ، فلیتوں ۲: ۵ مابعد ؛ افسیوں ۲: ۲۰ میں کرنا یا ابر ماصل کرنا ہے ۔ اس فرانبردادی کا مقصد ثواب کمانا یا ابر ماصل کرنا ہے ۔ اس فضل کا نتیجہ سے بحد خدانے سم پر کیا ہے ۔

ا ورسم تسکرگذادی سے بھر کر مجبور سوتے ہیں کہ اُس کا حکم مائیں۔
اگریمکم ماننے کی وجہ تواب کمانا ہے تو سیجی فرمانبردادی نہیں
بلکداس کی کسط ہے (دیکھے دومیول ۱: ۳۱-۱: ۳)۔
بلکہ اس کی کسط نہروار الیصفن کا
فرماک :- باپ (گنتی سم قبیلے سے سروار الیصفن کا
فرماک :- باپ (گنتی ۳۵: ۲۵)۔

اس موضت کی اسمیت اس مقبقت میں پنہاں ہے کہ بہ خدا کی ذات کی ایک صفت ہے ۔ خدا وند تعالی نے با دجود اپنی مبندی اورخطمت سے اپنی پیدا کی ہوئی دنیا میں اتر نے سے دریغے نہیں کیا ( زلور ۱۱۱: ۵ ، ۹ ۔" خدا وند سمارے خدا کی مانند کون ہے جو دونتی سے آسمان و منین پرنظر کرتا ہے ۔ وہ مسکین کونھاک سے اور محتاج کو مزلر سے اُٹھا لیدا ہیں ، وہ مسکین کونھاک سے اور محتاج کو مزلر سے اُٹھا لیدا ہیں ،

' خدا کے بندول کی عظمت (بزرگ) کی دہ بھی خسدا کی فروتنی ہے ( نُرُد ۱۸: ۳۵ قب ۲ ۔ سموٹیل ۲۲: ۲ ساء عام طور پر خدا کی فروننی کے لئے اگر و میں لفظ ندمی دکینے واکس میں خاطرمندی داستعال کیا گیا اگر چہ یہ و سی لفظ ہے حبس کا انسان کے لئے ترجم برفروتنی کیا گیا ہے ۔

بُران عهدنامه مَین جهان بی اس صفت کا ذکرایا به اس سفت کا ذکرایا به اسے سرا با گیا ہے منتلاً امثال ۱۵: ۱۳۳۰ بیں موسی کا دور اکثر انتخابی کو ملتی سے جواس خوبی کے مالک بیں۔ موسی کے کر داد کی نظر ایس اس ملیمی کی دور میں اس ایس اس اور میں اس ایس کی تعرف وہ دل کی عابوزی سے محروم خفا (دانی ایل ۲۲:۵) مال نکه اسے دل کی عابوزی سے محروم خفا (دانی ایل ۲۲:۵) مال نکه اسے اپنے باب نبوکد نفتر کی زندگی سے حلیمی کا سبن سیجنا چاہیئے تھا۔

کیونکر وه گھمنڈا ورعز ورکی وجرسے انسا نوں بین سے نمارج کردیا گیاخفا (دانی ایل ۵: ۱۸ مابعد) نوار بخ کی دوسری تناب بہت سی مثالوں سے نابت کر تی ہے کہ بادشاه کی حکومت کی کامیابی کی کسوٹی اُس کی نعدا کے سامنے خاکساری ہے (۲- توادیخ ۱۲:۳۲ کی کامیابی ۱۲۰۷؛ ۳۲۱؛ ۲۲:۳۲؛ ۳۳۴؛ ۲۲:۳۲؛ ۳۲۱؛ ۳۲۱ و خیرو -ان جوالوں میں خاکساری ۔ فروتنی ۔ عابزی کے لفظ استفال سے گئے ہیں ۔

یرلفظ دکھ سے تعلق رکھ ناسے ۔ جنان کو دکھ دیناً جوتوریت میں روزہ کے لئے استعال ہوا ہے (دکھیے روزہ) ۔ ہر دیکھ کبھی کبھی انسان کے ساتھی اس پرلاتے ہیں اور اکٹراسے نعدا کی طرف سے مجھا بمانا ہے لیکن اس کا مقصد انسان کو فرو تن نانا ہے ۔

نئے عہد نامر میں برصفت ایک خاص مقام کھنی ہے ۔ جسم اللی کاعظیم تاریخی واقعہ اس صفت کے عملی بہلو کا ہمینہ دار ہے ۔

یهال اس بات کا ذکر کرنا صروری سے کہ یونانی فلسفوالسان کو مرکزی خیشیت دیتا تھا۔ اس آدم پرم کو دسوج میں فروتنی ، عابزی ، خاکساری ایک حقیرا ور کمزور السان کی محکاسی کہتی تھی۔ یہ انسان کی کم ظرفی اور سفلہ بن کی نشانی تھی۔ مرد بننے کے لئے طاقت اور عظمت کا مظامرہ کرنا صروری تھا۔ اس کے مقابلے میں پاک کلام کی تعلیم اسکے السط تھی۔ خدا کا تنات میں مرکزی مقام دکھتا ہے۔ اور فروتنی وہ صفت سبعے جو انسان کو خدا مقام دکھتا ہے۔ اور فروتنی وہ صفت سبعے جو انسان کو خدا کا محکم دشتہ تا مم کرنے میں مرد دیتی ہے۔

کئے لفط نقلی یا مجلی استنعال نہیں کمہ نا۔ بہر کا یاست کچھ مشکل اور تشریح طلب ہیں ۔

ا ۔ اگراس آبت میں خاکساری سے مرادروزہ لیا جائے دیاد رہے کہ توریت میں عرانی میں روزہ کو" اپنے کو دکھ دینا" کہا گیاہے دیکھئے روزہ) نو گولس اس خلط تعلیم سے خلاف آواز بند کررہ اسے بومسی کو کھرسے کھالاں سے ضابطول، خننہ کی ضرورت اور ریاضت کے دوسرے اعمال پر ندوردیتی ہے ۔ میسے نے ہمیں ان سے آزاد کر دیاہے اور ہم مسے میں ایمان سے زندگی بسر کرتے ہیں اور اُن کی طرف پلٹنے سے ہم مسے کی قربانی کو بے سود ماتے ہیں ۔

قربانی کوبے سگود بناتے ہیں 
اور تشریح ممکن ہے ۔ الدخاکسادی سے معنی فردتنی گئے جا میں تو ایک

اور تشریح ممکن ہے ۔ بعض لوگ خداکو اتنا ملبنداور رسائی سے باہر سمجھتے ہیں کہ وہ بداہ داست اُس سے حضورہ اِنے سے ڈرنے ہیں ۔ وہ سمجول جاتے ہیں کہ خداوند مسے کی قربانی سے وہ پردہ جو خدااور انسان میں حائل تھا اب مہٹ گیا ہے اور ہم دلیری سے اُس کے حضور جاسکتے ہیں ( قب عبرانیول ۱۹:۱۰)، ہم دلیری سے اُس کے حضور جاسکتے ہیں ( قب عبرانیول ۱۹:۱۰)، اس لئے یہ غلط احساس خاکساری ہے کہ بجائے براہ داست منداسے درشتوں کی وساطت سے خدا تک رسائی چاہتے ہیں۔

سور تغاسطی فیلسو فول نے مسیحیت کو ایک پُراسلو مذہب بنادیا تفاقعنی سیحی مذہب باقی ★ اسراری مذاہب کی طرح ایک ہور تفا اور صرف وہی اس میں داخل ہو سکتے تقصے ہولیفش خفیہ خاص دسوم کواد اکرتے تقصے و داخل ہونے کے لعدوہ دویا بھی دکھیے تقصے اور دل ہی دل میں اس پر فخر کرتے تقے جبکہ ظاہری طور پرخاکساری کافی ہوتے تھے اور اُس کے کہ کو اُس کے اُس کافی ہوتے تھے اور اُس کو کو کھی ہوتے تھے اور اُس کافی ہوتے تھے اور اُس کافی ہوتے تھے اور اُس کو کھی ہوتے تھے اور اُس کو کھی ہوتے تھے اور اُس کو کھی ہوتے تھے اور کا کھی ہوتے تھے اور کا کھی ہوتے تھے کہ کھی ہوتے تھے اور کا کھی ہوتے تھے کہ کھی ہوتے تھے کھی ہوتے تھے کہ کھی ہے کہ کھی ہوتے تھے کہ کے کہ کھی ہوتے تھے کہ کھی ہوتے کے کہ کھی ہوتے تھے کہ کھی ہوتے کہ کھی ہوتے کے کہ کھی ہوتے کے کہ کھی کھی کے کہ کھی کے کہ کھی ہوتے کے کہ کھی کے کہ کھی کھی کے کہ کھی کھی کے کہ کھی کے کہ کھی کے کہ کھی کھی کے کہ کے کہ کھی کے کہ کھی کھی کے کہ

رعبرانی = پهلنا، پیمولتا) - فرقرح - فاروح :- پهوسفط کاباپ - پرسلیمان بادشاه کے منصبدادوں میں سے ایک منف (۱-سلاطین ۲:۷) -

بائتبل کے زمانے میں حوزب ر اس بدب فروگید - فروجید :- مغربی الیتیائے کو چک کا ایک سروگید - فروجید :- مغربی الیتیائے کو چک کا ایک ا ندرونی صوبر - اس کی چاد مبزار فنط ملیند سطح مرتفع برکئی آیک شهرادر گاول آباد تضي بوكاني بركس برك اور نوشمال تف - اكثر مورُنقيَّن اتفاق كرتے ہيں كہ چوِيكرمخنلف نه مالؤل ميں اس كى حدود مختلف مونی اورنسل بعدنسل اس کی سرحد بدلتی دمہتی نفی اس کئے اِس کی کو فی خاص سرحدمتعیق نہیں تھی۔ ایسا معلوم ہوتا بے كدكسى وقت إس ميں مغربي الشيائے كويك كابہت كرا علاقه شامل مخفا - بھرا سے فروگیہ کلاں اور فروگیہ نور دمکی تقسیم كردياكيا اورلعد اذاك روميوك ني إسے تين حِقتوں بريفتيم كرديا ليغض بأثبل كے طلبات نزديك فروكية ن عهدنامه میں بڑے ڈھیلے ڈھالے معنوں میں استعال مبوا سے جنسا کہ اعمال کی کنا ب میں ، یہاں کب کہ اس میں پسکتر پر جیسے چھو لئے صوب تعمی شامل کرد بیئے گئے۔ ان دنوں فروگیہ سے ایک البيا علاقه مراد تفاجس مين منعد دمخناف رومي فسو بيجمي شأل تھے۔ غالبًا اعمال ۱۰،۱۰میں بنتائست کے موقع پر جس فروگیہ سے خدامیست مہودی ایکے تقے اس سے اسی قسم کا علاقہ

نواه اس صوب کی وست کتنی ہی کیول نہ ہم، اس کی مشہوری کی نیاده نروجہ پولس دسول سے بشاری سفر سفے ۔
پولس اور اس سے ہم خدمت اس نرخیز علاقے ہیں جہاں ہوئیاں کا پیغام سننے کی مزودت بھی اپنے تین بشارتی سفروں میں یہاں کا پیغام سننے کی مزودت بھی اپنے تین بشارتی سفروں میں یہاں کہ متعادف کر اور میاں اور مہاں کی گنجان آبادی کو کھات کو متعادف کرا اور اس بولس اور بر نباس نے یہاں مسیحیت کومتعادف کر ایا (۱۹:۱۲ میں کومتعادف کر ایا (۱۹:۱۲ میں اور بر نباس کے دوسرے بشارتی سفر کوان الفاظین فقرا پیان کیا گیا ہے : اور وہ فروگیہ اور گلتیہ کے علاقہ میں سے بیان کیا گیا ہے : اور وہ فروگیہ اور کر تقادی سفر میں پولس بھی کا اور تر تیب منع کیا یہ تیسرے بشارتی سفر میں پولس یہاں سے اس سے منع کیا یہ تیسرے بشارتی سفر میں پولس بہاں سے اس سے اور کور تیب وار گلتیہ سے علاقے اور تر تیب وار گلتیہ سے علاقے اور قدیم میں کا فی مسی کام ہوا تا ہم بائیل میں اس کا ذکر مختفراً ہی قدیم فروگیہ میں کافی مسی کام ہوا تا ہم بائیل میں اس کا ذکر مختفراً ہی تر سے ۔

سلیمان بادشاه کے خادموں میں سے فرمدی ا۔ فرود ا :- ایک (مخمیاه > ۵۷ ؛ عزرا ۲:۵۵)-

من نفطول میں سے ایک بوایک غیبی فرایس سے ایک بوایک غیبی فرایس - فرسس: - این فران نے دیواد پر کھھے - بید شفر بادشاہ نے اس کی تعبیروا نی آبل بنی سے کردائی (دانی ایل ۱:۵ - ۲۹) - بیر فرسین کا دا صدیب (دانی ایل ۵:۵) - دانی ایل ۲۸:۵ میں اس کی تعبیر کی گئی ہے ۔

فرلیسی - (عرانی = پروشون) بونانی = فرلیبا میکوئی) - فرلیسی - فداوندمسی کے ندام میں بہود بیت سے بین اہم فرقدل میں سے ایک - دوسرے دو لا محصد فی اور لا اسینی خفے - ان فرقول میں فرلیبی سب سے نیا دہ باالڈ سے بیجودیوں کے اس کر فرق فرنے داعمال ۲۹۱، ۵) کی ابتداء سے متعلق کچھ میم نہیں لیکن خیال کیا جاتا ہے کہ یہ فرقد مکا بیول کی بغاوت نہیں ایکن خیال کیا جاتا ہے کہ یہ فرقد مکا بیول کی بغاوت (۱۹۵ ق م) سے اجھرا تھا - لیکن بابل کی اسبری سے نر ما نہ بین بھی اس سے ملتی مجدولوں کی ایک جاعت تھی -

بھی اس سے رسی بھی ہودیوں ہی ایک جماعت سی ۔
"فریسی" نام جس کا سامی شکل میں مطلب "علیٰحدہ کئے
علیحہ کرمت والے " ہے بہلی مرتبہ بوت ہونان کے دورِ
عکومت (دھور ق م) میں منظر عام پر آیا۔ عام طور پر یاصطلاح
واحد کی بجائے جمع سے صبیفہ میں استعال مہوتی ہے۔ اس فرقے
واحد کی بجائے جمع سے صبیفہ میں استعال مہوتی ہے۔ اس فرقے
میں میں نہیں بلکہ تمام فلسطین میں پائے ہمانے سقے۔ وو ایک
میں میں نہیں بلکہ تمام فلسطین میں پائے ہمانے سقے۔ وو ایک
عاص چوتھ با قبا پہنتے تھے تاکہ آسانی سے بیجانے بقا سکیں۔
مامن چوتھ با قبا پہنتے تھے تاکہ آسانی سے بیجانے با سکیں۔
معراج میں مورثے یو سیفس کے مطابق، اپنی مقبولتیت کی معراج
مامن چوتھ بات کی تعداد چھ مزاد تھی ۔ بیجا کے مقبولتیت کی معراج
خواونداور دسولوں کی ذندگیوں میں بٹراا ہم کر دار اداکیا ہے
اس لئے نئے عہدنامہ کو مجھنے سے لئے اس فرقے سے سردار
افراند کی میں اور کام کی بنیاد میزنا تھا ۔
داخیلوں میں ان کا ذکر بہت مرتبہ آتا ہے اور اکثر انہی کا دو تیہ
داور دنیترع مسے سے کام اور کلام کی بنیاد میزنا تھا ۔

یہودی قوم کی تین نصاصین فریسوں کی ننہ فی کا باعث بنیں یاس کے برعکس ہم یوں بھی کہ سکتے ہیں کر فریسیوں نے یہود بت میں یہ نئین باتیں پیدا کیں، یہاں تک کہ بالاخر فریسی اور ٹیپودی متراد ق نام سمجھ جانے گئے ۔ ان تین باتوں میں سے پہلی سہودی شروع ہوئی۔ پیستی سے ہو تھی معنوں میں بابل کی اسپری کے بعد شروع ہوئی۔ پیستی سے ہو تھی معنوں میں بابل کی اسپری کے بعد شروع ہوئی۔ پیشنی اور عبادت کی دوائتی تفسیر کا مطالعہ کیا اور اسے میں دوائتی تفسیر کا مطالعہ کیا اور اسے یہودی ایمان میں داخل کر دیا ۔ یہودی فقیہوں سے انجمر نے سے یہودی ایمان میں داخل کر دیا ۔ یہودی فقیہوں سے انجمر نے سے یہودی ایمان میں داخل کر دیا ۔ یہودی فقیہوں سے انجمر نے سے یہودی ایمان میں داخل کر دیا ۔ یہودی فقیہوں سے انجمر نے سے

مبی جو فرلیبیوں سے بطافریبی تعلق رکھتے سے شریعت پرستی کو بڑی تقویت ملی ۔ فرلیبی ، کلام کے اِن ما ہرمفسرین کے باضابط پیردکار کھے ، اور انہوں نے فقیہوں کے مذہب کو یہودی شکل دی اور اُسے بہودیت میں شامل کر دیا ۔ بریں وجر نئے عہد نامہ میں فقیہوں اور فرلیبیوں کا ذکر ایک ساتھ ہی ہے ۔ فرلیبی ، کا ذکر ایک ساتھ ہی ہے ۔ فرلیبی ، کا زاد خیال صدوقیوں کی مانندسیا ستدان نہیں تھے بلہ مزہبی ارمنا سختی سے بابندی تھی ۔ یہو دی مورخ یوسیفس ان کے متعلق یول سے نیاندی تھی ۔ یہو دی مورخ یوسیفس ان کے متعلق یول سے زیادہ مزہبی ظام رکر تی تھی اور جو شریعت کی ذیادہ و مصح سے نیادہ میں خوب ظام رسے ( مقالم میں اُن کا یہ رویتہ سبت، کے مید نامہ میں اُن کا یہ رویتہ سبت، کے سلسلے میں خوب ظام رہے ( مقالم تھے یہ یوسیا ہو ، ۱۹۱) ۔

یمودی شراحیت پرستی اور سیودی قوم پرستی کا چولی دامن کا ساخه تھا۔ اس نگ دلی کی وجران کی متواند ایذارسانی اور علی کا ساخه تھا۔ اس نگ دلی کی وجران کی متواند ایذارسانی (۵۶ اسٹھے۔ ★ انطاکس ایفنیس کی بولناک ایذارسانی (۵۶ اسٹھے۔ ﴿ انطاکس ایفنیس کی بولناک ایذارسانی (۵۶ اسٹمن کی کوشش کی ، سیودی اور مجبی ایک دوسرے کے نذویک موسئے کی کوششش کی ، سیودی اور مجبی ایک دوسرے کے نذویک موسئے ۔ اس موقع سے فائدہ انطانے ہوئے فرلسیول نے لوگول موسئے وقدی اور مذہبی احساسات کو آبھارا ۔

فرلسبت سے فروغ کا تبسراعض،اسبری اورانجا دس، سے بعد سیودی مذہب کی تنظیم اور نٹر فی تھا۔ موسوی تمرلعیت کومنظم شکل دینے اور انس میں برلتے حالات سے مطابق لیاگ پیدا کرنے کے باعث فقیہوں اور رہیں نے روایوں کا اهافر کیا اور نقریباً سرمان میں دیوزگی کی حدیث علیمدگی کو فروغ دیا، جس کانتیجہ ایک ایسے مذسب کی صورت میں نکلا ہوا نبیاء سے أُس مُرْسِب سے بہت مختلف تضاجوا نہوں تے عود سے وسیلے سے بہم بہینیا یا تھا۔ زماص طور سیرانہول نے ایوا نی خیالات سی يهود سيت مين ملانے ي مساعي كي سخت مغالفت كي جوسكندر ظم کی فتوحات کے لعد بہو دلیل کی زندگی میں داخل ہوگئے۔ دہ ہرازاد خيال شخف اورخاص طور تبرميوري كوجو البيع خيالات كاحال بنونا بمكال دينتے اور اس كى موت شئے نواہاں ہونتے - پوكد بهرو دي پنج مذمب سمجے لئے مرنے کو تیار دستے تھے اس کئے لوگ اور بھی زیادہ اپنی شریعت اور روایات پر فخر کمرنے لگے ۔ اس فخریکے با عنت وه اپینے آپ کو دوسری فوموں مثلاً سامریوں سے بزنر محفنے ك ريد حتّام: ٩) وه ايني اس مرتبي فخرك باعث نه زان ي شاد با كرت اور ندكس فيهم كاسماجي تعلق ركظنے اور ميرد جمان فريسيوں بي

بدرجرأتم ياياجانا تفا فرليسي ايك الستى نظيم من كي بحاين سوسائيطي اور ایک دوسرے کے تو بڑے وفادار تھے لیکن دوسرول بہاں يك نراين لوكون سيمفي الك نفلك رين تف عف وه دوايات كى چولى شے چھولى بات كى تھى جا نفتانى سے يائىندى كريتے اور رسمی طہارت بہنی سے مل کرنے تھے۔ دہ نسکل سے مکس کے علاوه اپنی سرنشے بدده کمی دینے تنفے - وہ جانوروں کی لاش کو تطعی نہ چھونے بہار کا کس کہ اگر سی نے السی لامن کو جھوا مونالد وہ اُس سے بھی دُور رستے۔ اگر کوئی بیماری سے باعث نایاک بوعانا تووه اس سيكسنى قسم كاميل تول مزركفته ورحقيفت النول نے ذندگی نہ صوب ایسے لئے مشکل بنا دھی تھی بلکہ دوسوں ا برون مساوی من موین کے لئے بھی ۔ وہ اکسے اشخاص کو ہو ان سے مساوی من موینے تفارت كى نظرسے دىجينے اور دہ مغرور إوركھمنڈى تھے كيو كمدوہ خیال کرنے تھے کہ صرف وسی مندا اور انس سے کام کے منتند مُقتربين ميخانچربرفطري بأت خفي كمرابيا فيسب وكلها وي كا ندسب بن جاتا حس كا دل سے كو في تعلق ند تھا اور حس بي يہ خیال کیاجانا کہ خدا کا فضل اس کی سف تعیت پرعمل کرنے سے ملتا ہے۔

فریسی ، فضا و قدر ، دگوح کے غیر فانی ہونے اوردگوری کی حقیقت پہایمان رکھتے مخفی جس سے باعث ان کا اکثر صدوقیوں سے اختلاف رسنا تھا (اعمال ۲۳، ۲-۹) - اہل شرکت بھے تھے ۔ وہ اِس بریھی ایمان دھنے تھے کہ بروں کی دوح سمیشر بانال میں رہے گی جبکہ نیکو کا دول کی روحیں بھرزندہ ہوگی اور بہال ہمت کہ وہ بھر اپنے مبدؤں میں داخل ہول گی (اعمال اور بہال ہمک کہ وہ جھر اپنے بدؤں میں داخل ہول گی (اعمال ۱۹۸۲) - وہ عہدِ عنتی کے صعیفوں کو قبول کرتے سے اور عام بہودی المسیح کی آمید سے فاتی مادی بہودی المسیح کی آمید سے فاتی مادی بہودی المسیح کی آمید سے فاتی مادی بہودی المسیح کی آمید سے دکھا تھا ۔

فسی : (عبرانی پسک = جود ان انظرانداذکرنا) - بهودیول کی طرح مسیح جمی عید فسیح ، بے خمیری دو لی کی عید اور بہلو مطول کی مفصوصیت کو متھر سے بہودیول سے نو د ج کی یادگال می خود ج کی یادگال می خود بی ایک اس تاریخی واقد کے ساتھ دیا اندو کی اتعانی ہے ۔ فشیح سے دو باتیں مراد ہیں ، پہلی بنی اسرائیل سے مقر سے خود کی کا تاریخی واقعہ ۔ دوسری، بعد اذال اس واقعہ کی یا د میں منائی جانے والی دسم ۔ اس دسم میں خمیر کی ممالغت مرفقر کی اس میں میں خمیر کی ممالغت مرفقر کی اس میں میں منائی جانے والی دسم ۔ اس دسم میں خمیر کی ممالغت مرفقر کی اور مہلوشوں رات کی " جلدی " کوظا سرکر تی ہے اور مہلوشوں کی محفوصیت ، خدا کی اس عجیب رہائی کے لئے شکر گرزاد کی کا اظہار ہے ۔

### ا۔ عهلِ عقبق میں

نمروج باب ۱۲ میں جوکہ اس مطالعہ کا فطری آغا نہ ہے، حسب ذیل نکات قابلِ غور ہیں:

آ - عبرانی میں کنتے حبق فعل سے مشتق ہے اسس کا مطلب" چھوڑ نا نظرا نداز کرنا اسے ( خروج ۲۷،۱۲ وغیرہ) ۔
یہاں اس نظریہ کو کہ خدا واقعی اسرائیلیوں سے بتیہ سے خون کی جماب والے گھرول کو حجوظ اگیا جبکہ مصرفوں کو مارتا گیا، درّ کرنے کی کوئی وجہ نظر مہنیں آتی ۔ فنٹے کی اصطلاح ، رسم اور قربانی کے جانور دونوں سے لئے مستعمل ہے واس سلسلہ میں ایک فعل ہے جس کا اشتقا تی مطلب" لنگرانا اسے اور حبس سے دیگر نظر بایت و نظے ہیں )۔

تب بیونکه ابیب سے مہینے میں جصے بعد میں نیسان کا نام دیا گیا ، خدا بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر لا باتھا اور بہلی عید شیخ اسی مہینے منائی گئی اس لئے یہ بیودی کیلنڈ رکا پہلا مہینے قرار بایا (خروج ۲۱:۲) استثنا ۱:۱۹؛ مقابلہ کیجئے احبار ۲۲:۲ ، گئتی ۱:۱۹۔ باید نزد (۲) -

ج - سب سے دلجیسپ بات فسے کی قربانی کی شناخت
سے ، نواہ وہ بتہ ہے جیسے کہ عام طور سرسجھاجا نا سے بااس کی
اصل مسے خداد ند - استنا ۱۹: ۲ میں جا لؤر کا جناؤ کافی وسیعے سے لیکن
خروج ۱۲: ۳- ۵ میں محضوص ہے - عبرانی لفظ میسہ (ہمیت)
کا مطلب مرعم کی بھر ایک بھر یا بکری ہے - استنا کی تناب کے مقابلے
میں بہاں دیگر تمام جانوروں کو خارج کردیا گیا ہے - اس بیّرہ یا
میمنے تک محدود کرنے کا انحصار عبرانی لفظ بن مثنا (ہمیت ۵)
سے میحے ترجم پر ہے جس کا لفظی مطلب "ایک سال کا بیٹا "ہے ۔
اگر اس سے مُراد ( بھیسے کہ لبض لوگ کہتے ہیں) ۱۱ م صدم ہوا۔
اگر اس سے مُراد ( بھیسے کہ لبض لوگ کہتے ہیں) ۱۱ م اس میں ہوا۔

انہوں نے اہنیں "سانب سے بچے" کہا اور ان سے توبہ نہ کہنے کی مزُمّت کی (منتی س: ۷)، ان سے واسننبازی سے کامول کور دکیا (منتی ۵:۲۰:۵)،ان کے دوسرول کی نسبت کی بر ملامت کی دمتی و ۱۲: الوقا و ۱: ۱۱)، سبت کے دن ان کے محبت سے خالی دویے كى تحقير كى (متى ١١: ٢)، بتيسمه نركيني بيران كو تجراكا (لوقاله: ٣٠٠)، انہیں طلاق (متی ۱۹:۱۹) اور سخریر دینے سمے بارے میں تعلیم دی (مرقس ۱۲:۱۷)، اوران سے کلیے کی مرتب کی راحقا ۱۱،۱۸۱۰ اس سے جواب میں فرلیسیوں نے مسیح خدا وند برکفر کینے ( لوقا ١٠:٥) ، اللبس سے مدور حاصل كرف (متى و :١٩٧) ، من دريون تورُّ نے امتی ۱۱: ۲) کاالزام لگایا اور امنیس بلاک کرنے کی توریس بناملی (متی ۱۲ ،۱۲) مسیح نعدا دند کی فرنسیول کی سب سے . طویل مذمّت اور سخنت جھڑکی متی باپ ۲۴ میں ملتی سِنے:" اے دا کارفنیه و اورفرلسیو، تم پرافسوس اکرتم سفیدی پیمری دی قبروں كى مانند موجو اوبرست توخولى بورت دكھانى دىنى مېن مگراندرمردون کی مربیل اور سرطرح کی نجاست سے بھری ہیں (متِّی ۱۷، ۲۷) ۔ نے عہد نامر نے فریسیوں کی جو تف و تدییش کی سے وہ تقریباً تمام كى تمام سيا ، ب ليكن بهك علم بوزا بياسية كرمراك فريسى براً بنين نفا - منعد و فريسيول نے حقیقی پاکيز گا کو نز فی وَينے کی کوشش كى - نى عبدنامىك فرىسىت كى دائسوىمىيىش كى دەكسى مدنك فربسيت سمَّ بكالركي فرمَّت سب مسيح فدا وندت بالحفوص اُن کی ریاکاری، نودنمانی ، کامول کے ذریعے نجات، توبرز کرنے اور محبّت نه رکھنے کی مذمّت کی ۔لیکن تمام فریسی ایسے نہیں منفی - شروع میں بہت سے فرلیبی مسی خریب میں شال تنے (اکمال ۲:۱) - نئے عہدنامہ سے ظیم انتخاص میں سے لبعض فرلیسی تقے ، منلاً نیکدیمیس (لیرمنّا ۱:۱۳) ، کمکی ایل (اعمال ۳۷:۵) اور بولس ( اعمال ۲۷: ۵؛ فليسيون ۳: ۵)- پولس رسبول با فرلين کوبے عرفی کا باعث نہیں تھہرا نا بلکہ عربت کالفنب گردانا ہے کیونکریمودی عوام فرایسیول کی بے صدعرّت اور استرام کرینے عظے - پولئن دسول جب بركهتا سب كرمين شريعيت كے اعتباد سے فرنسی ہوں" (فلیتوں ۱۳:۵) تو وہ اپنے آپ کوریا کا نہیں سمجهتا بلکه دعولے کرنا ہے کہ وہ انتہائی ورجے تک شریعیت کا وفا دارتھا۔ بعبہ آج کلیسیا سے را سہاتھی برکہہ سکتے میں کہ سم فرنسی امیں " کیکن جدید علماء نے فربیبیت پر رہے سکتے ایذا نہیں روشنی ڈاکی ہے جبکہ ہم متی باب ۲۲ میں مسیح خدا و ندکی فرلیسیت کے بادے میں نمر من پڑھتے ہیں جہاں انہوں نے فرلیسیت سے گنا ہول کی فہرست دی سے جس میں ناصرف انہوں نے اس کی تعقيقي تصويبر بيني كى بلكرسياه تصوير بهي جيسكر وماس زماندس نظه

لیکن روایتی تشریح حس میں ۱۲ ماہ کو نیچے کی بجا نے او بیر کی حد مانا جاتا بے، اس کی بھی بہت مفسرحا بت تریح بیں ۔ اس کننہ بید بیوں كىشهادت بىرى دىجسب سے كيكن أسعظتى فراد نهيں ديا جاسكنا۔ \* نامود ( بہودلوں کی حدیث کی تناب فنٹے سے جا تو کواستانا کی بجائے نیروج کی تناب کی بیروی کرتے ہوئے بھٹر یا بکرلوں کے فاندان کک محدود کر دلیتی شب - اِس سے ۲ کے متضاد بیا تا ہے نشروع ہوجانے میں - برّہ یا میمنا بھیط یا کمری کے باریے میں کئی مرتنبد عوی کیا گیا ہے، لیکن مجموعی طور بیربته می کوتر سے دی گئی ہے۔ اس سے بارے میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہاجا سکتا۔ قرمانی سے جانورول كي عمر كودرست طريق سع بيان سنح بغير سيان ايك مزيد اصول بتايا كياب كه ماده يا تخوسال سے او بير پر جفي فنئے كي قربا في كا جالور منهين مبوسكتاب سنع دربيرده بب ساله تنشريح اور تنقيد يربير کی حمایت ہوتی ہے۔ اس سے باد ہودھی ایک مِتصَّاد بیان پیں بتايا گيا سي كه فني كى قربانى كاجانور ٨ ون كا بوسكت بني - اگر حير بته و عالمكير استعال كوكلهم مقدس بالمود سع يقيني طور پر "است نهين كباجاً سكنا نو مهي كم اذكم اس كي پشت پيره فبوط روايات بين - اور "نمسح بعارا فشخ» اور « خدا كابيّه» جنسي علاّمتذ ( كالخصار بھی برے کی قربانی پرہے۔

جمی برے ہی فرمای پرہے۔ د - خروج ۱۲: ۲۸ اور گنتی ۱۲: ۱۹ میں مرقوم سے کہ فسے کے برہے کی ہڑی نہ توٹری جائے۔ جب اس جھوٹی سی تفصیل کا اطلاق مسیح مصلوب پرکیا جاتا ہے نو بہعین بہعین پوری ہوتی نظر ہتی ہے رکویتنا 19: ۳۷) -

آئی ہے (بیرسم ۱۹: ۲۳) ۔

کا ۔ خدوج باب ۱۲ میں حکم دیا گیا ہے کہ مقر میں فسے

کی رات ہراسرائیلی اپنے دروازے کے بازؤوں اور چوکھٹوں پیہ
فشے کے بیرے کا نون لگائے ۔ بیر نون زوفے کے کیجے سے بو
قدریت اور دیگر حکم ہوں میں سمی طہارت کی عام علامت ہے لگا یا
جانے اور فون برتن میں دکھا جائے ۔ عبرانی لفظ سکف کامطلب
برتن تھی ہے اور "سستانہ" بھی ہے۔ اگر ۲۲ ویں آبت میں اس
کا مطلب استانہ ہے تو اس آبت کے مفہوم میں قدر سے نبدیلی
کا مطلب استانہ ہے تو اس آبت کے مفہوم میں قدر سے نبدیلی
اجاتی سے لیکن بنیا دی مطلب و ہی دہیے گا۔ بائیل سے اس عظیم
واقعہ کی کفارہ کی طویل کہانی میں اہم جگہ ہے جس کا اختیام عبرانیوں
کے خطیس ہوتا ہے ۔

و بروج ، دوج کا ۱۹:۱۷ (مفالم کیجئے نعروج ۱۲:۱۷) احباد ۵:۲۳٪ استام کی دو تشریحیں کی جاتی ، بین ، ایک دو بہر گنتی ۹:۳۱ کی دار میں ایک دو تشریحیں کی جاتی ، بین ، ایک دو بہر سے غروب آفتاب کا در میانی عرصہ اور دو سری عزوب آفتاب کا در میانی عرصہ - یہ یہود لیدل سے لئے اسم بات نو سے اس مسئلے کا ویصلہ منہیں کیا جا ہے لیکن اس لفظ کے مادہ سے اس مسئلے کا ویصلہ منہیں کیا جا

فر- خروج ۱۲:۳۷ - ۲۹ میں غیر بہودیوں کونسٹے میں حقر لینے سے منع کیا گیاہے کیکن اس سے ساتھ ساتھ خدا ترس خیر بہودال proselytes سے لئے دروازہ کھلارکھا گیا ہے لیشر کھیکہ وہ مندرج شرائط کو پوراکریں -

خرد جاب ۱۲ کاتمام ڈرامہ اور اس سے اندونی مطالب کو عبرانیوں ۱۱: ۲۸ میں لونانی سے ۱۱ الفاظمیں سمودیا گیا ہے۔

بیرودلس کی ہیکل سے آخری دنول میں جس طرح یہودی عید فنے مناتے تھے اُس کا ذکر کہ شنکی ایک چھوٹی کت ب پسائیم Pesahim میں ہے۔ عام لوگ میں کے

صحن سے باسری طرف قربانی کے جانوروں کے ساتھ کھڑے ہوجاتے تھے ۔ کا مین فخو قطاروں میں کھوٹے ہوتے ، اور ایک قطار میں مرکامن کے پاس جاندی کا کے پاس سونے کا اور دوسری قطار میں مہرکامن کے پاس جاندی کا برنن ہوتا جس برتن میں ذرج شدہ جانور کا خون جمع کیا جانا اُسے دست برست آخری کا مین مک بہنچا دیا جانا ، جو اُسے رسم کے مطابق مذرکے بیر انظیل دیتا ۔ بیتمام رسومات مہل ( ذرگور سالانا ۱۱۸) کا تے ہوئے ادائی جاتی تضیں ۔ بیتفصیل ، متصری سادہ رسم سے کاتے ہوئے ادائی جاتی تضیں ۔ بیتفصیل ، متصری سادہ رسم سے کس فدر مختلف تھی !

### ٢-نئ عهل نامهمي

نشع عہد کے نہ ما نہ میں شئے کا جا نور مہیکل ہی میں ذریح کیا جانا تھا، لیکن کھانا شہر کی حدود میں مہی گھر میں بھی کھایا جا سکت تھا۔ ایسے لوگ جو آیک بندھ میں بندھے ہوئے ہوں، جیسے کہ لیسوع اور اُن کے شاگر درعید فنے کو ایک خاندان کی صورت میں منا سکتے ضفے ۔ نئے عہد نامہ کی فہرست مسلمہ سے میں ہونے سے فوا اُ بعد سیے یوں نے عہد نامہ کی فہرست مسلمہ سے میں ہونے اُن کے خیال میں اس کا میں مقصد تھا۔

سنے عربیں بیرونشکیم کی ہیکل کی بربادی کے بعد سمیل میں اسم کے مطابق فیح کاجانور ذرج کرنا ناممکن سوگیا۔ اسس لئے یہودی عیدفننے بھرخاندانی تتجوار بن گئی جیسے کہ شروع میں تقی ۔

فسنح كى عبد : - وكيف عيدي ملا ساله

نسر میمیم - هندی دهمیم :- (عبرانی یه خوندینبه ی کا مقام) - فسار میمیم - هندی دهمیم :- بهتوداه کے علاقے بین ایک مقام جہال دآؤد بادشاه کی فلسفیوں سے لٹرائی سوئی (ا-تواریخ ۱۱۳۱۱) - اسموٹیل ۱: ابین اس جگر کے سے افسیر میمیم میں - بین بین فی مدر سد دیت سرار باطا

بن کینصولک تدجه میں بد کردادی کا لفظ ہوگئی ایک ایک ایک استعال ہوئے ۔ (۳۸)۔ فسن و فرد :- ایس سن قابل ۲۹:۲۳ میں استعال ہوئے ہیں۔ کینصولک تدجم میں سنتعال ہوئے ہیں۔ کینصولک تدجم میں استعال ہوئے ہیں۔ کینصولک تدجم میں بر کردادی کالفظ ہے۔

ر بست فنده (عبرانی ۴ آزاد) -فستور اله و ایسترامیر برای مربرا

مستحور المرام على بيا - يبسكل بيس مرداد ناظم تفاديدياه بنى كى بينينگوس في الله الدا وركاسط بنى كى بينينگوس في است مادا اوركاسط بنى كى بينينگوس في است مادا اوركاسط بنى كى بينينگوس الله بير الله الله بير بينين كون كرك السي كها كه تيرانام اب فشتور نهي بلكم مجرد مسابب ( = مرطن خون ) موگا - يدمياه فشتور نهي بنايك بيوداه كواميركرك با بل سه ما يا جائ گا ( يدمياه في بيري با با كا در يدمياه

٠(٢)

ہو۔ صدقیاہ بادشاہ کے ذمانے میں ملکیاہ کاس کا بیٹا۔ جب نبوکد نفر مروشلیم پرجملہ کرنے کی تیاری کررہا تھا ( مرمیاہ لب) تربادشاہ نے سے برتمیاہ نبی کے پاس بھیجاتھا۔ بعد میں اور شخص اس کے ساتھ ال کر ریمیاہ کو موت سے گھاٹ آلادا چاہتے مقص (ا-تواریخ ۲۰۱۱؛ عزرا ۲۲،۲۴ نخمیاہ > ۲۱۲ دعیرہ)۔

٣ - جدليآه كاباب ريدمياه ١١٣٨)-

فصل، فصل كالمنا: - (عبراني قاصر = كالمنا - قب عربي قصل، فصل كالمنا: - قصر بعني جهورًا بونا) -

بنی اسرائیل کی معیشت کاکلہی دار و مدار زراعت پرتھا۔ فصل کی کٹائی کا موسم اُن سے ہاں ایک خاص اہمیّت رکھنا تھا۔ پر سال میں نین مرتبہ آنا تھا۔ بحرکی فصل کی کٹائی (دوت ۱: ۲۲) اپیل مئی میں ہوتی تھی۔ کیہوں کاشنے کا موسم (ببیداکش ۲۰:۴۱) اس کے چھ بیفتے بعدلعنی جون جولائی میں آتا تھا۔ اور درختوں سے بھل اور انگررکی فصل شمہ راکتو برمیں جمع کی جاتی تھی۔

اناج کی فقل ﴿ سَبْسُوا (درانتی) سے کا طُنتے تھے (استنا ۱۹: ۹: ۲۹: ۲۳: ۲۵: ۲۵: ۲۱) - کا طبغ والوں سے پیچھے پیچھے مرد عور تیں فضل جمع کرتے بھاتے اور بالوں کو پولوں میں با ندھ کر کا سنے سے کھلیہان میں سے جاتے تھے ۔ فضل کا طبغ سے لئے بھی نشریعت میں فالون وضع کئے گئے تھے تاکہ افسا ف ہو اور عزیب عزباء اور پردلیسیوں کا بھی خیال رکھا جائے ۔ کھیت اور عزبیب عزباء اور پردلیسیوں کا بھی خیال رکھا جائے ۔ کھیت کے تھوڑ دی جاتی تھی (احباد سیرد) ۔

فقل سے پہلے بھل کا ایک پولاکا مین کے پاس لے جاکد فد اوند کے لئے ہدیہ سے طور بہ جیرے جا با جا تا تھا (احبار میں ہوں ، ، ، اسم) - خود دوفقل کو کا تناہی دوا نہ تھا (احبار ۲۵:۵) ۔ نئے بات کستان کا بھی پہلے تین سال کا بھیل کھا نامنع تھا ۔ ایسے بھل کو نافختون ہیں ۔ چو شفے بھیل کو نافختون ہیں ۔ چو شفے سال کا سالہ اکھیل خدا وند کے لئے مقد س نشا اور وہ فدا وند کے سے مقد س نشا اور وہ فدا وند کے معنور پیش کیا جا تا تھا (احبار ۱۹:۳۳، ۲۵) ۔ پرانے عہد نامہ میں فدا وند نے تین بیٹری عقیل ۔ اور یہ ذراعتی معیشت کے فقتے میں مقر ہو کی کھیل کی مقیس ۔ فور سے نزوع میں آئی کے سات بیفتے بعد، کیہوں کی فصل کا شنے کے شروع میں آئی کے سات بیفتے بعد، کیہوں کی فصل کا شنے کے شروع میں آئی سات بیفتے ہوں ہوتے ہیں اس لئے پہاسواں دن پینگشت کی موسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوا گئے عہد نیس آئی میں میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوا گئے عہد نیس آئی میں میں میں اور یہ مہینے میں آئی ہوا گئے عہد نیس آئی میں میں میں میں میں تا تھیں مہینے میں آئی ہوا گئے عہد نیس آئی میسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوا گئے کے موسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوں آئی میں آئی ہوں کی موسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوں آئی ہوں آئی ہوں کا شیا کے موسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوں آئی ہوں کا شیا کہ کی کے موسم میں سا تو یں مہینے میں آئی ہوں کا شیا کہ کا شیا کہ کی کیس آئی کی کھیں ہوں کا سات سے کھی کی کو کی کو کی کو کی کھیل کا شیا کی کیا کو کی کھیل کا شیا کے کھیل کا شیا کی کھیل کا شیا کہ کی کھیل کا شیا کہ کو کی کھیل کا شیا کی کیا کو کی کھیل کا سات کی کھیل کا شیا کہ کیا کہ کی کھیل کا شیا کی کھیل کی کھی

نے عہدنامہ میں فصل کا تیار ہونا خدا کی بادشاہی کی ترقی کی تصویہ ہے۔ لیکن فصل کا خیارے لئے مزود رشاگرد) درکار ہیں امتی ہی ہوئی ہیں امتی ہی ابھر فصل شاگرد نہیں بکہ خدا وند ہے بین امرشاگر دراسے کا طبقے ہیں ( لوحتام : ۳۵ - ۸۷) - فصل کا ٹنا دُنیا سے آخرا ور رونہ فیا مت کی بھی علامت ہے جب فصل کا ٹنا دُنیا سے آخرا ور رونہ فیا مت کی بھی علامت ہے جب اومیوں کا حساب ہوگا (متی ۱۱: ۳۹) - میتصویم مکاشفہ ۱۵:۱۸ اور سے درانتی چلانے والے فرشتے سے اور بھی دوشن اور گرمعنی بن بماتی ہے ۔

فصیل دار نهم به نهام سے نهام جوعبرانی لفظ ایک بی مادہ ب میں ۔ نہام سے نهام جوعبرانی لفظ ایک بی مادہ ب میں ۔ در (بیتھ ۔ صادیے ۔ دبش ) سے مشتق ہیں ۔ بصورے مفہوم میں روکنا، کاٹ دینا، محصور کرنا، نا فابل صحول بنانا موجود ہے ۔ پیدا نے زمانے میں عدم تخفظ کی دجہ سے شہرول اور قصبول کے گر دحفاظتی دیوار تعمیر کی جاتی تفقی ۔ چھوٹے دفیہ برگھر باس باس بوتے تھے اور جا یہ دن طرف اور نجی اور مضبوط دبلا جس میں پھائک ہوتے تھے اور جاتی تفی ۔ عوج سے باد نشاہ کے بیس شہر نصید لا اور بیانات کے ذکر میں لکھا ہے کہ وہاں کے "سب شہر نصید لا اور بینائے ۔ فصیلدا در استناس: ۵) ۔ ادوی شہر نجر آتی کا نام بھی اُس کے فصیلدا در استناس: ۵) ۔ ادوی شہر نجر آتی کا نام بھی اُس کے فصیلدا در استناس: ۵) ۔ ادوی شہر نجر آتی مانم کی وجہ سے پڑا تھا۔ غالباً موجودہ عراقی مشہر بھترہ کے نام کی وجہ تسمید بھی بہی ہے ۔

بیرنمیآه ننی کی فدا کی طرف سے مفاظت سے سلسلے ہیں مجازی طور بیری نصوبراسنعال کی گئی۔" بیں مجھے ... بینیل کی مفبوط دیوار کھمراؤں گا" ( بیرمیاه ۱۵: ۲۰) - نیز دیکھئے قلعہ بندی ادر معاصرہ و حصین شہر۔

وَضَلَ : رعبرانی حین ، یونانی خوس ) ۔

اردومیں تعمل لفظ " فضل عربی لفظ ہے جس کے معنی "بڑھ معنی" بڑھ معنی " بنیات یا مدسے ذیادہ ہونا " ہیں ۔ اگر چر ہیں اس کے حقیقی معنی " بہتات یا مدسے ذیادہ ہونا " ہیں ۔ اگر چر بہتات کا خیال " فضل" کا ایک پہلو ہے تاہم اس کا مرکزی المجنب کی مطلب بہتیں ہے ۔ وضل " کھی معاشر تی سیانی و سباتی سے معاشر تی سیانی و سباتی ہیں ہیں ۔ دوسر کے کسی مذہب بین فضل کے وہ معنی نہیں لئے جاتے ہو سے یہ بین ہیں ۔ مذہب بین فضل کے وہ معنی نہیں فضل ، پروٹسٹنے ادور ترجم میں یہ فضل ، پروٹسٹنے ادا ؟ ۱۱ ؟

خروج ۲۳۲۷؛ عزد ۱۹۰۱؛ منياه ۱،۵-۱۱؛ امثال ۲،۳۳؛ ۱۸: ١٢؛ سوسيع ١٠:٢؟ ذكرياه ١٠: > (٢ باد) ؛ ١١: > ، ١٠: ١١: ١٠ -كيتقولك مترجين في أس كاتر مجرات سأن بشفقت، مهرياني ، رحمت ، نوشنودی ، نیکوکاری ، آفرین ادر فضل کیا ہے ، - اگرج عهد عتيق مين تفظ "فضل كهمي كبيها رتبي استعمال بيرا سيستنام وإل فضل كانيال كثرت سے بإباباتا ہے - خدابى اسرائيل كو تيف يل بيل کرنا ہے۔ وہ اُن سے اُن کی کسی خوبی کے سبب سے محبت ہنیں کہوا بكدأس وعده كوماد كرناسي بحرأس نحان كالا واجداد لعبني ابرام المنعاق اور نعيفوت سي كياتفار استنام: ۵٧- ٩٩ ؛ ٧ - ٩ ؛ ١٠:١٠) - بي شك عهر عِنتي مين شراييت بير زور ديا كياليكن كليون ٤ : ١٧- ٢٧ ميں پولين رسول بيان تريا سي كه خدا كا امريام تح سابحق يرفضل دعده شريعت سے نفاذسے پہلے سے اور سرليت خدا كمے فقل كونادى نہيں كرتى يىشدىدىت بھى تو إسى عظيم فقد ك لئة دى كئى كمانسان كاكناه أس يرظام كبا جائع اكدوه خدا کے باس کر اُس کافضل حاصل کرے (رومیوں ۱۱، ۲۰ ۲۲) ۔ أكر وفضل كى يتعليم بيرا في عبرنامم بين زياده الايان بنيس، ٔ ناہم کچھالفاظ استعمال ہوئے ہیں ہو یہ ظام رکرنتے ہیں کہ خرکہا۔ اینی

کا (زلور ۱۰۳) ذکریسے۔ پرانے عبدنامہ سے انبیاء توبہ کے سلسلے میں مبت پرستی اورگناہ کو چھوڈ کر فعدا کی طرف آنے کے لئے انسان کی ذمہ داری پر زیادہ زور دیتے ہیں ، تاہم تصویب کے دوسرے مرخ کو فراموش نہیں کیا گیا ہے۔ صحا گفٹ انبیاء میں کئی ایسے جھٹے ملتے ہیں جن بیں اعلان کیا گیا ہے کہ 'نیا دل' فدا کی ششش ہے ، وہی معان مزیا

ذات میں رہم، مبر بان اور معایف کرنے والکہ ہے۔ زبور کی کتاب

مین بار بار خدای شففت (زنوردا: ۷)، رحمت (زنور ۲۰۲۰)،

رَحمت كي كثرت دِرْبُورُ ١٠٥١)، اوراس تسي شفقت ميس عني موني

ادراً بنارُوح آدی میں ڈاننا ہے - اس سلسلے میں برمیاہ اس اس ب اس سلسلے میں برمیاہ اس اس اس میں میں اور حرقی ایل اس اس من اس من من خوائی طرف سے انسان کے لئے مفت بخشش ہے - اس سلسلہ میں خدا گنہ کارانسان کو بچانے اور سجال کرنے میں بہل کرتا ہے - عہدِ منتین خدا کے فضل کی درست بنیاد رکھتا ہے جس کی تحمیل عہدِ عہدِ میں ہوتی ہے ۔

عَهْدِ جِد بِل مِين فضل ؛ جب سم عهدِ عتيق سے عہد جدید کا مقابلہ کرنے ہیں نوبل شبہ علوم ہوجاتا ہے کہ مم نضلُ سُعِ ذُور مِينِ بِين - يها لَ حَسِ خُوشِحْرِي كَا اعْلَانَ كَيَا كُيا سِع دِهُ غد اسمے نضل کی نوشنجری سبے دراعمال ۲۲،۲۰) ۔ فضل ، زیزہ کلام لیجی يستوغ مسيح كم وسيلے سے انسان نك پہنچا۔ ايما نداروں كوخدا سے ففىل سے مطابق زندگى بسركرنے كى تلقين كى كئى سے -عہدجدىد ميں ففال سے اللے بونانی زبان کاظیم لفظ خکر س استعال ہواہے جس مے معنی '' خبر خواہی "مے موسکتے ہیں۔ اس فضل كامنع خدا س - وه سرطرح سى فضل كاسترينم كبلانا س (۱- پطرس ۵: ۱۰) - فضل انسان کوخداکی طرف سے بلتا ہے ۔ انسان اس كا دعوى منهين كرسكنا كيونكداس مين البيبي كوبي نؤيي نہیں یا ٹی مبانی ہو اُ سے اِس کامسنتی بنادے ۔ نتیجیة سبس شخص ببہ خدا کا فضل بوناہے وہ اُس امرسے بخوبی وا قف بیے کہ خدااس کے ساتھ بھلائی کرنے کے لئے اُس کی طرف بڑھا ہے ۔ عہدِ مدید ين فضل مح نفسوّر كومندرجه ذبل بيانات بين مختصر طورير ينين كيا جأماسي ؛

"بس آؤ ففل سے نخت کے پاس دلیری سے چلیں ناکہ ہم پدر آم ہواور وہ ففل حاصل کریں ہومنرورت کے وقت ہماری مدد کہے " (عبرا نبول م :۱۹) -

۲- نعدا وندلسوع بسیح کی آئیل فعدا کے فضل کی خوتجری ہے (اعمال ۲:۲۲)۔

خداوندلسوع بسیح کی آئیل فعدا کے فضل کی خوتجری ہے (اعمال ۲:۲۲)۔

کلام "تھی ( اعمال ۱۹:۳۷) - آن کا گئیتم ، تا ابع حزمان نه ندگی ، موت اور قیامت بهارہ کئی فضل کے ظہور سے وسائل ہیں (۲- کر تحقیوں فیامت بہارہ کے فضل کے ظہور سے وسائل ہیں (۲- کر تحقیوں ۸: ۹؛ ۱- نیم فعیس ۱: ۱۲- ۵) - انجیل مُفقد س نبیا دی طور میر کتا نبہی بیکہ بدینیام ہے کہ خداکا فضل انہا ہے کا جن کی معرفت یہ ففنل ہم کے جن کی معرفت یہ ففنل ہم کی معرفت یہ ففنل ہم کی سے کہ جن کی معرفت یہ ففنل ہم کی سے کہ جن کی معرفت یہ ففنل ہم کی سے کہ خول کر ہے ۔

س ینجان صرف ففل کے سیلے سے سے رانسیوں ۲: ۸-۱۰)-

وہ سب کھے ہو اتجبلی نجات میں شائل ہے یعنی گناموں کی معافی ، داستباز طعمر فا، خدا کے ساتھ میں ملاپ، خلصی اور فرزیت کا بق وغیرہ خدا کے فضل سے ہے ۔ ابتدائی کلیسیا سے لے کہ اب شک میں وغیرہ خدا کے فضل سے ہے ۔ ابتدائی کلیسیا سے لے کہ اب شر نوبیت کے اعمال تھا کہ نجات "شریعیت کے اعمال "سے ہے ۔ کیکن عہد جدری تعلیم یہ ہے کہ نجات مون خدا کے فضل سے سب جو کیے میں ہے مفت داستبانہ آئی کے سے اُس خلصی کے وسیلے سے جو کے بیتوع میں ہے مفت داستبانہ آئی کے مطابق نئی بیدائش کے خود کئے بلکہ اپنی وحت کے ملائی نیا نے کہ مطابق نئی بیدائش کے فسل اور دوج القدس کے ہیں نیا بنا نے مطابق نئی بیدائش کے وسیلے سے "رطوش سوزی ) ۔ یہ نئی بیدائش خدا و نداستورع میسے اور دوج القدس کے ہیں نیا بنا نے اور دوج القدس کے ہیں نیا بنا نے اور دوج القدس کے ہیں خوشی میں اپنی نہ ندگی گزادیں ۔

م - ایک سیج فضل کے مانحت رسم اب

فضل کے مانحت رہنے کا مطلب سے کہ ہم خدا کی انتی شن کے لئے اس کی شکر گزاری اور تعرفیٹ کرنے کا گہرا احساس رھیں اور فرما نبروار ببیطل کی فرمہ واری کو قبول کریں اور اس کی پاکیزگا کی بیروی کریں (دو میول ۲۰۱۱) ۱۹۵ سے فضل ہی سے بخات ملی ہے وہ نفسل کی بین بہا بیشنی نی فضل سے دوح اور صلیب بیر بہائے ہوئے خون کی فدر کررے گا (عبرانیول ۲۹۱۱) ۔ بینیا رق بیر بہائے ہوئے خون کی فدر کررے گا کہ وہ دو مرول کو میں معاف

کرنے کو تیار ہوگا، بالکل اُسی طرح حبس طرح خدا نے مسیح کے وسیلے سے اُس کو معاف کیا (افسیوں ہم ، ۳۲-۳۲ ؛ کلسیتوں ۱۳:۱۱) ۔
کلستیوں (۲:۱۱) ۔ حب ایسا ہوتا ہے توسیحیوں کا ذہن، دل اور کلستیوں ایسا ہوتا ہے توسیحیوں کا ذہن، دل اور کلام نفسل سے معمود ہم جا تا ہے اور دوسروں کی برکمت اور داسنا گی منصل سے کا دسیلہ بن جا تا ہے (افسیوں ہم :۲۹ ، کلسیتوں ہم :۲۱) ۔ فضل سے تربیت پاکر علیم اوفروت شاگر دبنیں (طبطش ۲:۱۱ - ۱۳) ۔ فضل ہم بین عملی پاکیزگی ، ہوٹ بیار و بیدار رمہنا اور کی المہدن ندگی بسرکرنا سکھا تا ہے ۔

# ۵-مسی خدمت اور روحانی تعمیب فضل سی کی بدولت مین -

ال مسببی خدمت فضل کی نصد مت سے اس کامطلب

یرسے کہ بیر نہ تو انسان نے ایجاد کی اور نہ اسے اپنی مرضی سے افتیار
کیاجا تاہیے بلکہ بیر فدا کی طرف سے اس سے سپر د ہوئی ہے۔ پولس

رسول گواہی دیتاہیے کہ رسولی فدمت فدا کے فقتل کی خدمت

ہی نہیں بلکہ دیگر فادمول کو ہی اس سے فقتل ہی سے فدمت

سپر د ہوئی ہے ۔ پولس رسول نے نمین فیس کو نصبحت کرتے ہوئے

میں نہ کہ اسے خادمول کو بہنا ، " تم سب میرے ساتھ فقتل کو اور فلیتوں کو بہنا ، " تم سب میرے ساتھ فقتل کو اور فلیتوں ا : یا ۔ فقل میں سے مقدسین کو نگھاؤں

میں نہ کی ہو " وفلیتوں ا : یا ۔ فقل مسب میرے ساتھ فقتل میں نہ کہ سے اور وہ مختاج لوگوں کہ اس

دسیلے سے اور اور فلیتوں کو بہنیا نے ہیں (ا۔ کر نہ قیوں کا ، ۱) ۔ اس

ب - دوجاتی نعمتیں قضل کی تعمین هیں اعہد حدید میں دوحاتی نعمتوں کے نئے لفظ خوس منا charismata استعال ہو اسے - بدلفظ خوس لینی فضل سے شتق ہے - اس سے ظام ہے کہ فیمتیں ایک سی کو کمبنٹی گئی ہیں وہ نہ تو فدرتی استعداد ہیں اور نہ السانی مساعی سے کا دہائے نمایاں بلکہ وہ خداکی جا نیب سے مفت لغمتیں ہیں -

سے مقت میں ہیں۔
یہ تعتیب خدا کے لوگول کو اس کئے بنٹی گئی ہیں تاکہ سے
یہ بدن کی زندگی فائم رہے اور ترقی پائے (اسمونقیول ۱۹،۲۸ی) ۔ نعمتیں طرح طرح کی ہیں اور مرسے کے پاس ایک بیسی تعمیب نفریس ہونتی (رومیوں ۱۹،۲۲) ۔ سرایک ایما ندار کو بہجا نا جا ہیئے
کہ خدانے اسے کون کونسی تعمیب دی ہیں اور اسے انہیں سیے
کے بدن تعنی کلبسیا کے مفاد کے لئے استعمال کرنا چاہیئے ۔
درعقیقت مرایک ہے "خدیس متک" ہے۔ اس کے
درعقیقت مرایک ہے "خدیس متک" ہے۔ اس کے

بارے میں پاک کلام کی تعلیم صاف ہے: "ہم سب کو ایک ہی اور " ہم سب کو ایک ہی اور " ہم سب کو ایک ہی اور " ہم شخص میں رُوح کاظہور خاندہ ہی بنیائے کے لئے ہونا ہے" (ا - کر تنظیوں ۲:۱۲) - اس بلی شک نہیں کہ بنیادی طور بر ہر ایک ہے کو ہر اس تعمت کو ہو اس سے اندر ہے اندر ہے جب کاتے دسنا ہے (۲ تیم تنظیس 1:۲)، اور یہ بھی کہ وہ رُوح سے متوانز معمور بنونا رہے (افسیوں ۵:۱۸) - ایسا ہونے بر خدا کا فضل جاری دبتا ہے اور ایک عفوسے کے کہ دو سرے عفوسے کے کم دوسرے عفوسے کے بیام بدن میں بھیلنا جانا ہے اور بیا میں میں اور بیام ہونی کرکنا روں سے با ہم زیکل جانا ہے حوں سے بام رکن کو گئی اس کے ایک میں ایک کرکنا روں سے با ہم زیکل جانا ہے حوں سے بام رکن کو گئی کرکنا روں سے بام رکن کو گئی کرکنا روں سے بام رکن کی بیان میں بیان ہونی کرکنا روں سے بام رکن کرکنا ہونی ہیں۔

بہتر اپندائی طور بہرہ وہ خدا کاعظم مقصد فضل بہمنی بہت ۔ ابتدائی طور بہرہ ہ خدا کاعظم مقصد فضل بہت بہیں بہت ہیں اور ان بہانے کے دسے ایک ایک میں اور ان بہانے دسے ایک میں اور ان کے دسیلے سے متواند مصروف کاررستا ہے۔

ایک لادی سرداری کی کیک فضیض - به فی صبیص :- میں خدمت کی اعظار مویی باری تقی (۱- تواریخ ۲۲: ۱۵) -

رغربی - انده گندها بتواه المحاجس میں خمیر مذہو۔ فطمیر :- اس کا ذکر کتا ہے مقدس میں عبد فنے سے سلسکے میں آتا ہے - دکیھیے عید نظیر-

واؤد بادشاه کے بہادروں میں سے فعری مفادروں میں سے فعری مفادروں میں سے فعری مفادروں میں سے دوری میں ایک ایک القب دیا گیا ہے در سموٹیل ۲۵:۲۳ میں اسے نغری بن الذبی کہا گیا ہے۔

۲ - ایک دیوناکے نام کامخفف۔ پوُرانام بعل فضورہے ۔ بنی اسرائیل کو مواہی عور توں نے بعل فغور کی عبادت کرنے کے گناہ میں بھینسایا (گنتی ۳،۲۵) ۔ بیر مخفف بان حوالوں میں آتا سے گنتی ۲۵:۱۸:۱۹:۱۹:بیٹوع ۱۷:۲۲-

زبت بب بر عبرانی یکھولنا) ۔ فقع - فاقع :- رمانیاه کا بیٹا۔ نعیاه کاجانشین شداس نے جلعاد بول کی مدوسے سامریہ میں فتل کیا (۲-سلامین ۱۵، ۲۵) -پول اُس تناسرائيل كانخت جيبن كمه تقريبًا ٢٧٧ سے ٧٣٧ ق م تک حکومت کی آس کی سلطنت کی ابتداشا و بهود اه عزر آه کے باوتوں بیس میں بوئی است اور ۔اُس کے عہد کے دوسرے برس میں مثناہ عربیاہ کا بیٹا یو آم سلطنت کرنے سگا ( آیت ۳۷)۔ بیس یک معام رسید. فقع نے اسور کے خلاف محاذ قائم کیا جس میں شاہ ارام رصنین کو بھی شامل کیا ناکہ بہور و آہ کے بادشاہ یو تام پر جربط ها کی کرکھے اسے بھی اسورے نولاف رونے پرمائل کرے (لیب سے) سیعیا ہے استحاوراً س سمح جانشین مهتنی کومشوره دیاکه ده غیرها بندار مین السعاه ب) - فقع نے بروشیس پر براعان کی لیکن ناکامی کا مندکھینا رید بنا مجل از ۱۲ مسلاطین ۱۹:۵) - لیکن کس شی ساتھی رضین نے ابلات کو فتح کمر لیا - دریں اثنا فقح نے پہود اہ سے لیٹ ان کی اور بہت لوگوں كوفتل كيا اوربهتول كواسبركرم يرطخوس سأترب ك آيارا نواديخ ۲۸ ، ۲۷ -۸) ملیکن عود دنبی سے سے بید انہیں بعد میں آزاد کر دیا گیا رسیات ۸ - ۱۱۱) - اس خطے کے پیش نظر اس نظر نے استور کے بادشاہ 🖈 "نگلت پراسرسوم سے مرد کی وُر توانست کی - ۲۳۲ ق م میں اسور بوں نے دمشنی اور شمالی اسرائیل بپردھا والولا یہن شہروں برحمل کیا ان کے نام ۲ - سلاطین ۱۵: ۲۵ - ۲۹ میں درج ہیں اوراس کی الید تنگلت بیل مرکی اپنی تاریخ سے بھی ہوتی ہے۔ اسور بیل کے اس مُلَكِ كَ يَتْنِعِ مِنَ اسْرَاتُيلِ كَا آدِ تَصْ سَوْرِيا وهُ عَلَاقِهِ اسْوَرَ فِي فَنِفِ میں آگیا۔ بوسٹنے بن ایلم نے فقے کے خلاف سازش کی اور اُسے قتل مرتے اس ی خاکہ نور ہے لی ۔ نگلت آبل سر کی تاریخ سے ظاہر بوناسیے کر ریسب کھواسی کی رضامندی سے کیا گیا ۔ فقی برکار برنیعام کے نقش فدم برحیلا ( ۲ سلطین ۱۵: ۲۸) -

> رعبرانی = بیموداه نے کھولاہے ۔
>
> فعیا ٥ - فقح یا ۷ :- اسرائیں کاستار ہوال بادشاہ بہنا تم کابٹیا۔ یہ ایک بدکار بادشاہ تھا کیونکہ اس نے بیرانجام کی بن بیست رسوبات کی بیروی کی ۲۱۔ سلطین ۱۲۰ به اس نے بشکل دوسال حکومت کی ہوگی ۔ اُسے ★ فقح نے قتل کردیا ۲۱۔ سلاطین ۱۵: حکومت کی ہوگی ۔ اُسے ★ فقح نے قتل کردیا (۲۔ سلاطین ۱۵: خفر جنہوں نے شاہ اس کاباب مناقم اور یہ بنی اسرائیل میں اُن لوگول میں سے خفر جنہوں نے شاہ انتورسے معاہدہ کیا اور اس کے مطبع ہوگئے ۲۱۔ سلطین ۲۰ وغیرہ) ۔

فروس (عبرانی یه عذاب الهی) -فِقود :- ایک ادامی نبیله جردریائے دہلہ سے دہا ہے باس مشرقِ میں آباد تھا - بیرحزقی آیل سے زمانے میں کسدی مملکت، کا مِسْتِنْ الربیمیاه ، ۵: ۲۱: بخرقی ایل ۲۳: ۲۳) -

بھیک مانگنے والا۔ فقبر، تجھکاری :- ہوستی سے زمانہ میں بھیک مانگنا انھی بیشہ نهيل بناتقا - موسوى شريعت ميل عزيبول كى مدد كا اچھاانتظام نفا۔اسیری کے بعد حب شہرآباد موے اور آبادی برطفی نو بمهيك مالكنابهي ايك پيشه بن تريا- اگري شيخ عهدنا مرمي لفظ نقبر نشاذ دنا درسی استعال بوئرا سے تو بھی بھیک مانگنے والول کا باربار ذكر مرد المام طور ببربر معذور شخص بون عفي - انتصف التي و: ۲۷؛ ۲۰؛ ۳۰؛ مرفقس ۱۰: ۲۷ - ۲۵؛ لوغا ۱۸؛ ۳۵؛ پیسناو: ۹،۸) ، لنكري (اعمال ١٠:١-١) وغيره - شابدسب سيمشهورمانكف والا لعَرِّرِنها بعد دواست مندك در وانب يروالاجأنا تفا الوقا ١١؛ ١١-١١)-يهودي علماري ابك بماعت بولطور بينفه شرلعيت فعیب :- کاباتا عده مطالعه اوراس کی تفسیرونشز کے کیا کرتی تی-ت عهد نامر میں انہیں عام طور رہی فقیہ "کہاگیا ہے ہو عبرانی لفظ سوفرنيم كالتم معنى لفظ م - أنهي العالم شرع " (متى ٢١: ٩٥) وقا ٤: ٠٣٠ : ١١ : ٢٥ : ١١ : ١٧ : ٢٨ : ٣) أورٌ شرع سَع مُعَلِّمٌ ( لوقا ٥ : ١ : ١ اعمال ۵ : ۲ مس مجمى كما كياب - اننين في عبد نامريس أي نمايا إ مقام عاصل ہے اوران کا ذکر اکثر فربسیوں کے ساتھ اتنا ہے (متّی ۵: ١٠١٤ ١١٠ ١ ١١٠ ؛ ١١٠ ؛ ١١٠ ١ عنيره ؛ مرفس ٢ : ٥ ؛ لوقا ٥ : ۲۱، ۳۰، ۲۱؛ ۶؛ ۱۱: ۵۷؛ ۱۵: ۲؛ پیرختنا ۸: ۳) - نبیکن ان کا ذکرسه عَلِمُده مِن إِيا سِع - وهسب فرلسي نهين عقف رمنتي ١٠ مع ، مرقس ٧: ٧؛ ٣: ٢٢؛ ٩: ٣١؛ لوفا ٢٠: ٣٩) - فريسي ايك مذهبي جاعت تَقَى جَبِكِهِ فَقِيهِ عَهِدِيدالِهِ تَقَعُ - فَقَيْهُولِ كَيَاكِتُرِيتِ فَرْسِي جَاعَت مِي سے تعلق کھنی تھی اورفزیسی ان کی تفسیروں کو قبول کرتے تفریق بیانات سےمعلوم مونا سے کرصدوقبول کے اپنے فقیہ خفے آہل ٧ : ١٤ ؛ لوفا ٥ : ٠٣٠ ؛ اعمال ٣٧ : ٩) -

کا اُو نیا طبق زیاده نریسی میں ملوت بوگیا تو فقیہ سریعت کے مہا نامہ کے محافظ اور عوام سے حقیقی استادین گئے ۔ نئے عہد نامہ کے زمانہ کک وہ شریعت کے مصد قدم فستر اور بہود تبت کے باوقالہ نامہ کے مرک ان کی بڑی عرص کرتے تھے اور وہ انہیں اُرتی کہر مرفعا طب رہے تھے جس کا مطلب سے سمیر ہے آتا یا اُرتی کہر مرفعا طب رہنے تھے جس کا مطلب سے سمیر ہے آتا یا استاد ہ وہ بڑے فخر و نمکنت سے ساتھ سمینیہ بہلی صفوں میں بیٹھتے اور امراد کی طرح کمیے لیے چوغے پہنتے تھے (متی ۱۲۱،۵-۷) بیٹھتے اور امراد کی طرح کمیے لیے چوغے پہنتے تھے (متی ۱۲،۵-۷) میں سے محمی بڑھو کری ت کہ اے کا نقاضا کرتے تھے۔ سے والدین سے محمی بڑھو کری ت کہ اے نے کا نقاضا کرتے تھے۔ سے والدین سے محمی بڑھو کری ت کہ اے نے کا نقاضا کرتے تھے۔ سب سے بڑا مرکم نیروش میں دیتے تھے اور ان کی سرگر میوں کا فقیہ ایک برادری کی صورت میں دیتے تھے اور ان کی سرگر میوں کا وہ کیا گیا کے علاقہ میں (لوقا کہ بحا) اور بہاں بھی کہ وہ دوسرے وہ کلیل کے علاقہ میں (لوقا کہ بحا) اور بہاں بھی کہ وہ دوسرے ممالک کے بہو دیوں میں میں بائے جاتے تھے۔

سنشركعيت كوضالط حبات قبول كرنے كے باعث أن كابنيادى كام شريعت كامطالعه كزناا ورأس كي نسشر ك وتفسير كرت ہوئے روزمر کی ذندگی کے لئے اصول بیان کرنا نفا ۔ منر بیت مین تفصیلات کی کمی کووه اپنے نود ساختہ اور پیجیده سلسالیّعلیات کے ذریعے پور اکرتے تھے الكر شريعيت كى قدوسيت برقرار سب وہ شریعیت شے گرد باٹھ با ندھنے کے باعث ، شریعیت سے اُسل تفاصول سے كہيں ذياده بوجرة دميول برالد وسيت تضيبن كا أبطانا منسكل نفا (لوثا أا : ٢٨) ؛ متَّى ٣٧ ؛ ٢٠) - بيونكه وه بيسي تتقيق فيفتيش سے عہد عنین سے پوشیدہ معنی دریا فت سرنے مقصاس کے وہ منحقة تقصير وه ابدى زندگى سيمستن بين (ليرستاه: وس)-نقبهول کی اس وسیع اور بیجیده تعلیمات کے مجموعہ کو" بزرگول كى رُوايات "كهاجا تاتفا (متّى ١٥: ٧ - ٢؛ مرَّنس ٢: ١-١١) -يرسيسنر برسبينه بهنيا فى جاتى مقيس اوران كالاسبنة ك يل طويل مطالعه کی عزورت نظی -عوام نشرییت کو ما نئنے کی نوامش سنے بعث ان امُسنّنا دوں سے دجو ع كرتے تھے ۔ و عبادت نمالول میں تعلیم دینے اور ایٹے شاگردوں کو ایپنے فقیہی مررسول میں تربیّت دینے تھے۔ اُس زمانہ میں تمام اغلے تعلیم ان سے الافول میں تھی۔ چونکدوہ فالون کاعلم رکھتے تھے اس لیے اکثر انہیں بهردى عدالتون مين منصف مقرركيا جاناتها مان كي مترر عدالت میں نعدا د کافی تھی دمتی ۲۷: ۵٪ مرقس ۱۱: ۳۲ ؟ ١:١٥ بوزنا٢٢ باعمال ٧ : ٥) يه بيؤكد فقير بطور جيح كام كمستع عقع اودمث ربيت حجول كونخف اوردشوت لينح سي منع كمة تى تضى (خروج ٢٧٠؛ ٨؛ استثنا١٠: ١٩) اس كئے

انہیں گذراد فات سے لئے دیگرکام کرنے پڑتے تھے۔ اگریے ان کا بنیادی کام فقر ہی تھا تو بھی ان کی اکثریت پولس کی مانند (اعمال ۱۹:۳) کوئی نہ کوئی شہر فرور جانتی تھی۔ لیکن ایسا معلوم سورا سے کہ بیراصول صرف ان کی عدالتی سرگرمیوں تک ہی محدد دیجا۔ اس کا تعلق ان کے ندریسی کامول سے قطعاً نہیں نشا۔ سے خدا وندنے ان کے لالج کی جو مذمّت کی اس سے نظام رہونا ہے کہ اگر جیو وہ تعلیم و تدریس مفت مہیا کرتے تھے تو بھی انہوں نے معا وصنہ وعول کرنے کے دیگر طریقے اختیاد کر دیموں انہوں انہ ۲۰ ؛ لوقا ۲۰: ۲۷)۔

فلاخن :- ديم جنگ كاسانه وسامان رايه

(عبرانی = بهرواه کمال سے) -فلایا ه:- ۱- شاسی خاندان سے الیو علینی کابیٹا (انواییخ

سانھ عزراکی مددکی کرعوام کو خداکی شاجس نے دوسرول کے سانھ عزراکی مددکی کرعوام کو خداکی شریعت سمجھائے رخمیاہ ۱۰:۱۰ مربی کا کائی رکنیاہ ۱:۱۰) - بعدازال اُس نے عہد پیر میم رسی لگائی رکنیاہ ۱:۱۰) - ربیانی = گھوڑ ول کا شائق چونکہ رفیس میں فیاس نے فیلیوس ، عربی میں پی کہ واز منہیں ہوتی اس لئے اسے فیلیوس کہتے ہیں - بہی سمجے کیتھولک ترجمہ میں استعال ہوئے ہیں ) - نئے عہدنام میں اس نام کے چارشخصوں کا ذکر سموری ا

بوره ا- بهبرودنس اعظم اورتنهمتون سردار کامهن کی بیگی مرکینے کابیٹا - کچه عرصت ک بیسمجها جانا تھا کہ وہ انطیبیطر کا جانشین مہگا کبین یہ انتظام لیدکے تبدیل سندہ وصبیت ناموں سے دد کسدیا کی تفی که ایک توهمیں دکھا دیوتنا موردی ۔

مع - فلیس مُعبشر : بدان سات میں سے ایک خفا جند کی سیا۔ نے کھانے پینے (وسترخوانوں) سے انتظام سے لئے جُنا تفار اعمال ۲:۷-۵ نیز دیکھتے ڈیکن) -

استفانس کی شہادت کے بعد فلیس سامریمیں منادی کے لئے گیا۔ وہاں اس کی شہادت ہمین مورثر ثابت ہوئی (اعمالی ۸: ۵-۱۳)۔ اس کے بعد اُسے جنوب میں بیروشلیم آور عز ہ کو لانے والی سڑک برجھیا گیا اکد ملکہ کندا کے کے وزیر عبنی خوجہ کو میرے کی خوشنجری سنامے (اعمال ۸:۲۹ - ۸س)۔ اس کے بعد رُوہ کی فوشنجری سنامے (اعمال ۸:۲۹ - ۸س)۔ اس نے فالباً وہیں سکونت اختیا ویسے اُسے اُسٹے اُسٹے اُسٹے اُسٹے اُسٹے اُسٹے کرتے وہ فیسٹر ہم بینیا وہیں سکونت اختیا کی داعمال ۸:۲۱ - اس حوالے میں اُسے مُبشر کہا گیا ہے اُسٹون بینیا کو فلیس میں اُسے مُبشر کہا گیا ہے اُسٹون بینیاں مظین جو نبوت میں اُسٹی تنظیل جو نبوت کرتے وہ کرتے دسول سے تمبیل کی داعمال ۸:۲۱ اُسٹون کی داعمال ۲:۲۱)۔

مشرقی مکد نیکا ایم شهر-است کاندام فہلی ۔ فیلیتی :- کے دالدفلیس دوم نے ۱۳۵۸-۱۳۵ م میں تنگی کنٹر نگاہ سے تعمیر کیا تفا - چڑکہ یہ شالی یونان کی اہم سڑکوں کے فریب دافع تفااس نئے وہ ۲۴ ق م میں جنگ کا مرکز بن گیا حس میں انطوبی نے برقولش اور کاریش کو سکست دی - املیٹ کے بعد (۳۱ انطوبی نے برقولش اور کاریش کو سکست دی - املیٹ کے بعد (۳۱ تنم) اوکنا دیان استقبل کا اوگوسٹس) نے اسے دوی بستی قرار دیا اور انطوبی کے حامیوں کو بہاں لاکر بسیایا کیونکہ اطالبہ میں ان کی موجود گی خطرے کا سبب بن سکتی تھی ۔

فیلتی میں ایک طبی دار العلوم مقاجس کا تعلق حکیموں کی اس جماعت سے مقابو کہ ابتدائی طب بیزانی کے بیروکار تقے اور اشام بیزانی سلطنت میں بھیلے ہوئے تقے۔ اس سے اس خیال کو تقویت ملتی ہے کہ کو قال کا تعلق فیلتی سے تھا۔ گو آآنے فیلتی کے بالے میں جو کچھ میان کیا ہے اُس میں فخری حجلک نظر آتی ہے : " مکد تنیہ میں جو کچھ میان کیا ہے ، اس میں فخری حجلک نظر آتی ہے : " مکد تنیہ کا شہر اور اُس قسمت کا صدر " (اعمال ۱۹: ۱۲) - در تقیقت الم فیکس صدر مقام تھا۔ ڈیلیو۔ ایم - دیمزے دربانے ہیں ؛

"بعدازال فیتی این مدمنه فابل به غالب آگیا، نیکن براس و قت اوراس حالت میں مؤاجبکہ عام رائے سے مطابق امفیات بیل نظام رائے سے مطابق المبعل جائے ہیں ہوا ہے کے مطابق فلی پہلاتھا۔ یونانی ناربخ کے طالبعلہ جائے ہیں کہ دویا تین شہروں میں صدر مقام ہونے کیلئے رقابت ایک عام بات شی "
میں کہ دویا تین شہروں میں صدر مقام ہونے کیلئے رقابت ایک عام بات شی "
منانی میں کا ایس علاقے کو عینا، اس کے بشیار ٹی طریقہ کاربر شونی واللہ میں سے میں بیار اللہ میں ایس کے المبال میں اللہ می

گیا اور وہ ایک عام شہری سوکر زندگی بسرکہ تارہا۔ مُورِّ خ کہتے
ہیں کہ اس کا اصل نام فلیس نہیں بلکہ میرودیس نفا۔ لیکن چونکہ
ہیرودیس نام کے بہت سے بادنتاہ گذرے ہیں اس لئے اسے
اور ول سے نمیز کرنے کے لئے فلیس کا اضافی نام دیا گیا تفا۔ اس
کی بوی \* ہیرودیاس بوسلومی کی مال نفی ، اسے چھوڈ کر۔
اس کے سرتیلے بھائی \* انتیاس کے ساتھ دہنے لگی، جس
کی وجہسے یوستنا بینسمہ دینے وا لیے نے ان کو ملامت کی ( لوقا

۲- ہر و دس اعظم اور اس کی پانچویں بیوی کلیو پیزا کا بیٹا۔
یہودی مُورِّ کے لیے سیدفس کے مطابق اس کی پردرش روّمہ
میں ہوئی ۔ ہیرودیس کے دصیت نامہ کے متعلق فیصلہ دیتے ہوئے
قیصر لی ادر کچر دیگر علاقوں
کا حاکم مقررکیا (لوقاس:) ۔ وہ ہس سال حکومت کر نے کے بعد
سام سارم سائے کے موہم مسرط میں وفات پاگیا ۔ اپنے باتی رشتہ داروں سے
دہ مختلف نصا۔ وہ انصاف اور اعتدال لپندی سے سلطنت کرتا
دیا۔ اس کی موت پراس کا علاقہ سوریہ میں ضم کیا گیا ۔ رس یہ میں تبدر
گیس کلیکلہ نے اس علاقہ کو اگر یا کے ما سخت کر دیا (اعمال ۱۱: ۱۱ با
ادر مرسینے کا لیزنا ور ارستہ ولیس کہا گیا ۔ اگر یا ہیرودیس عظم
ادر مرسینے کا لیزنا ور ارستہ ولیس کہا گیا ۔ اگر یا ہیرودیس عظم

اور مرتمینے کا پیتا اور ارستبولس کا بیٹا تھا ۔
فلیش نے بنیآس کا شہر دوبارہ تعمیر کرد واکر اسے فیصر بر
فلیتی کا نام دیا (متی ۱۱، ۱۱) مرفس ۸: ۷۷) یشمر کے نام اسے
فلام رسونا ہے کہ وہ رومی حکومت کا کتنا ہمدرد تھا۔ یہ پہلا یہودی
بادشاہ تھا جس نے رومی شہنشا ہول کی صورت اپنے سکوں پیمفروب
کروائی۔ اُس نے ہیرودلیس کی بیٹی سلومی سے شادی کی۔ اُس کے
کروائی۔ اُس نے ہیرودلیس کی بیٹی سلومی سے شادی کی۔ اُس کے
کروائی۔ اُس نے ہیرودلیس کی بیٹی سلومی سے شادی کی۔ اُس کے

عو- فلبس کاسے (متی ۱۰ اس کے برست بین پانچوال نام فلبس کاسے (متی ۱۰ اس) - شمتون اور اندر باس کے بلاوے کے اگے دن خداوندسیح نے اسے بلایا۔ اور فلبس ، نتن ایل کویے کے اگے دن خداوندسیح نے اسے بلایا۔ اور فلبس ، نتن ایل کویے کے پاس لاہا (یوحنّا ۱ : ۲۵ م - ۲۹) - فلبس کا گھراس سے فریب تر رفقاء شمتون اور اندر باس کی طرح کلیل سے بیت والے کاشاگرد لیوحنّا ا: ۲۲ م) - ممکن سے کہ وہ یوحنّا بینسمہ دینے والے کاشاگرد خفا۔ خداوند سیح نے اس سے پوچھا تھاکہ پانچ مہزاد کی بھی کے لئے کھانے کا کیسے انتظام کیا جائے (لیوحنّا ۱ : ۵) ۔ فلبس نے سیما اول کے الئے درکار ہوگی - فلبس کے پاس بھا با کہ دوسو دینا ادکی دفراس سے یونانی نام کی وجہ سے آئ کا کہ وہ لیوع سے آن کا تعاد آئ کے وائے (لیمنّا کی وجہ سے آئ کا کہ وہ لیوع سے درخواست

نوط: مزید فلیتون کاخط: سوالات پر الات پر عند کے دیاتے دیکھٹے قید خانے کے خطوط ۔

فلیتی شمانی مکد نید کا کیک شہر تھا۔ اِس کا نام سکند مِنِلم کے والدفلیش کے نام بہر کھا گیا تھا جس کی سلطنت پنجاب میں ٹیکسلا کب جیلی ہوئی تفتی ۔ نئے عہد نامہ کے ندانہ میں بہر وی بستی (کا بونی) تفتی ۔ دومی کا بونیاں وہ شہر تھے جن میں اوّل اوّل تجربہ کا د سپاہی بس کئے تفتے ۔ دومی قانون کے مطابق شہر کا کار دبارلائلینی ندبان میں انجام دیا جانا تھا اس لئے شہر کے باست ندول کو اپنی دومی شہر بیت کا بڑا ذہر دست احساس تھا۔ بہتھیقت اس مثال کو جو پولیش رسول نے ۲۰۱۳ میں دی، زبادہ گیرزور بنادیتی ہے۔

فلیتی پہلا یورپی شہر تھا جہاں پونس رسول نے منادی کی۔
یہ منادی اُس رویا کے جواب میں کی گئی جو پونس رسول نے تعواس
میں دکھی کہ ایک مکر نی ادمی کھڑا ہوا اُس کی منت کرے کہتا
ہیں دکھی کہ ایک مکر نی تومر میر گئی ہو اور سما دی مدد کر" ( اعمال ۱۹:۱۹ -۱۰)۔
یہاں سے پہلے یورپی تومر میر گئی ہی اور فلیتی کا داروغہ بیل نفے جن کی
ساری بیلی کاحال اعمال ۱۱:۱۱۔ ۲۰ میں درج ہے منابق میں خوشخبری کی
منادی بیری معنی فیز مقلی کیونکہ یہ مغرب کی طرف بیش قدمی کا پہلا قدم
منادی بیری میں میری ہی ایمان کھیلا، لیکن اُسے یورپ میں بہت
زیادہ پذیرانی میں میری ہے۔

### ۱- لکھتے وقت کے حالات

پولیس رسول نے اس سط کور وہم میں اپنی قید کے دوران میں الم اللہ کے درمیان لکھا (۱: ۱۱، ۱۱، ۲۱: ۲۱: ۱عال باب ۲۸)۔ اس کی قید رخمالف میشنروں کے باعث بو مفابلہ کی رُوح میں منا دی کیا کرتے نفے زیادہ بوجو کا باعث بن گئی تھی (۱: ۱۵- ۱۸) - پولس رسول نے بیخط فلیستوں کو ابنی ولائے یا تھ جھیجا ٹاکہ کلیسیا کو بھین ولائے کہ اب وہ تمل طور بیجہ بیٹ باب ہو بیکا سے اور ان کی تشویش کم موسائے (۲: ۲۵- ۳۰) -

#### ٢- لكهنيكامقصل

ابسامعلوم موتاب کراس وقت فلگی کی کلیسیاکسی خاص مسلے سے دو بھار نہیں مقی چسے پولس رسول نے درست کر سے کی مردرت محسوس کی موجاعت میں دوعور تیں فیبس جو ایک دوسرے کی خالف فیبس - گو بولس کلیسیا کو نوشخری کے لئے بل میل کرکوشش کررنے کی فیبعت کراسیے نوجھی برافترانی کسی بڑے مسئلہ کی نشانہ می نہیں کرتا ۔ وہ انہیں بہو دیت کا پہ جارکر نے والے

استعال کرنے خروار رسنے کی تلقین کرتاہے جو بجات کے لئے فنڈ کو لازمی قرار دینے فقے اور اپنے مرتب کو مالی فائدہ کے لئے استعال کرنے کی کوشنش کرنے فقے (۳:۱۱-۱۹) - لیکن یہ فلٹی میں در تقیقت کوئی متنازع فیہ مسئلہ نرتھا ۔ لیکن اس سے پرضرور ظاہر ہوتا ہے کہ اُن دلول میں پرتعلیم مرحکہ کلیسیا کے لئے خطرے کا باعث بنی بہدئی تھی ۔ اس کے پیش نظر مسجول کو برابہ ہوت یار و بیدار رسنے کی صرور سے تھی ۔

#### س خط کامضمون

ا منام کاتمام خط پولس دسول کے بشادتی جذبہ کی عکاسی کر سے ہوا ہے ۔ اس کی تمام ترخوا بیش ریفنی کر سے کی منادی کی جائے ۔ اُس کی نظریس نہ ندہ دہنایا مزاکوئی وقعت نہیں رکھناتھا بیشر طبیکہ اُس کی بیزوا بیش پُوری ہوتی رہبے (۱: ۲۰-۲۷) ۔ ایک اوزصوصیت بو بینی نہاں ہے وہ پولس اور اس کلیسیا کے درمیان محبت کے بوجروسہ ہے ۔ لفظ تخریخ کی تعقات ، خوشی اور ایک دوسرے پر بھروسہ ہے ۔ لفظ تخریخ کی تعقات ، خوشی اور ایک میر تقریباً سوم رتبہ استعمال ہوگا ہے ۔ بفظ سوم کی کا بین اور واحد متعلم اسم حنمیر تقریباً سوم رتبہ استعمال ہوئے ہیں ۔ پولس دسول اور سی منانا " پندرہ مرتبہ استعمال ہوئے ہیں ۔ پولس دسول اور سی منانا " پندرہ مرتبہ استعمال ہوئے ہیں ۔ پولس دسول مرتبہ استعمال ہوئے ہیں ۔ پولس دسول کرتا ہے کہ اپنی تمام ، کریں خدا پر ڈال دو، اُسے تمہادی فکر ہے کہ ایک میر نہا م ، کریں خدا پر ڈال دو، اُسے تمہادی فکر ہے

ج - اس خط میں علم الہٰی کی ڈومشہور عباریں بالی جاتی ہیں۔ یہ بات بڑی اہم اور قابل غور ہے کہ پولس رسول انہیں علم الہمیات۔ سے مسئلے سے طور بربیش نہیں کرنا بکہ اس صورت میں کہ برگہری سطح پر مسیجی ذندگی دبر کرنے سے منعے بنیا دہیں۔

پنه ۱۲ (۵) ۲ : ۵ - ۱۱ - اس میں ضدا و ندلیتوع مسیح کا اپنے آب کو رضا کارانہ طور پرخالی کر نیکا بیان ملتاہے - انہوں نے یہاں کہ بیتی اختیار کی اور یہاں کا در مانبردار لے بینے کے صیلیبی موت گوادا کی - اس سیلسلہ میں وہ تمسیام

مسیحیوں کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ تعلقات میں ایک نمونہ ہیں کہ وہ بھی ولسا ہی مزاج کھیں جیسے لیتو عمسے کا تفاد لفظ فالی کرنے در بین آپ کہ دو بھی ایک اور ایک اور ایک اور ایک ایک بھی کہ جب خدا وندلینیوع مسے انسان بنے توانہوں نے اپنے آپ کو اپنے اللہی اختیاد سے کہاں کک فالی کردیا تھا ، یہ ضروری نہیں کہم اس بات کو قبول کریں کہم اس بات کو قبول کریں کہم ان کے فالی کو فیا کہ ان کے خالی ہونے نے یہ امکان بیدا کردیا خالی کردیا تھا کہ ان کے خالی کردیا کہ کہا کہ دیا کہ دیا کہ دیا کہ دیا کہ دیا کہاں سے غلطی سرزو ہوسکتی تھی ۔

(۲) ہو: ۲-۱۹-۱س بیان میں پولس کی داستباذی کے بارے میں گواہی یا ئی جاتی ہے کہ یہ شریعت کے کاموں سے نہیں بلکہ خدا وندلیسو کا میں پر ایمان لانے سے حاصل ہوتی ہے - اس کمیل داستباذی کو جو اس نے مسے کمیل داستباذی کو جو اس نے مسے کو قبول کرنے سے بیش نظر وہ اس داستباذی کو جو اس نے مسے کو قبول کرنے سے بیشتر اپنے نام میں اپنے کاموں سے کمائی تھی کو نیس کو کہ میں اپنے کاموں سے کمائی تھی مساعی کوکم نہیں کرتی بلکہ بڑھاتی ہے - وہ آگے کی چیزوں کی طرف مساعی کوکم نہیں کرتی بلکہ بڑھاتی ہے - وہ آگے کی چیزوں کی طرف دوٹرا بٹوا جاتا ہے تاکہ اس انعام کو حاصل بڑھا بٹوا نشان کی طرف دوٹرا بٹوا جاتا ہے تاکہ اس انعام کو حاصل کرے جس کے لئے فدانے آسے میں تو بیہ بلایا ہے ۔ اس مساعی کا مقصد نبات کمانا نہیں تھا بلکہ بہتھیقت مقی کہ مسے مساعی کا مقصد نبا بنا ایا ہے ۔

## س۔ نعاکہ

فلت - فالآ

4-1:1 تسكيركنداري اوريحه عا 11-7:1 - 1 پولئش کے موبودہ حالات اور اُسس کا r4 - 1r : 1 اُن سمے بارہے میں رویتر۔ مسیح کی سی خدا پرتنی اور فنروتنی کے 11:4-14:1 -8 کئے نفیعت ۔ تیمنفیس ادرالفِردنس کوجیجنے کی تجویینہ m--19 14 پولش کی راستسبازی کے بارے میں گواہی ٣: ١- ١٢ . کر برایمان سے ملتی ہے اور بجراس کے خلاب تعليم دين بين ال كي خلاف تنبير خوشی منانے اور ان بانوں پیرسوج بیار 9-1:1 كرنے كے لئے نفيعت جو تنه في كاماعت نیں۔ فلیتیوں کی کلیسیا کی مددے کئے تنگرگزاری۔ س: ١٠-٠٠ سلام اورکلمات برکت -۳۴-۲۱:۳

- (mm: r

رونان کی اولادسے آیک شخص (الوالدیخ

فلتی ۔ فُلطی :- میرانی = فلصی دی گئی)۔ اُن بارہ جاسوسوں کے لئے میں گیا۔ بیبنین کے قبیلے کا تھا (کنتی سا ۱۹) -کے لئے میں گیا۔ بیبنین کے قبیلے کا تھا (کنتی سا ۹۱۱) -بیب فلتی ابل - فطلی ایل ؛- (عبرانی = فداخلصی دیتا ہے) ۔ فلتی ابل - فطلی ایل ؛- (بنی اشکار کا ایک سردار، عزّان کا

کابیٹا (گنتی مهم ۱۹۰۰). ۲ مه وه شخص جسے سائوک نے اپنی پیٹی میکل کو دیا ۔ اسے اسموئیل مریز ملاسم بھر

۴۲:۲۵ میں فلطی کہا گیا ہے ۔ فلج - فالح :- (عبران = تقسیم) -فلج - فالح :- ۱ - عبر کابلیا، یقطان کابھائی اور توکا باپ

ا - جبر کابیدا بیستان کابھان اور رخوکا باب (پیدائش ۱۰ : ۲۵ ) ۱۱ : ۱۹ – ۱۹ ؛ ۱ - تواریخ ۱ : ۲۵) - اس کنام کی وجرشاید بدالفاظ بیس از بین اس کے ایام میں بٹی " (پیدائش ۱۰ : ۲۵) - یہ زبان میں اختلاف پیٹے نے کی طرف اشارہ ہے حبن کی وجرسے نوح کے نما ندان کے لوگ روئے زمین پر پراگندہ بوئے (پیدائش

روبرا ۱۰۰۰ کی سب نامے میں ایک شخص (لوزا ۱۰،۳۵)۔ ان شخصوں میں سے ایک جنہوں نے تخمیاہ کے ساتھ الکی جہد پرممبرلگاں (مخمیاہ ۲۰،۲۲۰)۔ بید

فِلداس من فلداش :- ابريم كے بھانى توركا چھا بيك

ریدان ته بهان کی مجب ...

وللرلفید مفیلل لفت : ایشب کویک کا ایک شهرس کی بنیا د اطالس دوم عرف فلادلفس (عهد حکومت ۹ ۱۵-۱۳۵۱ قم)

ف دالی - بادشاه این بهمانی بومینس سے بہت محبت کوناتھا .

اسی وجہ سے اسے فلاد لفس کا نام دیا گیا خفا اور بیشہر اسی نام سے مشہور بوا - بیشہر اناظولیہ کے علاقے بیں یونانی تہذیب کی مشہور بوا - بیشہر اناظولیہ کے علاقے بیں یونانی تہذیب کی بیرونی بوکی تصور کیا جاتا تھا - بہ بہالدی علاقہ میں کوه تموسس اور میرونی بوکی تصور کیا جاتا ہے دامن میں اس شاہراہ پیدوا تع تھا ہو میں دوں بیر اس ادر بیگن کے شہرول کومشرق سے ملاتی تھی - بول بداس دروانہ تھا ۔

بر زلزلول کاعلاقہ تھا۔ پٹنانچہ 12مکے زلزلہ سے پرننہر کممل طور بیر نباہ موگیا۔ اگلے بیس سال نک متوا ترزلزلے ہوتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ مفسّر مکاشفہ س : ۱۲میں ستون "اور" پیرھی امرنہ نکلے گا" کا حالہ زلزلے سے منسوب سرتے ہیں۔

ہر رہ سے کا کا وائد رسے کے مستوب سیسے ہیں ۔ فلد لفید کی کلیسیا کے فرشتے کو بوضط لکھا گیا ہے (مکاشفہ س: > - ۱۳)، اُس میں اس شہر کی اکثر خصوصیات کی طرف اشارہ ہے۔ " نیانام" (۳: ۱۲) کا ذکر اس وجہ سے سخدا کہ اس شہر کو

دومرثب نئے نام دیئے گئے۔ ایک زلز سے کے بعد قیصر ترکس نے بِرًى فراخ دلى سے شہر كى مردًى - چتا بخد انہوں نے اُسپنے شكریہ ى اطهار اس مارى كبياكه ننه ركانيا نام « نيا قبصريه ، دلها - بيسنه ا میں مجا۔ پھر - - 9 ء میں اسم فلکویا کا ام دیا گیا۔ حس طرح بینہر تجادتی در دانه ه بیرا، دلیت بی طیسیا کے لئے یہ خدمت اور تبلیغ کا کُفلادروانه تفا(آیت ۸ - فب ۲-کرنتیون ۲: ۱۲) -

اس علائسين أكورك بشرى فصل موتى تفى ، بينا نير بهال عده مے تیاد کی جانی صلی ۔ لوّل مے کے دلوتا کویونی سیاس کی پرسکتش ارتے تھے استہری بہت سے مندر تھے۔ بہت سے منہی تهوار اور رسوم روزمره کی ذندگی کاعظه تنفیں -" تاج "اورٌمندس" كااشابهه امنى بانول كي طرف سير بهال يهويديون كي ايك باعت میں نفی جنہیں بہودی کے بیول کے سخت دشمن ہونے کی وجرسے " شیطان ی جاعث " و جوزی کهاگیا سے - زلزلول سے خطرے کی وجرسے بوگ با ہرمیدان میں ذندگی بسرکرا زیادہ بیند کرنے تھے۔ للكين يح كاا پنے لوگوں سے وعدہ ہے كہ وہ النيس خدا كے مُقدس میں ایک سٹون بنائیں گے اور تھے وہ تھی با میر نہ نگلیں گے (۱۲:۳)-وتعصير بائيل الملس نقشه عملا

بينام عبرعنين سے زمانيس مان فلستى ـ فلسطينى : ـ لوگول كوديا كيا جو كلب فلسطين یں فلستیہ سے میدان میں آباد تھے۔ فلستیوں سے پانچ شہر اشدود، عُزَةً ، اسقلون ، جاك ا در عُقريدن عض (ليشوع ١١٠٢) السموسل ٢: ١٠ - جَأَتَ كَ علاده باتى ننه تِنْوبي فلسَطَين ك ساحلي ميدان مين دا فع تف بهات غالبًا شفيله Shephelah ياكوستاني علانے میں نھا ۔لفظ فلسطین فلستین سیمشتق سے ۔

ان کی ابتدا

فلستيول كى ابتدا كے متعلق ہمیں بورالوراعلم مہیں كہاجاتا ہے کہ وہ کفتورسے آئے ربیمیاہ ، ہم؛ ہم؛ عاموس و: ٧) جو غالباً سریتے یا بھرہ ایجین کے جزیروں کا نام ہے۔ یہ بات سان ہے کہ انہوں نے کشی وقت گنغاک کی طرف ہجرت کی اور عبرانی اس بجرت سے بخوبی آگاہ تھے۔

اکشرعلما کم خیال ہے کہ فلستیوں کی اسمد ۱۳ دیں صدی ق ے آخہ اور الا دیں صدی قام کے آغاز میں مولی ۔ اس و قت سمندر کے کنارے اور تبزیروں میں رہنے والے پانچ قبیلے اپنا دملن سوڑ سرجنوبی علاقے کی طرف ہجرت کریکئے ۔ انہوں نے اورگا۔ بت کوتباہ بربادكرك (بريوجوده شام كے علاقے ميں اكا الزاد شهر قياء دھيئة إنَّبِلَ الْمُس نَفَشْدِ مِلْ إِلَى مَضْرِيهِ مَلْهُ كِيا مِمْسَيْسَ سُوم بَنِّ النَّبِينَ ا ۱۹ ن م میں ایک زیردست بحری اور برسی جنگ میں شکست

دے كرليسياكرويا - اعمسيكس نے اپنے كتبول برانهيں" يوريين" الماسركيا سے - آنار فديم كى كورائ كے دوران ال كے بو ظروت بلے نبیں اُن سے ظاہر سوتا سے کہ وہ بینانی جزیروں اور نماص طور بيسرين سے ائے تف فلسني اللي گرو مول ميں سے ايك بین اور دوسرے تفہیلی Thekels تھے۔ مضر سے لیبیات کے بعد البول في كنعالً برحمله كميا - فلستى أس ميدان مين لبس سكته بواب فاستتبيه كاميدان كبلاتا بيصب كم تفيكلي مزيد شال كي طرف شاردن کے میدان میں جا کیسے۔

ان تبيلول كى اپنے الجيئن وطن كو مھولان اوركنعان آنے كى كيا وجرففى واليسامعلوم موزاسم كماس وقت بورب سعمادين الاأباب ذيردست مسيلاب بهنكلاجس في الجين ك علاق اور انطونيبرادرشالى شام كوابني ببليط ميس ليايا - اس في ملطنت كوتباه وبرادكرويا اونتيبنة مشرتي تجيرة روم سے علاقے كى نسلی شکل و منورت تو بدل کرر کھ ویا ۔

تهنب ونبتن

فلستیوں کی سیاسی ننظیم لا ان کھی -ان سے بالخ مشہر تف حن بيه يا يخ فلستى سرد ار مكومت كرتے تف اليشوع ١١٠٣؟ قضاة ١٩: ٥) - يېڭ بېرىقىنا اىك اتادىلىن منسلك تھے-

به صاف ظامر سے کہ فلستی ایسے عبرانی پٹردسیوں سے زایدہ دولت منداددصنعت وحرفت بي ان سے آگے بڑھے موسے شے۔ ایسموٹیل ۱۹:۱۹-۲۷کے مطابق انہیں دھات کا علم تھاجبکہ عِبرانی اس سے نابلد منھے ۔ فلستی اس علم کوِصرف اپینے تک محدود ركفت منف حس كى وجرس عبرا نيول كوبيال تك كر ابين ذرى آلات کی مرست کے لئے بھی ان کے باس جانا بھے انتقاعبس کی وہ بھاری أُجرت وصول كرتے تھے (آبیت ۲۱) - اس مالت كى تصديق آثاب قدیمه کی کھدانی سے معی موتی سے کہ حبب فلستی کینان کے ملک میں الشنة تو وه لوب كے ذما ندمين واخل موتيك تقف حبكه اسرائيلي إس دُور میں دائود با د نشاہ کے زمانہ میں ہی داخل مہدئے۔ فلسنی اُنی صنعت ج مرفت کے نزتی کے باعث ہی (ال کے پاس دیمہ کے آسموس سرر: ۵) تاغیول کے آفری زمانہ اور سانھ کی بادشاہ کے عہد میں غبرانیول پیرفوجی میزنری دیکھنے تنے۔

فلسنبوں نے عبرانیوں کوصنعت وحم**فت** سے آگاہ کیااور عرانیول نے میں اپنے فلسنی تبسایوں کو دوسری باتوں میں منا نر ربار کنتان ہجرت کرنے کے فرراً بعد فلستیوں نے کنعانی رہان اخْتَيَادِک اورسامی نام رکھنے شروع کر دبیتے ۔ فلستی، سامی داؤاڈل وبين (فضاة ١١) ٢٢، ١٠ مرتيل ٩ : ١- ٧) عسارات (الميموتيل ام : ١٠) اورلعل زلوب (۲- سلطين ٢٠) كي يرتش

کرنے عقے - دوسری طوف بائبل میں اکثر انہیں عفر سامی ہونے کی بنا پر نامخنون کہاگیا (قضاۃ ۱۱۴۳) ۔ تا دیسیخ

قفاة كاكناب كي مطالعه سے معلوم سوتا بي فلسطين پرقبفنه کمرنے سے ملے عبرا میول سے مسب سے بیاے مولیت فلستى سى تقے - پونكريهودا ، سنمعون ا در دان كيبليفلستبول کے ملک کی سے رحد کے ساتھ ساتھ آباد تنھے ، اس لئے سب سے زیادہ دہاؤ بلاک برانہیں ہی برداشت کرنا پڑا ۔ قاضی شہر ن انتین شکست دی (قضأة سازس) - فلسنیول سے بنی اسرال پر مختصر علیه کا ذکر فضاة ۱۰؛ ۷ مر میں بلتا ہے۔ آخری قاضی مسون عبس کا ذکر قضاة کی کتاب میں مے ، اُسے فلستیوں کے خلاف سخت جدومهد كرنى برشى (سوا: ۱۹ مزيد د كيهي ۱۲: ۲۸ ؛ ۱۱:۱۵) سيمسون جوكه ببنط فتور تنفالتين صب ميں منبط نفس منہيں تفاايک جاسوس عورت دليليك مي موندے ميں معينس كيا (١١: ١٧ - ٢١) - فضاة باب ١٨ مين سي وأن كى حس مجرت كا دكرس، بلاست، وه فلستيول سم د باؤسے باعد ف سی تقی - چونکر و ه آن کوان کی میراث پرتالص منہیں ہونے دیتے تھے اس کئے امنہیں مجبوراً ا پینے لئے کو ٹی دوسراعلاقہ الاش کمرنا پڑا یمب فلسنی غلب کے مضنون کے ساخد تضاۃ کی تناب حتم ہوتی ہے،ا سی سے سموٹیل کی پہلی کنا ب کا آغاز ہوزائے یکیٹی کا ہن سے نہ مانہ میں فلستى عليبكى جهلك نظرة فى سب (١-سموتيل الواب ٧-١)-سمويل نبى كوكسى مذكك فلستيول بهد فتح لضيب بوائي جباس نے مقناہ کے مفام پڑنکست دی اوراکن اسرائیلی شہرول کوجن ببرانهوں نے قبصنہ کر لیا تھا والیس سے نیا (اسموٹیل ، : > - ۱۱)-ساقل بادشاہ کے دور حکومت کا آغاز اگر جبر اجھا ہوا تھا تاہم اُس کا خاتمہ عبرانیوں کے لئے ممل شکست کی صورت میں بکلا، اورابيها معلوم بهونا سيحكدبيدون كيمغرب مين فلسطين تحتمام علاقے پیدا ہنوں نے قلبعنہ کر لیا ، پہان کٹ کہ وہ بیت مثنان پر بھی قالِصْ موسکتے ہوریز<sup>ت</sup>قیل کی وادی سے مشرقی سرے پرسے (السموتيل سلانه ۵؛ ۱۶: ۱-۵۲: ۱۱ - ۵۸؛ استال سلا) -سافیل کی بادشا ست کے اس خری دلاں میں انخت کے دعوبدار داوركوا بن بان بإن علاق میں نیاه لینی پٹے ی (ا- سموشیل ۲:۲۱ – ۱:۲۷؛ ۲:۲۸ ؛ ٢٩: ١ - ١١) - ١ منول نے يرسوچنے موے كماس طرح وه عبرانوں کومزید کمزور کر دیں گے اس کی نوشی نوشی مفاظت کی ۔ بلاشبہ

داؤدنے فلستیوں سے بہت سی باتیں کیمیں جن سے اس نے

بادشاہ بننے کے لعد فائرہ اٹھایا ۔ غالبًا اس میں لوسے سے

كام كى مكنيك بھي شامل تقى۔

فالباً داود د حرون بین اپنی ساله صحسات سال کی کوت

کے دوران فلستی رعیت بناد ہا (۲ سموٹیل ۱:۲-۷) ۔ پھر جب
اس نے آزادی سے حکومت شروع کی ا در سب اسرائیل کو
اپنے جفند لیسے تلے متحد کر لیا تو انہوں نے قرراً اس کی خالفت
کی ، لیکن دو حباکوں میں اس نے انہیں فیصلہ کن شکست دی
کی ، لیکن دو حباکوں میں اس نے انہیں فیصلہ کن شکست دی
(۲ سموٹیل 8: ۱-۵۲) - اس کے بعد فلستی تسلط ختم ہوگیا ۔
بعد کی لیرا نیموں میں (۲ سموٹیل ۱۱:۵-۲۱) بس ا و ۱۹ او ۱۶ او ۱۶ میں محدود ہوکہ در آود کے فلستیول کے بعد فلستی اپنے علاقے میں محدود ہوکہ در آود کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن محادم ہوتا ہے کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن محافظ دستے میں کریتی اور فلیتی ہی شامل محدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن میں دستے میں کریتی اور فلیتی ہی شامل محدود ہو کہ اس کے معافظ دستے میں کریتی اور فلیتی ہی شامل محدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل محدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل معدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل معدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل معدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل معدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات پر امن شامل معدود ہو کہ داؤد کے فلستیول کے ساتھ تعلقات ہو گائی کی شامل میں دائی دائی اور کا ایک کو دائی کی کی ساتھ تعلقات کے دائی سیموٹیل ۱، ۱۱ کا ۱۵ کا دائی کا دائی کی دائی کو دائی کی کی دائی کی دائی کی دائی کا دائی کی دائی کی دائی کی دائی کیا کی دائی کی دائی

سليمان كى موت اور اسرائىلى سلطىنت كى تقسيم ك بعد فلستبول نے اُس اُزادی کو پھرحاصل کر لیا جو وہ واقدد اورسکیان كانسى كلويك تفد ال كاشمر عفرتجارت كرنے لك كيزكمران كامحل وقوع تجارت كم لط برا موزول تها ( بو ايل س: ۲- ۸؛ عاموس ۱: ۲-۸۷ - أن مين سے بجند بيوسفط كوخراج دیتے تھے لیکن اس کی موت کے بعد انہوں نے بہوداہ پرحلہ كيا (٢- تواريخ ١٧: ١١؛ ١١: ١١- ١٧) - بعد ازال حبب اسوريول في مضركو عباف والى معرك كوابين قبض مين ليا توانهول في ا پنی تخریطات میں اسرائیل اورمغربی علاقے کے دیگیر ممالک کے سانفد اکثر فلسنیوں کابھی ذکر کیا۔ سرحج آن (۲۲) ۔ 200 ق م) نے فلستى متهرول يرقبفنه كمرليا اور كيمه لوگول كوحلا وطن كردباا وثيفتوم شهرول بن اسوری گورنر مقرر کئے سرخیاہ بادشاہ سے زمانہ میں فلستیول نے سنچرت کے خلاف بغاوت میں ذہر دست جمعتہ ايا - السامعلوم موزاً سے كرى روشلىم ميں دوسياسى پارىلال مقيل -ایک دنیاسے فانخ کی افاعت کی سفارش کرتی تھی جبکہ دوسری اپنے پڑوسی پہوداہ کے لوگول کے ساتھ مل کرسخت مزاحمت کرنے مولهنی تنفی ۔

اسرستون اور اسربنی پال نے بہوداہ کے بادشاہ منسی کے ساتھ فلستی با مگذاروں کے نام بھی و بیتے ہیں - استور اور مسرکے درمیان بعدی نظامیاں فلسنی شہروں سے لئے بڑی میبت کا باعث بنیں یہاں کک اس کے باعث فلستی تاریخ کا فاتم رہوگیا یہ شہر مبرطال قائم رہے اور ان میں زیادہ ترخیر یہودی آباد رہے اور وی نشہرین گئے۔

بائبل مین فا ضیوں سے پیشتر فلستیوں کا ذکر بعدائش الا: ۲۲، ۲۳، ۲۳ میں فلستیوں کے ملک کا ذکر ہے۔ برآر پیدائش ۱۲: ۲۲، ۲۳، ۲۵ میں فلستیوں کے ملک کا ذکر ہے۔ برآر مقابلہ کیجے ۲۲: ۲۳، ۲۵، ۱۵، ان توالوں کو اکثر تاریخ کی غلطی مجھا مقابلہ کیجے کو کہ فلستی فاضیوں کے زمانہ میں ہی کنعان میں آئے باتا ہے کیونکہ فلستی فاضیوں کے زمانہ میں ہی کنعان میں آئے کے دسیوں کی ایک ذیادہ بہنر نشر کے کھی ہے۔ برمکن ہے کر حب عبر انیوں کی حکومت فائم ہوئی تواس زمانہ میں متن کی نظر تانی کرتے وقت ان علاقوں کو ذیادہ بامعنی بنا نے سے نظر تانی کر موجودہ ناموں سے تبدیل کردیا ہوا ور دول بیدائش میں فلسنیوں کی اصطلاح دو اج باگئی (مقابلہ کیجئے خروج ۱۱۳) ۱۶

" ۱۹۱۲ با بشوع ۱۱۲ ۲۱ به ۲۰ دوندن داری مطابق اس مسئلے کا ایک دوسری طرف، جدید تحقیق کے مطابق اس مسئلے کا ایک اور حل پیش کیا جاتا ہے ۔ ممکن ہے کہ فلسنیوں کی فلیم ہجرت ہو تافیدوں کے ذمانہ میں ہوئی اس کا چھوٹی سطے پر آئا نہ بزرگوں کے ذمانہ میں ہوئی اس کا چھوٹی سطے پر آئا نہ بزرگوں کے ذمانہ میں ہوئی اس میں نودھی فلستی سپا ہی شابل تھے ۔ ظاہر فلسنیوں کو پسپاکیا اس میں نودھی فلستی سپا ہی شابل تھے ۔ ظاہر سے کہ ہر کر انے کے سپائی اس سے میشیتر ہی مصری فوج میں شابل ہوئے تھے ۔ مزید برال فلسفی کی کھدائی میں جوفلستی طروف بلے ہوئے مقد مزید برال فلسفی کی کھدائی میں جوفلستی طروف بلے ہیں، وہ قاضیوں کے ذمانہ کے فلستی ظروف کی تہ سے ینچے کی ہیں، وہ قاضیوں کے ذمانہ کے فلستی ظروف کی تہ سے ینچے کی کیا وہ بحری اور بہری ، دونوں راستوں سے آئے نظے گرسیس کیا وہ بحری اور بہری ، دونوں راستوں سے آئے نظے گرسیس سوم بیان کرتا ہے کہ فلستی اس کو اللہ کے فلستی کے میں گھرے بڑے ہیں ہوئی میں گھرے بڑے ہیں ہوئی کے ہیں ہوئی میں گھرے بڑے ہیں ہوئی کے ہیں ہوئی کے ہیں ہوئی کے ہیں ہوئی کے ہیں ہوئی کا میں میں بی کہ کو کا میں برق کیا ہوئی کے ہیں ہوئی کے گھرے بڑے ہے ہیں ہیں کو فلستی کے فلستی کرتا ہے کہ فلستی کی فلستی کی میں ہوئی کرتا ہے کہ فلستی کی فلستی کو فلستی کی فلستی کرتا ہے کہ فلستی کی میں ہوئی کی میں ہوئی کو کہ کی ہوئی کی میں ہوئی کی میں ہوئی کرتا ہے کہ فلستی کی فلستی کی میں ہوئی کو کہ کو کی کرتا ہے کی فلستی کی فلستی کی فلستی کی کھرا کی کرتا ہے کہ فلستی کی فلستی کرتا ہے کہ فلستی کی فلستی کی فلستی کی کو کرتا ہوئی کے کہ کرتا ہوئی کی کرتا ہے کہ کرتا ہوئی کرتا ہوئی کے کہ کرتا ہوئی کرتا ہوئی کرتا ہوئی کو کرتا ہوئی کرتا ہے کرتا ہوئی کرتا ہوئ

نیں بیممکن ہے کہ اصحاق کے ذمانہ میں کچھ فلستی جمالہ میں بس گئے ہوں ۔ اُس وقت وہ دشمن نہیں تھے کیونکہ وہ تھوٹری تعالیہ میں تھے اوران کے عبرانی بندرگوں کے ساتھ تھوٹرے ہہہت دوستانہ تعلقات تھی تھے ۔

فلسطين:-

۱- نامر

فلت نی اصطلاح بائل میں چادمرتبر استعال سوئی ہے (خروج ۱۶،۲۵) بسعیاه ۱۲،۲۹:۱۲ بوابل ۱۳،۲۵) - ان چا دوں حوالجات میں اس سے مرّاد فلستی ہے - فلت نیہ بجیرہ روم کی اس جنوب مشرقی ساحلی ہی کانام تفاحی میں فلستی آباد کھے ۔ یہ لوگ مہند۔ یورپی نسک سے تھے اور کرتیتے سے آئے تھے ۔ فلت نیر، اسس علاقے کے عبرانی اصطلاح ارض فلستیم (فلستیوں کا ملک) سے

نکلی ہے، اور "فلسنین" مفامی اصطلاح کئی جس کے مافنہ اور مطلب کے متعلق کچھ علم نہیں۔ یہودی مورخ یو کیفس کے فلسنین کو انہی محدود جزافیائی معنول میں استعال کرتا ہے۔ سب سے پہلے پانچویں صدی عیسوی میں یونائی موتہ نے ہیں وردونس نے اس نام کو ذیادہ بڑے علاقے کو ظامر کرنے کے لئے استعال کیا۔ اُسے "فلسنین" کا علم مقرسے ہواتھا۔ مصری ، اپنے نام رکھنے کے "فرزہ کی پی " فلسنین" کا علم مقرسے ہواتھا۔ مصری ، اپنے نام رکھنے کے اس اصول کے مطابق اپنے شال میں غیرواضح علاقے کو" عزق کی پی " فری آباد لوگوں کے نام سے لیکارتے سنے ، ابرآم کے ذمانہ میں میں آباد لوگوں کے نام سے لیکارتے سنے ، ابرآم کے ذمانہ میں میں اب کو فلسنیوں کی بستی ضی لا بیدائش ۱۹۲۱) ۔ اس کا قدیم سامی میں آباد لوگوں کے نام میں اس کے ما فذکے متعلق وثوق سے کچھ نہیں کہا جاسکتا ۔ فلسطین کے جغرافیہ کے ایک ماہر میرجادج اے۔ سمتھ کے مطابق کنقان کا مطلب" نشیبی نہیں ہو سکتا ہے اور ممکن سے کہ بلند علاقے کے مقابلہ میں ساعلی پیٹی کو کھنات کہا جانے لگا اور لجد ازاں تمام علاقراسی نام سے نام دو ہؤا۔ ممکن سے کہ بلند علاقے کا ورعلاقہ ہوا۔

نديم زمانه ميں فلسطين كى كو بى نفاص سرحدمفرّد منهيں تفی، البننه د وسری مبیدی عبیسوی میں رومی صوببر کی صورت میں اس کی سرحدول کا تعبین کیا جاسکتا ہے ۔شمال میں دریا ہے ليطّانى كدعام طور بيمنطقى سرحدا در وادى العريش كومقرك ساتخه فطری سرعتم مجاجانا سے - قدیم زماند اور موجدده زماند میں بهمى سياسى سربوري إس فطرى سرحد سيء مطابق كبهمي مفرته تنهیں ہوئیں ، یہاں ب*ک کہ* دہ *عَدع*بُ کا ذکمہ شاعرا نہ اندانہ میں ً اس طرح كيا كياكه واتن سے بيرسبع كك د تضاة ١٠٢٠)، وه بھى اس سے مطالقت منہیں کھنی ۔ دان ،لیس تفاجو صور کے مشرق بیں ۳۰مبل کے فاصلہ بیدوریائے برحون کے منبع بدوا قع مفا۔ برسبع جنوب کی سیرهدلی ۱۵۰میل کے فاصلہ برجاں فلسطین صحراتے خِفَ سے مِلنا ہے واقع تھا۔ بیشوع ۱: ہم کے" موعودہ مك سي اس سے كہيں زبادہ ملاقد سف ال مقا-مغربى طرف سرحدسمندد كاساعل تفا - قديم زمان سے موجوده دمانے بك ،سب دسمن قوتين ساعل كى بيشت برندر فيزنشيبي علاقے پر فنصنه کرنے کے لیے لی تو تی جائشتی د مہنی تفیس ۔ مشرق میں دریائے يرون كى وادى جهال سے مشرق كى طرف بطيطنا موًا ركيستان شرقرع يرون سيمشرتي علانح كوجهي جووفتاً فوقتاً فلسطين سيسال رباء اس میں شامل كردىيا جائے تو اس كا دفيہ دس سزار مركع ميل ہوگا ۔ داک سے بیرستبع یک کا فاصلہ ، ۵ امیل سے مشرق سے مغرب کی طرف فاصلہ اس سے کم سے ۔ شمال میں عکوسے گلیل

کی جھیل کک فاصلہ مرمیل سے اور حبوب میں غربہ سے بجرہ مردار کک فاصلہ م میل ہے - دہیسے باثبل اللس ۔ سو۔ آب دھی ا

أكرچ فلسطين كا دقيبه كم سبع توجي إس كے ملك كى آب بكوا مختلف مقامات پر مختلف بسے يسمندرك نزدكي بون سے باعث ساحلی علاقے کی جراس اورسس عرض بلدکے درمیان وانع ب آب و سوا معندل سع - بأنه كاسالانه درج موارت اوسطاً ٤ ٥ (١٨٠ سنتي كريش) سع- ٢ سميل اندرون ملك يرتبيم کا جو کرسطے سمندرسے ۲،۹۰۰ فنط مبندی پیروا فع سے سالانہ درج برارت ادسطاً ١٣٥٥(١٤ سنتي كريلي) سے - اس سے ١٥ ميل آگے يركي سے جو يروشكيم سن مسهير فك اورسط سمندرسد ٧٠٠ فك ينج سير یہال گرمیاں بین سخت گرمی پڑنی ہے۔ اِسی قسم کا فرق گلیل کی جبیل سے معتدل علاقے اور بحيرة مرداد كے كرم على تفي بين يا يا جاتا بعد عام طور بربه ائين مغرب يا جنوب مغرب سي عبلتي بين اور اكتوبم "ا ا بربل بموسم برسات میں معزی کوسستانی علاقے کی ڈھلوالوں نیمینہ برساتى بين كبكن لعض او فات مشرق كے غلیم صحرا سے حجکسانے والى پورنى ہوَابھى عليتى سب (ايوب ١: ١٩؛ بيرمياه ١٨: ١٨؛ جنتيال ١٠:١٤ ؛ ٢٧: ٢٧) - بيرسبع كے مبنوب ميں خشك بيابان بسي بہاں اب کاشت کی کوشش کی جارہی ہے۔ یہاں کی آب وہوا كأسب سے بيانا فائمرہ بير خفاكم اوس نوب پير تی فقی - بائبل كی اصطلاح میں "پہلی برسات" ( بدایل ۲ ؛ ۲۳)، موسم برسات کا تشروع كاستفتر محقا - إس عرصه كم بعرصي توغوب بالنش بوتي ادر كبيمي مطلع صاف موحاً ا- يركسلسله ارج باابرين مك جلتابها ن كك كرا كجفيلي برسات الهجاتي جس سے مكيتی ہو ہی فصل كو مبت فائدہ بہنچیا عیرخشک موسم میں فصل بورے طور بیریک جاتی ہے۔ ٧ - جغرافيه

سکے ۔ یہ ایک سڑک کی صورت میں ہے ۔ لہریں، ساحل سے ساخہ ساخہ اور دریائے نیل کی مٹی اپنے سا بھ لاتی ہیں۔ تیز ہوائیں ہروقت ساحل سے تکراتی اور سلسل جھاگ بیدا کرتی دستی ہیں۔ شاید ما سوا فلستیوں سے کوئی محلہ آورہی بیدا کرتی دستی ہیں۔ شاید ما سوا فلستیوں سے کوئی محلہ آورہی اس ساحل پر نہیں اُترا ۔ فلسطین پر حملہ آور فرجیں ہمیشہ ہی شمال سے ہنوب کی طوف میدانوں اور وادیوں میں سے گذرتی ہوئی سرگر کی میں ۔ اسی وجرسے قدیم ذما نہ میں جو مصنوعی بعدرگاہیں یہاں تعمیر کی گئیں ، ان کا استعال شکل میں ہمیر کردہ عمدہ بندرگاہی فیقر ہر کوجی بال اس ساحل سے مالیہ مروسے سے مطابق ، یہ کوجی بحال دکھنا مشکل تھا ۔ جو نہی انسان سست پڑتا، سمندر کوجی بال بیر مروسے سے مطابق ، یہ کوشی بال برگاہیں اثریات کی دریا فت کے سلسلہ میں مقید اُن برخابیں جو تو کی مقید میں مقید میں مقید نہرگاہیں اثریات کی دریا فت کے سلسلہ میں مقید شاہر نہرگاہیں اثریات کی دریا فت کے سلسلہ میں مقید شاہر نہرگاہیں ، برخابیں جو تو کی تقییر کی مقید خوب کے دریا فت کے سلسلہ میں مقید شاہر نہرگاہیں ، برخابی ساحل پر گمشدہ بندرگاہیں ، برخابی ۔

د و در استعال کیا جا آگرچ اسے بندرگاہ کے طور بیاستعال کیا جا آنھا مگر دراصل ہرائیل ساحلی شہر تفاا در اسرائیلیوں کو اس پر مجھی ہمی مو ند کنٹرول حاصل نہیں ہوًا۔

بیافتہ بیت قدر سے بہتر بندرگاہ مقی ۔ یہاں پرساس سے آگے سمندر میں بہاڑیاں تفیں جو بجرہ دوم کی لہروں کا ذور توٹر ویتی مقیں جس بہال کا موسم اجھا رستا تھا۔ سب سے پہلے اس پر فلسنیوں کا قبضہ تھا، پھریہ اسور لال کے قبضہ میں جی گئی اور لعبد اذال شمعون مکابی کی فتوحات کے وقت میں بین جی گئی اور لعبد اذال شمعون مکابی کی فتوحات کے وقت اس بیر مہاق م میں اسرائیلی فابض ہو گئے ۔ اس سلامیں ا۔ مکابیٹین ۱۲:۵ میں مرقوم ہے " اس نے یافا کو اپنی بندرگاہ میں ا۔ مکابیٹین ۱۲:۵ میں مرقوم ہے " اس نے یافا کو اپنی بندرگاہ میں اندرگاہ میں افرانس کی فلعہ بندی کر سے جزائر کا اس بندرگاہ میں اور اُس کی فلعہ بندی کر نے میں شمعون کی کافی مخالفت کی۔ ۵ میں اور اُس کی فلعہ بندی کر نے میں شمعون کی کافی مخالفت کی۔ ۵ میں سال کے عرصہ میں سور یا نیول Syrian نے اس بندرگاہ کرکے سیرتی مقد کیا ۔ پر مینی نے اسے اپنی مشرقی مملکت میں شائل کر دیا ۔ یہ تاریخی ہیر پھیر اس نے اسے یہودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے ہیرودیوں کو والیس کرویا اور قیم راوگوستس نے اِسے کی والیس کرویا اور قیم راویا کی کا میں میں ہیں ہیں تھیں شامل سے بخورا فیائی گوفیوں کو طاق کی کا فی میں کرویا اور کو کا کی کرویا کی کرویا کو کام کرویا کی کرویا کو کا کرویا کی کرویا کرویا

استقلون ؛ فلستیوں کا مرف بہی ایک شنہ ہرتھا ہوسائل پرواقع تھا۔ تل آلعمرنا کی تختیوں میں اس کا ذکر ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بدکافی فذیم تھا۔ یہ بندرگاہ کا کام بھی دیتا تھا ادرممکن سیے کہ مامپرین انٹریایت اس کے بندرگاہ ہونے کے نشا ناست کی

کھوج لگالیں ۔

قیصوبید: برموجوده حیفد کے جنوب میں ۲۰میل کے فاصلہ برمصروف بندرگاہ ضی - ہیرودیس نے ۱۲ سال میں نہ صرف بندرگاہ ہی شاندادشہر بھی -اُس نے ۱۲ سال میں ۱۲ سال میں ۱۲ سال میں ۱۲ سال میں اسمال میں لاتعداد سی میرکی اور اس سامل پراسے ایک میں نہ اور اس سامل پراسے یہاں بحری جہازوں کا سازو دیا ۔ چونکہ بندرگاہ مونے کی وجرسے یہاں بحری جہازوں کا سازو سامان ملتا اور شانداد عمارتیں یا بی جات مقیس اس کے دومی محومت نبایا ۔
نے اِسے فلسطین میں اینا مرمند نبایا ۔

ب - ساحلی مبید آن : اس ساحلی میدآن کی شکل ضخر کے میں کی ما نند ہے جس کی لؤک کو وکٹر تل کے مقام پر سمندرہیں آ گفسی سول سے اور بوفلسطین سے مغربی جغرافیہ میں ایک نماص مقام رکھا سے کر آل سے شال میں عکو کا چھوٹا میدان سے۔ كر مل ك جنوب مين ٨ تا ١٢ميل بورا اورم مميل لمبا شارون كاميدان سے - يهال كبي شاه بلوط كے جنگلات تقے - بيريدان برا سرسبزوشاداب مقاا ورحبوبي جموثي بهارايون سيحكفرا مؤا تفا۔ اس کے مزیر جنوب میں شہور ومعرو ت فلستیہ کا میدان مفاجس کے نام پرتمام ملک فلسطین کہلاتا سے ۔ یہ ۴۰میل لمبا تفاء یہ منصری سرحد کا پھیلا ہؤاتھا۔ فلستیہ کے میدان کے المنزي جنوبي سرے بهدولدلين تقين - بير نمك كي ولدلين تقين بنول نے فلسطین کی ناریخ میں بیاریاں بھیلانے میں بطرا رفت لیا تھا۔ انہی سے نربب سنجرت کی فرج شاید سی ہماری کی وجرسے جسے كارم ميں خدا وندكا فرنشته كہا كيا ہے نتباہ ومبربادكى كئى ."اديني ريكارد سے معلوم ہوتا سے کہ نیولئن سے زمانہ تک بولوگ اس علا تے ۔ سے گزرتے دہے اُن براسی قسم کی وبائیں حملہ ور سوتی دہیں ۔ لیکن اس دلدئی بٹی کے مضرِصحت ہونے کے باو ہودھی برساعلی میدان سمیشه سی ستجارت یا حمله آور فوجول کی گذر گاه بنار یا ۔ اسی گزرگاه سیم مصری فانتخین نونمس سوم ، تمسیس دوم ارسیتی اقل ا پنے شالی وشمن حتیں لی گوشالی کے کعے گزر بنے را ہے۔ اسی داستے سے گزد کمرا سڈرکون کے میدان میں واخل ہونے کے المين معلاج الدين Cambyses ، سكندر عظم، وتميني ، معلاج الدين نبولتن اور جرل ایلنبی گزرے - به میدان زرخیز دلال کا مغربی حقته اورا فریقه، اینیا اور بیرت کے درمیان ایک عظیم شاہراہ سے۔

یج کی هستانی علاقہ یک مہتانی گل جواس علاقے کی دیڑھ کی ٹمری سے فلسطین کے شمال میں لبنا آن کے سلسلۂ کوہ کا ایک حقتہ سے بورمبزب کے صحرا میں جا کر مجھوٹی چھوٹی پہاڑیوں کی صورت میں بٹ جاتا ہے۔

اس کے نین عظم میں ؛ گلیل، سائٹریدا در بیروداہ ۔ گلیل المحواد سے ، خاص طور برشال میں جان میروسم سے نزدیب اس کی بلندى سطح سمىندرسىم مزارفت بيك بجوبى جفتكم ببارى ہے۔ یا نابل نراعت اورزر خیر سے میہال کی اب و بوا معتدل ہے۔ كليل سُے جنوب ميں يزر عبل كى وادى يا اسدر كون كا ميدان اس سلسلة كوه كوكات ديباب - يهان پرقديم اسم شهرواقع تص اور شال کی طرف ایک مطرک نصی جاتی تقیٰ - مجدّو کا شہرے شارون ے میدان سے منفل پروا نع درے کوئنطرول کرنا نفانہ پو بگرساعلی شابراه كووكرى سف كزرتى نفى اس لت مجدّد ك بنى المبيّت بهت زیادہ فقی بی کہ اس کے ارد گرد صدیوں سے سسکشکش جاری تھی اس كَيْ سريِبِ ون بُإ كوه مجدّو" قومول كي تشمكش كي علامت بن كياد مثلقه ۱۷: ۲۷) - استر آلون سے دو و ادبال پر آن کک پہنچنی تقیں۔ ایک تبور آور موره اور دوسری موره اور خلبوعد کے در میان سے گذرتی تقی - بهال پدسی اِس مک کا بهترین علاقه تقاجه مشرق مغرب ى طرف ترجيا واقع تقا- سامريهُ كأكد مستانى علافه فلسطين كالرَّمْنِياتي دَل تقا نَشمال مِين كوهِ مَكُوْتُو مِنِي السن كي بلسندي ۱۹۴۰ فیط ہے۔ اس کی دومشہور تچوشاں عیبال (سطح سمندر سے ۲۰۰۷ فیطی اور گرزیم ہیں، لیکن بیکم لمبند ہے۔ ذر خیز وادیاں ان لبندمقامات سے درمیان واقع بین ، اور پوئکه دا دیول کی زین خود می کافی بلندی پرسے اس کشے ان کووہ البسیّت عاصل نہیں جونظامرسطے سمندرسے لبندا عداد ظامر كرتے ہيں - كوسبتاني علا فے كا تيسراح على يورداه كا علاقه سے - يهال كى چوشال سامريد سے کم بیند ہیں۔ وہ روشائیم ہیں ۲۹۰۰ فیط اور صرون کے نزدیک ذیا دہ سے ذیا دہ ، عسر انٹ بلند ہیں۔ یہاں یا نی کے متدر تی وْتْرِي إِنْ عَالِي بِوكِيرَةُ رَوْم كَى بِواوُل سِي إِنْ عَالل كرين بين مشرتى وصلوان بندريج ببخربنتى عانى سع بوبالآخر " يہودا ، سے بيابان" كى ننگل اختياد كرينتي سے - اس ميں گہرے لیکن خشک برسانی الے پائے جاتے ہیں بوآ خرمیں بھرؤ مُردارمیں مرماتے ہیں۔ داقورنے اپنی جلاوطنی سے نماشیس اسی بیا بات میں بناہ لی تقی مفرب میں ساحلی میدان اور بیٹو آ یک بہاڑیوں کے درمیان جو فیصلوان اور وادی زبان کی صورت میں سبے اور "شفیلیس کہلاتی ہے،اس میں زیادہ نر شنکاری کی جاتی عقی ۔ بہاڑیوں کے درمیان زراعت نے خوب ترنی کی سنفیلہ بڑا متنازع علاقه تخفا - جب كوسهستاني علاقے كے عبراني طاقت بكراتے تووہ اس پر فابعش بوجانت اورجب اُن کی لما قبّ کمزود بیرُجاتی توساکی علان کے کانستی اُس پر قبصنہ کر لیتے۔ شفیلہ مغریب اور مشرق اور صحرا سے سامی النسل دعوبیداروں کے درمیان حبگار سے کا ہاعث

بنادہا۔ یہاں ککینس، دبتر، لبنآہ، عزلقاہ اور ببت شان کے قلع ضفے - جنوب میں یہوداہ مخبت کے خشک بیابان سے جا ملتا نشا۔ آثارِ قدیمہ کی کھدائی میں ایسے سٹوا مدملے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کم سیحیت کے ابتدائی زمانہ میں یہاں پرکانی آبا دی تھی کیونکہ لوگ آبیاشی اور پانی کو محفوظ کرنے کے طریقوں سے واقف

ر - بیردن کی وادی<sup>\*</sup>

وریائے برون اور اس کے معاون ندی نالے، اُسُس عظیم ارمنیاتی شکا من کاحصر بین جرا یک پنگی کی صورت میں منفال میں اس وادی کے بولبنان کے بہا ڈول کے دوسلسلوں کے ورمیان سے اور حبوب میں بجیرہ مرد آر کے جونب میں عربہ کے خشک میدان اور ملیج عقب کک پھیلا مؤراسے - دریائے بیرون، حريران كى مغرب وهلوان سے كئى منبعول سے بكلتا سے اور ميروم کی جیل دلینوع ۱۱: ۵) سے چندمیل شمال میں ایک واضح ندی کی صورت اختار كركتاب - كنفا ينول كاكتره حصوراس كي حزب مغرب میں سے - اپنے منبعول سے میروم کک اوا میل کے فاصلَ میں مرون ایک مزار فط بنچ انتربال ورسط سمندر سے ، فنط لبند ایب چھو کی سی حبیل میں گر ما تا ہے ۔ تھر گلیل کی جھیل کک المیل کے فاصلے میں سطح سمندر سسے ۱۸۲ فٹ ا در گلیل کی جھیل سے بحیرة مردار نک مزید ۱۰ نٹ نیج ارتیانا سے برانے عدر نامر میں گلیل کی جبل کو کنٹرت کی جبیل کہا گیا ہے رگنتی مس، ١١؛ بَشُوع ١٧: ١٧) - إس كا تقة عهد نامهين نام كنيست "بيد-يوحناً رسول غير قومول كولكهة وقت السير" تبريايش كي جهيل كهتا ہے۔ بیزنام اُس شہر کا ہے جسے ہیر وَ دلیں انتیاس نے اس کے ساحل پر آباد کیا تھا - اس مجیل کے اردگر در کی زمین فلسطین کی زرخیز ننرین نه میپول میں سے تھی اور پیچھیل ماہی گیری کا ایک زبردست مرکز تھی ۔ کفر بختم، بیت تعبیدا اور غالبًا خراتہ ہی اس کے ساطی شہر نف - اسی طرح تبریاس اور Tarichea (شايداس كانام مگدله تفای تمبی مقے نيكن إن كا ذكر الجيل ميں نہیں ہے۔ بیت تقبید کامطلب ہے" مجھلیوں کی جگہ" اور Tarichea ایک یونانی لفظ سے مشتق ہے حس کامطلب ہے " محفوظ کی گئی مچھلی " بس بہ دوبذل نام ماہی گیری کی طرفت اشارہ کرتے ہیں - بیصاف ظامر سے کہ سیج فدا وند کے پہلے شاگردگلبل کے کاروباری اور خوش حال طبقے سے تعلیٰ رکھنے نفے۔ گلیل سے جنوب بیں ایک چوٹری وادی میں سے بہنے اور میکر کھاتے ہوتے بردن ۲۰۰میل کا داسته طے کرنا ہے جے اگر سیدھا ناپا جائے تو ۲۵ میل ہوگا۔ اِس وادی کی زمین بطری زر خیزہے ۔ وہاکثر

سیلاب کے پانی سے سیراب ہوتی رستی تھی۔ یہاں مہت سے گھاٹ، ہیں ۔

دریائے بردن ، یر کی کے نزدیک بحیرہ مرداد میں داخل ہونا سے ۔ بحیرہ مرداد میں داخل ہونا سے ۔ بحیرہ مرداد میں داخل ہونا مکک ہے ۔ بحیرہ مرداد کا نکاس نہیں ہے اس کئے اس سے پانی میں ہا از مک ہے پانی میں اللہ بہتر نیرہ نما " زبان " کی نشکل میں واقع ہے ۔ اس جزیرہ نما سکتیم حفوب میں پانی ایک خلیج کی نشکل میں جسے قدیم نما نہیں "سکتیم بعنی شور کی وادی " کہا گیا ہے ( پیدائش کا ا: ۳) چند ہی فنظ گہرا ہے ۔ خالب بیہاں پر ہی " میدان سے مشہر" لیعنی سدوم ، عمورہ ، اور منفر واقع نظے ۔ تقریباً ، ، ، ، وسال ق م اس علاقے میں ایک بڑا حادثہ ہواجس سے باعث نہ میں ایک براحاد نہ ہواجس سے باعث نہ میں ایک مرد یا بینچے وصنس گئی ۔ زیراب آٹار قدیمہ کی کھدائی نے تا بت کر دیا بینچے وصنس گئی ۔ زیراب آٹار قدیمہ کی کھدائی نے تا بت کر دیا ہوگئے تھے ۔

٧- يردن پاركي سطح سرتفع

يدموجوده فلسطين كاحصة تنهي سبع اور قديم الديخمين بھی زبایدہ تن<sup>علی</sup>کیہ علاقہ ہی میٹضتور می<sub>و</sub>نی تنفی کیکن باشبل کی "اریخ سے ساخد اس کا بیٹا نزد مکی تعلق سے ۔ گلیل ی جفیل سے جنوب میں اور برون کے معاون دریا پر تموق کے شمال میں نبین كاعلافہ ہے - نئے عہد نامہ كے زمابہ میں اس علاقے میں وفاق کے دس مشرقی سنمبروا فع تضے بر دکیلس مہلا نے تفے۔ اس ك مشرقى عِظْت مين يونا ينول كا ترخوتن ش عفا ( لوفاس! ) - يهال فدیم انش فشال بہاڑے بیفرول کے بے ترتیب ڈھیر دیا کے موت تف عض جو قدر في د فاع كاكام ديت تف - يدبس ك بادشاه عُرِیج کی سلطنت کا ایک حوظته تھا (استنتا ۱۱:۸) ۔ لبتن سے جنوب میں اور دریا کے بھیلا مؤرا جلعاد تھا۔ بہون جس سے کالے لیقوب نے کشنی رطی (پیراکش سوسیاب) ربتر عمون ( دکیکس) فلد تفیه) سے نزدیک شروع ہو کم کافی علاقے کو سیراب سیا ہے۔ بهودى فبيلول كوميرات تقييم مرت وقت ( ديم كنتي باب ٢ س ا وربیشوع باب ۱۷) شمال میں لبتن کا سارا علاقه منسی کو مبوب میں مواً بيرك كاكوسسة ان روتبن كو اور عبلتاً د كا وسطى علاقه مَتِر كو دبا گیا - پنا پخرقضاة ۵ : ۱۷ میں جَد کوملقادس کمالیا سے - جلعادس وہ کریت کا نالہ تفاجہاں ایلیا و نبی نے بناہ لی تھی اور بہاں سی مِمَّا ثُمَّ تَفَا جِهِال دَا قَدْ بِينَاهُ كُنْنِي بِنُوا تَفَا - يه علا قد خوب سرسبزوشاداب عفا - يبتوتى دريا كے جنوب ميں اُرتون درياكي طرف بو بجرة مردار میں جا گرزا ہے، سطح مرتفع اوریھی زبادہ خشک اور اِجالاً سَمِقَی جاتی تبع- إسى علاقے ميں موريين قديم عمون كى سرزمين) كى مرتفع سے-

ار نوآن کے جنوب ہیں مواہب کی بلندسطے مرتفع ہے۔ اس پر بنی المش کا بہت کم کنٹرول رہا۔ اس کے مزید جنوب میں ادوم کا علاقت رہے۔ اس بر بہلی مرتبہ دائد داور سلیمآن نے کنٹرول حاصل کیا اور انہیں نکا گنے کی کوشش کی ۔ دائد داور سلیمآن نے کنٹرول حاصل کیا اور انہیں نکا گنے کی کوشش کی ۔ خالباً وہ ادوم کا لوا تھا جسے ملیج عقبہ کے شال کے صنعتی علاقے میں گچھلا کمرصاف خالباً وارتب کی مددسے اسرائیلی کانسی کے زمانہ سے نکل کر فلستیوں کی مانند لوسے سے زمانہ میں داخل ہو گئے۔ بیٹر آ رسیتی بیابان کی تجارتی شام اور بیٹ کے بیٹر آ رسیتی بیابان کی تجارتی شام اور بیٹ کے بیٹر آ رسیتی بیابان کی تجارتی شام اور بیٹ کی بیابان کی تجارتی شام اور ایک مضبوط ادومی فلعہ تھا۔

۵- حیوانی زندگی

فلسطيس مين قديم مشرق وسطى كے عام كھريلو جا نورول كائے بيل ، بھيل كبريوں ، اونٹوك ، كھوڑول ، كرصول اور تجرول ے علادہ دیگر عالور بالخصوص شیر بھیتے ، بھیط بیٹے ، گبدا اور لوُمرْ بإن مجمى يائي مات عَق بيان خركوس ، جنگلى سۇرادرمرن بَعَى مَلِتَ عَقِهِ - مُسُنِّحُ كُوحِبُكُلَى جِانُورِ مَجْهَا جِاتًا ثِفَا إِورَاسِ سِي نَابِائُكَ ، د غایازی اور حفارت کی اصطلاحات منسوب تقیس ۔ فلسطین کاگتا عقبرا در کمتر سمجهاجا ناتھا ا در اسے شکاریا بھیڑوں کی رکھوالی کے لعة استعالَ منهين كياجاتا نفاء الوب ١٣٠٠ مين كلول كي ركهوالي کے لئے کُتُوں کا حوالہ بلتا ہے لیکن برجملدمت کوک سبے۔ استنين ٢٧٠ در كايرًا سرار حواله غالبًا غلام بازى كى طرف اشاره سے ر دیھے حیوانان بائل - یہاں معنی بیدرے بہت کم موت بين سكن ألو، چيل، كره، بإنه إورشا سين وعنره ملت بين وربير پرندول میں بگلا، تجری عقاب ، تیتر، مور، فاخته ، کبوتنر، بٹیر کوتے ا در حرط ای عام ملنی میں اور ان سے حوالے دو نول عہد نامول میں بائے جاننے ہیں ( دیکھئے بیرند گانِ باشل) مجیلی خاص طور ٹر گلیل کے علاقے میں بہتات سے ملتی تھی ۔ حشرات الارض میں سنت مبدی محصیاں، منزے اور منڈیاں (ملخ) شامل میں ( دیکھیے مشرات بائیل)۔ فلسطین اید الیسی پٹی میں واقع سے جہاں اکثر الیاں حملکرتی رہی ہیں ۔ یوآیل کی کناب میں مٹری ول سے حملوں کا کا فی وکر ملّلہے۔ ٧- نياتاتي نندگي

ا منانا کی دند کی کا موری میں اس سے ہوتے ہیں لیکن وہ اپنی ہمار میں بھول کنرت سے ہوتے ہیں لیکن وہ اپنی ہمار مقورے عرصے کے لئے ہی دکھاتے ہیں، اسی لئے بھول کو ذندگ کے جند روزہ ہونے کا نشان بتایا گیاہے (ایوب ۱۰۶۲) کی اصطلاح بیں سرا: ۱۵) ۔ غالباً "جنگلی سوسن" (متی ۲۸:۱۹) کی اصطلاح بیں درخت مناسب دگیر قسم کے بھول میں شامل منفے ۔ فلسطین میں درخت مناسب کا منت کاری سے جیدا ہوتے تقے لیکن جنگلات کے متعلن وثوق سے کچھ منہیں کہا جا سکتا ۔ لبس ا نغا ہی کہنا کا فی موگا کہ فلسطین میں موجودہ زمانہ کی نسبت قدیم زمانہ میں جنگلات موگا کہ فلسطین میں موجودہ زمانہ کی نسبت قدیم زمانہ میں جنگلات

ہبت زیادہ تھے۔ بیرونی حملوں اور درختوں پر ترکی حکومت کے طیکسوں نے فلسطین سے درختوں سے سلسلوں کوختم کرکے دکھ دیا ۔ لیکن اس سے با وجود کھی فلسطین بڑے بڑے جبکلات سے لئے موزوں نہیں تھا۔

درختوں کی بڑی بڑی اقسام برخفیں: شاہ بلوط، سواہہارا کو خطمی، کیلم (تاربین کا درخت)، خرانوب اور شمشا د حجربئی فٹ بلند ہوتے ، صنوبر، میرود اور بانی کے کنارے چار ۔ فالباً یہ وہ درخت ہے جو ذبور امیں" بانی کی ندیوں کے پاس لگایا گیا ہے " یوسیفس اسے اخروط اور عاموس (>: ۱۹)، یستعیاہ (۹: ۹-۱۰) اور لوقا (۱۹: ۲۸) گور کہتے ہیں بہاں چھوٹے قد کے بوط، جنگلی ذبیون ، جنگلی انگور، دبود ارا ورجھالی اللہ بھی ملتی تھیں۔ ایسے چھوٹے درخت اور جھالی حجالی اکثر اس بات کا نشان تھے کہ بہاں کا شنگاری محدت سے ترک کردی بات کا نشان تھے کہ بہاں کا شنگاری محدت سے ترک کردی

قدیم فلسطین کے رائے برائے پھلدار در نحت نہیون، انگور، انجبرا در مجور مقے اور میں تجو کے قریب بلسان کے جھندا پائے مباتے مقے م

اناج میں بحو، گذم اور باجرہ پیدا ہوتا تھا۔ گذم مسرمدی وادیوں اور میدانوں میں کاشت ہوتی تھی۔ گندم کا بہترین علاقہ فلک تنبیہ اور اسدرتون تھا۔ بح، بوکہ قدرے کم وقعت دکھتے تھے اور کی بھولانوں بہر بیدا ہونے تھے۔ بہر بری معنی خزبات ہے کہ فوف زوہ مدیانی سیاس نے خواب میں اسرائیل کو" بحک کی روئی" کی صورت میں دیکھا جو بہاڑے سے لیڑھک کر انہیں تباہ و برباد کرد ہی سے وقفاۃ ے: برا)۔ سبزلوں میں مجھلیاں اور دالیں زیادہ پیدا ہوتی تھیں '۔ غالبالحقوب نے بو اللالال دالین زیادہ پیدا ہوتی تھیں '۔ غالبالحقوب نے بو اللالال کا آمیزہ تھا۔ فلسطین میں گھاس اور جہاگا ہی بہت کم تھیں ، لہذا دندگی کے چند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی سے ذندگی کے چند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی سے دندگی کے چند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی سے دندگی کے چند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی سے ذندگی کے چند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی سے دندگی کے جند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی ہے دندگی کے جند روزہ ہونے کو گھاس سے تشبیہ دی گئی کے خواب با بیل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس نقشہ کا اس با بیل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس نقشہ کا اس با بابل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس نقشہ کا اس بابل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس کی اس بابل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس نقشہ کا اس بابل ۔ دیکھئے ابیل اٹلس نقشہ کا اس بابلہ کی اس بابلہ کی اس بابلہ کھا کے دیکھئے ابیل اٹلس کے دیکھئے ابیل اٹلس کی دیکھئے ابیل اٹلس کے دیکھئے ابیل اٹلس کے دیکھئے ابیل اٹلس کی دیکھئے ابیل اٹلس کی دیکھئے ابیل اٹلس کے دیکھئے ابیل اٹلس کے دیکھئے ابیل اٹلس کی دیکھئے ابیل کے دیکھئے دیکھئے دیکھئے دیکھئے دی کو دیکھئے دیکھئے دیکھئے دیکھئے دی کھئے دیکھئے دیکھئے

ر مرانی = بخات مملقی) فلط - فالط :- ا - بہتری کا بیٹا (۱ - توالدیخ ۲ : ۲ مر) ۲ - عزد مآت کا بیٹا - برصقلاج میں داقد کا شرکب سؤا تاکہ
اُسے مدد دے - داؤد، سافیل بادشاہ سے بھاگ کد بیال چھپا ہوا تھا (۱ - تواریخ ۱۲:۳) -

سر عبرانی و منطقی دی گئی -فلطی بر ۱- وه شخص سب ساؤل بادشاه نے اپنی بیٹی میکل کو

دیا ہو پہلے دائیدکی ہوئی تھی (اسہوئیل ۲۵: ۴۴) -۲ بہبونقیم سرداد کا ہن سے زمانے میں ایک کاہن ہو موعد آبی سے گھرکا سردار تھا (مخمیاہ ۱۲:۱۲) ۔

ا - دَاوَدَكَ عَالَدَان مِينَ التَّى إلى فلطياه - فلطياه - كا ولادس منتياه كابينادا - تواديخ

۳: ۲۱) - وہ زر آبال کا پذنا تھا۔ ۲ - سز قیاہ کے زمانہ میں سیتی کا بیٹا - وہ بنی شمعون کے ایک گروہ کا سردار تھا ۔ اُس نے عمالیقیوں کو اُس علاقے سے ضم کردیا (ا - تواریخ ۲۰۲۷) ۔

سو- اُن لوگوں میں سے آب جنہوں نے خیباہ کے ساتھ عہر ۔ پر مُرك ك لا تخياہ ٢٢:١٠) -

مم - يمود آه كاليك امير؛ بناياه كابينا (من قابل ۱۱:۱)-اس نه دوسرول كه ساخه مل كريدوسليم بين بركارى كى تدبيركى ادر برى مشورت دى (من قى ايل ۲:۱۱) - خدات حزق ايل كو ان كه نعلات منبرت كرف كوكها - جب وه نبرت كرد با مضا تو فلطياه منه كه بل گركرمرگيا (من قى ايل ۱۱: ۱۱) -

أسمان - يه عربي لفظ كولا في كامفنوم ركفتا ب ي اسمان - ہے رب فلک :- اسمان کو اس کی بظامرگولائی کی وجر سے بہ نام دیا عصر سے بہ نام دیا گیاہے ۔عبرانی لفظ راقیع ہے ۔ بوالفاظ مادّہ رب تی ۔ع سے بنتے ہیں ، ان کامطلب کو طاکر بتلاکرنا"، " پیٹے پیٹ کمہ پتر بنانا 'ئیسے ارگنتی ۱۱۷ برس ؛ خروج ۹ سر۲۰) - فلک کے منعلق حوالوں سے یہ تا نزملنا ہے کہ خدا نے آسمان کو بہردے یاسا ٹبان کی مانند زىين برناناب رئىسىباه ، م ؛ ٢٧؛ زىجد ٢:١٠٨) - بر دمسط ہوئے تہ ٹینٹر کی مانند زمین پر سچیلا مرتباہے را ایوب ۲۷:۱۸) ۔ يرا ئيىزنيلمك ما نندشفاف ب (خروج ١٠١٢ نب دانايل ۱۷:۱۷) - یه آسمان سنوندل پر فائم سے دایدب ۱۷:۱۷) اوراس میں بریث اور پانی کا فرخیرہ سے جراس کی کھٹر کبوں اور دروازوں کے کھلنے سے زمین بہر برسنا ہے (بیدائش >: ۱۱؛ بسعیاه ۱۸:۲۴؛ ور زبور ۷۸: ۲۳) - اس فلک میں وہ فضابھی شامل سے بوزمبن کے محمد دہے اور حس میں چرط ہاں اُرٹنیں ، بادل گھو مننے اور سورج ، نہا ند ا ورستارے دکھائی دیتے ہیں رپیداکش ۱۱ ۲۰،۱۴،۷۰۱)۔ براس ونت کی عوامی سوچ کے مطابق شاعرا ناظر نے بیان ہے ۔

فلک الافلاک :-ایک عبرانی نقرے کا الدو ترجمہ جو ذبور فلک الافلاک :-اس کے مجیم معنی معلوم نہ ہوسکے ، لیکن مقابلہ کیجئے استثنا ، ۱۳۱۱ -اس کے مجیم معنی معلوم نہ ہوسکے ، لیکن مقابلہ کیجئے استثنا ، ۱۳۱۱ -سودج ، چاند ،ستاروں اور سیاروں کا علم ۔ فلکیا ش :- اصل میں اس نام سے مرف وہ علم مراد سے جو

سائنسى اصولول پرمبنى بور ليكن اكيب وفنت تفاجب انسان سائنسي اور غیرسائنسی علوم میں دامنے میز مہیں کرتا تھا۔ اکثراس نے معفولیت کی صرور کی پرواہ کئے بغیرایسے علم تشکیل کئے ہواس کے خیال میں ماضی اور تنقبل کی خرب اُسے دے سکتے تھے۔ جا دو،علم بخوم ، فالكيرى وعنره إسى ندهره مين أتعييس-إن تقلى علوم كاتاب مُفلتس ببل کافی مزمت کی گئی ہے (قب استناد، ۱۰) بیدمیاه ١٠: ٢؛ ليسعياه ٧٧: ١١٠ ، ١٥٠) - أكر سم أن سب موالول كالبغور طالعه كدبي جهال ال جھوٹے علوم كاذكر بسے توب بات صاف طساہر سریائے گ کہ بوتش اور 🖈 جا دوگری اور اسی قسم کے دوسرے علوم اورغمل شبیطان کی سردمیتی میں ترتی کرتے ہیں ۔ بنی اسرا ٹیل كاعقبده تفاكر مندا وندكا نوف علم كاشروع سي ( امثنال ١: ٧ = البوب ٢٨: ٢٨ ؛ قب استثام: ٧) له ضداً ي بجيد كي بالمين صندا ا پنے بندوں برخود ہی ظام رکدتا سے ۔ دانی آبل نبی نے بنوکد نظر با د شاه کونسی صبح تبایا تھاکہ وہ مجید ہوبا دشاہ نے یو جھا سکہ ا اور نجوی ا در جا دوگر اور نالگیر با د شاه کو نبا نهبی سکتے یا لیکن اسمان پرایک خداہے جو رازی باتیں آشکار اکرتا ہے" (دانی ال

۲: ۲۷، ۲۷)۔ یاد رہے کہ شیطان اور اُس کے پیروفرشنے انسان کو چند شیحے بانوں کی خروے کراُن کا اعتباد جیت کر بھراُنہیں گراہ کرتے ہیں ۔ بہی طریقہ اُس نے باغ عدت میں استعال کیا اور ہیں طریقہ وہ اب میسی بڑی چالاکی سے جا دوو غیرہ کے سیلسلے میں میں بروشے کار لانا ہے۔

خدانے بنی اسرائیل کو صاف ہدایت کی تھی کہ وہ ان کمروہ کا مول سے احراز کریں (استثنا ۱۰:۱۸) تو بھی لبخن اسرائیلی اس سے باز نئرائے ۔ ان ٹاریب علوم کی بعض اصطلاحات اوران سے متعلق محاور سے اکثر با ثبل میں آتے ہیں کیو تکہ یہ زبان کا حصتہ بن گئے تھے ۔ تاہم ہمیں مخاط د مہنا چا ہیئے کہ ہم انہیں پڑھئے کا حصتہ بن گئے تھے ۔ تاہم ہمیں مخاط د مہنا چا ہیئے کہ ہم انہیں پڑھئے کو در ان کوشنہ بن گئے تھے ۔ تاہم ہمیں مخاط د مہنا چا ہیئے کہ ہم انہیں پڑھئے کو در ان کی حمایت کرتی ہے وا تفقیت کی حمایت کرتی ہے وا تفقیت کی حمایت کرتی ہے بیان کرنے کی صرورت محسوس مولی میں جا می اور معتقد ہیں ۔ کی صرورت محسوس مولی میں جا می اور معتقد ہیں ۔

ذیل کے مضمون میں فلکیات اور علم تخوم کا ذکر مہلور ہہلو کیا گیا ہے اور جہاں ہم نے صرورت محسوس کی ہے و ہاں ایک بار بھر رمیے صفے والے کو مثلت کیا ہے۔

ا - سورج اور جاند ( نیرا کبرادر نیرا معنی اورسنا رول کو فدانے بنایا ( بیداکش ۱:۱؛ عاموس ۸:۵) اور وہ اُن کے نام

ا دِرتعداد جاننا سِے إ ذبورے ١١٠ م) - ذبور ١٩ كا بېلامصرا جرام ملكى پرایک خونصورت نظم ہے۔ آسان، آفیاب اور سنادے اور سادی فضا ہے آواز سرکسے خدا کے جلال کی تعربیت کمیت میں باتبل مُقدِّس میں سورج ، بیا ند بَستاروں اورسیّا روں سے منعلی بے شمار اشارے موبود ہیں ۔ إن كے پڑے صفے سے بير تا تربيدا ہونا بيے كه اُس زمانے کے نوگ فلکیا ت میںہم سے کہیں زیارہ ولحیبی رکھتے تقے۔ جب خدانے ابریام برین طام رکر ناتھاکہ اس کی اولا دلاتعار ہوگی تو وہ اُس کو بامبر کے گیا اور ان گنت سناروں کی طرف اشاره كرك كهاكر" تيري اولادهمي اليبي سي سوگى" ( پيداكش ١٥٠١٥)-بعدمیں اس وعدہ کو دمبرا نے موسے کہاکہ" تیری لنسل کو براجا نے بڑھاتے ہسمان سے ناروں اورسمندر مے کنارے کی رہن کی مانند كردول كا" (بيدائش ٢٢: ١٤) - مبت عصي بك كلام ممقدس کے بڑھنے والوں کی سمجھ میں نہیں اتا تفا کہ اسمان کے ادول کے شماد اورسمندر کے کنارے کی دیت سے ذر وں میں کیامناسبت ہے۔ ملکی و وربین کی ایجاد سے پہلے یہ بات کچھ عجبیب سی معلوم بروتی فتی تعکن آب سائنس دان مانتے ہیں کہ یہ مقابلہ بہت موزول تھا۔ بائیل سناروں کے فاصلوں کا بیان بھی بیٹے مونثرانداز میں کرتی ہے سکیا ہسمان کی ملبندی میں خدا نہیں ؟ اور تاروں كى بلندى كوديكو - وهكيس اديچي بي إ (ايوب ١٢: ١٢) -سنارول کے فاصلول کامیح اندازہ مس مراء نک معلوم نہ تھا -اُس سال ایک سامنس دان نے پہلی مرتبراس فاصلے کا خساب لگایا ۔ اس سے پہلے توبیہ بات خیال میں تھی نہیں آسکتی مقی کہ یہ فاصلہ کیا ہوگا۔ سمارانطام شمسی، بعینی سورج اور اس سے گرد گردش کرنے والے سننارے اورستبارے ، ایسے ہی مزاروں نظاموں میں سے ایک ہے - سائنس دانوں کی رائے میں ڈور نظاموں میں سے ایک ہے - سائنس دانوں کی رائے میں ڈور سے سناروں کا فاصلہ ہارے نظام شمسی کی پوٹرائ ( یا قطر) سے لاکھوں گنازیا وہ سے -بہ فاصلے انتے زیادہ میں کمیلول اور کارمیٹروں میں انہیں اوا ہنیں کیا جاسکتا اس کی انہیں بیان کرنے کے لئے روشنی کی رفتار سے ایب اکائی مقرر کی گئی بنے ۔ اس فاصلے کی اکائی کو نوری سال کہنے ہیں ۔ روشنی ایک سیکنڈ میں ... دایک سوچھیاسی مزار میل کا فاصله طرحرتی سے بہو فاصله روشنی أيب سال ميں طے كرتى سے اس فاصلہ كو نورى سال كينے ہيں۔ ان بعیداز تصورفاصلوں کو بائل بڑی خواصورتی سے بیان کرتی سے بسیعیاه مها: ۱۳ میں شیطان کے متعلق لکھا سے کہ وہ اپنے دل میں کہنا تھا کہ "میں اپنے نخت کو خدا کے ستاروں سے تبھی اُدنجا كرول كا" بيراكب بهت عظيم فاصلے كى طرف اشارہ ہے۔ جَبِ انسان ان ان فاصلول اورستاٰ رول کی گردش وغیره بیسویتا

سے تواس کی عقل دیگ رہ جاتی سے ۔اس کا وہی احساس ہونا ہے جود آقد نبی کا تھا سجب میں تیرے آسمان برحوتیری دستکاری ہے اور بیا نداورستاروں بہمن کو تو نے مقرر کیا عذر کمیا المول تو پھر انسان کیا ہے کہ تو اسے یا در کھے" ( زنور ۸: ۳) - بائبل کے منصنفین یک روچی مبایت سے جاننتے نضے کرستار سے ساہے میں فرق ہے ۔ پُولس رسول کرنتھس کی کلیسیا کو تکھتے ہوئے کہنا ہے "آفتاب كأجلال اورب منهاب كاجلال أوريستنارول كاجلال اور کمونکرستارے سے جلال بیں فرق ہے" ( ا - کرنتھیوں ۱:۱۵) - ما مِرْفلکیات اس حقیقت کی تصدیق کرتے ہیں - اُشکے مطابق اجرام فکک مرون مختلف رنگوں کے ہیں بکد مجم ، وزن، حرارت ا ورحبک میں مبی ان میں بط افرق سے - ہما دا سور کے تجس کے گروز مین گروش كرتى سے درمياني سائر كاستاره سے - بر زمین سے نفتریباً دس لاکھ گنابطہ اسبے - نیکن ایسے بھی ستارے ہیں جو سورج سے بھی دس لاکھ گئا بڑے ہیں - جب نعدا انسان سے مخاطب میوتا ہے تو وہ اس سے زمانے سے علم سے مطابق ہم کلام میزناہے ۔اسی کئے بعض والوں سے بیر نافنہ ملت بے كر كو يا زين جيلي سے اور سورج اس كے كرد كھومنا ہے -تانم ایسے تواہے تھی ہیں جن سے پرظام رسونا سے کہ یہ سب چيزيل سروايي معلق بين - وه (نصرا) "زيين كوخلا مين التكاناب

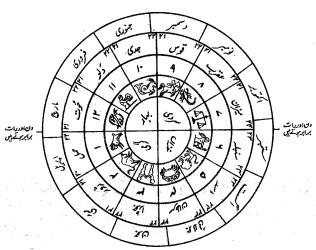
ایک میں سے ایک کا وہ بنی اسرائیل کے بہت سے گنا ہوں میں سے ایک گنا ہ بُت پرستی مفا - اگر میر اُنہیں استثنام ؛ 19 میں بڑے دامنے الفاظ میں خبر دار کیا گیا نفا تو بھی وہ سورج ، چاند، سنادوں کی بھی پرستش کی ۔ یہود اہ سے بادشاہ کے انہوں نے کئی بارسورج کی پرستش کی ۔ یہود اہ سے بادشاہ آسا اور پرسیا ہ کواس بران کو دور کر سے لئے مختلف قدم اُنظانے پڑے (۲ - تواریخ بران کا دور کا دور کا ایک کا دور کا کہ کہ کا کہ کی کہ کا کہ کہ کا کہ کی کہ کا کہ کا کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کو کہ کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی کہ کر کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کہ کا کہ کر کی کہ کا کہ کا کہ کو کہ کا کا کہ ک

الماری بود می این المباری المرکز اور ستارول اور ستارول پر این عبد نامه میں بعض مخصوص ستارول اور ستارول کے جو م کے جو مٹ دمجمع البخوم) کا ذکر اُن کے ناموں سے آتا ہے۔ ملاحظ محمدے :

کر۔ جبتار۔ عمرانی کسیل جس کے بنیادی معنی بیوتون د ذبور ۲۹:۱۰،۱۰،۱۹۲۱ مثال ۱:۱۰،۱۳۱۱ میں دلیکن سے نام ایک ستارے یاستاروں کے جمرمٹ کوبھی دیا گیا ہے (ایوب ۲:۲،۳۸ عاموس ۸:۵) -

ہ ہوتا ہے۔ ہوتا ہے۔ ہوتا ہوتے سے اول معلوم ہوتا ہے۔ ہوتا

سبیارے سال سے دوران میں بارہ منزلوں سے گذرتے ہیں۔



منطفنته ألبروج

سرمنزل پر مھرنے کے مقام کو بڑج کہتے ہیں۔ سرریج کواس کے اس باس سے ستارول استباروں اور اقمار کی مشابہت سے كسى زميني يا فرصى شكل كانام ديا جامًا يتفايه إن سحه خيال شحيم طابق ان کاسال کے بارہ مہینوں سے بھی گہراتعلق ہے اور سرموسم ا درز مین کے وا تعات پر انٹرا نداز موٹنے ہیں۔ پوکراس علم کے مطابق اسمان کر بارہ حصول میں تقسیم کیا گیا تو اس تقسیم سے حوالے سے اِن بخرمیوں کو بائٹل میں افلاک پیما (یسینیاه ۲۷ : مور کیتھولک اسمان کوناپنے والے کہا گیاہے۔ ان کا دعویٰ سے کرمنطقت الروج کے مطالعہ سے وہ ہونے وا کے واقعات کی خروے سکتے ہیں۔ يعلم ببت برانا سے (غالبًا ٢٠٠٠ ق م -كيونكراس زمانے كے لعض يته وسنياب سوئ بين جن برمخناف برسجول كي شكلير كنده بي-اس علم كوعبراني لوگول نے باتل اور اكاد سے عاصل كيا۔ اگرج باتيل میں ا سے *میرِ گامموزع قرار نہیں دیا گی*ا تاہم اسے قابل اعتبار علم تنبین و کھا یا گیا ( د کھینے جادو اور جادو گری مھی) - تو مھی پر ایمان سے برگشتہ لوگوں کا خاصہ سے کہ وعلم نجوم ، جوتش او در تل وغيره سيم سنقبل كم متعلق معلد مات حاصل كرنا جاميت بي يتاب مُقدّس میں کئی حوا ہے ہیں جن سے ظاہر موتا ہے کہ کم ایمان اسرائیلی یة خبول کرتے تھے کہ ستاروں اور اجرام فلکی کا اثر انسانی زندگی پر مونا سے - مثلاً و بزرہ کے گیت میں ستاروں اور منزلوں کاذکر ب أركو السيسراي شكست براجام فلكي مبى النهاندا أستفي: "سمان كى طرف سے مجى نوالى بولى كبكرستارے بھى اپنى اپنى منزل میں سنیسرا سے رہے" ( نفاة ٥: ٧٠) ـ تامم اکثر دیگر فنسر اس تحالے کومحضَ اکیب شاعرانہ اندانہ بیان نفتو کرتے ہیں۔ بیر محفسر ببيالش ١٠٧١ مين صي علم البوم كي طرت توتي اشاره تنهين و مجيهة \_

گیا اور ایک کہانی گھو کر اس کے متعلق مت ہور کردی گئی ہے۔ خدا جب ایوت سے مخاطب ہوتا ہے (ایوب ۱۳۸۳) تو وہ ایوت کے وقت کے محاور سے کے مطابق اس سے پوچھتا ہے کر کیا تو "جبار کے ہندھن کو کھول سکتا ہے ہے" اس حوالے میں ایوب کی ہے کہی کی طرف اشادہ ہے جبکہ خدا قادر مطلق ہے داس کا ذکر اب کے پہلے بیھتے میں ہتا ہے)۔

اس عرانی نفط کسیل کے جمع کا مئیز سیلیر سیاه ۱۳:
۱۰ میں آیا ہے - وہاں اُس کا ترجم کو اکب (کوکب معنی ستادہ کی جمع کیا گیا ہے ۔ کمیقولک ترجم میں \* برج ہے ۔

ب بنات النعت - شمال مين سات روش ستارو ال كالكِ جِعُرمط (ايوب ٩: ٩؛ ٣٢:٣٨ - دوسرے حوالے بيں كيتفولك ترجم رُب سے - دُبّ عربي ميں ريجو كوكہتے ہيں ) -اس کے لئے عبرانی لفظ عیش اور عائش ہیں ۔ غالبًا بیع تی عس ا ورعاس کے مم جدلفظ ہیں جس کے معنی رات کا پوکیدار ہیں۔ یہ نام ان سنزارول کواس لئے دیا گیاسے کہ بیساری رات عروب نہیں ہوتے بلکہ ایک ستارے ( قطبی ستارہ) کے گرد جکرلگاتے رست بین که دیگر علمار کاخیال سے کدعبرانی لفظ عیش ادر عاش عربی سے نعش کا بدل ہیں۔ عربی لفظ کا بنیادی مفہوم " اُنْهَانا" بنے - بھر بہمرُدہ کو اُنتھا نے کئے لئے استعمال ہوڑا اور ہوتے ہونے نعش لعینی لائش کے معنی اختیار کرگیا ان سمات ستاروں کا مجموعہ لیوں سے ۔ پیلے جارستارے چاریان کی مستطین شکل کے ہیں ۔ بیچھے سے نین ستارے ایسے معلوم ہوتے ہیں بھیسے جانے سے پھیے لوگ میل رہے ہول - تب ہی اس مجرمط کا نام جنازہ کی بیٹیا (پنات النعش) پڑگیا ہے۔ لیکن عبرانی میں البیٹے، ( = ما فيها) بيع .. بعض لوگول كوان سات ستارول كامجورت ریجدمعلوم موتاب - اسی ملے ان کانام دست میں رکھا گیا ہے۔ خ - بشريًا - اسعرى لفظ مصمى افراط اوركش ت ہیں۔ بیعبران لفظ سجیما و کا ترجم سے ۔اس لفظ سمے معنی ابنار، ڈھیر، بھیڑوعنرہ ہیں ۔ ربھی ستاروں کا جھرمٹ ہے ( ایو ب 9: 9؛ ١٣: ١٣ ا ورعاموس ٥: ٨) - پونكه برستار ب پاس پاس مجھرے پڑھے ہیں اس لئے خدا ایرت بنی سے پوحیا ہے کا کیا توعقد فريًا كو إنده سكتاب ؟" (كيتفولك الميكاتو فريًا كي نوش يا نده سكتابي أيب ١١١٨)-

د - منطقة البوج - عبرانی حوارون (ابوب ۳۸: ۳۷) - اس کے معنی غالباً بھر ہوں کا کمر بندیں ، لیعنی وہ وائرہ حبس پر آبارہ اسانی بڑج واقع ہیں - مہندی جرتشی اسے راس منظل پارس پیکر کہتے ہیں ۔ علم البخوم کے مطابق سورج ، چاند، سنادے اور

"ماهم ان بُرَحِ ل كا ذكر كنى حوالول مين آئاسي اوراس زمان في ك كوري ان من المي المين المين المين المين المين ال الوگ ان سے الجھى طرح واقعت مقصے ( ديجھتے الوب و: ٩،٣٨؛ ٣٢ بصفوق ٣:١١:٢-سلاطين ٣٢؛ ٥-

۳۳؛ مبعوں ۱۱:۳۲- سلامین ۱۲:۵
پروٹسٹنٹ ترجہ میں بہاں لفظ سیار دن سے لیکن غالبًا

منطقتۃ البروے ذبادہ موزوں ہے - دیجھتے کمیتھولک ترجہ) - ان

کے سوالعش اور توا سے ہیں جن میں منطقت البروج کابراہ داست

ذکر تو نہیں آتا ہم بعض مفسر اور علماء مجھتے ہیں کہ ان کالپس

منظر بھی اسی علم سے مہت متا نہہے، مثلاً بیدائش ہیں میں

منظر بھی اسی علم سے مہت متا نہہے، مثلاً بیدائش ہیں میں

یعقوی کی بیشینگوئی اور برکسیں جن کا ذمہ مم آ کے بیل کرکریں گے اور

کی بیشینگوئی اور برکسیں جن کا ذمہ مم آ کے بیل کرکریں گے اور

کی بیشینگوئی اور برکسیں جن کا ذمہ مم آ کے بیل کرکریں گے اور

الم بی بیشینگوئی اور برکسیں جن کا ذمہ مم آ کے بیل کرکریں گے اور

الم بی بیشینگوئی اور برکسیں بین کا کہ بین اس علم

الم بی بین اوافعت بیوں کے اس لئے ہم برطے اختصاد سے یہاں منطقہ المبروج کے متعلق بچو معلومات مہیا کر دیہتے ہیں تاکہ بعد کی لبحق

الم بی بی بین اسی بی میں ہمائیں ۔

فضائے لبیدط میں تھیلے ہوئے ان گنت اجمام فلی ہیں۔
سورج سال کے دوران ان میں سے گنرتا ہے۔ اس فرضی داستہ
کو" طریق شمس کہتے ہیں ہراس راستے میں ہارہ منزلیں نحبین کی گئی
ہیں۔ انہیں بدج (جمع بدوج) کہتے ہیں۔ ہر برج کی شکل کورز مین کی
کسی چیزیا فرضی شکل سے مشاہبت دی گئی ہے اور اسی نسبت
سے اُن تونام دیئے گئے ہیں۔ ہراکی برج کی ایک خصوصیت ہے
اور سیر برگرانی سوج کے مطابق عناصراد بح میں سے ایک ٭ عنصر
کے ذیر اِنٹریسے۔ آپ کو با دیوگا کہ دنیا چادیما صرسے بنی ہے: بانی،
آگ، ہوا اور مٹی۔ ہر برج سے ملحی کیا گیا ہے۔ فیل میں ہم ان
بروج کے نام ، معنی اور انگریزی متراد ون بیش کرتے ہیں بنی فششہ
بروج کے نام ، معنی اور انگریزی متراد ون بیش کرتے ہیں بنی فششہ
بروج کے نام ، معنی اور انگریزی متراد ون بیش کرتے ہیں بنی فششہ
بروج کے نام ، معنی اور انگریزی متراد ون بیش کرتے ہیں بنی فششہ

مل - كرّه يا بينطها -Aries تو*ر۔ ی* بیں ۔ Taurus - 4 بحُوزًا - مستجر السيال -Gemini ' - m سرطان - كسكيرا سم -- 1/1 -0 سنبله - گیبون یا جُرکا نوشه (اس کی علامت میں ایب دونٹیزہ نوشر کیٹے کھڑی ہے۔ Virgo ترازو -Libra ميزاك - 4 عقرب ۔ Scorpio كمان Sagittarius-- 9

رو جدی - سمندری کمبراً - Capricorn ۱۱ - دلو - دول - Aquarius - دول ایستان کورت - بخطی دومجیلیال ایستان کورت - منافق ایستان کی تقسیم بول ہے: مناصر کے مطابق ان کی تقسیم بول ہے: میرے آئی : سرطان - عقرب - دورت ایستان میران می

برج اتشی: حمل - اسد - توس برج بادی: جوزا - میزان - دلو برج ناکی: نور - سنبلم - بعدی

ایج منطقتهٔ البروج کے متعلق ان سب معلومات کو سامنے رکھتے ہوئے ایوب ۳۸: ۱۳ تا ۱۳ کی تشریح ملا مظر کریں۔

ان آیات میں خدا وند تعالیٰ ابوت سے مگولے میں مخاطب ہزا ہے۔ وہ فرا تا ہے کیا توستاروں پرکوئی اختیار رکھتا ہے؟ کیا تونڈ یا کے مجموعے ہوئے جھرمٹ کو با ندھ سکتا ہے ؟ ابندھ بوتے جبار کو کھول سکتا ہے جکیا تو راس منڈل کے بہر جل کو حکم دے سکتا ہے کہ کسب کون سا سامنے آئے اور اپنے انٹرسے دوہم' تبدیل کریے ؟ کیا توشالی سات ستاروں کے جھرمط کو حکم دے ا سكت بے كركيسے كردش كرب ؟ المختصر كما تو كائنات سے قوانين سے وانف بع جمياته جانتا بع كماسان كى موجدوت ك زمين يركما ا نرات بين ؟ بعض مفسر، جيسے مم پہلے عرض مرتکے بين، بيداكش باب ٩٨ كَي عَلْم النجوم سع بوات سي تشريح كمة تعنين وبقول أن کے بعقوبیت کا اپنے مبٹوں کو ہلاکر جمع کرنا اور انہیں یہ بناناکآخری دنون مي كياكيا بوگامنطقت البروج سي بهت مناسبت ركفتا ہے۔ وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ مربعظے کا تعلق کسی ایک ندایک برج سے ہے ۔ اور اُسی برے کا انٹر پیشینگونی میں ظاہر سونا سے۔ان ك كينے كے مطابق بيرمانلت إلفاقيد امرينييں سوستن - سمارى رائے میں بیعلم البخوم سے حامی مینے تان کر اینانظر بیران آیات يريطونسا چاست بأب سم اس كا فيصله فارتين يرجي ورديت بي اور ذیل میں لیقوت سے بیٹول سے نام اور ان کاکسی بڑج سے تعلق إن مُفسترول كي حوات سع دري مرت بين-

بریع کانام انریا تصوصیت ۱- روین - دُنو (دُول) "یانی طرح بے نبان" آبت ۲ ۱۰ درس شمنون اور لاقتی - بحوز ا (بحالی بحالی) آبت ۵ ۲۰ در بورد اه - اسد (شیربر) آبت ۹ ۱۳ در برین مسرطان - ایک آبی برج "بهادول کیلئے بند" آبت ۱۳ ۱۳ انسکار - تور ("مصنبوط گدوها" آبت ۱۳) - گدھے اور بیل دونوں دراعت میں استعال مونے تھے) ۱۲ د آن - عقرب اورمیزان - "داستے کاسانپ" اور" انصان "

آیت ۱۱،۱۹ می آیت ۱۲،۱۱۹ می مجھلی کو کہتے ہے۔ جو عبرانی میں مجھلی کو کہتے ہیں۔ ٭ جد قسمت کا دیوٹا ٭ مشری ہیں۔ ٭ جد قسمت کا دیوٹا ٭ مشری ہیں۔ ۔ آئیر ۔ شنبلہ ۔ "لفیس اناج" آیت ۲۰ ہیں۔ ۔ نفنالی ۔ حمل ۔ مینٹر جا ہے۔ عبرانی میں "نالی" کے معنی بَرّہ ہیں، ا

مرسی مورک منف اس کے متعلق جوا مرات بائل سے رہوع کریں۔ مکاشفہ باب ۲ میں شہر بناہ کی بنیا دیں بارہ جوا سرات سے بنی ہیں۔ ان کاذکر میں جوا ہرات بائیل میں ملا بطر ہو۔

ات کے چلنے سے پہلے بہتر موگاکہ ہم دوبارہ اس بات پر ذور دیں کہ بنی اسرائیل کوسختی سے مہدا بیت مفی کہ دہ دیگہ قو موں کی طرح اسمانی علامات سے خاتف نہ ہوں ( بہرمیاہ ۲:۱۰) کیونکہ خدا وند فرمانا ہے ہیں ہی اقل ادر میں ہی آخر ہوں اور میرے سواکوئی خدا نہیں ، ، ، ، ، ہاں ہو کچھ مورہ ہے اور جو کچھ ہونے والا ہے اس کا بیان کریں ، ، ، ، ، میں جمولوں کے نشانوں کو باطل مالا ہوں اور خالگیروں کو دلوانہ بنا ما ہوں " ( لیسعیاہ ۴ م ، ۱۲،۱ ، ۲۵) ۔ نتوی دبالیا ہے " وہ جموسے کی مانند ہوں گے ، آگ اُن کو جلا ہے گئے ہوں ہو جموسے کی مانند ہوں گے ، آگ اُن کو جلا ہے گئے گئے ہوں جموسے کی مانند ہوں گے ، آگ اُن کو جلا ہے گئے گئے ہوں جموسے کی مانند ہوں گے ، آگ اُن کو جلا ہے گئے گئے ہوں جموسے کی مانند ہوں گے ، آگ اُن کو جلا ہے گئی ہوں جموسے کی مانند ہوں گئے ، آگ اُن کو

کا جنوب کا بوج (ایرب ۹:۹) - غالباً به اس مجمع کا طرف اشارہ ہے ہوئے کا طرف اشارہ ہے ہوئے جنوب میں اُفق کے قریب دکھائی دیتا ہے ۔

و" شور وق" اور بلنل باذو" رکیفوک برها براازد" -ابوب ۱۳ : ۱۵ - شربه و سے غالباً وه دوستار سے مراد بی بنیب کلب اصفر اور کلب اکبر کہ آگیا ہے (انگریزی پی Canis Minor کلب اصفر اور کلب اکبر کہ آگیا ہے (انگریزی پی جنہیں شعری شامی اشعری اور کلب الجبسار اور دوشن ستار سے کہنے شامی اشعری اور کلب الجبسار اور دوشن ستار سے کہنے

س- نئے عہد نامہ میں بنی م یاجی تن کا ذکو۔ صاف صاف اور برا و راست نئے عہد نامہ میں بنوم کا ذکر سماری نظرسے نہیں گزرتا - بے شک مجوسیوں کا ذکر آیا ہے جنہیں ایک ستالے کی مدد سفیسے کی پیدائش کاعلم بٹوا (متی ۲:۱-۲، ۹-۱۰) تاہم کچھ

ا ورحوا معلوم میں بن کے مطالع سے کنا بنتہ ایوں معلوم سوتا سے کہ خداوند سے سے نہ مانے میں اکثر غیر قوم لوگ اور بہودی اس فرمنى علم سے وا قف تھے اور اسے روا رکھتے تھے اور کسیج ہوتے کے بعد میں اس کی طرف مائل ہونے سے مخطرہ سے محفوظ نرتق - نيكن برد كدمم إن آيات كي بس منظرس بورى طرح وافف مرا میں اس کے انہیں سمجھے سے گئے کچھ دقت پیش ان سے ۔ مزید لعفن آزاد بنیال غیر 🖈 انجیلی سی مُفترسائنس سے متار بور شیطان کی شخصیت سے قائل نہیں ۔ وہ اسے ایک قیاسی مردار قرار دیتے ہیں اور شیطان کے تبیت سے کارناموں کو تو تباتی کہہ كرأك طرف كرديتي بين سشيطان كي مقيقت سي كون أنكار سرسکتا ہے۔ اُس کی طاقت کا اندازہ مسے کی از ماکش کے بیان میں دکیھا جاسکتا ہے۔ نعدا وندسیح ان آز ماکشوں میں کا میاب بیھئے ... لیکن شیطان نے ہارندمانی ۔ مجب ابلیس تمام آ زمالش کر میکیا تو کچھ عرصه كع للع أس سع جُدًا بِوَا" (لوقام: ١٣) - الرحي خداوند مستح نے صلیب پرشیطان بہرپوری فنج حاصل کی ا در اپنے لوگوں کو اُس سے تعینگل سے بھالیا تاہم البیس کا نثر باتی لوگوں پرہاری رہا اوترشیطان کی حتی بارمسیح سنے دوبارہ 7سنے پہر ہی ہوگی (مکانشفہ ۱۱: ۹) - اس عرصه میں ابلیس اینے چیلول کی مددسے بادو اور دىگىرطرىقوں سے لوگوں كو گمراه كرتا بھرتاہے - وه أن لوگول كھي بھرسے آپنے قابر میں لانا چا ستا سے جن کو خدا و ندسیے سف الذاد سردیا ہے۔ اسی کئے منبع سے خادموں کو کلیسیا کوشیطان کے حیلوں سے مخناط کرنا مزوری ہے۔ پولس رسول اکثرا پنے مطوط میں نومسیحیول کو خبرد ار کرزا ہے کہ وہ مشیطِ ان سے پنجر لِ میں بھر سے مذعینس جا تیں ۔متلاً وہ گلتیہ کی کلیسیا کولکھتا ہے کہ " اب جوتم نے خداکو بیجانان ٠٠٠ توان صعیف اور نکمی ابتدائ باتوں كى طرف كس طرح بحرر بوع بوت موت كى دوباره غلامى كرنا چاست بيوي تم دنول ا ورمهبينول ا ورمقرره وقنول ا وربرسول كوما سنتُ بود ( گلینون ۲۰۰ و - ۱۰ - اکثر مُفنتروسوی آیت کو بیردی سبت اورعبدول اوربولمی کے سالوں سے تعبیر تے ہیں۔ بعض علماء کی رائے میں \* توفیقیت کے ذہرا نداس میں بخوم کاعتفر بھی شامل ہوگیا تھا۔ ہماری دائے میں اس حوا لے کا تعلق کنوم سے براه راست ہے۔ یہ بہت ممکن ہے کہ \* ابتدائ باتیں قب كلسيتول ١٠:١) بوم كى ايك اصطلاح بعد اوراس كالشاره غالباريج كى طرف ہے - جوتش اور نجوم سے لوگ اُكثر اچھے دن كى مهور سن نکلوائے بین ستارول کی گردش سے کسی کام کے کرنے سے کتے سعید دن باشنبھ گھڑی معلوم کرنے کی کوشسش کرنے تھے۔ غالباً گلتیہ کے لوگ دوبارہ پرانے معبودوں کی غلامی کے موسے

سی صینس رہے تھے ۔ بخومیوں کاعقیدہ تھاکہ مرسیا دے بیدا کیا سرمیست دیونا حاکم موتا ہے اوراس دیوناکونوش کرنے سنے ان بھ قدم كاميابي تومتي سني يد ديوناكون تفيه اكب تشريح كعمطابق یہ وہ نافزمان فرشتے تھے جو البیس کے ساتھ اسمان سے نکانے مستن تنص (كيسعياه ١٢ : ١٢ مالعد) - المبيس نے البينساتھى فرشتول ك ساخد ايك منظم فرج كى تشكيل ك - انهيس مختلف درج ديئ عقه منلاً تخت ، رياست ، حكومت ، انعتبار (كلسيول ا ز ١٩ ، ١٤ ١٥؛ النسبول ٢: ١٢؛ ١- كرنتهول ١٥: ٢٧- ٢١) ورانبي مخلف أساني مقامولٌ میں تعین کیا اور ضدا سے خلاف جنگ پر آمادہ کیا۔اس روحانی جنگ میں خدا وندیج نے ان حکومتوں ادراختیار والول کو صلیب پر مرکی طرح شکست دی (کلستیوں ۱: ۱۵) مسیح اُن کو جو إُن پرایان لاتے ہیں ال شیاطین سے اُنٹر شیے آندا د کر آیا ہے ۔ نیکن ابھی جنگ جاری ہے اور سیجی کلیسیا کو ان" حکومت والوں ا وراختیار والون اوراس دنیا کی ناریکی کے حاکموں ۱ ورشرارت كى أن روحانى فرجول سے بوآسانى مقامول ميں ميں "جنگ كرنا ہے (افسیوں ۲۰: ۱۲) - اس آیت میں جو یونانی لفظ

ردنیاتے حاکم) استفال ہؤا (دنیاتے حاکم) استفال ہؤا ہو دنیاتے حاکم) استفال ہؤا ہو دہوں کے دو اور نیائے اردنیسی المنہوں اور نبوکد تفریح علمار کی نصا نیف میں اُن سیاروں کے دیتا وُں سے گئے آتی ہے جومنطقت البروج سے تعلق رکھتے تھے اور انسانی زندگی پر انراند از متعقد رکئے جانے تھے۔

آب کو باد مہوگاکہ اسمس کے لوگ جا دو کے احب میں بخوم معی صرور شال موگا) بھے قائل مصے اور یہ ان کی زندگی کا ا یک اہم حِقتہ تھا۔لیکن جب انہوں نے سیے کے نام کی بزرگی کو قبول كيا أوراً ن برايان لائے توا نہوں نے ان كامول كوترك كيا اورجاد و کی تینی تابول کو نذر آتش کیا راعال ۱۹: ۱۷- ۲۰) یجب پولس رسول افستس سے مسیجول کو خط مکھنا ہے تو انہیں یادولا تا سے کہ وہ پہلے" مُواکی عملدادی سے حاکم لعنیاس دوح کی بیروی كرتے تھے بحواب نا فرمانى كے فرزندوں ميں نا فيركر تى سبے (ا فسیول ۲:۲) - مُواکی عملداری سے حاکم سے البیس مُراد سے کیو کہ وہ امھی میں زمین اور اسمان سے درمیانی حصد میں حاکم ہے چناپخیاس آبیت کامطلب به موگاکه افسیس سے وگ پیکے شیطان سے شاگرد تھے - اب وہ سیح پر ایمان لانے سے اس سے دائرہ ا ٹرسے بکل گئے ہیں ۔ اب شیطاً ن مرف اُن پرمکومت کرسکتا بع جونا دران سے فردند ہیں ۔ المختصر مر میکم بیک درس رسول سے خطوط میں بخوم کا ذکر صمناً آتا ہے۔ پولس رسول کو اسے نفصیل سے بیان کرلنے کی مزورت محسوس نز موتی کیوکہ جن

الوگول سے وہ مخاطب تھا وہ اس سے انھی طرح وا قف تھے۔

یرانسانی خاصر ہے کہ وہ انھی چیزوں کو چھوڈ کر گری اور
منوع چیزوں کی طرف مائل ہوتا ہے۔ میحے تعلیم اُسے بھادی معلیم

ہوتی ہے۔ جادو نجوم وغیرہ اُسے بھا اسے ۔ پولس النان کی اس
کروں سے خوب وا قف تھا اور وہ تمین میس کو نصیحت کرتا ہے

کروں سے خوب وا قف تھا اور وہ تمین میس کو نصیحت کرتا ہے

کر وہ صحیح تعلیم پر زور د ہے "کیونکہ ایسا وقت آئے گاکہ لوگ صحیح

تعلیم کی برداشت نہ کریں گے بلکہ کانوں کی صحیح کی اعتب اپنی اپنی

تعلیم کی برداشت نہ کریں گے بلکہ کانوں کی صحیح کی اعتب اپنی اپنی
خواس سے چھر کر کہا نیوں پر متوجہ ہوں گے" (۲ یمیں تعلیل کومی کی میں استعال

ہوتا ہے ۔ جولفظ "کہا نیوں" کے لئے یونانی متن میں استعال

ہوتا ہے اور نسب ناموں کے لئے اور جگہ تھی استعال ہوتا ہے

غلط تعلیم اور نسب ناموں کے لئے اور جگہ تھی استعال ہوتا ہے

غلط تعلیم اور نسب ناموں کے لئے اور جگہ تھی استعال ہوتا ہے

خاط تعلیم اور نسب ناموں کے لئے اور جگہ تھی استعال ہوتا ہے

منطقتہ البروج سے متعلق اساطیر (دیمے شے اسطورہ) جبی اسی قسم کی

کہا نیاں تھیں ۔

مم - ببت لحم کا سنادی - مجوسیوں کاستارہ (متی م، ب

۱) - فداوند سیخ کی پیدائش کے وقت ہوستارہ مجوسیوں کو دکھا کی دیا اور حس نے اُسنیس بیت کم کاراستہ دکھا یا علمار کے درمیان ب

بہت نیاس آرائی کا موجب بنا ہے - بعض تو اسے ایک معجزہ مانتے ہیں - دیگیردعویٰ کرتے ہیں کہ فلکیات کی تاریخ میں براکیسلیم شدہ واقعہ تھا - وہ بجھتے ہیں کہ سبلی کے دُم دارستارے اللہ المحالی کا نشریکی کوئی دیم دارستارہ تھا ہو فداوندسیم کی بیدائش کے وقت ظہور میں آیا ۔ لوگوں کا خیال ہے کہ در دارستار کی بیدائش کے وقت ظہور میں آیا ۔ لوگوں کا خیال ہے کہ در دارستار کی بیدائش کے وقت ظہور میں آیا ۔ لوگوں کا خیال ہے کہ در دارستار کی بیدائش کے وقت ظہور میں آیا ۔ لوگوں کا خیال ہے کہ در دارستار

کی دیگر علمار کے مطابق بیرستاروں کا سبخوگ، قران الجائے مفا علم بخوم کی دُرسے جب دویا تین بڑے سننارے ایک ہی دنت میں کسی بڑے میں داخل مہوتے ہیں توکوئی اہم واقعہ طہور پذیر مونا ہے۔ ان علم بخوم کے ماہروں کے مطابق سنہ لاق م میں مشتری اور ذہرہ اسٹے ایک بڑے میں داخل ہوئے۔ سنہ > ق م میں مشتری اور ذحل اسندی نام فینچی کی سیدائش بھی انہی سالوں میں موٹی و دیکھے میں کی پیدائش کی تاریخ )۔

کھ اور لوگ اسے بھم جدیدیا ستارہ لؤ کے واقعہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ علم فلکیات کے مطابق تعیف مرتبہ افق پر ایک نیا ستارہ منودار موتا ہے اور وہ شروع میں بہت بیکتا ہے اور کچھ عرصہ کے بعد مرحم برطماتا ہے۔ ان لوگوں کے مطابق کوئی الیساہی نیا "مادہ کے پیدائش کے وقت ظاہر مہوا۔

۲ - خط بنجفن کا مقصد

فلیتون کا ایک نملام انسٹمس دومہ فرار ہوگیا تھا۔ وہ وہاں پر لولش رسول کی منادی کے وسیلہ سیمسی ہوگیا ( آیت ۱۰) ۔ پولٹس اس اس کے مالک سے پاس والیس بھی چا چا ہنا تھا۔ وہ اس خطر کے ذرائیہ سے اس کے مالک سے سفارش کرتا ہے کہ اس خطر کے ذرائیہ سے اس کے مالک سے سفارش کرتا ہے اور بھائی کے طور پر قبول کر ہے۔ اور بھائی کے طور پر قبول کر ہے۔ ایس مس کے نام کا مطلب ہے "فائدہ مند"۔ پولٹس اسے انسیمس کے خرار ہونے کے باعث بومالی تقصان ہوا اس کا مرحا بزیمر نے کے باعث بومالی تقصان ہوا اس کا مرحا بزیمر نے کی پیشکش بھی کرتا ہے لیکن ساتھ ہی وہ فلیمون کو یاد ولاتا ہے کہ تو میرا دوحانی طور برقر صندا دیے۔

اِس خط کو مجھنے کے لئے ہمیں غلاموں کی گھٹیا حیثیت کو حزور جاننا جاہیئے۔ اس وقت رُومی حکومت میں تقریبًا چھ کروڑ غلام صفے۔ اُن کی حیثیت حیوالوں غلام صفے۔ اُن کی حیثیت حیوالوں جیسی تفی اور ان کے آفا جیسا سلوک چلہتے اُن کے حیثیت حیوالوں مخفے۔ فرار مونے کی یا دائش میں اگر مالک جائے تو موت کی سزاھی حفے۔ فرار مونے کی یا دائش میں اگر مالک جائے تو موت کی سزاھی حصل اُن اُن مالک جائے عہد نامہ کے مصنفین برا و راست غلامی کے دواج پر حملہ تو نہیں کرتے کی بیات اس خط اور دیگر بیانات رمنلاً افسیول ۲: ۹ ؛ کلتیوں ہم: ۱) سے ظاہر مونا ہے کہ اُن بیل بیل کرنے کے اس بیسکھاتی ہے کہ ماک اینے غلاموں سے انسا نوں جیسا سلوک بیسکھاتی ہے کہ ماک اینے غلاموں سے انسا نوں جیسا سلوک کرنے کے اس بیسکھاتی ہے کہ باعث لوگوں نے بیمسوس کیا کہ پرطریقہ عدل والفاف فی برمینی نہیں۔ اس بنا پراُن میں اِسے تم کر سے کا احساس پیدا برمینی نہیں۔ اس بنا پراُن میں اِسے تم کر نے کا احساس پیدا بروگا۔

٣ - نطكامفمون

اس خط کامضمون سبی معانی ہے ۔ ڈاکٹر میران جی ٹینی نے اس بر بٹری عمدہ خیال آرائی کی ہیے ۔ آپ مکھتے ہیں:

سراس خطیس معانی کے تنام عناصر پائے باتے ہیں برم (آیات ۱۱، ۱۱)، دم (آیت ۱۰)، سفادش (آیات ۱۰، ۱۹،۱۸)، اور عوضانہ (آیات ۱۱، ۱۹)، قبولیت اور بجالی (آیت ۱۵)، اور نئے تعلقات کا آغا نہ وسرفزانی (آبت ۱۱) - جس معانی کی پوس دسول نے انسیمس کے لئے در فواست کی، اس میں اللی معانی کے تمام عناصر پائے جاتے ہیں - دعائے رہانی میں جو در فواست کی جاتی ہے کہ جس طرح ہم نے اپنے قرضدار دل کو معاف کیا ہے توجی ہمارے قرض ہمیں معان کر، یہ اس کا عملی سبق ہے ہے۔ میں - خاک

ا - آیات ا - ۳ سلام ۱ - ر مم - ۷ فلیمرآن کی محبث ، ایمان اور دفاقت رینانی علی ایس دومه کا ایک دومه کا ایک دومه کا ایک فلگون در مسیح جس کو بولش رسول نے ایک خطمین سلام لکھا (رومیول ۱۲:۱۲)-

البی تعلیم کا دلداده) - در این ای این کا دلداده) - فلکسس - فیبلولوغس :- دومه کا ایک یی علم کا دلداده) - دومه کا ایک یی عبس کو پرلس دسول نے سلام لکھا (رومیول ۱۱: ۵۱) -

ن فللبياه - فلل باع :- (عبراتی = يهوداه كفيفها كيام) - فللبياه - فلل باع :- ايك كامن عدامقنی كابيلا وربروهم كاباب نفا - وه نمياه كابروهم بيكل مين خدمت كرا تفا الخياه

ر عبرانی = غیرمعمولی ، ممتیز ) -فلو :- روین کا دوسرا بیٹا ( پیدائش ۴ م : ۹ - نیز د کھیئے فرمج ۱۴:۱۱ ؛ ۲۲ : ۵ : ۲۷ : ۵ : ۳۱ ) -

فلونی به خلس ادراخیاه کے دوسور اول کالقب - ان کے نام فلونی به خلس ادراخیاه تقد ۱ - تواریخ ۳۹،۲۷:۱۱) -

فليبيبول كانحط ومديهة فليتول كاخطء

فلینس به بهای صدی کا ایک برعتی سخف جس کا دُکر دُلِسَ دسول اینے خط میں (۲ تیم تقییس ۲: ۱۷) کرنا ہے - بدادر تُمِنیس به تعلم دیتے تھے کہ قیامت ہوتی ہے - اُن کے نزد کی بنیسمہ سے ایک شخص گناہ سے پاکیزگی میں زندہ ہوجا تا ہے - لیکن آگے مردول کی کوئی قیامت نہیں - بہ برعت غناسطیت کا ایک بُحرز تھا - دیکھئے غناسطیت - بُمِنیس -

فلیتی :۔ دیمھئے کرتی ۔

فليمون كے نام ، ليكس كانفط إ

فرٹ - مزیدسوالات پرنجٹ کے لئے دکیھتے قیدنمان کے خطوط ۔ ا - سن اور مقاحرت حربو

پولس رسول نے اس خطکو نلات اللہ کے درمیان رومہ میں اپنی قیدے دوران لکھا (آیات ۱۸، اعمال باب ۲۸) ۔ اس نے یہ خط محکومت کا ممبر نفا یہ خط محکومت کی جماعت کا ممبر نفا (آیت ۷۶ اسے بیجے) ۔ اسی کے ہاتھ اس نے افساس اور کلت کی کلیسیا وں کے لئے بھی عام خطوط بیجے (انسیول ۴:۲۱؛ کلسیول ۲۲؛ کلسیول ۲۰:۷) ۔

كے تخت میقر میر بیٹھنے كى ياد كار كے لئے انصب كى كئى تھى -اس كتب كامضمون تمين مختلف زبا نول مين تين الگ الگ رسم الخطيبي كمذه ہے۔ پہلی عبارت \* تعویری خطیس قدیم مصری الحالیس ہے ، دوسری مشردروری بعد کے زمانہ کی مصری بولی میں سے اور تنیہ ی عام بدنانی رسم الخطین مسالی بونانی میں سے - اس لو ح کو لیوری میں الله الله توينانى رسم الخط كوتو باآسانى بطيعه لياكميا ليكن نصوري خطاكك معمه بنار بالبغض علمادن بردائے فالم كى كدير خرمرين سي فسم كے خفيس اشارات يا علامات برمبنى بين اوران كانربان سي كوتى تعلق تنبي -متعدد علماء ن إن كواشارات اور علامات مجدكران كمطالب عل كرين كى كوشنش كى لىكين آخر ناكانى كا منددكيمينا بيا - كهراكب نوحوان محقق Jean Francois Champollion نے اِن تیموٰل مخرم ول كاموازنه كرنا شروع كياتواس بربيحقيقت منكشف مبوئ . كة تقويري نط محض تصادير اور علامات نهين بين بلكي صوتى اكائيال بین - ده در حقیقت مقرکے مشہور فرعونوں میں سے ترجمس اور سیس تے نام تصویری خطیں بطیصنے میں کامیاب موگیا تھا۔ اس کے بعد نصدی میں محققین وسطی سلطنت کے بیشتر تصویری مخطوات كة زمي شالع كريكي تق -

ب. حجرِ بهستون

ابتدارین سومیر تون کا ایجاد کرده \* میخی خطم مردی کے تصویری خطر مصر این کے تصویری خطر مصر این کے تصویری خطر سے کہن خطر کے تصویری مصدی میں پہلی بار مینی خطر کے تقیم مشرق وسطی سے بورپ میں لائے۔
اُس دفت کمنی کو تھی بیر معلوم نہیں تھا کہ دنیا کے قدیم کی بیشتر ذبا نیس اسی دسم الخط میں تھی جاتی تھیں۔

میخی رسم الخط کی زبانوں میں سے فارسی نسبتاً کم قدیم زبان تھی۔ اضار صوبی صدی کے محققین جانتے تھے کہ بیز بان اب بھی ایک زندہ زبان ہے لیکن اب مختلف رسم الخط میں تکھی جاتی ہے۔ انہوں نے بعض فارسی الفائل اور القابات کے معنی کا سراغ لگائے گئے بارسی فرسب کے مقدس صحیفے اوستاسے رجوع کیا۔ بالآخر ایک برمن سکول نیچ و Georg Friedrich Grotefend وارا اور نورس کے عہد کے محق قدیم مخطوطات کو ریٹے صف میں کامیاب ہوگیا۔ اور نورس نے عہد کے محق قدیم مخطوطات کو ریٹے صف میں کامیاب ہوگیا۔ اور نورس نے اپنی اس دریافت کو ۲۰ ماء میں شالع کیا۔

مراری برطانوی فوج کے کہافسر میں برطانوی فوج کے کہافسر کے نیجو حکومت ایران کا مشیرتھا ، بستون کی ملند بوٹی پر دارا کے عہد کالیک طول طویل کتبر دریا فت کیا ۔ اس نے بڑی عرفر رندی سے اس طویل کتب کا مطالعہ کیا اور جلد می اس تتجہ پر بہنچا کہ ہر تخریر میندوستان کی قدیم ادبی زبان سنسکرت سے قریبی کا ثبت کھتی ہے۔ بہر سنتون کا پر متب جبی سنگ روزیٹا کی طرح مین زبانوں ہیں بہر سنتون کا پر متب جبی سنگ روزیٹا کی طرح مین زبانوں ہیں

کے لئے شکرگزادی -انبيمس کے لئے سفارش Y. - A مهان نوازی کی در نواست M- HI - 6 سلام ا در کلما ب برکت 10-11 ایک صدی پینیترکئی علمارکتب مقدسسهی مدور قوموں فی رو ایک صدی بسیتری سمار بر بر می فراد در بیک فراد در بیک وجود کو بشکوک فراد در بیک فرایش کو بر میک کا طریقه تصے۔ تاہم مبدید 🖈 و انٹرایت کی ترتی اور قدیم کتبات کو پڑھنے کا طریقہ وريافت بوعات سي كتب متقد سدى نادىخى فلحت كى بحث مين ايك نيا باب كفن كياب -۱- قديم تخريرول كويطيطف كى كليدين-ار کسنگ روزیتا ب م جحر مبستون ج - اوگاریتی تختیاں ۲- اسم زمانیس الويه سوميري ب- اکادی ج- بالجی اوراسوری د - عبلالی اوراموری ۲- اوگارستی و- عبراني زر ادامی ح به سرمایی ط۔ پونانی

ا - فديم تحريرون كوبرصن كى كليدى

ى ـ لطىنى

سمیں ان تازہ ترین معلومات کک دسائی تین قدیم مانندات بعنی \* سنگ دوزیٹا ، حجربہبتون ا درا دگاریتی تختیول کی تحریب کر پڑھنے کی المبیت کی برولت ماصل ہوئ ہے ۔

ا- سنگ روزیا

نولین توآپارٹ نے ۸۹۱ میں حب مصر رپوٹھائی کی تو اس نے اپنی فوجوں سے مہراہ محققوں اور مصوروں پرمشتل مختلف جماعتیں بھی دوانہ کیں ۔ انہوں نے سطح زمین پرمقرقدیم کی باقیا ت کا سروے کیا ۔ دو تریٹا کے شہر کے نواح میں ایک خندق کی کھدائی کے دوران نپولین سے سپا ہیوں کو ایک الیبی لوح ملی جس پر بین زبانوں میں ایک عبارت کندہ تھی ۔ بدلوح سنگ دوزیٹا کہ لائی ۔ بہ عجوبردوز کار دریا فست ۲۷ ماری ۹۴ ن م میں بیزانی با دفتاہ طوی آئینیس

ہے۔ پہلا پارہ ایک ایسے دسم الخطیس ہے جو دریائے دھلہ اور فرآت کے کنارول سے دریا فت شدہ قدیم کتبوں میں بکٹرت استعال ہوًا ہے۔ ایک فرانسیسی کو فورس آباد کے محل کے کھنڈرات سے جہاں سے موقی شاہ استور کی حکومت تھی، اسی سے طبح فیلئے کتبات ہوا مدے ۔ ایک انگریز نے معمی نینوہ کے 4 نارسے مزید متعدد کتبات ہوا مدے کئے ۔

بہستون کے کنبر کا دوسرا پارہ قدیم فارسی میں سے اور تسسرا پارہ ایک نسبتاً کم قدیم عیلامی بولی میں سے۔ نبیکن بہلاپارہ تحصوصی اسمیت کاسامل تھا۔ ہرمنی خط کو بیاضنے کی کلید البت ہوا۔

رفت خاصی محست علی - ۱۸۴۵ میں سویٹر آت خاصی محققین کی پیش رفت خاصی محست علی - ۱۸۴۵ میں سویٹر آت کے ایک محقق سے مشا پر سے میں یہ بات آئ کہ بیز دبان سامی الاصل ہے اور فالباعبرانی، عربی اور مالی سے منسلک ہے ہو کہ جانی پہچانی نہ بائیں تقییں ۔ ۱۸۵۰ عربی آئر کینٹر کے ایک محقق ایٹرورڈ سینکس نے دعولی کسک بر عادمات در اصل صور ترمی السا معلم میں تاہمذا کہ مصری کسک بر عادمات در اصل صور ترمی السا معلم میں تاہمذا کہ مصری

کیا کہ یہ علامات در اصل صوتیے ہیں۔ الیسا معلوم سوّاتھا کہ مصری تصویری خط اور بابی میخی خط کیسال بناوٹ کے حامل ہیں۔ دو نول صونیوں کا مرلوط نظام ہیں جو تین اقسام کی علامات پڑشتل ہیں۔

ساده علامتِ خیال ،حبس میں ایک علامت ایک تفظ کی ترجانی کمیر تی تفیی ۔

صوتی علامات، اس میں ایک علامت ایک صوبینے یامختلف اصوات مل کراکی صوبیے کو ترتیب دیتے تقے ۔

مخصوصات، اس میں ایک علامت اسیا دے ایک گروہ کی ترجانی کرتی تفی سے کا نام ، ملک کا نام ، کسی چربی شے کا نام ، اسی نوع کی اسٹیار ہوسکتی تفییں ۔ ا

بب ان کریول کا مراغ مل گیاتو مینی خط بیکانی کو پڑھنے کا کام مرعت سے آگے بڑھنے لگا۔ سینکس کی دریافت سے بعد موجودہ صدی میں مینی خط کے کتب دنیا تے قدیم کی با بت ہمادی معلومات کا سب سے بڑا مانعذ بن گئے ہیں۔ اِن سے گئیب مقد سر کے عبرانی متن کی تفہیم کے لئے مزید تعادنی مواد فراہم ہوا سپے - اور ہمیں مشرق قریب کی سلطنتوں کے عوج و ذوال کو مجھنے کے لئے ایک واضح تاریخی فاکہ دستیاب ہوگیا ہے۔

ج- اوگاريتي کي تختياب

قدیم نباند کو سمجھنے کی کوششوں میں آخری اوراہم ترین پیش دفت بیسویں صدی میں ہوئے۔ پہلی جنگ عظیم کے کئی سال بعد کاوا قعربے کے فرانسیسی ماہرین انٹریات کی ایک جماعت نے شمالی لبنان بیں بجیرہ دوم کے قریب ایک قدیم شہر کے آٹاد کھود لکا ہے - وہاں انہیں کنعان کسے پایہ تخت اوگا دیجت بیں سے مٹی کی تختیوں پیشتنل

ایک عظیم سنب خاند ملا - ان ختبول کا متن نها بت ساده ینی خطیس لکها .
تفاجه مرف ، سرحروف بیشتن نها جبکه سوم یری یا با بلی عبارتیس ۱۰ ایس فائد حروف بیشتمل تقلیس - اپریل ، ۹۳ ۱ میں ایک جرن محقق فائد حروف بیشتمل تقلیس - اپریل ، ۹۳ ۱ میں ایک جرن محقق من ایک الاصل نزاردیا .
منعد دفران بیسی محققین نے اس رسم الخط کورش تصنی ما میابی ماسل منعد دفران بیسی محققین نے اس رسم الخط کورش تصنی ما میابی ماسل کی - اور ماضی کے مزار ول سے اوگاریت کی تقدیم مغربی سامی ذبان کو نئی ذندگی نفسیب بورئی - اوگاریت کی تقدیول سے مطالعہ سے کو نئی ذندگی نفسیب بورئی - اوگاریت کی تقدیول سے عبدنا مے کے سین کی شام کی افران اور در میزول محاورات اوگاریت کی تفتیول بی معزرج تھے -

## ۲ - اېم زبانيں

نوشتول کی تفسیر می متعدد قدیم زبانول کا بھی کا فی عمل دخل ہے۔ برزبانیں وہ بنیادی احاطر مہتا کرتی ہیں حس سے اندر رہ کرنوشتوں کے مصنفین نخر میرون قرمریس مصروف دہے۔

لا۔ سومیوی

وہ علمار جنبوں نے اکا دی ، بابلی اور اسوری زبانوں کا بنظر فائم مطالعہ کمیا ہے وہ اس میتجے پر پہنچے ہیں کہ ضط پر کیائی بعنی میخی خط اِن کے علاوہ کسی اور سی زبان کے لئے ایجا دکیائی بھا ۔ یہ خط اِن سامی زبانوں کے علاوہ کسی ایش موزوں نہیں لگتا اور اس میں بیشتر تصویری علامات ایسی ہیں ہوغیر سامی ہیں ، ہینری دولنسن نے اس گمنام نبان کے لئے "سکونی" کا نام تجویز کیا ۔ بھر جب ماہرین آباز قدیمہ نبان کے تقال نے سوتم براور کولیس آور سے کے مقامات سے اس زبان کی تقیاں برامدکیں تو ایک فرانسیسی محقق نے اس زبان کا نام " سرمیری" برامدکیں تو ایک فرانسیسی محقق نے اس زبان کا نام " سرمیری" برکردیا ۔

سومیری نه بان تمام قدیم اور صدید زبانون سے مفرد کھی۔
اس میں مشابرالفاظ کو مختلف لہجوں سے اداکر نے سے مختلف
معنی پیدا کئے بوانے سے - سومیر بوں نے اپنے مشابرے بن آتے
والی سربات کی طویل فہرستیں مرتب کرے ان تختیوں پر لکھی
تھیں ۔ انہوں نے بیڑی استیاط سے طویل عبار توں میں ہومتد و
تغییوں پرچیلی ہوئی ہیں پودوں، جا نوروں، مجھلیوں اور گرام
کی ترکیبوں کے کوسپر و تحریر کیا ہے ۔ بان لوگوں نے کئی زبانوں کی
لغات بھی مرتب کی تھیں ۔ ان میں سومیری الفاظ کے مقابل
لخات بھی مرتب کی تھیں ۔ ان میں سومیری الفاظ کے مقابل
کے اکادی، حوری اور حتی الفاظ درج کئے گئے تھے۔

بجیلے کئی برسوں میں ماہرین اقریات کوشمالی شائم میں عبلا کے مقام سے السی متعدد تختیاں ملی ہیں۔ ان میں سومیری الفاظ کے عبلاً نی منز ادفات درج ہیں (جوکہمی ایک گم نام مغربی سامی

زبان مجھی جاتی تھی)۔ ب - **اکادی** 

قیم ترین مشرقی سامی زبان اکادی کهلاتی ہے ۔ اِسس زبان کادی کهلاتی ہے ۔ اِسس زبان کادے کھنظروں میں ملے تھے۔ ۱۳۰۰ تی م کے قریب کی اکادی عبارتوں میں سومیری الفاظ اور تراکیب،بڑی نفدا دمیں بلتی ہیں اکادی عبارتوں میں سومیری الفاظ اور تراکیب،بڑی نفدا دمیں بلتی ہیں اکادی واحد زبان ہے مرزود کی سرکادی زبان تھی ۔ مشرقی سامی ذبانوں میں اکادی واحد زبان ہے جس میں بڑی جائے تی کرامری تراکیب اور بڑا کمل صوتی نظام استعال ہو ایس باری دیگر سامی زبان کے مطالعہ سے علمائے بائیل کود گرسامی زبانوں کے بنیادی تالیب اور ال میں بورٹے والی تاریخی تبدیلیوں کو سمجھنے میں بڑی مدد بی سے ۔

ج - بابلیاوراسوری

یه دونول اکادی زبان کی علاقائی بولیال تقیس بوآسان نرتیم المنظیس کوسی به وسیع تر ماریخی اسمیت کی مامل بین کیونکه عهد نامه عقیق میں مذکور منفدد با دشا بول کی توادیخ اشی نه با نول بی کسی مقی می دان قدیم تهذیول کے فلسف مذہ سب اور تادیخ سے متعلق مخربریں بھی محفوظ دہ گئی ہیں ۔ علماء صدبول سے باشک کی ذبان کے مشرقی سامی عناصر کی اصل کی بابت بحث مرتبے چلے آ دہے ہیں۔ بہوں مشرقی سامی عناصر کی اصل کی بابت بحث مرتبے چلے آ دہے ہیں۔ بہوں ماخیال تھا کہ بیادامی الاصل ہیں۔ لیکن اب اس امر کی مضبوط شہادت موجود ہے کہ بیغیر عبرانی عنصر (حزقی ایل کی نبوت میں) یا بلی یا اسوری الاصل ہے۔

د-عبلانی اوراُمودی

سروست محققین إن زبانوں کی بابت کچونہیں جانتے اگریہ یہ بائبل کی عبرانی کے پسر کیشت زبانوں کی صف میں شار ہوتی ہیں۔ تاہم ماہرین انزیات نے اس زبان کی تخریروں پرشتمل مزاروں نختیاں کھٹے ٹکالی ہیں - اِن تختیوں کے مطالعہ اور تجزید کے لئے ابھی کئی سال درکار ہیں - ابتدائی اطلاعات کے مطابق پیدائش کی کتاب میں مندیج کئی مقامات کے نام کا اِن تختیوں پر بھی ذکر ہے ۔ یہ بینی خطیں بکھی ہوئی ہیں -

ه- اوگارىتى

معروسی به مغربی سامی زبان کنها نیول میں دائج تھی - اس کارتم الخط مجرد حروب سے ملتا مبلتا مبلت - اس میں ۱۰۰، ۱۳۰۰ ق م کے دور کے قفت اور ندہبی ادب کو قلم مبند کیا گیا ہے - متعدد ادگاریتی الفاظ اور کچھ مجلے عبرانی بابتل کے ابتدائی محصول سے مشابہت رکھتے ہیں ۔ و عبرانی

ببران مرود فرجیحدیں دائیں سے بابٹی کو مکھی جاتی تھی۔ پرکسی بھی یورپی زبان سے کسی طرح کی بھی حماثلت نہیں رکھتی۔ آئم

ید ۰۰ هاق بم سیمسلسل تحریر مین آرسی ہے اور اپنی ترمیم شدہ شکل میں آجھبی مکھی اور لبرلی جاتی ہے ہے

زبانون سے سامی گروه میں عبرانی ایک اسم حیثیت دکھتی مقی ۔ بیرقدیم سامی نربانوں میں ارامی اکا دی اور اوگاریتی اور سب برانی ایک اور اوگاریتی اور سب عبرانی دبانوں میں عربی اور امہاری سے براہ راست تعلق دکھتی ہے عبرانی سامی زبانوں کی تمام مشترکہ خصوصیات کی حال سے ۔ مثلاً علقی حروث، کی ما بیسہ آوازیں جو مجھار جدید جرمن اور روسی میں شنی جاتی ہیں۔

عربی کا طرح عبرانی کے اکتر الفاظ نین حروب میحے برشتمل بیں۔ حروب علت ، حروب معجو کے آگے پچھے یا درمیان میں کھھے بھاتے ہیں۔ ایک ہی مادہ سے مختلف قاعدول کے سخت بے شار مشتقات بنائے جاسکتے ہیں۔ اس عمل سے بے شاریم آواز لفظ وجود میں آگئے ہیں۔ اس بات کو ار دوزبان میں متعل عربی الفناظ سے واضح کرنا مفید ہوگا۔ مثلاً عربی مادہ ع۔ ل۔م کے ساتھ حروب علت لگانے سے ذیل کے الفاظ سنت ہیں : علم ، علوم ، معلوم ، عالم معلم ، تعلیم وغیرہ۔ یہ تمام الفاظ ع۔ل م کے مادہ سے شتی ہیں ۔ ہی عبرانی زبان کی علی خاصیت ہے۔ عبران تحربہ کا مقدم ہوئے کی مورت ہوتی تھی۔ ان کے بغیر مختص فعلیہ تراکیب کا مطلب سمجھ میں مہیں مزدت ہوتی تھی۔ ان کے بغیر مختص فعلیہ تراکیب کا مطلب سمجھ میں مہیں مزدت ہوتی تھی۔ ان کے بغیر مختص فعلیہ تراکیب کا مطلب سمجھ میں مہیں

عبرانی زبان بغیر حروب علّت کے ۱۷۲ حروب فی مدو سے کھی جاتی ہے کا محروب کے دہی ۔ یہی وجہ سے کہی جاتی ہیں ان اخری ان اخری ان اخری ان اخری ان اخری ان اخری نظر آتا ہے ۔ اس کی ایک مثال پوسف کے قیصتے میں ملتی ہے ۔ عبرانی میں کھیا ہے ۔ کیب مثال پوسف کے قیصتے میں ملتی ہے ۔ عبرانی میں کھیا ہے کیبت نبیت پا مسید ہے۔ پہلے نفظ کا مطلب تو واضی کھیا ہے ۔ لیکن دوسرالفظ عبرنا مرعنین میں ادر کہیں نہیں یا باجاتا ۔ مترجین نے اس نفظ کے معنی بیان کرنے کے لئے میں اور کہیں اسے مفن طن ویخرین سے کام لیا ہے ۔ یوں مختلف تزاجم وجود میں آئے ہیں ۔ " بوقلمون قبا" منتقش قبا "مودراز آستینوں والی قبا" بیا لیک کر" منتقب اون کی قبا" بھی ترجمہ کیا گیا ہے ۔ سادہ حقیقت بیا سے کہ اس لفظ کے معنوں کا سراغ لگا نے کا ہما دے یوس کو ڈرلیے نہیں ہے ۔ یوس کو ڈرلیے نہیں ہے ۔ اس کو تی ذرلیے نہیں ہے ۔

ر کا سائد ہم ہوں ہے۔ دوران عبرانی کی مختلف علاقائی بولیاں وجود میں آئیں اور انہوں نے عبرانی سے متن کی نقول تیاد کرتے وقت نقول کو مجمی متاثر کیا ہوگا۔ مثال کے لھور ربہ پیالش کی کتاب میں کئی مصری اور چیند ایک ابترائی اکادی زبانوں کے کلمات بائے ساتہ میں

جاتے ہیں ۔ گنتی ریشوع اور روت کی تنابوں میں ابتدائ کندانی زال

کے الفاظ اور محاورات کے ساتھ ساتھ عبد عِتیق کی قدیم نزین عالیٰ کے نمر نے بلے ماتے ہیں۔ مثلاً قضاۃ باب و میں دُردرہ کا گیت ۔
انبیائے قدیم (اسموشل نا جیسل طبن) میں با دشا ہوں سے دور کی عبرانی ہے۔ انبیائے اکبروا صغر (یسعیاہ سے ملاکی) کی لغت منفو سے۔ انبیائے اکبروا صغر (یسعیاہ سے ملاکی) کی لغت منفو دیتی ہے۔ اس بیں ادامی اور با نول سے انبری جھنک مجھی دکھائی دیتی ہے۔ یارسی دور کی کما بیں (عزرا تادانی الی) ادامی سے خاصی منا نشر نظر آتی ہیں۔ علاوہ ازیں لبعض کتا بول کا لستانی طرز عام ڈگر سے طعی مختاف ہے۔ اس کی منال ایوب اور عزل العزلات کی سے طبی کئنب ہیں۔
سے قطبی مختاف ہے۔ اس کی منال ایوب اور عزل العزلات کی کئنب ہیں۔

الامی ذبان کی اصل کی بابت عرصہ سے بحث بیل دسی سے المامی ذبان کی اصل کی بابت عرصہ سے بحث بیل دسی سے المامی الفاظ اور محاورات عہر عتیق میں بخترت نظر آتے ہیں۔ بیش عبارات اواب ۲ - ۷ ؛ عزر اابواب ۲ - ۷ ؛ مربا المامی کی قدیم ترین تحر در پی نسبتاً ذبانه قریب کی ہیں ۲ - ۲ تام معلومہ سامی زبانوں میں اور مابعہ کے سے سے در بی مما تلت کھتی ہے ۔

یبودی علما دارامی کوعبرانی پرفرقیت دیتے رہے ہیں۔
اس کی ایک عام وجربہ ہے کہ یبودی روایات کے ابتدائی عجوے

(\* المردَا در اس سے بعد کے عبوے ) امامی کی ایک علاقائی بول

میں کھے گئے تھے۔ بے شک فارسی سلطنت میں ادامی، سامی

زبانوں میں سرفہرست تھی اور اسیری کے بعد یہ برد دیوں کی عام

بول چال کی زبان بن گئی تھی ۔ اس کے بعد یہودیوں نے عہد عین و کے ضما گفت کو ادامی میں منتقل کرنا تسروع کر دیا ۔ یہ ادامی تراج گئا دیوائی کے نام سے شہور ہیں ۔ یہ خیال بڑا مقبول رہا ہے کہ ان ترجموں نے

یونانی اور دومی دور کی بہود بیت اور ابتدائی مسیحی کلیسیا کو بھی متاثر کیا ہوگا ۔ لیکن \* بیجر و مرد اد کے طوما دول کی دریا فت نے

اس خیالی کومشکوک بنا دیا ہے کیونکہ بان صحافی کے میشر حصت میں سے ۔

اس خیال کومشکوک بنا دیا ہے کیونکہ بان صحافی کی دریا فت نے بیم بیشر حصت عبرانی میں سے ۔

مرودین کو میدرید میں واضح اشارے موجودین کہ خدا وندلیتوع اور اس کے جہت سے ادامی بولاکرتے تھے۔ اس کے بہت سے ادامی کا مات ، بنانی لبادے میں نظر آتے ہیں۔ ایک عام کامر "آسین، کمات ، بنانی لبادے میں نظر آتے ہیں۔ ایک عام کامر "آسین، آسین، سے جس کا زعمہ " سے " رمی گیا ہے۔ اس کے علاوہ سخلیتا قومی" (مرقس ، ۱۳۳) ، اور سکلیتا قومی " (مرقس ، ۱۳۳) ، اور سکلیتا قومی " (مرقس ، ۱۳۳) ، اور سکلیت سے یتوع کی صدا " املی ایکی لما مشبقتن (مرقس ۱۳۷) ، سی سے یتوع کی صدا " املی ایکی لما مشبقتن (مرقس ۱۳۷) ، سی سے یتوع کی صدا " املی ایکی لما مشبقتن (مرقس ۱۳۷) ، سی سے یتوع کی صدا " املی ایکی لما مشبقتن کے ۲۷ ، ۲۲ ) ، سی سے رسوں سے یتوع کی صدا " املی ایکی لما مشبقتن کے ۲۷ ، ۲۲ ) ، سی سے رسوں سے در سے در

عبد عبد عبد مديد كا عبد على المال ا

" ملعون "کیاگیا (ا کر نقیوں ۲۲:۱۹) م بعض علمائے باشیل کا دعویٰ ہے کہ ہم المی اوراس کی بعد کی بولی سرمانی کے مطالعہ سے خدا وندلیسوع اور اناجیل کا پیغام بہتر طور پر سمجھ سکتے ہیں ۔ لیکن اس نظریے کی کوئی ناریخی بنیا دنہیں ہے ۔ اگر عبرانی نے آرامی سے بھر استفادہ حاصل کیا ہے توہ ارامی کا رسم الخطری ۔ ۱۰ اسے عبرانی الای کے مربع شکل کے رسم الخطیب کھی جانے لگی تھی ۔ عبرانی الای کے مربع شکل کے رسم الخطیب کھی جانے لگی تھی ۔ ۔ ۔ است حبرانی الای کے مربع شکل کے رسم الخطیب کھی جانے لگی تھی ۔ ۔ عبر مانی

سرمانی ارامی کی لعدی بولیوں میں سے ہے - برکئی شکستہ خطوں میں بھے ہے - برکئی شکستہ خطوں میں بھا ہوں میں استعال موسنے والیے باشل کے ایک ترجمہ کی زبان تفی - برترجمہ ﷺ لپشبتا کہ لاتا تھا (لغوی معنی "سادہ" یا "ابتدائ" ترجمہ) - یہ ترجمہ وی صدی عیسوی میں تیار کہا گیا تھا۔

سُرانی، اید کیسہ سے برے مشرق میں کھیلی ہوئی، تیسری صدی
سے ترصوبی صدی کک کی سیحی کلیسیا کی ادبی ذبان تھی۔ یہ الف ظ
اور گرام کے امولول کے اعتبار سے ارامی سے مماثل تھی۔ لیکن
اس میں عربی کی ہمیزش بھی تھی۔ ایک وقت ایسا بھی تقا جب عربی
نے سریانی کو پوری طرح اپنے دنگ میں زنگ لیا۔ سریانی ترجیمیں آبابی
کی چذعبارات ایسی ہیں ہو غالبُ خدا و نرلسیوع کے کلمات سے بہت
قریب ہیں یسی عمومی طور پر بریونانی سے ترجیہ شدہ ہے۔
ط ۔ درنانی

اونانی زبان نقریباً ۱۰۴ میرس سے مختف محاود و کہ بیال نظریب کے اور اس میں شک بہیں کہ اس سے کہیں پہلے سے وہ لولی جادہی ہوگا ۔ پہلی تخریری یونانی قدیم ماسینیوں کی اولی میں تھی۔ اُنہوں نے تخریر کاطریقہ حتیوں کے قدیم تصویری خطسے سیکھا تھا۔ اُنہوں نے تخریر کاطریقہ حتیوں کے قدیم تصویری خطسے سیکھا تھا۔ اسم الخط میں کھفنا شروع کر دیا تھا اور اس میں تمام فروری حروب علمت کا اضافہ کیا ہو اُس وقت تک کسی میں سامی رسم الخط میں نہیں علمت کا املا و کیا ہو اُنہوں نے ہی پہلے پہل حروب تہجی کا ایک جا مع نظام دائج کیا۔ اس کو سیکھنا نسبتاً کہ سال تھا ۔ اس وجہ سے بونانی کا استعال تجارت اور مالیات میں فروغ یا تا گیا۔ در حقیقت بونانی کا استعال تجارت اور مالیات میں فروغ یا تا گیا۔ در حقیقت بونانی کا اسماد اللہ کا در حقیقت بونانی کا اسماد اللہ کا در حقیقت اللہ کو ایک کا اسماد اللہ کا در حقیقت بونانی کا اسماد اللہ کا در حقیقت بونانی کا اسماد الیا۔ در حقیقت المنہوں میں آن کی اینی زبان کلفنے میں مشکل تھی المنہوں نے تخریری اظہار خیال کے لئے یونانی کا سہار الیا۔

ینان کو پیره انها می میزی میزی تهذیب سے لعض عظیم ترین فن پارے بونانی میں ہی تخلیم ترین فن بارسے بعض عظیم ترین فن پارے بونانی میں ہی تخلین کھے گئے ۔ اِن میں ہو تمری شاعری، میرودولس کی نار برخی بہر کرائیس کی طب ، ارضیمیت کی دیا فنی میں صوفہ کلیس اور ایستو کوس کا ڈرا مداور افلا کمون اور ارسلو کا فلس تابل ذکر میں ۔ تابل ذکر میں ۔

لوناینول نے ۱۰۵۰ ق م سے ۲۰۰ ق م کک سور کا کمسالی محاورہ استعمال کیا ۔ برومرک دور کے نما تمہ سے کے وقوی دور کے آغاز تک یونانی اور اٹکی ( انتقبعنے کا محاورہ) خادروں کے مطابق بولی جاتی ہی ۔ بان دونوں محاوروں کے امتزاج سے خادروں کے مطابق بولی جاتی ہی ۔ برنیا محادرہ تک سے رفانی کی ایک الیسی سادہ شکل تشکیل پائی جو دو تھی صدی ق میں سکندر اعظم کی فتوحات کے سمراہ دور دور تک بھیل سکتی ۔ برنیا محادرہ تی شخ رفانی ترجمہ ( سبقادی ترجمہ) اور حکر معرب میں کا در معرب کی نہ بان تھی ۔

عبد مدید بین سی الهیات کی جزیات اور تفصیلات یونانی ذبان میں معنوں کے تنوع اور بلاغت کی مربون منت ہے ۔ اس کی ایک عمدہ مثال کلتیوں ۲:۲،۵ میں ملتی ہے ۔ یہ دونوں آیا ت کی ایک عمدہ مثال کلتیوں ۲:۲،۵ میں ملتی ہے ۔ یہ دونوں آیا ت کی ایک دو سرے سے متصادم نظر آتی ہیں ۔ آیت ۲ کستی ہے "ایک دوسرے کا باراً عاق و جبکہ آیت ۵ کہتی ہے "برشخص اینا ہی پر چاتھ ایگا آیت ۲ میں لفظ جاروس baros ہے جس کو یونانی فلسفی آذاکش کے بوجھ سے تعبیر کیا کر نے تھے ۔ آیت ۵ میں لفظ حن و رفتی و ت کے بوجھ سے تعبیر کیا کر نے تعبیر کا مساحہ دو" میں کا مفہوم یوں ہے کہ "آزاکش میں میں دوسرے کا ساحہ دو" حب کہ آ بیت ۵ کا مطلب ہے "قانون میں بودور کی میں نونوانی متن کے دوا تی عبد مفہوم مرت یونانی متن کے دوا ہے معبد کی سے ہی افذکیا جا اسکتا ہے ۔ سے ہی افذکیا جا اسکتا ہے ۔

یونانی میں عہد جدید کے کھے جانے کے بعد اونانی زبان میں اس تبدیلیاں ہوتی رہیں ۔ بعد تبدیلیاں ہوتی رہیں ۔ بعد انال حب ترکوں نے یونان اور اس کے نواح کو فتح کر میا تو اُنہوں انال حب ترکوں نے یونان اور اس کے نواح کو فتح کر میا تو اُنہوں نے دبان میں مزید تبدیلیاں کیں ۔ قرونِ وسطی کی یا مزنطی یونانی مشرقی راسنے کلیسیا کی ذبان بن گئی حب نے بعض روا یتی الہمیاتی اصطلاحات راسنے کلیسیا کی ذبان بن گئی حب نے عہدنا مرکی لونانی سے بہت مختلف

ہے۔ اگر مے کوئی بڑی دوانی سے جدید یونانی بول سکتا ہو تو بھی وہ اس قدیم متن کو بھی میں بڑی دِ قت محسوس کرے گا۔ اس قدیم متن کو بھی میں بڑی دِ قت محسوس کرے گا۔ سی ۔ الاطبینی

الطینی وسطی اطالیہ کی سند پورپی زبانوں میں سے ایک تھی۔
حب دومہ دنیائے قدیم کا مرکز بن گیا تو الطبنی کو ایسا فروغ حاصل
سواکہ اس نے پورپ کی کئی نسلول کو متا تذکیا ۔ ۵۰ ق م کم انگلستان
سے بحرالکا آل کے ساحل سے لئے کربچرہ آباتگ کے کناروں کے یہ
زبان پولی اور تکھی جاتی تھی ۔ اس نے وسطی اور جدید و بول ادوا د
کی پورپی زبانوں کو متا تذکیا ۔ لیک اندا زبے کے مطابق تیلمی مفاصد
کی پورپی زبانوں کو متا تذکیا ۔ لیک اندا زبے کے مطابق تیلمی مفاصد
کے لئے استعال ہونے والی انگریزی زبان کی ۵۰ فیصد گفت الطینی
سے ماخوذ ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ دوایتی الطینی کے مزاروں الفائل اپنی اصل ہیئت، ہجا اور معنی کے ساتھ براہ واست انگریزی زبان
میں داخل ہیں ۔

جن دنول پوپ مغرنی کلیسیاؤں کا والی تفا توا سے کلیسیاکو جیروہم کے لاطبنی ترجی ★ دنگانا کے استعال کا پابند کر دیا۔ یول ، ہم دسے ، ۱۸۰۰ء کک لاطبنی کلیسیائے مغرب کی زبان بنی دہی سولہوں صدی کے مصلحین اور اُن سے نا بعین کے لئے لاطبنی بین الا قوامی سطح پر ابلاغ کا ذریعہ بنی ۔ مس ، تو تھو، و کلفت اور کیلوں کی تصانیف لاطبنی میں مصلحین نے باشل کی تفاسیر بھی لاطینی میں ہی تکھیں ۔

جیروم کے متب مقدسہ کے لاگینی نزجرنے کلیسیائے جامع کی فکر برگرے نقوش چھوڑے ہیں۔ تمام جدید مترجمین نے اسسے مجر لور استفادہ کیا ہے۔

فن تعمیر است کے فن میں دسویں صدی قبل اذمیح کے عارتیں ابندائی ایر کے فن میں کوئی محفی طرز تعیر نظر شہیر آتا ۔ ان کے فن میں کوئی محفی طرز تعیر نظر شہیر اور جب دہ آخر کار کنتان میں آبسے توا بہول نے بہلے بہل دہ کشی ، ندہی اور گورستانی نعمیری ، ونوں میں بہوس کے ملکول کی تقلید کرنے پراکتفا کی ۔ واقو باوشناہ کا محل ہوائی سے اپنے دار الخلافہ ہر وشکم میں بنانے کا حکم باوشناہ کا محل ہوائی اس کے تعمیر کے لئے کاریگر، نقشہ بعات اور سامان دبا فن تعمیر کا شائہ برا منصوبہ تھا ہم سیس نئے عمارتی نموند کی ماکش کا موقع تھا ۔ لیکن اس کی تعمیر کے لئے کاریگر، نقشہ بعات اور سامان زیراکش سب کے سب فین کی محمد وقسب ۲ ۔ سموس کے ، ان وکھنے ہوائی نوائی ہوئی ہم کے لئے در ان سام کی بوائی موئی کے لئے اس کے نموند کے باوشاہ وہر آم نے مہیا کئے (ا۔ سلاطین کے ، ا ماجد ۔ محمدہ سلطنت کے اس کے نموند کے لئے دوران تعین محمد کی طرز تعمیر کا اثر انہی معالہ ول سے بنوا تے ۔ کم بہوسفط کی دادی میں مصری طرز تعمیر کا اثبہ استی کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کے مقبرے اس بات کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کا کھیلائے کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا اثبہ کی دلالت کرنے ہیں کہ صری طرز تعمیر کا انہ کی کھیں کا کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کھیلائے کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کھیلی کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کھیلائے کھیلائے کی کھیلائے کھیلائے کھیلی کھیلائے کھیلی کھ

ليحرا بے عهد نامہ میں

١- عبراني نه ندلكي مين فن كامقام

پیدائش م : ۲۲-۲۱ میں فنون اور \* صنعت وحرفت کے آغاذ کی طرف ایک اشارہ مبتاہے۔ یوبل بین اور بانسلی بجانے والوں کا باپ تھا اور تو بلقائن بینل اور لوسے سے سب سبخفیا رول کا بنانے والا تھا۔

عبرانی فنون کے متعلق نرتو برائے عہدنام میں اور نہی ازیات کی کھول کی برآ مدات میں ہمیں کو گی مقوس شہادت ملتی ہے۔ اپنی طویل تاریخ میں فلسطین مخلف تو مول اور ان کی تہذیب ادر ثقافت کے زبرا تر رہا۔ اس کئے یہ اسان نہیں کہ عبرانی فن کی تمیز کر کے اسے مقر فینیکے، اسوریا مسوییا میہ سے فنون سے عبلی و کیا جائے ۔ اس زمانہ کے بعد صبی لیرنانی اور رومی افرات عبرانی ذندگی پر اتنے عاوی منے کران کے اپنے فنون کا تشخص معلوم کرنا بہت مشکل تھا۔

نیزدوسرے عکم کابھی اس پرانر ہوگاکہ" تو اپنے کئے کوئی ترانی ہوئی مورت بنانا ہو اوپر اسمان میں بانی ہوئی مورت بنانا ہو اوپر اسمان میں بانی ہوں ہے " (خروج ۲۰:۲۰) ۔

یس بانیجے زمین بریا ذمین کے نیجے پانی ہیں ہے " (خروج ۲۰:۲۰) ۔

تاہم بیجکم فنون کطیفہ کے نعلاف فتوی نہیں سے بکہ میت پہر تی کے خلاف ہے جس کی جا نب یہ فنون کے جا سکتے ہیں " نوان کے کے خلاف ہے دہ نہ کرنا اور نہ ان کی عبادت کرنا " (آست ۵) ۔ اس سے یہ مراد لی گئی کہ انسان کی تصویر یا جسمہ بنانا ممنوع سے ۔ لیکن متحدہ سلطنت کے زمانہ میں (دیکھیے اسرائیل کے انسان کوچھوٹ کر باتی سلطنت کے زمانہ میں (دیکھیے اسرائیل کے انسان کوچھوٹ کر باتی فدرتی اسٹیا میں موجھائیا۔

روس میں بھا بیت ہے۔ اس سے مرکز بہ نتیج منہیں لکالنا چاہیئے کہ اسرائیلی فنول بطیفہ کے قدر دان نہ تھے۔ ان سے بنی ذوق کا تبوت یہ ہے کہ وہ تولیق مصوی نیودات کے العام شوق سے قبول کرتے تھے (خروج ۱۲؛ مصوی نیودات کے العام شوق سے قبول کرتے تھے (خروج ۱۲؛ ۵۳) اور سونے اور چاندی سے جسمہ بنانے میں کافی مہارت رکھتے مصورت فن پالیے مسکل کی نہ بالش کے لئے محفوص کئے۔ بضلی آبل ایک مامرکاریگر مسلک کی نہ بالکردکشش بیزیں بناسکتا تھا (خروج ۳۵؛ ۲۰۱۰)۔ فنی خاکے بناکردکشش بیزیں بناسکتا تھا (خروج ۳۵؛ ۲۰۰۰)۔ واقد بادشاہ کے محل اور بیکمان بادشاہ کی بنوائی ہوئی بیکل میں خرورت تھی۔ اس میں شک میں کے لئے مامرکاریگرول کی ضرورت تھی۔ اس میں شک کے لئے امرائیلی مزدید کام کی مجمور درت تھی۔ اور تعمیر سے پہلے ہندیں کام کی محمول کی بھی ضرورت تھی۔ اور تعمیر سے پہلے امرائیلی مہرمندول کی جی صرورت تھی۔ اور تعمیر سے پہلے امرائیلی مہرمندول کی جی صرورت تھی۔ اور تعمیر سے پہلے

اسرائی فن تعمیر رہے چاگیا تھا۔ تیسری مدی قبل از مسیح سے انبلائی دور میں یہ نانی انڈ غالب ہوتا دکھائی دیتا ہے (قب ا۔ مکابیتین ۱:۱۳:۱ کے مکابیتین ۱:۱۳:۱ کے مکابیتین ۱:۱۳:۱ کے مکابیتین ۱:۱۳:۱ کے مکابیتین کے اکھا اور کیسے کھیل سے اکھا اور کیسے کھیل سال کی انہوں انتظام (پہلی معدی قام م) کی عظیم الشان عمارات اور آن کے خولھورت سنون اور درواز سے دومی اور یونانی طرز تعمیر کے مرسون منت ہیں۔ درواز سے دومی دولیونانی طرز تعمیر کے مرسون منت ہیں۔ سے درواز سے دومی دولیونانی طرز تعمیر کے مرسون منت ہیں۔

اسرائیل میں کئی \* فعیلدار شهر تھے (احبادہ ۲۹؛ بھی ۲۹؛ بشوع ۱۹، ۳۵ وغیرہ) سن سہر کے اندرایک قلعہ یا بھرج بھی ہونا تفاجهال خطرے کے وقت اددگرد کے دبہا توں کے لوگ پناہ تربیب کسی اُدنی جگہ بنا تے جانے تھے ۔ اکثر نیا شہر رہانے شہر کے کھنٹرات پرکھڑا کیا جاتا تھا ادریوں بیرمنام اونیا بہونا چلاجا تا تھا افریوں بیرمنام اونیا بہونا چلاجا تا تھا افریوں کے اندر ملبند مقام بہونا تھا۔ کیا جاتا تھا۔ کیا تھا تھا۔ کیا جاتا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا تھا۔ کیا تھا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا۔ کیا تھا تھا۔ کیا تھا

س - رهاکستی مکان عبران لوگ تراشت بوئے بچھروں سے کسی مفبوط جگہ برگھر کی بنیاد دکھتے تھے (فیسے متی ، ۱۲) - بنیاد بچھر کی نین باچاد ظاروں سے سند وع بوتی تفی (ایسلطین ، ۱۲) - ان کے اوبرد صوب میں سکھائی بوئی اینٹوں کی تین فیضیا اس سے زیادہ بچوٹری و اوالہ اُسٹائی جاتی تھی - وبواد کو موسم کے اثرات سے بچانے کے لئے اس پر ملیستر کیا جاتا تھا (قسبے احبار ۱۲) - گھرکے اندر د بوالہ برہ پر ملیستر کیا جاتا تھا (قسبے احبار ۱۲) - گھرکے اندر د بوالہ برہ کوئی کے بہوتے تھے لیکن امیر لوگ د بوداد کے تحق لگانے تھے (ایسعیاہ کے بہوتے تھے لیکن امیر لوگ د بوداد کے تحق لگانے تھے (ایسعیاہ ایسیاہ - مزید د بھھتے گھر۔

> سر فنوال ، (عبرانی = خداکی شکل) - تیناً نبیّه کاباپ فنوال ، (لوفا ۲۱۱۳) -

فرون کی اس اصطلاح سے وہ تمام انسانی افعال داعال معنون کے معنون کے مقد ہیں بیائی اس میں مصوری منافی افعال داعال اس میں مصوری منافی منافی میں مصوری میں اور ناچ وغیرہ شامل ہیں - اس معنمون میں ہم صرب مصوری میں اور دوسری کندہ کادی اور سنگ تراشی کا ذکر کر سری گئے ۔

٧- چولې کند کادی

بفنلی آیل اور اس سے مددگار المیآب نے لکٹری کا کام کیا (خروج ۳۶ یه ۴۸ و ۳۳ ) به سیبیآن بادشاه کی مهیکل کی مچمت مسنوبریے تختول کی بنی تھی اور اُس پر مھبحور سے در خت اور ز بخیروں سے نقوش سنفے (۲- نواریخ ۵،۳) - اس سے اندرد اِلدول ير ديودار كے تختے تھے (اسلاملين ١١٥١١) -ان پر الله ا ورکھلے سوئے میکول (آیت ۱۸) ا ورکرو بیول اور کھیورے درختوں کی تصویری کندہ تھیں (آیت ۲۹) ۔ صنوبرکی کلڑی کے دروازول پر مجى اسى قسم ك نقوش مقد (آيات ٣١-٣٥) ادر أن برسوامندها برا تقا - بح كلسخت اور با كدار كليرى مثلاً صندل يا ابنوس ودساور سے در الد مرا مواتفا (ا -سلامین ۱:۱۱) اور مام کنده کارول ک تمی مقی اس منے دیوارول میں تختے لگانا ورسندہ کی ہوئی کھٹر کیوں کا استنعال اور \* مُستقف گفرنانا دولت كى بے جانمالش سمجھا جامًا تقا (يدمياه ٢٢: ١٨؛ هم) عبس مبيكل كانقشر حز تي آي مني بیش کرنا ہے اس میں لکوی کے دیواری تختوں پر کرولی اور مجھور کے درخت سنے تھے۔ ایک تھجور کا درخت دوکرو بول کے ورمیان تفا - کروبیول سے دو چرسے مضف ایک انسان کا ورددسرا شيربتركا احزبي إبل ۴۱: ۱۹: ۲۹-۲۷)-

۵ - هانهی دانت کاکام

کھدائی کے دوران ۱۳ اور سرسون اذبی کے زمانے کی باتھی دانت اور مٹریوں بنائی ہوئی نوبھورت اور نفیس فیمتی بیس میں بیس جیوٹے مجسے اور اسباب نمانہ داری بھی بیس - ہاتھی دانت برکھدائی کی جائی تھی یا سورائی کرکے اسے بالی دار بنایا جانا تھا۔ یا اُبھرے ہوئے نقوش کا شے جاتے تھے۔ بنائی دار بنایا جانا تھا۔ یا اُبھرے ہوئے نقوش کا شے جاتے تھے۔ کنعات سے بحرائی تھا۔ براکھ سولی مائند سے ملاہے (کیشس کے مطردان سے جس کا ڈاٹ ہا تھ کی مائند سے ملاہے (کیشس کے مقام سے ۔ فالباً تیرصوبی صدی قیم کا) ۔ ایک اور عطودان مِلا مصری داوی تھی جس کا مائند سے را ہاتھ کی مائند تھا۔ برسے توریح مقام سے مائب تیرصوبی صدی فیل اند سے کا) ۔ کچھ تولی ہو رہ کا مقام سے مائب کی مقام سے میں کا ڈاٹ ہوئے ہاتھی دانت کے بیتے تھی ملے ہیں ۔ ان رہناہ تو تی ہوئے ہاتھی دانت کے بیتے تھی ملے ہیں ۔ ان رہناہ تن بربی ہیں ۔ ان رہناہ تعت پربیٹے ہے اور دربادی اُس کی فدمت ہر رہے ہیں۔ اور دربادی اُس کی فدمت ہر رہے ہیں۔ اور دربادی اُس کی فدمت ہر رہے ہیں۔

ہ اُتھی دانت کے کام کی لعض دیگر اسٹیا میمی کھدا لی کے دوران ہاتھ لگی ہیں جن میں تیمتی بیھر حبطے ہوئے ہیں لعض ہی سونے اور قیمتی بیخفروں کی بچی کاری کی ہوئی ہے ۔ بولقوش ہار بار نظر سے گزرتے ہیں وہ کمول کے بھولول ، شاخول اور میتول اور کرو بیول کے گزرتے ہیں وہ کمول کے بھولول ، شاخول اور میتول اور کرو بیول کے

اسرائیلی بادشام ول نے نقشول کاجائزہ سے کمرانہیں پاس کیا ہوگا۔

بنی اسرائیل کی کمٹن زندگی انہیں فنون نمائشی میں تجربے
کرنے کا موقع مہیا نہیں کرتی تھی۔ اورجب متموّل شہری یا امراوشاہ
ا پہنے گھریا محل کی زیبالش کے لئے مامر کاریگروں کولگا تے دارسائیں
کو مقدّم جان کرخد اکے گھرا وراس کے احکام کونظرا نداز کرتے
بیں (عاموس ۲۰) نوبور ۲۵، ۲۸ ، جیّا : ۲۷)۔ تاہم بد بات جولئی
نہیں چا ہیئے کہ عبرانی قوم نے ندہبی موسیقی ، اوب اور فن تحریکی
ائنی سریہ سے اور سمیت افزائی کی کمرانہوں نے تمام دنیا میں جمالیا تی
میں افرہا او نیامعیار قائم کیا ہے۔ اوبی اور فنی دنیا میں آئی کا

٧ ـ نقش ونگاس

کھدائی کے دوران ہوقدیم ترین نہ مانہ کی کوزہ گری کی اشیا کے نمونے برآ مدہوئے ہیں اور جو تصاویر دیواروں کی استرکاری پر نقش کی گئی ہیں وہ مختلف دنگوں ہیں ہیں اور آن پر پر ندوں اور حیوانات اور اقد دھول کی رواجی تصویریں کھینچی ہوتی ہیں۔ اسس کے ساتھ مماتھ وہ نمو نے بھی پائے جاتے ہیں جن میں متوازی اور جالیدار کئیروں سے خول جورت رنگین نقوش پیدا کئے گئے ہیں۔ بعض بر تن شکل میں نہا بیت دیدہ نہیں اور نوش نما ہیں۔ ان کی سطح پر انجوی ہوئی کیا دیوں سے مرتی حسین نمونے بناتے گئے ہیں۔ ان نمونوں کو تورسے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کہ تان کی تعلیقی تحریک مرف بیرونی افرات سے متافر نہیں تھی بلکہ ان کے اپنے فتی محرکات کا بھی ان میں جیسہ مقا۔

متحدہ سلطنت کے دوران سے مقامی نمونوں کا ایک ذخیرہ ملتا ہے لیکن اس دلسی فن اور اسوری اور فینیکی فن میں اسمانی سے تمبز نہیں کی مجا سکتی - انسانی سروالے شیر قب کردیم) پر دار حیوان، تھجور کے درخت ، مچول پتیال ، ان سب سے نمونے سیکل کی زیبا کتش میں پائے جاتے تھے (۱-سلاطین ۲۹،۱۸۱)۔ سرے صحیق دی

پونکرمفری اور اموری دلواردل کی استرکاری پرتصویری کھینچتے تھے (اس قسم کی اسٹ یا سے منونے ★ ماری میں لیے ہیں) اس لئے غالبٌ عبرانی بھی ایس سی سرتے ہوں گے گواہمی تک اس کا کوئی ٹمونر برآمد نہیں ہوا۔ کھدائی کے دوران چند قسم کے دنگ کئے استعال ہونا تھا (برمیاہ ۲۲:۳۱؛ سزتی ایل ۲۲:۲۳)۔

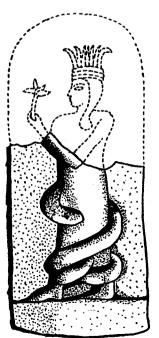
ا الموليب في معلى عدى قبل المسلح مين كسديون كشكر ف للمسلم المنسخ مين كسديون كشكر ف المسلم المنسخ مين كسديون كشكر ف الله ١٣٠٢) -



مِی وسے مرآ مدشر مُختی (غالباً بار صوبی صدی قم) سکیان بادشاہ کے نخت سے موند کا (۱- سلامین ۱۸:۱۰- ۲۰) محت حبس پر بادشاہ بیرشاہ ہے - ایک عورت خدمت کر رہی ہے ادر دومری برلط بجا رہی ہے - ایک سامی سباسی قید یوں کو بادشاہ کے محضور بیش کرر ہاہیے - فیدی تصویر بیں نہیں دکھائے گئے۔ اس تصویر کا مقابلہ ۲- قاریخ ۲:۱۱، ۱۸ سے بھی کھیے۔

میں - ان کر و بول کا ذکر اوپر چوبی کنده کاری میں آبکا ہے (دیکھتے ہے)۔
کھڑکی سے جھانگتی ہوئی عورت کے محسمے بھی دستیاب ہوئے ہیں ۔
غالباً بہ جنگ ، عشق ا دربار آوری کی دیدی ★ عشارات کی نصویر
ہے (تھویر کوعشارات کے تحت دیکھتے)۔
۔ مستک منز استی

فلسطین کے قدیم کنعانی زمانہ کے بیتھ کے چند مجسمے اور سنگ نزاشی کی اشیا مرفی ہیں - ان میں \* بجل دیو تا کاسنگ سیاہ میں مجسمہ قابل دید ہے - ببت مسیم سے ایک عمودی سنون ملا

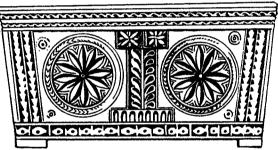


ایک عمودی ستون ہو دہرکے مقام سے برآ مدسوًا - بدعنائب ناکن دلوی کی تصویرہے - بڑلے ہوئے محصے کو قیامی شکل دی گئے ہے۔

سے حبس برایک دیوی کے گردسا منیانے کنٹلی ماری ہوتی ہے۔ ، اوپرسے لوٹا بوڑا سے -

ان سب اشیا سے بہ تا نثر ملتا ہے کہ ملک میں سنگ تراشی کے مام رکار مگیر موجود تنفے ۔ لیکن ان کا کوئی بڑا فن پارہ ہما دے نہ مانے نک منہیں بہنا ۔ مکا بیول کے نہ مانہ میں \* یونانی مائل بہودی بقیروں برالی بوٹے اور کھیل وغیرہ تراضتے تنصے ۔ یہ علامتیں سیکوں پر مھی کنرہ کی گئی تنصی ( دکھتے سیکہ مات مائیل ) ۔

تھیں (دیکھٹے سکتہ مات بائبل)۔ یروشیکم میں سنگتراشوں کی ایک انجن بھی ۔ یہ لوگ بچھرکے
نولھورت ★ تابیت بناتے تھے جن میں مرد وں کی مٹیاں رکھی
ہماتی تھیں - ان کے بنائے موئے کئی تابوت ابھی تک محفوظ میں ۔
ان پر بچھ کونے والے ستادے ، نقش گلاب ، پھول بیباں اور دیگر
خولھورت نقوش کھرسے ہوئے بین ۔



بعرکا ابوت اسی مردول کی پلیال دکھتے تھے۔ سکتران برای محدی برتا ہوں کے ایک مسلم دی کے بیال دکھتے تھے۔ برتا ہور بہا مدی تن سے اسی برلقوش تراشتے تھے۔ برتا ہور بہا مدی تن ہے۔ ان مرائی ہے خدا کا چہرہ ، خدا کا دیدار برائی ۔ فنوسی لی ، ۔ اورہ مقام جہال یعقوب نے خدا کے فرشتے سے کشتی لا کا بیدائش ۲۳: ۲۳ )۔ خدا کے فرشتے سے کشتی لا کا بیدائش ۲۳: ۲۳ )۔ ہو درکا باب (۱- تواریخ ۲۳: ۲۷) ۔ بورائی ہے سادہ ) ۔ کالت کی اولاد کا ایک خاندان ہو فرقی ، ۔ قریب ایم کی دستا تھا (۱- تواریخ ۲۷: ۲۵)۔ فوری ، ۔ ویکھتے لشکہ ۔ فوری کی درکھتے لشکہ ۔ درکشتا کی درکھتے درکھتے درکھتے لشکہ ۔ درکھتے لشکہ ۔ درکشتا کی درکشتا کی درکشتا کی درکھتے درکھتے

فوراً به دیمیصة فی الفورصفی نمبر ۱۲۰۲ مسر ۱ - حام کے نیسرے بیٹے کانام (پیدائش ۱:۱۰؛۱-توایخ فوط اس ۱۰۸) -

٧- ايك قوم جو غالباً فيظ كى اولادسے تقى - نيبول نے
اکشران کومقر کے جمایتی کہا ہے (برمياه ٢٩: ٩)؛ ختى ابل ١٠:١٠؛

٠٣: ٥؛ ٢٥: ٥؛ ناحم ٣: ٩) - يہ وقوق سے تعين نہ بوسكا كہ ان
كے ملك كاعل وقوع كيا تھا - ذيل ميں ان كے متعلق چند نظر يئے
پيش خدمت ، يں ؛ (۱) - يہ غالباً بحر قلام كے ساحل كے لاگ
حقے - مقرى اينى فوج كے لئے يہاں سے اومی بھرتى كرتے تھے (٢) - يہ موجوده لبتيا كے علاقے كے تھے (نا وم ٣: ٩ ميں امنہيں كوئي كہا گيا
ہموجوده لبتيا كے علاقے كے تھے - ياد رہے كہ نيبول كے ذما نے يں
ہموجوده لبتيا كے علاقے كے تھے - ياد رہے كہ نيبول كے ذما نے يں
ہمورى فوج كى دير ھى بلرى اليسے نيم شہرى لوگوں سے بتى تقى (٣) ہمرى فوج كى دير ھى بلرى اليسے نيم شہرى لوگوں سے بتى تقى (٣) ہيرا نداز تھے كيونكہ مصرى ديان ميں تيرا نداذ كے لئے جو لفظ
ہوت وہ ان كے نام سے بلتا جمل ہوا ہے ميں پروٹسٹن ما ترجمہ ميں
لود كے لوگول كے ساتھ ہوتا ہے ميں پروٹسٹن ما ترجمہ ميں
لول سے جو كھ دقت بيش كونا ہے ) اس لئے انہيں الشيائے
ليسعياه ٢٩ : ١٩ - إس آخرى حوالے ميں پروٹسٹن ما ترجمہ ميں
لوت ہے کہ لائی کے دگوں كے سمجھا گيا ہے -

نوطِيفَار - پوطيفرع :- (عبرانی = جسه رُع "دیوتانے بخشا فوطیفار - پوطیفرع :- رہے) -

فرعون کا ایک حاکم جس کا ذکر پرسف کے مصرین آنے

کے سلسلہ میں کیا گیا ہے ۔ پرسف کو فوطیقا نے اسلیمیلیوں سے

خریکراً سے اپنے کھر کا منظم بنایا ۔ اُس کی بیوی نے پوسف پر

جوٹاالزام لگایا بینانچہ وہ قید میں ڈالاگیا ۔ ارد وا دب میں فوطیقا آ

کی بیری کو ذلیخا کہا گیا ہے ۔ نکین یہ لفظ نہ تو با بیل میں ہے اور نہ

قرآن میں ۔ اس لفظ کا مادہ ذکن ہے جس کا مطلب پھسلمنا ہے ۔

قرآن میں ۔ اس لفظ کا مادہ ذکن ہے جس کا مطلب پھسلمنا ہے ۔

وطیف رع نہ دیتا اون کا پاری جس کی بیٹی \* اسناقت پر سفن کی شادی ہوئ (پیدائش ۲۱ ؛ ۵۰ ، ۵۵ ؛ ۲۱ ؛ ۲۱ )۔

وطیل ۔ فوطی آبل : ۔ ہر دوق سے بیٹے الیتور کا کا فشر فوطی آبل : ۔ ہر دوق ہوئی ایک عبرانی دائی جس نے فرعون کا بین کم منہ مانا کہ

وعمہ نہ عبرانی دائی جس نے فرعون کا بین کم منہ مانا کہ

و عمہ نہ عبرانی عور توں سے لائے کول کو مارڈ الیس ( خروج عبد الیس ( خروج عبد الیس )

۱: ۱۵)
فرکرت مفرکادت: کینان بادشاه کاایک نوکریس فرکریس مفرکادت: کینان بادشاه کاایک نوکریس فرکریس کی نواز بازی که بخیاه ۱: ۵۹) مساتھ اسیری سے والیس آئے (عزدا ۲: ۷۵) کیناه ۱: ۵۹) مورس سے خطیس و کوکس مفرس کی کھا (۱: ۵۱) فوکس مفرس کا ذکرکرنا ہے کہ آسید کے یہ لوگ اُس سے فوکس اور در ممکنیس کا ذکرکرنا ہے کہ آسید کے یہ لوگ اُس سے فوکس اور در ممکنیس کا ذکرکرنا ہے کہ آسید کے یہ لوگ اُس سے

بیرگئے تھے۔متن کے سیاق وسباق (۲۔ تیم خیس ۱: ۱۳: ۱۴) سے
طاہر سونا ہے کہ وہ گولئی کی تعلیم سے مخرف ہوئے ۔ اگر تیم خیس
۱۲:۲ میں ("میری بہلی جواب دہی کے وقت کسی نے میراساتھ نہ
دیا") انہی کی طرف اشادہ ہے تو اس کا مطلب یہ نکل کر بیٹے نانک
دیا") انہی کی طرف اشادہ ہے تو اس کا مطلب یہ نکل کر بیٹے نانک
دیا") دقت پر عدالت میں اُنہوں نے پولیس کا سائٹ چھوٹ دیا۔

لبص مفسرین کے نزدیک فوگلس اُس مجاعت سے بیشوائیں میں سے تضاجن کا ذکر فلیتوں ا: ۱۵-۱۹ میں ہے۔

بنی اسرائیل کے بیابان کے سفریں ایک ڈیرا (گنتی فولون ا- ۲۳۱۲۲۱۳۳) -

س س بد بندرگ بعقوب سے بیٹے اشکارکادوسرا فووه - فسی کا :- بیٹار بیدائش ۲۷:۳۱؛ گنتی ۲۳:۲۹؛

۱ - تواریخ ۷:۱)-

ریب ار اشکارے قبیلے سے تولیوں سے نما ندان کا ایک فرد قورہ :- (گنتی ۲۳:۲۹) -

۲ - انسکارکے بنیلے کے نولع کاباپ بوابی مک کے مرنے کے بعد فاصنی رہا ( تضاۃ ۱:۱۰) -

فهرست مسلمه کتاب مقدس کی :-

ا-عملاستناد

تاب مقدس کی فہرست سے معرض و بود میں آنے کے عمل کوعمل استناد کا نام دیا گیا ہے۔ یہ نائی لفظ kanon کے عمل کوعمل استناد کا نام دیا گیا ہے۔ یہ نائی لفظ معنوں کے ارتقا کے مختلف مراحل لغوی مغنوم کو بمجھنا اور اس کے معنوں کے ارتقا کے مختلف مراحل کو جاننا ہمیں اس عمل سے محیفے میں بڑی مدد دیتا ہے۔ Ranon کے لغوی معنی سرکنڈ اہیں (محرقی ایل ۲۰، ۳۰ قب عبرانی قانے)۔ یہ بیبائش سے لئے استعال مہونا تھا۔ پو کہ اس سے لکیریں کھینی میں باتی تقییں اس لئے رفتہ رفتہ اس کا مطلب مسطری کھینی سطریں میں کی المربوا۔ اس سے بعد اس سے وہ کا غذمراد مؤتا جس پہر سطریں کھینی پول ۔ بالاثر اس فہرست کو جو ان سطروں کے مربیان درج کی گئی موں ۔ بالاثر اس فہرست کو جو ان سطروں کے درمیان درج کی گئی مو سام محصلے کے تھتور کو اس سے بیلے مفہوم میں داخل کیا گیا۔ اور اس طرح محض ایک فہرست کے ساتھ ساتھ بنا تا عدگی اور درستی کا مفہرم اس میں سوگیا ( قب گلیتوں ۱۹:۱۲ بیال فیزا فی لفظ kanon کا ترجمہ قاعدہ ہے)۔

بر کی پیلے بہل اس لفظ سے حرف ایک فہرست مرادی ۔ پونکہ پر فہرست وقت سے گزرنے سے سب نے تسلیم کہ لی تو اس لفظ پس اُس کا دو سرامطلب واخل ہوگیا یعنی وہ فہرست ہوقاعدہ کے مطابق سے ندیافتہ ہموا ور kanon کا پودامطلب فہرسٹے سلمہ

ہوگیا ۔ چنانچراب اس فہرست مسلمے سے وہ تتابیں مرادی بوکلیسیا علانیہ طور برعبادت میں استعال کرتی ہے اور جنہیں وہ الہامی الم مستندگرد انتی ہے۔

آگے چلنے سے پہلے ہمیں یہ بات اچھی طرح ذہن کشین کرلینی چاہئے کہ پہلے ذمائن میں نے اور برائے عہد نامہ کے مختلف صحیفے ایک ہمی کتاب میں انتظے مجتلد نہ شفے بلکہ مرصحیفہ یا چند مختفر صحیفے الگ الگ طومادول میں موتے نفے اور بیسب طومار ★ عبادت خانہ میں باسخا طست صندوق میں رکھے جانے نفے۔ یہ صروری نہیں تفاکہ مرعبا دے نفے۔ یہ صروری نہیں تقا کہ مرعبا دے خانہ میں تمام سے تمام صحیفے موجود مہوں تاہم اوگ پوری فہرست سے آگاہ تف یہ یہ فہرست سے تمام صحیفے موجود مہوں تاہم اوگ ہمارے سامنے ایک مشکل مسئلہ میش کرتی ہے۔

٧- يُول نے عهل نامدكى فهرست مسلم كيسے وجودس آئى؟

برصیح طور بپر معلوم کرنا کر پرانے عہد نامہ سے مختلف صحیف کب اورکس طرح کیجا مہوئے ایک مشکل بات سے تاہم ہمیں جولم سے کہ خدا ونڈسیج کی پیدائش سے پہلے کون سی کتا ہیں پرانے عمدنامہ میں شمار کی جاتی تقبیں اور کونسی کتا ہیں خدا ونڈسیج ا در اُن کے شاگرد کتاب مقدس امتی ۲۲:۲۱م) یا نوشنے (لوتا۲۷:۲۲م) ماننے تھے۔ یہودیوں کی ایک دوایت کے مطابق ان سب کتا بول کو

اکستاکسے اورانہیں تہ تیب دینے کا سہرا عزیدا فقیہ کے سریہ بعد دینے کا سہرا عزیدا فقیہ کے سریہ بعد دینے اسیری سے پہلے توریت بعض بنیول سے محیفے ، زبورا ورامثال کی تناب موجود مفیل ۔ ابتدائی میں کے ملیبیا نے پرانے عہدنا مہ کے یونانی نزجمر ﴿ مِنْهَاوَا کُولِی الباک البات الله کے مال سے کہ دوسری حدی عیسوی مانا تقایا نہیں ۔ یہ بات دلیس کی حامل سے کہ دوسری حدی عیسوی سے ایک بنیا مبرسے دشیئم جھیجا کہ وہ اس کا یونانی ترجم دہ جرانی بائل کی فہرست مسلم معلوم کرسے تاکہ وہ اس کا یونانی ترجم کی فہرست مسلم معلوم کرسے تاکہ وہ اس کا یونانی ترجم کی فہرست مسلم سے موا ذرائے میں حرف عیرانی بائیل کی فہرست مسلم سے موا ذرائے دیں کو سے بیا مربی جا میں عرف عبرانی بائیل کی فہرست مسلم سے موا ذرائے میں حرف عبرانی بائیل کی فہرست مسلم سے موا ذرائے میں کی درائے میں حرف عبرانی بائیل کی فہرست مسلم سے موا ذرائے میں کی درائے میں عرف

یہودیوں نے اپنی کتابوں کو تمین محصوں میں تقسیم کیا ہوا مقا - متو داتا (موسیٰ کی متب)، منبدہ (بیبوں کی متب کمتب پھر (نوشتے) (تفصیل سے لئے دیکھئے بائسل ۲) - برسب ہمارے آج کے پرانے عہدنامری طرح ہ سرکتا بیں تقییں - البتہ یونانی ترجم میں (دیکھئے ہفتا دی ترجم ) کچھ اصافی کتا بیں جبی تھیں ہمنہیں پروٹسٹنط کیسیا ایاکرفاکہتی سے ۔

س- نیکُعُف نامنگی فهرست مسلم کسطرے معرض وج دین آئی اس بات کواچی طرح یا در کھنا چاہیے کہ اس فہرست کو کہسی

کلیسیا کی معبلس عامہ نے ترتیب مہیں دیا بلکہ یہ ایک ابہامی مخر کیس
سے ارتقاکی منزلیس طے کرنے ہوئے معرض وجو دمیں آئی ۔ نئے عہر
نامر کی زیادہ ترکتا ہیں سے بم اورست لدیمے درمیان قلمبند ہوئیں۔
ان کتا بوں کے مصنف خدا و ذرکیج کے دسول یا اُن کے ممتد اُنقا
صففے حنہیں خدا نے اس کام کے لئے مخصوص کیا اور اس کی المبیت اور مسلاحیت عطاکی تاکہ وہ خدا کے اُس نجات کے بینجام کو جو خدا و ندسی کی زندگی اورتعلیم سے بنی نوع انسا ن کو دیا گیا تھا اُس خوالی نامی مفوظ کریں ۔
والی نسلول کے لئے تحریر میں مفوظ کریں ۔

ایسامعلوم ہوتا ہے تکہ دسولوں شے بعض نوشنے وقتی حرورت کے تحت کھے گئے تھے اور انہیں محفوظ دکھنا درکار نرتفا ۔ یوں پولسّ رسول کا ایک خط جو اُس نے کر تفقیس کی کلیسیا کو لکھا اب نایا ہے ۔ سے ( اس کر نتھیول ۲۰۹) ۔

ضداوندسیح اور ان کے شاگردوں کی تمام کی تمام خدمت کوری فلم بندکرنا صروری مذخا۔ یوستارسول واقعات سے انتخاب کے اصول کو بیٹ واضح طور بیر بیان کرتا ہے ( کیرست انتخاب کے اصول کو بیٹ واضح طور بیر بیان کرتا ہے ( کیرست مداکا بیٹا مسیح سے اور ایمان لاکراُس کے نام سے ندگی پاؤی فلس خداکا بیٹا مسیح سے اور ایمان لاکراُس کے نام سے ندگی پاؤی اگرسب واقعات کھے جاتے توان سب کتابوں کے لئے دنیا میں کم موجودہ نیاعہد نام مستندرسولی بیغام سے جوتمام ہے نوالی نسلول کے لئے ایمان اور عمل اور نجات کے حاصل کرنے بیس کرموجودہ نیاعہد نام مستندرسولی بیغام سے جوتمام ہے نے والی نسلول کے لئے ایمان اور عمل اور نجات کے حاصل کرنے اولی نسلول کے لئے ایمان اور عمل اور نجات کے حاصل کرنے اور کے لئے کافی اور کھمل ہے ۔ یہ عہت ممکن ہے کہ لیجفن احاد بنی والی سولول سے تعلق کھتی بیں اور جوجے اور توجیح اور توجی ہیں ۔ تاہم اور شرست مسلم میں وہ تمام با تیں موجود ہیں جو ہمیں نجات اور پاکیزہ نہ ندگی بسر کرنے کے لئے در کار ہیں۔

بم-كلام مُفكَّس كايهلا مجموعه

منطح عہدنامے کے میخنفے پہلے پہل کیونا نی میں مرقوم مہوئے۔ یا در سے کہ اُس زمانے میں چھا پرخا مذا بجا دنہ مہوًا تھا، اسس کئے ہرکتاب ہاتھ سے مکھی جاتی اور اس کی نقل بھی بڑی محنت سے ہاتھ سے کی جاتی تھی ۔

شروع شروع میں یی ، بہودی عیادت خانوں میں عبادت کرتے تھے - بعد المال بہودیوں سے ناچائی کی وجرسے وہ گھروں بیں انسھے بہونے شروع ہوئے ۔ ناہم ان کی عبادت کا طراقیہ دہی دیا جو بہودیوں کا بوترنا تھا، لعنی وہ پڑانے عہدنا ہے سے کسی صحیف سے تلا وت کرتے ، مچر دعظ ہوتا اور دعا ،حمدو ثنا سے عبا دت شمیل کو پہنچی تھی - چو مکہ ان کی عبادت کا مدعا اور پرستش کامرکمنہ

غداوندسی تف اس لئے عبادت میں پہلے بہل کوئی رسول اور رسول کی غیر مامزی میں کو ٹی عینی گواہ خدا وندیج کی نه ندگی اورتعلیم ك منعلق تباناً تفا- رفته رفته حب كليسيا وُل كي تعدا د ترهي اورعيني گواه بور هے بوكم رحلت كرنے لكے توصرورت محسوس بوئى كمان باتوں کو لکھ کرم محفوظ کر دیا جائے۔ اس طرح متنی، مرقس، لوقا اور دینا ى انجيلين معرض و بود مين آئين - اوربيا بتداني كليسياكي زندگي ابب بهت المم مفام ركفتى تفيس-

رسولول اورويكر كليسيائ باديان نع مختلف جماعتول الر ستخصول کو اُن کے ایمان اور عمل سے متعلق خط مھی لکھے -ان خطط كى البميت كليسيا في جلد مى بهجان لى بينا بخدانهون في ايك دوس كو تقلیر میجنی شروع کیں (کلسبوں من: ١٦) ادر ان کو اپنے پاس

اعمال کی کناب کو اس لئے تسلیم کیا گیا کیونکہ اس میں لوٹا کی انجیل کے واقعات کو آگے برط صابا گیا تھا اور کیٹ بھی کلیسیا کی مکل ا ورُستنند توادیخ تفی - مهیں اس بات کاعلم سے کہ سنا پریں کلیسیا بإضا لبطه طور ربيه صرف بجار اناجيل استنعال كررسي تفي - ماسوا ان كے كو ي اور الخيل استعال نہيں ہوتی تقی اگر جيكئ بناو کی اور مجھوٹے قطے مبیح اور ان کے رسولوں کے منعلق رائج تھے۔ تاہم اصلی اسنح الاختفاد کلیسیا صرف ان چارا ناجیل کو یسیح کی زندگی اور تعلیم کے سلسلے میں معتبر اور مستند سلیم کرتی تھی ۔ان سے ساتھ پولس رسول کے تحطوط کو تھی میں اسمبیت ما صل تھی۔

فی الفور ہد دیکھے صفح نمبر ۱۲۰۲ نشیبی مقرمیں ادّن رسیلیولیس) فی لبست میں باست :- کے فریب نیل کے دائد پر ایک

شهر (حزقی ایل ۱۷:۳) -اس جگرسے کھندارات پرڈسیس دوم اورشیشک کے نام کنده بین - به وه بین جنهول نے دختمام کوشکست دی تفی ۔ يهال بسبت ديدى كالال متيرس بنا برُدَا مندر دريا فت بواس اوربيال ابك عجيب قبرستان ملاسي حس مين بليال دفن بين جو بست دلیی کے نزدیک مقدس تھیں ۔ فی سبت پھر تھے سے آئی خاندان میں آباد سؤا اور روی محکومت کی ابتدا کے فائم رہا۔ ا بکے بیجی خاتون حس کا ذکر مرت رومیوں ١١:١١ ميں بُوا سے - برسيى كليسياك غالباً پہلی خا دمہ ( دکھیتے میکینس بھی - پوئٹس رسول نے اس کی بہت تعربین کی ہے - وہ اُس کی سفارش کرتا سے مرتقد میں اُس کی مدو کریں ۔

فَيْتِ كُنْ تَعْسَ شهركى مندركاه كغيرتي مين خدمت كرتي تقى .

پولس نے روموں کے نام کا خط اس بہن کے ہاتھ تھیجا ۔ سائیل بادشاه کی اولا د سے میکاه کا بنیا (۱- تواریخ ب بیت ساؤل بادشاه ن ادان د فینون :- ۱۹:۳۵ ؛ ۱۹:۹) -فيروزه به دكيف معدنيات بائبل اج

راسم معرف م ربیرس و فسنس، برکبوس :- پوزان ی بامسرت ) - دومی حاکم جسے قبصر نیرونے بہودیہ میں \* فیکٹس

کا جانشین مقرر کیا ( اعمال ۲۷:۲۳) -میستنس می ماکم بنف سے پہلے کی زندگی کے متعلق مہت کم معلوم سے ۔اس کا ذکر اعمال ۲۲: ۲۷ تا ۲۲: ۲۲ میں آتا ہے۔ یول معلوم برتا سے کونیتش ، نیکس سے مہت مبتر منتظم تھا ۔اس نے پوکس رسول کے مقدمے پر جدد وسال سے انتوامیں بیٹراتھا نوری توجر دی (۱۷، ۲۵) لیکن ایسنا گُلنا سے کہ وہ ببودیوں سے داؤ كى وجد سے بولس كا مقدم بروشايتم مصيخ كو تيار تھا۔ اسى وجسے پولس نے 🖈 اپیل کی کہ اُس کا مقدمہ قیصر سے سامنے بیش ہو پیدی (۱۲،۱۱:۲۵) - جب بادشاه 🖈 اگریارهم اپنی مهن کے ساتھ ا پنے دوست فیسٹنس سے ملاقات کرنے کے لئے آیا تونیسٹش نے اسے پولٹ کی کہانی سنائی اور اس سے مشورہ میاکہ پولٹس کو روم بھیجتے وقت اس کے ساتھ کیا رپورٹ لکھے ۔ بھر سب اگریا اور 🖈 برنیکے بڑی شان وشوکت سے دیوانخانے میں بیٹھنٹے تو فیت میں نے پولیس کو اُن کے سامنے حاصر کیا وہا ں پولیس شنے ا کیب بٹری مونز اور بحشیلی تقریر کی حس پینت تئس نبول آسٹھا" اسے

يونس إفدولوانه سعد مهت علم في مخص ويوانه كروياب ا پوتس رسول أگر آبا ادشاہ سے بھی بڑی دلیری کے ساتھ مخاطب مِوَّا ( ۲۷،۲۷،۲۷، ۲۹) - اگر آیا نے اپنی رائے دیتے ہوئے کہا کہ اگریہ آدمی قیصر کے ہاں اپیل نڈ کرتا تو چھوٹ سکت تطار ۲۷: ۲۳) ۔

ایک ندآبادی جوسا توتی صدی فبل اندمسیح قائم مودئ ۔ انہیں ابل رومہ نے یہودیوں کے متعلق ایک خطابھیجا جس کا ذکرہ ا۔ مکائین ۱۵: ۲۳میں ہے۔ (اسورى زبان مين اس كامطلب درياني كاراستنه سے، باع عدت کی جارند بول (دریا دُل) میں سے پہلی جو سوکی کی ساری زمین کو گھیرے ہوئے سے (پیالش -(11:1

اس لفظ کے معنی فائرہ سخاوت ،نیکی ہیں ۔لیکن اس ربی نفظ کے استنقاقی معنی سبت (یانی) بہنا یا فراوا نی ہے۔اسی گئے مہت سخا دست کرنے وا کے کوفیا مّن کیتے ظاہر ریتا ہے کہ اس کا فرص منصبی رؤ مرکے سے مالی ذرا لئے مہیاً اس کے ذریعہ اکٹھاکڑنا تھا۔

وہ بہتے ہہودیکا حکام مقرقہ ہوا۔ اور سے اس نے کا اگریا
دوم کی بہن کے دوسیا ہوشاہ امیستہ کی بیوی تھی کو ورغلانے
اورشادی کرنے سے کیا۔ چونکہ دُردسکہ خاندان کی ایک جانب سے
اورشادی کرنے سے کیا۔ چونکہ دُردسکہ خاندان کی ایک جانب سے
بہودی تھی اس لینے فیکس کو بہودی رسم ورواج سے کافی واتفیت
ہوگئی۔ فیکس کا ذکر مرف اعمال ۱۲۲۲ - ۲۸۲ میں آتا ہے۔ وہ
نوشا مدلسند حاکم تھا جیسے کہ کی تولیس دکیل کی نقر برسے ظاہر مہنا ہے
نوشا مدلسند حاکم تھا جیسے کہ کی تولیس دکیل کی نقر برسے ظاہر مہنا ہے
دوسال اس کے سامھ ساتھ اس کا احساس گناہ میں مرحم بیٹر تاگیا
اور معاملہ النوایس ڈالنے سے اس پرکوئی اثریا تبدیلی نہ ہوئی۔ پولس
کو دوسال ایک قید میں رکھا گیا (مرحاباتہ نے فیکس کو اس دوران ہی
بولت کو دوسال ایک قید میں رکھا گیا (مرحاباتہ نے ایکس کو اس دوران ہی
بولت کو قید ہی میں چھوڑ کر میلاگیا ۔ فیکس نے تیں شا دیا کیں
اور وہ بھی مہر باہر کہی شاہی خاندان کی بارشوخ شہزادی سے۔

فيلونو ليركس :- Philo Judaeus

یہودی فیلو۔ اسکنڈر آب کا فیلو۔ ایک یہودی مصنف ہو

اللہ میں ا، ۵ عیسوی میں نہ ندگی فیرکرر ہاتھا۔ اس نے پرانے عہد
نامہ کی وصدت الہی اور لونائی فلسفہ کا امتزاج کرنے کی کوشش کی۔ عالیس عیسوی میں وہ غالباً اوصر عمرکا تفا حب اُسے ایک
امتحا بی گروہ میں مندوب کی حیثیت سے شہنشاہ روم کے پاس جا تا پڑا کیونکہ سکنڈریہ میں یہودیوں کے خلاف بلوہ ہوا اور بہت سے یہودی مارے گئے اور بہودیوں کے جائز حقوق کھی قیصر سے یہودی مارے گئے اور بہودیوں کے جائز حقوق کھی قیصر کیلیگلہ Caligula نے بویا کل ہوگیا تفاعصب کریئے۔

یستر فیگوکی تصانیف میں یہودیت کی مدا فعت ، تورا ای تفسیر اور یہودی رسبانی فرقول (مثلاً ★ اسینی کا بیان ہے - اُس کا نظریہ اس وفت کےمطابق افلاطون اورستوسیکی Stoics کا

می نے پرانے عہدنامہ کی تفسیر میتی شیلی allegorical طریقہ اپنایا دیجیئے مثالیات ۔ اُس کا مقصد اور مدعایہ تھا کہ یونانی دنیا کے سامنے نابت کرے کہ یہودی کتب مقدسہ اُن سے فلسفہ کی بیش روی کرتی ہیں ۔ پولس رسول کی طرح وہ دودنیا دُل کا باسٹندہ تھا۔ وہ چا میا ہما تھا کہ یہودی اور یونانی فلسفہ اور دوایت کو ہم کہ ہنگ کرے ۔ اُس کا خدا کے متعلق نظریہ اس ہم ہما ہنگی کو شاب کرنے کی کوشش کو صاحت ظام رکرتا ہیے ۔

میں - بائبل میں یہ بنیادی معنوں میں استثنا ۳۳، ۱۹ میں آیا ہے۔

" وہ سمندرول کے فیفل اور رہت کے چیئے ہوئے نزالوں سے

ہرہ ور مول گیا بہال عبرانی لفظ" شفع" (=فراوانی) استہال

مؤاہے - بزرگ موسیٰ بنی اسرائیل کے قبیلوں کو بہت وسے

رہے ہیں - اس آئیت میں ذبولون اور اشکار کے قبیلوں کا ذکر

ہے - ذبولون کا علاقہ سمندر کے ساحل کے پاس تھا اور اشکار

کاسمندرسے کچھ دور تھا - ذبولون سمندر میں تباری سے فائدہ

اکھا سکے گا اور إشکار رہت سے شیشہ نیار کرے اس کی

تجارت سے امیر بنے گا - وکھئے کانے 
تجارت سے امیر بنے گا - وکھئے کانے -

ابی ملک کوج کا سردار - ابی ملک کی فوج کا سردار - ابی ملک فی کا سردار - ابی ملک فی کا سردار - ابی ملک فی کا سردار - ابی ملک ملک می ارسی کا بادشاه تھا - وہ جرآرمیں رہائھا (پیدائش ۲۲:۲۲:۲۲) -

فيليوس :- كيتولك ترجمون فليس كانام - يديونا في نام فيليوس :- كالمعرّب بيد - دكيمة فليس -

فيلتى به ديھنے نليّی

فیلسوفی:- رکستیون ۸۱۲)-

اُرُدومِیں اس لفظ کے معنی نحیاری ، پالاکی ہے۔ یہ لفظ فیلسوٹ سے بنا ہے جس کے معنی عالم ، دانش مند، ماہ ولسف، مکار اور قریبی ہیں۔ یونانی میں فلسفہ سے بنیا دی معنی "علم سے محتبت "ہیں۔

اس سے نظریہ کلمہ (کلام - بوگرس) سے لیئے دیکھئے کلمہ - فیلو سے مطابن کلمہ بیک وقت کلمہ خلیق سے بوکا ئنات کومنظم کرنا سے اور ایک قسم کا درمیانی سے جوانسان کو خداسے متعارف کرنا سے - بیّر حتّا کی انجیل سے بیلے باب کی بہلی چودہ آیات اس بات کی دلالت کرتی ہیں کہ یوسٹنا دسول کے دماغ کے لیس منظر بیس فیلو کا نظر سے ضرور موجود تھا لیکن لیّر متنا نے کلمہ کی منفردا در مخصوص تشہری کی ہئے ۔

مهبت مصاویری مفکروں نے بھی فیلو کا طراقیہ تفسیرا پنایا ن کمدیو علات سے

سے - نیز دیکھئے علم تشریح -

فينهاس م فينعاص :- رخرد جه ٢٥١١، و تواريخ ١٠ ( خرد جه ٢٥١١) و تواريخ ١٠

م ، ۵۰ ؛ ۹ : ۲۰ ؛ عزرا ۷ : ۵ ؛ ۲ ؛ ۳ ، ۳ ن فعادند کے تم سے
نِرمتی اور کمتر کی کوفتل کیا (گنتی ۲۵ : ۴ - ۱۳ ؛ ندگور ۱۳۰ : ۱۰۰) گسے
مک مبلغاً دمیں بنی روتن ، بنی تقد اور منستی کے آدھے قبیلے کے پاس
میسی گیا جنہوں نے اپنے گئے ایک مذبح بنا بیا تفا اور آس نے
کامیاب و کالت کی (کیشوع ۲۲ : ۱۳ سا سم س) - یہ باتیں اس کی بڑی
غیرت اور و فادارا نہ خدمت کو ظام رکر تی ہیں ۔

آئے تر دہ قیمتی اشیاء بروشکیم لائے ۔ یہ اسٹیا ، فینی آس اور دیگر کا ہنوں کی تحویل میں وے دی گئیں (عروا ۲۰ ۳۲) ۔

در سے کریٹے کے ہزیرہ کا ایک شہراور بندرگاہ ۔ پولس فینیکس :- وسول کی صلاح سے خلاف صوبہ دار نے ناخدا اور جہاذے مالک کی بات مائی ۔ چنا نچہ وہ فنیکس کی طرف دوانہ ہوگئے ۔ داست میں اُنہیں طوفان نے آگھے الا اعمال ۲۲:۲۷) ۔

ب سے عیستو کے رئیسول میں سے ایک (پیدائش ۲۹؛ فیدون :- ۲۰،۱۸؛ ۱-تواریخ ۵۲:۱۵)-

مشرتی بیرو روم کی ایک ساحلی پیتی بو اب موجوده میکے اور بنان کا حِقتر ہے - پرانے عبدنامہ میں یہ مکب کنعاً آن کا حصته نفا - اس کے باشندے سامی قوم سے تعلق کھتے نضے اور غالبًا شروع میں باتل یا خلیج فارش کے نواحی علاقہ سے آستے نضے۔ پیزیکداس علا قرمیں درخت بہت تھے ( لفظ فونیکی کے معنی فالباً کھجوروں کے درختوں کا مک سے) اور بیساعلی پٹی کم چرٹری تھی اس لیئے بہاں سے باسشندوں نے اپنی مشکل کا یہ حلّ نکالاکہ ملاحی اورسوڈاگری کا پیشراختیا رکیا (۱-سلالمین ۲: ۸ ؛ حزتی ایل ۲۷ : ۹) - یه لوگ دومسری قومول کے لئے جہار وں کا بیرا تھی تیار کرتے تھے ۔اس مکک کے و دمث ہور شہر 🖈 صیدا اور 🖈 صور تھے۔ صیدانیوں کو توموں کے " جركها كيا سے (ليسعياه ٢٠١ : ٣) - يه علاقه كمبى كي منظم نود اختیارعلاقه نهیں رہا - اکثرد وسرے سنسہروں سے باد شاہ اس يرحكومت كرتفض -اس كك كا فرسب اور مذمبي دسوات كا بنى اسرائيل برببت براا تربير اتفا - اينتل اسرائيل مع بادشاه اخی آب (۹۱۸۶ مندم) ی بیوی اورصیدایول سے بادشاه ا ننبتل کی بہٹی تقی (ا-سیافین ۱۷: ۱۷) - اسی ملکہ نے بعل سے نبيول كى حصله النزالي الورنشيت بنابى كى تقى ( ا -سلاطين ١١،١٩)-نتے عہد نامہ میں اس مک کا ذکر متی ۲۱:۱۵ ما بعد اور مرقس ۲۲۰۰-الامیں فداوند سے کی فدمت کے سلسلے میں آنا ہے۔ یہاں انہوں نے ایک سورفینیکی عورت کی لاکی میں سے بدروج لکا لی مقی -\* شنقنس ك سفهادت ك بعد سيبول في بشمول إواسس رسول بیها ل اسخیل کی بشارت دی (اعمال ۱۱،۹۱) - دیجیئے باتبل نقشہ ہے۔

فی سخیروت و فی حیروت :- جگه جهان بنی اسرائیل نے بیروت :- جگه جهان بنی اسرائیل نے بیرے قلزم عبور کرنے ان کا بیری کرنے انہیں کا لیا (خروج ۲:۱۴، 9 واگنتی ۳۳:۷) -



## قادرمطلق :- ديھي خداك نام س

ورس عبرانی میں دوختلف نام ہیں جن کے حرب سیجے تو فادس بہ ایک جیسے ہیں (قوف دالتھ ۔ شین) لیکن اعراب لگانے سے نامول کے تلفظ میں فرق پیدا ہوتا ہے ۔ پروٹسٹنٹ مترجمین نے دونوں کے سیجے ایک ہی رکھے ہیں جبکہ کیتسولک ترجمبر میں قادش اور قادلیش مکھ کر امتیا ذکوت اللہ رکھا گیا ۔

و ـ قادس، قادش (عبراني قىدىين يوك علم) ـ ا - نمائرسابق مین ایک کنعانی شامی شهر دلیشوع ۱۲: ٢٢) جونفتالي سے فيليے كا ايك الم شهرين كيا الينوع ١٩:١٩) -اسے بعض مرتبہ قادس تفقالی تھی کہاگیا ہے ( قضاۃ سم یا ) تاکہ اس میں اور قادس مل ( شیجے رسیھنے ) نین امتیاز کیا جائے۔ بیشہر لادبول كوملا (ليشوع ٣٢:٢١) إوراسه 🖈 يناه كانتهر مفرّر كياكيا (يشوع ٢٠: ٧) - يركليل ك علاقه مين وافع تفا (يشوع ٢٠: ٤؛ إ- تواديخ ٧ - ٧١ - پيلے موالے ميں يروٹسٹنے ترتم ميں جليل ب يكيتفولك ترمين دوون عكم مليل سے) - غالبًا \* برآن كى كونت گاه يبى شهرتها جبال سے اُس نے نفتاً كى اور زيوتون کے تبیلوں کو اکٹھا کرکے 🖈 سیسراسے جنگ کی ( قضاة ىم: 9-11) - جب شاو التور \* ككت يلاسر ني ١٣٧- ٢٣٧ تْ مِ مِين شَمَالِي اسرئيل بِيَهِلُهُ كِيا تُوقادَس كَاسْتُهُ مُ أَس كَهِ داستَهِ میں منفا اور اس نے اسے فتح کرابیا (۲ -سلاطین ۱۵: ۲۹) - اسی مبکر مكاير اورديمتركس كے درميان جنگ بولى (١- مكانين ١١ ٢٠١)-اس کاموجودہ نام تل قادلیں سے۔

ب - اشکآر سے قبیلے کا ایک قصبہ جسے جرسومی لا دلوں کودیا گیا (۱- توادیخ ۲:۱۱) - بشوع ۲۸:۲۱ کی فہرست ہیں اسس کی جگہ فسیتون کا ذکر سے - غالبًا موجودہ تل آبو فدلیس اس کی جگہ واقع ہے -

ج - ادوم کی سرحد به بهرداه کا ایک شهر الیشوع ۱۵! ۱۹۷ - شاید به قادیس برنیج ب (دیکیئے قادس ۲) -۱۷ - قادیس - قادلین - (عبرانی یه قدوش سے بعنی پاک بوزا) -

ا - قادِس برنع ، قادیش برنبع - یه غالباً ایک علاقه ہے بويزره نما كوه ستيناك شال مشرق مي سع - اس سع مرادايك كنوال ، ايك كارى ا ورايك بيابان تقا (نه بور ٨:٢٩) . حب عيلام کا با دشاہ کدر آآمرا وراس سے ساتھی جنوب کی طرف آئے تو ده کو و شیر میں توریوں کو مارتے مارتے ایل فاران تک پہنچے اور تيرشال مغرب كى طرف الأخ كرك عين مصفات يعنى قادس بك أيت - انبول في عاليفيول كوشكست دى اورشال مشرق كي طرف مُرط كرميدان كے شہروں (برميدان لعدميں بجيره مردارب كيا) ك بادشاً بول كرابين آمك سع بعكايا (بيدائش ١١: ٥- ٩) -ابراً م کی بیوی ساری رجس کانام بعدیس ساله بوا) کی لوندطی البَرَهُ لب البي بي سع بعالك الأعلى تواسع ضدا وند كافر شته \* بیرلی رون میں ملا بوزفادس اور برد کے درمیان سنور کی راه بدسے ( ببیانیش ۱۱:۷۰،۷۱) - پیدائش ۱:۲۰ میں بھی فکر بع كَد قادس سوركى داه سع تعلق دكفتاب - بنى اسرائيل بيابان میں سفرکے دوران قادش کے علاقے میں جودشتِ فارآن ، اور دشت سیس کے درمیان مے ایب سے زیادہ مرتب مقہرے (گنتی ۱۱:۲۰:۲۰:۲۱؛ استثنا ۱: ۱،۲۸) - اسی جگه سے موسی کے اینے 🖈 جاسوس کنفان بھیجے۔ حورتب یا کوہ ستیناسے براستہ كوه شير قادس برنيع كياره دن كي منزل برسے (استفا ٢٠١)-یہ بات بڑی دلیسپ سے کہ موہودہ زمانے کا ایک سیاح افارونی كوة سيناس فليج عقبه مع ساعل كيشهر ديزيته سع موت مِوت قادش (موجوده قد سرت) گيا اور اسے گياره ون سي لگے ادر ایس بائبل سے بیان ی تصدیق مولی ( دیکھنے بائبل الس نقشہ سے)۔ و وس میں بنی اسرائیل نے خدا سے وعدول پر کروہ انہیں مک کنعاک دے گا نسک کیا جس کی پا دانش میں اُس نے اُنہیں ببرسزا دی که وه بعالیس سال یک بیابان میں آ دار ه بھریں تا وفلتیکہ اُن کی موجودہ لیشت نابود نہ موج ائے (گنتی ۱۳۲:۱۳ - ۳۵! فیسے استنبط ۱۲۰۲) - اس سے کھرع صد بعد بنی ا سرائیل بھر فائتس میں است (گنتی ۱۳۳: ۱۳۷ ، ۱۳۷) - موسی کی بہن مرتم بہیں دفن بولی اُنی ١:٢٠) - اسى جلد مترتيم كے مرتبے سے بعد بنی اسدائیں كو بانى كى كى ہونی جب وہ بطربراً اٹنے نونفدا نے موسیٰ کوسکم دیا کہ" پٹٹان سے تهوكه وه اینابانی دیسے" (گنتی ۲۰: ۸) نیکن مَوَسَیٰ نِے عَصَر مِس مِجِه

فاز :- ويكيف برندگان باشل ٢٢٠

فاضى و- وكيف بيشه جاتِ بابُل سس

کاروال - مسافرول کاگروه جوحفاظت کی غرض سے

قافلہ :- اکتفے سفر کرتے ہیں - صحرا اور غیر ملک میں اکثر مختف
خطرات ہونے تھے اس لئے تاجر یاد گیرمسافر ایب سابق سفر
کرتے تھے - نصدا ونڈسیج کو بھی ا بہتے پچپن میں پروشلکم سے والسی
پر ایب فافلے میں سفر کرنا تھا ( وفا ۲: ۲۳) - فافلوں اور
کاروا نول کا ذکر ال سوالول میں ہے : قافلہ ( پیراکش سے ۱۰) کاروال (ایوب
۲۵ اسلمعیلیوں کا قافلہ ؛ ایوب ۲: ۱۸ ، ۱۹) ؛ کاروال (ایوب

فامون ،- بعد آدین ایک شہر- قضاۃ ۱۰: ۵ میں درج فامون ،- بے کہ قاضی یا بیر بیاں مرااور دفن ہوا۔ سب سب سب ایک نالرجر بجروروم کی طرف بہتا قاناہ - قاف ہ:- ہے اور منتی اور افرا کیم کے قبیلوں کے درمیان میراث کی صدیندی کتاہے (بیشوع ۱۱: ۱۲) ۱: ۹) -

، ۲۰ آنٹرکے قبیلے کی مدکے قریب ایک شہر ( کیشوع ) ۲۱:۱۹)-

رقانا کالفظ فالباً عبانی کے اناکالفظ فالباً عبانی کے فانا می حلیل :- اُس لفظ سے مشتق ہے ہیں کے معنی سرکنڈوں کی جگہ ) ۔ بیس کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے انتخاب کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے انتخاب کی معنی سرکنڈوں کی جگہ کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے انتخاب کی جگہ کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے انتخاب کی حکمت کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کے انتخاب کی جگہ کی جگہ کے معنی سرکنڈوں کی جگہ کی جگہ کے انتخاب کی جگہ کے انتخاب کی جگہ کی جگر کی گئی کی جگر کی جگہ کی جگر کی جگہ کی جگہ کی جگہ کی کی جگہ کی کرنے کی جگہ کی کی جگہ

یرکلیل کا ایک گاؤل تھاجس کا ذکر صرف اوستاگی انجیل میں بے ۔ خداوند سے کا پہلامعجزہ (نشان) اسی جگہ کیاگیا (یوستا ۱:۱۱)۔
اسی جگہ با دشاہ سے ایک ملاذم سے لاکے کوجکا فی فاصلہ بپر کفر تخوم میں بپیارتفا باپ سے ایک ملاذم سے لائے کوجکا فی فاصلہ بپر کفر تخوم میں بپیارتفا باپ سے ایک اس کا وجہ سے دور ہی سے صحت بخشی گئی مصحے محل وقوع تعیق نہیں اسی جگہ کا رہنے والانتفا (۲:۲۱) - اس کا صححے محل وقوع تعیق نہیں میا جا سا کا ۔ بعض سے خیال میں بید وہال واقع نصاحے میں وہال واقع نصاحے بر تبریل سے کو استے پر واقع ہے ۔ جیمول کی کثرت اور ایکے فاصلہ بر تبریل سے درخت و سی نا نر دیتے ہیں ہو یوستا با: ۱۱ میں ملتا ہے ۔ گھنے الجیر سے درخت کا حوالہ یوستا ۱: ۸۲ میں ہے ۔ لیکن دیگر علمار سمجھنے الجیر سے درخت کا حوالہ یوستا ا: ۸۲ میں ہے ۔ لیکن دیگر علمار سمجھنے ہیں کہ اس کی اصلی جگہ خریب قانا ہے گلیل کہتے ہیں۔
موجود ہے اور ناصرہ سے و میل شال میں ہے ۔ مقامی عوب لوگ موجود ہے اور ناصرہ سے و میل شال میں ہے ۔ مقامی عوب لوگ اسے اسے بھی تھا نائے گلیل کہتے ہیں۔

ر عبرانی نے ماسکن :- (عبرانی نے ماسل کرنا) -قامین - قامیکن :- اوم اور حوا کا بیہلو مطابیار پیدائش م، بے جا لفظ کہے اور چان کو مکم دینے کی بجائے اس پردوباد ما را اور خدا کی تحریب نئی (آیات ۱۰ نا ۱۳۱؛ گنتی ۲۰: ۱۲ فض ذبور اس دوباد ما را ایس وجرسے موسی کو بنی اسرائیل کو ملک موحود میں پہنچانے کے نشرف سے محودم کیا گیا (گنتی ۲۰: ۱۲: ۱۲: ۱۳ ستندا ۲۳؛ اسی جگر سے محودم کیا گیا (گنتی ۲۰: ۱۲: ۱۱ ستندا ۲۳؛ اللهی جیسے تناکہ وہ انہیں اپنے ملک سے گذر نے کی اجازت دے الکی بادشاہ نے اجازت دے الکی بادشاہ نے اجازت دے الکی بادشاہ نے اجازت دے افغان الا ایک بادشاہ کے بادشاہ کی جنوب مخربی محدد آہ (منقسم سلطنت کا جنوبی جیستہ ) کی جنوب مغربی صدمقر آرکیا گیا۔ یہ سرحد مغرب کی جنوب مغرب کی حدمقر آبال بی نے جی اس کا مدر کے طور پر دو کر کہا ہے (حرق ایل ۲۲: ۱۹) ۔ جنوبی حدم کا کہنات میں کینی مجم کی جنوب مغرب مندق حد فادس بر بنیج اور حدر مغرب مغربی حداد کی حداد کی حداد س بر بنیج اور حدوب مغرب مغربی حداد کی حدوب مغرب مغرب مغرب حداد کی حدوب مغرب مغرب حداد کی حدوب مغرب حداد کی حدوب مغرب مغرب حداد کی حدوب مغرب مغرب حداد کی حدوب مغرب حداد کی حدوب مغرب مغرب حداد کی حدوب مغرب حداد کی حدوب مغرب حداد کی در معرب کی حدوب مغرب مغرب کی حدوب مغرب مغرب حداد کی در معرب کی حدوب مغرب مغرب کی حدوب کی حدوب مغرب کی حدوب مغرب کی حدوب مغرب کی حدوب کیا کی حدوب ک

اکٹر خیال کیا جا اے کہ عین قدلس جو بھرہ مرد ارسے تقریباً ۱۹۹ میل جنوب مغرب میں واقع ہے یا جیستے کے جنوب مغرب میں ۱۹۹ میں پر ہے فادس تبر نیع ہی ہے ۔ تیکن عین قدیرت جواسی ملکہ سے ۵ میل شال مغرب میں واقع ہے قادس تبر نیع ہونے کا زیادہ عقدار معلوم ہوتا ہے کیو کہ میہاں پانی بھی کانی ہے اور سبزہ زار میں ۔ میہوداہ کے انتہائی جونی علاقہ میں واقع تھا۔ غالباً یہ ایک فیرموون میہوداہ کے انتہائی جونی علاقہ میں واقع تھا۔ غالباً یہ ایک فیرموون تادیس ہے یا یہ ممکن ہے کہ اس سے قادش بر نیع ہی مراد موزنب

قادس برنبع ۱- دیکھتے قادس <u>۱۲</u>

قادس نفيالى :- ديمهية نادس <u>ال</u>

فل مورے کے اللہ بیشاب - برلفظ پرشکیم کے محاصر سے کے فارورہ :سلسلے میں بستیا ہ ۲۱ اور۲ - سلاطین ۱۸:
۲۷ میں استعال بڑا ہے جہاں ذکرہے کہ محاصرہ اننا شدیر ہوگا کہ فوراک کا حصد بنانا پڑے گا -

کیتھولک ترجہ میں لفظ بول استعال بڑوا ہے۔ عبرانی محاورے کے مطابق آدمی یا لوکے کو مقاراً دیواد پر پیشاب کرنے والا کہتے تھے یہ مندرج ذبل حوالوں میں ہیر اپنی معنوں میں استعال ہوا ہیں۔ کیتھولک ترجہ میں عبرانی محاورہ فائم دکھا گیا ہے جبکہ پرولٹسٹن ہے ترجہ میں اس کے معنی ددج کئے گئے ہیں (اے سموئیل ۲۲:۲۵) مسابہ اے سلاطین ۱۲:۲۱؛ ۲۱:۱۱؛ ۲۱:۲۱؛ ۲ سلاطین ۲:۸) -

۱) - اُس کی پیدائش برترا نے کہا" مجھے ضراوندسے ایک مرد ملا" یا "مجھے ضرا وندکی مددسے ایک بیٹا صاصل متوا اُ

قائن کسان تفا اوراس کا جائی بابل چروا ہا۔ قائن اپنے
کھیت کا ہدیدلایا اور ہا بل جھڑ بحریوں کا ۔ خدانے ہائی اورائس
کے ہیئے کومنظور کیا اور قائن اور اُس سے بہتر کومنظور نہ کیا ۔
عبرانیوں اا: ہم سے ظاہر سوتا ہے کہ اس کی وجہ قائن کی بذیبی تقی۔
قائن نے خفا ہو کر ہائی کو قتل کر دیا اور اپنے بھائی کا محافظ ہول (ہم:
بائے جھوٹ بولا اور کہا کہ کیا میں اپنے بھائی کا محافظ ہول (ہم:
ج) ۔ خدانے اُسے یہ سزادی کہ وہ در بدر بھیرے گا۔ وہ تو د کے
علاتے میں جا ایسا۔ وہاں اُس نے ایک شہر بھی بسایا۔ اُس کے
علاتے میں جات خفا۔

فنب : - ديكفته اوزان ديبيانه جائب ٢٢٠

قبا :- ديم ملبوسات بائب-

فراك :- عربي - وه كاغذ حس سے كسى كى جاكيز ابت سوريلفظ في اللہ :- يرسياه ك ٢٢ باب ميں چھ مرتبد الا اسے -

قبر : وكيه وفن ، دفن كرنا .

قروت بمماوه - قبروت قاوی :- رعبران مرص کی مرتب قروت با و قریب دشت ترین اور بیان مرس کی دشت است چهوار نام است کی خوامش کی اور بغیرے بهال انہوں نے گوشت کھانے کی خوامش کی اور بغیرے بوکے سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱: سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱: سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱: سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱: سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱) دبا کا سے کھائے اور اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے (گنتی ۱۱) دبا کا سے کھائے در اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے اُک سے کھائے در اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے اُک سے کھیلی اور دہ مرکبے اُک سے کھائے در اُک بین دبا بھیلی اور دہ مرکبے اُک سے کھیلی میں دبات کھیلی میں دبات کھیلی میں دبات کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کے در اُک بین دبات کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی کے در اُک کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی کے در اُک کھیلی کے در اُک کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کھیلی کے در اُک کھیلی ک

فیصی ایل - قبصی ایل :- رغبرانی = جے خدا اکٹھا کراہے ... فیصی ایل - قبصی ایل :- یہوداہ کے جذب میں اددم کی سرحد بہراکی شہر ایشوع ۲۱:۱۵) - یہاں بنآیاہ جود آقد کا ایک سور ما تھا ، رسما تھا (۲ سم شل میں دی) ۔

سورما نفا، رسما تفا (۲ سموشل ۲۰) -کمیاه ۱۱، ۲۵ میں اسے بقبضی ایل (یقبصی ایل) کہا گیا ہے -فبضیم - قبصال کھ :- افرائیم کے علاقہ میں ایک شہر ہو طاریشوع ۲۲:۲۱) - ۱ - تواریخ ۲۱،۸ ۲ میں اسے بقمقام کہا گیا ہے -وہ حکمہ میں کی طرف منہ کرکے نماز پڑھتے ہیں - یہودی ہی قبلم :- کبھی ریوشیتم کی طرف منہ کرکے وعامانگتے تھے (دیکھیے وبلم ایک بھی ریوشیتم کی طرف منہ کرکے وعامانگتے تھے (دیکھیے اسلامین ۲۰،۲۹،۳۰،۲۹، ۲۰ تواریخ ۲۱:۲۱؛ اور دانی ایل ۲:۱۱) ۔

کے مطابق ۲ہجری سے مکتہ بیں کعبہ کی طرف مند کریکے نما ذیر سے کا محکم ہوا : ۱۳۲۰ مابعد) - بدلفظ بائسل میں استعال نہیں ہوا -

قبیلے ، اسراس کے بارہ ؛ - بیٹوں کی او لاد کر ہی مرتبہ پیدائش ۲۸،۱۹،۳۹ میں "اسرائیل رہ بیٹوں کی او لاد کر ہی مرتبہ پیدائش ۲۸،۱۹،۳۹ میں "اسرائیل رہ بیٹین کی او لاد کر ہی مرتبہ اسے خدا و ندک و زشتے سے کشتی کرنے پر ملائظا پیدائش ۲۳،۳۷ میں مقے توانہیں برس) کے فیلیٹ کہا گیا ہے ۔ جب عبرانی لوگ مقرمیں تقے توانہیں کہا گیا ہے ۔ جب عبرانی لوگ مقرمیں تقے توانہیں کہا ہی اسے موسوم کرنے تھے (خروج ۲:۲۱) - بجب انہوں نے مقرکونی ما دکہا تو سب نما ندا لوں کو اسرائیل کے بارہ نما ندان سمجھا گیا (خروج ۲:۲۳) ، ۔

یعقوتت کے ہارہ بیٹے چار ماؤں سے تقفے کینی تیآہ اور راخل جواس کی بیابتنا بیو ماں تقیس ا در اُن کی د ولونڈیاں بلزآہ اور نات

نیآہ کے بیٹے روتن ، شمعون ، لاتی ، یہود آہ ، انسکار اور زبوتون تھے - اس کی لونڈی نہ لفہ سے محدادر آ شریبدا موئے -راض کے بیٹے پوسف اور بینین تھے اور اس کی لونڈی بلہاہ سے واق اور نفساتی پیدا موئے (پیدائش ۲۳:۳۵-۲۷) -بعد کے زمایز ہیں ان فبیلوں سے سرمرا موں کو سردار (خروج ۴۳) بعد کے زمایز ہیں ان فبیلوں کے سرمرا موں کو سردار (خروج ۴۳)

سیردارکائن کے ★ عدل کے سینہ بند پر سیار قطاروں پرنین تین جائے پہلیقوت بعنی اسرائیل کے بارہ بیٹول کے نام کندہ سننے (خرف ۲۹،۲۱،۲۸ ؛ ۱۳،۳۹)۔

مقرس بیلا کے دوسرے ہوں بی اسرائیلی مردم شماری کی گئ تاکہ بیس برس اور اُس سے اُو پر کی عمر کے مرد ہو جنگ کے فاہل ہوں اُن کی تعداد معلوم ہوجائے ۔ اس گنتی میں لادیوں کوشال نہیں کیا گیا کیونکہ اُن کے فیے برکام مقاکہ وہ شہادت کے مسکن اور اُسے اُمقانے اور لے جائے اور اُسے اُمقانے اور لے جائے کا انتظام کریں (گنتی ا: ۱۸ ما بلعد) ۔ کنتان میں داخل ہونے سے پہلے بردون کے مشرق کی طرف بنی جد بنی دو بنی اور بنی مشتی کے آدھے بید تھیا کہ ورکنتان کو فیج کرنے کے بیدرون کے مغربات دی گئی (گنتی ۲۳ ما اور کمنتان کو فیج کرنے کے بعد بیدرون کے مغرب کی طرف کا علاقہ ان باتی ساڈھے نو قبیلدل میں بھیلیہ بعد بید واقد بادشاہ بنا تو یہ بارہ قبیلہ الگ انتظام کریں اور شاہ کی خواب کا اور کا نا نہ میں برقبیلہ متحد مورے ۔ اب بروشیلیم کوئے کرئے اُسے کا کا داوا کا اُذ بنا یا گیا ۔ میں سے میں باوشاہ نے میر قبیلے میں سے میں بادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے میان سادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے میان بادشاہ نے میر قبیلے کی میں سے میں بادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے میان سے می کرائے کرائے اور اُس کا داوا کا اُن د بنا یا گیا ۔ یہاں سے میان بادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے میان بادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے می کرائے کرائے اُسے کا داوا کا اُن د بنا یا گیا ۔ یہاں سے میان بادشاہ نے میر قبیلے یہاں سے میان کیا دور آئی د اور آئی کا دارائی اور اُسے کہانے کیا دور آئی کی کرائے کیا کہ کا دار آئی کیا کہ کا دارائی کیا کہ کرائے کیا کرائے کیا کہ کرائے کیا کرائے کیا کہ کرائے کیا کرائے کیا کہ کرائے کیا کہ کرائے کیا کہ کرنے کرنے کیا کہ کرنے کیا کہ کرنے کیا کہ کرنے کیا کہ کرنے کرنے کرنے کیا کہ کرنے کرنے کیا کرنے کیا کرنے کرنے کیا کرنے کرنے کرنے کرنے کیا کرنے کرنے کرنے کرنے کر

مروم شاری میمی سروا یی ۲۱ سموتیل ۲۲:۷) -

ان نبيلول ميں دوفر قول ميں بٹنے كار جحان موجود مفارساً كل بادشاه کی موت کے بعد دائرہ بادشاہ نے پہلے بہل صرف ایک قبلے . بعنی پیودآه پرسلطنت کی (۲ بیموشیل ۲: ۲) - با نی قبیلوں بپروه بعد یس بی حکمیران بوًا (۲ یسموسًل ۵:۴) یستیمآن بادشاه کی موت سے ین ، به این است. بعد بیمریمی تفسیم مرولی- بهروداه اور بیمین بهروداه کی سلطست سبنے ادر شمال سے علاقے کے باقی سب تبیلوں نے اسرائیل کے نام سے اپنی عالمحدہ سلطنت فائم کی (ایسلاطین ۱۱ مر) - بسلطنتیں اسی طرح منفشع دہیں جب کک دولوں کو الگ الگ اسیری بیں نہ ہے جاياكيا - اسرائيل مويد ٢١ عنم مين استوركدا ورميوداه كو ٥٨١ ق م مين بالل كوك بمايا كيا- اس الميدكي وجرسے قبيلوں كافرق مرس كيا-نعدا وندسيح نے فنر ما یا کہ جب وہ اپنی دومسری آ مربہ لینے جلالی تخت پر میلیس کے تواکن کے مناگرد بارہ تختوں پر میلیکر اسرامل ك ياره فبيلول كالفساف كري ك (متى ١١: ٢٨؛ لوقا ٢٠٠ : ٣٠)-اسرائیل کی بادشاست کی تقتیم کے وقت زاقریاً فبیلے، وس :- اسرین دیں ہے دس قبیلوں نے تعبیل بادشاه كعضلاف بغاوت كي اوربيكبام كي فبادت مين شمال سلطنت فَاتُم كَى (١- سلاطين ١١: ١١؛ ١١: ٢٠، ١٦) - صرف يهوداه المينين س فيبيل والورك كمران كم بيرودب (ايسلالمين ١١) : ٠٤، ٢١) - شاهِ التوريْخ شمالى سَلْطَنْتُ تُورُورُ تَ م مَين فنح كركے ان دس تبيلول كو اپنى سلطنت كے د وسرے محقول مین منتقل کردیا (دیکیجة امیری مدع بسلطین ۲:۱۷) -علماء كاخيال يسبع كه زياده نته بارسوخ اور كليدى انتخاص كوامبركباگيا - عام لوگول ميں سے بہت سے اپنے وطن ميں ہى رہے - بعد میں میں لوگ غیریہودیوں کے ساتھ خلط ملط مورکر سامری کہلائتے۔

دفاحشہ کا گھر)۔ برکار عودت کا گھر۔ یہ برمیاه فحربرخان :- دیمین استعال ہوا ہے۔ دیمین کسبی قحط: ويكفي كال-

ایک برساتی نالہ . یہ پروشکیم کے شمال سے شروع قدرون ، بوربیل کی بہاڑی اور کوہ نہ یون سے موا الله المودي ك بيابان سے كزركر \* بيرة مرداد س جاكمة سے ( و بیط بائیل الس نقشہ سال) - اس سے موجدہ نام وادی النَّادُ كَا مطلب آگ كى وادى سبے-اس سے ظاہر ہوتاہے كُر ب نیا ده نمنشک رسنی سے ا ورسورج کی چاپلاتی گرمی سیال برستی بے - حرف برسات میں اس میں یانی ہوا سے -

قدرون سے مغرب میں ایک بیشمرہے سے بی جیون ر = مُعِوننا ) کاچشمہ کیتے میں - سرفیاہ بادشاہ نے اس کے یانی کا مُن یروشانیم شہری طرف مور لیا تفا تاکہ 🖈 شیکوخ سے حوض میں ی فی جمع کیا جائے رجیسے نام جیون سے ظامر سے اس کا پانی و قت اُ فُوقتاً بيھونتا اور مبہ نڪلتا تھا۔ ١٨٨٠ عنيسَوي ميں بہأں چلان پر كنده الب عبارت دربافت بهدئي حب مين اس مسرنك كى كلعدائ سے متعلق معلومات وزاہم کی گئیں حس سے اسے شیلوخ کے عوص سے ملایا کیا نھا۔

دا وربادشاه است بيط 🖈 ابسلوم كى بغاوت کے وقت قدرون کے نالے کو مار کرے بھا کا تھا (۲ سمول

۵۱:۳۵)-سیبان بادیشاہ نے ★ سیمتی کومعاف تذکیبا نیکن ساتھ سیبان بادیشاہ نے سی بی مکم دیاکہ بیروشلیم شمبر کو نہ حیواے ادر اس سلسلے میں قدرون كو بيروشيم كي حدقرار ديا (١ يسلطين ٢: ١٣٠ يهي تا شررمیاه اس: مم سے ملتا ہے) ۔ اس بادشاه نے اپنی ماں \* معكة كالسبرت كابت وادى قدرون مي حلايا (ايسلاطين 11: ١٥؛ ٢ - تواريخ 11:10) - اسى طرح يوسَسَياه بادشاه في تدرون سے کھیت میں سب مبلائے را۔ سلاطین ۲۳: ۲۸، و، ۱۲) - حزقیاہ بادشاہ نے جبی قدرون کے نامے میں بت وغیرہ يحينك ديئة ( ۲- تواريخ ۱۶:۲۹؛ ۳۰: ۱۳) - اسي ۲- توايخ ۳۲ به میں محض ندی کہا گیا ہے ۔ وہاں ذکریے کہ حز تیاہ بادشاہ نے اسوریوں کواس کے پانی سے محروم کرنے کے لئے بندلگادیا۔ تخمياً ہ نے اسى وادى سے جاكر بروتلكم كى فقيل كا معائم كيا (تخمياه ٧: ١٥) - برمياً ه بني برو كيم كالعمر نوك سلسك مين پيشيكو في كرت وْقْتْ اْسِ كَا ذَكْرُكُرْتَا ہِے ( بَیْرِمْیاہ اُسا: ۳۸-۰سی - آخری فنیے کے بعد خدا وندسيح في كتستمني باغ مين جاني كف لئ اسع عبور كيا (بيمنّا ١٠١٨) - خدا ونمريح نفي كوه زينون سے كئي بار اس کے پارتظردالی سوگی (منلامتی ۲۰۴۰، مرقس ۱۱: ۳) -

فرسی به دیکھنے مقدس۔

قدم در پیمانه طول- دیمیه و دان و پیمانه جات باشل ۱۲۱

رعبران = عیال مشرق) - ایک بہت پرانا تبلیہ فلم موری بر انتبلیہ اس میں سے ایک بن کی ذمین خدا نے ابتہ آم کو دیسے کا وعدہ کیا۔ یہ مقرادر دریائے درات کے درمیان كهين ديت عقف ( بدائش ١٥ ١٨ - ٢١) -

رس (عبرانی = مشرق کی جانب) -ولاممر الله اسمعیل کابیٹا (پیدائش ۱۵: ۱۵) -سر (عبرانی = خدا میرے آگے ہے) -لاویوں کے ایک گھرانے کاسر رباہ ہوزو آباب کے ہمراہ والیس آیا (عزرا مو: ۲۰ بخمیاہ د: ۳۸) - اُس نے مہیل کو ددباؤ تعمر کرنے میں مدودی (عزرا ما: ۹) - اُس کے خاندان کے ایک فرد نے عہدیر مہر لگائی (مخمیاہ ۱۰) - اُس کے خاندان کے ایک فرد

قروس، قروسیت : ﴿ رَجِيهُ مُقدِّس

فرین میں نرمبی کسبی کویہ نام دیا گیا ہے۔ فلم بینسر و سی میں کسبی ۔

قريمات - فديموت : - (عبراني = مشرقي صف) - سي روي عمرات ميرات ميرات ميراب

مقام (لیشوع ۱۷: ۱۸) - بعدمین برلاویون کاایک شنه برین گیارگنتی ۲۱: ۳۷ = انوارخ ۷۹:۹) - دشت قدیمات سے مرسی کے سیتون بادشاہ کے پاس المبجی بھیجے (استنتانی ۲۹:۲) -

ایک قرابتی کے فراکش بیر تھے ۔ ارجیبنی ہوئی زمین کو چھڑائے (احبار ۲۵: ۲۵) ۲ - رسنتہ وارکی ہے اولاد ہوی کو بیا ہے (است ۲۵: ۵) - س - رسننہ دار کے قتل کا انتقام ہے (گنتی ۵س: ۱۹ یہاں ولیسی کی بات ہر ہے کہ عمرانی میں لفظ گوشیل استعال کیا گیا ۔ اس لئے ترجیر انتقام لیسے والا" ہوگا ۔ لیکن چونکہ برقریبی رسنستہ وارک قرض میں تھا اس لئے کیستھو لک ترجیر نے لفظ وکی کے استعال سے برمفہوم بھی ترجیر میں سمودیا ہے ( وکیسے عدو ۳۵: ۱۹) ۔ پونکہ برمفہوم بھی ترجیر میں سمودیا ہے ( وکیسے عدو ۳۵: ۱۹) ۔ پونکہ کاتر جمر رشنہ دار، ترویک کا قرابت کا مق ادا کر نے والا ہی کیا گیا ہے ( احبار ۲۵: ۲۵؛ دوت ۲: ۲۰؛ س: ۹؛ گنتی ۵: ۸ کیا گیا ہے ( احبار ۲۵: ۲۵؛ دوت ۲: ۲۰؛ س: ۹؛ گنتی ۵: ۸ کیا تھو کہ ۲: ۵ ہوں ولی ہے راعوت ۲: ۲۰؛ س: ۹؛ احبار ۲۵:

ورات المرس المرس

اس کا بیزانی لفظ anagnosis اناکسو سیس یے جس کے لغوی معنی "پھرسے جا ننا " یا " اچھی طرح بھا ننا " ہیں ۔ بڑھنے والے کے لئے یہ نہا یہ سے جو طورسے بڑھ سکتا تھا۔ نئے عہد میں یہ لفظ سکتا تھا۔ نئے عہد میں یہ لفظ اسلام کو جا عت کے سامنے بڑھ سکتا تھا۔ نئے عہد میں یہ لفظ ایک کلام کو جا عت کے سامنے بڑھنے کے لئے استعمال ہو اسی اعمال بالا ، کا ، ۲ اسی قسم کا لیونانی کا بالا ، کا ، ۲ اسی قسم کا لیونانی کا ایک اور لفظ بھی ہے محمد معنی جا ننا تھے اور عام معنی پڑھفنا۔ نئے عہدنا مہ کے خطوط کا شروع سے عبا دت کے دوران پڑھنے کا دستورتھا (ا بھسلنیکیوں ۵ ؛ شروع سے عبا دت کے دوران پڑھنے کا دستورتھا (ا بھسلنیکیوں ۵ ؛ شروع سے عبا دت کے دوران پڑھنے کا دستورتھا (ا بھسلنیکیوں ۵ ؛ میں بھی بڑھے جا تھے تھے (کلسٹیوں ۲ ؛ ۲ ) ۔ ان موالوں میں بیم لیونانی میں بھی بڑھے جا تھے تھے (کلسٹیوں ۲ ؛ ۲ ) ۔ ان موالوں میں بیم لیونانی بیم لیونانی میں بیم لیونانی میان میں بیم لیونانی بیم لیونانی میں بیم لیونانی بی

۲- \* مسوراتی علمار نے بڑی محت سے کتاب مُقدّس کے مخت سے کتاب مُقدّس کے مختف سے کتاب مُقدّس کے مختف سنے بھات کا مطالعہ کیا اور اُن کا مقابم کر کے بھال کہیں کا بھی کتا بت کی غلطیاں دیمیں درست کر دیں اور جہاں کہیں کھی الفاظ کا اول بدل پایا، یا غیر معمولی الفاظ کو دیمیا توان کو قلم بند کیا آئین یا و رہے کہ برسب تبدیلی حاشیہ میں کی گئی ۔ اصلی عبر افی متن میں انہوں نے کسی دوسری قرآت کو میکہ مذدی - ایس حاست یہ کی قرآت کو وہ یا بہتر سیمین تھے آئی ماشیہ میں لکھ دیا ۔ اس حاست یہ کی قرآت کو دہ یا بہتر سیمین تھے اور متن کی قرآت کو کئیت نے دی کھی بوئی کہا جے تھے اور متن کی قرآت کو گئیت کے دیا تھے لیکن نسخے نقل کرتے وقت متن میں کوئی تبدیلی نہیں کرتے تھے۔ مقد لیکن نسخے نقل کرتے وقت متن میں کوئی تبدیلی نہیں کرتے تھے۔ وقت وہ میں بیش کہا جائے کہ دیر دینے قریب بھوائی فران نے۔ والا اور لینے والا ایک دو سرے کے قریب بھوائی

یا باہمی رفاقت حاصل کریں (قربانی ۔ قب قربت قربب بواس کے مشتفات ہیں) - اس سلسلہ میں یہ بات دلچسپی سے نما لی نہیں کہ انگریزی لفظ atonement بنیادی طور پرقربانی کام منی دسے کیونکہ اس کا مفہوم ایک ہونا ہے at-one کیکن اردد ترجہ میں اس کے لئے لفظ کفارہ استعال ہوا ہے جو ربی اور عبرانی دونوں میں لفظ کفر ( وطانینا ) سے مشتق ہے ۔ لفظ قربانی برانے عہدنا ہے کو رائی متن میں کئی جگہ یا باجا تا ہے - اور اسی طرح اردو ترجہ میں کئی مرتبراتا ہے کیکن نئے عہدنا مدیس یونانی طرح اردو ترجہ میں کئی مرتبراتا ہے کیکن نئے عہدنا مدیس یونانی متن میں صرف ایک مرتبر (مقس > ۱۱) ۔ باتی جگہ یونانی کا ایک متن میں صرف ایک مرتبر (مقس > ۱۱) ۔ باتی جگہ یونانی کا ایک اور لفظ استعال ہوا ہے ۔

تربانیاں بانج بی سے سے قربانیاں بانج بی سے سے قربانیاں بانج بی سے شی اسے فی رسوم کا بڑا حقتہ آن میں سے سی ایک قربانی یا ان کے اشتراک پہنے متا انتقاء بان کا ترتیب وار ذکر احبار کی کتاب میں پایا جاتا ہے ( الجاب ۱ تا ) جو دوں ہے سوختنی قربانی نذر کی قربانی ، سلامتی کا ذہبی ، خطاکی قربانی اور جُرم کی قربانی - خدا کے گویا اپنے آپ کو ان سے گھر لیا اور انہیں اپنے ک رسائی کا وسید تھہرایا - ذیل کے نقشہ میں ان کو اِسی ترتیب سے مرتب کیا گیا ہے ۔

المنتي قربان المنتي الم

پہلے اس نقشہ کوا حبار ک کتاب کی ترتیب سے مطابق پڑھتے ہوئے مرکزسے باہر کو جا میں گے اور پھر باہر سے مرکز کی طرف آئینگے۔ ان قربا بنول میں ہم پہلے سیج کو دکھیں گئے اور پھر نجات کی راہ کو۔ مرکزسے باہر کی طرف بڑھنے ہوئے ہم ان قربا بنول میں مسیح کو دکھیے ہیں جو ضداکی طرف سے آ دمیوں کی نجات کے لئے آئے۔ اگر باہر سے مرکز کی جا سب آئیں تو سم انسان کو اس راہ سے خدا شک دسانی حاصل کرتے و کیھے ہیں جو مسیح نے اپنی موت سے وسیلے تیار کی ہے حس کا عکس بان قربا بنوں میں ملتا ہے۔ ذیل میں مرہ بہلی ترتیب سے مطابق بان برخود کمریں گئے ۔ مرہ بہلی ترتیب سے مطابق بان برخود کمریں گئے ۔

بر ممل طور به جلا دی جاتی مقی بی*ر میری کے کا* مل طور پر ضرا

باپ کے نذر کھے جانے کو پیش کرتی ہے۔ انہوں نے اپنے آپ کو باپ کے باپ کے باپ کے باپ کو باپ کو باپ کو باپ کو دیے ا باپ کو دے دیا ٹاکہ اُسی کی مرصٰی کو بوراکریں (ذبور ۲۰ ۲۰ ۶۰ فلیتوں ۲:۲۰۸) ۔ خدا وندیے کی ذندگی کا اولیت مقصد باپ کی مرصٰی کو بوراکرنا نقا۔ انہوں نے بار بار اس کا اظہار تھی کیا ۔ ۲ ۔ منٹ دیکی فنویا نی

ندری قربانی منے گئے میں ظاہر رمونے کے باعث کال اطاعت کا اظہار ہے ( بوت ۱۱: ۲۳) ۔ یہ ضدمت کی قربانی ہے ۔ اس میں پاک کلام کی منادی کا تصوّر یا یا جا تا ہے ۔ یہ قربانی تا ہے ۔ مسئ کی جائے تھی جو دُوع القدس کی علامت ہے ۔ اس سے مسئ کے جانے سے باعث منی جو دُوع القدس کی علامت ہے ۔ اس سے مسئ کے جانے ہے باعث منی جو دُوع القد من کے مائع جانے ہے ۔ اس سے اس میں ساتھ تو بان مجھی جلایا جا تا تھا جو فضل دکرم کی علامت ہے ۔ اس میں موت تھا جو بعی ، تلخ کامی اور وفا داری کی علامت ہے ۔ یہ خمیر سے جو بری کی علامت ہے پاک مؤا کرتی تھی اور مذک ہیں اس کے ساتھ شہر ہوتا تھا جو د نیا وی لذتوں کی علامت ہے ہیں اس کے ساتھ شہر ہوتا تھا جو د نیا وی لذتوں کی علامت ہے باتی رہ جا ان تھا اور بو باتی دو باتا تھا اُسے سردار کا بمن ہا تھوڑا ساجھ مذر کے کے اُدیر جلایا جاتا تھا اور بو میں کا ذر بیجہ میں سے کا لام آد میوں کے لئے غذا ہی تو ہے ۔ نیزد کھے نذر کی قرباتی گا در بیجہ میں سے کا لام آد بیجہ میں سے دیوں کے لئے غذا ہی تو ہے ۔ نیزد کھے نذر کی قرباتی گا ذر بیجہ میں سے کا لام آد میوں کے لئے غذا ہی تو ہے ۔ نیزد کھے نذر کی قرباتی گا در بیجہ میں سے کا لام آد میں گا ذر بیجہ میں سے کا لام آد کو بیجہ میں سے کا لام آد کی گا تھوڑا ساجھ کھا تھوڑا ہیں تو ہے ۔ نیزد کھے نذر کی قرباتی کے دو کھوڑا کی دو بیجہ میں سے کا لام آد کھوٹا کھوٹا کر کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا کیا کہ کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کے کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کھوٹا کو کھوٹا کی کھوٹا کو کھوٹا ک

اس کا ایک حقتہ تو مذرکے کے اوپر حلادیا جا تا تھا لیکن باتی کو قربا نی گزراننے والا اور کا بن کھائے گئے ۔ بیمسے کے انسان کی شراکت اور مشا بہت اختیاد کرینے کو ظاہر کرتی ہے (عبرانیوں ۲: ۱۵) ۔ اس کے باعث وہ خدا اور انسان اس کے بوئکہ وہ خدا اور انسان دونوں میں شریب ہوئے اس کئے وہ خدا اور انسان دونوں کی نمائندگی کے ال محمرے ۔ میں منائندگی کے ال محمرے ۔ میں منائندگی کے ال محمرے ۔ میں میں تو کے اس کے دہ خدا کی تفریحاتی ۔ میں منائندگی کے ال محمرے ۔

یرٹ کرگاہ کی حدود سے باہر ہی جلادی جاتی تقی ۔ بردہی کچھ پیش کرتی ہے جو کچے صلیب پر ہوا ۔ کوم کلوری مجبی تو شہر سے پھاٹکوں ہے بامروا فع تقا مسیح صلیب پر" ہمارے واسطے

گناه مظهرا یا گیا (۲ کر نمفیول ۷۱:۵) -رئیا

اُنتَآدی کتاب میں \* کفادہ کا لفظ نہا بیت معنی غیر
ہے۔ بہ کاس مرتبہ آیا ہے۔ یوم کفادہ پیخطاکی قربانی کی بیٹ کوہ
تقریب منعقد موتی تھی ۔ اور کہی وہ قربانی ہے جو عبرا نیول
کی کتاب کے مصنف کے ذمن میں تھی ۔ اس قربانی کا نون سیح
کے خون کی علامت ہے جو انہوں نے لے کر مہادے گئے اسمانوں
میں سے گذر کر خدا باپ کے سامنے بیش کیا ۔
میں سے گذر کر خدا باپ کے سامنے بیش کیا ۔

اس قربان میں بنہال معنول کے گرد کی خیال کھو ختے ہیں۔ و عوصی بننا - قربانی گزرا ننے والا اسپنے عوض جانور

دیا کہ نامخا ۔ وہ اس کے سربہ ہاتھ رکھ کر اُس کا شرکی بنا تھا۔ اس سے دہ ظام کر تا تھا کہ میں اور بہ جانور ایک ہیں ۔

ب مسوب کونا فران گزرانے وائے کی خطایا داشت قرابی کے جانورسے مسوب کی جاتی تھی ۔ اور قربانی گزراننے والے پرس کسی گناه کا الزام موزا وہ قربانی کے جانورسے مسوب ہونا ۔

ج- نتلانی تحرینا-مجرم حبس سنراکا حقدار مہوتا وہ معنوب پر اتی حقی ، اور مہ موت حقی - لیس جا فد کو ذبح کر دیا جاتا تھا۔ خدا ہے پاک کے خلاف گناہ کی سزاموت ہے اور بہایا مہوا خون اِس کا ثبوت نقا ۔ بہ جان کے برسے جان کا اصول تھا۔ جان خون میں موتی ہے سو خون بہانا جان سے باتھ وھو مبتھاتھا۔

د - نقاضا بورآکرنا - مغنوب نے موت کی شکل میں جب سزاا پنے اوریے لی تواس سے عدل کا تقاضا پورا موگیا۔

کردیاگیا۔ اب مجرم کے خلاف کوئی دعوی باتی نذرہ بیری لفظ عہد کردیاگیا۔ اب مجرم کے خلاف کوئی دعوی باتی نذرہ بیری لفظ عہد کے صند وق کے سرویش کے لئے بھی استعال ہوا ہے۔ یہ بھی فدید کی ایک شکل ہے کیونکہ وہال ان دعو وں کا تقاضا پوراکیاجا تا نظا حس کے باعث رحمت کا نزول گرک جاتا نظا۔ اَب گنہ گار بیر فعالی کرم نوازی اس طرح نازل ہوسکتی ہے گویا کہ اس نے گناہ کیا ہی ہیں۔ کرم نوازی اس طرح نازل ہوسکتی ہے گویا کہ اس نے گناہ کیا ہی ہیں۔ و۔ کمفادی ۔ قرب ہوگیا۔ بیری کی سے ۔ اب فداسے مصالحت ہوگئی ہے اور گنہ گار منظور نظر بن

یاس قربانی کے بنیادی تفتودات اور سے کی بیش کردہ تخصی کے اُصول ہیں۔ نئے عہد نامر میں مسیح اوران سے دسولوں نے بھی اِن سب اُصولوں کا اطلاق سے کا قربانی پرکیا ۔ ہمارے نزدیک میں اسرائیلیوں کے میں جو معنی ہیں اسرائیلیوں کے میریک بھی قربا نیول کی وہی حیثیت اور معنی تفے ۔ یہ فرمن کرنا محال ہے کہ ہر قربانی گرداننے والا إن دوحانی معنوں سے بھی واقف ہونے تھے لیکن ان کے ناواقف واقف ہونے تھے لیکن ان کے ناواقف ہونے کے باعث اِن سے بوسبن مقصود تھا اُس کی اہمیت پر ہونے کے باعث اِن سے بوسبن مقصود تھا اُس کی اہمیت پر پرکو کی موف مہیں ہوئے ۔

یہ ضرورت پڑنے پرگزرانی جاتی تھی۔ یہ سے کی جوہارے مشتقل وکسل ہیں،ان کی روزانرشفاعت کو بیش کرتی ہے ۱۱- یوحنّا ۱:۲؛ رومبول ۸:۳۴)۔

ر رید عا ۱۰۰۰ بر سے بہتی تین "داحت انگیز نوشبو" کی قربانیاں کہلا تی ہیں جبکہ ہاتی دو اِس زمرے میں نہیں آئیں ۔ سیلی تین سی میسے ذاتی طور پر خدا با پ سے منسلک نظر آنے ہیں لیکن آخری

دومیں جو خطا اور حرم کی قربانیا ل میں وہ گنبگارے گناہ سے
الودہ ہوکر مہارے گناہ اُسطا لیننے ہیں۔ گناہ اور گناہ اور گناہ اور سے
کوئی راحت انگیز خوشبونہیں اُسطنی۔ یہاں سے
گناہ تھرائے گئے۔ انہول نے بہاراالزام اور سماری ذلت لینے
اویر لے ئی۔

اب سم إن فرا نيول كو ابرس مركز كي حانب طرها دكيس. ہمیں ان کے ساتھ ساتھ اس را سنتے مود کھینا اور پیچا ننا چا ہیئے بو ہمیں خدا تک سے جاتا ہے ۔ ہم بالکل باہرسے شرق کریں تم میلیے فائلیت کی روح میں اپنے گناہ پیرسوچیس توسمیس میسے کی معافی کی صرورت کا احساس ہوگا۔ آگے بطرہ مرسم بہوانیں گے کہ گناہ بڑے کامول کے محدود مہیں ہے بلکہ بیر سمارے رگ و ریشے میں رچابسا ہوا ہے ۔ جنانچہ مم پاک صاف ہونے کی فردرت کو بہانیں گے - ہم نہ صرف اپنے گناموں کی معافی سے طلبگارہیں بلکہ اپنے آپ کوراست مجھی دیمینا بیا بہتے ہیں ۔ اس سے سماری رسنان مسے کک موتی ہے جو تہاری خطاکی قربانی مفہرے ۔ تب میسے سے وسیلے سم حدای شرائ میں آجاتے ہیں پر لامتی کے ذبیجه میں سیح میں کو ہیں ارومیوں ۵ :۱) - اب مم اُنکی ضدمت ر سکتے ہیں اور نہم اُنہیں نزر کی قربانی کی طرح 'کھا اسکتے ہیں۔ سب سے بڑی باٹ سوختنی قربانی کی تقدلیں سے ۔ بعض تدایب ہی حبت میں اس مرتبہ کو پالیتے ہیں لیکن یہ وہ مفام سے جہاں م ابنے آب کو کمل طور بر خداکی ندر کرتے ہیں (دومیوں اور ا) ۔ قربا نیول سمے کئی درنجے بھی ہیں ۔ میل نتاہی قرباً نی تھی بھیرط ا در كرى عام قرباني تفي - فاختر باحوان كبوتر عزب آدمي كي قرباني تقی ادر بوکی روتی مفلس کی قربانی تقی - بیرسے کے عرفان کے عتلف در رو ل كوظام ركرت بين العف يرح كوشهزاد ال كاحتنت میں جسی ر تبول کا مالک دیکھتے ہیں ۔ ان کی نظر اُن سُے شام نہا اُنہارہ ا قتدار میر مزتی ہے۔ دوسر ہے متیج کو عام انجیکی نظریئے سے ایک مبخی کی حیثیت سے با نتے ہیں۔ بعضوں کو صرف میسج سے کاموں كالكب وتصندلاساتصوّر ملابع ليكن أن كاليّان سجاب براور كي تو سرف اتناسى جانتے ہيں كرسے بخات دے سكتے ہيں ليكين تس طرح ا دركيون ؟ وه إس سع تبيخربين ، تام وه ايمان ر کھتے ہیں - مزید دیکھنے بلانے اور اٹھانے کی قربانی ۔ spoj.

قربابی کا گوشت، بتوں کی :۔ دکھتے ہے رہینی ۲

نفيالي كااكب شهر جولشقرع ك فرنان من تسریت الکر: وزن مین بنی جرسون کودیا گیا (لینوع ۳۲:۲۱) - اسے ا- تداریخ ۲: ۲۹ میں قریبا م کہاگیا ہے

فرس سے معنی وہی ہیں۔

بس سے سی وہیں۔ سر سے ایک شہر جولیشوع کے دنوں میں بنی مراری فرزما ہے ۔ قسوی :- کودیاگیا دلیشوع ۳۲:۲۱) ۔

[ - ارْرائیل میں ترخن کوئی نجارتی مسکه قرض ، فرضدار :۔ نه نفا ميك بيكسى مزورت مندز ببنداركد مشكل كے وقت مدود بناتھا ۔ سجارت كو فروغ دينے يا نبا كاروبار نشروع كرنے كے ليخ قرص نہيں ديا جانا تھا چونكر با وشامت كے ا خدی دور کے اسرائیل کا ذریعیر معاش زراعت ہی رہا اس کئے وه بخارتی قرضے کا انتظام جرباتی میں ۲۰۰۰ ق م سے پہلے سے مام تھا یہاں کا دستنور نہ بنا۔ اسی کئے اسرائیل سے فرصنوں سے فرانین کا تعانی تجارتی قرضوں سے نہیں سے بکہ وہ اُل شخصی فرصول کے لنت برایات ہیں جکسی بڑوسی کی مدد کے لئے دیئے بھا میں - اِسی قسم کی نصبیحت ہم مینٹو ع بن سیراخ کے زمانے کک باتے ہیں (دکھیے میشوع بن سیرالے هب) - لیکن کنے عہد نامه کے زمانے میں لی منظر تبدیل مهوجانا ہے۔ بد دیا نت مختاری ممثیل میں دلونا ۱۹: ۱-۸)، قرض داريا تدمزارع تق جريان برغله ديت تق يا تاجر بومال اُدھار ہے کرتجارت کرتے تھے۔ گناموں کو قرفن کہنا ایک یہودی روزمره خفا - لیکن اس سے یہ ظاہر کرنا مفصود نہیں تھاکہ انسان اور خدا کا تعلق ولیباسی سیے جبیسا کر ایک قرف دار کا قرف خواه سے ، بلکہ بریہودی رواج کے مطابق فضل اور کرم کا آ یکن وار تها يبس طرح بني امراسًل كوهكم تفاكه وه البين بها تيكول بررمم کریں ا در اُنہیں قرعنَ دیں اُسی طرح خدامھی رحم کرتا ا در نہا ہے گناه معاف كرويتاب والذفاء: الام العد، متى ١١٠ (٢٠-٢١)-

٢ - سكود، بباج، منافع - بائبل مين لفظ سودين نياد مقدارمیں باج لینے کا مفہوم فالب نہیں ہے۔ پدانے مہدنا مہ میں شکایت برنہیں مقی کرسود کی شرح صدسے زیا دہ سے بلکہ بر كرسود لياسى كيول جانا - فيل كے حوالول سے ظاہر موتا سے که اپنی قوم سے سودلینا ممنوع تھا اخروج ۲۷: ۲۵-میرے لوكب؛ إستنتا سرم: 19- اين بصائى؛ احبار ٢٥: ٥٥ ما بعد كو يُ مِعالَى - استثنا ٢٠ ؛ ٢٠ (قب ١٠١٥ - ٨) سے ظامر ہوتا ہے کہ بردیسی کوسود ہر قرض دیا جاسکتا تھا 🖈 موآ کی كُ قوانين بنن سُوولين / راكب باضا بطروستور بنايا كيا تقاً -

سود کے لئے عبرانی لفظ فشک کافی دلیسی کا حال سے -اس لفظ کے بنیادی معنی کاٹنا ، ڈسنا وغیرہ بیں - اور یہی ترجمہ واعظ ان ال اور انتال سرد: ٢٣ مين كياكيا بيت (يذبات تميمي دلحييس سے فالى نهين كرعربي لفظ قسوص مين بهي كترف كامفهوم موجردب-كررت كركترن كوعرى مين فسرا صنة كهية مين) - غالباً يه قرضخوا كى طرف اشاره به كدوه قرص داركو كويا طستاب - عصقوت ٢: ٢، ٤ مي لفظ فنو منتكبيم بردعانية تفظى سب العني دونول معنی موجود مہیں ۔ سود نور اور کھا جانے والا ۔ معنی موجود مہیں ۔ سود نور اور کھا جانے والا ۔

سودگا ایک اورمترادف لفظ ترسبیت بے حسکے معنی نفع ہیں (احبار ۲۹:۲۵ - جہاں نرجم سودیا نفع بے ؟ حذتی ایل ۱۱: ۱۲، ۱۲، ۱۷؛ ۱۲: ۲۲ - جهال نترجمبر بیاج اور سود سے) ۔ یونانی لفظ tokos مجعنی اولاد سے - بیر سود کے نئے تھوّرکی عکاسی کرنا ہے لینی اصل رقم کا بٹیصنا - پیسے سے مزىدىببيد پىدا ہونا - اقتصادى سپمنظرى تبديلى كوسائسنے د كھتے ہوئے خدا وندیج نے آمدنی یا تفع کے لئے رو سے لگا نے کوبرا نهیں قرار دِیا (متنی ۲۷:۲۵؛ لوقا ۱۹:۲۳) لیکن موسوی شرابیت ك مطابق شخفى قرصے پرسود لینے كوغلط قراد دیا ( لوتا ہ : اس ما بعد) -س منعانت، ضامن - قرض ليت وقت كسي چيزكو بطور ضانت قرصَٰ دیبنے والے سے پاس رکھ دیا جاتا تھا اِسے گروہ کہتے ين (استنفام و: ١٠؛ ايوب مهروب) - زمين، مكان يا باغ كوسي و مند لینے کے لیے گردہ رکھا جا سکتا تھا اخمیا ہے) یا کوئی شخص شامن بن َ جَانَا نَصَالِ اشْلِلا : ١ - ٥ ؛ يشوع بن سيراً ثح ٨ : ١٩ ؛ ٢٩ : ١٩ - ١٢٠)-بہاں کوئی ضامن نہ ہو وہاں قرص خواہ عدم وصولی سے دفت مقروص ر غلام میں بیج کر اپنی رقم وصول کرسکنا تھا (۲ بسلطین ۲ ؛ ۱ ؛ ماموس ۲ ؛ ۲ بسطین ۲ ، ۱ ؛ ماموس ۲ ؛ ۲ بسطین کم نظر کے کانون کی بنائے کے کئے سنے کہ الركون قرض ميں زيادہ الجمد ما ئے تواس سے لئے كوئى بكلنے كى داہ اکوئی سہولت مہیّا کی جائے -اسی لئے گروہ کے بارے میں نمامس برایات تصین داستشنا ۲۱:۱ مابعد) - نیز قرمن سے لئے ایک میعاد بهی مقرر کرید دی گئی تقی یعنی سال 🖈 پریکی میں تمام ترون معان كرنے تھے(استثنا ۱:۱۰ يولی نے سال مين قرض معان كرف كاذكر مرف استثناك كتاب بين آياسي . قرض اداكرف كاابك طريقه خدمت كرنے كانفا ، يعنى بطورغلام - اس بحي تتعلق ا مبار ۲۵ ؛ ۳۹ - ۵ ۵ میں ذکر ہے کہ سال بدبلی میں ایسے شخصول كوت ذا وكرديا جائے - غالباً ان قوانين بُرعل ورا مدنبيں بوالخار الشع تنی بیرہ کے لرکول کو فالون کے اس حوا سے سے رہا مہیں كروآنا عكه أيب مجزك كے ذريعه أن كى مدكر اسے (٢-سلاطين م ، ۱ - ۷) - تخمیاه کی کتاب کے پانچویں باب میں اس ت الذن

سے مدد لین کی انتخانہ میں کی گئی (ناہم دیجیئے نمیاہ ۱:۱۰ اوریدیا،
سم ۱: ۱۳ ما بعد) - رئی تہیل (نقریباً ۱۱ قام تا ۱۰ عیسوی) نے اپنی
تشریحات میں ( ہلیکہ = یہودی روایات کا وہ حصہ جو ﴿ تمرد
میں اکھٹا کیا گیا تھا) استنتارہ کے قوانین سے ستنگی ہونے
کا طریقہ ایجا دکیا ۔ اس کا مقصد شریعیت کی دفعات کو توٹرنا
نہیں بلکہ قرضے کو تجارتی معیشت کی سہولت کے لئے مہیا کرنا تھا۔

فُرْعٌ :- ديجصة امراضِ بابُل اي

نرعہ اندازی کا بیان بہودی نرمبی دموم سے سلسلے میں بھی ترعہ اندازی کا بیان بہودی نرمبی دموم أن بع منظاكى قربانى كملغ دوكبرك لائع جانے تقے قرعَه سے فیصلہ کیاجانا تفاکہ کونسا کبرا قربان کیاجائے اور کونسا 🖈 عزازیل ك لت بيابان مين جهورًا جائ (احبار ١١١) ٨ - برولسمنت ترجمه یں بہاں تفظ حصِ استعال کیا گیا ہے، ۔جب فلسطین کی زمین مخیلف تبياد ل مين نقسيم کی گئی نو اس و فنت بھی برطریقیر استعمال کيا گيا رگنتی ۲۷: ۵۵ ؛ ۳۳؛ م ۵؛ ۴ س: ۳۱؛ پشوع ۲۰: ۲؛ ۲۱: م) - مهم پر لرانے سے کیتے سیا ہیول کا چناؤ سجی قرقمہ سے کیا جاتا تھا ( قفاۃ ١:١ - ٣ ؛ ٩:٢٠) - قصور واركو كيرشف كم للته تهي قرعم والا جانا غَفًا - غالبًا عَكُنَ اسْى طرح بكِراً كُبا ( يشوع ب) - إسى طرح يونتن تجي يكشراكيا (السمونيل ١١، ٠٠م -١٦م) - اسرائيل كے بيلے با دشاہ كا چنا و اسی طریقے سے کیا گیا (ایسموئیل ۱۰: ۲۰-۲۱) - اسیری سے والیبی برکا سنول کو سکل کی خدمت کے لئے قرعہ ہی سے پُنا گیا(ا -تواریخ ۲۲: ۲۳ - و) - خداوند کے مقدس میں جاکر خوسشبو حبلا نے کی بادی کا ينا و مجى قرعمه سے كباجا ما نفا ( لوقا ا : ۵ - 9) - إن سب حوالول مي بہ نہیں بتایا کیا کہ قرعہ کس طرح ڈالاجانا تھا۔ بیجد دی اسے بڑے احرّام سے دیکھتے منفے (امتال ۱۱: ۱۷ سم) اور اکثر قرُّم دالتے وقت

دُعاکرینے تھے (قضاۃ ۱:۱-۳؛ اعمال ۱:۲۲-۲۲) -کئی علماء
کا خیال سے کہ ★ اوریم اورٹیم (خروج ۲۸:۲۸) میں قرعہ کے
طور پر استعال ہوتے تھے - نئے عہدنا مرمیں قرعہ اندازی کا ذکر
صرف، ایک مرتبہ سے جب یہود آہ اسکریون کے جانشین کا چناؤ
کرنا ورکاد تھا (اعال ۱:۲۱) - بہ بہودی طریقہ شایداس موقعہ پروزول
تھا ۔ لیکن پاک روح کے عمد بنیک ست پر نازل ہونے کے لیداس
کی چندال صرورت نہ دہی ۔

ی پیران مرورف مرد بی ته که میں ایک مرتبه لفظ ترُعه مورو تی بخرے کے لئے بھی استفال ہو استفال ہو استفال ہو استفال ہو استفال ہو استفال ہو استفام میں ایک منقام فرقع ہو۔ ایک منقام فرقع ہو۔ ایک منقام فرقع ہو۔ ایک منقام فرقع ہو۔ ایک منقام استوع 10: س)۔

وه مقام بهال باتی مانده تست وه مقام بهال باتی مانده تستر سے ساتھ مرقور - فرقور : - زنج اور صلات کردیا (قضاة ۱۰۱۸) - معنون نے اُن کا بیچاکرے اُن کو تباہ کردیا (قضاة ۱۰۱۸) - لال ، سرخ - ایک دیگر جوایک کیڑے سے بوللسطین قرمزکی : - میں بلوط کے درخت پر بایاجا تا بنایا جاتا ہے عربی میں اس کیڑے کو قرمز کہتے ہیں - یر دیگ ایک سیپی کے کیڑے سے بھی بنایا جاتا ہے - بوبکہ یہ بہت مہنگادنگ تھا - اس لئے وہ کیڑے سے جواس سے دیگہ جاتے تھے امیری اور شاہی د تبری علامت تھے ۔ بواس سے دیگہ جاتے تھے امیری اور شاہی د تبری علامت تھے ۔ بواس کے سلطے میں استعال ہؤا ہے ۔

۔ مسکن کے بردول کا دنگ (خروج ۱:۲۹)۔ ۲۔ محبوب کے بونٹوں کا دنگ (عزل الغزلات ۲،۳)۔ ۳۔ گناه کا رنگ (لسعیاه ۱:۸۱)۔ ۴۔ جنگی مردول کی وردی کا رنگ ( ناموم ۲:۳)۔ نیز دکیھنے دنگ م

فرنا بر رغبرانی - شوفر، قرن قب موبی قسون مجنی سینگ، حرنا بر پران عهدنامه میں تین قسم کے سازوں کا ذکر سے: تادواد ساز، مثلاً طبله اور دُصولک اور موائی ساز ، مثلاً طبله اور دُصولک اور موائی ساز مثلاً ساز مثلاً نرسنگا ۔

قرنا اور ترقیمی موالی ساز بیں جو بھونک ماد نے سے بجائے جاتے ہیں - یہ ایک خمدار سینگ ہوتا نظا جس سے ایک ہی سرُر نکلنا نظا (۱- توادیخ ۱۰،۹۸؛ ۲ - توادیخ ۱۵:۳۸؛ ذلور ۲:۹۸؛ دانی ایل ۲۰،۵؛ ۱۵ اور موسیع ۲:۸) - نیزد کھیٹے موسیقی کے سازیہ کا۔

فرنتبول کے خطوط :۔ دیمیئے کرنتیوں کے خطوط ۔ اطالوی اصطلاح quarantina کا مُعرّب ۔ فرنطین اس لفظ کے معنی چالیس ہیں ۔ منعتری بیادی کے مریض

کو دوسرے لوگول سے اکشر طالیس دن کک الگ دکھا جا اگھا تاکر گھوت سے بیاری اورول کونہ لگ جائے ۔ یہ دستورالعل غالباً یہودیوں سے لیا گیا ۔ بودھویں صدی عیسوی میں اطالوی حکومت نے اسے ا بنایا کیونکہ مشاہرے میں آبا کہ یہودی دیگر قومول کی نسبت منعدی وباؤں سے زیادہ محفوظ استجے تھے۔ عدد چالیس غالباً احبار ۱:۱۲ ۔ م سے لیا گیا ہے جہال یہ ذکرہے کہ اگر کسی عورت کا لوگا پیدا ہو تو وہ چالیس دن تک ناباک دستی مقی (سات جمع تینستیس دن) (ور اگر لوگی پیدا ہو تو استی دن کہ۔

موسوی شرلیت میں مختلف بیماد بول کے مرایفنول کو علیمیدہ رکھنے کے لئے دنوں کی تعدا دمختلف مقرّدتھی ۔

قرن میرک - قرن فوک :- رغبرانی = سرم کاسینگ یین قرن میرک - قرن فوک :- خونصور تی کا مبنع ) - ایرت بنی کی ان تین میشیول میں سب سے چھوٹی جواس کی مصیبت سے بعد پیدا ہوئیں (ایوب ۲۲):۱۵،۱۶) -

و و سیست ایک نشیم ( بهیکل کا خدمت گار) حس کاخاندان در آب فروس :- کی ساتید امیری سے واپس ایا ( عزرا ۲:۳۴؟ کخمیاه ۲:۷۴) -

و عبرانی - پر صنا - قب قرات ) - عبرانی بائل کے قرات ) - عبرانی بائل کے قراب : مسوراتی نسخول میں حاست یہ کا بیت ایک کے متن کو کتیب کے حاست یہ کے لفظ یا کلے کو پر صفے کی ہدایت - منن کو کتیب الین کھا ہدا ) کہتے تھے - اور حاست یہ سے متنا دل لفظ یا عبارت کو قریب متنا دل لفظ یا عبارت کی علطی ہوتو پاک متن سے احرام کی وجرسے اس کو نقل کرتے وقت جول کا تول کھ دیا جا تا تھا اور حاست یہ میں صحیح عبارت اور مدایت کی جاتی تھی کہ متن کی بجائے حاست یہ میں ایک دلیسپ مثال سے حاست یہ کی عبارت پڑھی جائے ۔ اس کی ایک دلیسپ مثال سے حاست یہ کی عبارت پڑھی جائے ۔ اس کی ایک دلیسپ مثال سے حاست یہ کی عبارت بڑھی میں در سیکھتے مسوراتی عملاء ۔

قربیت (عبرانی = شهر) - اس شکل میں یہ مرف کیشوع ۱۸؛ افیر بیت :- ۲۸ میں ۳ تا ہے جہاں شاید بچدانام قربت تیریم بوگا جیسے کہ ہفتادی ترجم میں ہے -

یرلفظول اور نامول کا جمعیہ ہے جیسے قریت عریم (عزدا ۲: ۲۵) ، قریت بعل جوقریت تعریم کا دوسرا نام ہے (اینوع (عزدا ۲: ۲۵) ، قریت ادبع (پیدائش ۲:۲۳ دفیرہ) بصے مروق میں کہتے ہیں ( دیکھتے حرون) ، قریت سنہ صبے دہبر بھی کہتے ہیں (لیشوع ۱۵: ۲۹) ، قریت سفر جود تبیر کا پہانا نام ہے (لیشوع (۱: ۵) ، قریت تحصات (گئتی ۲۲: ۲۹) ۔

المربی و سی است عبرانی میں اس کے سیج مندرم ارتفریت سے مخلف ہیں ادر الاقریت سے مخلف ہیں ادر

کینتھولک ترجمہ کے ہیجہ" قرلوت" "بہتر ہیں ۔ 1 - قریت تحصرون (قرلوت تحصرون) - بہوداہ کے ہنوب میں ایک شہر (لیشوع ۱۵: ۲۵) -بیں ایک شہر (عاموس ۲: ۲۰) ایک شہر (عاموس ۲: ۲۰ ؟

ب - قرلویک - موآت کا ایک شهر اعاموس ۲: ۲ ؟ برمیاه ۲۸، ۱۲۲) - به غالباً موآب کادارالخلافه تفا - بیر شهرموبود گ جبل در وزیں دا قع نفاج دمشق سے جنوب میں ہے -

قربیت آربع :- ( پداکش،۲۱) د کیفے قریت -

قرسی می است کا میرانی = دوم را شهر -قرسی می است است می بازی علاقه میں ایک شهر بو بنی رو آبن کو دیا گیا اس نے اسے دوسرا نام دیا اور فصیلدا رسایا (گنتی ۲۳:۲۳؛ لیشوع ۱۱:۹۱) - بعد ازال بیشتم می موآب کے قبضہ میں آگیا ( برمیاه ۲۸:۱، ۲۳) من آلی ۱۲:۹ ایک شهر ۲ - نفتاتی سے علاقر میں جرسوی لادیوں کا ایک شهر (ا- تواریخ ۲:۱۲؛ لیشوع ۲۱:۲۳ میں اسے قرنان کہا گیا ہے)۔

فريب بعل نه ريشوع ١٠:١٥) - ديم قريت ـ

قربیت مصات در رگنته ۲۹:۲۷) د دیکه قریت م

قربیت سفر:- (یثوع ۱۵:۱۵) - دیکھئے قریت -

قرمیت سنه زر الیتوع ۱۵: ۹۹) - دیکھیے قریت -

قريت عرميم :- (عزدا ۲۵:۲) ديكھئے قريت -

قرریت بیریم ، هویت بیمانسد:

مین سے ایک - باقی کفیرہ ، بیروت ، اور جبون نقط ( بیشوع ۹: ۱۷) 
مین سے ایک - باقی کفیرہ ، بیروت ، اور جبون نقط ( بیشوع ۱۵: ۱۷) 
اس کانام بعکر (لیشوع ۱۵: ۱۹) اور قربت بعل بھی تفادلیشوع ۱۵: ۱۷) 
میراث میں بلا تفا اور اس کی صد بنی بینین سے علاقے سے جا مکتی

میراث میں بلا تفا اور اس کی صد بنی بینین سے علاقے سے جا مکتی
صفی - بعد میں یہ انہی کو دے دیا گیا (لیشوع ۱۸: ۲۸) 
بحب فلت بیول نے عمر کاصند و ق والیس کیا تو بیت شمس
کے درگوں نے اسے اسی شہر میں ابیند آب سے گھر میں رکھا اور
الینخ رکواس کی گمہانی کے لئے تحقوم کیا (اسموٹیل ۱۰: ۱) - یہ بیس
سال کک یہیں رہا تا وقتیکہ داؤد اسے بروشیکم نہ لے گیا (ا-تواریخ انہ) - اسے ۲ سے موشیل ۲: ۱) - یہ بیس
سال می یہیں رہا تا وقتیکہ داؤد اسے بروشیکم نہ لے گیا (ا-تواریخ انہ) - اسے ۲ سے موشیل ۲: ۲ میں تعلیم دواہ

horkos ہورکوس

شنبی عداس عبرانی لفظ سے شتن ہے جس کے معنی سات
رمیں (قب سبت) - سات ایک مقدس مبندسہ تعبور کیا جاتا تھا اور
اس کا تعلیٰ قسم کی بعض دسومات سے تھا - سات (ایک کامل عدد)
چیزول کے زیر الرکوئی وعدہ کرنا (قب بیر سبتے) - آلاکا اُس قسم
سے نعلن رکھتا ہے جس کے ساتھ لعنت والبتہ ہو۔ پہانے عہد
نامہ میں دوقسم کی قسمول کا ذکر آتا ہے - ایک سادہ قسم اور ایک
نامہ میں دوقسم جس کا ذکر آتا ہے - ایک سادہ قسم اور ایک
زیادہ سبخیدہ قسم جس کا ذکر آتا ہے - ایک سلسلے بین آتا ہے نیادہ سبخیدہ قسم جس کا ذکر آتا ہے - ایک سلسلے بین آتا ہے کی سیمیدہ نام مواملات کے سلسلے بین آتا ہے کرتی تھی بلکہ دوزم و کی ذرندگی میں جسی اس کا بھا مقام تھا ۔ قسم کھانے
کے لئے چند باضا بطر بھلے استعمال کئے جاتے تھے مشالا " فدا وندا بد
کے لئے چند باضا بطر بھلے استعمال کئے جاتے تھے مشالا " فدا وندا بد
کہ میرے اور تیرے درمیان د ہے " (۱۔ سموشیل ۲۰: ۱۲۲) " فداوند
کی حیات کی قسم " (اسموشیل ۱۲۰) "

گبعض خاص موقعوں پر ہاتھ کوقسم کھانے والے کی دان کے بنیج رکھا جا تا تھا ( پیداکش ۲۹:۲، ۹: ۲۹: بنزد کھیے نمرگاہ ران) - غالباً پر ایک علامتی عمل تھا چرنکہ دان کے بنیجے آلہ تناسل مہوتا ہے اس کے اس سے بہ مراد تھی کرقسم کھانے والا اپنے آل اولاد کی زندگی کی قسم کھا رہا ہے ۔ ہمادے ہاں بھی بچے کے سر پر ہاتھ دکھ کرقسم کھانا اپنے بچکی بان کی قسم کھانا ہے ۔ بعض مرتبہ ہمواننا سے جو میں کواننا جیدہ اور کیا بنانا مقصود موتا تھا کہ یہ ایک جہد بن جاتی تھی ۔ ایسے موقع پر قسم کھانے والا ایک جا فرر کو ذبح کر سے موقع پر قسم کھانے والا ایک جا فرر کو ذبح کر سے اس تھی کو بھی گزارا تھا ( پیدائش 1: ۸ - ۱۸ - دیکھتے عہد ماندھنا) ۔ اس کے دوجھی گزارا تھا ( پیدائش 1: ۸ - ۱۸ - دیکھتے عہد ماندھنا) ۔ شم محتلف شخصول یا چیزوں کی کھائی بھاتی تھی ۔ خیا طب شخص کی زندگی کی قسم کھائی جاتی تھی (ا - سموشل 1: ۲۹) ، باوشاہ کی جان کی قسم (اسیمیشل 1: ۵) ، اپنے سرکی (متی ۵: ۲۹) ، باوشاہ کی جان کی قسم (اسیمیشل 1: ۵) ، اپنے سرکی (متی ۵: ۲۹) ، بیروشلیم شہر کی قسم (اسیمیشل 1: ۵) ، اپنے سرکی (متی ۵: ۲۹) ، بیروشلیم شہر کی قسم (اسیمیشل 1: ۵) ، اپنے سرکی (متی ۵: ۲۹) ، بیروشلیم شہر کی دستی میں اور مقیرس کی قسم (متی ۲۰۰۳) ، بیروشکیم شہر کی دستی میں اور مقیرس کی قسم (متی ۲۰ ۲۳) ، بیروشکیم شہر کی دستی میں اور مقیرس کی قسم (متی ۲۰ ۲۳) ، بیروشکیم شہر کی دستی میں اور مقیرس کی قسم (متی ۲۰ ۳) اور مقیرس کی قسم کی دو تھیں کی دو تھی کی د

کہاگیاہے۔

اور آه نبی کا گھر قریت تیریم میں تھا (برمیاه ۲۰:۲۱) - یہ شہر غالبًا اوسی حکے جن میں تھا (برمیاه ۲۰:۲۱) - یہ شہر غالبًا اوسی حکے حق مقا اور اس سے قریب حبگل سے جن میں بیت بہت کے مرودہ قریت آلیناب حس کا دوسرانام البخوش بھی ہے بھے بروشی میں باتی حگر ہے ۔

میں یا قاکی سے کہ پرواقع ہے اسی شہر کی برانی حگر ہے ۔
میں یا قاکی سے کرک پرواقع ہے اسی شہر کی برانی حگر ہے ۔
میں یا قاکی سے کی اور اسے جا اسی شہر کی برانی حگر ہے ۔
میں بیا قاکی سے کی اور اسی خیر اللہ میں اور اسی خیر کے ۔
میں میان میں اور اسی جا ہی اسی سے اسی سے اسی سے اسی سے اسی سے اسی اور اسی میں اور اسی سے اسی سے اسی اور اسی سے اسی اسی سے س

تركى لفظ معنى واكو - ير پروٹسٹنٹ ترجمبي دافایک فراق :-اا: ۱۱ مامیں استعال سؤا ہے - کیبقولک ترجمبر ملحد سے بحرا تنا موزوں منہیں ہے - در کیفتے ڈاکو اور لوٹنا ۔

قسطنط برخام :- تسطانطیس اوّل کا بیٹا جسے اُس کے والد نے برطانیہ کا اس شہنشاہ بناکر کھیجا ۔ ۲۰۹ عیسوی میں اس کے والد نے برطانیہ کا ان شہنشاہ بناکر کھیجا ۔ ۲۰۹ عیسوی میں اس کے والد کی موت براس کے جرنیاوں نے اُسے قبصر مقرر کیا ۔ دوسال کے بعد سلطنتِ روسی میں دوشیہنشاہ کھے جن میں سے دوسال کے بعد سلطنتِ روسی میں دوشیہنشاہ کھے جن میں سے دیسان شفاہ

مورخ نویببیس کے مطابق ۱۳ مرس ایک فیصله کن سینگ سے پہلے قسطنطین نے رات کو آسمان پر ایک روشن صلیب کودیکیا اور اُس کے اوب لاطینی عبارت بھی مکمی موئی تھی "اس نشان سے فنخ ماصل کر'۔ IN HOC SIGNO VINCES

حب قسط نظین نے فتح حاصل کورلی توایک اعلان جادی کیا جس کی روسے بیجیوں کے ساتھ روا داری کا صلوک کرنے کا حکم ہؤا۔

۱۳۲۳ء میں وہ روحی سلطنت کا واحد شہنش ہ بن گیا۔ وہ خود کھی مسیحی ہوگیا اور بیجیت کوسرکاری مذمہب قرار دیا ، تقابیر کالم کے دیگر کارنامے یہ ہیں ۔ اس نے اتوار کو تصطیب عام قراد دیا ، تقابیر کالم عام کا انتام کیا جس میں اریوسی بیعت کی بیخ کئی سے علاوہ تقایبہ کا عفیدہ مرتب کیا گیا اور الیسٹرکی تاریخ کا حتی فیصلہ بہوا۔ قسط تطیب نے عفیدہ مرتب کیا گیا اور الیسٹرکی تاریخ کا حتی فیصلہ بہوا۔ قسط تطیب نے اپنے خاندانی نام پر شہر قسط تطنب کرچھی قائم کیا ۔

و مربیرمعلومات کے لئے دیکھئے بشپ بنگ صاحب کی تاب "رسولوں کے نقش قدم بھے " "رسولوں کے نقش قدم بھے "

فسم فسم محمان :- سوگند- کوئی مقدّس نام لے کرکسی کام کو فسم فسم محمان :- کرنے کا وعدہ کرنا - دعویٰ کرناکہ جوکہاجارہا سے وہ سیج سبے (پیدائش ۲۱:۳۲) - ۱۳:۳۳ عبرانوں ۱۹:۹۱) -قسم سے لئے عبرانی کے دولفظ ہیں آلاہ اور شبوعہ اور پینانی کا

باك كلام مين ديوتاؤل لعنى حجو في معبودول كي قسم كمانا ممنوع تقا (يشوع سر٢: ٧) ـ ننرليت ك مطابق نعدا كانام ك كريجبو لي قسم كهانا سختی سے منع تھا (احبار ۱۹:۱۹) - زیادہ اور سروقت قسم کھانے مع خلات لیشوع بن میراخ کی تناب (۹،۲۳ میران میران کی گئی ہے۔ اس سے ظاہر معۃ ناہے کہ قسم کھانا مس نہ مانے میں ایک عام عادت بن كئي تقى - خدا وندمسيح في البين شاكر دول كومدا بت كى كەرەقسىم كھانے سے احترازكرىي قبكە ئىنبىيسى يى كااتنا يا بندىيدنا بالميئ كروك بعايس كم أن كي" بان " يا " منبس اللكل قابل اعتماد ب (ئتى ٥ : ٣٧ - ٣٥) - نعدا ونديج كى يبي مدايت ليقوب رسول ا پنے خطمیں دہرا نا سے (۵: ۱۲) - شیاید پہاٹسی وعظمیں قسم نرکھانے کی مدایت کایتی اصل مطلب سے دلیکن بدبات دلیسی سے خالی نېيىن كە بېلىن رُسول كى با زىسى كھاكمە اسپىنے الفاظ كى سچائى كا دعوكى تايا سيد (روميول ۱:۹:۱-کسنته ليول ۱: ۱۳ ؛ ۱۱ : ۱۱۱ ، کليتول ۱: ۲۰)-متى ٢٧: ٧٣ : ١٧ مين سسر دارگاس خدا وندسيج كورنده خداكي نسم دلاكر سوال كمرنا ہے اور مندا وندیج ہواب دینے پیر مجبور موجاتے ہیں۔ نداوندسیج نیے خود کہ میں تسم تہیں کھائی ۔ جب اُنہیں کسی بات پر زور دینا موتا تھا تو وہ اس سے ساتھ "آمین آمین" بعنی" سے یج" کے الفاظ لگاتے تقے ( دیکھتے بیر منّا ۵: ۱۹، ۲۸، ۲۵؛ ۲۹:۲ اور برتقريبًا مزير ١٥مرتبه أبيع ) - نيز ديم من البين -

ا۔ پیدائش ۱۱:۳۰ بیں جب 🖈 نیاہ کے ہاں اسس کی اور ٹیر کی انہ کی است کو فوٹ س اور ٹیری 🖈 زلقہ می معرفت بیٹا بیدا ہو آنواس نے اپنے کو فوٹ س نصیب سمجھ کر ارد کے کانام بتر رکھا۔

اب اعمال ۱۲٬۱۹ می مکدتیر کے ایک علاقه کوقسمت کہا گیا لیعنی مک کی تفلیم میں چیز ضلعول کی جمع ۔ گیا لیعنی مک کی تفلیم میں چیز ضلعول کی جمع ۔ قسمت کے دیونا کو عَدِّ کہتے تقے ( دیکھتے مشتری)۔

فسيطمر به وكيص اوزان دسيانهات بائبل ك

ن س ب بنی اشکار کے علاقہ بین ایک مشہر فسیبون - قشیبوت :- ریشوع ۱:۲۱،۲۱،۲۱،۱۱ - اواریخ در ۲۲،۲۱ میں اسے قارش (قارش کہاگیا ہے ۔

اس کا ذکر صرف اسکم نقیول ۱۰ ۲۵ میں فعل اول کی وکان :- اس کا ذکر صرف اسکم نقیول ۲۵:۱۰ میں فعل اول کی دکان :- اس کا خرر سول سیمیوں کو ما بت کر تا ہے کہ جو کچھ بازار میں کہنا ہے بغیر سوال کئے خرید دا در کھاؤ۔ دینی

بائس کے اُرُدو ترجم میں \* گاؤل اور قصیہ میں خاص آمیز تائم نہیں رکھی گئی ۔عمرانی کے جن تین چار نفطول کا ترجمہ قصبہ کیا گیا سے دہ یہ ہیں ۔

ا بن ، بو بانون مجنی بیٹیاں (فنب عربی بنات جوبنت - بیٹی - کی جمع ہے) کی واحد شکل ہے گنتی ۲۱:۱۱ قضاف (کاوُں) ، ۲۳؛ ۲۸ ربیاں ترجم دیبات ہے) ؛ یشوع ۱۱:۱۱ قضاف (۲۹:۱۱) - بیشهر کی نواحی نسبتیاں تظییں اور میباں کے لوگ خطرے کے وفت اس قریبی فصیلدار شہری بیاہ کیتے تھے - فالبًاسی لئے آئیس شہری بیٹیاں کہا گیا ہے - ذفت اس ہے (فیب نمیاہ ۱۱:۵۷ وفی معنی خیوں کا شہر سری بیٹیاں کہا گیا ہے - سمتی وفت میں اور خطرے کے وفت شہریں بین سمبر کے بام عارفی نسبتیاں تھیں اور خطرے کے وفت شہریں بین مفیں رگفتی ۲۳:۲۷) بیناہ نیس کے انتہار کیا ۲۳:۲۷)

نفشاة ۱۰: ۲) -س- پررزورت - کھلے علاقہ میں لبننی (حفوق ۳: ۱۲)-نیز د کھھے کا وُل ۔ شہر۔

قصر به ديميهُ محل ـ

ایت بنی کی دوسری مبیلی - یر ایت بنی کی دوسری مبیلی - یر ایس فصیباه - فرصیع به ایس سے ایک تقصیباه - فرصیع به به به ایک تقصیبات کے بعد بیدا مبرکت و ایک فریب وادی فصیبی ایک شهر (مشوع ۱۹۱۸) - اس کا پورا نام عمیق قصیبی ایک شهر (مشوع ۱۹۱۸) - اس کا پورا نام عمیق و دوی تصیبی (عامتی فصیبی سے دفظ عمیق کامطلب عبرانی میں وادی سے دمقالہ کریں عربی عمیق = گہرا) -

فضا :- نعداکامکم - اللی نیفند - پروتسٹنٹ ترجم میں یہ لفظ فصا :- غالبًا صف ایک مرتبہ ایسے (بیعیاه ،۳۲:۳۰ خوا کی سزاکی لاٹھی کو قضا کا لاٹھ کہا گیا ہے) - قاضی کے فیصلہ کوفضا کہا جا اسکتا ہے - عبرانی میں قاضی کو شا فیط کیتے ہیں اور فیصلہ یا انعان کومشیاط - نور ۱۹۱۸ مرتبہ انعان کومشیاط - نور ۱۹۱۸ مرتبہ انعان کومشیاط - مرف ایک مرتبہ فتوئی (آیت ۸۸) - پروٹسٹنٹ ترجم میں ماسوا آیت مرم ۸کے باقی جگہ ترجم احکام ہے - مرف ایک برائع نالے مرائع کا مرتبہ میں ماسوا آیت مرب ایک برائع نالے مدالے منا

# قضاة كى تناب مقضاة كى تناب ب

نفاة عیمیتی میں ساتویں کتاب سے اور نادی کی ترتیب اور نادی کی ترتیب کے اغنبارسے توریت اور لیٹوع سے بعد آتی ہے ۔ اس میں یشوع کی وفات سے سے کرسمو تی بنی کے عوج ہیں کی بنی اسرائیل کی تادیخ عفوظ ہے۔ اس اس کئے قضاۃ کی کتاب کہتے ہیں کیو کمداس سے محفوظ ہے۔ اس اس کئے قضاۃ کی کتاب کہتے ہیں کیو کمداس سے اس کے فاضی صف ہی ہیں موضل منصف ہی ہیں موضل سے میں مادشا ہت کے قیام کمک خدا کی جانب سے دو تھے القدس کے میں بادشا ہت کے قیام کمک خدا کی جانب سے دو تھے القدس کے وہ اسرائیل کی دیا تی اور وفاع کا فریف میں انجام دیں (۲: ۲۷) ۔

## ١- خلاصة مفامين

وریشوع کی وفات کے بعد کے واقعات (۱:۱ تا ۲:۵)۔
کی عرصہ تک یہ وقا ہ اور شمتون کے قبیلے بڑے انہماک سے بعذب
کی جانب برق یروشکتم (جوفتے ند ہڑا ۱:۱۱) ، حررون ، دبیر (پیشوع بیا ۳۹،۱۰) ، حررون کی مربادی کے بعد اسے دوبارہ تسخیر کیا گیا) ، حُرمَّمَہ اور تین مزید فلسنی لبنیوں (جوفتے نہ ہوئیں ۱: ۵) مرجملے کرتے ہوئے بین مزید فلے گئے۔

اسی طرح یوست کے تبیلے نے بیت آبی برقبضہ کر لیا (۱: ۲۲ تا ۲۷) حس نے بعد ازاں بغادت کاعلم ملند کر دیا ( لیشوع ۸: ۱۷: ۱۹) -

میکن پھرناکامیول نے ممند دکھانا نشروع کر دیا - اسرائیلیول نے کنعا نیول کو نمیست و نابو کر نے کی مہم ترک کر دی اور فتو ہا ت کرک گئیں (۱: ۲۷ تا ۳۷) - یہاں کم کہ دائن کے قبیلے کو اپنے مقبوضات کو جھوٹر کر اپنی جانیں بچا کر مجا گئے بر مجبور سونا بیٹر ۱(۱: ۳۳) - بری کی طرف سے یوں آنکھیں بند کر لینے کے نتیجہ میں ضرور نظا کو خفنب اللی ک دت اُن بیطویل موجانی، اور میں کچھ مؤا مجھی (۲: اتا ۵) -

ب - قاضيول كے دورمين بئى اسرائيل كا احوال ( ١٠٢ تا

-(11:14

رون مصنف کا تاریخ کے منعلق نبوتی نقطهٔ نظر (۱: ۴ تا ۱:۱۱) اس کا بنیادی اصول مکافات ہے کہ ضدا اپنی پروردگا دی اس اپنی توم کر وفاداری کے عوضانے میں خیرو مرکبت سے نواز آ سے - بنی امسرائیل ہوا پنے کنعانی پڑوسیبول کے اعلیٰ فن کانتشاری اور نہذیبی اقدار کوا پنانے کے مساخصان خوان کی زرخیزی اور با داوری کی پرما کی دسومات کو اپنانے کی آزماکش کا میں مسلسل شکار رہنے تھے ۔ بے شک سیتم وا م بی بیا بان میں اسرائیل کا دا میروائنا دستے تھے ۔ بے شک سیتم وا ہی بیا بان میں اسرائیل کا دا میروائنا

رہا تھا لیکن یوں لگنا تھا کہ بعبل فضلوں کو اگانے پر زیادہ قادر ہے! قضاۃ کی کتاب میں کیے بعد دیگر سے بعل پرستی کی برعت، ببرونی تملہ دشمنوں کی اطاعت، فدائے دھیم و رحمان سے مفنور رہائی سے لئے منت سماجت اور خد اسے بھیج موسئے قاضیوں سے وسیلے سجات کے دُورنظرات نے ہیں ۔

(۲) ستم رانی کے چھ و ور اور نجات و سندہ قاصنوں کے کارنا مے (۳:۱۶ س)-

(ق) کوئن رستیم کے ملے (۳: ۷ تا ۱۱)۔

تقریباً ۱۳۸۷ ق یم سے سروئ کرکے ۸ بیرس کک کوئن آئیم کے بنی اسرائیل کوظلم و سم کا تختہ ممشق بنائے دکھا۔ بیرحملہ ورسوئیا میر میں مثبت وارد ہوئے تھے (۳: ۸)۔ اس کا اصل سبب یہ تفا کر بنی اسرائیل نے خد اسے داد د ہوئے تھے (۳: ۸)۔ اس کا اتفا ضول کولیس کی عہد کے اخلاقی تقا ضول کولیس کیشت، ڈال ویا تھا (سا: ۷) ۔ قویمی جب بنی اسرائیل نے خدا و ند نے بنی اسرائیل سے لئے ایک نے خدا و ند نے بنی اسرائیل سے لئے ایک رہ بائی اور کالت کے چھوٹے بھائی قنز کے بیٹے میانی منز کے بیٹے منات رائیل نے ان کوچھڑا یا" (س: ۹) ۔

امن وا مان کے بہ برس کا عرصہ اُس دور کے متوازی علنا امن وا مان کے بہ برس کا عرصہ اُس دور کے متوازی علنا اس میں منتبوں کی اِلادستی قائم تھی اور بیعرصہ جہ سا ق م میں شبی تو آمی موت کے بعد کے ب

عالمی افرانس کے ایام سے کھے پہلے بوشقر کے 19 ویں اور بیت کے اس ای سیسلے کے عروج کے ساتھ میں منروع ہوجا با ہے " بنی اسرائیل نے بھر خدا و ند کے آگے بدی کی - تب خدا و ند نے موآب کے باد شاہ عجلون کوار المیلیوں کے نطاف ذور بخشااس کے کا نبوں نے خدا و ند سے فراید باد شاہ عجلون کوار المیلیوں کے نطاف ذور بخشااس کے کا نبول نے خدا و ند سے فراید بدی کی توخدا و ند سے فراید کی توخدا و ند نے میں نہیں جیرا کے بیٹے ا ہود کو جو بین متحفا مفا اُن کا چھوانے والامقرر کیا " ( سر بر 10 ) اور اُن کوامن و سلامتی کے ۱۸ بیر کے عطا کئے - ان کا آغا فر 10 اس اور میں آئے در میان معام ہے ۔ ان کا آغا فر 10 اس اور میں آئے ہیں دوئم نے کی معام ہے ہوئے اور میر سے کوئی فلسطین میں اگر بیرجتی اور میر تیا ہی اور میر کا میاب ہواتو وہ و ہی و و د تا بت ہو تاجس میں خدا ان با وجو داس کے امن دا مان قائم مرکسے میں کامیاب ہواتو وہ و ہی و و د تا بت ہو تاجس کے نام بیر ضدا دان با وجو داس کے کرناستی اس سے بہتر طور پر مسلح عقے شم بر نے ان بر محدود ما غلبہ بیر نام سے بہتر طور پر مسلح عقے شم بر نے ان بر محدود ما غلبہ بیرا اس سے بہتر طور پر مسلح عقے شم بر نے ان بر محدود ما غلبہ بیرا اس با وہود اس کے کرناستی اس سے بہتر طور پر مسلح عقے شم بر نے ان بر محدود ما غلبہ بیرا اس با سے بہتر طور پر مسلح عقے شم بر نے ان بر محدود ما غلبہ بیا اور سال ہیں۔

ر ج)- دبوّره کی معرفت رہائی (م : اتا ۵ : ۳۱) اُن ایّام میں حبب سکطنتیں رو بہ زوال نقیس اور متفامی کنتا نیول

(د) جریحون کے ہانتوں رہائی (۱:۱ تا ۸ ،۳۱)۔
بعد اذال مشرقی صحراسے مدیانی اور عمالیقی خدا سے سکرش اسرائیلیوں کو روند تے ہوئے استے (۲:۲-۴ قب روت ۱:۱)۔ "تاہم ۱۱۹۹ق م کے لگ بھگ " بہوواہ کی اور سید تحون کی " لوار" فان صحرالنشین حملہ اورول سے اسرائیل کوامان بخشی (۷:۱۹ تا فعا: ۸:۰۵ تا ۱۲-مقابلہ کریں ہیں برس بعد روت ۲ تا م ابواب کے

مِرُامن ليس منظر سے -

(۵) ابی مکت کا عروی و دوال (۸: ۳۳ تا ۱۰: ۵) 
یہ بدامنی اور انتشار جرحبر عول کے بیٹے ابی مکت کے بنی الرا ابرا بنی حکم ان محصول نے سینے بی بیدا بعوی (۹ باب) چھٹے اور

یہ ابنی حکم انی محصول نے کئے بیٹے میں پیدا بعوی (۹ باب) چھٹے اور

سانویں ناضی تو کیے اور با کر نے اس کا سرّ باب کیا (۱: ۱۱ تا ۵) ۔

(۵) بنی عمون اور فلستیوں کی سنم را نیاں (۱: ۱۰ تا ۱۱ تا) ۔

دو بارہ برشنگی کا شکار ہوگئے تو فعدا و ندنے اس سرز مین کو مغرب میں

دو بارہ برشنگی کا شکار ہوگئے تو فعدا و ندنے اس سرز مین کو مغرب میں

فلستیوں اور مشرق میں عمونیوں کے ہاتھوں میں دے دیا کہ وہ آئیں

تخت مشتق ستم بنائیں (۱۰ ؛ ۲) - ۱۸ برس کے بعد مشرقی اسرائیل آگھوی

تامنی افسان کے باتھوں رہائی کا منہ دیکھ پایا (باب ۱۱) - ۱ فسان تین سیسوں کی فات نین مخربی اسرائیل مخربی اسرائیل سیسوں کی فارت کہ بولی فاقت سیسوں کی فارت کہ بولی فاقت کے ذریر نگین دیا سیسوں قضاف کی کتاب میں بادھواں اور آخری فاضی خفا (۱۳ با ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ تا می محلی بھگل کے دریر نگین دیا سیستوں قضاف کی کتاب میں بادھواں اور آخری فاضی خفا (۱۳ با ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ تا می محلی کے لگ بھگ کے دریر نگین دیا سیستوں کی خفا (۱۳ تا ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ تا می محلی کے لگ بھگ کے دیں تو تو کا میں مناز میں ان میں کے لگ بھگ کے دریر نگی بار از ۱۱ با ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ تا می موسول کے لگ بھگ کے دریر نگی بار از ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ تا میں محلی کے لئے دریر نگی کی اسرائیل کا میں میں کے لگ بھگ کے دریر نگی کی دریر کا میں کے لگ بھگ کے دریر نگی کی دریا کا دریا ۱۹ باب ؛ ۱۰۵ میں کے لگ بھگ کے دریر نگار کا دریا اس کا دریا کو دریا کی کو دریا کی کا دریا کا دریا کو دریا کے دو دریا کی دریا کو دریا کیا کو دریا کو دریا کی کی کا دریا کی کا دریا کو دریا کی کا دریا کو دریا کو دریا کی کا کھری کو دریا کو دریا کی کو دریا کی کا دریا کا کا کو دریا کو دریا کی کا کھری کو دریا کی کی کا کھری کی کی کی کی کا کھری کو دریا کی کی کا کھری کو دریا کی کو دریا کی کی کا کھری کو دریا کو دریا

جے - ضمیب (۱۱:۱۷ اتا ۲۵:۲۱) ۔ پرمجھتے بنی اسرائیل کی برگشتگی سے اولین دور کے دوواقعات کی تفصیلات مہیا کرتا ہے - (۲۸:۳۷ ق م سے قبل ۔ قب ۲۰:۲۸ ہیں فینٹی س کا برپا میڈا اور ۲۸ باب میں پشوع ۱۱:۷۹ کے واقعات کا بیان ،مصنف فنتے کا آبکھوں دیجھامالی بتاتا ہے ۔لیٹوع ۲:۱:۸

۲۵) - استميمه كامقصد اسراتيل كے گناه كے كھنا أينے بن كو وكھا نا سے حس کے ازتکاب میں امہول نے اسکام عشرہ کی تمام اقدار کو پائمال کرے رکھ دیا۔ مثلاً حبس جِعته میں مبیکآہ اور مبی دان کا ذکر سے (۱۷ تا ۱۸) وہال بتایا گیاہے کرکس طرح میکاہ نے اپنی مال کے مال پر ہاتھ صاب کیا اور اُس مال سے اپنے مُبت خانہ کے لئے بُت بنایا (۱۷: ۵) بھیرکس طرح اُس نے نعدا دند کے ایک بے سبارا اور بے ٹھکانالادی کو اُبیت پر پاس رکھ لیا ۔لیکن لاوی نے پھر بھی مو قع پاتے ہی اپنے محسن سے اسم میں پھرلیں اور بنی دات کے حرافی مبت رُسِت اورخى فنبيله كى كها ست كى پنيكش قبول كر لى ١٨٠: ٢٥)- يؤتن نامی به لادی براه راست موتتلی کی اولاد سے تنفا (۱۸: ۳۰) - اگریسان كهيں ساتوں يهم (عصمت وعفت) كى بابت كوئى مُسلّمہ بيان تو تنہيں لته لیکن بعدے ابواب ( 19 تا ۲۱ " بنی بینین کی سرمشی ) مرف نماند جنگی اور مجرمول کی لیثت پناسی کی ہی نہیں مبکّہ ایک کا مین کی سرم کی عصمت دری اور از دواجی مرعهدی کابیان معی کرتے میں (۲:۱۹) -ہم صنسی بجراورزنا ( ۱۹ : ۲۲ مرم) اوروسیع بیانے بر منظم اعفاكي واردات إالا وسري) البسب يحصرت اس للت بتوا كيونكمة مراكب شخف جركجيه اس كى نظرمين انجعامعلوم بوتا تفا وسى کمرتا تھا ۔"

### ۲- مصنف (ورسن

تضاة كىكناب بين إس كسن تصنيف كى بابت براوراست كرنُ بيان نبيس يا ياجانا - وبوره كے كيت (آيات ۵ : ۲ تا ۱۳) ميں وعويٰ كياكياب كريرايك سمعصر تحربيب (٥: ١؛ ١٢١٥ ق م) ادراس كوعمه مستند مجاجاتا ہے۔ ليكن جبال تك كتاب كاتعلق ہے يہ مزيد دوصد بون تك صفحة قرطاس برمنتقل نبيس موني تقى - إس ميس ستیلاکی بربادی اوراسیری کاذکر سے (۱۰: ۳۰ -۳۱) بیسوشیل بنی کے ایام جوانی میں بیش ائے (اسمولیل ماب ۱۰۸۰قم) - آخری دافعه رواس سي مندرج سے وه سمسون مي موت كاسے ( ففاة ۱۷:۱۷ مس - ۳۱) اور بدوا قعد محرشل کے قاضی کے منصب بر فائز بونے سے چندبرس پیشتر پیش ایا تھا رسون او می مزیر بران يه جله موبار بارسمارے سامنے السے كرا اور أن و نول اسرائيل مين كوفق بادشاه نرخطا" (٢٠١٤ ؛ ١٨:١١ ؛ ٢٥:٢١) سعيدرائ تائم كى جاسكتى بيكر بيركتاب ١٠١٥ م مين حب سآول تخت نشین سرواتها اس کے بعرسی کھی گئی سوگ ۔ تامم با دشاست کی تازہ تازہ مقبولسیت کی مجھلک صاحت نظر آتی ہے اور گمان غالب بهد يركناب ١٤٠ ق م مين جرّد كنسخير دارسلاطين ٩:١١ قب تضاة ٢٩:١) يا ١٠٠٣ ق م مين داور كيروشليم كامحاصو

کرنے سے پہلے مرتب کی گئی ہو (۲ سموتیل ۹:۵ کے قب قضاف ۱:۱۱) ۔ فضاف کامصنف ایساشخص معلوم ہوتا ہے جوسا آولی کا بادشاہت کے ابتدائی آیام میں بیٹا سرگرم تھا (۱۰۲ تی م سے قبل) ۔ وہ لفیناً سی بھی تھا کی کتاب کو فہرستِ مسلم میں محفن ابنیا کے ساخھ شمار کیا گیا ہے وہ نہیا ہے قدیم : لیشوع، قضافی اسموتیل ہولیں کا منز ۲: ۱۰ تا ۱۱ کی عبار توں کا واعظانہ دیگ بھی اس خیال نیز ۲: ۱۰ تا ۱۲ کی مزید تا تید کرتا ہے۔

قرین قیاس ہے کہ ایساننفس ہوسک ہوسکتا ہے بھے
یہودی \* المہودی ایک دوایت کی دوسے میں قضاۃ کامصنف
تسلیم کیا گیاہے ۔ لیکن میں روایت دوت اورا۔ اسموسل کی کتب
کوھی سموشل کی ہی تصنیف قرار دہتی ہے جوناممکن امرہے ۔ اس
گفتے ہم بہتیج اخذ کم سے میں تق بجانب ہول گے کہ اس کتاب کا
مصنف یقیناً سموشل نبی کے حلقہ میں سے کوئی نبی ہوگا۔

### س-کتاب کے ماخذات

تضاف کے مصنف نے الیسے تحریری ما فذات پر انحسار کیا ہوگا ہوا ہ مرور نما نہ کے ہا فقول معدوم موھی ہیں۔ مثلاً مشاہیر کے قصے جس طرح \* یاشری کتاب " ( پیٹوع ۱۰ : ۱۳) ۔
قضاۃ کا عبر انی منتن کئ دیگر انبیائے قدیم کے صحائف کی انسبت نیادہ بہتر اندا نہیں محفوظ کیا گیا ہے اور سہو کا تبین سے بڑی محفوظ کیا گیا ہے اور سہو کا تبین سے بڑی مدیک محفوظ ہیے۔

### س - قادینی لیس منظر

۱) - بین الا قوامی منظر میں متعلقہ حفائق کا خاکہ کچھ یوں تھا :

ر بیشوع کی وفات کے بعد ۱۰۰۰ مانی یم کے گا بھگ مِصَرِکے
۱۹ ویں شاہی سلسلہ کی گرفت فلسطین پروھیلی پرطر می تھی ۔ اس جو سوم اپنی دو بر زوال عیش ونشاطین ہیں مست تھا۔ پھراسس کے جانشین اس من توتب چہادم (اختا تون ۱۹۳۱ تا ۱۳۳۱ تا ۱۹ می وفف رکھا۔
ابنی خصوصی توجہ کو موسوانہ مذہبی اصلاحات کے لئے ہی وفف رکھا۔
ابنی خصوصی توجہ کو موسوانہ مذہبی اصلاحات کے لئے ہی وفف رکھا۔
اس وفت کے ہوتل الحرن اسے کہتے برا کر ہوئے ہیں ان میں کنے ان راسنوں کی طرف سے ہیرووں گی غارت گری اور حملوں کے خلاف مدوکے لئے ہی مورود رخواستیں کی گئی ہیں۔ یہا شادہ با شیل میں مذکور میرانبول کی طرف ہی مورکا اگر چر ہی نام شمال کے حورین محملہ آوروں کے میرانبول کی طرف ہی موری طرف ہے حورین محملہ آوروں کے برعلاقہ ہو شام کی دوسری طرف ہے حتی قرم کی دست امذاذیوں کا برعلاقہ ہو نشانہ بنا دیا تھا ۔ حتی شاہ اعظم خبلولیوا (۱۳۸۵ کا ۱۳۱۵ میں ساق می نشانہ بنا دیا تھا ۔ حتی شاہ اعظم خبلولیوا (۱۳۸۵ کا ۱۳۵۸ کی موست امذائی کی خورین بھال کی حوسلہ افزائی کی میں بعد ان اور اپنے بیٹے مرسل دوم سے لئے ان کی میران کی خورسنبھال کی ۔

تاریخ ختم موجاتی ہے۔

### ۵- تاريني ترتيب

قضاۃ کی کتاب کے واقعات کے سن دسال کی ترتیب افتتاح کے اس ببان سے متعین کی جاسکتی ہے کہ اس دور کے خانہ سے پہلے بنی اسرائیل کوئی ۲۰۰ برس سے فلسنیوں کی سرزمین پر تابی اعباد وشھاد ا۔سلاطین تابیف پہلے ہرہے تقے (قفاۃ ۱۱:۱۱ یہی اعداد وشھاد ا۔سلاطین ۱:۱ سے بھی اخذ کئے جاسکتے ہیں ) تاہم تفقیلی سن وسال کا تعین دو دیگیداہم سخائت پر شخصہ ہے جو بائیل کے اندراجات میں بھی پائے حاتے ہیں ۔

اقل : بہاں ۱۰۰۰ ق م میں مزید فتوحات کو ترک کرنے اور بہاستم دانی (مسویق میدی) مشروع ہونے بک سے درمیانی عوصہ کا کہیں ذکر نہیں ہے اس لیٹے حزوری ہے کہ ۱۰۹۳ ق م میں سموشل کی بعا نشینی سے سن سے سیچھے کو شماد کر سے سن انکا ہے جا تیں ۔ سلطنت کی تقسیم کا مصتد قد سن ، ۱۹ ق م ہے ۔ اس سن میں ہم سینمان ، داود (متحدہ سلطنت) اور ساڈل کے کل سرا ابرس (ایسلطین ۱۱:۲۳) ؛ ۱در سروئیل کے دور کے ۲۰ برس جمع کریں گے (ایسموئیل ۲:۲) ، اور سموئیل کے دور کے ۲۰ برس جمع کریں گے (ایسموئیل ۲:۲) ،

دوهم بربعض فامنیول کے جانشین اُن کی جین حیات میں فاضی بن جانے فضے مثلاً ابقد واور شہر (نفعاۃ ۳۰۱ - ۱۹۲)
وغیرہ - اس لئے بہاں سن وسال کا تعین فامنیوں کی تقردی کے
سن وسال کی تنتیب کی بجائے سنم را نیدل اور ان سے رہا کی
کے سنین سے ہی کرنا ہوگا - بیت قیقت خصوصی نوجر کی حال ہے
کر جنو بی فلسنطین میں فلستیول کی بہ سالہ سنم رانی کا دور جاری نفا
کر جنو بی فلسنطین میں فلستیول کی بہ سالہ سنم رانی کا دور جاری نفا
(۱۱۳) کہ تو لع اور بائیر دفات باگئے (۱۱:۶) اور بیر دور افتاح
اور تین اور معاون فامنیوں علی اور سمسون سے لے کر سموشیل کی
فانخانم آمریک جاری دیا - إن تمام انمور کی دوشنی میں ذیل کا خاکومزنب

تضاة ۱:۱۳ فلستى بم برس الفات ۲۲:۱۹ المالک سر ر

r:1.

۱۲۹ الی ملک س ۱۲۹ تا ۱۲۹ تا ۱۲۹ تا ۱۲۹ تا ۱۲۹ تا ۱۲۹ تا ۱۲۹

س-۱۱ تا ۱۰۶۳ تق م

۳:۲۱ عجلون الموآب ۱۸ برس سمسها أو ۱۳۱۹ ق

۱۳۵۸ مسویتاتمبر ۱ ۱۳۸۷ تا ۱۳۵۸

ر مع می توقع-یائیر ۲۳ پر ۱۱۲۹ تا ۱۱۰۳

. .

دیآنرکی سرکردگی میں الگ ریا نی منہیں موتی ) قضاق ۲۸:۸ جدیمون ۳۰۰ م ۱۱۲۹ تا ۱۲۹

ه داس و تبرره به ۱۲۳۹ تا ۱۲۳۹ س سن به استور ۸۰ د ۱۲۳۹ تا ۱۲۳۹ س سن ۱۱ نشنی آتی ۲۰ د ۱۲۳۳ تا ۱۳۳۲

يول بهاب تتم دانى سے موئيل سے تقریب ۱۹ مرس بنتے ہیں۔

## ١- تعليمات

قفاة ۲:۲ تا ۲:۴ میں چنداُ صول بیان کئے گئے ہیں اور باقی ماڈہ کتا ب میں ان کی تصدیق میں واضح اور تطوس ٹاریخی حقائق بیش سکئے گئے ہیں۔ اس طرح ہوسبتی یہال دیئے گئے ہیں اُن کا خلاصہ کچھ ٹول

الم - گناه اور خضب اللی: (۲: ۱۱، ۱۲) - اسراتیل کی بعت کا انتحصار فنبائل کے مشترکہ جد وجہد کرنا انتحصار فنبائل کے مشترکہ جد وجہد کرنا صرف اور صرف اس کے مشترکہ جد وجہد کرنا مرف اور صرف اس مندا کی اطاعت کرتے دبیں (دکیھے ہ: ۸- ۹ - ۱۹ - ۱۸ - خداسے مند موٹرنا اُن کے وجود کے لئے خطرہ بن جانا تھا ۔

ب - تا سب گنتگار اور الہی دھت: (۱۹:۲۱) - هلی دھت اسکے بھی کیاکیا دنگ ہیں - بنی اسرائیل برغیرقوموں کے هلم وہم جی ان کی اصلاح اور فلاح کے لئے فضل الہی کا وسیلہ بنے (۱:۱۱) - جا انسان کی زبول حالی : بنی اسرائیل کی سرد ہائی کے تعویر ہوں ہی عرور ہائی کے تعویر ہوں ہی عرصہ بعد دو ل کی پیروی میں اپنے باپ دادا سے جسی زیادہ بھر جاتے "(۱۹:۲۱) - السا کی پیروی میں اپنے باپ دادا سے جسی زیادہ بھر جاتے "(۱۹:۲۱) - السا معاشرہ جس میں افزاد کو اپنی اپنی من مائی کرنے کی کھی کھی چھی دے دی بات و ہاں وہ اپنی جبتی بروی کا مظامرہ کئے بغیر منہ بس کہ کیونکہ بات کے وہاں وہ اپنی جبتی بروی کا مظامرہ کئے بغیر منہ بس کے معنور میں جا تھنسانی ہے انسان کے من کی موج بالا نفرا سے گرا ہی کے مجھنور میں جا تھنسانی ہے ادشاہ کی عبس کے نزد کیک ایسے بادشاہ کی عبس کے نزد کیک ایسے بادشاہ کی عبس کے نزد کیک خدا کی مرضی کو بجالانا ہر بات پر مقدم مو (۲۰:۲۱)

یوں نفاۃ کا معنّف مہنّب اقعام کے اولین تقیقی مورضین میں سے نفاء وہ محض واقعات کو ہی قلمبند کرنے پر اکتفانہیں کرتا، بلکہ تاریخ کے ایک مسلّمہ فلسفے کی روشنی میں اُن کی تشدیح میں کرتا ہے۔ کرتا ہے۔

مصنف مکافات عمل بعنی مرکام کی سزا و جزا کے فلسف کا قائل سے - اس مسلط میں ہمیں یا در کھنا پہیٹے کہ آن ابتدائ آیام میں جبکہ اہلی مکا شفہ محدود متفاء خداکی کا رسازی کا تماستہ مرآ کھ کے

الئے عام تھا ۔ نیکن اس سے لیب پردہ ہوا صول کارفر اہیں وہ مردور يس كيسال بين - بيم توم برى كاراست السندكر في س وه فضب اللي كودعوت ديتي سے اور تحفر حب دہ تا تب ہوكر رجوع لاتى سے تو دبائی پاتی سے دو تمام نظام باشے حیات جن کامرکز انسان سے انجام کار ناکام ہوجائیں گے۔ ناریخ کی واحد اُمیدیں سناہ شاباں المسیح کی المرثاني سے والبتناني إ

قضا كاسبينه لوش به ديمية سينه بند، عدل ٢-

كليل كاأباب شهر جوبن ز لولون كود باكبا (ليشوع ١٩: ورات :- هیں ۱۱: است اروز کا میں قطرون کی کہا گیا ہے۔ فطات :- ها) - شاید وئی شمر جیسے قطرون کھی کہا گیا ہے

قطرون به كونى اسرائيل نے باس نهيں نكالار قضاة ١٠٠٠)-ابرآم کی دوسری بوی ، بواس نے اضحانی ک شادی اورسارہ کی موت کے بعدی (پدائش ۲۵: ۱؛ ۲۲: ٤٤) - ١ - تواريخ ١ : ٣٢ ميل اسے ابترام كى حرم كماكيا ہے (مفابلر كرب بيدائش ٧٠: ٧) - اس مح بچد بيط تقه جوع أبي قبائل كه إنى سنے ربیدائش ۲:۲۵ ؛ ۱- تواریخ ۱: ۳۳) -

ا - شَفْیلَه بِینْ نِشْدِیب کی زمین میں ایک شهر ( لیشور<sup>ع</sup> فعیلم بر ۱۵:۱۲۸) - ناستیول نے اس پردها وا اولئے کی کوشش كى كيكن وآوَرنے اسے بچايا (اسمولي ١:٢٣ - ١١) - ابي آ تركاب اس بلكر بردا وتوسي ما ملا- تغييل كوك بطري احسان فراموش سكل بهال مک کرداؤد کوولال سے معالکنا بڑا۔

٧- كالب كى اولادس أكب شخص (١- تواريخ م: ١٩) -

قَفْل 🚛 ديکھئے گنجی۔

قلل أ و : - عزرا ٢٠:١٠ - يرفليتا رصي كبلاناب - وكيف قلياً ٥ -

وه مضبوط ورمحفوظ عمارت حس مين بادشاه رساكم يا فرري مسب عبرانی کے جارمختاف لفظول کا ترجم فلعد میا گیدا سے - داوس باوشاہ نے بروشلیم میں برسیوں کا فلعد اے بیااوراسے

اینی ریائش گاه بنایا (۱- نواریخ ۱۱: ۵، ۷) په

يمود المك عصرول مين يموسفط بادشاه نے قلع الله الله كن ( ٧- تواريخ ١٠: ١٢) اوريوتام نے جنگلوں میں فلعے بنا مے (١- توایخ ۷: ۲) - يەمجازى معنول مىلىمىيى استنعال بۇرا سى ( زېۇر ١٠: ٢:

۸:۲۸؛ بیرایل سو: ۱۹ وغیره) -ایک اورعبراتی لفظ ح<mark>لسیوی سیس</mark>جس کوکینصولک ترجمه میں

دوجگه فلعه كهاكباسيد ويروششنك ترحمه عبراني لفظ كامفهق يها وَني ا سے اداکرتا سے ( پیدائش ۱۹:۲۵ گنتی اس: ۱۰) ۱- تواریخ ۲:۵۲۰)-ف عَبِدنا مُدْسِ بِنانى لفظ پُرسِورِين كا ترجم متى ٢٧٠ : ١٧١٧ قلعد ہے جبکہ مرفس ١٢:١٥ ميں يواني مبي لفظ مكھا گيا ہے ( و كيم بريتورين)-

اليه اوربياني لفظ كاترجمه فلعربيه - بيروه فلعرتفا جهال بدس رسول كو بندكيا كيانفا - يهسبرودليس في مروشيكيم مي بنوايا تفا ( اعلال الا: ١١ عمر عمر على الملا وعنيره )-

فلف کی بہاڑی ا۔ رکھنے کھاٹری کی بہاڑی۔

نا مختون مرير لفظ كم يتمولك ترجمه مين يكوين ١٤: ١٨ ميل فلفردار:- برتاب بنفرختند كئة بوئ عفنو تناسل كسرت كوفلف كين بير - اس لفظ كى مختلف صورتين وافلعت - الل قلعن) كيتهولك ترممه مين المختون حالت كي لئة استعال بُو تي بن -وتكفيّة نامختون -

1. بودے کی شاخ جے زمین میں لگایا جاتا ہے۔ بیمل ا بعض بودول كى شجركارى كالسلمي كياجا تا ب-إس كا ذكر بانبل مين صرف يسعياه ١٠:١٤ مين آيا سيم ً -نیز دیکھئے ہیوند کاری ۔

٧ - تكھفے كاآله - خامر - قديم زماندسے بخفر، وصات ، المِنى دانت اور کملی مٹی پر کھنے کے لئے مختلف اوزار استعال موست آئے ہیں - بیتھ میر لکھنے کے لئے ہیرے کی نؤک دالا لوسے کا قلم استعال موتانها (برمياه ١:١٧) أوراس مكفائ كوديريا بنانيك لن كمودى مونى حكم كوسيس سع مجروبا عا المفادالوب ١٩٠١).

پیرس papyrus اورتیری کا غذ parchment کی زم سطح پر کھفنے کے لئے سرکنٹ ول کا فلم استعال کرنے تھے - یوانی میں سرکنٹرے کو قداد حورس کہنتے ہیں اور غالباً ہمارالفظ فلم إسی سے متعارب بص طرح بي مجمعي تنتى بركهف مي الكي استعال كرتے عقے وليے ہى يہ قلم استعال مؤنا تھا۔ سركندے كے أيب سرے کو تراشا جانا ، اس کی نزک میں قط لگاتے اور پھر اسس میں شگاف "دا لنتے تاکہ یہ بآسانی روسٹنانی اُٹھائے اور کا غذگی سطح پیر رواني سيط (قب زبورهم:١)-

فلم كاذكر ذيل مح حالول مين أبس : الدب ١٩:١٩) زُكُور هِ ١٠ ؛ يرمياه ٨ : ٨ ؛ ١ : ١ ورس يد سخناس - يسعياه ٨ : ١ مين صفى لم كاذكرب ليكن برونسلنط تزجمهن تشريحاً عراني ك ففرب "انسانی فلم سے" یا" آدمی سے فلم سے "کو" صاف صاف کھ "کے الفاظ سے ادائیا گیاہے ۔عبران عبارت "آدی کے قلم سے " کامطلب

ہیں ۔ ویکھنے البینی ۔

فمرى : - دكيف پيندگان بائب ه

قرابي - فعن سيل :- المؤدر الميادر ميتوال كابعالى -

ہُوًا (پیالش ۲۱:۲۲) -۱- افزائیم سے نبیلے کا کیب سردار (گفتی ۲۳:۳۳) - مولی نے اسے دوسروں سے ساتھ بنی اسرائیل کومیراث بانٹنے کے کے مقرر کیا رگنتی م سروا) -

س- حسبياه كالبب (ا- تواريخ ١٧:٢٧) -

فيميض ١- ديكه ملبوسات باسًا -

عبرانی نه ملکیت ) مه امورلوں کا ایک شهر ہو فنات :- کبین سے بادشاہ عقبے کی مملکت تھا ۔ اسے واک نے فتح کیا اور اسے اور اس کے ساتھ کے دیماتوں کوایٹا نام دیا (گنتی ۴۲: ۲۲م) -

بعدازان جسورا دراراتم کی مسکنوں نے قنات کواسس کے قصبوں بعنی ساٹھ شہروں سمیٹ سے میا (۱- نواریخ ۲۲:۲۲) ۲۲۰)-(عبران = عیرت مند) - ایک دینی فرتے فنانی - قانوی :- کانام جویزانی میں زیلونیس کہلانا تھا رمتی

١٠: ٢م ؛ مرقس ١٠ ١٨) -

فدا دنديسوع ك د وشاكردول كانام شمتون نفا-ان دونول یں امتیاز کرنے کے لئے ایک کوشموں نظریس اور د و مسرے کوشموں فنانى كماكيا - دىكھتے زىلوننس -

رست می است در عبرانی = شکار کرنا) -فنز به فناند :- ۱ - الیفز کابیا اور عبیسو کالوتا - اس کورتیس کها

گیا ہے د پیدائش ۲ سور ۱۱، ۱۵) -٧- غنتى آبَل كا باپ اور كالنب كا بها ئى دليشوع ١٥: ١١ ؛

قضاة ١: ١٠ عوا ٢ بع : ٩ - ١١) -س \_ غالبًا كالتب كا يوتا - لىكن عبرانى منن صاف نبس ب

(۱- تواریخ ۴: ۱۵- کمیتصولک ترحمه ایکه کابیتا تناکه) -

قنطار ا- ديمه اوزان ويهانه جاتِ باتبل ما

ابر ہم کے زمانے میں ایک قبیلے کانام (پیدائش ۱۹،۱۵) - برصیح معلوم نہیں ہوسکا کراس قبیلے کا م قنزسے کیا تعلق تھا۔

یه بے که عام آدمی (عبرانی = انوش) کی طرح مبی خطیس صاحب اور داضح لكهود وكميث يروششنث الدوديفرنس بائبل كاحاسشيدادر کیتھولک ترجمبرکامتن )۔ سرکنٹرے کا تعلم جلد گھیس کرنا کارہ موجبا آنا تھا اس لیے کا تب

اکثر ایک قلم نراش ساخه کوفناتها ایرمیاه ۱۳ ، سر) - سرکندی سے علاوہ بعض برندوں سے برنقی فلم کے لئے استعال سونے تقے۔ انگریزی سے لفظ pen کے بنیادی معنی بریسی بیں ۔ نیز دیکھٹے سیاہی۔ فن تخريسه وغيره

عبرانى لفظ كامطلب بيه كانتب كا جاتو بونكه فلمتراش عبرانی لفظ کامطلب سبے کا تب کا چاتی۔ پونکہ فلمتراش جست فلم سرکندہ سے باپر کا ہوتا تھا اس لئے وہ کیجھ عرصے کے بعد خواب ہو ما آتھا۔ اسے تراش کر دوبارہ ٹھیک کرنے کے لئے کا نب یاممنشی (لعنی انشاپرداز) بھا قواستعال كتا مخا - بر اس سے سامان کا حزوری حِصتہ مہذا تھا (بیدمیا ہ ۳۹: ۲۳)- نیز کیکھیے فن تخريري- اوزاربائبل علاي

تعلم لگانا :- دیھئے بیزندکاری-

قلی - قبلانی :- رعبرانی بیتن - یکفیم کے زماندیں ایک مردار کابن (عنیاه ۱۲:۱۲) -ك بعد أسع چهوارد يا (عزرا ۲۳:۱۰) - اس كاذكران شخصو ل کے ساتھ بھی آ اسے بولوگوں کوشرابیت کو سمجھاتے تھے (مخمیاہ ٨:١) اور منبول نے عہد نامر بروستخط کئے تصف الخیاہ ١٠١١٠ ٠ اسے فلایا ہ بھی کہا گیا ہے۔

م المحد المرام وعرب اورعبراني مين بير لفظ لمنا مُلنا سبع - ال فم السلام السي نعدا ونديج سي مردون كوزنده كرين ك مجزول ك سيسل بي استعال كرتے بير - وكيف ليا نومى -بحرة مرد آرك شمال مغرب ميں ايك وادى حس كے **تمران :-** زُوکیک پرانے کھنڈرات بطے ہیں۔ اگر میں بعض سیاحوں نے اس سے نام کا دکر میلے بھی کیا ہے تاہم اُس کی شہرت میل اُر کے بعد می بودئی میہاں سے بڑے قیمتی نشنے دستیاب بوسے میں ( وتكيين بحيرة مردارك طومار ) -

اه وله اورهه وله کے درمیان خربت قرآن و قرآن کے کھنڈرات) میں کھدائی سے دوران بربات ظاہر مونی کریہ کھنڈرات اس رامبا نرجاعت کا صدرمقام موں سے حب سے طومار بہاں سے ملے بیں اور حس سے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ یه ده اسنی جاعت تفی حس کا ذکر اوسیفس ، بلیتی اور فیگو کرتے

. فوما ار دیجنے امراض باتبل ملا

ر عبرانی = گنجا بگنجاین) -فورك :- ١- أبليبامه سے عيسوكا بيا (پيدائش ١٨،٥:١٨،٥١) ا در ا- تواریخ ا: ۳۵)-

٢ - عيسوكا يوا - تورك كالمبتيحا (بيداكش ١٧١٣١) -

مع - كالسب كي اولادس اكب شخص (ا - تداريخ ٢: ٣١٠)-سم - ایک لاوی س سے بی قورے کی نسل علی جو تھے اجتماع

اور مبکل میں دربان اور گانے کی خدمت پرمقرر موٹے (خروج ۲:۴۲)؛

ا ـ تواريخ ۲۷: ۲۷) -

٥ - اصنتهاد كابيا اور قبات كاليا ( فروج ٢٣٠٢١ : ٢٣٠ ا-تواریخ ۲: ۲: ۹: ۹: ۱۹۱۱) - اس نے دوسروں کے ساتھ مل کر موسک کے خلاف لبخاوت کی (گنتی باب ۱۶؛ ۲۹؛ ۹-۱۱؛ ۲۷؛ سو؛ میموداه البیت ۱۱) - قورت اوراس سے دوساتھیوں نے مرسیٰ کی عکم عدولی کی اورحب ال كوموسى سع ياس بلاياكيا توامنون في اسف الكاركيا . سو فورج ، دانن اور ابیرام اور ان محسائقیوں کو زمین نے بھل لیااور ٢٥٠ لاديول كواك في وفداى طرف سع الا تصسم كيا - ليكن قرات

۲۵۰ مادیرت میر سے بیٹے ندمرے رنگنتی ۱۱:۲۱) -میر سے ، سے اوری جس کا بٹیات وم خمیر کے ... و سے ۔ سے ایک قوری میں کا بیا کوم میر ہے قوری میں کا بیا کا میں ہے ایک قوری میں کا بیا کی ہوا ہے اور کی ہے اور کے اور کی ہے کی ہے کی ہے کی ہے کی ہے کہ ہے کہ ہے کہ ہے کہ ہے کہ ہے کہ ہے کی ہے کہ ہے کہ

۰ ۲ - بیمنهٔ لاوی کا بیٹیا بورضا کی قربا بنوں پرمفترر تضا (۲ - تواریخ

-(14241)

خدا وندمسيح كے نسب نامه میں ایک شخص كا قوسام :- عدوسه ... ام (لوقا ۱۲ : ۲۸)-

فوس فرح :- ديم كان ما

قوسياه و قوسايا لا اله مرادي من سي ايك لاوي (الوايخ ١٤:١٥) - ا- تواریخ ۲:۸۸ میں اسے قیسی رقیشی کهاگیا ہے۔

فرض - قوص :- برداه كقبيله كاكتفس (ا-تواريخ م: ٨) -

وربائے و تبلہ کے مشرق سے لوگ - ان کا ذکرال بال، 

پر ملكرنے والے بي احرقي ايل ١٧٠ ٢٣١) -

عران مروث تهجي كالنيسوان مين - ٦ قوف السيخبران مرب المان الله علاد ١٠٠ الله - المان المرب المرب المربي - ال

ول کے انیسوں سے کی مرآیت اسی حرف سے شروع موت ہے۔ رغبران = بهرواه کی آواز) -ولایاه :- ایک ببنینی جراسیری سے بعد بروشلیم میں بسا

(مخمیاه ۱۱: ۷) -۷ - جعد فی نبوت کرنے والے اخی آب کا باپ (بیمیاه

۲۱:۲۹) - موسی کے آبا واجداد میں سے لائوی کا دوسرا بیٹا پر سے اللہ کا دوسرا بیٹا 

١١١٩ - تواديخ ١٠١٩ - ١

نها تیوں کے نما ندان کی تعدا دہ طھ مزار عیر سوختی اورائنہوں نے نیمۂ اجماع کی جوبی سمت میں ڈریسے ڈالیے۔ اُن کے ذہبے عبدے صندوق نزر کی روٹیول کی میز بشمعدان روونوں مذبحے ، مقدیس کے ظروف اور میردول کی دیکھ میکال تنتی س) - اُن کو کوئی گاؤی بنیں دی گئی تھی بلکہ دہ خر سے سامان کو کندھ ں پر أنطّاتُ تھے (گنتی ٤: ٨ ، ٩) - يفوع بے أنہيں ٢٧ شهر دیئے (نشوع ۲۱:۲۸، ۵) - داکھ د بادشاہ کے انتظام کے مطابق اُنہاں سِيكُل كم مختلف كامول بين خدمت كامو فع ديا كيا- أنس مي موسيقي مِين شامل هي (١- تواديخ ٢: ٣١ - ٣١) - قبا تيول كا ذكر سيوسفط موقياه ادر لیستیاه با دشامول کے عہدمیں تھی 7 ناہے (۲ - تواریخ ۲۰: ۱۹؟ ۲۹: ۲۱: ۳۳: ۱۲) - اسیری کے بعد تھی ان کا ذکر آیا وعزرا ۲:۲۳ کا مقابليرس ا-تواريخ و: واسع- يادرسي كرستوم ورت كابياتها اور قررت أورنبات أيك سي تفل كم دونخلف نام بين -

عربي - برا فبركمان والا - خدا تعالى كا ايك صفناتى كا مالك - برلفظ تخوم ٢:١ مين أنا ب -

(عبرانی = اسم میونا) - رئیسداور کوهِ سأقر کے قهبیلانشر و درمیان ایک منزل جهان بنی اسسرائیل نے مقر سے تکلتے سوئے ڈیبرہ ڈالارگنتی ۱۳۳: ۲۳،۲۷) -

تمامت به ديمهي علم الأخرت ه

ن قيد من ركفت على المنظم الدو مربه في الدو مربه في مثلاً الدو مربه مثلاً سراست میں رکھنا دید اکش ، ۲۰ (۳) بوالات میں رکھنالعنی تب تک ملزم کی تفنیش کی جارتی سے اُسے عمل نی بین رکھنا ( احبار ۲۲: ۱۲: گنتی ۳۲:۱۵ بس به ۱۳:۵: ۱۸)؛ نظر بند کرنالیتی کسی کی کری بھل فی کرنا نیکن اسے کسی کمرے وغیرہ میں سندند کرنا ( پیدائش ،۸؛ ۳ ، ۱۰: ۲۱ ؛ ۲۰ ؛ ۲۱ - إن سب ك لط عبراني لفظ منشمار

سے جس کا مادہ شین ۔ میم - دلیش سے - شامو کا مطلب جمہانی کرنا ہے جیب پیدائش ۲: ۱۵ میں - سومشہار وہ جگہ ہے جہاں قدی کی جمہانی کی جاتی ہے ۔ قدی کی جمہانی کی جاتی ہے ۔

## ۱- بچلنےعهدنامهمیں

یہای مرتبہ تیرنانے کا ذکر ریسف کے سلسلے میں ہتا ہے۔ جب اُس یر 🖈 فرطیفاری بیوی نے جھوٹا الزام لگایا اوراُس کے اتفانے اُسے قید نماند میں جہاں باد شناہ کے قیدی بند تھے ڈالا (پیدائش ۲۰: ۲۰) - اس کے کئے عبرانی لفظ ببیت مسوھ سے۔ ىسى ھىرىے مىنى گول سے ، يىنى گول گھر ـ غالباً بىزىلعد كى گول شكل کی طرف اشارہ سیے۔فرعو کی سانی اور نان پز کو اسی مگرنظ بند كيا كيا نفاء منشه ارجس كام أوبر ذكر كريج بن منه مسزاى عُكمُ تفيء جب تك مقدمه كى ساعت نابوجاتى ملزم كوبيان تقررا ياجابا -بوست کے بھا بیول کوجھی تین دن مک نظر بند رکھا گیا تھا (بیدائش ۲۷: ۱۷) - غزّه شهري س جگه فلستيون نے سمسون كو قيد كرر ركھا تھا اُس کے لیئے بوعبراتی لفظ استعال ہواہے اُس کے معنی " فیدیوں كا كُفر من - ايك اليامى لفظ واعظم : سما من ابا سع - يهوداهي برمیآه نبی کوعارضی طور میرشایسی بهبره دارد ل کے کمرے میں بند كيا كيا تحفا (يدمياه ٣٠ : ٢ ؛ ١٢ : ٨ : ٢١ ؛ ٨٣ : ٢١ ؛ ٨٣ : ٨٧ ؛ قب خمیاہ ۲: ۲۵: ۱۲: ۳۹) - ایسے کروں کے بنیجے اور کئی نجی ر بائش گاموں میں زمین دوزوی بوتے تھے جن میں قیدیوں کو رکھا جا *سكتا تقا- يرميّاه بني كوا ليسع مبي حوض مب*ر دّالا كيا تفاحس مي تاريكي کے علاوہ دلدل میں تقی (یسعیاه ۲۸: ٤؛ برمیاه ۲۷: ۲۱،۱۲؛ ۳۸: ١٣،٧) - اسے يرتميا ه ك نور ميں چا و زندان كہا گيا ہے (١٠:٥٥)-نرصرت برمياً، بلكى اورانبيام كوخدا كاكل مسنان برفيدخان كى بكواكهانى ليرى - مثلاً يهودا ه ك بادشاه أسان عدائن غيب بين كوقبركرركها (٢ ـ تواديخ ١٠: ١٠) ـ اخي آب بادشاه نے ميكاً يا ه نبی کو \* مصببت کی روئی اور معیست کے پانی پدرکھا بعنی بہت كم مفدارمي كهانا ورياني وكرفيد ركها (١ مسلطين ٢٧:٧٢ ؟ ٧- نواريخ ١٨: ٢٩)- بعض فانح با دشاه مضاوب با دشاه كو نيد غانے میں ڈال دینے تھے مثلاً مثاہ اسرائیل ہوسیم کوشاہ اسور نے قيد خات بين والدويا بلكراك مع بيطر بإل بهنا دين (١ رسيلاطين ١٠: م) ۔ شاہ بابل نبوکدنفرنے بہور آہ سے بادشاہ بہویا کمین کے ساتھ بهی ایساسی برناوکیا زفب ۷- نواریخ ۲۱،۳۱) - یهی سلوک شاه بہوداہ صدقیاہ کے ساتھ مڑا۔ بابل میں بہو آگین نے ساتھ ہو کھے ہڑا وہ خاص ولیسپی کا سامل ہے ، برمعلومات آن تختیوں سے مائ ہوئی ہیں جو کھدائی کے دوران با بل میں ملیں - یہو ماکین اُن اعظ

ناندان سے قید اول میں سے تفاح نہیں شاہی محل اور اُس کے آس پاس نظر بند کیا گیا تفا۔ یہاں کو شختیاں ملی ہیں جن پر بہر یاکین اور اُس سے پانچ بیٹوں سے کئے خوراک سے داشن کا حساب درج ہے۔ وقت گزر نے پرشاہ بابل \* اوپل مردوک نے اُسے اور زیادہ آزادی اور سہولتیں مہیا کیں (۲ - سلاطین ۲۵ ، ۲۵ ، ۲۹ ، پرمیاہ ۲۵ ، ۲۵ ، ۳۳ ، سے تھے در تی آبل نبی بیویا کین کی وہ تصویر میٹی کرتا سے جب اُسے زیجروں سے محکور کرایک بیجرے میں ڈال کرشاہ بابل سے باس سے بارسے تھے در تی آبل ہا، وی ۔

### المدينة عهدنامهمي

یونانی کے جارمختلف لفظوں کا ترجمہ قیدنما نہ کمیا گیا ہے۔ 1- desmoterion دلیسمو تیربون یعنی بنرکر نے کی جگہ۔ یہ desmos بعنی با ندھناسے نرکیب دیا گیا ہے (متیّ 11: 4؛ اعمال 4: ۲۲،۲۲؛ ۲۱:۲۷) ۔

ب - phulake فولاسے - اس لفظ کے بنیادی عنی گہرانی کرنا ہیں اور اہنی معنوں میں یہ لوقا ۲: ۸ میں آ بہر (پرواہے ... گہرانی کریا ہیں اور اہنی معنوں میں یہ لوقا ۲: ۸ میں آ بہر (پرواہے ... گلہ کی نگربانی کر رہے تھے") - برسب سے زیادہ مرتبہ قید نوں پینوب کے لئے آیا ہے کیونکہ قید خانہ وہ حبگہ ہے جہاں قید یوں پینوب نگاہ رکھی جاتی ہے ۔

ج ۔ وہ جگہ جہال سردار کا سنوں نے دسولوں کو قیدر کھا (اعمال ہ: ۱۸) ۔ وہ جگہ جہال سردار کا سنوں نے دسولوں کو قیدر کھا (اعمال ہ: ۱۸) ۔ وہ سے نفید اس کا اردو تر ہجہ" عام حوالات کیا گیا ہے (فب اعمال ۴:۳) ۔ گیا ہے (فب اعمال ۴:۳) ۔

یم برودیس با دشاہ نے پطرش دسول کو غالباً یا انظوری کے فلحہ میں قید رکھا تھا (اممال بال) بہاں بعد میں پولس دسول کو کھی دکھاگیا (اعمال ۱۲: ۲۳) - اسے اعمال ۱۲: ۲یں کو کھی دکھاگیا (اعمال ۱۲: ۲۳) - اسے اعمال ۱۲: ۲یں کو کھی دکھاگیا (اعمال ۱۲: ۲۳) - اسے اعمال ۱۲: ۲یں مسول کی نگہانی متواتر چار بہرے دار کر در بعے تھے - دو تو پطرسس کے ساتھ زنج رسے بندھے ہوئے تھے اور دو دو دو از سے پر بہرا دیے دہیے تھے اور دو دو دو از سے پر بہرا دیے دہیے تھے اور دو دو از سے بہرا دیے دہیے تھے اور دو دو از سے بہرا دیے دہیں اور بہرے داد کھی تھا (اعمال ۱۲: ۱۱) - مکد نیر کے ساتھ دیکی میں پولس دسول کو شہر کے قید نما نے میں جس کی دکھی بھال ایک تہ خانہ تھا بھی داکھی تھی جس میں سوراخ نے دو اس میں قدی کی ٹائوں کو جائے دیتے تھے (اعمال ۱۹) تاکہ دہ بھاگے اس میں قدی کی ٹائوں کو جائے دیتے تھے (اعمال ۱۲: ۲۷) تاکہ دہ بھاگے میں میں سوراخ نے در آسے اذیت بھی پہنچ کے فید تھر بہ میں پرلست دسول کو میں جب نہیے کے فید تھر بہ میں پرلست دسول کو میں جب میں قید رکھا گیا (اعمال ۲۲: ۳۵) ۔ دیکن جب میں دو دیس کے قلعہ میں قید رکھا گیا (اعمال ۲۳: ۳۵) ۔ دیکن جب میں دو دیس کے قلعہ میں قید رکھا گیا (اعمال ۲۳) ۔ دیکن جب میں دو دیس کے قلعہ میں قید رکھا گیا (اعمال ۲۳) ۔ دیکن جب

وہ روسمہ میں فید نفا تو اسے اپنا مکان کرایہ برے کردسے کی اجازت ہوئی ۔ لیکن اس سے ساختہ سمبیشہ ایک سپاسی سونا تفا ہو ایک دنجر کے ذریعہ پولس سے مروقت بندھا دستانتھا ( اعمال ۱۹:۲۸ س) ۔ مدسسے دریعہ دولت بندھا دستانتھا ( اعمال ۱۹:۲۸ س) ۔ مدسسے دولت بندھا دستانتھا ( اعمال ۱۹:۲۸ س) ۔

فی سیست (عبرانی = طاقتور) -فیدار :- ۱ - ابرام کے بیٹے اسمیل کے بارہ بیٹوں میں سے ایک (پیدائش ۱۳٬۷۵) - ابل عرب ان کی اولاد ، میں -

۲ - وه قبیله جواس شخف کے نام پر حپلا ( ذکور ۱۷۰: ۵ ! غزل الغزلات ۱: ۵) - بر توگ عام طور برخانه بروش ( برو) کشے اور سیاه خیمول میں رہتے تھے- بر بمرمال چراتے (لسعیاه ۲۰: ۷) لیکن کمجنی کھا وُل آباد کرتے تھے ( لیسعیاه ۲۲:۱۱) - حزتی ایل نبی ان کا ذکر اہل عرب کے ساتھ کرتا ہے (حزتی ایل ۲۱:۲۷) -

قیدت اند کے خطوط اسے دہ چاد خط فرائد ہیں جو پہنس دسول نے اپنی امیری کے ایام میں تحریر کئے - یرا فیپول ، کلیپیوں اور فلیمتون کے ایام میں تحریر کئے - ان میں اس حقیقت کی طرف ا شارہ ملت ہے کہ ان کو تخریر کرنے وقت پولست دسول قید میں تفال افسیول ۱:۳؛ کا بہ:۱؛ کا بہ:۱؛ کلیپیوں ا:۳؛ فلیمون ۱) - نئے عہدا مہ میں فلیمون ا) - نئے عہدا مہ میں فلیمون ا) - نئے عہدا مہ میں فلیمون ا) - نئے عہدا مہ میں فلیمون کے نام خط کو تم منظمین سے نام خطوط کے بعد جگہ دی گئی ہے کیو ککہ بیری ان کی طرح یا سب ای خط ہے ہو کہی فرد کو لکھ اگیا۔ لیکن ا پنے تخریر کئے جانے کے دفت اور مقام کے لحاظ سے یہ قبد خطوط میں شامل ہے ۔

ا- سن اورمقام تعربير

به سوال اُسما باگیا ہے کہ اس وقت پولس دسول کہاں برقید تفاع دسول کہاں کے مطابق وہ دو سال ککہ ۱۸ - ۹، فیصر بہ بین قید دیا ( اعمال ابوا ب ۲۲ - ۲۲) اود پھر الا - ۲۲ کے کہا دو ہم اللہ ابوا ب ۲۲ - ۲۲) اود پھر الا - ۲۲ کے کہا دی کہ کہ کہا دی کہ دو اور اس ایس ایس کے کہ کہا دی کہ دو اور اس اس ایس ایس کے کہ کہا دی کہ دو اور اس اس ایس بر سے کہ پولس دی دو ایا تفاق اس بات پر سے کہ پولس دی دو ایا تفاق اس بات پر سے کہ پولس دی دو ایا تفاق اس بات پر سے کہ پولس دو ایا تفاق اس بات بر سے کہ پولس در ایا تفای سے جر مرکم سے فید کی ما است میں کھے تھے ۔ بدا کی دو ایا تفای سے بین نظر پر کو پولس دو ایا تفای نظر پر کو پولس دو مرمم سے فید کی ما است منفعہ شہود پر نہیں آئے جواس نظر پر کی ترویر کر کرنے مول کے اس توالہ سے کہ سب مقد س خصوصا فی قر کے گھروا ہے ۔ ۴ ( فلیتیوں ۱ : ۱۲) اور سے می منسوب سے دیا تھو ہے۔ میں نام مطری طور پر بیر دو ترمم می کی طرف اشادہ کر ہے۔ کے جاسکتے ہیں تاہم فطری طور پر بیر دو ترمم می کی طرف اشادہ کر ہے۔

ہیں - روتمہ کیے تی میں ایک اور دلیل پر سے کہ پولٹ دسول کے دوست وا سباب زیادہ نر روئم کی طرف آتے جاتے دکھا کی مرینے ہیں - یہ بات دکھا کی مریزی طرف اشارہ کرتی ہے جئیسے کہ روتمہ اُن دنوں میں نضامھی - فیصریبہ یا استعمال کے سلسلہ میں المیسی کوئی مشہودت نہیں ملتی -

ان تمام خطوط میں پولس رسول کو مصنف بیان کیا گیا ہے اور اس بات کو آج کست تمام دیا میں تسلیم کیا جاتا رہا ہے ۔ لایکن حال ہی میں چذعلماء نے ان چاد ول خطوط میں سے افسیوں اور کلستیوں سے خطے کے مصنف سے بارسے میں نشک کا اظہاد کیا ہے ۔ کلستیوں سے خطے کے مصنف سے بارسے میں نشک کا اظہاد کیا ہے ۔ پولس رسول نے لکھا لیکن لیمض اُن نتائج سے جو طرز تحریبا ورمتن پولس رسول نے لکھا لیکن لیمض اُن نتائج سے جو طرز تحریبا ورمتن مسے افذ کئے جاتے ہیں ، اِن میں سے ایک کوکسی نقال کی تحریبا نے ہیں جسے اُس نے بعد میں لکھا ۔ معرضین میں عام داتے یہ ہے کہ پیس جسے اُس نے بعد میں لکھا ۔ معرضین میں عام داتے یہ ہے کہ پرسس رسول کلستوں کے خط کا مصنف ہے لئیوں مہلی صدی عیسوی کے آخر میں اُس کے متن کی مدد سے کسی نے افسیوں کے نام خطاکھا۔ اُس نے اِسے پولس رسول ککے نام صفائل کے کیا کیو کہ اس کے خیال میں اگر پولیس رسول لکھنا تو یہی تعلیم دینا ۔

ر چی تی رسون مطلانویی کی طبیم و بیا ۔ اس نظریہ کی بنیا دخالص واخلی سوچ بچا د مپر ہے ۔ مثلاً ہجوالفاظ

ا فسیول کے نام خط میں ملتے ہیں وہ لولس دسول سے کسی د وسرے خط بین نہیں ملتے۔ یہ حقیقت کہ افسیوں اور کلستیوں کے خطوط کے مضامین بھی صدیک ملتے بیلتے ہیں اور بیر مفرو مذکر کہ انسیول کے خطین کلیسیا ہی تنظیم کی ترتی یا فتہ سالت کو بیان کیا گیا ہے ہو بہلی صدری عیسوی کے آخری سالوں سے بیشتر مو بود نہیں تھی ۔ پوٹکر اس حنن میں کو فی خارجی نبوت اور شبها دت نهیں ملتی اس نستے إ سے ان لوگوں کی جربہ اعتقاد رکھتے ہیں ذاتی رائے تصوّر کراچا ہیے اس نظر بیرے خلاف فیصلہ کن دلیل بیرسے کہ اس بات بریفین كرنا نامكن ہے كەكوئى نقال دىم م سے صلى سازىھى كہر سے تت بین) افسیوں کے خط بھیسے عظیم الشان روحانی شام کارمینی رسکتا۔ اس دائے کو بے بنیاد سمھ کمرر دکردینا چاہیتے. اسس عالمگیر روایت پرتسک مرنے سے کئے کہ قید خانہ سے خطوط کامصنف پونس رسول سے كوئى معقول اور مقنبوط دلىل منبي ملتى -انسول اور کاستیوں کے مطوط کے مصابین میں کیسا نیت وموا فقت کی وجریہ سے کر پولش رسول نے انہیں آیک ہی وقت میں اُن كليسياوُل كولكمفاجن كا ماحول اور روحاني مسأل ايك جيب عقر-فلپیوں کے خط کا طرز بخر میروشخا طب، افسیوں اور ککمسیبوں کے خطوط سے مختلف، سبے -اس کی وہریہ سے کہ ایشیائے کو کی كى كليسيائيس مشرقى تصوّ ف ك مرسبى ما حول مين رجى بسى تفيس جبكر

فلیتی پورپین شهر مضاجس پر بینانی اور روی مخربی تهنه بیب کا اثر نفا - پولتس دسول سرکلیسیا کوائس کی اپنی ضرورت کے مطابق مخاطب کرتا ہیںے اور اس کے مطابق اس کا طرز پخریر ذخیرہ الفاظ اور خطوط کا مضمول مختلف ہوجا تا ہیںے ۔

## ٢- خطوط بهيج جانے كى تفصيل

پولسس رسول نے افسیوں اکسیوں اورفلیمون کے خطوط کو ایف بیات مقامات خطوط کو ایف بیائے کو چک (موجودہ ترکی) میں اُن کے مقامات برخوص کے باتھ بھیجا ( افسیوں ۲۰۱۷ کلسیوں ۲۰۱۷ کلسیوں ۲۰۱۷ کلسیوں ۲۰۱۵ کلیمون کو کلیسیا کارکن تھا ۔ بینا پند اس موقع سے فائدہ اُتھاتے ہوئے کو کلیسیا کارکن تھا ۔ بینا پند اس موقع سے فائدہ اُتھاتے ہوئے کہ اس نے اس خط کی نقلس اُس علاقہ میں دوسری کلبسیا دُل کو بھیجی ہوں ایمیونکہ افسیوں کے خط کے مقمون کی نوعیت عمومی جسے دافسیوں پرمشمون و بھیئے ) ۔ فلیسیوں کا خط الفردسش کے جسے دافسیوں پرمشمون و بھیئے ) ۔ فلیسیوں کا خط الفردسش کے فرایع الگا۔ معلوم نہیں کہ بیضط دیگر خطوط سے پہلے یا بعد میں جھیجا گیا ۔

تبدخانہ کے خطوط ، پولس رسول سے آن خطوط میں سے ہیں جو اس نے آخر میں کصے خطوط ، پولس رسول سے آن خطوط ان سے بعد میں بیر کیسے گئے تھے ) - ان میں پولس رسول کی طویل بھی دار خدمت میں کسے حاصل شدہ مکمت اور کلیسیاؤل کی جنگی کی ، جنہیں فائم ہوئے ایک بشیت گزر میک تفی ا در جو اب سے اور بیجی نر ندگی سے بارے میں گہری تعلیم معاصل کرنے کے خاب فائل تھیں ، جھیک نظر آتی ہے ۔ میں گہری تعلیم عاصل کرنے کے لئے کا فی مواد ملتا ہے ۔ ان خطوط میں بالغ مومنین کے لئے کا فی مواد ملتا ہے ۔

ی سام بی بی سابی الفاظه کی به ترکمیب طرف آ - پطرس ۱۸:۳ می فیر می در می الفاظه کی به ترکمیب طرف آ - پطرس ۲۰ ۱۵: قبیر می دوسی به ۱۷ مین منو دار موزا سبے -

ان مشکل آیات کی نشری کرنے کے لئے ذیل کے دوسوالوں کوسامنے رکھنا بہت مزوری سے۔

۱ - خدا وندسیخ نے کب نیدی رُوسوں میں منادی کی ۹ ۲۰ - بر فیدی رُدسیں کون تقیس ۶ اب تین مکن تشریات ملاسط شیعیتے -

ابین ف سرجات الاطریسی ۔

السید میں کہ پہلے سوال کے جماب میں اکثر مُفستر بیموقف اختیار کمرت میں کر مُفستر بیموقف اختیان کا واقعہ ہے ۔ اس کی تائید اعمال ۱:۱۷ اور افسیوں م، ۹ کے افتار میں ایک کو سند محد کر کلیسیا نے اشاروں سے ہوتی ہے ۔ ان ہی آیات کو سند محد کر کلیسیا نے دسولوں کے عقید ہے میں یہ فقرہ شامل کیا ".... مرگیا اور د فن ہوا ۔ عالم ارواح میں اُنٹر گیا اور تنیسر سے دوزم دوں میں سے جی اُٹھا .... "

یمفستردوسرے سوال کے جواب میں پرتشریح بیش کرتے ہیں اور کہ یہ دہ لوگ عضے جواب میں پہلے مرتب کے بیش اور اور سے پہلے مرتب کے فضا اور بین کواب موقع دیا جاتا کہ تو بہ کریں ۔ خالبان میں وہ لوگ بھی شائل تھے جو لوسے کے زمانہ میں نا فرمان تھے ۔ خدا وند سے نے عالم ارواج میں جاکران کے درمیان منادی کی ۔

رورں یں جہ مراف درجیان عادی ۔ ہ لیکن دیگیر فستر اس تشریح سے اتفاق نہیں کرتے ۔ اُک کی سمجے کے مطابق یہ واقعہ سے کی زمینی زندگی کا نہیں ہے ۔ بکہ یا تو

بہ کے دریجے کے جم سے بہت پہلے بڑا۔ اُن کے خیال میں اس کا اشارہ نوئ کے ذاہ نے کی طرف سے جب خداوند سے نے نوا وند سے نے نوا وند سے اس کے معمول کوں میں منادی کی ۔ فران کے معمول کو کا میں منادی کی ۔

بلکد اُنہوں نے اپنی فتح کا اعلان کیا ۔ وہ جنگ جو مشیطان اوراس کے فرشتوں سے خلاف میرج نے صلیب پرلیل ، اُس کی فتح کا اعلان کیا ۔ وہ جنگ جو مشیطان اوراس کے فرشتوں سے خلاف میرج نے صلیب پرلیل ، اُس کی فتح کا اعلان اور پیدائش ۱۹۹ ۔ ۸ کی دوشنی میں ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ فیدی اور پیدائش ۱۹۹ ۔ ۸ کی دوشنی میراویس جو نا فرمائی کی وجہ سے ا پہنے مقام سے گرگئے تھے ۔ اس کشر کے کو اس بات سے جبی کھو بت لی ہے مقام کے دیانی میں جہال لفظ pneumata (دوسی) بیخر مون صفت کے استعمال ہؤا ہے وہاں اس سے فرشتے بھی مراو ہوسکتے ہیں رقب عبرانیوں ۱۰، ۱۹۱ ۔ بیطرس ۱۹۰ کی یہ بشریح سب سے زیادہ معقول ہے ۔ اسی باب کی آئی بیت ۲۲ میں اسی خیال کو معمل زیادہ معقول ہے ۔ اسی باب کی آئی بیت ۲۲ میں اسی خیال کو معمل نے دیانوں اور فت در تیں

ر بی فرمشتوں مے مختلف درہے ہیں) مسے کے تابع کئے گئے ہب وہ

نو شخیری سُنا بی رسیفولک ترجمه میں لفظ وعظ استعمال مواسی )

اسمان برجاكر خداك دسن الم تق بيطي - ينزو كيف فرشت - من المسلم فرشت - من المسلم عبراني = احاطر، ديداد) -

فیروس کننا واستورنے دمشق برحملہ کیا اور اس کے باسٹندوں کو اسیرکرکے قیر ہے۔ کہاں ہے اسٹندوں کو اسیرکرکے قیر ہے گیا (۲ - سلاطین ۱۹۱۹) عاموس ۱:۵) - یہاں سے خداانہیں ان کے مک میں والیس لایا (عاموس ۲:۵) ۔

یسعیاہ ۲۷: ۲ میں قیراً درعیلام کے سپا ہیوں کا ساتھ ساتھ ذکرہے - سوقیر غالبًا عیلام کے نزدیک تفاعرانی میں قیر کا مطلب احاط یا دیواد ہے - سوغاللہ یہ ایک منتہ کانام تفایا ایسے احاطے کا حس میں جنگی قیدی دکھے جاتے تھے۔

ا بنیمین سے قبیلہ کا ایک شخص حس کا ایک شخص حس کا فیسس ۔ فیسس ، اپ ابی آیا تھا۔ را منداریخ و ، ۵ سیس کا ایک شخص ساؤل کا باپ تظا دیں آیا ہے ، یہ اسرائیل کے پہلے بادشاہ ★ ساؤل کا باپ تظا در اسموئیل و ، ۱، ۱۱ ، ۱۱ ، ۱۱ ) ۔

ی - جبتون کا بیٹا (۱- تواریخ ۸؛ ۳۰؛ ۹:۹۳ س) -۳ - دا تور بادشاہ سے زمانہ میں ایک لاوی محلی کا بیٹ ۱۱- تواریخ ۳۲،۲۱،۲۲؛ ۲۰) -

می - بنی مراتری میں سے ایک لاوی حب نے سرتھیاہ بادشاہ کے عہد میں خداو ندسے گھرکو پاک کیا (۲- نواریخ ۲۹:۲۹) - ۵ - ایک بینمینی جومردس کے آباد اجداد میں سے تھا (آستر

۱۹:۵)فیسون - قبیشون :- رعبرانی = تعبداد)فیسون - قبیشون :- ریب برسانی ندی بوکوه تبوراور
کوه مبتوعیسے نکل کر میز رقبل کی وادی سے گزرتی بوئ کوه کرل
کے شال میں بحیرہ روم کی ایک خلیج میں جاگرتی ہے ۔ مؤسم سرما
میں اس میں طغیانی آتی ہے - جو پانی طغیانی کے بعد ندی کی گری کہا

خشک کمددیا جا ناسید، سوائے اخری چند میل کے جہال کو مکر آل سے پانی اس میں واضل ہوتا ہے ۔ یہ ندی سوائے مخصوص پایا برل کے عبور کرنے میں سحنت خطر ناک ہے ۔ شاید یہ وہی ندی ہے بولیقنعام کے آگے تھی (لیشوع ۱۱:۱۱) ۔ اس ندی کے کنا رے دلورہ نبیہ اور بہت نے کنتان کے بادشاہ یا بین کی فوج کے سرداد سنیسراکوشکست دی تھی (قضاۃ ابواب ہم اور ۵) ۔ جن کو بنی اسرائیل قتل نز کرسکے انہیں قیسون کی ندی بہا سے گئی (قضاۃ ہنا اسرائیل قتل نز کرسکے انہیں قیسون کی ندی بہا سے گئی (قضاۃ دا اور ۱۲) ، نرگور سام : ۹) ۔

قبسی - فبیشی اس بنی مراتی میں سے ایک لادی (۱- توایخ قبسی - فبیشی اس (۲۲:۹) - اسے ا- تعاریخ ۱۷:۱۵ بیں

قرسیاه رقسوسایای کهاگیاسے ـ

و بیرومی عام گائیس ولیسس کالقب نفاداس نے فیصر نوس کالقب نفاداس نے فیصر نوس کالقب نفاداس نے میں کالقب نفاداس نے میں کالقب نفاداس کو کمزود میں کالقب کو کمزود کر دو تمر کا حاکم مطلق بنالیا (۱۰۰ تا میم قبل میں کے بیراس نفاندان کاسب سے ممتاز اور شہور شخص گزرا سے ۔

نهاندان کاسب سے ممتاز اور شهرور شخص گزرا ہے ۔

۲ - خدا فرند سے کی زمینی زندگی کے دوران بیر لفب مخلف روی شہنشا ہوں نے اپنایا مثلاً قیصر اوگرستس جرسے کی پیراکش کے وقت حاکم تفا الذفاع: ا) جو

مر سام تبریبس قیصر بوس است سرعیسوی کک ماکم تفا ( لوتا

مم - قیصر کلو دینس (ام مم دعیسوی) - اس کا ذکر اعمال ۱۱: ۲۸: ۱۸: ۲۱ میں سے -

۵- قیصر ★ نیرو - اس کانام ننے عہدنامہ میں نہیں آنا۔ غالباً احتیا طاً اس ظالم قیصر کانام منہیں لیا گیا - پطرش رسول اور پوسس دسول اسی کے عہد میں شہید ہوئے - ہیر م ۵ - ۱۸ عیسوی بیں حاکم نقا (فلیتیوں ۲۲) -

كيتے ہيں - پوسس روتم سے پر خط كھتے ہوئے اُن بوگوں كى ظرف

اشاده کرتا ہے بوقیصر کے محل میں خدمت کرتے تھے۔ شاید وہ پہلے غلام تھے اور اب اپنی لیاقت کی دجرسے اس مرتبہ پر فائر ہوئے سے افغیر فیلیں ہوں کام کرتے تھے۔ کوہ حرق توں کے محل میں کام کرتے تھے۔ فیصر پر فیلیں ۔ میں ایک خوبصورت کی مصر پر فیلیں ۔ میں ایک خوبصورت مقام جہاں سے دریائے برقن کا بیشتر پانی آ تاہے ۔ یہ وہ مشہور طبہ سے جہاں پطرش دسول نے خدا وندیج کا اقراد کیا اور ان کی الوسمیت کی گواہی دی رمتی 11: 11 ۔ ایں جگر بیٹے برائے کی پوجا کی جاتی جد کہا گیا ہے ۔ اس جگر بیٹے برائے کی پوجا کی جاتی ہو این ان لوگوں نے اپنے بن دیو تا آن اس محکم اور برائ کی پوجا کی جاتی ہو اور شہر کا نام و یو تا ہے نام سے یا نیاس رکھا اور برائ کی بوجا کی جاتے ہو ہو تا ہے نام سے یا نیاس رکھا اور برائ کی بھر دی اور شہر کا نام و یو تا ہے نام سے یا نیاس رکھا اور برائ کی جگر دی اور شہر کا نام و یو تا ہے نام سے یا نیاس سوم نیاستان کی بھر مور کہ کامر لوان کے مندر کو یا نیان کہا ۔ جب ﴿ سوق حاکم انطاکس سوم نیاستان کی بھر بھر کہ کامر لوان کی تاب بھر نیز رمور کہ کامر لوان میں جنگ ثابت بھوا (تقریباً ۲۰۰۰) ۔

قیصرادگوشتس نے بہشہر \* سپرودلس اعظم کوالعام میں دیا اور میرودلیں اعظم کوالعام میں دیا اور میرودلیں اعظم کوالعام میں مندر سنوایا ۔ پھرفلیس \* تنزار نے نے اسی حاکم کی حکومت کے دوران شہر کی خوبصورتی کو مزید دوبالاکیا اور اسے بادشاہ کے اعزاز میں قیصر میرکانام دیا ۔ فلیق کے لفظ کونام کے ساتھ لانے کا مقصد تھا کہ اس میں اور ساحلی فیصر پر میں امتیا نہ ہوسکے ا

اممال ۸ : ۲۰ ) 
اگر آودم نے قیصر ﴿ نیروکے عہد میں اسے دوبارہ تعمیر

کیا اور قیصر منیو کے نام کی نسبت سے اسے بنیرو تیاس کانام دیا

لیکن بہ نام جلد سی مجھل یا گیا ۔ صیلیں جنگوں میں اس شہر نے ناری اس سے اسمیت ماصل کی ۔ اس کا پرانا نام عربی میں اجھی بھی دائے سیے ۔

اسمیت ماصل کی ۔ اس کا پرانا نام عربی میں اجھی بھی دائے سیے ۔

بنیاس (پنیاس کامقرب) ۔ بہال ایک مسلمان بزرگ الخدر کامزا سے جوسینسٹ جارج کو میں جسے مسلمانوں میں و سی عزب اس ماصل سے جوسینسٹ جارج کو مسیحوں میں ۔

م س رعبرانی = لبار ، بنانے والا ، آسٹیانہ)-فین اس ا - بہوداہ کا ایک شہر (میشوع ۱۵: ۵۵) -۲ - ایک قبیلے کانام (گنتی ۲۲:۲۲) - گنتی ۲۴ باپ میں رعایت

نفظی ہے۔ دیجھے ہم شبانہ۔ است است کے نسب نامہ میں آدم سے پوتھی لیٹت میں فیریان :۔ ایک شخص (لوقاس: ۲۷۷) پیرائش ۵: ۱۲-۱۲ ؟

۱- تواریخ ۱:۲)-

یے۔ ارفکسید کا بیٹا (لوفا ۱۳۹۰) - بدنام پیدائش ۲۳:۱۰ اور ۱۱ اور ۱۲۳۱ میں نہیں نہیں ہے۔ ایکن یہ سفتادی ترجم میں پایاجا نا سے حبس کا دوفا آسول افتباس مرتا ہے ۔

ور آدوم کی سرحد پر بنی بیروداه کا ایک سنسهر دلینوع فیمند ،- (۲۲،۲۱:۱۵)-

ار ابرام کے زماندیں کنعان کے دس قبیلوں میں قبنی است ایک (پیدائش در ۱۹۱۱) - غالباً به وسی تینی بین بن كى برمادىكى بلعام ف تيشينگونى كى تفى (گنتى ٢١:٢١). ٧ - حباب كي نسل كاايك شخص اور موسى كاسالا فضأة به: ١١) - جب بني اسسائيل ستينا سے جيكے تو موتسىٰ نے اُس كوساخ يلخ كى دعوت دى تاكه وه انهيس راستر تبائے ركنتى ١٠ : ٢٩ - ٢٧) - ده ان سے ساتھ بيلنے پرداخي موگيا - اسس ك اولاد کے بنی اسرائیل کے ساتھ دوستانہ تعلقات تھے۔ وہ يرتحوس بني بهوداه كرسانه كئة (قفاة ١:١١) اوربالأخر يهوداه ك فيل مي مرغم موكة - بعدازال جرفين ( قضاة م: ١١) دوسرول سے الگ موکرشال کی طرف کلیل کی تجبیل کے نزد کیب فاوٹس کو حلاگیا اور حسور کے باوشاہ یا بین سے صلح کر لی - بخبرگی بیوی یا تقبیل نے کنعانی سید سالاد سیسرا كوفتن كرديا اوركيول دلوره كي وه بات بواس نے برتن سے کہی تفی کہ اس فتح کا سہرا ایک،عورت کے سرموگا اُوری ہوئی ( فضاة باب م يُرصين) - لجد انال حب ساتمل عماليقيول کو تناہ کرنے کے لیتے بطرها تواس نے قینیوں کو دوستانہ مشوره دیا که وه ان بن سے نکل مائیں (اسموثیل 4:10)

کیونکہ وہ ۵۰۰ سال پہلے بنی اسرائیل سے ساتھ مہربانی سے پیش کو تبایاکہ پیش کو تبایاکہ

اس نے قینیوں پر حملہ کیا لیکن یہ اُس نے اِکیش کو دصو کا

دینے کے لئے کہا تھا۔

كبوترول كا وَرُبا - كبوترول كو ركھنے كے لئے خانے دار ب المجلد المبل مين اس كا ذكر صرف يسعياه ١٠١٨ بين

كبرا مين كا ببلامرعله وهاكرياسوت تياركرنام - يه رون ، أون دغيره سط مرسات مي - يه عام طوريوزين \* البيرن يا \* شطح پرتيات كرتي مين (امثال اس: ١٩) -

تفظ كاتنا مخلف صورتول مين بائبل مين مرف چار عكر استعال ہُوَا ہے اِخروج ۳۵: ۷۷ کات کات کر برخروج ۳۵: ۲۷ کاتی مثّی ۲: ۲۸ اودلورقا ۱۷: ۲۷ کاشتے) -

بنز دَكِيهِ بُنَنا - البيرن - تكلا وغيره -

كانت والا: - ديم پيسه جات بائل اکت

ا۔ لکڑی کا لطے-حب بنی اسرائیل ضماسے برگشت ہوتے نووہ لکڑی کے ثبت پوجنے لگنے-ان کاکٹ کے ے تبلول کا ذکر روسیع م :۱۲ میں آنا ہے ۔ نیز دیھیے کندہ ۔ ٧ - سزا دين كا ايك الدجو غالبًا مقركي ايجا د تفا-لكش کے لطویں عام طور پریائے سوراخ کر دیئے جانے نصفے جن میں گرون ، ہاتھ اور یا وُل کُسُ دینے جانے تھے ۔ ایک قسم میں صرف پاؤں ہی مطو کے جانے تھے (بی<sub>د</sub>میاہ ۳،۲۰۲۰) -

يران باكل آدميول ك لي بعن استنمال كياكيا بونبوت كا دعویٰ کرنے تنف (بیرمیاه ۲۹:۲۹) - اس کا ذکر الیب ۲۷:۲۳ اور سرس: ١١ مين مجيي آنا سے -

یولس رسول ا ورسیلاس کے باؤل بھی کا مقد میں طونک دیئے گئے تھے ( اعمال ۱۹: ۲۴) - اگریولفظ کا کھاستعمال نہیں برُوانومي غالبًا امتال ١: ١٢١ ورزبُور ١٠٥: ٨ مين اسي كاطرت

تيدخانوں ميں ايب كمره مؤاكرتا نفاحس ميں يہ لدركھااور استعال كيا جاتًا تفا - عبراني مين ٧ - تواريخ ١٠:١٩ مين بولفظ استعال ہوا ہے اس کا مطلب اِسی قسم کا کمرہ ہے۔

## كاحل به دكيه حسن انروز استيارس

کارسینا - کوشنا : سے ایک بجہوں نے شاہ اضویرس کو صلاح دی تقی که ملکه وشتی کو با دشاه کی نافزانی کرنے کی سزا دی جائے (استرا :۱۴) -

> كاروال به ديجيئة قانله-كارمگير و و كيفي بيشه جات بائبل - ٢٠٠ ، ٢٢٠ ، ه

> > كانشنكار: ويميض بيشه جات بابس <u>٣٥</u>

کھیتی بار کاکام ۔ زمین جو تناونیا کے شروع كانتنگارى :- سانسان كاكام خفا (پيدائش، د) إدريكا ببوط انسانی کے بعدلعتن کی وجرسے بالمشقت بن گیا (پیداکش ۲۰۱۳) -ملك كنفان ميں داخل بوف كے بعد بنى اسرائيل نے ايك سادہ زراعتیٰ زندگی اختبار کرلی کھینی باطری کے لئے اچھی زمین درائے يرون كے مشرق بيں، مغربي نشيبي علاقوں ( \* شفيله)، وادبول اور ببار و ایک مغربی نشیب و این با تی میاتی شی جهال اکثر زور کی باریش تیرنی تفقی -

ملک کی خصوصی ببیداواد اناج، انگور ا در زیون کاتیل تقی ( استننا ب: ۱۱ بخمياه ۵ : ۱۱ ؛ مرسيع ۲ : ۸ ) - کاشنگايي کے لئے زىين كوتنا دكرناكا فى كعض كام خفا -اسكى ايك دلىسب تعدير اكسان کے گیت " میں نظر آتی ہے (یسعیاه ۵:۱-۷)- ندمین کی سطح پیمیارانچ كى كبران كس بل حيلًا يا جانًا منها - زمين كالبخر بلابن كام كوشكل بنا ديت نفاء بيج النه سع بدباجا ناغفا رمرفس م : ٣ مالعد ؛ ٢٩: ٢١) اور ★ درانتی کی مددسے فصل کا ٹی جاتی تھی ۔ گا ہنے کے لئے بیل استعال كيُّ جاتف تف (استثناه ٢٥) من دوسرت غلى مثلاً باجرا اورمخناف فسم كے تيمل اور سنرال (مثلاً كبيرے وغيرو) اور حرفي بوطال مثلاً يود ايز، سونف، زيره وغيره تجي يوت تقفي - زمين كوسات سال یں ایک برس بغیر جوتے اور بوٹے چھوڑ دیا عامّا تھا ( احبایہ ۲۵: ۱۷ )۔ ہمیں کھا دے استعال یا آبیاشی سے طریقوں کے متعلق کسی قسم کی معلومات حاصل منیس بین فیلستطین مین کا شندکاری کاممل انحصارایش

يرتها - بايش كاموسم اكتوبريس شروع بوكرا بريل نك حانا تفايهوديون كى تينول عيدين بعنى عيد فنئح ،عيد فټكست اورغيد خيام شروع مُروع میں فصل کی شکر گذاری کی عیدیں نفیں ۔ نیز دیکھنے زراعت ۔

كاغذ به دكيف ناكرمونفاء

کا ف :- بعنی خالی ماخته ( تنب عربی ، اردو کف سیقیلی ) -السمولي ٢٥: ٢٩ مين فلافن سے درمياني حصد سے لئے عبراني مين لفظ کاف سے (دیکھئے کیتھولک ترجمہ جہاں اس کے لئے لفظ پلہ استعال ہؤاسیے)۔

تناعدة فمل مين اس كے لئے ، ٢ كا عدد مفرر بعد - و تكھ كنتى ١١ ـ عرانی متن میں زبور ۱۱۹ کے گیار مردیں حصے کی مرآیت کاف سے حرف سے مشروع ہوتی ہے۔

كافر:- ديجهة كفر-

قط - گرانى ميزون ،خصوصاً خوراك كى نايابى -کال :- محط - مون می رون ... بردن اور کال :- بردنششنط ترجیر میں تفظ تحط تقریباً ۱۸ مرتبراور کال تقريبًا ١٠ مرتبراستعال بؤاسِت - زمائز قديم مينٍ مقرَا وَدفلسَلِين اکٹر کال اور فحط کی زومیں آتے رہے تھے۔ اس کی وہو ہات وقت برادش کا مزبرسنا، ب موسم طوفان اور ژاله باری بمیرسد اور تری وَل سے حلے وسمن کے محاصرے کے باعث شہر کی ناکا بندی اور نوراک کی قلّت ہوسکتی تفیں۔ قبط کے بعد و باکابھیلنا دیک ناگر رقمل فقہ جس سے لوگوں کی مصیبت اور مھی برصر جاتی تھی۔

ابراً م کے زمان میں ایسے قطول کا ذکر سے بوقد رتی وجوان سے ردنما موٹے ۔ ابر آم کوملک کنفان کو چھوٹ کر اسی وجہ سے مفرحانا پڑا (بیدائش ۱۲: ۱۰) - اس سے بعد یوسف سے زمانہ يس تمام روئ زمين بركال برا (پيدائش ١٨: ٥٧) - فافيول ك زُمَّا نَهْ بِي كُفِي فَلْسَطَيِنَ مِينَ كَالْ بِشِراء اسَى وجبسه البملك اور أس كي بیوی نفوجی ا بنے بیٹول کے ساتھ موآٹ کے مکسی جائیے نعموی ا ورالیماک ردت کے ساس اورخشر تھے (روت ۱:۱)۔ داور بادشاہ سے زمانہ میں تین سال یے دریے کال بڑا (۲ سموئیل ۲۱:۱)-اسی طرح ایلیا ہ نبی کے وفت انی آب بادشاہ کے عہد میں (ا۔سلطین ۱۷: ۱-۸) اور البشق بنی کے وقت بیں جمی (۲-سلاطین م : ۲۸)-

وشمن کے مشہر کامحا صرہ کرنے سے جو کال پیڑا اُس کا ذکر کھی بائیل

میں آئاہے (۲-سلاطین ۴: ۲۵) . نئے عہد نام میں کلو قس سے عہد میں تمام دنیا میں بطاکال پڑا (اعمال ۱۱: ۲۸) - زئیون کے بہاڑ بہنعلیم دینے ہوئے غدا وندسے نے

عَكْمَ مُلِّهُ كَالَ يَرِّنِ فِي كِي بِيشِين كُونَ كَى (متَّى ١٢: ٤) ·

أوبيهم نے كالوں كابطور توارخي واقعات اوران كے متعلق پیشین گوئی کا ذکر کیا ہے ۔ لیکن کئی حوالوں سے یہ بات ظام رموتی ہے كراس قسم ك المية كاتعلق انسان كم كروارا دراعمال سے سيے۔ کال بڑنامحض قدرتی سانحہ تہیں ہے۔ انسان کے بڑے تعلول کے تنج میں میں یہ حادثے معرف وجود میں آتے ہیں ۔

انسان کی ندندگی کے مروا قعہ کا تعلق خداکی پرورد گاری سے ہے ۔ سبی اسرائیل کاعقیدہ تفاکر بہووا ہ تمام کائنات کا خالی اور مالک ہے ۔ دسی دازق سے (فب زنورم ۱۰) - جب خدا ورانسان کاکیں كالمشتراستوادا وركائل موتو السان سع للترمين البي بيداوارشن سے مہیا کرتی ہے جٹی کہ المسے کے اپنے والے مثالی زمانے میں زمین كشرت سي بيل لائع كى رئيسعياه م : ٢ ؛ ١٩ : ١٩ : بوسيع ٢ : ٢١ ؛ ١٩ ؛ عاموس ۹: ۱۳) - میکن فی الحال انسان کی نا فرمانی کی وجرسے قدرت کے بھیل دوک سے جاتے بین کیونکہ خدا ورانسان کا درست تعلق توٹ گیاہے۔

يادرب كراتهم كى نافروانى كايهلانتيجرز مين كالمعون بردنا تفا (بیداتش ۳ ؛ ۱۷ مرا) - سم سی اسرائیل کی نادیخ میں و کیھتے ہیں کہ خدانے باربار اس بنی کوکہا (مثلاً مثلاً ا- مسلطين ١٥: ١١؛ ١٨: ١٨: ٨١ عجى ١١: ٩٠ - ١١؛ ٢ : ١٩ - ١١) فرا نبرواري اور فراواني زنورا: اسماء امثال سن ١٠-١٠ بيسياه ١: ١٩) ادرنا فراني اوركال (احبار ٢٦ : ١٨ - ١١) كاكليم منقدس مين جولي دامن كاساتفسيد -شمتون كاعرف - به وهُهُمتون تفاحبنُ كا ذكر إعمال ١٠١٧ أ کالا: میں انطاکیری کلیسیا کے بائے "نبی اور معلم" کے سلسلے میں كياب - إمنول في بولس اوربرتباس كويه بشار تى سفرىررواند كيار غالبًا برشالي وريقه كايبودي سيى تفار

ا - یموداه کے قبیلے کے ایک دئیس بُفِنڈ کا بیٹا۔ اُس نے اُن بار میں اپنے قبیلے کی نما تندگی کی جنہیں توسیٰ نے بیابان سے کنعان میں جاسوسی سے لئے بھیجا تھا (گنتی ۱۱: ۲) ۔ اکثر یاونہیں کرتارلیکن ایمان کے دوسور اول کالب اورلشوع سے نام جنہوں نے اُس مک پر فیبعنہ کرنے کے لئے لوگوں کی موصلہ افزائی کی اب بھی یا دکتے جانے ہیں۔ چوکم سی اسرائیل نے اپٹی جُزولی کھے باعث اکثریت کی دبورٹ قبول کی اس کیے خدانے امہیں بیالیس سال مک بیا بان میں مصلکنے دیا حبب مک کر وہ نسل حتم نہ بر رشکی ۔ حب موسى في باسوسول كوجيجا تواس وقت كالتب كم مراليس سال تقی دلیشوع ۲:۱۳ ) - کنفان میں میراث کی تقسیم سے وفت وہ ۵۸سال کا تھا۔ اس نے حبرون ادر اس سے ارد گر دُکا پہالی علاقہ فالكاجهال جبّار عناقيم لسنة مفع جنهول في بقيه وس بعاسوسول كو

وسشت زوه كرويا تفا ـ بيتوعيف وه علاقه أسے دے ويا وه يلے تاصى غنى الى كالمتعسرت والماس في الذي بيثى عكسد أس سع بباه دى تخفی ( قضاة ۱:۱۱-۲۰،۱۵) -

٧- يهودا ه ك بيغ حصرون كابيبا (١- نواديخ ٢: ٢٠١٩،١٨)-

غالباً النواديخ ٧: ٩ كاكلوبي يبي خفال غالباً النواديخ ٧: ٩ كاكلوبي يبي خفاله سند من من بيرونسطنط ترحمه مين ايك جگه كا ١٥ كالب إفراند :- بهان مصرون مرا (التواديخ ٢٠٠٢)-اس آیت کا \* مفتادی ترخمرعبرانی متن سے مختلف سے بوفتادہ سے مطابق نزجمدلوں سے" اور مصرون کی موت کے بعد کالتب نے افرآتہ سے بواس کے باب کی بیوی تھی فلوت کی "۔

أس زمانه سمے دستور شمے مطابق حب کو بی بیٹا اپنے باپ کی دوسری بیوی سے شادی کرا تو اس سے بدمراد تھی کہوہ اپنے باب کی ملکیت پر اپناحی جا تا ہے۔

نباده نزمكماء منفقادي نرجمه كوترجيح ديتي بين افعال- اعمال مسنعت - دستكارى وعثيره - اس ك کامم ،۔ انعان۔ ایک کامم ،۔ گئے عبرانی اور پینانی کے اہم الفاظ بیر ہیں ۔

معسبد - يرتقزيراً ١٨١مر تبراستعال بواسي مشل بيراتش ۵: ۲۹- المتقول كي محنت؛ خروج ۵: ۴- كام ؛ ليشوع ۲۲؛ ۳۱ وخداوند کے سب) کامول؛ بسعیاه ۱:۸ ما تصول کی صنعت ؛ اور خصوصاً زائدًول مين خداك كامول ك الشي ذبور ٨: ١١، ١- وسلكارى! وا:١- دستنكاري وغيره رقب اسم معرفه 🖈 معسياه ١- نوا ريخ ۱۵: ۱۸ وغیره) -

ملاک ۔ اس کے مادہ سے وہ لفظ بھی بنتا ہے جس کے معنی فرشتے ہیں ( فب عربی ملائک) یا بنیادی معنی بینیام وینا۔ كام كرنا - به تقريباً ١١٤ مرتبراستعال برُواسِ مثلاً ببدائش ١٠،٢ ،٣-كام ، كائنات (عبراني = اس سے كام) بخروج ١٠٢٠ - كام كاج كرنا بوعل - رقب عربي فعل) - به ٣٠ مرتبراستعال مِوَا سِي مِثْلًا استنتنا ١١ ومنعت بسروا ١١ والمضول كي خديث إيكام)-

يونان لفظ از كون ergon تقريباً ١٨١ مر نبر استعال ہوًا ہے اور بداکٹر لویسنا کی انجیل ،عبرانیوں سے خط ، بعقوب کے خط اور مکا شفه کی کتاب میں پا پاجاتا ہے ۔ اور اس کا ترجمہ کام (بیر متنامیم: ۳۴) ؛ کار گیری (عبرا نبول ۱۰۰۱) ،عمل (بیقوب ۲ :۴۷) وعنبره کیا گیا ہے ۔

ا - عام معنى

عبرانی اور بیزانی الفاظ سے مطالعرسے بربات انجرتی ہے كربرلفنط خداك اورانسان ، دونول كے كامول كے ليئے بل ا منياز استحال کیا گیا ہے -اس سے ظاہر سونا ہے کہ کام فدا کامقر کردہ عمل

ب - ابندا سے سی ضدا کا مقصد تھا کہ انسان کام کرے (زلور س، ا، 19 -۲۲) اور بربیرانظام خداکی مکمست کی محکاسی کرتا ہے ۔ ساری کا تناست كام بين مشغول سے ( فنب امثال ٢١٧ - ١١) - بو تف عكم سي ضمناً يه اللهر موزا سے کہ کام کرنا خدا کے سارے نظام کا ایک مسلم حصلہ ہے (خرور عن من بريد من المريد المن المن المن المن المن المن المناس المام المام المناس المام المناس المن کاج کرنا . . .")۔ حبب سے گناہ دنیا میں داخل سجھا ہے کام مئیں سے غوشی جاتی رسمی سے اور اب وہ ایک محنت مشقت کا امر دہ گیا سے زفت بیدائش ۱۹:۱۳ - ۱۹) - یون کام بجائے برکت سے ایک بُر تجد بن تی اسے ("لیسیندی روینی") اور اگر چیکام این آپ میں بُرا نہیں نسکن اب وہ اپنی فدروقیمت کھوببیٹھا سے ۔ کا) اب گناہ کا موقع مجی بن گیاہیے - اگر کام کومحض کام نصور کیا جائے اوا یہیں کک محدود کمیا جائے، تو یہ ثبت ٹیستی بن سکتا ہے د مثلًا واعظ ب: ۲۰ - ۱۱؛ ۲۰ - ۲۳ ؛ لوقا ۱۲: ۱۹ - ۲۲) - یچھ لوگول نے کام کواودوں يرظلم اور التحصال كرفكا وسيله بنالباب ( ننب خروج ١: ١١ -۱۱۷؛ کو: ۲۲۰؛ بعقوب ۵: ۲۸) لیکن سخات سے پورا ہونے سے بھر کام باعث برکت بن گیائی ۔ پہاہے بیکاری کو مذسب کی آٹر میں عزّت کا لبادہ کیوں نربہنا دیا گیا ہوسیحیت نے مشروع ہی سے اس كے خلاف آواز أطالي رقب المضلليكيوں مم: ال ؟ افسيول ١٤٢٨ ؛ ١٩٠١ - مينفيس ١٣٠٥ -

خدا وندمسی نے ایک برصلی کا بیشرافتیادکرے ارس ۲:۱۱) عامحت کو مقدّس مظہرایا۔ اور کوکس نے خیمدد وزی کا کام کرے دیا نتداری کی محنت کی مثال فائم کی ( اعمال ۱۸: ۳) - پولسؔ نے توحقیفت میں سماجی اقتضا دیات کا ایک اصول قائم کردیا۔ مس نے حکم دیا کہ بِّحْسِهِ مَحْنَتْ كُرِنَا مُنْطُورِ مَرْ مِو وه كُلا لِنْحَكُمْ مَدْ بَاكِءٌ" (٢) يَفْسَلَنْ كِيول سر: ١٠) - اس كے مفایلے میں فدا و بدسیج نے جوا صول بیان كيا وہ وه سماج کاسنگ بنیا و سے لینی سمزوگر آبنی مزووری کا حفندارسے

( لُوتا ١٠:٧) -انسانی کام، فضل کے تجربہ کے حوالے سے ایک نئی قدرد فیمت پاتے ہیں اور میمنی اور کار آ مدبن جاتے ہیں -اب وہ ضدا سے نام کی خاطر سمئے جانتے ہیں اور ان کو لوگرا کرنے ہیں تین گئ برکت ملتی ہے ۔ کام کرنے والانو دبرکت یا اسے ، کیونکہ اُسے ندا کا فضل مِلتّاہیے تاکر اُس کی محنت خدا کے جلال سے لئے مرف موا ورحن لوگول کے لئے بیر کام کیا جانا سبے وہ اس سنٹے بوکسٹس اورخلوص اور مذبه کی و مرسے منیض یاب مونتے ہیں۔ اور اس مل سے خدا دند کی خودمی تعظیم و تمریم ہوتی سے ۔ السے کام خداوندیں ا ورخدا دند کے واسطے کئے جائے ہیں ( قب رومیوں ۱۱۲) ، ٤-۸ ؛ افسیول ۷: ۵ - و ؛ کلسیول سو: ۱۳۷ ، ۱۳۷ - اس طرح انسان

خدا کے خزا نے کا مختار بن جاتا ہے (۱- کر خصوب سا ۲۰۱۱؛ قب متی ۲۵: ۱۳ - ۱۳ بر اور اپنے بیٹروسی کا خادم رمتی ۲۵: ۲۸ بر کلتیوں ۵: ۱۳: ۱- بیٹرس ۱۹: ۱) - انسان کے ایمان کے کھرے بن کی کسو کی مس کے کام کی خوبیال بیں اقلب متی ۱۱: ۲۷ – عملی زندگی ۔ تاہم آخر کا دکام کرنے والے کی مقبولیت الہی فضل کی مرمون منت تاہم آخر کا دکام کرنے والے کی مقبولیت الہی فضل کی مرمون منت ہے (۱- کر نصیوں ۲۰۸۱ - ۱۵ خاس کر آبیت ۱۰ جمال یوانی نفظ خارس ہے دا محمد میں بہال توفیق ہے ۔ کیمھولک ترجم برکا" فضل" زیادہ موزوں ہے ۔ دیمیتے فضل) ۔

### ٧- كام كاروحاني اور إخلاقي بهلو-

لفظكام كونمدا سيعمل تخلين اوراس كى پروردگارى كى رمایت سے کنا ب مُقدّس میں استنمال کیا گیا ہے ۔ ذبوروں ہیں خصوصاً اس بدزورويا گيا سے - وال يه بات بہت عيال سے -غدا کے کام عظیم اور بے سفار ہیں (فب زبور ۹۴: ۵: ۱۰،۱۰،۲۷: ١١١: ٢ وغيره) - خدا سے كام خداكى جميشة تعربيب كرينے ہيں (مست لاً ۵۱،۱۳۰ مرد ۱۰،۹) - وه اس کی صداقت بیان کرتے بیں (۱۲۵: ١٤) اوراً سے شادمان كرينے ہيں (١٠٥١:١١س) - نئے عہدنامر ميں معى ميهي كيفيت ب (قب عبرانيول من: ١٠؛ يومنا ١: ١٠) اعمال ١١ : ١٧ ؛ مكاشفر ١٥ : ٣) - بهي لفظ نجات سے انتظام سے لئے استعمال بخاہد و ما کام بواب نے بیٹے کے سپرد کیا ہے وقب بوحتنام : ۳۴ ؛ ۹ : ۳۷ : ۹ : ۱۰ : ۲۵ ، ۲۷ و میزو) - برکام بیشے نے مکمار کرلیا ہے ( یوٹنا ۱۵: ۲۲؛ ۱۷: ۲۸) - اس کا بدمطلب بواکہ بخات كے نظام كو پوراكر نے كے الئے اب كسى اور كام كى مزيد *فزورت مہنیں ہو* اسے مکمل کرے ،کیونکر برکام ایک ہی دفعہ اور پورے اور ریکیا جا چکا ہے ۔ بخات نیک کا موں کے ثواب سے نَہٰیں بکرنسٰل سے ملتی ہے ( دیجھنے ففس بخات وغیرہ) لیکن بخات یا فند نشخص کام کرکے خدمت کرے گا اور اپنی محنت سے خدا ویزکو بنوش کریے مقبول مہوگا۔ اُس سے نیک کام مجل دار بول مح الكستيول ١٠:١١ ، قب كلتيول ١٠: ٨ ، م ، ٢ يخفسلنيكيول ۲: ۱۲: ۲ - تیمنفیس ۲: ۲۱ وغیره) - وه لوگ جه خدا کی خاطر خاص کامول کی ذمه داری لیتے ہیں، وہ آپینے کام کی وجرسے عزّ سُت حاصل كرتے ميں رقب التحصلنيكيون ١٠٠١ فليتون ٢٩٠٢) لیکن یا در سے کہ ہم خدا کے لئے کوئی کام بنیں کریسکتے جب کک اس کا فضل ہمیں اس کے لئے میار اور آمادہ ندرے و افسیول، ١٠؛ ٣٠: ٢٠؛ فليتيول ٢: ٣١٠؛ كلسبيول ١: ٢٩) -" ايمان كاكام " اور "محبت کی محنت الیسی ہی ہے (ایمفسلنیکیوں ۱، ۳؛ توب ۴ . تنفسلنيكيول ۱:۱۱) -

٧- خُد إوين سيح ككام اور أن كى ألوسيت

یوخ ابتیسر دینے والے کے سوال کے بواب میں فعاد ذلیتوع نے اپنے کامول سے ظامبر کواکہ وہ المسیح اور ضدا کے بیٹے ہیں ( متی ا: ۲ - ۵) - انجیل نولیں یوخ کا کا خدا دندلیتوع کے کامول کو قلمبند کرنے کا معا یہی تفاکہ لوگ ایمان لائیں کہ کسیتوع ہی فعدا کا بیٹا مسیح ہے" (یوخ کا ۲۰ : ۳۰ ) - اکثر ضدا و ندسیج نے اپنے کامول کی طرف اشارہ کرے نابت کیا کہ مہمی باپ سے جمیع ہے (یوخ نا ۴ : ۳۹ ؛ ۱ : ۱ ) کرے نابت کیا کہ مہمی باپ سے کہ مہم لیتوع کے کامول میں اُن کا اور باب ایمان کے لئے یہ کائی ہے کہ مہم لیتوع کے کامول میں اُن کا اور باب کا ایک خصوصی نعلق دیمیں لایوخ نا ۱ : ۸۹ ؛ ۱۱ : ۸۹ ؛ ۱۱ ) - اُن پر گفر اُنے کا اور باب کا مول سے برا برکہا اور بول اپنے کو ضلا ابت کیا (یوخ نا ۵ : ۱۵ - ۲۷ ) ۔ کا مول سے برا برکہا اور بول اپنے کو ضلا ابت کیا (یوخ نا ۵ : ۱۵ - ۲۷ ) ۔ کا مول سے برا برکہا اور بول اپنے کو ضلا ابت کیا (یوخ نا ۵ : ۲۰ - ۲۷ ) ۔ اُن کی موت نے ان کے کام کو بائی تمیل مک بہنچا یا (یوخ نا ۵ : ۲۰ ) ۔ اور بیا اور بیال ایک کو نیا گاری کر بائی تمیل میں بینچا یا (یوخ نا ۱۵ : ۲۰ ) ۔ اور بیال کیون کو نیا گاری کیا کہ دونا کا ایک موت نے ان کے کام کو بائی تمیل مک بہنچا یا (یوخ نا ۵ : ۲۰ ) ۔ اور بیال کا دونا کا دونا کا دونا کا دونا کا دونا کیا گاری کر بائی تمیل میں بینچا یا (یوخ نا ۵ : ۲۰ ) ۔ اور بیال کیا کہ دونا کیا گاری کر بائی کر با

٧- ایمان دارکی زندگی مین کام کامقام

ایما ندار اپنے کا مول (اعمال سے نابت کرا ہے کہ خدا اس یں کام کررہا ہے (مٹنی 2: ۱۹؛ پوخٹا ۲، ۲۸؛ ۱۹: ۱۲) - اسس کے برعكس وه تخص حب مي ايمان منهي ايبغ برك كامول سے ظامر كرتا ہے کہ وہ خدا سے منخرف ہے ( بوحتّا ۱۰ : ۱۹ بکلسیّوں : ۲۲،۲۱ ؛ ر ان برا ؟ ۲ : ۱۱ ؛ ۲ . بطرس ۲ : ۸ وغیره) - نیک اعمال زنده ایمان كى شىمادىت بىن - بىقى تىب رسول ئى كوكول كوبرى تاكىيدى جواب و یتا ہے جو اعمال کے بغیر ایمان سے بخات سے دعو مدامیں اليفوب ٢: ١٧- ١٧) - بعفوت كياس دسول كام خيال سبع .. پولس اربار کاموں (اعمال) کی ضرورت پر زور دیا ہے ۔ یعن صرف ایمان سے سے میں نئی زندگی ماصل کرنے کے بعد سمارے سنے یہ اشد صروری سے کہ ہم ایسے کام کریں ہواس نئی ذندگی کے شایان شان بهول (افنیبول ۲:۸-۸:۱- کمنتخیبول ۷:۹-۱۱: گلیبول ۵: ۱۱- ۲۷ وغیره) - بولس رسول ان کامول کور در کراس ہو اس ادادہ سے سے جائیں کہ وہ تواب کمائیں گے اور گناہ کئے مرم سے خلاصی دلوائیں گے ( رومیول ۴: ۱ - ۵؛ انسیبول ۲: ۸، و ؛ ططس ۱۳ ۵) کیونکر بخات فضل سے سے اور جا ہے کسی کے کننے نیک کام کیوں نہ ہول وہ کجات نہیں ولا سکتے ۔ غیر قوموں کے نیک کام بے سُود ہیں کیو نکر پرجبہمانی کوششش پر بھر د سرکرنے ہیں یز که خدا کے فضل پیر (رومیوں ۸:۷،۸) ۔

کامل کا ملیت :- بیت میں کا ملیت سے مُراد وہ سالت کا مل کا ملیت :- بیتے جبے سرلیاظ سے سالمیت کہاجاسکنا

سے - یہ الیسی حالت سے جس میں سے مرفسم کی کمزوری مکی اور نقص دور کر دیا گیا ہو۔

عَهِرَعَتَيْنَ مِينِ اسْ خِيالَ كُو دَنُوعِبِوا فِي مصدرٌ مثن ل م " ( اس سے اروولفظ سالم بنا) اور سن مم (اس سے اردولفظ تمام بنا) ظام ركرتے بي (اسم صفت شاليم salem) كإس اصل مطلب کے کئے دیمینے اسٹننا ۲۵: ۱۵؛ ۲۷: ۱ اور تامیم tamim کے کئے احبارہ: 9؛ ۲۳: ۵) - نئے عہد نامرین اسم صفت ملیوس teleiotes ا مرتبه آیا ہے - اس کے اسم للیو نیس teleiotes کے لئے دکیھئے کاستیول س بہا اعبرانبول ا : ا ۔ بیلفظ فلوس telos مصنتق ميحس كمعنى كسى مناسب يامقرره منزل يامقور یک میبنیا بی-اس مراوف فعل تلیوو telei00 (یر إن معنول ميں ١٩مرتبراستنعال مرقداہے) كامطلب إسى مسم كرمانت یس لانا سے - عام یونانی میں تلیوس ( teleios ) کا مطلب (۱) الع اور بجرك مفابله بي بالغ اور بورى طرح موان، ادر (۲) اسرادى منه سبب ببن ببراس شفض سم سلسلے مبن استعمال بهونا رہا جو پوداً ممبربنا بو- اوّل الذكرمعيّوں برا كميّخبوں ١٢٠؛ افسيوں ٧ : ١١٠ ؛ عبراً بنول ٥ : ١١٧ (مقابله سيجية ١ : ١) مين كافي ردشني برين تي بيد مب كدموخوالد كرمبرا - كرنيقيول ٢٠١ اورغالبًا فبليتول ١٠ ١٥ الكسيول ا: ١٨ يس - انهى معينول ك دومزيد اسم صفت بيس : ببرلا المتيوس artios (۲- تیمنفیس ۱۷:۱۷) بحوایک شخص پر عامکه و مترد ریدل اورتفا حنوں کو پورا کرنے کی المبیت ا ور آمادگی کو ظاہر کرتا ہے۔ دومرا، هولوکلپردُوس holokleros ہے دیے قوب ۱: ہم ، اِنْفِسلنیکیوں (ه: ۲) بسب كي موكل ، كمثل بي نقصال زيبني نبور سالم ادرب الزم بي ريح المام يس فعل كان تصو katartizo سات مرتبراستعال مؤاجس کے معنی مکمل انزىبت يانقص دوركرنے كے وسيلے سے درست كرا بالشجيح حالت بير لاناس -

کالیت ، سبتی اصطلاح سیرس کامطلب مقردہ بدف میک بہنچنا یا سب مرد است سے تعلق اندوز سونا ہے۔ لیکن میک بہنچنا یا سب موقات مع آئٹ معاملات میں مختلف سوتی ہے۔ باشل محقد س کا ملیت کو تین مختلف صور تول میں بیش کرتی ہے:

# ا-خُلُكُ كامليت

کلام مُفدِّس میں خوا (منی ۵: ۲۸)، اُس کے کا موں (استنا ۱۳ سے کا موں (۲ سموشل ۲۳: ۳۱ = زبور (استنا ۲۰: ۳۷) اور اُس کی دا ہوں (۲ سموشل ۲۳: ۳۱) اور اُس کی سندیعیت کو (زبور ۱۹: ۷؛ بعنوب ۱:۵۱) کامل بیان کیا گیا ہے ۔ اِن تمام حوالوں میں اُس سے اخلاقی جلال کا اُل بیشِ نظر نے مطلب یہ ہے کہ خدا اینے قول وقعل میں کا اُل بیشِ نظر نے مطلب یہ ہے کہ خدا اینے قول وقعل میں

نقائص سے قطعاً مبترا و پاک ہے ادر تمام حمد دستانش کا سزادار ہے متی ۵: ۸۸ میں سیح خدا دند اسانی باپ کی اس کا ملیت کو نمون مقہراتے ہوئے اپنے بیرو کا دول کو اُس پر طینے کی تاکید کرتے ہیں۔

## الم مسيح كى كامليت

## س- انسان کی کاملیت

اس کا ملیت کا ذکر دل انسان کے سائند ند اکے عہدی تعلق اور دب اس کے انسان میں نفسل سے کام کے سلسلے میں ہنوا ۔ کو۔ اینسان کے سائند خدا کا عہدی تعلق

باسل مفترس انسان کی خدا سے سا تف عہدی تعانی میں کاملیت کو بیان کرنی ہے ۔ یہ وہ کا ملیت ہے۔ یہ وہ کا ملیت اس ایمان کرا ہے۔ یہ کا ملیت اس ایمان د ارسے منسوب ہونی ہے جو اپنے پُر فضل خدا کی مرضی پر ایمان د ارسے منسوب ہونی ہے جو اپنے پُر فضل خدا کی مرضی پر کان وفاداری ، خبیدگی اور پورے دل سے بھاتا ہے (نوح پرائش ایمان سے جو جنیدہ پر شنش اور خدمت کے ذریعہ خدا سے سات ایمان سے جو جنیدہ پر شنش اور خدمت کے ذریعہ خدا سے ساتھ دارے ساتھ ول سے سے (ا۔ سلاطین ۲:۲۹؛ یسلاطین ۲:۲۰؛ سات کا تعلق بنیا دی طور پر دل سے سے (ا۔ سلاطین ۲:۲۱؛ ۲، یسلاطین ۲:۳۰؛ سات تواریخ ۲؛ ۳) ۔ کا ملیت کا اداستبازی سے ساتھ جو اس کا فرین بنیں نوخدا کے حکم کی ظاہرا فر ما نبر داری کا فی نہیں دلا۔ نواریخ ۲؛ کا ملیت کا داستبازی سے ساتھ جو اس کا فری ظاہری اظہار ہے تواریخ ۱؛۱) ۔ متی ہا رہا دو کھا یا گیا ہے دا ایوب ۱؛۱) فطری ظاہری اظہار ہے تعلق بار بارد دکھا یا گیا ہے دا ایوب ۱؛۱) متی دا بوب ۱؛۱) ۔ متی ہا دائوں تا بار بارد دکھا یا گیا ہے دا ایوب ۱؛۱) متی دائوں تا بار بارد دکھا یا گیا ہے دا ایوب ۱؛۱) متی دائوں تا بار بارد دکھا یا گیا ہے دائوں تا بار باری تا بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بار باری تا بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بار باری تا بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بین تا بیا دی تا بار بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بار بارد بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بار بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بارد کھا یا گیا ہے دائوں تا بارد کھا کھا کھا تا بارد کھا تا کہ دورد کھا تا کی دورد کے دائوں تا بارد کھا تا کہ دورد کی دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی دورد کے دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی دورد کی دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کے دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کی دورد کے دورد کی دورد کی دورد کی دورد کھا تا کہ دورد کی دورد کی

teleios اگرد شفی صورت (لینی کسی بات کی کمی نہیں") کو پیش کرنا ہے تو بھی اپنے میں مثبت لینی سیتے طور پر نفدا کے عہد میں قائم ہونے کے معنی لئے ہوئے سیے۔

بائٹل مُقدّس پرنھی بیان کرتی سے کہ خدا نے انسان سے ساتھ اپنے عہدی تعلّق کوہتی کامل کیا نبے ۔عبرا نیوں کے خط کا مُصنِف جن کا مل کرنے کو بیان کررہا سبے وہ انسان کی سیح سے وسیلرسے کا ملیت سے ۔ ایک عالم عبرانیوں کے خطاکی تفسیر مرتے ہوئے فرماتے ہیں :"انسانوں کا کا مل کیا جانا ان کی عبدی حالت سے متعلق سے ... کا مل کرنے کا مطلب لوگوں کو خداوند کے پرستاردل کے صحیح عہدی رشتے اور اس کی پوری رفا قت میں الناسي " ندان يداس طرح كياكواك في يداف عيد، كما نت ، خیمتہ اُجتاع اور قربا نیوں کی مگر ایک بہتر چیز مہتا کی ۔عرانیوں کے ضعر ایس کے خطاع اور اسکے خطاع اور اِسکے لوگوں سنے درمیان زندہ رفاقت فائم کرناہیے بالیکن معتنف كهنا بي كه يه طريقه انهيس كال نهيس بناسكتا ، ميو كمه وه نشام گنا ہوں سے معافث کئے تبانے کی بوری پوری بقین و ہانی نہیں ' کراسکتا اعبرانیول ی: ۱۱، ۱۱، و: ۹؛ ۱۰؛ ۱-۴۰) - نیکن <u>ننځ</u> عدمي من مذا وندمسيح سے فود كو أيب سى بار فر مان كرنے كى بنيا دير ا بمان دارول كوخدا بقين د لا ناسيح كه وه ان كے گنا ه مير ماد مُرسكماً (عبرانیول ۱۰: ۱۱- ۱۸) - یول وه نمیشد کے لئے کال کئے گئے ہیں ( آیٹ ۱۴) - خدا سے ساتھ رفاقت کی اس قسم کی کاملیت سے عہدِ عَتَيْقَ کے مقدّسین واقف منہیں تھے ( ال جب ہم ، گو وہ اب سے کے وسیلہ سے اس رفا فت سے آسمان پرینے پروشلیم میں تُطعت اندوز سورسے ہیں (۱۲: ۲۳: ۲۴)-

ب- انسان میں خدا کے فضل کے کام

اش مقدس بیان کرتی سے کہ خداایمان وارول کو سے کا ہم شکل بنا کرکا مل کرتا ہے ۔ خدا ایمان وارول کو سے کا ہم شکل بنا کرکا مل کرتا ہے ۔ خدا چا ہتا ہے کہ وہ لوگ ہواس کے ساتھ رفا قت رکھتے ہیں روحانی طفلیت سے نہل کر روحانی بلوغت (کا ملیت) کی طرف ترقی کریں جس میں وہ سے کے جس کی صورت پر دہ سنے بلنے جاتے ہیں (کلسیوں ۳:۱) پورے قد کو پہنچ جائیں گے۔ انہیں اُس وفت کک ترقی کرتے رمہنا ہے جب بک وہ اِن معنوں میں کامل نہیں بن جاتے (مقابلہ کھیئے ا ۔ پطرس ۲:۲؛ عبرانیوں ۵: میں کامل نہیں بن جاتے (مقابلہ کھیئے ا ۔ پطرس ۲:۲؛ عبرانیوں ۵: خیال کا تعلق جماعت اور فرود و نوں سے ہے ۔ کلیسیا کو اہتمائی صوت خیال کا تعلق جماعت اور مرا کے شیوں میں اس خیال کا انسان بنایا بلیسے کا رفیلیتوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا دونوں صور توں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا انسان بنایا بنایا کہ انسیوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا انسان بنایا کو انسیوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا انسان بنایا کہ انسیتوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا انسان بنایا کی تعلق کو انسیتوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا دونوں صور توں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا تعلق کو ان دونوں صور توں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا تعلق کا دونوں میں دونوں میں اس خیال کا تعلق جمائی کا تعلق جمائی کا تعلق کا دونوں میں دونوں میں اس خیال کا تعلق کا دونوں میں دونوں میں اس خیال کا تعلق کا دونوں میں دونوں میں دونوں میں اس خیال کا تعلق کیا کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا کیا کیا گوروں کیا کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا کیا کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا کیا گوروں کیا گوروں کیا گوروں کیا گوروں کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا کیا گوروں کیا

میح اور آخرت دونوں سے ہے۔ ایمان دار مسیح میں کائل کئے باتے ہیں رکاسیتوں ۱۹۸۱)۔ میرج کے ساتھ رفاقت میں کائل ہونا اور میرج کی کائل صورت میں بدلنا ایک اللی بخشش ہے ہو اُس وقت ہی کائل صورت میں بدلنا ایک اللی بخشش ہے ہو اُس وقت ہی طب گی جب یح خداوند دوبارہ آئیں گے، کلیسیا مکمل کی جائے گی اور ایمان دار زندہ کئے جائیں گے (مفالم کھئے افسیوں ہم : ۱۱- ۱۹۱؛ فلیسیوں سن انسانی خشا اور گرجمش مسیحیوں کے گئے ہی کہا باسکتا ہے کہ انہوں نے دوحانی بھیرت میں کسی قدر کا ملیت ماصل کر لی ہے (فلیسیوں سا: ۱۵ مقا بمرکیئے آئیت ۱۱)، ان کا سیحی کہا ماصل کر لی ہے و فلیسیوں سا: ۱۹ مقا بمرکیئے آئیت ۱۱)، ان کا سیحی کردار گئیت بن گیا ہے ویقوب ۱: میں اور وہ خدا اور آومیوں دونوں سے معبت رکھتے ہیں (۱- یوسٹا می) اور وہ خدا اور آومیوں دونوں سے معبت رکھتے ہیں (۱- یوسٹا می) : ۱۰

بائبل مُفدّس کہیں تھی کا ملیّت کا تعلق برا و راست شریب سے منسوب کرتی ہے ۔
سے نہیں بوڑتی اور ندا سے "بے گناہی " سے منسوب کرتی ہے ۔
قطعی بے گناہی ایک الیسا معیار ہے جس کا سے بیول کو پہنچنے کی کوشنس مزود کر رہی ہا ہے ۔
ایک ماری کا ایک الیسا معیار سے حس کا ہے ، دما ؛ ۲ - کوشیوں کے ۔ ا؛ دومیوں ۲ ؛ ۱۹ ، ایک جس کا سے وہ اس دنیا میں نہیں پہنچ کستے (یعقوب ۳ ؛ ۲ ؛ ۱ - یوحنّا ۱ ؛ ۲ - ۲ ؛ ۲ ) - بلا شعب ، جب میں جلال میں کا ملی سے جا لیس کے تو دہ گناہ سے قطعی میر ا ہوں گے ۔
میری جلال میں کا ملی سے جا ایس کے خیال کو "بے گناہی " کے مقراوف قرار دنیا ہیں بائبل بعض کو کا الی بیان کرتی ہے ، اس کے ذمین برکا ملیّت ماصل کی جاسکتی ہے تعلیم کو توٹر موٹر کر پیش کرنا ہے ۔
برکا ملیّت ماصل کی جاسکتی ہے تعلیم کو توٹر موٹر کر پیش کرنا ہے ۔
موجودہ کا ملیّت ، جو بائبل کے مطالق بعض سے معمور میر اور شجیکتی ہوئی جیت موٹو کی کہنا ہی نہیں ہوئی جیت سے دو میں کو کوٹر میر اور شجیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کو توٹر مور میر اور شجیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کو توٹر مور میر اور شجیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کو توٹر مور میر اور شکیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کو توٹر مور میر اور شکیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کو توٹر میں دور میر اور شکیکتی ہوئی جیت سے دو میسے تعدیم کوٹر کوٹر کی کیت کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کوٹر کوٹر کوٹر کی کا کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کے کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کر کر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کی کوٹر کوٹر کی ک

کان به کان رومانی زندگی میں ایک خاص کردا دار اواکرتیں۔
کان خدا نے دیئے ہیں (زبورم ۹: ۹ - عبرانی محاورے کے مطابق
کان نعدا نے دیئے ہیں بیسے پودا لگاتے ہیں) - خدا کان کھولتا ہے
کان لگائے گئے ہیں جیسے پودا لگاتے ہیں) - خدا کان کھولتا ہے
(زبور ۲۰ : ۲ - عبرانی محاورے میں کھو دنا سے) ۔ کان کوخدا کی آواز
سننے کے لئے مہروفت تیا رد مہنا چا ہیئے تاکہ اس کے حکم پرعمل کیا
جائے - ایسے کا نول کو شینے کے کان کہا گیا ہے (یسعیاه ۲: ۱۰) متی
جائے - ایسے کا نول کوشینے کے کان کھولنے (عبرانی محاورے میں
ان ۱۵؛ مکا شفہ ۲: ۷) - اس لئے کان کھولنے (عبرانی محاورے میں
کا اپنا بیغام ظاہر کرزا (اسموشل ۹: ۱۵ - یہال کی تھولک ترجمہ وی نازل
ہوناکیا گیا ہیے) ۔

نامختون كان وه بي جوندا كاكلام سن نهيل سكتے اوراً مسيحقر جانتے ہيں (بيرمياه ٢:٠٠- نيز وكيھئے نامختون ہے) ۔

کان مجادی مونے سے مراد سے سکن نرسکنا (بسعیاه ۲:۰۱؛ ۵ د) --

رانے عہد نامد کی د ورسوم کانی دلچیپی کی حامل ہیں ا ۔ عبر انی علام کوسانویں سال آزاد کر دیا جا تا تھا ۔ سیکن اگر وہ آزاد کو نانہ چاہتا تو اسے دروازسے یا دروازسے کی پوکھسٹ پر لاکر اُس کے کان ساری سے چھید دینتے منتے (خروج ۱۷:۱-۷)۔ بیراس بات کی علامت تھی کہ اب وہ سمیشہ کے ساتے غلام رہبے گا ۔ غالبًا اُس کے کان کے چھید میں گنٹ لوال دیا جا تا ہوگا ۔ اُر دومیں غلام کو ملفہ بگوکش کھی کہتے ہیں ۔

ہ ، دوسری دسم میں قربانی کے خون کو کامین کے دہنے کان کی لوپر اور دہنے ہا گئے دہنے کان کی لوپر اور دہنے پاؤں کے انگوشے پر لگایا جاتا نظا ۔ غالبًا اس سے پر شراد تھی کہ اب کامین کا شنا، کام کرنا اور حیلنا من داکھے سکتے منصوص مورکیا ہے (احبار کرنا اور حیلنا مند اسکے لئے منصوص مورکیا ہے (احبار ۲۳۷،۷۲۰) ۔

كانطاب ديمهيئ اوزار إسًل يح

كانتول كاناج : و ميهة اج -

كانت ي د و مجعة نبانات بائبل الس

ر کیتھولک ترجم میں شیشہ ۔

الی استعال بڑا ہے استعال بڑا ہے الی میں صرف ایک جگہ استعال بڑا ہے الیوب ۲۸ این ایک خشر ایک جگہ استعال بڑا ہے دامانے میں سونے کی طرح فیمتی تصوّر کیا جا تا تفا۔ شیشے کا ذکر کیا ب مُقدّس میں سبت کم بڑا ہے (انعظ شیشہ صرف مکا شفہ ۲۷ ؛ ۲۱ اول میں ہبت کم بڑا ہے (انعظ شیشہ صرف مکا شفہ ۲۷ ؛ ۲۱ اول میں ہبت کی ایک ایکا و صدیوں پہلے بوجی تفی توہی دومی عہد مک بدعام استعال میں نہیں تفا۔ اسے صرف امیر لوگ بطور سامان آدائش استعمال کرتے تھے۔

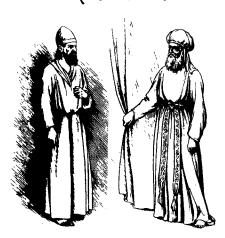
سنُدیشہ غالبًا فینیکی لوگوں کی ایجاد مقی - استثنا ۱۹:۱۳۳ میں مکھا ہے کہ زلولوں اوراشگار کے قبیلے ربیت کے چھپئے ہوئے خزالوں سے بہرہ ور مہوں گے یہ شیشد رمیت سے تیار موٹا ہے اور بیر د و قبیلے فیلنیکیوں سے قریب رہتے تقے ۔ اس لیئے شا تہ بہ شیشے کی صنعت کی طرف اضارہ ہے۔

یہ سب می سب می سرے ہمارہ ہے۔ ایک روابیت سے مطابق سلیمان بادش و کے محل میں ایک فرش شیشے کا تفاص کو ملکہ صب للفیتس نے پانی سمجھا تفا ( قب قرآن النمل ۲۷،۲۷) - نیز و تمھیئے آہ بیٹنہ ۔ بلور ۔

كانيس كان نى : - دىيى معدنيات بائبل -

کامن کہا نت ہے۔ جس کا ترجہ کا من ہے یونانی لفظ ہر سبطوس ہے۔ اس کا طلب بر سبطوس presbyteros سے مشتق ہے۔ اس کا طلب بزرگ سبے اور کا من کے مشورہ دینے کے کام کوظام کرتا ہے۔ اس کا من کے لئے عہد نامہ میں لفظ ہیٹروش hiereus سے ہجس کا ایسے ۔ اس کا تعلق ہیٹروش hieros سے ہجس کا جس کا نعلق ہیٹروش مول وہ محضوص سندہ تخص ہے۔ اس سے مراد وہ محضوص سندہ تخص ہے۔ بر یک کامول میں معروف ہو۔

سمیں عبرانی لفظ کو هین kohen کاس) کے است تقاق کاعلم مہیں لیکن السامعلوم ہوتا ہے کہ شروع میں اس کا مطلب غیب بین اور الساشخص تفاجس کا تعلق اللی باتوں سے ہو۔ لیکن جن معنوں میں بدلفظ با تبل میں مستعل ہے، اس کا مصدر اُس پرزیادہ روشنی نہیں ڈوالتا - بائٹل کے ملی مطالعہ کے لئے ہم برکہ سکتے ہیں کہ 'کاس اُ بائٹل کے مذہب کا (متی کردہ م) اولیس اور مذہب کا خادم سیے در بیدالش ای دھ ، و) یاکسی اور مذہب کا خادم سیے در بیدالش ای دھ ، و) یاکسی اور مذہب کا خادم سیے در بیدالش ای دھ ، و) یاکسی اور مذہب کا خادم سیے در بیدالش ای دھ ، و) یاکسی اور مذہب کا خادم سیے در بیدالش ای دھ ، وی ، اعمال سیان سال



کا بین ا درلاوی

ای موضوع پر عورو فکر کرنے وقت مغروری ہے کہ ہم باشل میں بیش کروہ کا مہن اور کہا نت کے بارے میں خیال کے الہیاتی ،عبادتی اور اخلاتی مفاصد کو بیشِ نظر کھیں۔ مسیح کی کمہا نت

عبرانیوں کے خطاکا بڑا مضمون سیح کی کہانت ہے۔" ہمارا بخات وہندہ اپنی بستی اور سرخرازی دونوں میں بنی کا ہن اور بادشاہ کے فراکض انجام و بتا ہے" ( دبیسٹ منشر مختفر کائی کنم) ، باد شاہ کے فراکض انجام و بتا ہے" ( دبیسٹ منشر مختفر کائی کنم) ، بان فرائف اور بالخصوص کہانت کے کام میں ہمیں سختی سے املیا نہ نہیں کرنا چاہیے ، تاہم بان تینوں کاموں میں جوفرق سے وہ با شبل کے تیم محصفے میں بڑا مفید اور مرد گاڑ تا بت ہوسکتا ہے۔

میسے خدا وند إن نینول عہدول پرفائی اور برایک بہت
اہم بات ہے ۔ ہارونی سلسلہ کہا نت سے مقرّر کئے جانے کے بعد
بن اسرائیل میں کوئی شخص میں باضابط کہا نت کے لئے مخصوص
بروثے بغیر مقرّرہ اسمی قربا نول کو نہیں گذران سکتا نظا ۔ قرررح
نے بغاوت کی اور کہا نت سے کام کو اپنے ہانے میں لینا چاہا (گنتی
الا ۱۸،۹) کیکن خدا نے اسے سزاوی حالا بکہ وہ لاوتی کے قبیلہ
سے تھا۔ ساقل ہا دشاہ کو بھی اسی قسم کی مراضلت کی وہرسے تنبیہ
کی گئی (ایسموئیل سا: ۱۸ ما بعد) اور خدا نے عزیاہ با دشاہ کو اسی

برم میں کوڑھ سے مارا (۲- تواری ۲۷: ۱۹ البعد)..
کا بین اور نبی کا منصب ایک بی شخص کو بل سکتا تھا( پوستا اور بنی کا منصب ایک بی شخص کو بل سکتا تھا( پوستا اور بنی کا منصب بھی ایک بوسکتا تھا راجمال ۲: اسی طرح بادشاہ اور بنی کا منصب بھی ایک بوسکتا تھا راجمال ۲: اسی و در آہ سے تبیلے سے تھی ، اس لیے لادلوں کے تالون کے مطابق داؤدکی نسل سے کوئی بھی کا بین بیوسکتا تھا ۔

نیاعهد نامد بڑی صفائی سے بیان کرتا ہے کہ خدا وندلسوع
مین دافود کے گھرانے اور اولاد" سے خصے (کوفا ۱؛ ۲ مرتفالہ
کیجے مرس ۱: ۱۱؛ متی ۲۱؛ ۹) ۔ پس وہ کس طرح کا بن ہو سکتے
ہیں ؟ عبرانیوں کے خط کا مصنف اس کا کتاب مقدس میں سے
ہوا ب مک صدق کے طریقہ کی کہانت ہیں دیجشا ہے (عبرانیوں ۱:
منفا - اس سے ذکر آء نبی کی بیشینگوئی پرجھی دوشنی بیٹر تی ہے (۱:
منفا - اس سے ذکر آء نبی کی بیشینگوئی پرجھی دوشنی بیٹر تی ہے (۱:
منا ) کہ شاخ " (مقابلہ کیجیج بیسعیاہ ۲٪ برمیاہ ۲۲٪ مرمیاہ ۲۰٪)

مسخ كأكفّارة

خدا وندنسيوع مسيح كاكفاره ان كى موت سے پہلے وليسے ہى

مو ترتھا بھیسے کہ بعد میں ۔ سے کا سردار کا بن کا عہدہ اُ ان کے قبیم سے شہوع نہیں ہزنا ۔ واقر واس فینقت سے آگاہ تھا کہ ۔ ج افتار کل مختاکہ میں علاوہ ( زبور ۱۱۰ : ۱) سرداد کا مہن جی ہوئیکے اور ایکا مہن جی میں گری ہوئی انسا نیت سے سلسلے میں اُل کہا نہ کو سف کو میں میں سے قائم کیا ہوا تھا اور فدا کے برگزید لوگ مہز نانہ میں اس سے نیفیاب ہونے رہے ۔ با بیل مقد س میں کر اور باد شاہ مونے کو اس طور سے بیش کرتی ہیں کہ وہ ساری کا گنات پر کھیلے ہوئے میں اور ان کے ہمارے بیات د مہدہ کے طور برکام کا در شروع بین اور ان کے ہمارے بیات د مہدہ کے طور برکام کا در شروع بینے نم آخر۔

## مسح كى كامن كى خدمت

بستوع مسیح کی کہا منٹ کا عبرانیوں ا: ۳ میں اِن الفائلیں تعارف کرایا گیاہیہ : " وہ گنا ہوں کو دھوکر . . . . بیر سنب برا ن کی صلیبی موت کی طرف اشارہ ہے وران کی گفارہ بخش قرائی صلیبی موت کی طرف اشارہ ہے اوران کی گفارہ بخش قرائی موت کی طرف محص نشان ہی مہیں منطا بلکہ فی الحقیقت لامحدود قدر وقیمت کا من سی منہیں منطا بلکہ فی الحقیقت لامحدود قدر وقیمت کا من سی سیالیا گیا ہے تاکہ فعلا کے فضل سے وہ ہرا کیا۔ آدمی کے لئے موت کا مزہ کچھے (۲:۶)۔ کے فضل سے وہ ہرا کیا۔ آدمی کے لئے موت کا مزہ کچھے (۲:۶)۔ کے فقل سے کی کہا نت کے اس می بخات کے تمام سیالی کی اس می بخات کے تمام سیالی کی اور علامت سے بخات کے تمام بیش کی جس کا جا وہ کی کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دی کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت نے اس جیز کی اصل بیش کی جس کا جا دون کہا نت می موسل کا جا دون کہا نت می موسل کی جس کا جا دون کہا نت اس جید کی کہا نت نے اس جیز کی اصل بی جا دون کی کہا نت نے اس جیز کی اصل بیت کی کہا تا دون کی کہا نت نے اس جیز کی اصل بیت کی کہا تا تا دون کی کہا تا تا کہا تا کی کہا تا تا کہا تا کی کہا تا کی کی کہا تا ک

من باتوں کے باعث سیح کی کہا منت کامل ا دیہ بارونی کہانت سے بٹر مد کریہ اعرانیوں الواب ۵-۱۰)، ان کی تفسیل یہاں بیان کرنا طوالت کا باعث موگا۔ ہم یہاں صرف آن نکات کو بیان کریہ نے ہیں جو غلط فہمی کا باعث بنتے ہیں۔

خيمتراجتماع

جس خیم اجهاع کے سیح سرواد کا ہن ہیں وہ ضداکے برگزید دل کی بخات کے تمام کا ثنائی منظر کو پیش کرتا ہے۔ یہ خدا کی بخات کی تمام کا ثنائی منظر کو پیش کرتا ہے۔ یہ خدا کی بخات کی تحریر کا وہ نمونہ تھا بو موسی نے دکھا تھا (عرائیوں اور نمین کا تمام روحانی اور عارضی ساڈ سامان شامل ہے ۔ میسے کی صلیب وہ مذبح ہے جس پر انہوں نے نود کو قربان کر دیا ۔ جب سے کے اپنی جان شلیب پر دی تو کو قربان کر دیا ۔ جب سے کے اپنی جان شلیب پر دی تو کو قربان کر دیا ۔ جب سے کے اپنی جان شلیب پر دی تو کو قربان اور اس میں کوئی بات ایسی نہیں رہ گئی جس کا خدایا انسان اضا ذکر سکے ۔ ردمیوں م : ۲۵ کا مطلب یہ نہیں خدایا انسان اضا ذکر سکے ۔ ردمیوں م : ۲۵ کا مطلب یہ نہیں خدایا انسان اضا ذکر سکے ۔ ردمیوں م : ۲۵ کا مطلب یہ نہیں

ا در سماری را منانی کرنا ہے۔

عبرانیوں سے خط بیں جو مخلف کہا نتوں کا مفابلہ کیا گیا ہے وہ عہد عنین کے فرسب اور موجد دہ سیمیت میں تہیں ہے۔ یہ مفابلہ یہو دیت کی ظاہری تشکل اور مسیح میں حقیقت سے ساتھ سے - اگر مسیح کلیسیا کا مرکز نہیں ہے تو وہی بات جر یہو دیت پر صادق آتی ہے کلیسیا کی ظاہری شکل بریمی صادق آئے گی۔

## ايىانلارون كى كىهانت

ایما ندارول کی کہا نت کوسم مختصر بیان کرنے ہیں بہاری کلیسیا یی رسومات برانے عہدنامہ کی رسومات سے مطابقت کھتی ہیں۔ اگرمین سے کفّارہ پرتفیقی ایمان رکھتے ہوئے انہیں اوا نہ كيا جائے تو وہ سايرى اندب وقعت بي اوران سے صرف اللا الری پاکیزگ حاصل ہوتی سے بیسے کہ " مجدوں اور بیلوں کے خون اور گائے کی راکھ ناپاکوں پرچیٹر کے جانے سے "(عبارنوں و : ١٤) - كو بى شخص مجى كسى زما نزمين مسيح كے كفّارہ سے زيارہ تنهير كركتا -" ان مين سے كولى كيسى طرح اپنے بھا لى كا فديہ نہیں وے سکتا، زنداکراس کامعاوضروے سکتا ہے" (زبور وبه زرى - تمام ايما ندارتمام زمانون مين حبب يمك فاني انسان موجد در سے گا " شاہی کا مہوں کا فرقہ" رہیں گے ( فروج 1:١١) ١- پيطرس ٢: ٥ ، ٩ : م كا شفه ٧:١٠ ) - پولس روميول ١٥ : ١٦ ؟ فلیتر ک ا ؛ ۲ ؛ ۲ نتیقیس ۲ ؛ ۷ مین کا سنول کی رسمول کے نشانات كواپنى خدمت كوظام ركمرف كم لئة استعال كراسيد ہم اس وقت شیح سے ساتھ باد شاہی مہیں کرتے لینی مم بادشاہ نہیں میں، جب بہ کمریح باوشاہی کرنے سے لئے والس نہیں آتے (متى ٢١: ٢٨؛ لوقا ٢٨: ١٨، ٧٧ - ٣٠ مفابله ميعيدًا بمنتقبول ٧: ۸) نیکن ہم کامن ہیں کیو نکہ ضدا کا کلام لوگوں کے باس لے کر جائے۔ ا ورانہیں کیے کے پاس لاتے ہیں ۔ یہ بات بڑی اہم سیے کرایا زاردل كاكبابنت كاكام مينح كي مزارساً له بادشاً سن مين سيى بجاري رسه گا ( مناشفه ۲۰ زم) کیکن جُب ننی زیمن اور نیا آسمان زوا در مکاشفه ۲۱۲۱ ، ۲۷ : ۵) اور تمام فاتی است یا رختم بوهایش کی اور گناه کممل لمورىپەمىٹ جائے گانو بېركام تھبى نىرىسىپے گا -سفيد تخت عدالت سے بعد اہما نداروں کی کہا نت کی منرورت نہیں بوگ " اس مخات کا دن سبع» (عبرا بنول ۳ ۱۳۱) -کا گفا۔ فیافا: انطائش الھیس سے ہیں ہو اہا۔ کرنے سے (۱۹۸ق م) ۲۹ ق م کا انطائس الفنيس تے مہيل كونا پاك حب رومیوں نے عنان حکومت سنبھائی، سردار کا من کا عہدے ا یک سیاسی عہدہ بن گیا تھا۔ اگر جبراس عہدُہ پرمقرّر کئے لگئے

ہے کہ سے کی قیا مت نے ہمیں داستباز مظہرائے کے لئے کھافات کیا بلکہ برکر ہمارے گنا ہوں کی خاطر مرنے سے انہوں نے جس داستنبازی کو کممل طور بر پوراکیا اُس کے باعث انہیں مُردوں بیں سے جلایا گیا۔ اُن کی قیامت کفاّدہ میں کھدا ضافہ سنہیں کرتی بلکہ برثا بت کرتی ہے کہ اُن کی موت فتح تھی۔

کقارہ کے دن داحبار باب ۱۱) سردارکاس کو بار بالہ اس پردسے میں سے سوکر اندر اور باہر آنا جانا پڑتا تھا جو باک مقام کو پاک ترین مقام سے جداکرتا تھا - اس سے پاک گروں یہ کا سرکرتا ہے ایک شدا کی حفوری یمن پہنچنے کا داست صاف منہیں کیا گیا تھا ۔ ایکن حب سے کا بدن صلیب پرتوڑ اگبا توبہ پردہ بچھی گیا (عبرانیول ۱۰: ۱۹۔ بدن صلیب پرتوڑ اگبا توبہ پردہ بچھیل گیا (عبرانیول ۱۰: ۱۹۔ بدن صلیب پرتوڑ اگبا توبہ پردہ بحصیل گیا (عبرانیول ۱۰: ۱۹۔ بدن صلیب پرتوڑ اگبا توبہ پردہ بحصیل گیا (عبرانیول ۱۰: ۱۹۔ بدن صلیب پرتوڑ اگبا توبہ بالوقات کا داست صاف بہتا ہے دمتی دراکا کقارہ اس وقت باک ممل نہیں باوا

بیر خیال کمسے خدا کا کفارہ اُس وقت بک ممل نہیں ہوا حب بک کہ انہوں نے آسمانی مقدس میں اپنا خون پیش نہیا ہلام کے قطعی خلا ن سے - کفارہ خدا باپ کی میں حضوری میں ہی صلیب پر لوگرا بڑا- اب مقدس میں مانے کا راستہ پورے طور پرکھل گیا ہے - پردہ اوپرسے کے کرنچے بک کھیٹ چکاہے اور اب دہ ہے گاہ کو جھیا تے ہوئے نہیں ہے -

بے شک یہ درست ہے کہ ایک مرتبہ پردہ کے متعلق الیسے بنایا گیاہے وعبرانیوں ۱۹: ۱۸ - ۲۰: مزید دیمیقے مم : ۱۲) گیا کہ دہ ہمارے داستے میں اب بھی مائل ہے ، لیکن یہ ایک دوسری تشبیہ ہے ۔ عبرانیوں ۱۹: ۱۸ - ۲۰ میں یہ دم گاہ، نہیں ہے ہو جہی موٹی ہے بیکہ دہ امید جربہارے سامنے ہے بینی دہ ایک سے ہو جہی موٹی موٹی نہیں "وعبرانیوں ۲۲:۲۱ - ۲۹) - دوہ با دشاہی جو بہلے کی نہیں "وعبرانیوں ۲۲:۲۱ - ۲۹) -

## مسح کی شفاعت

عبرانیوں ،: ۲۵ اور رومیوں ۲ : ۳۸ (مقابلہ کیئے رومیوں ۲ : ۳۸ (مقابلہ کیئے رومیوں ۲ : ۲۹ : ۲۸ میں پاک رُوح کی شفاعت سے راتھ) میں سے کی موجودہ شفاعت سے متعلق نبایا گیاہیے ۔ لیکن کالم پاک میں اس بات کاکہیں اشارہ نہیں ملتا کرمیح کاکفارہ نامکمل ہے یا ابھی شمیل کو پہنچ رہا ہے ۔ اورتنا ۲: امیں نفظ "مروگار" کا یہ مطلب نہیں کہ ہمارا معاملہ مکمل طور برطے نہیں مُبوًا۔" نفدا کے برگزیدوں برکون نالٹ کررے گا ؟ (رومیوں ۲ : ۳۳) - شیطان الزام تولگا تا پرکون نالٹ کررائ کا کوئی موقف نہیں ۔ معاملہ طے بورکیا ہے اور فیصلہ دیا جا چکاہے اور ہم سے میں داستباز کھمرا سے جانچے ہیں ۔ اب ہمارا "مدوگار" اور سروار کامین ہمیں مشورہ دیتا جانچے ہیں ۔ اب ہمارا "مدوگار" اور سروار کامین ہمیں مشورہ دیتا

شخص بارون کی اولاد تو تف لیکن ان کود نیوی ککنهٔ نظر کے تحت مقرّر کیا جانا تھا۔ سن ۶۶ ق م سے رومی حاکموں نے مُذعرف سركاري افسرول كوخود مقرّر كيا مبله سردا ركامين كوهبي نوديناً -اس کا نتیجه یه بوداکه اس عهده کی دوسا نیت زاتل بوگئی - کالقآ کا مسسرحتناً ( لوحنا ۱۸: ۱۱) جرى عيسوى سے ۱۸ اعيسوى تك سسر دار کا مین آیا ، اسے بھی رومی حاکم نے مقرر کیا ( لوفا س ۲۰)-اُس کے تین بیٹے تقویہ تقویہ عوصہ کے گئے سردار کا من رسب سكين كالفَّ إس عهده بيد ١٨سه ٢ مع عيسوى كك فالتزري -اس سے دوران حتّاً اعزازی طور بیرسدوار کامن کہلانا رہا۔جب خدا وندنسيوع نے لعزر كومروول من سے جلايا ( لو حنّا ١١) نوبہت سے بہودی اُن برایمان لائے ( لوحنا ۱۱ : ۵۸ ، ۲۸) سکن لعض نے حسد کی وج سے اس بات کو فریسیوں تک میہنیا یا اورانہوں نے مرواد کا سنوں اور دومسرے لوگوں تھے ساتخہ صلاح کرکے فیصلہ کیا کہ لیوع کے اس قسمے کا مول کی وجہ سے ان کی آزادی خطرے میں بیرمائے گی ا در رومی ساری بہودی قوم کو تباہ کر دینگے۔ اس برکالفانے اُنہیں مشورہ دیا کہ بہترہے کہ قرم کے لیے اکیب تشخص مارا جائے برنسبت اس سے کہ لوری قدم الک ہو ( لوحّنا

موت بنیں دے سکتے تھے ۔ ر سے ایک دریا یا منرجس کے کنارہے سز فی ایل نے ردیا کھی ا کمیا ر اور دستی ایل ۱: ۱: ۳۳: ۲۳: ۲۰: ۲۰: ۲۲:۲۲:۳۲:۳۱) یرکسدیوں (کلدا نیول) سے ملک میں (حرقی الی ۱:۳) ال آسیب میں (حرثی ایل ۳: ۵۱) نظام

١١: ١٧ - ٤٥) - اس يم كجه عرصد ك بعد صب خدا وندنستوع كوكرفهار

كُياكيا توانبين ببلے حَنّائے إنس نے كئے جہال مقدمہ كاكھيل كھيل

گیا (بوحتا ۱۸: ۱۸ سام) اور تجرامنی باندهکر کا تفا کے پاس بھیجا

جہاں مفدمہ جاری رہا رہو تنا ۱۱،۷۸ - ۷۷) - اس کے بعد نیسوع کوپلاطئش سے سامنے بیش کیا گیا کیو کمہ فالزنی طور بریمیو دی سزائے

(حزنی ایں ۳: ۱۵) تھا۔ سرع طرف دہ شخص حبس کی کمرجیکی ہو۔اس کے لئے عبرانی لفظ كبر إ الكبين سي - اس كے ماده ميں خم داركامفہوم سے-احبار ۲۰: ۲۱ کے مطابق میراین ان بارہ عیبوں میں سے ایک ہے جن کے باعث کوئی ہارتون کی اولاد مہوتے موسئے بھی خگراکے رُحضُور قربانی نہیں گزران سکتا تھا۔لیکن وہ نہایت مقدّس اور باك دولون طرح كى رو في كها يبيكنا تفيا را حبار '٧١: ٧١) -

كبونر: - د كميعة برندگان باشل ١٢١٠

كبوتركى ببيط المد ويمط نباتات إنتل سلا

رعبرانی = بکتا، ناکارہ)۔ کبول کابول :۔ ۱- زبولون کی مدبر آشرکا ایک شہر۔ يراب بھي آباديد (لينوع ١٩:١٩) -

۲ - شمانی گلیل میں ایک علاقہ اسلیمان نے پہاں سے شہر صورے باوشاہ حیرہم کو دیتے پراُسے پر پسندنرہ نے اس لئے اس نے اُن کو بیزنام دیا (۱ - سلطین ۹ : ۱۳) - ۲ - تواریخ ۸ : ۲ سے یمعلوم ہوناہے کہ حیراتم ( حوراتم) نے انہیں سلیمان کو والہس کر دیا اورسلیمان نے انہیں وہ بارہ نعمیر کرکے ان میں اسرائیلی<sup>ل</sup>

کتیک ایک ایک شهر عجلون کے قریب (لیشوع ۲۰:۱۵)-

لفظ کیاس بائبل میں نہیں 7 نا۔ نیکن آسنرا: 4 کیپانس :- میں عبرانی میں لفظ کومیابس آنا ہے جس کانڈ جمہ میں عبرانی میں لفظ کومیابس آنا ہے جس کانڈ جمہ سبركيا گيا - اب علمار كا خيال سي كريه اصل مين كياس بيني " دوئي كا كبراس ادركه عرانی نفظ سنسكرت سے لياكيا سے يسنسكرت میں لفظ کر بایس ہی سے حبی کا مورد کیاس سے -دیکھے سبز

🖈 ایشیائے کوجک کے وسط رسے ہے وسط کیر کیا دوکیہ:- بیں مشرق کی طرف ایک علاقہ جواپی اچھی جراگا موں اور عمدہ اناج کے لئے مشہور تھا۔ اس کا اہم شہر بیقر بر تھا۔ پنتکسن کے دن کیکرکیہ کے لوگ مین پروشلیم میں مامر کتے (اعمال ۱: ۹) - بولس رسول نے اس جبگه کا دورہ منہیں تمیات - بطرس رسول کے پہلے خط کے پڑھنے والول میں کیڈکیر کے مسبی بھی سننے ( ۱- پيطرس ۱:۱)-

ربيناني = نانبا) - بجيرة روم كيمشرتي رو وست میں ہے۔ رہیائی یا تانیا) - بحیرة روم کے مشرق کپرس - فہیرس :- حصد میں ایب جزیرہ جو شام کے المقابل ہے۔ یہ ۴۸ امیل لمبا اور تقریباً ۴۰ میل چوڑا ہے۔ اس میں تانبے کا کافی و خیرہ ہے اور یہی اس کی وجر تسمیہ ہے ۔ قبل از سيح يهال ببهوديول كى بستى تقى ئبچه بعد ميں ايك سيحى كليدسيا كا مركز بنی جس میں یُونیس اور اُس سے سائتیبوں نے خدمت کی اور تعليم دي (اعمال ١٤٠١) -

برنباتس کی پیدائین اسی جزیرے کی ضی (اعمال م ،۳۶) -اس جزیرے کے مشہر پائٹس میں اِلمانس جاد دگرنے منا دی کے كام مين ركاوط والم تجن كي تنبيرمين وه انديها بوكيا ( اعمال ١١٠ : إلى ١١٠) - بولس رسول سے علیحدہ موجانے کے بعد بر زائس اور مرفّس كينرس والبس أست اكريهال الجيل كى نوسشخبرى سُنائيں (اعمال ۱۵: ۲۷-۳۹)-

کپٹرے بہ دیکھتے ملبوسات بائیل۔

كيرك كاكيرا به ويميخ شرات إنبل سال

رم " تیل کا عبوال برتن - ساؤل کومسے کرنے کے لئے تیل بہتا ہوگا برتن - ساؤل کومسے کرنے کے لئے تیل بہتا ہوگئی متی (ا۔سموثیل ۱۱۱۹ ۲ سلائین ۱۱۹ - کیتفولک ترجمہ میں شیشی ہے متی ۲۹،۲۵) -

ركيا در وكميف حيوانات باشل يحل

کماب بر دعرانی سفرقب ولی سفر) کاب سے کون نہیں واقف میہاں ہمادا مقصد صرف کتاب کی موجودہ شکل کے ارتقا کی کہانی بیان کرنا ہے۔

یہلے بہل کتاب تختی کی مورت میں ہوتی تفی ۔ خدا نے مرتنی کو دس اسکام پیھر کی لوحوں پر موستے ۔ اللہ بی ہوتی تفی ۔ خدا نے مرتنی کو codex کو دس اسکام پیھر کی لوحوں پر دیئے ۔ اللہ بی گئی کو جہتے ہیں۔ آئا پر قدیم کی گھدائی کے دوران مسوی مینی خط میں مٹی اور اسوری تختیاں ہیں جنیاں ہیں جنی خط میں مٹی کی تختیاں ہیں جنہیں آگ میں لیکا کر بختہ اور دیم پا بنادیا گیا ہے ۔ ان تحقی کہ ان کا وزن اور جہامت فی کہ ان کا وزن اور جہامت فی کہ ان کا وزن اور جہامت فیادہ مقلی ۔ اس سے اگلے مرصلے میں جب میں بیرس کا کا غذا کیا د

برا توکتابوں نے طومار کی شکل انعتباری ( دیمیسے طُوار)
ان طوماروں کی ایک نوبی بیضی کہ ڈیا دہ قلمی مواد مفوٹری
جگہ میں سمویا جا سکتا تھا۔ اور بہ مُحِلّہ (قب عبرانی مُسکل لفظ گلیں
سے مشتق ہے اور معنی ہیں گول) کیڑے کے تھان کی طرح لیٹ اجاسکتا
تھا۔ لیکن اس کی ایک مشکل بہ تھی کہ کوئی سوالہ ٹلائش کرنے سے لئے
بہت ساکھولنا اور لیٹنا پڑتا تھا۔ پہلی صدی عیسوی میں کتاب ک
موجودہ شکل بنی ۔اس سے استعمال میں کانی آسا نیاں بیدا سوگئی ہیں۔
موجودہ شکل بنی ۔اس سے استعمال میں کانی آسا نیاں بیدا سوگئی ہیں۔

سفرقی ایل ۱۱: ۹ رغبرانی کتاب ملاکی ۱۲: ۱۱ رغبرانی سفنی ...

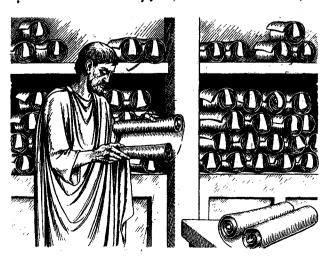
ابدی ذندگی ماصل کرنے والوں کے
ابری ذندگی ماصل کرنے والوں کے
ابری نام کی ایک فیستوں ۲۰ ، ۱۳ ، ۲۷) - انسانی کنٹر نظر کے
مطابق کسی شخص کا نام اس میں سے مثایا جاسکتا ہے ( ذبور
مطابق کسی شخص کا نام اس میں سے مثایا جاسکتا ہے ( ذبور
۱۲۸ ، ۲۷) ، لیکن خدا کے مطابق انہی برگزیروں کے نام کھے مہدئے
میں جو کا شے مہدیں جا میں گے (مکاشفہ ۱۲ ، ۱۳ ، ۱۰ ، ۱۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰ ) ،

كتاب مقدس :- وتجھيځ بائبل-

یٹ سن کے رہنے سے تیاد کردہ کیڑا - مقربہترین اور سندوستان کی مصنوعات میں بھی تھا۔ برکا میں کے لباس اور سیکل کے پردوں کے لئے مشہورتھا، لیکن تنان مسوتیامیہ سیکل کے پردوں کے لئے خاص طور پر استعال ہوتا تھا ( نردج بریکل کے پردوں کے لئے خاص طور پر استعال ہوتا تھا ( نردج ۲۸ ؛ ۲۸ ؛ ۲۸ ؛ ۱۰۰۰ الخ ؛ خردج ۱:۲۷) معدہ مہبین تنان اُمراء اور باوشاہ پہنتے سے ( پیدائش اہم : ۲۸ ؛ اسس کے مہدن تنان اُمراء اور باوشاہ کیا ہاس کو اور چیزوں کے ساتھ سلسلے میں نسعیاہ نبی نے مہدی تنان اور پیزوں کے ساتھ مدت تنقید بنایا رئیسیاہ سے برہ اس کے نمانے میں لاش کو مدت تنقید بنایا رئیسیاہ سے جاتی ہیں کہ وہ یونائی لفظ جس کا ترجہ کردف تے شعے (متی ۲۷ ؛ ۵۹ ؛ مرقس ۱۹۲۵)۔ بیات دلچیہ سے خالی نہیں کہ وہ یونائی لفظ جس کا ترجہ بیات دلچیہ سے خالی نہیں کہ وہ یونائی لفظ جس کا ترجہ

كتبات ، قديم به ميخ نن تحرير ـ

می بر مان اور اور کتب به این اور ان کار کتب نماند اور کتب به کتب نماند :- دکھی جائیں اور ان کی حفاظت کی جائے۔ ہم بائیل میں ان کا ذکر اسیری کے بعد کے نمانے میں پاتے ہیں - دارا بادشاہ کے زماندیں بابل میں ایک توادیخی کتب نماندتھا (عزر الایل ایک کتب نماندتھا (عزر الایل ایک کتب نماندتھا کا ذکر ہے۔ یا درہے کہ جھا پر خاند کی ایک کتب خاند مقر کے مہلکی ہوتی تقیم ۔ ندیم و نیا کا مضم ہور نزین کتب خاند مقر کے مہلکی ہوتی تقیم ۔ ندیم و نیا کا مضم پہلے دو \* بطیعموسی باز تابول



کٹائی،شاہی-بادشاہ کی زراعت 🗝 فصل کی کٹا ٹی کے وقت مزارع کھیت سے اناج کاسے کر

اُتھا نہیں سکتے مفی جب کک باوشاہ کے ملازم خراج زمین والگان) وصول نبين كريلية فق - به عام طور برفصل كأ يحص حصت بوتا تنا

( 3 now > 1 ) -

پروٹسٹنٹ ترجمہ میں یہ الفاظ فلیتول ۱۳ كلوانے والے :- بين آتے بيں - پولس رسول فلندے ك منعلق تعليم وسع رابع - يهال مرادية بي كم وه منتز بو محض سمى بو صرف حسم کی کشانی سبے (مقابلہ کریں کمبتھولک نرجمرسے) مجسم کو غیر قرمی بنت برستی کی رسوم ا داکرتے وقت زخمی کرتی تفییں ا اور مبی اسسدائیل کو برکراسختی سے منع تھا ( احبار رمون ۱۹۵ سالین ١٨: ١٨) - مسيحي محميح معنول بيس مخنون بين كيونكه وه فيدا كي دُوح کی مدایت سے عباقت کرتے ہیں (فلیتوں س: س) بیز دیکھئے متنہ۔

كلوره: دكيفي ظروب بائبل-

رم کمطالی اس کرتے ہیں۔اس کا ذکر امثال : ۱: ۲۲:۲۲ ؛ ۲۱:۲۲ يسعياه ٨٨ : ١٠ ميں بۇ اس- بائبل مين اس كا ذكر سرف ياندى صاف كرنے كے سلسلے ميں 7 تاہے ۔

کر کاری کا برتن - برلفظ استثنا ۲۸: ۵:۱۹سی آیا کی ایس کی ایس کی ایس کی کاری کا برانی لفظ کا ید نرجمہ ہے دمشیریت = الله كوندهي كا برنن أس كاترجم خدوى ٨: ١٠ ؛ ١١ : ١٨ سر يل لكن كيا كيا ب كيتفولك نز جمر مين چارون عكر لكن ب ـ

أينز وتمصة لكن (٧) \_

کثیرالازدواجی به دیکھنے سرم۔

ا ونط کی کاتھی جس کے دونوں حصے بہلوؤں کی كم وه :- طرف لكت بين- إس كا ذكرسرف ببيدائش ١٣٠٠١١ میں ہے جہاں راخل خا ندانی مُبتوں کو کجا وے میں رکھ کر اُن بریٹر گھنگی۔

ر مستربهای در می می اخل - ترافیم -نیز دیمی راخل - ترافیم -ان الفاظ کا استغال مرف قضاة ۱۹:۸ پی بخوم رکم و النا :-بواسی - بداس بات کوظا مرکرتے بین که سمسون نے فلسنبوں کوبڑی نونریزی سے مارا۔

کدال، کدالی :- دنمیصنے اوزار بائبن عد۲

نے قائم کیا تھا۔اس عظیم الشان کتنب خانہ میں ایک مخاط اندانیے کے مطابق کم اذکم یا کی لاکھ ستب اسھی کی گئی تھیں ۔جب اسس سے ناظم کسی لمشہور کتاب سے بارہے میں شننے توہ و اُس کا پونانی ہیں تزجر کر داکر اسے گنب خانے میں رکھتے۔ پرانے عہد نامر کا مشهور 🖈 بنقادی نرجهاسی طرح معرض وجود مین آیا -ایک اورمشهر رکتب خانه برگمنن میں نفا۔ یہ سکندریہ

کے کتب نمانہ سے جھوٹانھا۔ ان دونوں کی باہمی رفابت کی وجہ سے جرمی کا غذا کیا دہوا ( دیکھٹے برگن)۔

🖈 بحيرةً مرحداد كلي طومانهمي فمرآن كي ايب غاريين محفوظ ركھے گئے تفے۔ برہی ابب كتب نما مرتصور كرا ماسكناہے۔ وه کتابه یا کتا بیصلیب ۱- که متابه یا نوستنه جوخدا وندستی کتبه یا کتا بیصلیب برنظ یا کیاتها در متنی ٢٠: ١٤ ، برص ١٥: ٢٩ ؛ لوقا ٢٣ : ١٨ ؛ لوحيًّا ١٩ : ١٩)-

يه نين زبانول تعنى عبرانى ، يونانى اور لاطبنى ميں تکھا گياتھا۔ مصتوراکٹر لاطبنى نوشتے کامخقف صلبب پر تصفے ہیں (دیکھئے ہی ک

جب رومی حاکم کسی کوصلیب کی سزا دینے تو اُسے شہر کی شامراہوں سے کشن کراتے بوٹے مقام مزار سے جانے تھے۔ ا كِيتُ شخص اكِب تختى حبب بيرملنهم كالجُرم كلها بهزيّاً تفاع س كے آگے آگے لے کر حلیا تھا تاکہ و تعصف والول کو عبرت ما صل ہو 🖈 صلیب کی مختلف شکلیں تفیس - انجیل کے سوالوں سے الاسرسونا بي كمسيح كي صليب اس شكل كي تقى باتی شکلول کے لئے و تیجھے صلیب ۔

کیلیس کیلیش: - تصبرایشوع ۱۵؛ به) - تصبرایشوع ۱۵؛ به) -

کتی سکتیم :- یا وآن کے بیٹے کتی کی اولادر پیدائش ۱:۲۹؛ کتی سکتیم :- ا تواریخ ا :۲) - کپرس اور اس سے باشندے۔ بِعَامَ نِي بِيشِينِكُولُ كُي تَفَى كُركتيم كَ سَاعِل سے جہاز آين سك (گنتی ۲۴،۲۴) اوراسور کو دکھ دیں گے ۔اس کاذ کر نسسیاه ١٢،١٠٢٣ ؛ يرمياه ١: ١٠ ؛ حزقي ابل ٢٠ : ٢ بين ميسي سبع-اكثر کتیم سے کپرس اور اس کے اس باس کے بہزائر مراد نتھے۔

م میں ۔ یا وال کے بیٹے کرتی کی اولاد (پیدائش ۱:۱۰:۱۸) ترایخ ا - د و العديب كيرس ميں بسے - و و رتجارت كرنے عقے اُلنی ۲۴: ۲۴) اور ان سے نام سے کیرس منے ہور موکیا (لسعیاه ۲۱: ۱ بر ۱۲) - لعدمیں بحرة ردم سے برایا ورسامل بھی اسی نام سے کہلائے۔

سی عیلام کا بادشاہ اس بادشاہ نے اپنے مطبع کر لا ممر اس بادشاہ نے اپنے مطبع کر لا ممر اس بادشاہ اربوک اور حوثم کے بادشاہ ندعال امرافل ، الا تعمر کے بادشاہ اربوک اور حوثم کے بادشاہ بر تقتع اور ادہم کے بادشاہ سی آب اور صنبو تیم کے بادشاہ شمیتر اور صنع کے بادشاہ شمیتر اور صنع کے بادشاہ شمیتر اور صنع کے بادشاہ کے بعد بادشاہ کے بعد بعنا و ت کی ، جنہوں نے ۱۲ سال کک کدر لا عمر کے مطبع رہنے کے بعد بعنا و ت کی ۔

پیدائش مها باب میں نبایا گیاہے کہ امریکم نے کیسے بالآفر ان سب پردات کے وقت حملہ کرکے اپنے بھینیجے لوظ اور نمام لوٹ کے مال کو والیس لیا۔

كُرُّو- السِنْ :- دَكِيْ نَااتِ بِالبَلِي اللهِ

مرکس می درد. و دیکھتے اوزان و پیمانہ جات بائی مالے م المامی دیستون کا بیٹا - دیستون شیر توری کا بیٹا تھا ( بیدائش

رسیون ۱ بیا۔ ویکوں یرید۔ کران ۱- ۱۲۶،۱ - توالدیخ ۱ ،۱۲)-روس تروائس کا باسٹ ندہ ۔ پُولس رسول غالبًا اس کا کرلیس :- مہمان تھا (۲- تیمنفیس ۲،۳۱) - وہ اپنا سروری سامان اس کے پاس جھوڑ 7 یا تھا بھی اس کے قیمتی طومار کھی تھے۔

ر موند المحصلة ملبوسات باشل عظالار

ر بر برس ( بدنانی = گھونگریا) - بر پہلے کر خفس می عبادتخانہ کمیے بیس اللہ کاسردار تھا، پھر کولٹس رسول کی منا دی سے دہ سیحی ہؤا۔ اس نے پولس سے بیٹسمہ پایا ( اعمال ۱۱:۲، ۸ ؟ ا- کر نمتیول ۱۲:۱۱) -

كرنسمس به ديكيف براون-

ا کسی چیزی طیک کے لئے پاید فیمدا جماعیں کرسی اللہ دھونے کے لئے پینل کے حوض سے پاید کوگرسی کہا گیاہے (خردج ۱۸۱۳۰ کیچھولک ترجمہ میں لفظ پوکی استعال کیاگیا ہے)۔

کیاگیا ہے۔ ۲ - بیٹھک تخت (قضاۃ ۳:۲۰؛۱-سمولیل ۱:۹:۹: ۱۱ ؛ استر ۱۳:۱ وغیرہ) -

کرکس بر اخسوری بادشاه کاایک خواجرسرا به دیکیهی ایگیا به میسوری بادشاه کاایک خواجرسرا به دیکیهی ایگیا به میسون کا ایک قدیم شهر بر درایت کرمیس مخربی کنارے پرواقع کرمیس مخربی کنارے پرواقع

تفا- يه فوجي أورتخارتي لحاظ سيدام مقام تفا-

کئی سال کک پیشہراسور کے بادشا موں کو خراج دیارہا۔
حب سر توبان نے اسے ۱۱ء فی م میں فتح کیا توحتی سلطنت ختم
ہوگئی (لیسعیاہ ۱۰،۹) - اسی مقام پر نبوکدنظرنے ۲۰،۴ ق م میں
فزعون کوہ پر فتح حاصل کی ( برمیاہ ۲۰،۲،۹،۲، نواریخ ۳۵،۲۰) میں اور گلیل کی
میں اور کھیاں میں مقام پر بیش تو دی دیار بنائی ہے ۔
اہم نوک ہے جو بیاں واقع شاندار طلح کی جنوبی دیوار بنائی ہے ۔
اہم نوک ہے جو بیاں واقع شاندار طلح کی جنوبی دیوار بنائی ہے ۔
اہم نوک ہے جو بیاں واقع شاندار طلح کی جنوبی دیوار بنائی ہے ۔
اہم نوک ہے جو بیاں مان میں اس علاقے کو ایک نود بین
اور میملدار بھکہ کے طور بر پیش کیا گیا ہے ( لیسعیاہ میں ۲۰ سیکن
اس کے ساتھ ساتھ اس کا مفا بر سیس ، و سے بھی بیجئے حس میں خوا

کر آل کے جُوب میں شارون کا سرسبزوشا داب میدان سے اور اس کے شال مشرق میں اسدرکون کے میدان میں درائے تیستون مہتا ہے میدان میں اسدرکون کے میدان میں درائے تیستون مہتا ہے و کیکھئے بائل اٹلس نقشہ میں رد) ہے و کرتل پرالیتا ہی نئی نسکست دی بنی نسکست دی درا۔ سلاطین باب ۱۸) ۔ بہال الیشتخ بنی بھی گیا تھا (۲ ۔ سلاطین دا۔ سلاطین

- (YO: M: YO: Y

۲- جروآن کے بوب میں عمیل کے قریب بہوداہ کا ایک فدیم شہر۔ اس کا پہلی مرتبہ ذکر بشوع ۱۱۵ کا میں آیا ہے۔
یہاں ہی خبیث نا بال کا جس نے واقد کے ساتھ مہر بائی سے بیش اس نے سے انکاد کر ویا تھا گھر تھا (ا۔ سموتیل ۲۹،۳۵) ۔ نابال تی خوبسورت بیوی اینجیل نے بڑے عمدہ طریقے سے اپنے خاوند کی جوبسورت بیوی اینجیل نے بڑے عمدہ طریقے سے اپنے خاوند کی جان کہائی ۔ بعد میں اس کی موت کے بعد وہ داؤد کی بیوی بنی۔ مان کہائی ۔ بعد میں اس کی موت کے بعد وہ داؤد کی بیوی بنی۔
کر ملی ہے۔ کو کر ملی کہائیا ہے (ا۔ سموتیل ۲۰۱۷ وغیرہ) واقد کے نشکر کے ایک سور ما صفر کو کھی کر ملی کہائیا ہے (ا۔ توانی اینجیس کے نشکر کے ایک سور ما صفر کو کھی کر ملی کہائیا ہے (ا۔ توانی کا پوتھا بیٹا کے نشکر کے ایک سور ما صفر کو کھی کر ملی کہائیا ہے (ا۔ توانی کا پوتھا بیٹا کر کی کہائیا ہے (ا۔ توانی کا پوتھا بیٹا کر کی اس نام سے ایک کر کی نا ذان چلا ۔

ربی سول کا باپ تفا ۲ - بہور آ ہ کے قبیلہ کا ایک شخص - بیعکن کا باپ تفا (بیشوع ۱۱۷) -

ر یونان یے زیور) ۔ کر تعصی ۔ فونسی اور اس تنگ نماکنائے پر بُرِنان کا ایک سنم رج بلور پنسسس اور اصل منگ سے درمیان واقع ہے۔ رومیوں کے دور میں بھی انتخفیتے پر آن کا تعلیمی مرکز نفا لیکن دوی موب کا جو اس وقت اخیتہ کہلا تا نفا دارا لیکومت کر نفلس نفا۔ بہشہر کیک کا سب سے اہم شہر نفا۔ اخیتہ کے شال اور جنوب کے درمیان بڑی راستے اسی شہرسے گذرتے تھے اور روم مادر مشرق کے درمیان تجارت کا زبادہ تر مال اسی شہر کی بندرگاہ پد مشرق کے درمیان تجارت کا زبادہ تر مال اسی شہر کی بندرگاہ پد لیا جا تا تفا۔

سی بوده کی دیرانیا کی ام سیت بهت زیاده تھی ۔ بیخاکناکے کے اسٹری بہت اور افالی نسیر کے اسٹری بہت اور افالی نسیر کرنفقس کے اسٹری بختی و افعالی دامن میں واقع تھا۔ یہاں سے مشرق میں فیلیج ساد ذکت اور مغرب میں فیلیج کرنفقس اور ساتھی کے قطاعی میں فیلیج کرنفقس اور ساتھی کے قطاعی کے انتخاب اور مغرب میں فیلیج کرنفقس اور ساتھی کے اس بیال سے اینفنے کا فلحہ ہو جا لیس میل وگور تھاد کھا بھا اس ساتھ اس کے آم میں فیلی مشرب کی طوف کئے آم کرنفقس کی تین بندر گاہی مشین مشرق کی طوف کئے آم می کرنفقس کے ساتھ دو سری اور سکو تینش کی اس کے استانے دو سری دیواد کے ذرایعہ ملی ہوئی تھی ۔ بچ مکمہ اس کی تجادتی ایمیت انتی زیادہ دیواد کے درایعہ ملی ہوئی تھی ۔ بچ مکمہ اس کی تجادتی ام میں تھی اس کے اسے قدیم زما سے میں " دو سمندروں کا کرنتھس "کہتے تھے ۔

قدیم ملاح بلولینیسکس کی جنوبی داسوں کا چکرکا شخے سے درتے منے ، اور مزید بیر کہ اس طوف سے گزرنے سے وقت ہجی زیادہ سرف ہوا تھا ۔ اسی وج سے چھوٹے جہازوں کوسامان سمیت اسی خاس نگ خاکنائے کے اُور سے جھوٹے جہازوں کوسامان سمیت اُس نگ خاکنائے کے اُور سے بے جاتے تھے ۔

بعض ا وقات برا سے جہادوں کا سامان بندرگاہ پرا آلا الب جہادوں کا سامان بندرگاہ پرا آلا الب جہادوں کا سامان بندرگاہ پرا آلا الب جہاد وی طوب سے جہاد پر لاہ ویا جہاد پر لاہ ویا جہاد تا تھا۔ قدیم ذمانہ میں اس خاکنائے میں جہادرانی سے لئے مہر کا شخے کی متعد و بار کوشش کی گئی ہما میں جہادرانی سے لئے مہر کا شخی متعد و بار کوشش کی گئی ہما مور پر قیصر نیروک ذمانہ میں (سلالہ مر) کیک کا میابی تہمیں ہوئی۔ سلاملہ میں ہی ایک بہر کھودی گئی اور اب وہ ذیر استحال ہے۔ کرفقش کی ادر کا جی ورقد میں ہوئی مفید میں بہاں فیمی کی ادر کا جی ورقد میں ہے ۔ شروع شوع میں بہاں فیمی مفید میں بہاں فیمی مفید میں بہاں فیمی مفید میں بہاں کئی مفید میں بہاں کئی مفید کو جبی رواج ویا اس تعرف کئی ۔ غالبًا انہوں نے ہی اس شہر کانام تبدیل کو حبی دوریوں کے اعزاز میں کھیل منقد کئے ۔ ہم کہ ان میمی کو نوب کرے کر نمقس رکھا اور سمندر سے دیونا پوسائیدوں اس میمی خریب کر روئی بہوت کی ایک کی معدد و بستیاں اس پر دوریوں کے اعزاز میں کھیل منقد کئے ۔ ہم کہ ان میمی منتحد و بستیاں اس پر دوریوں کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں کے جہازی ایکا و کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں کے جہازی ایکا و کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں کے جہازی ایکا و کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں کے جہازی ایکا و کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں کے جہازی ایکا و کے بعد (قریبًا ہم می تن می منتحد و بستیاں

بسانة گشن اور كرنتفتس ايك زېږدست بحرى قوتت بن گيا- فادسي جنگوں میں اس مشهر نے گرم دستی کا اظہار نر کمیا اور مپر بونیسیس ی بنگ میں اس نے انتقینے کی منالغت کی ۔ محصورے عرصے کے علاوه هسه تا ١٩٤ ق م إس شهر برمكد نبول كا قبصر ا - ١٩٩ ن م میں دومیوں نے اس سسم راور بوان کو آزاد قرار دیالیکن ۱۹ ای میں بغاوت کی وجہ سے روی کونسل میوس Mummius نے اسے نباہ وبرباء کروہا اوراس کا فنون تطبیعہ کامشہور خزانہ لوٹ كررتهم كے كيا - فيصر لوليتس نے اسے بطور رومى نستى دوبارہ تعمير کیا اور ۲۷ ق میں اسے اخید کا دارالحکومت قرار دیا۔اس کے بعداس نے سبت جلد مجراسمیت اختیار کردلی - گوتفول نے اس پر تیسری اور پختی صدی میں حملہ کیا ، نادمنوں نے اس پر یم الله میں قبضه كرليا اور ونيشينز Venetians اورنزك وسطى زمانه ميس اس پرقابض رہے - برھائلہ سے سلاملہ بریک ترکوں سے قبضہ میں رہا۔ مصل میں ایک شدید زنزلہ سے باعث یہ شہر تباہ ہوگیا، ا ور قدیم مبکرسے بیندمیل کے فاصلے پر ایک نیا شہربسایا کیا موجودہ كر نفت كى آبادى قريباً نومزار ب موجوده زايز مي ايك امر آ ثاير قديمه نے اس مشهر كى كھدا كى شروع كى ليكن دورى مىندر Doric کے سات سٹونوں کے علاوہ کوئی قابل ذکر شے

تہیں ملی۔ ر دمیوں کے زمانہ میں کرفقس دولت، عیش و مشرت اور بدا خلاقی کا گراعدتها - بدی سے لحاظ سے کوئی تشہراس کا مفاللہ نہیں کرسکتا تھا ۔ کرنھیوں کی ما نند زندگی بسرکردنے کا مطلب عیاستی اورشهوت پرستی کی زندگی سرکرناتها ، دراه میس اداکاری ﴿ كُرِيْتِ بِهِ عُ إِيكِ كُرِيْفَى مِ لِيْ الْرَابِ فِي كُرُمْنِي يُرِا اللهِ عَالِي بات تنى - چونكه لوگ سمندر سے دولت مامس كرتے تھے اس کے سمندرے ویزنا پرسائڈون Poseidon کیرشش كى طرن ما تُل مِوزا أيك نطرى باست ففى ، تاسم وه محبت كى ويوى افرد ویت Aphrodite کی پرتش ذیاده کرتے تھے ۔اس كامندر كرخفس كى چنان برتها اورولان ايك بزار سع زياده ولیرواکیاں hierodouloi دمنی تقییں ہو ریوآآن کے کسی اورمندر میں منہیں پائی جاتی تقیس ، اس کٹنے قدیم و نیا کے مر علاقے سے لوگ اس کی پرستش سے لئے وہاں کھینے جاتے نقے ۔ اسمندرسے مالگذاری کے علاوہ کرخفس میں سینسسی استعنیں تقیں ۔اس کے مٹی سے ظروف اور پنینل خاص طور پرتمام ونیاییں مشهور منف - چونکه خاکنا کے میں مرد وسال بعد کھیل منعقد موت نفے اس کئے کمنتفس ہونا نی زندگی کاعظیم مرکز بن گیا ۔

ا پنی انتہال ترقی کے زماند میں کر مفتس کی آبادی دو لاکھاراد

باست ندوں اور تقریباً ۵ لاکھ غلاموں پرشنمل تنی ۔ اس کے باشدوں کا تعلق اُن رومی آباد کاروں کی اولادسے تھا ہو وہاں ۲ م ت ، م بیس آئے نظے ۔ بہت سے رومی تجارت کی عزمن سے آئے سے مصل اور دیگرا قوام کی بھی تھی ہو کسے ، اور ایک بٹری تعدا و یونا ینوں کی اور دیگرا قوام کی بھی تھی ہو کسی نرکسی وجرسے یہاں آگئے تھے ۔ آخر میں جوٹوگ یہاں آئے وہ یہودی مائل غیر قوم بھی تھے وہ یہودی مائل غیر قوم بھی تھے ، وہ یہودی سے اور بلیند اسٹ لائی اصولوں کے استخدائے واحد یہ داعنی یو گئے تھے ۔ اور بلیند اسٹ لائی میں اور بلیند اسٹ لائی طرف داعنی یو گئے تھے ۔ اور بلیند اسٹ لائی اور بلیند اسٹ لائی طرف داعنی یو گئے تھے ۔ اور بلیند اسٹ لائی میں اور بلیند اسٹ لائی طرف داعنی یو گئے تھے ۔

پولس وسول اپنے دوسرے بشارتی دورے کے وقت

ہیلی مرتبہ آیا تھا ( اعمال باب ۱۹) - وہ ایقینے سے کر نتھس

آیا تھا کیونکہ وہاں اُسے نوش آ مدید نہیں کہا گیا تھا۔ یہاں اُس

نے کمزوری بنوف اور تھ تھ اُسے کی مالت میں فدمت نثر وع

ک (ایکر نتھیوں ۲:۳) - نعداوند نے ایک بٹری رویا کے ذراییہ

اس کے نقسلنیکے واپس جانے کے منصوبے کو تبدیل کر دیا (اکال

آزادی اور دلیری کے ساتھ شہر میں فعدا و ندکا کلام سے ناکید کی کہ وہ

آزادی اور دلیری کے ساتھ شہر میں فعدا و ندکا کلام سے ناکید کی کہ وہ

اور بیسکلہ سے بوئی ہو اُس کی طرح نیمہ دو زر تھے ۔ وہ ڈیڑھ بہاں اس کی بہی آمر پر اُس کی طرح خیمہ دو آر تھے ۔ وہ ڈیڑھ سے میات کی تاکہ

اور بیسکلہ سے بوئی ہو اُس کی طرح خیمہ دو آر تھے ۔ وہ ڈیڑھ سے میت کی تاکہ

اس کی فعدمت بیرون نہ آئے ۔ اُس سے وہاں پہنچنے کے تاکہ

اس کی فعدمت بیرون نہ آئے ۔ اُس سے وہاں پہنچنے کے تاکہ

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

اس کے لئے تفسیلنگے کی کلیسیا کی طرف سے نوشنو کی لایا نشا

ارا۔ تھسلنیکیوں ۱۲) -

پوتس سرسان کوعبادت خاندیں منادی کرناتھا، لیکن مبلد

ہی ا پینے باتی عرصہ قیام کے دوران عبر قومول کو نوشخری سُنانا

دم ( اعمال ۱۹:۱۸) ۔ اس وقت اسے طولس پوسٹس کا گھراستعال

دم ( اعمال ۱۹:۱۸) ۔ اس وقت اسے طولس پوسٹس کا گھراستعال

کرنے کی پیشکش ہوئی۔ یہ ضدا ترس غیر بہودی تھا ہو عبا دت نمانہ

کے ساتھ ہی د بنیا تھا ۔ پولس کی غیر بہودی تھا ہو عبا دت خانہ کا

کے ساتھ ہی د بنیا تھا ۔ پولس کی غیر بہودی تھا ہو تا دی کے نتیج

کے ساتھ ہی د بنیا تھا ۔ پولس کی غیر بہودی تھا می منا دی کے نتیج

کے ساتھ ہی د بنیا تھا ۔ پولس کی غیر بہودی تھا می منا دی کے نتیج

پولس نے خودکسی کو مبینس مہا کا خاندان مجمی شامل تھا ۔ کر نتھس میں

پولس نے خودکسی کو دوسری آ مدیر آس کا میز بان مجمی تعالی کو مجمی سینسمہ

ویا جو انجمیہ میں پولس سے پہلے بھل بھل اور اس سے خاندان کو بھی سینسمہ

دیا جو انجمیہ میں پولس سے پہلے بھل میں قیام کے دوران دومی فلاسفرسنیکا

دیا جو انجمیہ میں پولس سے کے کر نتھس میں قیام کے دوران دومی فلاسفرسنیکا

ویا جو انجمیہ میں بولس سے کا طرا بھائی گلیتو انجمیہ کا گورنر بن کر آبا۔ وہ ساھ ہے

ویا جو انجمیہ کی بیل کھی گلیتو انجمیہ کا گورنر بن کر آبا۔ وہ ساھ ہے

یں گورنرمقرر ہوا۔ یہ ایک کتے سے ہو ڈکٹنی کے مقام پر الله الما گایا

یں ملا ظاہر ہے۔ یہو دیوں نے گلیو کے سلمنے پولس پرالزام لگایا

کہ وہ ایک ایسے فرسب کی منادی کرنا ہے جورومی قانون کے فلان ہے ۔ لیکن گلیون الرام کا کار کر دیا اور مقدم منادج کر دیا۔ ظاہر ہے کہ وہ سیحیت کو یہودی فرسب مقدم منادج کر دیا۔ ظاہر ہے کہ وہ سیحیت کو یہودی فرسب کی ایک شاخ سیحینا تھا جو یہودی سے رید ہوت کی منادی مزداد سوستھنیس سے بیدا ہوئی۔ گلیوکے فیصلہ کے فرراً بعد وہاں موجود یونائیوں کو مار نے پیٹنے سے کیا اور گلیو نے اس کا فطعی نولٹ نہ لیا ۔ گلیو کی منادی رومی قانون کے فلاف نہیں ہوئے دومی قانون کی منادی رومی قانون کے فلاف نہیں ہوئے ہوئے دومی قانون کے فلاف نہیں ہوئے دومی قانون کے فرائس نہیں ہوئے دومی قانون کے فرائس کو مار نے پیٹنے سے پولٹن کو ایک کرایک نئی سیمی ملی کہ وہ انجیل کا میششر ہوئے دومی قانون کے دور این ہوا اور اس سے پولٹن کے ذریعے کیس طرح سے اپنا تحقیظ کرسکتا ہے ۔ کچھ عرصہ بعد پولٹن کی منادی میں مقور ہے دون کے لئے اون میس میں مقدر اے دوں کے لئے اون میس میں مقدرا ہے دوں کے لئے اون میس میں مقدرا ۔

لیتاً اس کے بعدی منعقس کی ناریخ کے بارے میں سبت کم بیان کرزاسیے - اکولہ اور سکلہ کے ایک نوبر مدالیون كؤا ومستس سے كرنتيش كو سفارشي نقط و سے كرتيجا كيا اور اس نے ویاں بڑی مو شرخدمت انجام دی ( اعمال ۲۱: ۲۷، ۲۸ ؟ ا- کرنتظیول ۱: ۱۲) - البیے شوا بد ملتے ہیں کر اسینے نئیسرے دُولیے میں حبب فولس تفورے عرصے کے اللے استیس میں تھمرا تودہ كر تنفس مجى كيا (٢ - كرنتهول ١١: ١٨) ١١٠) ، الكن كعض بركت ہیں کہ وہ لجد میں مکتر نیہ سے گیا تفا۔ اقتصیں سے اُس نے كر ننظيول كو ايك خط على لكوها سي محفوظ منهي ركه الكيادا برنيسيا ۵: ۹) - اس خط کے بواب میں پائس کو متبایا گیا کر کلیسیا میں کمزوری يا في جانى سب اورلعض الم مسائل بيراس سي مشوره مالسكا كيا جس كم جواب ميں اس في كر نقيول سے نام بهلا خط لكما - غالبًا يخط طِطْسُ کے ہاتھ مصبحاکیا یا کم از کم وہ اس موقع برمفرور کرفشس کیا (۲- كرنتيول ، : ۱۳) تىمىتقىيىل كولى كىسى كام سے كرنتفىش بيميا كيا تفا (ا - کرنتفیوں من : ی ) ۔ اِنٹسس میں سناروں کے بگوے کے بعد بولس ترسیس کوٹیا۔اسے اختیاتی کہ وہاں افسس کی ملافات طَمطوس سع موگى عركم منطس سع كو بى خبرلا يا سرگالب ائسے مایوسی ہونی اور وہ مکد سنبر حیلا گیا جہال اس کی ملافات طرائس سے ہوئی ۔ جب پولس کو اجھی خبر ملی توامس نے کر نتھیوں کے نام دوسرانعط لکھا جسے اس نے غالبًا طِطْسٌ ہی کے ذرلعبہ تجبیجا۔ مكدنيهمين كي عصد فيام كرفي بعد بولس بونان بولاكيا اوزنن ماه و بال ربا د اعمال ۲۰: ۲، ۳) ليكن زياده ننه وه ترتفنت ميس سي ريا-

ر ۲۰۴۴) -د - طِطْسُ سے ملا فات کا ذکر اُس خاص نوشنی کی گھڑی کی یا د تازہ کر دیتا ہے ، اس لئے پولٹس کو اپنے مصنمون کی ایم بیت کا حساس ہو مبا تا ہے (۲:۱۲-۱۷) -

کا - موشرمناوی کے اثبات میا عبر ص کی وہ منادی کرتا ہے - بہود تیت پرستوں پر تنقید کرنے ہوئے پرا نے اور نئے عہد کا موازنہ ( ۱:۳ - ۱۸) -

و- بولس کی بھاری فرمہدداری - اس کا بل اور نا ابل میونا - اُس کامسیح بیر انحصار رام زا - ۱۸) -

نے موت کے بعد کی زندگی جب رُوں صبم سے آناد بوجائے گی (۱:۵)-

ہر جائے گی (۱:۵-۹)-ح ۔ پولس عدالت کے ڈرکا احساس دلاتا ہے تاکہ آدمی میل ملاپ کے پیغام کی ضرورت اور تقاضے کا اندازہ لگا سکیں (۵:۱۰-۲۱) -

ط- سامعین سے درخواست کر اپنے ولوں میں مسیح کواوّل جگہ دیں (۱:۱-۸) -

یں ہے۔ اُن لوگوں کی جَہٰوں نے ناپاکی کا مقابہ کیا تعربیف (۱:4-۱)۔ کے میروسلیم کے عزیب سیچیوں کے لئے خیرات جمع کرنے کے انتظامات ( ۸ : ۱ - ۹ : ۱۵) -

ل - اپنے رسولی اختیار کو آخری مرتبر جنانا (۱:۱۰ - ۱۸) . م - یمود تیت پرستول کا الزام اور اس کے خلاف اپناد فاع (۱۱:۱- ۲۹) -

ن ۔ پولٹ کی کمروریاں بھی اُس کے اعتماد اور فوت کا بعث فی مروریاں بھی اُس کے اعتماد اور فوت کا باعث فقیں (۱۱: ۱۳-۱۲: ۸)۔
میں ۔ آئیدہ آکر مجرمول کوسٹرا دینے کے امکان کا اِظہار

میں - آئندہ آگر تحرموں کوسزا دینے کے امکان کا اظہار ایکن ساتھ ہی یہ امید ظاہر کر ترکی ہوں کو سزا دینے کے امکان کا اظہار ایکن ساتھ ہی یہ امید ظاہر کرنا کہ وہ اس سحن قدم کے اعتمامی سلام و کلما ت امٹائے بغیر ہی بجال ہو جا ایک کے ۔ اغتمامی سلام و کلما ت برکات (۱۲: ۱۳- ۱۳: ۱۲) ۔

## ۲- کرنتهس مین کلیسیا

أركيسيآكى إبتدأ اودمبنياد

بہتر ترفقس کی کلیسیائی ابتدائی الریخ کا خاکد اعمال باب ۱۸ میں دیا سوا سے - نقریبا سے یہ میں پولش مکد تنیہ سے روانہ سوا اور ا بیضنے کی سچھریلی زمین سے سونا سوا کر نتھس کی فرصت بخش ہوائیں داخل سوا - وہ وہاں ایک بہودی جوٹرے پرسکلہ اور اکو لہ سے گھر مضہرا - بہ جوٹرا اب بی تنفا - تقور اعصد سپشیر اُنہنس ردہ تمہ سے مبلا وطن کیا گیا تھا - یوں کر نتھس میں سہلی کلیسیا اکو لہ کے گھر اپنے نیسرے بشار نی سفریں پولس زیادہ تراُن کلیسیاؤں سے ہواس نے قائم کی تقیل پروشکم کے عزیب بیروں کے لئے پہذہ بحث کرنے ہیں مصروف رہا - کر متفتل کی کلیسیانے بڑی فراخد لی سے اس کی درخواست قبول کی (۲ - کر متفیل کے درمیوں کے نام خطالکھا (رومیوں اس د کورے میں ہی پولس نے رومیوں کے نام خطالکھا (رومیوں کم اس کے بعد بھروہ کھی اس سنسہر میں کہ ایک پہنیں کہ اس کے بعد بھروہ کھی اس سنسہر میں کہ ایک پہنیں ۔

ا بینہ میں کا بہتینس نے مبی کر خطش کی کلیسیا کے نام خط لکھا۔ اس خط سے ظاہر سرد ناسے کہ و ہاں مسیوں میں اب مجھی تفرقے پائے جاتے تھے۔

# كرنتھيوں كنام خطوط قرنتيوں كے خطوط بـ ١- خياك

كرينتهيون كحنام بهلاخط

ا - سلام و آداب اورتمہید (۱:۱-۹) -ب - تفرقے - پیس کی تعلیم کا آپوس کے ساتھ مقابلہ (۱:۱۰-۳) -

ج - حرام کاری کا ایک وا فعه (۱۱۵ -۱۳)-

د - غیرقوموں کے پاس عدالت کے لئے جانے سے

ممالغت - ناپاکی کے بارے مزید تنبیہ (۲۰۱ - ۲۰) -

٧- شادى سے منعلق بيان (١:١-٠٠) -

د- بُول کی فرانی کے گوشت، کامستلہ ۔ پولس کی اپنی سرال سرمد تشریر

رسالت کے بارہے میں تشزی (۸:۱-۱:۱۱)۔

ذے عباد توں میں بے صابطی کی اصلاح ۔ عور توں کا سروهانکنا محست کی صنیا فتیس عشائے ریانی ( ۱۱: ۲ - ۳۲) -

ے ۔ روحانی تغمیب (۱۲: ۱- ۱۳: ۱۲: ۱- ۲۰۰) ۔

ط - تقیقی معیار :مسیم محتب (۱۳۱:۱-۱۳) -

ی - مردول کی فیامت کے متعلق درست تعلیم (۱۱۵-۵۸) - است کے متعلق مرایات - اسک م بیدہ جمع کرنے کے متعلق مرایات -

كونتفيون كم فام دوسواخط

( - ططف کی آمدسے بیشتر مشکلات ا در دکھ ( ۱:۱-۱۸)-ب - کر تنقس جانے کا پہلامنفور بہ آمدین نا فیر کی دجر ( ۱:

-(1:4-14

ج - منفور تبدیل کرنے پراظہارِ اطبینان - حرام کاری کے مجم کے لئے توبہ کا وفت - مهدردی اورمعانی کی اب صرورت

مین فائم میونی میکن جیسا که بولس کا دستور تفاوه میود ول کوفادم يسوع مسيح ك المسيح مونے سے بارے ميں قائل اور عظر قوموں کومسیحیت کی طرف را عنب کرنے کے لئے میودی عبار تخالوں میں بلانا غرمنا دی کیا کر ناتھا یہ بلاسِ اور پیکھیا ہے کرینیہ سے نوٹشخری لے کر آنے سے (مقابلہ کیجئے ایفسلنیکیوں ٣: ٢) مُسيحي بماعت كومبهت تقويّت ملي اور لولس كي منادي میں ایک نیا ہوس پیرا ہوگیا۔،س سے بہودی سخت مشتعل مبوشے اور بولس كا ببودى عبادت خانوں ميں منا دى كاسلسله تفریباً سند سرمی البذااب ده زیاده تد عنر بهود بون مین منادی كرنے ليگا اور إس كى منادى كا بېلام كز اكب غير قوم خدا ترس طِطْسُ بِدِ مَنْسُ كَالْكُفْرِتِهَا جُو بِيهِ دِي عَبادَت تَمَانِهُ سَكَ بِرِ وَسَ مین تھا ۔ حس طرح و وسرے مقامات برغالبًا اسی طرح بہال جبی فْداً ترس پورے دل سے الجیل کے بیغام کو قبول کرتے تھے لسكن تعض ببيدائشي بهودى بهي أسع قبول كرنن تصحبن مي عبادنانه كالسرد ادكرِ بيس مهي شامل تفا ( مقالبُه يحيتُ ا- كرنتقيول ١: ١٠)، اورشاید اس سے ساتھی یا جانشین سر تفنیس نے بھی اس کی پیروی کی - اب متعدد شهری فداوندسی ایمان لائے اور انہیں ببتسمه دیا گیانسکن پولنس نے خود نہیں دیا (۱- کرنتھیوں ۱ بهم ۱) -يقتناً عالات مذصرف خطرتاك بمكه نسكل صبي عقرير ترقسس

میں منادی شروع کرتے وقت پولس کی جو زمہنی مالت تھی اُسے
پہلے ہی بیان کیاجا چکا ہے۔ ایک مرتبر اکو آلہ اور برسکلہ نے
پہلے ہی بیان کیاجا چکا ہے۔ ایک مرتبر اکو آلہ اور برسکلہ نے
پہلے ہی بنائی زندگیول کو بھی داؤ پر لگا دیا تھا (رومیول ۱۱،
س)، غالباً اُس وقت جب وہ منظمین میں اُن کا مہمان تھا۔ اور منظمین میں اُن کا مہمان تھا۔ اور منظمین طوف استارہ کر تی ہے جس میں اُسے الہی تھا طت اور منظمین میں بڑی تعداد میں لوگول کے ایمان لانے کی لقین وہائی کرائی میں بڑی تعداد میں لوگول کے ایمان لانے کی لقین وہائی کرائی کمی ہے ۔ حالات اُس وقت انتہا کو پہنچے جب یہودی پولس کو کیکو کر معوبہ دار گلیو کی عدالت میں سے کئے لیکن اُس نے بیہ کہر کرسماعت کرنے سے انگار کر وہا کہ یہ اُس کے وائرہ انفتہار کی ہودی و انگرہ انفتہار کی انفون کو اپنے ہاتھ میں نہیں نے سے دائی ہودی قانون کو اپنے ہاتھ میں نہیں نے سکتے تھے۔

پرسس فے رفقس میں ۱۸ ماہ فیام کیا (اعمال ۱۱:۱۱)،
اورجب وہ وہاں سے دوانہ ہڑا تو اکولہ اور پرسکلہ کوھی اپنے
ساخت لینا گیا۔ افٹس میں یہ جوڑا ایک یہی دفی اپنوس کے لئے
بڑی دوحانی برکات کا باعث بنا۔ اپلوش وہاں سے کر تفسی جیلا
گیااور لوگوں پر بڑا گہراا ٹرڈالا۔ اعمال ۱۸: ۲۸ کے مطابق بہت
سے یہودی اُس کی معرفت میسے پر ایمان سے آئے۔ ممکن ہے کہ

الر من تحیول ۱۱ با میں پولس کے الفاظ الپوس کی گہری تعلیم و تربیت
کی طرف اشارہ کرتے ہوں - الپوس کے بعد دیگر استادیمی نیفس
آئے کر نفس میں کیفائی جماعت نفی (۱ - کر نمقیول ۱۲:۱) - اس
کایہ مطلب نہیں کہ لپر آس بسول خود و ہاں آیا تھا - امکان بہ ب
کہ دوسری کلیسیاوں کے میمودی استادوں نے بیج اعت بنائی
ہوگی - یقیناً جھوٹے دسول جن کی ۲ کر نمقیوں باب میں خت منتمت کی گئی ہے میمودی مقص (آبیت ۲۲) - کر نمقیوں ہا باب میں نمسی حقی (آبیت ۲۲) - کر نمقیوں ہا : ۱۵) استعاد وں کی کمی نہیں مقبی (۱ - کر نمقیوں سم : ۱۵) استعاد وں گئی کمی نہیں مقبی (۱ - کر نمقیوں سم : ۱۵) -

ب کلیسیاکس قسم کے لوگوں پرمشتمل تھی ہ پس ظاہر ہے کر کر نفس کی کلیسیا ہہت بڑی تھی ( اعمال ۱۱: ۱۸ اور قس ایزارسانی کافوری نظره تنهیس نفا، بلکه عقيفت تويد سع كدكر تتقيول كورسول سيحكى زيادة تحفظ عال تفادا برينت يون م: ٩ ما بعد) - اس كليسيا مين كيمه بهردي تفي شامل منف نیکن بنیادی طور مربی بلاست بعیریه ودنون ، سالفه به دبنون اور سالقه بدیم دارلوگون پیشتمل تفی [ ایم نقیون ۲۰ ۱۱) - بہودیت پرسنی کے رجانات جوان کلیسیاؤں سے لئے بین کے مبرول کالیس منظر بہودی مرزفاتل کا درجرد کھنے تھے ، کر مقس كى كليسياك للهُ التَّن خطرناك مُنبِين تقد . بلاستُ بديدوإن موجود تو تنقیے ( مثلاً ا - نر نعقبول ۱۲ : ۱۸) کیکین عارضی تنفیے - نر نعقبول کے نام دوسرے نظمیں مذکور بہردیت کے جھوٹے اسولوں کامقصد مرَّما توریت کی نعیمات سے مطابقت پیداکرنے کی بجائے پوسس ر سول کے کروار کومسنے کرنا نھا ۔ دوسری طرف بُن پرسنانہ رسومات ( ا - کرنتھیوں ۲ : ۱۵)، ثبت خانے (۱ - کرنتھیوں ۸ : ۱۰) اور سبن پرستوں کے گھروں میں کھا اکھانا (ا- کر نتھیوں ۱۰:۲۷ البید) ہو بدمر مدول اور ضرابید سنوں دونوں کے لئے ابتدائی ابنی تقبين أنهبي تنوب اليَّفا لا كنيا -

بین مرد این مورد به کلیسیا کا دائره بهت وسیع تفا مثلاً ایک طون توشهر کا امیر و کبیر خرابی ادائی اداشت تفاتو دوسری طرف مها بر خیمه دوز اکوله اور فرسی کر اور غلام تقے - تاہم رفا فتی کھانے کی میز بہامیر اور غلام تقے - تاہم رفا فتی کھانے کی میز بہامیر اورغرب میں انتیاز روا دکھاجا تا تھا (ایکم نحقیوں انتیاز موا دکھاجا تا تھا (ایکم نحقیوں انتیاز کو اسلامی کلیسیا میں اکثر لوگ تعلق نہیں دکھتی تھی (ایکم تعلیم کلیسیا میں اکثر لوگ ایٹ آپ کو الیسا ہی ظام کرمی تے تھے - وہ سطی اور او نے علی بحث میں خوش ہونے (ایکم نمقیوں انتیاز ما لیعد؛ ۱۱ البعد) ، الیانی کا فلط بنیادوں برمفالہ کرتے (ایکم نمقیوں سا: م ما بعد) ، الیانی آپ کو زیادہ عرت دار سیم تعلیمیا فتہ لوگوں کے نزدیک نابی قبول بنا نے سے لئے ہم حصر تعلیمیا فتہ لوگوں کے نزدیک نابی قبول بنا نے سے لئے ہم حصر تعلیمیا فتہ لوگوں کے نزدیک نابی قبول بنا نے سے لئے

پولس رسول کی لعض بنیا دی تعلیم کوبدل ویتے تھے (۱ - کرنتھیوں ١٤:١٥) - كرنحفيول مين الرائي حجاكوك اورتفرق (مثلًا ا-كنعفيول س: ٣ ؛ ١١: ١٨: ١٩: ٢- كرتفيول ١٢: ٢٠) كي غالبًا وجربيتفي كدا نبول نے مختلف استادوں کے نام پر اپنے اپنے گروپ بنائے ہوئے تھے (ا کمیتھیوں ۱: ۱۲) - بے دینوں کی عدالت میں می ممبردل کے ورمیان ایک مقدم حل ریامفا (۱- کمنتھیوں ۲،۱۰۹) ۔ منفاد با توں کی حمایت مورسی تھی۔مثلاً مجھ لوگ کسی کے اپنے باپ کی ووسری بیوی کے ساتھ مباشرت میں کوئی خاص برائ نہیں دعمے نقص (١- كرنتفيول ٥:١) جبكه كيد لوك بيم عف كدميال بيري مين جنسي نعلق ناپاک کا باعث سے (اسر نظیوں باب ع) - اب کہائیں جاسكناك بيزنفر تفان كي ببلي سماجي اورمذ مببي رقابتول اورونبيول کی کہاں کک نما تُندگی کرتے تھے جنہیں دہنی دنگ دے کر کلیسیا میں بوانہیں متحد کرتی تھی نے آئے تھے۔ پولس رسول نے یر مجی نہیں کہا کہ ان تفرقوں کا تعلق مرکزی تعلیم سے بیے بلکہ يركه وه دنياوئي آدميول كي طرح رواتين كھنچاؤ، حسك اورنفرت كا شكارىبى ( ١ - كرنتھيول سو: س) -

ج - كليسياك خيالات كى دُنيا

پوشش رسون كرنحقيول كوروهاني لنمتول ميں سے ايك اہم بخشش کے متعلق بتا نا ہے (ا-کرنیفیوںا: ۲۰۵) - کیکن وہ ظاہرا طور بيرمتنا تركرنے والى نغمت يعنى غيرز بانيں بولنے ميں زباده خوشی محسک کرتے تھے اور اُس میں صدسے زیادہ بڑھ دجاتے تھے (ا کرینجیول باب ۱۱: ۱۳: ۱۱: ۸ : ۱۹: ۲ مالعد) - اس سے ان کی فتشه انگیزی ، نود بینی اورنو دسری گوتفویت ملی اور ایک افراتفری کی صورت بیدا موکئی جرایما نداروں کے لئے بے فائدہ اور باہر والول کے گئتے پرکیشانی کا باعث بنی (ایکمنتھیوں ۱۱۴ و مالعد، ٢٣٠١٧ ما بعب - وتجد ، غير سبح بيناني مشرقي مذسب كالمعتد تعا إ درغالباً كر نفقى ا سے جارى ركھنے میں نوستى محسوس كرتے تنے .. ا یک شخص کالت وجد میں کفرا میزا ورمسیح کی بےعزی کر سے والے الفاظ بول سکتانھا (ایکر شخفیوں ۱۲: ۷-۳) - عورتیں ہو مردول کی نسبت ایسے غیرمعمولی جمانی تجربات کا زیاده شکار موجاتی ، میں اس میں بڑھو پر محصر کی تقیب (ا کر منتقبوں ۱۱۲۴ ما الجد) . اس بات كابرًا المكان تقاكه اگرروكا نه كيا توكر نتحيوں كي سیحیت میں اور زیادہ نامعقول یونانی عناصرداخل ہوجائیں گے جو السِّع بعد في غناسطي بدعت كي تسبي ندَّ كسي شكل مين وُصال دينگ-بخات حکمت میں لینی دنیا کے مھید کو حاصل کرنے میں دکھی جاتی فقى (ايكم نقيبول ١: ٩ ما أبعد ؛ ١: ٢ ما لبعد ) - و ما ل كيمسيجيول كا كليدى لفظ علم "ففا (الكرنيقيول ١٠٨)- يول الجبل كامركنيمين

کی صلیب اور قیامت سے تاریخی دا قعرسے سبٹ گیا اوراس کا دیگیرانسانی مذاسب سے فرق سونا کمزور بطرگیا.

بوئكراس كليسيا ك ممبرلونا نيول أورثبت برستول ببن سے مسیحی ہوئے تھے اس لئے وہ اس خیال کے زیرا نثر تھے کہ ادی چیزی بذات خود بری بین - للذااس سے مذکر پولس کے إس عُمَلِي خَيَال سے ( و تکیفنے استر تنظیول کے: ۳۲ ساس) بیسوال یدا سواکد کیا مقدسین سے سے شادی کرنا درست بسے بجبکہ اس کاجسمانی بہلوخاص طور برمشکوک سے (الکمنتظیوں )؛ ر ه ، ۲۰ منا بروه لوگ جو عام شهوت پرستی کمرنے تفرار رفقیل ۱۹:۲۱) اپنے دوسری صدی سے جانشینوں کی طرح برکہ کراپنے آب كوبرى الدّمه كمصّرات مول كرانجيل في المبين حبام كىبرى كى فوت سے آزاد كرديا سے -اب وہ آزاد بي اس لفتانين كحونقصاك نهيبي بينج سكتا أسشاير اسى اصول تحي تحت بعض بر من مقیبوں نے بھی جی اسطنے کی اقمید کو بدل دیا تھا (ا - کر نمقیوں نر نمقیبوں نے بھی جی اسطنے کی اقمید کو بدل دیا تھا (ا - کر نمقیوں ۲:۱۵) - بونانی خیالات میں صرف روّے سی غیرفانی مقی آور ان سے نزد کیے سم سے جی اُعضے کا عبرانی تظریبہ بہت زیادہ مادہ برستانه خفا بس خطره تفاكه كهين كمنظى مجمى اس نظريدس

رة وبدل مركروس -

غالبًا بنت پرستوں کی قربا نبوں اور میت خانوں کے منعلق كح كم تنضيون كاروبته مهى ليأناني عقليت بسندى سعمتالله نفا وأن بين سے تعض فلسفه تشکک کو قبول کرتے تھے اور النبيل النبيسي ايمان سے كر مبت كوئى چيز منہيں (ا كر منتقبول ٨ : ٨) اور بهي تقويت ملي ففي تلكن اس تتي ساته سائح سائح أيني سابی عرّت اور التمبیّت کو برقرار رکھنے سے لئے وہ مُت پرستوں كى فرباني اورطرنه عبا دت كوسى فائم كفت منف (١-كريتيبول ١، ١٠) - كليسيا مين كجونوك السيح عبى تف بوتوسم بيتى من مبتلدادر كرورايان تھے لگوان اليان ج بيڪ بيڪ نظاليان اس كے ساخة سانچه وه بدرومول كوكهي حقيقي مانتے تقے (ا-كرنيفيول ٨٠) ۸ مالجد) - كرنتفيول كي مسيحول كي فيالات كي مخلف نجزير سُمِعَ سُلِعَةً بِينِ - أن مِين سے فابلِ عود بير شِع كه يولسس حب ربگار ط کی مذمت کرنا ہے وہ زیادہ تر اس پار بی کے غلط دویتے کا نتیجه بیع بواپنے آپ کولامسیح کی بار ٹی کتنی تفی (ا-کنتھیوں ١:١١؛ ٢ - كر تنقيول ٧:١٠) اور بوي - كر نتقيول ك جموط يبودي رسولوں سے فائم کی گئی تقی ، جو پوسٹنا رسول کی چند با توں کو مثلاً ۱- بویتنا ۱۰: و کو بیشها پیلیها کرمینین گرت اور ۱- پویتنا ۱:۵ ، ۹ جیسی آیات کونظراندازگر دیتے تھے۔ لیکن ہمارے پاس پر ونبصلہ كرتے تے لئے كر مختلف بار تعول كارس بكالرس كيا نعلق تفاكاني طرن سے اسناد (۲- کر شھیوں ۱:۳ مالبعد) ۔ چوککہ دپرستس کے کر نتھیوں کے ساتھ تعلقات کو خطوط اور دشارتی دوریے پوری صفائی سے بیان نہیں کرتے اور اس

کے بارے میں مختلف خیالات بھی ہائے جائتے ہیں ۱۷س سکئے بہتر ہوگاکہ بنیا دی معلومات کو یک جاکیاجائے ۔

ب كرونتهيون سي بينك خط سي معلق مات

پولس کی کمینخفش میں پہلی آمدے علاوہ اورکسی آمدکا دوالہ نہیں ملتا ، لیکن اس نے ایک باسبانی خط لکھا حس میں افلاتی سنترلی سے بینے سے متعلق ننید کی تفیرہ : و) ۔ اُسے خلوے کے ا گھروالوں سے معلوم سِواکہ ان میں جھکٹے ہور سے میں (۱:۱۱)، ا دروہ سنبفتانس اور دوسرول کے آنے سے نوش مُبوًا (۱۲: ١٥،١٤) - السامعلوم برقاب كدوه كليسياك طرف سے أس كے نام خط لائے تھے۔ بہرحال بدبات یفینی سیے کہ ا ۔ کر نتھیوں کا خط جزوی طور بیرایک نحط کا بواب سے بیولیس ،ا پپوسس کو إس بات كے يلئے قائل كرنے ميں كدوه فوراً كرفسس آئ ناكام را ۱۲:۱۷) لیکن میمفیس د وسرے بھا یمون سمیت کر نقص جالنے ے لیے بیل بڑا تھا (11: ١٠-١١) - کر تھی پیرونٹیا ہم کی کلیسیا کے لئے ہمیشہ خیرات بھیجا کرنے تھے مگراس مرتبریہ اللبی تک جمع نهيس كى تمنى تضى (١٦: إ ما بعد) - پولىس عبلد كرنيفسس جانے والا تنفا رم اور) اوراس نے مکدنیہ جانے کاخیال ترک کر دیا۔ اُسے اُمید نفی کہ وہ کچھ دقت غالبًا ایک جاڑا ان کے ساتھ گذارے گا ا در میران سے نمائندوں سے ساتھ پروٹنلیم حائے گا لیکن دریں آننا کام کی زیادتی کے باعث اُسے نیتکسُت ( ماہ مئی) یک انتخس میں رکنا برا۔

سنه دو انها دو انها در انها د

لیکن إن بانول کے باوجو دھی کرنھنی سے پولس کے لئے کا فی حوصلہ افرائی کا باعث بنے ہو تعلقات کے نہا بیت اہم ذمانہ میں وہ طیمس کو فرسے کہ سکا کہ وہ نفیناً اس کے ساتھ درست نابت طریقے سے پیش آئیں گئے اور ان دونوں کا اعتما درست نابت مؤا (۲ - کرنھیوں ۲ : ۲۰۱۱) - اُن کے قیامت کے بارے میں خطرناک بیان کے باوجود اُن کا ایمان جیسے کہ دسولوں نے تعلیم خطرناک بیان کے باوجود اُن کا ایمان جیسے کہ دسولوں نے تعلیم دی تھی مصلوب اور جی اُصفے سے پیراب بھی قائم تھا (ا - کرنھیوں کے اُم خطرناک بیان کورڈ کر دیسے (ا - کرنھیوں ا : ۲) - وہ العبی تک استے " یونانی اور ڈنرب نہیں کھے کہ سے کہ مرتبی کے کرنھیوں کے نام خطر میں پولس رسول کو مرف خطرناک دیجانات سے ہی نبرد آئرا میون کر ہیں ہوئی میں پر اُن کی میں پولس رسول کو مرف خطرناک دیجانات سے ہی نبرد آئرا میون کر ہیں ہوئی کے نام وہ سرے خطر میں برخطرہ نظر کرنے کہ کرنھی کہیں" وضل دسول" سے" دوسری نوشنج ہی" قبول کرنے والے ہیں (۲ - کرنھیوں ۱۱ : ۲ - ۵)، لیکن اِسی خط میں اِن کی وفا داری پر بے عداعتما دیمی ظام رکھی گیا ہیں۔

## ٧- بۇلىق رسول ككۈنتھون كىساتھ تعلقات

اگرچ کر کمنعفس میں پرلس کی بھگہ دوسہ ہے اسنا دہ گئے تھے توجھی پولس کے اس کلیسیا کے ساتھ ناص تعلقات قائم نفے (مقابلہ سیجئے ا کر نمقیوں کے نام اس کے دوسرے خط کے مرصفے سے اس کی شدید محتت کا اظہاد ہوتا ہے ، اور حب اُسے ان کے د وسرے خط کے مرصفے سے اس کی شدید محتت کا اظہاد ہوتا ہے ، اور حب اُسے ان کے در توجمل کا علم منہیں ہوتا تو سخت ہے ، اور حب اُسے ان کے در قط کے در شان میں مبتلا ہوجا تا ہے (مثلاً ۲ کر نمقیوں ، : م - ۱۵:۱۲،۵) ۔ مرسفتی اُس کے دسولی کام رمتالاً ۲ کر نمقیوں ، : ۸ مالعد ؛ اا : ۲) ۔ کر نمقی اُس کے دسولی کام رمتالاً ۲ کر نمقیوں ، : ۸ مالعد ؛ اا : ۲) ، کر نمقی اُس کے دسولی کام کا نبوت منتے (ا - کر نمقیوں ، : ۲) اور اس کے خطوط مسے کی

ج - حرنتهیوں کے دوسرے نوط سے معلومات

پرس دسول بہمتھیس کے ساتھ (۱:۱) مکدنیہ میں تفا۔ یہاں اُس کے اسمینحقیوں ۱۰،۱۱ میں مٰرکورمشن کا ذکر تہیں ہے (مُقَا لِبُهُ مِعِبُ اعْمَالِ ١٩: ٢٢) - غالبًا لِولسّ بيهال وعده خلا في سے الزام کی صفائ پیش کرردا بع بعنی وه و عده سے مطابق مکرنتیہ عبات اورات موث كر تقلس مذكباتها (مقالبه كيين المرينيون ١١: ٤) اوربول أست دومرتبه اينامنصوبه تبديل كمرنا بيرا (٢ كفيول ١: ١٥ ما لعد) - "ناميم وه لقين دلا ناسي كه اس كي وجريد تقي كه وه ان کے پاس غمگین حالت میں نہیں ہوناچا ہتا تھا (۱:۲)۔ م س نے انہیں براسخت خط لکھا تھا جس کی وجہ سے وہ بڑا ہے جبین تها (۳:۲) مابعد) اوربهال تك كدوه أس نط كو تصيخ سيجهينايا بهی ( ۸:۷) - نسکن اس کا نتیجه و پال کے سیجیوں ۱ وراس مجرم معالی کے لئے السے افسوس کی صورت میں تکلا جو خدا کی طرف راغب کرتا ہے (۷: ۹- ۱۲) - اگر میروه مجرم سخت سزا کا حفدار تنفاتو میں پولس سزایس اعتدال جاسنائے (۱: ۵ - ۱۱) - طِطَنَس بیر خوشنخری لَدَّمَا سِهِ (٤: ٧) ليكن يونس أوس كا انتظار كرت بوت اين خط كا نتنجر سننے كے ليئے اس فدر بے جين تقاكہ وہ نزول سن بن نونخري مُنا نَنے سے لئے کھلے میدان کو چھوٹ کر (۲:۱۲:۱۳) مکدنیماس اميدبير روانه سروكياكه وبالططيس سے ملاقات بورا سے كى ۔ لكين وال بہنج كرأسے اظمينان نہيں ملا-بيروني مشكلات كے علاوہ اسے کر نفقیول سے بارے بین فکریقی ستار سی تفی ( > : ۵) - آخرططس ان کے بارے میں نستی نخش خرکے کر آسی گیا۔ چنده انطبی کک جمع نهیں کیا گیا تھا ( ابواب ۸ اُور ۹) لیکن لوگ پھیلے سال ہی سے تیار تھے (۲: ۱) -طبطش اس خیرات کو جُمِّ سَمِ فِي وَالانتفا ( ٨ : ١) اوردِيكِرْفا بِرِاعِمَا وَبِهَا بِي أَس كِي مدد كري ك 14: ١٨ - ٢٣ مقالب سيج ١٧ : ١٨) - پولس بذاته تیسری مرتبر وہاں آرہا ہے (۱۲: ۱۲) اور اُگر کر فقیوں نے اب بھی سرکشی اختیار کئے رکھی تواس نے اپنی دوسری آمد کے وقت جوسخت تنبیر کی تفی (۱۱۷:۲)، اُسے اُس برعل کرنا بڑیگا۔ كرنىقبول كے نام بہلا خط مصیح عانے كے وقت ك وا فعات کی ترتیب نہایت صاف بنے دلیکن اس کے بعدلعفن وانعات كمتعلق بورك وثوق سع بجومنهين كها عاسکتا به

د پولس ن كتن خطوط بهسيج ؟

اکٹرکہاجانا سے کہ ۷ کر نقیوں ابداب ۱ اور 2 میں عص خط کا ذکر کہا جانا سے کہ ۷ کر نقیوں ابداب ۱ اور 2 میں عص خط کا ذکر ہے وہ کر نتھیوں کے نام پہلا خط سے ۔ مجرم شخص، ا کر نتھیوں باب ہ کا برکاری کا مرتکب شخص ہے اور "حبس پر

بے انصافی ہوئی " (۲ - کر تحقید ل > ۱۲) وہ اُس کا باب ہے ۔
لیکن بہاں بہ دریا فٹ کیا جاسکتا ہے کہ حس ڈکھ کا ذکر ہ کر تحقیوں ۲ : ۲ میں جوع خون کا دخر ما اور ۲ - کر تحقیوں ۲ : ۹ میں جوع خون کا دخر ما ہے دہ ا - کر تحقیوں کے عام کہجے اور مضمون کے عین مطابق ہے ، اور ۲ - کر تحقیوں باب ۲ سے الیسا معلوم ہوتا ہے کہ ننائڈ مند کورہ مجموع ہوا سکتا ہے ۔ لیس یہ امکان ہے کہ ۲ - کر تحقیوں بی جس سخت خط کے نوری توجہ میں کہ ۲ - کر تحقیوں بی جس سخت خط کا ذکر ہے وہ فوری توجہ طلب مسئلہ کے بیش نظر کر تحقیوں کے پہلے خط کے بدر جیجا گیا ۔
اگس کو ہے جانے والا لیک بی خرادیا ۔
اگس کو سے جانے کی خرادیا ۔
انس کو سے جانے کی خرادیا ۔

برن كى برند . لا - پولس كتنى موننبه كونتهس كيا ؟

۲ - کر منعقیول ۱۲: ۱۳: ۱۳: ۱سے بیر مطلب لیاجا سکت 
ہے کہ میں تیسری بارتمہارے پاس آنے کو تنیا د مہوں ا۔ اس کا 
مطلب یہ مؤاکد اس نے جانے کا ادادہ کیا اور کھر ترک کردیا، 
لیکن ۲ - کر منعقیول ۱۱: ۲ سے ظام رہے کہ وہ دومر تبہ جا جکا تھا۔ 
اعمال کی کتاب میں صرف ایک آمد کا ذکر ہے اور اس کر تعقیول 
سے پولٹس کے اس خط کے لکھے جانے سے پیشتر دوسری مرتبہ 
جانے کا ارشارہ نہیں ملتا۔ مزید ریک جسیا کہ ہم ۲ کر نمقیول کو ایک اور 
میں دکیھ چکے ہیں پرظام رسونا ہے کہ وہ کر نمقیول کو ایک اور 
نکلیف وہ دور سے سے بچانا چا ہتا ہے ۔ اعمال باب ۱۸ میں 
مذکور دورہ تکلیف دہ نہیں تھا اس لئے وہ لیفیناً ایک اور 
ہار وہاں گیا ہوگا۔

و-تكليف ده دوره اورسخت خط

 و۔ ہولش کابہلاخط

اس بین حرام کاروں سے صحبت ندر کھنے کے بارے میں ہدایات تفییں (ا۔ کر نفقیوں ۵: ۹۔ ۱۰) حبنہیں کر نفستی بین پورے ہوایات تفییں (ا۔ کر نفقیوں ۵: ۹۔ ۱۰) حبنہیں کا کچھ تحصہ ۲۔ کرفقیوں کو دیر نہ تہم کھا گیا ۔ لیفن کے خوالی موجودہ صورت میں زبان کی دوانی اور بسلاسل میں ایک طویل جملۂ معترضہ کی صورت میں میں ایک طویل جملۂ معترضہ کی صورت میں میں سے ۔

ب كريتهيون كابولس كے نام خط

اس خط کے مضمون کا مفود اسب اندازہ ہم پولت کے اکس خط کے مضمون کا مفود اسب اندازہ ہم پولت کے اکس نقیوں ہیں اور اگر ہمیں یہ یفنین طور برعلم ہوجائے کر کر شفیوں کے سوالات کیا تھے تو مجر خط کے بہت سے نکات صاف ہوسکتے ہیں ۔

ا یک سوال شادی کے جائز سونے یا شادی کی میں عظمت کے بارے میں تھا (ا کر متقبول >: ۱) اور اس کے سوالول میں حسب ذیل معی شامل تقے ، دوبارہ شادی ( ٤٠)، خلوط شادیا ۱ ( ۷ : ۱۲) اور کنواریا ۱ به یا اس میں سن بلوعنت كوبيهي موتى بيشيال تحقى شامل تتقين يانتهين انس كے متعلق كيھ كَهِنَا مُشْكِل سِبِ ( > : ٧٥) - ايك اور سوال مبن پرستوں كي قرباً نیول کے باری میں تفاا وراس میں یہ بیان صی مثال تفا كر" لهم سب علم ركفت بن (بيني مم حانتے بين كه ثب بے وجود ېين - ۱:۸ ) - اِيكِ موقع پير *كنهيو*ل نه كواكه وه پولس كوياد رتفتے ہیں اور مورکی اس نے سکھایا اس بیمن کرتے ہیں (۲:۱۱). اُس بيان سے بيش نظر بوليس انبيں كہنا ہے كر تو بھروہ كيوں عوزنوں كونامنا سب درجر دينفي بين (١١: ٣) اوركمون نامنا سب اجماع سے اپنی پرکشش اورعبادت کو دُھنڈ لاتے ہیں (۱۱:۱۱) . باتی رسوات سے بارے میں غیرانیم سوال وہ نود آکر حل کرے گا (١١ : ١٣ م) - كر تخفيول ني يقيناً دوماني منمنول كيمنعلى ودرا فت كما تضا تأكم وه وجداني بولول كويريط سكبس (١١١١) - غالباً انهريل تے قیامت، کی نئی تفسیر سے متعلق کچھ بیں پوچھا تھا ( ۱۵ : ۱۲ اہلیک ا نہوں نے بیندہ جمع کرنے کے منغلق صرور دریا فٹ کیا (۱:۱۶) ۔

ج ۔ سر ستھ بوں سے نام مہدا خط کر نقیوں کے نام مہدا خطک بیگا نگی کے متعلق حقیقیاً کو گیا عراق نہیں کیا جاسکتا ۔ اس نحط کو ڈو یا زیادہ حصوں میں تقییم کرنے کی بنیادال فرضی سفری انتظا ہے ہے فرق اور بھت پرستوں کی قربا نیوں کی تعلیم پر سبھ ۔ اس خطر کے سن تصنیف، کے متعلق و توق سے کر نہیں کہا جاسکتا ، لیکن ۱۹: مرسے ظاہر مہر نا ہے کہ ہدموسم ہباریا موسم سر ما کے اسخد میں لکھا گیا ۔ پوئکہ پولیس سنگ ہر ساسکتا ، درمیانی عصہ جودہ اپنے اِس سے پیشتر کے دُورے میں جمع کرنا چا ستا تضارا پُرْتِقیوں ۱۷: ۳: ۲۷) اب جمع کرلی جائے گی ۔

یہ درمیانی دورہ میں لحاظ سے تعلیف وہ تھا، اس کے بارے میں ہم کیے مہیں کہ سکتے۔ اکثر بہ خیال بیش کیاجاتا ہے کہ پولٹس کو اپنے مخالفین کی مخالفت کے باعث جواس کے اختیار کو جیلنج کرتے تھے اور بالحضوص ایک شخص کی اختیال انگیز طعن و تشییع دیا۔ کرخھیاں ازا، ۱۰: ۱۰: ۱۱: ۱۱) کے باعث تعلیف دہ نالاک کشنیع دیا۔ کرخھیا پڑا تھا۔ لیکن اگریہ بات ہوتی اور طوطش کے سامنے کامنہ دیمینا پڑا تھا۔ لیکن اگریہ بات ہوتی اور طوطش کے سامنے فخر کرنے کی کوئی بین بن فخر کرنے کی کوئی بین بن سے خلا مربوتا ہے کہ یہ دورہ نہ صرف پولٹس کے لئے تعلیف دہ خط میک کرخھی سے مقام کہ کرخھی کہ وفناک سے باتیں پائی جاتی تعلیمان کا مقور اسبت اشارہ ایکر تحقیوں ہے : ہم باتیں پائی جاتی تعلیمان کا مقور اسبت اشارہ ایکر تحقیوں ہے : ہم باتیں پائی جاتی کہ اور ۱۱: سیا بی بات ہو ہاں کے بعدجی کرخھی گرون کش اس کے بعدجی کرخھی گرون کش سے باتیں اس کے بعدجی کرخھی گرون کش سے بیش آئا بڑے گا۔

ز- مسئل كاختام

## م-كرنتهيونكيساته خطوكتابت

اب سم بولتس رسول ا ورکرنتھیوں کے درمیان نطوکتابت میں حسیب ذبل با تول کو تلاش کرسکتے ہیں :

میں اِنٹس بیں نفا اس کئے غالباً اس نے اس شط کودیاں سے اس شط کودیاں سے اس میں کھا ۔

، - سخت نعط

کہاجاتا ہے کہ بہ خطیا اس خطاکا کھے حقہ ہو۔ کر نتھیوں ابواب، اسلامی ملتا ہے ۔ اس کے تن ہیں حسب ذیل ولائل دیتے جانے ہیں: (۱) جب ۲۔ کر نتھیوں کے ابتدائی ابواب میں نسلی ، شکرگذاری اور ور نواست پائی جاتی ہے تو بھر روسس کیوں کیا گے۔ سخت ندشت پر اتدائی جاتی ہے ہو ابواب ابواب ابا میں مداخلت کرنے والوں پر حملہ کیا گیا ہے جوابواب ابا ہی مداخلت کرنے والوں پر حملہ کیا گیا ہے جوابواب ابا ہی من نظر نہیں آتے ۔ کہا جاتا ہے کہ اس وقت وہ وہاں سے چلے میں نظر نہیں آتے ۔ کہا جاتا ہے کہ اس معنی کیا تات (ممثلاً ۱۱۰) ؛ ابواب ۱۰ اس میں معنی بیانات (ممثلاً ۱۱۰) ؛ والی اسلام کی طرف اشارہ کرتے ہیں جب کہ ابواب اتا ہوں ابارہ کرتے ہیں جب کہ ابواب اتا ہوں کہ ابواب اتا ہوں کے ہیں جب کہ ابواب اتا ہوں کے ہیں جب کہ ابواب اتا ہوں کی کا موالہ ویتے ہیں ۔

اس سے مراد برہے کہ خری جار ابواب پہلے ابوا ب سے پیشتر کھے گئے تھے ۔ اگر چر برنظر پر بہدا معقول نظر آتا ہے "اسم اس کے خلاف بہت کچھ کہا جاسکتا ہے: مثلاً (ا)مسودے كى نقسيم كاكو لى جواز منيس ب (١) بولس كالرينظيول برعام اعتاد ا در ان کی حالبیه نصید بنتی میراُس کا اظهار اطمینان ، اُس کی اُس سنحن 🗝 زان کے خلاف منہیں سے جواس کے ایک زہرایی افلیت کے لية استمال كي عبى كا الله رسوخ كليسياكي بربا دى كاذر ليدبن سكتا تها - اس الليت كانشان بيل ابداب مين عبى ملتاب اوران سے طعن دشینع کو ا: ۱۷ مالعد؛ ۱۷:۲؛ ۱۳: ۱؛ ۴، ۵،۴، ۵؛ ۲،۲۱ مالعد د کیمِعا حاسکتا ہے - (س) الواب ۱، ۲ اور ۹ س<sub>ا</sub> کی زبان میں مند*ر*ح بالابیان کروه فرق کا مطلب مرت بر موسکتا ہے کرسخت فرط اس نا فوننگوار دُورے سے بچنے کے لئے بھیجا گیا ۔ اگرامردا تھ يهي تفا تُومِيراس خَط مين بربنانا برا اعجيب معلوم سوتاب ك پولس تيسرا دوره حروركرب كا ( ۱۲: ۱۴: ۱۴: سا: ۲-۱) - ۲۱) ١١: ١٨ سے ظاہر بہونا ہے كه كر تفص كئے .. بي طبطس سے يہلے ہی واقعت تھے بچواگروہ سخت خط ہے کہ ان سے پاس گیاتھا تُو ایک فطری بات سے ۔ لیکن ططیس سے اِسی مشن اور اس بعان کا ذکر اس سے بہلے کے ابواب میں میں ملتا سے ( ٨ : ۱۹ مابعد) - (۵) پولئن کے سخت خطا ورماس کی کمزور حالیت موجودگی (۱۰ : 9 ما بعد) میں فرق پر اس کے مخالفین نے بوکسخر ارًا إن البها معلوم موزا به كروه يولس كسعن خط ككيسياً یر اچھے ا شرات سکمے با عث ہوسٹ کست انہیں ہوئی اس کا نَّنَجِهِ تَفَا ا ورطبط سُ نِے اُسے صرور مُنا ہوگا۔ یہ وہ بھبنیاں نہیں تھیں بوسخت خط بھینے سے پیشترا در اس کے تعلیق دہ

دُورے کے درمیان کر تفصی میں آس پرکسی گئی تھیں۔ اگر ۲ - کر تنھیوں کو ایب وحدت کی صورت میں پڑھا جائے توزیا دہ با مطلب بن جاتا ہے اور ابواب ۱۰-۱۳ کو ابواب ۱- وسے پیشتر رکھنا درست معلوم نہیں ہوتا ۔ کا ۔ کسر نتھیوں کے فام دو سسوا خصط

یرخط مکدتنہ سے پولس نے لکھاجہاں وہ طفس سے الا تفاد۲: ۱۷) - پونکہ مکدنہ سے لوگوں کو تبایا گیا کہ کر تنظی پروٹلیم کو خیرات بھیجئے سے لیٹے بچھلے سال ہی سے تیار ہیں (۱: ۱؟ ۹: ۲) اور پونکد اخیہ میں تین ماہ قیام کرنے کے بعد پولس تقریباً اپریل میں مکترنیہ سے روانہ ہوا (مقابلہ کیجئے اعمال ۲: ۱،۳) اس لئے ہم اس نتیجہ پر پہنچ ہیں کہ بین طاکر نظیوں کے نام پہلانط کھے جانے کے ایک سال بعد موسم خزاں میں تکھاگیا ۔ و۔ اِ سنا د

خواہ کر نتھیوں کے نام دوسرے خطکی دصدت کے بارے میں کتنے ہی نظریات کیوں نہ ہوں ، اِن خطوطکی دصدت کے بارے میں کتنے ہی کتنے کی شکب دستے ہیں دوسرا خط لکھا کی شکب دوسرا خط لکھا گیا ، کبھی کوئی اورخط نہیں کھیا گیا ، جہاں کک پہلے خط کا تعلق ہے یہ مقدس اغناطر بیوس کوئقریباً زبانی یا دیتھا ۔

ریونانی یسینگ یا سورج کرنیکیس - قدر منیلیس :- کی کرن) -فدیم اورمعزز رومیون کاایک نام -

منیه اردر سرر رور یوی ما بیس به است کرنید ارتفا جوالهایانی کرنیدیش ، فیفرید مین آس روی لیکن کا صوبیدار تفا جوالهایانی کس تنفی - آست ایک دویا میں بدایت ملی که وه پیغرس کو جو یا تا میں مشہرا بیزا تفا ملوائے تاکہ وه م س سے خداکا پیغام شیخ اور وه اور آس کا خاندان مخات پائیس (اعمال ۱۱: ۱۲) -

بجان کس اس سے اخلاقی کر دار کا تعلق ہے اسے نیک اور خداسے ڈرنے والا" تبایا گیا ہے ۔ بھرس سے ملاقات سے پیشتر اس کے مذہب کے متعلق واضح معلوات ہندیں، لیکن المکان غالب یہ ہے کہ وہ ایک نیک، دیارسال ومی تھا جوکڑت پرستی سے بیزار اور فلسفہ سے مایوس تھا ۔ اسی لئے وہ یہود تیت کی روحا نیت کی طرف مائل ہوگیا اور اب وہ " نامخزن لامریہ" تھا (اعمال ۱۱:۲) ۔ اگر کوئی شک مقاکر بھرس رسول اپنے پہلے غیر قوم مستلاشی کو خدا سے کلام میں سفریک کرکے غلطی کر دیا می راحمال ۱۱:۹۔ سے تو وہ پھرس کو قائل کرنے کے لئے جور ویا ملی (اعمال ۱۱:۹۔ سے تو وہ پھرس کو اور کرنیاییس کے گھرا نے پر پاک و وج کے نول سے (اعمال ۱۱:۹۔ نی بیلوں نزول سے (اعمال ۱۱:۹۰ میں اپنی مخالفت کرنے والوں کوجواب پرنیایش رسول پروشیا میں اپنی مخالفت کرنے والوں کوجواب پرنیایش رسول پروشیا میں اپنی مخالفت کرنے والوں کوجواب

دیتاہے۔

ویائے۔ سے باتل میں ایک مقام جس کے متعلق صحیح عبر کم کروب :- نہیں - وہاں سے میپوداہ کے اسپروالیس آئے (تخیاہ >: ۱۲)عزرا ۲: ۵۹) -

(عران محروب - جمع محروب بد علماء اس کرو بی ۱- بات پرمتفق نہیں کہ برکس لفظ سے مشتق ہے ۔ بیعن ک دائے ہیں یرفینکی سامی جد سے ہے ا دراس کا مادہ ک در - ب حوفول کی تبدیلی سے - درک رب سے مشتق ہے۔ وکو ب سمعی سواد موکر ہے تینی ہر دبانی سوادی ہے (زبور ۱۱؛ ۱۱) - اور دل کا خیال ہے کہ کسرب اور قرب ایک ہیں اور یوں ہے وہ فرشتے ہیں جو فعدا کے قریب ہیں)

کلام مُمقد ش کے مطابق ایک عظیم آسیانی ہستی حس کی شکل بیان کرنے کے لئے انسان ، بیل ، شیرا ورعقاب کی صورتوں سے مرکب شبید بیش کی گئی ہے (حرقی ایل ۱: ۱۰: ۱۰: ۱۰: ۱۴) - انسان اور بیتین جانورعقل اورطاقت کی علامت میں (ضمنا ہم یہال ذکر کر دیں کہ اناجیل اربع کے لئے ابتدائی کلیسیا نے بھی یہی چار علامتیں گئیں۔ می کوشر سے مرتب کو بیل سے ، گوتا کو انسان سے اور یوس مماثلت ہے ) ۔ انسان سے اور یوس مماثلت ہے ) ۔ انسان سے اور کر دبی میں مماثلت ہے ) ۔

کر و بیون کا پہلی مرتبہ ذکر بیدائش سوبہ ۲ میں آتا ہے جہاں اُنہیں زندگی کے درخت کی مفاظت کے لئے متعین کیا گیا تھا۔ بھر اِن کا ذکر خوا کا تخت ہوا میں لے کر اُرٹے نے سلسلے میں آتا ہے (۲ بہموئیل ۲۲: ۱۱ قب زبُر ۱۰: ۱۰) ۔ عہد کے صندوق کے کے سربوش (رحم گاہ) پر دوسونے کے کر وبی نفسب کئے ہوئے نفے۔ بہاں بھی وہ خدا کے شخت کی حفاظت کی علامت ہیں (خروج ۱۸:۲۵ ۲۲؛ قب عبانیوں کی حفاظت کی علامت ہیں (خروج ۱۸:۲۵ ۲۲؛ قب عبانیوں کو عبد کے صندوق میں تقییں حفاظت کی مائیان کا کہا م ویتے تھے (قب ایسموئیل م : ۲) ہے۔ سرفیل میں بیا بہر سموئیل سائیان کا کہا م ویتے تھے (قب ایسموئیل م : ۲) ہے۔ حزقی ایل سائیان کا کہا م ویتے تھے (قب ایسموئیل م : ۲) ۔ حزقی ایل بیاب ۱۰ میں بی تخت کر وہی اعظما کر اُرٹ تے ہیں۔

سینمان بادشاہ کی بنائی ہوئی ہنگل میں کروبی ایک امتیازی نشان کی حیثیت دکھتے تھے اور مہنہیں پردوں پر کاٹھ صا اور دیواروں پر کندہ کیاگیا تھال خروج ۳۱:۲۹ ؛ ۲- تواریخ ۳: ) - ہیکل کے پاک ترین جھتہ میں دس دس اس کا تھ او پچے کروبی تھے جوز میون کی کھٹری پر سونا منڈھ کر بنا شے گئے تھے اور سارے ماحول پر جھائے موے تھے (ا- سلاطین ۲۷:۲ ما لعد) ۔ ہمکل کی

اندرونی دیواد کے آراتشی ما شد پریمبی کرد بیول کی تصویریں تفییں اور پینل سے حوض سے ما شد پرشیروں اور پور کے درنتوں کے ساتھ کرو بیول کی تصویریں تفییں (۱- سلاطین بر ۳۱ س) - فلسطین میں کھدائی کے دوران سبت، سے مختلف شکار سے کرو بیول کی تصویر بی منظر عام پر آئی ہیں ۔ بعض انسانی شکل ، جانور کا بدن اور چار ہا گول اور دو مرصع اور خولھورت پردل والے ہیں ۔ پرانی دیو الا میں ایسے پردار مخلوق سبت عام شفاور یہ ختا فروں اور انسان کے مسم کے جھٹول سے مرکب تھے۔ مرکب تھے

ر ده ناگرجورون کے سامنے نفا اور جہال ایلیا ہ کریٹ اس بنی چھپا (ا۔ سلطین ۱:۱۰ - ۵) ۔

کرین اور فلین :- فلسطین نے جنوب میں آباد تھا اسمویل کرین اور فلین ی :- فلسطین نے جنوب میں آباد تھا اسمویل ہو ۔ فلسطین نے جنوب میں آباد تھا الیمویل می فظ انہی میں سے چینے ۔ اُن کا سرداد ﴿ بنایا ہ نشا (۲ ہمویل می فظ انہی میں سے چینے ۔ اُن کا سرداد ﴿ بنایا ہ نشا (۲ ہمویل ۸ : ۱۹ ؛ ۱۹ ؛ ۲۰ سلاطین ۱ : ۲۸ ؛ ۲۵ نیا کران کے الواد جلانے یا جلاد کا کام کرنے کی وجہ سے دیا گیاہی سفتا دی نز جمہ دو جگہ یہ تاثر دیتا ہے کہ یہ لوگ ﴿ کریت نے کے جزیرہ سے آئے ہے وارحز تی ایل ۱۹:۲۵ ؛ صفنیا ہ ۲ ؛ ۵ ) فلستی جزیرہ سے آئے ہی فقے ۔

و دیک دائد بادشا ، فالبًاسمندر پادی کرائے کے سپاہیوں کو اپنا محافظ رکھنے ہیں اپنی بہتری شجھنا تھا ۔

رسد بیرة روم میں ایک برط اجزیرہ جوز اوہ تربہاڑی کر بینے اس علاقے پرشتمل ہے۔ یہ یورپ ، ایت یا اور افریقہ سے نقر ببا کسال فاصلے پر ہے توجسی اسے یورپ ، ایت یا اور اس کی شمار کیا جاتا ہے۔ یہ ۲ کا میل / ۲۸ کلومیٹر لمبا ہے اور اس کی فرال ۱۳۵ کی اسے یورپ ہیں ہی فرال ۱۳۵ کی میٹر لمبا ہے اور اس کی فرال میں مار ااکلومیٹر کمب ہے۔ پڑائے فیہ دامر میں غالباً ہے کرتی لوگ جہنیں واقع اور انشاہ نے اپنی مفاطن کے لئے رکھا نظا اسی جزیرے سے آئے تنے ، اس زمان میں مارس میں غالباً وہ کا کھنور کے نام سے مشہور نظا (یرمیاہ ، ۲)؛ ماموس ہے باشندوں کا ام ان اور کا ام ان وگوں کے ساتھ آئے سے جو عبد نیک ست کے ون یروٹ یم یم برجود میں ان اس جزیرے کا ام پولس رسوا، فیصل کے دون یروٹ یم برجود کے دون یہ وہنی رسوا، کے دون یہ رسی کے دون یہ وہنی رسوا، کے دون یہ رسی کے دون یہ وہنی رسوا، کے دون یہ کے سفر کے سلسلے میں آنا ہے (اعمال ، ۲: ۲ سازال)۔

اُن كاجهاز سلمونے كے سامنے سے بوكر كرتنے كى آڑ میں سے گزرا۔ ا درنسببر شہرے فریب حسبین بندربر پہنجا ۔ پولس نے ملا حول کو صلاح دی کہ وہ سا رہے کا موسم بہاں سی گزاریں ۔ لیکن انہوں نے يولس كى بات سرمانى بلكه فينكس مني جارًا كاستف كا فيصله كميا ليكن طوفان کی وجرسے وہ بر مزکر سکے اور کودہ نام بزیرے کی آڑ میں بيت بيت الآخر \* مِلْتُ بيني ( وَكَلِيكُ إِسُل الْلُس نَقَش مُبْرِ > ) -غالباً پولس رسول اس جزبره بین ابنی رومِمری قیرے بعد بھرآیا۔ اور 🖈 طِطس کواپنی خدمت سے کام کو پورا کرنے شح لئے پیچھے چھوڑا اططس ا: ۵) ۔ اسی خطیس پولس نے اسس برزريك كم إيك مصنف كا اقتباكس بيش كرت موع اس بزیرے کے لوگول کے کردار ی تنقید کی کہ وہ تیمیشہ محبوطے ،موذی جانوراور 🖈 احدی کھاؤ مرتے ہیں ۔ (آیت ۱۱) پیرشبرو کرتی مُصَنَّف إلى منى دينه كااكيب قول تفا- اعمال ٢٨:١٧ سي بيك مِسَّر میں بھی اسی شاعرے کالم سے اقتباسی درج سے۔ ریسکینس کوسکاس بر مین پولت رسول کا ساعتی ، ریسکینس کوسکاس به مین پولت رسول کا ساعتی ، جوگلتیبر کو جیلاگیا نظا (۲ - تمینفیس ۲ ، ۱۰) - ·

سی جداکر تاتھا۔ یہ بجبرہ سے دستی مقرکے مغرب میں لبیا کا ایک شہر
سے جداکر تاتھا۔ یہ بجبرہ دو م سے دستی میل کے فاصلے پرسط سمند
سے جداکر تاتھا۔ یہ بجبرہ دو تع تھا اور ساحل سمندرا سے فطری
سے ۲ ہزار فیٹ بلندی پر واقع تھا اور ساحل سمندرا سے فطری
طور بیر صحارا کے بیابان کی گرم ہوا سے محفوظ رکھتا تھا۔ اس کی
حفاظت ڈھلوالوں سے سلسلہ پر بنے ہوئے دہ تختے کرتے تھے
حفاظت ڈھلوالوں سے سلسلہ پر بنے ہوئے دہ تختے کرتے تھے
ہو میزوں کی طرف ، ممیل مک بھیلے ہوئے نظے ۔ اس شہر کی
تو میزو افرحت بخش اور زمین ذر فیز تھی ۔ یہ ایک رومی بشی
تقی جسے ۲۰۰۷ تی یم بین باطیس Battus نے تعیر کہا تھا۔ یہ
تقی جسے ۲۰۰۷ تی یم بین باطیس المحلق کی معترزین میں اتھینے
سنہر اس علاقے بین "صحوا بین نحلے اس شہر کے معترزین میں اتھینے
سنہر اس علاقے بین "صحوا بین نحلے ۔ اس شہر کے معترزین میں اتھینے
کار اور مسا فر کھیجے چلے آتے تھے ۔ اس شہر کے معترزین میں اتھینے
دوست اور ایکوری فلاسفہ رارستیکیس وست اور ایکوری فلاسفہ رارستیکیس

مظابق برر دمیون کے ہا تھوں میں چلاگیا۔
کرینے کانام پرانے عہدنام میں جاگیا۔
نامہ میں بربطااہم بن گیا۔ اس شمرکے ایک باشند سے مہون نامہ میں بربطااہم بن گیا۔ اس شمرکے ایک باشند سے مہون سے دوی سبا ہبوں نے خلوندلسوع کی سیب اکھوائی دلوقا ۲۹،۴۳۴) اور اون مون نے اس شہر کو لافانی شہرت بخشی۔ نیتک سے دن اس شہر

شائل تف - ٢٣١ ق م مين بطكيتس أدّل ني اسى مصركا معدّة أر

دبا اور آخری بطلیمس نا زان سے سخری بادشاہ کی وصیبت کے

کے نمائندے یروشلہ میں موجود تھے (اعمال ۱۰:۱) - بہاں
یہودیوں کاعبادت خانہ تھا (اعمال ۲۰:۹) - لوگیس کرینی کانام
اعمال ۱۱:۱ میں آیا ہے - آ نار قدیمہ کی کھدائی سے معلوم ہوا ہے
کہ یونائی اسے "افریقہ میں ایجھتے" بنانا چاہتے تھے -اس شہر کے
سب سے دلچسپ باقیات وہ مقبرے ہیں جنہیں سخت پٹاؤں
کو کاط کر بنایا گیا ہے - ان مقبروں میں نقش ونگاراو تھوریں
بنی ہوئی ہیں - دد کیھئے بائیل اٹلس نقشہ میں کوئی چیز تھے یا پیکاتے
کو ایسے کا برتن جس میں کوئی چیز تھے یا پیکاتے
کو ایسے اس کا ذکر صرف احباد ۲: > اور >: ۹

کو واپائی ہوتی تھی کا من اسے شادی شرق کی گرد کر واپائی ہوتی تھی کا من اسے شادی شدہ تورت کو بلاکر اس کی پاکسامنی کی آزمالش کرتے تھے (گنتی ۵: ۱۸، ۹۹، ۱۳۲۲) - جونکہ یہ پانی لعنت کا باعث بھی سوسکتا تھا اس لئے اسے کروا پانی کہا گیا ہے ۔ تفصیل کے لئے دیکھئے غیرت کی نذر کی قربانی ۔

کرواساگ پات :- دیکھے نباناتِ بائبل 12 کروں میں اساک پات :- دیکھے نباناتِ بائبل 14 کروں کا دانے :- دیکھے نباناتِ بائبل 14

كري و ديم نابل ه

مدیان کے مردادی بیٹی ۔ اسے فینخاس نے قتل کر تی اسے فینخاس نے قتل کر تی اسے اسلام میں دہتے تھے توانہوں نے گئی دہا گئے۔ \* بعل فنور کو پونجا سے دع کیا اور آن میں دبا آئے۔ کر تی کے مارے جانے کے لعد اسرائیل سے دبا چلی گئی (گنتی ۲۵٪ دامرائیل سے دبا چلی گئی درائیل سے دبا چلیل سے دبا چلی گئی درائیل سے دبا چلیل سے دبا چلیل سے دبا چلیل کی درائیل سے دبا چلیل سے دبا چلیل

ر برد برد ایک جگه رشهر بهان یهودآه اور سوع کا کنه بیب به بیاستید پیدا بودا (پیدائش ۱۳۸۵) - شاید اکزیب اور بیاک بی جگه مهو-

کسان در دیمه پیشه مات بائبل سے

وہ عودت جومروں کی جنسی خواسش لورا کرنے
کسی جسک کے لئے اپنے بدن کو اُمبرت پردیتی ہے۔اس
کے لئے بائبل کے اردو ترجمہ میں مختف الفاظ استعال ہوئے ہیں۔
پروٹسٹنٹ ترجمہ میں سب سے عام لفظ کسبی ہے ( یہا دراس
کی جمع تقریباً ۲۳ مرتبراستعال ہوا ہے۔ کیتھو کاس مترجمین

رنڈی بازی کا مطلب عصمت فروشی ہوگیا) ۔

افظ تحبہ (کیتفولک ترجہ کوین ۱۹۴۳) اور قحبہ خان (پروشنٹ ترجہ بریمیاہ ۴: میں) صرف ایک مرتبہ استعال ہوئے ہیں۔ اس لفظ کے بنیادی معنی کھانسنا ہیں ۔ غالبًا ایسی عورت کھانس کرا ہے گا کہ بینظام کرتی تفقی کہ وہ کسبی ہے کے سبیول کے مکان اکثر دوسسری منزل (کو کھے) ہر ہوتے ہیں اس لئے کویل بیانی سے کسبیوں کو منظے والی بھی کہتے ہیں (قب حزتی ایل ۱۹:۱۹) ۔ باشی میں اس لئے اس کے فلاف مربی ایک مکروہ اور نفری فعل ہے اس کے فلاف مربی ایک مکروہ اور نفری فعل ہے اس کے فلاف مربی ایک مکروہ اور نفری فعل ہے حالم میں بہت و رکفتی ہے ؟ ایر میاہ ۱۲:۱۳ اور سنے عہد نامہ میں بہت مرتبہ) ۔

اس مفتمون کو صحیح طور سر محیف کے لئے ضروری ہے کہ اس کالپی منظر باشل کی ٹاریخ میں دیکھاجائے اور بنی اسرائیل کی اس پاس کی قوموں کے فربری رسم ور واج کو سجھا جائے ۔ ان مالک میں اس برکاری کو مذہبی رشک دے کر عائم ناور باعزت مقام دے دیا گیا تھا ۔ اس خطرے کو جانتے ہوئے مٹ دائیل کو بہلے ہی سے خبردار کردیا تفاکر تم اس مجھندے میں سر طین کو بہلے ہی سے خبردار کردیا تفاکر تم اس مجھندے میں سر موان کو اور آن کے دیوٹاؤں میں بھیندے کی بارے میں یہ دریا فت کروکہ وہ کس طرح آن کی پوجاکرتے ہیں (استثنا ۱۲: ۳۰) ۔ اس انتہاہ کے باوجود بنی اسرائیل اس کو مول کر کہ تنیال ان کی ٹوری کردا کر میں انسان میں ایک ٹوری کردا کردا کر کہ تاہے کہ تاہے کہ اور دو زمرہ کی ٹوری کردا کی ہوئی کے مذہب اور دو زمرہ کی ٹوری کے مذہب میں ایک گہراتھاتی تھا ۔ ﴿ وَاسْ شَمْرہ کی تختیال ان کے مذہب میں ایک گہراتھاتی تھا ۔ ﴿ وَاسْ شَمْرہ کی تختیال ان کے مذہب میں ایک گہراتھاتی تھا ۔ ﴿ وَاسْ شَمْرہ کی تختیال ان کے مذہب میں ایک کر میں مدواج پر بہت دوشنی ڈوالتی ہیں ۔ ان لوگوں کے مذہب

کی دسوم کا تعاقی مختلف موسموں سے مرسال دوبارہ آنے سے
خفا ۔ پونکر بیر کا شنکا دلوگ حضے اس لئے نہ ور زرخیزی اور
بدا وری پر خفا اور بیہ لوگ دیونا \* بحت اور اس کی دیویں
\* عنیات \* بسیرت اور \* عشارات کی پر جاکردن
عقے کیونکہ انہیں بار آوری سے دیونا تصوّر کیا جاتا تھا۔ مذروں
سے کے ساتھ تحریفانے ہوتے تصفے جہاں" تقدلس شدہ "عورتیں
(عبرانی قلہ بیشم) اپنے کو مردول کو پیش کرتی تفییں - بیر عورتیں
مندر کی دیوی کی منا شدگی کرتی تفییں - اپنے فرسب سے مطابق
ان لوگوں کا خیال تھاکہ ان عورتوں سے جنسی تعلق قائم کرنے
سے بار آوری کی دیوی سے دفاقت قائم ہوتی ہے۔ اسی بات
دیونا خوش ہوتا ہے اور ملک میں پیدا وار مرضی ہے۔ اسی بات
کو سامنے رکھتے ہو مے ہوئی میں پیدا وار مرضی ہے۔ اسی بات
کو سامنے رکھتے ہو مے ہوئی میں پیدا وار مرضی ہے۔ اسی بات
دیونا دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں نے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں نے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں نے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں نے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے چا ندی کی فرا وانی نجشی جس کو آنہوں ہے
دوغن دیا اور سونے کا ندی کی دو اور کو کردوں کو کیسے نکھوں ہے۔

ان عورتول سے التے بیسے ہم نے اوپر ذکر کیا ہے عبرانی لفظ قلد پشد دہیں ہی کے اوپر ذکر کیا ہے عبرانی لفظ قد پشد دہیں ہیں استعال ہوا ہے۔ عسام کسبیول کے لئے عبرانی لفظ فرو نائ تھا (قب ارد و زناکار) ۔ بیدائش باب ۱۹۸ میں ہوتو اہ اوراس کی مبہوتہ کا ذکر ہے ۔ بوئ مرتبی ہیں این امن ڈھائک رکھا تھا اس کئے ہوتو آہ نے اُسے قدیشہ (مذہبی کسبی) ہوا (آیا ت ۲۲،۲۱) اوراس سے بدکاری کی ۔ سیک بعد میں عبرانی سے تو اُس نے بعد میں عبرانی میں انکے میں مائی تھی (آیت ۲۲ میں ایک عام کسبی اعبرانی میں بائی کوری جاتی تھی (آیت ۲۲ مید فرق عبرانی میں بی رعبرانی میں بی دوتر عبرانی میں بی طام میں یہ طام رہیں کے ۔ ادد و ترعبول میں یہ ظام رہیں کے ۔

ان مندروں بیں آدمی نبھی اسی کام پر سجھائے گئے تھے۔
انہیں عبرانی میں قادبیش کہتے تھے۔ اسٹٹنا ۲۳:۱۸،۱۸ میں
بنی اسرائیل کوسختی سے حکم تفاکہ مزنو ان کی لوکیاں فاحشہ رمنہ ہیں۔
کسبی - بہاں عبرانی نفظ قبلہ بیشہ ہے) بنیں اور مذاک کے لوکے
بوطی (بہاں عبرانی میں تفادیش ہے) بیکہ آن کی کمانی بھی کسی
بھی منت کے لئے خداکے گھرمیں مزلائی جائے۔ یہ کمائی اتن کروہ
سمجھی جاتی تفی کہ اسے "کتے کی امریت اکہا گیا ہے۔

موسوی شریعت میں بنی اسسدائیں کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ اپنی بیٹی کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ اپنی بیٹی کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ اپنی بیٹی کو کسبی بناکرنا پاک نہ ہونے ویں -مباوا عکب میں دنڈی بازی ہیں جائے ( احبار ۱۹ : ۲۹ ) - کا مہنوں کو فاحشہ سسے شادی کرناممنوع تھا ( احبار ۲۱ : ۲۱ ) ۔ بہم خاص طور رپرسسردار کا ہمن پر لاگوتھا ( احبار ۲۱ : ۱۲) - عام کسبی کوسزا کے طور رپرسنگسار

كرياتها (استنتا ٢١: ٢١، قب يوسنا ٨: ٥) - كابن كى بيلى أكر فاحشر موتواسے آگ میں حلانا تھا ( احبار ۲۱: ۹) - کنعا بنول کی تناسی کی وجدیبی سرام کاری کا گناه مقا ( احبار ۲۰:۲۰) - بجب بنی اسرائيل مك كنعان مي پہنچ تويد بدكاري مزمرت منذرون ك محدود تقى بكدتمام او پنجے او پنجے بہا اٹروں اور شلوں پر اور سرا يک برے درنصت سے نیچے موتی تھی (استنتا ۲:۱۲) ۔ برانے عمدام یں ، نبیار ارابی اسسرائیل کواس لعنت سے الگ رہے کی نصيعت كرتے بين (برمياه ٥ : ٤) سوسيع ١٢ : ١١٠ عاموس ١٠٠ وفيو)-لیکن اس کے اوتود میں میر مک میں بار ارکھیلی مختلف بادشا ہوں نے اس بر وابو یا نے کی کوسٹسش کی۔ بہور آ ہے بادشاہ آسانے ا بینے عهد میں لوطبول کو (مُفلمول - و مجیعتے لوطی) ملک سے لکالا (۱ -سلاطین ۱۵: ۱۲) - اسی طرح اُس کے بیٹے ہوشقط نے! تی لوطيول كوسجى مكب سے خارج كيا (١ - سلاطين ٢٢ : ٣٩) - أكر جير ان والول میں تفظ مکب استعمال مؤاسے لیکن غالبًا اس سے راد بهيكل به ميونكه به كناه مهيكل تك بنهنج كيا تفا ، بيسك ريسياه با دشاه کے عہدمیں ذکرہے (۲-سلاطین ۲۷: ۷) -

اسدائیلی خداسے برگشتگی اور بے وفائی کواکٹراسی
برکاری سے تشبیہ دی گئی ہے - خدا اور اس سے لوگوں کارشتہ
میاں بوی کے رشتے کے موافق ہے - اگر اس کے لوگ اور
دیو ناؤل کے بیچے بعا بی تو وہ سمام کاری کرتے ہیں (لیسعیاہ
۱:۱۱ - دیکھیے کمیتھولک ترجمہ ، ۵ د د - ۱۳؛ برمیاه ۲۰:۲ ؛
۳ : ۱ - ۱۱؛ حزتی ایل سجل وسیل ، سویتے ابداب ۱ تاس) - بی
تشبیہ تواریخی کتب میں استعال موئی ہے ( خروج ۱۳ سے ۱۳؛ ۱۲؛ ۱۳ ؛
احبار ۱۷:۷؛ ۲۰:۷ ، ۲۰ و گفتی ۱۳ ؛ ۱۳ استنا ۱۳:۷۱ ؛

#### نشئ عهدنامدميي

انا جیل کے توالول سے ظاہر سونا سے کہ یہ برکاری نے عہد نامر کے زبانہ میں بھی عام بھی (متی ۱۹: ۱۱ ما بعد، لوقیا میں اس کے زبانہ دستا ہے مقابلے میں یہودی اس بڑائی کوزیادہ قابلِ ند تمت سمجھتے تھے۔ رومی لونائی تنہز بیب میں عصمت فروشی بہت عام ہوگئی تھی ۔ کنتان اور مسونیا میہ میں اس برکاری کوم اذکم فدمہت کی آرا میں کیا جاتا تھا کیسی دی تو اسے کھی چھٹی وے میں اس برکاری کوم اذکم فدمہت کی آرا میں کیا جاتا تھا کیسی والی معاشرہ نے تو اسے کھی چھٹی وے دی تھی ۔ مبداور توازن میں اس برکاری کوم ائر عمل سمجھا جاتا تھا ، اور کسبیوں کوسماج قائم کرکھنے کے لئے جائر عمل سمجھا جاتا تھا ، اور کسبیوں کوسماج میں اتنی ہی عزیت کا مقام دیا جاتا تھا جننا کہ ایک نا نبائی یا تھا ب

کو-اسی وج سے نئے عہد نامہ کے خطوط میں اس برکاری کے بارے میں بار ہا خبرداد کیا گیا ہے (رومیول ۱ : ۲۴ ما بعد ؟ استحقیدل ۱ : ۲۴ ما بعد ؟ استحقیدل ۱ : ۲۰ منتقبول ۱ : ۲۰ کر شخفیول ۱ : ۲۰ کم کنتقبول ۱ : ۲۰ کم کمکنیول ۱ : ۲۰ کم کمکنیول ۱ : ۲۰ کم کمکنیول کی کمنت کے حوالول سے معلوم ہوتا ہے کہ کر شخص شہرکس قدر اس برائی میں مبتلا تھا ۔

بعض علماء کاخیال ہے کہ اعمال کی کتاب میں (۲۰:۱۵) ۲۱:۲۱:۲۹) لفظ حرام کاری اس برکاری سے لئے استعال مہیں ہوا بکد اس سے ان قریبی دسشند داروں سے شادی کرنامراد ہے جن سے احبار ۲۱:۲-۱۸ میں دشتہ نا آا کرنے کی مانعت

منی اس برکاری سے نبردارکرتے ہوئے پولس رسول ہی دنگ کے دوائم خیالات کی شرح کرارکرتے ہوئے پولس رسول ہی ذنگ کے دوائم خیالات کی شرح کے اعمنا کے کرکسبی کے اعمنا بناؤل (ایرنظیو ہیں کی ایس کیا ہیں مسیح کے اعمنا کے کرکسبی کے اعمنا بناؤل (ایرنظیو ہو : 10) - ۲ - ہما را بدن روح القدس کا مُقدِس سے - بوکسبی سے صحبت کر ناہے وہ اس کے سامنے ایک تن ہوتا ہے - بھراکس کے لئے کیسے ممکن سے کرو وج القدس کو بدن میں جگہ دے (ابرنظیو کے لئے کیسے ممکن سے کرو وج القدس کو بدن میں جگہ دے (ابرنظیو کے لئے کیسے ممکن سے کرو درمی سلطنت میں اس وقت یک اس قسم کی مرام کاری دائے تھی ۔

درکھتی سے کیو کھ شرقی درمی سلطنت میں اس وقت یک اس قسم کی مرام کاری دائے تھی ۔

ا با بَلَ (روَمَمَ) کوکسبیول اور زمین کی مکرو ہات کی مال کہنے سے یوسٹنا اپنی تنقید میں پرانے عہد نامہ کے بنی ناتوم کی نیتوہ کے غلاف آواذ کی بازگشت پیش کرتا ہے۔ عملاف آواذ کی بازگشت پیش کرتا ہے۔

س سے خور کا پوتھا بیٹا اور ابر آم کا بھتیجا کسیر ۔ کاسک :- (پیدائش ۲۲:۲۲) -

۱۹،۱۵،۲۲۳) اسے کسدیوں کا سک بھی کہا گیاہے (پیاکش ۲۸:۱۱) - ان لوگول کے لئے
عبر انی نفظ کسک بیم اور لیزنانی لفظ کلدی استعمال ہوا ہے پروٹسٹنٹ نرجمہ میں عبر انی اور کمینضو لک ترجمہ میں یونانی کالفنط
ا پنایا گیا ہے (بیرمیاہ ۵۰:۱۰؛ ۵، ۲۳۲؛ حذتی ایل ۱۱:۲۲ وغیر) دانی ایل کی کتاب میں لفظ کسدی خومیوں اور فالگیرول کے
لئے استعمال میوایے -

كسدى : كسيتان ك باشند كلداني - دىكھنے كسدستان -

سان می۔
ابرہم کے زمانہ میں وہاں کی مذہبی زندگی پر مبت رؤنی
ڈالی گئی ہے ۔ وہاں جا ندویونا سنانا سی پیستش کی ہوائی تفی ۔
اس بُت کے مندر، ذگورات ziggurat اور درسری
عمارتیں ملی ہیں ۔ گھروں کی دیواروں کے طافچوں میں جو بُت
سلے ہیں اُن سے ظاہر ہوتا ہے کہ گھروں میں برستش کی جاتی تی۔
بیٹ پیستی سے اس شہرسے ضدا نے ابرہام کو بلیا اور
اس کے ساتھ عہد کرہے اسے کنھان کے ملک کو جیجا ۔

بوس سے ماہ کہ درجے (ے معان کے مان ویہ بات میں ایک تہر دانشوع کے مسلوت ماہود:۔ ایک تہر دانشوع کے مسلوت ماہیں ہے۔ کسلوت ہائیں ہے۔

سات قبیوں میں سے ایک بن کاذکر اسکو کی ۔ کسلو کی ۔ کسلی ہے۔ بیداکش ۱۳:۱۰،۱۳:۱۰ اور ا - تواریخ ا: ۱۱:۱۱،۱۳ اور ا - تواریخ ا: ۱۱:۱۱،۱۱ میں ہے - بیسب مقری اولاد عقے ۔ بیتے ہیں کہ فلستی اسی قبیلے کے لوگ عقے ۔

ای جیسے سے ہوت ہے۔

وس اس جگر کا دوسرا نام کو ہ لیریم بھی تفا (لیٹور)

کیسلون :- ۱۱:۱۵) - بیریم و و آہ کی شمالی سرمد پر روثیلتم

کے مغرب ہیں وا فع تھا۔ موجودہ نام کیسکہ ہے ۔

الد آد کی ماہے ، بینین کے قلیل کا ایک سردال

رس وس الیداد کا باب مینین کے تبیار کا ایک سرداد کرسلون :- جس نے موسی سے نہا نہیں مک کی لقبیم یں مدو کی (گنتی ۲۱:۳۴) -

عبرانی رسوماتی سال کانوان مهینه (تخمیاه ۱:۱، کسلیون نگریاه ۱:۱، - در کریاه ۱:۱، -

سی اشکار کے علاقہ میں کسولوٹ ۔ ایک مقام (یشوع ۱۹:۱۹) .

ایک مجام جودریائے فرآت کے ایک مجام کا سیفیا ، معاون الم قرآت کے اس کا ذکر عزرا ۸: ۱۲ میں دومرتنبر آیا ہے ۔ اسپری کے بعد یہاں لادی مقیم ہوئے ۔

میاں لادی مقیم ہوئے ۔

میسیل اس کا ایک شہر سی صقلاج اور شرمہ کے قریب مقاریب کے قریب کھا کے دیس کا دیس کا دیس کا دیس کے قریب کی مقاریب کا دیس کی دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کا دیس کار دیس کار دیس کا دیس کار دیس کار

كشتى إر ديم يحضه جهازا وركشتي-

عبرانی کے تفل ختل کا مطلب سے مور ور کرنا،
کشتی جہ جیسے رسی کوب دیتے یا بیتے ہیں [ نب عربی فت ک رسی) کا بٹنا] ۔ سب راخل سے بیقوت سے اولاو نزمولی تو دہ اپنی ہمن لیآہ سے دشک کرنے گئی ۔ جنانچہ اس نے اپنی لوٹری لام بہتا ہوگا ہوں کے مبلکہ لیآہ کو دیا تاکہ اس کی اولادر انقل کی اولاد کہلائے۔
یوں اس سے بہتا ہ سے دولو کے مہوئے جبکہ لیآہ کا ایک ہی لڑا بختا ہے اپنی بہن کے ساخف نہا بیت نفا ۔ سب رانقل نے کہا کہ میں نے اپنی بہن کے ساخف نہا بیت نور را دار کرکشتی لوٹ ی اور میں نے فتح پائی اور اس نے بہتاہ کے دوسرے لوگے کا نام نفتائی (لینی لفظ فنت سے نقبائی بیت میری کشتی ) دکھا (پیدائش ۱۳۰ میری کشتی یوفو سے نور کا ایک اور لفظ استعال میری کشتی کے دوسرے لوگے کا نام نفتائی ( لینی طون کا ایک اور لفظ استعال میری کشتی کے دوسرے لوگے کا نام نفتائی ( لینی کا ایک اور لفظ استعال میری کشتی کے دوسرے لوگے کا نام کو کھی آس سے لئے عبرانی کا ایک اور لفظ استعال میوا ہے ( بیدائش ۲۲۰ - ۲۷۰ ) ۔

رغبرانی = نیباه ؛ تب عربی = نیباه ؛ تب عربی = نابوت ، نیس عربی = نابوت ، نیس عربی = نابوت ، نیب عربی الله ۱۳۰۶ می بنایا که اس میں کس کس کس کو نیبا کے بنایا کہ اس میں کس کس کس کو نے بنایا کہ اس میں کس کس کو نے بنایا کہ اس میں کس کس کا (۲۰۱۲ سرائی ، ۲۰۱۲ سرائی ، نیبال کی بہالیوں بڑے گئی (۲۰۱۵ سرائی ، سیال کی بہالیوں بڑے تبدیل کے بہالیوں بڑے گئی کا ذکر ہے (۲۰۱۵ سریم کی کو نستی کی کستی کی کو نستی کی کر نستی کی کر نستی کی کو نستی کی کر نستی کر نستی کر نستی کی کر نستی کی کر نستی کی کر نستی کی کر نستی کر نستی کی کر نستی کر کر نستی کر نستی کر

بوقا ۲۷:۱۷؛ عبرانیول ۱۱: ۷ اور ۱-پطرس ۲۰:۱۳) -عبرانی میں اس بوگرے کے لئے جسی جس میں موسی کو دریا میں طوالا گیا تفاوسی لفظ استیجال مواہد (نزوج ۲:۲) -خشک انگور - ان کی تحمیاں بناکر کھیے کئے کرشمش السمین (۲:۱۶) - دیکھیئے تاک -

کشیده کاری :- من سنده کاری اور زر دوزی کو عبرانی اور کشیده کاری :- من سنے بطوسی بڑی و قعت کی نگاہ

سے دکیھنے تنے (فضاۃ ۵: ۳۰) پیٹوع ، ۲۰) - بہیکل کے پردوں اور کا مبنول کے بُردوں اور کا مبنول کے بُردوں اور کا مبنول کے بُردوں ہے۔ ۱۹:۲۸ اور کا مبنول سے کڑھھے ہوئے دباس بہنا کرتے ہے فضاۃ ۵: ۳۰ اور کا دہوں ہے اور کا دہوں اور کا دہوں کے دباس بہنا کرتے ہے ہے (فضاۃ ۵: ۳۰) دباس بہنا کرتے ہے ہے د

ارد ولفظ "كقاره" عربی لفظ كسفرسيشتن ہے۔ كقاره :- بنیادی طور پر اس كا مطلب " وصائلنا " تھا ۔ موجودہ اصطلاحات، كی گروسے لفظ كقاره كا مطلب ہے وہ بوگناه كو ڈھانك كراس كوجس كے برخلاف گناه كيا گياہے رمناه نداور مطمئن كرد نياہے۔ انگرينری كے جوالفاظ اس سلسلمیں استعمال بوئے ہیں حسب ذیل ہیں بر

#### atonement -1

اس سے مراد بیے عوضا نہ دے کہ مطمئن کرنا کھارہ دینے سے مراد نقصہ ان مجر ناہعے اور اس کا نتیجہ گناہ کے باعث منا نثرہ شخص یا اشخاص سے سانتہ صلح یا من سے سانتہ برربیر فدیر یا تلافی از سرنوا کیب مرحانا ہے۔

expiation ۱۷ اور propitiation اور propitiation ۱۷ ان الفاظ کامطلب نقریباً و مهی سے جو اوپر بیان کمیاگیا ہے . "ناہم ان سے مراد قربانی دیے کرعفنٹ کو مفنڈ اکرنا اورعفن ک شخص کو راصنی کرنا ہے ۔

سوال ببیرا مؤنا ہے کیا "کفّارہ" ایک الخیلی لفظ ہے ؟
کیا بائبل درخفیفت یہ سکھاتی ہے کہ انسان کے گنا ہول کی وجہ
سے کسی کو فدیہ وینے کی صرورت ہے ؟ کیا خدا عفیناک خدا
ہے کہ کسی ایسی قربانی کے پیش کرنے کی صرورت ہے جس کے
باعث اس کاعفیب ٹل جائے ؟ شایداس طرح سوال کرنے سے
یہ نا تر بیدا موکہ کفّارہ کا خیال عیرمعقول بلکہ اخلاقی ا قدار کے خلاف
ہے ۔ للزا ہمیں کتا ہے ، مقدس میں سے اس کا کھوج لگانے کی
صرورت پوٹے گی اور کفّارہ کے متعلیٰ بائبل مُقدّس کی تعلیم کی تعینی

کُفَّارہ کی منرورت اس حقیقت سے پیدا ہوتی ہے کہ بائسل کی تعلیم کے مطابق گناہ ایک ہمیتبناک حقیقت سے یجب کہ انگر کا کہ کا علیہ کا احساس مذکرے اوریہ نتیجھے کہ گئن ہ ایک حقیقت ہے جو خصی اروحانی اور جہانی طور پر انسا نیّت کے لئے تنا ہی کا باعث ہے تب تک وہ کفّارے کی صرورت کو ہرگز نہیں ہمجھ سکے گا ۔ علاوہ اذیں حبب نک گناہ کو ایس صورت میں بہرینہ و نکھا جائے کہ یہ فادرِمطلق خدا کی الم نت ہے اور خدائے میں نہ و نکھا جائے کہ یہ فادرِمطلق خدا کی الم نت ہے اور خدائے واقبی فدا کے واقبی خدا کے واقبی مدا کے واقبی مدا کے واقبی ا

عضب کونسلیم کرنا محال ہوگا اور نہ ہی گناہ سے ملئے کامل ادر مبگناہ قربانی کی عزورت کی بہجان ہوسکے گی ۔

رہاں کا سرورت ی ہاں ہوسے ی ۔ بائبل مقدس اس سے بارے میں بڑی سبخیدہ تعلیم بیش کرتی ہے ! اسب نے گناہ کیا ۔ باشل مقدس میں ایک باد و بارنہیں بکدمتعدّ و بار بیشہادت ملتی ہے کہ گناہ عالمگیرہے ۔ "سب نے گناہ کیا اور خدا سے حبلال سے محروم ہیں" (رومیوں س ، ۱۳۷) ۔ واعظ ع ببر کے مطابق " زمین پر کوئی ایسار استباز انسان نہیں کوشکی ہی کرے اور خطانہ کرے " اس سے علاوہ اور بہت سے حوالجات ویئے جاسکتے ہیں ۔

۲ - گناه ایکیسنگین حقیقت سیمیونکه اِس سے انسان ادر خداکے درمیان جدانی پیدا مونی سے "تمہاری بدکرواری فے تمہارے ادر تمهارے منداکے درمیان جدانی کردی ہے" (لیسعیاہ ۲:۵۹) اور" خدا وندشرىرول سے دورىي (امثال ١١٥) -خداندكناه كوقبول كركنتاً به إورنه مي أس بفظ كرسكتا بيم (حبقوني ١٣١١)، للنذاوه تنه گار بجه ابینے گناہ سے بھرنا ننہیں بیا مبتا خدا کی ہولناک اورغضبناك أنشن كاسزادار موكا (عبرانيول ٢٧:١٠) - اكثراد فات کفّارے کی تعلیم کوقبول شرکرنے کی صرفت بہی وجریئے کرالیسکرنے د الے گناہ کو ملیکا خیال کرنے ہیں ۔اگر انسان پیداکش ہی سے نیک بروادر الركناه كوصرف غلطي مجها جائي حساسى اورنیک تربیت بی سے عالب اسکتا ہے ، پھراس کا مطلب یہ ہے کہ گنہگار اپنے گناہ کی تلائی فردکرسکتاہے اور کفارے کے کے اللی انتظام کی ضرورت مہیں ۔ سکین کناب مُتقدِّس کہنی ہے کہ، سور گنه گارانسان گناه کے سٹلے کو نودیل نہیں کرسکتا۔ ده انسان جوانجیل کی روشنی سے متورنہیں سِجًا اِس حفیقت کو نہیں بمجد سکتا ۔ اُ سے گناہ کا اِحساس نہیں سے دلیکن صلیب ہمیں پرسکھانی ہے کہ گناہ اتناسٹگین سسٹلہ ہے کہ خداکے قد وس كو گندگارول كومخلصى دينے كے لئے اپنا خون بها مايرا، لهذاانسان گنا ہ کے مسئلے کو خود حل نہیں کرسکتا ۔ وہ اپنے گناہ کوچھپا نہیں سكنا (كنتى ٢٣: ٣٢) - وه آين آپ كوگناه سے ياك نهيں كرسكنا رامثال ۲۰: ۹) ۔ وہ اپنی دولت سے اپنے بھا کئ کی ملیدگی کا ندیه نهیں دے سکنا (زبور ۲۹: ۲۰ مر) اور اپنے نیک اعمال سے گناہوں کا کفارہ مہیں دے سکتا (رومبول ۱۰: ۲۰؛ طِطَس ۱۰ ۵) - اگرکونی انسان اچنے آپ پراور اپنے نیک اعمال پر معروسہ كرے تووه برگزنجات حاصل مندن كرسكے كار يهى وجرس كدبائيل مُفترس صروف اسى كفاره كا اعلان كرنى سبع بوخداسى کی طرف سے ہے ۔ آئیے ہم کقارہ کے متعلق بائیل مفدس کا تعلیم برغور کرس ۔

عهدعتيقمين

وہ کفارہ کی مہبت سی توضیعات اور دامنے تعلیم نہیں ہتی اہم دہ کفارہ کی مہبت سی توضیعات اور کئی قسم کی مثالیں بیش کرتا ہے اور یول حیرت انگیز طور پر کفارہ اس خوشخری کی راہ تیار کرتا ہے بولیستوع میسے دیسے آئے ۔ مندرجہ ذیل اسم بیانات میں کفالے کی قبل از دقت نشاندہی کی گئی ہے۔ احبار ابواب ۱۱-۱۱-۱۱ ابواب میں "یوم کفارہ "کی قدیم رسومات کا بیان کیا گیا ہے ۔ اس ابواب میں "یوم کفارہ "کی قدیم رسومات کا بیان کیا گیا ہے ۔ اس مردار کا مین ایک جائی قربانی دے کر اس کا خون شرخ می ایک بیات خون سے جائر کفارہ گاہ ہوچوک دیتا شاء احبار ۱۱:۱۱-۱۱ کے مطابی خون کے چھوٹے جائے گئی بیان بیات ہوں ہے ؛

"بنی اسسائیلی سادی نجاستول اور گنا ہول اور ایسا ہی کے سبب سے پاک ترین مقام کے لئے کقارہ دے اور ایسا ہی وہ خیمۂ اجماع کے لئے ہمی کرے، ہو ان کے ساتھ اُن کی نجاستوں کے درمیان رہتا ہے ۔ اور حب وہ کقارہ دینے کو پاک ترین مقام کے اندر مبائے گھرانے اور اپنے گھرانے اور بنی مقام اسرائیل کی ساری جماعت کے لئے کفارہ وے کر با ہر نہ آ جا ہے اُس وفنت کم کو گی آوئی خیمۂ اجباع کے اندر ندر ہے " احبار ہا:

اس وفنت کم کو گی آوئی خیمۂ اجباع کے اندر ندر ہے " احبار ہا:
اس وفنت کم کو گی آوئی خیمۂ اور کقارہ کے درمیان گہرے تعلق کا ایک مطابق خون کے چھڑکا و اور کقارہ کے درمیان گہرے تعلق کا پر تمہاری جا نول کے کفارے کے گئارہ ہو کیؤ کہ جان رکھنے ہی کے سبب بیمٹواں رکھنے ہی کے سبب کے اور کی دیا ہے گئارہ ہو کیؤ کہ جان رکھنے ہی کے سبب کے اور کا کھنے می کے سبب کو کھنے می کے سبب کو کھنے می کے سبب کے گھارہ ہو کیؤ کہ جان دی کھنے ہی کے سبب

بہاں اور دیگر بیانات میں بربات بالک واضح ہے کہ نون کا مطلب ہے تذندگی انڈیل دی گئی " یا " ندنگی قربان کردی گئی " نا ایک اصول قائم کیا گیا ہے جو تمام الہی مکاشفہ کی بنیا و ہے " نون ہی سے کقارہ دیا جاتا ہے " موسوی شریعیت کے مطابق جانوروں کی قربا نیاں دی جاتی تقیب او موانوروں کا نون گنہ گارانسان کا کقارہ دینے کے لئے موثر نہیں ہے۔ با نوروں کا نون گنہ گارانسان کا کقارہ دینے کے لئے موثر نہیں ہے۔ با نوروں کا نون گنہ گارانسان کا کقارہ دینے کے لئے موثر نہیں ہے۔ بارکیا جائے یعنی صلیب پر خدا و ندلیقوع کی اپنی قربانی کے لئے گائی ہے۔ یہی وہ ابری اور موثر قربانی تمام بنی نوع انسان کے لئے گائی ہے۔ مہی وہ ابری اور موثر قربانی تمام بنی نوع انسان کے لئے گائی ہے۔ مہی وہ ابری احتاء یہ قربانی تمام بنی نوع انسان کے لئے گائی ہے۔ مہی وہ ہے کہ سیمی " لیستوع کے نون" کی انتہائی تعظیم کرتے ہیں۔ یہی وہ ابنے کے باحث ندا کے قہ وعفید، یہی وہ انسان کے ڈرھا کے قہ وعفید، کیاں جہ بات نے بارے بی عہد عمین عیں دیگر متعدد دہیاں گئی ہے۔ کے ٹون کی جائے گائی جائے گائی جو کائی جائے گائی ہے۔ کائی جائے گائی جائے گائی ہے۔ کائی جائے گائی ہے۔ کہی دھا کے قرصا کے جو باعث ندا کے قہ وعفید، کائی جائے گائی ہے۔ کائی جائے گائی جائے گائی جائے گائی جائے گائی ہے۔ کائی جائے گائی ہے۔ کائی ہے گئی ہائی ہی خوائی ہے۔ کیاں جائے گائی ہے۔ کے ٹون گائی جائے گائی ہے۔ کائی ہائی گائی جائے گائی ہے۔ کائی ہائی ہائی خوائی ہائی کائی ہائی ہیں عہد عمین عہد خوائی ہے۔ کائی ہائی کائی ہائی کائی ہائی کائی ہائی کائی ہے۔ کے بارے کے بارے کے بارے کے بارے کے بارے کے بائی کیا کائی کے کائی ہے۔ کائی کیا کہ کیا کائی ہائی کیا کی کھرائی کیا کیا کائی کیا کہ کائی ہے۔ کیا گائی کیا کہ کائی کیا کہ کو کیا گئی کیا کیا کہ کائی کے کیا گئی کیا کہ کائی کیا کیا کہ کو کر کیا کیا کہ کائی کیا کہ کائی کے کائی کیا کہ کائی کیا کیا کہ کو کر کیا کہ کیا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کر کیا کہ کیا کیا کہ کوئی کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کوئی کے کوئی کیا کہ کیا کہ کوئی کے کوئی کے کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی کر کیا کہ کیا کہ کیا کہ کی کی کر کیا کہ کیا گئی کی کی کر کی کیا گئی کیا گئی کیا کہ کیا ک

یائے جاتے ہیں ، بالخصوص حسب ذیل بیانات قابل عور ہیں :
(خروج ۲۰ : ۱۱ - ۱۷ ) : ۲۳ : ۳۲ ؛ گنتی ۲۵ : ۲۵ : ۲۸ ؛ ۲۱ ؛
الا - ۵ ؛ ۲۵ : ۱۱ - ۱۱ ؛ ۲۵ : ۳۳ ) - تو بھی کفارے کے متعلق عہدِ حدید کی دانتے تعلیم ان بیانات میں نہیں بالی باتی اور ان میں اس حقیقت کا پوردا انجیلی مکا شفہ نہیں بلتا ۔ نیکن عہدِ عتین کے تدی حقیقت واضح کردی گئی ہے کہ گنہ کارانسان خدا کے واجب فسب کے نیچ ہے اور کوئی کفارہ مخش فربانی فرورور کا موجس سے انسان کا خدا کے ساتھ تعلق درست اور راست موجائے۔

عهدجدابيدامين

عبر جدیدین عبرا نبوال کے خط کام محبتف عبرانی مسیحیوں کے آ الا اجداد کے طراقی عباد سن کے بارے میں یا دولا ا کسے (عبرانیوں ٩:١٠-١١) - بإك مقام بين عهيه كاصندون ركعا نفا - ومُضِيرً احَبَاعَ میں مدمور پاکٹن مقام اور شیئہ اجتماع کے بارے میں بیان کرا ہے۔ وہ عہدے صندوی سے مارے میں بیان مراسے (۲ آیت) جس کے اُوپر کفّارہ کا ہفتی رہ آیت)۔ یہ وہی مفام تھا جس کے ارے میں احبار کے سولہویں باب میں ہم بڑھنے ہیں کہ سروار کا بن دیال برکفّارے کے دن خون جھٹا کے ۔ ابتدا میں جب خدا نے موسیٰ کو خیمتہ اجتماع کی تعمیر کے لیے بدایات جاری کی تواسی كفَّاره كاه كےمتعلق خدا نے كہا تھا" وہاں میں تجھ سے ملاكروں گا" (خدوج ۲۱:۲۵ - ۲۲) - عبرانیول کے خط کا مُصنّف اِس مقصد كے تحت ان باتوں كا ذكر كرزا سے كه وه أن كو صرف بر دكھائے كه يُرانا جيمهُ إخْمَاع ، أس كا آرائشي سِالان اوربياني قرباً بنيال أن تهام خفائق کا عکس یا مثالیں تقیں جن کودہ اب ٹیش کرنا بیانہاہے ر عبر اینوں ۹:۹ - ۱۰) - اِن برانی رسومات میں مرگز کو کی طافت نہ ضی تبس سے عابدوں کے تمثاہ مطابعے جاتیں یا انہیں صدا کے سامنے راستباز کھہ رایا جائے۔ یہ باتنیں صرف اس حمتی، كامل اورمُونزكفّاره كي طرن إشاره كرني بيب جسے منداوندلسيرع مسيح بيش كرنے كو تھے أعبر انبول ٥:٥ ميں كفّاره كاه كے لئے یونانی نفظ میستیر نون hilasterion سے . پر لفظ رومیوں س: مرسی مفری است تعال بوا سے ، جہاں اس کا اشارہ صلیب پرسے کی موت کی طرف ہے ۔" آگسے نعدانے اس کے خون ے باعث ایک ایساً گفّارہ المبستیرلون بھیرایا جوایمان لانے سے فالده مند موناكه جوگناه پیشتر سوین تقدا درجن سے فدالے تحمّل کر کے طرح دی تفی اُن کے بارے میں وہ اپنی راستباز ظامبرکرے "

رے یہ مسیح پرایمان لانے والوں کے لئے اُس کا مطلب ہے

كمسيح كى صليب بهارى كقّاره كاه بيعد يبال يركال قرباني دى گئی۔ یہاں خون بہایا گیا ہوتمام بنی نوع انسان کے لئے مؤثر ہے۔ اس برایان لانے سے میں معروسے کرسکتا ہوں کہ میرے گناہ کمل طور ریمپیشہ کے لئے مٹا دینے گئے ، معاف ہوئے اور دور تھینک دیئے گئے کیو کمسیح بسوع نے کال کفارہ دیا ہے ۔ ایک اور بات پرزور دینا لازم ہے ۔ بعض لوگ مرف یر دیکھتے ہیں کر گناہ کے باعث خداانسان سے نفیناک سے لیکن وه اس مختیفن کونظرا نداز کرتے ہیں که دسی خدامعا ف کرنے کو بھی تنبار ہے ۔ بھراس نظریہ کے مطابق سے ، خدا اور انسان کے در یان آئے ۔ اُنہوں نے اپنی قربا نی وی اور اوں اس عضبناک نعدا کا غفتہ تفنداكيا جويبك انسان كى تباسى يركمرتب تنه تفا ـ ليكن بائل مالكل مختلف تصور بیش كرتى سے - روميوں سو: ٢٥ كے مطابق حس كا بیان او بر سوحیا ہے یہ کہا گیا ہے کہ اوسے خدانے اس کے خون کے باعث ایک ایساکفارہ تھم آیا ہو ایمان لانے سے فائرہ مند ہوائد اس سے ہم یر سیکھتے ہیں کہ کفارہ سے سلط میں فیراسی نے پہل کی اور ہو کیے انسان مجھی نہیں دے سکتا تفام سے خدائے مباکیا۔ خُسُدا نودسیح میں آیا اور گنبیگاروں کو بچانے کے لئے

كأنل كُفَّاره ديا (يوسمّنا سر: ١٩) -یهی وه حقیقت تقی حبس کا اظهار کمفّارے کے دن کی رسم کے ذریعے خدانے موسکی برکیا - احبار ۱۱:۱۱ سے مطابق سندا فے کہا "حسم کی جان خون میں بعد اور میں نے نربح برتمباری جانوں کے نیئے کفّارہ کے لئے اُسے تم کودے دیا ہے کہ اُس سے تمہاری بانول کے لئے کفارہ ہوکیونکہ جان دکھنے ہی سے سبب سے نون کقّارہ دیبّا سے ۔ بہ خداً کی تجشیش ہے ہواً س نیےفضل اور محبّت سے دی ۔ " بیں نے اُ سے تم کودے دیا تفائ ہم نے مجعی کو لی البسا کام نہیں کیا ، نرکر سکتے ہیں ہو سمارے گنا ہوں سے کفارے کے ليِّے كانى بو أيسس سے نقداسے واجبى عضب سے ہمارى خلاصى ہوسکے ۔لیکن اُس نے اپنے بیٹے کو کقّارہ ہونے کے لئے تھیجا۔ یهی ده عقیقت سیحس کا خدانے ابراً م پرانکشاف کیاجب وہ فربانی کے مقام پراپنے بیٹے کو قربان کرنے کے لئے لے جا رہا تفاء جب احنیات نے دکھا کہ قربان ہونے والے کے علاوہ سب كحه قرباني كے لئے تيار سوشيكا يہ قوائس في بدجها "سوستى قرابى کے لئے برّہ کہال ہے"؟ ابرہام کے بواب میں اُس کا ایان اور روحانی لبصیرت صاف طور پرنظراتی ہیے یہ اے میرے بیٹے نعدا آپ ہی اپینے واسطے سوختنی قربانی کے لئے بڑہ حمیّا کرنگا" ( سِيالَشُ ٢٧: ١- ٨) - " خدا مبيّاً كرك كا يربال يرانخيلي وعده ب تر مندا نے جہان سے گنا ہوا سے لئے اپنے بیٹے کو کھارہ تھراہا۔

یہاں انجیل کی سمیل سے ۔ کقارے سے مراد یہ سے کر اگر خصرا عَضْبناك بھي بوتو بھي وه يُرمحبّت سبے - خداسے واحبي عنصنب سے مرا دہے کہ خدا اپنی پاکیزگی میں گنا ہے بالک خلاف سے ا وراس سے بیمرا دھی سے کہ خدانے فیصلہ کمیا بتواسے کروہ اکناه کوسفی سبنی سے مطاوے گا (رومیول ۱۸۱۱) - اگر مبارے ليح كفّاره مبيّا ركياجا أبويهين فداكع واجي عضب سے بيانا سے توریخصنب سمیں سمیشہ شے سے برباد کر دیتا واس نے نود ہمارے لئے کفارے کا نظام کیا ہے۔ اس نے خود سمارے سُنا ہوں کی سزاا پنے اور پرا کھالی ۔ اِس نے وہ کفّارہ مہاکیا سے جس میں ہم اس کی عظم معبّت کو دیمیضتے ہیں ۔ یو حنّا رسول نے کفّارے اور نزا کی محبت کے درمیان اُس نُعلق کو بطری صفاتی کے ساتھ دیکھا ہے "محبّت اس میں نہیں کر سم نے خداسے محبت کی بلکراس میں سے کم اس نے سم سے عبت کی اور ہمارے گنا ہوں کے کقارے ھلاسمس hilasmosکے كُ اين بين كرميجا" (١- يوسَّا م و٠١) - ليتوع مسيح كي قرباني عبير عتیق کی قربا بنول کی تکمیل سے - ان برانی قربانیول میں کامن اور قرمان مونے والاحانور مدا گانہ حیثیث رکھتے تھے اسس کئے قرباًن سوئے والے کی رضا مندی مفقود مقی ۔ نیکن اس حقیقی اور ازلی قربانی میں کامین اور قربانی ایک موجاتے ہیں۔ وہ نہ صرف سسرداد كالمهن بين ملكه وه خود كامل اورب واغ قرماني ہیں ۔ وہ رضا کا دانہ طور براپنے آپ کو قربان ممر سے ہیں،اودیوں وه ایک تقیقی کامل اور از بی کفاره مخش قربانی بن جانے مریج ب کے بعدکسی قربانی کی صرورت نہیں رمہتی ( بوحنا ۱۰:۱۰ - ۱۸ ؛ عبرانبول ۹ :۱۲۷) -

جس طرح زبورنوس خدا وندستوع سے کا نے سے کانی در سیلے جاننا تھا اُسی طرح مہم جم بھی بڑی نوشی سے ساتھ کہ سکتے ہیں۔ " مبادک ہے وہ جس کی خطا بخشی گئی اور حس کا گناہ وصال کا گبا اور در مبادک حالی نصیب موتی ہے ۔ ا - یوسٹا با اسے یہی نوشی اور مبادک حالی نصیب موتی ہے ۔ ا - یوسٹا با اسلام ونیا تی گنا ہوں کا کفارہ ہے اور ندصر ف سارے می گنا ہوں کا کفارہ ہے اور ندصر ف سارے می گنا ہوں کا کا جدی گنا ہوں کا کھی "

عبرانی = بیوهرها کبورنیر)-کفاره کا دن م- ساتوی مهینه (تشری مستمبر/انتور) کادسوال دن - بدیمودیون کابرامترک دن تفاءاس دن کام کرنے سے منع کیا گیا تفا اور سب لوگ دوزه رکھتے تھے -

1-مقصل

كغّاره كادن برياد دلانا تفاكر روزانه سفينزوار اور مايا نه

قربانیاں بوسونمتنی قربانی کے مدیح پرگذرانی جاتی ہیں، وہ گناہ کا کفارہ و بینے کے لئے کا فی مہیں ۔ سونمتنی قربائی کے مذیح پررستار مذیح سے دورکھٹرا موتا تھا اور وہ خداکی پاک مفودی میں جو پاک تذین مقام میں کرو بیول کے درمیان سکونت کرتا تھا جامہیں سکتا تھا ۔ سال میں صرف اسی ایک دن سرداد کا من اُمت کا نما تندہ بن کر مقارہ کا خون پاک تدین مقام میں کے رجاتا تھا ۔

سرواد کا من " بنی اسرائیل کی ساری نبی ستول اورگنا ہول اور شطا کو ل سے بہلے کا مہنوں کے اور شطا کو ل سے بہلے کا مہنوں کے سے کفارہ دیا تھا۔ سب سے بہلے کا مہنوں کے سے کفارہ دیا تھا کہ فدا اور اُس کی اُمّت کا در میا نی دسمی طور پر پاک ہو ۔ مقدس کو بھی پاک کیا جا نا تھا کہو کہ دو بھی گنہ کار آدمی کی موجودگی اور فدمت سے سبب سے دسمی طور پر نا باک موجوداً نا تھا ۔

4- قىلىمرسىم

قربانی گذرا نے کی تیادی کے سلسلہ میں سب سے پہلے سردار کا ہن اپنا منصبی چے فہ آناد کرسادہ سفید لباس پہنیا ۔ پھر وہ خطاکی قربانی کے طور پر اپنے اور اپنی کہا ست کے لئے ایک بچھڑا گذرا نتا - اس کے بعد وہ اپنے بخد دان کو مذبح پر کی آگ کے انگاروں سے بھڑا اور پاک ترین مقام میں داخل ہوتا اور وہاں اُن انگاروں پر بخر رڈ التا - بخد کے صندوق کو بطور اُن انگاروں پر بخر رڈ التا - بخد کے صندوق کو بطور اُن انگاروں پر بخر رڈ التا - بخد کے صندوق کو بطور اُن فران اور ایوں وہ عہد کے صندوق کو بطور پوشن شاہ میں کے جاتا اور ایوں وہ عہد کے صندوق کے لیے کا تھوڑا ساخد نوین پر چھڑکا اور اُسے دم گاہ اور عہد کے صندوق کے ساخد زمین پر چھڑکا ۔ اس طریقے سے کہا ست کے لئے کفت اور عام آنا ۔

اس کے بعد سردار کا من لوگوں کی خطاکی قربانی کے طور پر کمرا ذبح کرنا ۔ پھر وہ کمرے کا خون پاک ترین مقام میں ہے کرما اور و کچے اس نے کا مبول کی خطاکی قرباتی کے لئے بچھڑے کے خون سے کیا وہی کچھ اس کے ساتھ بھی کرتا ( احبار ۱۹۱۱ء ۱۹) ۔ پاک ترین مقام اور سوختنی قربانی کے مذبح کو بچھڑے اور کمرے کے بلے مبوئے نون سے مقدس کرنے کے بعد ( احبار کمرے کے بلے مبوئے نون سے مقدس کرنے کے بعد ( احبار اس باند ۱۹۱۱ ، ۱۹) سرداد کا من دوسرے کمرے کو لیتا ، اس کے سرب اور اس کے گنا ہوں کا قراد کرا ۔ اس جمرے کو جیا کا جہاں وہ علامتی طور پر لوگوں کے گنا ہوں کو لیے میں چھوڑ دیا جہاں وہ علامتی طور پر لوگوں کے گنا ہوں کو لیے میں اس کے اور اس کے اور کہا جاتا تھا بیان جہاں وہ علامتی طور پر لوگوں کے گنا ہوں کو لیے جاتا ۔ ( دیکھئے عزاز بل ) ۔

وولؤل سوختني قرمابنول بعني مجويس اور مكبرك كوسشهر

کے باہر لے جاکر حیلاد باجاتا تھا۔ اس کے بعد مزید قربانیاں بور صالی ا جاتیں اور بیرل دن تمام سورمانا ،

#### ٣- اهميت

عرانیوں کے نام خطیس کقارہ کے دن کی رسم کو سے کقارہ بخش کام مصبیہ دی گئی ہے کقارہ بخش کا ابواب و ۱۰۱۰۔
لیسوع کو خود ہم ہمارا سروار کا میں کہا گیا ہے اور جو خون کوہ کلوری پر بہایا گیا اس کا عکس بجیڑوں اور کمبروں سے خون میں دکھا جانا ہے ۔ عہد عندین سے کا مینوں کے برعکس بے گناہ سے کواپنے کسی گناہ کی قربانی نہیں وینی بڑی ۔

حب طرح عہدِ عثبی کا سردادکا میں پاک ترین مقام میں اپنی فربا نیول کا فون کے کرداخل میر انتخا اسی طرح مسیح دیتوع میں آسان میں داخل موسے تاکہ ا بہنے لوگوں کے عوض باپ کے

حضور حاصر مہوں (عبرا میوں ۹:۱۱-۱۲) ۔ بسردار کامن کو سرسال اپنے اور اپنی امّت کے گناہوں کے

کے قربانی برطیحهانی برطی تفی ۔ قربا نیوں کا بار بارگذراننا یہ یا دولاً کفا کہ ایمی کمل کفارہ مہیّا مہیں کمیا گیا ہے ۔ لیکن سے نے اپنے ہی نون کے دسیلہ سے اپنے لوگوں کے لئے ابدی کفارہ دیا (عبرانیوں ۹:۲۱) ۔ عورانیوں کے نام کا خط ہمیں یہ نیا تاہے کہ عبدعتی تی قربانیوں سے صرف کا مبری پاکیزگی ماصل ہوتی تفی ۔ وہ سمی طور برگزنها اسے صرف کا منام کی کا قل مری باکیزگی ماصل ہوتی تفی ۔ وہ سمی طور برگزنها کا دکو پاک توکمرتی تفیس لیکن باطنی تبدیلی جو فدا کے ساتھ رفا قدت رکھنے کی اولین شرط ہے مہیں لاسکتی تفیس ۔ قربا نیاں لیسوع مسے کا جوابی مبتر قربا نیاں لیسوع مسے کا جوابی مبتر قربا نی کے وسیلہ سے ہمارے دلوں کومردہ کا موں سے جوابی مبتر قربانی کے وسیلہ سے ہمارے دلوں کومردہ کا موں سے

پاک کرتے ہیں معنی عکس تھیں (عبر انبول ۹:۱۱۱-۱۱۱)۔
عبد عنین کا خیمۂ اجماع بنی اسرائیل کو یہ سکھانے کے لئے
کہ گناہ خدا کک جانے سے دو کتا ہے تبن حصوں پرشمتل تھا۔ مرف
مرواد کا ہن ہی سال میں ایک مرتبہ پاک نزین مقام میں جا سکتا
مقاادروہ میں مرف گناموں کے کفارہ کے لئے بہائے ہوئے ون کے
ساخۃ (عبرانیول ۹:۷)۔ لیکن لیسوع ایک " نئی اور زندہ داہ" کے
ذر بعبہ آسمان لین صفیقی پاک ترین مقام میں داخل ہوئے جہاں وہ
اپنے لوگول کی شفاعت کرنے کے لئے مہمیشد زندہ میں۔اب ایا ذارول
کو قدیم اسرائیلیول کی طرح دور کھڑے مونے کی صورت مہیں بلکہ ہ
سیح خدا وند سے وسیلہ سے عین خدا کے فضل کے تحنین کے سامنے
جا سیلتے ہیں ۔

عبرانیول ۱۱، ۱۱، ۱۱ میں میں یا دولایا گیا ہے کہ کفارہ کے دن خطاکی قرمانیول کا گوشت اسرائیلی خیمہ گاہ سے باسرحبلایاحاتانا. مسیح خدا و ندنے بھی بیروشلیم کے مجھاعکوں کے باسروکھ م مطایا ٹاکہ

وہ اینے لوگول کوان کے گناموں سے بجات دیں ۔

#### م - موجودة زمان مين كفارة كدك كامنانا

موروه زمانه میس بهودی كفّاره كادن ( يوم كبور) استنفارك وس دنول کے آخری دن لینی بیودی نیخ سال سے پہلے دن rosh hashanah سے شروع ہوتا ہے۔ دس دنوں کا يه عرصه روحانی نياري كى غرض سے استنغفار ، دعا اور روزے سے کئے مخصوص سبے ناکہ سال سے سب سے متبرک دن پوم کپور ك لئة تياري كى جائ - أكر حيب كل كى تبابى ك بعد سے كفا . کے دن کا قربا بنول کاسلسلہ بندسر دیکا سے ، تاہم بیرودی اب بھی اُس دن روزہ رکھنے اور کونی کام تنہیں کرتے ۔ یوم کیور کے موقع پرنزسنگا بھو گے کرلوگوں کوعبا دست نمانہ میں پرسنش کے لئے بلایاجانا سے - اس موقع بروہ شہور اور دل نشین منظوم عبادت کی جاتی سے جسے کل منید سے ، kol nidre کہاجاتا سے مجاعت تو بری مالت بیں خداسے ان سمول کوجنہیں وہ يورار كرسك تورش كے لئے معانی مائلتی ہے۔

ووسرك ون هيج سے كرشام مك عبادتيں منعقد کی جاتی ہیں ۔غروب آنتاب کے وفت کفّارہ کے دن سے اختتام کا علان مرسنگا بھونک کرکیاجا تا سے اس کے بعد لوگ اپنے اپنے گھروں کو سلے جاتے ہیں۔

کفاره کی عبید: ۔ دیجھے عیدیں ہے

١- تواريخ ٢٠:١١ اورعبرانيول ٩: ٥ مين يدالفاظ کفارہ کا ہ :- \* عہد کے صندوق کے سربیش کے لئے استنعال موشے ہیں تفقیبل کے لیے دیکھتے سردویش۔

يكيك ببل فلسنى بهإل سي أيَّجُ (عاموس و: ١) -يرمياه يه به مي اسے جزيره كها كيا ہے۔ غالبًا کفتوری بہاں سے آئے (استنتاع: ۲۰ سے مطابق یہ جزيره غالباً گريتے تفا - فلستيوں اور كريتيوں ميں حروركوني ناكوني تعلق تها ( دلکیمے سرتی ابل ۲۵:۲۵ ؛ صفنیاه ۷:۵) -

يحفير ، نوبين ، ملامت وغيره كرنا - اسم فأعل كا فر - أردو رو کی مین اور بین ملامت و بیرو سرد و بر من ما مین اس کے بنیادی معنی کھر جو کی میں اس کے بنیادی معنی مین و فی ا وصانینا، مٹانا وغیرہ بنی (فت کے کفارہ) اگر چی برانی میں اسی سرو فی مادہ کے معنی ڈھا نینا ہیں بیکن کفر کے لئے اس مادہ سے کوئی لفظ وصنع منبيب كياكيا رعزي ميس كفرك مجازى معنى احسان جيريان تيئ ناشكى ہیں ۔ وہ شخص جو خدائے احسان کو چھیائے کا فرسے ۔ وہ بے وہ اور خدا کا منکرے -عبرانی میں تفراور کا فروغیرہ کے لئے ذیل کے

الفاظ استنعال بوئے ہیں۔

الأي كادف يمعنى كالنا- تبعربي جدف اور تجد ليف (كلم كم كفر) - مجازى معنى دمشنام الهبرالفاظ سي كاط والنا-اس عراني تفظك عنكف صورتول كانرجمه ملاخطه موي

يكفيركى-١-سلاطبن ٢٠٠١:١١ (كيتفولك كفركم) ؛ يسعياه يه:

٧ (كينفوكك كفرگونى كى) بحرقى ايل ٢٠:٢٠ -فاعل كے صيفحريس - كفركينے والے - زيور ١٧:١١ (كيبخولك كا فر)؛ اما نن كرزا مُنتى ه1: ٣٠ (كبينهولك بغاوت كرنا).

ب - نا قب معنى سورائح كريًا (قب عربي نقب) لنوى معنول میں یہ ۲- سل طین ۱۲: ۹ (سوراخ کے )، ایوب مه جه ۲ رجیداس استعال مرابع - مجازی معنی لعنت كرنا رحصوصاً نعدا كُ نَام كَيْ تَكْفِيرُكِونَا بِين - استباره ١٤:١١ ١٤ يك نام يركفرلبا - كنتي سرم : ٨، ٨٥ بعنت كرنا ، نيزابيب سر: ٨ ؛ ٥ : ٣ ؛ أمثال ٢٦:١١ -ان النخرى حوالول ميں لعنت انسان كے ليے سے -

به ما مارک - اس کے میچے معنی برکت یا برکت ونیا ہیں (دیکھیئے بركت) - اس كا ايك عبراني استعال منهايت دليسب سے - بهارے ال ایک کہا دت ہے کرنقل گفز بگفز نباشد تعنی اگر کسی کے کہے موے کفر کو در ایا جائے تو وہ کفرنصر زنہیں سونا مسیکن عبران لوگ يكه زياده تهي حسّاس تخفيه وه ندا كيه نولا ف كفرد مرافي كويمي كُفُرْسَبِقِظ مُنْفِ - اس ليمُ وه ا بيت موقع پركومل بياني سُعَكُم لينت مِوتُ مُفْرِي عِكْمُ اس كا ألط تفيظ ليعنى بركت استعمال كرت تقي سبیاق وسیاق سے ظامر سوتا تھا کہ جرمطلب ا داکرنا مقفودیے و مُعْزِيني سِعْ - اس كى مثالين عبراني منن مين ذيل كے حوالوں مين مليل كي تكيكن أثر دو ترجمه مين مطلوب معنى درج مين - ١ - سلاطين ١١: ٠٠، ١١ لعنت كى ؛ إلرُّ ب ١: ١٥ ، ١١؛ ١٠ ٥ ، ٩ يَكْفِيرِي -

اسِ مطالحہ سے برنتیج نکاتا ہے کہ برانے عہدِ نامرہی کفر؛ كفيروغيره إكب عمل نوبين بصحب سيخداني عرّت ببردهبته آيا ہے۔ اس فعل کازور خدا کے نام پر ہے عبس کا احترام نہا ہے مزوری سبے معبرانی لوگ خدا کے نام کا اتنا احترام کرتے تھے کہ اسے زبان برمی نہیں لانے تھے (تفصیل کے لئے دیکھتے بہوواہ)۔ مُعَرِّكُي مِنزاسَ مُنْكُساركيا جا نَا نَفَا (اصبار ۱۰،۱۳ ما ۱۳۰۰ أيسالين

٢١؛ ٩ ما يعد إقب اعمال ٢؛ ١١؛ ٨ ٥٠ -

اس گناہ کا الکاب عمواً غیریبودی سی کرتے تھے۔احبار ال میں ایک دوفلے شخص لینی ایک نیم اسرائیلی نے عبس کا باپ معری تھا بيرگنا ه كيا- ديگيه مثالين بيربين ٢- سلاطين ١٩: ٢٢، ٢٢، بيسعياه ٢٣:٠٠ ٢٧٠ ؛ زَنْجُرَم م ١٤١ ؛ ليعياه ٥٠٥٢ ذَنْجُر م ٢٠١٤ ١٠١ الم البعض مرتبر ير خداك لوكول كے بڑے مونے كانتج سوزانها (٢ يسموليل ١٢ ١٣٠) -

جب خدا کے لوگ ثبت برستی کا نشکار ہوئے ہیں تو وہ گویا عیرقوم کے کفر بین شرکیب مہو کر خدا و ندکی تعفیر و تو ہین کرتے ہیں (حزتی ایل ۲۷،۲۰ مالعلا بیسعیاہ ۹۵: دی۔ بہر واہ کے متبرک اور مقدّس نام کا احرام بنی اسرائیل کا اولین فرص نضالیکن اس کے بے وفا اور نا فرمان لوگ اور معبودوں کو مان کرائیں کے نام کی تکفیر کرنے ہیں ۔

کُفْر کے گئے نئے عہد نامہ کا یونانی لفظ بسلاس فے میا blasphemia اور اس کی دوسری شکلیں استعال ہوئی ہیں blas غالباً blapto سے شنتی ہے جب کے معنی مجروح کرنا phemia کامطلب تقریریا کلام ہے ۔ لیعنی لفظول سے مجروح کرنا ہ

نے عہدنامہ میں کھڑکا معہوم نو وہی سے جو پرانے عہدنامہیں مع دیکن بہاں اس میں کھ دست پیدا مولی سے - ماصرف خدا کے خلاف کُفر کا گناہ کیا جاسکتا ہے ملکہ اس سے خادموں سے خلاف بھی توبین آمیزالفاظ کااستغال کفریے - مثلاً موسی کے خلاف ( اعمال 4: ال)- بولت رسول كے خلاف (روميول سر: ٨؛ ١- كمنتظيول ١٢:١٠؛ السريم اور خصوصاً خدا وندسيج كي نعلا ف جنهي كناه معاف كرنے کا نعتیاد تھا تیکن لوگوں نے اُک پر کفر کا الزام لنگایا (مرقس ۲: ۷ اور مماثل حواہے) ۔ بیب سسر دار کا مین کے سا منے اُن کی میشی ہو لئے، تب مهى أن يركفركا فتوى دياكيا (مرقس ١٦: ١١ - ١٢ - د كميسة ليسوع كا مقدمہ - بچر کلوری برحب وہ مصلوب موئے تو اوگوں نے ان کے غلامت كفرليكا لمتتى ٢٠: ٣٩ كعن طعن كرنے، لوقا ٢٣: ٣٩ طعنه دينے لكًا - ياد رسيم كربهال ومى يونانى لفظ استعال سردا سي حس كاترجرد مركر بَكُرُكُفر ہے ۔ لعنی برلوگ كفر كے مركب ہوئے ) - پونكم موسلی، لاس إورخدا وننمسيح يغداك نمائندب تنصاس للتيمان سے ملاف توہین الهميزالفاظ نفداً کے خلاب کفرے مترادت تھے - اوران میں خلافند سیح کا تو ایک بے مثال کردار تفاکیو بکہ وہ نه صرف نمائندے تقے بكه خود محسم الى تف (بيتنا ١:١١١ مر ١٠١) اس سن ان ك اور اُن کی تعلیم کئے فلاف آواز اعظمانا گویا خدا کی بےعزتی کرنے کے برابر عَقا ( قبُ مَنِّى ١٠ : ٢٠٠ ؛ لوقا ١٠ : ١٦) - ساؤَلَ ترسى ( پولسَ رسول ) . مسیح کے شاگرووں سے زبروستی کفرکہاوا اعمال ۲۹:۱۱) دیوں وه اُنہیں اُس عہدوسیان سے منحرت کروا تا تھا جو انہوں نے لینے بیتسمی وقت کیا که نیتوع خدا وندین ( قب ۱ کر نحقیول ۱۲:۳۹ يعقوب ٢:٧) - يولس كا غلط مندبه ا ورعوش صرف كليسيا كي خلاف بهي منرخفا، وه نفرا وندك خلاف تخفا (١- نتيمتعيس ١؛ ١١١) قب إعمال و: مم) - بديوناني لفظ تعض مرتبراتني شدت اور زميشي كا عامل سبي سونا جنناكدارد ولفظ كفرس -اس لئ إئبل كاردوم جين ف الني تجد مے مطابق ایسے موالوں میں ہے نانی لفظ کا ترجہ" برگوئی "(مرقس ۲۲:۷ ؟

افسيول بم : ٣١؛ كلسيّنول ٣: ٨؛ اعمال ١٩: ١٧٧؛ اليّميتفيس ١: ١١٠ ٢ - تيمتقيس ١٠:١) اور" برنام " (التيمقيس ١:١) ططس ٢:٥) كياہے -متی ۱۱:۱۲ اور مرقس ۱۴،۲۹ میں جور کوئے بی میں کفر بکنے ا ذکرہے اور بوعضبناک سزا اس کے لئے مقرتہ کی گئی ہے کچھشکل پیش کرتی سے اسے ابری گناہ کہاگیا ہے اور اس سے مجرم کو ابتریک معانى ند بإنے كافيعلسُنا يا كيائے - إن مشكل آيات كى مختلف طريقول سے تشریح کمرنے کی کوشش کی گئی ہے ۔ اِن میں سے سمیں ذیل کی تشریح زیادہ معقول معلوم ہوتی ہے۔ان کوسمجھنے کے لئے صروری سے کہم د وباتول كاخاص خيال ركھيں - بعني بركه بدلفظ كب كيم كئے اوركن كو مخاطب کرے کیے گئے ۔ یہ الفاظ خداوند سیج نے نقیہ اور فریسیوں کو تنب کیے حب انہوں نے دعویٰ کیا کہ خدا وندسیے برروسوں کو يُدرُونون تحصروار بعلز بول كى مدوسے فكالنے بين اوركمان لي نا پاک رُوح ہے (مرفس ۳: ۳۰) - یہ ندیجی رسنما اتنا بیٹرا معجزہ دیکھنے كُم باوبود ضراكي تَدرت كااعتراف بنس كرتے تف ، رُوم القدس ضراكي سجائي لوگل پرظام رُكْرُنا جُبِيءَ يَبِي نبيول كوفْداً كَا بَيغام بِهِ بَإِنَّا كُمُّفا- بَبِّي خدا كَيْسِجا كَ تومہویا ننے کی المبسیت تخشآ ہے۔ قدرت کا ایک اصول ہے کہ اگر خلاا صلاحثين كااستعال مزكيامها من تواكي وقت أمن كاكه بيصلاحيت مُروه بومائے گی - فغیر فریسیوں نے بھی پاک رُوح کی نشی ہوئی اس تالمبيّت كااستنتال يجموروما تقااوراب وهسيماني كود كيمدكراً سيميان بنیں سکتے تھے۔ ان میں اچھائی اور بڑائی کی تمیز ختم موسکی تھی۔ معانی حاصل كرنے كى يېلى شرط يوسي كدانسان اپنے گناه كا احساس كرے -جب إن در كول ميل كناه كوريجا ننے كى المبيتت ہى ندر سى تووہ توبر بھى منیں کرسکتے تنے اور اسی نیٹے ابریک معافی منیں پاسکتے تھے (مرقس س و ۲۹ برمتی ۱۱ و ۲۷ ) - ان مروه \* صمير مذسي لوگول كے ليے بخات کی کوئی اُمیدند تفی کیونکر اُنہوں نے رُوحُ القُرس کا احترام بنہیں کیا۔ ایک بزرگ نے اُن توگوں سے لئے ایک بڑی ایکی نصیعت ی سے جداس فکرمیں رہتے ہیں کہ شاید انہوں نے رُوع القُدس کے خلاف گنا ہ کیا ہے - اُن کا بیمحسوس کرنا کرشاید وہ اِس گناہ کے مرتکب ہوئے ہیں اس بات کا ثبوت سے کدر و مح القدس أن كے دل میں کام کررہا سے کیونکہ روع القدس سی سمیں ہمارے گناموں کے بارے میں قائل کرتا ہے ۔ لیکن برجندبر مرحا مے توہم واقعی اس سزا ہے۔ تی ہیں۔

بینین کے علاقہ میں ایک عمونی ایک عمونی ہے۔ کفر عمونی ہے۔ کفر عمون ہے۔ سخم رالیشوع ۱۸: ۲۴) ۔

کفر کو میں کھیل کے شال مغربی ساحل پر ایک سخم ریمسیح کفر کو می اسلام میں میں اس کانام مرت اناجیل میں ملتا ہے ۔ غالباً بیر شہر اناجیل میں ملتا ہے ۔ غالباً بیر شہر ۱۱۲) ۔ بائبل میں اس کانام مرت اناجیل میں ملتا ہے ۔ غالباً بیر شہر اس کانام مرت اناجیل میں ملتا ہے ۔ غالباً بیر شہر

اسیری کے زمانہ میں بنا تھا مسیح خدا وند کے زمانہ میں یہ شہر کافی بڑا تھا کیمونکه پیها ل محصول کی چوکی تفی ( مرقس ۲ : ۱۴) اور باد شاه ( بیرو دلیس انتياس) كا اكب اعلى اصريبال رسبًا تفاحس نے يهوديوں كے لئے ا کیب عبا دت خانه بھی مبزایا تھا ( متی ۸ : ۵ - ۱۳ ؛ لوقا کی : ۱ - ۱۰ ) ۔

يتوع مسيح نے يہاں چنداكك بوك بوك مجرب محتجر كمت مثلاً صوب وار

کے فالجے زرہ نوکر کوشِفا دینا (متی ۸،۵-۱۳)، ایک مفلوج کو جسے چار آومی اٹھا کرلائے تھے شِفائِٹ اورنس ۱:۱- ۱۱) اور باوشاہ کے

ملازم کیے بیٹے کو اچھا کرنا (یوسٹام: ۴۹۔م ۵)۔ اسی شہر میں سیے لینوع

نے مٰتی کو جب وہ محصول کی چوکی پر بیٹھا ہوڑا تھا اپنا شاگرد بننے کے

بلایا تھا (متی و : ۹ - ۱۳) - زندگی کی روٹی پر درس حس کے بعد میے

نے پانچ مزار کو کھانا کھلایا اور و گیرمتندو درس بہاں پرسی دیئے گئے

(مرقس ۹: ۳۳: ۵۰ ) میسے نیسوع کے نمایاں کام اور تعلیات کے

با د دود اس سنبر کے لوگوں نے توبرنز کی رہنا نچرمسے نے پیشینگوٹی کی

كربير عبكه مكمل طور بربر بإ وكردى بعاشة كى المتى ١١: ٣٣٠ يهوم؛ لوقا ١٠:

١٥) - أن كى برىيىشىدىگوئى كفظ بلفظ بۇرى بېونى اوربىشېركىل طور بىر

صفحة مستى سےمٹ گيا - اب بن ولومقامات كى نشان دئى كى باتى نيے

و محض قیاسی ہیں - ایک تل تم ہے بو برون کے مبنع کے جوب مغرب

میں ارا میل کے فاصلے پرے اور دوسرا خال منیا ہے ہوتا تم کے ہوب

مغرب میں ہے۔آج کل تاہم کو زیادہ قرین قیاس مجھاجا تا ہے۔

وه كيراجس مين مردك كوليينة كين - وفنات سع بهل

هن أو لاش كو منهلات اور اكثر خوشبود ارمسال لكاكر بيار إلى

برر كھتے ہیں - بچركفن سے ہاتھ پاؤل با ندھتے اور جبرے اور سركورومال

سى كىيىك دينتى بين الويتنا ١١ ، ١م م ؟ ١٠٠ ، ٢٠ ؟ ٧٠ . ٧ .

لعض کا خیال ہے کہ جس سوتی کیوے میں خدا و ندسیم ع کو

كفنا بالكيا تفا وه مندوسنان سے برآ مدمرًا تفارنیز و کیمے وفن ، دفن كرنا .

كفن وفن :- ديكھتے دفن، دفن كرنا۔

کو است سخ بیوں کا ایک مشہر، جوجتون اور دواور مشہروں کے میں ہے۔ مفیرہ :- ساتھ اسرائیل کو دھوکا دے کمراس کے جملے سے بیا

اليشوع ٩: ١١؛ ١٨ : ٢٧)-

۹: ۱۱: ۱۸: ۲۹: ۱۸ اسیری کے بعد ان بی بنیمبینیوں کو آباد کیا گیا (عزر ۲۵:۱۱)؛

تخيياه >: ۲۹)-

ر محکرے :- دیجھے امراض باشل منا

كركواي در ديم ناتات بائبل واكير.

کلال ،۔ ایک شخص حب نے اپنی غیریبودی بیوی کو مچمور ااعزرا ۱۰:۰۰)۔

بات سنن ملفوظ منسے نکلے ہوئے الفاظ - منسے نکلے ہوئے الفاظ - مکلم مرکب الفاظ کا حجوجہ۔

لفظ كلمه برونستنط ترجمه مي استعال نهيل بثرا ليكن كيتموك نرحمريس متعدد بارأي بعيديه زياده ترفداك كلام تح لل استعال بهوا سے مثلاً اشعیا ۲:۲ بس : ۸ ؛ ادمیا میں برکئی ارتیاب ۲: ۲ ، ۲ ، ۱۲ ؛ ۲:۰۱؛ ۲:۷ وغیره سخر تنیال ۱۲۱۰ ۲۱۱؛ ۲:۱ وغیره ۲ موشیع ۱۱۱ ۶ يوتيل ا: ۱؛ عاموس ٨: ١١، ١٢، يونس ١:١؛ ميكا ١:١؛ صفن ياه ١:١ ؟ جَانَى ١:١؛ ذكرماه ١:١ ورين عهد نامرمين يوحنّا ١:١٠ مه١؛ مكاشفه ١:١١-

بن عبرانی اور بیزنانی الفاظ کانر تمبر کلام ، کلمه ، بات ، سخن اور کهنا دغیره کیاگیاء وه غورطلب بین رعبرانی است بمنی کهنا اور اسن ك خِتَف شَكِين مثلًا يبدائش : " ( وقيومير الوهيث ="اور کہاضرائے ) ۱،۱۱،۹ ،۰۰۰ وغیرہ - برلاتعداد مرتبہ آیا ہے - اسس بعنى بات مثلًا بدائش وم : ٢١؛ استنا ٣٠: ١١ يشوع ٢٢: ٢٧؛ اشال ۲:۱- اسسولا مبعني كلام مثلاً استثنا سرسور ٩؛ زنور٧:١٠٠ ؟ ۱۸: ۳۰ وغیره ؛ امثال ۳۰: ۵ پسخن ؛ لیسعیاه ۵: ۲۳ - کلام - دامب ر بمعنی کہنا۔ مثلاً خروج ۲: ۲۹! گنتی ۳۷: ۵ وغیرہ۔

سكن سب سے اسم لفظ بونفريبًا . ، م مرتبه خدا كے كلام ك سلسله بين استعمال بئواب دا بادب - بيعبراني د - ب - د (دالته - بيته - دليش) كب ماده سي بناسي - اس اصل سيمشتق كئ لفظ بنے ہیں جو بطورفعل دوسری سامی زبانوں خصوصاً عرفییں استعال مومے ہیں۔اس کے بنیادی معنی انترشیب دینا۔ قریبے سے لگاناہیں - اس سے ۲- بیشوائی اور قیادت کے معنی تکلے ہیں ، خصوصًا بعطرول کے گلے کی قیا دت كرنا - اسورى اوركلدى زبانوں ميں اس کا یہ مفہوم سے قب عربی کہ مبتر اور اس کی دوسری شکلیں۔ پونکہ پویان مجیروں کے پیچھے میل کر انہیں اپنے آگے جلانا سے اس لئے اس سےمعنی سچھے سے تھی ہیں ۔ سیکن سب سے زبادہ وہ کلام كرف كي معنول مين استنحال برواسي خاص كريب بيفعلى صورت مي بر (ان دومعنوں العنی سی اور کلام کرنے کے خلط ملط بونے کی مثال ك لئة وكيفة الهام كاه)-

دا بالربنيادي طور برلفظول كوترنيب ديناسي دليكناس لفظف اپنے میں اتنی وسعت اورگہرائی معمولی سے کراس کا اندازہ اس بات سے لگ سکتا ہے کہ ترجمہ میں اس سے مفہوم کو اداکرنے ے کئے مختلف الفاظ کا سہارا لینا پڑا ہے۔ الاصطریو سپیانش ان بولى (كيبخولك لساك) ؛ ١١:١٥م -كلم ؟ ١٨:١٨ - كوتي بات ؛ ٨١١٩ - كبنا له بر واله نماصر ولحيسب سے - دا مار ميں محف بات كرنے كامفبوم بى نبيب بيك ملك اس مين عمل كالبي حِقلدسي مدنوط اين مشهر ميك بركار اوكول سے عاطب موكر اپنے مهمان فرشتوں كے

بارے بیں آن سے در خواست کرتا ہے کہ" ان مردول کو کچھ ذکہناً۔
سیاق وسباق سے صاف ظاہر ہے کہ اس کا مطلب بر ہے کہ
تم ان سے (بری) نہ کرنا - کیبخولک نرجہ میں بہاں" ان مردول
سے کچھ نہ کرو سے ا بہارا اردو حاورہ کھی اسی قسم کا ہے) - بیدالش
سے کچھ نہ کرو سے (بہارا اردو حاورہ کھی اسی قسم کا ہے) - بیدالش
۱۲۰ - باتیں ، بیرمیاه ۲: ۳۱ - کلم ، ۲۱: ۳۸ - فریان ، ذرورہ میں حکم ، عمل،
کلام - اس جا ٹرزے سے ظامر سے کر کلام ، (دابار) میں حکم ، عمل،
فرمان ، نبوت وغیرہ کا مفہوم کھی مرجود سے -

فرمان ، نبوت وغیره کامفهوم تھی موجود ہے۔

انٹے عہدنامہ کا یونانی لفظ logos کوگوس بہت ہم
ہے۔ اس کے معنی کلام ہیں۔ خیال کو لفظوں کا جامہ بہنا نا ۔ لوق
ع: ۷۔ نشفا دینے کا حکم "زبان سے کہ دے"؛ ایر تنظیوں ۱۹: ۹۔ زبان سے واضح بات کہنا ؛ ایر تنظیوں ۱۹: ۹۔ بانس عقل سے کہنا۔ کوقوس یونانی فلسفہ کی ایک اصطلاح بھی تھی سیسے فیگوا ور درسرے علما منے رواج دیا۔

یزان لفظ کا آیک اورلفظ دیدا rhema بمنی بات ہے دائی میں ہوت ہے استعمال ہوتا ہے دیا ہے دی دی ہے ہے دی دی ہے ہے انسانی جسم بین خدا کے مکاشفہ کا کمل اظہار ہیں (اور میں ا : ۱۲) - لوگوس کے مفایلے میں دیا وہ بات سے جو کہی گئی ہو - ان و و نول لفظول کا فران افسیوں ۲: ۱۱ کے حوالے سے اچی طرح سمجھا جا سکتا ہے ۔ مذن افسیوں ۲: ۱۱ کے حوالے سے اچی طرح سمجھا جا سکتا ہے ۔ مذن افسیوں کو ایک ہوا کا کلام سے لیوری باشل مراد مردی باسکا موالی میں بالکل وہ جھے جو روح ایمان دار کو یا دولا تا ہے ایک وہ شیطان کا مفالم کا م مفدس کی موزوں کیا ہے ۔ نعما و شرک ہے ہے لئے لفظ کی موزوں کیا ہے ۔ نعما و شرک ہے ناکہ وہ شیطان کا مفالم کام مفدس کی موزوں کیا ہے ۔ نعما و شرک ہے ہے لوگوس کمل کام نعما ہے ۔ و نعما ہے جو نعما کے منہ سے بکلتی ہے یہ لوگوس کمل کام نعما ہے ۔ میسا کے منہ سے بکلتی ہے یہ لوگوس کمل کام نعما ہے ۔

بعى ركفتي بين وليكن يعقيده كلام پاك كي مطلب كا علط استعال سے برکام کی اہمیت اور قدرت سے انکار تہیں کیا جا سکتا ۔ بیمض کسی کے منرسے نکلے موٹ الفاظ مہیں بلکہ ان کی اپنی تنفیقت ا ورقدرت اورزندگی سے اقب بوتنا ابم) اور کلام کرنے والے كى ذات كلام سے كراتعلق ركھتى ہے ۔ بدنما من كر أن سنجيده الفاظ میں دیمجا جانا ہے ہوغہدو بیمان کے لئے ، باشادی سے قول و قرار کے لئے استعال ہوتے ہیں۔ بیاس کارم سے صبی خاص تعلق رکھنے ہیں جرمستقبل سے لئے 🖈 بیرکت اور 🖈 لعنت کے لئے استعال كئے بہائے ہیں۔ \* قسم ، بركت رلعنت كے كلے بالر الفاظ ننبين موتن مبكراكب وفعه منهست بحلني ك بعدوه انباكام پوراکرتے ہیں اور اُن کو والیس بلانا نامکن ہوتا ہے۔ اِسی لئے جب افنحاق نے وصوکا کھا کرلیفوت کوبرکس دی تووہ علیسوے آنے یر بربرت والیس نہیں سے سکا، بکداس نے عبسو کو ایک دوسری کمتر ترکست دی ( پیرانشن بی) - اسی طرح صب میکاه کی مال کے چاندی کے سیتے ہوری ہوگئے نواس نے پوربرلعنت بھیجی ۔لیکن جب اسے معلوم ہواکہ اس سے بیٹے ہی نے انہیں کیا ہے نو وہ لعنت کوکالعدم قرارن وسے سکی بکہ اس نے لعنت کوزائل کرنے کے لئے ا پینے بیٹے کو برکت دی افضاۃ ۱۷: ۱-۱)-

کلام کی قدرت کی ایک اور مثال گنتی ۵ :۱۲ - ۳۱ میں کمبتی ہے اس عورت كونعس براس كي شوسركو ب وفائي كاستعبر سو كامن ك پاس حاصر کمپاجا با تھا اور وہ اِسے کے لعنتیں دسرانے کو کہنا تھا بھیر ان تعنتوں كوئسى تناب پرىكە كىركىروت يانى مىن وھوڈا تتے تھے. يون روسسنان بانىس مل موجاتى بيربه بإنى عورت كوبينا مؤاعظاء يُول بيلعنىتىي اُس كے جسم منيں سرايت كرما تى تحييں - يُرانے عهد نامرين كلام زياده مرتب انبياء كى نوتت كي سلسليس استعمال بوا سے ۔ فراکاکلام نبی کو ایک روحانی نعمت کے طور رپرملتا تھا (دیکھنے ر وحانی نعمتیں) ۔ بیرخدا کے فضل کانٹیجہ تفایحسِ طرّح کامن کوٹسریت ا ورمشير كومشورت ( بيرمياه ۱/۱ ۱/۱ ملتى تقى اسى طرح بنى كوخدا كا کلام ایک زندہ فعالی سننی سے روپ میں ملتبا تصا-اس کی اپنی شخصیت ہوٹی تھی - یہ نما وند کی ذات کا زنرہ پر تو تھا اور ُاس کی تدرت اس میں پورے طور سرموجود موتی تنفی ۔ خدا وندا بینا کلام برمی ، بنی کے مزمیں ڈالڈا ہے (برمیاه ۱: ۹) - سچے اور بھوٹے بنی کے اس میں فرق یہی ہیں کہ حصوط بنی اپنے ول کا الہام بیان کرتا ہے اور ستجا نبی خدا وناکے منے کی اتول کا زیرمیاہ ۲۳ ، ۱۹ - ۲۷) - کلام سے نبی ردیا کی تعبيرا ورتشريح كزاب إلى سلطين ٢٢؛ ١٢- ٣٢؛ بيستياه ١٠: ١١ أبعد؛ سنرتى ايا ١٠١- ٢٨) - دورا ورمثاليل ليجيع ما موس بي كوضا وندرويا مین تابستانی میودل کی ٹوکری دکھانا ہے (۸:۱-۳) - خدا وند اپنے

کلام سے ( تعداوند نے فروایا کہ بیت ۲) اس کی تشتر کے کرتا ہے۔ یہاں ار دو ترجمہ میں معنی صاف مہیں کیونکہ عبرانی میں رعا بیت لفظی استعال ہوئی ہے۔ ووسراقص ( آؤ فر ہوئی ہے۔ ووسراقص ( آؤ فر کا دفت ) ۔ ارزا در جمہ لیوں ہوگا ۔ اے بنی ، توکیا دکھیتا ہے ؟ اے خدا وند ، میں موسم گرا کے کیتے ہوئے بھلول کو لؤ کری میں جمع دکھیتا ہوں ۔ فعدا وند فرانا ہے کہ میری قوم اسرائیل میں را پنے صفر کے لئے ، بوت میں کرتیا رہے ۔ بھیل کی فصل کا شنے کی نوشی کے نفیے اب نوم زادی میں تبدیل ہوجائیں گئے ( آئی بیت ۲) ۔

ورسری مثال برمیآه بنی کی بادام کے درخت کی شاخ کی دویا بسے (بیرمیاه ا: ۱۱-۱۱) - بہاں بھی عبرانی الفاظ شقید (ا بادام) اور شوقید (= بیدار) بررعا بہت تفظی ہے - خدا وند کا کام بیرمییا ه بنی برنادل موتا ہے اور اس سے بوجیتا ہے کہ تو کیا دیمیتا ہے وہ جواب و بتا ہے کہ میرے سامنے ایک شقید (بادام کے درخت کی شاخ) ہے ۔ خدا وزیواب و بتا کہ تو تھیک و بیتا ہے کو کمیں بی کی شاخ ) ہے ۔ خدا وزیواب و بتا کہ تو تھیک و بیتا ہے کیو کمیں بیتا کی شاخ ) ہے ۔ خدا کا فدرت بھراکلام حقیقت کوب نقاب کرتا ہے ۔ خدا کا ہیں بین برنادل ہوتا ہے اور بھر کلام رویا کو لفظوں بی تبیل کرکے کو گول کے سامنے بیش کرنے کی تو فین نبی کو و بتا ہے ۔

جس طرح برتمیاه کے منہ میں خداوند کا کام دیا گیا (برمیاه 1:

۹) اسی طرح برز تی ایل نبی نے خدا وند کا کلام مشاا ور اسے اس طوبار
کوجس برخدا و ند کا کلام مکھا ہؤا تھا کھا نا پڑا (بحز تی ایل ۲: ۹-۳) ۔

یرمیاه کے اندرخدا وند کا کلام مبلتی آگ کی مانند تھا (۲: ۷ - ۹) بو
اس کی بڑیوں میں پوسٹیدہ تھی جسے وہ صبط مذکر سکتا تھا ۔ اس کا یہ
مطلب ہے کہ نبی کا خدا کے کلام کا بخرم بحض ایک ساحی عمل نہیں بکہ
مطلب ہے کہ نبی کا خدا کے کلام کا بخرم بحض ایک ساحی عمل نہیں بکہ
مطلب ہے کہ نبی کا خدا کے کلام کا بخرم بحض ایک ساحی عمل نہیں بکہ
طور بریماوی بوجانی ہے ۔ خداوند کی ذات بنی کی شخصیت بر بورے
طور بریماوی بوجانی ہے ۔

خداکاکلام انسان کوتکم، نبوت، تنبیه اور سوصله افزائی کے طور پر دباجا تاہیں۔ اس کے لئے عام جملہ یہ ہے کہ خدا وندکاکلام طور پر دباجا تاہیں۔ اس کے لئے عام جملہ یہ ہے کہ خدا وندکاکلام فلاں پرنازل ہوال پیدائش ۱۱۱۶ و سموٹیل ۲۲ ا۱۱۶ وسلطین ۲ اا ۱۱۶ ورانبیاء کے صحیفوں میں لاتعدا دمر تنبی اس کے لئے "پہنچا "کالفظ کھی استعمال مؤاسے - خدا وندکا کلام فلال کو پہنچا سے دخدا وندکا کلام دویا میں (۲ سموٹیل یا ۲۰۰۰) و کبف مرتب خدا کا کلام دویا میں نازل موٹا سے ایسے ایسا و ۱۱۱ عاموس ۱:۱ عسریا ہ ۱:۱؛ میکاہ دو نوشہ میں۔

بہ ہر یوں خدا کا کلام قدرت والا ہیے ۔ جب خدا نے پرمیآہ کے منہ میں اپنا کلام ڈالا تو اُسے قوموں اورسلطنتوں کو اُ کھاڑنے ، ڈھانے ، ہلاک کرنے ، گرانے اورتسمیر کرنے کی طافنت دی (بیرمیاہ ۱: ۹ -۱۰) ۔ خدا کا

کام آک کی مانند سے اور ستھوڑے کی مانند ہوسیان کو عیکنا پور کرناہے (بریمیاه ۲۳: ۲۹) - فدا وزر کاکلام نبیول سے وسیلے قوموں کو کاط والتا ا ورقتل کرا سے و مرکسیع ۲۰۱۰ ان حوالوں سے صاف ظاہر روالیے كرخداً وندكاكلام صرف بيشين كوني منهي ملكه فعال كلمه سع جوا بنائكام پوراکرتا ہے ۔خدا وند کا کلام بارش اور مرون کی ما نند بے انجام واپ نہیں آتا (نسعیاہ ۵۵:۱۱) - خدا کاکلم ابدی ہے اور وہ تمام کائنات کی تاریخ برجادی سے - بائل کے بیان سے مطابق جب خدا کا کلام بہلی مرتبراس کے مندسے نکل سے تو کائنات کی خلیق سولی ۔ ونيوم بواليوهيم" ( پيدائش ١٠٠)" اورخدان كها" اور سوگيا - خداوند کاکلام ایک تخلیقی نعال تبستی سے زیبیالش ۱:۳۰،۱،۹،۱،۹،۱،۷۰ ۲۷،۲۷ وغيره ؛ زنورس۳:۲۱،۹۱ د ۱۸ : ۱۵- ۱۸ ؛ يسعياه ۲۹:۲۷)-كائنات خداكاكلام سب (اگرچربه سنبولتی اور سر وار نكالتی سے ) کیونکہ خدا سے سکینے " سے بیر وجود میں آئی ( زبور ۱۹: ۲- ۵) - مکھی ہوئی سنسربیت کی صورت میں مغدا کے کلام کا نصر راستثنا کی کتاب سے سشروع بردًا يستربيت ( جوخدا كاكلام ب، د كيف ذ بور ١١٩ وغيره) بنی اسرائیل کی زندگانی ہے (استثنا ۴۴؛ ۴۷) میں انساں حرف رو بی ہی سے جیتا نہیں رستا بلکہ سر ابت سے بوخدا وند کے مندسے نکلنی ب، راستنا ٨ : ١٦ قب متّى م، ١٨) - بهي وجرب كدمُقدّ س كما بول كو كلام مُقدّس كيت بين اوران كالهبت احترام كياجا ماسي -

#### ٧- نقعهدنامهميي

ال متی اور مرقس کی اناجیل میں سر لفظ و و مری اناجیل کی نسبت

م استعال بو اسے - براس نوشخری ( \* الجیل) کے لئے استعال

بو اسے جس کا اعلان ضا و ند نشوع میسے نے کیا (مرقس ۲۰۲) بر :

۱۳ ، ۲ ، ۲۳ - المخری سی الے میں اسے و بات ، کہا گیا ہے ) ۔ بیج بینے و الے کی تمثیل میں کلام اپنا وجود آپ دکھتا ہے (متی ۱۱ ، ۱۱ یا ۲۲) ہم اس ، ۱۳ ، کو اس طرح استعال کرنا اس تصوّر کو طاہر کرتا ہے ہو باتی بھر نے عہد نامہ میں کو و ہے اور برانے عہد نامہ میں کام کی جو دیے اور برانے عہد نامہ میں کام کی جو نسخت کے مطابق ہے ۔ سین اب الجیل برانے عہد نامہ میں کام کے کو ملام پر تفا ۔ صوف ایس برعمل اتنا ہی ضروری ہے جننا کہ برانے مہد نامہ میں کام کے کلام پر تفا ۔ صوف ایس بھر من اب الجیل میں کام ایک برانے عہد نامہ میں کام ایک برانے میں اب کو تو بیا ہے جو بدروحول کو نکا لتا ہے جو بدروحول کو نکا لتا ہے جو بدروحول کو نکا لتا ہے ہے دیدروحول کو نکا لتا ہی سے کہ برکہ کی میتھو لک بیت ہیں ہے ۔ یونانی میں لوگو سے ک

ب - رقا اورا عمال کی تنابول مین سیح کی انجیل کے لئے اکثر لفظ کلام استعمال ہؤاہے - لوقاً رسول متی اور مرض سے اس بات میں مختلف ہے کہ وہ اکثر اسے" خدا کا کلام "کہنا ہے (۵: ۱:۸:

ارور واز درم) و اعمال كالتاب مي كلم وه نوشخرى (الجيل) سے حبس کی مناوی رسول کرتے ہیں - برسبت مرتبراستعال ہوا ہے (اعمال م: م، ١٠ - ١٣ ؛ ٢ : م ؛ ٨ : م ؛ ١٠ ؛ ٢٣ ، ٢٠ ؛ ١١ : ١١ ١١ ؛ اسے زیادہ مرتبہ خدا کا کلام کہا گیا ہے (اعمال م : ٢٩-١٣ ؛ ٢٠ ؟ ۲۸:۱۳ اردوزیم مین خداس - یونانی مین خدا وند) - خدا کاکلام سونبیول کی معرفت لوگول تک پہنیا یا جانا تھا اسے پر انے عہر نامے میں" خداوند کاکلام "کہاگیا ہے اور پٹی اصطلاح انجیل کے لئے بھی استعال بهوأي كب - اسعائيب مرتبر الجبل كاكل كهاكياب واعمال ١٠:٥-وني رأفرنس الله كامات بركينه وكل أرجر" الخيل كى التي سعا. ا سے اعمال ۲۰:۱۹ میں شخص دیا گیاہے۔ بہ از در کیٹر کر بھیلتا اور غالب مبزنائي (اعمال ۱۲: ۲۸ ؛ ۱۳۱ : ۴۸) - بير ديا اور بجيجاميانا س ( اعمال ١٠: ٣٩) - است قبول ( اعمال ١٠: ١١ ما لبعد كيا اورسنا مانا ہے۔ رسولول کاکام کلام کی خدمت سبے (اعمال و جسم) ۔ برخبات كاكليم بيد اعمال ١٠: ٢١) اورفضل كاكلام محى ( اعمال ٢٠٠٠)-یہ زندگی کاکلم سے داعمال ۲۰۰۵ میں زندگی کی سب باتیں " یہی ۔ یوزانی rhema سے ، ۔

ج ۔ پونس دسول کی تعنیفات میں بید زیادہ ترائجیل کے

لئے استعال مواہ : ۱ برائسیوں ۱:۳۱؛ فلیتوں ۱:۲۱، کستیوں ۱ - ۵ 
کام حق برکسیوں ۲:۴۰ برافسیوں ۱:۳۱؛ فلیتوں ۱:۲۱، ۸ ؛ ۱۳:۲۱؛

الم حق برکسیوں ۲:۲۰ برافسیوں ۱:۳۱، ۵۱ - ۵ - کام برا :۳۱؛ ۱۳،۲۱؛

ططس ۱:۳) - اسے خدا کا کام کہا گیا ہے (۱ - کر نتھیوں ۱:۳۱؛ ۲۰٪ افسیوں ۲ - کر نتھیوں ۱:۳۱؛ کا کلام کہا گیا ہے (۱ - کر نتھیوں ۱:۳۱؛ کا کستیوں ۲ - کر نتھیوں ۱:۳۱؛ کا کستیوں ۱:۳۱؛ فلیتوں ۱:۳۱؛ کستیوں ۱:۳۱٪ کستیو

(رویون سے اس تفتود کولس کے خطوط میں اکثر اشاد سے طلتے ہیں جن سے اس تفتود کو تقویت ملتی ہے کہ کلام ایک شخصیت کا الک ہے جس کا کو تقویت ملتی ہے کہ کلام ایک عین قدرت ، اختیار اور تاثیر رکھتا ہے ملام ایمان لانے والول میں تاثیر کرتا ہے (ا۔ تصلیلی بول ملا) ۔ کلام کی ان ورجلال یا تاہے (ا۔ تفسیلی پول سا!) ۔ یا درہے کہ بہال کلام کو نعدا سے تسبت وی گئی ہے کیونکہ \* جلال صرف شدا ملام کسی کی طرف سے آتا ہے اور کسی کے لئے خصوص ہے ۔ کلام کسی کی طرف سے آتا ہے اور کسی کے لئے فیصوص ہے ۔ کلام کسی کی طرف سے آتا ہے اور کسی کے پاس جاتا ہے وار کسی دالے ایک باس کی منادی کرنے والے قید موجی ما بیس ملکن فیدا کا کلام قید نہیں موسکتا دی جمعیس والے قید موجی ما بیس ملکن فیدا کا کلام قید نہیں موسکتا دی جمعیس والے قید موجی ما بیس ملکن فیدا کا کلام قید نہیں موسکتا دی جمعیس والے قید موجی ما بیس ملکن فیدا کا کلام قید نہیں موسکتا دی جمعیس

۹:۲) - خدا کے کلام کی تجارت منہیں موسکتی (۲ کر کفقیول ۲:۷ - ۱ يرونشنك ترجمه من المنيزش "ب كميتفولك" تجارت"- به أيت تشريح طلب سية عن يوناني لفظ كاترجم ميزش كياكيا سع وه kapeleuo ہے۔ بنیادی طور ریراس سے مراد خروہ فروش ہے لیبنی وہ دکان دارج رہی ان کا مال بیتیا ہے ۔ بیر چھوٹے د کا مرار منا فع کے لئے مال میں آمیزش کرنے تھے۔سواس آبیت کی تشریح یوں ہولی کر پولس دعوی مراسب کر ہم کلام میں امیرش کرے ماسس کی تجارت بنیں کرنے) - اور مزسی خدا کے کلام میں آ میزس بوسکتی ہے رم كرنتقيون م ، برا يرنانى لفظ doloo سي حسن كمعنى دهوكا دينا ، ليني ملاوف كرنا بين ، كلام مي تجات بخش خصوصبات بي - به خدا اور انسان کا ملاب مروا ما سبه ۲۶ - کر نتیون ۵: ۹) -ير كلام عق سے (٢- كرنتفبول ١٠ : ٢ ؛ افسيول ١١٠١١ ؛ كلستيول ١: ٥ ؟ يتيمنفيس ٢: ١٥) كلسيول ١: ٢٥؛ افسيول ٣: ٩ اورروميول ١١: ٢٩ ، ٢٩ مين كلام كوأس تجعيد سے نسبت دى گئى سے بو كولس رسول کی منادی کامضمون نے اور بربھبد حقیقت میں سے میں لینی الكمر (يرمنّا ١١١ - تفصيل ك ك الله ويكف ه) -

د- کلام کا ذکر باقی خطوط بین بیهان بھی کلام سے انجیل ممرا د سے (عبرا نیول سوان یے بعقوب او ۲۱،۱۸ ؛ اوپطرس ۱،۲، سو: ۱) • به دل میں بویا جانا سیسے اور سجات کا وسیلہ سے (لیقوب ۲۱،۱) • خدا کا زندہ اور ابدی کلام ایک عبر فانی بیج سیمے بنونسی پیدائش نجشا سے (۱- پطرس ۲۳۷۱) •

سیکن عبر انیول م با ۱۱ ما بعد کی دو دھاری تلوار اور افسیول ۱۱: کی روح کی تلوار سوخدا کا کلم ہے انجیل اور اس کی منا وی سے زیادہ وسیع معنی رکھتی ہیں۔ عبرانیول ۲: ۱۲ کی تلوار توصداکی مدالت کا مکاشفہ ہے وہ دلول پر سے پردہ م مقا کر سنے والول کو مجود کر تی ہے کہ این کو این سے اونسیول ۲: ۷ کی دوح کی تلوامیں بیموضوع صاحب مرابی ۔ لیکن بہ تلوار اور مکاشفہ کی کناب کی تلوامی یہ موضوع صاحب مربی ہے ہوگی اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ کام کو برانے عہد نامر کے نصور سے مطابق ایک فعال مسنی کا کرداد دیا گیا ہے ۔ ضدا کا کلام ہی سے بو بدی کے حملوں سے بی بنات دلاتا ہے ۔

کا ۔ بین مناکی تصنیفات میں کلاهر یوستنا کی انجبل ، یوستا کے خطوط اور مکاشفری کتاب میں ہم ایک مختلف سوچ اور خیال پر زور دیکھتے ہیں۔ یوستار سول کے مطابق کل آنجیل (خرشجری) نہیں مکر کستوع کے اپنے قول ہیں۔ لیکن وہ اس بات پر بڑاز وردیتا ہے کہ بیضا باپ کا کلام ہے بوضرا وزرستوع پیش کرتے ہیں۔ یوں جب ضرا وندلیتوع کہتے ہیں میرا کلام " ایوستا ۵ ،۸:۲۴،

٥٤ : ٢٣ : ٢٣ ؛ ياتمبري ياتبس ٢٠ : ٢٠ : ٥٠ ؛ ٢٠ : ٢٠) توبه أن كامتبس مبكر شداباب کاکلام سے (پوشار: ۵۵:۱۲،۷۲) - یہ كلام خدات أنهين دياسي (يوسنا ١٠١٨) - باب سي انهين بناناب كركباكم بين اوركيا بولين (يوحنّا ١١: ٧٨ -٥٠) - وهيه باتين ابني طريت سے نہیں کہنے (بور مقام): ١٠) - بول جب کلام کو ضدا کا کلام رخداً کی باتین کہاجاتا سے دبیر قاس: ۱۳،۱ مراس تواس فقرے کے مفہدم میں ایک اور باریب تبهلوشال موما تاہے ۔ پوسٹاکی اعبل کی تعلیم اس بات پر زور دیتی ہے کہ خدا دندلیتوع اور باپ ایک ہی ہیں ( بوحنا ، ا ، ہم) کلام اور کام میں بیتوع اور باپ کی به وحدت برانے عہدنا مرسے مس د نتے سے خولف ہے جو نبی کا خدا سے اُس سے کلام سے ذرایعہ مہدتا تھا جوره لوگول کک بہنجا تا تفاریہ وحدت زیادہ گہری اور شخصی ہے۔ یہ ائس نیال کی عکاسی ہے ہو روحناکی انجیل سے دیباً چرمیں درج سے (اس كا ذكرا كے آئے گا) ۔ باپ كاكلام ستچاہے ( يوستا ١٤:١٠) اور وہ بحدثيتورع كاكلام سنتاب ادرأن سي بميشه کی زندگی اُس کی ہے (بوحنا ۲۴،۵) ۔ یو متنار سول حس خاص خیال کو پیش سراس وه کلام کاکسی میں قائم رسنا سے۔ یہ کلام پرعمل کرنے کے یلئے صرف ایک محاورہ ہی نہیں بلکہ ایک حقیقت ہے ہو کلام کو تشخص ويغ سيمكن بوسكتى ب (يوحنا ١٥ ٢٨، ١٥) ١- يوحنا ١: ١٧) - شاكرد كوكلام مين قائم رساب (ويتنا ٨: ١١- عني مي رستائب ا در سم سے میں رہتے ہیں) ۔ بہاں کلام کو ایک شخصیت دی گئی سے جو ایک دائمی حفیقت ہے۔

مکاشفہ کی کتاب میں سفید گھوڑے پر سوارشخص کو کیام ضدا رکینفولک خداکا کلمہ ' مکاشفہ 19:11 - 11) کیا گیا ہے۔ بوتیز کا الآس کے منہ سے بہلتی ہے ، وہ بھی ایک فعال بنوت کا کلام ہے بوقو ہوں کی عدالت کرکے انہیں نباہ کرتا ہے۔ اگر چہراس الموار کو صریحاً کلام نہیں کہا گیا ہے تاہم یہ وہی کر دارا داکرتی ہے جدر و کی نلوار کا ہے۔ اس سوار کو" بادشا ہوں کا بادشاہ "اور صنداو ندول کا خداونہ کہنے سے یہ بات صاف ظاہر موتی ہے کہ خدا دندلیتوع سے سوایہ کوئی اور شخص نہیں ہوسکتا۔

ر بی ایستی کافیکرکر کرار استی کی بیلے خطای تمہید میں رسول اُس کمل بجر ہے کافیکر کرکرتا ہے جو اُنہوں نے خدا و ندلیتوع سے ساحقد رہ کرمانسل کیا۔ زندگ کا وہ کلام بخوا بندا سے نفا اور جید ہم نے سُنا اور اپنی کا محمول سے دیکھا بکہ غور سے دیکھا اور اپنے ہا محقول سے جُھوا اور اپنے ہا محتول سے کہ اور محت کا بار بار دکر اس بات پر محال کا خرب نہیں تھا ہے۔ بہاں مان رسولوں نے خواوند کی ذری میں کیا اپنی لیسیط میں سے لیتا ہے۔ بہاں مان طور بریہ بیان نہیں کیا گیا کہ دیستوع بذات نود کلام ہیں۔ یہ بات یومخا کی ایجیل طور بریہ بیان نہیں کیا گیا کہ دیستوع بذات نود کلام ہیں۔ یہ بات یومخا کی ایجیل

کے دیبا چرمیں بالکل معاف ہے۔ لیکن یہاں پوسٹااسی فسم کے خیالات کے محورے گرد کرونش کڑنا ہے، خاص کراس خیال کے کہ کلام زیدگی بخشنے والی قد تت ہے۔

يوسنًا كى الخيل كاديبا چرخدا وندنسيوع ا در كادم كوتطابق دے كر رکی قرار دبتاہے اوراس انجیل سے تمام اہم موضوعات کو کیجا کرد یا یے ۔ خدا وندلیسوع اور باپ کا ایک ہونا (۱:۱)؛ خدا وندلیسوع اور باپ كالكنتي - ليتوع ، آدميول كي زندگي بيب (١: ٢٠، ١٧٠)؛ ليتوع توريب بو ذندگي لا نتے ہیں (۱: ۷ - 9)- ان آیات میں کلام کو عمل تخلیق کا ذریعہ ظامر كياجانًا سِنْ - يدامنيانه ي خيال تَنعَ عَهِدْ نِاميرِ مٰي اوْرَعَكِهِ اتنا وِاصْحِينَهُ مِنْ ے ۱۰،۳:۱) کلام کو سہاں ایک فعال تشخص دے کر کویتنا تکمیل پر پہنچا ہے ، خدا دندسیوع نے خود وہ سب کے جوخدا کے کلام نے پُدا نے عهرنامه میں پوراکرنا تھا پوراکیا اور کلام محبیم مؤا اور بہارے درمیان پنا نيمسر دالا (١٠/١٠) قب يورخنا ١١: ٧٨ - ١٠٠ يرأن ينتوع فيهان كياكم اب سب بانين تمام بوتي تاكه نوسف تد يورًا بو . . . . كهاكه تمام موًا . . . . خدا وندنسيوع جنہوں نے باب كاجلال ظامركيا وه كلام بھي ہيں جو باپ كے جلال کی اندہ (۱۲:۱)- ببرکام خداک آپنی فرات کے اظہار کا لفظہ غرورج سے (۱: ۱۸) اور دسی بخایت کے انتظام کو مکمل کرنے کا دسیلہ ہے۔ اگرچ کلام کو ایک فعال تشخص دینا پرخنارسول کا اینا نیافیال ہے الم جن عناصر سع يد تركيب دياكيا س وه في عهدنامه كي عام تعليم بي أ يسوعمسيح كى ازليت ذيل ك حوالول مين صاف يادشادة يا في مانى سيد؛ دومبول ١٠١١ ؛ ٨ : ١٠ ؛ ١ - كمن خفيول ١٠ : ١٠ ما بعدى مريكم نطيول ٨ : ٩ بكليول ىم: بم؛ فلِيسِّول ٢:٢ مالعد؛ كلستيول ١:٢١؛ مسيح فريجرتخليق كلستيول ١: ٥٥

بی بینکه کافر کو بیناتی میں لوگوس کہتے ہیں اس لئے علم اللی میں

★ لوگوس سے مسئلہ کو بہت اہمیت ماصل ہے ۔ جیسے اوپ بہ بنا اگر سے کام کا اور سمال کے بیا اور سلیب پرمصلوب بوکر فعدا اور انسان کا ملاپ کما نامسی عقیدہ کی بنیادی سی اثباں ہیں ۔ نام بین کہ ان مسائل کو سی خیار کے اندوس سے تربیکی فلسفیوں کی تعلیم میں ان کی بنیادی تلاش کی جائیں ۔ نئے اور پر انے مہنامہ میں وہ سب خیالات موجود ہیں جو ان مسائل کی سی اگی اور اہمیت پہد میں وہ سب خیالات موجود ہیں جو ان مسائل کی سی اگی اور اہمیت پہد

۳۱) - بہ نہابت ندیم شہر دِ عَلَه دَریا کے بالائی تعقیمیں واقع تفا۔ اسوری شہر کلی (موجودہ نام نمرود) نینوہ کے جنوب بیں ۴ مہیل کے فاصلہ پر دریائے د مجلہ کے مشر تی کنارے پر واقع ہے۔ اس جگہ کی کھدائی ہو ۵۹ ۲۵ - ۴۸ عیسوی میں سرمنہری کے ارڈ

کے ذیر نگرانی ہون اور جو کھدائ برٹش سکول اس ارکیولوجی نے عراق بیرسن ۱۹۲۹ میسوی میں کی ،اس نے اس شہری تواریخ کو ابتدا سے يونان عبد كم معلوم كياب - بوچزي يهال سے دستياب موني بين وه برے واضح طور بربائل کی صدا فت برم برنصدیق نبت کرتی ہیں۔ رُعْرِانَ = سب كُورد كَيْفَ وَالاً) - يَهُودَآه كَ تَبِيكِ كَارَكَ كالحوره به شخص - اس سم بيلي سلّوم نے يروشيكم سي تهر ميالک کی مرمّت کی انخمیاه سو: ۱۵: ۱۱: ۵) ۔

کلدانی :- دیھئے کسدی۔

فروگیرکا ایک قدیم شهر - بدوریا سے لوکس کے جوزی مانے برآباد تفا - بدلود کیئیے سے المیل اور میراکیس سے سوا میل دورتها يد افرنس سے فرات كى طرف جاتى ہوئى سب سے اہم تجادتى شامراه بدوا نع تفا اور قديم أمانه بي سے اس كى المبيت بهت تفى -ا٨٧ ق م مين اخسونيس اود ١٠٨ ق م مين خورس كابيلا يهال آئے تھے۔ یہ ایک خاص قسم کی ارغوانی دنگ کی اُون کے لئے مشہور مقا۔ پولسس ے اوٹ میں میں میں سالہ قیام سے دوران اس کے نتیسرے بشار تی سفر سے اوٹ میں میں سالہ قیام سے دوران اس کے نتیسرے بشار تی سفر ے وقت بہاں کلیسیا قائم ہوئی۔لیکن برکلیسیا پولس نے خود فائم بہیں کی (کلستیول ۱:۲) بمکر ایفرانش نے (کلستیول ۱:۷،۱۲، ۱۳،۱۲) - انگیش نے بھی بہاں بٹری بھلدار خدمت إنجام دی (کلستيوں من او باہمون أيت ٢) - قليمون اس كليسبا كابرا سركم أكن تها اورانسمس هي (كلسيون ٩:٢٠) -بہلی قیدے موقع برا پھراٹس کلیسے کی کلیسیا کے مذہبی خیالات اور کامول کی دیودے لے کو نولش کے پاس گیا۔ اسی دیورٹ کی بنیا و بر بولس نے كلسيُّول كوخط لكه كرا بنين تنبير كي - مطركول شي نظام كي تبديلي شي باعث اس شنبری اسمیت ختم موگئی اور اس کی بجائے لود کمیر ایک عظیم شهر بن گیا - ۱۲ وی صدی میں ترکول فے اس شہر کو تباہ کر دیا ۔ آٹار قدیمر کی کھدائی میں یہاں ایک قدیم گرجا ملاسے۔

فن المزير سوالات برعب كے لئے د كھتے رو المستبرول كانقط :- تيدخار كي خطوط-

ا خط نکھتے وقت کے حالات

پوئس رسول نے کاسیوں کے نام بیخط رو مرمیں اپنی قیدے دوران باسلام مين تحرير كيا (٢٠٠١) وعمال باب ٢٨) - يركلسينون کی کلیسیا کونیکس کے افغ فلیمون سے پاس بھیجا گیا بو کلتے کی کلیسیا کانم تفا-ساتقدىمى اس سے ہاتھ افسيوں كى كليسيا كومبى خط مجيجا كيا (م:٠) افسيول ٢١:٩١) - كُلَّت ،ايشيائ كويك من امنصس كمشرق مين تھوڑے فاصلہ براور لؤر کمییر اور ہرائیس سے قریب واقع تھا۔ پولس رسول اس علافر كى كليسيا ون سع بزات خود منيس ملاحقا (١:١) ؛ -(1:1

ر- ت<u>کھنے</u> کامقصد

پونس رسول نے بیخط محمولی تعلیم کا مقابلہ کرنے کے لئے لكها بوكليسيامي داخل موكئي تفي باحبس ك دانفل مون كاخطره ببداموكيا تفا -اس حَجُوثُ تعليم كا أنكشاف باب ١ مين كميا كيا ہے - يرتعكَيم فليسو في ا در لاحاصل فریب اور انسانوں کی روایت اور دنیا وی ابتدائی اتوں کے موافق تھی نرگرمسے کے موافق (الیت ۸) عالباً پراصطلامات بنات عاصل كرف كواس طرلفك طرف اشاره كرتي بي جس کی بنیاد خاص علم حاصل کرنے اور شرکعیت پریستی کپیشنی ۔ اِ سے زیادہ ۔ تفصيل سے سا خوم: ١٧- ٢٣ ميں بيان كيا كيا كيا سے ، جواں پولس كھا نے یدنے پریا بندی خاص دنوں کو ماننے ، خاکساری کے دنگ میں نفس کشسی فرشتول کی بطور درمیانی پرسش اور رویا کل پرزور دینے سے بارے میں بیان کر ناہے۔ یہ اِن کے ماننے والوں میں مکتری موج پیدا کرتی ہیں لیکن «جمانی خوا مشول سمے روکنے میں اِن سے کچھ فائدہ نہیں سواا "رائیت الله -اس تعلیم ی شناخت مشکل سے ، نیمن غالبًا فلسفه نرسبسیں يه وه عنا صربي جولجد ا ذال ترتى كرك عرفانيت كى صورت ميس ظامر موت -ایک مرتبه چندعلمان بیخیال ظامرکها که کلسیّون کی برعت عرفا نیتت تقى اور تُوْكُد عرفانيت منظم مورت مِين دوسري صدى مين ظامر مرد كرُ ، اس لٹے کاسیوں کا خط نے عہدنامہ کے زائد کے بعدسی اور نے تحریر کیا الیمن ابعام طور بربراع واف كيامبا فالبع كمدين خيالات نع عهد نامر ك زمانين كسى خاص مدسى طراق كى بجائے بيبودى اورسيى بدعت كى صورت ميں موجود غفے ۔ اور کاستیوں کی کلیسیا کو زیرا اثر لانے کی کوششیں سور سی تنبین اکرمار فائر خيالات كوسيحي إيمان مين داخل كميا مهاسكه .

إس بدعت كابنيادى مقصد خدا وندليتوغ سيح كشخصيت برحمله كرناتفا ـ عاً رفانه خيالات ميس ما دّه كو مبرا ا ورثروح كونيك بجعا جانا نظا- اس مے مطابن خدا نے چونکدوہ دوج سے مادی عالم کونخلیق بنیں کیا عکبہ یہ اس سے سب سے ا دیلے صدور کا مرمون منت سے (دیجھنے عرفانیت)۔ غدا وندلتيوع مسيح غدام نبين كيوكمه بينتيال وگمان مين بھي نہيں آسكتا كمه فدا مادی بدن اختیاد کرسکت بع - اس طرح تمام سیی ایمان کود در کردیا گیا - بدَن سے فزاد مجات قرار بابی و تصوّف، شربیت پرستی اورخفیہ علم (عوفان) سے بعاصل موتی سے ۔ اس علم کک ایک عمل کے وسیلہ سے مرف ایک منتخب گروہ می کورسان ما الس بے۔اس طرح نجات صرف پند لوگول بک محد و دکمه دی گئی۔

س كلسيون كےخط كامضمون

و المنت مسيح كاتعليم اورداونجات كى بيخ كنى كرتى سے بولس اور داونجات كى بيخ كنى كرتى سے بولس اللہ اللہ اللہ الل دسول أن نكات كو بيان كرتے موٹ سيتوع مسيح كى فضيلت وفو تيت کی تصدیق کمتاہے (۱:۱) -او - ۱: ۱۵-۲۷ میں بور کی شخصیت پر مستند سوالہ ہے ،

پولس اس بقین کا اظها کرتا ہے کہ خدا و ندلیتوع خدا کا پُرتو، خالق ادر سب چیزول کو قائم کرنے والے بیں ۔خدا کی تمام معموری اُن بی مجسم ای هوکورسکونت کرتی ہے (۲:۹) اور اُس نے اب اُس کے جسم ای بلدن میں موت کے وسیلہ سے تحقاد العجی میل کربیا" (۲۱:۱) ۔ مسیحی ایمان میں اور پولس دسول کے مندرجہ بالا بیان سے اس نکت کی وضاحت موجاتی ہے ۔

ب - ۲: ۸ - ۱۵ میں پولٹ رسول یہ دکھا تا ہے کہ آدی کی خدا کی معودی کی خدا کی کہ تھی ہے ہیں پوری مہودی سون میں خدا کی پوری معودی سون سے ہے ہے کہ کہ تھی ہے ہے ہیں اور ہمارے کی ایسی شفے ہے ہے ہیں اور ہمارے گناہ معاف ہوتی ہے ہم ان کے سابقہ وفن اور زندہ ہوتے ہیں اور سمارے گناہ معاف ہوجا تے ہیں رآیات ما اس اس خوا نے ہیں را اس کی خواد پر منسوخ کر دیا اور تا دیکی کی طاقتوں کو ہم پر الزام لگانے کے دوجے سے مجودی کو ماصل کرنے کے طود پر منسوخ کر دیا اور تا دیکی کی طاقتوں کو ہم پر الزام لگانے کے دوجے سے مجودم کر دیا (آبات ۱۲) - اسی مخطبی دیا ہے شراحیت پر عمل کرنے کے ایک شخصی دیا صنت کے وسیلہ سے شراحیت پر عمل کرنے کے اسی منانی ہے جس سے ہم ہیں مخلصی دلانے سے منانی ہے جس سے ہم ہیں مخلصی دلانے سے لئے مسیح نے اپنی جان دی ۔

ج - الواب ٣ ادرم سے يہ بات واضح موجاتی سے کہ سيمی طريقة و بخات سے سے سی کو غير اخلاتی ذندگی لبسر کرنے کا لائشنس ہنیں رال با ا ، بلکہ اس سے پاک زندگی لبسر کرنے کے لئے دل میں ایک نئی تخریب پیدا ہوتی ہے ۔ اس مقیقت کا کر میم سے کے ساتھ زندہ کئے گئے اور خدا کے معنو دمسے کے ساتھ تخت نشین ہیں میں مطلب سے کہ ہم اپنی ذندگی اسانی معیاد کے مطابق لبسر کریں ۔ ہم اپنی پرانی فطرت سے کامول کود فن کرتے ہوئے اس نئی طبیعت کے مطابق جلیں ہو خدا نے ہم میں ودلعت کی ہے۔

ایک لحاظ سے کلیتوں کے خط میں اُس عالمگیر دجان کو بیان کیا گیاہے ہوتمام عیرسے فرہبی طریق کی تدمیں پایاجا تا سے (عوفا نیت کے خیالات خاص طور پر مہندومت اور اہل تعقوف میں پائے جاتے ہیں)۔ اس قبیم کا دجان آدمی کی خداکو جا نے کی نوا مہن اور اس کا یہ اعتقاد ہے کہ وہ اس قبیم کا علم اپنی مساعی سے ماصل کرسکتا ہے۔ اس کے بالے میں پولس رسول یہ بتا تا ہے کہ بیسب کو مسیح لیتوع میں موجور ہے اور میں پولس رسول یہ بتا تا ہے کہ بیسب کو مسیح لیتوع میں موجور ہے اور اس ایمان سے ماصل کیا جاسکتا ہے۔ مقبقت تو یہ ہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی راستہ میں نہیں ہے۔

٣-خاك

۱- ۱: ۱- ۲ ۲- ۱: ۳- ۱۱ شکرگزاری اور دُعا ۳- ۱: ۱۵- ۲۳ میسی کو قبیت اور فغیلت ۲- ۱: ۲۲-۲۲: ۷ پولتن دسول کی فعدمت

۳ : ۵ - ۱۷ دنیادی باتوں کو دفن کرنا اورنٹی طبیعت کی باتوں کو اختیاد کرنا -

بيال حيكن ـ

كلتنے كى برعث كا بواب

بخات وسنده سیح کافی ہے۔

أساني چيزول كونلاش كرنا

مسيح كي سائق نئے تعلقات ميں سي

ج- ۳: ۱۰ مینی خاندان کے تعلقات د- ۲ : ۲ - ۲ د مااور گوائهی

YF-1:4 -0

4:1-1:1-4

٣ - ١ : ١

٤ - ٧ : ٤ - ١٨ . المنوى الم

ر مور المسلطين مرد المسلطين المرد الم

ایٹیائے کو پک کے جنوب مشرق ہیں ایٹیائے کو پک کے جنوب مشرق ہیں کلکیبہ وکید کی بہت کا ایک ہوں کا ایک ہوں کا کہ اس اس اور انتظال ۱۹:۹؛ ۱۹:۳۲ اس اور انتظال ۱۹:۹؛ ۱۹:۳۳ اور گلیتوں ۱؛ ۱۹ اور گلیتوں ۱؛ ۱۹ اور گلیتوں ۱؛ ۱۹) - اسی نے یہاں کے ایماندادوں کو مفنبوط کرنے ہیں جبی ایماندادوں کو مفنبوط کرنے ہیں جبی ایمان ۱۹:۱۳) - اسی نے یہاں کے ایماندادوں کو مفنبوط کرنے ہیں جبی ایمان ۱۹:۱۳) - اسی نے یہاں کے ایماندادوں کو مفنبوط کرنے ہیں جبی ایمان ۱۹:۱۳) - اسی نے یہاں کے ایماندادوں کو مفنبوط کرنے ہیں جبی ایمان ۱۹:۱۳) -

ر سور ایک مقام جو متورسے تجارت کرتا تھا ( حزتی ایل ملم د اس ۲۲:۲۷) -

# كُلُنگ :- ديكھنے پرندگانِ بائل ٢٤

مب استوری فتح کے کمانی ایک شہر جس کا ذکر نسیعیاه ۱۰ : ۹ میں استوری فتح کے کیا کانیو بسسلہ میں کیا گیا ہے ۔ یہ فالبًا کانی ہی ہے ، جسے آگے دکھیئے۔

کانی میں کیلئے :- فریح کے بعد نیسری بشت میں آباد کیا (پیدائش کانی ، ایک (جوبعد میں عراق ہوا) اوراگاد ۔

۱۰ : ۱) ۔ باتی تین شہر ہی ضفے بابل ، ایک (جوبعد میں عراق ہوا) اوراگاد ۔

و س ا ۔ یہود آه کے قبیلے سے سوشر کا بھائی (۱ - تواریخ ہم :۱۱) ۔

کلوب ب ما ۔ عربی کاب یہ داقد دبادشاه کے زمانہ میں کا شنگاری کے کام کا انتظام کرنے کے لئے مقرر ہوا (۱ - تواریخ ۲۲) ۔

کام تی معلول کے مقرون کا بیٹا (۱ - تواریخ ۲۰ : ۹) ۔ کالت اسی کام تی معلول کے ۔ نام کی دوسری شکل ہے ۔ دیکھئے ا - تواریخ ۲:

۲۱، ۲۸-پیراس میریم کوخاوند نشاجیے پوتٹا ۲۵:۱۹ میں خدا وند کلومان به پیسوع کی مال کی" بہن" کہا گیاہیے - وہ بھی صلیب کے باس کھڑی تھی ۔ رئی اوس سے تعلق وی شہنداہ داہر یہ دیر ووروس سے دی

داؤد کا دوسرا بنیا بوجرون میں پیدا بنوا۔ کلیاب - کل آب: - ایجیل کے بطن سے یہ اس کا پہل بنیا مقار او آوار کے ۱۴ میں اسے دانی آیل کہا گیا ہے ۔ مرام سے ایک جو بروشکیم سے

کلید پاس سکلافی ا- من دوآ دمیوں میں سے ایک بو بروشکیم سے کلید پاس سکلافی ا- اوش کو جارہ سے تفے ۔ خدا دندلیسوع ان کے ساتھ ہو لیکن اُنہوں نے انہیں داستہ میں ندیجایا - گھر میں روٹی توراتے دنت ہی اُن کی انہمیں کھل گئی (لوقام ۲: ۱۸)-

کلید الکتاب استان معنی کتاب کی چابی - انگریزی کے لفظ کلید الکتاب استان کی جابی - انگریزی کے لفظ کتاب کی چابی - انگریزی کے لفظ کتاب میں مصنف کی تعنیفات یا کسی شہور کتاب سے تمام الما الفاظ حروف ابجد کی ترتیب سے درج موتے ہیں - بائبل کی کلید الکتاب میں کلام مُفقد سے تمام اسم الفاظ کے حوالے درج موتے بین سے سی حبی کہ بیت کو تلاش کرنے میں باتسانی مدوملتی سے - پرانے عہد نامہ کی سب سے بہای عبرانی کلید الکتاب سول موسی میں دب احتیاق ناتن نے شائع کی - اگریزی کی بہلی عبرانی کلید الکتاب سول موسی مصدی عیسوی میں جھانی گئی -

با ثبل کے ارد و ترخیر کی کلید الکتاب بہلی مرتبہ ، ۱۹۹۱ میں سیمی اشاعت خاند نے بورڈ آف کرسچی انٹریچرولیسٹ پاکستان کرسچین کونسل کے لیے حصالی ۔

كليد أتتنابكا استعال

ا - مام استعال - کسی آبیت کے حوالے کو کل ش کرنا-مثال را معلوم کرناہے کہ ذیل کی آبیت کہاں پان جاتی ہے -نیں اس پر نوکل کروں گاا ور ہز ڈروں گا"

تطریقیہ ۔ اس آبت کے اہم الفاظ پُٹینیے ۔" توکل" اور "دُرول گا۔" اب ان دونوں لفظوں کو کلیدالکتاب میں دیجھئے ۔ سرسری نظرسے معلوم ہوگاکہ" نوکل" (صفحہ ۲۵م) کے سوالے دوخانوں میں درج ہیں اور درونگا" (صفحہ ۲۹۷) کے حیرف دو سوالے ہیں۔ کم سوالے والے لفظ کے تحت دیجھنے سے معلوم میونا ہے کہ یہ لیسعیاہ ۱۲: ۲کا سوالہ ہے۔

مثال کے "انسان طاہری صورت کو دکھینا ہے پر خدا دندیل زناسے یہ

پر صرفرانسے۔ اہم الفاظ" انسان"۔ " ظامری"۔ " صورت"۔" انسان" (صفی ۱۰۰۱) اخانے۔ و خانے۔" ظامری" (صفی ۱۰۳۱) چھ والے یہ صورت" (صفی ۱۰۱۸) اخانے۔ پہلے" ظامری" کے نخت: ' لائٹ کریں۔ پہلا حوالہ اسیموٹیل ۱۹۱۹ء سے بوسطلوب ہمیت ہے۔ اگر صورت " کے نخت: ' لائٹ کیاجا تا آدیجی 7 بیت بل جات لیکن زیادہ اندراج دیمھنے پڑنے۔ اسی طرح" انسان" کے نخت بھی زیادہ حوالے و کمھنے بڑتے۔

کروس پر تصاروی شیهنشاه (۱۸ - ۴۵۷) - وه دوسر می دوی کود کس اس شیهنشاه تبریس کا بھا بخا / معتبیاتها - وه متلون مزاج رور كمزورشخص تفاا ورغوشا مربول ا ورايني بيري مسلِّبنا Messalina کے زیرا نشر نفا ۔ اُس کی دوسری بیوی اگر بینیا Agrippina نے ا سعم ۵ رمین زمروے دیا - ہیرودلیس الکریا اوّل نے بوکہ مبرودلیس اعظم ا يرًا نفا ، تخت حاصل كرفي مين أس كى بهت مردى هفى ، بينا يخد أس في المنه پورا فلسطین دے دیا۔ کلودلیس نے اپنی تمام سلطنت میں ببودلول کولوری مذببى آذادى وى ركيح على ليكن لعدمين مس في تمام يبود يول كورد ممر سے نکال دیا (اعمال ۲:۱۸) ۔ اگیس نے جس کال کی بیشینگونی کی تفی داعال ۲۸:۱۱)، وہ اسی شهنشاہ سے دورِ حکومت میں بڑا۔ قدیم موزمین سے مطابق اس کانمانہ بجراہ روم کے تمام نوای علاقے کے لئے مصیبت کا باعث بنارہا۔ کلودلین اوسیاس :- کلودلین اوسیاس اس بین کاسردارس سے کلودلین اوسیاس :- پولیس رسول کویروشلیم بین بهردی فیادیون کلودلیش توسیاس اس ملیش کا سرد ارتس نے سے بچایا (اعمال ۲۱: ۳۱: ۲۲) - وہ مزارسیا ہیوں پرانسرتھا اور اُس رومی بلٹن کا قائر تھا ہو انطونسے کے قلعہ میں بوسیکل سے پاس تھامتعبی تھی۔ حبب پولس فے اُسے تبایاکہ وہ دومی شہری سے لبذا اُسے بغرقصور تابت كَ كُورِ من الله عن الكائع جاسكة توده حرال سُواكنونكه لوستياس في يشهرت بڑی قیمت دیے *مرخر مدی تھی ۔* پولس کی حفاظت کی خاطرائس نے اُسے کا سے کا میں مائم فیلکس سے پاس قیفر کی میں ہے جا ۔

میں میں بہت کے کہا جاسکتا ہے۔ روست مرس باتی کے بیٹوں میں سے ایک -اس نے اجنبی محلوم - کلو محمو جس عورت سے شادی کی تقی (عزرا ۱۰: ۵۰۵)-

مثال سے " میں تیری خطاؤں کو باد مہمیں رکھوں گا " " باد" چھ خانے -" خطاؤں"، ایک خاند" خطاؤں" کے تحت یسعیاہ ۲۵، ۲۵ میں یہ آبیت پالی مجالی ہے ۔

ولد مرے لفظ کے نیچ نہ ملے تود وسرے لفظ کے نخت الائش کرنا جا سینے۔

۲ - کلیداکت ب کوکسی آبیت کی وضاحت میں مدد کے لئے بھی استعال کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً اعمال ۱: ۸"تم ، ، ، بیرے گواہ گھم وگے " کلید الکتاب میں "گواہ" کے تحت بہت سے توالے درج ہیں -ان حوالوں میں بعض اس آیت کی وضاحت کرنے ہیں جیسے میسعیا ۲۳،۱۰،۲۳،۸۰۰

س - کسی نفظ کے مطالعہ کے لئے ہی کلیدالکتاب استعال کی جاسکتی ہے۔

منال یر فضل "رصفحه ۱۱۰) - اس لفظ کے حوالے چادخانوں میں پھیلے ہوئے ہیں - بیدا نے عہد نامہ میں امرنبہ استعال ہؤا ہے - بیدا نے عہد نامہ میں ۱۵ مرنبہ اس کاسب سے زیادہ استعال پوئش دسول نے کمیا ہے -

رہے۔ کلید اکتاب اس قسم کے تفقی مطالعہ میں بہت مفید ثابت ہوست ہوتا ہے۔ کلید اکتاب اس قسم کے تفقی مطالعہ میں بہت مفید ثابت ہوسکتی ہے۔ متال را بہیں آمید کے موضوع پر کچھ مطالعہ کرنا ہے ۔ اگر آپ لفظ آمید "کے تحت کلید الکتاب دکھیں نوآپ کومنفی ۹ پرتقریاً چی فانوں میں اس کے حوالے ملیں گے جو آممید کے ختلف پہلو ڈل کا ذکر ، اس کا مقصد اور اس میں اس کے حوالے ملیں گے۔ اگر آپ اس مواد کو کسی طریقے سے ترتیب ادر اہمیت وغیرہ بیان کریں گے۔ اگر آپ اس مواد کو کسی طریقے سے ترتیب مطالعہ کو اور ذیادہ گرائی ویٹ کے لئے اس لفظ کے متراد فات کو بھی دیکھیئے۔ مثلاً امید کے ساتھ آس ، نوکل وغیرہ کے حوالے بھی نکالئے۔ دیکھیئے۔ مثلاً امید کے ساتھ آس ، نوکل وغیرہ کے حوالے بھی نکالئے۔ اب اگر آپ قاموس بائیل میں امید کا موضوع پڑھیں تو آپ دیکھیں گے کہ بیصنہ والے میں مقرح تیاد کیا گیا ہے۔

مننا آگ یہ طریقہ بعض اہم مسائل سے مطالعہ کئے استعال کیا جاسکتا ہے۔ کہ استعال کیا جاسکتا ہے۔ کہ استعال کیا جاسکتا ہے۔ اور اس خزانے بینہاں ہے ۔ اور اس خزانے بین کئی گنا اضافہ سوگاجب اس سے ساختہ ہی آپ لفظ فضل دیمھیں گے۔ اور ان دونوں میں با تبل کی آبات کی مدرسے تمیز کمسکیں گے۔

کلیسیا و غیرمسی صلفے لفظ کلیسیا سے بارے میں کانی غلط فہمی کا کلیسیا ہے۔ اردوی بیف لغات اسس عیسا یُوں کا ایک جماعت بوسی میں اوروز الغات اس عیسا یون الغات اور فرمن کاروان) - نیز اکثر لغات کلیسیا ورکلیسیا میں تمیز نہیں رتیں کمکہ دونوں کو مسیحیوں کی عبادت کا اور فارسی کو تیسیمیں ہیں ۔ غالباً ایک اور فارسی لفظ کمیسی اور کلیسیا میں فرق نہیں کرتیں کینیسہ اور کلیسیا میں فرق نہیں کرتیں کینیسہ اور کلیسیا میں فرق نہیں کرتیں کینیسہ خالباً وہ

عبران کسنشت کا مفرس سے (ادامی کنش بمعنی جمع کمنا وان ایل سا: ۷ قب عبران کشص بمعنی جوڑنا، جمع کمنا - وعظ کو: ۸ ب سا: ۵ از بور ۳ ساب ) - غالبًا اس معنوی گرش بط میں انگریزی لفظ چرج کا مجمی کی جسته سے کیونکہ میر لفظ عبادت گاہ اور جماعت دونوں کیلئے استعال ہونا ہے ۔ ہمیں استے صبح معنی نعین کمرنے کیلئے کیونانی کی طرف ر جوع کمنا ہوگا ۔

کلیسیا، یونانی نفظ اکلیسیا دلادهام سے مشتن اسے جس کا معنوں ہے جس کا مطلب مجلس ہے ۔ یہ اعمال ۱۹: ۱۹ میں اپنے عام معنول میں استعال ہؤا ہے اپنی \* ہفتادی ترجہ میں یرعہ بطتن کی جاعت کے لئے بطور متراد دف نفظ آیا ہے ۔ نئے عہدنا مہ میں سنفنس نے اپنی تقریر میں اس یکسا نیت کو برقرار دکھا ( اعمال ۲: ۳۸) اور لبعد اذال اسے اپنی معنول میں فعدا و فد لیتوع مسے کے شاگر دول کے نئے اجتماع یا جاعت کو بیان کرنے کے لئے اختیار کیا گیا ۔

اناجیل ادلعرمیں یراصطلاح صرف متی ۱۱،۱۱ اور ۱۱،۱۱ میں ملتی ہے - غالبًا اس کی وجریہ ہے کہ بیر دونوں آیات ایک ایسی حالت کو بیان کرد ہی ہیں ہو مبنوز مستقبل میں ہے - صرف خدا و ذریت و مسیح کے بخات بخش کام سے موثر مونے کے بعد سی عہد عتین کی کلیسیا کو نئی صورت ملی - تاہم ان آیات سے ظاہر ہے کہ مسیح خدا و ذرکے پیش نظر بسنی منی میں میں میں اس کی بنیاد نئی صورت متی اور کہ اس طرح جو کلیسیا تشکیل بانے والی متی اس کی بنیاد دسولوں کا اقرار (متی ۱۹:۱۹) ہوگی اور وہ میل ملاپ کی خدمت انجام دے گ

جب ہم اعمال کی کتاب سے رجوع کرنے ہیں توحالت بدل جاتی ہے۔ اب یے دار نئے عہد نامر کی کلیسیا اپنی نئی هورت میں بنتگشت کے دن پیدا مرکئی ہے۔ اب یہ اصطلاح ایما فراروں کی مقامی جماعتوں کے لئے استعال مولی ہے ، لہذا ہم اعمال ہ : اامیں پروشکتم ، ۱۱: امیں الطاکب اور ۲۲:۱۸ میں قیصریہ کی کلیسیا کا ذکر رہ طقے ہیں۔ لیکن اس کے سانقہ ساتھ پر نفظان قیم رہے کی کلیسیا کا ذکر رہ طقے ہیں۔ لیکن اس کے سانقہ ساتھ پر نفظان تمام ایما فراروں کے لئے بھی جو عالمگیر رفاقت میں ہیں استعال ہو اب اور عالمگیر مطلب ہے۔ اپنی ابتداء ہی سے کلیسیا در فالب ہو : ۱۹ میں اس کا یہی مطلب ہے۔ اپنی ابتداء ہی سے کلیسیا مقامی اور عالمگیر ابھیت رکھتی ہے لینی پر مقامی جاعت اور عالمگیر برادری دونوں ہے۔

کلیسیاکا یہ طورخی پہلو پولس رسول کی تخریرات میں میں نظر آتا سے ۔ وہ خاص کلیسیا ول مثلاً کر نظمس (ا کر نتھیوں (: ۲) یا تھیلنکے (۱ - تھسلنیکیوں (: ۱) کوخط لکھتا ہے ، یہاں تک کر لعمن او فات وہ مقامی برا دری میں کسی خاص گروپ کو تھی کلیسیا کہنا ہے اور انہیں سلام بیجی ہے (مفا بلر سیجے دو میوں ( ۱ میاسیا کی وہ عالمگر کلیسیا کے تھوں کو بھی حبس میں سب مقامی کلیسیا میں شامل میں پورے طور پر پیش کرتا ہے ، مثلاً ا کر منطیوں ۱ ، ۱ میں اور ا - نتی تھیس سو : ۱۵ میں ، اور اس

سے کہیں ذیادہ نہ ورسے کلستیوں ا: ۱۸ اورخاص طور بہا فنیوں کے نام خطییں ۔ نئے عہدنامہ کی دیگر کشب اسے ذیادہ تر مقامی کلیسیا کے معنوں میں استعمال کرتی ہیں جیسے کہ سا۔ یوٹ آئیت و اور مکاشف۔ ا: ۲ ؛ ۲: اوغیرہ میں -

یبال حبن نکنتر بر زیاده زود دینا چا سینے وه بر سے که مقامی اور عالمی معنوں میں کوئی تفنا دیا کھنچا ہو نہیں ہے۔ مرکلیسیا یا جماعت اپنی عبد کلیسیا ہے اور ان میں سے مراکب کلیسیا عالمگر کلیسیا کا مظہر با نمائندہ ہے۔ اس کامطلب بر سؤا کہ اپنی خاص ا ور نوع بر نوع مرور بات کے مطابق اس سے خلیمی وصوبائی اس سے خلیمی وصوبائی بالدیا تی سطح برائخا دکا امکان بھی ہے ، لیکن بنیا دی وحدت ہمیشہ منامی کلیسیا ہی ہے ۔ اس میں تومی میا تقد وہ رہی تجمیق ہے کردہ عالمی کلیسیا کا ایک محت ہے۔

اس سے یہ ظاہر روزا ہے کہ کلیسیا بنیا دی طور پر انسانی تنظیم مثلاً سیاسی، سماجی یا قضادی تنظیم نہیں ہے ۔ یہ بنیا دی طور پر میرے کی کلیسیا (ابنی کلیسیا = متی ۱۹: ۱۸)، یا ذیرہ ضدا کی کلیسیا ہے (ائیم تفیس کے کلیسیا ہے (ائیم تفیس کے فقت سے حق اللہ کا شاہد کرتے ہیں ۔ یہ پالیسی عمادت ہے جس کے مسرے کا پنقر یا بنیا دیے ہیں ۔ یہ پاک مقیس" اور "خدا کا مسکن" ہے (افسیول ۲۰:۲۷) ۔ یہ مقد سول یا خدا کے لوگول کی زفاقت ہے (مقابلہ کھیئے ا - بطرس ۲: ۹) ۔ یہ خدا و ندیج کی دلہن سے جیسے انہوں نے اپنے لئے پاک وصاف کیا ہے (افسیول ۵: ۲۵-۲۷) ۔ یہ تھی فقتاً مسلے کا بدن ہے ۔ وہ اس کا سرا فررسے راعفنا ہیں (رومیول ۱۲: ۵) ۔ یہ تھی فقتاً مسلے کا بدن ہے ۔ وہ اس کا سرا فررسے راعفنا ہیں (رومیول ۱۲: ۵) ۔ ایکو تھی فقتاً مسلے معمور میں ہو مرطرے سے سب کو معمود کرنے والا ہے معمور ہے دافسیول اس کا مدا کے معمود کرنے والا ہے معمور ہے دافسیول

یہ بات قابل غورہے کہ بائیل کلیسیا کو سے کے مقرس ، دلہن یا بدن کے طور براس کا آورش یا ناویدنی حقیقت نہیں کہتی ۔ اگرچر ان اصطلاحات میں تصوراتی عفر پایا جاتا ہے تو بھی بطور ایک جہاعت بوسے پر ایمان رکھتی ہے یہی اُس کی اصل حقیقت ہے اور یوں وہ اسس میں بوگی اور جی اس کر ایمان رکھتی ہے یہی اُس کی اصل حقیقت ہے اور بول وہ اسس میں مقامی جاعت نہیں وہ اس بڑے ذمانہ میں ختلف مقامی جاعت نہیں اپنی نئی اور اصل حقیقت سے مطالقت نہیں رکھتے دلیکن اپنی حقیقی ذندگی میں میں نہیں مہیں رکھتے ۔ لیکن اپنی حقیقی ذندگی میں ہیں نہیں دیدنی ذندگی جسے اور یوں میں میں میں کا میں میں میں میں ہیں نہیں دیدنی ذندگی جسے اور تقیقت تو ہے کہ سے مطالقت دکھنی چاہیئے اُس سے مقریع داور حقیقت تو ہے کہ سے مطالقت دکھنی چاہیئے اُس سے مقریع داور حقیقت تو ہے کہ سے مطالقت دکھنی چاہیئے اُس سے مقریع داور حقیقت تو ہے کہ دیدنی ننظیم کی ممبر شب اُس حقیقت در ہے کہ دیدنی نادیدنی کلیسیا محض تصور نہیں دیدنی کا مسیا محض تصور نہیں دیدنی کلیسیا محض تصور نہیں دیگیں کی دیدنی کی دیدنی کلیسیا محض تصور نہیں دیگی کی دیدنی کی کی دیدنی کی کی دیدنی کی دیدنی کی دیدنی کی دیدنی کی دیدنی کی دیدنی کی

بگرمسیح میں کلیسیائی ایک مبیتی جاگتی حقیقت سے عبس طرح نیام در ایمسان، ایمان دادکی اصل حقیقت سے رئیس اسے دنیائی ہم شکل بننا نہیں چاہیئے بکہ نئے ہوجانے سے سے کے صورت میں باتتی جائے جواس کی اصل ذندگی کام رشیٹر ہیں (مقا لمبر کیجے و دمیوں ۲:۱۷) -

كليسياك دارب مين مائبل مين بناياكيا سب كه وي ايك هزافيدن ہم :ہم) کیونکہ لینٹوع مسے کا مُقدِس، دلہن اور بدن ایک ہے اور اُن سے ساتق مرنے اور جی اعظفے اور رُوع القدس کے دیئے جانے میں تام امتیازات ا ورتفرنق ختم مورمانی ہے ۔ بس دیدنی کلیسیا کو اپنی مختلف اشکال کے باوجود بھی اس تقیقیت سے مطالقت رکھنے والی وحدت کے لئے کوشال رسنا ياسية وه ياك سع كيونكرسيح في أسع الك كيا اوراس كى تقدليل کی (گلتیوں ۱: ۴) افسیوں ۵ : ۲۷) - یہاں تک کمراس دنیا میں اپنے مسا فرت سے زمانہ میں جبی اُسے اپنی طرز زندگی اِ ور اپنی خدمت کی نوعیت سے اپنی تقدیس کی تصدیق کمرنی چامیے رمقا بر کیمیے ا بھرس ۱: ۹۹) -وہ" عام "بے کیونکروہ نمام قوموں ، ملکوں اور زمانوں کے لوگوں بشتل ب ( السيول ١٤ : ١٨ ؛ كاستيول ٢٠:١ ؛ ١١ ؛ مكاشفه ٥: ٩) - المرجراس کی نشکل ا در ممبرشپ مختلف سبے ، اُسے دنیامیں آگے بٹر صفنے ، اُسپنے اندنہ تشخص اور اپنی دمنع کومرز مانه اور سرهبگه یوتنی فائم رکھناہے - بیاہ رسولی هے کیونکہ اس کی تعمیر دسولوں اور انبیاء کی نیٹو بہرہے (افسیوں ٧: ٧٠) - رسول يبلي مستندگوا ه تقف (اعمال ١: ٨) بن كي كوا بني البن كابي تقی اور جن کی تعلیمات سے کلیسیا فیض باب ہوتی اور ْراسمنا کی حاصلُ مُرثیٰ ہے۔لیس اسے اپنی تمام سرگر میول میں رسولول سے تعلیم پانے اور وفاقت ركف مين مشغول ومصروف دمنا بعابية (اعمال ٢: ٢٨) - وه صرف ايني ظ مری شکل میں ہی دسوئی نظر نہ آئے مگر دسولوں کی تعلیم اور کا مول سے بھی مُطالقت رکھے۔

کلیسیا این ذندگی باک رُوح کی معرفت خداوند لیتوع مسیح سے ماصل کرتی ہے ، لیکن یہ اُسے باک کلام کے ذریعہ حب وہ پیدا ہوئی (لیقوب ۱۰۸۱) اور جس سے وہ تقویت پاتی اور پاک ہوتی ہے مبلتی سے (افسیول ۵:۲۷؛ ۱ - بطرس ۲:۲) - کلام مُقدّس کے ذریعہ زندگی پانے سے اس بریر ذمہ داری عائم ہوتی ہے کہ دہ اسی کلام کود و سرول ک بیات سے اس بیریز ذمہ داری عائم ہوتی ہے کہ دہ اسی کلام کو دو سرول ک بھی بہنچائے تاکہ وہ بھی ذندگی پائیں اور پاک بنیں اس کاکام انجیل کی منادی کرنا (مرقس ۱۹:۵)، مبل ملاپ کی خدمت انجام دینالا کرفھیوں ما:۱)۔ دوار کا دینالا کرفھیوں ما:۱)۔

اس سلسله مین کلیسیایی قدمت یون شروع بهوتی می سسب سلسه مین کلیسیایی قدمت یون شروع بهوتی می مسسب سے بہلے رسول مقرد کئے گئے اور بھرانہوں نے دوسروں کو مقرد کیا، تاہم منے عہدنامہ میں اس فدمت کو کوئی بے لیک شکل نہیں دی گئی - اس کی بجائے ہمیں بزرگوں ، ڈیکنوں اور نگیبانوں سے کام ، کلام اور اصولوں سے منونہ ملت با شابط مقرد شدہ خاوم ہی

کلیسیانی فددست انخام دے سکتے ہیں ۔لبس اتنا ہی موکہ خدمت بےعزمن ہو۔ بہ خود بریستی ۱ ور تکبرسے مہیں ملکہ اس سے مونے بریطیتے ہوئے ہومالے درمیان خادم بن کررد با ملیمی ، فرمانبرداری اور خود الکاری کی روح میں كى جائ (مقالمبريجية متى ١٠١٠ ١١- ١١؛ فليتول ١٠:٥- ١؛ البطرس ١٠١٥) آخری بات - کلیسیاکی خدمت کامقعد مرت انسانوں کی مجات نہیں سے بکداس کا اولین مقصدیہ سے کہ اس کے باعث خد اسے مطال کی حمدوثنا مودا فسيول ٤٠١؛ ٢: ٧) - پس كليسياكى دسى ضدمت انخام يا نيے کے مسائقدنہ تو وہ خود اور رزاس کا کام ختم ہوتا ہے ۔ لہذا فتح مند کلیسیا اور مجام رکلیسیا کے درمیان قدیم استیاد کا امکان موجود رمتا ہے۔ اگرچائتی حقيقى المسلينت مين تمام كليسيا فنح مندب اتاهم جنگ مين مصروف ادر مسا فرکلیب یا اب بھی پرانی اور نئی حقیقت کے درمیان جگ مرمشنول ب دلیکن بالآخروه تمام مومنین کے ساتھ پورے طور میرا پنے خداوند جیسی موگ (۱- یوحنّا ۱۰)- اگرچ اس منزل کی طرف و مجھکتے موتے برهدر سی سے لیکن وہ اپنے اکٹرہ جلال کے بارے میں بر اُمید اور بُراعتما دسے ثبب وہ پورے طور پرفتح مند کلیسیا مہوگی جیسا کہ میکا شفہ ٩٠٠ بابعين تومنيكا بيان برواسم-أس وقت وه ندا وندكي ولهن اورمك ہونے کی حیثیت سے اپنی حقیقی اصلیت سے نطف امذوز موگی۔

کلیسیائی افرائ مکیسیاسے فارج کرنا : کلیسیاک کسی فرد کی اور تیسیال کے کسی فرد کی کرنا : کی کاروائ ۔ کی کوئی افرائ ۔ کی کوئی اور ان کے کوئی کاروائ ۔ اس میں کسی شخص کو عادت کی مراعات اس میں کسی شخص کو عادت کی مراعات سے محروم کیا جا اسکتا تھا ۔ لعجف مرتبہ اسے عشائے رہانی میں سندر کی ہوئے کی اجازت میں ہوتی متنی اور بعض مرتبہ باتی جا عت اس سے ساتھ کھٹنا کی اجازت میں بند کردیتی متنی۔ بیٹھنا اور کھانا ، بینا بند کردیتی متنی۔

اسے لطینی میں aquae et ignis interdictio کہتے مخصل یعنی پانی اور آگ بند کرنا ہو ہم دے اردومی اور سے حقّہ پانی بند کرنے کے بہت قریب سے ۔

یبودیون میں جاعت سے خادج کرنے کی بتدریج تین جورتی خیں۔
ان کا ذکر خدا و ندیج نے لوقا ۲: ۲۲ میں کیا ہے ۔ "جب ابن آئم کے
سبب سے لوگ تم سے عداوت رکھیں گے اور تمہیں (۱) خادج کردیگے
اور (۲) نعن طعن کریں گے اور (۳) تمہارا نام گرا جان کرکاٹ دیگے ... "

ا - خاری کرنے کے لئے رقی نداد کی کی اصطلاح استعال کرتے
نئے ۔ یرعبرانی نفظ فا دالا کمعنی خارج کرنا (بسعیاہ ۴۴: ۵) سے شق ہے۔
یہ اکثر تیس دن کی سزا ہوتی تھی ۔ عبادت خانہ سے خارج کرنے کے لئے
یونانی میں نفظ ابو سنا کوگوس عبادت خانہ سے خارج کرنے کے سنا کوگوس عبادت خانے سے ذکا لے جانے
مؤا ہے ۔ یراسم صفت ہے ادر اس کے معنی عبادت خانے سے ذکا لے جانے
کے ہیں (یوسیّا ۲: ۲۲ میں یہ اس اندھے کے سلسلے ہیں آتا ہے جسے خداوند

میسے نے بینائی بخشی ۔ پونکہ وہ شخص خدا وندلیتوع سے میسے ہونے کا اقرار کرتا تھا اس گئے پہودی اُسے بھاعت سے خارج کرنے کا ادادہ دکھنے تھے ۔ پوسٹنا ۱۲: ۲۲ میں بیان مرداروں کے لئے اناب بوڈرتے تھے کہ اگروہ مسرعام مسیح کا قرار کریں توفرلیسی انہیں عبادت خانہ سے خارج کردیں گے ۔ یہی لفظ پوسٹا ۲:۱۲ میں خدا وندسیج استعال کرتے ہیں خارج کردیں گے ۔ یہی لفظ پوسٹا کہ لوگ سے کے شاگردوں کوعبادتخانوں سے خارج کردیں گے ۔

یریمودی دستور غالباً عزرا ۱۰،۸ کی مثال پرمبنی تھا۔ اُن شخصوں کو جنہوں کے اسری میں ثبت پرست عور تول سے شادی کی تھی اور ہو آئہیں اپنے مساتھ والیس لائے تھے را نہیں حکم دیا گیا کہ ان ★ ہنی عور توں سے الگ مہوجا میں ۔ جن لوگوں نے تین دن سے اندر اس حکم کی تعمیل نہ کی اُن کی جا مُدار حکم دیا گیا ۔ کی اُن کی جا مُدار حکم دیا گیا ۔

ب ۔ کون طعن کرنے کا مطلب ★ لعنت بھیجا، ﴿ ملون کہنا ہِ ہِ ۔ اس کے لئے عبرانی لفظ خبوصر استعال ہؤاہے (قب استنا ) ، ۲۹ - دیفرنس بائل کا حاصیہ ) ۔ یرسزاغالباً ، ۹ دن کی تھی ۔ کہس تحف کو جماعت کے سامنے حاصر کیاجا تا تھا اور اُس پرلعنت جھبی جاتی تھی اور منقررہ وقت کے لئے اُس سے معاشرتی تعلق تورڈ باجاتا تھا (قب قفاۃ ۵ : ۲۳) ۔ عبرانی لفظ خداد مرکے لئوی معنی محضوص (بینی ملعون) یا فدا کے لئے محضوص (بینی ملی کے لئے دیکھیئے لعنت ۔

س- شامطہ - خالباً اس عرانی لفظ کے معنی بامر نکال پھینکنے کے مترادت کے مترادت میں (قب ۲ - سلاطین ۹: ۳ س) - برمزامستقل انواج کے مترادت مقی لیکن ہمیں پاک کلام میں اس کے بڑوت میں کوئی والرہنیں ملیا۔ اس موضوع پر مزید روشنی ڈالنے کے لئے متی ۱۱، ۱۵-۱۱کی اہم حوالہ سے - اس میں اس نا دیبی کا دوائی کے لئے تین مراحل تجویز کئے ہیں ۔

(۱) حس کے خلاف بہتادیں کاروائی کرنامقصود ہو اُسے پہلے تنہائی میں مجھانا چاہئے۔ اگروہ شینے کو تیارنہ ہو تو (۲) ۔ دو تین گواموں کے سامنے تنہیکرنا بھائی ہو تو (۲) اور اگر بیجی موٹر نہ ہو تو (۳) ساری کلیسیا کی موجودگی میں اُسے مجھانا چاہئے اور اگر بیجر بھی فوہر نہ کرے اور آئی ہمرکت سے باز نہ آئے تو اسے کلیسیا سے خارج کر دیا جائے۔ یہاں خارج کر نے کے لئے "اُسے غیرتوم والے اور محصول لینے والے کے برابر جان سے کافاظ استعال ہوئے ہیں اور محصول کینے والے کی برابر جان سے بہاں ناموزوں بنانا ہے۔

نعدا وندسیج کے اس حکم کی عملی مثال اکثر ولیس رسول کے خطوط میں ملتی ہے ۔ مثلاً وہ اکثر مدایت کمرتا ہے کہ بے قاعدہ پیلنے والول کو کھاؤ

(ا۔ تقسلنیکیوں ۵ : ۱۴ ؛ قب الیمیقیس ۵ : ۲۰) ۔ بو نّمارج ہونے کے مستی ہیں بعنی موالے ، ترانی اور مستی ہیں بعنی موام کا د ، لالجی ، مُت پرست ، گالی دینے والے ، ترانی اور نظام ، ان سلے صحبت و کھنے کو وہ منع کمزاہ اے اور الیوں کے ساتھ کھا نا کھانے کو بھی مموزع فرارو بتا ہے (ایر منطیوں ۵ : ۱۱) ۔ وہ ان سے بھی صحبت نرکھنے کا تکم ویتا ہے جو اس کے خطکی جایات پر عمل نہیں کرتے صحبت نرکھنے کا تکم ویتا ہے جو اس کے ضطکی جایات پر عمل نہیں کرتے دی میں سائیکیوں ۳ : ۲) ؛

پولس دسول کے خطوط میں کلیسیا سے خارج کرنے کی مزاکی فالبًا
دو مثالین ملیں گا۔ پہلی اس شخص کے متعلق ہے جو ذنا ہے محرم کا مرتکب
خفا (۱ کر مختبول ہے ۔ زنا شے محرم الیسے شخص سے جنسی تعلق کو کہتے ہیں ہی
سے شادی حمرام ہو۔ اس شخص نے اپنی سو تبلی ماں لینی باپ کی بیری کو
دکھا ہڑا تھا آ بیت ۱ - قب احبار ۸۱۱۸) - اس شخص کی مزا سنانے کی
دہ یہ تجویز بیش کرتا ہے کہ پوری کلیسیا جمع ہو۔ اور وہ نو دھبی دور میں
وہ یہ تجویز بیش کرتا ہے کہ پوری کلیسیا جمع ہو۔ اور وہ نو دھبی دور میں
اُن کے ساتھ ہوگا اور بھروہ فدا وند سیورع کی قدرت سے اور اُسی کے نام
میں یہ فیصلہ کریں کہ وہ تخص صبم کی ہلاکت کے لئے مشیطان کے حوالے
میں یہ فیصلہ کریں کہ وہ تخص صبم کی ہلاکت سے لئے مشیطان کے جوالے
اس مزاکا مقصد آخرکار اس کی دُوح کی بجانت میں شال )۔
اس مزاکا مقصد آخرکار اس کی دُوح کی بجانت میں شال )۔

"شیطان کے بھائے ایم بیان کران کا کا بیان کو کیسپ فقرہ ہے۔

اس کو مجھنے کے لیئے دیم بھائے ایم بین بیان کا کا بیان کی بین بین بین سے شیطان کے بھائے ایم بین بیان کا کھرسے با ذر سہنا سیکھیں "با کہ کہ تقیول ہو، ہی " جہم کی ہلاکت کے لئے شیطان کے بوالہ کیا جائے الکہ اُس کی دوح خدا وند لیہ وع کے دن نجات پائے "اکد اُس کا دوح خدا وند لیہ وع کے دن کی معانی کا ذکر ہے " تاکہ شیطان کا ہم بیرد اؤر نہ چا" نے ذبور سال کا مقابلہ اللہ کا ہم بیرد اؤر نہ چا" نے ذبور سال کا ہم بیرد اؤر نہ چا" نے ذبور سال کا کہ بیروں پر رسوائی طامر مونا کہ وہ نیرے نام کے طالب خدا وند اور وازہ بند نہیں کیا گیا ۔ انہیں شیطان کے اختیا رسی دیا گیا کہ وہ ہم کو کا لیہ کا وروا زہ بند نہیں کیا گیا ۔ انہیں شیطان کے اختیا رسی دیا گیا کہ وہ ہم کو کا لیہ کا وروا زہ بند نہیں کیا گیا ۔ انہیں شیطان کے اختیا رسی دیا گیا کہ وہ ہم کی کا دروا زہ بند نہیں کیا گیا ۔ انہیں شیطان کے اختیا رسی دیا گیا کہ وہ ہم کی کا دروا تربی کی جان محفوظ تھی ۔ بیرمکن تھا کہ یہ لوگ اس امتحان سکتا تھا لیکن اُن کی جان محفوظ تھی ۔ بیرمکن تھا کہ یہ لوگ اس امتحان بی بیرورے آتریں اور کلیسیا ہیں دوبارہ شابل موسکیں ۔ اگر ہ کر خصیوں بھی ہو اُس کی سزاد اٹمی نہ تھی بلکہ اس سزا کے نتیجے ہیں اس نور بیا کہ موسکیں ۔ اگر ہ کر خصیوں بھی ہو اُس کی سزاد اٹمی نہ تھی بلکہ اس سزا کے نتیجے ہیں اس نے تو بہ کی اور وہ کلیسیا ہیں بحال ہو ہو۔

نو بہ ظاہر مونا ہیں کو اور وہ کلیسیا ہیں بحال ہو ہو۔

وبہ کی دروں میں ہیں ہوا۔ پونس کے کرخس کی کلیسیا کے خطوط سے بھارے سامنے کسی منظم افسرول کی تنظیم اُمجر تی دکھا تی نہیں دیتی ہوتا دیبی کا روائی کی ذرخرار ہو۔ بعض مرتبہ پولس اورلعبض مرتبہ کلیسیا یہ قدم اُمحھا تی تھی۔ اس کے لئے کوئی مخصوص طریق عمل بھی نہ تھا۔ اس کا عام اصول اسکر نحقیوں 8: 9 - 1 میں درج ہے اور اسے موقع محل کے مطابق عمل میں لایا گیا۔ پاسہ بی خطوط سے ظاہر سوتا ہے کہ دوتین گوا ہوں کی مزورت

اورسب سے سامنے ملامت کرنے پر زور دیا گیا ہے (ائیم سیس ہ؛ وا، بر) ۔ کلیسیا سے اخراج نہ صرف سنگین اخلاتی گناه پر کیا جاتا تھا بلکہ ویژی ہوں اور غلط تعلیم علیہ علیہ ویژی سے بھی کنارہ کرنے کا حکم تھا (ططس سن دور تا کا حکم تھا (ططس سن دور تا ایت دا) ۔

ا بندائی کلیسیا میں کبف جماعتیں اور آن کے سربراہ لوگوں کو فادج کرنے فادج کرنے فادج کرنے کا بندی فار کا داری اپنے ماضعوں میں لے لیسے تھے (س دیوتنا آیات ۱۰،۹) - سیکل ساکے فرول میں میٹنے کی بڑی وجھی م

کلیسیا فی نظام به بیاعدنامد کلیسیائی نظام کے متعلق تفصیلی قوانین کلیسیا فی نظام کے متعلق تفصیلی قوانین کی آزادی کے نعلا من مجمعی سوتا و لیکن سے نعدا وندنے دسولوں کی صورت میں را بہاؤں کی ایک جماعت اپنے بیچھے چھوٹری جہبیں انہوں نے نود چنا نظا اور انہیں مجتاد سونے کی فعدمت سرانجام دینے کے لئے چندعام اصول بھی دیئے۔

١- باري شاگرد

میح فداوند نے بارہ اشخاص کو مینا تاکہ وہ اُن کے ساتھ دہیں افرایس سے ہمائی رہے کا گواہ استخصی رفاقت وسنگت ہی انہیں سے کا گواہ بنا دیتی ہے (اعمال ۱۰۸) - بان اشخاص کو شروع ہی سے ناپاک روموں کو نکا گئے اور میا دول کو نشیفا وسیعے کا اختیاد ملا (متی ۱۰۱۱) اور حب باپ کا وعدہ (لوقا ۱۹۲۴) پاک اُدر کی بخشش کی صورت میں اُن پر نازل ہوا (اعمال ۱۰۸) تو ان کی اِس قدرت کی بخدید ہوئی اور اُس میں مزیر ترقی ہوئی میں میں اور پنے نیل کی منا دی کرنے کے لئے مقرد کیا اور بھیجا (مرقس ۱۳۴۳) اور اپنے ظیم علم میں تمام توموں میں منادی کرنے کی میابت کی (متی ۱۹۲۸) اور اپنے ظیم علم میں تمام توموں میں منادی کرنے کی میابت کی (متی ۱۹۲۸) - یول بالا تر انہیں ابنیل کی منا دی کرنے کے لئے مقرد کی کے لئے مقرد کیا۔

لیکن اس کے ساتھ اُن سے ایک خاص کام کا وعدہ بھی کیا گیا یعنی وہ خدا کے لوگول کے منصبف ادر حاکم بھی مہوں گے (متی ۲۸:۱۹؛ لوقا ۲۲:۲۹:۲۹) - نیز اُنہیں با ندھنے اور کھو گئے دمتی در: ۸۱)، گناہ معان کرنے اور قائم رکھنے (لویتیا ۲۰:۲۰) کا اختیار بھی دیا گیا۔

اس قسم کے بیانات سے محبیوں کا نصور پیدا ہو است دوایتی طو پر دسطی زمانہ کی الہیات اور دیفار طرعلم اللی میں یوں بیان کیا گیا: (ا) تعلیم کی منجی لینی پر سکھانا کر کس بات کی اجازت ہے اور کس کی نہیں (بیودی فانونی اصطلاحات میں باند صف اور کھو لنے کا بہی مطلب ہے)۔ (ب) طسیلن کی کنجی لینی مجرموں کا کلیسیا سے اخراج اور تو ہر کرنے والوں کی سے میں گناہ کے دھو شے جانے کے باعث معانی کے ذریعہ کیائی۔

یہ اختیادسب سے پہلے بھر آس کو ملا (متی ۱۱، ۱۸، ۱۹) مگراس کے ساتھ سی اُسے سے کل کو بچرانے کی پاسبانی خدمت بھی ملی (بیت اوا: ۱۵) ۔ نمیکن میرا سے الفزادی حیثنیت کی بجائے نما شدہ مونے کی صورت

میں ملی کیونکہ حب اس کا اعادہ متی ۱۸۱۱۸ میں کیا گیا تو یہ اختیا رتما کیسولوں کوتجہوعی طور بیددیاگیا - بس کسی فرد کی بجائے یہوہ و فادار جماعت سے جومسے کے نام میں ایما نداروں کے لئے با دشا سبت کے دروا نہے کو کھولتی اور بے ایمانول کے لئے بند کرتی ہے ۔ تاہم اس اختیار کو بنیادی طور بركلام كے منّا داستعال كرتے ہيں، ادريم چھائنے اور تحفيكنے اور قبول كرنے اوررد كرنے كے طريقے كو بطريش دسول كے پہلے وعظ اور المس کے بعد مصروب عمل دیکھتے ہیں (اعمال ۲:۱۳-۱۷) - حبب بطرس نے مسیح کا قرار کیا تواس کا ایمان اُس بیٹانی بنیا دیر تفاص پر کلیسیا تعمیر مورثی ہے (متَّى ١٨:١٧)، ليكن عقيقت يرسِع كه أسماني بيروشكيم كي مبنيا دين باره رسولول کے نام پر ہیں (مکاشفہ ۲۱،۱۷) - بر رسول کلیسیا کے ابتدائ و نول میں ایک جماعت كى صورت ميں كام كرتے تھے، اس لئے بيرخيال دو بورمانا سے كه پطرتس کوان پرفرقیت ماصل تفی - اس کاایک تبوت پر سے کر بروٹ کیم کی کونسل کامر رمباه بیقوتب تھا ( اعمال ۱۵: ۱۷ ، ۱۹) اور دوسرا بیکرپیش نے پھرتس کے دروبرواس کی مخالفت کی رنگلتیوں ۲:۱۱) - دسولول نے ابتدائي كليسياكي رامنهاني مشتركه طور بيركي اوربيردا بنماني رجم ( اعمال ٢٠١٧م) اور عدالت كمين ( اعمال ١:٥-١١) دونون مين كار فرماضي - وه تما جانتون پر عام اختیار رکھنے تنے حس سے تحت انہوں نے دو رسولوں کو نئے کام کی نگہبانی کے لئے سائٹر ریجیجا (اعمال ۸: ۱۲)، اور مھرغیر قوموں کے کلیسیا میں قبول کئے جانے کے بارے میں بزرگوں سے ساخف مل کر کیسال بالیسی بنائ (اعمال باب ١٥) ـ پوئس رسول مين تمام كليسياؤل كى ككركرة النفا (۲ كى كى تى تى از ۲۸) ا درىداس كى بىشارنى سفرول ا درخطوكتا بت سے خوب ظامرىي ،

### ٧-مسيح كے صعوبِ آسماني كے بعد

کا فاس نام سے ساتھ ذکر بہلی مرتبر برق کیم سے بزرگوں سے ساتھ حنہیں نعمتیں ملی خفیں ( اعمال ۱۱،۰۱۱) اور خبنوں نے کونسل میں حوشہ نیا راعال 1:10) أياب - غالباً برعهده (ديمي پر مبتر) يهودي عبادت شانك ا بِنَدِّرِشْبِ و eldership كي نقل تفا - يعقوب ٢١٢ مير، يونانى ميرسيري كليسيا كويهي تعبادت خانه" synagogue كهاكيا ہے اور بہردی بزرگ جنہیں سرمہ ہاتھ رکھ کرمقرر کمیاجا ناتھا نظم وضبط تَامُ ركِفِيْ كِي ذمر دار يقي - وه تُسريبت كي توطيف والي كوعبا وتنامه سے فارج کرسکتے تھے۔لیکن سیمی ایلادشپ الخیلی فدمت تھی جس يى پاسيانى (يعقوب ٥:١٠١٠ بطرس ١:١٠٧) اورمنيا دى كرنے ك (ا تىمىخىيس ١٧:٥) فراتف شائل عف - يولس أور برنباس ن است برك تمام كليسا ول كم ليع بُزِدْك مقرِّد كمهُ واعمال ١٢: ٣٧) حب كركتين مين طفلت كورزرك مفرّد كرنے سے سے كہاكيا (ططس): ۵) - اگرچ كرخفس كى كريرس خامر موناسے كه و ال كى كليسيا ميں جمبورى نظام دائج تقا ومقا بدكيجة اكر تتقيول ٢٧:١٧) ، تام دمولى ذاخري كليسيا في نظام كوعام طور ربر بزرگون باياسانون كى انتظام به مپلاتی نظى اور غالبًا اُ كے ساتھ نبی اور اُستاد مھی ہوتے تھے۔ سراکب مقامی کلیسیا کی اپنی انتظامیہ ىپونى تقى جو اسىيے چىلاتى ـ نعادم (مىثماس <mark>- deaco</mark>n) نىقم ونستى ميں مدد كرين اوردسول اورمبتشرتمام كليسياكي عام ديكيد بهال كماكرت تنطف اس نظام كا موجوده مسقفيه نظام سعكو أى تعلق نظر نويس تا - مقايى جاعى اضروں کی انتظامیز نگہبا نوں (فلیٹیوں ۱:۱) پیمشتمل موتی تفی اور پیمفیکس اورططس ، پولس کے بشارتی کام میں شخصی مدد گار کی حیثیت سے تقے۔ قیاس غالب سے کراس کلیسیاتی بورڈ میں سے ایک بزرگ کوستقل صدر مقرّد كرد يا جا أتحا اوراً سع بطور ناص نكبهان bishop لفب دیاجاتا ، لیکن اغناطسیوس کے خطوط میں نود مختار کشیوں کے ذکر سے معلوم بوزاب كروه اب معى صرف ايب كليسياك تكبيان تق - سنة عهدنامركي اصطلاحات مين بمن ليك يائي جاتى سے -اس كاكليد إن حکومت hierarchy سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ اس کے لئے لفظ" پیشوا "آیاسے (دکھے دومیول ۱۲: ۸ بخصلنیکیوں ۵: ۱۲؛ عرانوں الدن ، ١٤،١٤) - مكاشفه ابواب ٢ اورس ك فرشة جنهير بعض اوقات "بشپ "سمحهاجاتا ہے، فالباً اپنی اپنی جماعتوں کے فرد تھے۔ وہ لوگ جو ذمرداد عبدول پربس أن كى عرفت كرنا (ايتفسلنيكيول ٥: ١٢) سرى اور ان کی اختیاجیس رفع کرنا (۱- کرنمقیوں ۹: ۱۸) لازم سیے اور اُن برالزا) تراشي نهيل كرني چاہيئے (التم يتفيس 4: 19)... س- عام اصُول

عوے علی م الصحی ک کلیسیا ٹی نظام کے بارے میں نئے عہد نامہ کی تعلیم سے دا اُسول اخذ کئے مباسکتے ہیں: (ال) اختیارات کا مبنیع سیح ہیں اور انہیں انہی ک نام اور دُوج ہیں استعمال کیا مبا تا ہے۔ (ب، سیح کی فروتنی آسی خوت

كم يل من المعنى المتى ٢١:٢٠ - ٢٨) - ( جي اس كونظام الفرادي كورت نېيى مېكىراتتماعى سے (متى ۱۸:۱۵؛۲۳؛ ۸؛ اعمال ۱۸:۱۵) - (د) تعليم دینے اور میشوائی کرنے کا آبس میں بڑا قریبی تعلق ہے ( ا یفسلنیکیول ۵ ! ۱۲) - (۲) کلام مسنانے والول کی مدد کے لئے انتظامی مدد گاروں کی ضرورت سے (اعمال ۲:۷،۳) ۔

شامنشاوروم (١١ع-١٧ء)- إصلى نام كيس تفا-أس نے سے شاہستاہ روم (۱۱ء-۱۲۵) - میں این استاہ ساتھ گزارا - دہ سپاہیں کلیکلا ، ۔ پچین میں کافی وقت رومی فرج کے ساتھ گزارا - دہ سپاہیں طرف کا کرام کنتہ میں رسنتا تھا ۔ اسی كى طرح چھوٹے فرجي بوٹ جہنيں الطيني ميں كليگو كہتے ہيں بہنتا تھا۔ إسى دجرسے اس کانام کلیگل بڑگیا۔ وہ سنہ اس عیسوی میں بنٹریش قبصر کانائشین بِوًا يَتْ رُوع بِينَ وه ايكُ مَفْهُولِ عام فَيْهِرِتِفَا لِلِيكِنْ تَخْتُ نَشِيني سُتُحَ انظماہ بعد اُسے ایک مرفن لگاجین سے اُس سے دماغ پر بُراا تر بٹوااور وه نها بیش فضول تُحرچ بن گیا اورقتل اورعیش ونشاط کی ذُندگی بسرکرنے لگا۔ وہ اپنے آپ کو دیو ناتصور کرنے لگا پہال تک کہ اس نے اپنے لٹے ایک مندر بھی تعمیر کرایا جہاں لوگ اس کی پرشش کرتے ۔اس نے ا پنامجسمہ ہیکل سے پاک ترین مفام میں استادہ کرنے کا حکم دیا ۔ لیکن اس مکم کی تعمل سے پہلے اُسے اس کی بیری اور بیٹی کے ساتھ قت ل كردياكيا - نيز دليه أباران والى مكروه جزر

کلیم الملر: - (عربی، اسم = خداسے کلام کرنے والا) - کلیم الملر: - ال اسلام معزت موسی کو بدلفنب ویتے ہیں۔ باتبل یں مکھا ہے کہ" بن اسراعلی بیل کو تی بنی موسی کی ما نند حس سے تعداوند نے دوبروباتیں کیں سہیں اصل "(استثنام ۱۰۱، ۱۱) ۔ اد دوشاعری میں اكترموسيى كم معجزول كاذكرب مشهور لفظى تركيب مرب كيم» علامہ اقبال کے ایک دیوان کامین نام سے ۔ ان کی شاعری میں جابجا موسِّیٰ کی لاتھی کا پانی پر مارنا ، اُ سے دو حِقوں میں نفشیم کرنا |ور پتان کوماد کریانی نکالنا جیسے معجزوں کی طرف اشارہ سے ان خروج

١٠: ٥، ٢ وغيره) -

ایک بیجین نے پولس دسول کے کیمینس کلیمینس: - ایک یکی سے پولس دسول کے ایک بیکی میں ضرمت کا فلیتوں کی ایک میں ضرمت کا فلیتوں ہ، ہ) ۔ یقین سے نہیں کہا جا سکنا کہ حب پرٹش نے خط لکھا نووہ فُلِتی ہی میں خفا۔ اور عنین نوعنا اُ، ویکی اپنی تفسیر میں بیان کرزا ہے کہ وہ کہائے کلیسیا میں سے ایک تھا اور کہ وہ لعدیثی روم کا نبٹنے بنا۔ ليكن اكرية درست ب توجيروه يقيناً سبب عمر رسيده سركيا سوكا. ر کورٹ اسوس سے قبینیس کا بیا ۔ یہ سوں کو اسوس کے قبینیس کا بیا ۔ یہ سوں کو الدیم کا پخواریخا کا میں اسوس کی تعلیم کا پخواریخا کا میں میں اس فلسفی کی تعلیم کا پخواریخا كركائنات الكيب زنده بستى بع اور نعداس كى رُوح روال تعد کلنٹیس کی ایک نظم کاا قتباس آپلٹ استینیے کے لوگوں کے سلمنے تقریر كرتے بوئے بیش كرنا ہے ( اعمال ١٠: ٢٨) - ليكن اب علماء اس نتيجہ

پر پینچے ہیں کراصلی اقتباس اپی منی دیزسے سے حس کی لمبی نظم . Phenomena میں پرشعر آتے ہیں ۔ ناہم میں نیال کلینفشس کی تخریرول میں تھی موہود ہیں۔

الیملک اور نعمومی کے دوبیٹوں میں سے ایک-اس رملیون به کی شادی مراتب می عرفه سے ہوئی۔ بیمواتب میں ہی

مرگیا (روت ۱:۲-۵:۴) و ۱:۸-۱) -اس ایم یعرانی نفط پردنستنگ ترجمبر مین صرف صفنیاه ا: ۴ :- بیں بعے الین سی افظ عبرانی میں اسلاطین سا: ۵ اور موسیع ۱۰: ۵ میں سے ، جہال اس کا ترجمبر مُبت پرست کا بن اور كابن كہاكيا ہے - غالبًا اس لفظ سے بنيادى مىنى يا توكالى يوشاك والے اسجده كرنے والے بين -

ا۔ دھنک، توس قزح ۔ عبرانی میں دھنک کے کئے کوئی نماص لفظ منہ میں ہے۔ اس سے لئے اور جنگی کمان (فشنیت - تب عربی تعوسی کے لئے ایک ہی نفظ استمال بوناس به رسیانش ۹ :۱۲۰،۱۳۰،۱۶۱ عزان از ۲۸) من من عبد المهي بأتبل سے اردوتر جمد میں لفظ وهنک استعال بؤا سے ( مکا شفہ ١٠١٠ م و ١٠١٠ - وكيفية دهنك -

پیاتش ف میں بارش سے طوفان کے بعد خدا انسان سے عہد با نیرھنا ہے۔ وہ اپنی (حنگی) کمان کو بادل میں رکھ دیتا ہے ۔تبر كمان جنگى سخفيارىي اور بىرلەلىنىكى علامت-اب نىداانسان يىڭ صلح كرا بع اورائني كمان بادل مين ركه كرابين رحم سے عبد كانشان

مقررکرتا ہے۔ ۲- ایک جنگی مہتصار ۔ وکمچنے جنگ کا سازوسامان <u>ال ۲۰</u> ایک جنگی مہتصار ۔ رکبیتے جنگ کا سازوسامان <u>ال ۲۰</u>۰۰ ا انگول اورسپیط کے درمیان کاحصر - اس کے اوپر شکا اند سے ماموں اور بیا ۔۔۔۔۔۔ کمر ہے ،میں جو کیر سے یا چرائے وغیرہ کا ہوسکتا ہے (خروج ۱۱:۱۱؛ مرائد کا ہوسکتا ہے (خروج ۱۱:۱۱؛ ا ٢ - سلاطين ١: ٨؛ يرمياه ١: ١؛ متى ١: ٨) - تلواد كو اكثر كمر بريشكات بین (۲ میموتیل ۲۰:۸) مرمین سوزمن ، تمرکا مصاری موزا، تمرکام نین، مرد کوزیری طرح کمر میں درو، بیرسب خوت کی علامتیں ہیں ( زبور ٣٨: ٤١؛ ١١؛ ١٩؛ ٢٣: ٢٣: ١٩؛ ١٠ ؛ يرمياه ٢٠: ١) - كمريرياك باندهناماتم كانشان سي (١-سلاطين ٢٠: ٣٠؛ ١٣٠ يسعياه ١٣٠: ١١؛ يرمياه ٢٠: ٣٧) - كمرا ورمييشكا تعلق آلة تناسل سے ب، اس سے اولادكواكثر صلب (كمر) سے پیدا مواکتے ہيں (پیدائش ۱۱:۱۵ ایسلافین ۸: ور؛ اعمال برن · ۳۰ ، غبرانیول یه : ۵) - تمرنسنا، باغد صنا اور تمریب تا میونا الدومماورك كى طرح آماده مون اور تياد مون كصل استعال منوا ہے اخروج ۱۱:۱۱ ؟ ا-سلاطین ۱۸: ۴۸ ؛ ایوب ۳۸: ۳ ؛ امثال اس ١٤ ؛ لوقا ١٢ : ٣٥ ؛ ١ - بطرس ١ : ١٣) - ميجاني سے مراد ہے سيجائي يرفائمُ رسنا (افسيول ٧:١٨) بسياه ١١: ه) - عبرانی کے چار ختف نفظوں کا ترجمہ اردؤیں کم بندادر شکا کمر معلم : کیا گیاہے۔ سب سے چرانالباس تنگوٹ تفاجو ایک کیڑے یا چراہے کا چھوٹا تکوٹا ہوتا تفاجے کمر پر با ندھتے تھے۔ یہ سادہ زندگی اسر کرنے کی علامت بھی تفی ۔ اسی لئے ایکیا ہیں کے لباس کے ذکر میں تکھا سے کہ دہ چڑے کا کمر بندا پنی کمر پرکئے ہوئے تفال اسلاطین ا: ۸)۔ یہی لباس پوشنا بیتسمہ دینے والا بہنتا تھا (متی ۲۰۲۲) ، مرقس ا: ۱۲) ۔

اسی قسم کا آمات کا کمر مبند نستی آه بی نے ایک مرتبر بہنا تھا (نسیعیا ہ (۲:۲۰) اور برمیاہ بنی نے ایک مرتبر کنان کا کمر مبند بہنا تھا (یرمیاہ ۱۹:۲۰) ۔ اس لباس کے جیازی معنی اس بات سے ظاہر ہوتتے ہیں کہ کمر مبند نیج کے کیلوے کے اُور بہنا جانا تھا ۔ اور نیچ کے کیلوے کو قابو کرنے سے آومی پیشت اور جالاک موجانا تھا اسی لئے کمر باندھنے سے معنی تبار رہنے کے بیں (اعمال ۲۰:۱۸ ؛ ۱۔ لیطرس ۱:۳۱) ۔

كمّل، كمبل إله ديميطاك

م م م م موآبی قوم کاایب دیوتا (گنتی ۲۱: ۲۹: یواه کموس مرش :-کموس مرش :-کرد نده ده ده مواهد ۴۷۱) - اس کی پرتش کا ایب حِستریّدِه

کی سوختنی قربانی بھی تضی ۲۱ - مسلاطین ۲۷) - در سوختنی قربانی بھی تضی ۲۱ - مسلاطین ۲۷) - در سالت کے لئے ایک سیاح آب باید مقام بنایا تھا (ا-سلاطین ۲۱ - ۷) جسے پوشیاہ نے تباہ کیا در اسلاطین ۲۳ - مراکزی تیھر-

مكون ور ديك نباتات بائل راه

كمهار : م مين پيشه جات باتس ٢٠٠٠

ادامی ذبان میں اس کا نام هفل دما (حقل کم مین فون کا کھیت پڑا (اعمال ا: ۱۹) ۔

یہوداہ اسکریوتی نے فعا وندلیوع کو پروانے کے گئے ہورتی گئی اسے اُس نے والیس کرنے کی ناکام کوشنش کے بعد مقدس میں چھینک دیا اُسے اُس نے والیس کرنے کی ناکام کوشنش کے بعد مقدس میں چھینک دیا (متی حداد کا سے ایک ارامنی فریدی جسے کمہار کا کھیت شایداس وجد نہ ہم کھیا اور اس سے ایک ارامنی فریدی جسے کمہار کا کھیت شایداس وجد کا بہنواں نے یہ نیون کر دن کرنے کے لئے وقف کی ۔ اعمال ۱:۸۱ کا بہنواں نے یہ نیون پردلسیول کو دن کرنے کے لئے وقف کی ۔ اعمال ۱:۸۱ کی عبارت سے ایسا معلوم موز اسے بھیسے یہوداہ نے بی یہ نہیں فریدی ہو۔ کی عبارت سے ایسا معلوم موز اسے بھیسے یہوداہ نے بی یہ نہیں فریدی ہو۔ کی عبارت سے ایسا معلوم موز اسے بھیسے یہوداہ نے بی یہ نہیں فریدی ہو۔ کی عبارت سے ایسا معلوم موز اسے دفعا مت کرنے ہیں۔

ا - زمین سردار کا ہنوں نے خریدی نیکن چونکہ یہ نقدی قانونی طور پر میرود آہ کی صفی اس کئے قانون کی نظر میں اُسے بیٹود آہ ہی نے متر پدا۔ ۲- بیہود آہ نے ایب زمین کا قطعہ خرید نے کا ارا دہ کیا تھا کیکن

نیمت اجھی ا دا نہ کی نقی سسر دار کا مہنوں نے صرف اس سودے کو یا بیٹر کمیل بکب پہنچایا ۔ نیز دیکھتے بہود آہ اسکر بیرتی ۔

كمهارون كا بيمائك - تهيكرون كا بهاتك :-

یرونشلیم کی دلوار میں ایک دروازہ (بیرمیاہ ۲۰۱۹) - شاید یہ وہ دروازہ ہے جو وادئ ہتوم کی طرف کھکتا تھا۔ یا شاید یہ ★ کریٹے ے سے بچھاٹک ( تخمیاہ <u>۳:</u> ۱۴) کا دوسرانام ہے ۔

بعد معد المهارير يونا ۱۰۰۱) . رئي سياني مآل گھوڙا - پيهاں غالباً پيتئبره مُراديے (زُکرياه مُکميت ا- ۱:۸) -

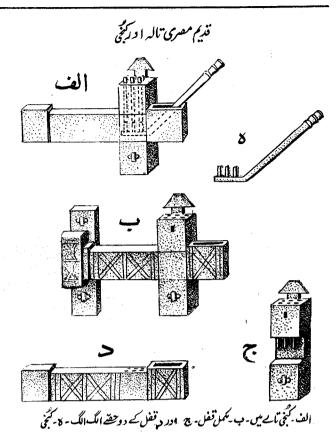
كناره: ويحضّ ملبوساتِ باسِّل-

ا - ایک سرداد کا بن جوعو بیداددم کے کنانیاہ - کن بیالا :- گھرسے عہد کا صندوق لاتے وقت داؤد کے بمراہ محفا (ا- تواریخ ۱۵:۲۷،۲۷) -

۲-اسرائیلیوں پر عام اور قافنی (۱- توادیخ ۲۹:۲۷) . بعض کے بنیال میں پرا کیسے ہی شخص تھا۔

> ر م كىنېر بەر دىكھنے خاندان -

ر عبرانی - صفتے ، عربی - صفتے ، یونانی - کلبس، فارسی کلیدی - گری است گری است کی است کرتے ہوئے کا بھی بھی بعض مشرقی ممالک میں تعلی ہے - فضل کھڑی کے دو ممر کے بین سرکت کرسکتے تفصہ ہوا کی دو سرے بین سرکت کرسکتے تفصہ - عمود کا کمٹرا در دوازے بیں جرا ہوتا تفا در نعاکہ در میصفے جی ا - دوسرا محمراً اور محمل اور مکرشی میں داخل ہوسکتا تفا در کیھئے دی - اس میں سوراخ ہوتے تف اور مکرٹی ڈالنے کی جگہ مکرشی در میکٹے جی ایس کھونٹیاں موتی تفیس ہو مکرشی (دیکھئے دی ) - اس میں سوراخ موتے تفید اور مکرٹی ڈالنے کی جگہ مکرشی کو محمد مقد اور مکرٹی ڈالنے کی جگہ مربعاتی تفیس فیل کھولئے کے لئے گربعاتی تفیس فیل کھولئے کے دیکھئے در) کو با مرکبینے لیاجانا - رسید مراسل کا موسلے کی ایس کی استراک کو میں کو با مرکبینے لیاجانا - رسید کا میں کو میں کو با مرکبینے لیاجانا - رسید کا دیکھئے در) کو با مرکبینے لیاجانا - رسید کی کو با مرکبینے لیاجانا - رسید کی کر با مرکبینے لیاجانا - رسید کر با کر با مرکبینے لیاجانا - رسید کی کر با مرکبینے لیاجانا - رسید کی کر با مرکبینے کی کر با مرکبی کی کر با مرکبی کی کر با مرکبی کر بیاد کر با مرکبی کر با مرکبینے کی کر با مرکبی کر ب



پُران وضع کی مجنی خاصی بڑی ہوتی تفی ۔ اس دجسے دہ عام طور
بر کم بندیا کندھے پرلٹکائی جاتی تقی تب ہی کلمصابے" ا در ہیں داؤد کے
گھر کی مجنی اس سے کندھے پررکھول گا" (بسعیاہ ۲۲،۲۲) ۔

کرخفش کی مشرق بندرگاہ ا در ایک چھوٹا
کرخشر بیبر ۔ کنکو ب ، شہر ۔ یہاں سے پولس رسول سور بیرکوروانہ
بوا ( اعمال ۲۱،۱۸) ۔ شاید گولس نے اپنے دوسرے بشارتی سفرس بہاں
ایک کلیسیا قائم کی تقی ۔ اُس نے اس کلیسیا کی خادمہ فینے کی سفارش (تعرفین)
کی تقی (دومیوں ۲۱:۱۱) ۔

سر سر سر سر سر سر سر سینیوں کی ملکوس کا ذکر صرف المال ۸:

کنداکے - کنداکہ :- ۲۷ میں آتا ہے ۔ یہ نام فرعون کی طسر ح ایتھیو بیا کی مکر کا خطاب تفاء اس ملکہ کا وزیر حوسادے خزانے کا مختار تفا فلیس کے ذریعہ سے پر ایمان لایا۔

بونس می کونیک میں :- بینوب مغربی ایشیائے کونیک میں ایک توہوئے رکنگرس کے باس سے ہوتے ہوئے ایک شہر بص سے پاس سے ہوتے ہوئے پولس سے بواند میں در تمری طوف جا دولت اور کوس کے جزیروں کے درمیان تفاء دیکھٹے باتبل الملس نقشہ ہا۔ اس بھگر میودی دو سری المدی قبل از مسبح سے آباد تھے (ا- مکا بین 81: ۲۳) ۔ اس کو ایک آزاد شہر کا درج دیا گیا تھا اور بہاں ایک عشق کی دیوی زمرہ کا مشہور مندر میں تفاور

اس میں اسی دیوی کا ایک بُت بھی تھا جسے کسی مشہور محسمہ ساز نے بنایا تھا۔ اب دہاں صرف کھنڈرات ہی باتی ہیں۔

رم ، کلم کاکٹ اس کا ذکر اسرائیل کی خداسے برشتگی اور کندہ سے برشتگی اور کندہ سے برشتگی اور کندہ سے برشتگی اور کندہ سے بیات اور کوتاہ اندلیش ہے کہ ایک ہی درخت کی مکٹری سے کہ ایک ہی درخت کی مکٹری سے اپنے لئے بُت بھی بنا تا ہے

(ليعياه ۴ م م ١٩١) -

رو ط ان کا ذکر خیمباتها ع (مسکن) کے سلسلے میں خروج ابولب کی ملسے ہو ہوں اور ۲۸ میں آیا ہے۔ یہ بات دنیسی سے خالی خالی سے خالی میں آیا ہے۔ یہ بات میں کا عبرانی لفظ واؤ ہے۔ عبرانی میں واؤ کی شکل مُنڈے کی ما نندہے۔ آ ۔ یہ کنڈے ایک خانے میں اُلکا نے جاتے تھے (فرق کی ما نندہے۔ آ ۔ یہ کنڈے ویکھے خیمۂ اجتاع۔ ان کے استعال کے لئے دیکھے خیمۂ اجتاع۔

91: 49)-۲- گلیل کی جبیل کے ساحل پر ایک کمون شکل کا میدان رامیلین

-(2-:10

س - ایک جیل عسی کابعد میں نام گنسیرت پڑا (لوقا ۱: ۱) - اس جیسل کی شکل بربط سے ملتی تفی اور اسی وجرسے اسے کمنرت (عبرانی کسنور یہ بربط) کانام دیاگیا-اس کاد دسرانام گلیل کی جیبل ہے -کسنور یہ بربط) کانام دیاگیا-اس کاد دسرانام گلیل کی جیبل ہے -ا - مآم کا بیٹا (پیدائش ۲:۱۰ - ۲) - اس کمنعان برقبضہ کر بیا ۔ وہ اسی کمنعان برقبضہ کر بیا ۔ وہ اسی

مکک کے نام سے کہلائے (پیداکش ۹: ۲۲،۱۸؛ ۲۱؛) -

۲- کنتان، فلسطین کے قدیم ناموں میں سے آیک تھا۔ اِس کل پر اسرا تیلیوں نے قبضہ کر لیا تھا۔ اِس نام سے اِستقان اور این کے متعلق علم نہیں، لیکن ایک قریباً، ۱۸ ن م کی مصری بخریم بیر بین بہا مقرا ور ایٹ یا گئے کو تھا کے ورمیان ساحلی علاقے کے لئے استعال کیا گیا ہے۔ قریباً ۱۳۰۰ کے مطابق کنعانی کام کے ساحل کے لئے استعال ہوئا۔ فضاۃ ۱: ۱۹،۱ کے مطابق کنعانی کام ملک میں بیر اُس فینی کے ملک میں بیر اُس کے استعال ہوئے تھے۔ پیدائش ۱۱؛۱۹؛۱۹،۱۹ مام اور لیشوع میں ۱۰ میں کے مشرقی موائی کے فیان اور اور ایس کے مشرقی موائی کے لوگ بھی کنعانی کام آبادی بہاں تک کمربرول کے مشرقی موائی مرب کے ورموانی بولیاں شامل تھیں ۔ کنعانی زبان (الیسعیاء میں عبرانی، فینیکی اور موانی بولیاں شامل تھیں ۔ کنعانی، سامی النسل تھے اور اُن سامی النسل تھے ہو شمال مشرقی میں جہاجرین (فینیکی، عموری، کنعانی) کا محصر سے جو شمال مشرقی مرب سے قریباً ۲۰۰۰ کے حدوران ہجرت کرکے آئے تھے

ادرجن پرقریبًا ٠٠ ١٥ ق م مين منقرنے نستط جمالي - اسسائيلي كنعانيون کو تھی گھی لوریسے طور ریزختم نہ ترسکے ، لیکن اُن میں بہت سے اسپنے فاتحین میں مدغم ہوگئے۔ان کی متوا تر موجود گی کے باعث بنی اسرائیل سے لئے متعدد سنگین مسائل پیدا بوگئے۔

رب بیم میکآیاه کے گال پر بھوٹا بنی صدقیاه جس نے میکآیاه کے گال پر کنعانہ و کیانچہ اراء اس کا باپ (ا-سلاطین ۱۱:۲۲)

۲۲؛ ۲- توادیخ ۱۰:۱۸، ۲۳) -

ایک لاوی میں نے اسپروں کو گناہ کا افرار کنا کا افرار کنانی :- کیانی :- کرنے اور خدای میجے پر تنش کرنے کی ترغیب دی (محمیاه ۱۹۰۹) ـ

رعبرانی = خداوندنے بنیاد دالی ) -رعبرانی = خداوند کے بیباد دای ) - کنعنباه - کنن یالا :- ایک لادی جو خرفیاه بادشاه کے زمانے میں مدلوں اور دہ مکیوں میر مختار نفط (۲- تواریخ ۲۱: ۱۳،۱۲)-ب برنسیاه بادشاه کے عہدمیں ایک لادی (۲- توایی سے ۱۳۵ ؛ ۹)-

كُنْگُال : دكيفة غريب،غرب-

رُرُرُرُ و بسب بونانی لفظ کاید ترجمہ ہے pterygion کنگررہ ، اون اس کے معنی میں جھوٹا بیکھ "بیں (متی م، ۵ ، لونا م، ۹) يبهكل كے اوريك وہ مگر سے جہاں خداد ندسيح كوان كى آز مائشك دوران البيس كيا - اكر أس كالسيح محل وقوع معلوم منهين تامم دوباننى عورطلب بېن :

ا - يوناني مين كنگرے سے پہلے حرف تعرليف أنا سے جس كا مطلب بدہے کہ بدایک نماص مگر متنی - ۲ سسیان وسسیان سے ظامرے کہ برائیسی جگر مقی صب کے پنچے بہت گہرا ای مقی - برسمیل کے جنوب مشرتی کونے ہی میں ہوسکنا تھا جہاں سے قدر ون کی وادی نظر

كنگن ور ديھھے زيدراتِ بائبل 🖴

کنوارین:- د کیفی شادی کے رسم ورواج ع<u>ها</u>

کنوارین کے نشان بر دیکھتے شادی کے سم درداج مطا عبرانی کے دولفظوں کا اد دومیں کنواری ترجمہ کیا گیا کنواری بر ہے - بنول مادی اور علمہ ر۔ بنول مکے مادہ کا مطلب علیحدہ کرنا ہے اور ساس عورت

کے لئے استعمال ہوتاہے حس کا مروسے حبنسی تعلق تمھی نہ رہا ہو ( بونانی یہ پادتیمی منوس - جاذی معنول میں بر تومول ا ورشهرول کے لئے تھی

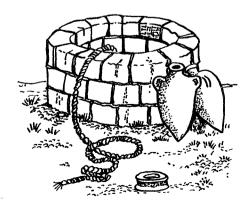
استنعال مؤاسیے - مثلاً اسرائیل کی کنوا دی ( پیرمیاه ۱۸: ۱۳) وس : مم؛ عا موس ۲:۵) - كنوارى ونحتر مبيحون البسعياه ٢٢:١٣ كمينفولك تربيرس بأكره) - يهوداه كى كنوارى بيني ( نوحر ١: ١٥) - كنوارى دختر بابل (لسعياه يه : اكتينفولك ترحميرمس باكره) -

ووسرے لفظ علمر کے مادہ کامطلب وہ عورت سے بوجنسی طور بربا نغ ہو۔ بران عور توں کے لئے استعال موتاہے ہوشادی کی عمری موں لیکن جن کابچتر ند مو، خواه اُن کی نشادی کیول ند مونی مو - بیرلفظ بائتل میں سات جگه آناسے اور اس کا ترجمہ اکثر کنواری کیا گیاہے ۔غزل الغزلات ا: ٣ ؛ ٧ ؛ ٨ ؛ يسعياه > : ١٨) - ذيل كي تكبول بيرته يمبر رشرى يا جوان عورت كيا كياب (بيدائش ١٧٠ بسم كيتفولك ترجم كنوارى ، خروج ١٠ كيتفولك ترجب كنوارى امثال ٢٠٠: ١٩ كيتهولك ترجم كنوارى وزيور ٢٨ : ٥٩ كليقوك

ان الفاظ کے لئے پیزان لفظ نیانسی neanis ہے یا دننمی لوس استغمال کیاگیاہے۔ نیز دیکھتے عمالذایل۔

کنواری سے ببدائش به دیکھنے عمانوایا۔

پروٹسٹنٹ ترجمین کنواں (عبرانی = بید یر پختلف ناموں رمر ، کنوال :- کی ترکیب میں آیا سے مثلاً بیرونت یے مُنوْنی یا کُنووں کا شہر۔ برسیع یہ ساتواں مُثوَّں یا قسم کاکُنْواں) - زبین میں کٹیصا کھو د کر ما سوراخ نیکال کمیاس سطح کب جائتے ہیں جہاں یا نی یا باحبائے بیفاظت کے لئے اُس کے گردا بنیوں یا نزاشے ہوئے بچھروں سے دیوار میننے ہیں ۔ بیہ و پوار کنویں کو ٹوٹنے سے بھی بچاتی سے - ایک نشک ملک میں یا نی کی المسیّت بہت بڑھ جاتی ہے اورکنویں کی مکیتت پرلوگ جھگٹے نے بھی ہیں ( بیداکش ۲۱: ۲۵) رکامیا بی سے کنوال کھود نے برلوگ خوشی مناتے ہیں (ببدائش ۲۹،۳۳) - بائبل میں اس مو قع کے لیے ایک گیت کاتھی ذکریے (گنتی ۱۷:۲۱ ما بعد)۔



حوص بحثيمه اوركنوس مين فرن توصات سے - بيتان كا كر مازين

کھودکر پانی جمع کرنے کے گئے ﴾ مومن ہوتا ہے ۔ حیثمہ قدرتی ہوتا ہے۔
اس میں سے پانی خود کو دنکلتا ہے ۔ لبعض مرتبہ حیثہ زمین کھود نے سے ملبا
سے - اس حالت میں کنواں اور حیثہ داکیک سی جگہ ہوتے ہیں - اس قسم
کے کمویں کا ذکر پیدائش مجائے میں ہے - پروٹسٹنٹ ترجم میں الیسے کنویں
کو ﴾ باؤلی کہا گیا ہے - الیسے کنویں میں سیر حمیوں کے ذریعے چیٹھے کہ پہنچا
جاتا ہے -

می بنگ کے دوران کُنوُوں کو مھرمیمی دیاجا تا تفا (پیداکش ۱۵:۲۹)۔ جازی معنوں میں بیری کو کمنواں کہا گیا۔ اور نصیحت کی گئی ہے کر تو اپنی از دواجی زندگی تھی محمدا ورزنا سے پرمپیز کر (امثال ۵: ۱۵ دیکھھے کیتھولک ترجمہ)۔

كنول به ديكھئے نباتاتِ بائبل علا

سی مسی اس کا ذکر صرف حزنی ایل ۲۷: ۳۲ میں اُن شہر ا کینم کینم سی ان کے سلسلہ میں آئاہے جو صور سے تجارت کرتے ہے۔ مسیمی یا بہودی عبادت نماز کے لئے فارسی لفظ ہو غالبًا کنیسسہ ان عبرانی سے لیا گیا تھا۔ دکیھٹے عیادت نمانہ۔،

كوّا به ويكھتے پرندگانِ بائبل مـمــــ

بیری کو کرخفس کا ایک یی - پولس دسول اس کا سلام ، گیس کو ارسی اسلام ، گیس کو ارسی کا سلام ، گیس در میرول اس کا سلام ، گیس کے ساتھ دوتمرکی کلیب یا کوجیجنا ہے در درمیول ۲۳:۱۷) - وہ غالباً پولس کا دوست اور مددگار اور کرفقیوں کی کلیسیا کا ایک ذمہ دار ممرتفا -

ر م پروٹسٹنٹ تر بمبر میں گنواں کے بیجے۔ یہ اِ ملا اردولفت کوال ؛ کے مطابق غلط ہے۔ دیکھٹے گنواں ۔

روس ایک ملک جس کا ذکرکوش اور فوط اور لودکے ساتھ کوٹ ہے۔ موزتی ایل ۴۰:۵ میں آیا ہے۔

موسی مرس شاہ استورسر تین نے سائم ہی کو ، ۲۷ ق میں تباہ کو ہم کو ہے ۔ کیا اور بیال کے باسٹندول کو اسر کر کے بابل کے باسٹندول کو اسر کر کے بابل کے کیا ۔ بعد اذال اس علاقے کو بھرسے آبا دکرنے کے منصوبہ کے تت پانچ مختلف جگہول کے لوگوں کو سائم یہ میں لایا گیا بھن میں سے ایک کوئی تقا (۲ سلطین ۱۲ ، ۱۲۲) ۔ یہ نئے آبا دکار بہانے لیقیہ باسٹندول کے ساخول کی ساخول کی ساخول کے ساخول کے ساخول کی ساخول کے ساخول کے ساخول کی ساخول کی ساخول کیا کہ کو ساخول کی ساخول ک

کوکوئی جمی کہاگیا۔ کچھ مرت کے بعد سرانے اور نٹے باشندے آلیس بین فلط ملط ہوگئے اور اُن کے مذہب میں آمیز ش آگئ ۔ پوئلہ یہودی تجھتے تھے کہ سامریوں کا مذہب خالص نہیں ہے اس لئے وہ انہیں تفارت کی نظر سے دیجھتے تھے اور اُن سے کوئی بہتا ہو نہیں رکھتے تھے (یوسٹام : ۹)۔ نظر سے دیجھتے تھے اور اُن سے کوئی بہتا ہو نہیں رکھتے تھے (یوسٹام : ۹)۔ پرائے بعنوا فیہ دانوں کے مطابق کوئتہ باتبل کے قریب تھا۔ یہ اُن کتبوں سے ثابت ہوتا ہے جوئل آبراہیم کے قریب ہلے ہیں۔ یہاں ایک غلیم مندرکے کھنڈوات دریافت ہوئے ہیں جونیرگل دیوتا (۲۔سلامین

ریزانی tameion شیون یه گودام مال فان) و کوکھری به یہ یون یا کو کھری به یہ یونانی لفظ نظے عہدنا مرمیں چاد مرتبراستعال ہوا اسے - تین مرتبر ترجم کو کھری (متی ۲:۱۲؛ ۲۲؛ ۲۲؛ لوقا ۱۲: ۳ کی کھولک کو کھری) ہے اور لوقا ۲۲:۲۲ میں کو کھی - عبرانی گھروں میں دن کو لبتروں کو اکترانی گھروں میں دن کو لبتروں کو اکتران کھی ایک چھوٹ کمرے میں دکھ دیتے تھے - صرورت کے وقت یہ کمرہ سوئے کے لئے بھی استعال ہوسکتا تھا - خدا و ندمیج دعا کے سلسلے میں مشورہ دیتے ہیں کہ کو کھری میں پوسٹنبدگی میں فعدا سے دعا کرنااس دعا سے بہتر ہے ہو تھن لوگوں کو دکھا نے کے لئے کی جائے دمتی کرنااس دعا سے بہتر ہے ہو تھن لوگوں کو دکھا نے کے لئے کی جائے دمتی دریاں۔

ر مور کردی ایک چوٹا جزیرہ بوکرتیتے کے بہوب میں قریباً کودہ - کلوک کا :- ۲۵میل کے فاصلہ پرہے ۔ اس جگہ پولس اور اس کے ساتھی تباہ ہوتے ہوتے بچے داعمال ۱۹۱۲ء) ۔

اس کا موجدِده نام گوده سے اور بہال تقریباً ۱عاندان

الباديي-ست سيرياسان - كورعاشان :- يبوداه كي بوبوب مين ايك مقام كورعاسان - كورعاشان :- جهال دا و وفري نوط سي مال كا كي عوم مينا (السموئيل ٣٠: ٣٠) -

کورنس کیا لانا :- حس عبرانی لفظ شاخت کا به ترجر به ۱:۱۱ ) - مسل کورنس کیا لانا :- حس عبرانی لفظ شاخت کا به ترجر به اس کے معنی بیں ذمین تک میکنا ،سجدہ کرنا ( پیدائش ۱:۱۱ ، سرز مین تک میکنا ، پیدائش ۲۳ ، ۲۱ ) ، پیدائش ۲۳ ، ۲۱ ) ، نمین پرگرنا ورسجدہ کرنا ( بیدائش ۲۳ ، ۲۱ ) ، نمین پرگرنا ورسجدہ کرنا ( ۲ سیل طین ا :۲۱ ) کیا گیا ہے ۔

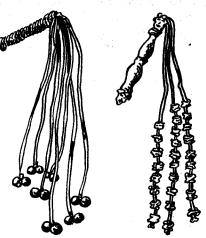
اس کا ذکر لوتا ۲:۲ میر میری کی پیداکش کور نمیس - کیبر بیندیس :- کے سلسلے میں آتا ہے - اُس وقت وہ سور آبیر کا حاکم تھا - ایک رومی نوشتہ سے ظامر موتا ہے کہ کورنیس دو بار سور آبیر پر حاکم مقرد ہو اُتھا - اُس کے دوسرے مرتبہ مقرد ہونے اور ۱ عیسوی کی اسم نولیسی کا انتظام کرنے کا ذکر اعمال ۲:۳۵ میں پایاجاتا ہے اور ہودی مورخ ★ یوسیفس اپنی کتاب میرودیوں کی ذما نہ سلف کی تواریخ بیں

مھی اس کا ذکر کر ناہے۔

خدا وندسیح اس سے ۱۲ سال پہلے کی اسم نولیسی کے وقت بیدا ہوئے نقے ، علما کا خیال ہے کہ لوفا ۲: ۲ کا مطلب یہ سیے کہ کور نیرس کے عہد میں یہ بہا اسم نولیسی فقی ا ورد وسری وہ جس کا ذکر اعمال ۵: ۳۲ میں سیے کیمینے وکلت ترجم اس نشریح کو تقویت دیتا ہے ۔ پرولسٹن ملے ترجم سے یہ کورنیس سے یہ کورنیس کے عہد میں یہ بہای اسم نولیسی فقی ۔ کیمینولک ترجم سے یہ کرکورنیس کے عہد میں یہ بہای اسم نولیسی فقی ۔

کورا - کورا - کوان :- بھیلے ذمانہ میں کورٹے لگاکر مزادینا ایک عام دستور تفا - موسوی شریعت میں بعض ارتوں

کے لئے کوڑے مارینے
کی اجازت بھی (استنا
کی اجازت بھی (استنا
کوڑے کی تین شاخیں
ہوتی تھیں۔ بچرے کوٹٹا کہ
چالیس کوڑ ول تک لگانے
کی اجازت تھی ،لیسے کن
یہودی ۹۳ پرڈک جاتے
سے ترا دہ نہ ہوجائی



(استثنا ۳:۲۵) - جب عبادت خانے میں کوڑے لگائے جاتے تھے تو اس کاسسرداریہ کام انجام دیتا تھا۔ پر بیمودی عدالت بھی کوڑے لگاسکتی تھی (اعمال ۵: ۲۰۷)۔

دومی کوٹرے میں لوہے یا بٹری کے ککوٹرے بھی لنگائے جاتے تھے جوملزم کی کھال کک لوچ دینے تھے ۔ شاید اسی قسم کے کوڑوں کو اسلامین ۱۱:۱۸ اور۲ - توادیخ ۱۱:۱۱ میں بجھے کہا گیاہے ۔

ایک گھنونامرض - اس مرض کی شخیص کا ذکر ایک گھنونامرض - اس مرض کی شخیص کا ذکر کورھ ، بہر مل بہر کے انتخیص کو دی سے اجبار سبل میں درج ہے - جب کوئی شخص کوڑھ کا شکار ہونا تھا تھا تھا تھا ہے کوڑھی ہونا زندہ درگور ہونے کے متراد ن نظا - اُس کو وہ سب باتیں کرنی ہوتی تھیں ہو ایک ماتم کرنے والا شخص کرنا تھا - اُس کے کیڑے کے کیٹے کے کیٹے اس کے نزدیک آلا تھا ۔ اس کے کیڑے کے کیٹے اس کے نزدیک آلا اُل اُسے چلا کرکہنا ہونٹ ڈھنک ہونے تھے حب کوئی اُس کے نزدیک آلا اُل اُسے چلا کرکہنا ہونا تھا کہ نا پاک ، نا پاک (احبار سا : جہ مقابر سیجے م سکوٹیل سا: مونا تھا کہ نا پاک ، نا پاک (احبار سا : جہ مقابر سیجے م سکوٹیل سا: حزنی ایل بابل) - نیز دیکھئے امراض باشل ما

کور همی 🗜 دیکھنے کوڑھ۔

# مرطری :۔ دیکھیے سبکہ جات بائبل سل

کورے کا بیما تک :- پھائموں میں سے ایک (تخمیاہ سے گیادہ کو رہ سے کا بیما تک :- پھائموں میں سے ایک (تخمیاہ سان ۱۸) - بیمنوب مغرب میں واقع تھا اور بہاں سے شہر کا گذر باہر لایا جاتا تھا۔ بہ وادی کا حقوم کی طرف جاتا تھا۔ شاید بید وہی پھاٹک تھا جسے برمیاہ دوری کم بادوں کا بھائک کہا گیا ہے۔

سر کیست کی بہوراه کا ایک شہر (۱- تواریخ ۲۰: ۲۲) - اس کادوسرا کوریا: - نام شاید \* اکریب تقا۔

ایشیائے کو میک کے معاصل کے قریب ایک بزیرہ اس کوس جو کا علاقہ خصوصًا جو فی جملہ بہاڑی ہے ۔ بابائے طب، یونانی حکمت کا بانی مبانی بقراط اور بطلیم شن فلاد لفس (بطلیمس دوم) کی جائے بیدائش راس کا ذکر پولس رسول کے تیسرے سفر کے سلسلہ میں آتا ہے (اعمال ۱۹۲۱) -

ر عبینینی کوئی - برنام زبور > کے عزان میں ملتہ - ایسامعلیم ہوتا ہے کہ بیرساؤل بادشاہ کی طرف اشارہ سے جو بینمیکن کے قبیلہ سے تھا۔ پونکر کوئیں ادر قبیس ہم آواز لفظ ہیں اس لئے دونوں کوایپ ہی نام سمجر دیاگیا ۔ فیس ساؤل بادشاہ کے باپ کانام تھا ۔

سو - ایک مک یکوتش اس علاقے کانام ہے جس میں سے بہوت کی ندی مہتی ہے (پیدائش اور ۱۳) - بعض اس کا ترجمہ ایعقو پیا کرتے ہیں لیکن کجرہ قلزم سے ایقو پیا کے فاصلے کے پیش نظر غالباً یہ بیزب مشرقی بابل یا کلآتے میں نظا - موسیٰ کی بیوی کو کوشی "کہا گیا ہے موسیٰ کی بیوی کو کوشی" کہا گیا ہے موسیٰ کی بیوی "معفورہ" تقی تو اس کا ملک تو مدیآن نظا - بیہلے حوالوں سے فل ہر موتا ہے کہ کوش افرایقہ میں تھا لیکن بعد کے حوالوں کے دہ ایک بیوی موالوں کے دو الیت سے بید موالوں کے دو الیت سے بید کہ دہ الیت یا میں مقالی بیا ہم واثوق سے نہیں کہرسکتے کہ برعورت اور کمک کو رہ الیت علاقے سے تعلق رکھتے تھے ۔

مسر تیکم به کا بادساه کوشن رمیم - کوشان رشعا مانگی :- حس نے بنی اسرائیل کو اس سال تک اپنا غلام رکھا- کالت کے چوٹے بھائی فنٹنی آبی نے امنہیں اس بادشاہ سے رہائی دلوائی (قضاۃ ۳:۵-۱۱) -

1 - وہ شخص بصے یو آب نے داؤد کے یاس میجا کہ اسے بنائے کدانی سلوم کی بغاوت ناکام برٹنی ہے اور بادشاہ کے اپنے تخت پر والیں آنے کا دفت آگیا ہے (۲ سموئی ۱۱: ۲۱--(44

۲ - بيرمياه كالمحصر، بيتردى كايط دا دا (بيرمياه ۲ س بهرا) -س - صفنیاه بنی کا باب رصفنیاه ۱:۱) -

كوكل :ر ديكھنے يرندگانِ بابش ٢٩٠

مے اور تیل لکا لنے کا الر ۔ برمخلف قسم کے موتے تھے۔ كو لَهُو :- بعض حِلَى نَمَا سَف، يعنى دوبال الله والعارب والا باسك كمورث يابيل حلات تفء الس مي معيل وعيره والت تف اوراس سيم بنائي جاني تفي - اسي طرح تبل يمي نكال جاتا تفا -ا يك اورقسم مين دو وص مختلف او كيا لي پريشيان مين تراشيد ہونے تھے اور اونچے وض سے بنچے کے وض میں ایک نالی آتی تھی۔



ادیجے حوض میں انگور وغیرہ ڈال کر پیرسے پائمال کمینے تھے اوررس يخلي مومن ميس برجانا نفا (يسعياه ٥:١) - كولهو كاعبراني لفظ جالت سے بوراکیمٹ مورس رکانام میں سے کئی دیگرشروں سے نام سے ساتھ بھی رونفط آ اسے - دیکھئے جات رموتن ، جات تحفر۔

كومل بيانى :- ايك طرز تحريب من سخت يا ناشائسة باتون كومل بيانى :- تصلح نرم اور خوشگواد لفظ استعال ك مات بیں۔ منبلاً یہ کینے کی بجائے کر کوئی مرکبایے کہا جاتا ہے کہ وہ سوگیا (مثلاً ا ۔ تفسلنیکیوں ، ۱۳ سرا) ۔ خاوند بیری کے حبسی تعلق کے لئے ایس جانا (بيداتش مهن ١٠١١ وغيره) "مم مستروناكا" (بيداتش ١٣٠ ) استعال كدا كياب-اس كے ليے عبراني ميس نفظ ما دع بمعنى 🖈 جاننا بھي كتي جگه استنحال برُوا سِع رسیدانش ۲۰:۱، ۱۱، ۵ - اد دو صحبت کرین،آتیژیل ا: ١٩ - ارد ومبائشرت كى) - بولس سي اسى قسم كى كومل بيانى سے كام لبتاہے حب وہ میاں بیوی کو ایک دوسرے کی جنسی متی تلفی نرکرنے'

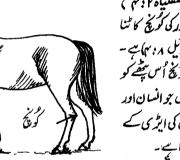
كى نفىيعت كرزا سے (١- كمنتظيول > : ٥ - ديجھے ريفرنس بائبل كا

زنا اور زنابالجبر کے لئے معبی نزم زبانی کی مثالیں ملتی ہیں (مثلاً پیدائش مم: مم - بسترری حرصا - دو بن نے اپنے باپ کی حرم بلتها ، سے زنا کیا تھا۔ پیدائش ۲۷: ۲۷) ۔

ا کیب ارامی شهر حصے داور بادشاه نے فتح کیا (ا- تواریخ کون است. ۱۱۸) - ۲ سِموتیل ۸ : ۸ مین نام بیروتی دیاگیا ہے -

رعبرانى - عقو، قب عرى عَقْر بيس كالمطلب عبراني رغبرای مطن و جمل عقد وت عی عقد بس تا سب برن کون بی کامن و کے لفظ کا طرح ، جراسے اکھا اوار واعظ ۱۱۲) بیخ کی

کرنا (صفنیاه ۲ بس) ادرحا بؤرى كويخ كاطنا الإسموليل مرديم) سے-كويج أس ييضه كو كهننے ہیں ہوانسان اور چوباؤل کی ایٹری کے



اس کوکاٹینے سے انسان اور چہ یائے بیکار سوجاتے ہیں ۔ جنگ میں دستمن کے گھوٹروں وغیرہ کو ناکارہ بنانے کئے اُن کی کُونیس کا اللہ جاتی تقيس (٢ يسموتيل ٨: ٧) إ - تواريخ ١١: ٨ ؛ بيدائش ٢٩ :١٠ بيشوع ١١:١١) -من و کونیس اورکھونی دونوں میم بیں ۔ یہ سندی کے لفظ ہیں۔ عاورہ کونیس کاٹنا یا مارنا ہے۔

رعبران = يهوداه پيداكر ريا سے . قب عربی کوریا و - قب عربی کوریا و - كن یاه ، مسكن = تغلین كرنا) د كيمين يه ياكين ـ

ایک پھر جو ممارت ن دیواروں کو نے کے مسرے کا پیکھر ہ۔ کو باہم جوڑتا ہے خواہ نیجے بنیاد امك سيقر جوعمارت كى ديوارول میں ہو (نسیعیاه ۱۹:۲۸) یا چونی پر ( زکریاه م ، 2) - براصلی اور عجانی دونوں معنول میں استفال برواسے - اصل معنوں میں = برمیاه ۲۱: ۵۱ اور مجازی معنول میں دنیا کی تخلیق کی بنیاد کے سلسلے میں = ایوب مس : ١- ز كرماه ١٠: م میں برمجازی معنوں میں حاکم کے لئے استعال کیا گیا ہے۔

کنعانی لوگ بنیا د کے بیھر کے نصب کرنے کو فاص اسمیت یے تفع بله اس تقریب بدانسان قربان بھی دیا کرنے تھے کھدا کی کے دوران بعض عماد تول کی بنیا دمیں سے انسانی پنجرخصوصًا بچوں کے ملے ہیں۔

یہودی مُفسّروں نے اکثر کونے کے سرے کے بیقرکومیے موتود سے

اس سسلمیں دوآ بتیں نماص تشریح طلب ہیں ۔ ا - زمُرد ۱۱۸ : ۲۲ - جس تفركومعارون نے ردكيا وہى كونے كے

سرے کا پیخر موگیا۔" اس مزمور میں ذلور نولیس اپنی فتح پر خدا کاٹشکہ کرتا ہے - وہ اس ہات سے نوش ہے کہ خدانے اسے اس کے دشمنوں کے سامنے عرّت اور نفرت دی ۔

لیکن حب بر زبور عیدخیام کے موقع پر سپکل کی عبادت میں استعال ہو تا تھا تھا ہے ہوئے جا تھی ہے استعال ہو تا تھا تھا تھی ہے ہودی علمار (ربّی) اس کی تسشیر کے مسیح موعود کے حوالے سے کرتے تھے۔ خدا و ندمسیح نے بھی اس حوالے کا اطلاق اپنے پر کہیا (متّی ۱۱؛ ۲۲) ؛ پطرش دسول نے بھی اسے خداو تدمسیح ہوت موسل ۱۱؛ ۱۰؛ لوظرش دسول نے بھی اسے خداو تدمسیح سے نسبت دی (اعمال م ؛ ۱۱؛ ۱ - پطرس ۲؛ ۷) اور تشریح تنا پاکیم دولوں نے اُسے د دّ کیا اور وہ خدا کا منظور نیظر ہوتا۔

یہی خیال پولٹس رسول افیبوں ۲۰،۲۰ میں پیش کرتا ہے۔ مسیح خدا وند کونے کے سرسے کا پچھر ہیں جو کلیسیا کی عمادت کو اپنے ہیں قائم رکھتے ہیں ۔

الله المسلم ال

کوه ِزیتون ۱-۱- جغوافیه

دادی میں سے گذر البوا بحرة مرد آر میں جاگر تا ہے۔

کو ہ زیر سی کے دامن میں مغربی وصلوان پر قدر ون سے ادىرگىسىنى كا باغ سے منے عبدنامەك نماندىسى يەتمام بىگە بىي كان لوگوں کے لئے بوشہر کی گنجان گلیوں کی تپش سے پنا ، جا بہتے تھے ایک قسم كى آدام گاهتى يستدوع مشروع ميں بهاں بقيناً بهت كھا بينگل بوگا، كيدنگه هم من من مب عيدخيام بحال كى كى تو تخياه ننى سف لوگوں كو حكم وياكة بيبا له بير حاكر ذينون كى ڈالياں اور حنگلى زيتون كى ڈاليال ا ورمهندی کی د الیان اور تھجود کی شاخیں اور کھنے درختوں کی دالیاں جونٹرال کے بنا نے کولاؤ" (مخمیاه ۸ : ۱۵) ۔ تھبور کے اتوار کے لیے تھبور کی شاخیس بھی يدال سے جمع كى بماتى تقيى - اس كى بھادول يوشوں كے نام حسب ذيل ميں اؤُنٹ سکولس Scopus اؤنٹ دُری گارتی Scopus (یہ اعمال ۱۰۱۱ سے گلیلی مرد د"کا لالھینی طرز ہے)، ما دُ سُٹ آگِنش Ascension يهال سيميح ندا وندن صعود فرمايا) اورماؤنك Offence يربي في بالرُّست ايك كبرى آ فنس آ وننس گھا ٹی کے باعث الگ تھلگ سے - یہ بردشلیم کی دوسری وادی تعی وادی مِنْوَم كے ساتھ ساتھ مغرب كے مقابل بے - دوايت كے مطابق اس نام کی وجریہ سے کریہال کیمان بادشاہ نے سموا بیوں کے نفرتی کوس" اور" بنى عُرَّانَ كے نفرتی مولكت كے لئے" مذبحے بنائے (ا-سلاملين ١١: ى - ساڑ صے بعاد سوسال كے بعد يوسياه نے اس مبك كواس سبت بيرستى سے پاک کیا ( ۲ -سلامین ۱۳،۶۲۳) -

### ۲- تاريخ

مندرج بالابیان میں کچے تاریخی حوالے بھی آئے ہیں جنہیں مقامت کے بیان سے الگ بہیں کیا جا سکتا تھا اور درج ذیل بیان کوھی اس میں منا مل کیا جا سکتا تھا اور درج ذیل بیان کوھی اس میں شامل کیا جا سکتا تھا اور درج دیل بیان کوھی اس میں منا مل کیا جا ہم تھی کے لئے شامراہ کا کا م می دیتی تھی ۔ ابی سلوم کی بغاوت کے موقع پرد آؤد اسی داہ سے فرار مؤا تھا دلاسموٹیل ہا ،۱۹ ؛ ۱ ؛ ۱ ،۱۱ ،۱۱ ورکھور کے اتوار سے فعا و فد کے پر شام کی منا میں فتحند دافلے کا داستہ میں شام راہ منا کے دور سے لگانا بڑا مجمع انہیں اس میں فتحند دافلے کا داستہ میں بیان کا ذکر مرد سے ایک انہوا میں ہی خداوندی آئو شان کے سلسلہ میں آئا ہے ۔

تاریخی طور برکو و نیتون کا ذکر زیادہ ترفیے عہدنا مہ میں آیا ہے جہاں اس کا بیستوع مسیح کی پروٹٹلیم میں نعدمت کے ساتھ بہت نزد بکی تعلق ہے۔ بہاں برکہنا ہے جہانہ ہوگا کہ ہمیں اس کے متعلق فصے کہا نیوں اور دوایات کو لاز گا درست تاریخ نے الگ کرنا چاہیئے۔

ورورور کا میں مسیح نے شہر کو پہلی مرتبہ کو و زیتون کی پوٹی سے دیکھر د کیما تھا ( لُوُ تُ 19 ؛ ۴۱) اور جب وہ مرتقا اور مرتم کے گھر

جاتے تو اکثر اسی داستے سے گذرتے (لوقا ۲۱:۳۱) - ابخرکے درخت کا سو کھنے کا واقعہ غالباً اسی کی ڈھلوان پر ظہور پذیر سوًا (متّی ۱۹:۲۱) - برایک عملی سبق تفاجوانہوں نے بے کھل زندگی کے بارہے میں سکھا یا تھا - اسی پہاڑ پر سے نیسوع مسیح نے آخری زمانہ میں پروشلیم کی حالت کے متعلق پیشینگوئی کھی (متّی الواب ۲۷، ۲۵) اور جیساکہ پہلے بیان کیا جا بچکا ہے گنشینگوئی کا باغ جمی اسی کے دامن میں تھا ۔

اس کے متعلق باتی باتوں کا تعلق فرسبی روایات سے ہے۔ اِن روایات میں جن مقامات کی نشا نرسی کی گئی ہے اُن میں یقیناً تبدیلی ہوئی ہے جیسا کہ ذائرین کی مخرریات کے مطالعہ سے نام بر مہرتا ہے۔ اِن خودساختہ مقامات میں سے بیندا کی حسب ذیل ہیں:

مقامات میں سے جند ایک حسب ذیل ہیں:

مقامات میں سے جند ایک حسب ذیل ہیں:

اسمانی کے گرجے میں " کسیح کے نفتی قدم"، نبیہ فلدہ کا مقرہ امسیح کے بیت میں میں سے کے بیت فلدہ کا مقرہ امسیح کے دور منام جہاں سے نے اپنے شاگر دوں کو دعائے رہانی سکھائی اور جہاں رسولوں کا عقیدہ ممل کیا گیا۔ تاہم زیادہ معتبر حزید ایک قدیم یا قیات میہود ایوں اور سے بول کے مقبرے اور ایک زمین دوز قبرستان سے جسے البیاء کے مقبرے اور ایک زمین دوز قبرستان سے جسے البیاء کے مقبرے اور ایک

کومیشانی ملک به دیکھتے پہاڑی مک کو و سینا به دیکھے صفی نمبر ۱۱۹۷

کوه شعیر از دیمنے شیری<sup>۳</sup>

س س س ده مگر جهال مدیانیول کالشکرتهاجس کو م موره سه جبعه موره :- پرمبرغون نے مملد کیا-اس کاذکر مرف تضاۃ ٤:١ میں ہے۔

باتبل کے آرد و ترجم بین کوٹلے کا ذکر قریباً دس مرتبرا آہے۔

کو ملم بہ یہ کانی کو ٹرجیے ہم سیم کاکوٹر کہتے ہیں نہیں تھا بلکہ لکوں
سے بنا یاجا آتھا۔ لکڑیوں کو بڑی تربیب سے پن کرا درگھاس بھوس بھی
ساخہ رکھ کرمٹی سے تقریباً ڈھانپ دیاجا آتھا۔ صرف چند ہی جگہوں سے
موا اندر جاسکتی نفی ۔ بھراسے آگ لگا دی جاتی نقی۔ لکڑیاں ہم سرآسہنہ
جلتیں لیکن داکھ نہیں ہوتی تقییں ۔ بھر دنول کے بعد اسے کھولاجا آاور کوئر
تیاد ہوتا تھا۔ یہ کوٹلرسرویوں میں آگ تا پنے (بیعنا ۱۸:۱۸) فن یسعیا ہ
سیم ایمان کیانے (بیدخا ووری میں آگ تاب یسعیا ہ میم اورا) اورائے کھٹی
میں ہنتیار بنانے کے لئے استعمال ہوتا تھا (بیسعیان میم اورا)

یں میں رہائے سے سے اسلمان ہونا تھا (بیستیاہ م ۱۹:۱۱) ... د مکتے کو ملول کو انگارے کہتے ہیں ان کا ذکر کلام مقدّس میں کئی جگہ آتا ہے ۔

کہا تی ہے جوہائے کہی جائے ۔ نیفتہ۔ احوال۔ بُرے معنوں میں فضول اور کہا تی ہے تعدین۔

نفظ کہانی اردو ترحمہ میں چھ مرتبر کیا ہے۔ واصد میں یہ لوقا ۲۲۸ ۱۱ میں آتا ہے اور میزانی leros کبیروس کا ترجمہ ہے بس کے لغوی معنی بیو تونی کی باتیں ہیں کینفولک ترجمہ میں مہمل ہے۔

بیمع کے بیغربیں یہ mythos کا ترجہ ہے۔ اس کے لئے

ادد ولفظ ★ اسطورہ موزوں ہے۔ پاک کلام کے مطابق یہ ہز مر ن

ہوٹی کہا نیاں بلکہ ورغلانے والی کہا نیاں ہیں کیونکہ انہیں ہو ئے اسادول

نے الہامی سچائی سے گمراہ کرنے کے لئے گھڑا ہے۔ بین کہا نیوں کا ذکر

انیم تقییس ا: ہم ہیں ہے وہ غالباً پرانے عہدنامہ سے واقعات کو بگاڈ کر

بنا فی گئی تقیس کیونکہ انہیں طلس ا: ۱۳ ہیں یہودی کہا نیاں کہا گیا ہے۔

ان کہا نیوں کا اسمین تھیا نیاں کہا گیا ہے - ۲۔ بیطرس ا: ۱۹ ہیں بطرش ائوں انہا ہے اور انہیں ہے ہودہ

اور بوڑھیوں کی سی کہا نیاں کہا گیا ہے - ۲۔ بیطرس ا: ۱۹ ہیں بطرش ائوں انہیں کہا تیا ہے موالی سے آگا دور انہیں ہے موالی سے آگا دور انہیں ہے۔ وہ دعوی کرٹا ہے

کم اس کا انجیل کا پیغام والی تجربہ پر مبنی ہے۔ اس نے اپنی آئی تعوں سے آسان سے آگا ذ

سے سیح کو جلالی شکل ہیں دیمجھا اور اپنے کا نوں سے آسمان سے آگا ذ

سے سیح کو جلالی شکل ہیں دیمجھا اور اپنے کا نوں سے آسمان سے آگا ذ

سے سیح کو جلالی شکل ہیں دیمجھا اور اپنے کا نوں سے آسمان سے آگا ذ

شنی رمتی ۱۹ ا۔ ۲ ہم شس 9: ۲ - ۸ ہونی 19 ؛ ۲۸ - ۲۳) ۔ بیط سی ان نیا سطی استادوں کی طرح اساطی بر تکیہ نہیں کرنا تھا بلکہ ایک مقینی خاسطی استادوں کی طرح اساطی بر تکیہ نہیں کرنا تھا بلکہ ایک حقیقی بنا اسے ۔

بیر بہ کو جو پاک کلام کی پیشینگویوں ٹربینی ہے اپنے بینیام کا موضوع بنا اسے ۔

ر م ا وه بخارات جو بوا مین و مصدسی پیدا کرتے ہیں اور کھر کہر اس نمی کی صورت میں زمین پر گرکر ا سے سیراب کرتے ہیں ربیدائش ۲:۷ مین کو لک ترجمہ میں رطوبت ہے)۔

۲ - اندها پن یا آنکھول کا دھندلانا بھیسے مونیا بندسے پیدا ہونا ہے - اس کا یونائی لفظ اخسلوص achlus ہے - یہ ایک طبی لفظ سے اور" پیارے طبیب لونا نے اسے بڑی موزونیت سے الیاتس جادو گرکے عادمتی اندھا پن کے لئے استعمال کیا (اعمال ۱۱۲) کی پیھولک دھندلاین ) ۔

س - پطرس دسول جُموتے استادوں کے متعلق تباتا ہے کہ وہ اندھے کونی ہیں اور الیسے کہر حصب آندھی اول ات ہے " ۱۲- بطرس ۱۲:۲) - بر این افغ فر فروس zophos کا ترجمہ ہے جس کے بنیا دی معنی میں تاریکی - بر نئے عہدنا مرمیں چارمر تبرا ستوال مؤا ہے - ۲ بطرس ۱۲:۲ میں " کہر" ۔ بروداه آبت ۲ میں " کہر" ۔ بروداه آبت ۲ میں " تاریکی" اور آبت ۱۱ میں سر بے مدناد کی " سے ۔ ۳ ارکا میں سر بے مدناد کی " سے ۔

مٹی کے گارے کے لئے تہندی کالفظ ہو برولسٹنٹ ترجم میں کہ کال نظام ہو اولسٹنٹ ترجم میں کہ کال نظام ہو اولسٹنٹ ترجم میں استعال بنتوا ہے (۱۲،۱۲،۱۰)، ۱۵، ۱۵ و میں برلفظ متروک، ترجم میں گارا ہے۔ ارد و میں برلفظ متروک،

ہو حکا ہے۔

فیلیج - پانی کا دہ جفتہ جود ور کک خطکی میں بہلا جائے ۔
کھالری :- پولس رسول کے سفرے دوران \* ملتے کے برزیرے
میں ایک مفام بھال اُنہوں نے تقہرنے کی صلاح کی ( اعمال ۱۹،۴ سے
اس کا یونانی لفظ kolpos سے بو اگریزی علاج سے بہت مِنا
نہانا ہے کیتے مولک ترجم ساحل دارتی ہے ۔

خوراک - فدارخورش - طعام - کھانے کے لئے عبرانی لفظ کھانا ،- آکل ہے جوعرب اکلے کی ماندہے - بیرممارے آددد مرکبات مثلاً اکل وشرب (کھانی پینا) میں انہے - یونانی الفاظ کا ذکر مرکبات مثلاً اکل وشرب (کھانی پینا) میں انہے - یونانی الفاظ کا ذکر مرکبات مثلاً اکل وشرب (کھانی پینا) میں انہے - یونانی الفاظ کا ذکر مرکبات میں آئے گا۔

1- يداني عدرنامد مين مختلف اوقات كے كھانوں كے مخصوص نام منهس وين كلية أاس لية المشتنه المرازياعشا ليركا ذكر نبي بلكرمرت كها نا كهانه كا ذكرا تاسب - امثال ١٥٠ : ١٧ مين تسي وقت مے کھا نے کا ذکر مہیں بلد صرف وو پروسول کا ذکر ہے۔ ایک ساگ پات کی فاب اور دوسرا یکے برو شے بیل کے گوشت کی میپیط - اس نے لئے عبرانی لفظ ارویخالا سے حبس کے معنی بر دسا تعنی رکھانے كالمحترب - اسى لفظ كاترجد دكمر الاستام ، رسد كيا كباب راساللين ٢٥: ٣٠؛ يرمياه ٨٠: ٥) - پيدائش سهم: ١٧ كاكهانا دو بيركوكها إكبا -اسى طرح بيدائش ١:١٩ ماله اردفضاة ١٩١١٩-١٧ م كم كمات شام کے وفقت کھائے گئے - بیرانے عہد نامیرمیں ضیافتوں (بیدائش ۱۹: ۳) آسترا - ۵؛ ویکیهیئے ضبیا فنت) اور چښنول کا (لیسعیاه ۵: ۱۲؟ استره ، م) ذکر می مرتبرآ تابیع - مثلاً استری کتاب میں یا بخ سے زماده ومرتبرالسي صنبافتول كاذكرات اسب بورطرى وهوم وهام سي منانی گنیں - بہلی کاذکر ان مالعدیں سے - یہ ۱۸۰ دن کے منان گئی؛ دوسری - ۱۱ ۵ مالعد-برسات دن کی ضیا فنت تھی ہنیسری۔ ۱: ۹ - ہیمورتوں کے لئے نعاص ضیا نت بننی؛ پیوٹھی ۔ ملکہ استرکی شا دی کی صنیا فت ۱۶:۲- ۱۸؛ پایخوس - ۵:۸ - بیرضیا فت ملکه استرنے دی - چھٹی ۔ 🖈 پوریم کی ضیا فن جو میوریوں 🖈 کوآن کی سازش سے روائی کی یا دمیں منانی جاتی تھی۔

عبرانیوں کے شاہی کھانے اور ضیافتیں فارس کی ضیافتوں کے سامنے بالکل ماند پڑھا ہے۔ ساقول بادشاہ ہرنئے چاند ہر ضیافت دیتا تھا جس بی خاص خاص شخصوں کو دعوت دی بھائی تھی۔ بادشاہ کے دعوت نامہ کو منظور نہ کرنا بادشاہ کی توہین کے منزا دف نظار اسموشل کے دعوت نامہ کو منظور نہ کرنا بادشاہ کی توہین کے منزا دف نظار اسموشل کی دعوت تھی (۲ سموشیل ۹:۲۰) ۔ اکثر بادشاہ کے دستر خوان پر مہمانوں کے علاوہ ، ۱۵ آدمی حاصر بہوتے تھے اور اُن کے سامنے کہتے تعلق کھالے کے کھالے گئے تاہ کے دستر خوان پر مہمانوں کے علاوہ ، ۱۵ آدمی حاصر بہوتے تھے اور اُن کے سامنے کہتے تعلق کھالے یہ نے نیت تعلق کے کھالے یہ نے نیت تعلق اور اُن کے سامنے کہتے تعلق

س - کھانے کے اوقات - جیسے اور سم نے ذکر کیا پرانے عبدنامرمین کھانوں کے اونات کا ذکر نہیں۔ ناہم مخلف حوالوں سنے یہ نتیجر اخذ سوزا سے کہ عام طور مید دومر تنبر کھانا کھا یا جا تا تھا۔ مزدورلوگ علی الصبح کام بهروانه به دیات تھے۔نات ترکی کائے وہ کھ کھانے کی چیزی اپنے سمراہ کے جاتے تھے۔ یہ روشی مجبل ،پنر وغیرہ پہشتمل ہونا تھا جو وہ راسترمیں یا کھیت میں کھاتے تھے۔ مصرى نوك غالبًا دن كابطراكها فا دوببركو كملات منه ( بيداكش سم، ١٧) كىكن اسرائىلى دوبېركوبلىكا كھا ناكھات اور ميرفديولركرتے تھے رروت ۱۲:۲) - دوپرکے کھانے سے احترا زیراً روزہ رکھنے کے مَتَرا د منسمجها جانا تقا د تضأة ٢٢١٠٠ وسيميِّل ٢٨١١٧) - بليا كهانا كام كے ختم بونے برشام كے تھنڈے وقت كھا إجا تا تھا (روت ١٠٠٠)-جب کھانا ٹیار سوجا اعما تونواران سے سب افراد مع مہانوں کے د*سترخوان برکھانا کھانے بلیٹھتے تھے۔خاص خوشی کے موقعول ب*یر كهاك كي دونق بجمارتين ارتصف (قضاة ١٢:١٢)، موسيقى (لسعياه ه : ١٢) اورناچين (متّى ١٠ : ١ ؛ لوقا ١٥ : ٢٥) سے دوبالا كى جاتى تقى -بزرگوں کے زوانے میں غالبًا لوگ زمین بروسترخوان بچھا کر کھانا کھاتے تھے د پیاکش ہر: ۱۹: ۱-سلاطین ۱۷: ۲۰: سموئیل ٢٠ : ٢٨ وغيره)- بعد مين وه پذلك مح كوشفه مين دراز موكر بابكي باغفه



پرٹیک لگاکرکھانا کھاتے تھے (قب عاموس ۱۹:۲۱) میزکے بین طرف دیوان ملکے ہوتے تھے بین برکھانے والے دراز ہوتے تھے میں برکھانے والے دراز ہوتے تھے میں یا چارشخص ایک طرف دراز ہوتے تھے میرایک شخص کو ایک چھوٹا تکییہ دیا جانا تھا جس بردہ اپنی بائس کہنی ٹیکٹا تھا ۔ اس طرح بیٹھے ہوئے شخص کی جھاتی پر میرد کھ سکتا تھا ( بوت اس برکھ سکتا تھا ( بوت اس برکھ سکتا تھا ( بوت اس برکھ سکتا تھا اور بی کہ تعزیراب ابریام کے ساتھ کھانا کھا دہاہے)۔ اس طرح میز بر بیٹھے سے اپنے پاس کے شخص سے نفیہ بات بھی کی اس طرح میز بر بیٹھے سے اپنے پاس کے شخص سے نفیہ بات بھی کی جاسکتی تھی ۔

سن عبدنامه مي كهانے سيم يتعلق دوبوناني لفظ فاص طورس غورطلب ہیں ۔ اُرستنون ariston راس کے لغوی معنی بہتر س یا يہلاميں - ير لفظ اور اس سے فعل سے صيغه کونات نائے ليئے امنامال بناكياتي (يوحنّا ابر: ١٥/١٢ - برونشتنط ترحم "كفاناكفالوكينخولك " آئینا شتر کراد") - وه کھانا جس پیسی فرلیسی نے خدا وندسیج کودعوت دى منى غالبًا دن كاپہلا بھراكھانا منھا (لوفا ١١: ٧٣ - ديفرنس بائبل كے ما سنت میں اسے ون کا کھانا کہا گیا ہے۔ کینفولک ترجمہ میں اسے ہاشت یعنی صبح کا کھا ناکہا گیا ہے)۔ متی ۲۲: ۲۲ کی شادی کی عنیا فت بھی بونانی میں ادرستون ہے اور معنی بہترین کھانے سے ہیں دیمی کو قا ۱۲: ۳۷: ۱۲: ۱۲ میں آیا سے ولیکن آخری سوالے میں بیزنانی کا دوسرولفظ معمی آتا سے لینی دائیب نیو deipneo جوفعل کا صیغہ سے اور دائی ذن deipnon ہواسم ہے۔ برلفظ شام کے کھانے کے لئے مخصوص ہے الوفاع ١١ ؛ ٨ ؛ ٢٠ ، ٢٠ والفرنس بائبل كيد حاسشبيد مين شام كاكها نا ہے میتفولک نرجمس پہلے تعالی میں عشا، دوسرے میں صرف کھانا - ا - کمنتھیول ۱۱:۲۵ میں دیفرنس بائیل کے حاست بیس عشاہے ا وكنيخونك بين صرف كهانا) -

یو حتا ۲۱: ۳) - کھانے کے سادے انتظام کو 🖈 میر مجلس کے پر د کیا جاتا تھا ہو خوراک کو حکیمتا اور مہانوں کی خاطر تواضع کر اتھا۔

مہمانوں کو ان کے مرتب کے مطابق بیطایا جا تا تھا (ا-سموٹیل ۹: ۲۲) بوقا ۱۱: ۸) - مہمانوں کو خوراک بانی جاتی تھی اور مہمان خصوصی کو خاص بھٹر میں کردیا جاتا تھا (پیدائش ۱۳۳۱) - سموٹیل ۹: ۲۳ مالبد) - بعض مزنبہ خاص کھانا لوگوں کے گھر پہنچایا جاتا تھا (اسموٹیل ۱: ۸؛ بخیاہ ۸: ۱۱) - کھانے سے پہلے برکت کی دعا کا ذکر غالباً برلنے عبدنا مرمیں صوف ایک جگہ ہے (اسموٹیل ۹: ۱۳) - نئے عبدنا مرمیں کسی حوالے ہیں جن میں وکر ہے کہ خدا فرکسیجے نے کھانے پر برکست کی مقانے پر برکست کے جاتا ہمانیا ہوا۔ ۱۳ ایوسینا ۱۱؛ ۱۱) -

کیرل کا آم سن کر و تصویر سمارے ذمن میں ابھرتی ہے وہ اُس نشیبی جبتوں کی ہے جو زبا وہ تر بہاڑوں میں باقی ممانی میں ممفقر سے کا خیال سے کہ لزفا ہے: 19 اور مرفس ۲۲،۲ میں جس جہت کا ذکر سے وہ ایسی نہیں بکہ سموار نفی ۔

> ر تصحیلی ا- دیکھئے امراض اِسُل ہے

کھچور ہے۔ دیکھتے نبانتِ بائس ۱۵۰ مراور

کیفن کلیساؤں میں انہ Palm Sunday : دستوریج کم الوار Palm Sunday : دستوریج کم الوار Palm Sunday : دستوریج کم انداد کو خدادندلیتوع کے بروشلیم میں شابانہ داخلے کی باد میں گرجا گھر میں کھجور کی ڈالیاں کے کرجلوس کی سورت میں داخل کی باد میں (متی ۲۱:۱-۱۱) ہوتیا ۱۲:۱-۱۱) ہوتیا ۱۲:۱-۱۱) ہوتیا ۱۲:۱-۱۱) میلیم جنا کا دواج صیلیمی جنگوں کے زمانے سے میڈا ۔ صیلیمی جنگ کے مجامدین اپنی والیسی پیداس بات کے شہوت میں اسے دہ واقعی بروشیم سے ہوکر آئے ہیں اپنے ساتھ کھجود کی ڈالیاں اسے دہ واقعی بروشیم سے ہوکر آئے ہیں اپنے ساتھ کھجود کی ڈالیاں

لاتے تقے اور ان کوہلاتے ہوئے گرجاگھرس داخل ہوتے تقے۔ تعاقب کرنا - بیجا کرنا (احبار ۲۹،۸،۲۹) م محمد بیرنا اور ایوب ۱۸،۸؛ بستیاه ۲۲،۱۳،۲۲) م

> کھرنی بد دکیفتے اوزارِ بائبل ع<u>نہ</u> کھو کمی بد دکیفتے مکان ۔

مندی کالفظ - اب پاکستان میں نقریبًا متروک کھکیٹر انھان ہوں ہے۔ ہے۔ مصیبت سہنا ۔ یرعبرانیوں ۲۰۱۰ میں اس سے ۔ کیتھولک ترجیبر میں اطال کی بدداشت "ہے ۔
کھال کا اسم تصغیر - بائبل کے اردو ترجیبر میں یہ اس کھال کا اسم تصغیر - بائبل کے اردو ترجیبر میں یہ اس کھال وقت عضو تناسل کے سامنے سے کائی جاتی ہے (پیدائش > ۱:۱۱ برخوج وقت عضو تناسل کے سامنے سے کائی جاتی ہے (پیدائش > ۱:۱۱ برخوج

کی اسرائیل نے ہم سال بیابان میں بھرنے کے بعد بروق پارکیا لواُن میں سے بیشتر شخص غیر مختون تھے۔لیشو کی نے ایک پہاٹر پران کا ختذ کیا ۔ بعد میں یہ کھلٹریوں کی پہاٹری (فلف کی پہاٹری) کہلائی دلیشوع

الرائی کے دوران بنی اسرائیلی فیرقوم لوگول کی کھلٹریاں اس بات کوٹا بت کرنے کیلئے جم کرتے ہے۔ دائو دینے اس کے سنتے مسئے مسئے مسئے مسئے کہ اس میں میں میں میں میں کہ اور اس میں کہ اور اس میں کہ اس میں کہ اور اس میں کہ اس کے ساتھ کے ساتھ دوسو فلسٹیوں کی کھلٹریاں بیٹی کیس (اسموشیل ۱۸ : ۲۵)۔

# کھلڑ بوں کی بہاڑی ۔ فکف کی پہاڑی :۔ دیمے کھلڑی۔

اناج گاہنے کی مگہ ۔ عام طور پرزمین کولیپ پوت کہ کہ کھلیاں ، میموار اور سخت بنالیا جانا تھا ۔ بھراس مگر آناج کے پرکسی بھیر ویٹے جانے اور ان کو بیلوں کے پیچیے سمباگا یا لکڑی کا پٹڑا باندھ کر گا اجانا (استننا ۲۵: ۲۵) بیسیا ، ۲۵: ۲۷: ۱- کر نتھوں ۲۹: ۹) ۔ بھراناج کو بیلجے اور جہاج سے مہوا میں اٹراکر کھٹا کا (بیعیا ، ۳۰: ۲۲) ۔ چونکہ آناج کا جنے موسم میں چوری کا ڈرر متبا تھا اس سے مزود کھلیان پرنی سوتے تھے (ردوت سوبرم ۔ ) ۔ اکٹر کھلیان پہاڈیوں پر سبائے بیات تھے جہاں ہوا بھوسے کو آسانی سے اُٹراسکتی تھی ۔

کھمیا ہے دیکھئے کیرت۔ کھور پڑمی رر دیکھیے گلگا۔

كصونى به ديمه ميس اوركهونى

کھو**نیں کا لٹا ہ**۔ دیکھے *کونی*ں کا ٹنا۔

ارد دمی دره دمی دره دمینی کام آنا - ماداجانا قبل موجانا یشهدینها درد در ترجه مین ۲ درد ترجه مین ۲ مین استحال مؤاب کیدهودک ترجه مین لفظ اشکست "در می مادت کیت ترجه مین لفظ اشکست "در مادے گئے" استعال کیا گیا ہے ۔

کھیتی بالری :۔ دیکھنے کاشتکاری ۔

کھیرے ہد دیمھئے نباتات بائیل مولا

کھیل ہ۔

ا- پُرلِنے عهدنامهميں

اركسرتى كهيل - ورزيش

قديم مشرق وسطى ميں روز مرّه كى زنرگى ميں اننى محنت ومشقّت کی ضرورت مخفی کہ ون کے ہخرمی لوگوں سے پاس نہ تو تھیلنے کو دنے کی فرست کھنی اور نرسی نوائمش -اس کے علاوہ عبرانی لوگ طبیعت سے جھی سبخيده وانع موس تنف اور دل مبلانے كے ليئے مختلف مشاغل بركونى خاص توجرنه دینے تھے ۔ بجائے عوامی کھیلوں سے بذہبی رسومات، جو سالانه عيدول اور د گيرموا فتع برادا كى جاتى تحيى اس كى كو بدرا كرينديس مد د دیتی تقییں - ان رسومات میں ناچے کا ذکراکٹر آناہے ( زبور ۳۰،۱۱) یمیاه اس اس الله افتاح کی بیٹی کا ایسے باپ کی فتح کے بعد استقبال كرتے وقت نائچ ( فضاۃ ۱۱: ۳۴) ۔ نيكن اس دقص وسرودس نرمې رنگ زیدہ غالب تھا۔مثلاً موسیٰ کی بہن اور اس سے سائفہ دیگر عورتوں کا نامج بنی اسرائیل کا فرغون پر فتح حاصل کرنے کے بعد خدا وند کی حمد و ثناکاگیست اور آج تھا (خردے ۲۰۱۱۵)۔ کوہ سیناکے دامن میں بنی اسرائیل کا سونے سے بجھڑے سے سامنے ناچنا بھی ایک بنت پرست ندم بی نقریب کا بهتر مقا (خروج ۲۲: ۱۹)- داود بادشاه کا غبد کے صند وق کے لانے کی خوشی میں ناچتے ہوئے جلوس میں آنامبی مذہبی البميت كاحال تفارا يسمونيل ١ : ١١٠١٧ ، قب زنجر ١٩١١، ١١٠ ؛ ١٥٠ س) - اگردیسی ایس والے منس منے جن میں واضح طور برکھ لول کاذکر مِو اسم بدبعیدالقبایس بنیں کرعبرانی لوگ کششی لطرف (قب برأنش (۲۷:۳۷)، وَذِن أَكُمُهُ لِنَهُ (زَكُراً اللهُ)، شَكَارُ وغَيْرُ كَعِيلَ تَيْر كمان اورندوش كااستعمال كريني (اليب ١٣١٦). نوحه ١٢١٣)، چاند

مادی کرنے (اسموٹیل ۲۰:۲)، دوٹرنے ادرجاعتی (ٹیم) معن المول رہے۔ (۲ سموٹیل ۲:۲) میں محصر کیتے ستھے ،

حب مكابوں كے زما نے ميں (ديكھتے مكابى) يونانى ما تل يموديول نے 🖈 انطاکس ملقب برالفنیس سے عہد میں فلسطین میں یونان کھیں را م کے کئے تو دیندار مبود لوں نے امنہیں بہت بڑا تھورکیا۔فریسی نواس کے مبهت خلاف تقف وليكن تم اللفي كابه عالم تفاكر مروشكيم مي لوان كصيلول کا آغانہ کی مرتبر سردار کا مین 🖈 یاسون نے کروایا - روایت ہے كريا سون نے انطائس بيارم كونتھے تحاكف دے كر ( بواكي قسم كى راتوت تقى) ايك ورفرنش گانا اورايك دنگل تعمير كروايا - أس ف إني رُشش سے بروشلیم محصنسبروں کو انطاکیہ کی شہریت مکا اعزاز دلوایا - ورزش کاه کے لئے یونانی لفظ gymnasion سے جس کے بنیادی معول میں نتکے بن کا مفہوم سبے - ورزش اورکسرت وغیرہ کرتے وقت یوانی دسور کے مطابق کھلاٹی نقریبًا سب کبرے زنار دینے سے کیو کلریے صبم کی سركات اورد والمن مين ركا دائين كرت عق اقب مرس ١١٠ ، ٥٠ ار دو محاورہ کمرکسنا ، یا کمرلیستہ ہونا ہیں اسی دکا وٹ کو کم کرنے کی طرف اشادہ کرتا ہے) - ان ورزش کا مول سے قائم مونے سے عبرانیول میں ې سېسته ۲ سېست يونانی تېزىپ ا بنا زېرىلاا نرچپورلىنونگى - بېھىيل ائز ر کسی دیوتا کی پوجا کا حصتہ ہونتے تنقی، مُثلاً ادلمپک کے کھیل **زلوس** کے اعزاز میں کھیلے جاتے تھے ۔ کھلاٹری ایک خاص قسم کی ٹوپی پہنتے تقے بو مذہبی بیودیوں کو ناگوار گذرتی متی کیونکہ اس سے اُل کی دائے يس بهودى تشخص مفتعود موجانا تھا۔ پيونكه ورنهش گاه بيں نوجوان ننگے موتے تھے اس کئے میہودی اور غیریہودی کی تمیز بالکل صاف تھی ۔ غالبًا اسی لئے انطاکس چہا دم نے ختنہ سے خلاف تھم جاری کئے اور مرجینے گھروں کی تلاشی کاخگم صادر کیا تاکہ معلوم کیا جائے کر کسی بچے کاختنہ تو

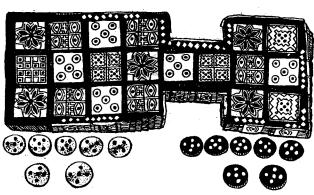
ہنیں کیا گیا (دکیمے انظائس جہادم)۔ ہیرودیس بادشاہ نے بھی پروٹیس اور قیصر بیس ایک تماشاگاہ اور ایک بیفنوی اکھاڑہ (دنگل) بنوایا (تصویر کے لئے دکیمئے تماشا اور تماشاگاہ) جہال ہم پانچویں سال دوڑی ادر موسیقی کے مقابلے ہوتے تھے۔ یہ بات دلجیبی سے فالی نہیں کہ ان کھیلوں میں عورتیں نہ تو شرکی ہوگئی تقبیں اور نہ ہی بطور ناظرین حاصر موسکتی تھیں۔

ب ـ قسمت آزماً في كليل

دہ کھیل جن میں اتفاق کا عضر غالب ہو۔ ان میں دہ کھیل شائل ہیں جن میں پانسا یا کعبتین کھیل شائل ہیں جن میں پانسا یا کعبتین کھیل سے جال جلنے کا فیصلہ کیا جا آپ رکعبتیں۔ کعبتہ کی جمع ہے اور مکعب سے شن سے ۔ یہ ایک شنش پہلو مگرہ سوت ہے ۔ یہ ایک شنش کہ لوم کے دوران مشرق وسطی سے ایسے حرب اور کھیل کے شخت دستیاب سوئے ہیں جن سے چو سرادر کیسی وغیرہ کی طرت کے کھیبا کھیلے مبات تھے۔ اسرائیلی ان کھیلول میں بھی مذہبی پہلود کھتے سنے زدیمے

پور-بوریم جواکی قسم کا قرعه تفاد م اوریم اور تمیم کا استعال بھی مذہبی تفا سر دار کا بہن اسے بہوداہ کی مرتنی معلوم کرنے کے لئے استعمال کرتا تھا)۔

لفظ قرعه میں کھینکے کا مفہوم ہے ۔ خداو ندیج کی تصلیب کے وقت سپا ہیول نے آئ کے بن سکے کرنے پرقر مرق الا (متی ۲۲:۴۳: مقس ۱:۴۲) کو قاس ۲:۴۳؛ لوقا ۳۲:۲۳؛ پرختا ۱:۴۳؛ کی سے مقس ۱:۸۲؛ لوقا ۳۲:۲۳؛ پرختا ۲:۴۹)



کھیل کا تنحت اور ممرے براور میں شاہی مقره کی کھدائی کے دوران دستیاب ہوئے۔ کھیلنے کے طریقے کے متعلق کی علم نہیں۔

### ج - بچوں کے کھیل

ہر قوم کے پول کی طرح یہ قدرتی اِت سے کہ اسرائیلی بچے ہی کھیل کو دمیں دقت، گزارتے ہول گے۔ ان کا ذکر نیبی کہیں کہیں کہا ہو مقدس میں ملتا ہے ۔ ذکر آباہ نبی فرما تا ہے ،" شہر کے کوچے کھیلنے والے لوے سڑکیوں سے معمور مول گے" (۸: ۵) ۔ یسعیاہ نبی الل برد شکم کو خبردار کرنا ہے کہ وہ بے شک تھے کو گمبینل کی مانند کھما گھا کر وہ بے سک تھے کو گمبینل کی مانند کھما گھا کر وسیع ملک میں اُچھا ہے کہ" وہ بے اُلگ ج

نیئے عبدنا مرس بخوں کے کھیلوں ہیں طروں کی نقل میں جھوٹ موٹ کی شادی اور موت کا ذکر ہے (متّی ۱۱: ۱۷،۱۹ ؛ لوقا > : ۳۲) -

# د - تفریجی کھیل اور دیگر مشاغل

مرعم کے عبرانی فرد کے لیے شادی کی صنیا فت اور فصل کا شف کے بعد کی شکیہ البحد کی شکر گذاری نوشی کا عموقع ہوتا تقاجس کا وہ پورا فائدہ اُ مُعاماً استفاد تصافی تا بہوشی (ابسلان ادشاہ کی تا بہوشی (ابسلان ۱۰۳۹) می تقاد ۱۰۳۹،۱۳۸ وقت پر بھی (خردج ۲۰:۱۵ وقت اُ ۲۰:۱۸ وقت اُ ۲۰:۱۸ وقت کے عموقع پر بھی ا

اليس موقعول پرتعشرگوئی اور گجهارتیں گوجهنا بھی مہت مقبول الله مشغلے تھے (قضاۃ ۱۱۰) - مشغلے تھے (قضاۃ ۱۱۰) - مشغلے تھے (قضاۃ ۱۱۰) وخرتی ایل ۱۲۰۷ ؛ اسسالطین ۱۱۰۱) -

### ٧- نع عهدنامرمير

پہلی صدی عیسوی کے سیے اور فیرسیے، یو آن اور رو کمہ کے منفا بلول کے کھیلوں سے اچھی طرح واقف تھے۔

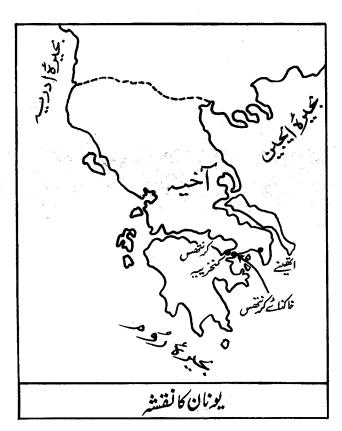
مکابیوں کے زمانہ سے کے کم پولس رسول کے وقت کک پزمانی کھیبوں کے بارے میں عبرانی لوگول کی دائے کانی نبدیل ہو بھی تھی جس سے خلام بہتا ہے کہ پونانی سوج اور تمدن بہودلوں کے نظر پرجیات پر کانی افرانداز ہو جبکا تھا یہاں کک کہ ان کھیبلوں سے نشبیہات اور استعاب اور مثنالیں لینا اب مجبوب نر بھی جا تا تھا ۔ اگرچہ انبدائی دور میں کھیل اور مثنالیں لینا اب مجبوب نر بھی جا تا تھا ۔ اگرچہ انبدائی دور میں کھیل اور مثنالیں لینا اب محبوب نر بھی جا تھے تاہم ان کی افا دیت سے کسی کو مقابلے مذہبی دیگ میں ریک میں دیک میں مدر کرتے ، با قاعد گی سے کھیلنے کے اخلاق کو تقویت دیتے اور نفس کشی اور دیا صنت کی عادات کی افزائش کرتے تھے ۔ مزید بہین الاقوامی نیرسکانی کوفروغ دینے میں مربہت ممر بطے۔

### المنالث منصف امپائر

نے عہدنامر کے خطوط میں، ان میں سے کئی کھیلوں اور مقابوں
کے متعلق استعادے ہشہبہات اور مثالیں ملتی ہیں۔ اس کے علادہ
کھیل کی بعض اصطلاحات بھی استعال ہوئی ہیں جو بھی ترجہ میں صاف
ظاہر نہیں ہوئیں ۔ مثلاً کھیل میں ایک ثالث umpire امپائر) بھی ہوا
ہیں یا نہیں اور کہ کون انعام کا مستخق ہے۔ ایس سے ترکیب دیا ہؤا لفظ
ہیں ۔ اس کا یونائی لفظ Brabeus ہے۔ اس سے ترکیب دیا ہؤا لفظ
ہیں ۔ اس کا یونائی لفظ Brabeus ہے۔ اس سے ترکیب دیا ہؤا لفظ
کا حاصت یہ ایس ہے۔ کا اطمینان تمہارے ولوں میں ثالث دیے وکوں العنی کا حاصت یہ کہ اور کے کا المینان کو امپائر
کی اسطلاک کی وشنی میں تشریحی ترجمہ یوں مو کا یہ تم سب ایک ٹیم ( لیمنی ایک بیم ( لیمنی کی اسطلاک کی وشنی میں تشریحی ترجمہ یوں مو کا یہ تمہارے دلوں میں شالث کی اسے ناکہ تم تربی کی الیمنی کی المینان کو امپائر
کی اسطلاک کی وشنی میں تشریحی ترجمہ یوں مو کا یہ تم سب ایک ٹیم ( لیمنی ایک بیم کی المینان کو امپائر کی کھیل کھیلوں کے طور پروکھا گیا ہے تاکم تم آبیں میں موجم کی طور کی کھیل کھیلوں کے لئے تمہارے دلوں میں موجم کی طور کی کھیل کھیلوں کے لئے تمہارے دلوں میں موجم کی طور کی کھیل کھیلوں کے لئے تمہارے دلوں میں موجم کی طور کی کھیل کھیلوں کے لئے تمہارے کا کھیل کھیلوں کھیلوں کھیلوں کے لئے تمہارے کو کی کھیلوں کو کھیل کھیلوں کھیلوں کو کو کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کو کھیلوں کو کھیلوں کو کھیلوں کھیلوں کی کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کو کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کھیلوں کو کھیلوں کھیلوں

ادرب کرسب سے فسہورکھیلوں کے مقاب اولمیس کے میدان میں زیوس دیونا کے اعزاز میں منعقد ہوتے تھے ۔ کوہ اولمیس کے میدان میں زیوس دیونا کا مندر تھا۔ اس مندرسے کھیلوں سے شروع مونے کے لئے ایک مشعول موشن کر کے لائی جاتی تھی۔ پھر کھیلوں کوا فتناح ہوتا تھا۔ اولمیک کے بعد دوسرے درجر بین خاکنا ہے کہ تحقیش سے کھیل مشہور تھے (دکھیئے

نقشہ) ۔ بربرتمیسرے سال منعقد سوتے تھے۔ ان میں شرکب سونے دلے کھلاڑی دس ماہ کی سخت تربیّت ماصل کرنے تھے۔ اُنہیں بڑی جانفتانی سے اپنے اپنے کھیلول کی مشق کرنی ہوتی تھی ۔



# ب كهيل كيك تربيت اورتياري

ی - ایم ترخین کی ایس عالباً کھیل کے ایک اُدرام شخص کی طرف اِشارہ سے لیمی فقیب کی طرف اِشارہ سے لیمی فقیب کی طرف مین افالہ معنی منادی کرنا یا اعلان کرنا ہیں ۔ کھیل کے میدان میں نقیب کے ذیل محتی منادی کرنا یا اعلان کرنا ہیں ۔ کھیل کے میدان میں نقیب کے ذیل سے فرالفن خف ۔ وہ کھلاڑیوں کے نام کا ڈھنڈورا پٹٹا تھا۔ آیت منوابط کا اعلان کرتا تھا اور سے نے دالے کے نام کا ڈھنڈورا پٹٹا تھا۔ آیت کرمیں پولٹ کہتا ہوں کہیں ایسا نہو کرمیں ایسا نہو کرمیں یہسب قوا عداور ضوابط کا اعلان کرنے کے بعد خود ہی ناال کھی ہا۔ اور خوالی اعلان کرنے کے بعد خود ہی ناالی کھی ہا۔ باؤں اور العام سے محروم رسوں۔

### ه- پيدل دوڙ

بعض دوٹروں کا فاصلہ اتنا ہوتا تھا کہ جولانگاہ کے ایک چکر میں

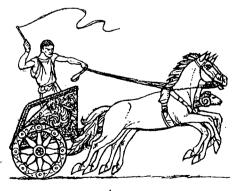
ہی پورا ہو ما باتھا۔ ایسی صالت ہیں دوڑنے والاجہاں سے دوڑ شروع کرنا تھا وہیں اُسے حمر کرنا تھا۔ دوڑ شروع ہوتے وقت کھلاڑ پول کی نظرا کس خفس بر تی تھی جو دوڑ نے کا اشادہ کرنا تھا۔ دوڑ کے اختنام کی جگہ پرچیں ایس شخص موجود ہوتا تھا جود وڈ مکمل ہونے کا اعلان کرنا تھا۔ غالم باغیرا نیوں کے خط کا تعلین کرنا تھا۔ کہتا ہے دہ کہتا ہے کہ خدا دندسے کی طرف شکتے دہور کی کمل ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔ دور شروع کرواتے ہیں اور وہی دوڑ کے مکمل ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔ دور سمارے ایمان کی مکمل ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔ دور سمارے کے ہیں۔ دور سمارے ایمان کی مکمل ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔ ملک کرتے ہیں۔ دور سمارے ہیں ہیں۔ کمک کرواتے ہیں اور وہی دوڑ دور بھی ایسی دوڑ کا میا بی سے مکمل کرتے ہیں۔

#### و- تهاشائ

اس آیٹ میں ﴿ ورِّ کی تربیّت کے متعلق هنمناً ایک اور دلچسپ بات کا ذکر ہے ۔ آپ کو یا دہوگا کہ او پریم نے ذکر کیا سے کہ کھلاٹری اپنی دس ماہ کی ریاضت میں بڑی جانفشا نی کا مظاہرہ کرتا تھا ۔ اسس آبیت میں مرا کیس بوجھ کو ڈور کرنے سے غالبًا بہ مراد سے کہ وہ چہبیز کرکے اپنے برن سے فالمتو گوشت کو کم کرتا اور اپنے ضبم کے وزن کو صبحے دکھتا تھا ۔ الجھانے والے گناہ کا اشارہ ان فالتو کیٹوول اورائیسی نفس پرستی کی عیاشی ﴾، عاد تول کی طون سے جود وڑ میں رکاوٹ پسے درائی ہیں۔ کرتی ہیں۔

#### ز-رقه دولر

نلپیوں سا: ۱۳،۱۳ میں پولس غالبًا اس دوڑ کی تھویہ بیش کریا سے - دیخہ دوڑ بہت پرانی اور مقبول عام دوڑ تھی ہو کھیل کے بیشنوں



رتفدوكه

کی رونق کو د و بالا کرتی مقی ۔ اس کا ذکرمشہور لونا فی کلاسیکی مسنفوں مثلاً سو ترا ورسو نو کلیز نے بھی کیا ہے ۔ دومی تو اس کے بڑے دلادہ مختے ۔ ناپی ایک روی فواس کے در اس حوالہ میں پولٹس تصور کرتا ہے ۔ اس موالہ میں پولٹس تصور کرتا ہے کہ وہ دیخہ میں سوار ہے ۔ اس کے گھٹے رفقہ کے آگے کے جنگلے سے کی وہ دیخہ میں گھوڑے کی باگ ڈور اُس کے جیم کے گردلپی موئی ہے اور وہ آگے کو جھکا میزا ہے ۔ ایسی حالت میں جب کوئی مفالے کی تیزی میں نشان کی طرف سربیط دوڑے جا اور کا مقالے کی تیزی میں نشان کی طرف سربیط دوڑے جا دیا ہوتو پھھے دکھ منا موت کو دیوت میں نشان کی طرف سربیط دوڑے جا دیا ہوتو پھھے دکھ منا موت کو دیوت و بیتے کے مترا د ت ہے ۔

# ح - جنگلی جانوروں کے آگے ٹی النا

عوام کی تفریح کے لئے ایک اورکھیل تھاجس میں مجرمول کولوگوں کے سامنے اکساڑے میں حبکی جانوروں کے آگے بھینک دیا جاتا تھا۔ تیصر نیروکے عہد میں کافی مسیحی اس طرح سشہید سے گئے ہے جب مجرم نہیں ہوتے تھے تو بانا عدہ تربیت یافتہ غلام gladiators درندوں سے زیرتے تھے۔

ا - كرخفيول ۱: ۲۲ ميں پولس دسول اس قسم كے كھيل كى طرف اشارہ كرتا ہے - اعمال ۱: ۲۲ ما بعد ميں افسس ميں سخت فساد كا بيان ہے - رخمال ۱: ۲۲ ما بالعد ميں افسس ميں دو دندل فساد كا بيان ہے - كر نمفيول كو پولس بنانا ہے كر افسس ميں وہ دندل سے لطا - ليكن يہال اس سے قينى دو ندے مراد نہيں بلكر حوال خصلت افسان جن ميں ديمتر كيس اور اس كے بم پيشہ لوگ پيش بيش عقے - بو مكم پولس دو مي شهرى تقان سے وہ اس سزا سے مستثنى تقان

بنگ میں نظے بعد جب ایک دوئمی جرنی اپنے ملک واپس ات منگ میں نظر کے بعد جب ایک دوئمی جرنیل اپنے ملک واپس آتا تھا تو دء اپنی فرئ سے بسلوس کی تیادت کر اتھا۔ اس فاتحا نہ جوال کے آخری جھٹہ میں جنگی قیدی موتے تھے۔ انہیں بعد میں اکھاڑ ہے میں بنگل جا نوروں کے آگے ڈال دیا جاتا تھا اور لوگ ان کا تما تاریجے کے فقے ماری کی تقویر پولس بہ کر تھیوں ۲: ۱۶ میں کھینچ آسے (تفصیل اور تشریح کے لئے دیکھئے فتح مندی کی گشت )۔ کمینچ آسے (تفصیل اور تشریح کے لئے دیکھئے فتح مندی کی گشت )۔ ایک منتقبوں کا ، ۹ میں بھی اسی تسم کے بہرس کے آخر میں چلنے والول کا ذکر ہے۔ پولس آدسول کم تعقیدں کی کیا بسیا ایک مرتب ہوئی تھی۔ کوئی پولس کو اور کوئی الموس کے بہرس کو این اور کوئی الموس کی بیر پاری گا اور کوئی الموس کی بیر پاری کا کہ اس کے اور کوئی الموس کے بیاد میں میں بیر کوئی کوئی اس سے پولی کر کہنا ہے کہ اسول میں بیری کی کوئی بات مہیں ۔ والے ہیں ۔ ان میں سے کسی کی پیروی کر نے میں تو در ور کی کوئی جات کوئی اسی میں جو بی بیری کوئی جات کی کوئی بات مہیں ۔ وہ آگے جیل کر کہنا ہے کہ در سولوں کو جولوں سے کسی کی پیروی کر نے کی میں بیری کی کوئی جات کی میں ہوئی ہے در ور در کیکی جات کی کوئی بات مہیں ۔ وہ لوگ ہیں جن پر رجنگی جاتوروں کے سا منے خواں وہ لوگ ہیں جن پر رجنگی جاتوروں کے سا منے دانے کے لئے کی قبل کا می موج کا سے رائی میت وی اور اس وہ دیا۔

# ط ـ كهيلونمين قواعداورضوا بطكى پابندى

کھیلوں کا ایک قابل تولیت بہلو وہ اخلاق تھا جو قوا عدا ور منوالبط کی میں جو با بنری سے پیدا ہوتا تھا ۔ یونائی کھیلوں میں اس کا خاص خیال دکھا جاتا تھا ۔ یہ قوا عدنہ صرف کھیل کے وقت ہروئے کا دلائے جانے تھے بلکہ مقابلے سے پہلے ہرکھلاڑی کو ایک معلفیہ بیان دینا پڑتا تھا کہ اُس نے بھلے دس ماہ میں پوری تبادی کی ہے ۔ اُس نے صبح تربیت حاصل کی ہے۔ کھیل دس ماہ میں پوری تبادی کی ہے ۔ اُس نے صبح تربیت حاصل کی ہے۔ اصرا ز، اور پوری جسمانی دیا میں مائی میں اعتدال، ورزش میں بافا عدگ ، ہر رثبری عادت سے کھیل میں وہ شرک ہوگا وہ اس کے قوا نین کا احترام کرے گا اور ثالث کھیل میں وہ شرک ہوگا وہ اس کے قوا نین کا احترام کرے گا اور ثالث کے اس جملے کے بس منظ میں ہیں جو وہ تیمقیس کو مکھتا ہے " دنگل ہی تقابلہ کے اس جملے کے بس منظ میں ہیں جو وہ تیمقیس کو مکھتا ہے" دنگل ہی تقابلہ کرنے والا ہمی اگرائس نے با قاعدہ مقابلہ نہ کیا ہو ترسہرا نہیں پا ناڈ ہی تیس کرنے والا ہمی اگرائس نے با قاعدہ مقابلہ نہ کیا ہو تو سہرا نہیں پا ناڈ ہی تیسیس کردے والا ہمی اگرائس نے با قاعدہ مقابلہ نہ کیا ہو تھیں ویکھیل کے بیلے جسمانی ریا ہونت سے زیادہ مفید ہے با قاعدگی اور باہنت سے زیادہ مفید ہے با قاعدگی اور باہنت کی خرودت ہے (ایس جو لیس کے لئے جو کھیل کے لئے جسمانی ریا ہونت سے زیادہ مفید ہے با قاعدگی اور باہنت کی صرودت ہے (ایس جو لیس کے دیا ہوں کا درایا ہوں کی صرودت ہے (ایس جو لیس کے اس جو لیس کے لئے جو کھیل کے لئے جو کھیل کے دیا ہو ایس کیت میں کی دیں ہوں کی صرودت ہے (ایس جو لیس کی دیا ہوں کے دیا ہوں کی دیں کی صرودت ہے (ایس جو لیس کے دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیں کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیں کو اس کی دو اس کے دیا ہوں کی دو اس کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دو اس کی دو اس کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دو اس کے دیں کو اس کی دیا ہوں کی دو اس کی دیا ہوں کی دیا ہوں کی دو اس کی دیا ہوں کی دو اس کی دو

ا بریونانی لفظ نفی عیدنامه میں استعمال نہیں ہوا۔

کیبھولک :- لیکن اس کامفہوم الجیل میں کلیسیا کے تھوّر میں موجود جسے ۔ آس کے معنی سر عام "یا تھا لمگیر" ہیں ۔ کلیسیا سب لؤگوں (عوام) کے لئے سے اور سب تومول میں کھیلی (عالمگیر) سے دمنی ۲۸ :۱۹) ۔

بی دیدوبات ، ۲ - بد لفظ ان نطوط کے لئے میں استعال کیا گیا ہے ہوکسی خص یا کلیسیا کو لکھے نہیں گئے ہیں بلکہ تمام کلیسیا ڈن کے لئے تمام معنمون کلھے گئے ہیں - یر نعداد میں سات ہیں - اور یہ لکھنے والوں

کے نام سے مضمنے مہور ہیں۔ باتی خطوط اُن ناموں سے مشہور ہیں جن کوفاطب کیا گیا ہے۔ ان میں عام تعلیم ، عالم گر کلیسیا کے لئے دی گئی ہے۔ یہ لیفقوت کا عام خطاب طریق کے دونعط ، یوسنا کے بین خطو (اگرچ ان میں سے دونعاص شخصوں کو مصفے گئے ہیں) اور بہوداہ کا عام خط ہیں۔

رس کیرون کے کھلیان پرغزانے عہدتے صندوق کو کیدون کو کیدون کو کیدون کے کھلیان پرغزانے عہدتے صندوق کو کیدون کو کیدون کو بازگیا (۱- تواریخ بین بھون کا نام دیا گیاہے -

كيرك مكورك، بائمل كے :۔ ديم مثرات بائل۔

كبيس به ديكه فيرات بالبلمالا

ر المى لفظ سى كمعنى بين سخفر مايچان - يه نام خدا ونديور على المنظ الله المنظ المنظم ا

كيكر:- دبيعة نباتات بائبل عالالا ورعلا ببول -

کیلند و تقویم بینتری - کیلند و تقویم بینتری - کیلند و آس دن ، سال وغیره کافیح حساب رکھنے کا نظام کیلند و اس مقصد سے نیاد کئے مبات بین کر مجمع تادیخ کھنے سے لئے مناسب انتظام کیا جائے عیس کے مطابق مختلف تہجا اروغیرہ مقرد کئے باسکتے ہیں ۔

یهودی کیدنظر قمری ماه پرمبتی تفاقه گفویم اور منتری کیدنظر کا دوسرانام بهر اوران میں منجم روز انرهالات اور تاریخیں اور چاند ستاروں کے منعلق مشاہرات درج کرتے ہیں۔

ابندائی کیلنظر کا تعلق کسان کے کاشتادی اور فصل تب ام ہونے سے سلسلے سے تھا۔ بعد میں ان ایام کو غرب ی عباد توں اور عیروں سے ملایا گیا۔ اس تعلق اور مضمون کی پیچیدگی کی وجہ سے مذہبی ہادی اور کا مین اس مضمون کے ماہر بن گئے تھے اور وہی کیلنڈ ارکا امہمام کرتے نظے۔ صبحے تاریخ کا تعین کرنا تعکومت اور تجارت کے لئے نہایت خرودی تھا اس مئے مسو تیا میں، مقر اور دوسری تہذیبوں نے کیلنڈ رکے عند قاس سے مسو تیا میں، مقر اور دوسری تہذیبوں نے کیلنڈ رکے عند قت سلسلے اختراع کئے۔ سمیس یہودیوں سے پرانے کیلنڈ رکے متعلق کے صبح علم نہیں، ماسوا اُن برایات کے بوٹ قلف عیدوں کومانے کے لئے بائیل میں درج ہیں۔ دیکن ★ مشنہ میں ریہ یہودی قوانین

کا مجروعہ سے بو دوسری صدی عیسوی میں تیاد کیا گیا) اسے تفصیل سے بیان کیا گیا ہا سے تفصیل سے بیان کیا گیا ہے ۔ بداور بیان کیا گیا ہے ۔ بداور وہ دومی کیلندار حس کی قلمی انہی کا استعال مورسے ہیں - بورسے ہیں -

بنیادی طور برسب کیلند رسورج ، بیاند اورستارول کی گردش پرمبنی ہو تے ہیں ۔ سورج نہیں دن کی اکائی دیتا اور سال کے موسموں کوتعتین کرنے میں مدد دینا ہے۔ چاند کا طرحتنا اور گھٹنا جسے ۲۹ سے ۳۰ ون لگتے ہیں ہمیں مہینے کا تصور دیا ہے - نفظ مہینہ جو ماہ ( بیا بنہ ) سے مشتق سِي اس كي دليل سے - برى عيدين سنة چا نديا لورے جاند پرمنائي جاتی تقیس فلسطین میں پورکر مسان عام طور برصاف سرتاب اسس کئے سنتے بھاندسے ۱۲ دن کا وقت مقرر کرنا آسان ہونا تھا ۔ قدیم نولے سے انسان نے دکھا ہے کدرات کو آسمان میں نا رول کا نقشہ موسم سے مطابن براتا رستا ہے اور پیکسلد موسم سے مم آسکی رکھتا ہے۔ پروا سے موسم کے متعلق اسمان سے ناروں اسے سے معلومات عالی رئیس میں است کرسکتے تنفے ۔ سب سے اہم إور مشکل معاملہ حساب کی صحت کا تفا-تمری سال سے بارہ میں نے کشمسی سال سے نقریباً گیا رہ دن کم بروتے ہیں ۔ اِبل بالل اور اہل تونان نے حساب کیا کہ واشمسی سال ۲۳۵ تمرى مهننول سنے برابر ہیں ۔ ریٹساب موہودہ علم الفلکیات بھی صیحے قرار دنیا بے۔ سومستلہ یہ تفاکہ فالتو مہنیول کوکس طرح شمسی سال میں جذب كري - بني اسرائيل في اس كاحل بهت بيلي سوچ بيا بوگاكيو كدمهيون کے نام دینے گئے تضے اور ساتھ ہی ان کے اعداد بھی مقرّد تضے اور بیویں مفرره مهينول مبس منائي جاني تقييل يعبب باره ميينة كي بعد نياجا ندنقطر اعتدال میل و نهار دلعنی سال کا ده دن جب دن ۱ در مات برانبر موتے مِیں) سے سما دن پہلے آتا تھا تو ایک فالتو مہینہ سال میں ورج کردیا جاتا عَمَا سِي ادار الله كَتِي مُق م يول شمسي ا در قمري سال كا فرق ورست ہوجاتا تھاً اوردہ کیریں حبن کا تعلق گذم اور صلول کی فصلوں کے تیاد ہونے کے ساتھ بھا ورست موعا ہا تھا۔

شمسی اورقمری سال میں تقریباً ۱۱ دن کا فرق سے - ان کوم آئیگ کرنے کیلئے مختلف طریقے استعمال کئے جاتے مقے - یہودی قمری سال میں بارہ ہینے مہوتے شفے - روبیت بلال سے مہینہ تشروع ہو ناتھا۔ یوں کل ۲۵ مرتی دن مینے تھے - زمین سورے کے گروپ 8 م ۲ ون میں اپنی گردیش میمل کمرتی سے بُوں قمری سال اور شمسی سال میں لج ۱۱ دن کا فرق ہرسال پڑتا ہے اِس کوپورا کرنے کے کیے یہودی ا بینے کیلنڈ رمیں ۱۹ سال میں ۷ مرتبر ایک ف التو مہینہ لیعنی اور ثانی بطیعا ویتے تھے ۔

رومی کیانڈرکے جس کی اصلاح کا سہرا قیصر لولیس کے سرہے، سال میں بارہ مہینے ہیں۔ بعض مہینے ،سر/۱۳ دن سے اور فروری ۲۸ دن کا موزاہے - یول کل ۲۵ سودن منتے ہیں لیکن شمسی سال ۲۸ سودن ۸۸

منٹ اور ۱۹ مسیکنڈ (بعنی ۱۳ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ۱۹ ون) کا برواہے ۔ اس کا پرطلب
برواکشمسی سال کیلنڈر کے سال سے ۸ ممنٹ اور ۱۹ میں کیلڈر کا سال ہوتا ہے ۔
پادسال ہیں برفرق ۲۴ کھنٹے ۱۵ منٹ اور ۲ سیکٹڈ کا ہوجا ہے بینی کیلڈر کا سال ہوتھے سال
میں تقریباً ایک دن پیچے رہ جاتا ہے ۔ اس کئے شمسی سال کو بکیٹے نے
کیس تقریباً ایک دن کی چھلا گ leap بارٹی پطرتی ہے ۔ اس وج
سے ہرجی تھے سال کا ہ فروری میں ایک دن کا اضافہ کر دیاجا تلہے اِس
کے اسے انگریزی میں لیب ایر کہتے ہیں اور اردو میں کبیسہ یا لوند کا
سے ارکبیسہ عربی ہے بمعنی بھونا یا پوراکرنا اور اردو میں کبیسہ یا اور تقریباً
میں معنی دیکھتا ہے ) ۔

لىكىن اگراپ غوركرى توشمسى سال اوركىيلندرى سال كىم سنگى کامے شد ممل طور براہفی تھی حل تنہیں ہوا ۔ چارسال کے عرصہ میں پہلے ٣٢ محفيظ كا فرق منين يطرنا بكر صرف ٢٦ محفظ ١٥منك اوربم سيكنط كا بعنى مرميارسال كے بعدم منت اور ۵۹ سيكند كافرق روكيا -يرفرق سوسال مين بهرتقريباً ايك دن كاسوها ناسب ليكن البشمشي سال بیچه ره گیا - اس کت برسوسال بعد فروری مین ایک دن کاافا ذ ننبي كما جانا باول أكرح ١٩٠٠ جار ركيسيم موجا أب ا دراسي المئة تو تع يد ہوتی کہ بدلیب ایر موگا تا مماس فالمودن کو بوراکرے کے سے ہر لوری صرى كے مسال كوسيك اير ننهي بنايا جاتا يا نائم ياد رسب كر اكس طرح مھی پوری سم اسٹی مہیں ہوتی۔ اس لئے بدخروری سے کرمبر وقفی صدی كولىيپ ايرنى ركھا جائے ۔سو٠٠٠ ١ دلىيپ اير بوگا ۔ اسيرى سے پہلے يبودى عام طور برمهينول كوعددى شماركانام دينخ شق مثلاً " دوسرا مبنيز" خردج ١٠١٩ أيساتوال مبييز" احبار ٢٧ : ١٨٧ - ليكن بعض مهبنول كو نام بھی دیئے گئے ۔ مثلًا البیب کیونکداس ماہ میں گیہوں کی فصل میں نئی ننی بالین نیکتی تفیس - یا درسے که رومی کیلنطر اور اسلامی کیلنظر دو نول کے مہدیوں کے عددی نام ہوتے تھے ۔ دومی کیلنظر میں تو الھی ہی بیار مهینول کے عددی نام بیں یعنی ستمبر (ساتواں)، اکتوبر (المطوال)، نوبر (نوال) اوردسمبر(دسوال) -

امیری سے پہلے بائیل میں صرف چارمہینوں کے نامول کا ذکر آیا سبے اور اسیری سے بعد ہم تحق مہمینوں کے ناموں کا - یہودی مہینوں کے نام ذیل میں درج ہیں ہ۔

> اسیری سے پہلے 1 - ابیب دخروج ۱۲: ۱۴:۳۲:۳۲:

> > (1:14

وه عيدين جواس مبينية مبس آتي بين	اسبري كے بعد
الهمار تاديخ كوعير فنشيح	نيبسدا لنا
(خروج ۱۱: ۲،۸۱) ۱۸	رلخبیاه ۱:۲)
امارتاريخ عيد فطير تعني	
بے خمیری دوئی کھانے کی	
اعيدر اعبار ١٠٢٣)	
ا ١٦ ر تاريخ پر بي تول	
'کلاید ۱۱هاد سال ۱۸	

۱۹ تادیخ دوسری عید فشکه از کاریخ دوسری عید فشکه از کاریخ دوسری عید کشتی یا دوست مناپاک کشتی و جهست مناپاک کشتی و جهست مناپاک کشتی و ۱۱،۱۰،	ی اگیار	۱۹- زیورا - سلاطیر ۱۹:۱۱ - ۳۷)
و تاریخ عید منتگست بو عید فنج سے پیچاس دن بعد اس محتی را سبار ۱۷:۲۳)-	سکیوان داکستر۵ : ۹)	۳۰- تیسرا مهینه
	تمویز ( سنه تی ایل ۱۳:۸	س بورتفا مهینر
	آب	۵- پانچوال مهینه
	الوُل زنخمياه ۱۹:۵۱)	۰۹ چھٹا مہینہ
ار تادیخ نرسنگے پھونکننے کا دن (گنتی ۱:۲۹)- ۱۰ تادیخ یوم کفارہ احبار ۱۹:۲۹:۳۰،۲۹:۱۹ ۱۵ تا ۲۱ تاریخ عید خیام دا حبار ۲۳:۲۳ الخ)-	تشری	۷ - ۱ تیا نیم ۱۱ - سلاطین ۲:۸
	مرحشوان	۸ - گول (ایسلاطین ۲: ۳۸ )
۲۵ر تاریخ عید بتبدیر (۱- مکابیّن ۲۰: ۵۲ ؟ پوستا ۱۰: ۲۲)	کسلیو (نخمیاه ۱:۱)	۹ - کذال مهینه
	طيبت (آستر۱۹:۲)	۱۰- دموال مبین
	سسباط دذکراه ۱:۷)	11- گيا دهوال مهيب

۱۳ تاریخ	ادار	١٢- بارهوال
عيربوريم	(عزرا ۲: ۱۵) -	مهلینر

سوا- ادارتان ن - بدمبینه ۱۹سال میں سات مرتبه بطر صایا جاتا تھا تاکر شمسی سال سے مطابقت قائم رہیے -

نیز دیجھے سنہ عیسوی کا آغاذ عیدوں اور فسلوں کے فاکر کے ۔ تا دیجھے عیدیں ۔

ید یونانی اصطلاح کید سی سی اوتون اکیدنو سن بینو رسی : یونانی فعل هیدا وقتون اکیدنو سن سی بنائی گئی ہے۔ " اپنے آپ کو خالی کر دیا" (فلیتوں ۱:۲) علم اسی میں بیا صطلاح ایک خاص مفہوم کی حال ہے ۔ بین طام رکم تی ہے کہ تعلیث کا دوسرا اقنوم لیعنی خدا وندسیج انسانی زندگی میں ایسے داخل سواک واقعی انسانی بخر بر میں مجر لور پر حقتہ لیا حس کا بیان انافیل دافعہ میں ہے۔

یکی مطابق خیرا و ندمیری کے وسط میں ایک برمن عالم دین نے اس ایت کی ایک برعتی تشریح بیش کی ۔ اُس کے نظریر سے مطابق جب کلام (۱۰۹۵۵ - کلام الٰہی ۔ ★ لوگوس مجسم ہڑا تو اس نے بعض خدائی صفات مثلاً سمہروانی ، سمہرجانی ، قدرت مطلقہ کو خیر بادکہا اور انسانی روپ د صارا - بہتعلیم کینو سس کی غلط تشریح پرمینی سے اور پولس دسول کی اپنی تعلیم کے خلاف سے ۔ داسخ العقیدہ مسبح تعلیم پولس دسول کی اپنی تعلیم کے خلاف سے ۔ داسخ العقیدہ مسبح تعلیم

اس گفتی کوسلجھانے کے لئے صروری ہے کہ ہم فلیتوں ۲:

۱ می کا بغورمطالعہ کریں اور ضعوصاً لفظ کیبنی سسس سے مفہوم کو

سیحفے کی کوششش کریں ۔ فعل کیبنون kenoun کے عام معنی خالی

سیحفے کی کوششش کریں ۔ فعل کیبنون امنی لغوی معنوں میں استعال

مواہد ۔ مثلاً ربقہ نے گھڑے کو حوض میں "خالی" کیا ( پیدا تش ہم:

۱ - یہاں فعل exekenosen ہے) ۔ یہی لفظ حجازی

معنوں میں یرمیا ہے ۱:۲؛ ۵:۱۹ میں آباہے جہاں اس کا مفہم ہے

"جان دینے کی صریک بہنی ا علم کی رائے میں فلیتوں ۲:۲ - ہیں

سیان دینے کی صریک بہنی ا علم کی رائے میں فلیتوں ۲:۲ - ہیں

کسینوں استعال بوا ہے میسے نے" اپنے آپ کو خالی کر دیا یہ یہ

استعال نہ تو گولت کی طرز تحربر کے مطابق سے اور نہ ہی یونائی گرام

وجسے بینانی عبارت کے عجیب سی معلم ہوتی ہے۔ اکثرجب ایک ربان سے دوسری زبان میں کسی محاورے کا فقطی ترجمہ کیا جائے تو اسی قسم کی صورت بیدا موجاتی ہے -علماء کی بطری کوشنش کے بعد انهیں الساایک محاورہ لیستیاہ ۱۲،۵۳ میں نظرتا یا ہے "اُس ن اپنی جان مون کے لئے اُرٹیل دی ایکٹرفلیٹیول ۲: کی اصطلاح كے يرمعنى لئے بمائين تومفہوم كا تعلق مسيح كے تجسم سے نہيں بكہ اُن کے اپنے آپ کو اپنی مرضی سے موت کے حوالے کر دینے سے بهوگا - اگر ح بيتشريح به تاندويني ب كرمفهدم كو ذبروستي تصولسن كى كوشنش كى كئى، تاسم يادر بع كد تعض علماركا خيال سے كربيان بولس رسول كليسيا ك كسى عقيد ب كا افتباس مبش كر رياسي جوسيلي بْن ایما نداروں میں رائج تھا آور جو غالبًا ارا می زیّان میں تھا۔ برسکتّا بے کداس کا پیزانی زبان میں لفظی ترجمہ کرنے سے بیرا کجھن بیدا ہوئی ہو۔ اب آئياس مثله برايك اور مهلوس نظروالين- أكم مم بدنانی لفظ کینوس سے عام " ننالی مرنے سی معنی لیں توجیب نعل فرا مسيح نے انسانی جسم اختیار کیا توا نہوں نے اسپنے آپ کوکس پیز سے خالی کر دیا ؟ کیاملیج نے تقسم کے وقت الوسبت کی کوئی عبفت جھوٹردی ؟ بولس رسول کا بر مرکز مطلب نہیں موسکتا کیو کر وہاسبال کولکھنا ہے ۔"الوسٹیت کی سادی معمودی اُسی میں محسم سوکسکونت يرتى سے" ( ۹:۲ - قب ١:٩١) - اگرالوست كى سارى معمورى بخسم کے وقت میسے میں سکونٹ کرتی تقی نو وہ کیا تھا جس سے ا نبول نے اپینے آپ کو نمالی کر دیا اور خادم کی صورت اختبار کی۔ اس كااشاره يُديحنا ١١: ٥ مين ملتاتيع - يه وه جلال تفاجم يح دنيا كى پيدائش سے پہلے ندا كے ساتھ ركھتے تھے اور جے انبول نے اینی مرفنی سے چھو ڈدیا۔ وہ خداکی صورت پر پینھے (فلیتوں ۲:۲) لینی جلالی تفے لیکن انہوں نے نمادم کی صورت اختیار کی تعین اپنے كو عبلال سے نعالى كيا اوربهال ك فرانبرداد دسيے كه موت بكيسليمي موت گواراک - اس کا نتیجه به مؤدا که خدات این اسبین بهت سرمبندگیا (فلیتول ۲:۲) ۔ مسیح وہ کام جسے کرنے کے لئے خدا باب نے آہیں۔ بَعْنِياتُهَا لِور الركم عِمر إبغ جلال مين داخل موككُ ( قب ـ يوحتّ ١٠١٤ ١ در ٥ ب) - اسى كيمتريح كوده جلالى نام بخشاكبا بوسب نامول سے اعلی سبے (فلیسوں ۱: ۹ مالعد) -نیز دیکھیے عبتیما یے ۔ میز دیکھیے

سیر دیے ، مرایع ، سب ایک دلوتا جس کاذکر عاموس ۲۹،۵ میں ہے۔ ر**بیوان ب** نیز د کھیئے رفان۔



گارا یس از ۱۰ از ۱۲ از ۱۰ از

۔ بیسعیاہ ہ : ۱۸ میں گاڑی کے دستوں سے کبا مراد ہے ؟ اس کے میری معنی متعین نہیں ہوسکے ۔ نا لبًا بہت پرستی کی دسوم میں بچاری بہت کو گاڑی برر دکھ کر اُسے دسوں سے کھینچتے تھے ۔ اسی طرح گناہ گار بھی کنا ہوں کھینچتا ہیں ولیسے ہمگئنہ کا دسیوں سے کھینچتے ہیں ولیسے ہمگئنہ کی دستوں سے کھینچتے ہیں ولیسے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینچتے ہیں ولیسے ہمگئنہ کی دستوں سے کھینچتے ہیں ولیسے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینچتے ہیں ولیسے ہمگئنہ کی دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کی دستوں سے کھینٹر کے دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کے دستوں سے دستوں سے کھینچتے ہمگئنہ کے دستوں سے کھینٹر کے دستوں سے دست

كانا و ديمية كيت ـ

دیہ بستی ۔ فلسطین میں عمواً گاؤں کسی فصیلدار شہر کے گاوں ہو تر تفظی اور خطرے کے دفت شہر میں پناہ لی جاسکے ۔ قریباً آمط مختلف عمرانی لفظوں کا ترجم گاؤں یا دیبات کیا گیا ہے ۔

ایب اورعبرانی لفظ کسفسرا وراس کی مختلف شکلیں ہیں . اس

کے بنیا دی معنی ہیں محفوظ یا خصا نکا ہوًا ﴿ قَبِ کَفَارہ اور عَلَی کَفَلَ - إِلَّ کَامِمُلُ اللّٰ الل

سنت عهدنامه میں صرف اکیب می اونانی نفظ سے kome کومے میں کا ترجم گاؤل سے ۱۲،۲، مرقس ۲،۲، لوقا ۵: ۱۷ وفیرہ) - نیز دکیھئے قصیہ - نشر-

كًا ع و كيفي حيوانات بائبل مل

گائے بیل ور دیھٹے سیواناتِ اِ تُبل کٹا

یہاں کا فرش مکلفٹ تھا۔ یرشلیم میں براے براے بیتروں کا ایک چبوترہ ابھی مجی دکھا یاجا تا ہے جس کے بارے میں خیال ہے کہ وہی بھگرہے جہاں بیلاطس عدالت کے لئے بیٹھا تھا۔

ر فالباً اوا می = کولہو) ۔

کسسمنی اس خدا و ندلیتوع میسے کی جان کئی ورگرفتاری کا مقام (متی کسسمنی اس خدا و ندلیتوع میسے کی جان کئی ورگرفتاری کا مقام (متی بوتا صوت کر قاری کا دور ۱:۱۰ میل اسے آکے میل اسے آکے میل اسے آلک میل کر این دستور کے موافق ذیقون کے پہالا کو کیا "(لاقا کہ کہنا ہے کہ" دو نما کر کر این وستور کے موافق ذیقون کے پہالا کو کیا" (لاقا کہنا ہے کہ اس میل دینا ۔ وہ یہ بتاتا ہے کہ دیستوع کروشکیم سے " قدر تون کے نالے کے بارگیا ۔ وہاں ایک باغ مقال ایر تا کہ اس میل دور ہے ۔ اس میں ذیون کے نالے کے بیل کو کیا سی تقور دی دور سے ۔ اس میں ذیون کے نالے کے بیل کو کروشکیم کے نالے کے بیل کے دونت بیل مرد کے میام دونی جرنیل طولت نے بین ۔ درشکیم کے معام دونت کیا میں دونی جرنیل طولت نے بین ۔ آرمینی کے معام دونت کیا میں دونی برانے ہیں۔ آرمینی، برد دخت کے ذائد کر کے نہیں بروسکتے ، ناسم وہ کانی پرانے ہیں۔ آرمینی، برد دخت کے ذائد کے نیا میں بروسکتے ، ناسم وہ کانی پرانے ہیں۔ آرمینی، برد دخت کے خوان کرکھ کو نان کرکھ کیا ہیں۔ آرمینی، اس کے خوان کی برانے ہیں۔ آرمینی، برد خت کے خوان کی برانے ہیں۔ آرمینی، برد خت کی میں دونت کیا ہیں میں دونت کیا ہیں۔ آرمینی، آرمی میں دونت کیا ہیں۔ آرمینی، آرمینی کی دونت کیا ہیں۔ آرمینی، آرمینی، کیا کہ کو کیا کی برانے ہیں۔ آرمینی، کیا کیا کیا کہ کو کیا کی برانے ہیں۔ آرمینی، کیا کیا کہ کو کو کو کیا کی برانے ہیں۔ آرمینی، کیا کیا کہ کو کیا کی برانے ہیں۔ آرمینی، کیا کیا کیا کہ کو کیا کی برانے ہیں۔ آرمینی، کیا کیا کہ کو کو کیا کی برانے کیا کیا کیا کہ کیا کیا کہ کو کو کیا کی برانے کیا کیا کہ کیا کیا کہ کو کو کیا کی بران کیا کہ کو کیا کی بران کیا کہ کو کیا کی بران کیا کہ کو کو کیا کی بران کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کیا کہ کو کیا کی برانے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کر

لیزانی اور روسی کلیسیائیس نزدیب می زیتون کے درختوں کے دوسرے حِصنظ كواصل جلَّه بيان كرتي بين - ببرطال يبعلَّه يقنياً انهي اطران بين ب مسيح فداوند ك دكوين كى منظر كشى متى، مرقس اور لوقان كى اور گرفتاری کی فرتست جسے چارول الجیک نولسول نے بیان کیا، ایا الدول سے خیالات اور احساسات براس طور پرا نرا نداز ہوتے ہیں گئشتمی نام ان کے دلول میں اپنے نجات د مبندہ کے لئے محبّت اور پرستش

کے جذبات پیدا کر دیتاہے۔

اكي لفظ جد زنجر ١١١٨ اور ١٨ كي ب بو مات من بنايا جا أخفاء كورا در لوگول كاخيال سے كرير راگ کا نام سے بوجانت کے لوگول نے وضع کیاسے (اسموٹیل ۲:۲۱)۔ لعف دیگر لوگ لفظ مبات " سے مراد انگور کارس نکالنے کا الدلیت ہیں۔ اس سے وہ پرنتیج نکالتے ہیں کر بیٹونٹی کے موقع کے زگور تھے۔ ا دریه شائد اس پیشینگونی کی طرف اشاره سیحس میں سے اپنے سخت غضب کی مے کے توض میں انگور روندیں گے دلیں یا، ۲۳: ۳؛ مکاشفہ

كدره- كدريني :- ويجي كدرين ما

وه علاقے جو گدترہ ، گراسساور گررىنى گراسىنى - جرهاسى د جرماسى شرون سىسوبى-لفظ گدرینی مرف متّی ۸: ۲۸ میں اور گراسینی مرقس ۱:۵ اور لوقاً ٨: ٢٩ مين أناسي - كيفولك ترجم من تينول ملكر مراسي ب-

اس علاقے میں نعداوندیتے نے ایک ادمی میں سے برروسن کال كراً منبين سُورول كے غول ميں مجيج ديا اور ساراغول حميل ميں كو د كرووب مرا- اس علاقے کا نام مختلف آسنوں میں مختلف ہے۔ کمیکن اس سے كونى مشكل بيدانين بوقى - پونكر كراست مشبور شهرب اس كاس علاقے کے باسٹندوں کو گراسینی کہا گیا سے لیکن انہی نوگوں کو قریبی شہر گدرہ کی دعا بت سے گدرین میں کہاگیا ہے اور غالباً برعاسی جائے وقوعہ سے منسوب

سے - ان مقاموں سے متعلق چندمعلومات ذیل میں درج ہیں۔ ١- گلدري :- (عبراني ديوارقب عربي جَدر)-

\* دكيكس كاايك شهر يع كليل كي تجبيل سے چوميل را وكبلوميرك فاصله برمشرق مين دريا ئے يرسون ك كھائى مين واقع تھا ( وَيَكِيكُ إِنَّهُ اللَّهُ نَقْشُهُ ١٩٠ وب) - است مرك كفندرات موبوده ام قیس کے قریب دریا فت ہوئے ۔ وال بیٹالزں میں باری قرین ہیں الو ان کے کناروں پر لحدیث کھٹری موٹی ہیں۔ لوگ ابھی بھی ان لحدوّ بیس ریتتے ہیں۔ پاس سے میدان میں بخروں کے تابوت اور اُن کے وصکنے

طے بیں ۔ گذارہ ، بھیسے اس نام سے ظاہر سے ، ایک فصیل دار دومی

٢- كراسَ :- اكي قديم شهر والهمينة من بلكير الكفية ندور) ا دربیتراسه کم منبی متصاله برگلیل کی جبیل اور بیره مرد ارت درمیان در ما يست مروتن سع ٢٠ مبل /٣٢ كيلوميطرمشر في مين واقع تفا - أكرج برجهيل سفى كافى فاعلے پرتھا لىكن اس كىشىبرت كى وجرسے سارسے علاقے کواس سے نام سے منسوب کیاجا تاتھا۔

مو - بوراً سه ، يه ايك غيرمعروف قصيد تفاج كليل كاهيل ك مشرتى ساحل بروا قع تفا . موجوده نام كرساب - علمارى دائ میں خدا وندیسے محے معجے ہے کی محمح جائے وقوعرمیں تھی۔

نیال رہے کمتی رسول و وا دمیوں کا ذکر کرتا ہے و ۲۸:۸) مرتس اورلوقاً مرف ابك كا - فالبَّامتي رسول مرقس ١ : ١٧٧ - ١٥ اور ٥ : اك معجزوں كو أكمظاكميك بيان كة اسب - بيهيكى ممكن سيے كدم قس اور لوقا مرت اس آ دمی کا ذکر کرتے ہیں جو گفتگو اور عمل میں ببیش پیش رنہاہے-عبسم كوسوتى وغيره سيكهود كواس يني ياشر مرمزان بني عبد و الم المراكب المركب الم

كره به د كيفته پرندگان بائبل سن

كدها به ديھے بيوانات بائيل ولا

سے سے رعبرانی: هاگدیری مجنی دیوار قبعربی کریا ۔ جلمیری :- رعبرانی: هاگدیری مجنی دیوار قبعربی گریرانی شهر دونشیب کی زمین میں واقع نفا (لیشوع ۱۵ : ۹ س، ۲۱) - اُس کانام اس مفهوم کے دوا درشهرول مینی جد تیرتیم ( دود بوارین) ادر جدیروت ( د بوارین) مح سابقة أناسے۔

م المرر بل به و م م المهيئ بيروا با اور يومان -

گرانسه ، گراسینی : دیکھنے گدینی سے

فلسطین میں بادل کی گرج موسم برسات کے شروع اور آخر کری :- میں بادش کے ساتھ سنانی دیتی ہے ۔ پرانے عہد نامرمیں اس یہ خدا کی مضوری اوراس کے کام سے تعلق رکھتی ہے ۔حب خدا نے د نیا کو بنایا توبیاس کی آواز کفی ( ذیور ۱۰۴ ، ۱ ) - پیمقری سزاا ورشریت کے دیتے جانے اور بنی اسرائیل کے دشمنوں کی شکست سے تعلق دکھتی ب (خروج ۹:۲۳۱۹: ۱۹؛ ۱۹؛ ایسموتیل ۷: ۱۰) - نئے عبدنامهی جب خدا نے خدا وندلینوع سے بات کی توسنے والوں کو گرج سی معلوم ہوتی تقی (پیمتّا ۱۶: ۲۹) - پیتمتّا کی رویا میں گرج کی آواز خدا کے تخت کسے خدا کی آ دازمین مل کر آتی ہے (مکا شفہ ۷: ۵: ۱۰: ۴ وینرو) ۔

فداوند مسیح نے لیقوت اور پوس آکو برلقب
کر جے بعید :- دیا (مرقس ۱۷: ۱۷)، غالباً اس سے کددہ بے دمرز اور اور قا 9: ۲۸: ۲۰ - ۲۲) اور دہد باذ واقع ہوئے تھے (لوقا 9: ۲۸ ، ۲۰ ، ۲۰ ) -

۱۹۱۱۹۹۹ میں عبرانی سوچ کے مطابق گردسے اور دیگیدا ندرونی اعضاء پر
انسانی زندگی کا دارد مدارتھا۔ گردوں کو بہتر بن صفتہ سمجھا جانا تھا کیونکہ
یہ چربی سے گھرے ہوئے ہیں۔ اسی لئے عبرانی محاورے میں کسی چرزے
یہ بہترین حضے کو اُس کے گردے کہتے تھے ۔ بہنا پنج فالعس کمیوں کے آئے
یہ بہترانی میں گیہوں کے گردوں کہتے تھے ۔ بہنا پنج فالعس کمیوں کے آئے
میں استثنا ۲۳:۲۲ کا حاشیہ )۔ بعض عمل جہنیں ہم دل ودماغ سے منسوب
میں استثنا ۲۳:۲۷ کا حاشیہ )۔ بعض عمل جہنیں ہم دل ودماغ سے منسوب
کرتے ہیں عبرانی محاورت میں گردوں سے تعلق دکھتے تھے۔ اسی لئے سوائے
پیند تکلہوں کے ادرومیں گردوں کا ترجمہ لفظ دل ، وماغ اور عگرسے کیا گیا
ہے۔ ذیل کے سب حوالوں میں عبرانی میں گردے ہیں۔ دل (ذبور ۲:۱۲) ؛
ہے۔ ذیل کے سب حوالوں میں عبرانی میں گردے ہیں۔ دل (ذبور ۲:۱۲) ؛

لئے انہیں قربانی کے وقت جب تمام جانور کو جلانا در کار منہیں ہوتا تھا

طليامِنَا تضار خرف ٢٤، ٣١، ٢٢؛ احبار ٣: ٣، ١٠ ١٥؛ ٣: ٩؛ ٢٠: ٣ إ ١٩: ٨؛

دماغ (برمیاه ۲۰: ۲۰: ۱۲: ۱۲: ۴۰ و نگر (ناور ۲۱: ۲۱) و نوگر (۱۲: ۲۱) و نوگر (۲۱: ۲۱) و نوگر ۲۱: ۲۱ و بر ۲۱: ۲۱ و بس گردوں کی تربیت کا ذکر میں اس تشمره سے لوگوں کا خیال گردوں سے متعلق وہی معنی ہے وہوں کے متعلق وہی معنی ہے دل وہی میں میں دلیاں کا تھا ۔ نیز دیکھتے دل ۔

ر مین به دیمینے بنگ کا سازوسامان او مل

ساتر رجل الطور) كا ۲۸۴۹نش بند كريم مجموديد :- ايك پهار به يكوه عيبال كرونسموب میں ہے۔ اس کی وا دی میں سے فلسطین کی شمالاً جنوباً ایک شامراہ گذرتی ب اس لئے یہ دارہ بڑی فوجی اسمیتت کا حامل ہے۔ موسیٰ نے بنی اسرائل کو حکم دیا تھا کہ حب وہ ملک موعود بیں پنجیب توشرایت کی پابندی کرنے كي لي بيت كوكوو كرزيم سي سنايا جائے اورلعنت كوكوه عَيْبَالَ سِے (استثنا ۱۱؛ ۲۹؛ ۲۷: ۴ -۲۹) - أس وقت جمد چد قبيلے دونوں بہا راوں بر كدرات بول - غالبًا كوه مرتزم سے بركت اوركوه عيبال سے لعنت کا اعلان کرنے کی وجر بیٹھی کہ جب کوئی مشرق کی طرف منہ كمرك كفرا ہوما توكوم كرزتيم اس كے داہنے يا خوش تسمتى كے باعق كى طرت ہوتا - يُوِيَّامَ نے كو و كُرْزَيم كى بولى سے درختول كى مثل وادى ميں كم کے لوگوں سے کہی اور ہو کھواس کے باپ جدیون نے اُن کے لئے کیا تھا مہنیں یاد دلایا (قضاۃ ۹:۷-۷۱) - بجب اسرائیلی امیری سے واپس ائے توانبول نے محلوط النسل سام لوی کی بروستایم کوروبارہ تعمیر کرنے میں مددلینے سے انکار کردیا (عزراس : ۱-۷) بختیاه ۲۰،۱۹:۲۰ ۳۱ (۲۸:۱۳) سامرلیل نے اپنے لئے ہیکل کوہ گرزیم برتعمیری - پوختام: ۲۰-اِ۲سیّ اِس بهار "كارشاده كوه كرزيم كى طرف سي بهان سامرى كفل ميدان مي بيتش ترکیتے تھے کیونکران کی مہیکل مکا بیول نے تباہ کردی تھی۔ ناملیس میں سامریوں کی چھوٹی سی جماعت اب بھی کو و گرزیم پرغید نشیح مناتی سے - سامری روایات ك مطابق ابراً م إسى بها لربد اصحاً في كو قربان كرف ك لف لا يافياد بداكش ا ۱:۲۲ - 19) ، اس کے نزدیف سآتم میں اس نے ملک صدق سے اوا تات كى تقى البيداكش ١٤١١- ٢٠) اور ليقوب نے كوه كرتيم بركور ابيت إلى کے مقام بیر خواب د کھیا( پیدائش ۲۸:۱۰،۱۰) یشهنشاه بیسطنیان نے نے ٣٣ ٥ قُ م يس مو قلعه بها تعمير كيا تفااس كے كھندورات أب يمبى باتى ہیں۔ ایک پیالدنما بیفر حرد نیا اول کوسٹراب پیڑھا نے سے استعمال کیا جاسکتا نظا، سامری آوا بیت کے مطابق وہ سامری سبکل کا مذیج ہے ۔ ناللبس كے سامرلول كے پاس توريت شرليف كااكيك الم سنخ لهي بيے .

كُرِيكُ :- ديميعة حيواناتِ بائبل سا

ربن - گرورکھنا - کوئی چیز نقدی کے عومن ضمانت کے طور کھر و :- پررکھنا (خروج ۲۲:۲۲؛ استثنا ۱۰،۷،۲۰،۱۱،۱۱،۶٪ نحمیاه (۳:۵) - حقوق ۲:۲۱ میں اسے 🖈 سود کے لئے استعمال کیا گیاہے ہے ( قب کیتھوک ترجم ) نیز دیکھئے قرض -

كربيان و- دىمض ملبوسات بائبل.

مجرانی کے مختلف لفظوں کا ترجہ گڑھا کیا گیا ہے ۔ گرطھا :- کبود۔ گہراگڑھا ۔ یوسفٹ کواکس سے بھا یُوں نے اپسی

ج ـ بولس رسول كورسالت براه راست میسے سے ملی۔ د . تبدیلی کے بعد بولس کامپلی مرتبر برشکیم جانا(۱: ۱۸ - ۲۳) ه- يواس كادوسرى مرتبريروشليم عانا (1 - 1 : r)و- پولئس نے انطاکتیمیں پطرشس کی (4: 11-14) وخالفت کیوں کی ز- اُن کے اپنے تجربے سے اپیل (m: 1-71) (YY-10: W) ح ـ سنسرلبت اوروعده ط - مسيحى فداك بالغ فرزندس (rg-rm:m) ی ـ بیس کی طرف دوباره دیگان (4:1-2) سک مفلامی کی طرف کرخ (11-A:0) ل - ایک مزیر ذاتی ایل (Y - 17: W) م - غلای نہیں بلکہ رنادی (1:0-11:0) ن ـ سشريعيت بنين بلكه نضل (IY-Y:0) س- آزادی، نیکن گنامیلیکفائیگینین (۵: ۱۱۱-۲۹) ع - املاد باسمى سم ليخ تأكيد (0-1:4) ف به لونا ا در *کالمنا* (1--4:4) ص۔ پولش کا پنے ہاتھ سے اکھنا (11:4) ق ـ سيخااور مجمولاً فخر (14-11:4) دية مسيح كحنادم كاحتيقى نشان (14:4) نش برکات (11:4)

### ٧- مصنف اورسن تصنف

 جگه ڈالا تفار پیدائش سر ۲۲،۲۲، ۲۲ وغیرہ) - بر گھینے کی جگر تھی ہوتی تقی (ایسموٹیل ۲۱:۱۱) - شیر کے رہنے اور شیئنے کی جگه (اور تواریخ ۲۲:۱۱- اسے برسموٹیل ۲۳:۷۳ میں غارکہا گیا ہے) ۔ وہ حبکہ جہال قیدیول کوڈ النظ منفے (بسیعیاہ ۲۲:۲۲ - ذکریاہ و: ۱۱ میں اسے اندھا کنوال کہا گیا ہے۔ برمیاہ ۳۸: ۱ میں اسے حمل کہا گیا ہے اور یہی لفظ بیرمیاہ ۲۱:۹،۹ میں استعمال ہوا ہے۔

بنی استرائیل کوهم مقاکر جو گرطها وه کھودیں اسس کا منہ وطانیں ۔ الیسا نہ ہو کہ کوئی جا نوراس میں گرجائے ( نزوج ۲۱: ۳۳، گھھانیں ۔ الیسا نہ ہو کہ کوئی جا نوراس میں گرجائے ( نزوج ۲۱: ۳۷، ۱۳ میں ۔ اُدو میں اسے پا ال کہا گیاہے ( ذرکو ۲۰، ۳۰، ۳۰ میں دخت میں اسے پا ال کہا گیاہے و ذرکو ۲۰، ۳۰ سال میں دخت کوئی کوئی ال ۔ انسان سیدائش سمان ۱۰ میں نفت کے گھے ہے ۔ فاحشہ کو امثال ۲۷، ۲۷، میں ننگ گھھا ( کینفوک کوئیال) کہا گیاہے ۔ امثال ۲۷، ۲۷، میں نگ گھھا کہا گیاہے ۔

سو۔ پیخت ۔ جا لارول کو پیلینے کے لئے گرطھا۔ ۲ ۔ سموشل ۱۱۷ میمقولک ترجمہ میں گرطھا۔ پیرونشٹنٹ غارب - ۱۷:۱۸ بسعیاه ۱۷۷ ، ۲۱ ؛ پرمیاه ۸۲ : ۳۲، ۲۷) ۔

سرون - عبرانی میں اُردو کی طرح کئی محاورے گلے سے تعلق رکھتے ہیں - مثلاً گلے گلنا و کلے لگانا و مغیرہ ( پیدائش ۳۳ ، ۲۹ ؛ اُرقا

طوق اورزیور تھی گلے میں لکھانے یا بینے جاتے ہیں ( امثال ۱: 9 ؛ حزتی ایل ۱۱:۱۹) -ریسر میں ارداع مجمعہ میں مدر دریاں زکرت

> گلیٹوں کے نام خطر غلاطیوں کے نامزھط ،۔ ا - خیاک

چونکہ بیخط فوری صرورت کے بیش نظر مکھا گیا تھا اس لیٹے اِس کے ڈھانچنے میں ترتیب اِتنی واضح بہیں سے۔ اِسے حسب فریل عنوا نوں میں تقسیم کیاجا سکتا ہے :

را : ۱ - ۵) (ا : ۱ - ۵) (ا : ۲ - ۵) ب - يرنى نوشخرى ، نوشخرى ، نوشخرى نهي (ا : ۲ - ۱۰)

(گلتیوں ۱: ۱) سے بھی ظاہر رہوتا ہے کہ ابھی اُس کے پہلے بٹ ادتی سفر (علام میں کہ بہلے بٹ ادتی سفر دعوں ہے ہے۔ اور مہلی دند اُر گلتیوں ہے ، ۱۳) کو نہا میں کو زیادہ عرصہ نہیں گذران خار اور مہلی دند اُر گلتیوں ہے۔ اور مہاں سے دائیں سے دائیں سے دائیں ہے۔ اور دہاں سے والیس بہت یہ انظا کید سے در آبے اور دہاں سے والیس بہت یہ انظا کید آتے ہوئے داور ہاں ہے۔ اور دہاں ۔

إس خطى تاريخ تصنيف كونعين كرث كاأنحصاراس خطيي نرکور دوسس رسول کے رکوشیم جانے کے سفروں کی تفسیر رہے۔ اس بات پر بجث كرتے موسے كمرا بنى تبديلى كے بعداً سے موقع نہيں ملاکہ بیروشینتم کے رسول اسے اس کی بشاد تی خدمت کے لئے مقرر تمرینے، وہ ان موقعوں کا ذکر کرتا ہے حبب وہ ان سے ملا اور تباہا ہے کے اُس و نت کیا و قوع پذیر سؤا۔ بہاں اس سے مڈومر تبہ بروشلیم جانے کاذکر ملتا ہے: اپنی تبریلی کے تیسے یا تین سال بعد (گلینوں ۱، ۱۸) اور کھر ہم اسال بعد (گلتیوں ۱:۱) - آن میں سے پہلا نقیناً وہی ہے حس كُا ذكراعال ٩: ٩١ ما لعدين بولاً عموماً خيال كياما تأسيع كر دوسريه كا ذكر اعمال ٢:١٥ مالبدمين سي - اس وقيت يرونشيم كي كونسل كالفقاء بِوًا ( دي<u>مه ت</u>يروشليم كي محلس) يمكن (١) أكر كليتول ١٠٢-١٠ اور اعمال ١٥. ۲۹۰۲ ایک سی وافعه کی طرف اشاره کرتے ہیں توان میں سے ایک حرود همی وا قعات کو تورهمروژ کربیان کتراسی ، (۲) پدخرص کرنا نستی بخش نہیں کہ گلتیوں ۲:۱-۱۰ کونسل کے العقاد سے پیشیتر لولس اوربر نباس کی لیقوت ، بوش اوربطرس کے ساتھ نخی فرعیت کی ملاقات کی طرف اشارہ كرزنا ہے - اس صورت میں پولسس كے كونسل كے فيصلے كوبيا أن مرزاجرت الكنربات بوگى كيونكه اس مسئله كا تعلق برا و راسست گلنيول سے تھا ؛ (٣) اس امرکی کہ بولس کے اس خطابی کولنس کسے فیصلے کا ڈکرسوں مہیں كيا سب سے بہترين تفييريه سے كرجب بولس في يرخط ككما تو السس و نفت بك كونسل كا الجلاس منعنفد مي نبيس مِتَّوا تفا؛ (٧) أكريكينيول ١:٢ کاسفرد ہی ہے جس کاذکر اعمال باب ۱۵ میں سے تو بولس کے محمنہ بھیں فوراً تباد بین کراس نے بیشترازیں بروشلیم مانے کا ذکر نہیں کیاجس کا ذكراعمال ١١: ٣٠ اور١١: ٢٥ مين ملتاب (يونفرييكه اعمال ١١: ٣٠ اور١١: ۲۵ میں جس وا تعد کا ذکرہے وہ وہی ہے جو اعمال باب ۱۵ میں درج ہے افاب قبول ہے، اور اعمال کے بیان کی صحت کو بوکہ مو بودہ تجث کی بنیاد مُهمیّا کُرزائی ، دیگر قوی دلائل سے ثابت کیا عاسکتاہے) ۔ یہ ثابت كرن سي كم للي كر كليتيول ١٠٢ اوراعمال ٢١٠١ ايك مى وا تعدى طرون اشاره كرتے بيں اور كربيخط يروشيكم كى كونسل كے اجلاس كے انتقاد سے (قریباً ما وی مفرد عرصه بیت که ماکیا کا فی مضبوط ویو بات یا ن جاتى بين - عَالياً كليتون ٢؛ ١١ ك وا قعه كاتعلق اعمال ١١؛ اسعب-

۳- لیکھنے کی وجہ

پولس نے برخط کلتیہ میں اپنے نومریدوں کو تکھا تھا کیوککہ خطرہ
بیدا ہوگیا تھا کہ کہیں وہ ہے آزادی کی خوشجری کوحس کی تعلیم اس نے
انہیں دی تھی بہودی سے راحیت پرستی سے خلط ملط مذکر دیں۔ اس وقت
انہیں دی تھی بہودی سے بڑا مسئلہ نفتنہ " تھا۔ نیز پرصبی کہ وہ بہودی کہ لائڈ اللہ کی الگلیوں ہو جا اور کھانے پینے سے متعلق یہودی شریعت کی ہاندی
کی اگلیوں ہو جا الیا معلوم ہوتا ہے کہ گلیدی کلیسیا میں یہود بیت پرستی
کریں یا نہریں۔ الیا معلوم ہوتا ہے کہ گلیدی کلیسیا میں یہود بیت پرستی
کی مامی آئے تھے اور ابنوں نے من مرت پولس کی دسالمت پرشک ڈالا
بکداس بات پرصبی ذور دیا کہ نجات ماصل کرنے کیلئے جس می مزوری ہے بوئی
بکداس بات پرصبی ذور دیا کہ نجات ماصل کرنے کیلئے جس می مزوری ہے بوئی
بر خرویس کرمینی اس نے اس تعلیم کی تردید میں جس میں فضل اور شریعیت
بر خرویس کرمینی اس نے اس تعلیم کی تردید میں جس میں فضل اور دیتا ہے
بر خرایس نے انہیں نہیں سکھائی تھی ۔ در اصل یہ کوئی فوشنجری تقی ہی نہیں۔
دوچا ہتا تھا کہ وہ اس نئی حاصل شدہ آلادی کو مفیوطی سے تھامے رہیں
اور دوبارہ غلامی کے جو ئے بیں نئیتیں۔

# م-نطكمنزل

پوسس ف يرخط كلتيركى كليسياؤل (١:٢) كوكلما نفا-بهارب نردیک یه ایک غیرواضح بیان سے کیو کدی پیلی صدی عبیسوی میں "کلتیہ اوفاص معنول بين ستعمل تفا: أيك نسنباً جهونا علاقه بنام كلتبيه وسطى الشيائ كويك میں واقع تفا اور حس میں گال قوم سے باشندے رمینے تقے اور دوسرا اس سے بَبِت براً رومي صوبه ( ديميع كلتيه) - الرية خطاول الذكر كلتية كوميجا كياتومين ما ننا يرشي كا كريدوه علاقسم حس كاذكراعال ٢:١٧ اور١٠:٣٧س رمايكاز کم اِن دونوں میں سے ایک میں) متکسے ۔ نیکن شائر مہیں اِن دونوں حوالوں ك تفسير عناقف طريق سے كرني جامية (ديكھية كلتيه) - درحقيقت ايسى كونى شهادت بنهيل ملتى كه پولس مهمى اس گلتير ميں گيا تفاحب كه اليي متعدد شنها دننیں ہیں کہ وہ گلتیہ کے رومی صوبہ کےجہزیی علا توں میں گیا ا وروہاں کلیسیائیں قَائِمُ كُينَ - اس نظريه كوكمه ببرخط اصل كُلَيْتِه كولكها كيا نفا حبَّس مين كال رسِّتْ تَقْيَ عام طُور بيرٌ نظريه شمّا لي گلتيه بُها جا تا بِي بهجيكيٌ نظريه بجنو بي گلينة "سے يه ظاہر ہونا ہے کر برخط کلتیہ کے رومی صوبہ سے ہونی اللفظیں المسدیہ الطاکبہ اکنیم، نسترة ا وردرتب مين كليسياؤل كوكبيما كياريرسب كليسيان ورتس اوربرتباس ن است يهل بشارتي سفريس قائم كنفيس (العمالية ١١١ -١١٠ ٢٣) -" نظرير جون كلتي ك نعلاف يكما ما السيكم الرواس عقالين در مقيفت نسلى طور برگال مبيس من تواس سے سئے اُسبي در گلتيواً سرور كهنا نامناسب مفارليكن اكروه مختلف نسلون (فروكي أوركا أني سے تھے تو میں کیا وہ سیاسی لحاظ سے کلنی نہیں کہلاسکتے تھے ؟ مثلاً اگر کوٹ باکستانیوں کی مخلوط جماعت کو" اسے پاکستانیو" کبر کرخطاب مراس تواگري ان مين پياني استدهي ، بلوي ا ورميشان اين توجعي وه اين سياسي

نام سے پاکستانی ہی کہلائیں گے۔

٥- بنيادى نكات

اكريم خط كامنطقى تجزيه وثوق سيهنهي كرسكت توصى بولس يول نے مقیقتی نوشنجری کی تمایت میں جو کھے بیان کیا میں اکم از کم اس کی سناس غاص باتوں كو توقبول كر سي سكتے ہيں ۔ سم ان ميں سے لہ طے كوبيا ال مختصراً

بیونس نے جس نوشخری کی منادی کی وہ اسے برا وراست مسرح سے بلی تھی۔ دواس کے سامعین کومسے کے اختیارسے بہینی مذکر لوکسس

کے (ا: 1) مالعدی۔

ادنے سطح بیرجاری دکھنے (۲:۲ مابعد)۔

٧ - اگر فعالمبین فتندا ورمیودی شریفت کی پابندی کی بنا پر قبول كرسكتاب تومسيح كى موت ب فائره ا ورعبث ب (٢١:١١)-مو - مسیمی زندگی جیسے کر گلتر کے مسیمی اپنے بخربے سے مبات تقے خداکی موج کی ایک عبشش ہے ۔ جب انہیں یہ زندگی می توس تھ بهی انہیں اپنے درمیان روح کی موجودگی اور قدرت کا کھی اقال تردید بنوت بناد - ا*گر انہول نے اپنی مسنجی زندگی کا آغاز ا*س اعلے شطح پر کیا تو یہ کیسے مناسب مہوتا کہ وہ اپنی زندگی کوسشرلیت کے کاموں کی

مم میرودیت پرست، خننهٔ برزور دینے کو ابرآم کی مثال ہے، کمہ درست ٹا بت کمرتے تھے ۔ پوکم ختنہ اس کے ساتھ ضراکے عبر کانشا ن تھا، اس کئے وہ کیتے تھے کہ کوئی نامختون اس عبدا در اس عبد کی برکات میں شامل نہیں ہوسکتا ۔ لیکن ابر آہم کے تقیقی فرزند دہی ہیں جوابر آم کی طرح ایما ن سے دامستباز تھرتے ہیں ۔ یہی وہ لوگ ہیں جوابر آم سے وعده كُرُّتَى بِرِكات سِيْمِ تَفْيض بِوِتْے بِين - نعدا كا ابر آم سے ساخذ دعدہ مسیح میں موتا ہے مزکد مشربعیت میں ،اس سے وعدہ کی برکات کومرف سے میں ایمان می سے ماصل کیاجا سکتا ہے نہ کہ شریعت کی یا بندی کرنے كے دسيدسے . شريت اس وعدہ سے سبت بعد ميں دى گئى اس سلے اُس کی شرائط اس پرانژانداز نهبین میوکتین (۳۰: ۹- ۹، ۱۵- ۲۲) -

۵ - شربعیت ان لوگوں کو جواس کی جھوٹی سے چھوٹی اِ تول میں سے کسی ایک، پر بھی عمل کرنے میں ناکام دہتے ہیں تعنتی مشہرتی ہے۔ پس جولوگ نشرلعیت پرنمبر کرتے ہیں وہ اُس بعنت کے خطرے میں ہیں ·· لنكين يرح نے اپنى صليبى موت كے ذرايع اس اللى لعنت كو اپنے لوگول کی جگہ اپننے اویر ہے لیا اور اس لعنت سے حبس کا علان شریعت کرتی ہے چھوایا ۔ بیس مناسب مہیں کہاس کے بوگ والیس جائیں اور لینے ہئے کو تھر اُس لعنت کے ماتخت کردیں (س: ١٠ س١١) -١٧ - شرفیت کی پا بندی کے اِصول کا تعلق دوحانی النجنگی کے

زماندسے سے - اب حب كمسيح أيكے ہيں تووہ جوان بيدايان لاتے

ہیں وہ خدا کے فرزند سوتے ہوئے روحانی بلوغت کوحاصل کرھکے ہیں۔ يبوديت برستول كے دلائل كوتبول كرنے كامطلب ير بوكاك ده كيرين کی طرف مطرحاتین (۳؛ ۲۳ - ۴ ; ۷) -

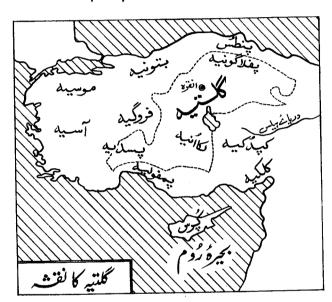
ے ۔ سف بعبت ، گردن پر غلامی کا بوا رکھ وہنی ہے جب کمسیح آزادی دلاتے ہیں ۔ وہ لوگ جنہیں ہے نے مخلصی دی ہے ، اگر وہ اپنی آزادی کونرک کرکے پھر شرکتیات کی ابتدائ وديمي بانول كواختبا ركر ليتي بين تو در حقيقت ب و قوف مين (م:

۸-۱۱؛ ۵؛ ۳؛ ۳ ؛ ۱۹) -۸ - فضل کی خوشنجری حسب آزادی کااعلان کرتی ہے، وہ اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہم مرکام کرنے کے لئے ازاد ہیں مسیح پرایان وہ ایمان سے بومحبت کے ذریعہ کام کرتا ہے ادریوں سے کی شریعت کی تکمیل سے (۹:۹؛ ۵: ۱۰؛ ۲-۱۰؛ -

ان ہاتوں کو ردمیوں کے خط میں ہو اس کے آتھ یا نوسال بعد تخریر مرئزا زیادہ ترتیب کے ساتھ بیان کیاگیا ہے ۔ پولس نوٹنجری کی بنیا دی باتوں کو حن کو اس خطامیں بیان کیا گیا ہے اپنی تبدی کے تقوّرے ع صربعه بي پوري طرح سمجه يحيا تھا۔ ليكن إس خط ميں انہيں حس طريق سَے بیان کمیا گیاہے وہ اُس ناص حالت کانتیج ہیں جن کے تحت اُسے ان سے سم کل م سونا بڑا ۔ سکن شاہر گلتبول کے خطری تبنی وجھ وسیتت سے عبس کے باعث کمنیٹی آج کک الزادی کی عظم خرتنجری کو تفامے ہوئے ہیں۔ 1 - محال السل مح وگول كى سكونت گاه-البشيائے كوتك كا وہ علاقہ جہال گال Gaul نسل کے لوگ آکر آباد میوئے نفے مال یاکلنگ Celtic وه قديم لوگ تصح بونقريباً اسى علات مين آباد تصح جوموجوده فرالنس ہے ۔ تیکسری صدی قبل اذمسیح میں پورٹ کی بڑھتی آ بادی کی وجہ سے گال قوم کے لوگوں نے ایشیائے کو حیک کی طرف کُرخ کیا اور وسطی سطح مرتفع کے شمال میں آکریس گئے حبس میں دریا کئے مہلیس کی وادی کا برا حِقته بھی شامل تھا۔ اگرج برلوگ مقامی فروگیہ اور کید کیر قبیلوں کی تعدا دسے کم تف تونعی وہ اُن پرما دی ہوکر حکومت کرنے گئے ۔ آخر کار گال لوگ تین قبیلوں میں تعشیم مو گئے - ہراکی نے ا کے مختلف علاقے ہر قبضہ کر لیا۔ ایک قبلہ مشرتی علاقے میں آباد بغُدا جرگیر کیر اور منطن کی سرحدسے مِلتا مقا۔ اُنہوں نے طاقیم شہر کو ا بینا دارا نخلافه بنایا - ایک اور قبیله مغرب میں نس گیا - اُس کی تسر در پر در گئیہ آور ہتونی کے علاقے تھے۔ <sup>م</sup>ان کا بڑا شہر پسی تس تھا۔ نیسرا قبيله وسطى علاقه مين آباد سؤاا وران كالهم سشهرالقهو Ancyra تفا جولعدي الكورة كولايا أورحس كاموجودة ام انقره سے -

۲ - دومی سیاسی ا ودانتظامی صوب سنہ ہوق میں گلتیہ سلطنت دو تہ کے تحت آگیا اوراُس کے

آخری بادشاہ امن آس Amyntas کی موت کے بعد ۲۵ ق م میں اسے باضابطه طور مرایک رومی صوبے کا درم دے دیا گیا ۔ گلتیر کا میر نیا صوبه گال قوم کے حجزافیائی علاقے پر محدود نہ تضابکہ اس میں پنطس، فروگیہ، لکا آبیر، بسکتیر، بفلاگرتیراور اسا آوربر کے علاقے بھی شامل کردیئے كئے كنتيكم الس صور برميں وہ تمام مشروا قع تفے جہاں جہاں پورسس رسول نے بشار تی کام کیا یعن سنبرہ اور در آبے جو رومی نو آبادیاں تھیں اورانطاكية اوراكينم جنبين قبيم كلوديس في روى بناديا تفا (اعمال سبك اورس ا وربیان شهرول میں معادی تعداد میں بیردی روی ادر بیان الر بس ملك عظم بيونكه بيعفرا فيان لحاظ سے سبت اسم علاقے عقد۔



س- مندرج بالابيان سے ظامر موزائے کر گلتيرسے دوخلف علاقے مراد عقے - او - وہ علاقہ جہاں گال قوم کے لوگ اسمہ ادموئے تقے - ب - وه رومي علاقه حسے انتظامي مسلحت كے تحت إيك صوب قرار دیا گیاتها اورسس می گال قوم کے مختلف اصلاع مثلاً مروکسی كا أنيه وغيره شامل تق - يراكيب وسيع صوبرتفا -اب سموال براكفتاب كر كليتول كے نام يونس رسول كاخط كس كولكها كيا براس بيغرافيا لي علاقے کے لوگوں کو تکھا گیا ہوگال قوم سے تعلق رکھتے تھے ا درستمال میں آباد عقے یا برجوب کے لوگوں کو مکھا گیا ہواب گلتی سے نئے صوبے میں شمار

مامنی میں نئے عبدنامہ کے علماء کی دائے برابریٹی مور فی تقی نیصف كى رائے ميں بين خط شمالى عُلا تقے كے لوگوں كوليجا كيا تقا۔ باتى مفسر بنوبي علات کے تعامی منفے ۔ لیکن آج کل جنوبی گلتیہ کی مماست بیں زیادہ لوگ ہیں تاہم البھی تک کوئی قطعی فیصلہ نہیں بڑواہے۔

م - شمالی محلتیہ کے نظریہ کی حمایت میں دلائل۔ ال- ابتلاق کلیسیا کی یمی راشے تھی ۔ غالباً پیکسی روایت پر

مبنی ہوگی جو ہم کک بہنیں پہنچے۔ اسے آسانی سے بلا تھوس وج کے ترک نہیں کرنا چاہیئے۔

ب - پولس رسول اینے خط میں گلیتوں کی کلیسیاؤں سے مخاطب ہوتا سے (گلیتوں ۲۱۱) ۔ بیشانی نوگ نسل اور زبان کے لحاظ سے گال سے تعلق رکھتے تھے ، نرمرف یہ بلکہ وہ گلتیہ کے بہزا فیا کی علاتے ميں رہنے تھے۔ لو قا انجیل نولس مب بھی مبزنی علاقوں کے شہروں کا ذکر كرا سے توان كى تضبيص ان كے صلع كے ذريبه كرا سے مثلًا ليستدير كا انطاكب ( اعمال ۱۱ : ۱۲) كا أنبك شهر استر ا ورد رب ( اعمال ١٠١٣) -يا درب كر كلتيرك وسيع انتطامي صوب كا با صابطه ام كلتيراوليتربه ا ورفروگیه ..... وغیره نفایه

ج - اس خط میں مین السطور حرتا اثر گلتیوں کے کردار کا ملتاہے وہ کال یا کلنگ فوم سے کروار کے عین مطابق سے - روایتی طوریق فیم پولیس کے زمانہ میں عام رائے یعقی کہ کال نسل کے لوگ متاتوں مزاج، تشيخ باز، دنسادى، براخلاق، عاشق بزاج اور غفته ولانے وا ليے شخص

 د - پولس رسول اس خطائي ان مواقع كاذكركم را سع جب وه بهلى مرتبر أن كے درميان إنجيل كاپيغام شينانے كيا۔ يه بيان اعلل ساك تُع مطاً بن بنين بن بنس كا تعلق جُزَّتِي علائق سي سي - سوظام سي كم يراشارے كسى اور علاقے كى نسبت بيں - مثلاً و و ذكر كرت اسے كراس نے بماری کی مالت میں اُن کے درمیان منادی کی رگلتیوں م : سن \_

لا - گواس سفراورمنادی کا ذکراعمال کی کتاب میں نہیں آتا تو بھی یہ نہیں کہا جا سکنا کہ بوکس رسول اس جگر کہھی نہیں گیا۔

و ۔ یولنی کے اس خط سے برتا نز ملنا ہے کراس کے پڑھنے والے زبادہ نرغیر میرودی تھے مینونی علاقے میں میرودیوں کی تعدادزمادہ تقی۔ یہ اس سے بھی نابت سرناہے کہ وہاں بہودی عبادت خانے نیادہ مصے۔ شمال میں اس کے مفلیلے میں میرودیوں کی کم آبا دی تقی بینا پر اس نظریہ سے حامیوں سے نزدیک ظامرہے کہ وہ شالی علاقے سے لوگوں سی سے مخاطب تھا۔

۵ - بنولی گلتیہ کے نظریہ کی حمایت میں ولائل ۔

و- نع عبدنا مربب ا در باتی تاریخی ذرا لئے سے کسی شمالی کلیسیا کانشان منہیں ملتا۔ بعد میں تیجی تاریخ میں ایک کلیسیا کا ذکر تو آ تاہے لیکن وہ کونی منت بهورا ورا مم کلیسیا ندائشی ا در ندسی اس کلیسیا نے کبھی دعویٰ کیاکہ کسی رسول نے اس کی بنیا دوالی تفی - اس کے برفلات جنوبی کلیسیا وُں کا ذکر تفصیل سے اعمال کی کتاب میں آتا ہے۔

ب بولس رسول جنوب كى مختف كليسياد سي مخاطب تفاجن میں بستریبر ، کیا آئیر ، فرو سیر وغیره ی کلیسیا میں شامل تقیب -پولس کی مشکل بیرهی که وه کون سانام استعال کرے حس میں برسب کلیسائیں

شام موں ۔ ظاہر سے کر گلتیہ سی ایسانام تھاجس میں جنوب سے بر سب علاقے سمین علے جا سکتے تھے۔

ج - يهودى مال سيحى لوگول كاجمؤب ميں مونا ذياده ممكن تقا كيونكه بيال يهودى زياده تخفي اور ان كے كئى عبادت خانے ہي تقے۔ تنرليت كى پابندى كى تحريب يهودى سيحيول ميں زور كميڑ سكتى تقى ۔ اسى وجر سے غير توم سے آئے موئے مسيحى نوم ميول بير ميمودى سيحى ذياده دبا وطوال سكتے تقے ۔ پوئكر شال ميں يہودى كم تقے اس كے يسئلہ كوئى خاص اہميت كاما مل سرتھا ۔

اس خطی بعض الیسی باتول کاذکر سے جن کا تعلق صرف جنوب سے ہوسکتا ہے ۔ شمال کے لئے ان کا ذکر ہے عل اور ہے بینی سوتا مثلاً بر نباس شمال میں مہی نہیں گیا تھا۔ اور مس کا ذکر شمال سے لوگوں سے لئے کوئی دلیسپی نہیں رکھتا (گلتیوں ۲:۱،۹،۱)۔

کا۔ گلتیہ کی کلیسیاؤں سے گولٹس نے در نواست کی تنی کہ وہ یروسیلیم کے مقدسول کے گئی چندہ جمع کرکے بھیجیں (ار برنظیول کے در نواست کی تنی از از از اس وفد میں جو بہ چندہ کے کریدوسیلیم گیاکسی شمالی شخص کا ذکر نہیں لیکن کم اذکم دوشخص جنوبی علاقے سے لعلق رکھتے تنے داعمال ۲۰۱۰)۔ اگر میرید دلیل کمزور معلوم ہوتی ہے لیکن اور دلائل سے مل کرکھے وزن رکھتی ہے۔

ھ۔ پوکس رسول کے تبلیغ کے طریقہ کادکا مطالحہ کرنے سے معلوم ہونا ہے کہ عام طور پروہ ایب گبخان آباد علانے کو چننا ہیں میں یونانی مائل لوگ، رہنے ہوں ا درجہاں بہودی عبادت خلنے بھی سول ا درجہاں بہودی عبادت خلنے بھی سول ا درجہاں بہودی عبادت خلنے بھی سول ا درجہاں بہوں ا در اس دیس کے ذرالح اسمان بہوں - اس دلیل کی بڑی ظامی بیہ کے میم وٹوق سے بر دعوی خبیب کرسکتے کہ پولس رسول شمالی علاقے میں نہیں گیا۔ لوگ اکٹر بیاری مائی بہاڑی علاقے کو جاتے تھے۔ پولس این عطابیں بیمادی کا ذکر کرتا ہے ۔ ا دراگروہ اس مقصد سے شمالی اپنی صحت کی کا فرکر کرتا ہے ۔ ا دراگروہ اس مقصد سے شمالی میں بیاری کو دران ایک بیناری کا خری بیت ممکن ہے کہ اس نے وہاں اپنی صحت بابی کے دران ایک بیشاری جاتی ہوا در ایک کلیسیا کی داغ بیل بیان کے دران ایک بیش کی جاتی ہوا در ایک کلیسیا کی داغ بیل رکھی ہو۔ ا در دلائل میں بیش کی جاتی ہیں نام کو بی قطعی فیصلہ کرنا نام کن رکھی ہو۔ ا در دلائل میں بیش کی جاتی ہیں نام کو بی قطعی فیصلہ کرنا نام کن

نتے عہدنامر میں گلتیہ کا نام چھ مرتبہ آیا ہے۔ اعمال ۱:۱۹ ؛ ۱۸: ۲۳: اور گلتیوں ۱:۲ کا ذکر او پر کے مفتمون میں موجیکا ہے۔ ہمیفیس ۱۰:۲ (بعض قدیم نسنوں میں یہاں گال ہے) اور ۱-پطرس ۱:۱ دومی صوبے کے متعلق ہیں -اسر منفیوں ۱:۱۱ کے فیصلے کا دارو مدار اوپر کی بحث کے نتیجے پر ہے۔ موسکتا سے کہ اس سے مراد گلتیہ کا نسسلی علاقے ہویا۔ روی انتظامی صوبہ ۔

المامی المی المی الفظ حس کے معنی کھو بڑی ہیں۔ برنام اس کے معنی کھو بڑی ہیں۔ برنام اس کے معنی کھو بڑی ہیں۔ برنام اس دیا گلگتا۔ جبحتا :- مقام نو دیا گیاہے جہاں خدا فلا سے کو صلیب ذریب تفی (بریقنا ۱۹: ۲۰) میں شہرسے بامر۔ وہ دُورسے دکھائی دی تی کفی نزد کیب تفی (بریقنا ۱۹: ۲۰) میں شہرسے بامر۔ وہ دُورسے دکھائی دی تفی اور ول کی عبرت سے لئے الیسی جگہ چنتے تھے۔ اس کی وجر سمیہ کے متعلق اور ول کی عبرت سے لئے الیسی جگہ چنتے تھے۔ اس کی وجر سمیہ کے متعلق منتقب آزابیں۔ بعض کے خیال میں اس شیلہ کی شکل کھو بڑی سے ملتی تُجابی تھی ۔ اور ول کا خیال سے کہ بی تک میں میں بیت کی جگہ تفی اسی وجر سے بہال انسانی کھو بڑیاں بڑی دستی تھیں۔

رو کی میخ ایک قسم کی کیل سے جس کا سرا پوٹرا کوڑا کوڑا ہونا ہے ۔ ایوب کی میخ بست 12 ہوں کا میرا پوٹرا کوڑا ہونا ہے ۔ ایوب کی میمنع بسر سے جو بستے الجمرے ہوئے گئی ہوت تھے۔ کی تھو لک ترجہ میں مُنبَتی ہسر ہے ۔ منتبت المجمرے میو شے نقش کو کہتے ہیں۔ ایسی ڈھال کو مَنبتی ہسر ہے ۔ منتبت المجمرے میوشے نقش کو کہتے ہیں۔ ایسی ڈھال کو مَنبتی سِر کِنتے ہیں۔

مباد کا کارستر اس کا دکر اعمال ۲۱،۳۰،۲۱ مین آنا ہے۔ کارس در میل جہان اورکشتی ۔ پیزد کیمنے جہان اورکشتی ۔

میں ان حوالوں میں ہے بیشوع ۲۰: ۷؛ ۲۱ : ۲س (میباں اسے علیل کہا گیا ہے)؛ ایسسلطین 9: ۱۱؛ ۲ سسلطین ۱۵: ۲۹؛ ۱- قداریخ ۲: ۲۷ ؛ بسیعیاه 9: ۱ -

فدا وندسیج کے زملنے میں رومیوں نے فلسطین کو سپار صوبوں
میں تیم کیا تھا۔ اس پر سرود کس انتہاس
میں تیم سے وس میسوئ کے ماکم رہا۔ لوقا ۱۰ میں اس کا ذکر ہے۔ وہاں
یونانی لفظ tetrarch تشرارخ کا ترجمہ پر دششنٹ ترجمین مرف
ماکم اور کمینفولک ترجم میں رئیس ربع ہے و دیکھئے پروٹسٹنٹ ریفرنس بائیل
کا حاسشہں۔

یر ایک زرخیر علا فرتھا۔ علاوہ ازیں بیمصر اور سور یہ کی اہم نجارتی شاہراہ پروا قع تھا۔ اسی وجرسے پہل مختلف قوموں کے لوگ آباد تھے۔ خدا وزمسیح کی خدمت کا بیشتر جھتہ اسی علاقہ میں مٹیا۔ اسی لئے انہیں کلیلیٰ بھی کہا گیا ہے (متی ۲۹،۲۷)۔ اسی علاقہ سے انہوں نے اپنے شاکر دیکئے رمتی ہی: ۱۳-۳۷؛ لوظائے: ۱)۔

بروش المركب كريهودى كليل كوحفادت سع د كيض تفريول بدال مختلف تومين آباد كفيس بروشتن شعر مين اسع يسعياه و ١٩ مين قور المكتبين اوركيتهودك مين قرمول كاعبليل كها كيا سبع ممكن سبع كداعمال ٢ : ديس دسولول كوتحقرس كليلي كها كيا بو -

نيز ديكيفت باثبل الملس نقشته نمبر١١٠ -

شمانی فلسطین می دل کے محلیل ، - شمانی فلسطین می دل کے محلیل ، - شمانی فلسطین می دل کے محلیل ، - شمانی کا بیٹے پانی کی جھیل ، - شکل کی ایک میٹے پانی کی جھیل جو لہ ۱۷ میل میں اور ہم سے امبیل چوڑی ہے - اسس کا تعلق میں دریا کے ساتھ ہے - بیسطے سمندرسے ، ۱۸ فٹ ینچے ہے - بائیل میں اسے مختلف نام دیئے گئے ہیں ۔ گلیس کی جھیل (متی ۱۵:۱۳) ۔ تعمیل (بوتا ۱۵:۱۳) ۔ تعمیل (بوتا ۱۱:۱۳) میں اسے کسترث کی جھیل (گنتی ۱۵:۳) یا بحرکمنرت کی جھیل (گنتی ۱۵:۳) یا بحرکمنرت

پڑا کے عہذامہ میں اسے لنٹرٹ ی جیس (سی ۱۹ ور ۱۱) یا جرسرت (بیشوع ۱۱:۳) کہا گیا ہے۔ مسیح بیتوع کے زائد میں اس کے کنارہ بہن سے شہر آباد تھے۔ کئی جہاز مجھلیوں کو کمپڑنے اور سامان لے جائے کے لیع اس سے پانیوں میں تھے۔ اس میں مجھلیوں کی نماص بہتات تھی۔ عام طور بیر بہ پرسکون ہوتی تھی کیکن مجھی دفعاً جنوب مشرق سے طوفان اسمانے تھے (مرفس ۲ : ۳ س- ۱۷)۔

است سر مشہورستونی فلسفی سینکا Seneca کا کلیور جلیون بھی سینکا Seneca کا کلیور جلیون بھی سینکا Seneca کا مشہورستونی فلسفی سینکا موبیا اور ایمال میں اخیتہ کا صوبیدادمقررکیا گیا تھا (اعمال ۱۸: ۱۲) - اس وقت بولس دسول پہلی مرتبہ کر خفس میں مقیم تھا - وہاں سے یہودیوں نے کلیو کے سامنے اس بریدا لزام لگایا کہ وہ لیگوں کو شریعیت سے برنولائ خدا کی پیشش کرنے بریدا لزام کی کیرواہ نے کا وہ آئے سے بہودیوں کے الزام کی پرواہ نے کا وہ آئے سے بھیوریوں کے الزام کی پرواہ نے کا وہ آئے سے بریدا لوام کی برواہ نے کا اور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی پرواہ نے کا اور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی پرواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی پرواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی پرواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا ور آئے سے بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا دور آئے کی برواہ نے کا بھیوریوں کے الزام کی برواہ نے کا دور آئے کی برواہ نے کا برواہ کی برواہ نے کا برواہ کی برواہ نے کا برواہ کی برواہ نے کی برواہ کی برواہ نے کا برواہ کی برواہ

ر اکردیا (اعمال ۱۸: ۱۳- ۱۷) - گلیوکوقیصر نیروکے مکم سے ۱۵ عیسوی مین فتل کیا گیا -

رعبرانی = ضدا اجرونیا ہے۔ ملی ایل مجملی آبل :- ابنی منسی کا ایک سردار س بیا بان میں مردم شماری میں مدد کی - فدائت صور کا بیٹیا (گنتی ۱۰:۱؛ ۲:۲؛۲؛ ۱: ۳۲ - اس کے بیجے پروششنٹ ترجمبر میں صحیح کیا ایل ہیں)-

م ۔ ایک فرنسی اور شرع کا عالم میشهور عالم میشی کاپرتا ۔ اُن سات رقبی عالموں میں سے پہلا جسے "دبان " یعنی "بهادا اُستاد، کالقب دیا گیا تھا۔ پولس اس کاسٹا گرد تھا را عمال ۲۲: س) - جب بہود پول کی صدر عدالت رسولوں کو میں جے لئے دلیرانہ گوائی سے خفا ہو ہی اور چا ہتی تھی کہ دسولوں کو قبل کمیا جائے تو گملی آیل نے اسنہیں عاقل نہ مشورہ دیا کہ اگران کی تعلیم غلط سے تو و قت کے گزرنے پر تباہ ہوجائے گی ادرا گرفلا کی طرف سے سے تو وہ اسے تباہ نہ بہونے دیے گا (اعمال ۵: ۳۴-۳)۔ یہ اپنے وقت کا بڑا عالم تھا اور بر دباری اور تحمل کی تعلیم و بنا تھا نے داؤند مسے کی خدمت کے سالوں کے دوران وہ صدر عدالت یعنی سے بہیران

کا صدرتھا۔ رو باک کلام میں گناہ کے لئے عنتف اصطلاحات استعال ہوئی گناہ :- بیں گناہ پرمختف پہلوڈں سے نظرڈالی گئی ہے اور اس کےمطابق لفظ بیٹنے گئے ہیں۔

و - خطات (قب عربی خطاء یه غیرادادی گذاه) یه نشانه سے بوک جانا ۔ اس کا عام طور پر اگر و ترجم گذاه یا بھی بھی خطا اور جرم کیا گیا ہے (پیدائش ۲:۱، به: ۱۰:۱، بخروج ۱:۱۱، برم = پیدائش ۲:۱، به: ۱، بخروج ۱:۱۱، برم = پیدائش ۲:۱، به: ۱، به: ۱۰ بخروج ۱:۱۱، برم = پیدائش ۲:۱۱ به بناك سور به خطا = خروج ۲: ۱۰ به: ۱۰ به: ۱۰ وغیره) - دفینه اکا بنیادی معنی بین شور یا فساد کرنا - اس کا ترجم سب جگر شرارت کیا گیا ہے (استن ۱ و به ۱ به ۱:۲ به بنیادی معنی بگاثر و قب عربی او به ۱۱ برقی ایل می ۱ و وغیره) - عاوی د بنیادی معنی بگاثر و قب عربی و کرد و به اور قصور کیا گیا ہے (پیدائش م برا - کیتھولک قفور به اس کا ترجم گناه ، بری اور قصور کیا گیا ہے (پیدائش م برا - کیتھولک قفور به اور بها دیا و بها و به ۱۱ به ۱۲ به ۱۲ بها و بها

ر یونانی نفظ هست نیا hamartia نے عہدنا مر میں اس و استحال ہوا ہے۔ پولس رسول کے کئی ہ کے لیئے سب سے زیادہ استحال ہوا ہے۔ پولس رسول کے خطوط میں ہی یہ ساٹھ مرتبہ آتا ہے۔ قدیم کا کیکی پونانی میں اس کے صول میں اتنی نشدت منہیں تھے عہدنا مرمیں ہے۔ اس کا مطلب صرف نشانہ سے پچوک جانا تھا۔ لیکن نئے عہدنا مرمیں یہ گناہ کا پورا مفہوم رکھتا نشانہ سے پچوک جاناتھا۔ لیکن نئے عہدنا مرمیں یہ گناہ کا پورا مفہوم رکھتا ہے۔ پرایا سیبسی parabasis کے بنیادی معنی معنی محصلے کے

بین - رومیول ۱۹: ۱۹: کلیبول ۱۹: ۱۹ = نافزانی؛ اسیمی قیبس ۱۲: ۱۳ = مطانه ۱۹: مطانه ۱۹: میسی قیبس ۱۳: ۱۳ مطانه ۱۹: ۱۳ مطانه ۱۹: ۱۳ میل ۱۹: ۱۳ مطانه ۱۹: ۱۳ میل اور سابق (گونا ۱۹: ۱۳ اسی اور اسی نفط کا مختلف طریقول سے ترجمہ بوگا - آبیت ۹ میں ناداستی اور اوز ۱۸: ۱۹ میں برانسان ۱۱: ۱۸ = برکاری؛ افران ۱۱: ۱۸ میل ۱۱: ۱۸ میل ۱۲: ۱۹ میل ۱۹ میل ۱۳ میل ۱۳ میل ۱۳ میل ۱۹ میل ۱۳ م

انومبا کا اسط ہے۔ منوموس کے معنی قانون یا مشرکعیت ہیں۔ انومبا کا مطلب ہے منوموس کے معنی قانون یا مشرکعیت ہیں۔ انومبا کا مطلب ہے مثلجت کی ایا نت اور عدولی - اس کا ترجم بدکاری اور ہے دینی کیا گیا ہے امتی کے: ۲۲:۲۳:۲۳؛ دومیول ۲:۲۲:۴: ۱ و وغیرہ) - پیونسید یا امال ۳:۲۲؛ اسکون تقیدل ۵:۵ یا دیا ) -

ا پی نفومیا epithymia بنیادی معنی کسی چرکی شدّت سے خواسش - بر صرف لوقا ۲۲: ۱۵؛ فلیسیّول ۱۳۳۱ اور ا بیقسلنیکیوں ۲: ۱۷ میں اچھے معنوں میں استفال میرا ہے - باتی جگریہ بُری خواسشوں کے لئے ۲ تا ہے - مثلاً رؤبول سال ۱۲: ۲ بگلتیول ۱۲: ۵ وغیرہ -

باشن کے مطابق، اس دنیا میں بہلاگناہ آذادمرصی کا ایک ایسا عمل تصاجب میں مخلوق نے دیدہ دالنستہ، اپنی ذمہ داری پراور حالات کو مبانتے ہو جھتے ہوئے اُس پاک کر دار کو جو خدا نے اوّل اوّل اپنی مخلوق کوعطاکیا تخطا کیا ڈ دیا ۔

با سُبل میں صاف اشارہ ملتا ہے کہ صرف نسل انسانی ہی الیسی مخلوق نہیں صفی جو گناہ میں ملوّث ہوگئی۔ ہم یہ ودا آہ کے خط کی آیت ہ میں پڑھتے ہیں کہ بعض فرشتوں نے اپنی حکومت (ادینے arche) کو منائم نررکھا بکہ اپنے خاص مقام کو چھوڑ دیا "۔ اور ۲۔ بیلوس ۲: ہم میں بیان سؤاکر" خدا نے گناہ کرنے والے فرشتوں کو نہ چھوڑ دا"

بائیل کے مصنفین کے مطابق ان گناہ کے مرکب فرشتوں کا مسردارشیطان ہے ۔ ویوٹنا سن ۸ میں ہم بڑھنے ہیں ہر" الجیس شروع ہی سے گناہ کر زاد ہو ہے " استیم قلیس سان ۲ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کے گناہ کی بنیاد یا جو گئی ہیں " اس سلسلہ میں ہے خدا وند کے الفاظ برے گناہ کی بنیاد یا جو گئی ہیں " فالم اس سلسلہ میں ہے خدا وند کے الفاظ برے صا دن ہیں" وہ ارشیطان) شروع ہی سے فونی ہے اورستیا کی پر قائم منیں دہا کیو کہ اس میں ستیائی ہے نہیں ۔ جب وہ جموط بولنا ہے تو ابنی ہی سی کہتا ہے کیونکہ وہ جموط ہے بلد جموظ کا باپ ہے" (یوستا ۸: سم می)۔ میں کہتا ہے کیونکہ وہ جموط اسے بلد جموظ کا باپ ہے" (یوستا ۸: سم می)۔ اس سے گرتے کے متعلق باتی کو مجموم کھرانے کے متعلق اس سے گرتے کے بارے میں اطارے ، بابل کو مجموم کھرانے کے متعلق نبوت (یسعیاہ ابواب ساا، م) اور خاص طور لیر ۱۲: ۱۲ -۱۲) اور متور

کے بادشاہ کے بارے میں نبوت (حزقی ایل ۱:۲۸ واضاص طور پر آیات ۱:۴۹) میں ملتے ہیں۔ بے شک سمیں شکیرتفسیروں اورمطالب کورڈ کرنا چاہیئے ، تاہم برکہنا بے جانہ ہوگا کہ ان نبوتوں کے لبعن حجلوں ہیں ایسی مشاہبت پائی جاتی ہے ہوممکن سے کہ نشیطان کے اصل مرتبع اور ایسی مشاہبت پائی جاتی ہوں۔

اگرچ بائبل میں اس موضوع برزیادہ بیانات تو نہیں ملتے تو تھی جو کچھ و ہاں بیان ہوا سے اُس سے گناہ کی قدیم ترین ابتداء پر روشنی پڑتی ہے۔ گناہ سنب سے پہلے ایک ایسے سلسلہ سنفسیات میں رونما بۇ ابولىنىل سنېيى سىسے دمتى ۲۷: ۳۰؛ مرقس ۲۱: ۲۵؛ لاقا ۲۰: ۳۵-۳۷)-أن مين نسلي استحام يا نسلي نما تندگي كي ذمرو اريال بنهي مين - إس السلر شخصات كو جونداكي يك ذات كواوراس يك كرداد كوواكس نے اپنی مخلوقات میں ودلعیت کیا بڑا ہے بخو دسمحقا ہے، عدانے الملاتي جناد كي قرتت عنى سے سران تخصيات ميں سے معف نےجن كاسروا را للبيس سي خدا ك عطاكرده باك كرداركود بده دا نستربكا لرا ا ورمز میربید و تبه اختیار کمپاکه جهال نک ممکن بوده اینی اس بدی کوخلاکی مخلوقات مين كمي كهيلائي ميوكم أن كاكنا وغموعي حيثيت سع تقااس لية أن يرنما مُندكى سنة المتول كالطلاق تنيين بهوتا - سمار عضال مين أن كاكناه ديده دانست عمل تفاكيونكروه كافى روحانى بعيرت ركهن كع باعث جانتے تقے کہ وہ کیا کررہے ہیں۔ لیں یہ ایک شعوری اور ذمہ دارانہ کام کے متراد من تھا ہو امنہول نے رُوح القدس کی اس قائلیت کے باویود بھی کہ یر گناہ ہے کیا مسیح خدا وندنے اس قسم کے آڈویٹر کے بارے میں مرقس س: ٢٩يس بيان كرتے سوئے فرما ياكه كنه كاراً بدى كنا اللہ كاراً بوتے ہیں بعنی اس گناہ کاکوئی علاج نہیں ۔

انسان کے پہلے گناہ کے متعلق بڑی صفائی کے ساتھ بیدائش باب سامیں اورنسل انسانی ہماس کے اطلاق کو رومیوں ۱۲:۵-۲۱ میں بیان کیاگیا ہے - ندا نے انسان کو اپنی رفا قست کے لئے پاک اور نیک طبیعت کے ساتھ پیدا کیا ۔ اُس نے اُسے ایسے ماحول میں دکھا جو " بہت اچھا" تھا۔ پھر شیطان نے آسے آزمایا اور انسان نے اپنی مرضی سے اپنی تباہی اور ندا کے ساتھ دشمنی کاداستہ گیا۔

فرشتوں کے برعکس نسل السانی افراد کا مجد عمر کل نہیں ہے۔
انسان لیس ہے بی سے برعکس نسل السانی افراد کا مجد عمر کل نہیں ہے۔

انسان لیس ہے جبر میں جماعتی استحکام اور نمائندگی کی ذمہ داری یا گی جاتی

ہے ۔ مثلاً ایس یا کستانی برکہ سکتا ہے کہ اس نے سا 19 یہ بین فراد او

پاکستان پر دستخط کئے تھے ۔ بعید نسل آدم بیں سے سرایک شخص کو

کہنا چاہئے کہ میں باغ عدت میں گنہ گاد بن گیا اور میں نے مسیح کو کلوری

پر صلیب دیا۔ پو کم یہ میرے نمائند سے نے کہا تھا اس سے میں نے

پر صلیب دیا۔ پو کم یہ میرے نمائند سے نے کہا تھا اس سے میں نے

ہر کہیا ۔ گ

گناه کی فطرت ، کائنات میں گناه کے آغاذ کی فطرت اورنسل انسانی میں گناه کے داخلے کی فطرت سے ظامر سوتی ہے ۔ گناه نعداک شریعیت سے کم مونایا اُس کی مخالفت ہی ہے (مقابر سے بخار ایوخاس بر) ۔ کسی گناه کے بارے میں باشل کے نظریر کاکل انحصار شریعیت کے نظریر کاکل انحصار شریعیت کے نظریر برخین ہے کیو بکہ باشل کے مصنفین خدائی پاک ذات ہی کوسٹ دلعیت کی بنیا د بتاتے ہیں " تم پاک دستر کی کمرین جو خدا وزیما اللہ تما خدا ہوں پاک مہون " (احبار ۱۹:۹) ۔ برخدائی پاک ذات کا اظہار ہی تفا حسب سے بعث اس طرح گناه مندون شرای کا استعمال ہوگا (کسیعیاه ۱۹:۹) ۔ پیش اس طرح گناه مندون شراییت کو جو خدائی مرخی کو ظاہر کرتی کی اظہار کرتی اظہار کے بگاڑ ہے توٹوٹ اس سے بھک ذیادہ بیان ان خواتی میں در لیست کی فقی، اور الحقوق اس نے پہلے بہل اپنی مخلوق میں در لیست کی فقی، اور الحقوق اس دینداری کا ہو خدا نے انسان کو اپنی شکل اور صورت پر پیریا کرتے وقت اُس میں رکھی تھی۔

پس ہم گناہ کی تعرفین یوں کرسکتے ہیں کر مخلوق کی کوئی بات مبھی ہو خدا کی پاک ذات سے مطالقت مہنیں رکھتی یا اُس سے نفلاف ہے گناہ ہماری نسل للزائقاہ صرف وسی مہنیں ہو ہم کرتے ہیں بلکہ جو کچیہ ہم نود مہیں ۔ گناہ ہماری نسل اور فطرت میں لبسا ہڑا سے ۔

باشل کے نظریہ کے مطابی گناہ کے علاج (دومیوں ۱۲: ۱۲ مابعد)
کی بنیاد بھی ' نما نگرگی کے اصول' پر سے ۔ پس جب کوئی گئمگاراپی گنمگادی
کا افرار کرتے ہو گئے سے خدا دند کو ہوا سے گنا ہوں کی فاطر مُوے قبول
کرتا ہے تو وہ سے میں اپنے گنا ہوں کی طرف سے مرجا تا ہے ۔ اب اُس
کی امید سے کاعوضی کفا دہ سے کیونکہ" وہ آپ بہادے گنا ہوں کو اپنے
بدن پر لئے ہوئے صلیب پر چڑھ گیا تاکہ مم گنا ہوں کے اعتبار سے مرکر
بدن پر لئے ہوئے صلیب پر چڑھ گیا تاکہ مم گنا ہوں کے اعتبار سے مرکر
براستبازی کے اعتبار سے جئیں" (۱- پطرس ۲:۲۲) - مزید دیکھئے
ہو طارح می ۔

گناه کی قربانی :۔ دیکھے قربانی

كناه من كرنا أدم كا و ديجي ببوط أدم

عبرانی میں عدد بطوراسم صفت بھی استعال ہوتاہے۔ دلو سے دس کک کے اعداد کو اسماء سے اداکیا جاتا ہے۔ ان اسماء کو جوڑنے سے گیارہ سے آبیس کک کے اعداد بنتے ہیں۔ مثلاً گیارہ ایک اور دس سے = اخادعا سو (قب عربی اَحکُ عَشُو)، پودہ ، پالہ ادر دس سے = البع عاسو (قب عربی اَکلَعَمِعَشُو)، بیرہ مثلاً کے بعد کی دہا بیول کو تمین ، بیاروغیرہ کی جمع سے بنایا جاتا ہے مثلاً مشلومتی دہا بیوں کو تمین ، بیاروغیرہ کی جمع سے بنایا جاتا ہے مثلاً اربحایہ م (= پالیس) وغیرہ - سوے کے لئے لفظ میاہ ہے اوراس کا صیفہ تثنیہ ما جیم دوشو بہوا۔ تین شوسے نوشو تک کے اعداد پر عدداور سیف سے جرا کر بنا کے جاتے ہیں مثلاً تین شوسے سے دہ بیس ہزار ہے۔ وہ سب سے جرا عدد جوا کیک لفظ سے اداکیا گیا ہے دہ بیس ہزار ہے۔ وہ دس ہزاد (= دباباہ) کا صیغر تثنیہ (= (ہونیم) ہے۔

پروٹسٹنسٹ ترحمہ میں پیدائش ۱۹۰۰ میں "الکھول کی مال" عبرانی منتن سے عین مطابق نہیں ۔ لفظی ترجمہ میزاروں کی دس مزاری مال" موگا اوراس سے مراد بہر ہے کم سی کسنسل لا تعداد ہوگا ۔ اسی طرح وائی ایل ۱۰: ۱۰ اور مکاشفہ ۱، ۱۱ میں فرشتوں کا ستمار لا تعداد ہے نہیں کا کھول لاکھ اور کروڑوں "سے اداکیا گیا ہے ۔ ان سے کوئی متعین لاکھ شاور دیتے ہیں نقداد مراد نہیں بیکہ یہ لائمتناہی infinity کا تھور دیتے ہیں (قب پیدائش سال ۱۹۱) ۔

سب سے بطافیح عدد حس کا ذکر بائبل میں ہے وہ دآؤد بادشاہ کی اسم نولسی کے مطابق سب انہاں کے مطابق سب اسرائیلی گیارہ لاکھ اور بہوداہ چارلاکھ اور بہوداہ پانچ کا کھ ہے ، آلی سب ہمرار کھے ہے ۔ اسموئیل مہا: ۵ کے مطابق اسرائیل کی تعدا دائے کھ لاکھ اور بہوداہ پانچ کا کھ ہے ، آلینی پہلے بیان کے مطابق بیندرہ لاکھ ستر مہزار اور دوسرے بیان کے مطابق بیندرہ لاکھ سے کہ بہ تصادیحض طاہری ہے اوراس تیرہ لاکھ ۔ تعجن مفتشرول کا نیال ہے کہ بہ تصادیحض طاہری ہے اوراس کا حل بالکل مہل ہے ۔ اس میں اگر ۲ ۔ سموئیل ۲: ا کے تیس مہزار جمع کریں تو تصداد سولہ لاکھ ہوگی ۔ سموئیل ۲: ا کے تیس مہزار جمع کریں تو تصداد صولہ لاکھ ہوگی ۔

ا بسموشل ۱۹۰۰ و کے مطابق لقدا دیرہ لا کھ سے ۔ لیکن اکس میں وہ مرد شامل نہیں جو ماہ بماہ باد شاہ کی خدمت کرنے ہیں ( دیکھئے ۱ - توالہ رنج بربی) ۔ وہ مرد میں ماہ در مها بہر شتمل تھے ۔ سو بارہ مہینے بیں ۱ - توالہ رنج بربی شامل نہیں جو بارہ سرداروں کی خدمت کرتے تھے یعنی ۱۲۰۰۰ تو گل تعداد ۲۸۸۰۰۰ + ۲۸۸۰۰۰ + ۲۸۸۰۰۰ ایمنی سولہ لاکھ ۔

برانے عبد نامہ کے متن میں اور نئے عہد نامہ کے متن کے میشر حصتہ میں تعدا دالفاظ میں بیان کی گئی ہے ۔ یہی طریقہ دلوںہت پرانے

مرا کتبوں مین ★ مرا آب پھر، جو اٹی آب بادشاہ کے مہانے سے تعلق درکھنا ہے اورشیلوخ کی سرجم کی چٹان پر کھری ہوئی جہا درست (کھیئے مشیلوخ) میں استعال سواہے - اسوری، معری اور فینیکی لوگ گنتی کے لئے الفاظ اور علامتیں دونوں استعال کرتے تھے - ممکن سے کہ اسرائیلی تھی علامتیں استعال کرتے ہوں لیکن اب کس اسس کی کوئی شنہا دہ نہیں بی ہے -

یوی مستمها دیسے ہیں ہی ہے ۔ ان علامتوں کو میہندسے بھی کہتے ہیں کیو کمہ غالباً بیعلامتیں منددشان کی ایجا د تقییں ۔

پہلے یہودی ہندسوں کے لئے مروب ہمی کواستعمال کرنے لگے۔

یہ بغیبہ مروب ابجدے مطابق تھا۔ لینی پہلے ہمروب کا ٹیوں کے
لئے اگلے ہ دیا بیکوں کے لئے وغیرہ ۔ پونکہ عبرانی حروب ہمی میں مرف
بائیس مروف ہیں سوآئی کی حرف " تاؤہ چادسو کے لئے استعمال موتا
تھا۔ آلف = ا؛ بیتھ = ۲؛ گیل = ۳؛ دالتھ = ۲؛ بسے = ۵؛ واؤ
الا : نین = ۲؛ خیتھ = ۲؛ گیل = ۳؛ دالتھ = ۲؛ کاف = ۲؛ لامد =
الله میم = ۲۲؛ نون = ۵؛ شیتھ = ۹؛ بود = ۱۰؛ کاف = ۲۰؛ لامد =
الله میم = ۲۲؛ نون = ۵؛ ساک = ۲۰؛ عین = ۲۰؛ پاؤ گئی کو
الله عبد وف کو مختلف طریقوں سے جوڑنے سے کھا جاتا تھا۔ مشلاً گیارہ
بود اور آلف سے درا + ۱) وغیرہ ۔

بونکر عبرانی کاآخری سرف تاو (۲۰۰) سے اسی کئے پانخ سوسے نوسوتک تا وًا ور توف ہے ۵۰۰ ؛ تا وُاور لیش ہے ۹۰۰ ؛ تا وُاور شین ہے 2۰۰ ؛ تا وُاور تا وُ ہے ۸۰۰ اور تا وَاور تا وُاور توف ہے ۹۰۰ کیمنے سنے ۔ اس کے بعد اکائیوں سے حرف پر دونقطے طوالے سے مزار اداکر تے سنے ۔ لینی آلف پر دونقطے ڈالنے سے مزار؛ بیتھ میردونقطے ڈالنے سے دومزار وغیرہ ۔

گنتی کو اس طرح تکھنے میں ایک قباحت پیر تھی کہ لبھن عبانی ترون ہجی ایک دوسرے سے سہت ملتے عبلتے ہیں اور کتابت میں غلط الاست ممکن ہے - مثلًا مبیقد اور کاف بگیمل اور نون ؛ دالہتے اور دیش وغیرہ بڑی آسانی سے غلط پرطیصے بھا سکتے ہیں - (دیکھنے عبرانی حروب تہی)۔

یہی طریقہ عبرانی باتبل کے ابواب اور آیات سے لئے ابھی جی استعال ہوتا ہیے ۔

٣- عدد تام

دیگرز با نون کی طرح عمرانی میں بھی عدد تام کا تصوّر موجود ہے بینی بائے کسی تعداد کو اکان کہ یک درست بیان کرنے کے دس ، سو، ہزارتک کے قریب کے عدد سے بیان کرنا ۔ مثلاً یم کو کیایس کہنا اور ای یم کو یا پنے بزاد کہنا۔

مالباً بہوسفط کی فرج کی تعداد اسی طرح عدد تام میں دی گئی ہے (۷- تواریخ ۱۶:۱۷) - احبار ۲۷:۸میں "پانچ آدمی سو کورگیدیں گئے سے مراد کچھ اومی بہت سے آدمیوں کوشکست دیں گے ۔

عبرانی محاورے میں ادود کی طرح چھوٹی غیر معین تعداد اُس وقت مراد ہوتی ہے جب برعدد ایک دوسرے کے بعد آتے ہیں السیعیا ہ ،۱: ۲) - ایک اور عبرانی محاورے کے مطابق جب دوعدد دیئے جاتیں تو مراد لعدکے بڑے عدد سے ہوتی ہے (امثال ۲۱:۳۰) -

اکشرطیلیس بطور عدد تام استعال موزای می مشال ۱ سمونیل ۵:

اگلی آیت میں تفصیل بیان کی گئی سے یعنی سات سال چھر شہینے یہ وداہ

اگلی آیت میں تفصیل بیان کی گئی سے یعنی سات سال چھر شہینے یہ وداہ

پر ادر تینتیس سال سب اسرائیل اور میوداہ پرلیمنی کل لے ۲۰ سال سال عداد و شمار اور گنتی کے سلسلے میں یہ بات نماص طور سے

عور طلب ہے کہ ان کی نقل میں تنا بت کی آسانی سے غلطی بوسکتی ہے۔

اگر تعداد سہندسوں میں ہوتو غلطی کی گہنا کش اور سے با در اگر حروث کو علامتی طور پر استعمال کیا جائے تو غلطی کی گہنا کش اور سے بار در اگر حروث کو علامتی کے علاوہ اکثر آبیت کا سیاق وسیاق سے عدد تعین کرنے میں کوئی مدونہیں دیتا ہے بادر ہے کوئیس میں کوئی کرنے کے بعد سم کہ بہنچے ہیں۔

مرد نہیں دیتا ہے بادر ہے کوئیس میں ہا

ان سب با تول سے باوجود، پاک کلام کے متن کو مبت التباط سے غلطیوں سے باک دکھا گیا ہے۔ اور اگر کو ٹی غلطی ہو جو کئی ہو تنو وہ بنیا دی ندمہی مسائل کو متا ٹر مہیں کرتی ۔

اس نتیجے پر کہنچنے سے پہلے کہ متن میں غلطی مو بود سے بہتر یہ ہے کہ باک کلام سے اس خصتے کا لبخور مطالعہ کیا جائے اور فلطی سے ممکن سونے کی وجہ تلامش کی جائے۔

ایب مثال اور نیج به گنتی سوباب میں ایب بیرا دلجیسپ حساب کیا گیا ہے ۔اس کالیس منظر نویں ہے:

ساب میا میا ہے دہ کا بال سرویں ہے. نصدانے منبصلہ کیا کہ لاوی کے قبیلے سے لوگ ہارون کی خیمہاخماع اور سکن سے کام میں مدد کمریں (س، ۵-۷) - بوں توخدا نے حکم دیا تھا کہ سب پہلو ملتے اُس سے ہیں (خردج ۱۱۳۷) اور بیر انتظام بھی تھا کہ اگر کو بی اینا مہلو مطابچہ طرانا چاہیے تو اُس سے بدلے یا نجے متعال

نقدی باردن اور اس کے بیٹوں کے لئے مقیس ہیں دے ۔

اس باب میں خدا فیصلہ کرنا ہے کہ چرکہ سب لاوی مقیس
کی خدمت کریں گے اس کئے لاولوں کی تعداد کے برابر بنی اسرائی
کے پہلو تھوں کے بدلے کی نہ نیاجائے ۔ جتنے پہلو تھے شاریں لاولوں
سے زیادہ بیں اُن کے لئے فی شخص ہ متعال مُقیس میں جمع کراتی جائیں مزاد
حب پہلو تھوں کا شمار کیا گیا توان کی تعداد بائیس مزاد
دوسو تہتر تھی سے ۲۲۲ (گنتی ۳: ۳۳) ۔ لاولوں کی تعداد بائیس مزاد
سو پینسٹھ متعال وصول کی گئیں ہے ہیں ایک ہزار تین
سو پینسٹھ متعال وصول کی گئیں ہے ہیں ایک ہزار تین
مان ہے مشکل بیش تب آتی ہے جب ہم جیرسونیوں (آبیت ۱۲۷)،
مان ہے مشکل بیش تب آتی ہے جب ہم جیرسونیوں (آبیت ۲۲)،
موبی کریں دینی ۲۰۰۰ + ۲۰۰۰ + ۲۰۰۰ سرسری نظر

نابت ہؤاکہ بیصحے عدو تھا۔ تواس قلطی کی کیاممکن وجہ برسکتی ہے ؟ علماء کا خیال ہے کہ غلطی اُن تین دقموں میں ہے جولادیوں سے مختلف فرقوں نے دیں ۔ غالباً کہیں کا تب نے سہواً ایک سرف حذف کر دیا جس سے یہ غلطی ہوگئی۔ کیا شے شلش (تین) سو لکھنے کے اُس نے مشش (چید) سو لکھد دیا ہوگا۔ کیتھولک مترجمین نے ★ سفتادی ترجمہ کی پیروی کی حس کے مطابق قہا تیوں کا مشماد ۲۰۰۰ کی کجائے ۔ ۸۳۰ تھا۔

ىيى ٢٢٠٠٠ (أيت ٢٩) كوعدد إمسم عاما تا تقا - نيكن صاب كري س

بہودی علمائنے عدووں کا ایک خاص علم تشکیل کیا تفاص کے ذریعہ وہ اِن عد دوں میں خاص معنی تلامل کرنے سفتے اوران کی شریح کرتے تھے۔اسی علم کی بدولت مسکا شفہ ۱۱۰ مراسے ۱۹۲۴ یا ۲۱۲ کو مختلف شخصیتوں سے نسبت دیتے تھے جن میں کلینگل، قیصر نیپڑووغیرہ کے نام اکثر اسے یہیں۔

یبودی عبادت فانوں کنی کی گیاب :- یبودی عبادت فانوں کنی کی گیاب ، میں اِس کتاب کواس کے پہلے لفظ یا پہلے چند الفاظ کے بعد کسی لفظ سے موسوم کیا جا تا تقاراً اُس

نے فرای یا بیان میں) ۔ یونانی مترجمین نے اسے arithmoi یعنی اعداد کانام دیا۔ بہاں کک توریت کی دیگر کتب کا تعلق ہے یورپی زبانوں میں نیادہ تر آن کے یونانی نام میں ستعمل ہیں ۔ لیکن بعض زبانوں میں اس کتاب کے یونانی نام کا ترجر کر لیا گیا ہے مثلاً ارد وہیں لا گنتی " (پروٹسٹسٹسٹ) اور میرو (کیتھولک ) وغیرہ ۔ بعض زبانوں ہیں یونانی کے لاطبنی ترجمہ اس محتال کو برقرار رکھا گیا ہے ۔ اس کتاب بریرعنوان جمانے کی وجہ ہہ ہے کہ اس کے پہلے پوند ابواب (اور ۲۷ بریر عنوان جمانے کی وجہ ہہ ہے کہ اس کے پہلے پوند ابواب (اور ۲۷ بریر عنوان جمانے کی وجہ ہہ ہے کہ اس کے پہلے پوند ابواب (اور ۲۷ بریر عنوان جمانے کی وجہ ہہ ہے کہ اس کے پہلے پوند ابواب (اور ۲۷ بریر شمار ہیں ۔

### 1-خلاصة مضامين

ار ا - بنی امرائیل کا شمار اور قبیلول کے ڈیبرول کی ترتیب کا بیان (۱: ۱ تا ۲۰ ؛ ۲۹)

ب ۲- برملی کے شہر کو رفع کرنے کے مسائل ۔ مذہروں کے سنے شرع اور دیگر قوانین کابیان (۵: ۱ تا ۲: ۲۷)

ج - ۲ - خیمهٔ اجتماع کی مخصوصیّت کے لئے نذرانوں اور قربانیوں

كابيان (١:٤ يا ٨٩)

د میں سشمعدان لاویول کی تقریری اور ان کی خدمت کے او قات کا بیان (۸: ۲۱ ۲۷)

۵ ـ ۵ ـ د دسری عید فسح ، بادل اور دونقر فی نرسنگول کا بیان ( ۹ : ۱ تا ۱۰ : ۱۰)

و. ٧- سيناس كوي كابيان در١:١١ تا ٣١)

نه ع - تبعيرة - بليرول اورسترېزرگول كابيان (١١: ١١ ٥٥)

ح - ٨ - مربم اور بارون كا موسى كى مخالفنت كرنا (١٢): ١٦ ا ١٩)

ط- 9- 11 جا سوسول کابیات رسا: ۱ تا ۱۱: ۵م)

ی وا۔ اجنبیوں سے تعلقات جانوروں کی قربانیوں اور تیاوی، سہواً خطا سرزد موسنے کو قرمایوں کے لئے توانین اورسببت تورشنے کے متعلق اسکام (۱۱۱۵ تا ۲۱)

سى - 11 - قورت ، ابرآم اور داتن - إردن كالمحمولا مجمل عصا (١١: ١ تا ١١: ١٣)

ل - ۱۲ - کامپنوں اور لاوبوں کامقام ( ۱۸: ۱ تا ۳۲) م - ۱۲ - ناپائی دمور کرنے کے پانی کا بیان ( ۱۹: ۱ تا ۲۲) دں - ۱۲ - مرتم کی وفات - مرتب کا واقعہ ( ۲۰: ۱ تا ۱۲) سی - 10 - ادومی اسرائیلیوں کو اپنے ملک سے گزرنے نہیں دیتے -بارون کی وفات ( ۲۰: ۱۲: ۱۲)

بیش کاسانپ موآب کے میدانوں اور عربے کے خلاف کاسانپ موآب کے میدانوں کو کوچ کمزنا سینون اور عربے کے خلاف جنگیں (۲۱؛ ۱ تا ۲۵)

ف. ١٥- بلغام (٢٠): ١ تام١ : ٢٥)

هل ١٨٠ لعبل فغور (١٢٥) اثا ١٨)

تی - 19 - بنی اسرائیل کی دوسری مردم شماری (۲۶: ۱تا ۴۵) د - ۲۰ - بیٹیول کی ودا ثت کے حقوق - موسلی کا بھا کنشین

(27:17 77)

منی ۱۲۰ - نذرانوری با بت احکامات عورتوں کی منتوں کا بیان (۲۸: اتا ۲۰ : ۱۲)

ت-۷۲- مدبا بنول سے انتقام لینے کا واقعہ (۱۳:۱تا ۵۴) منت ۱۲۳- پردون کے مشرق میں زمین کتقت پر ۳۲:۱۳:۱۲) تع ۱۳۷۱ - ان مقامات کا بیان جہاں بنی اسراکیل نے بیابان کے مفر کے دوران ڈیرسے ڈالے تھے (۳۳: (تا ۴۹)

ذ - ۷۵ - کیفان پرقبینه کرنے کے متعلق مدایات کیفان کی مرحدیں، ملک کی تقسیم کی بابت تواعد، لاویوں کے شہر پناہ کے شہر اسس؛ ۵۰ تا ۳۷:۳۵)

#### ۲- مصنف اورسن

فی ذمانه کئی علما داس دوایت کی صحت کی با بت کمتر دو بیس که موسی بهی اس ساله ی کتاب کا مصنف ہے ۔ وہ درج ذیل اگورکو اس صنمن میں بین بین موسی کا تخریب اس صنمن میں بین کرتے ہیں ؛ صوف ۳۳ دیں باب بین موسی کا تخریب مرسّب کرنے کا بیان ملتا ہے (آ بیت ۲ کوالہ ۵: ۲۲: ۱۱:۲۱) ۔ کتاب مرسّب کرنے کا بیان ملتا ہے آ بیت ۲ کوالہ ۵: ۲۳: ۱۱:۲۱) ۔ کتاب میں اس کے بعکس ہے مثلاً استثنا ۱۳: ۹ ۔ مختلف مندر جات ہو کی میں اس کے بعکس ہے مثلاً استثنا ۱۳: ۹ ۔ مختلف مندر جات ہو کی کا بیت بعد کے آیام کے معلوم موتے ہیں جو موسی کی علاوہ کسی اور معنف کا بیان صیغہ غاشب کی بیت کہ بیا گیا ہو ہو کہ کتا بیا ہو تی ہو کے بین اور قواعد موسی داور کی انبیال موسلی کے ساتھ بیا گیا ہو ہو دکتا بیسلسل بعد کی تصنیف ہے کہ بین قوانین اور قواعد موسی داور ہو اور ہادت کی وساطت سے دیئے گئے ۱:۱ وغیرہ - یہ واضح تا نتر بھی ملتا ہے کہ ان کی وساطت سے دیئے گئے ۱:۱ وغیرہ - یہ واضح تا نتر بھی ملتا ہے کہ ان کی وساطت سے دیئے گئے ۱:۱ وغیرہ - یہ واضح تا نتر بھی ملتا ہے کہ ان

ان امُورک پیش نظر بیمکن سے کریہ توانین و ضوابط ارتفاء کے عمل سے گزرے ہوں اور برلتے ہوئے مالات سے انہیں ہم آئگ کرنے کے لئے گاہے لگا سے ان میں ترامیم بھی کی گئی ہوں یعض اوّنات اس ارتفائی عمل کے واضح آثار ملتے ہیں۔ بہی وجہ سے کہ گنتی ۱۵: ۲۲ تا اس اور سم باب میں فرق سے - علاوہ اذبی اس

حقیقت کے بیش نظر کر گنتی ۲۲:۱۵ میں مُوسیٰ کابیان صیغہ فائب میں آتا ہے یہ نامکن الامر نہیں کر گنتی ۲۲:۱۵ اس احبار سم باب کے بعد کا مستنب

یرقرین قیاسس ہے کہ قوانین کے نفاذ کاسل لہ تموسیٰ کے ایم ہی میں شروع مثرا۔ یہ مفروضہ میں فام کیا جاسکتا ہے کہ ان قوانین اور فقتول کو قلمبند کرنے کا آغاز موسیٰ کے آیام میں ہی ہوجیکا تھا۔ ہم اُس دور کی نشاند ہی کہ نے سے قاصر ہیں جس میں اس کتاب نے موجودہ شکل اختیار کی ۔ میری ناقص رائے میں اس کتاب کے اہم نکات پہلے سے ہی تخریری شکل میں موجود تھے لینی بادشاست کے ابتدائی ایام میں ۔ یہ یہ نکتے کی بات ہے کہ کتاب میں موسیٰ کے بعد کاکوئی ایسا مواد نہیں مات جے اس تصنیف کو موسیٰ کے بعد کاکوئی ایسا مواد نہیں مات ہے بعد کاکوئی ایسا مواد نہیں مات ہے بعد کی نابت کرنے کے لئے مات ہی مات ہے اس تصنیف کو موسیٰ کے بعد کی نابت کرنے کے لئے اُتابی تر دیر شہرا دی سمجھا جلئے ۔

# س- کتاب کے مضامین کا سرسری جا سُزی

و۔ توریت کو ابتداء ہی سے اسفارِ خمسہ میں قتیم نہیں کیا تھا، تو بھی یہ بات خالی از معنی نہیں کو گئتی ۱۱۱ کے ساتھ آیک نئی کتاب کا آغاز ہوتا ہے رجس کے پہلے چاد الواب سینا سے کوج کی تناری کے لئے تمہد کا کام ویتے ہیں)۔ قو بھی یہ کتاب اُس سے پیشتر کی کتئب کے ساتھ آئیک وحدت میں منسلک ہے۔ اِسی سلسلہ میں بہ کتاب اسکتا ہے کہ استثنا کا انگ انگ انگ میں اور احباری کما اول کے گئتی اور احباری کما اول کے الگ ہونے کی نسب ترایدہ بنیادی اہمیتت کا حال ہے۔

ب المتنی کی کتاب میں مندرج تادیخ ۳۸ برسوں پر مھیلی ہوئی ہے۔ یہ عرصہ فروج کے بعد دو سرمے برس سے جالیسویں برس پر محیط ہے و ذیل کی آیات میں مختلف سن وسال کا بیان پڑھیں (۱۱؛ ۲،۱؛ ۱۰) استنا (۱۱؛ ۲،۱؛ ۱۰) استنا (۱۱؛ ۲،۱؛ ۱۰) -

کتاب کے پہلے حصد میں بنی اسرائیل اعبی کمینیآمیں ڈیرے ڈالے ہوئے ہیں (خدوج 119 میں شینا میں اُن کی آمد کا بیان ملتاہے)۔ گنتی ۱۰: اور تا دس کے سفر کا بیان پایا جاتا ۱۱: ۱۹: میں شینا سے کوج کرنے اور قادش کے سفر کا بیان پایا جاتا ہے کہ محصر اسرائیل نا دس پہنے گئے سفے (۱۳:۱۳)۔ خروج کے دوسرے بدس ہی بنی اسرائیل قادس پہنے گئے سفے (۱۳:۱۳)۔ چو کمہ بنی اسرائیل نے جا سوسوں کی موسلہ نشکن اطلاعات کا یقین کر لیا تھا اس لئے اُن پر بیابان کی طویل آوادگی مسلط کردی گئی تھی (۱۳:۷۱ برا باب)۔ اِن ۳۸ برسوں سے دوران اِس کے اُن کی میں بنی اسرائیل پر کیا بیتی، اس کے متعلق ہم واثون سے کے تھی نہیں کہ سکتے (۱۱: ۱۱: ۱۱: ۱۱)۔ قرین قیاس ہے کہ قادش ایک عرصہ کس بنی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسرائیلوں کے فادش ایک عرصہ کہ سنینا میں اِدھر اُدھر میں کی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسرائیل میں اِدھر اُدھر میں کی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسے رائیلیوں کے بعد بنی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسے رائیلیوں کے بعد بنی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسے سان میں اِدھر اُدھر میں کی بیا سینا میں اِدھر اُدھر میں کی بیا سینا میں اِدھر اُدھر اُدھر کی جو سے ۔ اِن مراسوں کے بعد بنی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسے بیا میں اور دھر اُدھر کی میں میں اور دھر اُدھر کی میں کی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اس کے اسلامائیل کا مرکز رہا تھا جب کر اسے اس کی اسرائیل کا مرکز رہا تھا جب کر ا

نا دَس سے کنعان کو روانہ ہوئے اور او وم کا چکر کاط کر موآب کے میدانوں میں اُنترے اور ایو ہوئے کوشکست دی (۲۰: ۲۰ تا ۱۲: ۳۵) در عوج کوشکست دی (۲۰: ۲۰ تا ۱۲: ۳۵) ۔ کتاب کے آفری حصہ میں بلقام کی سرگر میوں بعل تعنور میں بنی اسرائیل کی مبت پرستی اور مدیا نیوں کی سزاکا ذکر ہے۔

جے۔ تاریخی بیانات کے علاوہ اس کتاب میں ہر نوعیت کے قوا عدو صوالط اور قوانین بائے جانے ہیں۔ قوانین اور تاریخی لیس منظر کا تعلی اس منظر کا دوسرسے سے تعلق لبض او قات واضح نہیں ہوتا نوجی بیشتہ مقامات پر مصنف نے تعلق واضح کیا ہے۔ اس کا ایک ساوہ ساحل بیر ہے کہ ان میں ایک تاریخی ترتب پائی جاتی ہے۔ لبض ساوہ ساحل بیر ہے کہ ان میں ایک تاریخی ترتب پائی جاتی ہے۔ لبض ما دہ ساحل بیر بیانات کے ساتھ مرابط ہوا دمیں با یا جاتا ہے۔ مثلاً و کھیئے کہ اتا ہم اور ۱۱ اتا ۱۰ اجد کس عمدگی سے سالقہ بیانات کے ساتھ مرابط ہوا ہوں ہوا ہوں اور ۱۱ اتا ۱۰ اجد کے بیانات سے منسلک ہے حب بیابان کے سفر کا جاترہ مین کردیا جاتا ہے و سام ، اتا ہم ) تو بیر تذکرہ جاری دم الط اور آن تو انین کا بیان جب میں میں کو ایک کے بیانات کی بیانات کے بیانات کی بیانات کی بیانات کی بیانات کے بیانات کی بیانات کی بیانات کی ب

متعدد توانین (سیمی نہیں) رسمی معاملات سے متعلق ہیں۔
بنی اسرائیل نمرسبی، اخلاتی، عدالتی اور معاشرتی قوانین میں وہ تعربی روائم
رکھنے تھے جس کے سم عادی ہیں۔ تمام قوانین اور قوا عدو صوالط کا ایک
پی مقصد تفاکہ بنی اسرائیل خدا و ندخدا کی نظر میں ایک از اوا وسلمی ہوئی
قوم کی شبیت سے ملک کنتان میں بینے سے لئے تیاد موجائیں۔

٧-كتابكا ببغام

گنتی کی کتاب میں بھی ساری بائبل کی طرح قا درمطلق اور عہد کا و فاد ارخدا اپنا جلوہ د کھا تا ہے ۔ یہی وہ مکاشفہ سے حبس میں گنتی کے مختلف عصص کہ بیس میں ایک وحدیث بن جاتے ہیں ۔ فوانین وضوابط میں

جو خدا اپنے لوگوں برلاگو کرتا ہے وہ اپنے لوگوں کے لئے فکر مندی کا اظہار کرتا ہے - بنی اسرائیل باربار گرد ف شی کرتے ہیں جس سے نتیجہ میں عفیب الہی بھو کتا ہے - وہ گناہ سے پہلوتی نہیں برتنا اور سرور سزادیا سے (۱۱: ۱تا ۱۳، ۱۳ سے دہ گناہ سے پہلوتی نہیں برتنا اور سزور اور ہاروں کو کنا تا اس ۱۳، ۱۳ ما بعد ؛ مها دغیرہ ، موسی اور ہاروں کو کو کنا تا اس ۱۳، ۱۳ ما بعد برتا اس دو کہ دیا جاتا ہے (۱۳،۱۲،۲۱) ۔ موسی خدال ہوئے عہد پرقائم دہا ہے دہ اپنے لوگوں کو دھت کار نہیں دیتا ۔ وہ اپنے عہد پرقائم دہا ہے دہ اپنے لوگوں کا اپنے تھام کر انہیں صحراکی اوار گی سے نکال کران کو سرزمین کنعان میں پہنیا دیتا ہے حس کا و عدہ اُس نے اُن کے باب دادا سرزمین کنعان میں پہنیا دیتا ہے حس کا و عدہ اُس نے وفائی اور نہی قوموں سے متراسرائیل کی بے وفائی اور نہی قوموں کی زور آزنائی آسے بازر کھ سکی ہو با دیا اسرائیل کے بعد نہا خصوصی توجیت

و فراوند کی وفاداری شک و مشبه سے بالا ترا ور اس سے استان است رہیں استان کہ وہ بے حس سے (۱۹:۱۱ استان ا

ب - خدای قدوسیت پرخصوصی زور دیاگیائی - اسی طرح مختلف نصد رایگیائی - اسی طرح مختلف نصد رایگیائی و انین و صوالبط مختلف نشک بین قرانین و صوالبط بین عمری کوئی خداو ندی حضوری میں آنا با بتنا میں اسے اسے آسے تمام فوانین کی بابندی کرنی پڑتی ہے اور چاہیے کہ وہ ہرطرح کی نابا کی سے مبترا مور (ا: . ۵ ما بعد و عیرہ) -

ج ۔ اس تماب میں مخلف معا ملات کے سربہلوکو احالہ کیا گیا ہے ، گو باکہ خدا سر ایک معاطے کی معمولی سے معمولی تفسیل میں بھی حاکم مطلق کا کردار اداکرتا ہے ۔

د - بوئمی فرزندان اسرائیل ملک موعودی سرحدوں پہ وارد ہوئے وہ اِس نئی سرزمین کے معبود وں کی بیروی کی آزمائش کے بھندے میں جا پرٹ کے معبود وں کی بیروی کی آزمائش کے بھندے میں جا پرٹ ہیں ہے ، ور ایک فداوند خدامحض بیابان کا فداہی نہیں ہے ، وہ ایک بہت پرست بوتشی کو استعال کرتا ہے (۲۲ تا ۲۷) اور بنی اسرائیل کو بت برست کی سزاد تیا ہے (۲۲) اور اُن لوگول کو جھی نہیں جھوڑ نا جنہوں نے اُس کے لوگول کو بہکایا خفا داس ۔

لفظول میں بہاں ہم سیح کی جھلک دیکھتے ہیں - اس کے علاوہ اس کتاب میں بہت ساموادالیساہے بوعلامتی معنوں کاحا ال سے بشخصیتوں میں انصوصًا موسلی اور الدون ) وا فعات بیس اورنوانین می سیح موعود م وصندلاسا عكس نظراً تاب (بوحنّا ١٠،١٨) ١٠ كر خصيول أنه البعد ؟

عبرانبوں ۱۳۶ ما بعد ، ۱۳۹۵ -

🖈 چندلائن - بائبل میں سرے مختاف حصو ل کے پر بستان ہے۔ اوپر (اس) استے بیٹانی سے اوپر (اس) اسکے بیٹانی سے اسکے بیٹانی سے اوپر (اس) اسکے بیٹانی سے بیٹانی سے اسکے بیٹانی سے بیٹانی ذكر صرف العبار ١٧٠ ، ١٧٧ ميرى بى ) - سرك اوبد اور يجي عبراني لفظ فتورح اورقسویتے ہیں بوشخفی نام بھی ہیں۔ دکھیٹے قور کے ۔ قریکے ) ۔

دوسم کے مجنے بن کا ذکرسے - قدرتی اور بناول ۔ قدرتی گنجے پن کا ذکر شا ذو نا در ہی آتاہے بیال کیاجا آتھاکہ یرزیاده محنت خرف (سزتی ایل ۲۹: ۱۸) یاکسی بیماری کی وجر سے موا تفا (بیسیاه ۲۰ ، ۲۲،۱۷) ر شایدیهی و در نفی کد گنجا تحقیر کا مدنسه بنشا کفا (۲-سلامين ۲: ۲۲)-

منین بنران نودنجاست کانشان نه نفا ـ نسکن بعض مرتبر گنجا بن حلد کی کسی بیمادی کی وجرسے مونا تفا اور چونکه به ایک منعدی مرض کشااس لت مريض كونشكرگاه سے با مرربين كاسكم تفاد احبار ١١٠ : ٨٠ مابعد) -

بناوٹی گنجاین کا ذکر ، نجو بال منڈوانے یا استرہ بھروا نے سے ہر ، اكثرة ناسب بران نراف كوكون كانبيال تفاكد ومكى طأقت اور زور اُس کے بالول میں بوتاہے اور بال کا طنے سے اُس کی طافت داس مواتی ہے اقت قضاۃ ۱۱:۱۱)-

اوہام برست تومیں اپنے و بوٹا یا نوت ہوئے عزیزے کئے اپنے بالوں کی قربانی کمیسے بال کواتے عقے ۔اس طرح سوگ منانے یا اتم کرنے کی وسم كى ابتدا مولى بوبني اسرائيل كوسخت منع فقى (اسبتن ١٠١٨؛ احبار ٢١: ۵) - تامم اسيرى سے پہلے سوگ منا نے كےسلسلے ميں بال كات وينا كافي عام تفا رئيسعياه ٢٠:١١ ؛ عاموس ٨ : ١ وغيره تنب ايوب ٢٠:١) - اسي ك كنباين (سرمندوانا) سوك منانے كى علامت بن كيا (برمياه ٨٨ : ١٠٧ ؛ حزتی این ۱۸:۷ وغیره) - دیکیھٹے ماتم کی رسومات ۔ پڑوسی قوموں سے الا ا کیب رسم تقی میں سارے سرکو اسوائے سرے اوپر ایک تھٹیا سے مندُوا د يا جانا تفا ( قب بندوچ في ركھنے كي رسم- بيرمياه ٩ : ٢٩ ؛ ٢٥ : ٢٣) - يهال ايك بات غورطلب سي كربرونستنط اوركبيتهولك ترحي صاف نہیں ۔ برونسٹنٹ گاؤ دم داڑھی کا ذکر کر اسبے اور کیبھولک ترجمہ كنبتى كے بال موند نے كا۔ بهر حال مقصد بہ تضاكر سبى اسرائيل بابوں كواس طرح نة تراشين كيؤكمه غيرقوم برسب كي رئبت ريتى كى رسومات سيسسلط بين كرت تقے (احبار ۱۹:۲۱:۲۵)-

جدی خفیق کے مطابق برمیاہ ۲۲:۹ ؛ ۲۳:۷۵ کا زیم بیوں ہے۔ وه سب سجو بيا إن كے كوستول ميں رسننے ہيں .....

# كندنا بريهة نباتات باثبلين

(عبرانی گومپرست goprit یزانی ترمهیون) گندهک :- ریک زردردگ اشفاف تقوس مانع جس میں شفا بخش اور ميكنه والعيم عناصر بإسط مباتته بين - يه قدر ني صورت مين آمش فشاني علاقون مثلاً بحرة مرواركي وادى (مفالمريجة پيداتش ١٩ ،١٩ م) مين ملتا يت بيعنصر سُوا مِين بهبت جلد سلكنه لكنا سع ماسي لينه است باشل مين اكثر آگ (مثلاً سِيدالشن ١٩: ٢٨) زلوكر ١١: ١٠ عض تى ايل ١٧٠ : ٢١ ؛ لورا ١١ : ٢٦ ؟ م کانشفه و : ۱۸ : ۱۸ : ۱۸ : ۱۸ : ۱۹ : ۱۰ : ۲۰ : ۲۰ : ۱۰ : ۸ : ۱۸ : ۱۸ اور خدات م سخت عضب سے تعشبیہ دی گئی ہے دبسیاہ ، س : سرس ؟ ۲۰،۳ ؛ مكانشفر١٠:١٧) - جن علا قول ميس يه فندر تي صورت ميس المناسِع الحيك ما حول کی نسبت سے لفظ گندھک کو زمین کے بنجرین کو ظامر کرنے کے ليتراستهال كيا كياب (استثنا ۹ ۲۳:۲) اليرب ۱۵:۱۸) - قديم زانزك لوگ بھی اس سے واقعت تھے۔ بیراس بات سے ظاہر سے کہ ایا دی، الأمى اورع في مين كوميريت goprit كمتراوف الفاظ استعال بوئے ہیں۔ تھیون theion ہو مرکی تخریات میں آ اب ادر المجنفة دى ترجم مين گوريت كاترم بمشيقه يدون موا-

بزد كميص معدنيات باتبل عظ ب عطر بجليل بيجني والا عطار-را بایت به میکیمنی خسن افروز انتیاء اور عطر بایت به میکیمنی خسن افروز انتیاء اور عطر بایت به

اعبرانی: سهزادسه کاباع)۔ گنیسرت ، جناسرت :- گنیسرت کی جیل کے لئے دکھیے گلیل کی جبیل ۔ گینسرت کے علاقہ کے لئے دیکھئے کرت ۔ کواہی کے لئے دکھٹے شہادت۔

گواہی کے سے دیسے سہادت۔ گواہ ، گواہی اس وہ ہوکسی داقعہ کا ثبوت سم پہنچائے عبرانی لفظ عبيل اوراً س كى تختلف شكلين اورادامى لفظ شھىڭ ( قْتِ عربي شھە اینکھوں دنمیھی چیز کی گوامہی دینا) ۔ان دونوں کو ار دومیں پیدائش اِ۳: پیم ين ملافظ كرين - جلعا و ركيتفويك - عَل عيد) ا وريجر شاتدونفا ركيتيديك. يجرسا مدونا) كسي تحف ك علاوه كونى جيزيمي كواه موكتى بع مشلًا بتصرول كالخصيرا بيدالش ١٣٠ : ٥٢ م ٥١) بواس بت كانشان تها كرسه ١ نے لائن اور بیفوت کے عہد کو وکیھا ہے ؛ ایک گیت (استثنا اس: ١٦٠٠ ۷۱)؛ شربیت کی کتاب (استشا۳۱:۲۱)؛ ای ندبح دیشوع ۲۲: ۳۴۰۲۷): مقتر کی سرحد پیر ایک مذیح اورستون (بسعیاه ۲۰:۱۹) · جِموتُ گُواه کی کتاب مقدّس میں مذمت کی گئی ہے (امثال مها:

۵ ، - نوال حکم جھو لی گراہی کے خلاف سے (خروج، ۲:۲۰ میں فانونی بارہ جربي مين دوياتين كواه دركار موت تصفح داستننا ۱۹: ۵، متى ١٩:١٨؛ ٧- كرنتقيول ١٠١:١٠ تىمىتقىيس ٥: ١٩ ؛ عبرانبول ١٠: ٢٨)-

سبخیدہ موقعول پرلوگ اپنے آپ کوسطور گوا و بیش کرنے تنصح اليشوع ٢٢،٢٨؛ روت ٧ : ٩٠١) - خدا ابينے برگزيره لوگول كو ا پناگواه بناتا سے ربسعیاه ۱۷،۱۰،۱،۱، ۱۲،۱۰، نوفا ۲۰، ۲۸ ؛ اعمال ا: ٨) - رسول ابنے آپ کو خدا کے گواہ مجھتے تھے (اعمال ٢ : ٣٢ ؛ ٣ ؛ ۱۰:۵:۵ : ۲۳۲: ۱۰: ۳۹:۱م ؛ المتقسلينيكيول من ۱۰) - پطرس نے رسولول كد صلاح دی کدیمبوداء اسکربوتی کی جگرسیح کی زندگی، موت ا ورجی اُ تصّف کا کوئی اور گواہ رسول مونے کے لیئے چناجائے (اعمال ۲۲:۱) - پوئٹس رسول بمحسوس كراتها كماس ايك خاص گواه كے طور برينيا گيا ہے (اعمال ۲۲: ۱۹: ۲۹: ۱۹: ۱۲) - وه تمينفيس كويادولاناسي كراس فيهبت سے گوا ہوں کے سامنے ایھاا قرار کیاتھا دائیمتھیس ۲ :۱۲: ۲ تیمتھیس ۲:۲) - لیطرتس اینے آپ کوسیج کے دکھوں اور ظاہر سونے والے جلال كاگواه پیش كرتے موٹے اور دل كوفسيحت كرة اہے كہ وہ پورے دا، سے گلہ کی کلمہانی اور نگہانی کریں (البطرس ۲،۱۱۵) - بوتیا عارف نے خدا وندیکے کوسیجا اور برق گواہ کہاہے (مکاشفہ ا: ۵؛ ۱۳:۳). "گوامول كاايسا براول" (عبرانيول ١:١٧) سے مراد لاتعداد كوا ديس ج كھيل سے میدان میں بے شمارتما شینوں کی اندرنشست گاہوں پر تبیطے مقایث و كيد رسي بين - نيز وكيف شهادت كي لومين - عبد كاصندوق -

گوانگی و دیکھٹے شہادت ۔

پواپوں افضاد ۔ کئی قربا بنوں کے سلطے میں کا من کو گوری ۔ بہ بر مبائے (فرون کو کی قربا بنوں کے سلطے میں کا من کو افزون است قربین آمیز سلوک بر تھا کہ انسان کی اوش کو گو برکی مانند کھیت میں بھینک دیا جائے (دیکھیے کیتھو لک ترجیبر کا مملوک 9:24) ۔ گو برجلاتے کے لئے بطور ایندھن استعال کیا جا اتھا (حذفی ایل مون 1:4) ۔

(حزفی ایل ۲۰۱۶)۔ دہ ککر میں کی ککو میں بنا کی کئی تھی (پیانش کو کی کمی کی ککو میں کا دروز کر نہیں ہے۔ غالباً یہ دیار باجیل کی سی کٹری ہوگی ۔

فلاخن - ده رسی کا آلدهب میں چپوٹاسا پیفرد کھ کر کھینکتے ہیں۔ گویں اس نفط گریا پر دلشٹندسٹ ترجمہ میں ۲ - سلاطین ۳: ۲۵ میں استعال کیا گیا ہے ۔ باتی جگہ فلاخن ہے ۔ دیکھتے جنگ کا ساندو سامان کو <u>ھ</u>

ر ہو ٹری کے اندرکا نرم مادہ (ایوب ۲۳،۲۱) عبرانیوں ۲، ۱۲) کووا :- جازی معنوں میں یہ ایھی، برمغزا در تاذگی بخش بجروں کے لئے استعال بوًا ہے (زبرُد ۲۳،۵) -

گور<mark> با</mark> به ویکھئے پرندگان بائیل ما<u>س</u>

نی باس - پرانے عبدنامہ کا ایک ہم عبرانی لفظ ماساد کوست فر ہے وقت عربی بشر - بہ ۲۷۹ مرتب استعال مؤاہے -اس ) ترجمہ تقریباً سومر تبرگوشت کیا گباہے ۔ عبرانی بیں ماسارے بدن کا ایم ترین جز لینی گوشت مرادی، خواه انسان کا بور پیدانش ۸۰ : ۱۹) خواه حوال كا (احبار ۲۷:۹) - حيواني كوشت سے نوراك اور قرباني دونون قسم كاكوشت، مراديد عاب كاياب عياب مرادب انساني كوشت سے پوراسم مرادب (امثال مهر: ۲۰ - دردومیں باسا ر کا ترجیحیم کیا گیاہیے)-معنبوم بطیھا کراس سے مكمل انسان كامطلب بهي كياجا تابي ( ديميعية زبور ١١: ٩ - يهان صبي پورا انسان مرادہے) ۔ اس سے ایک شخص کا دوسرے سمے ساتھ ملاپ لینی گوشت کا گوشت سے ملنا بھی ممراد ہے۔ اسی لیئے مبال بیوی کے لئے ککھا ہے کہ وہ اکیب تن ہول گے (پیدائش ۲،۲۲ - نفظی نرجمہ = وہ سول گے ا کیب گوشنت) - انسان اپنے رشتے دار دل کے بارے میں کہ سکتا ہے کہ وه ميرا گوشت بين رقضاة ٢:٩ - " يا د ركهوكسي تمهاري بي مدي اوريمهارا می گوشت ہوں ) ۔ اسی نیال کو اسکے بڑھا میں نو ما ساریسے مراد تمام انسان بوئے بہان کک کربعض د فعرحیوا نوں کوہی اس میں شا مل کیا داتا سے - اسے دوومی بشرکھتے ہیں (سپائش ۱ : ۱۹،۱۷،۱۳ ؛ ۱۵)-باسار کا ترجمہ باقی جگرار دومجا وربے کے مطابق صبم (مشلاً خروج ۲۰:۷ ؛ نربر ۱۲:۹ ؛ ۱ مثال ۱۲ : ۳۰ وغیره ) ، بدن ( پیداکش ۱۶: ١١ وعنيره )، تن ( پيدائش ٢٠،٢) . ١م ١٩٠ وعنيره ) مهوا - ايك ولحيسب نيرهم فرون ک موٹ کا بیول کاسے ( پیدائش ۱۴۱۱) - اُردو : "موٹ موٹی کائیں"، عبراً في يه موقع كوشت كي كامين ال

#### ٧- نئے عهد نامرمیں

ا - آئے میں پانی ڈال کرملنا -ان معنوں میں بہ لفظ کوندھنا : مرمیاه > : ۱۸؛ پیدائش ۲:۱۸ وغیرہ میں استعال

ہوًا سے ۔ ۲ - سرکے بالوں کو باہم مبننا -سرکے بالوں کی مینڈ صیاں کرنا ۔ پولس رسول عور توں کو تصبیحت کرتا ہے کہ وہ میادار لباس پہنیں - اور كمر

ا بینے سنوار نے میں بال گو ندھنے اور سونے اور موزبوں اور فیمتی پرشاک کی طرف تمام نوجہ نہ ویں بلکہ نیک کا موں سے اپنے کو آرا سنتہ کریں آجیش ایا : ۹) - پطرس دسول بھی کور تول کو اسی طرح کی نصیحت کرتا ہے (۱-پیطرس سے ۳: ۷) - بھرس دسول بھی کور تول کو اسی طرح کی نصیحت کرتا ہے (۱-پیطرس سے ۳: ۷) -

گونگارگونگاین: دیکھے امراض بائل ۲۵ گوم برشب جراغ: دیکھے معدنایت بائبل سلے (۱) گوریا: دیکھے بینہ جات بائبل مات

دہ مبلہ جہاں سے ندی یا در یا کوکشتی پریا پیدل مبل کر باپر کیا کھا ط اس اس جائے ۔ یہ عمرانی لفظ معدبار کا ترحمہ ہے (قب اددوعورہ پار آتر نا یا بانی میں سے گزرنا) - یعزق کا گھاٹ غالبًا ایسی ہی جگھنی (پیاکش ۲۲ سو ۲۲) - ارتون کے گھا مول کا تھی ذکر آتا ہے ۔

وریائے \* برون ایک تیزد و دریائے - اس میں گھائے کم اور دُور دُور میں - حب بیشورع نے شطیم سے اپنے جاسوس بر کیوشہرکو بھیج تو ا نبول نے ایسے گھائے ہر دریا پارکیا جہاں وہ پیدل پانی میں نے گئرد سکتے تھے اسی لئے ار د و میں اسے پایاب کہا گیا ہے (بیشوع ۲:۲) -ا نبود نے بھی ایسے ہی گھاٹ پر تھم کر موالی بول کو قتل کیا ہوگا (قضاۃ س: ا کر کیسے تھولک ترجم میں انہیں پایاب گھائے کہا گیا ہے) -

ایک اور شهر رکھا طی وہ تھا جہاں اُ فتاح نے افرایکی بھوردن کوفتل کیا ۔ اس کھا طی پرسے گذرنے والوں کو ★ شبکت کا لندا پر لنے کو کہتے تھے ۔ پوئکہ افرائٹمی شین نہیں بول سکتے تھے اسس لئے وہ سِبْلَت کہتے تھے اور یول کیڑے جاتے تھے (خضاۃ ۱۱:۵:۱۲) ۔

می میں میں میں ہے۔ مینے عہد نامر میں پر وٹسٹسنٹ ترجمہ میں گنیسرت میں کلیل کی جیل پرُاس عبگہ کو حبال شاگر دوں نے کشتی کالنگر ڈالا گھاٹ کہا گیا ہے ارتس ہوں میں دریہ

زانو۔ گوڈا۔ طائگ اوران کادرمیانی جڑ۔
گھٹن کے لئے عمرانی نفط با سب میں ہیں مرتبہ بیدائش ، ۳: ۳ میں کی اوران کادرمیانی جڑ۔
پیدائش ، ۳: ۳ میں ایک محاورے میں آ باہے ۔ لیکن اورو زرجہ میں نفط کھٹنا استعال نہیں کیا گیا مکہ اس محاورے کے معنی ادا کے گئے ہیں یعقوب کی بیوی واقع کے اولا د نہیں موتی تھی ۔ اس سے اُس نے ایسے خاوندسے کہا کہ وہ اُس کی لوزڈی بلہا آسے اولا و پیدا کرے اور وہ لوزڈی کہا کے والی میں بلہا آسے اولا و پیدا کرے اور وہ لوزڈی کے بیا کہ کرنے یا کہ کے لیے اُس کے ایس سے اُس کے اور وہ لوزش کے اور کے بیا کہ میرے گھٹنوں پر اُس سے اولاد ہو اُرد کھے پر وششنط لولون

ہائبل کا حاست ہے ۔ ارد و ترقیعے یوں ہیں " میرے گئے اُس سے اولاد ہو"
رہر وششنٹ )" اُس کی اولاد میری گود میں رکھی جائے " (کیتھولک )۔ بیمحاولاً
ہمارے اُردوکے محاورے "گودلینا " سے بہت مِلّاً ہے ( نیزد کیلیئے کے پالک)۔
گھٹے وہ جگہ ہیں جہال دایہ یا والعرین کچول کو رکھتے ہیں ( پیدائش میں دیں دید میں الدین میں دیں اور حال کچول سے لاو کیا جاتا ہے۔

باتے تف مثلاً ابلی نبی کے سامنے (۲ سلاطین ۱: ۱۲) ندا وندلیون آنگ کے سامنے (۲ سلاطین ۱: ۱۲) مند اکے سفور (۱ سلاطین کے سامنے (۸ نام کا ۱: ۱۱) مند اکے سفور (۱ سلاطین ۸ بهم ۵؛ ۲ - تواریخ ۲: ۱۳ اباعز را ۹: ۵ - یہ بات دلچیسی سے خالی نہیں کہ ان سب موالوں میں ہا تھ بھیلانے کا مجبی ذکر ہے جود عاکمے طریقے کا ایک حصرت من گیا ہے) ۔

کھر اس براکٹر عبرانی اور ادامی بیت کا تد جبہ ہے (پیدائش ۱۹۱۲) ۱۵؛ ایشور ۱۹۲ وغیرہ سیم کھی فیصے یا دلیرے کو بھی گھرکہا گیاہے اسپالش ۱۷: ۱۵۔ عبرانی بدیت لیکن مراد خیمہ ہے قب بیدائش ۲۷:۲۵ ؟ عبرانیوں ۱۱: ۹) - یدرہائش گاہیں عام طور برنچۃ سوتی تقییں (خروج

ا۔ غالبًا بیلے بہل لوگ ﴿ جمونبُرُوں مِن رستے تھے البائش اسس دیکھے کے البائش اسس دیکھے کا فرار میں دیمنے کا فرار میں دیمنے کا فرار میں دیمنے کا فرار میں ایک محفوظ مقام تھا اقتصاق ۲۰۱۱ اسموشل ۱۱۳۷ ) - فدہبی ایزار سانی کے لئے غاربی ایک محفوظ مقام تھا اقتصاق ۲۰۱۱ اسموشل ۱۱۳۷ ) - فدہبی ایزار سانی کے وقت بھی لوگ غاروں میں بناہ لیسے تھے (۲- مکا بیدین ۲:۱۱) بجار نول کے فران میں دان میں جب باتی لوگ بھے کھولی اسکونت کرتے تھے جمول ہی میں زندگی لیسر کرتے دہے ( بیر میا ہ

- (1., c: ma

اُس جگریم خمیول اور غارول کا ذکر نہیں بلکرمٹی ، سخفرا ور اکٹری کے بستے ہوئے گھروں کو موضوع مجسٹ بنائیں گے۔ ۲۔ معلی و فوع ۲۔

عام طور ترگھراکی۔ محفوظ مقام پر شہر کے اندر سہتے تھے۔

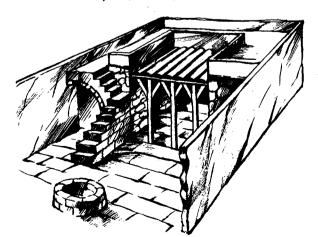
پور عدمے لئے ، جب مل میں امن مقالوگوں نے گھرگھلی مبکہ پر
تعمیر کئے (مثلاً اسھویں صدی تی ہم)۔ لیکن تب ہمی پہخطرے سے
نالی نہ تھے۔ نہ میندالکی رہائش اکٹر شہر میں ہوتی تقی۔ وہ صرف فصل کی
کٹائی کے موقع پر اپنے کھیت کے فریب ڈیرا لگانا پاکسی فریب غالہ
میں عارضی طور پر دستا۔ ★ کھیلہ ان سمیشششہر کے قریب ہوتے تھے۔
میں عارضی طور پر دستا۔ ★ کھیلہ ان سمیشششہر کے قریب ہوتے تھے۔
میں عارضی طور پر دستا۔ ★ کھیلہ ان سمیشششہر کے قریب ہوتے تھے۔
میں عارضی طور پر دستا۔ ★ کھیلہ ان سمیشششہر کے انتظام کی آسانی یا مشکل پر
مینی تھا۔ عام شہر کا دقیہ اس کی صفاطت کے انتظام کی آسانی یا مشکل پر
مبنی تھا۔ عام شہر تقریباً چھا کیٹر نے ترتیب ہوتے تھے اور کوشش
مبنی تھا۔ عام شہر تقریباً چھا کیٹر نے ترتیب ہوتے تھے اور کوشش
مبنی تھا۔ کہ کھرکے سادے دوہ اکٹر بے ترتیب ہوتے تھے اور کوشش سہری منصوبہ بندی یونانی حکومت کے وقت ہی دائج ہوئی ۔
شہری منصوبہ بندی یونانی حکومت کے وقت ہی دائج ہوئی ۔
شہری منصوبہ بندی یونانی حکومت کے وقت ہی دائج ہوئی ۔
سام کی میں ایکٹر جوتی میں ایکٹر ہوئی ۔
سام کی میں ایکٹر ہوئی ۔

گھرظام طور ميرد ومنز لربوت منف عبص اس سيملي اويخ سونے تنفے - غلامول بعنی تؤکروں کی رہائش گاہ صرف بیب منزلہ کُلٹے بُونى تقى - نچلى منزل كى ديوارين ناترات يده بتِفرو كسي كَتِني مِا تَى عَنِيم، اسی وجرسے وہ بہت بوری مونی تقیں - اوپر کی منزل کی دیوارمبی پولیسی موتی تقی لیکن بر دھوپ میں سُکھائی ہوئی اینٹول سے بنائی جاتی تفی۔ جہاں تیر وسنياب نهيس تنف وبال بعض دفعه نمام گفرمتي كما ينتول سع بنايا جاتا تفا ( نب ابوب م: ٩٩ - السي مالت بين بيفري مضبوط بنياد كا بهوانها يت ضروري تهام اوراسي سطح زمين سے بچھوا وبيرلا إجانا تھا اکر گلی کا کھٹرا پانی دیوار رہر انٹر نر کرے ۔ مُٹی کی اینٹوں ریکسی مٹی ربہ چےنے كى ما نند ضفى) كا بيستركيا جا أتها الكرباريش وغيروك الرسي محفوظ بير. اتھی بنیا دکی ایک اوروبر معینفی فلسطین زیزلرسے متا نثر ہوئے والا علاقه تقاء اور اكثر دفعته مينه اورطوفان كيم آن كاخطره همي تقارمتي ٢٢٠٠ ما بعد) - كنعانى لوك بعض مرتبه بنياد د كفن و قت بي كى فريانى دييت اوراً س كانون وغيره نيوس مداكة تضي را -سلاطين ١٠: ١٨ س اس كا متفا بلوكسيقولك نزهمبرا ملوك ١٩٠١ ١٣ سي كيجينيه ميزاس في تشريح اورتفصيل ك له ملاحظر سوينياد)-

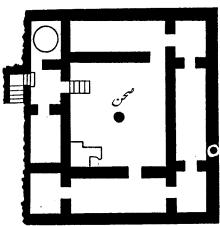
پتھری دیوار بنائے وقت مسالدیم ہی استعالی ہوتا تھا۔ لیکن دیوارک اندرونی سطح پر ملیتر کریاجا ناتھا۔ موجودہ نہ ملنے کی نسبت کمرے نہایت چھوٹے ہوتے تھے سوائے امیرول سے گھروں سے۔ اونجائی مرن چھوٹے سے قریب ہوتی تھی۔ فرش مرمری مٹی کا بنایاجا تا تھا

کیونکہ بینگے پاؤں چلنے سے جلد خواب نہیں ہونا تھا۔ مقرس دہاتوں
کے مدسوں کے آج کل بھی اسی قسم کے فرش ہوتے ہیں۔ زیادہ
امیر گھروں کے محن اور کمروں کے فرش بھری سلول سے بنتے تھے۔
چھت پر مرمری مٹی کی موٹی نہ لگائی جاتی تھی ۔ بالول پر پہلے شہنیوں
کی لکڑیاں رکھتے تھے۔ بھراس پر سرکنڈوں کی چٹائی کچھاتے تھے بس پر مرمر کی مٹی کی موٹی نہ جمانے تھے۔ برسات کے موسموں کے درمیان پر مرمر کی مٹی کی موٹی نہ جمانے تھے۔ برسات کے موسموں کے درمیان موسب سے مٹی کی نہ میں ورزی آجاتی تھیں۔ ان ورزوں کو سند کرنے کے لئے چھت پر ایک دوف بنایا جاتا تھا۔ ﴿ کھیریل کی جھتیں نئے عہد نامر کے زمانہ سے کھ مہی سلے بننے لگیں۔ اِن چھتوں میں کچھ ڈھلوان دکھنا ضروری تھا۔ بیھم کی بنی ہوئی چھنیں جو آج کل فلسطین میں دائے مہی با تبل کے زمانہ میں بنائی نہیں جاتی تھیں۔

گھری جھت دہائش کے لئے مزید بھگرمہیّا کر تی تقی ۔ نماص کمرگرمیوں کے موسم ہیں دات کو سونے کے لئے بدایک ہوا داداور مفاظ میں مات کو سونے کے لئے بدایک ہوا داداور مفاظ ی بھاری ہوتی تھی۔ دن کو اس پر سائبان لگا کر اسے استعمال کیا جاست نقا۔ اکثر وعا بندگی کے لئے جھت ایک موزوں بھر سو کھ جائیں جھت کھالوں کو جھیت بہتی سو کھ جائیں جھیت سے گرنے کا خطرہ تھا اس لئے بنی اسوائیل کو تھی تھا کر حفاظت کی خاطر جھیت بید ہے منظریر بنائیں راستانا ۲۰۱۲)۔



بُول سردل اوردبلیز سرگھو متا تفا۔ دہمیزادینی موتی تاکہ موسم سرماکی
بارش کا پانی گھر میں بذکھ س استے۔ امیروں کے گھروں میں \* دران
بھی سونے تف جو بنرصرف ہو کمیدار تف بلکہ اندر انے والوں کی شناخت
معمی کرسکتے تھے سینجلی منزل میں کھڑکیاں سبت کم موتی تفیں ۔ کھلا
در وازہ گھر میں کا نی دوشنی اسنے دیا تفا۔ کم کھڑکیاں رکھنے کی ایک
ادر تھی وج تھی۔ اس سے گھرگر می میں ٹھنڈا دستا تھا اور سردیوں میں
قدرے گرم ۔ دوسری منزل کی کھڑکیاں اندر صحن کی طوف کھلتی تفییں،
اگر کھڑکیاں با ہرکی طرف میوں تو وہ جالی دار موتی تھیں ۔ کھڑکیوں
میں شیشے نہیں ہوتے تھے ۔ شیشہ بعدی ایجا دیے ۔ مکٹری آگ
میں شیشے نہیں دورار اور حمیت کی ذیبا کمش کے لئے اچھی لکڑی نو ب



گھرکاصحن در میان میں ہوتا تھا۔ اس سے بھاروں طرف کمرے ہوتنے نتھے۔ نقشہ دیجھئے۔ صحن میں تندور بھی لیگا ہوتا تھا۔ بعض د فعہ تو کمنوال بھی سونا تھا۔ صحن میں عور نیں بیجھ کمہ اپنا کام کمرتی تعییں۔ اچھا بن روک بلبتر ایجا د مونے کے بعد جھیت کے بایش کے پانی کوا کیے۔ حوض میں جمع کمہ لیا جاتا تھا۔ اس سے پہلے مرفا ہذان کھر کے استعال کے لئے نزویک کے چشمے سے پانی لڈ انتھا۔

سم - کمه رکا سامان رمین والول کی معاشی اورا قتصادی سامت کے مطابق سوتا نظاری سامان رمین والول کی معاشی اورا قتصادی سامات کے مطابق سوتا نظار غرب کھانا کیانے اور سیننا وغیرہ ہی رکھنے کے قابل نظے۔ بو مہمان کمرہ اس دولات مند ناتون سے نفاص طور پر البشع بنی کے لئے بنوا یا گیا اس میں ذیل کا سامان نظا: بینگ، میز، پوکی اور شمعدان - پر ایک اوسط دوجے کے نفاندان کے سامان کے مطابق نظا۔ امیر ترکیلف بینگ رکھنے منصے جو زیادہ اور پخے ہوتے تنظے ۔ عام لوگ کا تھی جا پائی گئی ہوگئے تنظے ۔ عام لوگ کا تھی جا پائی ہیں موسم سرما میں کا فی سردی بیس کا فی بستردی بیس کا نی بستردی بیس کا نی سردی بیس کا نی سردی بیس کا تی سردرکاد موتا تنظامیون کم فلسطین میں موسم سرما میں کا فی سردی بیستی ہے۔

## گھرانا به دیکھنے خاندان۔

مٹی کا برتن جس میں چیٹے یا کمنویں سے بانی لاتے کھوٹرا - مشکا :- نظے یا اس میں بانی پینے یا طہادت کے لئے دکھتے نظے - بڑے گھڑے کو مشکا کہتے ہیں (پرضّا ۲۸،۲) ، ۲: ببعد ، لوقا ۲۲: ۱۰ ، پیدائش ۲۲:۷) - ،

مر مربی استعال موربر نفط کی دو دیگا :- بد لفظ کیسیاه ۲۵: هین استعال محر کو کی استعال موربر نفط کی دو دیگا :- اردو مین عام طور بر نفظ کی منتعمل ہے - بروٹسٹنٹ نرجم میں املا گھڑ کی سے جو براکرت (بہندی) کے تیجے ہیں یوس عبر انی لفظ کا بر ترجم ہے وہ دیم بر گلبر ڈوانٹن (بیدائش بسن کے تیجے ہیں یوس عبر انی لفظ کا بر ترجم ہے وہ دیم بر گلبر ڈوانٹن (دوت ۲: ۱۲) ابیستیاه ۱۰: بست اور ملاکس اور ملاکس اور ملاکس کرنا (ذرکہ یا کا در ملاکس کرنا (ذرکہ یا کا در ملاکس کرنا (ذرکہ یا کا کی سے -

# گھر م**ال ب**ر دیکھتے لویان ۔

ابنیل کے اردو ترجہ میں گھمنڈ کے لئے (جونقر بباً ۳ مرتبہ میں گھمنڈ کے لئے (جونقر بباً ۳ مرتبہ میں گھمنڈ کے لئے (جونقر بباً ۳ مرتبہ) ہیں بہ غرور (تفریباً ۴ مرتبہ) نیکٹر (۳۳)، شیخی (۱۲) - اس کا قریبی لفظ فخر (تفریباً ۱۰۰ مرتبہ) کمبھی کمبھی شیخی اور گھمنڈ کا مفہوم رکھتا ہے (مثلاً نوبور، ۳۰۱۰) لیکن به انناسخت لفظ نہیں ہے ۔ بیر اجھے معنوں میں بھی استعالی بٹوا ہے ۔ ذیل کا مضمون زیادہ ترشیخی بھیٹر اور گھمنڈ سے تعلق رکھنا ہے ۔

انسان کو د قناً فر قناً اپنے اردگر د نظر دال کمرا پنے صحیح مقام کا تعیین کمرنا صروری ہے۔ اس طرح وہ اس د نیا میں اپنی سماجی ا در روحانی نی ندگی کو متواند ن اور اس مند بنا سکتا اور اپنے پڑوسی اور اپنے خالت سے شیحے رسستہ فائم کرسکتا ہے د قب نہور د ، ۳۰ - ۵) ۔ میکن کمی مرتبر دہ این وقعت اور حیث ہیں کا آنا بکد اراد تا اپنے آپ کے محتقبقت سے زیادہ اسمبیت و بتاہے اور ایوں اس بگرائی میں مبتلا ہوتا ا

ب جب می محمند ، تکبر اور غرور کا ام دیتے ہیں کتاب مقدم میں ★ حلیمی اورغ ورک مفتمون کوکافی اہمیتت دی گئی سے بیکسی دوسرے مْرسبِ بِالْفلاقى نظام مِين تنبيل مَلتى - باغياز تُحْتِرُ حِرضدا بيرايس الركھنے ادر اُس کی الماعت کرنے سے انکارکرا ہے اور خداکی عرّت وضلیم کرنے كى بجائے اپنى خودى كوير مقام ديتلب ، وهكناه كا اصل ما فذا درمنع ٹا بت ہوتا ہے۔

مر، غرور نے سب سے پہلے نب سرامطا ابوب میں کے روسشن سِتنادسے" (بعنی ابلیس) نے اپنائخت خدا کے ستاروں سے بھی اُ دیجا ر کھنے کا ادادہ کیا (بسیباہ ۲۰:۱۲-۱۲) ۔ سمان سے گرنے کے بعد الوۃ ا ١٨:١٠) شيطان نے آدیم ا دریقوا میں بھی تکبیر کا برجز بر ڈالنے کی کوشش کی اور اً منبیں کہا کر ممنوع کھیل کھانے سے وہ بھی حدا کی ما نند بن جا میں کے (پیدائش سو: ۵)- اس کا نتیجریه سوًا کرجب انسان گناه میں گرگیا تو اُس كى تمام سرنست ميں عزورنے (بناز سركھيلاديا (قب ردميول ١: ٢١-٢٢)-اسى كئة بدا نے عدد المرسي انساني تكبُّركي ذبۇر اور حكمت كى كتابول مين برا برُنتِمت کی گئی ہے - امثال ۸: ۱۳ میں مکھا ہے کہ خدا کو غر در اور گھمنٹ (کمینضولک بنی) سے نفرت ہے (ہوعبرانی شمیے دولفظ بہاں ستوال موستے ہیں اُن کے بنیادی معنی اپنے کو اُونجا کرنا اور اپنے آپ کو بٹرا بنانا ہیں ۔ نگیر کا مطلب میں اپنے آپ کو بٹرا بعنی اکبر بنانا ہے) ۔ ہر برائ قومی فخر کے بھیس میں مختلف ملکوں میں ظاہر سوتی رسی ہے ادر انبیار نے خاص طور براس پر تعنت بھیجی ہے ۔ موآت (بسعیا ہ ۲:۱۷ ۔ بمکبراد یہ كَفُمُنَدًا) ، يَهُودَاه (يرمياه ١٠ ١٠ يَهُودَاه كَ تَفَمُنَدُ ادربيه وشليم كَعَزُور كونيست كرون كا") اوراس اليل ( بونيع ٥:٥-" فخراسرايل أس ك منه برگواسی دیتا ہے . . . . . . . اسس کاشکار ہوئے ۔ بلاکت ا در زوال کی بیش روی نکتر (مغروری) اور خود بین (شیخی) کرتے ہیں (امثال ۱۶:۱۸) اوران دونول کی نسببت طبیمی ا ور فروتنی کورز کیا آئیا ہے۔ کُبُر انسان کومنکر نداور ناسک عقیدے کی طرف ماکل کر اسے (نرفیرکد ۱۰ م) معزور می نبوکسفر بادشاه کے زوال کا سبب نفار دانی إلى ٢٠ : ٣٠ ، ٢٦) - نُوجِوان اور يُرْجِوشُ والْوَرْجِبِ ابني بِعِيرُول كُنُسِيرً كرميدان جنك كى طرف آياب تواس كابرا بعالى أس بركمند (مغرورى) كالرام لكاتاب (السموئيل ١٠: ٧٨)- يَال جوعبرا في لفظ زادون استعال بتواسب وه مسترسے کچھ نرم سے - اس سے بنیادی معنی تیکولنا ہیں، کیل عبایا، آئیت ۲ میں اس قدرے ملی بڑائی کو صبی دھو کا کہا گیا ہے ۔عزور کے خلاف مزيدانتباه بعدى حكمت كى تتابول مين آيا ہے، مثلاً يشوع بن سيراخ ١٠٠

سے سے پہلے کی جار صدیوں میں یونانی تعلیم میں ودی تعلیم سے اس معلطے میں مختلف منفی - بونا نی سوچ کے مطابق عرور ایک فور کی تفی ا ورطیمی ا ورنه کسیاری ایکب فابل بخفیر کمزودی - ادستطوکاً م بلندفطرت انسان "

ا بینے اوصا ت کے منعلق اعلیٰ رائے رکھتا تھا۔ ان اوصا ف کامیحے اندازہ نر كمنا ا دركسرنفسي ميں مبتلا سونا ايب نيج ننخصبتت كي علا من تقيي -اسي طرح ستوئیکی مکماء اپنے کو اخلاقی طور پر آزاد اورسب سے بطے دیزنا نربرس سعيم بالسمجية نف مسيى افلاقيات نيرا في عبدنا مع كى سوى كوقبول كمركم يوناني سوي كوابكل ردّكرد! بعليمي كوا وسان بين سب سے اعلیٰ د تنبرتب ملاجب خدا وندسیج نے وزایاک" میں صلیم مول اور دا، کا فروتن (متّی ۲۹:۱۱) - انہوں نے اس سے مقابے میں شیخ کو برائیوں ک اُس فَہرست میں شَا مْل کمیا جو اومی کے دل سے نگلتی ہیں د مرقب یہ: بوری۔ مقدسه مرتم كيت بين لكفام كمفدان "جوابيغ تنبي برامجية تند ان كويراكنده كيا ٠٠٠٠ اورنست حالول كولبندكيا" (لوقا: ٥١،٥١) -يعقوب ١٠١٨ ورا ميطرس ٥:٥ دونول امثال ١٠ ٢٠ ك سوالي کے مفہوم کی بازگشنت ہیں ۔ ضوا مغروروں کا مقابلہ کرتا ہے اور فرو ون کو توفیق نجشتا ہے (امتال کی کتاب میں تضمیما بازدں کا ذکر ہے۔ اور وال كامضيَّكُم الراناع وركم على شكل ب ) - بولسّ رسول دوسرك غير فوم معاشره كي نُصوبر كَفِينِي وقت دُكھانا بِسَ كمرادروں كوب عزت كرتے وا ہے ،مغرور اور شیخی بازسب ایک ہی تقبلی کے چیط بیٹے ہیں اردومیوں ١: ٠٠ وفب ٢ يمينفيس ٢:١٧) - شيخ بكهار في اور دنيا دي مأل بير فخر كرين كونعقوب، ١٦: ١١ اور ١- يوحنّا ١٦: ١ مين بُراكباكيا ب- -ا كرنتفيول ١١٠ م مين بنايا كيام كمعبت شيني منهس مارتي اور

پھولتی نہیں۔ تاہم یہی دو چیزیں ہیں ہو برعتی اساندہ میں پائی جاتی ہیں (اینمینظیس ۲: ۴) پر

پولس رسول کی رائے میں سدیعیت سے وا تفییت، اوراین اعمال سن راستبانی اوعوی کرنا ایل بهودکی ایک نمایان خصوصیت تقى حس پدوه فخر كرت تف اوراس مين بيي بموديول كى"ب ايمانى" کی دہرتقی کیونکر استجیل کے بینعام میں زور" ایمان کی شریعت "پرے نه که "اعمال کی شرایت" پر (رومیوں ۱۳: ۲۷) اور اسی لئے مخرکی كو كُ كُنجائش منهيك رمنتى - الجيل كى تعليم كے مطابق تمام انسان كنهكار ہیں اس سے انسان کی اپنی راستبازی کے معنی سے۔ ان ان کو داستبازی کے سے مسیح کی طرف دہوع کرنا ہے اور یکے میں ایمان سے اسيخشش ك طور برقبول كرنا ب - بخات اعمال كى بنين مكرقطع طور پرفضل کی مربون منت سے مباداکوئی شخص فخر کرے۔اس کئے كوئى شخص شى كم البرام جوايماندا دول كاباب كهلا للب، ومجى اعال سے راست باز نہیں مھر ایا گیا - اگر ایسا بونا نواس كوفخرى كنائش مِونَى (رومبول م : ٢٠١١) وتُسَيِّد ل ٢: ٩؛ المُرتُنطيول ٢٦: ١ - اسم) مسيح پرایان کے ذریعہ راسنبازی کا پیغام ندسب میں اپنی راسنبازی کے تسوّر کو باطل قرار دیتا ہے۔ اپنے اٹمال پر فخر کرنے دانے بہودیوں ك منت بربيغام تُصُورُكُ ابْعث تفا (روميول و: ٣٠٠٠-١٠:٣)-

پولس اور دوصانی غزلول کاذکر آتاسے (افسیول ۵: ۱۹؛ کلستیول ۱۹:۳) کسکن إن تینول کا فرق مہت واضح نہیں ہے۔

نی عبدنامه میں یہ psalmos کا تریمہ ہے ہو عبرانی نواصو۔ فرصیر ۔ فرصولا کے لئے استعال ہوا ہے ۔ عبرانی لفظ کے بنیادی معنی غالباً تال سے گانے کے بہیں (اور عربی میں بانسری کے ساتھ گانا) اور اس کا ارد و ترجم مزمور (ذبور ۵۹:۲)، نغمہ (مشلاً بسموئیل ۱۲:۳۱، ازبور ۲:۱۱،۱۸) اور گیبت (مثلاً ذبور ۲:۲۱،۱۸) اور گیبت (مثلاً ذبور ۲:۲۱،۱۸)

ایک اورلفظ منگینا از جمع نگیمنوت ) ہے ۔ (س کا اُدّہ نون۔
گیمل ۔ نون ہے اور اس کے معنی ہیں تاروں کو چیٹرنا بینی تاروار ساز
بجانا (ایسموٹیل ۱۹:۱۹، ۱۹:۱۸، ۲۰ سلاطین ۱۵:۱۰) ۔ اس نفظ
کا ترجم بھی گیت کیا گیا ہے ۔ لیکن اس بین طنز کا مفہوم زیادہ ہے ۔
ز نبور ۱۹:۲۱؛ ابوب ۲۰۰۰) ۔ نوح کی کتاب ہیں اسی لفظ کو مفتحکہ اور
راگ کے لفظول کو ملانے سے اداکیا گیا ہے (۳:۲۱) ۔ ذاصور نصیحہ راگ میں نرجم پرانے عہد نامہ میں
ز صوا کا جن کا و پر ذکر آیا ہے ، اُن کا بھی نرجم پرانے عہد نامہ میں
اکٹر گیت ہی کیا گیا ہے ( نبور ۲۰۲۱) ہیا ان ایا ۱۱۲ ۱۱۹ ایا ۱۲۲ ایا ۱۳۲؛

س- دیوری عن لیب ، فظ غزل اورغزلین پروشک الدو ترجم بین پروشک الدو ترجم بین صرف چادم تنه استفال موت ایک مرتبه سیمآن بادشاه کی غزل العزلات کی تناب کے نام بین اور نسعیاه ۲۰۲۳ میں ابا تی دومرتبہ بیات عورنامه میں یونانی لفظ اور سے ode کاتر جمہ سے ۔

ا - دن کابار تقوال حصد (بیتنا ۱۱: ۹) - کفت مینادیس نصب بهتا کفت مینادیس نصب بهتا بهتا در لوگول کوعبادت کے لئے استعال کیاجاتا بہت استعال کیاجاتا بہت - با تبل میں اس کا ذکر نہیں ہے - فالنا اس کی ابتدا پرفضی صدی عیسوی کے آخر میں لیشپ پولینس Paulinus نے کی - میہودی عبادت کے لئے نرسنگا مجھونگتے تھے (گنتی بازی) ۔

سرداد کامن کے دائمن کے افرد کے دائمن کے اور کے دائمن کے جادول کر کھنٹی کے درمیان گھنٹیاں اس کو کئی ہوئی تھیں ۔ ان کامقسد یہ تھا کہ حب سرداد کامن پاک ترین مقام کے اندر ضدا وند کے حضور جائے تو اس کے ادھراد حر طیخے کی آواز سنائ دے اندر ضدا وند کے حضور جائے تو اس کے ادھراد حر طیخے کی آواز سنائ دے دے (خروج ۲۸: ۱۳، ۱۳) ۔ نیز دیکھنے موسیقی ۔ موسیقی کے سازے لیے کر مسکن ) مرفع طرح یا تاکے کا بٹن ۔ بان کا ذکر نیمٹر استماع (مسکن ) کھند کی ہو تھی ہے ہوں کا بٹن ۔ بان کا ذکر نیمٹر استماع (مسکن ) کھند کی ہو تھی ہے ہو تھے اس کے کسیقو مک نرجہ ہیں ہے اور کیا پی موزوں سے ، کیا سس سونے کے تھے اس کے کسیقو مک نرجہ ہیں ان کے بردوں کے لئے اور کیا پی موزوں سے ، کیا سس سونے کے تھے اس کے کسیقو مک نرجہ کھی تھے ۔ حبس میں بین کے چھے آئی کی کے اور کیا ہی استمال کئے گئے تھے ۔ حبس میں بین کے چھے آئی کی کا ن کے بردوں کے لئے اور کیا ہو اس کا گھئٹے تھے ۔ حبس میں بین کے کھئٹے تھے ۔ حبس میں بین کروج کی کھئٹے تھے ۔ حبس میں بین کھئٹے کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کھئٹے کھئٹے کا کھئٹے کی کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کہنا کے کسیکٹے کھئٹے کے کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کے کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کی کھئٹے کے کھئٹے کی کھئٹے کے کھئٹے کی کھئٹے کے کھئٹے کی کھئٹے

ر مراع کا ایک بینے والا زبور۔ اس کا ذکر با بُل میں میتون کی بیٹوں کے مسلوں کی بیٹوں کے مسلوں کی بیٹوں کے مسلو بین آتا ہے کہ وہ گھنگھ ویجاتے ہوئے مُنگلان انداز سے ملیتی بین (بیسعیاہ ۱۹:۳) کیرہ واک ترجمہ: "باؤں کی پازیوں سے چھنکارتی ہیں" (اشعیاس: ۱۱) ...

پھنکارتی ہیں" (اشعیاس: ۱۶) ۔ رو بہندی لفظ (= گوبرکاڈھیر - کوڑ اکرکٹ بھینکنے کی جگہ) -گھور ا: بہ پرپروٹسٹسنٹ ترجم میں ایسموٹیل ۲: ۸میں اسلمال مواہے -

كُلُمُورُ إن ديمِهِ يماناتِ بائبل سَ

یروشلیم کا ایک بو بیمانک بو بیمانک بو بیمانک اور پانی کھوڑا بیمانک بو بیمانک اور پانی کھوڑا بیمانک بو بیمانک اور پانی کے در میان واقع تھا ۔ غالباً بیشهر کے جنوب مشرقی کونے برتھا (محمدا وسی ۲۸ - ۲ سی برمیاه ۳۸ - ۳۸ ) ۔

كھونسلان ويھيئيتنيان

ری سمندری کیڑا ۔ گھ**وں گا :-** دیکھئے حیواناتِ باشل ما<u>س</u> پر • ﴿ وَالْمِنْتِ ، غَاسِطْیتِ کاسنسکہ ت پیر

توفاینت ، غناسطیت کاسنسکرت سے ترکیب ایس نی نوانیت ۔ کیا نیب :- دیا بتوا دوسرانام ، دیکھیئے عرفانیت ۔

راگ بخصجن -سمرو د -گلی**ت :-** اردونزجمه میں داگ (خروج ۱۹۶۶) انغمه ( زبوُرٔ ۲:۸۱) · سرو د (لیسعیاه ۲:۲)وغیره استعال کئے گئے ہیں-

یوانی میں اور سے ode دنیوی نظم کے لئے استعمال بوزا تھا۔ یہ نئے عدر امرسے یونانی متن میں چھ مرتبر اسٹنمال ہوا ہے ۔ اگد و تدجم دوجگر غزل ( افسیول ۵ : ۱۹؛ کلسیّول ۳ :۱۹) اور بانی مبگرنمیت کیا گیا ہے (مكاشفه ه : ٩ به ١ : ١١ وروومرتبره ١ : ١١ مين) - بوكم لفظ ode دنیوی گیت تھا اس لیٹے اس میں اور سیجی گیت میں تمیز کرنے کی غرمن سے موخرالند کر کو او مانی غزل اور مرکا شفہ کی کتاب میں " نیا گیبت " یا میلی ادرست كاليت كواكياب.

كيت كاكر خداكي تعربيف ا ورتمجيد كرنا يبودي اوريجي عبادت كا اکیب اہم حصتہ رہا ہے - پرانے عہد نامر میں پرگیبٹ موسیقی کے مختلف سازوں کے سابخہ گائے جانے تھے۔ان میں چندسازوں کا ذکرزبور مہر

اور ۱۵۰ میں سے (نیز دیکھتے موسقی)۔

امیری کے بعد ہبو دی قوم نے زبوروں کو گلیت کی کتاب کے طور بيراسننعال كرنا شروع كيا - إن ميں سے بعض ذيورُعيا وت منا پر یس نماز کے دوران گائے جانے تھے ۔چیز زبور مبیکل کی سالانہ زیادت کے موقع بڑحب ذائر بن جلوس کی شکل میں سبکل کی طرف بڑھتے ستھے كُلِّ عُلِي تَق - انهين 🖈 معلوست يانشيد درج كانام ريا كياتها ( دیکیفتے زبور ۱۲۰ نام ۱۳۷ کی سرخیاں) ۔

عبادت میں موسیقی کے بھر بور استعمال کا سہرا داؤ و بادشاہ کے سرسے ۔اس نے نہ صرف نعدا کی تعربیت بیں زبور کھے بکہ وہ سازیھی ایاد كيئ بن مد دس بيمزامير كائے جانے تقے - ٢ - تواريخ ٢ : ٧ ميں لكھا ہے ". . . . ور لا وی معبی خدا و ند کے لئے موسیقی کے ساز لئے ہوئے تقے جن كود آقر وبادشاه نے خدا وند كا شكر بحالانے كو بنايا تفا جب اُس نے اُسكے ذر لیبرسے اُس کی ستائش کی تفی"ا درا - تواریخ ۲۳: ۵ کے مطابق "چار منزار دربان تقے ادر بھار سزار اُن سازوں سے خدا دند کی تعربیات کرتے تقے بن کو میں نے بینی واو کو نے مرح سرائ کے لیے بنایا تھا"

د او کر بادشاہ نے لاویوں میں سے موسیفار یجنے اور گویوں کومقرر کبا۔ وہ ہیکل میں خاص لباس بہن کر لوگوں کی گانے میں پیشوا ہی کرتے تفے۔

كبت اورز بُور كانے كے طریقے ہمارے ليے نما س دلچيپي كے مامل بين كبيونكمه المجي معيى لعبض مبندو بإكستناني كليسياؤل مين زبور اوركبيت اسي طریقے سے گائے جاتے ہیں - پہلاطریقہ یہ تفاکہ ہادی پہلی آبت کا آدھا حصته كا تا تفا ا ورجماعت اسے دمراتی تفی - بھر بادی ا كلامصرع كانا تفا لیکن جماعت بهلی آبیت کا دصامصد سی دمرا تی دمبتی نشی ۱۰ ساطرح ده ا يك قسم كاكورس بن جاناتها - غالباً ذبور ١٣١١س طريق سے كايا جاتا تفاء دوسرے طریقے کے مطابق بادی ایک مصرع گانا تھا اور جاعت اسے د مراتی تھی ۔ یوں وہ سارے زبوریا غزل یا گیت کو گاتے تھے ۔ اس ک ا یک وجه بیهمی نخنی کر لوگ اکثر را معد ننهیں سکتے تھے۔ اور کتا میں بھی کمانی تعال میمنیسزنهین حقیس - تبیسرا طربقه سوال و سواب کانتفا- یا دی ایب مصرع

گانا تھاا درمباعت دوسرا مصرع - شروع شروع میں ہوا بی *کور*س صرف ايك نفط كالبذا تفا مثلًا أمين لللوياه يا بوشعنا -

ر پرعبرانی لفظ سے قون بمعنی ذر د ۽ پيلاپن کاترجہ گير**وئی ، پيدي** ، سے - مقابلر کریں عربی کے يُرتان سے ، ايک

بیماری حبس میں بدن زر دیشہ جاتا ہے)۔

أكيرون يروششنط ترجمرس استعال بتواسي اورغالبا لفظ كيرو سے شتق سے ۔ سرخ مٹی کا دنگ جس سے ہوگی کپٹرے دنگتے ہیں ۔ یہ بھیچھوندی کے لیٹے استعال ہوا ہے ۔ یہ ایک نباتاتی وہا ہے جو نمی کی وجرسے فصل بربیدا موتی اور اسے تباہ کردبتی ہے۔ بائبل میں اس کا ذكر خداك عضب محسلسلد لين آنا بع - بيزا فران انسان بينداك سزاکی علامت سے ۔اس کا ذکر مہمیشر بادسموم کے ساتھ ہوا ہے - یہ د ونوں ایک دوسرے کے متصاد آفتیں ہیں۔ گیرونی کیمی اور تنی سے پیدا ہوتی ہے ۔ با دِسمُوم گرم اورخشک زمر کی ہو ا بنے (استنتا ۲۷: ۲۲؛ ۱ - سلاطين ۸: ١٤٤٠ - تواديخ ١٠: ٢٨؛ عاموس ٧: ٩ ؛ کجي ٢: ١٧) -

ر مرکت کا بات نده جو پولس رسول کلیس - غابیس :- کے ساتھ سفر کررہ انتقاب استشسیں نساد سخ اندائسے پیڑکر تماشاگاہ بیں لے گئے (اعمال ۲۹:۱۹)۔

y - دربے کا ایکشیخس جو پولس کے ساتھ مکد تبیر سے ہستیہ بارباتها (اعمال ۲۰:۲۰) ۔

الله كر منفتس كالكينتخف جي إلىس ني منسمه ديا (١- كرنتيدون ا: ١١) - يوكربوسك ن روميون كانعط كمنتفس س مكها نها اس لليّه غالباً رو میول ۱۶: ۳۷ کا گیبس بهی شخص نها بوساری کلیسیا کامهمان نواز تفا، بین کلیب با اُس کے گھرمیں عبادت کے لئے جمع ہوتی مفی یادہ سمنے كوحكه دينانظايه

م - بوحتّنا كم تيسر عضط كأمكُتوب أكير - وه يوحّنا ك وسيك س مسيى بدًا نفا . وه أس سيع عبّ كفنا نفا (سر-برسّا) . وه سبت مهان نواز تھا (آیات ۵-۸)۔

عبرای حردب، به به بسرار را عبرای حمل است مشابهت رکه تنا است مشابهت رکه تنا است مقتاب می است می مقتاب می است می مقتاب می است می عبرانی حروب جهی کاتیسرا حرف معنی اُونت 🕽 سے عبرانی فاعدہ جمل کے مطّابی اس کے سے بین کاعددمقررسے - اسسی لے ذیور ۱۱۹ کے تبسرے عصے کے شروع میں برحرف لکھا ہڑا سے بجرانی زبان میں اس محصہ کی ہرآ بیت اسی مرت سے مشروع ہوتی ہے ۔ كيمول إر وكم المات الله على

میند کا کر صرف بسعیاه ۱۸:۲۲ مین ۲ تا ہے۔ کبیند اور دیکھتے کھیل مل ج

13/3

لا ایل مه لانتیل :- بیرسونی الیآسف کاباب (مکنتی ۱۲،۱)-

سر رعبرانی یہ سفید) ۔

الم بن ہور اس آم کا بھینجا ہو حاران میں دریائے فرات کی معادن مدی پرمسو بیا میہ میں درہائے مرائی کے خابدان میں دریائے فرات کی معادن مدی پرمسو بیا میہ میں درہائے اصابح ابر آم کے بوائی تخورا درائے کی ایک شان کا ذکر سب سے بھائی ملکاہ سے تعلی تھی ( پیدائش ۲۰:۲۰ یم ۲) ۔ لا بن کا ذکر سب سے بھائی ملکاہ سے تعلی تھی ( پیدائش بھائی بنایا گیاہے ( پیدائش بہدائش بہدائش بہدائش ما ۲۹:۲۰ وہ اصفائی کی دہر سب ما تا بہدائش بہدائش کا بنا تھا اور بول ربقہ کی ہمائی میں جب وہ اصفائی کی دہر بہن کا سفارہ کے مطابق میں جب وہ اصفائی کی دہر بات کا است ارہ اس کے اور میول بیدائش بہدائش میں جب وہ اس نے ابر آم کے اور میول بیدائش بہدائش میں جب اس جب اس سے ابر آم کے اور میول بیدائش بہدائش میں جب کو اس نے ابر آم کے اور میول بیدائش بہدائی میں جب کو اس سے ابر آم کے اور میول بیدائش بہدائی میں درکھا تو اس نے ابر آم کے اور میول کے دعوت دی۔

الآبن کی بعد کی ناریخ یعقوب کے ساتھ والب نہ ہے یجب بعقوب ایسے بھائی کی بعد کی ناریخ یعقوب کے ساتھ والب نہ ہے یجب بعقوب ایسے خاص ایسے مامول لابن کے بھائے سے معمول لابن کے بھائے سے تعلقات برائے دلچسپ ہیں - دونوں ہی حاصر د ماغ ا در اکثر لالجی نظر آتے ہیں ا در سرمعا لمرمیں دوسرے برمادی ہونے کی کوشنش کرتے ہیں ا در سرمعا لمرمیں دوسرے برمادی ہونے کی کوشنش کرتے ہیں یہ مقابلہ ظاہر ہے رہیدائش باب ۲۹)-اپنی بیویوں کے لئے مهاسال مفاہر ظاہر ہے رہیدائش باب ۲۹)-اپنی بیویوں کے لئے مهاسال خدمت کرنے کے بعدا یعقوب لابن نے اس کی مزدوری دس مرتب بدل راہ : محدمیان بقول بیقوب لابن نے اس کی مزدوری دس مرتب بدل راہ : سے دوران لقول بیقوب لابن خواس کی مزدوری دس مرتب بدل راہ : سے دوران لقول بیقوب لابن میں واقعات میں سے ایک تھا (بائش میں ایک میں ایک تھا (بائش میں ایک میں ایک تھا (بائش میں سے ایک تھا کہ ایک تھا کہ تھا کہ

بیش سال کے بعد لعیفوت اپنے کمیے بچہ ڈے خامذان اور مال متاع کو لے مر لابن کو بنائے بغیر کنفان کو جل دیار پیدائش باب، ۲۶)۔

لابن نے اُس کا تعاقب کر کے اُسے جلعا دیمی بالیا ۔ ایک دوسرے سے احتجاج کرنے اور ٹرا بھلا کہنے کے بعد ما موں بھا نجا جدا ہوئے اور ایک طور بیر منظروں کا ایک ڈیمرلگا دیا ۔ یہ ایک طور جسے اُن کے درمیان موسکھنے ۔ یہاں لابن کو ارامی کہا گیاہے زیائش طرح سے اُن کے درمیان مرصد تنی ۔ یہاں لابن کو ارامی کہا گیاہے زیائش

۳۱: ۲۲) اوراُس نے بیتھروں سے اُس ڈھیرکوارامی نام (یجرشا مَرِوظا) دیا اوربیفوت نے اس کا منزادٹ عبرانی نام جلعآدرکھا (پیدائش سرہ: ۷۲) - ان دونوں کامطلب ہے" شہادت کا ڈھیر" ۔

بزرگوں کی اصل کو بہنز طور تر بحضے کے لئے بدارامی والے نہایت دلچسپ دا بنائی کرتے ہیں۔ ایک خدم افرار جوعبرا بغیرل کوسکھا ہا جاتھا یول تھا!" میرا باب ادامی تھا" (استنتا ۲۱:۵) یہ عالباً عبرانی بزرگوں کے آباؤ اجدا دشالی مسولیاً میہ کی مخلوط سامی نسل سے تعلق رکھتے تھے جن میں ادامی نمایاں تھے۔

۲ - مواتب کے میدان پاشالد جزیرہ نمائے سینا میں ایک بے سنما خت مقام کانام بھی لابن نھا (استثنا : ۱)۔

لا تبریل بر وعدول میں لا تبدیل سے مین داک کاملیت کا جورت بید مندای کاملیت کا جورت بید مندا میں لا تبدیل سے مین کرد کہ تبدیل بہتری یا جورت سے مندا میں کوئی تبدیل ہی ہی نہیں سکتی کیو کہ تبدیلی بہتری یا برتری کے رُرخ میں ہوتی ہے لیکن ضدا تو پہلے ہی گئی طور پر کامل سے اور اس میں کسی وافی یا خارجی تبدیل کی وجرموبو د نہیں ۔ فدای لا تبدیل کے متعلق کتا ہے مقدس میں کئی موالے میں ۔ فیل کے چندوالوں کو ملاحظہ سے متعلق کتا ہے مقدس میں کئی موالے میں ۔ فیل کے چندوالوں کو ملاحظہ سے جو بہت میں نہیں خداوند لا تبدیل ہوں اور مذکروش کے سبب سے اس برسا یہ پڑتا انہوں کی تبدیلی سے ہرگز میں کہ اور مذکروش کے سبب سے اس برسا یہ پڑتا کوئی تبدیلی سے ہرگز میں کہ وہ سے سے اس برسا یہ پڑتا کی تا بہا کہ مورد کی کرتا ، حدا کی معجز ہے دو محلق کرتا ،

جب باک ملام بین خداکے با ذہئے (پوناہ ۱۰:۱) یا ملول مونے (پیدائش ۱۰:۱۰) یا کو اسے دیسے فیصلے کے اندائش ۱۰:۱۰) کا ذکر آنا ہے تو بیر محض انسانی طرفہ بیان ہے ۔ خدا انسان کی طرح کچھٹانا نہیں (۱- سموٹیل ۱۹:۱۵؛ کنتی ۱۹:۲۳ کینٹی ۱۹:۲۳) بلکہ وہ انسان کے بدلتے ہوئے دو تیرے مطابق رئیس سے سلوک کرنا ہے ۔ جب نیک وگ بری کی طرف مائل ہوتے ہیں تو ضوا کی پاکیزگی کا نقاضا ہے کہ وہ انہیں اُن کے اعمال کے مطابق مینا دے ۔

کیتھولک نرجمر میں کو بن ۲:۲ کا حاست بردیکھے" خدا جولاتبیل سے بچیتا نے اورغمگین ہونے سے مبتراہے ۔ ایسے الفاظ کے استعمال کا یہ منشا سے کہ آدمی اپنے گنا ہول کی خوابی اورکشرت سے اپنے خالق کی نظر میں الیسے قابلِ نفرت ہوئے کہ اُس کی مرضی اُن سے ہلاک کردینے

کی ہوئی۔"

لا مك : مريضة اوزان وبيمانه بابن عنظ

طری اور در کیجئے جنگ کاسازوسامان میں ہے۔ در کیجئے جنگ کاسازوسامان میں ہے

مرے ہوئے انسان یا جانور کا جسم عبرانی کے پیار مختفت لوس اس میں نفطوں کا نرجمبلاش کیا گیا ہے۔ ایک مرتبہ پہنر ( فضاۃ ہما: ۸ ) اور ایک مرتبہ ککریے ( پیدائش ۱۱،۱۵ کمیقو کات ترجمبر میں لائن ہی ہے ۔ ب

یدنانی کے دولفطوں کا نرحمہ لائش (عبرا نبوں ۳: ۱) اور مردار (متّی ۲۲: ۲۸ کیمینفولک لائش) کمیا گیا ہے ۔ متوسیٰ کی نشریعت میں جانور کی لائش کو غالباً حفظان صحت کے اصولوں کے نخست ممروہ قرار دیا گیا ہے (احیار ۱۱: ۸: ۳) ۔

رومیوں کی ذبان -جب دومی مکمران فلسطین پر قالف تھے لئے میں میں اور کی جب کے استعمال فلسطین پر قالف تھے ہے اور است کی سرکاری زبان لاطبیٰی تھی ۔ پر نافی اور عام لوگوں میں ادامی زبان بولی جاتی تھی ۔ اسی کئے خدا و ندلسیوع کی صلیب پر حرکت برلگا باگیا تھا وہ عبرانی ، پر نانی اور لاطبیٰی میں لکھا ہو انتظا ( بوح تا اور ۲۰:۱۹) ۔

نیٹ عہد نامریک بیا اور کا ایک نام کا کسے ہے لاطینی نفظ ہیں۔ یہ نہ یا وہ نر انتظامی ، فانونی یا فوجی لفظ ہیں یا روی سکوں کے نام ۔

بہودی عام طور پر یوناتی نام کو اپنا لینے مثلاً فِلیس - پولس سول فے رومی نام عالباً اس کے رکھا تھا کہ وہ ا بینے رومی شہری ہونے پر بیٹے اومی شہری ہونے پر بیٹے اومی شہری ہونے پر بیٹے اومی شہر

الرقیح - لا بی کرما بست میرانی سوچ کے مطابق انسانی نفس قوی خواسش سامی جیزی حدسے ندیا دہ خواسش سامی کا مجموعہ ہے ۔ یہ خواسشات اسے جبود کرتی ہیں کہ دیگر لوگوں اور چیزوں براپا اشرافی اے ۔ کم اذکم نین قسم کی خواسشات کا ذکر آیا ہے جوانسان کولالیج کے گناہ ہیں مبتلا کرتی ہیں بعبرانی لفظ خیاصل ۔ وہ خواسش بورطوسی کی چیزوں کا لا چی کرتی ہے (استانا ۲۱:۲) بیصع - ناجائز نفنج کی خواسش (امثال ۲۸:۲۱) بیر میں ورکز و کری ایس کی خواسش (امثال ۲۸:۲۱) بیروسلی کی خواسش (امثال ۲۸:۲۱) بیروسلی کی خواسش (امثال ۲۸:۲۱) ۔ برولسلین مینی چا ہنا ہے جبت کرنا کی انفاظ سے مقبوم اداکرتا ہے ۔ کی تصویک ترجم میں موت تمتا ہے ۔ کی تصویک ترجم میں اور لا کی کے الفاظ سے مفہوم اداکرتا ہے ) ۔ عکن کو اسی گناہ کی وجہ سے سنگسار کیا گیا (ایشوع کے الفاظ سے مفہوم اداکرتا ہے ) ۔ عکن کو اسی گناہ کی وجہ سے سنگسار کیا گیا (ایشوع کے الفاظ سے مفہوم اداکرتا ہے ) ۔ عکن کو اسی گناہ کی وجہ سے سنگسار کیا گیا (ایشوع کے الفاظ سے اللہ ایس کیا گیا (ایشوع کے الفاظ سے کے الفاظ سے کا دول کی کے الفاظ سے کا دول کیا ہے ۔ کا دول کی کے الفاظ سے مفہوم اداکرتا ہے ) ۔ عکن کو اسی گناہ کی وجہ سے سنگسار کیا گیا (ایشوع کے الفاظ کے کے الفاظ کی دول کا کی دول کی کو کی الفاظ کی دول کی کی دول کی دول کی دول کی دول کی کی دول ک

تینے عہدنامہ میں یونانی epithymia سے شدت کی خواش مراد سیے حب کا غلط استعمال زر دکستی اور لا کچ پیداکترنا سیے (اعمال) ۲: ۳۲: ۳۳: استیمنفیس ۲: 9: رومیول >: >) -

ایک اور نفظ pleonexia به کنوی معنی = اور نیاده کی خوام ش - اس کا سمیشد نیچه برا موتا به ( اوقا ۱۲ : ۱۵ ) - برنفس پیتی کی علامت بکریر نفس پرستی کے متراد من ب (افسیول ۱۵ : ۱۵ بکسبیول ۱۵ : ۵ عبرانی حروث تہی کا بارصوال حرف - ج اس کے لاملہ اسمی بین سزاد ینا یا تا دیب کرنا (عبرانی میں لامد = تلمید تا میں دروث عربی تلمید ن

مساب جمل میں اس سے لئے ، ۳ کا عدد مفررہے ۔ نہور ۱۱۹ کے بارھویں عصے سے شروع میں برحرف لکھا ہؤا ہے ۔ عبران منن میں اس بھتے کی ہرائیت لا مدسے شروع ہوتی ہے ۔

ا - لیآه سے لیقونت کا تیسرا بٹیار پیدائش ۲۹: ۳۳؛ لو وسی :
لا وسی :ساخ کنتان آیا - اس نے اپنے بھا یوں کے ساخہ مل کر پیسفٹ کے فلاٹ بڑا منصوبہ بنایا (پیدائش ۲۹: ۳۳) اورلجدا زال اُن کے فلاٹ بڑا منصوبہ بنایا (پیدائش ۲۳: ۳۰) اورلجدا زال اُن کے ساخہ ہی پیسقٹ کو سجدہ کیا اورلجدا نزال اُن کے مساخہ ہی پیشینگوئی پہلے ہی کر دی گئی تھی، یعقوت کا تمام خاندان مقرکو بہرت کر گیا، جہاں لا دی نے ۱۳۵ سال کی عمریس وفات بائی ( نحروج ہوت کر گیا، جہاں لا دی نے ۱۳۵ سال کی عمریس وفات بائی ( نحروج ۱۲: ۲۹) - اُس کے بین بیطے جیرسون ، قبات اورمرازی بعد میں لادیوں کے ۱۲: ۲۹) - اُس کے بین بیطے جیرسون ، قبات اورمرازی بعد میں لادیوں کے شین بیطے جیرسون ، قبات اورمرازی بعد میں لادیوں کے شین بیطے جیرسون ، قبات اورمرازی بعد میں لادیوں کے سربراہ سنے ( پیدائش ۱۳۹۲) -

بران نین باتین فابل غورین ، در) اُس کانام - اُس کی والده نید اسکی بیداکشن براس کانام او که اسکی بیداکشن براکشن کانام لاوی اس امید بردکها که اب کا خاوندا سکی طرف داغب دسیے گا (پیدائش ۳۲:۲۹) -

الله المسائع فطرت - اس نے اپنی بہن کی عسمت دری کابد لینے کے لئے سکم کے لوگوں کا بوقتی عام کیاا سے اس کی دو سری ذطرت فلا سر موتی ہے لئے سکم کے لوگوں کا بوقتی عام کیاا سست باز طینش (پیدائش ۱۳۳۳) (۳) اسکی امکانی بور تی . لیقویت نے اپنی دھیت بین سکم کے لوگوں کے سانے ظالما نہ سلوک کے باعث لاوتی اور اسکے بھائی شمتون پر لعنت کی (مقالم کیجئے بیائش ۲۵، ۲۵ - ۱۳ کیسانے ایک بوش اور مغرب کے باعث بیدائش ۲۵، ۲۵ - ۲۵) ہو ااور فینما س نے کیا رکت نا میں دو اور کے لئے برکت بن گئی در سے نا اظہار کو دو سے با پر افروق کی تعنیت اس کی اولاد کے لئے برکت بن گئی در است نا میں دو در ایک بیائی دو اور اس کی اور است نا میں دو در ایک بیار کردہ بن گئی در است نا میں دو در ایک بیار کردہ بن گئی در است نا میں دو در ایک بیار کردہ بن گئی در است نا میں دو در ایک بیار کردہ بن گئی در است نا میں دو در ایک بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن کا کو در ایک بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن کا کو در ایک بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن گئی کے در ایک بیار کردہ بن کا کو در ایک بیار کردہ بن کی تعنین بیار کردہ بن گئی در ایک بیار کردہ بن گئی کردہ بن کا کردہ بن گئی میں کردہ بن گئی کردہ بن کردہ بن گئی کردہ بنا کردہ بنا

۲ - مبیح ضداوند کے نسب نامریس کیشنص (لوقا س ۲۳) -سو - مبیح کے نسب نامریس ایک اور شخص (لوفا س ۲۹۱) ... سم - دیجھئے متی -

لاولول کا قبیلہ :- ایک کی ابتلاع ؛ ادی بیقوب انسرا بیاتھا ہولیا ہے ہیں اہوا ( پیدائش ۲۹ : ۲۲ ؛ ۲۲ : ۲۲ : ۲۲ : ۲۲ - ۲۷) - اوسی سے قبیلہ کو جوعظمت بعد میں ماصل مولی اس کے بارے میں بیدائش کی کتاب میں کوئی مناص اشارہ نہیں اتنا ۔ یہ فارشی

اس مقیفت کی برا و راست گوا ه سے کر پیدائش کی کناب مخالفانه نظرمایت كريكس ،كوه سيناك واقعه (خروج ٢٥٠ ٣١ ) سعبس ذرليه لادتى كى اولاد كو اسرائيل مين اكب خاص منصب عطا ہوً اپہلے تحریر ہو نی ٔ- مزمد براں اگر مپیا آئش کی کتا آب کوہ سسینا کے واقعہ کئے بعد آ لکھی باتی بیسیے کہ جرّت ب ندعلماء دعو لے کرتے ہیں توسیم منا نہایت مشکل ہے کہ لاوی سے سکتم میں بڑے فعل کو ( پیدائش ۲۵:۳۴ س) كيوں اتنى صفائى كے ساتھ بيان كياكباب كر مبرت پسند علمار كا دعوے ہے کہ ابتدائی اریخ اسرائیل کی عظمت کو طامبر کرنے کے نظریہ سے مکھی كُنُّ - نيز نهمين يرتقي يا دركِصنا چا بيية كه پيدائش كي تناب كا أختنام سكم میں برم میں حفتہ لینے کے باعث لاقتی پرلسنت کی صورت میں مونا ہے (پدائش ۷۹،۵۰ م) مید لعنت بولیقوت نے اپنی موت کے وقت ک بقی وس مکت بھینی کے نظریہ سے قطعی مطالقت تہیں رکھتی کہ بیدائش کی تماب کو متعدد اسٹناص نے اسرائیل کی تاریخ کے انزی دور . می*ں تخریر کی*ا اور کہ وہ بعد سے زمانہ کے قومی و قار کی عماشی کرتی ہے ۔ راسخ التعققا ونظريهم بائتيل ك ريكارد كو الربخي وا تعات كالقيح متبح بیان قبول کڑنا کیے ہاس شم کے مسائل سے آبزا دیہے ۔

٢- اُکْ کَا نَفْتِرِ ١ ٰ اسرائیلی مذسب میں لاتوی کی اولاد کو جو فاص منصب عطا برُمُا أس مين بلاست به مئى عناصر كاد فرما تنفيه (١) مُوسَىٰ اور بارتون جولات کی بیٹول میں سے قبات کی اولاد کتے ، اُن کے اللی انتخاب کے باعث ( خروج ۲:۱-۰۱:۱۰ : ۱۲ : ۲۷ ، گنتی ۲۹ : ۹۵ ) لاوی کے نبیلے کوخاص عربت ملی - دوسرے قبیلے بھی اس کونسلیم کرتے عقے - ( ۲) سکن بوعفرسب سے زیادہ اہمیّت رکھنا سے وہ کو واسینا کا وا نعیسے (پیالٹش ۳۷، ۲۵- ۲۹)حس کے باعث لاویوں کو بطور قبیلہ ضدا کے انتظام میں اسم ذمرداریاں نفولین موملی ۔ اس دا قعد کی وجسے بولعن<u>ت ليفوت كي پيشينگو ئي ك</u>ے باعث أن ريظتى (پيراکش <u>١٩٨٥ - ٧</u>) اب موسیٰ کی پیشینگر نی کے باعث (استنا ۱۳۷ : ۸-۱۱) نفراکی پرکت میں بدل گئی ۔ ( ۱۷) مزید برال ا<del>س انتخاب کی تصدیق بلات بدایک آلسے</del> ہی واقعہ سے ہوتی ہے حب میں فینخانس نامی ایک لاوی نے نعلا وند کے فهر سنديد كولمال ديا جواسراتيلي قوم بيه الأل مبوًا جا متها تفا (گنتي ١٠٢٥-١٣٠)-بول ناد بخ کے سیتے اور درست دلیکارڈ سے ظاہر سنزنا سے کرکس طسرے خدا وندینے اپنی بطی دیمت سے لائی کی لعنت کوٹانس کی اولا د کے لئے برکت میں تبدیل کردیا ۔

ا سالہی انتظام میں لاویوں کے انتخاب کے بارسے میں کہ وہ قدیم لوگوں کے درمیان خداکی برستش کے سلسلہ میں خاص خدمت انجام دیں ، بومفاصد کارفز مانتھے ان برعور کرنا ہے جانہ برگا۔ (آ) تجبیسا کہ سیان برح کی انتخاب اور تقریر، اخلاتی تنزی کے زمانہ میں (خردج میں، موری کا جہ کا) خراف میں انتخاب اور تقریر، اخلاتی تنظار کا) اس قبیلہ کے انتخاب منظا۔ (۲) اس قبیلہ کے انتخاب

کے ذرایی" عومنی" کی نعلیم کو ظاہر کیا گیا ، کیونکد اگریج مصراول سے بہلو سطے بیٹول کی موت (خروج ساوا ۱۱ - ۱۹) پر اسرائیل کے تمام قبیلوں کے پہلو تھے بیٹے خدا و ندکے تھے، خدا نے بطری دھمت سے لادی کے قبیلے كوبا في تمام فبيلول كالم عوضي تطهرا باركنتي ١٠٩٠-١١١- إا، ٨٠-١٨٠ ۵۱-۲۵؛ ۱،۸۱-۱۹)- (۳) ایک قبید کے انتخاب کے باعث خدمت میں یفنیناً سادگی اُنجھری 'میونکہ نونی رشتے اور اپنے قبیلے کی عزّت کی ناطراً نبي مختلف قبيلوں سے لئے گئے لوگوں کی مسبت زیادہ بگا تکت ا ورکیب دلی ہوگی ۔ ( م) دہ کی کے قانون کے باعث تھی لاونول کا انتاب بِرُدَاكِيوبَكُ ايك لحاظ سے بير قبيله ما في تمام قبيلوں كى ده كمي نضا اور يبي وه قبيله نفا بصبے ده کی ادا کی مباتی تقی (گنتی ۲۰۱۱ - ۳۰) استثنا ۲۱:۱-۴، لخبا ۱۰: ۳۷- ۳۹؛ عبرانیوں ۷: ۵، ۹) - (۵) اسرائیل کے دیگر قوموں سے علیجدہ کئے جانے کی صرورت کو دیگر قبیلوں سے ایک کا انتخاب کرکے اُن کو بنداوند کے لئے علیٰجدہ اور پاک کرنے کے باعث (گنتی ۱۸ ۵-۲۲) اور بھی تقویت ملی ہے ۔ (۱) یہاں بغیرمیراث کے مسا فرت کی زندگی کو ظا بركيا كياب كيونكداسرائيل مين لاويول كى كونى ميراث كني فقى - مرف غداسی ان کی میراث نظا ( گفتی ۲۰:۱۸ سه ۲۶:۲۷ ، ۹۲ ؛ اکتفتا ۱:۹؛

سو - أن كى ننظب م: لا ويول كے تين درجے تقے (۱) بهلا درج باردن اور أس كے بيول كا من اوراك كا خاص مرف يمي كا من تقے - درج باردن اور أس كے بيروں كا نفا اوراك كا طسے مرف يمي كا من تقے - ام بيں وہ سب قباتی شابل تقے جو باردن كے خاندان سے نہيں تقے - ام بيں بير سب قباتی شابل تقے جو باردن كے خاندان سے نہيں تقے - ام بيں بير بست قات ديا گيا كہ وہ نجم ئے اجتماع كے سب سے پاکس جھتے كى كم بيا بي كريں ركنتى سى باك جھتے كى كم بيا بي اور مراد بول بير شمل اور مراد بول بيرونوں الله تقور كنتى اور مراد بول بير شمل تف فرائل كے فرمه كم اسميت كے فرائل تقی تقور كنتى سى دار الله تقور كنتى الله تقور كنتى سى دار الله تقور كنتى سى دار الله تقور كنتى سى دارا بى الله تقور كنتى سى دار الله تقور كنتى الله تقور كنتى سى دار الله تقور كنتى سى دارا بى سى دارا بى سى الله تقور كنتى سى دارا بى سى دارا بى سى دارا بى سى بى دار بى سى بى داراك كى دارك كى در بى تقور كنتى سى داراك كى در بى تقور كا كا تقور ك

کام اینے ہاتھ میں نہیں ہے سکتا (گفتی باب ۱۹) ۔ ہادون کے انتخاب کی مزید تصدیق اُس کی لاتھی میں کلیاں کلنے سے ہوئی (گفتی ۱۱ - ۱۱) عبار نور ۱۹۹۱) ۔ موسیلی سے در مان سے بعد کی ننبل بلیاں ؛ شئے عمدالمر کی مثالیات (مقابلہ مجمعے عبرانیوں ابواب ۸-۱۰) کے نزدیک سینائی قرآئیں ایک معیاد ہیں ۔ موسی کے بعد کی لاوبوں کی سرگر میوں کو محقر اُلیوں بیان کیا جا اسکتا ہے :

راد کنفان میں بسنے بعد لاولوں کو یفنیا اُن سے مہت سے فرائف سے بدوش کر دیا گیا۔ اب خیمۂ اجتاع کو اُسٹا کہ اِن جہائے کی مزودت بنیں تقی ۔ فالباً لاولوں نے اُن ۸۸ شہروں بر ہو اُن کو جیئے گئے تقے کمھی بھی ہوگا۔ فالباً لاولوں نے اُن ۸۸ شہروں بر ہو اُن کو جیئے دعوے کے برخلاف قضاۃ ۱۱: ۱ ۔ ساا میں مرقوم داستان کہا نت کے دعوے میں اولین معلومات مہیا نہیں کرتی ۔

(۲)۔ داؤد کے زمانہ میں گنتی ہے، ۱۔ ۹ میں مندرج فانون کونظائلا کرنے کے باعث ایب لادی کوموت کاسا مناکرنا پڑا (۱۔ توادیخ س۱: ۱۰ - ۱۰؛ ۱۵: ۱۲ - ۱۵) - داؤد نے لاوپول کی عمرا ورضدمت کے لئے نیبا دستور بنایا (۱ - توادیخ ابوا ب ۲۲۰ ۲۲) - اس نے بعض لادی اوضاص طور پر آسف کو موسینفار مقرر کیا جس نے غالباً چندا کیک زبورہی مکھے (۱ - توادیخ ۲: ۲۹: ۲۳، ۲۳، ۱۹؛ ۱۹ المابعد ؛ ۱۹: ۲۵ ما بعد؛ ۱: ۲۵؛ ۱۰۹؛ زبورہ،

۱۳۰ - ۸۳ - متحده صکومت میں انتشار کے وقت متعددلاویوں نے ستمالی اسلام مسلوں نے ستمالی کا (۲۰ تواہیخ کو مت متعددلاویوں نے ستمالی کا (۲۰ تواہیخ کو مدا ۱۳:۱۰ ؛ ۱۳:۹ - ۱۲؛ ۱۳:۵ ، ۱۵:۹)، لیکن بعض لادی یقیناً ستمالی سکومت کو خدا مسمخوت کرنے میں شامل خصے (حزتی ایل ۲۳ م ۱۰ - ۱۵) - اس زمانہ میں بھی لاویوں کو استاد تصور کیا جانا متفالا ۲۰ تواریخ ۱۱:۸ ما بعد؛ ۱۹: همتالم کیجئے استثنا ۱۳:۸ ما بعد؛ ۱۹: همتالم کیجئے استثنا ۱۳:۷) -

(۲)۔ اسیری کے زمانہ میں حرقی آیل نبی نے رویا میں بہدیل کا جونمو نہ دیکھا اس میں حقیقی لاوی لعنی صدّوق کے بیٹوں کوفدمت کرتے و کھایا گیا بے (حزقی ایل ۲۳۳:۱۹: ۲۰- ۲۱: ۲۸ :۱۱-۱۲)۔

(۵)۔ امیری کے بعدنسبناً کم لادی بابل سے والیں آئے تضرعزرا ۷: ۲ - ۲۲، کمیاه >: ۳۹ - ۲۵) لهذا لعدیب لادبول کو والیس لانے کے لئے خاص کوششش کرنی پرطی (عزرا ۸: ۱۵-۱۹) - قرمنیی ابھی استاد (عزرا ۸: ۱۵ مالعد) اور موسیقار تصوّر کیاجانا تھا (عزدا ۲: ۲۰ - ۱۳ ، ۳: ۱۰) نخیاه >: ۲۰۰۱، ۲۰ مامی ۲۰ اور موسیقار تصوّر کیاجانا تھا (عزدا ۲: ۲۰ - ۱۳ ، ۳۰)

(۲) - نئے عہدنامہ میں لادیوں کے متعلق صرف بیند ہوا کے ملتے ہیں (اکونا ۲۰:۱۱) - ہوتنا ۱۹:۱۱: اعمال ۲۰:۲۱ بعبرانیوں ۲:۱۱) - آخر میں عُوقا بل عود نکات کو پیش کیاجا ناہیے: بہلا، لادی ابراہم محصلب میں ہوتے بوسے مک صدق کودہ کی دنیا ہے ( پیدائش ۱۲:۱۲-۲۰) اور ایوں مک

صدق (بعنی میری کی کہانت کی ہارت کی کہانت پر فرقت کو ظامر زیاہے (عبرانیوں ، ۲۰ م ۔ ۱۰) - دوسرا ہی کد لاوبوں کی کہانت کسی کو کا ل نہیں بناسکتی تقی اس کئے صرورت تقی کہ کوئی اور کا مین کسی دوسرے قبیلہ سے اور دوسرے طریقہ کا پیرا موز عبرانیوں ، ۱۱ -۱۰ مقابر میجئے پیراکش ۲۰ ، ۱۰ ، ذکور ۱۱۰) - نیز دکھھٹے لادیوں کے شہر۔

گفتی ۱۹۳۵ - ۸ می مندرج منصوب کے باب ۱۹ میں مندرج منصوب کے باب ۱۹ میں بھوئی) لاوبوں کو ۸ می شہر ملے - اس منصوب کے تین مقاصب مقے :

(۱) ان شہروں کی وجرسے لاوی تمام اسرائیل میں بجھ گئے اور بول لیتقوب نے مرتبے وقت بو بیشینگوئی کی صفی وہ بدری ہوئی (پیدائش میں دے) - (۱) پراگندہ ہونے کے باعث وہ اپنی ندلیسی خدمت کو بہتر طور بہانیام دے سکتے مفض (استثنا ۱۹۳۱ - (۳) چونکہ ان کے جوشہر بناہ کے سٹہر اسکتے مفض (استثنا ۱۹۳۱ - سکتے طول دعوض میں کمھرے تف اس لئے بناہ گزینوں کو وہ ان جانے میں کو تی دشواری نہوئی کھی (استثنا ۱۹۱۱ - بنر دیمھئے بناہ کے شہر ہے۔

لامد :- بني يروداه كايك خاندان كانام (١-تواديخ ٢١٠)-

### لباده: ديجه كيم ملبوسات بائبل

عرانی محادرے ہیں لباس کو بیوی سے نسبت دی گئی ہے۔ لباس ہے۔ پیوی کو لباس بھی کہا گیا ہے۔ دیکھتے ملاکی ۱۹۶۲ کیتھولک ترجمہ: "جو اپنے لباس کوظلم سے ڈھا کتا ہے " پر دنسٹنٹ ترجمہ" ہو اپنی بیوی پرظلم کمزناہے یہ اُرد و دیفرنس با شبل کے حاست بیس بنایا گیا ہے کہ عرانی ہیں نفط لباس استخال ہو اسے۔ (فرآن میں بھی میاں بیوی کو ایک دوسرے کا لباس کہا گیا ہے ۲۔ البقرہ ۱۸۷)۔

عرانی - لبوبان می المی المی المی بنیادی معنی بین سفید المی اس کے بنیادی معنی بین سفید المی اس کے بنیادی معنی بین سفید المی اس خوشبر دار گوند کواس کے دیا گیاکئی المی نبان صاف اور سفید برونا ہے ۔ جب بعض درخوں کی جہال بین برا کہ اللہ علی اللہ برائے اللہ میں اس کی خاصی کا میاب بجارت برونی تفی اور برجنو فی عرب سے دشق ادر برجنو فی عرب سے دشق ادر عزق کی شامراہ برسفر کرنے فی دائے ہوں کی خاصی کا میں اس کی خوشبوت برقتی اور وہ بہت لیسند اس کے ذاکھ میں کچھ ملی مقی تامی اس کی خوشبوت برقتی اور وہ بہت لیسند

فالباده بهودی جنهیں فیصر و بمبی ۱۳ ق می مودی جنهیں فیصر و بمبی ۱۳ ق می میرودی جنهیں فیصر و بمبی ۱۳ ق میں میں در اس میں ازاد کر دیا گیا اور وہ والب فلسطین آئے جہاں انہوں نے ایک عبادت فاند بنایا جو سوسال بعد میں استعال مور ہاتھا (اعمال ۲:۹) بجب بدازاد کر دبیعے گئے تو انہیں غالباً دوی شہر سے کاسی میں ملا اس سے ان کو "آزاد "کہتے تھے (اس حوالے میں کہتھولک ترجمہ احراد" کالفظاس مفہوم کو ایجی طرح او اکرتا ہے) ۔

ا بہان ہو۔ رعبرانی = سفید) ۔ لبنہان ہو۔ ایک مک کانام - یربرت پوش بہاڑیوں کے ایک ایسے سلسك بيشمل سے جوشام كے ساحل كے ساخة ساتھ مورسے ارور كك شمال مشرق كى طرف سيوميل بهيلا برداسي - يه نام سفيدى كوظا سركر"ا ہے۔ اس ملک کا یہ نام فالبا اس منے رکھا گیا کیونکہ بیال چونے کے سیفرکی یا نیں بالی جاتی ہیں یا پھراس للے کہ اس سلسلیکوہ کی پوٹیاں برون سے و تعلی رستی ہیں ۔ یہ علاقہ بحیرہ روم کے ساحل سے یک دم بلند سرنا سنٹروع موعانا ب (بنوع و: ١) اس كي لبنان كى سطح سمندرسد ا وسطاً جه مزار فٹ کی ملبندی پرہے اوراس کی بچہ مٹیاں دس میزار دوسوفٹ مبند میں 🗓 لیکن بھراس کی بلندی دریائے اور شنیس کی وادی سے یاروس میل ک دومزار تین سوفت به کرجانی سے -اس وادی (لینوع ۱۱:۱۱ برا:>) کے مشرق میں ایک اور بہاٹری سلک رہے جس کا انتہائ بنوبی حصتہ كوه سر مرت كى بوقى (٩٣٨٣ فط مبند) سيد وه جنوب ميس برتجو كك نظراً في سب - كلم ممقد سب لبنال اورسرون كادكر مناسب ( زيور ٢٠:٢٩) استنتاس: ٩ گولعض ا وفات اس میں حریمون کے بیالا کو الگ بیان کیا گیا ب - ١- تواريخ ٥ : ٢٣ ؛ عزل الغزلات م : ٨) - ليكن لبناك ك لفظ مين د ونول سلسائر المحاكمة وشال موسكت مبي (استثنال: ۳،۷، ۳،۱۱،۱۲۵ ؟ يشوع ٢٠١١؛ ٨٠١) بيتوع ٥٠١٣) - ان يها رول سي مجيلتي موني برف كالإلى ( مرمياه ۱۸: ۱۲: ۱۴؛ غزل اِلغزلات م ۱۵: ۱۵) دريائے اور نتيس کو بوشمال کی طرف بهتا بع، دریائے آباتہ کو بومشرق کی طرف ومشق کو سیراب کرنا ہے ،

مغرب کی طوف دربائے بیطآنی کو اور حبوب کی طرف ارمن فلسطّبن میں سے بیکر کھاتے اور بجرہ مرد آرمیں گرنے موسے دربائے بیرون کو بانی مہیّا کہ تا ہے ۔ تاہم اس کی بوطیاں مغرب کی نم الوُدہ مواوں کو درک دیتی ہیں اور بول مشرق کی طرف دیگشان بنانے کا سبب بنتی ہیں۔

لبنان کی حبوبی دھلوان ، کلیل کی پہاٹلیوں میں تبدیل ہوجاتی ہے اوردر بائے لیکانی کی گھا طیال اسرائیل کے لئے قدرتی سرحد کا کام دینی تقین (استنالا:۲۴؛ ۲ -سلاطین ۱۹:۹۷) - اگرچرلتباک خدا کے وعدے میں شال سے تو بھی اسرائیل نے اس پر پورے طور پر بھی قبضہ نہیں کیا دلتنوع ١٠:١٣ منفالم كييم أس كي ورا مرك زام تركي فيصفر سير في ايل ٢٧ إها ١٩٧١) -ناسم اس كي عيران وشيك ويدبانون اعزل الغزلات عبسى اوريناه كاسول رييمياه ۲۲:۲۲،۲۲ ع) كاكام دين تفي اور أمنين شاه يموداه كے كفران کے بلندم تبے سے تشبیر دی بوانی تفی زیر میاہ ۲۲: ۲۱ برقی ال ۱۹: ۳) -فديم لبنآن برانسرسبز وشاداب اور كلف حنكلول سے اٹا يرا تھا جس مين مم سم ورضت بإئے جاتے تھے دليسمياه ١٧:١١، بخمياه ١: م) -اس میں فیلنکی جھاؤے درخت بوسنو برسے مشابر تھے (ا-سلالین ۵: ۸: ۲ سلامتین ۲۳:۱۹) اورسروول کی انند دیگیرملبندو بالا دیفت (خ تی ایل ۲۷:۵) - نیکن وبال زیاده تر لبنان کے بڑے دیود ار طبقہ تنف (ا - سلاطین ۷) به ۳۷) - باشل کی شاعری اورنظم میں اِن درنیتوں کی سرى بهرى شانول ( زبور ۲۰:۱۰)، ان كى مكشى كى نخد شنبوزغزل لغزلات ٣: ٢- ٩ مقالمر كيجيم ١١ اور موسيع ١١١٨ جهال لبنان سے مراد درنعت بین، بسعیاه ۱۰: ۲۲ مرمز ، ۲۰: ۲۷)، ان کی بلندی بوعظمت اور فخر کانشان تفی رغزل الغزلات ۵:۵ ابسیاه ۱۳:۷ اوران کے برصف اور كيرالكنے كے حلاف قوت مدافضت كوبيان كيا كيا ہے ۔ زور نوليس كويرد كمدكر أبينے خالق كى عظمت سے بطرى تسلى ملنى بسے كراس نے اتنے للند ظامت دبودار کے درخت اگائے ہیں (زیورس،۱۰) اور وہ انہیں اپنی آواز ہ<u>ی سے توڑ ڈا کنا ہے از بور ۲۹، ھ</u>ے ۔ لبنان <sub>ا</sub>علامشم کی ہے۔ (سوين مان م) خارد اربي دول اوردرندول مثلاً شيراورهيبتول (سطين ١٥: ٩؛ ليبعياه ٢٠: ١٩: عزل العزلات ٢ (٨) ك يَعَ مُثْ مُورِيفًا. یستباً ہنی کے نبوتی بیان کاعروج " لبنان کا حلال "ب (۲:۴،۹)

شروع بیں لبنات کے ساعلی علاقے بیں فینیکی آباد تھے (لیٹوع ہے)۔ وہ دیودار کے در نتول کو شہری اور بحری کا مول میں استعال کرنے کے برڑے اسر تھے (حرقی ایل ۲۲: ۲۸ - ۵)۔ لیکن امذرون عکب حرّی بیتے تھے (قضاۃ ۳: ۳) مرمون لیشوع ۱۱: ۳) - با تبل میں پہلی مرتبہ لبنات کو نام برسی کے نوانز (۲۰۰۹ ق می) میں استعال بوگا (استثنا ۱: ۷) لیکن اور کا بیتی ،مصری اور با بی بھی اس نام سے آگاہ تھے۔ اس کا ذکر سکم کے لوگوں کے فلاف یونام کے بیان میں (قریباً ۱۳۳ ق می

لبياً به ديڪ لوتي۔

لبتون به دنکھے سِکر جاتِ بائبل ملا و

كرام إلى بهوداه كفشيل علا فرمين ليك شهر (ليتوع ٢٠:١٥) -

رے اور نے: ۲۰: ۵ کے مطابق جاتی جولیت کا بھائی۔ اسے محکی ہے۔ الحقان نے قتل کیا۔

رس (عبرانی = جبرا) میروداه بین ایک مقام جواتیآم کی چیان کے گئی بہران میں ایک مقام جواتیآم کی چیان کے گئی برار تفیق برائے کی بہری کسی کی جبران کے میں ایک برار فلستندوں کو مادا میری اُس کی وجراتسمیر سے (قفاۃ ۱۵:۱۵) -

کی رونی :- دیکھتے بیرتی دوئ-

سے نیے عہد نامر میں لدّہ کہا گیا ہے (اعمال ۹: ۳۲ - ۳۵)۔ بُرا نے عہد نامر میں اسے تو دمجی کہا گیا ہے (عزدا ۲: ۳۳؛ تخمیا ہ

وس مرس مرس (غالباً لودكى رسخ والى) - المربع لودت بولود سن نعلى وكلى المربع من لود بير : مقوا تيره كى ايك عورت بولود سن نعلى وكلى الدر قرمز بيجتى تقى - وه المدارس عورت تقى يعنى يعنى يهودى مذسب كى نومريد (اعمال ١٩:١١ - ١٥) - يولس رسول كى معرفت الجيل كا بيغام من كروه البيغ سادے فالمان سميت يجى بوگئى - أسس نے الجيل كا بيغام الله كا وازى كى -

ر المین کارئیس راجه (یه پوتفائی مک اسانیاس لیسانیوس به کاملم) و آوقا سرزا میں اس کا ذکر ترلیس قیمری مکومت کے پندر صوبی برس کے سلسلے میں ہوا و بعض نقادد ں قفاة 9: 10) اورتين صديال بعد يهوآس كوامصياه كے خلاف بيان بین آیا ہے (۲ سسلطین ۱۴: ۹؛ ۲ - نواریخ ۱۸:۲۵) - بیروشکیم کیبکل میں لبنا آن کے دبود اراستنمال کرنے کے کیے سکتان بادشاہ نے متور سے بادشاہ بیرآم سے دالبطر قائم کیا (اسلطین 4:0 - ۱، تقریباً 949 -۹۵۹ ق م - متعالبه سيعيد عزراس : ٤ دوسري بسكل ك ليع سميري) - بهراه دس مزارمزد دردرخت کاطنے اور ان کے گھے بناکر بحیرہ روم مساحل کے سأتفسا تذبهاكرلات بهات يسليمان بادشاه ف أبيغ دارالحكومت میں اُن سے سرکاری عمارتیں اور محل بنائے۔ ان عمارتوں میں ایک ہال ا وراسلحه زمانه تصبی شامل منها جود سبنانی بن کامحل کهلاتا نفا ( ایسکوللین ٢٠:٧-٧:٠١ عنا بلرميحة ليسعياه ٨:٢٧) - أسبين لبناني عمارتي منفولول كى وجرسے (مفالمركيجية ا يسلطين ١٠: ٢٧)سستيمان بادشاه نے خودلبناک مين محمى عمارتين بنائين (١-سلاطين ١٩:١٥ عزل الغزلات ٨:٨)-سكن بعدیس دیگرزو مول کی فنومات کے دوران لبنا آن کے جنگلات کوٹری طرح تباه کیالگا (بیعیاه ۱۳۴۶) مصری ،اسوری ،دریزانی اینی تباه کا دبول کے نشان نہرالکلب کے دہانے برجھ واسکتے اور حرقی آبی بنی اسور کے باد شاہ کی نباہ کا ربوں کولینان کے دبوداروں کے گرنے سے تشبیہ دیتا ہے (حزفی ایل ۳۱: ۳، ۱۵- ۱۶مقابلہ سیجئے ذکریاہ ۱۱:۱) - اِبلِ نے بولینان کے حبکات کا طنے سے طلم وستم کیا تھام س پر بقوق نى كھى واوبلاكنا سے احتقون ١٤١٢ مُقالِد كَيْجُ يسعياه ١١٠٠ مِ پُوسطنیان کے زمانہ میں (<u>۲۷۵-۵۲۵م</u>) لبناک نے جنگلات کو کولھی بهبت تحفف مهوًا كرتے منے بهت نقصان بہنچا اور باقی بو بچے إن مي اکثر کو ہیروتت اور دمشق کے 'درمیان رملوے کو ایندھن مہیا کرنے ك ليح كأه وياليًا - اب بهر مبنكلات لكاف كى معربور كوف سُنْ کی جارہی ہے۔

البنا ٥ - لبنه :- الله منزل دكنتي عهد بنا الراكل المنا ٥ - لبنه :- الله منزل دكنتي ٢١،٢٠:٣٠ - المنال كايك منزل دكنتي ٢٠ - كنال كايك شهر مولكيس كي قريب تفا دينوع نه

۲- کنفآن کا ایک شهر مولکیتس کے قریب نظا۔نیٹو آنے نے اس شہر کو فتح کیا اور بہاں کے بادشاہ اور رعایا کو تہ تینخ کیا (لیٹورع ۱۰: ۳۲-۲9؛ ۱۲: ۱۵) -

ل ب (عبرانی = سفید) -رکبنی اس و - جیسون کابیتا جس کے نام سے ایک نعا ندان بھی چلا ر خروج ۲۰:۱۷؛ گنتی ۲۰:۱۷؛ و- تعراریخ ۲:۱۷،۱۷) - ا- تواریخ ۲:۲۳

اور ۲۱:۲۹ میں اسے لندآن کہا گیا ہے۔

ا - بنی مراری میں سے ایک - محلی کا بیٹا (۱- توادیخ ۲۹:۹) - دست (۱۰ بیزانی = ایک ایک دمتی کا بیٹا (۱- توادیخ ۲۹:۹) - دست (۱۰ بیزانی = ایک شهر ایک شام اور دافع شا بیوسم ایک میں اس شام اور دواقع شا جوسکم سے بیت آیل کو جاتی ہے - اس کا موجودہ نام گیرت ہے -

كانيال تفاكه لوقاس يبال تاريخي غلطي سرزد مونى سب كيونكه مشهور بيبودى مُورِّخ برسینفس کےمطابق اساتیاس کوانتو تی اور کلیوتیرانے مهوق یم میں یصانسی کی سزا دی تھی۔ لیکن وہ کنبات ہو 🖈 بعلیک کے کھنٹرات یں دستیاب ہوئے ہیں ظامر کرنے ہیں کہ لسانیا س اقل سے بعد مس کا بيًّا ابْلِه كا عاكم بلوًا - نيز ديكه ابنكي -

بیب ہم معلی ایران کرتے ہے۔ و بیب ایک روی نوآبادی جو فیصراد گوسٹس نے وق یم میں قائم کی۔ یہ لسسٹر 9 اور اکٹیم کے جنوب میں ۲۰میل کے فاصلہ بر، گلتیہ کے صوبر میں ایک غیرمعروف قصبہ تفا۔ اس کے بھا تک کے باہر 🖈 زیوس دیوا کا مندرتها ( اعمال ۱۳۱۱س) - اب اس تصبر عصرف كهنارات باتي بين بو موجودہ خطن سرائے کے قریب میں ۔ پونش اور برزاس کے یہاں اپنے اور جنم کے منگرے کوشفادینے سے بیرنفام ہمارے لئے باعث ولیسی بناہے ۔ بیمنفیس ى جلت ريائش عبى في (اعمال ١١١٦) مريهال كهد تواعل طبقد ك روى اوريوناني آذادشهری دسیتے تھے ( اعمال ۱:۱۷) اور باتی عوام تھے ہوا پنی مقامی ثبان (ْکُنُا ْمْنِیهُ کَا بِولَ کِی بُولِنِے تَحْفِ ( اعمال ۱۸:۱۱ ) - دَمِیتُ مِاتِبُلُ الْلس نَقْشه هِ ا

لاطینی شاع اووڈ Ovid (۴۳ ق م تاسخانی کسترہ کے مقامی دسم ورواج ادر تاریخ کے متعلق ایک دلچیٹ روانیٹ بیباک کرڈا سِين سے نيوس اور 🖈 مرميس (ايك اور يوناني ديونا) كے آليس کے رابط کے بارے میں معلومات حاصل موتی ہیں۔ کہتے ہیں کہ ایک مرتبر زبوس اورمرمبس تستترو میں مسافروں کے بھیس میں اسٹے اور ایک عزبب خاونداور بیوی فلیتمون اور بارگئش نے بے خبری میں ان کی سنا طر مدارت کی بجب که باقی شهر بوں نے اسنیں دھنکار کررا و لگنے کو کہہ دیا تھا۔ اسی وج سے لوگول نے سمجھاکہ شاید ٹونس آور برنبائش وہی دلو دیوتا أہم جو مچراُن کے درمیان استے ہیں۔

يولنس اس جگه جاد مرتبرايا ( اعمال ۱۲،۲۱،۲۱،۱۲؛ ۱۶؛ ۱۸:۲۲) -سدوم اور عموره کے قریب ایک جگر - بیکنخان اسع - لاشع :- کی سرصد برشی (پیدائش ۱۱: ۱۹) -كرسية سي جنوبي ساعل برائب بهوني بندرگاه. سببہ - لاسب :- اس كاذكر إلى كار دوستر كے سفر ميں آنا ہے داعمال ۲۷: ۸)-سد

راعمال ۱۲۷،۸) -ایک شهرجس کے بادشاہ کولیٹوع انشرون - لشارون :- نے مارا (بیٹوع ۱۱،۱۱) -

فرج بسباه - عبراني ك تقريبًا بالخ مخنفف الفاظ كانرجير ارُدومِين تشكر (١٥٠ سے زائرمرتبر)، فوج (تقريبًا، ٥مرتبر) سباه (ایک مرتبرخوج ۱۷:۱۷) ، وَل (کونی هامرتبر) ا ورجفے سے کیا گیاہے۔ یہ بات فابل نوجر ہے کہ لعض د فعرا کیب می عمرانی لفظ کا ترجمبر فرج، نشكر، جمعًا كياكيًا ، مثلاً عبراني خييل معنى ما تست كا ترجم فرج (فرقيع ١١:٩)، نشكر (١- سلاطين ٢٠: ١٩)، بضفا (٢- سلاطين ٢٥: ٧٣) كيالياسي-

عبرانی کے دوسرے دلیسپ لفظ یہ ہیں جد و یا گک کود - اس کے بنيادى معنى كاننابين - الني معنول مين بريرمياه ٨٨ : ٧٣ مين استعال بروًا ب ( نخم) - مجانى معنول مى فرج ( پيدائش وم : ١٩-١س آيت كى عران ين تجنيس مرقى الانظر بو-اس مين تين لفظ بين جوجب كى مختف شكلين ہیں۔ بیک = تبیلے کانام ،جلود یہ فرج - بیجی دالنی = مملیم سے گی السموتيل ٠٠ ( ٨٠ الوب ٢٥ : ٣ وغيره -

معراكالا - كنوى معنى يى جاناً، ترتيب سے ركھنا - إن معنول ميں يہ پيدائش ٢٢؛ ٩ اور خروج ٣٤: ٣٠ مين استعال بنواسي - پونكه فرج کی میدان جنگ میں ترتیب سے صف اران کی جائی ہے اس کئے یہ فوج سے کھنے بھی استنعال ہوًا ہے (ایسموٹیل م ۲۰، ۱۷ = فرج ؛ ا -سموٹیل ١٤:١٤ = لشكروغيره)-

صاباً بنیادی معنی طافت اور پیراشکره به عبرانی ترکیب يھووا ا صباؤت (= دب الانواج) كانى مرتبراستنمال بول سے مثلًا السمونتيل ١٠١٥؛ ٢ يسمونيل ٤: ٨؛ يرمياه ٩: ٩؛ ٩؛ ڰي ١: ٥ ويغيره -مخناً لا ـ اس كاماده خانسر بع مجنى مجكذا النجيم نصب كرنا ـ پونکہ فرج میدان جنگ میں خیمہ ڈالتی سے اس لئے یہ فرج کے لئے بھی

استعال موتاب (السموتيل ١٠:١٠) ١١:١ فرج ، غزل الغزلات ٢: ١١ = الشكر ) - يونانى كے بهار مختلف لفطول كا ترجب فرج ، سلكر ، سباسی وغیرہ کیا گیاہے ۔

ا - پرانے عہدنامر میں غیراسرائیلی افواج کا اکثرذکر آنا ہے، مثلاً اموربول کی فرج (پشوع ۱۱۰۵) ، اسوری (۲-سلاطین ۱۸:۱۱) ، با بی داسطین ١٠٢٥) وغيره لسكين اسرائيل كى شروع مين ابنى كو ئى منظم سننفل فرج مرتضى -برس اوروس کے اور کے تف (گنتی ۱: ۳) ۲- تواریخ ۲۵: ۵) اردائی کے ك بلائ ماسك تف (المحرفيل ١١٠١) ٢ يسموليل ١٠١٠) - استثنا ١٠٢٠ ـ و ك مطابق ذيل ك مرد اس فرض سف ستثني تق و و مؤدريوك بوا قب قضاة ٤ : ٣) بجس نے نیا گھر بنایا مدادر اسے محضوص نرکیا مو، "اكتان لگایا بو اوراس كامچل نه كهایا بو،جس كی منگنی بوگیم مو بردلهن كوكهرنه لايا برد البيى قومى فوج كابو قبيلول ميس سع مزامم كى جانى كفى موسی، بیشوع اور فاضیوں کے زماندمیں رواج رہا۔

نبیلول میں سے فوج کی برو فن فراہمی فلسنبول کے خلاف کامباب منرسکی (ایسموٹیل الواب، تا۴) کیونکه فلسننیوں کی پیشه در مینی بافاعده فوج منفى ( فن استمويل ١١ : ١١ س م) وفلستيول كوسنى اسرائيل براكب اور برتری هی ماصل مقی - غالباً لوسے کے نئے سختیارا بجاد ہوئے سنتے ا ورفلسنی ان کواسنغال کرنے تھے۔ اُنہوں نے ان سخصیاروں کواسرائیلوں کے التقدیمی شرائے گا برانتظام کیا تفاکدان میں کوئی کوار مزرسے دیا فیکستی ہی اُن کے زراعت سے اوزار تیز کردیتے تھے اور پوں لڑائی کے مہتھیار

ان کے فابوسے بامررستے ( غالباً اسموٹیل ۱۳: ۱۹-۲۲کا بہی مطلب ہے۔ نیزد کیسے اوزان و بیار جات بائیل ہے)۔ السامعلوم ہونا ہے کرسائل بہلا بادشاه تفاحس ن بیشه در فرج کی اسرائیلیول میں ابتدا کی (اسموئیل ۱۲،۱۸) ـ لنكن أنركاروه بهى فلستيول سے اركبا- اس كام ميں داؤد با دشاه زياده كامياب را - وہ جنگی مردینبیں اُس نے عدلام کے مغارے میں اکتھا کیا (ا۔ سموتیل ۲۲:۱ ما بعد)، وه بالآخرا بیب پیشه ورفوج کی ابتدا ثابت میونی (۲ سیموٹل ۲۲ ۸) ۔ فلستبول کوشکست دبینے کے بعد داود بادشاہ نے دستمنوں کی فرج کے لِعَفِى آدميول كوا پنى فوج ميں بطور كم اير كسب بهى بحرتى كربيا. 🖈 كريتى ا ورقلیتی الیسے ہی سیا ہی تختے (۲-سموشل ۱۸:۸) جن پر اسرائیلی سرداد مقرر تق - اسِ طرح اب اسرائیل کی د و فرمین تفیں - ایک شنفل پیشہ ور فرح ا ور دوسرا کمکی نشکر ہو قبیلوں سے صرورت کے وقت بلایا جا سکنا نفا۔ یہ د وسرانظام با دشا ہول کے زمانے کے دوران فائم ریا ۔ الینہ مکن سے کہ بیشه ور فوج کو 🖈 سنیحرب کے پہوداہ پر ملہ اور غارت گری ( ۷۰۱ ق م) کے کئی سال بعد نکیب توڑ دیا گیا ہو۔ فوج کو پچاس پچاس ، سو سو ا ور منزار منزار كي حقول مي تقتيم كميا حانا كفا اور ميرا بك كا اپنا سرد ار موتا مفارگنتی اس به ۱؛ ۲-سلطین ۱؛ ۹)-

پرانے عہد نامہ کے اوائی ذانے بیں اسرائی لڑائی کے لئے
بیادہ فرج استمال کرتے تھے لیکن ان کے دشمنوں کے پاس رخفیں
خفیں جن میں گھوڑے ہوتے جاتے تھے ( مثلاً قضاۃ ۲۲:۱۳) - دآؤد
بادشاہ نے بھی کچھ گھوڑے اور رخفیں استمال کیں جو اس نے زئمن سے
بادشاہ نے بھی کچھ گھوڑے اور رخفیں استمال کیں جو اس نے زئمن سے
چھینی تقیں (۲ سموٹیل ۸:۸) لیکن سلیمان بادشاہ کے زمانے سے
بائی اور استوری فوجیں می صرہ کرنے کے لئے خاص سامان استمال
کرتی تقییں، مثلاً منجنین اور دوسری کلیں جن سے تیرا ور تھے تھے لئے
کرتی تقییں، مثلاً منجنین اور دوسری کلیں جن سے تیرا ور تھے تھے کئے
سے میں ایسے سامان کے استمال کی کوئی سند ہمادت نہیں ملتی ۔
سے میں ایسے سی این اس اس میں اس کے استمال کی کوئی سندہادت نہیں ملتی ۔
سے سے میں ایسے سامان کے استمال کی کوئی سندہادت نہیں ملتی ۔

حب بنی اسرائیل بہوتوآہ کے حکم کے مطابق جنگ پریانے تو وہ" ندندہ ضداکی فوجیں" (لیٹوع 6: ۱۵) کہلاتے تھے اور ضدارّت الا فواج " کہلا تا تفا۔ بنی اسرائیل فرشتوں کی فوجوں کا تصوّر بھی دکھتے تھے بوند ا کی طوف سے اُن کی مدد کو بھی جاسکتی تقییں (۲- سلاطین ۲: ۱۲: قب کی طوف سے اُن کی مدد کو بھی جاسکتی تقییں (۲- سلاطین ۲: ۱۲: قب ۲: ۱۱: ندفور مہم : ۲: ۲۸: ۲۱، بیشوع ۲: ۱۳- ۱۵) -

ننے عہدنامرمیں رومی فوج کا اکتر ذکر آتا آسے ۔ یہ رومی ماکمیت
کی فوجی علامت مقی ۔ اس فوج کا فلسطین میں صدر مقام ساحل پر
خوجی علامت مقی ۔ اس فوج کا فلسطین میں صدر مقام ساحل پر
خاتھا۔ رومی بہودی نوجوانوں کو فوج میں بھرتی نہیں کہ ننے مقے۔ دوموں
کی دائے میں محکوم غیرت مند بہودیوں کو فوج میں رکھنا مصلحت کے
منا فی نقا۔ نیز بہودیوں کا سبت کا احرام کرنا اور اس دن محمل طور ریر کام

مسيحيمي كمرنانظم وصبطمين مشكلات بيداكرنا تفا-

فلسطین میں الحالوی فرج مجھی خب سے دومی افسر نقے۔ اور دوسری قوموں میں سے بھرتی سے بھی خب سے دومی افسر نقے۔ اور ان کے اور بیا تو رومی افسر نقے یا اُنہی میں سے کوئی سیا ہی ترقی کرتے افسر بن جا تا تھا۔ رومی فوج کی سب سے بڑی اکائ ★ تمن تھی ( بونانی افسر بن جا تا تھا۔ رومی فوج کی سب سے بڑی اکائ ★ تمن تھی ( بونانی افسر بن جا تا تھا۔ دومی میں میں بیٹر نو تھے۔ ان کو دس میں بلٹن کا ماکشیم کیا ہوا تھا۔ ان کو دس میں بلٹن کا میں بلٹن کیا ہیں بلٹن کا تا تھا اور میں میں میں بلٹن کا کا ذکر ان جوالوں میں ہے ؛

متی ۲۷: ۲۷؛ مرقس ۱۵: ۱۹؛ پوتنا ۱۸: ۳۸ (بونانی مین آبیت ۱۲ میں بھی ملیٹن ہے۔ دکیھیے دکھزنس ہائیل کا حاسشیہ)؛ اعمال ۱: ۲۷: ۱۱ ( آخری دو حوالول میں بلٹنوں کے نام بھی دیئے گئے ہیں ۔ پہلی اطالیانی ملیٹن تھی ۔ دو مسری قیصر اوگو سنتس کے نام سے منسوب مقی تعکین اُر دو نرجمبر میں اسے شامنیشا ہی ملیٹن کہا گیا ہیں۔

سوب بہیوں پر بہ افسر مقرد تفا اُسے اددو میں صوبہ دارکہا گیا ہے۔ یہنانی hekatontarchos ہے۔ یہنانی hekatontarchos ہے۔ یہنانی اگر جہنام سے سوکا نافر ملٹا تھا لیکن گنتی میں ، ۵ سے ، ، انک کی نفری میں اگر جہنام سے سوکا نافر ملٹ تھا لیکن گنتی میں ، ۵ سے ، ، انک کی نفری موسکتی تھی و نبلے کے اسخر میں جب فیراور شرکی تنی جنگ ہوگی توفوا و ند مسیح اسمان کی فوجوں کی فیادت کر بہ کے (مکاشفہ ۱۹:۱۹) ۔ کے بادشا مہوں کی فوجوں کوشکستِ فاش دیں گے (مکاشفہ ۱۹:۱۹) ۔ لیٹ میں بیش رائی کے بادشام (لیشوع میں کی است فیمان میں ایکن (لائیش) میں کسیم ۔ لاشتہ میں لیشن (لائیش) ۔ اسے فیمان میں دیس لیشن (لائیش) کہا گیا ہے ۔

الشم و و محصے معدنیات بائبل على ج (١٩)

ابر آم اور قطوره کی اولادسے ددان کابیا۔ اطور سی ۔ لِعُوستیم :- پیر بعد میں عربوں کا ایک قبیلہ بنا (پیاکش

ا - بنی افراتیم میں سے ایکشخص (۱- تواریخ ۲۹:۷) - ایک افراتیم میں سے ایکشخص (۱ - تواریخ ۲:۷۹) - ۲۰:۱۰ در ۲۰:۱ در ۲۰:۱ در ۲۰:۱ در ۲۰:۱ در ۲

۱۲) - ۱۰ وارج ۱۷:۹ ین ایج کا بوانیا ہے۔ سے یہودآہ کا ایک شخص سیلہ کے خاندان سے لحکر ۱۵ : ۱۰ تداریخ ۲۲:۲۰) -

بر خبرانی نام المیعزد کی بینانی نشکل - (معنی = خداوندنے العمرار الم

ا - مرتیم اور مرتضا کا بھائی ۔ بیر بیت عنیاہ میں جو بر وشکیم سے دوّ میل کے ناصلے برہے اپنی بہنوں کے ساتف رستا تفاء حب مجھی خداد ند

یسوسے پروسنایسم آتے تواکٹران کے ہاں طفہرتے تھے۔ ایک مرتبہ لیسوسے مسیح کی غیرطا ضری میں لعور بیمار سوکر مرکبا ۔ اُسے دفنا دیا گیا ۔ چاردن کے بعد حب خدا وندیسے اُن کے گھر سہنچ تو انہوں نے لعرز کو دوبارہ ذندگی بعثی ۔ اس معجزہ کی وجہسے خدا وندلیسی انہیں مارنے کے منصوب بنانے ۔ ایکن غربی سبخ اور فرلیسی انہیں مارنے کے منصوب بنانے کے دبیرے اا : ۲۵) ۔ لیکن غربی سبخ اور فرلیسی انہیں مارنے کے منصوب بنانے کے دبیرے اُن کے منصوب بنانے کے دبیرے اُن کے منصوب بنانے کے دبیرے اُن کے دبیرے اُن کے دبیرے اُن کے دبیرے اُن کے دبیرے بنانے کے دبیرے اُن کے دبیرے اُن کی کے دبیرے اُن کے دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کی دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کے دبیرے کی دبیرے کے دبیرے کی دبیرے کے دبیرے ک

۲ - فعدا و مُدیح کی ایک تمثیل میں ایک غریب ناسوروں سے بھرے اوری کا بیٹ تمثیل میں ایک غریب ناسوروں سے بھرے اوری کا نام اپنی تمام نمنی لول میں انہوں نے صرف اس نمشیل میں کسی شخص کو نام دیا ہے۔ امیر آو می کے لئے لئے لئے اللہ انگریزی میں امیر آو می کے لئے لئے لئے اللہ انگریزی میں امیر آو می کے لئے لئے اللہ انتہاں کیا گیا ہے۔ کم بیقو لک ترجمہ کے صاحب میں عنی (= عربی امیر) استعمال میوا ہے۔ لاقا ۱۹:۱۹-۱۳)۔ ترجمہ کے صاحب میں عنی (= عربی امیر) استعمال میوا ہے۔ لاقا ۱۹:۱۹-۱۳)۔

## لعل ، وكيف معدنيات بائبل الدج (١٦)

المعتنت به برائد کارکت کارکت بیشکاد - خداکی دحمت سے دوری المعتنت بیرا نے عہد نامر میں کئی مثالیں ملتی ہیں جہاں لوگ اپنے دشمنوں پر (اور اپنے خدا پر کھی - نیسعیاه ۲۱،۸) لعنت کیسے ہیں - قدیم نظام میں لوگوں کاخیال تفاکہ جسے ہی لعنت کو زبان پر لایا جائے تو اس کا جادو اثر کام کرنے لگنا ہے - بلغام نبی کو اسی لئے بتن با دشاہ نے بلوایا تفاکہ وہ اسرائیل پر لعنت بھیے (گنتی ۲۲،۲۲) - لوگوں کا بیعقیدہ تفاکہ انسان پر لعنت اس سے گناه کی وجرسے آئی ہے اور اس کا نیتجہ مادی اور جبمانی نقصان ہے ۔ باغ عدن میں سانپ کو تو اکہ ہانے کی وجرسے ملعون مقہر ایا گیا اور آدم کے گناه کی وجرسے زمین میں بھی معلون مونی ۔

استننا کے ۲۷ باب میں اُن کاموں کی فہرست سے جن کی وجرسے انسان پرلعنت برستی ہے۔

لعنت برکت کی فید بید -جب انسان پر توکل لعنت کا باعث بن سکتا ہے توخدا پر توکل لعنت کا باعث بن سکتا ہے تر جدا پر توکل لعنت کا وسیلہ نتباہے (برمیاه ۱۰: ۵، ۷) ۔ انسان کو بیر آزادی دی گئی ہے کہ وہ خدا سے لعنت ماسل کرے برکے خدا سے لعنت ماسل کرے برکے خدا سے لعنت ماسل کرے داست نتا ۱۱ : ۲۹ - ۲۹ : قب ، ۱۳ : ۱۱ ، ۱۱ ) ۔ خدا فیرے درخت پرلعنت کھیجنا (مرفس ۱۱ : ۱۲ مابعد) بہر بی خدا فیر کی درخت پرلعنت کھیجنا (مرفس ۱۱ : ۲۱ مابعد) بہر بی خدا فیر

خداد ذہبیج کا ایخرکے درخت پرلسنت مجیجنا ( مرض ۱۱: ۱۷ مابعد) ہے سبق سکھاناہے کہ بھیل مزلانا دھو کا ہے اسکھاناہے کہ بھیل مزلانا دھو کا ہے اور اس کی سزالعنت ہے ( تفصیل کے لئے دیکھئے نباتات بائیل کے اور اس کی سزالو دور کرنے نے لئے خوافہ ہیں انجیس ۔ گناہ کی تعنت اور اُس کی سزاکو دور کرنے نے لئے خوافہ ہیں نے انسانی صورت اختیار کرلی ۔ اگر چہوہ گناہ سے واقف نہ کھے (۲۔ کرنھیوں کی دو ہمارے واسطے لعنتی بنے تاکہ اپنی موت کی قون نے سے مرت کی تعنت سے موت کی قونت سے موت کی تعنت سے موت کی تعنی سے موت کی تعنی ہے تا کہ ایک کی تعنی ہے تا کہ کر ہے تا کہ ہے تا کہ کی تعنی ہے تا کہ کی تعنی ہے تا کہ کی تعنی ہے تا کہ ہے تا کہ کی تعنی ہے تا کہ کی تعنی ہے تا کہ ہے تا

چھڑالیں دگلینوں ۱۳:۳)-مسیمیوں کوسم دیا گیا ہے کہ جوان پرلعست کیمیجیں اُنہیں دہ ہ برکت دیں (لوقا ۲۸:۹۱) دومیوں ۲۱:۳۱) -

يبال عبرانى لفظ خادم بركيدكهنا مناسب بوكا عبراني خادم مے معنی بین جماعت سے الگ رکھنا۔ برانے عبدنا مرکے استعال سے ظامر من سے کہ بران چیزوں سے لئے آیا ہے جو انسان استعال تو کرسکتا ہے کیکن چونکہ بیر خدا کے ایکے مفصوص کی گئی ہیں اس کئے انسان کے لئے مسوع میں ا در خدر ایکے لئے پاک - السی مخصد من چیز جانور باسنی کو ممنوع میں ا در خدر اکے لئے پاک - السی مخصد من چیز جانور باسنی کو فديد دير مرصى حُير إينهي جاسكنا تفار احبار ٢٤: ٢٩) - موز في ايل سهم: ۲۹ بائنتی ۱۱: ۱۸ میں نزر کی چیزوں کو طرانی میں خوام کہا گیا ہے . ير مخصوص بيزي مرف مذهبي استعال مين آسکني عقين - احبار ٢١،٢٧ مابعدمین مخصوص بیزوں کے لئے لفظ مقدّس (عبرانی فنود لیش تھی استعال كباكباتيد، إس سي طابرسواكر بوي زنداك لي مفوص موا درده أس قبول كرے تو وہ پاك ب اورانسان أسے فديروكر حيرانهيں سكتا۔ ليكن اس لفظ كا ايك اورهبي مطلب موزاسي، ليني بالكل تناه كردينا -غدا حب کسی بھیزسے نا خوش موتا ہے اور اُس کی لعنت آس بیر سوتی سے نواس کا بہی مشرسونا سے (یسعیاه ۲۰ و) - زیاده مرتبراس سے وہ نقصان دہ چیزیں مراد سوتی ہیں جو بنی اسرائیل کے لئے خطرہ کا باعث منتى بين (استنتاك أي ٢٦١ - دلفرنس بالتبل كاحاست بد ملافظ مرو-يها اعبراني لفظ خصوم استعال سراب ؛ استنتا ١٤١٢٠ - مروه فيزا-اِسْ لَتُمَّا بنین نیست کرنا صروری سے ۔ یوں اس لفظ میں مخصوص، پاک ، ممنوع، ناپاک ، پلید، سب معنی موجود بین ( فنس ارُ دو اور عرب لفظ سُمَام اور سُمُ م حَراكِ مِن ما دّه سے بنتے ہيں اور ناپاك اور پاک کا مفہوم رکھتے ہیں)۔

لعن محمد المست كرنا - بنى اسرائيل كو لعن طعن كرنا - بنى اسرائيل كو كعن طعن كريا - بنى اسرائيل كو كعن محمد المست كرنا - بنى اسرائيل برسخ سيخى سيرهم بخاكر البن والدين برلعنت نه بن عمو آب اور بن عمو آب اور بن عمو آب اور مستناه ۲:۸) - مو آب اور مستناه ۲:۸) - مو آب اور مستناه ۲:۸) - مسترح نے صليب پرون طعن سهى (مرقس ۱:۱۵) - لعن طعن كرنے والے ضداكى بادشاسى ميں داخل نہ موں كے (ا-كر مقيوں ٢:١٠) - برونسشنٹ ترجم كالى دينے والے -كيتھولك يوطعنه ذن ) - برونسشنٹ ترجم كالى دينے والے -كيتھولك يوطعنه ذن ) -

رعبران = مشعل يا بجلي كي چك) - د توره نبيته لفيدوت :- كاخاوند (قفاة س. ۲) -

> نی منسی میں سے سمیدع کا نیسرا بیٹا لفحی :- (ا-تواریخ ۱۹:۷)-

لق لق ور ديكي پرزرگان بائل ٢<u>٠٠</u>

لَقُوم :- نقال كايك شهر الشوع ١٩:١٩ -

ایشیائی مورسی این ایک موبد اس کے مشہور شہر میں اس کے مشہور شہر اس کے مشہور شہر ہیں اور این میں اس کے مشہور شہر ہی این ایس اور بر شباس اپنے ہیں برلت نظر میں اس علاقے سے گذرے (اعمال ۱۱:۲،۱۱) - بہتے تبلیغی سفر میں اس علاقے سے گذرے (اعمال ۱۱:۲،۱۱) - بہتے تبلیغی سفر میں اس علاقے سے گذرے (اعمال میں آت ہے ۔ کم میں آت ہے ۔ بدندی ۔ ادھ میں لکڑی ۔ جو آگ کریدنے کے کام بھی آتی ہے ۔ کم نظر پروٹسٹنٹ ترجمہ میں ذیل کے حوالوں میں استخال میں استخال میں شخصلسی مولی کھڑی ہے ۔ اور سیعیاں ، ۲۰ کم یقولک ترجمہ میں شخصلسی مولی کلائی ہے ۔

رست سیست تغیر کا بیٹا (ا-تواریخ ۱۱:۴) - غالباً بیرایک جلگه کا لکسر - لیک :- نام بھی تفا۔

لکھائی:- دیکھئے نن تحریر۔

لكصن**ے والا:-** دي<u>ھ</u> پيشرجاتِ بائبل ڪ

رعبرانی = غالباً نامموار، کیونکه به شهرسپارلی کلیس - لاکیش :- علاقه میں واقع تقا) -

ایک کمنعانی شاہبی شہر حوبر وشلیم کے جنوب مغرب میں تقریباً تیس میل کے فاصلہ بیدوا نج تفا۔ بیر بیروداہ کی سرحد بیرایک قلعہ بندشہر تفا۔اس کا ذکر \* تل العمرائی تختیوں میں کئی مرتبہ ہم تا ہے۔

بائبل مُقدِّس میں اس کا ذکر پہلی مرتبراُس اتحاد کے سلسلے میں آئاب جو چند با دشاہ کی قیادت میں جبیوں کے نوان کی قیادت میں جبیوں کے نوان کی ایشوع ہے۔ جبیوں کے نوگوں نے بیشوع سے مدد کی در نواست کی (آئیت ۱) ۔ بیشوع ناگہانی طور مراُن پر اُدٹ بیٹرا اور اُسنیں شکست دی (آئیت ۱) ۔ بعد میں بیشوع نے کلیس کو فتح کر لیا (آئیت ۱) مالانکہ جزر کا بادشاہ لکیس کی کمک کے لئے آئیا فتح کر لیا (آئیت ۱۳) ۔

اس شهر کو میمود آه کے شهروں میں شار کیا گیا تھا ( کیشوع ، وس ب

﴿ رَحِبَاً مَ بِا دِشَاهِ نِے مَکِیسَ کودگیرشہروں کی طرح قلعہ بند کیا (۲- توادیخ ۱۱: ۹) - غالباً مس نے گھوڑوں اور ریفوں کامبی انتظام کیا جن کا شارہ میکاہ ۱: ۱۳ میں ہے ۔ جب شاہ یہود آہ امتیباہ کے خلاف سازش موتی تووہ بھاگ کہ مس شہر میں آیا لیکن وہاں قنل کیاگیا ۲۱- سلاطین ۱۲، ۱۲- ۱۲

لل سخ سخ تقیاه بادشاه کے عہد میں استخبرت نے کیس اوردوسر فصیلدار شہر فتح کر لئے۔ جب سخبرت کیس کے شہر میں مقارم تقالو مزقیاه نے اس سے صلح کے عہدو بیمان کی در خواست کی (۲-سلاطین ۱۸: ۱۲-۱) - ۱۳ ار قدیمہ کی کھدائ کے دوران شہر نیٹوہ سے ایک تراشی ہوئی پیز ملی ہے بواب دندت کے عجائب کھر میں ہے۔ یہ شخریک کلیس کی مہم کی یادگار میں بنا کی گئی مقی ۔

شاہ بابل نے جب فلسطین پر تملیکیا تو آئوی دو حصین شہر ہو فتح کرنے باتی دہ گئے تھے، وہ کلیٹس اور عزبی فلسطے ریرمیاہ ۳۴، ۲) ۔ اسیری کے بعد بہوتہ آہ کے قبیلے سے لوگ یہاں بسا سے گئے رکنیاہ ۱۱: ۳۰) ۔ میکا آبنی نے کلیٹ کے فلاف آواز ملبند کی تفی کیونکہ پر شمبر جو سرحد بروا تع بھاصیون کے گناہ کا آغاز تفار میکاہ ۱: ۱۳) ۔ پر شمبر جو سرحد بروا تع بفاصیون کے گناہ کا آغاز تفار میکاہ ۱: ۱۳) ۔

اس سے کھوڑے کو قابو کرتے ہیں۔ بیکھوڑے یادیگر لگام - باک :- سواری کے جانورے ساز وسامان کا حصتہ ہے۔ بر اُس کے سرا ورمنہ بیرکسا جا تاہیے (۲-سلاطین ۱۹:۲۸) لیفو ب ۱:۲۷ وغیرہ) -

# لكم ب- ويكف برندگان بائل ٢٣٠

ا تعلق - خواسش - عشق - یه لفظ پیدائش ۳۴:۲۹ یس کسن ۴- س) سے - جب \* نیآه سے بیقوست نفرت کرنے گا تو ضدا نے اُس کا دیم کھولاا در اُس کے تین بیٹے ہوئے - تیسرے بیٹے کی پیدائش پر لیآه نے کہا کہ میرے شوہر کو مجھ سے لگن ہوگی، ادراس لیے اُس کے کانام لاقتی رکھا جس کے معنی ہیں بل جانا یا لگن - لیے اُس بیے کانام لاقتی رکھا جس کے معنی ہیں بل جانا یا لگن -

۲- برا گوند صنے کا برتن ( خروج ۲ : ۳ ؛ ۱۲ : ۳ ) - استنتا ۱۲ : ۵ : ۲ ، میں بھی بہی عبرانی تفظ (مشیوت = آما گوند صنے کا برتن )

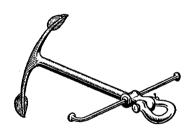
استعال مرًا ب سيكن ترجمه كصورً في كياليسب-

یرمیاه ۱۸،۵۲ میں تفظ لگن ایک اور عبرانی تفظ (مسزرات یہ چھڑکنے کا برتن ) کا نرجمر سے ۔

المک اللہ کے اللہ میں اللہ اللہ میں سے ایک شخص (بیائش میں ایک شخص (بیائش کی اولاد میں سے ایک شخص (بیائش کی سے ایک شخص اللہ کی سے تھیں، ایک کا نام بیتیان اور لوسے کے متحصار بنائے (بیدائش ہو: نظامیس نے سب سے بہلے بیش اور لوسے کے متحصار بنائے (بیدائش ہو: ۱۲) ۔ بائبل کے مطابق لکٹ سب سے بہلا شاعو ہے ۔ اُس نے ایک گیت مطابق لکٹ سب سے بہلا شاعو ہے ۔ اُس نے ایک گیت مود کو قتل کرنے بائٹ کہ مطابق لکٹ سب سے بہلا شاعو ہے ۔ اُس کے ایک اُس کے ایک وقتل کرنے برفت کرتا ہے۔ وہ طام رکرتا ہے ۔ وہ طام رکرتا ہے۔ وہ طام رکرتا ہے۔ وہ طام رکرتا ہے۔ وہ ایک منورت تہیں ۔ وہ ایک، ظالم شخص نظر آتا ہے۔ سے لئے اُسے نسراکی مدد کی مزورت تہیں ۔ وہ ایک، ظالم شخص نظر آتا ہے۔ لئے اُسے نسراکی مدد کی مزورت تہیں ۔ وہ ایک، ظالم شخص نظر آتا ہے۔ لئے اُسے نسراکی مدد کی مزورت تہیں ۔ وہ ایک، ظالم شخص نظر آتا ہے۔

ا: ٣) -ایک اوشاه جس کی مال نے امثال ۲:۲۱ و کے قول اموالی مسلمان استال استال استال استال کا مرت انتارہ سے ۔

المادہ ہے۔ برانکو مفہرانے کاآلہ۔ وہ پنجے نما آنکٹرا جوزنجے بایہ سے کے آخریں لیکمہ جسم ہزاہے۔ اِسے جہازسے سمندر میں بھینکا جاتا ہے تاکہ جہاز لہروں



ببری مفبوطی سے ایک جگرکھ اربے ۔ جس جہاز میں پولٹس دسول سفر کررہا تھا اُس سے پیچھے اور کے لنگرینے (اعمال ۲۷:۲۹،۳۰،۳۰)۔ لفظ لننگر عبرانبوں ۱۹:۲۲ میں مجازی معنوں میں استعال ہڑا ہے ۔ اِسی وجہ سے سیجی ادب میں ننگرا میں کم علامت ہے ۔

روب ین سازی می اور تو آنے کیس کھانے کے بعدجب ا بینے ننگے بن النگی است کے بعدجب ا بینے ننگے بن النگی اس کا میں ا النگی فق کا احساس کیا تو توں کی کنگیاں بناکر پہنیں (پیاکش س:)۔ نیز دکھیے ملہ کوسا ہے بائیل مل

یروی میروی میروی برای میر این میروی این با بین میروی این میروی به دیکھئے نباتات بائبل سلا ایک قوم عین کا ذکر میشیشه مقرادرا میقور بیا کے
ایک میروی میروی بین میروی کے ساتھ آتا ہے ۲۰ تواریخ ۲۱:۱۲؛
ایک میروی میروی میروی کے میال ہے کہ بیر مقرکے معزب کے

مک بیباکا حوالہ سے جہاں کے باسٹ ندے بوبی کہلائے۔ لہانی ان ہی ا

دوسرانام ہے (پیدائش ۱۰:۱۰) - نشئ عهدنامرسی انہیں بوآ الوہیں) کانام دیا گیا ہے (اعمال ۱۰:۲) - برانے عہدنامر میں انہیں فرط کہا گیا ہے احزی ایل ۵:۳۰ (۵:۳۸) -

نیک سامری کی تمشی سے ظاہر ہوتا ہے کہ نئے عہد نامہ کے زمانہ بین کئی لوٹ اور ڈاکے پڑتے تنفے (لوفا ۱۰: ۳۰ ـ ۳۷) - نعلا وند سے کی تعلیم میں بھی اس کاذکر سے (یوحتا ۱۱: ۱؛ ہمتی ۲: ۱۹،۱۹) - پولٹس تجربہ سے اسس سے واقف نظا (۲ - کونتھیول ۲۹،۱۱) - نعلا وندیج نے خدا کے برابر ہونے کولوٹ کا مال نہ سجما (فلینیوں ۲:۲ ۔ یہاں یونانی لفظ کے معنی مالِ غنیمت ہیں۔ د کیھئے دلفرنس بائیل کا حاست ہے)۔

لوج بـ ديمين اوزان دېماينهات بائبل <u>يم</u>

 اسی لفظ کا دومبری ملگه ترجمه تختی کمیا گلیا ہے (امثال ۱۳ ؛ براندھے نظ

يسعياه ٢٠١٠ بيرمياه ١١٠ إ بعفوق ٢١٢) ـ

و ت الموات المراتب كاليك شهر (ليعياه ١٥؛ ٥؛ يرمياه في المراتب كاليك شهر (ليعياه ١٥؛ ٥؛ مراتب كاليك

رائد اورسی - لود می به خوان میری ایک یا دو قرمیں - لود ترمی کا بیٹا لود - لود کی ایک یا دو قرمیں - لود ترمیم کا بیٹا عام طور پر بیزیل کی ایک سلطنت تھی عام طور پر بیزیل کی ایک سلطنت تھی جس کا نام لڈیڈ تھا - لودی مصر کا بیٹا تھا ( پیالش ۱۰۱۱:۱۰ - تواریخ ۱:۱۱) - اس حوالے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بدایک افریقی مک تھا۔

دیگر توالے بین اور توبال اور با قان کو دُور کے جزیروں کو ... بساس اور لول اور کو کو جو تیرا نداز ہیں اور توبال اور با قان کو دُور کے جزیروں کو ... بساس توالے سے ایسا معلوم بوتا ہے بیسے لود کیرہ دوم کاساسلی مک تفا ۔ یرمیاه توالے بین ایس والے کا اشارہ افراقی کی توبال کا اشارہ افراقی کی کوٹ تیرے کمان کشی اور تیرا ندازی میں مامر ہیں '' اس حوالے کا اشارہ افراقی کے برا فلم کی طوف سے وحز تی ایل ۱۰: ۱ "فارش اور لود اور فوط کے لوگ تیرے کی طوف سے وحز تی ایل بازی اس حوالے کا انسان کے کو گورا فرقی بالیشیا کو کا میں توالی میں تو اور فوط کا ذکر اکھا آتا ہے جس سے میں نظا ۔ حز تی ایل ۳: ۵ میں گوش ، لود اور فوظ کا ذکر اکھا آتا ہے جس سے بین اثر بلتا ہے کہ بیر افریقی تھا۔ لیکن و ثوق سے نہیں کہا جا سکتا کہ وہ افریقی بین ایر بیتا اور لود کی کہ بین کہا جا سکتا کہ وہ افریقی بیا ایک بیا ہے۔ دیفن علما دلود اور لود کی کہ بین کہیں لوبی بی بی حق بین کہا ہی توبی بیٹ بین ۔ دیکھیے لوبی ۔

و سر المرانی یا بغیرهاره کے ۔ بردن کے مشرق میں مبلقادیں ایشہر الور بآل بر جہاں ساقل کا پرتا مفید بوست مکیر کے گھریں رہنا تفالا بہویل ۱۹۹۹ - دا آقد دنی ساقل کا پرتا مفید بوست کو اینے پاس کرا بیا تفا حجب دا آقد الی سلوم کے سامنے سے بھاگ دیا تھا تو مکیر نے جو لوگ آرکا باسٹ مندہ تفا مدد کی (۲۷ میرشیل ۲۷ : ۲۷) -

رس این بائے کو پیک بین روی سلطنت کا ایک ایک دولت مند شهر حسن بنیاد الطاکس دوم ایم بنیاد الطاکس دوم اعبر مکومت اس به به به امیر مکومت ایم بخارتی شامراه پر دافع تفاجس کی وجرسے بدبہت امیر بوگیا تفا ۔ بدبکاری کامرکز تفا ۔ بدب مند داقع تفاجس کی وجرسے بدبہت امیر بوگیا تفا ۔ بدبکاری کامرکز تفا ۔ بدب مند العمد بین کی ایک فود دار اور می مکومت نے سشمر کی بحالی کے لئے ایک کثیر تم بیش کی لیکن فود دار اور مشکر شهر بول نے اسے لینے سے الکاد کر دیا ۔ مکاشفہ کی کتاب میں خداوند سے نے بوتنا عارف کی موزت سے الناد کر دیا ۔ مکاشفہ کی کتاب میں خداوند سے خط میں اس سنسمبر کی موسیات کی طرف کمی اشار سے طبقے ہیں ۔ شہر کی دومانی غزبت اور دنیا وی دولت مندی کا ذکر تھی ہے ( مکاشفہ سے در کیا ۔ ) ۔

اس شہرس ایک شہور طبعی مدرستھی تفاجہاں کا تباد کردہ ممرمہ کا تکار کردہ ممرمہ کا تکار کردہ میں میں ایک مشہور تھا، تاہم بہاں کے لوگ روحانی طور

براندهے تھے (۳:۱۸)-

پیت لودگیمیک فریب کی وادی میں ایک سیاہ جیکیلی اُون تیا رکی جاتی تفتی جو پیونوں اور قالینوں کی صفت میں استعمال ہوتی تقی ۔ مکا شنہ ۱۸:۲۷ میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے ۔

لودنگیری امیری اور نودداری نے اُسے دنیاد ار سمجھ زالپسند اورضعیف المذہب بناویا نفا۔

ارس المستون ا

ال بولس دسول کے خطوں کے چھٹی اور پندر ہویں صدی کے درمیان کے چند الطبنی نسخوں میں ایک جعلی خط ۔ اس خطکی بنیش آئیس فیستوں ادر گلتیوں کے خلول کے نظر اس خطک بنیش آئیس فیستوں اور انہیں کام کاخط "کہا گیا ہے ۔ یہ خط بالکل نقلی ہے تاہم اس جعلی خط کے کھھنے والول نے کسی برعت کو فردغ نہیں دیا ہے ۔ اور لوگول کا خیال ہے کہ یہ فالباً اسپوں کا خط مقابی سے اور کی گئی کر بڑھنے کے لید اسے کاتے کھیجا کیا اور برابیت کی گئی کر بڑھنے کے لید اسے کاتے کھیجا

بوائے۔ ج - ممکن ہے کہ بیخط پولٹ نے لودیکیوں کوسی لکھا لیکن اب وہ نایاب ہے۔ ذیا دہ علماء اس مفروضے کے بنی میں نہیں ہیں۔

بو- وه خط جولود میسیک فرشنے کو تکھا گیا ( مکاشفہ ۱۲۰۱۲)۔ دکیھٹے لود بکیس) ۔

رعبرانی = رحم ندکرولگا) - بوسیع بنی کی بین کا علائق لورح مد :- نام (۱۹:۱، ۱) - اُس کے بیٹے کانام لوغمی العیٰ برے لوگ نہیں) نظا۔ یہ بات صاف نہیں کہ آیا یہ واقعی اُن کے نام تھے یا نبی انہیں صرف تمثیلی طور براستعال کرتا ہے ۔ نیز دکھیے بوسیع مھ وس دعبرانی = ایک طرف چیزا) -

ایک شخص نے اکر بسایا اور اُس کا نام بھی توزد کھا (قفاۃ ۱: ۲۲-۲۷)۔

وس (عرانی = ملفوف لینی لیناموًا) -کوط :- حالان کابیٹا ورابر آم کا مجتبجا (پیدائش ۱۱:۳۱:۹۱:۵) -اُس کی زندگی کوحسب ذیل عنوانات سے تحت بیان کیا جاسکتا سیے : ۱- دوانگی اور ابرگھام پوانعصار :

توطاع باپ مرکر اس سے لئے کافی جا ٹیداد چھوڑ گیا تھا - اب ٹوط ابریام کے ساتھ مسو تیا میہ سے کنتان وہاں سے مقر اورمنقر سے بھروالیس کنعان جانے کو تیار تھا (پیدائش ۱۱: ۲۷-۳۲ ؛ ۱۲ ؛ ۵،۱) ۱۱۳۱ ) - اس عومہ کے دوران چیا اور بھیتھے میں بگانگت اور دفاقت قائم رہی ۔

٧- فيصلدا ورعليحاتي:

بروا موں میں جھگٹے کے باعث ابر آم نے اپنے بھتیج فوظ کو کہا کہ وہ آینے لئے کوئی اور جگری ہے۔ کوظنے نودغوفنی سے سروم کے سرسبزوشاداب گردونواح کوئینا - بیشہرا پنی بری کے باعث، بڑا بہنام تفاد پیدائش موادہ - سوا) - اس تباہ کن انتخاب سے اُس کی قسمت پر مہر لگ گئی، حب کہ ابر آم نے بلندروحانی کرداد کا اظہار کیا (پیدائش موادی اے ما) -

س. تباهی اوراسیری:

جب کدر آن عمر آور آس کے اتحادی بادشاہوں نے ستروم اور اس کے جب کدر آن عمر آور آس کے اتحادی بادشاہوں نے سی تو وہ لوط کو جو اس و قت ستروم میں تھا قید کرکے لیے گئے (پیدائش ۱:۱۳ - ۱۱) - ابرآ ہم سنے جو خدا کا وفاد ارتفا، دشمنوں کا تعاقب کرکے اپنے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اپنے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اپنے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اپنے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اپنے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اس کے بینے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین میں انتقاب کرکے اس کے بینے بینیج کور ہا کی دلائی رہائین کی دلائی رہائین کی دلوگئی دلائی رہائین کا دفار الرہائی کی دلوگئی دلائی دلائی دلائیں کو دلوگئی دلائی دلائین کی دلوگئی دلوگئی دلائیں کی دلوگئی دلائی کی دلوگئی دلوگ

۷-محروحی اور ابتری:

تب فرشت سروم آک اور لوکو کو دہاں سے فررا سے فررا سے کورا سے کہا کیے دہاں مسافر سے دیا ہے۔ کہا منظر پیدائش 19: 9) کمیکن وہ ان میں گھٹل مل گیا تھا اوران کی تمام خصوصیات کو اپنا چکا تھا ۔ ذرا دیجھتے کہ وہ کس آسانی سے اپنی بیٹیوں کی عزت ورمت قربان کران کمرنے کے لئے تیا رموجا تا ہے (پیدائش 19، ۱۸) ۔ وہ اپنے دامادوں قربان کمرنے کے لئے تیا رموجا تا ہے (پیدائش 19، ۱۸) ۔ وہ اپنے دامادوں

پرانشا ندا نه مونے میں قطعی ناکام رہا (پیدائش ۱۹،۱۹)، وہ تباہ ہونے والے منہرسے نکلنے میں بس ویلیش کرنا ہے (پیدائش ۱۱،۱۵،۱۹) اور وہ شہرکے ارام واسائش کو جھوٹرنے کے لئے نیاد نہیں موتا (پیدائش ۱۹: ۲۲-۱۷) -

ان تمام کوٹا ہمیوں ا در کمزوریوں کے باوج دحبیبا کہ نئے عہزالمہ بیں صفائی سے بتایا گیا سیے وہ ڈاسستباذ آدمی تضا(۲-پطرس ۲:۷، ۸)، اور مزید براں اُس کی داستباز رُوح ان سے دبیوں سے ناپاک چال بھیلن کود کیمے کرکڑھتی دمینی تنفی (۲-پطرس ۸:۲) - بدیں وجراً سے ہے دمیوں کے مقابلہ میں "دبیدال" کہا گیا سے (آبیت 4) ۔

۵- انجام اورب عنزتي:

گوط خوف ند ده موکر صفحر سے نطلا اور اپنی دونول بیدیوں کے سمراہ ایک غارمیں دسنے لگا (پیدائش ۱۹:۰۹) - اُس کی بیدی ہے اعتفادی کے باعث الا بیدائش ۱۹:۰۹) - اُس کی بیدی ہے اعتفادی کے باعث الا بیک کاستون "بن چی تفی (پیدائش ۱۹:۷۱؛ نوقا ما ۱۹:۰۷) - اِس غارمیں ایک نہایت افسو سناک بات واقع مو تی رپائش ۱۹:۱۹ میرا اس کے ساتھ مہراہتر موئی ۔ اس کے نیٹے میں گوط مواہب کوئے پلاکر اس کے ساتھ معرفیوں کے اس کے نیٹے میں گوط مواہب اور بن عمی جوموا بیوں اور معرفیوں کو معرفیوں کو میرائی مواہبوں اور عمونیوں کو کم خوال میں بیرکہ ان اسرائیل کے مقابلہ میں مواہبوں اور عمونیوں کو کم درج دینے کے لئے گھڑی کئی ہے کوئی صدافت نہیں ۔ کوظ کا قریباً ممردہ ایمان مواہبی دوئی بیرائی منتقد در درمائی سے دروٹ داور کی بیروا دی تھی ۔ درت داور کی بیروا دی تھی ۔ درت داور کی بیروا دی تھی ۔ درت داور کی بیروا دی تھی ۔ در اس مواہبی کوئی منتقد در درمائی سے اردوٹ ۱:۱۱-۱۰،۱۲۰ میں سے ایکوئی کی نشاندی کرتی ہے ؛

توظی در مردی متعدد دروهای علی بودی اساندی دری سایدی دری سے :

(۱) نو دغرفنی کا تخریبی اشر رپیدالش ۱۱:۱۱ - ۱۱) - (۲) برسے ما تول کا نا خان برا نثر ( پیدالش باب ۱۹) - (۳) بچوں کو والدین سے گنا بول کا خمیب نه میگذن پر تا سے (پیدالش ۱۹: ۱۲ م ۱۳ ما بعد) - (۲۴) صرفِ خدا می انسان کی حقیقی حالت کا منصف سے ۲- بیطرس ۲:۲ ما بعد) ۔

(ا عرب مرسون ۱۹۹۹ میں سیس (۱۹۹۱ میں مستنق کی تصوری اور اغلام سے مشتق سے دیا علام اور اغلام سے مشتق سے دیا علام کی میں بوٹ میں اس کے لئے عربی میں افسا میں نفط سے مربی عبرشل) ۔ افغ مفلم کو لوطی پر ترم سے دینی جا میں ہے ۔ اس کے ایک نفط مفلم کو لوطی پر ترم سے دینی جا میں ہے ۔ اس کے اس کا مفلم کو لوطی پر ترم سے دینی جا میں ہے ۔

لفظ لوطی کی تشریح ایک ارد وگغت سے مطابق یہ ہے : لُوط، معفرت ابراً بإم كالمجتبيا- ان كى قوم ميل لواطت عام تفى ،اس للع أيس فعل کرنے والے کو لوطی کہتے ہیں "

یر لفظ ایک فلط فہمی برمبنی ہے۔ باشل مقدّس کے مطابق بر برفعلی کمینے و الے کو کل کا ولا دسے نہ تھے بلکہ سے دم کے باشندے عظ ( بدائش ۱۱ : ۱۱ : ۱۹ : ۹ ) اس سئ انبي اطی كهنا غلط بے -کنعانی نرتبب میں مندروں میں عور تول کی طرح مردمی بدفعلی ہے گئے ركھ جاتے تھے۔ انہيں عبرانی میں فادِيش كمِقَ تف يعنی باك شخص -اس بركادى كے ليسِ منظر بھے كئے ديجھنے كسبى -

(عبراً في عمير وك نبيس) - بوسيع نبي كيے بيٹے كا كويمى عبس علامتى نام - نبى بيرنام غالبًا سرائيل سے متعلق تمثيلي بيان یں استعمال کرماہے ۔ دیکھیے ہوسیع <u>ھ</u>

نے عہد نامہ کا گرتب کی قدیم نرین فہرست کے مطابق جسے \* مُرْتُورُون فرسيت كَهَا لَمَا تَا سِنْ (تَقْرِيبًا ، ١٥ - ٢٠٠) نیسری ایجیل اور اعمال کی تناب کام صُنعت او قابع - موٹرا لذکر کتاب سے ظام رہے کہ لوقا، پولس رسول کا جلیس اور سم خدمت تھا۔ اعال كى تتاب نے پيار حوالوں (١٦: ١١-١١) ؟ ٢٠ : ٥- ١٥: ٢١: ١٨-١١ ؟ ٢٤: ١- ٢٨: ٢١) مين مُصَنِف صيغرجيع متكلم" سم" استعال كمرّاسيم جس سے لوا کی سوانخ سیات برا فی روشنی لیرانی سے -اس سے علاوہ لَقِعْ كَا ذَكُوسَنِي عَمِدنا مرمَي مُزيدِ مَن مرتب آنا بنے (كليتبول م جم إفجليون کیت ۱۱۲۷ سم تفیس م: ۱۱) - تیملے توالے سے معلوم سوزا سے تر المطاطبيب نفا اورا خرى والب تنظير بريم وه تعورًا عصر منظر سے نمائب رسينے كے بعد اعمال الرسل كے اخر من بقر كولس رسول كے ساتھ نفا -كلسينول كاحواله بيزظا سِركراً سِيح كم لوقاً غيريتبودي اومريد تقام

بِيْوَاك اپنى تحرىرات سے ظامرىبے كەرە اكبُ اعلى تعلىم يافتە ا درمهند بشخص مقاروه البني الخيل كويبل يوناني مورخول كي علمي روايت کے پیچید اطرز تخرمریے مطابق شروع کرتا سے نیکن بعد اذا ل عام زبان استعال مرتاب - وه ايك مصتندا ورنبايت قابل مورخ سيحس نے نئے عہدنامرسی نہایت برزور بیانبر تحرریات دقم کی ہیں۔ اُس كى تخرىرات سے اُس كا طبق علم اور جہا ندانی میں دلچیسی نوب ظاہر ہے۔

بِيَّةِ لوقاً اعمال ١١٠؛ اكالُوكييُّس كريني ننهيں ہے۔ اس فياس كاكرلوقاً ان ستنرآدمیول میں سے (لوفاء اور) یا پوتنا آلاد ، ۲ کے بونائیول میں سے یا اماؤس کی راہ برکے دوآومیول (لوقام ۲ ،۱۳) میں سے ایک تھا کوئی پخت ثبوت منہیں ملتا- زیا دہ لفینی شبهادتیں دیگر قیاسات اور روایات کی ز ما ده تائيك كرنى مين ممثلاً وه ممقد تسمر مرتم كوجاننا مقا- بيراس كى الجنل كه ابتدائير ابواب سے بخوبی عیاں ہے اور ممکن سے کہ شناسانی کا زمانہ وہ وفت ہو حبب بولس قيصر ببيب تيد تفايه يوسيبكيس اور مبروتم كهني بب كمرتوقا الفاكية

كاشامى تفااود ابسا معلوم مجزاب كرأسه الطاكبيركي كليسياكا برافريعم تھا۔ دوسِری طرف بولس کی فائتی جانے کی داستان سے بعض واتعات سے ایسا لگنا ہے کہ وہ اس شہر کو بخربی جاننا تھا اوروہ اس کا دفادار تفا - اليسامعلوم موزاب كريها رجى وه دع موقعول بربولس كى جاعت میں شامل ہوڑا ۔ اس سے کئی لوگوں نے پرنتیجہ اخذ کیا کرنوٹا مکتنبہ کا بات نده تفا-ان دو خيالول مي مطالقت سوسكتي سِي بشرطبك يه مان ليا ما مُن كرتونّا مكدني الأصل انطاكية كا ربين والانتفاحيس نے فليّ ميں علم طب کا مطالعہ کیا اور کا فی عرصہ تک مکد تنبہ میں رہا۔ جب رسمول نے اُسے ا بيادا "كهاد كلسبتون م بهن توظام رسي كدوه برس وكلش كرد اركامالك بِرِيًّا - وهُ لِقِينًا أيك وفا دار شخص مُحقق اور اعلى قابليبيّت ركفنا نفا-ایک روانیت کے مطابق اُسے بینان میں شہدر کما گیا تھا۔

لوقا کی انجیل به

ا- خاکب

r-1:1

ب- يسوّع كى پدالش اوركبين 07: Y-0:1

ج - يسوع كابنسمه بنسب المداور آزاكش س: ١-٣: سوا

د و گلیل بین خدمت ۵۰: ۹- ۱۲: ۲

الله بروس الماليم كسفرك دوران تعليم

YA:19-01:9 ا ودبشفا دینا

و- بروشکیم میں داخله اور ضرمت 41:41-49:19 ذ مقدّم تبعلبب اورقیامت مح بعد فهرات 2411-2414

٢- مُصنف (ورسن تصنيف

مُصْنِف کے بارے میں تفصیلات کے لئے دیکھئے کُوقا۔ اس حقیقت کے بیش نظر کرانمال کی کناب توقاکی الجیل کے مفور ہے عرصے لعد لکھی گئی (مقابلہ کیجئے اعمال ۱:۱-۳)، اس انجیل کے س نصنیف کا الخصار اس بات پر موگاکه سم اعمال کی کتاب سے لئے كونساس تعنيف قول كرتے بي (ديکھے اعمال كى كتاب) - يبال حرف ا تناسى بتأنا كانى موگاكمه اس الجنبل مين كوتى بات ايسى منهيں ملتى بو إسے ك يدك بعد كي نصنيف فرارون - يرحقيقت كريروليكم اوراس ك گرد و نُواح نے شیر میں خداو ندے نبرّ تی الفافل کو سمجھتے سویے شنہر کر جملے سے ونت سيج مج يلل (موجوده فرست العلى) وبهاك كئ برثابت بنيس كرتى كركنافي ١٩:١٩م - ١مم ادر ٢٠ - ٢٠ - ٢٠ سنك ك بعد كلص كك - تمام دستیاب شہادتیں تا بت کرتی ہیں کہ بیر انجیل سنائے کے قریب راکھی كئى ۔ يونكر بيتا سے مرفس كى انجيل كو ما خذك طور رير استعال كيا سے اس

کے یہ نفیناً مرض کی انجیل کے بعد تخریر ہوئی (دیکھے مرقس کی انجیل) ۔ تاہم السبی بھی کوئی وجر نظر نہیں آتی کہ بدائجیل مرفس کی انجیل کے بہت عرصہ بعد مکھی گئی ۔ لوقا کا مرفق کے ساتھ بھڑا قریبی دابطہ قائم تھا (مقابلہ سجیجے کلسیٹوں ۲۲:۱۳،۱۳ فلیموں آئیت ۲۷) ۔ نیز اعمال ۲۱:۲۱،۱۳؛۲۵ اس اور خاص طور ۱۵: پرسا- ۲۱ میں توقاکے مرقس کے بارے میں قریبی علم اور خاص طور سریات تیں تقسید میں روسیوں میں ولیس سول سے میں قریبی علم اور خاص طور

پررائیمنتفیس ۱۱:۴ سا میں پولس دسول کے الفاظ پرملی عود کریں۔ بول پرممکن بن جانا ہے کہ جونئی مرفس نے اپنی الجنبل لکھی، توقا نے اُسے پڑھا ہو' اور برمی ممکن ہے کہ جب مرفش اپنی الجنبل لکھ دیا تھا تو اُس نے لوقا کو اپنامسودہ دکھا یا ہو اور اُس سے صلاح مشورہ کیا ہو۔

٣-ماخان

لوقا این در بیاج (۱:۱-۲) میں اعلان کرتا ہے کہ اُس نے نوشنری
کی تاریخ کی نوب بخفیق اور مطالعہ کیا ہے تاکہ معتبر بیان بکھ سکے ۔ ہم پہلے ہی
بیان کر بھکے ہیں کہ حقیقت اور سپائی معلوم کرنے کے لئے اُس کے پاس بڑے
اچھے مواقع تفے ۔ اُس کے دیا چرسے صاف ظاہر ہے کہ اُس نے نہ صرف
ان سے مشورہ کیا ہو نوشخری کے بارے بیں سپجائی سے ذاتی طور بیرا گاہ تھے
بلکہ متعدد معتبر دستاویزات سے مبی رہوع کیا ہو چشم دیدگوا ہوں نے نخر رکی
تھیں (مقالم کیجئے لوقا ۱:۲) ۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ اُن دستا وہزات
میں امقالم کیجئے لوقا ا:۲) ۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ اُن دستا وہزات
میں سے ایک مرفش کی انجیل سے علاوہ اور کون کوئی جی و لوق سے نہیں کہ
اور مذکو نی یہ بقین سے بتا سکتا ہے کہ لوقا کی آبی اور تی کی آبیل کیا رشتہ ہے۔ تاہم
اور مذکو نی یہ بقین سے بتا سکتا ہے کہ لوقا کی آبی اور تی کی آبیل کیا در سرس میں ہے۔
اُس سے دیبا چر (۱:۱-۲) سے جانتے ہیں کہ لوقا نے نوشنجری کی تاریخ کے
بار سے میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔
اور میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔
اور میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔
اور میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔
اور میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔
اور میں اُن تمام مفید ماخذوں کو استعمال کیا ہو اُس کی دسترس میں ہے۔

معلومات کے نہایت قابل اعتماد اور قریبی ما خذوں تک رسائی ماصل تقی ۔

معلومات کے نہایت قابل اعتماد اور قریبی ماخذوں تک رسائی ماصل تقی ۔

ثان میں نرمرف بوسخا اصطباعی کے والدین شامل شے بلکہ وہ لوگ بھی جن کا بخات د مہندہ کی معجزائنہ پیدائش کے واقع سے نہایت قریبی تعلق تفاء اعمال اعتماد امریکی اعماد اسے ظاہر سے کہ لوقا کے بھائی لیستھو ہے دوران (فرب اعماد الا: ۱۷: ۱۷: ۱۷: ۱۷: ۱۱) وہ اُن واقعات کے چیم دیدگوا ہوں سے جبی طا جن کا ذکر اُس نے اپنی انجمل میں کہا ہے۔ جب توقا پولس رسول کا ساتھ جن کا ذکر اُس نے اپنی انجمل میں کہا ہے۔ جب توقا پولس رسول کا ساتھ بناتو اُس وفت ایسے متعد دلوگ اجھی ذیدہ تھے جنہوں نے خداد ذلیتور شرح کود کمھا اور اُن کی با نیسسی تقییں اور خود اُن کے نہا بیت قریبی شاگرد میں کود کمھا اور اُن کی با نیسسی تقییں اور خود اُن کے نہا بیت قریبی شاگرد کے بارے میں سرفسم کی ضبح معلومات ماصل کرسکتا تھا تاکہ وہ سیجوں کے بارے میں سرفسم کی ضبح معلومات ماصل کرسکتا تھا تاکہ وہ سیجوں کے سے ایک ایسی انجیل لکھ سکے جس سے وہ جان جا ئیں کہ جو واقعات ان کے ایس ایسی انجیل لکھ سکے جس سے وہ جان جا ئیں کہ جو واقعات ان کے ایسادی نہیا دئیں کہ خیارے بین برخس کی خوب سے دہ جان ہائیں کہ جو واقعات ان کے ایسان کی نبیاد ہیں وہ صحت پر مینی ہیں (مقابلہ کیجے لوقا ا: ۳- س) ۔

#### ٧- مقام تعرير اوريالات

غالبًا جب سے توقانے پولس سول کے ساتھ بشارتی سفروں بر بنانا شروع کیا توانس کے فرر البد تبی اس نے خداوندلیئوع مسے اور ان کا تعلیم تع بارك بين حقائق جمع كرا اور لكمن شروع كرديا - بعد اذال حبب بوسس رسول فلسطين ميں قيد ميں تفاتر لرقا ليسوع كيسے كتب سے سامعين ادر جشم ديد كوا مول سع ملاد مقابر محية اعمال ٢١: ٣٣-١١٢) اور أكس نے اعمال کی تماب اور لوقا کی انجیل سے لیٹے بہت ساا بتدائے کام مکمل کرلیا بوگا (مقابله تعینے لوقا ۱۱ یم)، اور حب وه پونس رسول کے ساتھ رومہ میں نفا تواس کے پاس اپنے کام کو مباری رکھنے کا کانی مو نعے اور وقت تھا۔ يه فظرى بات سيح كمُراس وتنت پُولسَ نے صرور لوّقا كى حوصله افزائي اور مددى موكى اوراس اپنے مفيد مشوروں سے بھی نوازا موكا (مفابلر بيجة ٢ تيميتفيس ٢٠ : ١١ - سرر) - لوتا اور پولس رسول ك نعلفات اس قىدر فریبی تقے کرابتدا فی سب مصنفین میں سے بیندایب نے غلطی سسے لوَّفَا كَى الْجِيلِ كُولِيسَ كَى الْجَيلِ بِيانَ كِيا، مَثلًا طَلْبَيَانَ اور بالحضوصِ اينييشَ فِي ہمیں اُس مقام کا میچ علم نہیں جہاں آر قانے اپنی انجیل کو کمل کیا۔ لیکن چزنکہ لو فاکی الجیل شروع ہی سے وسیع پیانے بیراستعال ہونے ملّی تَقَى اوْرُسِيجى ردايات بھى منفقة طور بريبان كرنى نفيس كداس كامصنف نوتناً سے، اس ليے قياسِ غالب بهي سيے كداس كى نقليں تفكفلنس جيسے لوگوں کی مرد سے دمنقا بلر کیجئے بوقا ۱،۳ اور اعمال ۱:۱) حاربی مختلف ممالک میں بہنے گئیں ۔ غالبًا بہ آخری بیان ہی وہمکن وجر سے کر کیول دوایات نے سَنفق طوربباس مقام ی جال سے بد الجیل شائع بولی نشانرہی نہیں کی۔

#### ۵۔تاریخی صحت

پونکہ لو قا اعلا تعلیمیا فنہ شخص (اس کے دیا بو کاطرز دیکھے)اور سائنسی ذہن کا مالک تھا (مقا برکیجے اوس میں) اور پونکہ اسے جتم دیرگاہوں سے معلومات حاصل کرنے کے موافع حاصل تھے اس کئے ہم امیدر کو سکتے ہیں کہ اُس کی تحریرات تاریخ کی اظامیے درست اور قابل اعتماد ہیں ۔ لوقا اوس میں کہ اُس کی تحریرات تاریخ کی افظامیے درست اور قابل اعتماد ہیں ۔ لوقا اوس میں کو ایک ایک ان ایک ایک نے تعلیمان پختہ بنیاد پر استوار ہو۔ وہ محسوس کرنا تفاکہ ایمان قصے مطاکہ اُن کا ایمان پختہ بنیاد پر استوار ہو۔ وہ محسوس کرنا تفاکہ ایمان قصے کہانیوں یا جھوٹ اور سیج کی ملاوٹ پر تائم مہنیں کیا جاسکتا ، اس لئے اُس نے حقاقی کو دریا فت کرنے (مقا لم سیح نوقا ۱۰۳) اور انہیں درستی کے ساخہ ترتیب واد کھنے کے لئے سخت ہماں سوزی کی۔ پہلی ہی مدی کے کے ساخہ ترتیب واد کھنے کے لئے سخت ہماں سوزی کی۔ پہلی ہی مدی کے اوا خریس بعض لوگوں نے اس انجیل کی تاریخی صحت پر انگلیاں اُس طا تیں لیکن ایم کی صحت پر انگلیاں اُس طا تیں لیکن ایم کی صحت پر انگلیاں اُس طا تیں اظہار نہیں کیا جا سکتا بلکہ اسے نہا بیت درستی سے بیان کیا گیا ہے ۔ لوظہار نہیں کیا جا سکتا بلکہ اسے نہا بیت درستی سے بیان کیا گیا ہے ۔ لوظہار نہیں کیا جا سکتا بلکہ اسے نہا بیت درستی سے بیان کیا گیا ہے ۔ لوظہار نہیں کیا جا سکتا بلکہ اسے اس برجو کھونڈ سے اور کھونڈ نے اور

نجات دین آیا ہے" (لوقا ۱۹: ۱۰) ۔ نظری جمائے بوٹے سے۔ اُس کی انجیل اعلان کرتی ہے کہ کیٹیوع نعدا کا بیٹا ہے اور اُسے گنبیگاروں کو بجانے کا اختیار عاصل سع - إس الخيل كابنيادي مفتمون برب كرسيح ن فودكو دنياكانجات وسندہ اورخدا کاعظیم بیٹیا ظام رکیا ہے۔ توقالین انجیل سے پہلے باب ہیں اِس حَفْيَقت كوبيان كرة التب كمرأس مُرشَعْ نيرْضِ نَنْ مُفَتَشَهُ مِرْتُم كُونْجاتُ دىبنده كى نوشخىرى سنانى النبين مكم دياكروه أس كانام يسوع انجات دىندى ر کھیں اور کہا" وہ بزرگ ہوگا اور خدا نتالے کا بیٹا کہلائے گا" (لوفا ا: اس۔ ٣٢) - إدراس سے الكے باب ميں جب برواموں كوسيح كى بيداكش كى وننزى مُنانيُ كُنُّ نُوكِيرِ انهين مُنجَى "كها كيا (لوقا ١١٠٢) - نيز حبب توقاً ، يومِتنا إصلباني كى الديخ بيان كرزاس نودراصل وه اس وتنت بيح ليتوع كونجات دمينده اور نعدا و تدبیان کرر الم بوزاہے۔ بوتھاکاکام اسنے والے کے لیے حس کے بارے میں خدانے اسمان سے اعلان کیاکہ او میرا بیارا بیٹا ہے جس سے مين خوش بيون "(لوقا ٢٢٠) راه تيار كمه نا تقار مقابلة ليجيمُ لوقا أ : ١٠ اور ۱۹:۲۷) مباب م سعة المحالوقا بدو كهانام به كد كس طرح ليسوع في قطعي ا ور لاثانى معنوں میں خود كو خدا كا بیٹیا اور وہ ہو گنہ كاروں كو بلانے اور نجات دبين آيا سه ظامر كرنا شروع كرديا (مفالبه يجف نوقاس ١٨١ - ١٣٠٢) ٥: ? PP 4 Y 2 ! Y 1 5 Y - 1 A ( 1 : 9 : Y A : A : A - P < 1 < 5 Y F T | 1 | 1 - A</p> 

#### ٧- بنیادی مضمون

آوناکا مقصد ایک عام ناریخی بیان یا سوارخ حیات لکھنا نہیں خفا ۔ بیو کمروہ ایک عظیم متند لوئس کا وفادار ساختی تھا اس کے اس کے نزدیب ایمان ندندگی با موت کا سوال تھا ۔ لہٰذا اُس کی انجیل نہ توعیام تاریخی بیان ہے اور نہ فلسفیا نہ تعقورات یا غیر ذاتی مطالعہ کا تیجہ ۔ وہ ایمان رکھنا تھا کہ بیستوع مسیح دنیا کے بخات دسندہ اور نود ایک بیٹے بیٹ بیس ۔ اُس نے انجیل کی تاریخ کے تمام بنیادی حقائق کے بارے میں بٹری معلومات بھے کہ تعیب اور صحت سے تقیق توفیتین کی اور اُس نے ہو مُستند معلومات بھے کی تعیب اُن بیس سے ایسی با تول کو تیاجن کے ذریعہ وہ لین معلومات بھے کی تعیب اُن بیس سے ایسی با تول کو تیاجن کے ذریعہ وہ لین بیات وہ میں میں برائی میں میں مور بیت بیات میں میں کہ ایماندار بیان ورست بیات کے ایک میں بیات کے دریعہ وہ دیات اور سے میں اور سے بیات کی دور است وہ میں کہ دور انہوں نے سیکھا ہے وہ مقابلہ کیفینے لوقا انہ می وہ درست ورست میں میں کے دریعہ اور سے ۔

#### ٥- خصوصیات

مُتِوْقاً کی این و میر تیول ایخیلول کی نسبت درج ذیل باتوں بین می دیکسی مدیک نیاده ممتاز نظر آتی ہے : دکسی حدیک زیاده ممتاز نظر آتی ہے : او کُوتَ قااسِ مَصْبِقْت پر زیادہ زور دیتا ہے کہ خدا و ندلیتوع کُل دنیا کے بخات د مہندہ ہیں ۔ وہ تمام لوگوں کو اُن کی لنسل جینس یا خوہیوں سے

جب ۔ گوتقاس بات پرزور دینا ہے کہ لیتوع کے باس دوح اور بدن دونوں کوشفادینے کی اللی قوت ہے ۔ اُن کی نجات ہرنے کا احاطم کئے ہوئے سے بعنی اسب بجد شائل ہے ۔ اس کئے ہوئے سے بعنی اسس بجد شائل ہے ۔ بحث ہوئے سے بعنی اسس بی وقت اور ابدیت سب بجد شائل ہے ۔ ایک نے ہو کام کئے، توقان کے بارے میں ذبادہ صفائ سے بتانا ہے ۔ لیتوع نے نوا بین سے لئے جس دلی درد کا اظہار کیا اُس پروہ بنانا ہے ۔ لیتوع نے نوا بین سے لئے جس دلی درد کا اظہار کیا اُس پروہ خاص طور برزور دینا ہے ۔ یاد رہے کم اُس نماند میں یہودی اور غیر قرم دونوں ہی نوا بین کے ساتھ عیر سمدر دانہ بلک طالماند سلوک کرتے ہے ۔ دونوں ہی نوا بین کے ساتھ عیر سمدر دانہ بلک طالماند سلوک کرتے ہے ۔ دونوں ہی نوا بین کے ساتھ عیر سمدر دانہ بلک طالماند سلوک کرتے ہے ۔ کوظامر کیا گیا ہے ہوئی نمایاں جگہ دیا ہے (مقابلہ بھی نے 11) ۔ دونام کریا گیا ہے بیاری نمایاں جگہ دیا ہے (مقابلہ بھی نے 11) ۔

لا - نوفا کی انجیل کے علاوہ اور کسی انجیل میں لیتوع مسے کی انتیامام تاریخ میش نہیں کی گئی ہے ۔ لو تقالیہ ویباچہ میں لکھٹنا سے کہ انس نے "سب باتون كاسك له شروع سے تھيك تھيك دريا فت "كيا اور بھر ترتيب دار الخيل فكصف كا فيصلركيا - اس الخيل كالكرى نظرسے مطالعہ كرنے سے معلوم بن اپنے کیا سے نہا بیت اعلے ترتیب اور ما مع شکل میں لکھا گیا ہے۔ لنَّنَّا سے یوسَّنّا اصطباعی کے بوکرستوع مین کا بیش دونقا والدین کی تاريخ سي سشر وع كرنے كے ذرابعه عهد عنتي اور عهد بعد بير ميں قريبي تعلق كو بيان كرتا سى - بيمروه لوستنا اصطباعي اوركسية ع مسيح كي بيدائش كتفيل ا در نسیوع جوکه کامل انسان اور کامل خدامین ان سے بجین اور سوانی کی ضروری بانوں سے متعلق بیال تراہے دمفا بر کھیے ۲: ۸،۴۲، ۵۱) - یوتھا کے تیادی کے کام کے بارے میں تبانے کے لعد (۱۱:۱-۲۰) وہ لیٹوع کے بیٹسم کے منعلق بیان کرتا سے اور کھی اُن کانسب نامہ سے وہ اُرتم سے نعدا تک مے جانا ہے (س: ۲۸) درج كزا ہے - اس كے بعدوہ بيٹوع كى ان اكش كوبيان كرتاب كركس طرح انبول نے البيس كے عملول كامقابلركيا (مم: ا- سال - م به اسه آگ لوتقایه دکھانا سے کمس طرح لینتوع نے ابین آب کوذیاده سے زیاده خداکا بیاا ورفاد رطانی نجات وسنده ظ مرکیا ۔ نیستوع مسے کے دکھوں، موت اور فیامت کی نابرنخ بیان کرنے کے بعد لوتا اپن انجیل کا اختتام کرا ہے ۔ اختقامید میں ذیل کی بانس مین: شاگردوں کے ذہن کھولنے کا وا تعہ باکہ وہ کلام ممقد س کو سجھ سکیس

(۲۲: ۲۴ میره میری)، بیلیتین دانی که وه باب کے وعده کے مطابق روقے الفقرس جیمین گے اور بیش کم حجب تک انہیں عالم بالاسے قرست کا الفقرس جیمین گے اور بیش کم حجب تک انہیں (۲۲: ۲۹) - انٹو بین وہ یہ بیان کرتا ہے کہ کس طرح فتے مندلیت و ایسی شاگر دول کو جواب اور نمین اپنا نخات دسندہ اور نمدا و ند قبول کرتے ہوئے اُن کی پرستش کرتے ہیں انہیں برکت دیتے ہوئے اُسمان پر اُکھا لیٹے گئے (۲۲: ۵،۵۱۵) - انہیں برکت دیتے ہوئے اُسمان پر اُکھا لیٹے گئے (۲۲: ۵،۵۱۵) - بیس اِس ایجیل کا انفتنام شا ندار فتح اور نوشی اور ایک ایسے ماحول میں ہوتا ہے جہاں فعدا کی حس نے مسے میں ممل نجات بخشی حقیقی پرستش کی جاتی ہوئے ہے۔

### ٨ - طرزتِحوبراورزبان

عام طور بربیات سب بی قبول کرتے ہیں کہ سا دے نئے عہد
نامہیں لوقاکا طرز تخریرسب سے زیادہ ادبی ہے۔ اُس کا دیا چہ تا بت
کرنا ہے کہ وہ خالص ادبی یونانی میں ککھ سکتا تھا۔ تاہم اُس کے طرز تحریر
میں بیب رنگی مہیں ۔ بعب سمجی وہ تاریخ بیان کرنا ہے جس میں عبرانی ففا
غالب ہے لووہ عبرانی طرز اختیار کمرلیتا ہے (مغابلہ سمجیئے ۱:۵،۲؛
بوبی اُس ہے وہ عہد عنیت کے یونانی ترجے (★ سمفادی ترجم) سے
بخربی اُس سے اُجیل کی عبرانی خصوصیت کو برقراد
کوسے میں بار شعبہ برشی مدد ملی ۔
کوسے میں بار شعبہ برشی مدد ملی ۔

توناحقیقتاً الفاظ کا معتقد تفا-اُس کی لوگوں اور حالات کی لفظی تصویر نے معتقد ول کے ذہن اور تھا۔ اُس کی لوگوں اور حالات کی لفظی تصویر نے مصقد دول کے ذہن اور پاکیزگی پائی جائی ہے ۔ اس کے طرز تحریر میں ٹدرت، سادگی اور پاکیزگی پائی جائی ہے اور اُس کی تمام انجیل سے سنجیدہ اور عظیدت مندا نہ روج کی خصوصیت عیاں ہے۔ تمام انجیل سے سنجیدہ اور عظیدت مندا نہ روج کی خصوصیت عیاں ہے۔

### و ـ لُوقِياكے خاص مضامين

اپنی تحقیق تفتیش (مفالبہ کیجے ۱:۱-۱۷) کی بنا پر اور معلومات جمع کرنے کے بوشان دار موا فع اُسے ماصل تقے ان کے نیتیجے کے طور پر لوّقانے بہت سے البسے الفاظ اور خاص طور بہرسیح خدا وند کمٹیلیں محفوظ کر لیں جو اگر نہ کی بعاتیں نو تاریکی میں گم موجا تیں - بیتوج مسیح کے بارے ہیں بعض نہایت خواجعورت اور اہم ببان صرف لوّقا کی انجنیل میں ہی بلتے ہیں -ان میں سے درج ذیل سب سے اہم بین:

یوت اصطباعی کی پیدائش کا وعده (۱:۵-۵۷) - بشارت یعنی میری پیدائش کا علان (۱:۲۹-۳۸) - مرتبم کی البیشبت سے ملافات (۱:۳۹-۵۷) - بوت اصطباعی کی پیدائش (۱:۷۵-۸۰) -میری پیدائش اور چهوامول کی کهانی (۱:۱۱-۲۰)میریج بیشوع کاخته میری بین ضد اسے حفور پیش کیامانا ور شمعون اور حت کا اظهار مشرت میری بین ضد اسے حفور پیش کیامانا ور شمعون اور حت کا اظهار مشرت ۲۱:۲۱ - ۲۰) - نیمتوع کی ۱۲ برس کی عمر میں بیروشایش اور میریکل بین معاضری

(۱۱۲۲- ۵۲- ۵۲) - ببتسمر لینے کے لئے آنے والوں کو بیت اصطباعیٰ کے بواب (۳، ۱۰-۱۸) - بوتتنا اصطباعیٰ کی قبیر (۳، 19 · ۲۰) - ناصّره میں يستوع مسيح كى منادى اورر دكياجانا (م : ١٩- ٣٠) -معجزانه طور بيجيليول كا ايك بيرًا عول كليرلانا ( ٥ : ١ - ١١) - افسوس ( ٧ : ٣٧٠ - ٢٧) - ناتيَن تهر كى بيوه كابيبا ( > : ١١ - ٧ ) - برطين عورت جسي لييتوع ن بخات دى ( > : بامو - ۵۰) ـ عورتنس جوابینے مال سے نستوع کی خدمت کرتی تھیں ( ۱۱۸-٣) - سامری گا وُل جس سمّے رہنے والول نے لیتوع کو فبول کرنے سے الکار كسرويا (۹: ۵۱ - ۵۷) - نيك سامري كي خمنتبل (۱۰: ۳۰ - ۲۷) مرتفاً ور مرتیم (۱۰:۱۰ س- ۲۷) - وہ آومی ہو آدھی دات کو اپنے دوست کے پاس آیا(۱۱: ۵ – ۸ ) - ان لوگوں کی جوخدا سے کلام کی پیروی کرنے ہیں مبارک عالی (۱۱:۲۷-۲۸) - بے وقوف دولت مندکی ممثیل ( ۱۲:۳۱-۲۱) -بهبت یا کم مار (۱۱۲ ۲ م م - ۴۸) - توبرکی بلاسبط (۱۴ :۱- 9) - ایک ا درعورت كوشفا ( ۱۷: ۱۰ - ۱۷) - كليل سعدوانكي (۱۳: ۳۳-۳۳) -ا بک آدمی کو ملندر سے شفا دینا (۱۰۱۰ - ۷) - فروتنی کی تعلیم (۱۱۲ - ۷ -١٢) - مسرف بين كيمثيل (١٤:١٥ - ٣١) - ب انصاف مخاركي تمشيل (۱:۱۶-۱۳) - فربسيول كي دباكاري (۱۶: ۱۲) - لغزرا وراميرآ دمي كى تمنيل (١٦: ١٩- ٣١) - نوكر كافرض (١٠: ٧- ١٠) - دس كور تصبول كوشفا دينا (١٤: ١١ - ١٩) - خداكى بادشاست پرتعليم (١٤: ١٠ - ٢١) - كي الفات تناصی کی تمثیل (۱۱،۱۸) مصول لینے والے اور فریسی کی تثیل (۱۸) ۹-۱۴) - زِکَا بی (۱۹: ۱ - ۱۰) پرونلواریب (۲۲: ۳۵ - ۴۷) پیبوع میروسی ك سامن (١٢٠ - ١١) - ليسوع اورروتي بيتني عورتي (١٧٠ - ١٧) -"ناتب داکو اور مسلوب منجات د منده ( ۲۳ ، ۴۰ سرم) گلیل کی عورتین ا وُرِيج كاد فن (۲۳؛ ۵۵ - ۵۷) - إِ مَانُوسَ كَ رَاه بِمرآدى اور جي أَ مُصْف نعدا وند (۲۴ : ۱۳ - ۳۵) - جي اُ تُقْصِمُ سيح كا بيروشيتم مين ظهور ( ۴۶:۲۴ -٩٩)-صعوب آسماني (٢١٠) ٥- ٥٣)-

# ١٠- لُوفَاكنانجيل اوراعال كي ثناب

لوناكی الخیل کے دیا چراور اعمال کی تناب کے تعارفی الفاظ اور دونوں کے مضامین سے ظاہر ہے کہ لوقا کے اِن دونوں رسالوں میں بڑا قریبی تعلق ہیں کہ بید دونوں ایک ہی کہ سکتے ہیں کہ بید دونوں ایک ہی کہا تی ایک کہ ہم کہ سکتے ہیں کہ بید دونوں ایک ہی کہا بین الجیل جسے دونوں ایک ہی کہا ہے میس طریقے سے لوتا نے این الجیل کے اکثری باب میں کیسائی ایم کے مسلے کے صعود و آسمانی کو مختفراً بیان کیا اور محل سے اعمال کی تناب میں ذیا دہ تفصیل سے کھا ہے اساتھ ہی سے ظاہر مؤتا ہے کہ جب اُس نے اپنی انجیل لکھی تو اِس کے ساتھ ہی وہ اپنے دوسرے رسالہ کا خاکہ بھی بنا بچکا تھا اور ممکن ہے کہ اُس نے اعمال کی کتاب کے لئے کا نی سے ذیادہ مواد بھی تیار کر لیا جو ۔ اُن سب اُن سب اُن سب اُن سب اُن اُن اُن اُن اُن سب

باتوں کے بیان میں تصنیف کیا جو نیتوع شروع میں کرنا اور سکھا تارہا۔ اُس دن تک جس میں وہ اُن دسولوں کو جنہیں اُس نے بختاتھا ڈورح القدس کے وسیلہ سے مکم دے کر اور براُ مطابا گیا" لوقا پر ظام کرر دیتا ہے کواس کی لوقا کی انجیل میں مرقوم ناریخ اور اس دسالہ کی ناریخ میں کہ مس طرح جی اُسطے ضلاوند نے اپنے نجات سے کام کو اپنے شاگر دوں سے ذریعہ سے جاری رکھا جنہیں اُس نے باک روح سے مسے کیا تھا بڑا قریبی اور گراتعلق ہے۔ رکھا جنہیں اُس نے باک روح سے مسے کیا تھا بڑا قریبی اور گراتعلق ہے۔ یوں لو وی اُس کے اور اعمال کی کتاب ایک ہی عظیم اعلان کرتی بیں کہ لیسوع فعدا دند وظیم نجات و سندہ اور خدا کے بیٹے اور آدم آلاد ہیں . بیم کرنری مضمون اُس سے اس دوسرے کام کو بنا قابل تقسیم بنا و بتا ہے۔ بہم کرنری مضمون اُس سے اس دوسرے کام کو بنا قابل تقسیم بنا و بتا ہے۔

ر سے اور کرنے کا ایک بیخی ہو انطاکیہ کی کلیسبایی اور کسی کی ہو انطاکیہ کی کلیسبایی اور کسی کی ہو انطاکیہ کی کلیسبایی اور کسی کی ہو انطاکیہ کی کلیسبایی اور کسی کا ایک دشتے دار، ہوغالباً کر نتقش میں اُس کے ساتھ تفاجب اُس نے دومیوں کو خط لکھا (دومیوں ۲۱:۱۲)-

ورس بب مغربی این بائے کو بیک بین ایک ضلع بہب کو کہر میں ایک ضلع بہب کو کہر میں ایک ضلع بہب کو کہر میں ایک ضلع بہب ہوئی ہے کہ کہ میں ادر مُنتیکم کا جہاز تبدیل کرے باقی سفر اسکندریہ کے بہاز میں بوراطالہ برابر اعمال ۲۰۱۷ - ۵) ۔

ديم باشل السن نقشر <u>المحلم المحمل المحمل المحمل المحمل المحمل المحملة المحملة</u>

لومر ی :- دیھے حیواناتِ بائبل <u>۳۲</u>

رعرانی = لوگی می بوسیع ۱: ۹) - اس کا ذکر کو کی می بوسیع ۱: ۹) - اس کا ذکر کو کی می به کیسی بیدائش ۳۱۲۵ میں ہے - ددآن کا تیسائیا اور آن کا تیسائیا کہ ددآن ابر آم اور فطور ۵ کا لاِنا تفاء یہ نام صیغه جمع میں ہے اور فالبًا کسی قبیلہ کانام ہے جوعرت میں بس گیا تھا - اب ان کے متعلق کوئی علم نہیں ہے ۔

لون به ديه نانت بائس ا

کندهی ہوئی معلی وہ مقدار جود ونوں ہا تھوں میں آگائی ا کوملہ :- بواسک - اس کا ذکر کمہاد کے سلسلے میں آتا ہے (رومیوں 9: اس) - بدیونانی میں اس phurama فنود اِما کا ترجم ہے - یونانی میں اس کے معنی گوندرہا مؤایا ملا ہوًا ہے - یہ لفظ آسے کے بیچرے کے لئے کے معنی گوندرہا مؤایا ملا ہوًا ہے - یہ لفظ آسے کے بیچرے کے لئے کھی استعال ہوًا ہے (رومیوں ۱۱: ۱۱: قب گنتی ۱:۲۱:۱۵ کرتھیوں ۶: ۷، ۲) گلتیول ۹: ۷، ۲) گلتیول ۹: ۷، ۲)

نادمہ عبر بیبوں ۱۹۰۳)۔ نادمہ عب کوئی عورت اپنے آپ کو لونڈی کہے تو دہ **لونڈی :۔** نکساری اور فروتنی کا اظہار کرتی ہے۔ بوتور کے سوال سے بواب میں ★ روت اپنے آپ کو لونڈی کہتی ہے (روت ۱۹:۳)۔

لوندے بازی :- دیکھے اولی۔

لونيا- لونظ كاساك بد ديمي نبانات بائس <u>٥٠</u>

لويا ١٠ ديمين مديات بائس ماج

لولار به د مکیفتے بیشہ جات بائس ۲۸

وس تیمنویس کی نانی - پولتس رسول نے اُس کے بے دیا کولسوں ۔ لی جد :- ایمان کی تعربیت کی مستقیس کی ماں یونیک اور نانی نے ل کراس کواتھی تربیت دی (۲ تیمنقیس ۱۱ ھ) ۔

برعبرانی لفظ کی اردوشکل ہے ۔عبرانی اورعربی کے اس لفظ لورانی اورعربی کے اس لفظ لورانی اورعربی کے معنی ہیں مردر تا اندلولی ارد و قضیرہ ۔ اس کے مادے ملتے جلتے ہیں۔" الوی "کے معنی ہیں مردر تا اندلولی اردانی وغیرہ ۔

یکی اُرد و ترجمه میں پانچ مرتبه آتا ہے، سکین اُرد و ترجمه میں صرف ۲ (۳) مرتبر آتا ہے۔ سکین اُرد و ترجمه میں صرف ۲ (۳) مرتبر اللہ علی مرتبر آتا ہے۔ نور میں جگر اور ۲۲،۱۰۳ میں پرد ششنٹ اور کی جھوں کسی ترجموں میں لفظ لویا آن ہی ہے۔

بینات ، ق ب ۔ بسعیاہ ۱۱۲۷ اور ایوب ۸۱۳ میں تیمولک نزچمہ میں بویآن سے ، سکن پروٹسٹنٹ میں اثد دا ۔ مگر معاست یمیں بویآن درج ہے۔

ابوب ایم: ۱ رکمیتقو کک تنه جمیر میں ۲۰۱۴) میں نگر (مگر مُجِد) یوزتی ایل ۲۹: ۱۷ میں گھڑیال د منہنگ) استعمال کیا گیا۔

۱۰، د عندیک (بید کان کیال سیسے کرنے بوٹر ۲۷:۱۰، ۲۷ میں اس سے ویل مجیلی بادلفن رَاد ہے ۔

یسعیاه ۱:۷۷ میں بیمجازی معنوں میں استعال کیا گیا ہے۔ دریائے دجلہ ہو تکہ تیزر فقاری اس اسٹے اوراس دجلہ ہو تکہ تیزر فقاری اس اسٹے اوراس سے استور کا ملک مرادی ۔ اس طرح دریائے فرات ہو تکہ بل کھا کر مہنا ہے است سے بیر یہ سانپ کہا گیا ہے اوراس سے ملک باتل جہاں یہ بہنا ہے ، مراد ہے ۔ دریائی ازد یا ملک مقری طرف اشادہ ہے ۔

حز فی ایل ۲۹: ۳-۵ کا حواله فرغون ا ورمضریوں سے تعلق رکھتاہے۔ البوب ۳: ۸ شائد کوس فرضی از دیا کی طرف اشارہ کرتا سے جس کا ذکر ہا آبل کی قدیم عمومی دیو مالا میں آتا ہے۔ اس کے متعلق کہا جانا تضاکہ دہ سمورج کے

سرو كنندل اركر كرمن لكادينا تفايه

لویانان کاسب سے طویل ذکر ایوب ۱۱ ،۱- ۲۳ میں بے اور
اکشر علما کی دائے ہیں یہ مگر مجھ کا بیان ہے ۔ لیکن بعض اعتزا من کرتے
ہیں کہ مگر مجھ کو نافابل گرفت کہنا نولا ون تجربہ ہے اور دوسرا بہر کہ باشبل
مگر مجھ کا ذکر ملک فلسطین کے سلسلے میں نہیں کرتی ۔ غالب مصنف
کے ذہبن میں مقرکا مگر مجھ تھا اور اُس کا قابو نہ آنا صرف ایک خطیبا نہ
انداز تھا ۔ اس کی متبادل تفسیر ہے ہوگی کہ لویانان ایک فیباسی عفریت ہے
اور غالباً اس کا اشارہ بابل کے ابتری کے اقد ہاکی طرف ہے ہے طیامت "
کانام دیا جاتا تھا۔ اوگار بتی ذبان میں اس کے لئے ایک ملت اُمکنا لفظ اُلوان »
سے جس کا مطلب ایک سات سروالی خوبیت ہے اور اس میں اسعیا ہے ۱۲۰ اسکے
تیز رو اور بچیپیرہ سانپ کی مجعلک دکھائی دبتی ہے ۔

کہا تی ۔ لھا بیدم :۔ مقر کانیسر بیٹا (پیدائش ۱۳:۱۰:۱۰- تواریخ ۱۱ اور لوبی (لہابیم اور لوبی ۲- تواریخ ۱۱:۳۱:۸: ۱۱ ناحم ۱۰،۰ ویمی) اور لبو اکر کیسیہ اعال ۱۰:۲) کے لوگ سب ایک ہی قوم سے تھے ۔ مام کی اولاد نے افر لیم کاشالی ساحل ہو مقرکے مشرق میں ہے آباد کہا ۔

لهرس**ن ج**ه دیکھے نبانات ہائیل م

رعبرانی یے بیتینی ۔ وہ بیقوت کی پہلی سیکن غیرمقبول بیوی تقی رسائش الآن کی بیٹی ۔ وہ بیقوت کی پہلی سیکن غیرمقبول بیوی تقی رسائش الآن کی بیٹی دو برق بیٹی ۔ وہ بیقوت کی پہلی سیکن غیرمقبول بیوی تقی رسائش الآن الروای میٹی وقت رسیلی میں المان ال

لیب قاما فی جر ایک افظ جرکین فدولک ترجم میں ارمبا ۵: امین آنا داد السلطنت "ب - به غالباً دمزی تحربی کسد بول (کلدانیول) کا نام نقا - دیکی شیشک -

گودلیا ہوا ۔ کے کر بالا ہوا ۔ منبیٰ ۔ لے پاک بنانا۔
کے پاک : گودلیا ۔ تبنیت ۔ فرزندی میں لینا ۔ لفظ لے پاک بنانا۔
نئے عدنامدیں پولس دسول کے خطوط میں یا نئے مرتنبہ تا ہے ۔ یہ یونانی مولید فقیسیا hyios کا ترجہ ہے ۔ هولیو س hyios بعنی دکھنا۔

گوولینے کے رواج کی مثالیں مہیں پرانے عبد نامر میں ملتی آب ۔ فرعون كى بينى نے موسى كوا ينا بينا بنايا ( خروج ٢: ١٠) - ادوى مردكا بينا 🖈 جنوست فرعون کے بیٹوں کے ساتھ محل میں بلا ، نیکن برمعلوم ہیں كه آيا وه بإضابط طور مير لے پالك كيا كيا تفايا سنيں (١-سلاطين ١١٠٠) -استرکواس سے چانے اپنی بیٹی کرہے پالانفا (استر۱:۷، ۱۵) - یہ مثالیں فلسنطین سے بامرے حالک کی ہیں ۔ کیا عبرانی لوگول میں یہ دستور مرقع تفا؟ اس كم متعلق وَثوق سے كچر تنهيں كها جا سكتا - إيب وقت ابريكم في اين خانز زاد تؤكركوا بنا وارث قرار دباتها وبدائش ٢:١٥ مم) - ابرام کی بیری سارہ نے اپنی مصری لونڈی ما بھرہ کو اپنے خاوند کے سپرد کردیا نفا تاکہ اس کے بیتے کو گود نے (پیدائش ۱:۱۶ س) -راخل أبيداكش عروس) ادراتياة (بيدائش ١٠٠٠) ني اين لونطول بلباته اورزنقه كويعفوب كوديا تاكه جواولادان سے بووه اپن فرادين-یا در سے کہ ان تین مٹالول میں ماؤل نے لونٹی کے پول کولے پالک بنایا یا گورلیا - ان بخول کے باپ تو تقیقی باب ہی تھے ۔ اس سلسلے میں پيدائش . ۱۰ (۱۳ کاعبرانی محاوره فابل عودسے - دنچھتے ديفرنس بائبل کاماشير اوركيتفولك ترجمه عراني فقره عال بركيم سم عال = اوبروبرك ع من المرابعة المركب مل بعني من المولي المرابعة بيدا بون بير والدين يادا ل بجے کو مُقْتنوں پرلیتی سے (قب پیدائش ۵۰ ،۲۳۴) الوب ساز ۱۲ ؟ گُفتنوں بربچوں سے لا دمیمی کیا جانا ہے۔ بسعیاہ ۲۷: ۱۲ - نیز دیکھیئے گھٹا)۔ ان عورتول نے بچے کو بیدا مونے پر گھٹنے پر لینے سے سے پالک بنانے کو علی شکل دی متنبنی کرنے بعنی نے بالک بنانے کا دستورمسو بیا میر میں كافى عام تفا بكراس ك لي باضا بطرقوانين تقيد 🖈 نُوزُو ميس دریافت شده دستاویزون میں لے پالک بنانے کے عہدنا معجی ملے بیں - یموو آه کے اسرائیل سے عہد اخروج ۲۲: ۲۲ سرائیل میرا بیٹا بلكميرا بهلوسفاسيم) اور داودت خداك عهد ( دفور ۲ : ۷ . توميرا بيشا بيع) ميں إن درستاويزوں سے الفاظ كى جھلك دكھا فى ديتى سے \_

فُوْدُو میں دستور تفاکہ اگر کوئی ہوٹرا ہے اولاد موتو وہ ایک بیٹا ہے پالک کر لیتے تھے ہو اُن کی زندگی میں اُن کی ضدمت کرتا تھا اور اُن کے مرنے پر اُن کے کفن د فن کا انتظام کرتا تھا ۔ اس کے معاوضہ میں وہ اُن کی جا مُداد کا وارث ہوتا تھا۔ لیکن اگر ہے پالک بنانے کے بعد اُن کا اپنا بیٹا پیدا موتو اصلی بیٹا جا مُداد کا وارث بن جاتا تھا۔ ممکن ہے کہ بیدالش بیٹا پیدا موتو اصلی بیٹا جا مُداد کا وارث بن کا دوائی ہو جب کیعقوب نے ایس کے دیں ہوتا کی ایس کری کا دوائی ہو جب کیعقوب نے ایس کے دیا ہوتا کہ ہوتوں اور اُن میں کوئی ایسی کی ایس بیٹا بیٹا ہوتا ہا۔

اگرچربرلفظ استعال سنیں سوئے توجی نے پاک بنانے کی اصطلاح کا معفود میں ہوئے توجی نے پاک بنانے کی اصطلاح کا معفود م کا معفہوم پرانے عہدنامہ میں کئی جگر ملتا ہے۔خداکا اسرائیل کو اپنا بیٹا بنانا اس امرک گوام ہے ہے (تجھٹے خردج ۲:۲۲) یسعیا ۲:۱۵ ما بعد؛ برمیاه ۲:۱۹: ہوسیع ۱1:۱) - اسی لئے پولٹ رسول دعوئی سے کہنا ہے " وہ

اسرائیلی بین اور نے پالک سونے کا حق - · · · اُن سی کے بین (در میو ل و ۲۰۷) -

فالباً پولس رسول کانے پاکک بونے کے محاورے کو استعمال كمه نا نوزى رسم ورواج سے اثنامتا نتر نہیں تضاجتنا كه رومي اور يوناني دستورسے - روی قانون میں بیٹے کی حیثیت غلام سے کچھ ہی بہتر تھی -"اسم علی زندگی میں باپ اور بیٹے کا تعلق باپ کے مزاج برمنحم تھا۔ بیٹا باپ کی ملکیتن مظااور وہ اُس کی آمد نی کامتی دار تھا۔ وہ بیٹے کو تسى اوركو جواكس متبني كرا جا ستادے سكتا تضايا قانوناً است فروخت بھی کرسکتا تھا اورلعف حالات بین موت کے گھاٹ بھی اُنارسکتا تھا۔ لے پالک بیٹا بالکل حقیقی بیٹے کی مانند تصور کیاجانا تھا۔ وہ اپنے سے پالک ہونے کے لعد اپنے تقیقی باپ کی میراث با جا لداد میں حقیہ دار نہیں بن سكنا تفا- وه أين تمام قرمنون كاجواس نے لے باك مونے سے يبلے لئے تھے اب ذمردار نہيں رسناتھا۔ وہ ابنے پرانے خاندان کے لْنُهُ كُويا مرسكاتها - ابتدايين رومي قرم سخت مزاج ، قانون پسنداور غير حذباتي تقى مالا كول كالعليم ايك سر رست كي سپر د موتى تقى بوان بر كثرى نظر ركفتا تفايه ان حقائق كوسامنه ركفنه بهوئ مهم و تجفته بن كركلتيون ٧:١-٣ ميں پولئس رسول رومی فانون کے نحت بیٹے کی کیفیت کی نتنی صحیح تصوير كيينيتا سبع-آكيل كرآبيت م بين وه لكمتناس كر"جب وقت پدرا سرگیا نوخدا نے اپنے بیٹے کومعیجا بوعورت سے پیدا سوا اورشرافیت کے انتخب پیدا بڑا " اوراس سے اللی آبیت میں وہ بیان کرتا ہے کہ ضدا نے ایسے کیوں کیا اور اس کا مقصد کیا تفائنا کہ شریعت کے ماتحوں کو مول نے کر کھی طالعے اور سم کولے پالک ہونے کا درجہ ملے "ہم زمرن بچے تقے سنہیں بڑھنا تھا بلکہ ہم توگناہ سے غلام بن گئے تقے اور ضروری تھا كرسمارا 🖈 فديرويا مائ اورايس خريد كرنم زاد كياما ئے تاكر سم اس نئے نعا مذان میں جو یہ نے اپنے مرنے اور جی اعظفے سے قائم کمیا تھا داخل ہوں۔ پہاں سے پاکک مونے میں دونوں خیال موبو دہیں ۔ آزا دی اور محبت اور معروس كانياد سنة - بونكريم بيشي إس ليخ فدان ابن بيني كا روح ممارے دلول میں میجا جوا باتین اے اپ کرر ریکا زانے (آبت ۷) ۔ لیے پاکک مونے سے ہم غلامی کی قیدسے نبکل کر بیٹیا بینے اور وارث ہونے کے بق دار موٹے (آبت ٤) -

بهی خیال رومیوں ۱۵:۸ میں اکھرنا ہے۔ اس باب کی ہلی چودہ ایک سے خیال رومیوں ۱۵:۸ میں اکھرنا ہے۔ اس باب کی ہلی چودہ ایک سے نابت کرتی ہیں کہ تنبذیت (بعین لے پالک بنایا تواس نے اپنا گورح یا مقام منہیں ۔ حب سٹ دا نے ہمیں لے پالک بنایا تواس نے اپنا گورح ہم اس سے منظرول میں آسکتے لینی اب وہ ہماری نادیب اور تنبیب کرنا ہے (عمرا نیول ۲:۵-۱۱) اور تبہیں میراث میں سنامل کرنا ہے (رومیوں ۲:۵) ۔

ر دویوں ۱۹:۸۱-۱۸ میں نے باکک مہونے کی تکمیل منتقبل میں ہے۔ رومیوں ۲:۸۱ میں نے باکک مہونے کی تکمیل

یعنی اس کا پودا نیجرتب می ظاہر مو گاجب ہمیں ہمادے فانی بدن سے مفلصی کے گی۔ ٹیخلصی گلتیوں ہم :۵ کے چھڑا لینے "سے مختلف ہے۔ چھڑا لینے "سے مختلف ہے۔ چھڑا لینے "سے مختلف ہے۔ چھڑا لینا خربیر کر آزاد کر نا ہے لیکن ہو یونانی لفظ (پولو وسیس سے مصال ایک استعال مؤاہے اس میں زور فانی بدن کی قیود سے آزاد مونے پر ہے۔ ہمادا فانی بدن ہم پر بیف بینشیں لگا دینا ہے ۔ سے تو ہی ہے کہ ہم ایک السبی کائنات کے فریس بولیس مون کے موفی سے چھوٹنے کے لئے کہ اس بی کائنات کے فریس بولیس کی فریس سے کھوٹنے کے لئے کہ اس بی کائنات کے فریس بولیس کا منتظر ہے جس روسول اس بیرفانی روحانی ہم کا جو قیا مت پر ہمیں طے گا منتظر ہے جس کی ذیدہ تصویر اس نے اس کر تعقیوں 10 بھر ہمیں اسے گا منتظر ہے جس رفیلیتوں سے بار کر تعقیوں 10 بار ہمیں اسے باک بیرفشی تو میں بنانے کا ذمانہ حال میں نتیجہ انتہائی نوشی میں ملت ہے لیکن بیرفرشی تو میں انتہائی نوشی میں ملت ہے لیکن بیرفرشی تو میں انتہائی نوشی میں ملت ہے لیکن بیرفرشی تو میں انتہائی بونے پر وراثت میں طے گا کہ ایک نوٹنی کی بر ہمیں آسمان پہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کہ ایک خوبوں آسیان پہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کہ ایک خوبوں آسیاں بہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کہ ایک خوبوں آسیاں بہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کی ایک خوبوں آسی کا کہ کو تو ہمیں آسمان پہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کی ایک خوبوں آسے کا کی کر ایک خوبوں آسے ہوں سے بیا کہ کے بیا کے کہ کو تو ہمیں آسمان بہر نے پالک ہونے پر وراثت میں طے گا کہ کہ کیا کہ کو تو ہمیں آسمان بہر نے پالک ہونے پر وراث سے بیا کے کہ کو تو ہمیں آسمان بہر نے پالک ہونے پر وراث سے بیا کہ کیا کہ کو تو ہمیں آسمان بہر نے پالک ہونے کی کو تو ہمیں آسمان بھر نے پر کیا کہ کو تو ہمیں آسمان بھر نے پر کو کیا کہ کو تو ہمیں آسمان بھر نے پر کو کر ان کیا کہ کو تو ہمیں کیا کہ کو تو ہمیں آسمان بھر نے پر کو کر ان کو تو کیا کہ کو تو ہمیں آسمان کو تو کو تو کو کر کیا کو تو کیا کو تو کی کو تو کی کو تو کو تو کو تو کو تو کی کو تو کی کو تو کی کو تو ک

روميون و بهم مين پولس رسول ان مراعات اور حقوق كي فهرست بیش کرنے لگنا ہے جو بنی اسرائیل کو سے پالک مونے سے ملیں ۔ نعدا نے كها"اسرائيل ميرابييا بلكه ميراسيلوطفا سع" (خروج ۲۲: ۲۲) اور"جب اسراشل اتھی بچتر نہی تھا میں نے اُس سے میتن رکھی اور ا پنے بیٹے کو نقر سے بلایا " ( ہوسیع ۱۰۱۱) - اور تتوسیٰ نے اس رسٹ تیکو بوں بیان کیا " تم نیدا دندا پنے نفدا کے فرزند مو" ( استنتام ۱۰۱۱) • نوبھی اسرائیل کی فرزنیت تخلیق کا قدرتی رئشته نه تفا بلکه ایک محفوص رئشته تفا وه و عده ک عہد سے قائم میڑا۔ بدایمان کا ایک دوحانی رسنت تنام موخدا کے فضل مطلق مُن تحت طهور ندير منوا - اس كي تشريح بولس روميون ابواب ٩ تا ١١سي كرناس ـ يون وه آن كى جو قدر تى طور براس كى نسل سے بين (اعمال ١١: ١٨) اوروه جولے پالک مونے سے نعدا کے بیٹے بنے ہیں اورایان کی تالبداری سے اس میں قائم نہی تمیز کرتا ہے ۔افسیوں ۱: ۲۸،۵ میں پولتس رسول کال اختصارسے نورا کے اُس بڑے عمل کا ذکر کرتا ہے جس سے اُس نے ہمیں ا پتاہے پاک بیٹا بنا نیاادر اس عمل کے بینے کو ہیات ۱۲۲۹ میں بیان کرتا ہے ۔ اس عجیب کام کی ابتدا خد اسے ہمیں بِیننے سے ہوئی ( دیکھئے مرکز میرگی)۔" بینا پُخراس (خدا) نے ہم کو بنائے عالم سے پیشیتر اُس میں (مسے میں) جن لیا " لینی سے پالک بنا نے میں خدا وُزم سے ' وسيله بنا او رخدا بهارا باب مندائی بوری حاکمين پانخوي آيت كاس جلے سے ظامر سوزتی ہے" اُس نے اپنی مرضی کے نیک ارادہ کے موافق ہیں ا پنے لئے پیشتر سے مقرر کیا " خدا نے اپنی مرصی سے ہمیں جُنا ہے اوربرائیدگی كي مقعد سي ظامر سوتا سي كه بيعض ايك رشنة يامنصب نبيل ب عبكراك ذمرداری ص کا آیت بھارے دوسرے جمعتر میں ذکریے" الکرسم اس کے ننه ديك محبت ميں باك اور بے عيب مول الله ۲- فلطّی کا باپ - ساوّل نے اپنی بیٹی میکل کو جرد آورکی بوری تقی فلطّی کودی تقی (۱ سیموئیل ۲۵: ۴ م ۴) بسیموئیل ۳: ۱۵) -

لبطره و وكيفية اوزان وسميانه جات باثبل ٢٨

کیتھولک نرج بین عبرانی لفظ بولیسعیاه ۱۳: ۱۳: استعال میں استعال الم در استفال میں استعال میں استعال

ویسے عقریت ۔ روتم میں ایک یمی عبی نے تمینقیس کے نام پولس رسول کے
مینسس اس خطابی تمینقیس کو سلام بیجا (۲- تبیقیس ۲۱:۲) -ار نیمیس اور پوسینبیس کے مطابق دوروستم کا پہلانشپ مقرر سؤاتھا۔ کسی مجمی قانون کے خت ہے پالک بننا ایک بخیرہ معاملہ ہے۔ جاندی معنوں میں بہ روحانی مقائق بیان کرنا ہے ۔ لے پاک ہونے کی تعلیم واضح کرتی ہے کہ(۱) ہماری نجان کا انتظام خدا کا ہی ٹیر ففنل کام ہے(۲) ہمارا کے پالک بننا ہم پر سخ ر مجالای فرائف ڈالٹا ہے (۳) اس کے باعث ایک نیا فاندانی رشتہ قائم ہوًا جس میں محبت اور مجروسہ ایک نفاص مقام رکھتے ہیں (۲) وہ بے بہاورا شن کی دولت کی علامت ہے بومستقبل سی ہم پر بوری طرح فلام کرے گا۔

المسل الميس المسلك الم

اسرائیل بین ماتم کے اظہار اور سوگ منانے ماتم کے اظہار اور سوگ منانے کی رسووات :- کے خلف طریق دائے تھے۔ سی کی موت کی خرصنے پہر وہ پیرائی چاک کرنے یا کیٹرے پھاڈتے (۲ سموئیل ۱: ۱۱۱۱)، مربر دا کھ یا مٹی ڈالنے (۲ سموئیل ۱: ۱۲۱۱)، اس مربر دا کھ یا مٹی ڈالنے (۲ سموئیل ۱: ۱۲۱۱)، الرود اڑھی منڈوا تے (احبار ۱۹: ۲۷؛ استثنا ۱۲:۱۲) - اگر جو اتم کو تقی کوئی اور دائی کی کئی تھی کوئی کئی تھی کوئی کئی تھی کوئی کئی تھی کوئی کی کئی تھی کوئی کی کئی تھی کوئی کا دور دائی کرنے کے دوحوالوں میں سختی سے مالغت کی گئی تھی کوئی کے ایس موئیل ۱:۲۱) - ماتم کوئی کے دور دورہ دورہ دورہ دورہ کے کار دورہ کے سات دن سوگ منایا کہا (۱ سیموئیل ۱:۲۱) - ماتم کی از گئی کار دورہ کے لئے سات دن سوگ منایا کہا (اسموئیل ۱:۲۱) - ماتم کیا (گئی ۲: ۲۹) - موسلی اور ہائی کو دورکیا گیا دربر کیا گئی دورکیا گیا دربر کیا گئی دورکیا گیا دربر کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے والے جو لئے گئی جو سے مقتل دربر ماتم کرنے کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے والے جو کیا گیا دیا ہے۔ مقتل دربر ماتم کرنے کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے والے جو کیا گیا دیا ہے۔ مقتل دربر ماتم کرنے کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے والے جو کیا گیا دربر میں دربر ماتم کرنے کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے دورہ دورہ کیا ہوئی کیا دیا ہوئی کے دورہ کی کر ائے پر ماتم کرنے دورہ کیا گیا گئی تھا دورہ کا کہا دورہ کیا گیا دربر میں کرنے کے لئے کر ائے پر ماتم کرنے دورہ کیا گیا دورہ کرائے کر ائے دورہ کیا گیا دورہ کرائے کر ائے کرائے کرائ

بر بر برای میں بھی کونی فردائ کے بیٹی اکمیدی وجرسے انم کرنے کونی فردائ کسیما گیا ۔ بولس ان کی میں برائی میں جن سے پاس کوئی اکمید نہیں (۱ ۔ تقسسلنیکیوں ۱۳:۲۲)۔

ت (ما = سرزمین؛ ما بوج = بون کی سرزمین) -ما جحرج ج - او یا نت کابلیا (پیدائش ۱: ۱: ۱: نوارخ ۱: ۵) -۲ - پوسیفس اور دوسرے یونانی مصنف اس سے سکوتی مراد لیتے ہیں میسی مفسر انہیں روس اور جذبی یورپ کے تا اس سے سکوتی ہیں دحزتی ایل ۸:۳۸) -

مکاشفه ۲۰ مین ان قوموں کو جو زمین کی جاروں طرف ہونگی ا جو تج اور ما جو ج کہا گیا ہے ۔ ببر دیکھتے ہوئج اور ما بوج ۔

ر ملک اورلوگ) -مادی :- شمال مغربی ایرآن کا قدیم نام بو بحیره کمیسیین کے مغرب اور زگروش Zagros کی پہاڈیوں کے جنوب میں واقع تھا ۔ اس طرح یہ علاقہ موجودہ آذر باتیجان کے صوب اور فارسی کردشتان کے کچھ حصے پر مشتمل نا ایباں سے بات ندے مادی کہلا نے تھے ۔ وہ یا فت کی نسل سے نفے (پیدائش ۱۰:۱) ۔ اُن کی آربائی مونے کی تصدیق میرودوتس اور اسٹر آلوکرتے ہیں ۔ یہ اُن کی زبان کی بچی تھی نشانیوں سے بھی ظاہر موتا ہے۔ یہ دشت کے دہنے والے لوگ محصے ۔ ان کا سب سے پہلے ذکرسلمنسرسوم

نے کیا جب اُس نے ۱۸۸۹ ق میں ان کے علاقے پرعمدہ نسل کے گھوٹے ماصل کرنے کے لئے جن کے لئے وہ مشہور تقے جملہ کیا - بعد ازاں اسور کے اور شاہ بھی اپنے مشرقی دیروں کو تجادت کے لئے گھلار کھنے کے لئے اُل پر حملے کرتے دیے - اور و نیرادی Adad Nirari سوم اُن پر حملے کرتے کہ کہ تے دہے ۔ اور و نیرادی اور ماری ن ماری اور فارسی مکول کو فتح کرنے کا دعولے کیا - سرتون دوم (۲۱ ی ق) کی طرح ما دی اور فارسی مکول کو فتح کرنے کا دعولے کیا - سرتون نے دایا کو Dayaukku کے گئے دایا کو Dayaukku کے گئے دایا کو سمال کی دیا تھا ، کچھ عملاتے پر قبضہ کرنے کے بعدا ساڑ تیلیوں کو ماتھی میں جلا وطن بھی کر دیا تھا ، کچھ عملاتے پر قبضہ کرنے کے بعدا ساڑ تیلیوں کو ماتھی کی اور ن اور فارسی کا دیا تھا ، کچھ عملاتے پر قبضہ کرنے کے بعدا ساڑ تیلیوں کو ماتھی کی ایک باز : ۲؛ ۱۱:۱۸) -

اسر صدّون نے اپنی مادی دعایا کے ساتھ معاہدہ کیا لیکن اُنہوں نے جلد سی بغاوت کردی اور وہ ۱۳۱ ق م کے بعد استوری گرتی ہوئی طاقت کے نفلاف سکو تیوں اور ہم اس کے جاب فراؤر نبیس طاقت کے نفلاف سکو تیوں اور شمیر بوں سے بل گئے ۔ اب فراؤر نبیب کا استورکے اور نتیجت کہ کیواکساویس کے بابی اتحاد بول نے نیتوہ (۱۲۲ کیواکساویس کے بابی اتحاد بول نے نیتوہ (۱۲۲ تیم) اور حال آن (۱۰۰ تیم) برقیف کر لبا ۔ اب اسورکے شال کاتمام علاقر مادیوں کے قبضہ میں آگیا اور گورکے ساتھ جنگ مشروع ہوگئی ۔ نام محمدہ ق میں معاہدہ امن طے باگیا۔

مه ق م میں اینشآن Anshan کوشکست دی اور دار الحکومت اکبتا نر استیاکیس Astyages کوشکست دی اور دار الحکومت اکبتا نر ادر ابنے القابات میں ایک اور لقب "شاہ مادی پر حکومت کرنے لگا اور ابنے القابات میں ایک اور لقب "شاہ مادی پر کا اضافہ کر لیا اس نے مادیوں کو جرسے جرب حدیثے اور مادی رسم ورواج اور قوات کوفائسیوں کے ساتھ خلط ملط کر دبا (دانی ایل ۲: ۸، ۱۵) ۔ مادی بعض اوقات فارس کے لئے بعی استعال موتا تفالیکن زیادہ تروہ (س نئے اتحادیس ایک فارس کے لئے بعی استعال موتا تفالیکن زیادہ تروہ (س نئے اتحادیس ایک بڑے جصے کے طور پرشامل تھا دوانی ایل ۲: ۲، ۲، آسٹرا: ۱۹) ۔ مادیوں نے اب بیسا کہ استعیاہ (۱۲: ۱۲) اور بر آمیاہ نیا (بر میاہ اہ ۱۱) ۲۸) دیکھا تھا، باتی پرقبصہ کرنے میں جصتہ لیا (دانی ایل ۲: ۲۸) - باتی کا نیا بادشاہ دا آرا، مادی کہلا تا تھا (دانی ایل ۱۱: ۱) کیونکہ وہ اخسونیوس کا بٹیا تھا جو مادیوں کیشل سے تھا (دانی ایل ۱۱: ۱) کے دکھیے دارا۔ نوریس ۔

بعدازاں مادیوں نے دارا اول اور دوم ( ۹۰ م ق م) کے ماتحت بغاوت کی ۔ مادی میں بہودیوں کی ناریخ استرکی کتاب میں درج سے (۱، ۱۴، ۱۲، ۱۹) اورسلو کیوں (شامیوں) اور پارتھیوں کا ذکرا مکابین

۵: ۲۹؛ ۱:۱۳ میں آیا ہے - مادی کو ۱۱ ویں اور ۱۸ ویں صوبے کے طوار پرمنظم کیا گیا ۔ مادیوں کا ذکر اعمال ۲: ۹ میں عیلامیوں اور پارتھیوں کے ساتقه أيا ہے - ساسا ينوں كے بعد مادى صرف ايب جغرا فياني اصطلاح کے طور براستعال ہونا تھا ۔

مادى مادانى بورها دانى المنت كى نسل سے ايك قوم (پيراكش ١٠١٠) مادى مادانى بار كان الله على ال بستے تقے جہاں آج کل کا ایراًن ہے۔

ماران عوا مرتمارا خداد ندآن والاسب (۱ کرنمقیون ۲۲:۱۹ ماران از ۲۲:۱۹ ماران در توب ایکنماران در تاب در نموی در ۲۲:۱۹ ماران در تاب در توب ایکنماران در تاب در توب در تاب در

الامی زبان کا ایک فقره جو او انگی کلیسیا کا کلمه امتیاز تھا کیتھولک ترجم میں ادامی لفظ دیئے گئے ہیں جب کر پر دکشٹنے ترجمہ میں ان کا

' 'پہلی صدی کے سیمی خدا و ند کی آیر نانی کے بہت منتظر تھے،اور المبدكرنے منقے كروه جلدات ميں كے ۔ وہ اس كلمركواكب دوسرے سے مِلتة وتت اكثراسنعال كرت منف (مقابلة سيخ فليسيّون ١٠ ؛ ١ ، مكاشف

پهلی صدی کی ایک کلیسیائی تعلیم کی کتاب، 🖈 دِ دینے (تعلیم الرسل) میں عشائے رہانی کی عبادت کی ترتیب میں یفقرہ نماز کا ریک *حصته تھا* یہ

مارتول به ديمية ادرار بائل ماس

یروٹ کیم سے مغرب سے میدان میں ایک شہر ماروت: ماروت:

ماره به (عبرانی = تلخ ، کروا) -ماره به او بیرهٔ تکنرم سے تین دن کی مسافت پر ایک مقام جہاں بنی اسرائیل کوکٹروایا تی ملا۔ خدا نے مؤسلی کوایک درخت دکھایا جسے یا نیمیں دالنے سے رہ میٹھا ہوگیا ( خروج ۱۵:۲۳-۲۷)۔

بر- جب نوُمِی کانفاونداوراس کے دوبیٹے مرگئے تواس نے ہر نام اینایا - وه کهنی ففی که مجھے نعونمی (= نوشگوار) مذکبو ملکه ماره (= نلخ) کهو د دوت ۱: ۲۰) -

وادي فرات كاليك فديم شهر بيسط الوايرين دريا فت وا بڑی مورت ملی - بعد کی کھدائی کے دوران بہاں سے بے شار اشیا دملیں حن میں ۲۰ منزادمینی مکھا کی کئت تا اس مقبی شامل تقییں ۔ ان تختیوں سے فذیم شامی تہذیب وتمدّن پر بہت روشنی بڑتی ہے۔ماری حکومت، بآبل کے سمور آئی کی سلطنت اور کنفان کے امموری فبیلوں کی سمعصر تھی ۔ بدارگ عثباً د یوی کی برستش کرتے تھے عب کی مورتیاں اقسمس کی المنس دلوی

(اعمال ۱۹: ۲۱-۲۹) کی مانند بے شمار نقیں - دبیرتن ( ملک کا باد شاہ)سب سے برادية اتفاء ايك محل مو جها كمرس زياده رقبي ميس الما تقورا سا حصد صدیوں برانی مٹی کی نہوں میں سے کھود کر نسکالا گیا ہے۔ یہ اینطول سے تعمير كيا گيا سے ليكن اتنى عمد كى سے تعمير ميرا كەلىجىن ۱۵ فىش بلىند د لواريں الحبی بمک صبح حالت میں ہیں۔ اس کی نائیاں اب بھی قابل استوال ہیں ۔ اس میں جمام مجھی بنے موثے ہیں۔ بعض تختیوں کی مینی لکھانی کا ابر ہام شرح نمایز سے کسدیوں کے اور سے بہت نزد کی تعلق نظر ہ آہے۔ ان میں سے کچھ تختیوں میں مہورانی کے ساتھ خطور کتا بت محفوظ ہے ۔ اہمی تک سارے مواد کا ترجمہ نہیں موسکا ،سکن جب ترجمہ کمل موگیا تو اُمیر کی جاتی سے کہ اموریوں کے حالات پر بہت دوشنی بڑے گی ۔ مہور آبی نے اپنی حکومت کے ۳۷ ویں سال میں اس شہر کو تباہ کر دیا۔

ماعت -مات: - فداوند يون - مات: ٢٠٠٠) -خدا وندنسيوع کے اسلان میں سے ایک

اسرائیل کے ان دشمنوں کے بارے میں ہم ذیادہ نہیں ماعونی بر جانے -ان کا اسرائیل کے دیگردشمنوں کے ساتھ ذکر سوًا جنهیں خدانے شکست دی (قضاۃ ۱۰:۱۱،۱۱) - امنیں معونیم بھی کہا گیا ہے۔ شائدوہ عرب سے آئے تھے۔ عُزدا کے ذمانے میں ان کی نسل کے لوگ میکل سے خدمت گاروں میں سے تھے (عزرا ۲: ۵۰)۔

کے حدیمت کادوں میں سے سے (عزیرا ۱: ۵۰) - ایک کامین کا بیٹاجس نے بروشلیم کی شہر پنا ہ ماع کی ۔ ماع آئی :- کی تقدیب سے وقت نرسنگا بجایار خیاہ ۱۹۱۱۲ م) -جَدَ کے قبیلے کا ایک شخص، جبوای کا باپ سیمان جاسوسوں ماکی :- بین سے تھاجنہیں موسی نے ملک کنفان کاحال دریافت كرف كويجيجاتفا (كنتي ١٣ :١٥) -

(عبرانی البسعه عربی اُ حُر) -پرانے اور نئے عہدنامہ میں مال کاعظیم د تبہ تھا۔ ماں ہونانوشی اورامتياز كامقام سيه (پياكش ١٠٠٠) بيحنا ٢١٠١١) ـ پيلي چندسالول ميل بي ك ترسيّت كى ذمر دار مال موتى تقى (امثال ١٠،١١) - يوّل كافرض تفاكهان کی میں اُتنی ہی عرف کریں مننی وہ باپ کی کرنے منے (خروج ۲۱:۱۲:۲۱)؛ امثال ۱:۸) - وه خاتون جرقوم كى مدايت كرتى تقى مال كهلاتى عنى (قضاة ۵ : ۷) - بدنام شهرون کوبھی دیاجا آنھا (۲ -سموٹیل ۲۰ : ۱۹) -خاص کربرولیم كوتوقوم كى مال كهاجا تا تفا (يسعياه ٧٧: ٧-١٣) - اسى طرح سنتح يروشليم كو' بھی ماں کہا گیاہے (گلتبوں م ۲۶۰) ۔ نیزد مجھتے نماندان ملے و۔

(عبرانی = آرام گاه)-مانخت به بن سوب میں سے ایک (۱- تواریخ ۱:۲۰) پیلنش (۲۳:۳۷)-ماند - رمنا ١- و كيف ادران ديمانه جات باتب ال

ماه :- دیکھے کیلنڈر۔

ما بتناب : و محضي اندير

ما می گیر مطر گیبلا: مارد بروانستنت ترجم مین مارگید که ایک ید و اور بروانستنت ترجم مین مبر گید که گیاب -وكيصة برندكان بائبل مهر

ما می گیری - ما می گیر و- دیمھتے پیشہ جاتِ بائیل <sup>44</sup> جے برکنت دی گئی منوش قسمت منوش نصیب سیر مبالرک الله برکت کی مفعولی ترکیب ہے۔ عبران لفظ بادوک مبالرک اللہ برکت کی مفعولی ترکیب ہے۔ عبران لفظ بادوک پرانے عہد نامے میں کثرت سے ؟ تا ہے اوراس کا ترجم مبارک سے (پدائش ٢٢:٩ ؛ خدوج ١٠:١٠ وغيره -عبراني لفظ لطوراسم معرفه محى أنك سيمثلاً اروك يرمياه ۲۲: ۱۲: ۱۲: مخياه ۳: ۱۱: ۱۸: ۵) - جب يد لفظ غداك نع آئے تراش مے معنی خدا کی تعریف ہیں ( پیدائش و: ۲۱،۱۰ سلالمین ۱،۲۸ ؛ زِبُور ۲،۲۸ وغیره) اور حب اومیون تے لئے استعال ہوتواس سے نونشی کی صالت یا نوش نصیبی مرادیسے (ایسموٹیل ۲۹: ۲۵)اسلطین ۲ : ۲۵) - برانے عبدنام بی عبرانی لفظ اکشریھی استعمال بڑا سے بو صرف جمع کے صیفے میں بطور حرب استعجابیہ آسٹوے کی شکل میں استعمال مؤاہے اوراس كامطلب وه كتنا نوش (نصيب) بع " (بطور اسم معرف أنسور الله ، ۱۳: ۱۳ مین آناب میعنی کے لئے دیکھتے رافرنس باشل کا حاشیہ) - ید نفظ سمیشہ اومی کے لئے استعال موالے ( زبور ا : ۱) - اس کا بونانی مترادف مکادلویس makarios ہے۔ یہ بیزانی لفظ غیر مسیحی ادبی علقوں میں اُس خوشی تک مالت كوبيان كرناب جوديوناؤل كونفيب ب يف عهدنامرمين اس لفظ میں گرے روحانی معنی سمودیئے گئے ہیں جیساکہ مبارکبا دیوں سے ظاہر سے (متی ه: ١١-١١) - دوسرے والوں ميں بھي يہي تاثر ملتاتي ( لوقا ۱: ۴۵؛ لپرتنا ۲۰: ۲۹: ۱۶ کمال ۲۰: ۳۵؛ لینفوب ۱۲:۱۲) <u>-</u>

مبارکبادیوں کامطلب "آسمانی خوشی" سے بائمبارک مبار کمبادیاں: ماد کا علان ماص طور برجیساکرسے نے کہا پرلنے عهد نامه مين صى اكترمبارك بإديال ملتى ببن (زنجرير ١٠٣٢-١٠) ١٠٨١، ١٠٩٥، ٣ وغيره) - انجيلون بين كهين كهين ميسيح فداوندكي مباركياديال آن بين (متى ال: ۲، ۱۹:۱۶، ۱۹:۱۷: ۱۲: ۱۲ مه ۲: ۱۳ - ان کی طرح کی لوقائی انجیل میں تھی مکتی ہیں، يوحنّا ١٢: ١٧: ٢٠؛ ٢٠) ـ ليكن عام طور ببر كيرلفظ مسيح خدا وند كم متّى ٩:٧٠ ـ ١١ اودلوقا ١١: ١٠ ٢٠ مين مرقوم بيانون كم اللخ استعال بوتاب - بران عباد نور میں شامل ہیں جنہیں مہارای وعظ" اور میدانی وعظ کہا جانا سیے ۔ علمامیں اس کے بارسے میں اختلاف سے کراتیا بہ خدا وندسے سے دووعظ ہیں یا ایک می وعظ کو دو مختلف زاویوں سے بیان کیا گیا ہے۔

مباركباديان مسيح كرواركى مختف حالتون كوبيان نهيس كرتيس ملكر اُن صِفات اور تجربات كويش كرتى بين بوسيح ك مثالى كرد ارتيم عمق تقيد

متی کی انجیل میں تھ مبارکہا دیاں ہیں اور ان سے ساتھ افسوس کاذکر نہیں جبكه لوزفاكي الخيل بين چارمباركها ديون كي سانندچا را فسوس معي مِلتة مين -متى مين ماسوا آخرى صيف غائب مين مين جب كه لوقامين صبيعة مناطب مين -متى ميں ماسوا آخرى كاتعلق دورمانى صفات سے سيسكين لوقا مين ظامرى غربت إور مُدكھوں سے ہے ۔متی میں عام اعلنات كاتعلق روسانی شرطور ل سے سے کیکن لوقامیں ایسانہیں ہے کیونکہ وہ خاص طور رہر شاگر دول کو من طب كرك كي كي تفق و لوقائمة كى الجيل مين مرقوم تيسري، بانجوب، چھٹی اور ساتویں مبارکبا دیوں کا ذکر منہیں کرنا ۔ بعض علماء مبارکبا دیوں کی ترتیب میں درِ مبربندی دعیقے ہیں اور اُن درجہ بندلوں بربہت کچھ لکھا گیاہے سكن عام طور ركيسي درجر بندى كوقبول منيين كياجاتا - نيز و كمص مبارك -والوي الشكركاايك سورما، بابرتى كابيثا ب س داود مسره از مبخار: (۱-تواریخ ۱۱:۸۳)-

برص كامريض بركورها و بدلفظ مرت كيتفولك ترجمه ين مبروص :- استعال برا ہے - دیکھنے کوٹھ اور کوٹھ - استعال برا ہے - دیکھنے کوٹھ اور کوٹھ - " (عبرانی = فوشکو) - مبسمام :- اسمعیل کے بارہ بیٹوں میں سے ایک - یہ سب اپنے

قبيلوں كے سردار بنے (پيدائش ٢٥:١٣) -

٧ - بنى شمعون مين سيسلوم كابيا (١ - تواريخ ١٠ ٢٥) -بشارت دینے والا۔ نوشخری سنانے والا یس بونانی لفظ کا ور په بسارت دیسے واق تد بربری میکنشسر است در بیری euangelizo میکنشسر است در برگری اگیا ہے وہ یونانی فعل میکنشد کیا گیا ہے۔ استان سر میں در کھھٹے انجل ا کاسم ہے۔ uangelian کے معنی خوشخبری ہیں ( دیکھیے انجیل )۔ ير نفط فعل كے صيغ ميں نئے عهر نامه مي بہت عام سے مثلاً كليتون ٣ ؛ میں خدا ابر آم کو خوشخری سنا تا ہے دیہاں یونانی سابقیر pro استعال برئة سبع) - يمسيح مح (كوفا ١٠٢٠) اور دسولول كے نوشخرى مح بيغام كوسنان كے كے لئے مبى استعال مواسے (اعمال ۸: ۲۵ دینرہ) - بطور اسم برنفظ نتے عبدنامر میں تین مرتبرا تأہیے۔ پولس دسول سمیقیس کو نفیعت کراب کر وه"بشارت کاکام انجام دے (المیمیقیس م:٥-يرونستنك ترجمه بين بهإن لفظ متبشر استنعال تنبين سرّاء تامم رلفرنس بائبل تے ماشیر میں مکھا سے کہ بیرنانی میں بیرمبشر سے استمیش، بولس رسول کے مِمراه تها حب وواپنے بشارتی سفروں پر گیا۔ لیکن یہ دوخط پائس نے تيمنفيس كوتب تكف بب وه مقامی پاسبانی كا كام كرر باتفا - ابسے شخص کولبٹارت کرنے کی ترغیب دینے سے پرظامر موقا سے کرممیشر پاسسبان اور استاد موت بوت بھی بیرکام کرسکتا سے۔

اعمال ۲۱: ٨ مين فليس كومبنشر كاخطاب دبا گيا ہے - فليس أن سات میں سے تفاجہنیں کھانے پینے کے انتظام بیر مامگور کیا گیا تھا۔ سنفنس کی شہادت سے بعد فلیس نے منادی کے کام میں نمایاں حصر ليا (اعمال ٨؛ ٣٥،١٢،٥) - اگرچ وه مبشرتها نام أسے رسولول إلى

شركي ننهين كيا گيا ( اعمال ۸ : ۱۲) - اسى قسم كا فرق تيم نفيتس اوررسولوں
کے درميان سے كائر اعمال ۸ : ۱۲) - اسى قسم كا فرق تيم نفيتس اوررسولوں
دوالوں سے ظاہر موتا ہے كہ اگر جورسول متبشر تحقے تاہم مرمگبشر رسول نه تفا- يدفرق افسيوں ۱۲: اسے اور صبى واضح سوجا تا ہے - وہاں مُبشسر کے عہدے كا ذكر رسول اور نبى كے بعد اور جروا ہے اور استا دسے پہلے
اتا ہے - اس حوالے سے يہ بات بھى عياں ہوجاتى ہے كم مُبشر مونے كى تعمت در كي تعمت كاس مواتى بنا رت كا در ير مواتى بنا رت كا مرمت كے مطابق بشا رت كا كم كرتے تھے تاہم بعض كواس كام كے ليے خصوصى طور بر بلايا جا تا تھا اور اس خدمت كے لئے ياك دوج بخشا جاتا تھا۔

مبصار :- (عبرانی = قلیه) - عیسوی اولادسے گیاره رئیسوں میں سے مبصار :- ایک (پیداکش ۳۲:۳۷) -

مبونی مست داؤد کا ایک بهادر حب نے فلستی دیوزادہ کوفتل کیا مبوری مسبکی نور (ادہ کوفتل کیا ایک بہادر حب نے فلستی دیوزادہ کوفتل کیا مبوری مسبکی نور (۱۷:۲۱ اور ۱۸:۲۱) سکے بیجے مختلف ہوالوں میں مختلف ہیں۔

متات : (یونانی = خدای خشش) - خداوند سیوع کے نسب نامہ متات : میں اس نام کے در شخص (لوظا : ۲۲، ۲۷) -

سر دعرانی یا عطیها -منتان ا-ا بروشلیم میں بقل کے مندر کا بجاری جسے بہو آیدع سنے ملکہ علیاً ہ کے ساتھ فنل کرایا (۲ سلامین ۲:۱۸ - تواریخ ۲:۲۳) -

ہ - برمیآہ بنی کے زمانے میں ایک نتخص حس کے بیطے سفطیاہ نے بیگر لوگوں کے ساتھ بل کر برمیآہ کے نواف بادشاہ سے شکا بیت کی کروہ اپنی پیشین گویوں سے لوگوں کی سمت پست کڑا ہے - اس لئے برمیآہ کو قید نماند کے صحن سے وض میں ڈال دیا گیا جہاں سے وہ بعد میں صدقیا ہ بادشاہ کے حکم سے نکالا گیا زیرمیاہ ۲۸-۲۸) -

ملا - منفرسم تم كم خاوند پوسف كادادا (متى ١:١٥) -

ن سے سے اپنی اعبران = بہو واہ کاعطیہ)۔ مثنا ٥ - متت :- حاشوم کاایک بیٹاجس نے اپنی اجبنی بیوی کوالگ

کیا (عزدا ۱۰:۳۳)-

ین رسی کردیالا :- (عبرانی تا پیرواه کاعطیه) - منتنبی و منتنبی الا :- (عبرانی تا پیرواه کاعطیه) - است بالا :- او منتنبی البنی البنی البنی بیری کواسیری کے بعد الگ کردیا (عززا ۱۰: ۴۳) -

۲ - َ قرسی سلوم کا پہلوٹھا جو ہیکل میں تو ہے پرلیکا ٹی ہو ٹی پیزوں پر مقرر تھا (۱- تواریخ ۹: ۳۱) -

مل - بگر تون لاؤتی کا چھٹا بیٹا - وہ سیکل میں سازوں سے خدا کی خدمت کرتا تھا (ا- تواریخ ۱۹:۲۱،۱۸؛ ۲۱،۱۸؛ ۲۵؛ ۲۱،۳۶۲) - بعض ا- توایخ ۱۹:۵ کے متنا و کو مختف سخصت ہیں ملین یہ درست نہیں ۔

سم - ایک شخص جوعزد ا کے دائیں طرت کھر اتھا جب وہ ترلیت

پڑھ کرلوگوں کوشنار ہا تھا انخمیاہ مربم) ۔ شائد یہ وہی سوعب کا ذکرا۔ توادیخ و: ۳۱ میں بیٹواسے ۔

۱۹۷۷ یا اور در استوع کے نسب نامہ میں دوشخصوں کے نام داروالا ۱۹۴۵،۳۵٪)۔
۱۶ - ایک کا بن جس نے مکابی نما ندان کی بنیا درکھی (۱-مکا بیپن ۱۳ - ایک کا بن جس نے مکابی نما ندان کی بنیا درکھی (۱-مکا بیپن

› حربی با بان کی فوخ کا سبه سالار (۱- مکا بیین ۱۱: ۰۰) -۸ - شمعون سردار کامن کا بیٹا (۱- مکا بیین ۱۹: ۱۲-۱۷) -۹ - ایک سفیر جیے نیقاً نورنے پہوداہ سمے پاس بیجا (۲- مکابین

-(19:15

متحده سلطنت، اسرائيل كى ١- ديم اسائيل ١٠

ملک فارش کا سورج دیزنا ۔ یہ نام باشل میں صرف بچند مشرام ن :- شخصی ناموں کی ترکیبوں میں آتا ہے - دیکھئے متر دات ۔ مشرام ن :- (قدیم فارس = صغراس بعنی سورج دیو آکادیا عوًا) ۔ مشرد است :-ا - شاہ فارس خورس کا خزائجی (عزد ۱۱:۸) ۔ ا - نورش کے بیٹے ارتخششتا کے عہد میں بہود لیوں کا ایک دشمن - اس نے دوسروں کے ساتھ بیوشلیم کے بہودی باشندوں کے فلاف نشکا بیت کو بیٹے کر بوجہ یہ بہر لیٹے ان کا کہ می کردادہ دارم در بر

فلات نشكا بت كركے كھ عرصہ كے لئے آن كاكام كركوايا (عزد اسم: ») - مربق الله وف نشكا بت كركے كھ عرصہ كے لئے آن كاكام كركوايا (عزد اسم: ») - مربق الله وف بيان جہاں بي لفظ پروٹسٹنٹ ترجم بين استعال ہوًا ہے (ائيمسئيس ٢:٢) وہاں جس يونانى لائيسئيس ٣:٢؛ طلس ١: ٨: ٢:٢؛ ٢: ه، ٢:٢) وہاں جس يونانى لفظ (سوف وف جو سوفوس Sophos سے جوفلسفى كا حقة ہے تركيب ديا گيا ہے آس كے معنى بين عاقل (دكھے كيم توكيب وزيا گيا ہے آس كے معنى بين عاقل (دكھے كيم توكيب

ترجمه جوزیاده موزون ترجمه بینیه ترجمه جوزیاده موزون

من کینے ۔ مطولینی ، کیسبوس کے ہزیرے کا خاص شہر تنسرے منگلینے ۔ مطولینی ، کشارتی سفر کی والیسی پر پولس مکد نیر سے بروایم بناتے ہوئے یہاں محفہرا ( اعمال ۲۰،۱۲) ۔ یہ یونا نی ثقافت کام کرزاور یونان کی مشہود شاعرہ سنیقو کی جائے رہائش تنقی ۔ یہ دوم ری بندر کا ہتی ۔

كنوال تفاركنتي ١٨:٧١) -

متنى الم تضط كاخاندانى لقب - يُوسَفَط داود با دشاه كاايك سورما متنى الم تضا (ا-تواديخ اله: ٢٣) -

مننى - متناتى: - رئمياه ١٢: ١١) - مننى - متناتى :- رئمياه ١٢: ١١) -

۲- اُن آدمیوں میں سے ایک جہنوں نے اپنی غیر ہودی پولیاں کو چھوٹردیا (عزرا ۱۰: ۳۳) - ظاہر مونا سے کہ وہ غالباً پہلے بھی ان سے مِل جِکانفا اور اس نے اُن کو اور ان کی تعلیمان کو فنول کرنے کا فیصلہ بہلے سی کردکھا تفا۔ یہ بات کم سے نے ابك بهودى محصول بلنے والے كو يُخالبوكر دومي حكومت كاكارندہ تھا بلرى اسمبيّت كھتى سے دركھيے محصول لينے والا، -محصول لينے والوں سے ان كَ تَبُوطُن سَخْتُ نَفْرَتُ كُرِيْ لِللهِ اتَّهِينِ فَتَالْسَمِطَةِ نَفْ يَعِينَ بِيحِ فَعَلُولُكُ كي أس كالبي منظراور فالمبتنبي برى بين قيمت خفيس محصول لين والا بونے کے باعث وہ مکھنے اور دلیکارڈ رکھنے میں بڑی مہارت دکھتا تھا۔ علاوه ازیں وه بغنیاً گهری دوحانی قائمیت بھی رکھتا ہوگا - بیراس کے اپنے سابقه سانضبول كو آپينے گھرمين ضيافت ميں (لوقاھ: ٢٩-٣٢) مرعو كرنے سيرصى ظامر موزاب جهال خداوندسيع صدرحهمان تضه - بلات بمتى كاأنهي ولان بلان كامقصد يرتفاكه وه انهين منع كے لئے بيت ہے۔ نئے عبدنامرمیں ماسوارسولوں کی فہرست کے (متّی ۱۰: ۳؛ مرقس سر: ۱۸ اعمال! على متَّى كےمنعلق اوركہيں كو في قابل ذكر ببان نہيں مِليّا۔ متیاه - متیاس :- (عبرانی = بهوداه کی بشش) -ده شخص جو قرعه کے ذریعہ بهود آه اسکریونی کی جگہ جُناگیا (اعمال ۱: ۱۵-۲۷) - بعض کے خیال میں وہ سنتے "میں سے ایک تھا (لوقا ۱:۱۰) - اس کے متعلق اور کوئی معلومات نہیں ہیں -متی کی انجبل :-

اء خاکه

و- يسوع المسيح كي ببدائش سيمتعلق واقعات (١٠١) - ٢٣٠٠٠) -ب - يستوع كالبنسمد، آذمانش اور كليلي خدمت كاآغاز (١٤١٠م : ٢٥) -ج دالمسيح فداكي بادشائي كانفلاتيات كو حكمول اور تمشيون سے سکھاتے ہیں (۱:۵-۷: ۲۹)۔

د- المسح بعاديون اشياطين اورفطرت يرايني قدرت ظامركرت

ہیں ( ۸ : ۱ - ۹ : ۳۲ ) -لا - المسح إده اشنحاص كومقرد كركے منادى كے لئے تحصیحتے ہیں

( ۲۵:۹۰-۲۵:۹). و- المسيح يوسناً اصطبائي كي تعريف كرتے، بوجوسے دب بورك لوگول كو دعوت دين ،سبت كامالك بون كادعوك كرت ادرير دعوى كرتے بيں كه وہ لعِلْزِيُول بنيں بيں اور اپنے نئے غاندان ميں شامل ہونے کی شراکط بیان کرتے ہیں ( ۱:۱۱-۱۲:۰۵) ۔

ز۔ المسے تسمان کی بادشاہی کے بارے میں سات تمثیلیں بیان كرتے بين ( ١:١٣ - ٥٢) -

ح ين امرت كوادُون كا خدا وندلسوع كورة كرنا اور يوسفا اصطباعي

كاشهيد ميونا (١٣: ٣٥ - ١٦: ١٢)-

ط ۔ بسوع کے دیگر معجزات، بطرس کا قرار کہ لیسوع المسے بینین

متنیاه - متن یاکا ، در اعبرانی = سروداه کی شش ا -متنیاه - متن یاکا ، در به نام یهودلون مین بهت عام تفاد پرانے

عبدنامه بین گیاره آدمی اس نام سے موسوم ہیں ۔

و صدقیا و بادشاه کا پهلانام - بر بهویقیم بادشاه کے باپ اجمائی فنا بب نوكد كفرني يرقيم كوتخت سے الك كيا تواس نے متنياً ه كا نام صدقياه د كه كمر أسخ خت بير مخايا (٧-سلاملين ٧٧: ١٠) -

۷- آسقَت کے خاندان سے ایک مشخص جدد عاکمے وقت نسکر

گذادی کرفیمیں پیشواتفا (تمیاه ۱۱: ۱۲: ۸) - یه خزانے کا دربان بھی تفال تخمیاہ ۱۷: ۴۵)۔

مو - ایک لاوی جس سے نماندان سے لوگ پروشکیم میں رہتے تھے (۲- تواریخ ۲۰: ۱۴) -

م - عيلام كابينا (عزرا ١٠: ٢٧) -

۵ - زرو کا بیٹا (عزرا ۱۰: ۲۷)-

٩ - پخت مواب کا بیٹیا (عزرا ١٠: ٣٠) -

۷- بانی تو بیٹا (عزرا ۱۰:۱۰) -

۸ - منان کا دادا (نخیاه ۱۳: ۱۳) -

 ہیں دائر بیٹا - یون میں سے تفاجہیں دائر بادشاہ نے بريط اور شار سے نبوت كرين كى خدمت پرمقرركيا (١- تواد نخ ٢٥ : ١م ١٠٠) ي

١٠ - بني آسف ميں سے ايك - اسے خدا وند کے گھر کو پاک

كرنے كے كئے مقرركيا كيا (٢- تواديخ ٢٩: ١٣) -

١١ - أن أدميو ل مين سع ايك جنبول في ايني غير يهودي بوليل كو تحفوظ ديا (عزرا ١٠١٠) -

متوساً إبل - متوشاً ئيل : د مك كاباب (بدائش م: ١٨) -

منوسلے۔ منوشالح: - (عبرانی = غالباً نیزه انداز) -منوسلے۔ منوشالح: - حوک کا بٹیاا در ندیج کادادا۔ وہ ۹۲۹

برس کی عمر میں ہی مرا (پیدائش ۱:۵ ۲۷-۲۷) ۔ ( يونان ۽ نعداکي عبشنش)-

مرقی (یزانی یه عدای ب مرقی :- علقی کابیٹا بولاوتی میں کہلانا تھا (مرقس ۲:۱۴)؛ لونا ۵:۲۰) -ومحصول لينے والانخا مفدا وندسيوع إست محصول كى يوكى يرملے اور أسير ایناشناگرد بننے کی وعوت دی امتی ۹: ۹؛ مرفس ۱۲۰۱۱؛ لوقاھ: ۲۷) میزنک ينبوديون مين دُّونام ركھنے كادستورتها (مثلاً شمُّون يَطِرَس كهلايا ، تو ما تو آم ، غالبًا برنلملَائي نتن آبل اورسا وَل دلِسَ > اس لئے بلاستُ بِمُثَنَّ اور لاَدَى ايك ہی شخص کے دونام تھے۔ غالباً جب لائوی میسے کا شاگرد بنا نواٹس نے اپنا نام تبديل كرك منى (خدا وندى تخشيش بالبدي شكل اميتاً في ما Amittai

تمعنی سیج ) رکھ نیا۔ جس شتابی سے متی نے مبع نعاوند کی دعوت کو قبول کیا اس سے

شا گردول کے سامنے تبریل صورت اور اپنی موت اور قیامت کی پیشینگولی ا (۱۲۲: ۱۷ - ۲۷: ۲۷) -

ی - خدا دندسیوع اپنے شاگردوں کوحلیم بننے ، بپال کین میں محتاط مونے اور معاف کرنے کی تعلیم دیتے ہیں (۱۱:۱۸ - ۳۵)۔

می - خداوندلیسوع بروانیکیم کی طرف سفر کریتے ہیں - دہ راستے میں طلاق، پچوں کی حالت ، ورضدا کے لوگوں کی میں طلاق، پچوں کی حالت ، ورضدا کے لوگوں کی میرکرداری کے بارے میں تعلیم دیننے اور ریریج میں دوراندصوں کو شفامجنتے ، ہیں ( 19: ۱- ۲۰ - ۲۲ ) -

کی - یرونیکم بین فتمندلیکن فروتنی سے داخل ہونے کے بعد ایستوع میکل کو پاک کرنے ، انجیر کے درخت کو سکھانے اور سرداد کا مین اور فریسیوں سے اپنی قدرت اور اختیار کودکھانے ہیں ۔ کودکھانے ہیں (۲:۱-۱۳،۳۵) ۔

م ۔ نعلا و ندلیتیوع بروشیکم کی بربادی اور اپنی جلالی آ مرثانی کے بارے میں پیشینگونی کرتے ہیں (۱:۲۳) -

ن - بیسوع علالت کے متعلق تین تمثیلیں دیتے ہیں (۱:۱۵،۱-۴۹)-مس - بیسوع سے غدّاری ان کی علالت اکن کا انکار کرنا اور مسخر اڑانا، انہیں صلیب دینا اور دفن کرنا (۲۷:۱-۱۲۲۷) -

ع ـ يسوع كامردون مين سے جي اُمطفنا اور شاگردون كو د كھائى دينا

-(1,-1,71

۱۱-ف - لیسوع کاآسمان پرجانے سے پیشنز کوئی کا ۲۸۱: ۱۱-۲۰)-

#### ۲- خصوصیات اورمُصنف

نے عہرنامہ کی دیگرکتب کی نسبت اس انجیل میں خداوند لیسوع میرے کی ذندگی کے اُن واقعات کوجن کا تعلق " نجات کی نوشخری " سے بیے اُن کی اخلاتی تعلیمات کے ساتھ ذیا دہ وضاعت کے ساتھ لاکرمیان کی باکتیا ہے۔ یہ اپنی اِسی خوبی اور اپنے مضامین کی نرتیب کے باعث اور مقبول ابتدائی ذمانہ میں باقی انجیلول کی نسبت کہیں ذیادہ پڑھی جاتی ہیں کہ مفی ۔ جدت بہند علمار اِس دوایت کو قبول کرنے سے بیچکیا تے ہیں کہ اِس انجیل کامم صنعت متی دسول تضاکیونکہ ایسا معلوم موتا ہے کہمتی دسول نے ایک ایک ایس کا جس کا متی دسول میں ایک کو بلورما خذا استعمال کیا جس کا مصنعت رسول نہیں تھا۔

### س موفس كي المجيل كالثورسوخ

صاف ظاہر ہے کہ متنی نے مرس کی ایخیل کو تقریباً تمام کی تمام اپنی ایخیل میں شائل کیا ہے کہ متنی نے مرس کے مغروں سے بارے میں بینات کو مختصراً لکھا تاکہ دیگر بیانات کو بھی اپنی ایخیل میں جگہ دے سکے رفیق مرتب کی ایخیل ، مرتب کی ایخیل ، مرتب کی ایخیل ، مرتب کی ایخیل ، مرتب کی ایخیل کے علاوہ متی نے مسیح ضداوند کے

بے شمارا قوال کو بھی شال کیا۔ براسی مانفذسے کئے گئے جسے لوقا نے بھی استعمال کیا تھا المیکن ساتھ ہی اس نے ان اقوال کو بھی شامل کیا ہو باقی انجیلوں میں نہیں ملتے۔ یہ انجیل پانچ تعلیمی جفتوں میں نفسیم ہے ؛ ابواب ۵- ۷؛ باب ۱۰، ۱۳؛ ۱۸ اور ابواب ۲۷- ۲۵- ان میں سے ہر اکیا جفت کا اختام اس قسم کے الفاظ سے ہوتا ہے "جب بیتوع نے یہ باتین ختم کیں " اس انجیل کے مفہون کو ایسے متعدو بیانات سے ممل کیا گیا ہے جود و سری انجیل کے مفہون کو ایسے متعدو بیانات وہ روایات کیا ہے جود و سری انجیل کے مفہون کو ایسے متعدد بیانات وہ روایات بیل جو روایات کیا ہے جود و سری انجیل کے دفاع اور و فنا حت کے لئے بہرودی بہتان کے خلاف استعمال کرتے تھے۔ طرز گریرسے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ فاص بیانات سے بہلے خود متی دسول ہی نے کھے تھے۔

### م متى اورورقس كى انجيلون مين فرق

ابتدائي منادي كمے مختلف عناصر ميزور ادريح كي تعليم كي طرزاداتگي كاسبب يرسه كريه الخيل بواني بولن والتي يهودي شيميول كي ليَّ لكني گئی۔اس انجیل میں مرقس کی انجیل کی نسبت پیشینگو ٹیوں سمے پورا ہونے بدزیاده زوردیا گیا مصنف اس حقیقت کو برے زورسے بیش کرنا ہے كديسوع مسح كى زملينى زندگى اپنے آغاز مين اپنے مقصد ميں اور عس طريقے سے اُس کا اظہار مِثا ، خود خدا کا کام ہے ہوا بینے اُن الفاظ کو پر انباء کی معرضت کھے گئے بورا کررہ سے -اس کے علاوہ اورکوئی میں انجیل نئے ا ور رَانِے عَهٰدِنا مول مَیں اس قَرُر قریبی تعلق قائم نہیں کرتی، اور نہیں نئے عهد نامه میں کونی اور کتاب لیسوع مسیح کی شخصیت اُن کی زندگی اوپیلیات ك متعلق أتنى صفائى سعيد بيان كرتى بك كدوة تشريعت اور إنبيالا كمميل ہیں مقنف نرصرت مرقس کے اقتباسات کے ساتھ عہدعتیق کے حوالجات كا اصنافكرتاب مثلاً ٧٤ به ٣ اور ١٧٨ بكه البغر ببان كمختلف مفامات بروه عهد عتبق سے خاص گیارہ اقتباسات بیش کرتے ہوئے ان الفاظ كالمبى إصّا فركرتابي كربيٌ نبى كى معرفت كهانفا پورا بوًّا " أسس سے پیشینگونی کی تمیل کی اور تھی نچتہ یقین دہانی ہوجاتی ہے (دیکھٹے وبہ۲۷) ۲:۱۸:۲ : ۲۲:۲۳:۳ : ۱۵-۱۹:۸ : ۱۲:۸ العد : ۲۵: ۲۵: ۱۲:۵ أور ۲۲: ٩- ١٠) -مُصَنف نے واقعات کواُسی ترتیب سے لکھا جس طرح وہ دقوع ین آئے تھے کیونکہ خدا الیہا ہی جا ہتا تھا۔ یہاں وا قعات البط پلٹ یا گڈ مٹر مہیں ہیں ۔ وہ پاک نوشتوں کے مطابق وقوع پذیر موسے جن میں خداکی مرضی کو ظامر کباگیا ہے۔

# ه دیسوع مبیح کے حالاتِ زندگی

متی کی انجیل میں ضرا و ندلسیوع مسے کی زندگی اور موت کے متعلق جو دا قعات درج ہیں اور ہو بخات کی نوشخری کے لئے خاص اہمیت متعلق جو دا قعات درج ہیں اور جو نخبات کی نوشخری کے لئے خاص اہمیت متعلق ہیں ان اور کی متعلق ہیں ان اور کا دار

9 میں تین تین کے تین گرویوں کو بناکر مرقس کے معجزوں کے متعلق بیانات کو جمع کرنا ہے ، اور الواب ۱۱ اور ۱۲ میں وہ لیمورع مسیح کے اسینے زمانے منتهور لوگوں مثلاً بوتنا اصطباعی اورفرسیدں کے ساتھ تعلقات کے بارے میں مرقس اور دیگر ما غذوں سے اخذ شدہ بیانات کو آلیس میں ملا دینا ہے۔ وہ آن وا نعات کو تاریخی تسلسل کے ساتھ بابن کرنے کی كوشش بنيس كرتاء اس نسم كالتسس مرف ليتوع مسح تسے دكھوں كے بیان میں ملتا ہے کیوکہ وہ نجات کی نوشنجری کامر کنہ سے اور غالباً امسے سندوع مى سن تاريخى ترتيب ك ساته ببأن كياجاتا تقار تام متى دسول یستوع مسیح کی زندگی کے متعلق مرتس کے بیان کونسب نامہ اور سیع کے بجین کے مالات اور آخر میں جی اصفے مسیح کے دلو ظہورات کو مبان کرنے سے زمادہ مکمل طور سربیان کرتا ہے۔ بجین کے بارے میں متی رسول کے بيان مين ليتوع مسيخ ي تبديلت كاوا تعديثنا من بنين ٢٠ : أمين أس كامرف سرسری طور بیر ذکر آ باست - غالبًا نسب نامه سے مُصنف یہ دکھانا چا سِتَا معے کہ اگر چولیوع مسے بن اب ایک کنواری سے پیدا ہوئے تومھی دہ نمی طور بدا برام کی نسل اور داورک شاہی خاندان سے تنے، اور ا: ۱۸ -٢٥ سنے يرك وه مرتيم كى ناجائز اولاد ندمتھ اوركد يوسقت كا فيصل ودست تفا مفركوفراركا بيان أس ببودى اعتراض كاجواب سے كه الريسيوع واقعى بیت لحم میں بیدا بو ا تو میراس نے اپنی ذند کی کا بیشتر سفتہ کیوں ناصرت میں گزاراً ۔

مکن سے کہ متی دہول نے قیامت المسے کے دوظہورات کا ذکر اس لئے کیا ہے تاکداس بیان کوزیادہ کمل طور پر انتقام تک پہنچایا جائے امتی ہا:

لئے کیا ہے تاکداس بیان کوزیادہ کمل طور پر انتقام تک پہنچایا جائے امتی ہا:

عور توں کا ذکر کرنز کہ جب فرشتے نے انہیں کہا کہ وہ نعداو ند سے بھائیوں کو جائر بنائیں کہ ایک دوہ خلا وہ کا کہ کر متی کی انجیل کا اختنام لیسوغ مسے سے اس بیان سے بلے ہم متی کی انجیل کا اختنام لیسوغ مسے سے اس بیان سے بلا ہے موت پر غالب آنے کے باعث زمین و آسمان کا گل اختیار انہیں بلا ہے اور اپنے شاگردوں کو بیمکم دینے سے کہ وہ سادی دنیا میں جاکر انجیبل کی منادی کریں اور اس یقین دہانی سے کہ وہ سمیشہ ان سے مائے دہیں گے دور اس کے میا تقدیمیں گے دور اس کے جی اعظم کے لیا کے منادی کریں اور اس یقین دہانی سے کہ وہ سمیشہ ان سے حی اعظم کے لیا کے منادی کریں اور اس یقین دہانی سے

متی دسول، دیتوع میسے کے بین کے اور ان کے جی اکھنے کے بدرکے مالات بیان کرنے سے یفیناً مرقش کے کہانی سے حالات زندگی کے بیان ہیں اصافہ کرتا ہے تو وہ عام طور براس مواد کوش کی کہانی میں اصافہ کرتا ہے تو وہ عام طور براس مواد کوش کی کہانی میں اصافہ کرتا ہے کیسیازیا وہ دلیسی مقتی صفی - مثلاً لیکٹرش کا پانی برعینا (۱۲، ۱۲ - ۱۹) اور لیکٹرس کے بارے میں خدا و ندیسے کا وہ مشہور بیان (۱۲، ۱۲، ۱۹) ہود قت سے کھا طسے ایم میں خدا و ندیسے کا وہ مشہور بیان (۱۲، ۱۲، ۱۹) ہود قت سے کھا طسے ایم مقے کیونکہ اُس وقت بیط میں اسم کرداد ادا کر دیا تھا ۔ کھراس زمان میں اور بالخصوص سے دمیں بیکل کی بربادی سے بعد شکیس کا بومسلہ بیدا زمان میں ایم کی دیکھ بھوال کے لئے ہوشکس لیا جاتا تھا اب وہ دو مرسیس ہوا لیمنی بہلے ہیکل کی دیکھ بھوال کے لئے ہوشکس لیا جاتا تھا اب وہ دو مرسیس ہوا لیمنی بہلے ہیکل کی دیکھ بھوال کے لئے ہوشکس لیا جاتا تھا اب وہ دو مرسیس

جیو بیر کی مندر کے لئے میں جا جا نے لگا ، اُس پر جی لیستوع مسے کے ۱۰: ۱۲۳ ۲۷ میں مندرج بیان سے روشنی پڑتی ہے - مزید برال جوں جوں وقت گذر تا گیا اور سوائخ عمری میں جب س بڑھنے لگا تو مسے کی کہانی میں ثانوی کرداروں پرزیادہ توجہ دی جانے لگی - یوں میں کا بہود آہ اسکریوتی کے انجام (۳:۲۷-۱) اور پیلوگس کی بیوی کے واقعہ کے بادے میں بیان (۲۷: ۹۱)، اِن پرشیان کُن سوالوں کے جواب و بینے میں مدد کا باعث بنتا ہے کہ بہود آہ نے لینے آٹا سے بے وٹا ٹی کیوں کی اور پیلوگس نے سے کو سزاکیوں دی ہ

متی، تصلیب اور قیامت سے پیش کسم قس کے بیان کی بیروی کرتا ہے۔ وہ کرتا ہو اس میں چارخاص باقول کا اضافہ کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے کرمیے کی موت سے موقع برجو کال یا اور مبت سے مقد مین بی کہتا ہے کرمیے کی موت سے موقع برجو کال یا اور مبت سے مقد مین بی اسطے (۱:۲۷-۵۳)، ان انتظامات کا ناکام دمنا بعیس کی ایک وجدو دوسرے کمونال کے بعد سیا بیول کا نو فزدہ موناتھی اور دوسری فرشتے کا قبر برسے پیھر بیٹا نا محقی ( ۱:۲۰ ۲-۷) اور سیا بیول کو بین نیم کیا اس نے کے لئے دشوت دینا کہ شاگر دوات کو لیسوع کی لائٹ چرا کر سے کئے (۱:۲۸ اللہ فی کرنا تھا کہ دوات کو لیسوع کی لائٹ چرا کر سے کئے (۱:۲۸ اللہ فی کرنا تھا کہ بیمن نوا میں میان تھا کہ بیمن ان ان کا تھا کہ بیمن کا کا فی کرنا تھا کہ بیمن میں دوائ جا سے بیانا تھا کہ بیمن متعد دونی الفطر سے طریقے ہی سے ممکن تھا۔ میم کہ سکتے ہیں کہ متی کی انجیل متعد دونی الفطر سے ابتدائی مسیدوں کے ایمان کی ایک دفائی تحرار نفی ۔

#### ٧- نياا سرائيل

متى كى الجيل ميں المسيح كى موت اور قيامت كاسب سے برانتير الي فت اسرائيل ليني خداكي عالمكير كليسياكا وجود مين آنا ب حس مين غير قوم أور یہودی دونوں کے لئے جگرہے ۔اس ابخیل کی ا بنداء اس پیشینگو فی سے بوتى بے كريسوع عما نوايل يعنى خدا ممارے ساخة بين (٢٣٠١) اور اختام اس و عدے سے موتاہے کہ یہی لیسوع ہواب جی اُعظے ہیں و نیا کے اسخہ یک ا بنے شاگردوں کے ساتھ ہو مرنسل اور قوم سے بہوں گے رہیں گے ۔ اس کی عالمگیری کی صدالیتوع کی پیدائش کے وقت محسیوں کے وا تعدیسائی دى اوراب پيمراً س مكم مين عب شياس الجيل كا زنتنام موتاسي كرسب توموں كوشاگرد بناؤ" سٰنائى ديتى ہے۔متى اس مقيقت كوبرى اہميت ديتا ب كرنسيوغ مسى في جمع عصر كانتي فوخمول كي كليل مين فديت كي (١٥:١٨) اوردة أبي خدا كاده خادم نباتات بوغیر قومول كا كفا ف كرے كا ١٠٠٠٠ أوراكس کے نام سے غیرقومیں امیدرکھیں گی" ( ۲۱:۱۸:۱۲) - نیکن سی کلیسیا اپنی ممبر شب سے لحاظ سے نئ کلیسیا نہیں ہے ۔ یہ وہی پرانا اسرائیل ہے جسے تبدیل کیاگیا اور وسعت دی کئی ہے ۔ پو کمداسرائیل کی اکثریت نے بیسوع کورد کر دیا تھا۔ اس کئے اس سے اسرائیل کے کئے عیرقوموں کے لئے دروازہ کھول دیا گیا۔ یہ اسرائیل کے گھرانے کی کھوٹی موٹی بھٹریں ہی تقییں جن کے یاس اول

اوّل اِسُوع مِسِع بِعِيعِ گُفَّ فَضِ ( ۱۵ : ۲۲ ) ، اور انہی کھوئی ہوئی بھیروں ہے باس سے نے اپنے شاگر دول کو بادشاہی کی آمد کی خبر دینے کے لئے بھیرا تھا اور ۱۹:۱۰) ۔ لیکن السرائیل کی نسبت بڑا ایمان ایک دوی صوبے داری دیکھنے میں آیا (۲:۱۰) ۔ لیکن السرائیل کی نسبت بڑا ایمان ایک دوی صوبے داری عرم میں آیا (۲:۱۰) اور نیج ہودیوں کی عدم شرکت کے باعث فالی دیے گئی پورب اور بھی کے لوگوں سے پر کمر دی جائے گئی جبکہ بادشاہی کے بیٹے اور اس کے بیٹے اس کے بار اس ایک ان سے بادشاہی کی بار اس کے بادشاہی کی بادشاہی کے بادشاہی کے بادشاہی کے بادشاہی کی بار اس کے بادشاہی کی بادشاہی کی بادشاہی اور آئیل کے بزدگ ایمان اللہ اس کے کا آخری فتح میں شرکت میں آن کا باخریا شیکے۔ بیس شرکت ہوں گئی اور آئیل کے بزدگ ایمان کی ان خری فتح میں شرکت ہوں کے اور قوموں کا انصاف کرنے میں آن کا باخریا شیکے۔ بسک میں شرکت ہیں (متی ۱۹: ۲۸) اور متی اس بات کو بڑی صفائی سے بیان کرتے ہیں (متی ۱۹: ۲۸) اور متی رسول ہمی مرقب کے بیان میں الفاظ اس تمہادے سا بھی کا اضافہ کرکے اس بیر برط اندورو نیا ہے بیان میں الفاظ اس تمہادے سا بھی کا اضافہ کرکے اس بر برط اندورو نیا ہے بیان میں الفاظ اس تھی کا اضافہ کرکے اس بر برط اندورو نیا ہے دیا ہیں ۔ برا

## ٤- يسوع بطور متصفف

خلاوندلیتوع میسے کے مردوں اور زندوں کے منصف بن کرآنے

سے پیش نظرا بندائی منادی میں چوتھا عنصر" قوبہ انضا-اس بات کومٹی کی
انجیل میں قدرے زیادہ ملیڈا کواز میں سنایا گیا ہے۔ اس انجیل میں یوتھا اصطباعی اسرائیل
کولیتوں میسے کے الفاظریں ہی تو بہ کرنے کے لیئے کہتا ہے کیوں کہ وہ
المسیح کی فدمت کی وہلیز بر کھٹراتھا (۲۰۲۲)، اور تسیوع میسے کی تعلیم کے
اختتام پر سیم غطیم عدالت کی تمثیل برطبقتے ہیں جومرف اسی انجیل میں ملتی
اختتام پر سیم غطیم عدالت کی تمثیل برطبقتے ہیں جومرف اسی انجیل میں ملتی
سے (۲۵، ۱۳-۲۹)۔ اس تمثیل کے آخر میں چندا قوال دیئے گئے ہیں بو
صرف میرے کی بطور منصف آمد سے تعلق دکھتے ہیں۔ جب یہ انجیل سلک شروی محد کی بطور منصف آمد سے نعلق دکھتے ہیں۔ جب یہ انجیل سلک شروی محد رہے گئے تھیل اس کے
سے مگ مجمل تحریر ہوئی تو یہ وشکیم کی تباہی کی صورت میں اسرائیل کی عالت
ہزوی طور پر ہوئی تو یہ وشکیم کی تباہی کی صورت میں اسرائیل کی عالت

متعد و تمشیلیں جوم ف متی کی انجیل میں بیان ہوئی ہیں مثل کھیت
میں کو وے دانے ، معاف ند کرنے والا نوکر، شادی کے بباس کے بغرمہان
اور دس کنواریاں الہی عدالت کے بقیناً وقوع میں آنے اور اس کی شکین
نوعیّت پر زور دیتی ہیں۔ ہم اس خی مثیلوں میں اس قسم کے بجیدہ الفاظ جومر ف
اسی انجیل کا فاصہ ہیں سنتے ہیں ؛ "بامر اندصیرے میں" " تب فاتمہ ہوگا" اور
«رونا اور دانتوں کا بیسنا یہ اس انجیل کے اس منظر میں سے کی آمد نائی اگر ج یقینی ہے تو بھی اُسے فودی ہنیں دکھایا گیا ہے کیو کمہ جیسا کر ہم دیکھ چکے ہیں جی
اُسٹی ہو و بطور منصف آنے سے بیشتر موجود ہوں گے اور کلیسیا میں مکومت
میں وہ بطور منصف آنے سے بیشتر موجود ہوں گے اور کلیسیا میں مکومت
میں وہ بطور منصف آنے سے بیشتر موجود ہوں گے اور کلیسیا میں مکومت
میں وہ بطور منصف آنے سے بیشتر موجود ہوں گے اور کلیسیا میں مکومت
میں میں انجیل کی عام تعلیم کی دوشنی میں ۱: ۱۲۷ اور ۱۱۹۱۲ک

## پروكارون كے دلول مين زيادہ وسيع بيانے پر حكومت كرنے لگے۔ ٨ - اخلاقى تعليدر

جس طريقة اوروسعت سي يسوع مسيح كي اخلاقي تعليم كومتى كي انجبل من پیش کیا گیا ہے اس لحاظ سے بھی پر انجبل امتیازی حیثیت کی حال ہے۔ محقینف کے نزدیہ مسے کی سشدیعیت " محقی عیسے کرعام طوربر بہودی سيسى اورديس دسول بھى سمجھتے تنفے لعض علماءكہتے ہيں كەمھىنىف اپنى أنجيل كے پانچ تعلیمی صفتوں کو توریب کی بانخ کتابوں کے متراد وسیمجمتا تھا۔ خواہیر درست بعيانهين بيصاف نظرا تأسي كرمصنف يرح كوابك عظيم أستادى مورت میں بیش کرتا ہے جس نے پہاڑ پرسے (۱۱۵) نٹے اسرائیل کو ایک اصلاح شدہ تُسْرِينَتُ دى جيسے كم مُوسَىٰ نے تمبى اللي سندييت دى جواسے كو وسبّنا پر دى گئىتقى - الميس شنے امرائيل كونرصرف توبه كرنے بكد نيك كام كرنے كى بھی تلقین کرتے ہیں، اور بچر لوگ ایسے کام کرنے کی نوامش رکھنے اور ان كى خاطرو كورامها نے كومى تيار رہتے ہيں انہيں مبارك كيتے ہيں (١٠٠٧٠٥). صرور بنے کہ سے سے بیرد کارول کی داستبانی فریسیوں کی داستبانی سے بره کمه مو (۵: ۷۰) - بر درست بے که فریسیول نے دوایات اور دیند خاص نماص میات کا غلام بننے ورکشریعیت کے وسیع اطلاق کو سمجھنے میں ناکام رئینے سے اسس کی شکل ابگاڑدی تفی ، تاہم نشرییت الہی مکاشفہ كالهميشه الوط الك دىبى سے - اوريبى وہ شرييت سب سے المسيح منسوخ كرف نہيں بكر پوراكرنے كے لئے آئے - انبوك نے اس نمام كمى كو بو اُس میں بیرودی استادول کی غلط نفسیر کے باعث اکٹی تھی پوراکیا (۱۷:۵۱)۔ يبى دجرب كمسيح خداوندن إين بهالى وعظين احكام عشروى وضاحت كمت بوئے إيك اخلاتي معيار مهنا كيا جس كى روشنى ميں ال كے بيروكاروں

اس انجبل کی بٹری مشکلات بیں سے ایک بیہ ہے کہ اِس بیں بہتوع میسے موسوی شریعت کو درست قرار دیتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی وہ بعض اوقات اس کے خلاف کام کرتے بھی نظر آئے ہیں اور یہ دعویٰ بھی کرتے بھی نظر آئے ہیں اور یہ دعویٰ بھی کرتے بیں کہ وہ اسے پوراکرر سے ہیں یہ بات کرسے خلاف ندکے نزدی پراناعمر نلم خدا کا کلام مونے کے باعث ابدی ہے دہ ۱-۹۱سے بھی نلام رہے ، لیکن اس کے ساتھ ہی اُن کے ارشادات کے اختیار بیراس قدر زیادہ ذور دیا گیا ہے کہ بسطی اوقات ایسا نظر آنا ہے کہ شرابیت کی ابدی نوعیت سے انکار کیا جا رہا ہے ۔ لیکن شرابیت کی درستی کے بارے بیں با لتفصیل ایک روشنی میں مصنف کا مقصد یہ تا تردیا نہیں ہوسکنا کہ مسے خداوند کے ارشادات اور شرابیت میں نضا دہے ۔ اپنے بہاڑی وعظ بین میں سے ہرائی۔ مثال میں وہ موسوی شرابیت سے اقتباس کھی بیش ادر اس میں بیش

کسی نے درست کہا ہے کہ باب a بیں تم سن چکے موکہ کہا گیا تھا" یا" کہاگیا تھا"کے الفاظ میں اور" مکھا ہے" کے الفاظ میں امتیاز کر اب . یں ہور موٹرالڈ کر الفاظ کومیج خدا وندشرلیٹ کے اختیار کو بیان کرنے کے ك استعال كرت تحفى - اوراوّل الذّكرالفاظ سے وه اپنے سامعين كى توجر سشرييت كى اس تفسيركى طرف دلارسى بين بويبودى استاد كياكرت ففي ميرويت مين شرايت كومركزى فينيت ماصل عقي يلكن سیحیت میں وہ مرکزی میشیت خورکیج ضا وندکو ماصل سے ۔ متی کی انجیل میں ہوکہ بہودی سیحیول کے لئے تکھی گئی مسیح کا غالب انفتیار فائم و برفرارسبع - بدبات نهابت امم سے كرصرف اسى الجيل ميں مم يے خدادند كَي يُرَفْضُلُ لِيكُنْ عَاكِما لَهُ دَعُوتَ لِي مُنْعَلَقَ بِيرٌ عِصْتَى بِينٍ :" المعَصَّنَ أَوَلَا لَيْ والواوربوجدسے دہے ہوئے لوگو، سب میرے پاس آؤ، میں تم کو آرام دول گا- ميرابرًا اپنے اُدېرائلالوادر تجه سے سيکھو کيونکه ميراملون اوردل کا فروتن نونمهاری جانیں آرام یا میں گی کیونکه میرا جُوا ملائم ہے ا ورميرا بوجد لمكا" (منتيّ ١١: ٢٨ - ٣٠) -

برُا لَكُوطُ السلطلين ١٨: ٣٣) حبس مين پاني كا ذخيره كرتے بأُحِس مَين طهارت ك لئ ياني ركف تف و يوت ٢٠٢١-

مرطی به دیمھٹے خاک۔

TYPOLOGY علم تفسير مين تشريح كااكيب مثالبات: وطرفية واس مع مطابق پرات عهرنامري بعض تشخصّیتیں، دا نعات اور رسوم بطور مکس یا" مثال'' دنمیمی حاتی ہیں جو بعد ي عظيم اوراهم نشخصيتوں، وا فعات اور رسوم كى طرف امشارہ الرتی ہیں ۔ بیعلم برانے عہد نامری سیمی تفسیر میں استعال مَبوتا ہے۔ اس كے مطابق اُن بيا نول كو بوشروع ميں كسى تواريخى وا قعد سے تعلق ركفت نتف نعاوندسي اوركليسيا سيمنسوب سركان سيكراروماني فنهزم إفذ كمياطانه ومناليات متى يفرض كركياجاتا سيحرر أن مويامه او ينطع عبنامين مألكت ۔ ہے کیونکر دونوں ایک بہی فندا اور اس سے اپنے لوگوں 'سے عہد سے تعلق رکھتے ہیں - شے عبدنامہ میں بیاس رسول آدم کو سے کا مثیل کہناہے (رومیوں ۵ ،۱۸) اور بنی اسرائیل کے بیابان کے تجربے کو كليسياك لئة تمويز تُطهراً أب ( نب ا - كرنمقيول ٢:١٠ - كينفولك ترجمر میں نمونرہے) ۔ عیدنسے اور خروج کے واقعات اس قسم کی شیخ كى سبت سى مناللين مبيًّا كرت بي ووكيف يوحنًا ١١١٨، ١١١٠ : إمرا- ١٥٠٠ ا - كرنتفيول ١٠:٧:٥ إ- ٥) - نوت ، ملكيب صدق اور نيزناه ي صحفيتين مهى أُحْيِي مثاليس بيس - أكرم بولس أستمنيل كتاب تدبي كلتيول م ٢٢٠-اس بھی مثالیات کا ایک نموز ہے (کلیتوں س، ۲۲) - اس علم کی ابتدا یرانے عدرنامیسی سے مرکئی مقلی - دیکھتے بسعیاہ بنی کا خروج کے واقدات

ك طرف انتاره دبيسعياه سرم: ١٩ مابعداور ١٥: ١٠ ما بعد) -ديكيني اوزان وبيما منهات باسُل س مراه منقال: يزديه يمن سكرجات بالبل علا و - ساري مجبیس مجبین : ایک شخص کانام جراپیخ خاندان کا سربراه مجبیس مجبین : مقا- ده ۷ ۱۵ استفاص کے ساتھ اسیری

سے والیں آیا (عزر ۲۱: ۳۰) 
۱ - غلیج سویز کے شال کونے کے قریب
مجدال - مجلد کی ازوا خریب
ایک مقام - بجرقائزم کا مغربی بازوا خریب ۲:۱۲ ؛ گنتی ۳۳: ۷) - اسی مقام کے قریب بنی اسرائیل نے مصریب انزی ڈیرالگایا۔ فرعون نے سمجھاکہ اب وہ اُس کے بھندے میں

یو۔ مقرکے شمال میں ایک جگہ جہاں پر میآہ نبی کے زمانے میں سبت سے برودی جابسے ۔ اگرچ انہیں اس سے خلاف نوت کے ذراعہ خردارکیا گیا تامم انهول نے مبت پرستی ترک ندی و برمیاه مهم: ایم ا

-(10:44 سنبروں بیں سے ایک ۔

بعض کے خیال میں یہ نئے عہد نامہ کا "مگدلہ" ہے جہاں سے مرتبم مگدلینی آئی تھی۔

مجد ایل مه جدی ایل: مادوم کاایک رئیس د پیدائش ۱۳۹،۳۹، مجد ایل محد ایل: معدد این ۱۰ ترمیس از ترمیس میشود ک ترجمه مین يبدائش ١٣٠١م مين بيح مندى ايل مين -

ر عبرانی = تبدکا برجی - اُس زمانے میں جب بیشوع میں جب بیشوع مجدل جدل بین میروداه کا ایک شہر ایشوع ۲۷:۱۱)-

مجترو نه دیکھٹے مجترون۔

سے محدون - مجلّ و :- برشهراس عظیم شامراه پردا تع تفاج ساسلی محدون - میدان اور استرون کے میدان سے گزرتے ہوئے غربہ کو دمشق سے ملانی تھی اور لول بیر کر آل کے سلسلہ کوہ میں بڑے در ع کو کنشول کرتی مقی ۔ بیسطک نه مرف جارت ایک ذراییر متنی بک قدیم زمانه میں فرنجیں میں اسے استعال کرتی تھیں۔ ایک ولحيسب جنك كاجواب مقام براررى كئي ذكر ملبتا ب جس بين شاوم معروقس سوم نے ایشیائی اتحاد کوعس کا سرمراہ قارش کا بادشاہ تفاشکست دی ۔ اس شہری اہمینت کا اندازہ مقرکے بادشاہ کے اس بیان سے لگایا اسکا ب كُمُجِدُّون بِرْفَبِهنهُ كُونا ايك مِزاد سِنْهِرول برقبضهُ كرين كے برابرے " فرحول کے استعال کے لئے جمر ون کے در سے کامتوا ترمفید سونا، موال او

میں جزل ایلینی کے اسے موٹرطور براستمال کرنے میں دیکھا جا سکتا ہے جب اس کے رسالہ نے ترکول کو اچانک جالیا تھا۔ ہائبل میں پہلی مرتب مجدّون کا ذکر بادشا ہوں کی اس فہرست میں ملتا سے جنہیں لیشوع نے یر دن کے مغرب میں شکست دی تھی (لیشوع ۱۱:۱۷) - بیٹ مرمنسی کے فنيليكو الاتفا مكروه إس اورد يكرفله بندشرول كوجوا سرركون ادريزر تيل ك ميدانول مح كردُوا نع عقر فنح تذكر سك دليشوع ١١٠١٤ وتضاة ١ :٢٧) -فا میں کے نوائد میں اسرائی فرجوں نے دبورہ اور برق کی المنہائی میں سیسراک فوج کو" مجد و کے چہموں سے پاس" (قضاۃ ۵: ۱۹) جو فیسون نہیں مزناکہ اسرائیلیوں نے اس سنبر کوکن حالات میں بیا تو بھی سلیماً ن بادشاه کے نمانہ کمیں اس کی عظمت کے نشان ملتے ہیں ۔ مجدّ اول کاذکر اُک مشهرول میں آنا ہے جولتین کے سپروتھے۔ بیسٹوان بارہ سردارول ہیں سے ایکس عفا بوسر ماہ سلیمان بادشاہ کورسد مہینیا یا کرتے تھے(ا سلامین ٧:١١) - بدأن شنم ول مين ساكي تفاجها لتسي يمان بادشاه ن ذیرو سے شہر رکھوں کے شہرا ورسوارول سے شہرتعمیر کرنے کے ك بيكارى لك تف (ا يسلاطين و : ١٥) وامقابله كيم و تواديخ ا : ١٤٧) - شنا د اسرائیل تورام کے خلاف بغاوت میں یا تبولے شاہ اسرائیل كواليسانير ماراكبروه مرگيا اوراس نے اس كے ساتھى شاہ بہوراانوناہ كونقبى ماريخ كاحكم وياحبب وه فزار مور بانتفا- اخزييآ ه سحنت زخمي مراادر عِرْو بہن كم مركبا (٢ - سلاطين ٩ : ٧٤) - ٩٠٩ ق م ميں مصرك با د شاہ كروہ نے شمال کی طرف پیش قدمی کی تاکه کر کمیس میں ارامیوں کی مدر رے سکین راستے میں شاہِ کیہودا لیے ستیاہ اُس کاسامنا کرنے کو نکلا ۔ مجیدو میں مختصر سی نظرانی میں مصری تیرا ندازوں نے اُسے ماراوروہ مبلد ہی مرکب والدین

۲۹:۲۳ - ۲۹:۲۳ - تواریخ ه ۲۰:۳۰ - ۲۷:۵۱ صود ریه ایت ۲۷) عهرعتی کی نبر تی کتب میں مجدون کا صرف ایک بی مواله ملتا

یه مرکز آبه اسدر کون کے میدان میں ثبت پرستوں کے ماتم کا ذکر کرتے
موٹ کتا ہے: "اُس روز بروث کم میں بڑا ماتم موگا۔ مردر تون کے ماتم
کی مانند جو مجدون کی وادی میں بوگا (دکر یاه ۱۲:۱۱) ۔ نشخ عهد نامر میں
اس شهر کے بارے میں واحد مواله مکا شفه ۱۱:۱۱ ہے جہاں اِسے
عبرانی مناسبت سے "مبر مجدون" بعنی مجدون کی پہالای کہا گیا ہے
عبرانی کی مناسبت سے "مبر مجدون" بعنی مجدون کی پہالای کہا گیا ہے
جہاں " قادرِ مطلق خدا کے روزِ عظیم کی لڑائ" (۱۲: ۱۲) لڑی جائے گی۔
جہاں" قادرِ مطلق خدا کے روزِ عظیم کی لڑائ" (۱۲: ۱۳۱) لڑی جائے گی۔
مجدون کی کھوائی سے ایسے شوا مد کے ہیں ہو اُس کی تاریخ اور تہذیب
اور باغل مقدس کے متن پر کا فی دوشنی ڈالتے ہیں ۔ اس کا موجود ہ نام
المتسلم ہے۔

طلالم یک کھدائی میں بولاس ایا کہ جاری دمی ۲۰ نتہوں کا انگشاف برواجن میں سے ۵ نتہوں کو کھوداگیا۔ زیادہ اہم دریا فتیں حسب ذیل ہیں ؛ سشہر کا پھاٹک اور دیوار، گورند ہاؤس، پوشی تنہ کے اصطبل،

آب رسانی کاسسٹم ، مندر اور پہلی نہوں کے محلّات اور باتھی واست ۔ اگرحہ پوتھی نیم کے زما مذکتے بارے میں کچھ شک کا اظہار کیا جاتا ہے تاہم اسے عام طور رسِیلیآن بادشاه کے زما نے سے منسوب کیا بانا سے۔ اسلطہ، و: 10- 19 اور ٢- تواريخ ا ١٦١ م ازكم ٥٥٠ كفورون كي اصطبل كي تعديق كرتي بين إسى تسم ك فرصا يُول كي شهرا دست أل الحِسَى ، تسنكت ، سِرّر اورتل القرح سيمين ملى بين (مجدو اورجزراك شهرول مين سي بين جهال سلیماک بادشاه نے عمارتی سرگرمی کی متنی ا - سلاطین ۹: ۱۵: ۱۷) - پوتشی تب کی دلچسپ بات بر ہے کہ گھڑے ہوئے بچھروں ا ورصو مرکے شہتے و آ کولیسے ی دہیت ہوت ہوت ہے۔ یہ حرب ہوت ہوت ہے۔ یہ ہوت ہے۔ یہ ہوت ہے ہ تھا (ا - سلاطین یر:۱۲) - بہلی تہول کے مندر اور مقرے اور محملف زمانوں کے پرسنش کے دیگر سامان اس شہر کی ہذاہی نہ ندگی پر کافی روشنی ڈالتے بین نظریری سامان میں مجوم مصری لوسیان اوروستاویزات مثلاً سنسیسک كركت كتب كمرط يونيره بين- يهال عبراني مين تكهني مودلي وتومير سي هي بلي ہیں جن میں سے ایک پر اکھا ہے" بر سنتیما براتبام کے فادم کی ہے " بہل ب شمار مجبو في است يا يمبى بلي بين جوفنون بطيف، روزمره كي زند كي اور يجبرون كي تجارتي تعلقات برروشي والتي بير -

یستی منی اسور کواس مقام سے گذرت و کیمقاسے جب وہ بروشلیم پرچملر کرتا سیسے (بسیاہ ۱۰:۲۸)-

مجلس بیرف یم به برن جب کلیسیا کی مجلس برفتایم میں تب منعقد ورمیان برن برن بیرا ایم کلیسیا کے اندر بیرودی سیموں اور فیر قرم سیمیوں کے درمیان چند مسائل کی وجہسے کشیدگی پیدا ہوگئی فنی ۔
عنبر بیرود اور میں بی انجیل کی مناوی کی وجہسے غیر قوم مسیمیوں
کی قعدا دیمودی مسیمیوں کی نسبت بہت بڑھ گئی۔ یہودی انتہا لب ند بھاعت نے محسوس کیا کہ اگر دہ اس وقت کوئی محسوس قدم مذا محقائیں تو بہودی تقافت اور بیرودی مذہبی رسم و دواج فتم ہوجا ئیں کے سوانہوں بہودی تقافت ایک مہم جاری کی جس کے مطابی بحات صاصل کرنے اور بیرودی شریعیوں سے دفاقت قائم دکھنے کے مطابی بحات صاصل کرنے اور بیرودی شریعیت برجی برلاذم مخفا کہ وہ بیرودی شریعیت برجی عمل کرے۔

بو کچوانطاکتیریں واقع بڑوا وہ گولس دسول نے گلیتوں کے خط میں بیان کیا ہے (۱۱:۲ مالید)۔ بہودیت پ ندجماعت نے اپنا موقف اتنے پر زور انداز میں پیش کیا تھا کہ پطرس رسول نے جواس وقت انطاکیہ میں ماضر نضا اور اس مسئلہ کے اچھے اور بڑے بہلوسے اچھی طرح واقف نضا اس جماعت کے پر دبیگن طرے سے مرعوب ہو کر بقول پیلس ★ رہاکاری کا مظامرہ کہا ۔ اُس نے غیر توم مسیحیوں کے ساتھ کھا ناکھا نا چھوڑویا جن کے

ساحقدوه پیلے کھانا تھا ۔ پطرش رسول کی برحرکت جو وقتی مصلحبت کے تحت درست فرار دى جاسكتى تقى كليسياك سط تباه كروهي البت بوسكتى تقى حیرانی کی بات تو ریس که برنباتس جیسے محد دار شخص نے معبی کیوائس کی تقلید کی مربولس نے اس معاطے کو آداے ہا متصول لیا ا وربطرس رسول پر برالا 🖈 رایکاری کا الزام لگایا - پولس کے اس اقدام کا نیتجربہت صحت مند . ناب<sup>ن م</sup>یوًا - اور حبب به معامله بیروشلیم میں رسولوں اور بیزرگوں نسے ساھنے پیش کیا گیا تو پیرس نے پولس کے دلائل کی پورے طور پر باحیل و حجت تا شدی به چزنگیمت ندستگین خفاا ور اس کافطعبی فیصله متروری تنفاتا که به تغرقي كارور استس بمايا جائ السائد بوكراس كي وجرس كليسياكي ا مندا مي سے وہ دوحِقول مين تقسيم موجائے ، يعني يبودي سي جماعت میں اور فیرقوم سیمی جماعت میں، اس کئے انطاکتید کی کلیسیانے ایک و فد <u>بروشیسم جیجا تاکد دسول ا ور بزرگ اس معاملہ برا بناحتی فیصل صادر کریں ۔</u> معلس کے انعقاد بریمودیت لیسندفرلسیول کی جماعت کے دلائل کے باوجود بیر سن اپنا پررا اعتبار استعال کیا آور پولس اور برنباس کے بیان نے ،جس میں اُنہوں نے بتایاکہ خدا نے کیسے ان غیر قوم سیجیوں كوبركت دى ك مجلس بربراا ثر والا الرخ الما ومين معقوب مع عبلس كادواد كادانش مندامز مخضراعادہ نے توان كى سوئ كار خ ہى بدل ديا اور مجلس نے بلاتعصب ایک آزاد کپندفیصله دیا - اس فیصله کا علان کلیسیا میں بدلیر خط کیا گیا جس کامنن اعمال ۱۵: ۲۳- ۲۹ میں درج سبے محبس سے متعلق مزيد تفسيل ك لئ وكيف إلى س س مد

مجلس بہور اللہ دیکھے صدر عدالت

مجور مسابیب - ماجورمن سابیب :- (عبران به سرطرف ده علامتی نام جویر میآه نے امیر کے بیٹے فشتور کودیا فشور نے یرمیاه کو پیٹ کرکا محمیل ڈالا تھا اور دوسرے دن اُسے کا مطر سے نکالا (یرمیاه ۲۰ اس) -

غِرِمْ ابِي لِدِنَا فِي مِن مَاكُوسِ magos كم اذكم بِإرْ مِخْلَف معنى ركصاتفات (١) فارتس كى ايك مذيبي جماعت كاليك فرد افالبائيه جبياتم ا و پر ذکر کر کر عکیے ہیں ما دی لوگ مضے جنہوں نے ظاہری طور بپر بارسی مذہب ا ا پنالیا تفالیکن اینے قدیم رسم و رواج کا دامن تنہیں تھوڑا تھا۔(۲) دہ لوگ بو کیرهٔ دوم کے مختلف اسرادی مذامهب کے بیرو کار مضے اور کشف و كراً مأت كعمل مين حصة ليئت عقف (ان كے لطح والى آبل كى كتاب مين عبراني لفظ كا شفف استعمال كيا كيا سي (٧: ٧ ينيز ديكيف مغروى ٤:١١؛ الماكى ٣: ۵ - ان کوار دو ترجم بین سائر اور جاد وگرگهاگیا ہے) - (۳) جا دوگر - ب اعمال ۱۳ ا ، ۸ ، ۸ میں رئیسیوع کے لئے استعال بنواسے ( لیونانی میں بیال مجرسی بے - دیجھے دلفرنس بائبل کا عامشیہ اسے الیم آس مبی کہا گیا ہے ہو غالباً ع في عليه هر سيمشتق سيرحس كے معنی سبت علم والا ہيں۔ بيز دیکھتے کیتفولک ترجمہ جہاں اس لقب کے سیج معنی کو ملح ظرفا طریکھتے ہوئے عليما كئے كئے ہيں) - (م) دهوكا باز، نوسر باز اور نيم عكيم - يهال يه كفظ ابين كمترين مقام بريني باب إعمال ٨ : ومي بيشمتون مي استنوال بوتاب اوراس کے جا دوگری کے عمل کو بینانی میں mageuo کہاگیا ب جر ما تکومی سے شتق ہے۔ براسوع جا دو کر کو بھی جھوٹا بنی کہا گیا ہے (اعمال سور: ۷) -

اب - وہ جوسی بن کا ذکر متی ب میں ہے غالباً وقت کے ارباب دانش تھے ہو فلسفہ، حکمت اور علم بخوم کے ماہر تھے ۔ انہیں سیح موعود کی الدے متعلق یہودی پیشینگو ٹیوں سے واقفیت تھی اور وہ اپنے گئک سے اُن کی ذیارت کے لئے فلسطین آئے ۔ تاہم ہمیں یہ علم مہمیں کہ وہ کون سے آئی کہ ایرات کے لئے فلسطین آئے ۔ تاہم ہمیں یہ علم مہمیں کہ وہ کون سے آئی تھے جہ متی ۱: ایس لفظ منتی کہ اور تعداد میں کتنے تھے جہ متی ۱: ایس لفظ دکئی "ارد و ترجم میں آنا ہے ۔ میکن اس کے لئے یونانی میں گوجم کا صیف درکئی "ارد و ترجم میں آنا ہے ۔ میکن اس کے لئے یونانی میں گوجم کا صیف استعال ہوتا ہے کوئی جواز مہمیں۔ ایک نظریہ کے مطابق وہ جنوبی عرب

سے آئے تھے - یہاں علم نجوم عام تھا اور ملکہ ستبا کے وقت سے المسے
کی آمد کی اُمیر زندہ تھی - قدیم دوابت کے مطابق بہ علاقہ سلیمان بادشاہ کی
سلطنت سے تعلق رکھتا تھا - عالبًا یہ لوگ بلیمام کی پیشینگو کی سے بھی واقف
ضف رکھنی میں ۱۷:۲۴ قب وانی ایل ۱:۳۴ وغیرہ) - علاوہ اذیں اُس وقت
کے دانشوروں کے مطابق دینا ایک بڑی سینی کی مقرقے تھی - دومی موقین
سمی اس بات کا ذکر کرتے ہیں - تستوس اور سوتو تیوس نے اپنی کتابوں
میں اس کا ذکر کیا ہے ۔

علم نجرم سے مطابق کسی بڑی ہیدائش کا اعلان ستارے کرنے تھے۔ سب دویادوسے زیادہ ستارے ایک ہی بیدائش کا اعلان ستارے میں کرنے تھے دویہ قران کسی بولے آدی کی پیدائش کی علامت ہم جی جاتی تی۔ سنہ ہ ق م میں دُر حق اور مُشتری کا ایک دوشن اجتماع ہؤا۔ ابنی سالول میں معری مہینے میں تو دی بہلی تاریخ کو کلب آلجبارستارہ صبح سے وقت معری مہینے میں توری کے دقت طلاع ہؤا اور غیر معمولی آب و تاب سے چکا۔ یا در ہے کہ میں توری کے معنی شہزادہ کی بیدائش ہیں اور اُس وفت کے نجو میول کے لئے یہ معنی شہزادہ کی بیدائش کا پیغام تھا۔ ان سب باتوں کی با بت ہم وفق سے زیادہ کچھ کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے باتوں کی با بت ہم وفق سے زیادہ کچھ کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کچھ کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات سے دیا دہ کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات کے دو کھٹے دیا دہ کھٹے فلکیات کے دو کھٹے دیا دو کشوری کے کہ نہیں سکتے تاہم دیکھئے فلکیات کے دو کھٹے دیا دو کھٹے دو کھٹے دو کھٹے دیا دو کھٹے دیا دو کھٹے دیا دو کھٹے دو کھٹے دو کھٹے دو کھٹے دیا دو کھٹے دیا دو کھٹے دو ک

یر جرانی کی کونی بات سبیل کر بیودیوں کے نوزاد بادشاہ کی نلاش کی خبر بیرو دلیس بادشاہ سے کان تک چہنی ۔ 🖈 بیرود کس کوجو نیم بہودی تقا رومی حاکموں نے فلسطین پر تطولنسا تھا۔ اُس نے رومیوں كسائق بل كرمصموني خاندان كى جگه عضب كرلى تقى - وه ابن الوفت اور چالاک همرتفا وه اپنی کسی شم کی مخالفت برداشت منبی کرسکتاتها -خبس پر میمی وه شک کرتاکه وه اس کی حاکمیت کے زاست میں صائل سِے اُسے وہ مرواڈ النا مقا، یہاں کک کم اُس نے اپنی چہیتی بیوی مرئيسة كوتفي من جهورًا -السيطشخص كالكبراها بالامتيّ ٢: ٣) كوني تيراني كي بات نہیں۔ اہل مروشلیم بادشاہ کے مزاج سے واقعف تھے۔ وہ جانتے تقے کہ ایک رفیب شہزادہ کی پیدائش کی خبر بادشاہ کے فیقے کو سیسے بمو كائے كى اور نہانے كون كون أس كى زومين ائے كا - دوسال اور اس سے کم عمرے بچول کافتل ہیرودسی بادشاہ کے کر دارے عین مطابق تفا - البسے تنكى مزاج اور ظالم شخص سے اور كيا تو قع كى جاسكتى تفى - يہ لوگ ایجیی طرح جانتے تھے کہ بچھ عرصہ پہلے جب بہودی صدر عدالت پوری طرح <sup>و</sup> اس کے قابوس نہ تھی تو اس نے بعض سرکر دو فربسیوں کو خف کانے سگا کر مجلس کو اپنے ہاتھ میں کر لیا۔ اب وہ اسی بچی تھی مجاعت کے افراد کو بلاکر بچے کی جائے میدانش کی معلومات حاصل کرا ہے رمتی ان من - عب اسے جگر کا علم مورکبا تو بھراس نے محسبوں سے كھوج كھوج كرستارے كے طلوع مونے كا وقت دريا فت كيا (متّى ۲:۷،۲۱) اورایک محدود علاقے کے تمام بچول کو بو د وسال اور اس سے مچھوٹے تھے قتل کروایا دیا۔

روایت میں مجرسیوں کی تعداد مختلف بیان کی بعاتی ہے لیعف نین نذروں کی و جہسے ان کی تعداد بھی نین ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن یہ محض ایک قباس سے ۔

بعض مجوسیوں کو بونائی لفظ ماکوس کے پہلے معنی کے مطابق دانشور سیجھتے تھے۔ انگریزی ترجم میں مجوسی کا ترجم دانشور سیجھتے تھے۔ یہ قیاسس کی گئیلہ ہے۔ کتاب مقدس یہ بھی مہیں بنائی کہ وہ بادشاہ تھے۔ یہ قیاسس پر انے عہد ناھے کی کچھ پیشینگو ٹیوں پر مبنی ہے۔ مثلاً نر بُر ۲۱،۱۱،۱۱،۵۱ بھا پر جہاں کھھا ہے کہ ترسیس کے اور جزیروں کے بادشاہ ندرین گذرانیگے۔ سیب اور شیبا کے بادشاہ ندرین گذرانیگے۔ سیب اور سیبا کے بادشاہ میں مالی سیب بادشاہ کی شان سیب بوت کے شاباں مقص (بیسیا، ۲۰۰۰ ورسیبا کا سونا اور لوبان۔ نر بُور ہم ، ۲ ۔ مُر)۔ کے شاباں مقص (بیسیا، ۲۰۰۰ ورسیبا کہ سونا اور لوبان۔ نر بُور ہم ، ۲ ۔ مُر)۔ کے شاباں مقص (بیسیا، ۲۰۰۰ و بان علامتی مفہوم بھی دکھتے ہیں۔ سونے سیسیب کی شان مونا مراد ہے۔ لوبان میرے کے سرداد کا ہن ہونا مراد ہے۔ لوبان میرے کے سرداد کا ہن ہونا مراد ہے۔ لوبان کے کے سرداد کا ہن ہونا ہوا در ایک ہوت کی نشانہ ہی کرتا ہے۔ ان نذروں سے ان دارا کیا مرت کی قربانی سے سادے ہمان اور ایک مرت کی قربانی سے سادے ہمان کے منتی ہوں گے۔

بی ہری سے اور دلچسپ تشریح کے مطابق بیمجرسی واقعی جادوگر تھے۔ اور سونا ، میری کسائن اُن کے جادو کے عملوں میں استعال موتے تھے اور یہ ہرتے پیش کرنے سے وہ اس بات کا قراد کرتے ہیں کہ اب جادو کا دُورِ ختم ہوگیا ہے اور وہ اپنی جا دو کی چیزین سے کو بیش کرکے اس کے خاتمے کا اعلان کرتے ہیں ۔

مجوسبول کاستاره ۱- دیکھنے نکیات ۴.

مجهر و مجهة حشرات بالبل

با ٹبل میں مجھلی کا ذکر کئی جگہ آتا ہے۔ پرانے عہد نامہ میں بیانسان بھولی ہے۔ کی بے لیسی کی طرف انشارہ کرتی ہے ( واعظ ۱ : ۱۱ ؛ حبقو ق ۱ : ۱۳ ) ۔ متی کی انجیل میں مختلف اقسام کی مجھلیوں کو اکھٹا جال میں بکڑے جانے کو آسمان کی با دشا ہی سے تشعیبہ دی گئی ہے ( ۱۳ : ۲۲ ، ۲۰۰۱ کے)۔ تاہم باشل میں مجھلی ایک علامتی نشان نہیں۔ لیکن ابتدائی مسیمی فن اور اوب میں مجھلی ایک علامت بن گئی تھی کیونکر ذیل کے جملے اوب میں مجھلی میں ایک عبلے حرف کو لینے سے یونا فی لفظ تحقوس کی ویا فی لفظ تحقوس کے معنی مجھلی میں۔

ر خ تق و س الميسوس خرستس مقيو ويوسس سوطير يسوع مسيح غدا كا بيتا مجات د مبنده

تا ہم یہ معلوم بنیں کمچیلی کانشان پہلے استعال ہوا یا بینانی بھیلے کے استعال ہوا یا بینانی بھیلے کی 🖈 توشیح سے یہ علامت وضع ہوئی۔

یرنشان فرمریوں اورعشائے ربانی کے گئے بھی استعمال سرمائے۔ زمین دوز قبرستانوں میں بینشان غاروں کی دیواروں پرکئی جگر ملا ہے۔ مزید دیکھٹے جیواناتِ بائیل <u>۳۳</u>

می دیدادی مشرقی جانب ایک بھائک ہو محصلی مجھالی :- بیجون کے مغرب میں تھا۔ وہاں خمیاہ کے زمانے میں صور کے لوگ سبت کے دن مجھلی اور دوسرا سامان بیچنے کو لاتے تھے راح - تواریخ سس: ۱۲:۲۲ بخمیاہ ۱۲:۲۳) - غالبًا بیر میاہ وس: ۳کا " در میانی بھائک بیمی تھا۔

یہ 🖈 مِشْنَہ کے محلے کے قریب تفاً (صفنیاہ ۱۰:۱۰)۔

بومنا، بوسے لینا - برواب منا، بوسے لینا - برعزل الغزلات مرز المی استعال معلق المال الغزلات مرز المی استعال الم

سازوں بیٹا۔ بر مسیقی کے مطابق اس کی تشویں بادی آئی (۱- تواریخ ۲۵: ۲۹: ۲۹، ۲۷) ۔
مفا - قرعہ کے مطابق اس کی تشویں بادی آئی (۱ - تواریخ ۲۵: ۲۹: ۲۹، ۲۷) ۔
میا فیط میں بی جہ یہ دوعبرانی لفظول کا ترجہ ہے جن کا دیگر جگہ کیا گیا ہے (۲ - سمو تیل ۲۳: ۲۳ - سالا فلین ۱۲: ۲۷: ۱ - تواریخ ۱۱: ۲۵: ۲۱ - تواریخ ۱۱: ۲۵: ۱۱ - تواریخ بهرا - سمولادار - حبلودار - سمولادار -

معالات محلت به رونبعام کی پہلی بیوی - بیرداؤد بادشاه معالات محلت به رونبعام کی پہلی بیوی - بیرداؤد بادشاه معالات معالی به رونباؤ (۲۰ توالیخ ۱۱ :۱۸) - معالوی - معالی به دونباؤ بین معالی به معالی به دونباؤ کا دیناه کے سورماؤل میں سے الی آیل کا خاندانی لقب (۱ - تواریخ ۱۱ :۲۹) -

## محبّت :- بُوانے عهدنامه مبن

ا محبّت کے لئے عبر ان کے سب سے مام لفظ آخب اور استباطی ہیں (فنت عربی حبت کرنا - بسند کرنا) -اردو میں اسس مفہم کو مختلف الفاظ سے ادا کیا گیا ہے ، مثلاً اُلفت (امثال ۲:۲۹)، مفہم کو مختلف الفاظ سے ادا کیا گیا ہے ، مثلاً اُلفت (امثال ۲:۲۹)، بیار (پیدائش ۲۰:۷۶)، مزید کھنا (پیدائش ۲۰:۷۶)، بیان دینا (پیدائش ۲۰:۷۶)، بیان دینا (پیدائش ۲۰:۷۶)، وغیرہ - پسند کرنا (پیدائش ۲۰:۷۶)، عزید دکھنا (۲:۲۰موثیل ا:۳۲) وغیرہ -

عبرانی کا ایک اورلفظ که ود بے اور اس کے مرکب ب - اس بفظ میں شِدّت کی محبت کا مفہوم اکثر یا باجا آہے، مثلاً امثال ۱،۱۹عشق؛ غزل الغزلات ۱،۲،۲،۲،۲،۲؛ حزتی ایل ۱۱،۸عشق - یہی لفظ محبد ب

کے لئے بھی استعال مؤناہے - برغزل الغزلات میں ۲۸سے ذائد مرتبہ آباہے (۱:۱۳:۱۳)، ۱۱ وغیرہ) - اسم معرفہ داقد بھی اسی سےمشنق ہے اور لیوں اس کے معنی محبوب ہیں -

س- خداکی انسان سے عجبت

و - بیعبت کس کے لئے ہے ؟ بنیادی طور پرخداکی محبت کارخ ایک جماعت کی طرف ہوتا سے (استفاہ ) ہم " بنرے باب دادا سے "؛ امثال ۸:>۱" وہ ہو بجہ سے محبت رکھتے ہیں") - اس سے لاز ما بیمراد سے کہ گروہ کا ہر فرد بھی ضلاکی محبت سے لاز اجا تا ہے ۔ لیکن پاک کلا م میں صرف تین جگہ مربحاً یہ لکھا ہے کہ خدا نے کسی ایک فرد سے محبت کی۔ میں صرف تین جگہ مربحاً یہ لکھا ہے کہ خدا نے کسی ایک فرد سے محبت کی۔ ان میں سے ہر مثال ایک بادشاہ کی سے (۲ سیموٹیل ۱۲:۲۲؛ نخیاہ سا : ۲۲ - دونوں حوالے سیمان بادشاہ کے متعلق ہیں ؛ لیسعیاہ ۸، ۲۱؛ میا ۔ بیا البائن خورش بادشاہ کے لئے ہے فہ لیسعیاہ ہم من ، ۲۱) ۔ غالباً اس خاص فال ایک نمائندہ کے بادشاہ کو خدا کا بیٹر اسمجھا جا تا تھا (فہت کی حبید ہے کہ اسرائیل کے بادشاہ کو خدا کا بیٹر اسمجھا جا تا تھا (فہت کی حبید سے کہ اسرائیل کے بادشاہ کو خدا کا بیٹر اسمجھا جا تا تھا (فہت کی حیثیت رکھتا تھا ۔

ب واس هجبت كي شخصي حيثيت

پوکمراس محبّت کی برطرخدا کی شخصی ذات میں ہے اس کئے یہ مال کی اپنے پول سے محبّت سے کہبیں ذیادہ گہری ہے (لیسعیاء ۲۹: ۱۹) - معبت کا یدمغہوم ہوئیت بنی کے صحیفہ بیں با معل صاف ہے (ابواب ا "۱۳) - بنی اور اس کی بے وفا برکار بیوی کا دشتہ خدا اور انسان کی معبت کی عکاسی کرنا ہے ۔ انسان کے ساتھ خدا کا عہد ایک قانونی درشتہ سے بہت زیادہ گہرا ہے ۔ یہ وہ معبت کا رشتہ سے بہت زیادہ گہرا ہے ۔ یہ وہ معبت کا رشتہ سے بہت زیادہ گہرا ہے ۔ یہ وہ معبت کا رشتہ سے بہت ولکلیف

ائت نے کے لئے بھی نیار ہو۔ خدای محبت اس کی ذات کا حصتہ بسے محص مبذبات یا نافر مانی برطرف مہیں کرسکتی ( ہوسیع ا :۱-۲۰-۹ - و محص مبذبات یا نافر مانی برطرف مہیں کرسکتی ( ہوسیع ا :۱-۲۰-۹ - و یہ بدانے عہدنامر میں ہے آیات اس حقیقت کا واضح ترین بیان ہیں کہ فارق ہے )۔ بنی اسرانتیل کی لیے و فائی سے خدا کی محبت میں کوئی فرق مہیں کہ تا ۔ کیونکہ خدا و ند فرا آہیے کہ " میں نے جھے سے ابدی محبت رکھی " ( برمیا ۱۹ ابری محبت مداکی فرکھنے ( برمیا ۱۹ ابری محبت مداکھنے ( برمیا ۱۹ ابری کوئی کہ دوہ اب اُن کا خدا نہ بوگا۔

جے - خدا اپنے بوگیزید در کا چنائی کیسے کوتا ہے فاص طور پر استانا کی کتاب ضدا اور اسرائیل کے عہد کے نعلق کو اُس کے بنی اسرائیل سے پہلے سے عجب کرنے پر مبنی دکھاتی ہے - اسرائیل کا نعداد گیر قوموں کے دیوناؤں کی ما نند نہیں ہے - اسرائیل کا نعداد گیر قوموں کے دیوناؤں کی ما نند نہیں ہے ۔ اُس کے دیونا قدر نی اور عبرا فیائی وجوہا ت سے اُن کے معبود بن گئے مصفی اُن کے معبود بن گئے رکھنا تھا (استثنام: ۲۷؛ ۲۱؛ مابعد؛ ۱، ۱۵؛ لیسعیاه ۳۸؛ می بیر بیر کھنا تھا (استثنام: ۲۷؛ ۲۰؛ مابعد؛ ۱، ۱، مابعد؛ ۱، مابعد بیر معنی موٹ کہ فعدا اُس میں نوبی فی البدیہ ہے اور انسان کی کسی فوبی پر مبنی نہیں بلکہ فعدا اُس میں نوبی محبت نہیں رکھنا اُن سے وہ عداوت رکھتا ہے رملاکی ۱؛ ۲ مابعد)۔ بیر منتی نوبی ہوئے کہ فعدا اُس میں خوبی ہوئے کہ فعدا اُس میں خوبی ہوئے کہ فعدا اُس میں خوبی ہوئے کہ فعدا اُس کے بیر معنی موٹ کے شول کی اُن گلبول میں بخصوصاً یوناہ یا وربیعیاہ کے صحیفوں کی اُن گلبول میں جہاں خادم کے گیبت درج بیں، خدا کی عالمگیر محبت کا امول اُنہا ہوں میں دی جاں خادم کے گیبت درج بیں، خدا کی عالمگیر محبت کا امول اُنہا ہوں مثال نہیں دی جاس عادم کے گیبت درج بیں، خدا کی عالمگیر محبت کا امول اُنہا ہوں میں دی جاس خادم کے گیبت درج بیں، خدا کی عالمگیر محبت کا امول اُنہا ہوں کی کوئی مقوس مثال نہیں دی جاس کی دی تھوس مثال نہیں دی جاس کی دی جاس کی دی تھوس مثال نہیں ہوئی کی دی تھوس مثال نہیں کی دی جاس کی دی تھوس مثال نہیں دی جاس کی دی تھوس مثال نہیں کی جاس کی دی جو تھوس مثال نہیں کی دی تھوس مثال نہیں کی دی تھوس مثال نہیں کی جاس کی دی تھوس مثال نہیں کی جاس کی دی تھوس کی کی تھوس کی تھوس کی تھوس کی دی تھوس کی تھوس

الم - محتبت بطور من هبی فردید.

ال - فدای با نب - خداکا مطالبہ ہے کہ انسان اس سے اپنی بوری شخصیت سے محتبت رکھے (استنتا ۲:۵) لیکن اسے یُول نہیں سے محتاجا ہے کہ فدا انسان سے ایک دسمی غیر ذاتی اطاعت کا خوا ہاں ہے بلکہ یہ ایک دعوت ہے کہ انسان خدا سے ایک شخصی عبادت اور رفاقت کا سلسلہ قائم کر سے ہواس کے دل میں خدا کے انٹر سے پیدا موا ور قائم سے (استنتا ۲:۳) -

ب به مهم جنس انسانوں کی جانب خدائے محبت کوانسانی نعلقات میں ایک مثناتی اور اعلیٰ رُشنتہ

مقرد کیا ہے اور اسے ایک الہی تکم کی حیثیت دی ہے راحبار ۱۹: ۱۸) - نیکن اس سے مماثل امتناعی تکم میں کہ اپنے بھائی سے بغض ندکھنا دا حبار ۱۹: ۱۷) دل کی طرف اشارہ صاف ظاہر کرنا ہے کہ بیر محض ایک شرعی تعلق نہیں بلکہ پر شخصیت کی گہرائی میں دل تک جاتا ہے ۔ دشمن کو پیار کھرنے کا کوئی تھکم نہیں لیکن اس کی مدد کرنے کی تلقین ضرور کی گئی ہے ( خروج ۲۳: ۲۷ مالیعہ ) البینزیر قدر سے خود عرضی پر مبنی معلوم بونا ہے ( امثال ۲۱:۲۵ مالیعد ۔ خود عرضی یوں کہ دشمن کی مدد کرتے ہوئے اس کے سر ریانگاروں کا ڈھیرلگانا اپنی اُناکو خوش کرنا ہے )۔ نئے عہل نا صرحییں

۵ - سنخ عبدنامر میں محبت کے مختلف مفہوم اوا کرنے کے سب سے عام برنانی لفظ اگا ہے اور اگاباؤ مصب سے عام برنانی لفظ اگا ہے اور اگاباؤ معروب کو محبت کے عظیم تربن بہلو کی طرف میں بر استمال بڑو اسے وہاں برمجت کے عظیم تربن بہلو کی طرف اشادہ کر ناسے ۔ وہاں برمجت اپنے محبوب کو اعلا تربن اقدار کا مان سمجھتی ہے ۔ لیکن نئے عہدنامہ میں بر لفظ کا کسیکی یونانی استعال کا اننا مربون منت نہیں جنا کہ استعال کا اننا مربون منت نہیں جنا کہ استعال کا دینا ہے اس لفظ کی قدر وقیمت کا یہی دا ذہبے کہ برگرانے عہدنامہ میں محبت کے مسلم میں محبت کے مسلم میں محبت کے میں استعال بروا ہے محبت کے میں سمود سے محبت کے میں استعال سروا ہے محبت کے میں سمود سے میان مربی کے نیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کے ذیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کے ذیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کے ذیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کے نیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کے نیادہ ترخیالات اور نصور داست اس کو فیل میں ہوا ہے میم نامہ کی نیادہ ترخیالات اور نصور داست اسی کے سیا میں ہوا ہے میم نامہ کی نامہ کے نام کی بھور کی میں ہوا ہے میک نیادہ ترخیالات اور نصور دیا ہے گئی ہیں ۔

ایک اور یوناتی تفظرہ تقریباً اگایا و کامنزاد نہے فیلیدو

phileo

ج - یہ زیادہ ترجبت کے قریبی اور گہرے جذبے کی

ترجاتی کرتا ہے (بیرحتا ۱۱:۳۱،۳۱) ، مکا شفہ ۱۹: ۹ - عزبیزرکھنا) ، اگرچ

بد دونوں لفظ معنوی کی ظرسے ایک دوسرے کے بہت قریب ہیں تو

بھی لعبض مفسروں نے یوستا ۱۱: ۱۵- ۲۱ میں یہ نکتہ نکالاسے کر بطرش رسول

عداونڈسے کے سوال کا جواب دیتے وقت معام معموں می محبت

معداونڈسے کے سوال کا جواب دیتے وقت معام اعزبر دکھتا

رکھتا ، بول ) کہنے سے کترانا ہے لیکن philo عزبر دکھتا

بول) کہنے کو تیارہے - یہ مفسروں سے مفسروں کے اس اغترافن کے

بواب میں کہ ان الفاظ کے معنوں میں کے فرق نہیں دعوی کرتے ہیں

کر بیر قاجیسا سادہ ایوناتی کلفنے والا ایک ہی جگددو مختلف الفاظ استمال

کرکے اس اسم گفتگو کی ایک بار بکی کو بیان کرنا چا بہنا ہے ، وریزدہ ایک

ہی لفظ استنمال کرنا ۔

ہی لفظ استنمال کرنا ۔

4 - سنطے عہدنامہ میں پرانے عہدنامہ کی طرح محبت کو خداکی تقیقی ذات کا منظر کہا گیا ہے 19- یوسٹاس : ۸، ۱۹) اور اسی وجہ سے سیحی اوصاف میں محبت کوعظیم ترین وصف کہا گیا ہے 1-کرنتھیوں ۱۳: سال) - کلام محقد س میں محبت کی تعرفیت اُس کی نو بیوں کو بیان کرنے

سے کی گئی ہے (ا۔ کر نمقیول ۱۱: ۲۹ - پی ایکن مجت کواگر مسیحی مذہب کا دل کہاجائے تو بیر کوئی مبالغہ نہ ہوگا کیونکہ بیراس کا مرکزی نقط ہے کیونکہ بیر نصدا اور انسان کے تعلق سے لئے نہا بیت صروری ہے (متی ۲۲: ۲۷ - ۳۹) ۔ میح کی علیم کے مطابق تمام توریت اور انبیار کے صحیفوں کا اسی پر مداد ہے (متی کے مطابق تمام توریت اور انبیار کے صحیفوں کا اسی پر مداد ہے (متی محبت ہی سے ہم محبت دکھتے ہیں اُن کی بہتری سے ہم شریعت پر عمل کرنے بر نجبور ہوتے ہیں (دومیوں ۱۱: ۸۸ - ۱۱) ۔ کا میم شریعت پر عمل کرنے بر نجبور موت کی بہترین عملی موتے ہیں اُن کی بہتری سے کو بنی نوع النیان کے لئے قربان کردیا مثال ہے جہاں میرے نے اپنے کو بنی نوع النیان کے لئے قربان کردیا اصل میں اپنی ذات میں محبت ہے کو بنی نوع النیان کے لئے قربان کردیا اصل میں اپنی ذات میں محبت ہے (۱ - یو حتا ہم : ۱۸ ) ۔ مسیحیت ہم ایس کی میں اُن فیات میں اُن کرتی ہے کہت ہے ۔ اس نظیم میران مون عمبت کہتا ہے ۔ اس نظیم ترین مون عمبت کرتا ہے باکہ وہ خود بر نفش نفیس محبت ہے ۔ اس نظیم ترین دصف میں باتی سب اوصاف ہم آ برنگ ہوتے ہیں ۔

خدا کا اینا بیالینی خدا وندسیوع مسیح بنائے عالم سے پہلے ہی اس ابدى محبّت كامركز تها (لوستّناء ٢٠٢١؛ متّى ٣:١٠:١٠: ه. يسعياه ٣٧ : ١) - ضدالورے بہان سے محبت دکھتا ہے ( بوٹٹا س : ١٦) اوراٹس میں ہر فردسے الگ الگ کھی (کلتیول ۲: ۲۰) -اور باوجود کیرانسان گنبگار اور بگٹا ہوا سے خدا بھر بھی اس سے محبت رکھتا سے (رومیول ۸:۸ - ۱۰؛ افسیول ۲:۴ - ۵) - اپنی محلوق سے خدا کی محبت اس بات سے ظامر موتی ہے کہ وہ اُن کی سب صروریات مما کرتا ہے (اعمال مواد ١٤) الميكن اس سعيمى زياده اس حقيقت سے كراس نے أن كى نجات كا انتظام كهي كياسي ( دوميول ٥ : ٨ : ١ - يوسنام ١٠ - ١٠) مسيح بدايان ركھنے والے اس محبّت سے خصوصاً نوازے جاتے ( بوتنا ۱۷: ۲۷؛ ۱۷: ۲۱۳) اور اُس کی تنبیہ کے مقدار بنتے ہیں (عبرانیوں ۲:۱۷ -۱۱) - اُن کو يختريقين ولاياجاتا بع كركوني چيز بھي انهيں ضداكي عبت سے مدانهيں كركتى ( رومبول ٨ : ٣١ - ٩ س) - تمام انسانى عبت كا ، خواه ده خدا ك لئے ہو یا انسان کے لئے منبع خدا سے محبّت کی سی اصلیّت اورقدرت صرت کلوری کی روشنی میں دکھی جاسکتی ہے (۱- پوستام : ۷ - ۱۰)- بیجب ایما ندار کے دل میں پاک روح کی تخریب سے بپیرا موتی ہے (رومیوں ۵: ۵؛ کلیتون ۵: ۲۲) جوا سے ضدا ادرانسان سے محبت کرنے کی ترغیب د بناسع (۲- كرنفلول ۵ :۱۴ - ۱:۱۵ - بعرضاً ۲۰:۱۰ - ۲۱) - محبت ايب دوسرے کی خدمت کرنے سے ظامر سونی ہے (کلیتول ۵: ۱۳) اور بیجتبت مسیح کے سیے شاگر د ہونے کی کسوٹی سے (پوضّا ۱۴: ۱۳) ، لوقا ۲۹:۱۴ ؛ ا۔ بوتنا ۱ زم ۱) ۔ محبّت کا ایمان کے ساتھ ایک زندہ نعلق ہے ۔ بیشک ایان ایک بنیادی چرزے اعبرا بنول ۹:۱۱ ؛ بدحتا ۲ ۹:۹ تام ده ایان جو خدا اورانسان کے درمیان محبت سے ظامر نہیں ہوتا وہ مردہ ادر فامرہ

سے (یعقوت ۱: ۱- ۲: ۱- ۲: گلتوں ۱: ۱۰ - ۱یم یمی کو خداسے
پورے طور برخی بت رکھن ہے اور اپنے پڑوسی سے بھی اپنی ما نندا متی
۱۲: ۱۲ - ۱۹ - ۱۹ - ۱سے اپنے دشمن سے اور اپنے بھائی، دو نوں سے
موبت رکھنی ہے (متی ۱۵: ۳۷ - ۲۸) دو میوں ۱۲: ۱۹- ۱ - پوت سومی اور
موبت کا بے دیا ہونا ضروری ہے (دومیوں ۱۲: ۱۹) - اسے عملی اور
سیا مونا ہے (۱- پوت اس ایم اور نیان می سے نہیں بلکہ کام اور
سیائی کے ذریعہ سے بھی محبت کریں") - محبت وہ عقدہ ہے جس میں سب
میسی اوصاف بندھ کرایک مہدجاتے ہیں (کلسیوں ۱۲) -

محبّت کی ضیافت در دیکھنے اگاہے۔

رعبرانی بے چھینا )۔ محت : اسلم آن گویٹے کی بسل سے ایک تباتی را - تواریخ ۲۰۳۱) -۲ - ایک لادی جس نے حربتیاہ بادشاہ کے عہد میں سیکل کو پاک صاف کیا ۲۱ - تواریخ ۲۰:۲۱) - وہ دیگر لوگوں کے ساتھ مبیکل کی پاک چیزوں پر مختار مقرر کیا گیا (۲ - تواریخ ۳۱:۳۱) -

محتاج به دیکھئے غریب،غریب،

محرّد و ديکھئے بينيہ جاتِ بائبل ٢٥٠

محسن کی جمع-احسان کرنے دالا- یر لفظ کیت قولک ترجمہ میں لوقا ۲۲: ۲۵ میں استعال بٹوا سے -

یونانی ریاستیں بیخطاب کسی باو قار تومی رکن کو اس کی نعد مست سے صلع بیس دیتی تفییں - خدا و نمیسے اس خطاب کی طرف اشارہ کرنے ہیں - پر دنسٹنٹ ترجمہ میں اسے خدا و ند نعمت کہا گیا ہے ۔ بونانی لفظ euergetes ہے ۔

محصول کی بچر کی ہے۔ اسیری کے بعد محصول عام طور پر بھڑی ہ : ہ )۔
گذرتے وفت بچگیوں پر بیا جا اتحا ۔ چو کم محصول لینے والے ایک غیر توم کا کرت کے نور محکومت کے نوکر نضے اس لینے وہ خفارت سے دیکھے بھاتے تھے۔ اور پچ نکر بیر ہے ایمانی کے لئے مشہور تنے اس لینے عام لوگ اُن سے ملئے سے گریز کرتے تئے۔

انجیل متوافقہ بیں یونا فی نفظ تلونس علی الیسے لول محصول لینے والے یا ایسے لول محصول لینے والے بیا لیسے لول محصول لینے والے بیا ایسے لول محت کے لئے ٹیکس جمع کرنے کے لئے مقرر مجنس شعب کی بیدا ہوگئی تفی جو محکومت سے محت نقت میں ایسے لوگوں کی ایک جاعت بیدا ہوگئی تفی جو محکومت سے محت نقت ٹیکسوں کو جمع کرنے کے کاعقیکہ لیا کرتی بیدا ہوگئی تفی جو محکومت سے مختلف ٹیکسوں کو جمع کرنے کا کاعقیکہ لیا کرتی بیدا ہوگئی تفی جو محکومت سے مختلف ٹیکسوں کو جمع کرنے کا کاعقیکہ لیا کرتی بیدا ہوگئی تفی جو محکومت سے مختلف ٹیکسوں کو جمع کرنے کا کاعقیکہ لیا کرتی تھی اور لید بیں وہ تمام صوبوں میں سرگرم عمل ہوگئی ۔ برجماعت مختلف

قسم کی ده کیمیال اور بلاواسط مبکس جمع کیا کرتی تقی ۔ اس مسلم میں بردیانتی

كالبرا موقع تفعا إورابسامعلوم ببؤناس كيمحصول بيبنه والحدزبا وهلبي اور بیعنوانی کے نشروع ہی سے مرکب ہوتے آرہے تھے، یہاں کہ کہ تكومت كوسنكين فسمكي برعنوا نيول كوروكنا بثرتا اوربعض اوقات معالمه عدالت كم بهي ك مبا أياراً القاء وه لوك تشروع سے بدنام تقے رسيسرواس تسم کے پیشوں، مثلاً محصول جمع کرنے والوں کے پیشے کو کمین ا وراد نے خیال کرا تھا ۔ صوبوں میں اکثر مرکزی میکیدار با مرک ہوتے سفے اگرم بمقامی لوگ بھی ہوسکتے تضے اور وہ اپنے انتحت جھوٹے تھیکیدار ركدسكت تقد . لوقا ١١،٧٩ يس محصول لين والول كاسردادٌ (امرخي نلونليسيء architelones) کی اصطلاح پر ظام کرتی ہے کہ ز کا تی کے پاس تام يرتجو كالميكس كالمحييك محقا اوراس ك ماتخت ويكرمحصول جمع كرنے والے بھی تھے)۔ لیکن محصول جمع کرنے والے عام طور برمقامی لوگ ہوتے تھے اوران کی برعنوا نیول کے باعث رمقا بمرتبحتے لوقا ون ۸ ، بوتنا اصطباغی کی نصیحت لوقاس: ۱۳) لوگ ان سے سخت نفرت کرتے اورانہیں تعارت کی نظرسے دیکھتے تقے۔ منتی ۵: ۲۸ میں سے خداوند نے بھی ان کے اِس نحد عرضانہ روتیر کا حوالہ دیا ہے ۔ لیکن کقریہو دیوں نے نفرت کے اِکس فطری رویتر کو کہیں زمادہ مشکیس مجھا ۔ جب انہوں نے اسے م*ذیب کی آنک*ھہ سے دیکھا تو وہ انہیں ناپاک نظر اے کیونکہ وہ غیر قوموں سے ساتھ میل جول رکھتے تھے۔ یہ ناپاکی اور ربیول کی اپنے شاگردوں کو ساتعلیم دیناکہ وه السي لوگول كے مساتھ كھانا نەكھائيں ، اُس دوتيركى ديوبات بين بوان اصطلاحات: "محصول لينع والع اورگنه كاله (متى و: ١٠-١١) ١١: ١٩ ؛ مرقس ۲: ۱۶٬۱۵ ؛ لوقاه : ۳۰، ۲ : ۳۳؛ ۱:۱) اور محصول لينے والے اور كسبيباك (متى ٢١: ٣١) اورمتى ٩: ١٠،١١؛ ١١: ١٩؛ مرقس ١٢ ه١١) لوفا ۵: ۲۹،۲۹ کے سوال سے ظاہر موڑا ہے - بیمتی ۱۱،۱۱ میں مرقوم حکم کی غرض و غایت بھی ظاہر کرتے ہیں ۔ بیمتی ۲۱:۲۱ میں سرداد کا بہن اور بزر گوں کی مزّمت ، متى ١١: ٩١؛ لوفا >: ٣٣ ك بيان اور لوقا ١١: ١٠ مالعديي فرلسي ا درمحصول لینے والے کی کہانی کے منفی اور مثبت پہلوؤں کو مبی بیب ان كرية بي - يزدكيف بشرجات بالل ١٢٠ ١٥٠ محلاہ ۔ هکک ہ:۔ (عبرانی = بیمادی)۔ معلاہ ۔ هکک ہ:۔ ا - منتی سے بسیاسے صلافحادی سب سے بڑی بیٹی۔

صلافحاد کی سات بیٹیاں تفیں اور کو بنی بیٹا نرتفا۔ان بیٹیوں نے ترتیلی سے در فواست کی کہ جیسے بیٹوں کو دی جاتی ہے ویسے ان کو اُن کے باپ کی میراث دی جائے ۔ سوخدانے انہیں اجازت دی کدالیا ہی مولش طیکرود ا پینے ہی قبیلہ میں شادی کریں (گنتی ۲۷: سوس ؛ ۱:۲۷ ببعد ؛ بأب ۴ سو، ليشوع ١٠:٣ ما بعد) -

٧- مكيركي نبن سمولكت كي يني دا- تواريخ ١٠١٠ -معلل ایل معلی ایل :- وعرانی = فدای تعریف دیمید) - معلل ایل - معلی ایل :- قینان کا بیٹا - اس کی عمر ۵ و ۸ برس سوئی

اوروه يارد كاباب تفار پيدانش ٥: ١٢، ١١، ١١، ١١، ١١؛ ١- تواريخ ١: ٢٤ لوفاس ٢٣)-

(عبرانی = بیماد) - الیمکت اورلغوتمی کا بیٹا - کلیون کا بھائی معلون به (عبرای = بیمار) - ایست موات بین روت معلون به (روت ۱۰٬۹) معلون به است موات بین روت سے شادی کی - وہ دس سال مواتب میں رہ کرمرگیا -

(عبرانی = بیماری) عالبامکیرین دستی کی بهن سمولکت کابیا محله به بابینی دا- توآمیخ ۱۸:۷)-

(عبرانی = بیمار)-

ا مدادیوں کے گھرانے سے مراتی کابیٹا ( خروج ۲ : ۱۹) -٧- مُوسَقى كَا بيشار ١- تواريخ ١ : ٢٦ ؛ ٢٣ ؛ ٢٣ ؛ ٣٠ ) -

حب يعقوب فدان آرام سي كنتان كو آربا تفا توجس ملك اس کی ملاقات فرانستوں سے ہوتی اس نے أُ سُبِ مِلَد كانام مِحْناتِم ركها ( پيدائش ٢٠ ٣٠) - إس شهركو" يناه كاشر" مقرّر كيا كيا اور ميراث مين لاويول كوديا كيا (ليشوع ٣٨١٢١ ؛ ١- تواريخ ۲: ۸۰) - برجد اور منستی کی سرحد پر رون کے مشرق میں عبلعا دمیں واقع تھا النشوع سار ٢٠١، ٢٠١) دساقل كى موت كے بعد يرتقور عرص کے لیے اسسالیل کا دارالحکومت بھی دیا (۲ سموٹیل ۲:۸) -

داود بادشاه اپنے بیٹے ای سے مزار موکر اس مگر آیا (۷ سموتیل ۳۲:۱۹) یستیمان بادیشاه کاایک سردار انفیندآب اس شهرمین رمبتا تفاله اسلاطین ۲۲: ۱۴۴) -

قدیم مصری تخرسیات میں مخاکیم کا ذکران شهرول میں آتا ہے جنہیں شیسونک اوّل Shesonk (بائبل میں شیشکت) نے فتح كيا تقا سير أس عمله مين فتح مرًا بعب كافر كرا يسلطين ١٢ : ٢٩ ؟ ٢٠١٢ يخ ٢٠١٢ - ٣ مين آياً ہے - مناتيم سے سحح محل و توع كے متعلق

كتاب ممقدس مين محنت كوايك باعزت عمل قرار ديا محنث به گیا ہے ( زبور ۱۱۲۸ ۱۱۶ شال ۲۱ : ۲۵ ؛ التعسلنیکیوں س: ١١) - محنت كشول كي مقوق كه الله شريعت ميس مفاطق قانون مين راستشنا ۱۲:۷۴ - ۱۵) - إمشِقت محنت كمناه كي لعنت كالمبيجر ب رَيبِدِالسُّ ١٠:١٠ - إن نيزدنكيف كام -

سی (عبرانی = دان کاڈیرا) - محنے دان بید در نے سمسون کو محنے دان بید اور کی درج نے سمسون کو تحرك دى مير صرتحه اور إستال كودرميان سب رقضاة ١١٠ ٥٠ ١٠-٧ - وہ جگہ جہان داک کے قبیلے کے چھ سومرد عنگ کاسامان اند صع بوت صحم اور إستال سے روان بوكر قربت يعربي في مران بوت ِ رَسَمَا اَدُ ١٦٠ / ١٢) ـ اسى وجرسے اس جگر كوداآن كا و برا كينتے ہيں -ﷺ جیا اور یل میں مذکور مگہیں ایک دوسرے سے کانی فاصل

پرمگتی ہیں تو معبی غالبًا یہ ایک ہی ملکہ تقی ۔

مول - ماحول :- (عرانی = ناج، رقص)-محول - ماحول :- کل کول اور در دع کاباب - مول کے بر بیٹے بڑے دانش مند تھے لیکن سلیمان بادشاہ ان سے بھی زیادہ دانشمند تھا (۱-سلاطین میں:۳۱) -

عدرتی آیل کاغیر میرودی نقب بساؤل بادشاه نے اپنی بیٹی میرب محول فی جسکی ( اسموئیل ۱۱، اور کافل سے کی ( اسموئیل ۱۱، ۱۹) - ابیل محوکہ ایک جگر کا نام سے بوریروکن کی وادی میں واقع سے (اسلامین ۱۹) - ابیل محوکہ ایک جگر کا نام سے بوریروکن کی وادی میں واقع سے (اسلامین ۱۹) - ابیل محوکہ ایک جگر کا نام سے بوریروکن کی وادی ایک اور ۱۹) -

عوبا ایل - افاق ورمنوک کی اولادسے عیراً د کا بٹیا اور متوسالل محوبا ایل - کاباب رپیائش ۱۸:۸) -

سے سے اسے در ای مشہور) - میرانی مشہور) - میرانی مشہور) - میرانی کے مشہور) کی اولاد سے ایک فی اندان جو ذربابل کے ساتھ اسیری سے والی آیا (عرد ۱۲: ۵۲ بخمیاه دربابل کے ساتھ اسیری سے والی آیا (عرد ۱۲: ۵۲ بخمیاه دربابل کے ساتھ اسیری سے دالی آیا (عرد ۱۲: ۵۲ بخمیاه دربابل کے ساتھ اسیری سے دالی آیا دربابل کے ساتھ اسیری سے دربابل کے ساتھ دربابل کے دربابل کے

سر (عبرانی = قیمت ، مزدوری) - بهوداه کے تبیلے سے کلوب محیر اس کا بیٹا (۱- تواریخ ۱۱:۱۷) -

اس تصور کو بو بیلے بی مشہود تھا (تم نے مُنا ہے کہ خالف میے

انے والا ہے ا۔ یوح الا ۱۸:۲) یو حاکمے خط میں متعارف کرایا گیا ہے

ایکن اگر جو یوح اس حقیقت کا الکار تو بنیس کراکہ آخری زمانہ میں بری کی

ایک طاقت جید مخالف ہے کی خصوصیت کا حامل ایک مزاج ، ایک رویہ

دینا ہے کہ مخالف ہے کی خصوصیت کا حامل ایک مزاج ، ایک رویہ

ہے اور وہ پہلے بی موجود ہے - در صفیقت وہ یہ کہنا ہے کہ اس کو نیا

میں پہلے بی بہت سے مخالف ہے جائے جاتے ہیں (ا۔ یوح تا ۱:۸۱) ۔

میں پہلے بی بہت سے مخالف ہے جائے جاتے ہیں (ا۔ یوح تا ۱:۸۱) ۔

الکارکر تا ہے " (۱:۲۲) تو وہ مخالف ہے کی نوعیت کی تعربیت بیان

الکارکر تا ہے ۔ اس بر مزید روشنی اس وقت بڑتی ہے جب کم مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے ۔ اس بر مزید روشنی اس وقت بڑتی ہے جب کم رسول یہ بیان کرتا ہے کہ خالف ہے جو ایک ہوتا ہے کہ در گائے کے کہنے مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے (ا۔ یوح تا م : ۲:۲۲ ) ۔ یوت آئیت کی ۔ بوکر کہ یوت کے جسم مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے (ا۔ یوح تا م : ۲:۲۲ ) ۔ یوت آئیت کی ۔ بوکر کہ یوت کے جسم مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے (ا۔ یوح تا م : ۲:۲۲ ) ۔ یوت آئیت کی ۔ بوکر کہ یوت کے جسم مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے (ا۔ یوح تا م : ۲:۲۲ ) ۔ یوت آئیت کی ۔ بوکر کہ یوت کے جسم مورکر آنے کا

الکارکر تا ہے دات یوت تا م : ۲:۲۲ ) ۔ یوت آئیت کی ۔ بوکر کی فی نوعیت کے جسم مورکر آنے کا

بنیادی بات بہب کہ خدا کے بین ہوکر انسان کی نجات کے لئے کام کرنا ب (۱- یوحن سم : ۱- ۱۰) اور حب کوئی اس کا انکادکرنا ہے تو ہ صرف وہ نعلی غلطی کا مرتکب ہونا ہے بلکہ وہ سبی ایمان کی بوٹر کو کاٹ را ہونا ہے ۔ دہ خدا کے کاموں کی مخالفت کرنے سے شیطان کا کام کرتا ہے ۔ ذمانہ کے اختتا ہے بہی مخالفت بدی کے جسے کے کام کی خصوصیت ہوگی اولہ اس وقت جو اسے چھوٹے پہانے پر کرتے ہیں وہ یہ دکھا رہے ہیں کہ وہ اس کے حاست یہ بردار ہیں ۔

پولس رسول عن لونسی کی اصطلاح استعال نہیں کر نابکر تھیسلیکیوں

اب البعد میں اسے "گناہ کا شخص" کہتا ہے ۔ اس شخص کی خصوصیت یہ ہے

کہ دہ " عنالفت کر ناہے اور سرایک سے جو خدایا معبود کہ لا تاہیے اپنے

آپ کو بٹر الحقیر آتا ہے " (آئیت م) ۔ وہ نحدا ہونے کا دعولے کرتا ہے

موافق ہے (آبیت ہ) ۔ وہ نود تو شیطان نہیں لیکن اُس کی ہر شیطان کی نافیر کے

موافق ہے (آبیت ہ) ۔ لولس رسول شیطان کی ظیم مساعی کو زمانہ مافنی

موافق ہے (انہیت ہی کہ لولس رسول شیطان کی ظیم مساعی کو زمانہ مافنی

سے منسلک ہنیں کرتا بلکہ ستقبل سے ۔ اور نہ وہ یہ سمجھن ہے کہ ونیا

بتدریج کا ملیت کی طوف قدم برطوا دہی ہے بلکہ بدی کی طوف ہو آخر

بیش کریے گی ۔ اس چیلنج کی قیادت وہ پُر اسرار سبسی کریے گی عبس کی

قرت شیطان کی رہین منت ہوگی ۔ وہ شیطان کے خدا کے کاموں کو تباہ

قرت شیطان کی رہین منت ہوگی ۔ وہ شیطان کے خدا کے کاموں کو تباہ

کرنے کے چیلنج کو ہروئے کار لانے کا ذریعہ سنے گی ۔ پولس کو اس کے

نمائج کاکا مل لقین سے یعنی خداوند ہیے گناہ کے شخص کو " اپنے مسنک

بھی شکست کا مدد دکھے گا۔

مکاشفہ کی تقاب کی بعض دویا وُں کا لیقینا میں مطلب ہے۔
بائبل کے علماء اس امر مرشفق ہیں کہ بعض دویا ئیں کے علماء اس امر مرشفق ہیں کہ بعض دویا ئیں کے علماء اس امر مرشفق ہیں کہ بعض دویا ئیں کے علماء اس امر مرشیطان کی نشا نہ ہی کرتی ہیں۔ نیز بعض او فات سنبیہ صاف طور پر شیطان کی نشا نہ ہی کرتی ہے۔ چنا نجم مکاشفہ ۱۲: مما شف اور کا برا الال اثدوھا ( آئریت و) صاف شیطان کو ظام رکر تا ہے لیکن مکا شف ہا ، یہ کا مول سے طاہر موتا ہے اس کا شیطان سے بڑا نرد کی تعلق ہے۔ ایسے ہی چند اور جانور ہی ہیں (مکاشفہ ۱۲: ۱۱) ، لیکن بہال تعلق ہے۔ ایسے ہی چند اور جانور می ہیں (مکاشفہ ۱۳: ۱۱) ، لیکن بہال ہما دامقصد کہی خاص مجانور کو مخالفت ہے کے ساتھ تشبید دیتا تنہیں ہے۔ بیاد محاسبے دیتا تنہیں ہے۔ بیاد محاشفہ کی کتاب بھی اس شخص سے آگاہ ہے ہیں۔ مشیطان اپنے اختیارات دے گا اور جو آخری دنوں ہیں سے کی مخالفت کے دیوں ہیں سے کی مخالفت

مختار :- ديكهي بيشه جاتِ بائبل ١٢٠

ختار - خناری به اختار ده جسے کسی کام سے انتظام کرنے کا اختار کی بہ اختیار دیا گیا ہو۔ ختار اور مختاری کے لئے جو بیزانی الفاظ استعال ہوئے ہیں وہ عور طلب ہیں ۔

ا در oikonomia اوئے کو دنومیا - یہ oikonomia اور nemo بعنی گھر اور nemo بعنی انتظام کرناسے ندکیب دیا گیا ہے ۔ یہ نئے عہدنامہ یس ۹ مرتب استعال ہوا ہے ۔ اس کا ترجمہ بہ وٹسٹنٹ ترجمہ میں ہم مرتب استعال ہوا ہے ۔ اس کا ترجمہ بہ وٹسٹنٹ ترجمہ میں ہم تربہ انتظام میں اور اور ایک مرتبہ انتظام کیا گیا ہے ( افسیوں ۱: ۱: ۳۱ ) اور بائے مرتبہ انتظام کیا گیا ہے ( افسیوں ۱: ۱: ۳۱ ) سیدل ۱: ۲۵ کیتھولک تخالدی ؛ ۳۰ ، ۹ کلسیوں ۱: ۲۵ کیتھولک تربیت ) ۔

۲ - oikonomos اوی کو بنوه وس - یه ادبیر وال - یه ادبیر وال - یه باد بیر و ال اسم فاعل سے - گھر کا انتظام کرنے والا - یہ بنے عہد نامه میں ۱۰ مرتبر مختار (لوقا ۱۱؛ ۲؛ ططس ۲:۱۱؛ ولوقا ۱۱؛ ۲؛ ططس ۲:۱۱؛ ولوقا ۱۱؛ ۲؛ ططس ۲:۱۱؛ ولورای مرتبر داروغه (لوقا ۲:۱۲ م - کیتھولک منتظم) اور ایک مرتبر داروغه (لوقا ۲:۱۲ م - کیتھولک منتظم) اور ایک مرتبر نزای کی (دومیول ۲:۱۲) کیا گیا ہے - اویتے کو نوموس وہ مختار نظام رکو چلانے ) کی ذمه داری میرد کی جاتی تھا جس کے خاندان کے تمام انتظام (کوچلانے) کی ذمه داری میرد کی جاتی تھی تاکہ وہ اسے دیا نتداری، درستی اور نوش اسلو بی سے چلائے ۔

۳- مندرج بالا حوالوں میں عام طور پر بر الفاظ آپنے اصطلای مفہوم میں استعال ہوئے ہیں کہ مخارگھ، مال یا املاک کے انتظام میں مختاروں کی ذمہ داریاں اور فرائض بنھا میں۔ مثلاً وقت پر خوراک بانتظام کرنا ( لوقا ۱۱: ۱ مالجد ) ۔ کلتیوں ۲:۲۳)، مال اور املاک کا انتظام کرنا ( لوقا ۱۱: ۱ مالجد ) ۔ کلتیوں ۲:۲۳ میں جی یہ لفظا بنی معنوں میں جائی طور پر استعال ہوا ہے۔ پرلس رسول بناتا ہے کہ بچہ، جو آخر میں جائیداد کا وارث بن جائے گا۔ پرلس رسول بناتا ہے کہ بچہ، جو آخر میں جائیداد کا وارث بن جائے گا۔ بلاخ بونے سے پہلے غلام کی سی حیثیت دکھتا ہے۔ باپ وہ میعاد مقرر کرتا ہے جب بچہ بالخ سبحا جائے گا۔ اس وقت تک اس کی تربیت اور زندگی کا باتی انتظام سرپرستوں (لونانی epitropos ) اور حین روں کا تعلیم کی ذمہ داری کسی قابل غلام کے سپرد کی جائی تھی)۔ پولس میں بچوں کی تعلیم کی ذمہ داری کسی قابل غلام کے سپرد کی جائی تھی)۔ پولس میں بچوں کی تعلیم کی ذمہ داری کسی حکے آنے سے پہلے ایک وقت تھا جب رسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بہلے ایک وقت تھا جب انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بہلے ایک وقت تھا جب کی انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بیلے ایک وقت تھا جب کی انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بیلے ایک وقت تھا جب کی انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بیلے ایک وقت تھا جب کی انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بیلے ایک وقت تھا ہوں کی انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے بیلے ایک وقت تھا ہوں کیا گھا کے انسان روحانی طور پر با لغ نہ بہوا تھا۔ اس وقت وہ سے دیا ہوں تھا ۔

انابعیل میں مخالے کئے پریزنانی لفظ مرف لوقا میں آتا ہے داردو ترجمہ میں لفظ مخال متی ۲۱:۲۹:۲۹:۲۱:۲۱ میں بھی آتا ہے لیکن وہاں پریزانی کے ایک اور لفظ کا ترجمہ ہے) - دلچیسی کی بات پر ہے کہ عام طور برختار اور غلام کے لفظ (لیزانی doulos - جس کا اردو میں ترجمہ اکثر نو کمہ کیا گیا ہے) ساتھ ساتھ آتے ہیں (مثلاً لوقا ۱۲:۲۲)،۳۳، - داروغہ ادر

نوكر؛ منتى م ٧: ٥٧ ما بعد- نوكرا ورمخنار) -

مم - اسی طرح یہ نئے عہدنا مرکے باقی توالوں میں استعال ہؤا بے - مثلاً اکر نفیوں ہم ، ۱ میں پولس رسول oikonomos کو مجاذی معنوں میں رسولوں کے کارِ مُفوّضہ کے سلسلے میں استعمال کرنا ہے اور ساتھ ہی غلام کا لفظ بھی ۔ کردمی مم کو میسے کا خادم (غلام) اور خدا کے بھیدوں کا مختار سمجھے ؟

مر برجیب انجیل میں دیا نتداری اور مخناری لاذم و ملزوم ہیں الوقا ۱۹: ۱۱ ما بعد ؛ قب لوقا ۱۹: ۱۷ ما بعد ؛ قب لوقا ۱۹: ۱۷ ما بعد ) اسی طرح ۱- کر نتھیوں ہم: ۲ میں مختار کے دیا نتدار ہونے پر ذور دیا گیا ہے ۔ طفس ۱: ۷کے مطابق نگربیان رکیتھوںک ★ اسقف لین بشب ) کو جو خدا کا مختار ہے بے الزام ہوتا مزودی ہے ۔ ۱- پطرس سان ایس بیجی جماعت کے سب افراد کو جہنہیں فضل کی نتم تول سے خدا نے فزان اسے اچھے مختار ہونے کی ترخیب دلائ گئی ہے ۔ محدا نے فزان اسے اچھے مختار ہونے کی ترخیب دلائ گئی ہے ۔

oikonomia کے دسیع نرمفہوم کو سمجھنے کے لئے صروری سے کہ سم اسکے بنیا دی طلب کو ہوگھر oikos سے تعلق رکھتاہیے سامنے رکھییں۔ نہدا کے لوگ، خدا کی جماعت اُس کا گھر . (گھرانا 🖈 خاندان) ہیں-اسے فائم کرنے کے لئے وہ اسس کے ا ننظام کی ذمرداری کو ا بینے شینے اور السئے موے لوگوں سے سپرد کرتا ہے۔ ان لوگول كواس مخنادى كوا ينا نهيس مجهنا چاسية ، وه أن روحانى نعمتوى كع محص مختاريين جواً منين بخشى كئي مين -إن كالم منين بالا تخر حساب دينا ب (لوقا ٢٠١١ قب الشرفيول كي مشيل لوقا ١١: ١١ مالعد ، فب تورول کی تمثیل متی ۱۴:۲۵ ما بعد- اس آخری سوالے میں اگر میر بیزمانی لفظ oikonomos نبین استعال بردا تامم وه اس تصوّر برروشی حرور ڈالتاہے) - روہانی نغمتوں کو اچھے مختاروں کی طرح ایک دوسرے کی خدمت میں صرف کرنے (۱- پطرس مم: ۱۰) کے علاوہ زمادہ آم ذخلیری الخيل كاستاني كى مخارى سے - أ كرنتھيول ١١٢ ميں الخيل كولمبيد کہاگیا ہے اورمسے کے خا دموں کواس کی مختاری دی گئی ہے ۔ یہاں پولس ابنے اور اپنے سانھیوں کاتعارف لطور مخار کرتا ہے۔ اسی طرح بدلس ا مرنته نیول ۹: ۱۷ میں انجیل کی منادی کو مخت ادی ( پرنانی oikonomia )کہنا ہے جس ذمہ واری سے وہ چھیے سہط نہیں سكتابٍ غالباً كلسببول ١: ٢٥ اور افسيول ٣: ٢ صى إسى معنمون سے تعلق د کھنے ہیں۔ اِن حوالوں میں خدائی نظام (افسیوں میں اسے نعدا کے ففل کا ننظام کہاگیاہے) زیریجبٹ ہے۔ بہاں پر قبول کرنا بڑے گا کہ اب اس برنانی لفظ سے مغبوم میں وسعت احمی سبے اور اس سے مذا کے بخات کے منصوب کانظام "مرادب - بروٹسٹنٹ ترجمر میں اسی لفظ کے ترجمہ سے لئے لفظ مختاری اور انتظام کا استعمال اس اِت کونفومیت ديناسي كه اس مين به دونون تصوّر موجود مين . نوح سے انسان کوسزادی۔

٣- انسانی حکومت کازمان

خدا کا نوسے سے عہد ایک تیسرے زمانہ کی ابتد اسے - اسس بیں انسان ، انسان پر مکومت کرتا ہے اور خون کا بدلہ خون سے لینا ہے (پیداکش ۱:۱-۲) -

٣- وعدے کازمانہ

خداابر آم کواکس کے وطن سے بلاکر اس سے نماس برکتوں کا وعدہ کمر نا ہے اور اس سے عہد کرتا ہے کہ وہ اُس کی آسل کواکیہ بڑی قوم بنا مے کا (پیداکش سال ۱۹:۱۱ وینرہ) - یہ ذبانہ اُس وقت ختم بڑا جب بنی اسرائیل نے نشریعت کو قبول کمر لیا (خروج ۲:۱۹) -

۵- زمان شریعیت

یکوہ مستینا پر دُس اسکام کے نازل ہونے سے کوہ کلوّ ہی پرمسیح کے صلیب دیشے جانے تک کا دور سے۔

٧- نيمانې فضل

اس نما ندگی ا بترامسے بیتوع کی کفادہ بخش موت اوران کے جی اسی نما ند میں سے گذر رہے ہیں۔ جی اسی نے سے شروع ہوتی ہے۔ ہم اسی نما ند میں سے گذر رہے ہیں۔ یہ زما نہ تب پورا ہوگا جب مسیح کی اعدانی مرسب چیزوں کا مسیح بیں جمیع ہوجائے گا (افسیول ۱۰۰۱) - اسی نظام سے پورے ہونے کے لئے یہاں یونا نی لفظ اور نے کو دخوجہا Oikonomia استعال ہواہے۔

٥ - زمانيرتكميل

فدا کے بخات کے نظام کی آخری کوئی سے میں ہے ۔ تمام کائنات ہوائشی فقی اب آخری کوئی سے میں ہے ۔ تمام زمانہ میں مسیح میں کائنات ہوائشی فقی اب آخری دم نظام کی آخری افتیاد کر لے گی ۔ مندای مرصنی کی مصلحت یہی فقی کم سن امسیح کے نون کے سبب مسید مصلیب پر بہاصلح کرکے سب چیزوں کا آسی کے وسیلہ سے ابنے ساخف میل کرا ہے ۔ نواہ وہ ذمین کی ہوں نواہ آسمان کی " رکلسیوں ابنا ساندہ میل کرا ہے ۔ نواہ وہ ذمین کی ہوں نواہ آسمان کی " رکلسیوں ابنا کی ۔ اب ساری فلوفات فنا کے قبضے سے چھوٹ کرخدا کے فرزندوں کے جلال کی آزادی میں داخل ہوجائے گی رومیوں ۲۱:۸) ۔ وہ شخص جس کا ختنہ ہوڑا ہو۔ دیکھئے فتنہ ۔

مخروطی :- دیکھٹے خبارستنان

مخزل ۱- دیکھٹے خزانہ۔

مخصوص کی موتی چرس جس عبرانی موج کے مطابق یہ دہ مخصوص کی موتی چرس جس اسٹیاء تقیں جو خدا کے لئے مخصوص تھیں انسان کو جھونے کا حکم نہیں تھا۔ است دامی مال غنیمت کو خدا کے لئے مخصوص کیاجا تا تھا اور اگر انسان اگسے استعمال کرتا تولینی قرار دیا جاتا ۔ عکن کاگناہ صرف بوری مزتقا بلکہ

السبوں کے است Oikonomia کا دسیع ترمغہوم بینی الا بجات کا منصوب سیمی علم المبی میں ایک خاص مقام رکھتا ہے ۔ افسیوں کے خطمیں اسے اس ★ بھیدکا انتظام کہا گیا ہے جو اذل سے خدا بیں خطمیں اسے اس افسیول ۱۳۰۹) اور اب ذاول کے بورا ہونے پر مسیح میں کمل ہوا ہے (افسیول ۱۳۰۱) ۔ ان معنوں میں آبائے کیلسیا نے بد لفظ علم البخات کے سلے میں استعال کیا ہے لیکن پر دونول معنی ، بعنی مختادی اور نظام بخات کا منصوبہ ایک و وسرے سے انگ تعلگ ہنیں ہیں کیونکہ نظام بخات کا اعلان کرنے کی مختادی خدا ان معنوبہ میں ایک مقام رکھتا ہے اسی طرح مختار کو جبی و اند خا از دہم منصوبہ بیا ہو ان ہے ۔ وہ نو وہ نہیں بیا نتا کہ بیکتنی ہے (لوقا ۱۲:۲۳) ۔ میسے ذوان نشام کے انت کا ایک مقام رکھتا ہے اسی طرح مختار کو جبی و اوقا ۱۱:۲۳) ۔ میسے دوہ نو وہ نہیں بیا نتا کہ بیکتنی ہے (لوقا ۱۱:۲۳) ۔ نشام بی مختام بیر مختا دی صاب دینا ہوتا ہے ۔ یوں خدا کے اس وقت کی میعاد (زمانہ) جبی ایک فعمت سے جسے مختار نظام بخات میں وقت کی میعاد (زمانہ) میں ایک فعمت سے جسے مختار نظام بخات میں وقت کی میعاد (زمانہ) میں ایک فعمت سے جسے مختار نظام بخات میں وقت کی میعاد (زمانہ) میں ایک فعمت سے جسے مختار نظام بخات میں وقت کی میعاد (زمانہ) میں ایک فعمت سے جسے مختار افسیوں ہے وہ المیدی ۔ کو دانشمندی اور ذمہ داری سے استعال کرنا ہے (کلسیّوں ہے ۔) ۔ افسیوں ہے اس المیدی ۔

ے۔ الہی نظام بخات ایک سلسلہ ہے۔ یہ مکاشفہ ایک سیھی ارتقائی داہ مزمقی بلکہ برمختف ذمانوں میں بٹا ہوانظام تھا ہوص تہ بہ حصتہ اور طرح برطرح خدا نے انسان پر زمانہ برنانہ ظام رکیا تھا۔ بایوں کہیں کہ برسیر ھیاں تھیں ہو درجہ بہ درجہ اوپر بجا ایسی تھیں۔ ہر ذمانہ میں خدا نے انسان کو ایک داستہ پرجانے دیا۔ پھراس نے انسان میں خدا نے کی بداست کی ۔ پہلے اس سے ایسے آپ کو انسان پر برا ہواست ظام رکیا در اسس کی ۔ پہلے رفاقت میں جائے کی وجہ سے اس دفاقت رفاقت میں مفار دیکھئے صورت کی ایک انتظام خدا نے درجہ بہ درجہ کیا۔ بیش ابس کھوئی ہوئی و بیالی کا انتظام خدا نے درجہ بہ درجہ کیا۔ بیش اس کھوئی ہوئی دیا گالی کے عمل کی سات کڑیاں بیان کرتے ہیں۔ اس کھوئی بیان کرتے ہیں۔

مر میں میں میں ہیں۔ یہ انسان کی تخلیق سے اس کی نا فرمانی تک کا زمان سے ،جباس کے گناہ کی سزاکے باعث اُسے باغ عدت سے نکالاگیا۔

۲-زماندِضمیر

نا فرط نی کی و و سی جب انسان نے نیک و برکی پہچان کے درخت کا بھل کھایا تو اس کا صمیر ما کا رشد وع بیں انسان خدا کے درخت کا بھل کھایا تو اس کا صمیر ما کا رشد وع بیں انسان خدا کے مرضی جانتا تھا ۔ بھیل کھانے سے اُسے علی طور بہ نیکی اور بدی کا نجر بہ ہوا ۔ اب اُسے ا پہنے صمیر کی مدا بیت میں طور بہ نیکی وہ اس بیں کا مباب نہ موال پیدائش ۱۰:۵) بلکراس کے دل سے تصوّر اور خیال بڑے ہی ہو شکے ۔ نب خدا نے طوفان

مفوص چیزدن کودکھ لینا بھی (لیشوع ۱: ۱۱-۱۹)۔ عبرانی لفظ هوم ہے ( قب عربی (حرام ) یعنی بیر چیزی انسان کے لئے حام قیس اور انہیں بالکل نیست کرنے کا حکم تھا ( قب اسموٹیل ها) -بو چیزی خد ا کے لئے و قف تھیں دہ انسان کے لئے حرام تھیں -نئے عہد نامہ میں اس کے لئے یونانی لفظ anathema استعال ہوا ہے حس کا ترجمہ نذر (لوقا ۲۱: ۵) اور لعنت کیا گیا ہے (اعمال ۲۳: ۱۲ وغیرہ) ۔ نیزد کمھے لعنت۔

اُردوسی مخلصی و بنے والا :- رہا ہے اُردوسی مخلص سے مراد
بات، خلاصی بخیا، چھوٹرنا دغیرہ سے ۔ سکن کلم مقدس میں جہال
بدفظ آئے ہیں وہاں بیخض اُردادی بچھٹکارا اور رہا ہی کے گئے نہیں
اُئے بکران میں قیمت یا معاوضہ اواکر کے مخلصی حاصل کرنے پر
ذور سے ۔ جو قیمت یا معاوضہ اواکر یا اسے آسے \* فدیر
خون بہا، \* و بئت، چھوٹنے کی قیمت (یوانی لمترون
جمع لنزا ایا الفاظ سے آلیہ ۔ یونانی میں اسی لفظ سے ترکیب
مفہوم کے لئے الفاظ قیمت اواکر کے مخلصی یا آذادی دلوانے کے
مفہوم کے لئے استعال ہوئے ہیں ۔ ان الفاظ کی مدد سے سے کے
منات اور کفادے کے کام کے تصور کو جینے ہیں بہت مدد ملتی
کن معنول میں "بہترول کے لئے فدیہ" سے درفس ، : دیم)۔

البين الفاف كالعندرمطالعدكري -ا۔ بہلالفظ الترون lytron ہے۔ یونانی کالسکی ادب میں اس شکے معنی مخلصی کی قیمت ہیں ربعبیٰ وہ رقم یا معاوضہ جيا آزاد كروان كي الله ديا جاتات - يريوناني اوب مين زیادہ تر لغوی معنول میں استعال موتلہے۔ تنے عہدنا مرک مستنفين سك لي اس تفظ ك دولس منظر ته وايك يوالى دب ادر یونانی مدیبی رسم ورواج سے چلاتا تاتھا۔ دوسرامیانے عبدنامہ ك تصوّرا وراستعال من بإياجاً المقاء 🖈 مفتابي ترْحمه مين لفظ لترون تقريبًا ١٨ مرتبر استعال مرواسي - الرئس شخص كابيل مرهنا ہوتو مالک کی ذمر داری تنی کہ وہ اسے فالوسی رکھے ۔ اور اگر کہھی برسیل نکل مجاسے اورکسی شخص کوسینگ مارکر الک کرد سے نومیودی شرلتیت کے مطابق بیل کوسنگسا در مانک کوجان سے مار ديناً تفاد تامم الرمالك سے خون بها اليزاني كتورن عراني كوفس مانگلمانا نووہ اپی جان سے فدیرس خون بہادے کر چھوٹ سکتا تھا (خروج ۲۱: ۳۰)-لیکن اگرکوئ عمداً کسی کوفتل کمرتا نوانس سے کوئی وَيُن وَإِن الْي الْسِتْرون عِبراني كوف ر) لينى دوا تنهين فني (كُنتي ١٥): اس) - اگرگونی اسرائلی اسی مفلسی کی دجرسے ا بینے کوکسی امیر مردلیی

کے ہاتھ بہے دیبا( اصبار ۲۵:۲۵) تواس کا قریبی دستہ دار پردلیسی کو سچھوٹے کی فیمت ادا کرکے اسے چھڑا سکتا تھا ( احبار ۵۷:۲۵)۔
دیونانی لیت ورن - عبرانی گھوا بلاکا - دشتے دار کے اس فرض اور حق کے دیکھے قرابت - قرابتی ) یکھاہے کہ ایک حاسد غیر تمیند شخص اپنے انتقام کے بر ہے میں فدیر ( اونانی لیت وون - عبانی کوفن ) منظور منہیں کرتا لا امثال ۲: ۳۵) - پ

اسبراینگی تیدی ایک خاص قیمت ( بینانی کنوین عبرانی مکید) - مکید) - مکید) - مکید) - مکید) - ماده مینون مینون

لین نفظ لسترون پرا نے عہد نام میں خاص دلیسی کا حال ہے۔
موسوی شریعت کے مطابق سب ببلو مقے نحاہ انسان سے ہوں نواہ
بیوان سے ،خدا کے لئے مقدس مقے ۔ اس کی دج بینی کہ جب ملک
مقرمیں خدا کے فرشتے نے سب ببلو مقول کو ما دا نواس نے بن
اسرائی کے ببلو مقول کو چھوڑ دیا، اس لئے وہ خدا کے لئے مقدس
اسرائی کے ببلو مقول کو چھوڑ دیا، اس لئے وہ خدا کے لئے مقدس
لئے وقف کر دیئے جاتے تو معاشی نظام میں مشکلت پدا موجا نیں
لئے وقف کر دیئے جاتے تو معاشی نظام میں مشکلت پدا موجا نیں
اس لئے ببلو مقول کے فدید کی دسم کے مطابق والدین بطور فدیدہ منقال
لاولوں کو دے کر اپنے بہلو مقول کو چھڑوا سکتے تقے رگئتی ۱۱۰۱) اس رقم کو لستو دن میں کا نام دیا گیا ہے (ار دو فدیر - عبرانی پل وہ ہے۔
اس رقم کو لستو دن میں کا نام دیا گیا ہے (ار دو فدیر - عبرانی پل وہ ہے۔
گنتی س ۲۰ ۲ م ، ۲۸ ، ۲۵ ، ۲۵ ) -

ان مثالول سے پرنتیجراخذ ہوتا سبے کہ لستوون سسے مراد قیمت یامعا وضہ دے کرکسی کوسزاسے ، قیدسے یاکسی ذمہ دا دی سے دہاکمرنا یا کروانا ہیں ۔ اب آتیے اس لفظ کے یونانی پس منظر پر عؤد کریں ۔

تفع مبرنام کے نمانہ میں اس لفظ کے دوم فہوم تھے ۔ ا۔ یہ لفظ اُس قیمت کے لئے استعمال موتا تھا جسے ادا کرے کہی چزکو ہو یا ﴿ رَسِن رَصِّی کُی ہو چھڑا یا جانا تھا۔ ۲ ۔ یہ اُس قیمت کے لئے جبی استعمال موتا تھا جسے دسے کرکسی غلام کو آزاد قیمت کے لئے جبی استعمال موتا تھا جسے دسے کرکسی غلام کو آزاد کرروا یا جاتا تھا ۔ یہاں اس سلسلے میں ایک دلجسپ یونان رسم کاذکر نے عہد نامہ کی تحریر کو ذیادہ پُرمعنی بناکر اس میں جان ڈال دے گا۔ انام پہلے دو اور یونانی لفظوں کا ذکر کرنا صرور کریا اور کورا ذیب تا میں موروز نوی کے موروز دیسے ۔ اگورا ذیب منظمی کو اگورا ذیب معنی خرید ایاس کی زور دا زشکل آمیس آکور اذیب منظمی کو اگورا نہیں تعین خرید وفروخت کی جگہ ۔ دومرا لفظ نیم منظمی کو اگورا کہنے میں لیمنی خرید وفروخت کی جگہ ۔ دومرا لفظ نیم منظمی کو اگورا کہنے میں لیمنی ترسی کے دوستی رسول لکھتا ہے ۔ "کیا تم نہیں جانے منہیں جانے کہنے اگورائیں موری کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں ۲۰ اور میوں کے غلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے میروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے میروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے میروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے دوروں کے خلاص کے دوروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے دوروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے دوروں کے خلام نہ بنو" (اکرنے تھیوں کے دوروں کے دو

ع: ١٧٠) - گليتول ١٤٠١مي ده كمقتاس ممسح ٢٠٠٠. نيهمين مول كى رامكس لا كورازين شريعت كى لعنت سے تجعر إياء اور كلتيول ٢، ٨، ٥ مَن لَكُفَة سِ " خَدانْ السِنم بِيرِّ كُو كِيبِي ... . تَاكَةُ سُرلِيتَ ك التحوُّل كومول في كمراكيس الكورلذين مجور الي عليول ٥: ا میں دہ کہنا ہے کہ مسیح نے ہمیں آذا درسنے کیلئے آزاد کمیا ہے " اور ہ: ۱۳ میں کہنا ہے کہ تم آزادی سے سئے بلائے ... ، گئے ہو۔" ان حوالول ا ورمثالول سے يہ بات واضح موجاتى سے كم ازادى صاصل كرين يأكنادي دلوان كم لئة قيمت أداكم ك خريدناه روري بے حض دلیب رسم کی طرف اوبر اشارہ کمیالیا تھا وہ یہ بے کراگر کوئی غلام اپنی آزا دی خریرنا چا مہنا تو اسے ایک فرمنی خریداری کا العونگ رمیانا بڑا کھا۔ غلام محنت سے اپنی ازادی کے لئے پیسے ولله المرمينا منفا - اسع آبني آزادي كي بوري رقم جمع كرف كر سفة شاير کئی سال نکب محنت سے پونجی ہوڑ نی پارتی تقی ۔ وہ یہ بیسے کسی دلیر تا مع مندرمیں مچادی کے پاس دکھوانا دستا تھا ہے بوری رقم جمع **برها تی تدوه اینے مالک** کےساتفا*س مندین جا*تا جہاں وہ تیمیت جمع کروا فی گئی تھی ۔ پھراکب بڑی سخیدہ رسم کے مطابق غلام دلیت اکو بیجاجا نا تنها اور قیمیت خرید مالک کے حوالے کی جانی نفی۔ دیونا اُس پرجند مذہبی فرائض عائد کر دیتا تنها ۔ اسکن وہ اب انسان کی عند لامی سے آنا دختا - بوکش رسول منفد دسوالوں میں اس رسم کی طرف اشاره كرا بع سبب وه بارباركتها ب كروة مسيح كابنده "ب رويو ۱:۱؛ فلیسید ۱:۱؛ وطفش ۱:۱ وغیره - بنده یدنانی د ولوس doulos معنی غلام کا ترممین ) مسیح نے پولٹس کو آزادرسنے کے لئے آزاد كياب - سواب وأسيح كاغلام ب (فب كلنبول ١:٥) -المترون كوعبراني اور لواني ليس منظر مي تجربات مشترك نظراتی سے وہ قبیت یامعا وضردے کر آزادی ما قسل کرنے یا دلوانے کی سے کتاب مقدس کے علاوہ دنیا دی تحریروں میں معبی جہاں بر لفظ استعال مواسے وہال مجی اسی بات پرزو دہے کر مخلصی کے لئے فدیہ ویناحروری ہے۔ اس خیال کا بہمپلو ہینی مخلصی اور ندیہ

کی ہے۔ کتاب خمقد س کے علاوہ دنیا وی تحریر دل میں بھی جہاں بہ
لفظ استعال ہوا ہے وہاں بھی اسی بات پر زور ہے کہ خلصی کے
لئے فدیر دینا حزوری ہے۔ اس خیال کا بہب پار ابینی مخلصی اور فدیہ
کا آلیس کا تعلق ، ابتدائی مسیحیوں کے لئے مسیح میں مخلصی کا مطلب
سیمحفظے میں ٹیرمنی اور مفید ٹابت ہوا۔ خدا و ندمسیح کی تعلیم کے مطابق
بوکوئی گناہ کرتا ہے وہ گناہ کا غلام ہے (لوسٹنا ۱۸:۳۲) ۔ اسی کئے
پولیس اپنی بابت کہتا ہے کہ وہ "گناہ کے وہ تف کیا ہوا" ہے (دومیوں ۱۲:۷۱) ۔ وہ اُن
کے دیا و دلانا ہے کہ وہ مجمی "گناہ کی مزدوری موت ہے (دومیوں کا حکم مساور ۱۲:۷۱) ۔ مورسے کا بیموں کا حکم مساور ایک سے موس کا حکم مساور ایک ایک ہورہ سے موت کا حکم مساور ایک سے موسوں کا سے موس کا محکم مساور ایک سے موسوں کا حکم مساور ایک سے موسوں کا سے موسوں کا سی کے مورسے کا حکم مساور ایک سے موسوں کا حکم مساور ایک سے موسوں کا حکم مساور میرسے موس کا حکم مساور میرسے موس کا حکم مساور میرسے موسوں کا حکم مساور میرسے موسا کو میرسے موسوں کا حکم مساور میرسے موسوں کا حکم مساور میرسے موسوں کا حکم مساور میرسے کی تو کم سے موسوں کا حکم میں موسوں کی کو کم سے موسوں کیا ہوا ہوں کا حکم کو کم کو کم کیسے موسوں کا حکم کی میں موسوں کیا ہوا ہوں کی موسوں کا حکم کی موسوں کیا ہوا ہوں کی موسوں کا حکم کی موسوں کیا ہوں کی موسوں کیا ہوں کو کم کیا کہ کا کھوں کیا کہ کا کھوں کیا کھوں کیا کیا کہ کا کھوں کیا کہ کو کم کی کر کے کہ کو کم کیا کھوں کیا کہ کو کم کیا کھوں کیا کھوں کیا کہ کو کیا کہ کو کا کھوں کیا کھوں کیا کہ کو کم کی کو کم کیا کہ کو کیا کھوں کیا کہ کو کیا کھوں کے کو کھوں کیا کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کیا کھوں کیا کھوں کو کھوں کیا کھوں کو کھوں کیا کھوں کو کھوں کیا کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کیا کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو ک

اس کھنے کُن پرموست کی سزاکا فتوٹی ہوئیکا سبے - پرانے زما نرکے دستور

کے مطابق دونوں حالتوں کا ایک ہی علاج تھا لیعنی غلامی سے آزادی
اور موت کی سزا سے چھٹکارا صرف فدیہ دینے سے موسکت تھا۔
اگر مخلفی کا انتظام ندکیا جا تا توغلامی کی حالت فائم رمہمی اور موت
کی مزاعمل میں آتی ۔ اگر سیح کی صلیب کو اس لیس منظر میں دکھاجائے
تو مسیح کی موت وہ قیمت تھی جس سے گناہ کے غلاموں کو آزاد اور
موت کی مزاسے بری کیا گیا۔
موت کی مزاسے بری کیا گیا۔

اس استعادے کا زور اس بات میں سے کہ قیمت ادا کرنے کانصتوراس میں سمیننسرمو جود ہے۔اسی دہرسے میزنمسور تعض کے نزدیک متنازعہ فیہمعا ملہ بن جا ناسبے - ان لوگوں کے نزدیک مخلصی صرف آزادی وینے کا اعلان سے - ان کے مطابق چونکہ ضرا قادرمِطلنّ ہے اس کیے اس کے لئے برکانی تفاکہ وہ فرائے کہ تم ازاد مرب اسے کسی فدیہ ، قیمت ، قصاص ، دِئیت کا تقاضا کرنے کی عزورت بہیں مقی - اس غلط فہی کے پیدا سمونے کی ایک بیری وجربيك كدبران عهدنامه ميں بعض مواتے ہيں جن سے بدناثر ملت سے کر بہوتاہ نے اُسپنے لوگول کورہ کی دی (خروج ۲: ۹؛ ذاہر ٤ : ١٨١ ما بعد وغيره > - اور بينيال بالكل ناممكن معلوم مونا سبيركم ندا اپنے لوگوں کو رہائی داوانے کے لئے کسی کو کو ٹی قیمت ادا كرے ـ سكن بہال صرورت سے زبادہ مى نتيجر اخذكر ليا كيا ہے۔ ان حوالوں میں رہائ کے استعادیے سے اسم بھنے کی تروید تنہیں کی كُني ماكثر ربانے عهدنامه ميں يہو واه كواتنا ندر آورا ور فادر شي کیا گیا کہ قرموں کی کل طاقت اس سے مقابلے میں ایک ذراہی ىنى - ئىكىن إن سوالول مىل مغلصى كامصنمون تنهيں سے - جہامخلفى اوردا في كاذكري وبإن ساخه سانهسسى اوردا نفشانى كاتعتورهمي موحود سے ۔" میں اپنا افد بڑھاكر .... ، تم كور الى دول كا" (خرف ا المال الم تونے اپنے ہی با زوسے اپنی قوم . . . . . کو فدسے دے كر حُيرًا ياسية (زنير ٧٧ و ١٥) قب بسياه ٢١ ما بعد)- بوكم فدا أين لوكول سن محبّبت ركفنا اس للت وه أن كا فدير وينكسه-اس کی قدرت اور اس کی سعی ہی وہ قیمت ہے جس سے اس کے ں لوگ مخلصی حاصل کرتے ہیں۔

ا بخلصی کے لئے۔ سئے عہدنا سے کا دوسرا مخصوص اور ہم نفظ ابدولات روسس apolytrosis ہے۔ یہ نئے عہدنا مہیں دس ابدولات روسس apolytrosis ہے۔ یہ نئے عہدنا مہیں دس مرتبہ ہا ، ہے اور تمام باقی یونانی ادب میں بشکل آطه مرتبہ اس لفظ کے نغوی معنی خلاصی یا فدید دینا ہیں۔ یہ غیر معمولی لفظ عیر سبحی حلفوں میں بہت کم استعمال ہوا ہے۔ انبدائی مسیحوں کا اس لفظ کوا کیا اسم مسئل کو بیان کرنے کے لئے چننا شاپراس بات کا بوت ہے کہ ان اسم مسئل کو بیان کرنے کے لئے چننا شاپراس بات کا بوت ہے کہ ان کے نز دیک خلافی دلائی ہوئی مخلفی ایک بے نظر عمل ہے۔ اس مخلفی میں کرمخلفسی یا بات مخلف میں کرمخلفسی یا بات مخلف میں کرمخلفسی یا بات

مرف چھٹکادا ہے ۔ محف چھٹکارے کے لئے ایک اور بونائی لفظ موتود تھا۔ بیا، ۱۲: بینی دلیومائی معنی چھڑانا (قب متی ۱۳: ۱۳- بیا، ۱۲: سام برمیوں کے دہور سسس میں بھی استوون کی ۳۲ ، درمیوں کے ۱۲: ۱۲ ۔ اپولت توسیس میں بھی استوون کی طرح تیمت ادا کرے ازادی دلانے کا مفہم موجود ہے ۔ اور بیتمت میں میں کھی استوون کے دسیلے میں خوان کے دسیلے میں خوان کے دسیلے سے مخلصی گارف اون کا موان اس کے خوان کے دسیلے معنوں ان کا کون اس مخلصی کی فیمن میں دیری (قب دومیوں ۳: ۲۲ ، ۲۵) ۔ آئے اس مخلف کی کوشنش کریں ہے۔ مداوند سے سیاق وسیاق کی دوشی میں سے مساق وسیاق کی دوشی میں سے مساق وسیاق کی دوشی میں سے مساق کی دوشی میں سے مساق وسیاق کی دوشی میں سے مساق کی دوشی میں ہے۔

ا دراس کا تعلق تصوروں کی معافی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ اوراس کا تعلق سمیشہ سے کے بہات کے کام سے ہے ۔ افسیوں ا :> میں پولس کہتا ہے کہ سیجی کوخلعبی (اپولستو وسسس) مسیح کے نون کے وسیلے ملتی ہے ۔ بہی حقیقت کلستیوں ا : ۱۳ میں بیان کی گئی ہے ۔ بہی خیال عبرانیوں و : ۱۵ میں ہے ۔ گنا ہوں کی معافی کا تعلق بالاستحکام مسیح کی موت سے ہے ۔

ب - یہ استعال بڑاہے میں سے دوستی کے رشتے کے لئے استعال بڑاہے حس سے انسان خدا کے ساتھ ایک ایسی رفا قت میں شامل ہوا اسے بو جو سے جو سے کہ اسی مکن سے بولیس مکمتن سے بولیس مکمتن سے بولیس مکمتن سے بولیس مکمت سے بو سے کہ اس کے نسید سے اس مخلصی کے وسیلے سے بو میں کے دیسے میں سے مفت ارشباذ کھرائے بیا تے میں لیمنی خدا کے ساتھ مہادادا سبت درشت قائم مرز تا ہے (دومیول س، ۱۹۲- نیزد کھیئے ساتھ مہادادا سبت درشت قائم مرز تا ہے (دومیول س، ۱۹۲- نیزد کھیئے داستیاز کھرائے)۔

ب اس نفظ کے مفہوم میں نرم ون گزرے گنا ہوں کی معانی سے بلکہ اس بی سقتل کی نئی زندگی کا تصوّر بھی موہود ہے۔
اس کے معنی برہیں کہ ہم خدا کے خاندان میں ★ لے پاک بیٹے بن اس کے معنی برہی کہ ہم خدا کے خاندان میں ★ لے پاک بیٹے بن گئے ہیں (رومیول ۲۳۰،۸ سبنیت ریعنی اپنے بدن کی خلصی کی الله دیکھتے ہیں) کیونکہ سے ہمادے لئے حکمت اور داستبازی اور پاکنزگی اور خلصی کھرے دا کر نخفیوں ۲۰۰۱) - اپول تو سسوں ندمرن اور خلصی کھرے مافنی معانی کی طرف و کمیسا ہے بلکہ آئندہ کی نئی تخلیق نندہ ریمی کی طرف و کمیسا ہے بلکہ آئندہ کی نئی تخلیق نندہ ریمی کا دن کھی۔

رون ما می سروی مردن سے ممکن موری میں گنا بور کی معانی، سرخلصه رون سروی مون سے ممکن موری میں گنا بور کی معانی،

خداکے ساتھ ایک نیادسشتہ زمین پر ایک نئی زندگی اور آخر کا ر ایک آسانی جلال سے ستفیض کریے گی۔

.. آینے اُن سبب لفظوں پر اکیب نظر خالیں بین کا مطلب فدیہ ، مخلصی رمیج طرانا اور آندادی سیے ۔

۔ وہ اکیے عبر لخا فنٹ کے پہنچے میں تھا۔ کسی نے انسان کوا بینے قالومیں تھا۔ مکر لما تھا۔ حکولیا تھا۔

ب - ان تمام الفاظرسے ظاہر ہوتا ہے کہ الیسی کوئی صورت نہ تھی حس سے انسال اپنے آپ کو خود آزاد کر واسکتا ۔ وہ اسسے دشمن کے شکنچے ہیں تھاکہ نہ تو وہ اپنے آپ کو سرحا دسکتا تھا اور نہیں وہ اپنے آپ کو آزاد کر واسکتا تھا۔

ہے۔ اس کی خلصی خدا و ندسے کے دنیا میں آنے سے وقوع میں آئے۔ خدا دندسیے نے واجب قیمت اداکر سے ریخلصی ممکن

کمردی ـ

د- نفح عبدنا مرمین اس بات کا ذکر کمبین مبی منهی کر بقیمت
کس کودی گئی - به قیمت خدا کو تو دی منهین جا سکتی - نعدا تو میمیشه
دنیا سے محبت کر اربا ہے بحقیقت توب ہے کہ خدا کی محبت کی
وجہ سے بیح کو دنیا میں بھیجا گیا تا کہ بوکوئی آن پر ایمان لائے مخلعی
بائے (بوسٹ او ۱۹) - بہ قیمت البیس کو بھی نہیں دی جاسکتی کیونکہ اس
طرح تو اسے خدا کے برا بر کا ورج مل جائے گا- ہمادی محدود بوصون
انناجا نتی ہے کہ برح کی ذمگی اور موت نے بیمکن کیا کہ انسان ماضی،
مال اور تقبل میں گناہ کی قدرت سے خلصی بائے - اس سے زیادہ
ہم کی خربی کہ بسکتے - ہما دی سو میں اور اس کی قربانی نے
ہمار کی خربی سی خدا کے قریب آئیں اور اس کی دفاقت میں اندری

مخلوق :- بدنانی کے دولفظ غورطلب ہیں۔ ktisis جس کا بنیادی مخلوق :- مطلب عمل تخلیق ہے اور ktisma جس کا بنیادی فہم تخلیق شدہ پیزیعنی مخلوق ہے۔

منع عهد نامه مین ان کا استعال اس بات پر زور دیتا ہے کہ خوا کا اپنی مخلوق سے ایک تعلق ہے ہو جاری دہتا ہے کہ خوا کی ہر سے ایک تعلق ہے ہو جاری دہتا ہے ۔ خداا پنی مخلوق کی ہر سے بوری طرح واقعت دہتا ہے (عبرانیوں ۲۰۱۳)۔ وہ اپنی مخلوق پر بوری طرح قا در ہے ۔ اس کی محبت کو کوئی چیز بدل بنیں سکتی ( دومیوں ۲۰۱۸) ۔ خدا کو اپنی مخلوق کے حتی مقصد کا پورا علم ہے ( رومیوں ۲۰۱۹) ۔ سادی مخلوقات اُس کی پرسنش کرتی میں ہے ( مکاشفہ ۲۵ ، ۱۳۱۷) ۔ انسان سے کر دار اورخدا کی ذات میں بہ فرق ہے کہ انسان انسان کونوا ب کرتا ہے ( دومیوں ۲۵ ) کسکن فرق ہے کہ انسان انسان کونوا ب کرتا ہے ( دومیوں ۲۵ ) کسکن فرق ہے کہ انسان انسان کونوا ب کرتا ہے ( دومیوں ۲۵ ) کسکن

خدائے انسان کویر امتیازی حق دیاہے کہ دھسے میں ہوتمام مخاوقات یس پہلو مضی الفیدول ۱: ۱۵ - دیمھے دیفرنس بائبل کا حاسفید) نیا مخلوق بن سکتا ہے (۲ - کمزنفیول ۱: ۱۷) کلتیول ۱: ۱۵ - کیپھولک ترجم مخلوق نو بلیعقوب 1: ۱۸) -

ابر آم کا اُس کی بوی قطورہ سے بیٹا۔ مدیان کا بھائی مدان :- (پیدائش ۲۰:۷) - قاریخ ۱:۳۲)-

مدح سرائی به دیجه سائش .

مدنوله به ديمين مرم -

مرد كار: - تيمية وكيل - رُوح القُرس كے لئے استعال بروا بيد - مرد كار : - ورد القرس -

مدر امن :- بعن عمول مرتفسر مرنا - اس لفظ کا معرب مرداس المدرامن :- بعن - بعن المعدواش باتبل کے اردو ترجم سی نہیں آتا لیکن عرائی متن میں دوجگہ آتا ہے (۲ - توادیخ ۱۲:۲۲:۲۲:۲۲) - اس کا ترجم "تفسیر" کیا گیا ہے - یہ بات عور طلب ہے کہ بہودی علماء کا تفسیر کے متعلق تصور کی اور تھا - پوئکہ اس میں نفیجت یا سبق دینے کے لئے مضمون کو تصوری انداز میں کھول کر بیان کیا جاتا تھا اور نبیادی مقصد درس دینا ہوتا تھا اسی لئے اسے مدداست کہاجاتا تھا (درس اور مددان عربی اور عبرانی کی ایک ہی مادہ سے بین ۔ یشوع بن سراخ بی مددا ش کا ترجم دارالعلم کیا گیا ہے ( بشوع بن سراخ ۱۵: ۲۷) - بیت مددا ش کا ترجم دارالعلم کیا گیا ہے ( بشوع بن سراخ ۱۵: ۲۷) - بیت مددا ش کا ترجم دارالعلم کیا گیا ہے ( بشوع بن سراخ ۱۵: ۲۷) - بیت مددا ش کا ترجم دارالعلم کیا گیا ہے ( بشوع بن سراخ ۱۵: ۲۷) - بیت مددا ش

مدرسمر : وكيف تعليم وتربيت ال ا

متی س ، ، ، ، ، ، ، بوقا س ، ، ، س وغیره ) اور مرف ایک مرتبر میموداد اسکریوتی کے لئے (پوستا ۲ ، ، > جہال ترجم شیطان ہے) -نیز دیکھے شیطان اور البیس -

د فن كرين كى جكد - ابل اسلام كى طرح ابل بيرودكا يروستور مُكُرُفُن ﴿ تَهَا (اوربيد دستوردور وما ضره مين هي مُرقيع سے) كم کتب مُقرّس کے نسنے جکسی وجسے قابل استعمال ندرستے، براے ادب سے دفن کر دیئے جاتے تھے تاکہ مندا کا کلام بے ادبی سے محفوظ رہے ۔ چنا بخر سر میرودی عبادت خانے کے ساتھ ایک مذفن ( عربی ادرغبراني میں لفظ جئنڈ کا ہے جسے انگریزی میں اپنا کے لفظ genizah بنایا گیاہے) ہوتا تھا، جرال معمولی عیوب کی وجسے بھی نسنے دفن کردیئے جائے تھے۔ مثلاً اگرکسی صفح برکاتب کی دو سے زياده غلطيال بهي بل جانيس تووه صفحه احتياطاً دفن مرديا مأنا - اسيطرت زیادہ استعمال شدہ نسنے بوروزانہ الاوت کی دلم سے بھٹ ہاتے دنن كرد بين جانى تقى - ابل يهود ميں يروستور تفاكرس معتر كوروزار پرهة اُس کے سندوع ا ور آ فرکے الفاظ کوبوسر دینے تنے اور اس طرح کچھ يرت كے بعد يہ الفاظ مت جاتے يا بخوبي نظر نزات - ايسے نسخ بھي ذف كرديئة جات تفير ١٨٩٠ عيسوي مين قائتره كي ايك پراني بيرودي عبادت كاه ك مدفن سے بندناياب اور بيدے براك فنسخ ملے بوغالبانوي صدى عيسوى سے بھى قديم تقے - أنيسويں مدى ك برعد عنيق كے سب سے پرانے نشخے تھے۔ لیکن مجرة مردادے 🖈 طومار ہو يا اوا مين قرآن كى غار تسعيل ان سيمجى زيادة بران بين -

د ماخوذ از صحت محتب ممقد سريت الله - بنجاب دليجس كب سوسائتي لا بور ۱۹۵۲ باردوم - صفحه ۵۲) -

مرمتاً ٥ - مل منتر :- (عبراني = كورْ الم كارْهِ ) -١ - بني بهور آه كاليك شهر ليشوع ١٥:١١) -

۲-کالب کا پوتا (۱- تواریخ ۲: ۴۸، ۴۹)-(عبرانی = وحصر)-مدمنین :- مملک مواتب کا ایک شهرجس کی تباسی کی پیشینگو تی برمیاه بنی نے کی تھی (برمیاه ۴۷:۲)-

ر عبرانی = کوزے کاڈھیر) -مکرمبیند اور بینین کے تبیاے کاایک شہر (بسیاه ۱۰:۱۰)-

مدون مادون :- (عبرانی = جمائلا) - مدون مادون :- (بک کننانی شهر جس کے بادش و یوباب کو بیشوع ۱۱:۱: ۱۲:۱۱) -

٧ - اس كى اولاد اوروه مك جس پروه قالبض تقے - يه زيادة ز

یرون دربا اور بحیرهٔ مرداد کے مشرق میں اور جوب میں ضلیح مقعبہ کلب (متوسیٰ کے ذمانہ میں) جزیرہ نماستینا کا مشرقی اور جوبی بحقیہ تھا۔ پیاکش ۱۳۰ میں اور ۳۹ میں سود اگروں کے ایک نافلہ کو اسلمیلیوں کا اور ۲۵ مدیا نیوں کا کہا گیا ہے۔ اوّل الذکرے مراد ہے کہ وہ اسلمین کی اولاد مقع اور موخر الذکرے اُن کی سکونت گاہ کی طرف اشارہ ہے ( پیراکش میں ۱۷۰۷۔ ۸۰)۔

جب موسى بن اسرائيل كے مقر سے خروج كے بچاليس سال پہلے منفرسے فرار موا قواس نے مدیانی کا بن میترو (رعوایل) کی بیٹیوں کی مدد کی -اُس کی شادی بھی سیروکی بیٹی صفورہ سے بیون رخردج ۲۱-۱۵۱۲)-يول موسى كى اولاد لاوى مبى اور مديانى جى مقى - احرب سترومديانى كاس نفا تامم ده يبروآه كوسب معبودول سے بطاخدا ماتنا تھا ( تحروج ١٨:١١) ، توجعی اس نے اور اس کے بیٹے ہو باب نے موسی کے ساتھ بہانا قبول سركيا (كنتى ١٠: ٢٩)- ايسامعلوم بوناب كرموسى كى زېزگى ك اخرى ايام مين موآبيول اورمديا نيول في ليس مين الحاق كمرايا (كنتي ٢٢: م) -بلغام کے کہنے پر موالی اور مدیانی عور توں نے مبت پرستی اور سمام کاری سے بنی اسرائیل کوسخت نقصال بہنچایا (گنتی ۱۹،۲۵ - ۱۸) - چنا بخرضالے موسی کو حکم دیا کہ ان کوما را جائے۔ ووسوسال بعد، جدعوں کے زمانہ میں خدانے بنی اسرائیل محوسات سال مک مدیا نیوں کے حوالے كرم با (قضاة ١٠ : ١- ٢)- مديا في بني اسرائيل كوزمين تو كاست كريني دبيت للكن بيداوار براد كرويق تق اليني لوط ليق) -جرعون أن برهما كرك ان پرغالب آيا- أس نے اً ن مح سردارول عورتيب اورزئيب كو (قضاة > : ٢١- ٢٥) اور إنك بادشاه زيج اور صَلَمَتَ كُومِهِي قَتَلَ كِيا (قضاة ٨ : ٥) - إكرچ بيدوگ خانز بدوش نف ليكن موسی کے ذمان میں بربڑی دوات کے مالک عضر -ان کی چھ لاکھ مجھیتر مزار بهير كبريال تخيين، بهتر مزاد كائ بيل اور اكسته مزار كديه ا در سونا باندی وغیرہ - بنی اسرائیل کے اُن پرحملہ کرکے یہ سب کے سب ہوط لئے - مدیاتی مدت سے متفیر ستی سے مط گئے ہیں۔

مرتبی بر اُن چیشهرول میں سے ایک بوبیابان میں بحرہ مرداد کے مغرب میں تھے (یشوع ۱۹:۱۵) - مغرب میں تھے (یشوع ۱۹:۱۵) - مغرب میں تھے (یشوع کرنے کی جگر ۔ یونانی بوموس مرتب کی جگر ۔ یونانی بوموس thysiasterion تھو سیا ستیویوں bomos مربع کے مذبحے تھے ۔

بہری صفر دہ میں معدد اور مہم ہم سے مدیجے تھے۔ اوّلین مذیجے بقفروں یامٹی کے بدو منع ڈھروں کی مورت میں ہوتے مقعے ، ناہم بعض او قات اِن کے بنانے میں دوسراسامان مجمی استعال ہونا تھا ۔ اِن مذبحول کی شکل اور جسامت بھی اُن میں مستعل سامان کے مطابق مختلف مہوتی تھی ۔ مثلاً ا ۔ سلطین ۱۱: ۳۳ میں بقروں کے ڈھیرکے مذبح کا ذکر ہے جبکہ ا ۔ سموشل ۱۲: ۳۳ - ۳۵ میں مرف ایک بڑے بقر کامذبح ہے۔ بعد میں مذبحے مختلف قسم کے سامان ، مشلاً

پیتل بسینگ ، را که ، مکھی بسنگ مرم ، اینط اور سیکھڑی دخیرہ سے بنائے بعلتے تھے ۔ بعض بالکل سادہ ہوتے اور بعض براے شاندار۔ امبرین آثار قدیم کو کھدائی کے دوران ایک قدیم رومی مندرسے ایک مثلث شکل کا مذبح بھی طابع ۔ قبت پرست اکثراپنے مذبحوں کا رفح مشرق کی طوف رکھتے تھے اور بعض اوقات ان پر اپنے دیوتا کا محدوث یا اُس کا نشان بنا دیتے ۔ ان قبول کے مذبحوں کی بلیندی بھی منتقرق ہوتی تھی کیونکہ اس کا نخصار اس بات پرتھا کہ وہ کس قسم کا دیونا ہے تا ہوتی تھی کیونکہ اس کا انحسار اس بات پرتھا کہ وہ کس قسم کا دیونا ہے تا ہوتی تھی کیونکہ اس کا نخسار اس بات پرتھا کہ وہ کس قسم کا دیونا ہے تا ہوتی تھی کیونکہ اس کا نے ساد اس بات پرتھا کہ وہ کس قسم

سب سے پہلاعبرانی مذبح وہ تفاج نوتے نے کشتی سے اُنرین کے بعد بنیا (پیدائش ۱۰:۸- ۸ ، ۱۲ میرانی مذبح وہ تفاج نوتے نے کشتی سے اُنرین کے بعد بنیا (پیدائش ۲۰:۸- ۸ ، ۱۲ میرانی (۱۲،۵) بعقوت (پیدائش ۲۰:۳۵) بعقوت (پیدائش ۲۰:۳۵) اور نیٹوس (پیشوس ۱۰:۳۵) موسی (خروج ۱۰:۳۵) اور نیٹوس (پیشوس اُن میرانی سے نام برب اُن میں سادہ تقے ۔ اکثر مذبحے قربا نیول کے لئے بنائے میاتے تھے (خروج عالی میاتے تھے (خروج عالی میرانے بیا اُن میرانے بیا اُن میرانے بیا اُن میرانے کئے جاتے تھے (خروج عالی اُن میرانے بیا یا کہ مذبح کیسے اور کس طرح کے سامان سے تعمیر کمیا جائے ۔

خيسته اجهاع كي تعمير كم بعد اسرائي لوگ دومتفاهمد تعني قر مانيا ل گذرانے اور بخور حلانے سے لئے مذبیحے بناتے تھے۔ فدانے مَوْسَىٰ كوهكم دياكه وه خيمة اجتماع سے يلتح سوختني قربا ني كا مذبح أس نموينے کے مطابق بنائے جواس نے اُسے دکھایاتھا ( خرد مع ۹:۲۵) -سیندبح كمكركى ككرى كانتفاحس برميتيل منظيها بتواتضار يد يوكهونشا تفايتني ۵ باغقه لميا اور ۵ بائته چور اا ورس بائته اونخا - اس كے بعار ول كونوں برسينگ سے برے تھے۔ان سینگوں کے مقصد کے بارے میں واوق سے کھے نہیں کہاماسکنا - غالبا بھگور عجم انہیں اپنی صفا فحت سے لئے کیر سکنا تقا (ا -سلاطين ١: ٥٠ - ٥١) اورقر بانى عبانوركوان سے باندها جانا تقا ( نبور ۱۱۸ : ۲۷) - منربح کے درمیان میں بیتل کی جا کی تھی ۔اس مذبح کے بھارول کونول پریٹیل کے جار کرٹیے گئے ہوئے تنفے جن میں کمیکر کی كڻڙي کې چوبيں جن پيرنيتي منڈھا بنوا تضا ڈال نمر اُ مضايا جا مانفا ۔ اس په چڑھنے کے لئے زینے بنانا منع نفا (خروج ۲۹،۲۰) - اس کا كفاره دینے کے لئے ساس دن قربانیاں چڑھانے کا حکم تھا۔ ظامرسے کہ بيهم إس باك كرنے كے لئے تفا تاكرس مقصد كے لئے وہ خصوص خفا اس كے لئے استعمال كے قابل بنايا جائے (خروج ٢٩١٠عم) -اسے سردار کا من اور قوم کے گناموں کی قربانی گذرانے کے بعد کفارہ کے دن پاکس کیا حالمانظ (اصابد ۱۹: ۱۹- ۲۰) کیو کر گناموں کی قربانی کے باعث وہ ناباک منفقور سونانھا۔

اس مذری کے لئے چندایک بیتل کے ظروف بھی بنائے گئے

تھے۔ داکھ حجمے کرنے کے لئے دکیس، داکھ اُمٹھانے کے لئے بیلیے، نون کو جمع کرکے مختلف بھلہوں پر حجرا کنے سے برتن ،گوشت کو نکا لئے کے لئے سرتن ،گوشت کو نکا لئے کے لئے سرتناخر کا نئے اور ندبح پرسے کو ٹلے لیے جانے کے لئے آلات تھے (خروج ۲۲: ۳)۔ اس پر اگ متوانز علبی رمٹنی تھی داجاد 4: ۳۱)۔

سوفتنی قربانی کامذ بحسیبان کی مہیکی، زرآبال کی مہیکی اوراس مریک میں بھی تفاج میرودس نے تعمیری بی اس کی جسامت توان مہیکوں کی ساخت کی مناسبت سے نبدیل کردیا گیا تھا۔ سیبان نے اپنا بیشل کا مذبح میش ہاتھ کمبا، میس ہاتھ بچوٹھا اور دس ہا تھا اونچا بنوا یا (۲ - تواریخ ۱۹:۱) - اس کی تعمیر کے بعد اس کی تاریخ بٹری دلچسپ تھی ہی کو کمہ تبول سے بہ ناپاک بوگیا تھا اس لیے آسا بادشاہ نے اسے بو تفوق کیا (۲ - تواریخ کی جگہ سے مہنا دیا تاکہ وہاں اس بموشہ کا مذبح بنواکر رکھے جیساکہ آخر بادشاہ نے دمشق میں دکھا تھا (۲ سلطین ۱۱: ۱۱ - ۱۱) - آخر کی بادشاہ نے دمشق میں دکھا تھا (۲ سلطین ۱۱: ۱۱ - ۱۱) - آخر کی نوائر میں منسی نے نوشاہ نے مذبح کو باک کیا (۲ - تواریخ ۱۲: ۱۱ - ۱۸) - آخر میں منسی نے بادشاہ نے مذبح کو باک کیا (۲ - تواریخ ۱۲: ۱۲ - ۱۸) - آخر میں منسی نے نوشاہ نے مذبح کو باک کیا (۲ - تواریخ ۱۲: ۱۲ - ۱۸) - آخر میں منسی نے نوشاہ کی مرتب کی اور اسے اس کی اصل عبد پر رکھا (۲ - تواریخ ۱۲: ۱۳) -فرتنا بی مرتب کی اور اسے دوبارہ تعمیر کیا (۱ - مکا بین سی بی ایکیا (عزراس: ۲) -فرتنا سیدہ بخول سے دوبارہ تعمیر کیا (۱ - مکا بین سی بری منہ کا اس کی اصل عبد بنا باگیا (عزراس: ۲) -فرتنا سیدہ بخول سے دوبارہ تعمیر کیا (۱ - مکا بین سی بری می) -

سرط سیمای بروی کے در برین بیروی رہا ہے ۔ ان ایک کار کو کجور ملانے سوختنی فربانی کو کجور ملانے کی تعریبان کاہ بھی بنا نے کا محکم دیا تھا (خروج ۲۰۰۰) ۔ بعض او فات اِسے اُر تین قربان گاہ بھی کہا جاتا تھا (خروج ۲۰۰۰) ۔ بدا کی



ہانتظمبی ایک ہا تھ بچڑی اور دو ہانتھ اونچی تھی (خروج ۲:۳۰) اور اکسن کے بھاروں کونوں برسینگ شفے۔ بیکنگری مکٹری کی تھی جس پرخالص سونا منٹر صابح التھا۔ اس کے اوبر کے حصے کے گرد اگر دسونے کا تاج تھا جس کے نیچے دونوں پہلو ڈس میں سونے کے دوکڑے مگے ہوئے تھے۔ لِسے

نے عہدنا مہ کی کلیسیا میں قرابان گاہ یا مذبح بہیں ہوتے۔ اگرچہ لبحض مرتبراسے لازمی قرار دینے کے لئے عبرانیوں ۱۰: ای اس قسم کی تفسیر کی جاتی ہے ، تاہم اگراس کے سیاق وسیان کے مطابق اس کی تفسیر کی جائے تو بین خلط نابت ہوتا ہے۔ اس عبارت کا حقیقی مطلب یہ ہے کہ مہرا بیا نداد کے لئے لیکٹو عمسے حقیقی غربح ہیں۔ پہت رسول اعمال ۲۳: ۱۲ میں احقیقے کے ایک مذبح کی دکرر تا ہے جس پہر مکھا تھا از اس کا دکرر متعدد اولین سے علما مرت کھی کیا ہے ہے۔ اس علی اسے ج

قدیم زان بین بی سے خدا کے دسائی حاصل کرنے کے لئے
انسان کو مذبح کی حرورت کا احساس مجا تھا۔ پرانے عہد نامرہی سیجے
خدا کی پرست مذا بہب بین مبی اس نے اسم کر دارادا کیا، اوراکٹر بُت
پرست مذا بہب بین مبی اس کا بڑا حصّہ تھا۔ اگر ہم اسرائیل کی پرش
مین تعمل سامان کا مطالعہ کریں تو ہمیں آج بھی بہت سے روحانی
مین تعمل سامان کا مطالعہ کریں تو ہمیں آج بھی بہت سے روحانی
اسب ق طعۃ ہیں۔ یہ وہ جگہ تھی جہاں خدا کی مرضی معلوم کی جاتی انسان
کے گناہ معاف ہوتے اور اسے باک کیاجاتا ۔ یہ اس عظیم قربانی کی
طرف اشادہ کرتا تھا ہو کہ خدا کے بیٹے بیٹوع میسے نے صلیب پر دینی
خورت اشادہ کرتا تھا جو کہ خدا کے بیٹے بیٹوع میسے نے صلیب پر دینی
میلے نظر آتا تھا جس کا یہ مطلب سے کہ انسان خون کے بیٹر خدا بہت
رسائی عاصل نہیں کرسکتا اور نہ اس کے گناہ معاف ہوسکتے ہیں (عرائی ورائی یہ رسائی عاصل نہیں کرائے۔

مُر به ديڪ نباتاتِ بائبل راء

مرا ما می مصول قالت مرا بیا می نام حس کے معنی یاتو دوہری مرا ما می مصول قالت دوہری مرا ما میں یا دوہراغم - یہ بابل کی بربادی کی بابت پیشینگو ٹیوں میں استعال ہوا ہے (برمیاه ۱۹۱۰) -

دسشته والتقى عواس كى خدمت كرنے كے لئے وہال دستى تقى - كلا متقدى سے ظام رہے کہ نیٹوع مسیح مرتھا، مرتم اور لعزر کے قریبی دوست تھے۔ يرمبنين ليسوع مسيح كى معجزان قدرت كي متعلق جانتي تقيس (لوحم انه، ۵) ۔ بلاسٹ بیستوع میسے اس زمین برا پنے آخری دنوں میں ان کے گھر مهمان رہے تھے (متی ۲۱:۱۱؛ مرقس ۱۱:۱۱ ۱۱) - مرتقا بڑی خدمت گذار عورت تقی اور وہ خدا وندسے اننی بے تکلّف تقی کم ان سے بلا جھجک ا بنی بہن کی شکایت (لوقا ۱۰ ، ۴۷۸ - ۲۲م) اور اُن سے خود لعترز کی بیادی کے وقت دیرسے آنے کا گلہ کرسکتی تھی ( بوتنا ۱۱:۱۱-۲۱۰۳) ۔ بیکن اس سے اس نے خدادند کو قیامت کے بارے میں ایک عظم بیان دینے کا مو قع فراهم كياكر قيامت إورزنر كى توبي مون ويحنا ١١ ، ٢٥) -فنے کمیتھولک ترحمہ میں یہ میاہ کے نوحہ کی کتاب کا مرتب ہے ۔ مرتب ہے ہے ام ۔ دیکھئے نومہ کی کتاب ۔

یبودی سال کاآ مفوال مهبینر - اسے اسیری سے مرحشوان :- بیلے بُل کتے تھے - دیھے کینداد -س س رعبران = بغاوت) - بنی یهوده میں سے ایک مرد - مارد :- شخص من فرعون کی بیٹی سے شادی کی

(۱-تواریخ ۲۱۰۱۰)-(عبرانی = صودخانی - بیرمرکوک نیشتن)-مردکی - مسردکانی :- بسے بوبابل کاسب سے براد پواتھا-1 - زربال کی اسیری سے والسی سے وقت بہودا ہ کے قبیلے كاقائد (عزرا ۲: ۲؛ خيباه >: >) -

٧- يېود يون كورائ ولانے والاجس كا ذكر آستركى كتابىي لِمَّا ہے۔ وہ بیمینی تھا اور کیونیاہ کے ساتھ اسیری میں گیا تھا (استر ۲؛ ۵؛ ۲)- وه فارسی سلطنت کے دارالحکومت سوستن میں رستاتھا. اس نے اپنچاکی بیٹی استرکو بالا تفاکیو بکراس سے والدین وفات یا چکے تقے (استرا: ) - مب \* استركوشاسى حرم مين داخل كرليا كيا تومرد كى نے أسے اپنى قوميت بتانے سے منع كرويا ليكن أحس نے اس کے ساتھ قریبی رابطہ قائم دکھا۔ مردکی کوشاہی محل سے بھائک پد بادشاه کے خلاف ایک سازش کا علم بروًا -اس نے آستر کو الحلاع دی اورنتیجة سازش میں ملوّث دو خواجر سراوں کوموت کی سزاملی

-(22-19:27) جب إلمان وزيراغلم مقرر سؤا تواس كاغمته مردكى برمعز كاكبونكه وہ تجفک کر اس کی تعظیم منہیں کرنا تھا۔ اس کا بدلہ لینے کے لئے ہامات نے تمام میرودیوں کو ملاک کرنے کے لئے بادشاہ سے فرمان جاری کروایا (باب ٣) - تب مردكي في اپني قوم كوبجاني كه كئة آستركوبادشاه کے پاس میں جا راب می ۔ دریں اثنا ہا آن فے مردی کوسولی پر سیر صانے ك سنة ايك صليب بغالى (باب ٥) - ليكن ابيالك بى حالات في

(عبرانی = کطورا) -لاوی کا سب سے چھوٹا بیٹا۔ وہ مراری خاندان کا بانی بنا۔ سردار کامین عرف الدون کی اولادسے بھوتے تھے ۔ دو سرے الوی اللی خدمت میں مددگار موتے تھے ۔ بیابان کے سفر می مراد لول کے سپردمسکن کی نکشری کی استنیا دکو استفانے کی خدمت بھی رکنتی سو : ١٥، ۳۷-۳۳)- بعد میں ان کے پاس روتین ، جد اور زبوکون کے علاقے يس باره شهر تف (يشوع ٢١: ٧ ، ١٩ - : ١٠) -مُرافعه بر کیشولک ترجم میں یدلفظ ایبل کے لئے استعال ہواً مرافعہ بر سے (اعمال ۲۱،۲۵) مراوی - دیجھٹے ابیل -

مرا یاه - مسرایای :- (عبرانی = باغی) - یولفیم کے دنوں مرا یاه - مسرایاک :- میں ایک کاس (نمیاه ۱۲:۱۲) -

مرالیت :- (عبرانی = باغی) -مرالیت :- ۱- الدون کی ساتدیں بیشت کا ایک سردارکا مین (۱- تواريخ ۲: ۲، ۷) -

٧ - خلقبا و سے نامذان سے ایك اور كامن (١- تواریخ و ١١٠)-م - يونقيم ك دنول مين ايك كاسن (تخيياه ١٢ : ١٥) - شايريد وہ مرموت میں بوجس کا ذکر خمیاہ ۱۲: ۱۷ میں ہے۔

یرنتے عہدنامرگ سنب کی ایک سمر فہرست مرتوروی نسنخہ ہے کا ناممل شنی ہے واٹھاد مویں صدی ای دریافت موًا مِرْوروي Muratori نامی ایک شخص نے اسے ۱۷۲۰ میں میلان يس شالع كميا - يرغالباً وهمستند فهرست سي جو . ١٥ ميس كليسيا بيس الم يحقي -اس فهرست بن اعمال ی کتاب کولوقاسے اور دو پھی انجیل اور مکاشفری كتاب كوبوخناس منسوب كياكيا سم - اس فبرست ميں يا بخ كتابيں شامل نہیں لیکن چی رسیخ نا مکمل ہے اس لئے اس سے کوئی حتی نتیج افید نہیں كياجا سكتا - اس كے متعلق مز رو معلومات حاصل كرنے كے ليا و مكھتے ہماری کُتنب مفرّسه از جی - ٹی مینی - ناشرین سیم استاعت خاند الهور صفح ١٨ مالعداور اشارير - ميزد كيصة فبرست مسلمه

مرتها - مارتها :- بیت عنیاه کے تعزر ادر تریم کی بهن - انجیل نولیں لوقاً، یسوع کے مرتقا کے گھرجانے کو بوں بیان کرتاہے کروہ ایک كاول ميں داخل مؤا" (١٠؛ ٣٨) يشائداس سے ظامبر موزا سے كريہ تينون بن بها فأسبت عنياًه أن نع يبل كليل من ربائش يذبر يحقيه مرتفا كي شمعون کورُھی کے گھرمیں مہمانوں کی ضرمت کرنے سے ایک اورمستلہ پیدا ہوتا ب (الدِسَّا ١١ : ١ - ٨ ؛ متى ٢ : ١٢ - ١٣ ؛ مرض ١١ : ١١ - ٩) - كيا مرتفا شمول کی بیوہ تھی ؟ میوسکتا ہے کہ الیساسی ہوا ورا سے ستمعوّن کی موت کیے بعد بيت منياه كالكفردرا ثت مين ملا بور ممكن سيح كمتى ٢٦: ٧ -١١١ ورموس ١٢: ٣ سے يہى ظامر موء تامم زياده قرين قياس يہ سے كه وه مشمنون كى

ایسا پلٹا کھایا کہ ماہ آن بادشاہ کی نظروں سے گرکیا اور اُسی سولی پرج معطادیا گیا جواس نے مردی کے لئے بنوائی تقی (باب ،) ۔ پھر بادشاہ نے مردی کو اُس کی جگہ وزیر اِظْم مقرد کیا (باب) ۔ پھر فادسی ماکموں نے مردی کی بودیوں کی مدد کی جگہ وزیر اِظْم مقرد کیا (باب ) ۔ آسٹر کی کتاب کا اختتام مردی کی سخم برت کے بیان سے مواب (باب ، ۱) ۔ آسٹر کی کتاب کا اختتام مردی کی شمہرت کے بیان سے موتا ہے (باب ، ۱) ۔ آسٹر کی گئی ہے ۔ دبیوں میں مردی کی اِس سے کہیں ذیا وہ تعریف و توصیف کی گئی ہے ۔ دبیوں میں مردی کی اِس سے کہیں ذیا وہ تعریف و توصیف کی گئی ہے ۔ دبیوں میں مردی کی اور سے موال ہے ۔

مردم شماری اسه دیجههٔ اسم نولین

مردم كباه برايك بدا- ديك نباتات بائبل وك

مردوك - مروداك :- بابل كه ايك دية اكانام بس كالقب مردوك - مروداك :- بران عهدنامه بين سيل ب ديرمياه بيل - تففيل ك لئ ديكيف بيل -

مروود :- دركيا بؤا- ديك امقبوليت.

مروول کے لیے بینسمہ بات ۱۹:۱۹ میں قیامت کی حققت کے متعلق بحث کرتے ہوئے ایک دلیل میں استعال کرا ہے۔ خالباً یہ ایک نواوٹ قاعدہ برختی دسم کی طرف اشادہ ہے۔ اس کے مطابق اگرکوئی شخص جو بہتسمہ لینے کا نوا مبش مند ہوتا بہتسمہ لینے سے پہلے مرحا با تو اس کا کوئی شخص جو بہتسمہ لینے کا نوا مبش مند ہوتا بہتسمہ لینے سے پہلے مرحا با تو اس کا کوئی موری براس کی جگہ بہتسمہ کا ذکر طرطکیاں (۱۹:۹۲؟ کی سے بھلے نہیں مات کے بائل کر خوالیاں (۱۹:۹۲؟ عیسوی) سے پہلے نہیں مات کے بیٹ مرکن موسکتا ہے کہ پولس کا ایک عیسوی) سے پہلے نہیں مات کے اس سے نواوٹ اپنی آواز ملبند نرکھ ہے؟ برختی رسم کا ذکر کرتے ہوئے اس سے نواوٹ اپنی آواز ملبند نرکھ ہے؟ برختی رسم کا ذکر کرتے ہوئے اس سے نواوٹ اپنی آواز ملبند نرکھ ہے؟ برختی رسم کا ذکر کرتے ہوئے اس سے نواوٹ اپنی آواز ملبند نرکھ ہے؟ برختی رسم کا نوالہ دیت سے پہلے ہی سے وا قف بھے۔ پولس اپنی کو اس رسم کا نوالہ دیت اور نواس رسم کا نوالہ دیت ایک دوناس دسم کا نوالہ دیت ایک دوناس دسم کا نوالہ دیت ایک دوناس دری میں نوال نوالہ دیت ایک دوناس دری میں نالی نوالہ دیت ایک دوناس دری میں نوالی نوالی انتہ ہیں تا دونان نوالہ دیت ایک دوناس دری میں نالی نوالہ دیت ایک دوناس دری میں نالی نوالہ دیت ایک دوناس دری دری دونان نوالہ دیت ایک دوناس دری دیت ایک دوناس دری دیت دونان نوالہ دونان نوالہ دیت دونان نوالہ دیت دونان نوالہ دونان ن

ایک دوسری دستری کلی دعیسی سے خالی نه موی به یوالی لفظ hyper حسن کا ترجم اس کے معنی "اوپد" بھی میں میں کا ترجم اس کے معنی "اوپد" بھی موسکتے ہیں۔ اگر بیمعنی لئے جا میں کا ترجم یوں موگا " وہ لوگ جو مردوں (کی قبر) کے اوپر سبنسمہ لیتے ہیں " یہ ایک اور دسم کی طرف اشارہ ہے میں کے مطابق بعض لاگ مربوم ایما نداروں کی قبر برسبنسمہ لیتے تھے اور یوں اُن کے ساتھ علامتی طور برقیا من میں

شراکت رکھتے تھے۔ اگر چرائیں دسم کا ذکر کلیسیائ تاریخ کے صفحات میں پایا جاتاہے تا ہم اس کا تعلق کر نتھس کی کلیسیا سے ہو دلمنے کا کوئی جواز نہیں ۔

رف برد مربی است اخسوتیس کے عبد میں سات فادسی اور مادی مربس - مادیس :- امیرول میں سے ایک (آسترا: ۱۲) -

س اخسویرس بادشاه کے ان صلاح کاروں میں سے ایک جنہوں مرسرنا ، نے بادشاه کو ملکہ وشتی سے شاہی د تبہ سے لیننے کی صلاح دی (آسترا: ۱۰ - ۲۲) -

مرعلم المرابق کے علاقے کی حدید ایک شہر دلیشوع 19: ١١،١١)۔ مرعلم اللہ مینامرت سے تقریبًا جادمیل کے فاصلہ پر تھا۔ مرغ کا بانگ دمیا ،۔ دکیھئے پرندگان بائب ہے

هر ع ایک عام گھر ملو برنده (متی ۳۷:۲۳) ؛ لوفا ۱۳: ۱۳ ) - مرعی :- ویمھے برندگانِ بائبل ہے

مرقس کی انجیل 🛌

ا ـ مُصنف

یدانجیل ا پیغم محنف کے بادے میں کچھ نہیں بلاتی - دوایت کے مطابق اس کا مصنف مرقس ہے جوکہ بطرس دسول کا ہم خدمت یا مترجم مخا ، بلاث بیر مرقس وی بوت اسے جوم قش کہلاتا تھا اور حس کا نئے عہد نامر میں آئے مرتب ذکر آیا ہے - یہ برنباس کا دشتے دادتھا (کلسیول میں اسول میں اساکا مطلب یہ بوسکت ہے کہ وہ بطرس دسول کے دسیلہ سے مشرف برسیجیت ہوا تھا -

مزنس کے مصنف ہونے کے بادے میں پہلی چادصدیوں کے اسٹے کلیسیا کی تخریرات میں کافی گوا ہیاں ملتی ہیں - پیپائس، دیسطین ہیں؛ ایر بینیس اور جیروم سب ایر بینیس اور جیروم سب سی اس کے مامی ہیں -

## ٧- سَن اورمقام تحرير

اس انجیل کے سن تحریک بارے میں کا نی ا فقلاف دائے پایا جانا ہے۔ سن تحریک نیالات سن الله کا یہ یعنی ۵۴ سالوں پر محیط ہیں۔ لیکن اب قریبًا تمام میں اتفاق کرتے ہیں کہ یہ انجیل باقی انجیلوں کی نسبت پہلے تصنیف ہوئی تھی۔ دو سری طرف ایرینیش کا یہ بیان کہ مرفق نے یہ انجیل پیطرس اور لوئس دسول کی دِ صلعت یا خروج شرفیس کے بعد لکھی ٹی یہ ظام رکرتا ہے کہ یہ سلا یہ اور سنگ اوجب پروٹیس متباہ ہوا) کے درمیانی عصد میں مکھی گئی ۔ غالبًا یہاں ایر بینیس نے سے جھا کہ دیملت یا خروج سے مرادموت ہے لیکن ممکن سے کہ یہ درست نہ ہو۔ درصلت یا خروج سے مرادموت ہے لیکن ممکن سے کہ یہ درست نہ ہو۔

ڈاکٹرونسننٹ ٹیلر ہے اس کے جمایت کرتے ہیں۔ اُن کے نیال میں اس سے پہلے کاسن بیان کرنے کی کوشش بلاجداذہ ہے۔ دوسری طرف مرتب میں مرتب کی کوشش بلاجداذہ ہے۔ دوسری طرف مرتب کی کوشش کی انجیل کے دگیرا ناجیل متوا فقہ کے ساتھ ہوا عمال الرسل سے پہلے لکھی گئی (اعمال از اور انجیل کے ساتھ ہوا عمال الرسل سے پہلے لکھی گئی (اعمال از از ایک از ایک از ایک اور انگل کی دوشنی ہیں فالباس کاسن تحریر شاھے مرتب کھی گئی۔ مندرجر بالا بیانات کی دوشنی ہیں فالباس کاسن تحریر شاھی مرتب کھی گئی۔ در میان مناسب اور درست ہوگا۔

اکشرعلماء قدیم شہاد توں کی پیردی کرتے ہوئے اس الجیل کامقام تحربر اللّی بیان کرتے ہیں۔ ڈاکٹرگراسم سکروگی کے خیال میں اگر الطرس ۱۳۰۵ میں "بابل" سے مراد اللّی ہے تو بہ آیت اس بات کی تصدیق کرتی ہے کہ بیرانجیل اللّی میں لکھی گئی۔ دیگر تجویز کردہ مقامات میں سکند آریہ ، فیصریہ اور شامی انطاکیہ شاما ہیں۔

فالباً یہ انجیل غیر تو موں کے لیے اور خاص طور بردو میوں کے لئے اور خاص طور بردو میوں کے لئے ہیں ؛
لئے لکھی گئی تھی - اس میں عہد عِنتی سے اقتباسات مقابلتہ کم آئے ہیں ؛
ادامی محاور وں کی تشیرے کی گئی ہے (مثلاً ہے : ۱۲) ، یہودی رسم ورواج کی بھی وضاحت کی گئی ہے (مثلاً ہے : سو، ۱۱) ، اور کچھ لاطینی الف الله استعمال ہوئے ہیں - اس کا عام لب ولہے جس میں میسے خدا وندگی مسلسل سرگر میوں اور ان کے بدروتوں ، بیار بول اور موت پر اختیاد کو بیان کیا گیا ہے ، دومی فارثین کے لئے ہو با تول کی بجائے کا موں میں ذیادہ دلیسی دکھنے تھے خاص دلیسی کا باعث بنے گا۔

## ٣ - سرقسى انجيل اوربطرس رسول

ایک دوایت کے مطابی جس کا تعلق پیآس (سکت بیلیا سے ہے ، مرض کی انجیل کی پشت پر پیش سول کی منادی اور اختیار ہے ۔ پیپانس کہتا ہے و اِسے پوسٹیبیس نے بھی بیان کیا ہے ) کر چوکہ مرض کو خواہ سے مرض بیلیس نے بھر اس کے مہر بیان کو خواہ اس میں میے ہے انفاظ یا کامول کا ذکر ہو، بالکل مح طور سے فلمبند کیا ، لیکن یہ ترتیب وار نہیں تھے" اِس روایت کی تصدیق والے دیگر مصنفین بھی کرتے ہیں ۔ ڈاکٹر واست کی تصدیق والے دیگر مصنفین بھی کرتے ہیں ۔ ڈاکٹر وسنسنٹ شیر فراتے ہیں کہ" اگر ہمارے پاس یہ روایت نہ ہوتی تو ہمیں بھیٹیا اس جیسی خود تالیف کرنی پڑی گئی ایکن اِس کا بیم مطلب نہیں ہیں میں دیگر ما فدول اور اپنے حافظ کو استعمال نہیں کیا۔ یہ صاف میں میں دیگر میں نے بیان کیا اس کیا۔ یہ صاف کو استعمال نہیں کیا۔ یہ صاف کا ہر سے کہ موض ایک کا تب حافظ کو استعمال نہیں کیا۔ یہ صاف کا ہر سے کہ مصنف نے جو اگر جی خود رسول نہیں تھا جو کیے بیان کیا اس کیا سے کہ کا نہیں کیا۔ یہ صاف کو رسول نہیں تھا جو کیے بیان کیا اس کیا سے کہا کہ کہا نے و اگر جی خود رسول نہیں تھا جو کیے بیان کیا اس کیا ترتیب پر کمت جینی کی گئی ہے اور نود انجیل سے جبی ظامر موتا ہے و اگر سے بیا تس کی دولیت بین اسس کی ترتیب پر کمت جینی کی گئی ہے اور نود و انجیل سے جبی ظامر موتا ہے ترتیب پر کمت جینی کی گئی ہے اور نود و انجیل سے جبی ظامر موتا ہے

کہ یہ وفاقع نگاری کی بجائے مواعظ پرمشتمل ہے ۔ اس انجیبل پر پھرس کے انرکے بارے میں اندر ونی سنہادت بھی بالکل عیاں ہے ،
یہ انجیل سے فراوند کی ولادت کے متعلق کچر بیان نہیں کرتی ۔
یہ اس مقام سے شروع ہوتی ہے جہاں پرلط س سے کاشاگر دبتاہے۔
اس میں طیل کی فعدمت کو زیادہ بیان کیا گیا ہے ، فاص طور پر کفر تحوم کے علاقے کی فعدمت کو مبال پھرس رسول کا گھر تھا ۔
کفر تخوم کے علاقے کی فعدمت کو مبال پھرس رسول کا گھر تھا ۔
بیانات کی صفائی بتلاتی ہے کر سکسی چشم دیدگواہ کے بہانات ہیں ۔
ایسی تفصیلات مثلاً قیصر پر قلیمی کی مبار کبادی اور بانی پر چینے کے ایسی تفصیلات مثلاً قیصر پر قلیمی کی مبار کبادی اور بانی پر چینے کے ایسی تفصیلات مثلاً قیصر پر قلیمی کی مبار کبادی اور بانی پر چینے کے

واقعہ کوبیان نہیں کیا گیا جن میں پوش رسول کی بڑائ کا پہلونکلتا ہے

جبك ليرس كى ديكر باتول مثلاً أس كے الكاركوزياده تفصيل سے بيان

م-ماخذ

کیا گیائے۔

چونکرمرقش کی انجیل سب سے پہلے مکھی گئی تھی اس لئے متّی اورلوقاکے مقابلے میں اس کے ما خدوں کا پتر چلانے میں اننی کا میابی نبين بونى - زبانى روايات كوسلسله بي گذشته ١٥ سالون مين صوری تنقید (مختلف اصاف ادب کے ذرایع سے عبث) کے ذرایعہ سبت کام بڑا ہے۔ صوری تنقید برفرض کرلیتی ہے کہ انجیلول کے تخرمرى شكل مين آنے سے پيشتر زباني روايات موجود تفين زياده روایات زبانی تقیس سیکن مکن سے کد کھر تحریری صورت میں ہی ہوں بھیسے کد نوقا کی انجیل کے دیبا چرسے ظاہر ہے ) ۔ لیکن مختلف نقادوں كى نزدىك إن روايات كى مجموعول كى مخلف نام تقے - مثلًا بى -الیس - الیسکن انہیں صرب المثل ، تمثیل، مکالمہ ،معجزات کے متعلق بیان اور دکھوں کے بارے میں بیان میں تقسیم کرتے ہیں ، حبب کہ ونسنط سیلر انہیں بیانیہ کہانیاں، معجزوں کی کہانیاں اور لیتوع کے بارے میں کہانیاں کہتے ہیں ۔ ان روایات کی گروہ نبری کے طریقے التف مختلف بين كراس طريقة تنقيدمين بينهال خطرات معاف ظامروكة ہیں ، اِس سے معان ظام رہے کہ تیر گردہ بندی فرحنی اور نیر معروحنی يع - الكريم مسودول كے مانفذوں كا كھوج اس طريقے سے لگائے كى كششش كرين تُرني كه مع مفروضي كو پيش كيا جاسكناً ہے۔ د وسرى طرف عورى تنقید کے اِس دعولے کی کہ احاطر تحریبی لائے جانے سے پشتر بھی خوسنخری کی منادی کی جا رہی تھی قدر وقیمت سے بھر وقت کے ساتھ سامچھ اپنے ایمان اور عقیدے کی وصاحت کے لئے ہو مواد تبار ہوًا اُن کی مرفس کی اینیل کی مضمون کے لحاظ سے گروہ بندی ہیں جھلک نظراتی ہے۔

برزَ بانی رُوایات زیاده ترسامی ما حول اور رنگ میں رنگی سوریٔ بیس - بیر مرتس کی انجیل کی بونانی میں ارامی عناصر کی موجود گی سے صاحت لیسوع نے اِسے خود اپنے لئے استعال نہیں کیا۔ ب-میبح کے کام

مرقس ١٠: ١٥ اورم ١٠ ٢١ مي مرقوم دونشبيهات تعليم ك بنیادی خطوط کو بیش کرتی ہیں ۔ خدا وندسیے نے اپنی زند گی کوتر یا فی سے طور مرگذرانا - وه ببترول ك النه فدبه اور عبركانون "بني -اوّل الذكر كناه اورعدالت سعي بيانا سع جب كم ووسرا ضرا اورانسان ارس کے درمیان عہد کا تعلق قائم کرتے اس سے ساتھ دفاقت مہا کرتا ہے - اس سے بیمراد شہیں سے کیمرقش کی انجیل میں ان تھٹرات كومكمل عقيدے كى صورت ميں بيش كيا گيا سے - اور نرينيال كراا درست سے کرفدیہ کی بات سے پائس دسول کا مرفس کی انجیل برا ثرظامر مِوْنَا ہے ۔ و اکثر جیس وی فراتے ہیں کہ اگر سمیں بہی خیال پوسٹ ی تحریات میں ملے تو ہم یہ بہتیں کہیں گے کہ مرقب نے پولس سے افذ كيا بككتيك پولس رسول خداوندك فدمول ميں ببيطا سے "تينول انابل متوانقرمیں اُن نین موقعوں کو بیان کیا گیا ہے جب کیسوع مسے سنے دیرہ درانستہ ابینے شاگردول کواپنے آنے والے دکھول سے دوشناس كراياليكن مرقس فاص طور ببرشا كردول كے مختلف ردّ عمل كوبيان كرتا -(mr:1.:mr,m:q:mr-m:1) -ج ـ علم الآخرت

اس الجیل میں آخرت کے بارے میں تعلیم زیادہ تر دو بیانات میں بائی جاتی ہے (۸: ۲۰۱۹ – ۱: ۱ اور ۱۱: ۱ – ۲۰۷) – ایسا معلوم مواہے کہ میسے خدا و ند کے بیش نظرالیسے دو واقعات تھے جن میں بہت فاصلہ پایا جاتا تھا یعنی سزے یہ میں پروشیکم کی بربا دی اور اپنے مبلال میں آمیزانی ۔ نام میں کہا جاتا ہے کہ خدا کی بادشا ہیت کے متعلق مرفس کی الجیل کے نظریہ میں بنیادی طور پر آخرت کی چھاپ نظر آتی ہے ۔ اس نظر یہ میں بنیادی خوالات حسب فیل بیں ، پہلا شاہی حکومت یا خدا کی حاکمیت اور دوسرا آیک بادشا ہیت یار فاقت حس میں لوگ داخول ہوسکتے ہیں (۹: بنیا کی جھلک اور دوسرا آیک بادشا ہیت کے گئی بیانا ت میں سنی سنی کے جھلک اور دوا: ۲۳،۱۰ کی جھلک اخری زمانہ کے متعلق واضح بیان ہے ۔

کا۔ بی استی دسول کی تعلیم سے ساتھ تعلق پہلے بیان کیا جاچکا ہے کہ بعض لوگوں کے نزدیک مرقس کی نجیل پر پولس کی تعلیمات کا اثر ہے۔ اس موضوع پر کئی برس تک بحث بھاری دسی ۔ اس ابخیل کے ذخیرہ الفاظ اور نیالات پر کھنے سے بلا شبہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرقس اور پولس کی بہت سی ہاتیں کیساں ہیں ، لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی تھیقت ہے کہ اس وقت اس قسم کی کیسا نیت تمام سیجیت میں پائی جاتی تھی ۔ لیکن اس کے باو ہود کھی پولس کے متعدد مخصوص الفاظ اور اصطلاحات مثلاً داستبازی ، ایمان سے داستباز المام ہے ۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ اغد کرنا جیسا کہ لبض علی ارنے کیا کہ مقص کی یونانی الجیل ادامی اصل کا ترجمہ ہے درست نہیں ۔ اسس میں جواہم بات ہے وہ یہ ہے کہ برحقیقت اس کی تاریخی اہمیت کو ادر زیادہ طرحا دیتی ہے اور اگرچہ اس کی ہمدر دیاں غیر قوموں کے ساتھ بیس توجعی وہ اصل یہودی ہی دوایت کے ساتھ کھولی نظر آتی ہے ۔ بیس توجعی وہ اصل یہودی ہی دوایت کے ساتھ کھولی نظر آتی ہے ۔ بہان تک دستا دیزی مافذوں کا تعلق ہے، بنیادی سوال یہ ہے کہ کہا مرتب اس مقدم کی سوال یہ ہے کہ کہا مرتب اس مقدم دیے ،

بہدر کہ کا مقر معاور کے باریمیں بڑھ سکے نام سے مشہور ہے،
کے بارے میں جات تھا اور اس نے کسے استعال کیا ؟ کینن اسٹیطر
کے خیال میں یہ دستا ویز لیقیناً مرقس کی انجیل سے بہت پہلے کی ہے
اور لعف کے نزد کیا اس کی جسک اس کی انجیل میں نظر آتی ہے۔ بہرطال
اس مبہم امکان کے علاوہ اور کچھ نہیں کہاجا سکتا ۔

المحفراً ہم كہرسكتے ہيں كراس الخيل كاسب سے بواما فذلطِس دسول كى منادى اور تعليم سے حب كے قيفتريد ميں وعظ (اعمال ١٠١١ ٣٠١١) كارس ميں اعاده كياكيا سے - علاده اذيں مرفس نے ديكرعام ذبانی دوايات ، ذاتی مشامرے، اور غالباً ديكرد سناويزى موادكوهي شال كيا۔

# ٥- اللهيات

ا- يستوع مسيح مي شخصتيت

مرقس کی انجیل میں کم اذکم بیرس کے اقراد سے پیشترد ۳۰:۸) بیستوع کے المیسے "مبونے کو بیان نہیں کیا گیا ہے ۔ اس کی بلاشبہ دھر بیضی کہ وہ یہود بیرں کے" المیسے "کے بارے میں اس مقبول عام نظریہ کی مخالفت سے بچنا چا ہتا تھا کہ المیسے اُن کا زمینی با دشاہ ہوگا ہو اُنہیں دشمنوں کے ہا تھوں سے رہائی دلائے گا۔" میسے "کی اصطلاح اسس انجیل میں سات مرتبہ استعال ہوئی ہے اورکسی ایک مقام ہے ہی

کھہ نا ، میں کے سعاتھ یکا نگت اور دوح میں زندگی وغیرہ مرفش کی آبیل
میں نہیں ملتے - زیادہ سے زیادہ ہم بر کہرسکتے ہیں کہ مقت و تہریں دہا
اور اس نے اس انجیل کو دومی ماحول میں لکھا اور ممکن ہے کہ اس نے
اس سے میشتر کے پولس کے خطوط بھی پوطھے ہوں - لیکن جیسا کہ ڈاکٹر
ونسونٹ شیر فرط لا اور نہ آن کو تاریکی میں دھکیلا جگہ اس کا بیسوع کلیل کالیوع ہے۔
مرفس ، لورٹ ان کو تاریکی میں دھکیلا جگہ اس کا بیسوع کلیل کالیوع ہے۔
مرفس ، لورٹ ان کو تاریکی میں دھکیلا جگہ اس کا بیسوع کلیل کالیوع ہے۔
مرفس ، لورٹ ان کو تاریکی میں دھکیلا جگہ اس کا بیودی نام تھا اور مرفش مرفس ، لورٹ ان ہے۔ ہوئی تنا اس کا بیودی نام تھا اور مرفش دوم تن مرتب یوسی کہلاتا ہے ، (۱۱۱ ؛
دومی - اعمال کی کتاب میں اسے دوم تبر صرف ہوشت کہلاتا ہے ، (۱۱ ؛
دان ۲۵ ؛ ۱۵ ؛ ۲۵ ) - خطوط میں اسے چارم تبر صرف مرفش کہلاتا ہے ، (۱۱ ؛
مرفش کے بادے میں ایک مہم سااشا دہ مرفس ۱۲ ؛ میں ایک مرب میں ایک میں مسنف نو دملوث تھا اس لئے اس نے اپنی انجیل دیم کرتے و قت
بیں مصنف نو دملوث تھا اس لئے اس نے اپنی انجیل دیم کرتے و قت
بیں مصنف نو دملوث تھا اس لئے اس نے اپنی انجیل دیم کرتے و قت

اس کاپہلی مرتبر صاف صاف نام اعمال ۱۱: ۱۱ میں آیا ہے۔ حبب پطرس کو قید سے درائی می تو وہ سید صالیہ تنا مرقس کی مال کے گھرگیا جہال ایما نداد اس کے لئے و حاکر رہے تھے ۔ حب بر نباتس اور پولٹ کال کی وجرسے مالی مدر پہنچانے کے لئے بروٹ لیٹم گئے (اعمال ۱۱: ۲۷ - ۳۰) تو وہ لیرحنا مرتس کو کھی ساتھ لے گئے (اعمال ۱۲: ۲۵) - اس سے آسے ان کے ساتھ لبطور سفادم "ان کے پہلے بہتارتی سفر میں جانے کا موقع بل گیا ( اعمال ۱۳: ۵) ۔

انہوں نے پہلے گرس میں منادی کی۔ جب وہ پیفوکس کے پرگر میں پہنچ تومرفس والیس بیروسلیم آگیا۔ فالباً اُس نے یہ فیصلہ گھری یاد ستا نے ، کو مہتانی علاقے کی متر قع مشکلات اور اس بات بینائوش کے ماعث کیا تھاکہ پولس اس سفر کا قائد بن گیا تھا ( اعمال ۱۳ : ۱۳) ۔ بہرحال اس کی وجہ نواہ کچھ ہو، پولس نے اس پر اعتباد رہیا اورائسے اپنے دو سرے بشادتی سفر رہ ساتھ ہے جانے سے الکار کر دیا۔ لہذا بر نباتس اُسے اپنے سانھ کہرس کے گیا جب کہ پولس نے ایک نیا ساتھی سیلاس مخااور وہ دو نول ایشیائے کو جیک کو گئے۔

دوسری مرتبه مرقس ایک میم خدمت کے طور پرولس کے ساتھ
دومہ بین نظر لاتا ہے (فلیمون آسیت ۱۲) - پولس اس کی کلستیوں کی
کلیسیاسے سفادش کرتاہے (کلستیوں ۱۰۰) - یہاں اُسے برناآس
کا دشتے کا بھائی بتایا گیاہے - ۲- تیم تقیس ۱۱ اسے ظاہر مرتباہے کہ
مرقس اور پولس کی دفاقت کمل طور پر کجال ہو عکی تھی : «مرفس کوساتھ
کے کر آبھا کیو کمہ خدمت کے لئے وہ میرے کام کا ہے " پیوٹس اُسے
کے کر آبھا کیو کمہ کر لیکا زنا ہے (۱- پطرس ۵: ۱۲) ، غالباً پراس نے محبت

کی وج سے کہا یامکن ہے کہ وہ اس کی خدمت کے ذریعہ نعداوندے پاس کی بر سے کہا یامکن ہے کہ وہ اس کی خدمت کے دریعہ نعداوندے پاس کی بر

قدیم دوایت کے مطابق مرتس نے سکندرید (مقر) میں کلبسیا
قائم کی تقی نیکن اس کے متعلق لیقین سے کچھ نہیں کہا جا سکتا۔
دوسری صدی عیسوی کا ایک مضہود برعتی شخص دہ شال
مرقبول نو مشرقی ایشیائے کو چک میں پنطش کا ایک امیرو کبیر شخص
شخاجس سے منعدد جہاز تھے ۔ وہ سلائے کے قریب دو تمرآیا ۔ کچھ عرصہ تک
وہ داسنج الاعتقاد کلیسیا کا سرگرم دکن دہا لیکن بھراسے قریباً مہم اعیسوی
میں جاعت سے خارج کر دیا گیا۔ اُس نے داسنج الاعتقاد کلیسیا کے مقالے
میں اپنے پیروکادوں کو منظم کیا۔ اُس نے دومی سلطنت سے ختاف بھوں
میں منعدد کلیسیائیں قائم کیں جو تعداد اور اثرور سونے کے لحاظ سے
دومدیوں تک کا فی موثر رہیں۔

مرقیون نے مسیحیت کو بیودیت سے بالکل علی دہ پیش کیا۔
اُس کی تعلیم سے مطابق پرانے عہدنا مرکانے عہدنا مرسے، اسرائیل کا
کلیسیا سے اور بیبان تک کہ پرانے عہدنا مرک خدا کا (جسے وہ داویا تصور
کرنا تھا) نئے عہدنا مرکے خدا و ندلیئوع کے باپ سے کوئی تعلق نہیں۔
اس کے مطابق حقیقی خدا جس کاعلم سے کے جست سے پیشیر کرسی کو نہیں تھا،
اس کے مطابق حقیقی خدا جس کاعلم سے کے جبدا نے عہدنا مرکا خدا ایک کمتر
استی طاہر کرنے کے لئے مسیح دنیا میں آئے۔ پرائے عہدنا مرکا خدا ایک کمتر
ہستی سے جس نے مادی و نیا کو پیدا کیا اور کنٹرول کرتا ہیں۔ اگر می وہ بُری
میستی نہیں توجی وہ لیتوع مسیح کے خدا اور باپ کی سی اچھی منہیں ہو
محبت اور فضل کا خدا ہے۔

مرقیق کا ہیرو پولس رسول مقا - اُس کے خیال کے مطابق اُس نے اپنی تعلیم کو اُس سے اخذ کیا تھا۔ اُس کی پاک نوشتوں کی فہرست میں پولس دسول سے دس خطوط (ان میں پاسبانی خطوط اور عبرا نیوں کا خط شائل نہیں) اورلوفا کی انجیل شامل تھی - (ان میں سے اُس نے اپنی نعیلم کے خلاف تمام با تول کو نکال دیا تھا۔ مثلاً خطوط میں سے اُن تمام حوالوں کو بوضدا باب کو خالق بتا تے ہیں اورلوفا کی انجیل سے مسیح کی پیدائش کے بیان کو) ۔ اس کی تعلیم میں متعدد اجتماع مندین پائے میں بیات تھے ، مثلاً شریعت اور انجیل کی خوشخبری بوہم اور رُورہ وغیرہ ۔ مار کی بیت اور انجیل کی خوشخبری بوہم اور رُورہ وغیرہ ۔ مندیعت ، اجرا ورسزا اور کا موں کے ذریعہ داستبا ذری ہو نے پر ذور دستی سے اور انجیل ، ایمان ، آن ادی اور فضل ہر۔

علماد کے درمیان اس بات پراختلاف دائے پابھاتا ہے کہ آیا مرقبوں غناسطی تھا یا نہیں ۔جن باقوں پروہ زور دیتا ہے وہ بھیٹ غناسطیت سے نعلق رکھتے ہیں (دیکھتے عزنانیت) ۔ وہ نماص طور پر حسم اور ما دی دنیا کے بارے میں اپنے منفی رویّد، دوقیت سے متاثر اپنے علم المسیح اور زمرور باضت پرتعلیم کے باعث غناسطیوں کی صف میں کھڑا ہے ( دیکھئے موسومیت ) ۔لیکن وہ نجات کے بارے صف میں کھڑا ہے ( دیکھئے موسومیت ) ۔لیکن وہ نجات کے بارے

میں ان کی وہمی دلوالائی کہا نیوں کو پیش نہیں کرتا۔

اس کی تحریرات اب نا پید بین، نیکن سم اس کی تعلمات کے نیا دہ ترحقے کوطر طولیان کے اقتباسات سے اور آبائے کلیسیا، خاص طور پر ایر بیش کی اُن تحریرات سے جو انہوں نے اُس کے درّ میں کھیں جمع کرسکتے ہیں۔ اُس نے پولش دسول کے خطوط کے ہو تعارف کھیے وہ داسخ الاعتقاد کلیسیا کے لاطینی کے باشل کے مسودوں میں ہیں اور گوں وہ محفوظ رہ گئے ۔

مرقیون کی اسمیت اس بات میں ہے کہ اس نے داسخ الاعتقاد میں ہے کہ اس نے داسخ الاعتقاد میں ہے کہ اس نے داسخ الاعتقاد میں ہے میان کے نمائندول کو مجبود کر دیا کہ خات کے بارے میں تعلیمات کو گہری نظرے دیکھیں ، پولٹ کے خطوط کو نئے سرے سے پر کھیں اور فہرست مسلم کے بارے بین فیصلہ کریں۔

مرمم ، (عران = دهوکا) - اسیری کے بعد بیمنین کے قبیلے مرمم ، اسیری کے بعد بیمنین کے قبیلے مرمم ، اسیری کا دران کا سربراہ (ا- توادی کا دران) -

ر اگادی زبان کے مرودک بلدان :- نام کی عبران شک - مرودک بلدان :- نام کی عبران شک - مسرد وک دیرا نے بٹیا بخشاہے) - شاہِ آآب ۔ اسے ۲ یسل طین ۲۰ ۲ امیں بھرودک دیرا نے بٹیا بخشاہے - دہ کلدیول کا بہا در اور شہر زور قائد تھا جو مسو بہا میہ سے جنوبی دلد لی عدل قدمیں دہا تھا ۔ دہ بہا تھا ۔

میں مرودک بلدان نے اسور بول کے خلاف بغاوت کی میں مرودک بلدان نے اسور بول کے خلاف بغاوت کی جہنوں نے اسلط جمایا ہوا تھا۔ 211 ق۔م میں استورکے بادشاہ سرچون نے اُسے باتل کا بادشاہ تسلیم کرایا۔ دہ 11 برس تک اِسور بول کی دجنا مندی سے باتل کا بادشاہ بنارہ۔

تقریباً ۱۷ ق م میں اُس نے اسرائیل کے بادشاہ حزفیاً ،
کے پاس سفیرا ورتحاکف بھیج ہو بظام رخیرسگالی کی نیت سے تھے
لیکن اس کا اصلی مقصد بہ تھا کہ حزفیاہ کو اپنے ساتھ ملاکرا سور کے
خلاف بغاوت کی بینگ کرے - حزفیاہ بستیاہ نبی کی صلاح کے
برخلاف رضا مند ہوگیا۔ خزانہ وغیرہ کا سفیروں کودکھانے کا مقصد
اپنے وسائل جنگ کا جا اُنہ ہ لینا تھا (۲ - سلامین ۲۰: ۱۲ - ۱۹ ) بسیعیاہ
اپنے وسائل جنگ کا جا اُنہ ہ بیٹینگونی کی کہ یہ سب خزانہ بابل
میں مایا جائے گا۔

مرونونی - میرونی به پرانی عهدنامه میں دوآدمیوں کالقب مرونونی - میرونی به الله کالقب مرونونی ۲- توادیخ ۳۰:۲۷) - ۲- بدون (۲- توادیخ ۳۰:۲۷) -

مرسمعل - صوبیب بعل :- (عبران = نبل جمگر اسم) - ساول برسمعل - صوبیب بعل :- بادشاه کے بیٹے بوشن کا بیٹال - توایخ

۸:۳۲۰ و : ۲۰) - بدغالباً ومي آدمى سب بصب مفينوست مجمى كها كيا سب ۲ - سمونليل ۲ : ۷) -

ا مسینا نے شمال مغرب میں ایک مقام ، جہاں مُرسینے مرمیب اور نوگوں کی پیاس مرمیب اور نوگوں کی پیاس مرمیب اور نوگوں کی پیاس بجدان کے مادا اور نوگوں کی پیاس بجدانے کے لئے پانی آبل پڑا (خروج ۱:۱۰ - ) - موسیٰ نے اس بگر کا نام مدمستہ " یعنی آزمانا اور مرسیبہ " دکھا کیو مکہ بنی اسرائیل نے وہاں جھگڑا کرے خداوند کو آزمانیا -

۲ - فادش برنع کے نزدیک ایک بھگہ اس ملکہ لوگ پھر پایسے ہوئے اور خداو ندنے موسلی سے کہا کہ وہ چٹان سے کہے کہ اپنا پانی دے - لیکن شاید موسلی اس معجزے سے اپنی بڑائی جا ہتا مضااس گئے اُس نے کہنے کی بجائے بچٹان پر لاحظی اری اور پانی کل آیا (گنتی ۱:۲۰-سال) - خداو ندنے اس کوتا ہی کی آسے یہ مزادی کہ وہ ملک موعود میں واخل منہیں ہوسکا -

مر میں :- ا بھوانے عہد فاحد میں -مر میں :- اُردو میں مرد سے مراد دینی شاگرد ہے ، لیکن نئے عبدنامه کے ارد و ترجم میں یہ ایک یونانی لفظ proselytos پووسی لونوس کا ترجرسے بس کے بنیادی معنی ہیں" (البرسے) النے والا" لینی اجنبی المسافر۔ 🖈 مفتادی ترجمہ میں یہ عبرانی کے ا ننى معنول كالفاظ ك لئ استعال برداسي (مثلاً خروج ٢٠٠٢٠) استثنا ۵ : ۱۴ - اردو ترجه می مسافی - نئے عهر نامر کے زمانہ سے بہت پہلے برلفظ اُن غیر میودی لوگوں کے لئے استعال سونے لگا بونہودی مذہب انعتیار کرنے پر مائل تنے ۔ پدا نے عہد نامہ میں شرید کے تعبیر کوسم چھنے کے لئے عبرانی تفظ کیدو کی طرف رہوع کرنا صروری ہے۔ سيك يهل اس تفظ سے وہ غير قوم شخص مراد تفاجو بني اسرائيل يسم در میان ریانش رکھنا مولعنی برولیلی - اس کا مذسب سے کوئی تعلی ہیں نفا - بهی لفظ اُن ببودیوں کے لئے بھی استعال ہوتا تھا جو بردلیس يس رست عض ( پيدائش ١٥: ١٣) خروج ٢٠: ٩ - پردسي) - بعداذال كسيوميں مذہبى دنگ ہاگيا اور بيران نوگوں كے لئے استعال ہونے لگا بيوروسرا مذسبب اختيا دكرتے تقے - ليكن ونوق سے كها نبين جا سكتا كه به مفہوم کب اس لفظ میں داخل سرا عبرانی کے ایک اور لفظ توشاب كے معنیٰ كبدي بہلے معنی كى مانند تقے ليكن اس ميں مفود سے عرصے كے نيام كا تصوّر نمايال تفا- مثلاً بدالش مور به - اردوتر ممرعزيب الوطن ؛ احباریم یو: ۱۰- اجنبی ؛ احبار ۷۵: ۳۷ - عبمان ؛ اصاره ۲: ۵س، به ، یم؛ ا- نوادیخ ۲۹: ۱۵ از نیر و ملو: ۱۲- مساخر، گنتی ۵۷: ۱۵- پردیسی منتادی ترحمه مین محسیر کانتر جمه نقریباً باره دفعه بروسی اور تقریباً شختر مرتبه یونانی لفظ پروسی لونوس سے کیا گیاہے۔

برانے عدرنامرمیں الیسے بہت سے حوا سے ملتے میں جن سے

ظامر سوزا سے کہ یہودی مذہبی متلائنی سے ہمدر دانہ برناؤر کھتے تھے دا سے اور کہ دوہ غیریہود بول کو مذہبی رفاقت میں شامل کرنے کو نیاد بھے۔ تاہم اس کے لئے ایک شرط مزودی تھی بعنی ختنہ کی رسم (خروج ۲۱:۱۷) - لیکن کئی غیریہودی ایسے بھی تھے ہوختنہ سے احرا فرکرت تھے۔ یہ لوگ اپنے مذہب سے مطمئن نہیں تھے اور یہودی افتاقی اقداد سے برطے متا تر تھے لیکن یہ فیصلہ مذکر سے تھے کہ بورے طور پر یہودی جماعت میں شامل بورجا تیں یا نہیں ۔

اعمال کی کتاب میں ایسے لوگوں کے لئے دولفظ استمال 

phoboumenoi ton theon اور این ای استمال ۱۳؛ 
یعنی خداسے ڈرنے والے ویکھئے ریفرنس بائبل کا حاشیہ اعمال ۱۳؛ 

phobomenoi ton theon اور این ای اور خدا پرست (یونانی اعمال ۱۹؛ ۱۹) اور خدا پرست (یونانی اعمال ۱۹؛ ۱۹) اعمال ۱۱؛ ۱۹ سے برتا تر ملتا ہے کہ بدلوگ مرید وں سے ایمال ۱۱؛ ۱۹ سے برتا تر ملتا ہے کہ بدلوگ مرید میں یورے فور پر داخل ہونے میں یہ فرق تھا کہ مرید ہم دی جماعت میں پورے طور پر داخل ہونے میں یہ فرق تھا کہ مرید ہم دی کرتے تھے (۲) طہارت کے عمل سے علامتی کے لئے (۱) ختنہ کی دسم پوری کرتے تھے اور (۲) قربانی کی دسم میں محقہ ہے کرجاعت پاکیزگی حاصل کرتے تھے اور (۲) قربانی کی دسم میں محقہ ہے کرجاعت ہوجاتے تھے ۔ لیکن جو یہ قدم نہیں اُٹھاتے سے اُنہیں ہی مشروط مور پر فرول کر لیا جاتا تھا ۔ یہ اس حکم کی تعمیل میں تھا جس سے مطابق میں بہودی اور غیر بہودی کے لئے ایک ہی شراجیت تھی رکشتی ہاتا ہم انہیں (خروج البت انہیں ترغیب دی جاتی تھی کہ وہ سبت کا احرام کریں (خروج البت انہیں ترغیب دی جاتی تھی کہ وہ سبت کا احرام کریں (خروج البت انہیں ترغیب دی جاتی تھی کہ وہ سبت کا احرام کریں (خروج )۔ ۱۰: ۱۰ وغیرہ)۔

اکثر نوگوں کے خیال میں یہودی مذہب محض ایک توجی مذہب مخص ایک توجی مذہب نفا جوصرف بنی اسرائیل کے لئے مخصوص تھا ۔ لیکن کلام مقد س کے مطالعہ سے ظاہر موقائے کہ یہ ایک عالم گیر مذہب نظا حب میں تا اور نوا میں کونعدا کے نام کو پہلیا تنے کی دعوت دی گئی شی (۱ - سلطین ۱:۱۸ سام) ۔ اس میں یہ وہ روشن پہلومو تو دی گئی شی (۱ - سلطین ۱:۱۸ سام) ، انساندل کی نجات کا انتظام کرتا تھا ( یسعبا ہ ۲:۲ - م ؛ ۳ م : ۲ ؛ انساندل کی نجات کا انتظام کرتا تھا ( یسعبا ہ ۲:۳ - م ؛ ۳ م : ۲ ؛ میں انساندل کی نجات کا انتظام کرتا تھا ( یسعبا ہ ۳:۹ - م ؛ ۳ م : ۲ ؛ کتاب اُس غیر قوم مورید کی کہا نی سے حس کی یا دیہودی تاریخ میں ہمیشہ کرتا ہے گئا اور سیاسی وجوہات کی بنا پر شاید کرتا ہے جوا فیائی اور سیاسی وجوہات کی بنا پر شاید برا نے عہدنا مرکب نے دامنہ میں مریدول کی تعداد سہبت نہیں تھی دیکن ذیل برا نے عہدنا مرکب نظام کرکرتے ہیں کہ ا نبیاء کا فدا کا تصوّر تعصیب اور یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں تھا بکہ یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں تھا بکہ یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہود ہی نہیں تھا بکہ یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں تھا بکہ یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہود ہی نہیں تھا بکہ یہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں ایک بنی برا اندا کمی کی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں تھا بکہ دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں انظام کیا تھا کہ دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں انظام کیا تھا کہ دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فدا رُب بیہودی نہیں ہو تھا بھا کہ دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فیال کیا کہ دوایت کیا کہ دوایت پرستی سے بالاتر تھا - فیال بیات کیا کہ دوایت کیا کہ دو

رومی بونانی دوریس مربدول کی تعداد بره گئی تھی ۔ اگر م یہ لوگ غیرا قوام سے لئے ختنہ کروانا، سبت کا ماننا اور خنز بریکھانے کی

مما نعت کوغیرمحقول سے مطالبے سمجھتے تھے تاہم وہ یہودی افلاقیات اور تھتو و وحدت الہٰی سے اننے متا شریھے کہ انہوں نے ختنہ ہمہارت اور قربانی میں حصتہ لینا منظور کیا ۔ دبیوں کی تصنیفات میں گئیسہ سے پودا مرید مراد ہے ۔ جوغیر یہودی، خوف سے یہودی بن جا نا اُسے تھا رتا شیر مرید کا نام دیا جا تا تھا (اشارہ ۲۔ سلاطین ۱۰: ۲۵ ما لعد کی طرف شیر مرید کا نام دیا جا بنا مذہب بھی قائم دکھا اور ڈرسے یہودی مذہب کو تھی اینا یا ۔ کو تھی اینا یا ۔ کو تھی اینا یا ۔ کو تھی اینا یا ۔

ا الرَّمَةِ بَاكَ كُلام غَيْرَ قُوم كو يبودى مذسب اختيار كرنے كى دوت ديتاہے توسمى اكثر دِتى قومى تعصب كى بنا پرغير مذا سب كے لوگوں كومملى طور برخوش المديد ہنس كہتے تنے - تاسم فئے عہد نامہ كے زمانہ ميں يوں لگتا ہے كہ نو مريدول كا تا ننا لگ گيا تقا۔

### ۲- نئے عهدنامدمیں

یونانی نفظ proselytos نئے عبدنامہ ہیں صرف چار مرتبہ آتا ہے۔

ا دمتی ۱۲۰ هد پروششنگ ترجه مین معنی صاف کرنے کے کئے یہ دومر تبراسنعال ہو اپ لیکن یونانی میں کیمتعولک ترجمہ کی طرح یہ مرف ایک دفعہ آتا ہے۔ خدا وندمسیح فقیہوں اور فریسیوں کو طامت کر دہتے ہیں "تم پدا فسوس! کر ایک مرکزیکرنے کے لئے تری اور خشکی کا دورہ کرنے ہوا در جب وہ مرکز برخ گیا ہے تو آسے اپنے سے دونا جہنم کا فرز ند بنا دیتے ہو "

اکشر شاگر داستاد سے بھی دوہا تھ آگے ہوتے ہیں۔ غالمباً یہ مربیدریا کاری میں اپنے آستا دوں سے بھی آگے بیڑھ گئے تھے اور بوں بہنم کی گوگئی سزا کے مستق تھے۔ ایک اور تشریح کے مطابق یہ لوگ پہلے باطل مذہب کے پیروا ور سزا کے مستق تھے۔ اب انہوں نے جو زندگی نئے غرب میں آگر اپنے آستا دوں کی تعلیم سے اختیار کی تھی مرانہ بیں پہلے اور موجودہ اعمال کی وجہ سے وگنا جہنم کا فرزند بنا دہی تھی۔

بعض علماء اس بات پر حمرانی ظام رکرتے ہیں کہ جب فقیہ اور فریسی تبلیغ کے اتنے خلاف تھے توخدا و ندمسی نے یہ لفظ کیوں کہے۔ غالباً اس سے ظام رمزنا ہے کہ کتنے کم مرید جماعت میں شامل موتے تھے۔ بعض دیگر مفسرول کی دائے میں یہ ایک حقیقی ناریخی و اقعہ کی طرف اشارہ جسے جب چاربر اعلاد تبر کے دیپوں نے ایک مشہوردی مستی کو اپنا مرمد بنانے کی کوشنش کی ۔

ب - اعمال ۲: ۱۰ - بهان بهودی مُریدوں کے متعلق ذکر ہے۔ ج - اعمال ۲: ۵ - بهان ایک بهودی مُرید کا ذکر ہے جو اب میسی تقا- اس حوالے میں بیواؤں کی فرگیری کے سلسلے میں یونانی

مائل بہود لوں نے شکایت کی کم اُن کی بیواوں سے بارے میں عفلیت کی جاتی ہے ۔ اس معاملے کو درست کرنے کے لئے سات شخص مینے گئے۔ تین عبرانی بیہودی اور تین بونانی مائل بیہودی تضے (یہ نتیجہ عُسلماء نامول سے نکالتے بیں) - ساتواں شخص ایک مُربیتفا (اعمال ۲: ۵) - براکب بڑی متوازن کمیٹی معلوم بردتی ہے۔ لعص محفسراس تناسب سے یہ تیجب بھی افذ کرتے ہیں کہ کلیسیا میں نومر میروں کی نسبت ے میں انتقیٰ۔

د - اعمال ۱۳: ۱۳ م - يهال يېود يول اور نومريد ييود يولي تمیزکی گئی ہے - اس باب سے آگے اُن لوگوں بیں بوسیے کلیسیامیں شامل بو مے کوئی تمیز ظامر نہیں کی گئی۔

كا - اردو ترجمه مين لفظ نؤمر ميراكب مرتبرا وركعبي استعال موا ب (المسيقيس سور ٢) سكن براكب أور ديناني لفظ نيو فونق س neophytos کا ترجمہ سے جس کے نقطی معنی نیا یودا ہیں۔ ہنقادی ترجمبرمیں برانہی معنوں میں آیا ہے ( ابیب م<sub>ا : 9</sub> یشگوفر<sub>؟</sub> زفور ۱۲۸: ۳؛ ۱۲۰ ؛ ۱۲؛ ابسیاه ۵: ۷- بودے ) - اس کانم یفیس کے خط میں مفہوم ناتجربہ کار نومریہ سے ۔ظاہر سے کہ الیساشخص لگہان یا سقف سے عہدے سے سے عیرمناسب ہوگا۔

مرلسبد - مودین ۱ - جرون ۱ باپ روسید میراد دادی م ۱۱۰) - مراسبد استان ۱۱۰) - مراسبد استان ۱۱۰ مراسبد ۱۱ مراسبد ۱۱۰ مراسبد ۱۱۰ مراسبد ۱۱۰ مراسبد ۱۱۰ مراسبد ۱۱۰ مراسبد ۱۱ مراسبد ٣- يېود اه كاليك الم شهر الشوع ١٥: ٢١) - د مبعام ك نزدمک بیرجنگی مکته نگاه سے بڑااہم تھا چنا نچر اس نے اِسے قلعہ مبر رمیا (۲- تواریخ ۱۱: ۵ -۱۲) منیک بادشاه ایساکو اس شهرکے بیچ صفات كى وادى بين ايك بهت برقب عبشى نشكر كاسامناكرنا برطراً ادروه ضوا كى مدد سے اُس پرغالب كيا (٢ - نواريخ ١١٠ و - ١٥) - جب يترسفط نے اسرائیل سے بدکار بادشاہ انزیاہ کے ساتھ عہد با ندھا تواس شرر کے النیجزر کے خداکی طرف سے اس کے خلاف بنوٹٹ کی (۲-تواریخ ٢٠: ١٥٥ - ٣٧) - يهميكاه نبي ك زمانه مين اكب الجهاشر تفا - باشبل میں اس کا بہت کم ذکر آیا ہے۔ بہودی مورخ یوسینفس بیان کرا ہے كرمكا بيول كے زمان ميں اس پر ميوداه مكابى نے زروسى قبضه كريا۔ : ١٣ ق م مي*ن سسدوا د كامين يو يحتّنا هزف*اك اس بيرةا بض بوگيا ادرمهال کے بات ندول کو بہودی سفرلیت اوررسومات اپنا نے برمجبورکیا۔ یہ مرُ امضبوط شہر تھا اس کئے پوٹمیٹی نے اِسے نیامی مراعات بعط كيس، نيكن جب به ق م بي يارتقيون في بيرداه برجمله كيا تواسس ف شکست کهانی اور تباه و برباد کردیا گیا - موجوده بیت سجبرن

Beit Jibrin کے بہنوب میں اکیا میل کے فاصلہ پر چند بڑی

محنت سے بنائے ہوئے مقبرے ملے ہیں جن سے تصدیق ہوتی سے کہ

يرشهرايل سندجنه El Sandagannah كحدقام برتفاء

بالنبل مُقدّس مين حسب ذيل خواتين كانام مريم سع ؛ مريم - نياعهدنامد

ا - خداوند بيتوع سيخ كي والدى محتومه

خدا وندیج کی والدہ ماجدہ کے بارے میں ہماری معلومات کے افذمتی اورلوقا کی انجیلیں ہیں۔ وہاں مندرج بیانات سے نہیں معلوم ہونا ہے کہ جب فرشتے نے مسیح دستوع کی پیداکش کی خوشخری حسنانی نومُقد سرمريم كليل مين اصرت كے مقام پردائش پزيفين اوران کی منگنی ایک سبار بنام دست سے بردیکی تھی ( لوقا ۱ :۲۲-۲۷)-ارتقا ہمیں بتایا ہے کہ پوسف واؤر کی نسل سے تھا اور اگرچہ مرتم کے حسب النسب كم متعلق صاف منهي بناياكيا تو يجى وه بعى اسى نسل سيلعلق دكفتى تقيس كيونك لوقا باب سامين جو 🖈 نسب نامرويا كياسي السامعلى ہوتا ہے کہ اس سے یہی ظامر موزا ہے۔ مقدسم مرتم کے ممل کو بتوسط يك رُوح بنايا كباس (متى ١٠٨١ مقابلركيج لوقا ١٠٥) - ليسوع كي پیدائش میرودگین اعظم کی حکومت کے اس خری زمان میں سیت کم میں ہوئی (منتی ۱:۱) لوظانه ۱:۴ مرس) -

متى ٢٠٠١ اور لوفا ٢٠٠٢ سيس مرقوم سے كديسوع كى بيداكش کے بعدید مقدس خاندان ناصرت میں مقیم دما ۔ صرف متی تبی مقرکو فرادكا ذكركرتاب جهال مرتم بوسقت اور نتفا بيتوع ماسر مرقرتس کے خوف سے بناہ گذین ہوئے ۔ لوقا مرتم کے السطبع کے گرمانے کے منعلق بیان کرنا ہے۔ الیشبع انہیں اپنے مندا وند کی ماں اور عور توں میں مبادک میمنی ہے (لوقا ۱:۲۷ مسمر) ۔ مقد تسرمرتیم نے بھی خداوند کی تعربیب میں حمد برکلمات کہے (لوقا ۱۹۱۱م - ۵۵) ۔

المسيح يسكوع كے بجين كے بارے ميں صرف لوتا ہى ايك واقعہ بیان کرتا سی ۱:۲۱ م- ۵۱) - حب وه کھو گئے تھے اور ان کی والدہ انہیں تلاش کرتی بولی اُن کیے یاس پنچی تقیم توانہوں نے برا مث بورجراب دیاتھا:"كياتم كومعلوم نرتھاكد مجھے إینے باپ كے

ال بونا صرور بع ( آیت ۸م، ۹م) -

مُقَدِّسه مسيم كم متعلق الماجيل مين جود يكر چندا يك علقه ہیں ان کی انتی اسمینات منہیں - ایسامعلوم میونا سے کروہ لیسوع مسے کے ساتھ ان کے بشادتی سفرول میں نہیں گئی تھیں ۔ حرف ایک مرتبه وه ان محساخة قانائ كليل مين ايك شادي مين شركب بيوتي (بیمنا ۱۰۶ مابعد) - اس موفع برانهول نے اپنی والدہ کو "اے عورت" کہد کر خاطب کیا (آیت ہم)-اگرچ اودو زبان کے مطابق ببطرز تخاطب سوئے ادب سے لیکن برعبرانی محاورہ کے عین مطابق تھا ( دیمیفے عورت) - مرفس ۳: ۳ مالعدمیں تھی ان کی مسیح کے ساتھ ملاقات کا ذکرہے۔

اس کے بعد سم مقدّسهم کم کونجات د مہندہ کی صلیب کے

پاس کھڑا ہواد کیفتے ہیں (پرمنّا ۲۵،۱۹) - یہاں خداد ندلیتوع مسیح اُنہیں اپنے اُس لومنّا دستوں کی سیح اُنہیں اپنے اُس لومنّا دسول کی میرداری میں دے دیتے ہیں آآیت ۲۷ - ۲۷) - مقدّ مسرمیم کی مصلق آیک مزید محالمال ۱، ۱۲ میں ملتا ہے جہال وہ دیگر شاگردوں کے ساتھ " ایک دل ہوکر دعا میں مشنول' منتے ۔

۲- دوتم کی سرکتیم

رومی کلیسیاکی ایک سرگرم ضدمت گذاد خاتون بیسے بولس رسول خاص سلام بھیجنا ہے (ردمیوں ۲:۱۲)-

س- پوتےنامرقیس کی ماں

وہ بروکارُدعاکیلے میں دہتی تھی۔ اُسکے مکان میں سے کے بیروکارُدعاکیلے جمع ہواکرتے تھے ۔ جب پطرس دسول کو فرشتے نے معجزانہ طور پرقید سے دہائی دلائی تروہ اُسی کے گھر کیا تھا (اعمال ۱۱:۱۱-۱۱) - غالبًا وہ صاحب نروت خانون تھی کیونکہ کم ازکم اُس کی ایک خاوم بھی جس کا مام وُدی تھا (اعمال ۱و: سوا) - بوت موس مرتبی مقا (اعمال ۱و: سوا) - بوت موس مرتبی کا میان کا میت کا مجانی مقا (کلسیتوں ہم: ۱۰) لیکن برنبات کا میان مرتبی کے ساتھ تھی ورشتہ کیا تھا، اس کے منعلن کچھ علم نہیں ۔ لعبض علمار سے نزدیک جس بالاخاد میں سے خداوند نے ہوئ کھایا وہ اِسی مرتبی کا مکان تھا لیکن اس کا کوئی تھوس نبوت نہیں ہے ۔

م - بیت عنیاه کی سرتیر

ید نور آور مرتفاکی مہی تھی ۔ وہ کوہ آریون کے مشرق میں ایک میں کے فاصلہ پر ایک گاؤں بنام بیت عنیاہ میں دسی تھی ( بوحت اسان اس بات میں تعریف کی کراس نے شان دار از از) ۔ میں خطوند نے اسکی اس بات میں تعریف کی کراس نے شان دار فنیا فت تیاد کرنے کی بجائے اس کے قدموں میں بیٹے کر اس کا کلام سن ( لوفا ۱: ۲۲) ۔ بوخا بیان کر تاہے کہ اس نے قدموں میں بیٹے کر آس کا کلام سن فرادند سیوع سے کہا : " اسے خدادند اگر تو یہاں ہوتا تو میرا بھائی ندم تا " فدادند سیوع سے کہا : " اسے خدادند اگر تو یہاں ہوتا تو میرا بھائی ندم تا " کے گھرود عوصے ( مرقس ہما: س) تو اس نے ان کے ساخفا پنی عقیدت کے گھرود عوصے ( مرقس ہما: س) تو اس نے ان کے ساخفا پنی عقیدت کا اظہاد ان کے ساخفا پنی عقیدت کا اظہاد ان کے سراور پاؤٹ کر ایا ہے آئی کرنا ہے آئی میں خداوند نے جواب دیا باؤں کہ ایک کرنا ہے آئی میں میں خداوند نے جواب دیا اعتراض کیا کہ یہ بیسے کو ضائے کرنا ہے آئی میں میں شد یا در کھا جائے گا ( متی ۲۹ ؛ اس کا میرے ساختہ بھلائی کا یہ کام ہمیشہ یا در کھا جائے گا ( متی ۲۹ ؛ اس کا میرے ساختہ بھلائی کا یہ کام ہمیشہ یا در کھا جائے گا ( متی ۲۹ ؛ اول اور غیر شعوری طور بہائ سکے دفن کی تیادی کی صورت میں دکھنا تھا افراد اور غیر شعوری طور بہائ سکے دفن کی تیادی کی صورت میں دکھنا تھا ( لوحت کا ۱۲ ؛ ۲۰ ۔ ۲ ) ۔

۵ - یعفوّب اوریی سببس می مان اس مرتیم کے متعلق کوئ حتی بیان نہیں ملیّا - غالبًا متّی ۱۲۷ ۱۱ کی" دو سری مربیم" کلوپایّس کی بیوی تقی - اس سے متعلق صرف اتناہی

معلوم سبے کہ وہ اُن عور تول میں سے تھی جو گلیل میں سے ضدا وند کی خدمت کرتی تھیں (لوقاء : ۲- ) - جب سے خدا وند نے وفات بائی تو وہ صلیب کے پاس تقی (متی ع ۲: ۴۹؛ مرقس ۱۵: ۴۶) - وہ ان کی لائی کفن د فن کے وقت موجود تھی (مرقس ۱۵: ۲۷) اور وہ ان کی لائی پر نوش بوطنے کے لئے قرر بھی (مرقس ۱۱:۱۱) - جب فرشتے نے بتایا کہ مسیح قبر میں نہیں ہیں تو وہ بھی دوسری عور توں کے ساتھ ڈر کر مجالیں مرقس ۱۱:۱۱ اور لوقا ۱۲:۸ کے مقابلے ارمقس ۱۱:۱۱ اور لوقا ۱۲:۸ کے مقابلے سے ایسا لگتا سے کہ لیفقوت اور پوسیس کی ماں ہی کلوبائیس کی یوی تی۔ یہ بات نابت نہ کی جاسکی کہ کلوبائیس (لوقا ۱۲:۸ کیلیاس) اور متی ۱:۳۰ کے مقابلے کہ ایسا نگتا ہے کہ لیفقوت اور پوسیس کی ماں ہی کلوبائیس کی یوی تی۔ یہ بات نابت نہ کی جاسکی کہ کلوبائیس (لوقا ۲۰ مراز ۱۸ کیلیاس) اور متی ۱:۳۰ کے مقابلے کی طاحت کی بھی شخص ہیں۔

۷. مرتسير مگدليني

اس کے نام سے ظاہر سزناہے کہ غالباً وہ مگدکہ کی رہنے والی تھی
ہوگلین کی جیبل کے جوب مغربی کنادے پرتھا۔ میسے خدا وندنے اُس میں
سے سان بدرو حیس کالی تھیں (مرقس ۱۹:۹؛ بوقا ۸:۲) اس لئے وہ
ان کی بڑی وفاوار بیروکار بن گئی تھی۔ اس بات کا کہ وہ میسے کے پاس
آنے سے پٹینٹر برکار عورت تھی کوئی پختہ تبوت نہیں ہے۔ اس خیال
کی صرف ایک ہی بنیاد ہے اور وہ یہ کہ جب پہلی مرتبہ اس کانام ہیا
درقا ۸:۲) توایک برحلی عورت کی کہانی کے جس نے میسے خداوند کے
سراور پاؤل پر قیمتی عطر ڈوالا، فوراً لعد کیا ہیے (لوقا کہ: ۲ سے محاوم بوا (متی ۲:۲ ا۲) اور اُسے میں
میسے کے جنازے کے پہلے پہلے پہلے معلوم بوا (متی ۲:۱ سے بیا۔ ۸ ب

#### برأناعهل نامد

٧- مؤسلی اور حارون کی بهن

کے باعث غدا نے اُسے یون کے بعد منتفادی (آببٹ ۱۳) ، ان سات دنول مين وه نشكرگاه سے بامر بندرسي- استثنام ٢: ٩ مين اس سزا کی یادد ہانی کرائی گئی ہے ۔ مرتبم نے قادش کے مقام پروفات بائ اور وہیں دفن ہوئی (گنتی ۲۰:۱) - میکآہ نبی اُسے بھی اس کے بھائیول كمسا تقدسنابيان كرنا بع جنبي فدان اسرائيل كومقرك غلاى سے دہانی ولائے کے لئے استنال کیا (میکاه ب م) ۔

مریموت :- (غبرانی = بلندیان) -مریموت :- ۱ - ایک کامن جوزر آبی کے ساتھ باتل سے واپ

اليا الخمياه ۱۲: ۳) -

٢ - ايك كامن و ٥ مم ق م من عزرا ك ممراه واليس آيا بياري اورسونا اور برتن تول كراس ك سيروسك كت - يدا ورياه كابياتما اورا ٨: ٣٣) - اس نے دليار كى مرتب ميں خمياه كا باتد شايا ( نخياه ٣: ٨) ٢١ ممكن سي كريركي اورشخص مو) -

مو - ایک شخص عبس نے احبنی عورت سے شادی کی تھی اعزال

م - ایک کامن ص نے خمیاہ کے ساتھ عبد نامر بیر ممر لگالی د مخمیاه ۱۰ ۵) -

مزامیرکی کماب : دیھے ذبر کی کتاب ۔

مز ملبه به میرنی کا لفظ مج جواردومیں کم استعال ہوتا ہے ( عبا ئے مزملیہ بد مردریہ ، میت الحلا، شی یا کوڑے کرکٹ کاڈھیر ) ۔

مرلفظ بائنل کے اور و ترجم میں پانچ بار کیا ہے، زبر سالان (خس وخاشاك)؛ يسعيا ٢٥: ١٠؛ نوحرم: ٥؛ داني ايل ٥١٢ و اورمرس >: 19 ( جا ئى صرورىيە) ـ دانى ايل ٢: ٥ ميں نبوكة نفركسد يول كوكها سيے کہ اگروہ اس کا فواب اور اس کی تصبیر نہ نبا میں گے تو ان کے گھر مِز لِمِهِ مِومِا مَیں گے۔ اس قسم کی سزا زما نہ قدیم میں اکثر دی جاتی تھی۔ ديكيف سنطاس -

فادی بین اُجرت ، معادضه اور تخواه وغیره مزدور - مزدوری ، - کومرد کیتے ہیں - بوا برت برکام کرے وه مُرْد وركهداناب، بيمريد نفظ مزدوربن كيا - اسى طرح عبراني مين سنين - كات - ولش كم ادّه سالفط شاكار مميني اجرت معاوضر، مرد دری نبتا سے ( بیدانش ۳۰: ۲۸ م اجرت ؛ خروج ۱۲،۲۲ مراید؛ گنتی ۱۸: اس - اجروعیره - قب اسم معرف ★ رسکار- ا ـ تواریخاا: ۲۲:۳۵ مر اورمزد ورکے کئے عبرانی لفظ شاکسید- برمیاه ۲۸:۳۵ ا۲ میں اس سے مراد کرائے سے سیاہی میں - پرونط شنط ترجمہ میں مُرْدِدرسياسي" اوركسي هولك ترجمه مين "البوره داراب،

اسرائیل میں دوفسم کے مزدور سوتے تھے۔ پردلسی بوعالاے

يدكام كرتے تضے اور وہ مككى مزدور اور محنت كش بوكھيت ميں كام كرتے تھے كسان بھى اسى ذُمرے بيں آتے ہيں يغير كلى مزود ول كے خلاف به شکایت بخی که وه این فرائض ادا کرنے میں غفات کرتے بين ( بيدمياه ۲۱،۴۲ يه روگردان مويخ" يه وه كهرس) - زراعتي مزدورول پرید الزام تفاکه وه کام چور مین - وه گری مین کام کرنے کی بجائے سایہ کی تلامش میں رہنتے ہیں اور کام وقت سے پہلے مذکرنے كى كوشىش كريخيين (ايرب > ١١ مالعد؛ ليسعياه ١١١ مها - اس أيت میں امرد وروں کے برسول سے مراد جھو کے سال میں کیو کم مردور کی کوسشش مردتی ہے کہم وفت کام کرے ۔ ایک اور تشریح کے مطابق اس کامطلب مقرره میعا د سے کیونکه مزدور ایس طے شدہ و قت یک اپنی خدمت کراسے)۔

عِیرَ مَلَی بھاڑے پرکام کرنے والے لوگوں کو پہلے بہل واور بادشاہ نے اپنی نئی سلطنت کومت مکم کرنے کے لئے بلوایا۔ م كريتى اورفليتى اسى قسم كے لوگ من (' يسموليل ١٨:٨) -

مزدورکی لایروانی ، بردیانتی ادر کام پوری نے اُسے برنام كرديا نفط - اسى وحبرسے پوستنا ١٠:١٠، ١٢٠ ور بوقا ١٥: ٩ ميں اُس کا ذکر تخقیراندانداند میں کیا گیاہے۔

مزدور کے بے اعتنائی، بددیانتی اور کام پوری کے رویتہ کی وج اُس کا جاگیردارول کے ہاتھوں استحصال تھا (ملاکی ۳: ۵) - یه لوگ مزدورکی مزدوری روک لیتے تخفے جب که پاک کلام میں صاف تکھا ہو اسے کہ اس کی مزدوری آفتاب عروب مونے عسے سیلے آسے دی جائے ( استثنامی : ۱۵؛ احبار 19؛ سول -

ا استھویں صدی قبل ازمسے زراعتی مزد ورکے برے دن آئے۔ جا گیروارول نے ایک بخریب چلانی جس سے مہنوں نے چھوتے کسانوں کی ارامنی ان کے مقروض مونے کی حالت بیں مخضیالی اور این زمین سے ملاکراس کی احاطر بندی کردی (لیسعیاه ۱:۸) شرایت کے دہ فانون (احبار ۲۵ ، ۹) جن کی رُوسے زمین مہمیشہ کے لیے بیٹی نه عاسکتی تھی بالا شے طاق رکھ دیسئے گئے۔ انہی قوانین کا سہارالے کر بنوت فے اپنی میراث بھانے کے لئے جان کی بازی لگادی تی واسالین ٣١٢١) - اگرح شريعت كے مطابق مقروض سے غلام كا نہيں ملك اردار کاساکام لینے اور \* یوبی کے سال میں آزاد کرنے کا حکم نظال میار ۲۵: ۳۹ - ۵۵)- توتھی مقروض نرمینداد مزمن زمین سے باتھ دصومبیشنا تنا بلک اسنے قرضہ حیکانے کے لئے دائی غلامی کاطون میں يهننا يراً الما وقب م-سلاطين ١٠١) -

مزمور :- جمع مزامیر عبرانی منزصود کے معنی گیت یا نغمه مرمور :- بیس - نفظ مزمور عبرانی متن میں مرت بعض زوروں كى سرخوں ميں آيا م ( زبور س م م ، ٥ ، ١ وغيره ) - اسى لفظ كے ماده سے بنا ہؤالفظ فراصر کئی جگہ آیا ہے اور اس کے معنی ہیں ضدا کی حمد میں گیت گانا ۔ یہ لفظ عبر ان میں فریل کی آیات میں آیا ہے: قضاۃ ۵: ۳ ۔ مدح گانا؛ ۲ ۔ سموٹیل ۲۲: ۵ ۔ مدح سرائ کرنا؛ ذبور ۵: ۱۲ ۔ تعریف گانا؛ ذبور و: ۲ ۔ ستائش کرنا ۔ کیمتھو لک ترجم میں فربور کی کتاب کو مزامیر کانام ویا گیا ہے۔ اردو میں لفظ مزمور صرف فربور ۵ و: ۲؛ اعمال ۱۳: ۳۳؛ ا- کر نمقیوں ۲۲: ۲۹ میں آیا ہے ۔

مزوزه :- ديڪي پوڪڪ ـ

بیر مره (م مره استم کاایک رئیس پیمنیسوکی بیوی بشاکمد کے بیٹے دعوال کا بیٹا تھا (پیدائش ۳۹: ۳۱: ۱۷) -

س ب ب ارآم کابٹیا اور سم کاپیّا (پیدائش ۲۲:۱۰) ۔ مس به منف : ۱- تواریخ ۱:۱۱ میں اسے مسک کہا گیا ہے ۔ مرس دعرانی به توجی- ایک فیسلہ مواسمعتار کی اولاد میں سے متعا

مسل مر (عبران = بوجمه) - ایک نبیله جواسمیل کی اولادین سے مفا مسل مر پیانش ۲۵: ۱۲: ۱۱ - تواریخ ۱: ۳۰) -

مسافر عمسافرت :- مسافر کیا ترجمه مسافر عمسافرت :- مسافر کیا گیاہے - ازخ بعنی پھڑنا - پر بطور اسم معرفہ \* ارخ مکھا گیاہے (عزرا ۲۰۱۲) نخمیاه کنون اسمولیل ۱۲:۲۲ وغیری -کا دایا اور معنی مسافر بین (قضاۃ ۱۱:۱۹؛ ۲-سمولیل ۱۲:۲۲ وغیری -کا دایا در عبرانی لفظ میگور کیا ہے کا صیفہ ہے اور

نشخهر ناگرمیں بر لفظ ایما نداد کے لئے استعال مؤاہے کیونکہ یہ دنیا اُس کا وطن نہیں ہے (عبرانیوں ۱۱،۳۱؛ ایلوس ۱،۲۱:۱۱) ۔ کیونکہ یہ دنیا اُس کا وطن نہیں ہے (عبرانیوں ۱۱،۳۱؛ ایلوس ۱،۲۱:۱۱) ۔ مسأل مسلک مشال ، ماشال :- کودیوں کا ایک مشہر دیشوع ۲۰:۷۱) - ا- توادیخ ۲،۲۹ میں اسے مشل کہا گیا ہے۔

مستسفی :- بیمادک لئے استعال ہواہ - دیمے جاندر کے مستسفی :- بیمادک لئے استعال ہواہ - دیمے جاندر مرسن فرست کمنب الہی : - دیمے فہرست سار کا بُرِقت کی . مرکز فرست سار کا بی استعال ہوا ہے ۔ یہ پر وششنٹ ترجم میں استعال ہوا ہے : " تو باولوں میں مستور مرسی مستور بوا تاکہ ہمادی دعا بھے کک نہ بہنے " کیتھولک ترجم میں وطانیا" ہے ۔ بر بات دلیسی سے خالی نہیں کہ اگر چر لفظ مستورات عام طور پر بہت مون سے دور توں کے لئے استعال ہوتا ہے توجمی اس کا اصل مطلب صرف بردہ نشین عور توں کے لئے مناسب ہے ۔ بردہ نشین عور توں کے لئے مناسب ہے ۔

جهازیکشتی کا ده ستون جس پربادبان (پال) با نوشتی بین منحول :- (امثال ۱۹۰ به ۱۹۳ بستیاه ۱۹۳ بر ۱۹۳ بر

ر عبرانی = اُونِی جگر) -مسبحاب :- مواسب کی پیاد دیوں میں ایک شہر۔ شاید مواسب کے وار الحلافہ کا دوسرانام کیتھولک ترجمہ میں اسے "میضبوط شہر" کہا گیا سے (بیمیاہ ۲۷) -

تيل وغيره سے ملنا به عبرانی ماشیخ بنیادی مر عبرای ما شع بنیاد<sup>ی</sup> مستح مستح کرما :- معنی *اعقه پھی*زا - امیرٹرنا مثلاً تیل کی پیری مِوتَى جِياتَى (خروج ٢٩:٢) احبار٧:٧) ير يكسي چيز رينتيل ملنا مثلاً سپر رير (نسيعياه ٢١٠ : ٥ ؛ ٢ يسموسُل ٢١:١) - تين قسم كامسَئِ تفا - عام - مذهبي دسوم میں اور بطور دوائی نیل اورخوشبود ارمسالے ملنا ایک عام دستور تھا۔ بر بدني آراكش اورسندگار كاايك طريقه تفا ( روت ٣:٣؛ ذيور ١٠ :٥١) امثال ٧٧: ٩) - ماتم ك وقت تيل وغيره ملنا بندكردياجاتا تفا (٢ سموميل ٢١١٢) وانی ایل وا: ۳ و متی ۱۷: ۱۷) و مهمان نوازی مین تیل ملناعزت کرنے اور نوش آمديد كهن كاطريقه تحقا (لوقاء: ١٩٨ ؛ زبور ١٥:٢٧) - دفن كرف ي يهد لائل برتيل اورمساك ملت تقر (مرض ١١٠: ٨: ١١) - كال كى بنى مونى سيرريتني ملف كدومقعد بقف - تيل ملف سي پيرا سوكه كر تو ا نہیں جاتا تھا۔ دوسرا مقصد مذہبی تھا، یعنی سپرکو دشمن سے لرانے کے لعُ مخصوص كيا جانا تها (يسعياه ٥:٢١) مفترين مُستَح سعم إدكسي شخص یا سے کو خدا کے کام کے لئے محصوص کرنا تھا۔ بیقوت نے اُس بیقر آپ تيل ڈالاجسے اس نے اس وقت بطورسر، نداستمال كباتھا جب اس نے خواب میں خداکی صفوری محسوس کی تقی (بیدائش ۱۸:۲۸) - اسی طرح نجمته اجتماع اور اس کے سامان کوکھمٹسنے کیا گیا تھا ( خروج ۲۲:۳۰ و۴) .

نبیول کو (اسلاطین 1:41؛ ایتواریخ ۲۲:۲۱)، کامپنول کو (خروج ۲۲:۲۱)؛ ۲۹: ۷: احبار ۲، ۱۹: ۳، ۱۹: ۱، ۱۱: ۱ سامول کو (ساقول - ۱ سموتیل 1:41؛ ۱: ۱، واقود - اسموتیل ۲: ۱، ۱۱: ۱۱ سام ۲ سموتیل ۲:۷: بسلیمان - ایسطین ۱:۲۱ مسح کیاجا تا تھا۔ یہ اس بات کی علامت مقی کہ پاک روح نے اُنہیں خاص کام سے کیے مخصوص کیا ہے " خسدا کا محصوص کیا ہو ا با دشاہ (البرئیل کا خدا کا کہنا ہو ا با دشاہ (البرئیل کے ایس موج ۲: ۳) -

میسے عرانی لفظ ما شیعے کی اددوشکل ہے۔ اس کالیانی لفظ خرستوس christos ہے۔ اور اس کے معنی "مُسَعُ کیا بڑا" ہیں برانے عہدنامہ ہیں یہ موعودہ بخات و مبندہ کے لئے دومر تبراستهال بڑا ہیں۔ زگور عبدنامہ ہیں یہ دور لفظ کے حاشیہ میں اور کمیقولک ترجم بیس مسوح ۔ وانی ایل ۱۹: ۲۹ ہیں ممسوح ۔ خدا و نرمیح بیسمہ کے میں مسوح ۔ وانی ایل ۱۹: ۲۹ ہیں ممسوح ۔ خدا و نرمیح بیسمہ کے وقت پاک روح سے مسے کئے تھے (یوحنا ۱: ۲۲ سے یہ تابت بڑواکہ وہ پرانے عہدنامہ کے موعودہ میسے تھے (لوقام: ۱۸) بس سے یہ اعمال ۲۱: ۲۱ ، ۱۲ ؛ اور سے میسکے یا تے ہیں (۲ کر نمین خدا و ندمین میں ہوتے ہوئے پاک روح سے مسئے یا تے ہیں (۲ کر نمین ول ا: ۲۱ ؛ میں ہوتے ہیں (۲ کر نمین ول ا: ۲۱ ؛

تیل اور نے وغیرہ سے ملنا طب میں بھی مرقردے تھا (بیعیاہ ۹:۱؛ لوقا ۱۰:۷ میں ۔ میسے کے شاگردوں کا بیماروں پر تیل طبنے کا ذکر مرقس ۹: ۱ اور لیعقوب ۵: ۱۲ میں سے ۔

دل می کرنے والا - سمارے ملک کی طرح فلسطین میں می می مستخرہ اس فیا نت کے موقع پر مہانوں کو نوش دکھنے کے لیے کھانے کے معاوضہ میں مسخرہ اس فیا نت کے موقع پر مہانوں کو نوش دکھنے کے لیے کھانے کے معاوضہ میں مسخروں کو منیا فت میں شریک مونے تھے (زبورہ ۲۵) - مقس راعی - مشراعی ایک گھرانا (۱ - توادیخ ۲:۳۵) -

مسرف بینیا :مسرف بینیا :مسرف بینیا :ایستان میں مسرف بیٹے کی تمثیل کہلاتی ہے - بیکن لوقا کو ایستان میں بدلفظ جمیع کے استان میں بدلفظ جمیع کے میٹیل کہ بیان میں بدلفظ جمیع کے میٹیڈ میں آتا ہے ۔ کمیٹھولک ترجہ میں اسے «مثالف بیٹیا» کی سرخی دی گئی ہے ۔ مُسرف کے لغوی معنی ہیں، اسراف سے کام لینے والا بفول فرق ہے ۔ مُسرف کوم مصرف پر ترجیح دینی بچاہیئے کیونکہ موخرا لذکر لفظ کے کمن وارس کا مطلب مرف فرج کرنے والا ہے ۔ مُسرف بیٹے کیونکہ موخرا لذکر لفظ کے کمنشون بیٹے کیونکہ موخرا لذکر لفظ کے کمنشون بیٹے کی منشول کے لئے دیکھے تمثیل ۔

رعرانی و دربادل کی بنگریا انگورول کا مسرفرم مسور فید: بغزی و ایک مقام ص کا ذکران بادشار ا کی فرست میں ہے جو ملک ادرق م برماکم عقد ( سیدانش ۱۳۹،۳۱) و

شمکہ نامی با دشاہ بھی بیہال کاحاکم مخفا (۱- تواریخ ۱: ۲۳) -زر بابل کا ایک سابھی جواسیری سے اس سے ہمراہ والیس مستفالہ :- ایما (عزدا ۲:۲) - خمیاہ >: > میں ہیجے مسفرت مستفادیت ویٹے گئے ہیں -

مِسفرت مسفادت :- ایک شخص جوزر آبا بر کے سانداسیری مسفرت مسفادت :- سے واپس آیا (مخیاه >:>) - عزرا برین اسے مسفاد کہا گیا ہے-

رعبرانی = گرم حقی - مسوفوت مرسم ، میدان = گرم حقی ) - میدان کے علاقہ میں ایک شہر بیمان کے علاقہ میں ایک شہر بیمان کے علاقہ میں ایک شہر بیمان کک بیٹوع نے شمال کے بادشا ہول کورگیدا ہوا سس کے خلاف کو سطے تقے (یشوع ۱۱۸۱ ، ۱۱۳) - شاید یہ وہی جگر موجبال ایک آسے صدا کا ایک ترق اسے صدا کا صدا کا میں کہتا ہے د توقا اسے صدا کا صدا کی مارسیت کہتا ہے د توقا م ۲۲۱) - د

# مُسقّف گھر۔ چھت والاگھر :۔ (ججّی ۴:۱)۔

سب مسک میں است دعرانی = لمبا، قدا ور) مسک میں افت کا بیا

(پیدائش ۲:۱۰) - اس کا تعلق ★ ماجرج اور ★ قربل سے تفا۔

۲ - یا فت کے بیٹے مسکت کی نسل کے دیگ - یہ ★ صورک ساتھ غلاموں اور پیتل کے بر تنوں کی تجارت کرتے تھے (سمز قی ایل ۲۲؛

۱۹) حز تی ایل ابواب ۳۹،۳۸ میں پیشینگوئی کی گئی تھی کہ وہ شمالی قدموں کے ساتھ بل کراسرائیل کے خلاف میا ذاکرائی کریں گے اور شکست کھائیں گے ۔ ان کے سرواد کا نام ★ بقرج بتابائیا ہے ۔

میں - سبتم کا بوتا (۱- تواریخ ۱:۱۱) - پیدائش ۱:۲۲ میں ہیجے مشل بی کی تیموں کے ترج میں دونوں جگہ مشی ہے ۔

م ایک بین موقع مربر می موروی بید می میران می میران ایس می مالباً من میں جن کاذکر مال میں آیا ہے ۔ وہی لوگ میں جن کاذکر مال میں آیا ہے ۔

مسكن به مقدس كے لئے لفظ (خروج ٩،٨ : ٩،٨) جهاں خُسُدا انسان كے درميان سكونت كرتا تفا - اسے بنا نے كى مدا بيت خلا نے مؤسى كودى جب دو چاليس دن اور چاليس دات پہا ٿر پر رہا ( خروج ٢٥ : ١٨) - بيم موسى نے يہ خوجہ بنایا - بن اسرائيل كے سفر ميں موسى اس فراس خيمہ كوث كركا اس خيمہ كوث كركا الله الله كرتا تھا - اس نے اس كا نام خيم اجتماع ركھا - بوكو كى خدا وند كا طالب ہوتا وہ اس خيمہ كى طرف چلا آل خروج ٣٣ : ٤) - تفصيل كے لئے ديم ميں جمرا جماع - مسكين و دركھ غريب ، غريب - ديم ميں عرب ، غريب -

مسلمیاه - مِشالَم یالا: - نیمراجماع کے در وازے کانگہبان - بیر در کریا یا کا بیبان - بیر کریا یا کا بیبان - بیر کریا یا کا بیبان - اور کرا یا یا کا بیبان - اور کرا یا یا کا بیبان کا بیبان کریا یا کہ بیبان کریا ہے کہ بیبان کا بیبان کی بیبان کریا ہے کہ بیبان کا بیبان کی بیبان کی بیبان کے بیبان کا بیبان کی بیبان کے بیبان کی بیبان کے بیبان کی بیبان کے بیبان کے بیبان کی بیبان کے بیبان

مسلموت مشلیموت د ابیموت مشلیموت د ابر برکیاه کاباپ- بنی افزائیمیں سے ایک سسردارجس نے بیورداه کے اسیرول کو نوراک اور پوشاک دی اور اُنہیں اُن کے گھریں کال کیا (۲- توادیخ ۲۸:۲۱) -

۲- ایک کا بن جو امنٹی کے بزرگوں میں سے تھا اور جواسری کے بعد بیروشکیم میں رہا (تخمیاہ ۱۱: ۱۳) - اس کا نام ۱- تواریخ ۹: ۱۲ میں مسلمیت ویا گیا ہے ۔

ری سے اسے درجہ ان = فربی، موٹابن) - بعدیوں میں اسمینے مستمنے :- سے ایک زبردست سورما جو صفلتج میں داؤدسے اللہ ۱۱ - تواریخ میں دری

یں دائورسے آملا (ا - تعاریخ ۱۰:۱۷) -سر سوماب - مشوراب :- شمعون سے قبیلے کا ایک شخص سب مرسوماب - مشوراب :- نے اور وں کے ساتھ شاہ پہوراہ حزقیاہ کے ایام میں معونیم کو قبل کیا اور اُن کی پیرا گاہیں جھین لیں (۱ - توادیخ ۲ : ۲۳۳ - ۲۷) -

ریونانی - کنوی معنی دوآب یا دو دریاؤل کاعلاقی - معنی دوآب یا دو دریاؤل کاعلاقی - مسویتاً مبیر :- برلفظ منفاوی ترجمه میں عبرانی لفظ آدام تحرائم کا ترجمه میں عبرانی لفظ آدام تحرائم کا ترجمه میں مسویتاً مبد استعال بودا سے کمین کینفولک ترجمه میں آدام تجرائم ،ادام تجرائم (کوبن ۱۲۴) افرائم بین آلتم بن احبار ۱۱۰۱۹) اور ما بین آلتم بن احبار ۱۱۰۲۹)

مسرتیا آمیروہ علاقہ بع جو دریائے دخبہ اور دریائے فرآت کے درمیان واقع ہے ،خصوصًا وہ عبقتہ جو دریائے فرآت کے خم اور دریائے دخبلہ کے بالائ علاقے میں تصااور ★ زرخیز ہلال کامشر تی کنارہ تفا-مسو تیا آمیہ ابر آم اور اس کے درشتہ داروں کا وطن تفا (چیدائش ۱۱،۱۳ با۲۲:۱) - کوشن رسعتیم بھی بہیں کا بادشاہ تعالاضاۃ ۳:۱۰،۸) - عید نیشکست کے دن مسو تیا آمیہ کے باشند سے بی ریشلیم میں موجود تھے (اعمال ۲۰) -

مسود به ديك نباتات بائبل علا

مسوراً تی علماء :- MASSORETES بھی علم ہو گہا نے

موسی کی ملع ہو) ۔ مرسی کی ملع ہو) ۔ بر پرانے عہدنا مرکا ایک بہت علی نام ہے۔ ا ۔ سافان کا دادا (۲ ۔ سلطین ۲۲:۳) ۔ ۲ - زر آب کا بیٹا (۱ - تواریخ ۳:۹۱) ۔ مو۔ بریعام دوم کے زمانے میں جدے قبیلے کا ایک شخص (۱ - تواریخ ۵: ۱۳) ۔

٢٧ - ايك بينيني (١ - تواريخ ٨ : ١١) -

۵ - مِبنيني سَلَوْ كَاباب (١- تداريخ ٩:٤) -

۷ - ایک اور بینمینی (۱-تواییخ ۹: ۸) -

يه - ايك كامبن (١- توابيخ و : ١١ ؛ خمياه ١١:١١) -

٨- ايك اوركاس (١- تواريخ ٩: ١١) -

9 - بنی قبائت میں سے ایک جو سیکل کی مرمّت کی نگرانی کرتا تھا۔ ۲۷ - تعامیرنخ ۴ س : ۱۲ -

یں ہے ہیں۔ ۱۰ - ایک شخص جو عزرا کے ساتھ اسپری سے والیں آیا و عزرا برے

الا - ایک سردارجے عزرانے اجنبی عود توں سے شادی کے معاطے کے تصفیر کرنے کے لئے مقرد کیا (عزدا ۱۰:۵۱)

۱۲ - ایک شخص حس نے اجنبی عورت سے شادی کی (عزدا ۲۹:۱۰) -۱۳ - ایک شخص حس نے پروشیکم کی دیوار کے دوسے تے مرتمت فیاہ میں بہر

کئے (نخمیاہ ۳؛ ۷)۔ ۱۹ - (بک اورشخص حب نے دلوار کی مرتمت کی (نخمیاہ ۲:۳)۔ ۱۵ - ایکشخص جونخمیاہ کے بائین طرف کھٹرا تھا جب شربیت پڑھی جا دہی تھی (نخمیاہ ۸: ۲)۔

١١- ايك كابن جس في عددنامه بردستخط كئ رخمياه ١٠١٠)-

ا ایک اورکائن رخمیاه ۱۰: ۲۰)-

١٨- إيب سينين الخياه ١١:١)-

19- إبك كامن الخمياة ١٢:١١١) -

۴۰ - ایک اورکائن (کمیاه ۱۹:۱۷) -

۲۱ - ایک لادی دربان (مخمیاه ۱۲: ۲۵) -

مُرُدُارُ: عربی کالفظ بو بیرمیاه ۵۰: ۲۷ اور ۵۱: ۳۰ پی استعال نه به بخواہے - جانوروں کی کھال آناد نے کی جگہ ۔ بو بیٹر خان ۔ ذرج کمرنے کی جگہ ۔

مسلمت مشترکمت به درمسلام کی تا نیث) -مسلمت به مشترمت به حروض بطبهی کی بینی جس نے بیورواه کے بادشاه منستی سے شادی کی واس کا بیٹیا امریش بھا جرشنت کا وارث ہوًا (۲ - سلامین ۲۱:۹۱) -

عہدنامہ کے متن کی مفاظت اور اشاعت میں بڑے سرگرم مقے مسوراتی کہلاتے ہیں (عبرانی مسودی کے معنی روایت ہیں) ۔ اُس زمانے سے کہلاتے ہیں (عبرانی مسودی کے معنی روایت ہیں) ۔ اُس زمانے لیکن ہمیں صحیح طور برمعلوم نہیں کہ حجمی معدی سے پہلے یہ متن کس طرح تیار کیا جاتا اور محفوظ رکھا جاتا تھا۔

مسوراتی علماء نے بڑی محنت سے قواعد و فنوالبط مُرتب کئے جن سے نسخوں کی کتابت اور نقل میں غلطی کا امکان بہت کم دہ گیا ، مثلاً نقل کرنے کے بعد سب الفاظ اور حروف رگن گئے جاتے تھے ۔ متن کی وکی مضعوصیات بھی تلم بند کر لی جاتی تھیں ۔ اگر متن میں کو کی فلای کی آئی تھیں ۔ اگر متن میں کو کی فلای کی آئی تھی تو اُسے جو ل کا قوں چھوڑ دیاجا تا تھا لیکن ما شیہ میں اس کا ذکر اور درست کی ہوئی عبادت یا الفاظ لکھ دیئے جاتے تھے ۔ اعراب لگانے کا سہرابھی مسوراتی علماء کے سربے ۔ یا در ہے کہ عبرانی حروف تبی میں مرت حروف تبی میں مورث حروف تبی میں مورث حروف تبی میں مورث حروث میں شام کے اسوری ہوگئے (دیکھئے اعراب) ۔ عبد سے لئے خروری ہوگئے (دیکھئے اعراب) ۔ بی تقدید میں شام کے اسوری کی بو لئے والے لوگوں بوٹھی صدی عیسوی میں شام کے اسوری کی بو لئے والے لوگوں بوٹھی صدی عیسوی میں شام کے اسوری کی بولے ۔ بہ بہت ممکن ہے میں تکھنے میں تھی دوری علماء نے اسوری علماء کی تقلید کرتے ہوئے عبرانی کے لئے میں تعویل کے اسوری علماء نے اسوری علماء کے اسوری علماء کی تقلید کرتے ہوئے عبرانی کے لئے اعراب تعین کئے ہول۔

مست (عبرانی = آزمانش) - بدنام کوه مورتب پراس چان کودیا مست :- گباهس سے موسلی نے جھگٹرالو امرائیلیول کے لئے جنہوں نے خداکو آزمایا تھا پانی نکالا (خمدوج ۱:۱۲ = > ؛ استثنا ۱:۱۲،۹ ، ۹ ؛ ۲۲) - اس کا مرتبر سے بھی نعلق ہے (استثنا ۲:۳) -

من و ديكيف ليتوعمسي -

مع كابدن :- بوغيرنامين يه الفاظ يَن طرح سه استعال ... من من بوغي بي -

رکھنے کے لئے مخبتم ہے کو بطورکسوٹی بیش کمتا ہے ۔ بوکوئی روح افرار کرے کہ لیبوغ ہے مجبتم مہوکر آیا ہے وہ خداکی طرف سے ہے'لا۔ یوٹیا ہم: ۲) ۔ یہ کا اصلی انسانی حسم میں دنیا میں آٹان کی بشریت کا نبوت ہیں دمکھئے عبرانیوں ۲: ۲۲ مالعد ؛ ۲۱ ، ۲۰) ۔ موت کے بعد سے کا بدن جلالی بن گیا ۔ یہ اس بات کا وعدہ ہے کہ مہیں جی موت کے بعد اسی قسم کا جلالی بدن دیا جائے گا (۱۔ کر خصیوں بھا ، فلیتوں سے ۱۲) ۔

۷- بب نعدا وندسیج نے ★ سعشائے رہاتی کی دسم ننروع کرتے وقت دوٹی توٹر کر اپنے شاگر دول کو دی توکہا" لوکھا ؤ۔ بہمبر ابدن ہے" (منی کہا ، مرض کہا ، لوفار کہا ، ایر منطوں بلا ، قب ا۔ کر نعقبوں ۱۰، ۱۱)۔ ان لفظوں کی تشریح کے بارے ہیں مختلف نظریئے بیش کئے مباتے ہیں۔

ا۔ دومن کیتھولک کلیسیا کے نگریہ کے مطابق جب قسیس درومن کیتھولک کامن یا خادم الدین) ★ یوخرست کی عبادت اوا کرتے وقت بیکہنا ہے کہ" یہ میرا خون ہے" اور" یہ میرا بدن ہے" تو کے اور دوٹی میرے کا خون اور سیح کا بدن بن جاتے ہیں ۔ اس عمل کو ★ تبدیلی جوہر کانام دیاجا تا ہے (اس کے متعلق دومن کیتھولک نظریہ سمجھنے کے لئے دیکھنے رومن کیتھولک با ثبل میں متی ہوہ: ۲۲ کا عاشیہ)۔ نظریہ سمجھنے کے لئے دیکھنے رومن کیتھولک با ثبل میں متی ہوہ: ۲۲ کا عاشیہ)۔ خرکی کا بانی تھا، اس نظریہ کو قبول نہیں کرتا ۔ اس کے مطابق روٹی اور مے جول کی توں دستی ہیں۔ ایکن سے کا پورا جلالی بدن اورخون ان میں

اُن کے تحت اور اُن کے ساتھ موجود میونا ہے۔ ج - ایک اور میرونشٹنٹ کلیسیا جوزونگلی کانظریہ اپنانی سبے اسے محض ایک علامت تصوّر کرتی ہے جومسے کی یا دولاتی ہے۔

د۔ اصلاح یا فتہ کلیسیا Reformed Church کے مطابق الدی تھے۔ اصلاح یا فتہ کلیسیا الدی تھے۔ اصلاح یا فتہ کلیسیا الدی تھے۔ الدی تفاق کرتے ہیں ) خلا و ندسیے صبانی طور پر نہیں بلکہ روحانی طور پر نہیں موجود ہیں۔ ایماندار اس میں شامل موکرایک پُر اسرار شراکت میں سوستہ لیسا ہے۔ پہنا کچہ یہ صرف ظامری یادگار نہیں ہے۔

سو - ا - کر نخیول ۱۹:۱۰ اور ۱۱:۲۰ میں پولس رسول ایکانداول کی جماعت (کلیسیا) کا ذکر کرتے ہوئے یہ اصطلاح لینی الم مسیح کا بدن بحول کی تول استعال کرنا ہے (قب رومیول ۱۱:۵ یا مسیح میں شال بوکر ایک بدن اس کی تعمولک الم مسیح میں ایک بدن ا) - دیگر میگہ وہ مقامی جماعت یا کل کلیسیا کا ذکر کرنے ہوئے مرف بدن کا لفظ استعال کرتا جسے (۱ - کر نخیول ۱:۱۲:۲۱ از ۱۲:۱۲ ا فسیول ۱:۲۲:۲۱ اس سوالے میں پروٹسٹنسٹ ترجمہ "تن " ہے - کیتھولک "بدن ہی ہے: افسیول میں بروٹسٹنسٹ ترجمہ "تن " ہے - کیتھولک "بدن ہی ہے: افسیول ۲:۲۲:۲۱ اس میں اور استان کا دیا کہ کا سیول ۱:۲۲:۲۱ اور ۱۲:۲۱ اور ۱۲:۲۱ اور ۱۲:۲۱ اور ۱۲:۲۱ اور ۱۲ اور ۱

۱۹۱۱،۱۹۱۱،۱۹۱۱ مسیون ۱۹۱۱،۱۹۱۱،۱۹۱۱ میرون ۱۹۱۳،۱۹۱۱ میرون اور نزهیون کلیسیای برتصوبید دوطرح سے پیش کی گئی ہے۔ رومیون اور نزهیون کے خطوط میں پولٹس مقامی کلیسیا ون سے مخاطب ہے اور انہیں کے کا بدن کہتا ہے۔ اِن حوالوں میں وہ سے کو کلیسیا کا سرنہیں کہتا۔ یہ اکرتھیوں ۱۱:۱۲سے اور میں صاف ہوجا نا ہے کیونکہ وہاں سراور باؤل کی آئیس کی متابی کا ذکر ہے اور سے کا کلیسیا کا سر ہونے کا تصور بالکل ہو جونہیں۔ انسیوں اور کلیتوں کے خطوط میں جہاں پولٹ دسول کے سامنے کل کلیسیا کا تصوّر ہے ، وہاں وہ مسے کو کلیسیا کا سرکہتا ہے اور کلیسیا کو اُن کا بدن۔ کا تصوّر ہیں۔ اکثر مُفستران الفاظ کو لیعنی "مسے کا بدن "صرف ایک استعاده قراد و بتے ہیں۔ یہی کلیسیا کی وحدت اس کے تمام شرکا مے مسے۔ میں اثنا و کے باعث ہوتی ہے۔ بعض دیگر مُفستراس میں ایک گہرا بھی۔ دیکھتے ہیں۔ اُن کے مطابق کلیسیا مسے کے جبتم سے ایک قدم آگی تفقیت دیکھتے ہیں۔ اُن کے مطابق کلیسیا مسے کے جبتم سے ایک قدم آگی تفقیت

سے لعنی و مسے کے بدن کی توسیع سے ۔

مسيح كى انسانيت به ديمه يوع سرع السانيت به ديمه السانيت مسح کی بیدائش کی ادیخ: مندمیں پیدا ہوئے۔ اگریزی عام خیال بیر ہے کہ خدا وندمیج حروف.A.D سے جو Anno Domini کامخفف بی مراد سے بھارے خداد ند كاسال " نيكن جب لوگول كويد بتا با جا تاسي كه خدا و ندسيم اسس سے جاریا پانخ سال پیلے پیدا موے تو اُنہیں تعب موتا ہے۔ سے تد به بد کم عیسوی کیلند دخیری صدی میں مرتب کیا گیا - داسب وازسیسیس اکسی گوس Monk Dionysius Exiguus نے ۲۹۵ میں حساب لگاكرسنه عيسوى كا إعلان كبا - نيكن برقسمتى سے أس كے حساب ميں بارسال کی غلطی بر مکتی ۔ اُس فےمسے کی بیدائش دومی کیلنڈ رکےسال م 20 میں رکھی ۔ لیکن میرودلس اعظم حس نے بیت کم کے معصوم برول کا قتلِ عام كيا خفا روى سال <u>٥٥ ي</u>ين فوت بواتفاء اس سع ظامر كه كم ضراً وندميج كى بيدائش ده على ما ديم ميذماه يبل بونى بولى - غالباً وه روی سنر و م یک مشروع میں پیدا برے تھ لینی ۵ ق م کے آخریں۔ حبب اس على كما ية بهلا توبيرنا ممكن مخفاكه بع مشماد يهيي موتى كسّا بول ميس اس کو درست کیاجائے سوسزعیسوی کولوں می دیمنے دیا گیا گیا -نيزونكهة برادن-

مرح موغود به <u>8)//</u> ۱- بگرانے عهد ناهے مبیب ۱ردوسی تعمل لفظ سیح عبرانی زبان کے لفظ عاشیاخ بعنی ممسوح سے شتق ہے۔ بر لقب اُس شخصیت کے لئے مخصوص نفا بو ہیج دلیوں کی امیر کا مرکز نقی۔ مگر سیج دیت میں بر لفظ بہت بعد کے زبانہ میں استعمال ہونا شروع ہوتا۔ اگر چے نئے عہدنا مہ سے اس نام

کے استعال کی نصدیق موتی ہے تاہم برانے عبد نامر کے عبر زائل ما یہ کا استعال کی نصدی عبر زائل ایل ۱۹:۵۹ یا ۲۹) -

برانے عہدنا مرمین مسئے کرنے اور مسوح کانصوّر مہیں بار بار ملتاب - اس تعتور کی تستریج سے لئے سم ایب مثال بینی مرتبے ہیں۔ اكرج بيباني عهدنامه كاصطالعه كرينه والول كواست يجحف ببن اكثر مشكل پیش ان سے مگرتشن کرنے کے لئے یہ مثال طری مفید سے سیسیا ہ ۵ ، امین فارس کے حکم ان خراس کو خدا وند (لینی میروداه) کاجمسوح كماكياسي - اس ضمن ميں باك كلام كى دوشنى ميں بانچ شصوصيات ب بواس بات كى صفائى سے تستر كے كرتى بين كر برا نے عهد نامہ ميں لفظ ممسوح كااستعال كن معنول مل ، مرا سع - ١١) نورس خدا كالينا بروا وسيلب دلسداه ۱۱ و۲۵) (۲) تاكنفلك لوكول كوهيرات (بسعياه ۲۵ و۱۱-۱۱) ( ۳) اور خدا کے مخالفول کوسزاوے ایسدیاہ یم باب)-(م) اس کو قدمول اوراكمتول براخنيار تجننا كباس (ليسعياه دم :١-٣) - (٥) جو كجه خوس کے وسیلہ سے عمل میں ہن سے اس کا کرنے والا در اصل بہواہ خودسے (لیسعیاہ ۴۵:۱-۷) - نوریس کے اس طرح" ممسوح" ہونے شے ظامرسیے کہ برلفظ عیر منسی معنول میں جھی استعال بڑواہے ( قسب حرال ا کامسُے کمباجانا- ا۔سسلاطین 19: 10)- ہم میانے عبدنا مدکما بمترنے عہدامہ كاسوالرد كمثناب بهي كمرنا جلمية تؤيمنى برنو وامنح سي كربه بالخول خصوصيات خداد ندلسيوع مسيح مين بدرجه اتم بال بهاتي مين - وه جانع تق كريرات عهدنا مركى ماشياخ كى اميدمجدنين بورى بوئى بع - لبس اس لفظ ك مطالعه كاساده ترين طريقه برسي كرمهم اس لفظ كااطلاق ان تمام نبوتول پرکمریں بوکمسی شخصتیت کو تجات کے وسیلہ کے طور میر

مسیح موعود کا امیدکتنی پرانی ہے؟ کئی آزاد خیال علماد کی دلئے

یہ ہے کم سیح موعود ایک اسی شخصتیت ہیں جن کا تعلق ایام آخرت

کے ساتھ ہے یہ بینی السی شخصیت ہونہ صرف مستقبل کی امید ہے بلکہ
حس کا خصوصی تعلق آخری زمانہ سے ہے ۔ لہٰذا پوئلہ داود کی شہنش ہیت

کا ذوال ایک تاریخی حقیقت ہے ، اور دہ تمام حوالہ وات بن کا تعلق مستقبل سے ہے ، یہ تاریخی وا تعہ ان سب کے لئے بس منظر کی فیتیت

مستقبل سے ہے ، یہ تاریخی وا تعہ ان سب کے لئے بس منظر کی فیتیت

رکھتا ہے ۔ لہٰذا محسوح کا تعلق امیری سے بعد کے ذمانہ سے ہے اور اسیری سے بیا وہ اسیری سے بیلے کی تحرید میں اس امید کا ذکر لطور بیشن گوئی نہیں ہوا۔

اس لئے وہ حوالہ جات ہو شہنی میں اسی امید کا ذکر لطور بیشن گوئی نہیں ہوا۔

اس لئے وہ حوالہ جات ہو شہنی میں کی فیل کا ان میں صرف حاکم دقت کونما طب

سے ان کا کوئی تعلق ہیں ہے کیونکہ ان میں صرف حاکم دقت کونما طب

موعودہ ہے ۔ بعن اوقات اس بات کا بھی دعو کی کیا جاتا کہ بعد میں

موعودہ ہے کے بارے میں تکھنے والوں نے اپنے تھتورات کی بنیادان

موالوں پر دھی ۔ نیکن اگر غور کیا جائے تو اپنی ذات میں یہ حوالے مرگر

میرے موعود کے بارہے میں نہیں ہیں -

امس محد بيكس دامخ الاعتفاد علمامه احراد كرتي بين كرجوالفاظ ا در تراکیب استنعال کی گئی ہیں ، مثلاً ان زبوروں میں جو با دشاہ سفیتعلق ہیں وہ ان با دشا موں برصا دنی منہیں آئیں جن کا ذکر سلاطین کی دونوں كتابول ميس سے مم اس بات برات علي كرمز مريك الحال اتناسم ليناكا فى سِلْ كريه والرجات اسرئيل مين بادشاب طرف انشارة كرتيمي أورأن توقعات كااظهاد كرتيمين جوبادشاه كررتبر ك مانخد والبسته نفيس -المرتبر بينجيال درست ب كرمؤوده كانعلق ايم أنفرت سيمقى سب تاسم برانے عبدنا مرکے مطالعہ کے راسنے الاعتقاد مامرین اس بات پراتفاق کریں گے کہ مزودی ہیں کہ خرت کا یرتصر اسیری کے بعد کامی مومکد و مسیح موعود کی برا میداسیری سے پہلے کی تحریرول بين هي ديميقي بن - اگراس بات كور دكر ديا جا ئے كود مستقبل كي تحقيقت کا طلاق مراس حالہ برمونا سے حب کا تعلق اسرائیل سے بقت کی سلامتی ا ورزندگی منے سے اوران کو سلامتی اور زندگی اللی مافلت کے وسیلہ سے حاصل موتی دسی تو بھراس بات سے بھی الکار کرنا بڑایگا كرنودا وندنييوع مسيح عبي مستقبل كي شخصيت بين-بدبات " إيام أخرت "ك أس نظريب السلط بعدجو ما تبل منقدس بين كرتى ب (عبرانیول ۲:۱۱؛ ۱- بوخنا ۲:۱۸)- بنی اسسرائیل میں زندگی سے مقصد اتعتور بالكل كيتا ورب مثال عقاء وه اسى تاريخ ك أغاذ بى سے اس كانشود ركفت مقد - يول وه زمانهُ تديم كي الديخ كے سيخ الين بوگئ ريداكش ١:١٢-٣)-

اس امیر خستقبل کی کسی شاہی مستی کے ساتھ والسند ہونے کا انحصار کسی طرح بھی شہنشا ہمیت پر نہیں کیونکہ داؤد کی نسل نوشوع ہی سے ناکام رہی بلکہ شاہی مسوح یا شاہی میچ موعود کی امید بااس کے لئے ایک بڑی ترقیب سلیمان کے عہد ہی میں بیدا ہوئی ہوگ ۔ لیس مہا دا مقصد بوانے عہد نامر ہیں کسی ایسے کر دار کو الاش کرنا ہے جو میں بنتہ چلے گا کہ خدای جی ہوئی قوم میں ابندا ہی سے ایسے بخات و میندہ کی امید قائم ہوئی تھی ۔ اس کی بنسیا د ابندا ہی سے ایسے بخات و میندہ کی امید قائم ہوئی تھی ۔ اس کی بنسیا د

بيدائش ١٠: ١٥ مين بني دالي كئي تقي -

المسيح موعود اورعظيم الريخي هستيون كى مشابهت

زمین پرزندگی کے سرحینے اور مقصد کے بارسے میں اسرائیل کے نظریئے کی بنیاد عدیم المثال اور مکیا خدا کے عوفان پر بھی۔ وہ خدامی نے اپنے آپ کوان پر ظام کیا تھا۔ خداکی وفا داری اور قائم الندات مونے کی خصوصی میں متقبل کے بار سے میں ان کے ایمان کی منی تھی ، کم سے کم اتنی حد تک جتنا وہ آنے والی بالزل کا خیال کر سکتے تھے ۔ مامنی میں خدا نے بعض میستیول کی معرفت خصوصی اور تخصیصی کام مرانی م

دیئے تقے اور تادیخ میں نمایاں واقعات دونما کئے تھے ۔ اور چ نکہ خوا لا تبدیل ہے اس لئے وہ آئندہ بھی الساکرسے گا - آدم ، موسی اور دا قد نین السی نورانی مستیاں ہیں ہو ہمین سے موعود کے مشا برنظراتی ہیں -دل صبیعے حوجود (ور آجم

اگرائی فیور سے معلوم موجود کے دور پرغور کریں تولیف ایسی ا بانیں نظراتی ہیں جو ماضی میں باغ عدن کے حالات کی یا دولاتی ہیں یسہولت کے لئے سم انہیں دوذیلی عنوا نائے میں تقسیم کریں گے۔

(ا) خوشیالی (عاموس و ۱۳۰ ایسعیاه م ۲۰ ، ۳۲ ؛ ۳۷ ، ۲۰ ، ۵۵ ؛

۱۱۱: دنور۷>:۱۱)-

رy) سلامتی یعنی دنیا کے تمام جا نداروں میں ہم ہم سنگی اور صلح رلیسیاه ۱۱: ۷ - ۹ اور دنیا کے انسان کے باسی تعلقات میں میل جول اورصلح دلسعیاه ۱:۳۲ مرام اس بات برعورکری کدانسان کے المناه من كرين سے اس دنيا پركيا اثرات مرتب موت توسم و كيستايں كه خداك طرف سے لعب ناعث دنیا خوش مالی اور الممینان، سلامتی اورصلح سے محروم موگئی۔ جب لعنت الطالی عامے گی اورخدا كا چُنا بِرُا بنده تمام بالون بو كالرك كالوباغ عدك كے سے مالات مچرسے قائم موجا میں گے - برجمن خیالی بلاد نہیں سے مکداس عقيدي كامنطقي ارتقارب كرباك فداف دنياكوخان كيا ومندرجربالا تمام حواله بوات كانعلق شائبي مرنبه كأييج موعود اورأس كي سلطنت ا ورأس مع عكم انى كے اندازسے بيے - اس ميں ميں آدم اقل كفيقى بالى نظراتى بيم كيوكر عتنى چيزى بيداكى كئي تقيس أسي ال برافتيار حاصل تماً ( پیداکش ۱۶۸۱؛ ۲: ۱۹-۲۰) - مگر حبب اُس نے گناه کیا توأس كاسارا انفتيار جاتار في إنش ١٤٠١ - بدا ختيار يج موعود میں بال موگا۔ یہ ماننا پرے گاکمیے کو نیا ادم " سے طور راتنی وضاحت اور نفصیل سے بیش نہیں کیا گیا تو میں اس بات کا کا فی نبوت سے کہ ميرج موعود كاشبنشا مهيت كتصتور بيرايك اور بات كامبرت الر سے اور وہ سے دبہشت کے بادشاہ کا تعقور۔ نئے عہد نامہ میں سائدم نان الا كابوعفيده مع أس كى بنياد سراف عهدنا مدك مذكوره بالا حوالہ جات سی برسے۔

رس مسيح موعود اورموسى

ربی میرگزیران کون بات منہیں کہ مقرسے خروج اور اس کے رسیم ان کے بیم اسی انداز رسیم ان کے بی اسی اسلانے بی می اسی انداز اور وہ اس واقعہ کو نعدا کا ازلی وا بدی ممکانشفہ مجھنے بی (خروج سا: ۱۵) - بخروج "انی کے نصور کو لیعن اوقات سیج موعود کے تصور کے بیا وہ دوبارہ بی کرر ور دیاجا ناسے کہ بو کھو خدا نے نخروج کے موقع پر کیا وہ دوبارہ بھی کرسے کا بکداکس بو کھو خدا نے نخروج کے موقع پر کیا وہ دوبارہ بھی کرسے کا بکداکس بو کھو خدا نے نخروج کے موقع پر کیا وہ دوبارہ بھی کرسے کا بکداکس

سے بھی بڑھ کر ۔ لیکن اس شخصیت کا ذکر منہیں کرا جا اجس کے وسید
سے خدا یہ کام سرانجام دےگا ( ہو سے ۲ : ۲۲) ۔ ۲۳۰ بیرمیاہ اس اس اس کا ۲ ؛ حذتی ایل ۲۰۱۰ ۔ ۲۳۰ ) ۔ حمکن سے کہ استثنا ۲۳۰ ، حمل موسی کو آب بنتی کو گی کا تعلق کو آب با و دشاہ کہاگیا ہے ) ۔ بعض او ذات خروج جن ان کی پیش گوئی کا تعلق میں موسی موسی کو دکھا یا گیا ہے ۔ مثلاً بسعیاء ا ۲ : ۹ - ۱۱ ؛ ۱۲:۵۲ ؛ میسی موسی کا ۲۳۰ کا کہ اکثر اس بمتری طون برمیا ۲۳۵ ؛ ۵ - ۸ - تاہم بیریا و رکھا صروری ہے کہ اکثر اس بمتری طون موسی کا تعلق ہے موسی اشاد سے ہی پائے جاتے ہیں ۔ العبتہ جہاں تک موسی کا تعلق ہے موسی اشاد کو ایک قدم اور آ کے بڑھا سے بیں کیونکہ استثنا ۱۸ : میں اس کی اپنی پیشین گوئی درج ہے کہ خدا و ندر میری ما نند " میری ما نند " ایک بنی بریا کرے گا۔

عام طوربهاس حواله کی تشریح کمیسی ایک نقطه نظرا ورکبھی و دسرے نقطه نظری و کالت کرتی سے بعنی یا تو " مسیح " مستقبل میں بربابونگ یا اس کا مطلب صرف ایک الہی انتظام سے ہے کہ ببیول کا مسلم المسلم المسلم

کیسی سے تی وسیاق زیادہ تردوسرے نظر پر کے حق میں ہیں۔ موسلی اپنے لوگول کو بار بارکنعانی مکروبات سے نبر دارکر اسے - وہ نماص طور بیران سے ستقبل کومعلوم کرنے کی کوشنش کے طورطربیقول سے نبردارکر تا ہے ۔

" موسی کی مانند" کے نبی کے ہمرا ہونے ہوکی پیشین گوئی اس کی تنبیبہ کو اور زور دار اور مؤثر بنا دہتی ہے۔ ثبت پرستانہ طور طریقوں کی بجائے اسرائیل نبی کی شنفے - زندول کومرد وں سے صلافے مشورہ نہیں کمر اچاہیئے کیونکر نفدا اپنی امنت سے ایک البیے شخص کی معرفت بات کمرے کا بواسی مقصد سے مجیجا گیا - معلوم ہو" اسے کریہ ایک وعدہ ہے کہ الہٰی مکا شنفہ مسلسل جاری رہے گا۔ جب رمہمائی اور مدایت کی بات ممرشکی کرر داہے اس کے لئے مستقبل بعید میں بے موعود کی بیشین گوئی اس ضرورت کو پور انہیں کرتی ۔

آیات ۲۲،۲۱ بنیول کے لئے ایک معیار مقرر کرتی ہیں براب ان حالات کا بہلے ہی سے اندازہ لگالیا گیاہے ہو بعد میں بیول سے ایم میں بیدا ہوگئے نفے اور جن سے بر سیاہ کو روسانی ڈکھ پہنچا تھا در بریاہ معال ۱۲۳ مابعد > - ۲ ہم برخیال پہلے خیال کے برابر کی اہمیت بنیں کھتا کیوکر پر اِت بھی لیدیداز قیاس بنیس کر موعودہ سے کے لئے میں کوئی معیار تو بیش کیا ہی جانا چاہئے تھا۔ بیسے مجھوا بنی بر ا ہوسکتا ہے اسی

طرح تھو المسیح میں اُقد کھڑا ہوسکتا ہے، بکہ خود لیتوع نے اپنے دعوے
کی بنیا داپنے کلام اور اپنے کا موں کی آلیس کی موافقت پر رکھی کہ مرب
کام میرے دعوے اور میری بانوں کی تصدیق کرنے ہیں۔ اور اُن کے
مرودی مخالفت برابراس بات کا مطالب کرتے رہے کہ وہ کوئی الیہ احدان
اور واضح نشان دکھا ہیں جس سے ثابت ہوجائے کہ وہ موعودہ ہے ہیں۔
اور واضح نشان دکھا ہیں جس سے ثابت ہوجائے کہ وہ موعودہ ہے ہیں۔
اُکریم موسیٰ کے الفا فلسے صرف اس بیول کا سلسلہ ہی مراد

لیں تواس کی پیشین گوئی توطری اچھ طرح بوری ہوگئی تھی کیونکہ ہر" سیکا بنی مرسی کی اندیتھا۔ اس لیے کہ وہ اسی عقیدہ کی نعبہ مردیا تھا جس) ہوئی گئی کی اندیتھا۔ اس لیے کہ وہ اسی عقیدہ کی نعبہ مردیا تھا جس) ہوئی اور حرقی ایل (۱۱:۱۱-۱۱) دونوں سیے اور حرقے بنی کی پیچان کرنے کے لئے ان کے پیغام کو برکھتے تھے بیچا نبی گناہ کے خلاف اور اور مھا ناہ ہے جبکہ جبوٹا نبی الیسا منہیں کرتا۔ اس کا سید سا دامطلب یہ بیٹراکہ بی نبوت کو وسین ایسے نہائی سے ۔ استثنا میں اسی حقیقت کا بیان کیا گیا ہے کیونکہ تیرھویں باب میں جھوٹی نبوت کا سوال مفاہر می ایک ایک مفاہر میں اسی تھوٹی نبوت کا سوال مفاہر کیا جائے (ایت ۱۰۵) اور اس کا بھر ترسیٰ کی تعلیم کے ساتھ مقالبہ کیا جائے (ایت ۱۰۵) اور اس کا بھر ترسیٰ کی تعلیم کے ساتھ مقالبہ کیا جائے (ایت ۱۵۰) اور اس کا بھر ترسیٰ کی تعلیم کے ساتھ مقالبہ کیا جائے (ایت ۱۵۰) موسی کی باند معیاد ہے۔ بینا بی سرسیٰ بی موسی کی مانند میں ہوگا۔

اس توالدگی تشریخ کا آیک اور بہلوکھی ہے۔ آسنٹنا ہم،

۱ کے مطابق موسی ایک ہے مثال بنی ہے اور ابھی بک آس کی انند
کوئی بنی برپامہیں بڑا۔ آسنٹنا کی کتاب کے زمانہ تصدیب کے
بارے بیں خواہ کوئی بھی نظریہ سامنے رکھا جائے ، یہ آیت اس
بات کی طرف واضح اشارہ کرتی ہے کراستٹنا ۱۱، ۱۵ مالعد سے
مراف یچ موعود ہے۔ کوئی ایک نبی یا مجموعی طور برساد سے نبی

علادہ اذیں اس حوالہ برخور کرتے دفت ناص ان الفاظ اور تراکیب کا لحاظ رکھنا حروری ہے جو موسیٰ کے ساتھ مشابہت کے لئے استعال ہوئی ہیں۔ حوالہ یہ نہیں کہتا کہ آنے والا نبی مہم معنوں میں موسیّت بیان کرتا ہے کہ وہ بنی ابنی شخصیّت بیان کرتا ہے کہ وہ بنی ابنی شخصیّت اور کامول کے اعتبار سے حوریب کے موسیٰ کی مانند ہوگا (آئیت ۱۹)۔ پر انے عہد نامہ کا کوئی نبی موسیٰ سے البی شاہبتہ پر بورا نہیں انتہا۔ حوریب پر موسیٰ عبد کا در میانی تھا۔ دو مرب بنی اس کا پر بورا نہیں انتہا۔ حوریب بی موسیٰ کوئی کے مرب اید جدیں آنے والے عہد نی بیشین گوئی کرنے منے والا تھا۔ دو مسرے بنی اس کا پر بوالا کہ کرنے والے تھے۔ موسیٰ کے ساتھ بنی اسرائیں کا مذہب ایک نے کرنے والے تھے۔ موسیٰ کے ساتھ بنی اسرائیں کا مذہب ایک نے دورین والے جد دجہد کرنے دوسرے بنی اس دور کو قائم رکھنے اور جاری رکھنے کے لئے جد وجہد کرنے دیں۔ اور بنے دورکی داہ دیکھنے رہے۔ ایات ۱۱۵ کی نرائط صورت

مسيح موعود ميں بوری ہوتی ہیں۔

لبس ان دونوا نشر کات کا لاپ کیسے موسکتاہے ؟ اور ہم نے ذکرکیا ہے کہ بنی اسرائیل کوخداکی آواڈ کی مسلسل طزور سے رمنى فى -اور سنقبل بعيد كاسيح اس صرورت كولورا بنيين كرسكتا نفا البكن مهادا بدفقرواس وقت صحح موتا اكربيسوي مسرى كى معلومات وس زانم فديم ك اسرائيليول كوراسل بوتين -بيحواله ايم مسوح بني کی آمدی میش گود کرتا ہے - مگر رہاہیں بتانا کماس کی ہمرکتنے عرصہ بعد بموكى - برتو آن والا وفت مى باسكنا غفا بينا نجريها لى مى ملاب نظر السيع - جهال ك ببيول كانعلق سے سى اسرائيل كى دسى مالت ملى جو إ وشايول سم بارسيم في (اس كابيان اكر استكا) - إوشامول كاستنسلهاس غببه كالك عكس تفاكه اكي غظيم شهنشاه برمايبوگا اور سرىادنساه كواسى عبرسيح كى روشنى مين قبول كياليا كالمفاء مقصد بربونا تفاكه بادنتياه برواضح ربي كماس كوابك خاص فسمى بادشا سبت کے لئے بلا باگیا اور کہ قوم کی اس خوامیش کامھی اظہار موکہ شا براآت ہے سیح موعود آگیاسے - بنی حال نبیوں کے متعلق تھا - اسی طرح دہ بھی سیج موعود کے عہد کے سایہ میں ذندگی گذارتے تھے -ال کے سامنے بھئی ایک بنونہ ہوتا تھا جس سے مطابق زندگی گذارنی میوتی تھی۔ سرادشا وكوجبال ككمكن موكررس موس ادشاه يعنى وآؤدكى ماننيد تابت مبوناتها نا وفتيكه كروه بادشاه بربا ببوّا جريهرسي داوّدكي سسی حکومست فائم کرنا۔ اسی طرح ہر نبی کوگذرے ہوئے بنی لینی ترتیلی كى ما نند موزا تفاتاً وْفْتْبِكُه وه نبى بَريا بِيوْ اجوست قبل كانبي بْسريبت فييخ والداور فنف عهدكا درمياني موتا-

(٣) مبيح موعود اورد آود

سكماني كمرت وقت يعقوب ني اپني بيال كاستقبل کے بارے بیں پشین گول کی تھی - بہودا ہ کے بارے میں بیشینگرنی (پداکش وم ، ۹ - ۱۰) خاص طور پر فابل توجرم - انتلا ت ب توان الفاظ يركر جب بك سنيلوه ندائة شاير حز تى ايل ٢٧:١١ میں اپنی الفاظ کی تشریح کی گئی ہے کہ" اور وہ آئے گاحیں کاحق ہے " حال ہی میں بین نظر رہم میں میٹ کیا گیا ہے کہ بدا کا دی لفظ سے جس کا مطلب سے مس کا دیتی بیوداه کا ) با دشاه - بہاں اس بر بحبث كينے كامو فع نہيں ۔ كچھ معى مور فبائل بو حكم إنى يہودا و كونيشى كئى ہے اور يهرواه ك تبيل سكسي السعظيم مكران ك نشاندى ك كئ سبع بو شهنشا بيت كوكمال بخشه كا-ابتلاقي أورمعياري طور بربريات داو دس بوری بول جرببوداه کی نسل سے تھا۔ اس کے بعد آنے والع تمام با دشامول كامتفالم وآورسي سي كيام انار با ١١ -ساطين لا: ٢٠ - ٢ : ١٦ : ٨ ؛ ١٥ : ١١ - ١٠ : ١١ - سلطين ١١ : ١١ ) -اسم دآؤد كولعدك بادشا بول كالمعيار مجمنا ادراب س ادريكها

اور بات سے کر واقد کیوں اس آنے والے بادشاہ لعینی مسیح کی مثال سے - ناتن کی نبوت ( اسمونتیل ۱۲:۷ - ۱۹) صرف ایک، بادشاه میں بوری تہیں موتی بکد وہ تو وا و کے کتے ایسے گھر، سلطنت اور تخت کی بشارت دیتی سے جوسمیشہ کک قائم رہے گا۔ واود کے تخت پربیشے والے بادشاہ یکے بعدد گیرے ناکارہ نابت سوتے سم معن والمرسع بني اسرائيل شرت سے دا و كركے إلى كو إد كرت بول گے - اور تقبل کے واقعہ کے اِسے میں ان کی امیدا ورز اوہ ش بهوجاتی موگی (حزتی ایل ۳۴ : ۲۳) کیجهی مو، پرانے عبرنامهی حوالول کے دوگروپ ہیں جواس امید کوخان طور پروامنے کرئے ہیں۔

(ل) نرفیجید - اگریم اس بات بریجن کرفے لگیں که بادشاه سے متعلق مزامیرکس طرح عباد تول وغیرہ میں استعال ہوتے تھے تو موضوع سے دورس ف بمایش گے- اس وَقْت بمیں صرف ان کے مندرهات سع عزفن سے - بعض زبورول کامرکز قرف بادشاہ سے -وه بادشاه کے خصوصی کردار اور رتبری دهاست کرنے ہیں دمخضراً ببرکہ اس بادشاه كودنياكي مخالفت كاسامناكرنا فيزناس ١٠١٠ - ١٠١١) مگروہ فتح یا تاہیے (۴۵: ۳ - ۹؛ ۸۹: ۲۲، ۲۳) ادریم وراہ کے وسیلہ سے (۲: ۲،۸:۱۸: ۲۹- ۱۴۵۰: ۱-۱۱: ۱۱:۱۱) وہ عالمگیسلطنت تفاعم كرامي (١١٠ - ١١) ١١: ٣٦ - ٢٥) هم: ١١؛ ٢١: ١-١١، ٨٩: ۲۵؛ ۱۱۱: ۷،۵) - اس سلطنت کی بنیا دهیجون سے (۲:۲) - اولین اسمنتیت اخلاق کوسیے (۵م؛ ۲۰،۷؛ ۲۰:۷۰،۲ (۱۰:۱۰] - ۸-۱ اس كى سلطنىت لازوال ابدى (٢١: ٣، ٥٣: ٧، ٢٠ : ٥ اورئپامن بعير (٧٢: ٧) - اس مين نوش حالي سي (٧٧: ١٩) - يربا دشاست ميتواه كى تجيد ميس مركز كوتاسى منهي كمرتى (٧١: ٥)- بربا دشاه بن أرتم ميس عسين سي ( ١٩ م ، ٧ ، ٧) - و عفر برل كاحامى اورظالمول كا وشمن ب (۲ ؛ ۲ - ۲ ، ۱۲ ، ۱۲ - ۱۲) - اس کے ایام میں صادق ترقی کستے میں (۲ : ۲) -اس كى يا دا براك باد فائم رسيع كى ( ٢٥ : ١٠) ا دراس كا نام يعيى إبدالآباد قائم بسے (۱۷:۷۲) - اس کی شکر گذاری تا برموتی رہے گی (۱۵:۷۱) -يموداه ن اسع سميشرك المراكب ا (٢١٢٥) - وه داورك عبد کا وارث سے (۱۸۹،۲۸-۳۷؛ ۱۳۱۱،۱۱،۱۱) - وہ مکب صدق کے طربقہ کا کا من سے (۱۱۱: ۲۷) - وہ بہووامی طرف سے سے (۱۸: ۸۹) اوراسی کے کئے مخصوص سے (۱۲،۱-۱،۱۳،۱-۱،۱۱)- دہ اس کا بينا ب (٧: ٤) ١٠٠) - وه أس كم دسن المخذ بيطام إلى ١:١١) اورخور اللی ذات سے (۵، ۲)-

داؤد کے بعدمیرورا میں ہو بادشاہ بوٹے ، ان میں سے کسی کی ذات محمنعاتی ایسی را مے اور خیال کا اظہار بالکل ناممکن ہے۔ ان مندرسوات میں یا توانتها درجر کی نوشا مرب یا ایک السی مستی کاتفیزد بایاجانا سے جونہا ئیت ہی اعلے وافقیل سیے بھی سے

رب سيعياكا باب عناكرا وغيركا - جب يستياه كألَفَرَ سے سامنا بر اُنود آؤد کے شاہی سلسلہ بر دبط انازک وقت مقا۔ داورس كراب ك باب ك بعد بيا تخت نشين موا آيا اوري اس السلط ك للسطيخ كاخطره ببيانهين برتما تفا ديكن أب يبلى دفعه يول معلوم موروا تفاكه والركي كفران سي حكومت فتم مون فيكو یے ۔ شال میں ازام اور افرائیم کی طاقتورسلطنتیں نہیں گئے ہوئے تھیں کہ فلسطین کو اس مقدر کے خلاف متی کیاجائے۔ اس مقدر کے لئے وہ طاقت کواستعال کرنے کوھبی تیارتھیں۔ انہوں نے منعوب بناياكم يبودآه كوفتح كرك يروشكم من أيك محدثاتي بادنداه مقرر كرديا جائے۔ بستیاہ کاپیغام دمرے مطلب کا حال تھا۔ بہتوواہ کے ناہیں اُس نے اعلان کیاکہ بیخطرہ مارمنی سے اور اسے پائیداری نہیں (>: ١٧،٧)-ليكن سائق بي ير وَقت داودك كمران كي لئ فيصلكن تابت ہوگا یشمال کی طاقت اسے تباہ نہیں کریے گی بلکہ برسلطنت ایمان نزلد نے کے سبب تباہ ہوگی (۷: ۹) - مرمات کا انحصار اس بات پر منفاكم آنتزاس بحران كامفالمركس انداز سيكرتاب - أكروه يبوداً ، کے ان وعدول کو بنیا د بنا اسے جواس نے داکودا ورسیوں کے بارسے میں کئے تھے توسب کچھ درست مورائے گا۔اگر وہسیاسی مصلحتول كاسهاداليناس اورشا واستور كومدد كلفة ابيل كرا ب توآخرا ورأس كى نسل كاستقبل ختم مورمائ كا ريستياه منى إر باراس بات برزورد يتاسية ( آبات ٢، ١١، ١١) - اس بيايان بادشاه كوابيان كى طرن راغب كمين كصليح ليستياه ف اي لْشَال كَي مَيْشَكُش كَى (كَيت ١١) ليكن كَرْضَيْت بِي مِيشِكَشْ رَدْكر وى -ايمان ک داه ترک کردی گئ اور تباسی کاداسته کمل گیا۔اس بے ایمانی کی عدالت سنزاك طوربية فدابادشاة فنوداكك نشان مقرركيارايت

يستعياه ك اعلان سعمعلوم مواسي كرعمانوال ملدسيدا سٍونے والاسبے - بسکین اس اعلان کے فوراً لعِد نبی ا پنے بیٹے تہریشاللاً ماش بزك بات شروع كرد تاب- اب اس اراك كي بداكش شمال سے امدے موسے خطرمے کے ٹل جانے کانشان بھی ہوگی اور وقت كانعين تهي اسى سے موكا (٨:١-٣)-اس بات كى و مرتبى جلاسا لمنے أنبائع كى -شاه استوري ويران كرف دالى كى فينيت سع ساحف اتابے ۔ گراب مملکت عمالوایل کی سے (است ۸) سجس میں شاہ اسور بطصنابي جلاجائے كا دلىكن عمالوابل اس بات كي ضائت سي كدكر فيم غير على قوت كامياب نرموكي (آيات و ١٠٠) -ليكن بن لوكول نے خدا کور در کرویا موان کی سزاحلا وطنی سے (ایات ۱۹-۲۲)-لكين بان ببان حتم نه مورگى كيوكم المخرى زماند ميس (١٠٩) ايك بلرى روشنی ظامر برگی (المیت ۲) - شادمانی زیاده موگی ( امیت ۳) - غلامی ختم موجائے گی آیت م) - فتح حاصل موگی (آمین ۵) کیونکرا یک الركابيداً موكاحبس كے چارنام موں كے (7 بيت)- وہ ايسا والمشير مركاك أسيد فوق الفطرت بهن جاسية (ملافظركين ٢٨:١٨) - ده ايب بیروخدا بے حس کی ذات اہی ہے (۱۰:۱۰) - وہ پدراز شفقت کے ساتقسمیشدیک مکومت کمے گا - اورشسمزادہ مونے کی حیثیت سے وه البیی روحانی ا ور ذمنی آسودگی لائے گا اور البی جسمانی اور معاشی نوسسی پداکرے گاجس کوعرانی می "سلامتی" کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے ۔ جب وہ داور کے تخت پر بیٹے گا توزمان ومکان میں اس کی سلطنت كى انتهائه سوگى (٢ يب ٧) - اس كى ا ولمين غرص و غايت داست اور بدی سے پاک سلطنت کا قیام موگ یہ یہوواہ کی عیوری اسس كى سلطىت كى المداورفيام كى ضامن سبے۔

حب اس موالد تو ایک اکائی کی صورت میں دیکھاجائے۔
توکوئی شک بنیس رسبتاک عمانوایل می پیارنا مول والاسٹ مہزادہ ہے۔
اور مزام برسی میں محمود کا بو بیان ہے اس کی اس موالہ سے مشابہت
وا فعی حرت انگیز ہے۔ لیستعیاہ نبی ہوئے تو انتخر کے سامنے وہ امید
دکھتا ہے جود آڈد کے گھرانے سے متعلق ہے کہ ایک الہی بادشاہ برہا ہوگا۔
اس کی باتول سے برفعی ب بادشاہ سجھنے لگتا ہے کہ اس کی ہے ایمانی کی وجرسے جو قومی بربادی سشروع مورسی ہے اس سے وہ وعدہ پورا

مو کاجس کا اتنی مرت سے انتظار تھا - بھر لیتھیاہ و قت کی بات کے مہیر شالال حامق بنر کی طرف بھیر اس ہے۔ اس کا جارا جزار والانام بنگرنیوں سے بھرا موا سے میلے وہ اس بات کو وا منح کر اسے کہ عمانوالی واقعی داود کا وه وارث میص کاانتظار تفا - پهریتبست لوگول کو ښاما ہے کر عمالوا بل کی آعد کی احمید لقیناً پوری ہوگ ۔ تھر اس کے پورا موضیس العبى بهبت طويل عرصد باتى سب مبر محصة ١٠١٩ سے شروع موتا سيے، اُس كالب لباب مير سے كه اسرائيل كى شمالى سلطنت ً صروفتم موجائگى كيوكمداس نے خدا كے كلام كوردكيا سبے (٩:١٠-١٠:١١) - يستعيادني بيهمى واضح كرتاب كم اكريم يبرقرواه اسوربول كى اسيرى مين نهين جائيكا میر بھی بالک خراس کی اسیری مفینی سے - اسی طرح اسرائیل اور بہتو داہ د ونول کے بقیہ کا بھر جمع کمیا جانا مھی لیفینی سے (۱۰؛ ۵ -۲۳) - انسور کے خلاف یہوداہ کی حصلہ افزائ کی جاتی سے (۱۰: ۲۴-۱س) ادر ال کے ایمان کی پختگی کے لئے بتایا جانا ہے کہ اذبت ا ورمعیبت کے بعد دا ورکی نسل سے بر بادشاہ بر با بوگا - خدا وند کی روح اس پر مورگ -اس كى سلطنىت ردمانى راستبانى اورنىكوكارى (١١:١١-٧) اوراللي سلامتی (آیان ۷-۹) سے محمور موگی - قومیں اس میں جمع مول گی رآیت ۱۰) اورامپرائیل بحال موگا (آیات ۱۱- ۱۱) - باب ۳۲ میں پیر ائى بادشاه كى ابنى تخفى اور ابنى عوامى خصوصبات كا ذكر كرا سب اس بادشاه کی خصوصیات کی تفعیل میں جانے کی عزوت نہیں ۔ يه دسي خصوصيات بي جن كا ذكر زبورون مين كيالياسي - مكراسس بات كوعورس وكميفاتها ميت كمه اس كى الومبتيت بهال تضى بالكل النهى الفاظمين بيان كي تمنى س - دو تداس (١٠٩) - بيريمي "يبوداه كى غيودى" أسى برما كرسے كى۔

ی اسے بریارے رہے۔ ب - مسیح موعود کی دیگوتشبیهات

ہیں اور اس سے علاوہ اور کوئی خدا نہیں۔ وہ یہوواہ کی حبنی تمجید ا ورتعظیم کراہی انہ ہی غیرافرام کے دبوما کمتر اور بے حقیقت معلوم سوتے ہیں اور ان دیونا اُوں کو ماننے والوں کی حالت متن ہی ناگفتہ برنظراً تی سیے ( ۲۰،۲۰ ما بعد ، ۲۱ ما بعد ، ۲۱ مابعد ) -غیر قوموں کی تاریجی سے بارسے میں ایستعیام کی آگاہی اس : ۲۹،۲۹ میں انتهاكو بهنج جاتى سے - إس أيت ميں وه تمام انسا نيت كے مسئله كو وسینع ترمعنوں میں مینی کرناسیے - اس کا جواب صرف نعدائے واحد کے پاس سے واس کا نفادم غیر فوموں کو مکا شف بجشے کا اور یہ مكاشفه عدالت ك ذراجه سعم موكم -اس خادم كاكونى تعارف يا اس کی کوئی خاص شناخت پیش مہنیں کی گئی۔ گمریبی خادم سیع جو غیرقدموں کے لیے ایک مشن سے کرمر پا بوگا ۔ فرفن کیا گیا سے کہ یہ خادم اسرائیل سے ( ۱۱،۳۲ مم) - ایکن اس کے مشن کے اعلان المم، ۱۷-۵) کے فوراً تعد خدا کے نفادم اسسالی کی حقیقی حالت کو بيان كياجاتك ( ١٨م : ١١- ١٥) - وه إندها، ببرو، اسبر إدر دوماني طورسے ایساہے حس (۲ بیت ۲۵) سے کہ اس کی تریتیت سے لعے ہو أفت اس براتى سبع أسيه نهين ديكفت ا ورنة فوم ا خلانى طور ببر اصلاح پذیرموتی ہے۔

اب بنی کی توجرا سرائیل کی اس قومی اورروحانی منرورست پر مرکوز مورعاتی سے اور ۸۸: ۲۷ تک اسی کا بیان کرتا ہے۔ بیشین گوئی ک جاتی ہے کہ خورش قوم کورہائی دیےگا۔ نیزبار باراس بات پرزاد دباجا ناسے كريبوداه اسسرائيل كاكنا كائنا وسے كا - مكرسم وكيفت بي كَهُ بني اسْراتيل بأبل سے تونطق بين مگرفيد اكى سلامتى كے بغير ( برم : ٠٠ - ٢٧) - تَكْرِيبِ وا ه كے پاس البنے لوگول كى روحانى احتياج كاهل موجودس - فورس انبيل بأبل سے والس لائے كا اور" فادم انبي يبوواه كى طوف والسين لاسط كا (٩٩ :١- ٢) يعفادم كواسراتيل كبه کرربکاراگیاہیے (آیت) - اس کی دحبربہنیں کہ فوم یا فوم کاکوئی جھتر کسی بھی ا نیازسے "خا دم " ہے بکراس لیے گروم نے اس نام سسے كهلاف كاحق كهود ياسي (١٠٠٨) اوراب صرف أسى خاص خادم كوبرنام استعال كرين كاست اسرائيل اب كم موكر كويا فقط اكي شخص رہ گیا ہے ۔ فا دم سے حمر سے کام کا بیان (۲۹: ۷-۱۳) کرنے ك يعدنسي مفادم اور قوم من امنيا ذكو واصح كراب - ده ب دل بعر منت بي ( ٩٩ : ١١٠ - ٢ ) بهواب نبيس دينت (١٠٥ - ٣) - مگريد خادم پُراممبدادربری مصیبت میں میی فرانبروارسے ( ۵:۳-۹)-اب خادم کی انفرادیت نمایاب بونے مگتی ہے۔ قدم سے ایما ندارول کے سامنے اس کی تعربیت کی جاتی ہے تاکہ وہ اس کی پروی کریں (٥٠:٥٠) - اس سے ظامر سنزا سے کا اسے" بقیہ" کے ساتھ شامل نہیں کیا جا سکتا ۔ اس کے بھی کہ بقنیہ کو مدایت کی جاتی ہے کہ وہ بڑی نجات کو دکھیں۔ بر بخات قومی ہی ہیں ہے (۱۵:۱۵) اور عالمگر بھی (۱۵:۱۵) اور بر نفادم اس نجات کی کمیل کر سے گا۔
حب نک بنی اس نجات کی کمیل کرنے والی عظیم شخصیت کومتعارف نہیں کا سکتات کومتعارف نہیں کا سکتات کومتعارف نہیں کا سکتات پر مرکوز کرتا ہے نہیں کا سکتا ہے وہ اپنی توجہ زیادہ تر فومی نجات پر مرکوز کرتا ہے فادم کے کر وادکا فعلاصت بین آیتوں میں اختصار کے ساتھ وہا گیا ہے فادم کے کر وادکا فعلاصت برداشت کرنے کے بعد وہ معظم موگا اور سادی و نیا براس کا اثر ہوگا۔ ۳۵ باب میں اس بات کی وضاحت سادی و نیا براس کا اثر ہوگا۔ ۳۵ باب میں اس بات کی وضاحت کی کئی ہے کہ افسانوں کے در میان اس شفا دم "کی نہ نہ گی کا اندا نہ کا بوگ کی ہوت برداشت کرے گا (۲۰-۱۱)۔ کوئنا م او بیت اور اندوسٹائی کے بعد فتح بخشا اور نہ نہ کرتا ہے (۱-۱۱)۔ کوئنا م او بیت اور اندوسٹائی کے بعد فتح بخشا اور نہ نہ کرتا ہے (۱-۱۱)۔ کوئنا م او بیت اور اندوسٹائی کے بعد فتح بخشا اور نہ نہ کرتا ہے (۱-۱۲)۔ مالی سے کہ بیان کمل ہوجا تا ہے۔ باب دم اسرائیل کواس نے مہرمیں بلانا سے اور وہ وہ باب میں و نبا بھرکے حاجتمندوں کو دعوت وی جاتم سے کوئی سے۔ بات میں شامل موں ہو باتی ملتی ہے۔

(۲۹،۲) ، ۲۰،۳) -دیداور بایم بی قابل خود بی - اوّل ، ممکن سے که ۳،۳،۵۵ میں اس کی نشا نرسی بطور دا قدر کی نسل کے بیچ کے کی گئی ہے - بیہ تو بینی امریعے کہ اس" خادم" کے کاموں کے باعث ابدی عبد قائم بینوا ہے (۵۵ : ۳؛ ۲۵ : ۱۰) ۵،۵۳ ) - بہاں اسس نهد کو داور کی فتمتیں کہا گیاہے اور جو بیشوالوگوں کو دیا گیاہے اسے داؤد

دُدم، برجمی کہ جاسکتا ہے کہ نستیاہ اُسے 'نفلادند کا بازو' اس کئے کہ اس کے درمیان فرق کورہ خادم 'کی خدا کے ساتھ وحدت بھی اور خدا اور خادم کے درمیان فرق کوبھی واضح کرے اور بہی بات سمیں سے موجود کی علامتی شخص بندوں کہ کر خطاب کر ساب ہے ہوواہ کہ بات خص ہے اور دُرہ اُس سے بہوداہ کہ کر خطاب کر تا ہے ۔ گویا وہ ایک شخص ہے اور دُرہ اُس سے بہوداہ کے کام منسوب کرتا ہے ۔ ۳۵: اس وہ منہ ہے سام برکھام برائے ہے ۔ بادر کہ کہ کرون ایمان لایا ہی اور خدا و ندکا بازوس برظام سرائے ہی ہے بغیر نہیں کون ایمان لایا ہی اور خدا و ندکا بازوس برظام سرائے ہی کہے بغیر نہیں

ر با جاسکنا که بهال نفادم کوالئی القابات سے پیکارائیاہے۔ وہ سکیہ وقت بہو وا وکی ذات سے مشاہ بھی ہے اور الگ بھی -

(۲)مسوح فاتح (۲) مستقیق کی سی پستیاه نبی نے بیان کیا کہ ایک باد شاہ مورگا ہو یہو دیول ا درغیر قومول دونول بریکمرانی کمرسے گا ( باب ۱۱) - مگروس نے بیر وفياحت نهيل كي كه وه با د نتاه غير تومول كوكس طرح اپني حكمراني میں جمع کرتے گا۔ مگرخادم نے بارے میں بیان کرنے بیوے استحباہ نے ساری تھو رکھل کر کی کرنجات عالمگیر سے اور وہ سب بوشیطان ك فبضر سے كفار سے فرايد جوائے جائيں گے، دا ودان بيحمراني كرك كا- كمرار با دشاه" بويا" خادم أو دونون صور نول مين اس كے کام کا ایک مصدریکمی سے کرمیووا ا کے دشمنوں سے برلہ لے (۹: ۳-۵،۷، ۱۳۱۱ عاد ۵۷ : ۲ ا، ۲ م ؛ ۹ : ۲۸ : ۲۷ - ۲۲) - تيسر محصريي نی اس موضوع کی تشریح کرتے ہوئے اپورے بیان کو کمل کرنا ہے۔ بادشاه اورخادم جوروح إوركام سف تح كما كياسي (١١ ،٧٠٢ ، ١٠،٢٠) وم ، ٧) اوه ٩ ٥ : ٢١ يس ناگها ن ظاهر موتاسي جيسے كم دوسر مي إين ا پنے زاند میں موتے رہے ہیں -ابواب ٥٩-٥٩ میں ضدا کے لوگول کی انعلانی کمراسی اورب ی کاذکر ہے اور بیربیان ہے کہ وہ شریعیت سے بالكل مبط مميّة بين اورابين أب كوبجابنيس سكت -اس المع بهوداه نود نجات كے سنفيا رہا ندهنا سے ر ١٧:٥٩ ما بعدى اور اپنے وضمنول کوشکست وے کر اپنے لوگوں کو بچا اسپے ۔لیکن اس کے بعد جوعمد با ندھا جاناہے، دوایک درمیانی کے وسیلہ سے سے اور بلاث بدیا اور کیا دداتی بلاث بہوواہ کے اُل دو مسوح کردارول کی یا ددانی سے جن کا ذکر سیلے موحیکا سے - بخات کی خوشی میں بہودی اور غیراقوام سب شامل میں أينهي خاست بني اسرائيل كوسب تومول بيرسرفرانه كرتى سے رقم : ١٥٠ - ٢٥) - باب ٢٠ ين سارا بيان اسى كے بارے

باب ۱۱ میں مجھراس مستی کا بیان سے بورد وج اور کام سے مسکے کی ہے۔ وہ اپنی ذبان سے خدا دند کے سالِ مقبول اور انتقام کے دوز کا اعلان کرتی ہے (۱۲:۱- س)۔ آیات بہنا ۹ میں بہوواہ اس کام کی تصدیق کرتا ہے اور مجھروہ بہنی نجات کے گیڑے بینے برائی شادانی کا بیان کرتی ہے۔ اس طرح ملبس ہونے سے "خداو ندخدا مدافت اور سے" خداو ندخدا مدافت اور سے "اکش کو تمام قوموں کے سامنے ظہور میں لائے گا" آتیت ای رادیہ ہے کہ اس کالباس عالمگر فائدے کے لئے ہے۔ "اہم اس سارے کام کو سرانجام دینے والا بہوواہ ہی ہے۔ باب ۲۲ میبون اور گیرا توام پر اس کام سے اثرات کا بیان کرتا ہے ۔ باب ۲۲ میبون اور دیگر اتوام پر اس کام سے اثرات کا بیان کرتا ہے (۱۵)۔ ۱۔ ایک ویک میں نمودار سروکر مخلصی اور انتقام بیمسوح فاتے اپنی مخصوص بی شاک میں نمودار سروکر مخلصی اور انتقام بیمسوح فاتے اپنی مخصوص بی شاک میں نمودار سروکر مخلصی اور انتقام

کے کام کو باپیمیل کے بہنجانا ہے۔ اس ممسوح فائح کی ذات کسی طرح بھی با دشاہ اور خادم سے فرق نہیں ۔ اس کی روحانی صفات باکل درہی ہیں ۔ وہ انسانوں میں انسان ہے ۔ گرد واضانی بائیں بیان کی گئی ہیں ۔ اوّل، کہ وہ ادوم کا فائح ہے ۔ یہام سوائے واقد کے کسی اور امرائیلی بادشاہ نے انجام نہیں دیا دیکھئے گئتی ۱۲۴، ۱۱ - ۱۹) ۔ کیابہاں اس ممسوح فائح کی مشا بہت اس سے جو موجود سے صاف نظر نہیں آتی بود آقد کی نسل سے ہے بدوم ، وہ نبات اور انتقام کی وہی پوشاک بود آقد کی نسل سے ہے بدوم ، وہ نبات اور انتقام کی وہی پوشاک بیت ہے ہو ہم نے خود بہرواہ کو پہنے دیکھا تھا ( ۹ کا ۱۲۰ مالیعم) ۔ نبی ایک دفعہ بھر موجود ہو اور برواہ اور اس کے ممسوح کی مشام ہے اور فرق کی وضاحت کرتا ہے ۔ اس کے ممسوح کی مشام ہے اور فرق کی وضاحت کرتا ہے ۔ اس کے ممسوح کی مشام ہے اور فرق کی وضاحت کرتا ہے ۔ (س) مشاخ

اس نام کے تحت پرانے عہدنامہ میں جو پیشین گونٹیال موجود بیں ان میں بٹری نوبھورت بیسا نیٹت پائیجا تی ہے ( بیرمیاه ۲۳۵،۵ مابعدا ور سرس بہم امالبعد) - إن کے الفاظ قریبًا ایک سے بیں بہمجاہ در دائود کے لیئے " ایک شاخ بیدا کرے گا - وہ شاخ الیسا بادست ا سروگی جس کے ایام میں اسرائیل نجات پائے گا - عدالت اورصافت اس کی سلطنت کے اہم میں اسرائیل نجات پائے گا - عدالت اورصافت اس کی سلطنت کے اہم میں اسرائیل نجات پائے گا وراس کا نام ہوگا خلاؤر

مونورا گذیم حوالداس بات پر زور دینا ہے کہ قربا بیاں گذائے
کے لئے کا مہنول کی کمی نہ ہوگی - بربات کچی غیر فردری سی لگتی ہے - گر
ذکر یا ہ کھر اسی علامت کو استعال کرتا ہے ( ذکر یا ہ ساند) کہا گیا ہے
اور اس سے ساتھی کا مہنول کو بہو واہ کی علامت (ایما) کہا گیا ہے
اور اس سے ساتھی کا مہنول کو بہو واہ کی علامت (ایما) کہا گیا ہے
ادا کر کے ایک ہی دن میں ملک سے بدکاری کو ڈور کر دیے گا - ۲: ۱۲
ما بعد میں ذکر آیا ہی میں ناخ کا ذکر کرتا ہے - وہ شخص میں کی علامت
ما بعد میں ذکر آیا ہی میں فائے کا ذکر کرتا ہے - وہ شخص میں کی علامت
ما بعد میں ذکر آیا ہی میں فائر کو اور کے ساتھ عمدی سلامتی کا لطف
میں خوا اور وہ بہو واہ کے ساتھ عمدی سلامتی کا لطف
کوئی نہیں اور اس کا د تبہ باوشاہ اور کا مین کا د تبہ ہے - وہ زبور ۱۱ کی
کمیل میں بادیشاہ اور ملک قدت کے طور کا کا مین ہے ۔

اس کمنہ بر کہنے کے بعد واجب معلوم ہوتا ہے کہ کھر لیسعیا ہ ہم : ۲ - ۲ برغور کریں۔ آب میں سے کی طرف ہو اشارہ پایاجاتا ہے وہ متنازع نیہ ہے اور اکثراسے قبول نہیں کیاجاتا ۔ مگر مندرج بالا حوالوں میں شاخ کا جوذکر پایاجاتا ہے ، وہ ۲ آبت کے بعد کی آیات سے بالکل مطابقت رکھتا ہے ۔ اس لئے یہ کیے بغیر نہیں رہ جاسکتا کہ بہال کھی مسیح موعود ہی کا ذکر ہے ۔ وہ نعدا وندی شاخ ہے اور سمیون کی بھیول کی گنگ کو دور اس مرف کے کام میں شامل ہے (آبت م) اور بروشیام

میں بیہوواہ کی بادشا سب میں شرکی ہے را بیت ، ۲۰۱۵ ۔ شاخ کی تصویر میں وہ سب کے شامل ہے میں کا ذکر استعیاہ بادشاہ ، خادم اور فاتح کے سیسلے میں کرتا ہے ۔ جو نکہ پرشاخ سوا دُود کی ہے ۔ اور سیمور کی بشریت اور الوسمیت یعنی بہوواہ کے ساتھ مشاہبت اور اس مسوح کی بشریت اور الوسمیت یعنی بہوواہ کے ساتھ مشاہبت اور اس سے امتیا ند و فول ہی اس میں شامل ہیں ۔ ہو علامت استعال کی گئی ہے وہ اس کی ذات اور اس کے ماخذ کی وضاحت ، کرتی ہے کو وہ میرا خادم "ہے تاہم اس کا نام شعدا وند کی صدا قت "ہے ۔

رم)عورت كى نسل

اب ناب کے سارے مطالع میں ہم نے دیکھا ہے کمسیح موتود كى بشريت برزور دياكيا سے ، ملكه اكثر بشريت ال تے سوات سے بيان كى كمى نب مجهولى جهولى تفاصيل برسب زور دياجا سكتاب، ىكىن يهإ ن عماندا بل (يسعياه > :١٣١) اورخادم دلسعياه ٩٣ : ١) دونول يرغوركرناسي ميكاه ٥: ٣ يس زيراك "دروزه" كاذكرسي اور پیسمباً وا ۲۰: ۲۲ رخبکرایک مشکل ایت ہے) د ونوں ہی ایک نامور بچے سے پیٹ میں پیٹرنے اور پیدا مونے کا بیان کرتے ہیں۔عورت کی نسل کے ہارے میں سب سے تمایاں بیشین گوئی پیدائش س، 10 سے ا در بیساری بات اسی سے علی بوگی - سبت سے علماء انکار کرتے ہیں كربيال سيح موعودكي طرف انشاره سب بلكر سيحجت بين كرير أيت انسان اورسا بنوں کے درمیان بائی جانے والی عام حالت اورکشمکش کابیان كرتى ہے كىكن اس آيت كواس كے سياق وسبان سے الگ كركے د كميصنا كو تي مستحسن بات نهيس-الهذا حب مهم سيداكش كي كتاب كے ان ابداب کی نشریج کرنے ہیں قواس آیت کی نوائی اسمیت کو الگ نهُينِ كُرسِكُنْ - سروه ومين جووعده كبالكياسِ أس كي انتميت كورتيف کے کئے سمیں سانپ کے اُس کردار کو بھی نظر بیں دکھنا ہے حس سے باعث انسان گرگیا اور ایک المبرسے دوجاد بیاتش ۱، ۹ اسے ظامر سوزا سے که انسان تمام جا نداروں برسبقت رکھتا ہے۔ خالق بره می شفقت سے انسان کودکھا تا ہے کہ وہ دیگیرجانداروں سے ممتاز ہے ۔ للزادہ ان سب پر مکم میلاسکتارہے۔ سکن الن سب میں کوئی اس لا تق شبیں کراس کا مد دگار بن سکے کیونکران میں کو ٹی اسس کی « مانند «نهیں <u>-</u>

میسید میں ایک تیسرے باب میں ہمیں ایک انوکھی بات نظراتی ہے بعنی باتیں تیسرے باب میں ہمیں ایک انوکھی بات نظراتی ہے بعنی باتیں کرنے والا ایک جا نور کسی نرکسی طرح وہ ا بینے اصلی رننبر سے بلند موگیا ہے۔ وہ اس کی سے بانیں کرسکتا ہے بلکہ انسان سے برزر بن جا آئے ہے۔ اور اس کی سنہا کی تمریخ کا دعوی کرنے لگنا ہے۔ وہ اپنی گفتگو کا مدعا پر ظام رکر البے کہ وہ خد ایک اصکام اور خدا کی ذات کے بار سے میں ان کی غلط فہمی

کو دورکر کے درست معلومات فراہم کررہا ہے۔ سیانپ ایسے گفتگو كرتاب كويا اس في خداكو نراز دمين تولا اوركم پاياب- كويا وه خدا کے دل کی باتوں کو مجھنا ہے اور اس کے خفیہ مقاصد کو ظامر را ایا بنا ب بلداس سے ایک قدم اورآ کے بروم کھلم کھل خداکی مخالفت كرتاب - ده نعداكي ذات سے نفرت كا اظهار كرتا ہے - اور نعداكي تخلیق کے پورے منصوب کوغارت کرنے پر تیار مرما تا ہے۔ اوراس سب سے اعلے ذات کا مقارت امیر انداق ایرانا سے ۔ سانپ سے سارے کارنا مے کوعض انسان کا بھے قالو جذر بھیسس فرار دینا بالکل غلط سے۔ بائبل صرف ایک ہی السی شخصیت کوجا نتی ہے جو تشریر، متکبر اور خدا سے نفرت کرنے والی ہے۔ اور تفسیر اس نتیجہ رپر پہنچاتی ہے کہ يه عدن كاسانب أمس ازد ماليني برانے سانپ ميني البيس اوزميطان (مكاشفه ۲:۲) كامي آله كارسيد - نيكن جهال كناه زياده سوناسيد ولال ففل اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ بینا پنی حبب سیطان سیم مدرا ہے كرميس في اكيب براي فتح ما مسل كرلى سب مين اسي لمحريرا علان كميا ما ناب كرعورت كى نسل شيطان كوكيك گرا در است مم كردب كى -عورت كى نسل كاير فائخ اس كام ميں غود زخمى موجائے كا كم تحمد مركا ادر بنی نوع انسان کے زوال کے اس المبیر کوبدل ڈاسے گا۔

(۵) ابن آدم مسيح کے بارسيس برانے عہدامر کے مطالعہ کے آخر میں سم دانی ایل کی رویا کا ذکر کرئی شکے حس میں اس نے" اومزاد" کود کیما ودانی ایل ۱:۱-۲۸) - بدالیسا معالمدسے حس بربطری بحث بید ل سے اور حبس میں بہت اختلاف رائے معنی بابا جاتا ہے۔اس لئے صرف ا میب می تقط اِنظر بیش کرناممکن ہے - اس رویا کالب لباب بر سے كمربير عدالت كامنظر بسير حب ملي قديم الايام دنياوي اورمخالف توتوں كا خانمه كريائي و جلتے بيلتے بيھى ديليدليس كر زبور اكم موضوع ليني ادشاه بہال صاف نظرا ما ہے) اور اس کے ساتھ ایک شخص اومزاد کی مانند اسکان کے بادلول کے سانھ آیا ہے اسے قدیم الا ایم کے حضور لا با جا است اوراً سے عالمگیرا ور لازوال سلطنت دی جاتی ہے۔ بہاں يه بات عيال سے كه برعا لكيسلطنت وسى بسي كا موالمسيح موعود سے متعلق دیگرعابہ توں میں بار ارآ تا ہے۔ سکن سوال بیسے کہ بیا آدم ذاد کی اند اکون سے بی کیا برسیج موعود سے ااس سے مراد خدا کے لوگ بي ؟ اس سوال كاجواب عبدى سيعتمى طور ريزيي ديا جاسكتا-اس بات بر زور دیا جا تا سے کرا بت ۱۸ اور است ۲۷ میں من تعالیٰ کے مفرس لوگ عرالت اورسلطنت کے ماک قرار دیئے گئے ہیں اور یہ دلميل اس بات كي حق مي جانى سي كرايات ١١٧ اور ١١ مي حس مستى كاذكر خردِ واحد کے طور میرکیا گیااس سے مراد نہی متقدّس لوگ بیں۔ "اہم بی مین غور کریں کہ مقدّسکیں کے مخالفت جن بھوالوں کاذکر

كيالكياب، -أن كابيان دسرامي - ١٤ آست مين مكهام كرم يرميار براے حیوان چار با دستاہ ہیں" اور است سرم بیان کرتی ہے کہ " بحو تفاسيوان وبناكي بوتقى سلطنت بسية يعنى علامت ك دونون معنى بين يعنى فرد (بادشاه) اورسلطنت بمبن اين بنيادى والدكو فبول كرنا چا بيئے بعنی" ایک ننخص آؤمزاد كی مانند" بھر تمبیں برانے عہد کے مطابن با دشاہ اورسلطنت کے باہم تعلق پر مجی عور کرنا جا سیئے ۔ بادشاہ كوا ولتيت عاصل ب ملطنت بادشاه سے قائم برقی ب مسلطنت بادشاه كوفائم بنين كرتى بكه بادشاه سلطنت كوفائم كرتاب - جهان بنا ان بادشا مول كاتعلى سے بوحوالوں كى علامت سے ظامر كے محت بين، وه ذاتي طورس مقرسول كى سلطنت كے مخالف بين اور وه اینی سلطنتوں کو اس مخالفت میں شامل کر لیتے ہیں - اسی طرح وہ ہو " أومزادى مانند" سب و وسلطنت حاصل كرياتي اوراس مي أس کے لوگوں کا اختیار شائل ہے۔ اس کمت کی بنابر یہ بتیجرا خذ موالب کر دور "آدم زادى مانند" سے وه فردواحدالعین میج موعود می سے-اس لحاظ سے یہ آدمزاد اسرائی کی المبدے مطالبی نظر آیا ہے ۔وہ ایسابادشاہ سيحس كى دينا مخالف سب اوروه يهوواه كى غيوركى سب اختيار عال كرتا ب جسے دانی آیل کی علامتی زبان میں فریم الایام کماگیا ہے۔ آومزادلین خطاب کے لحاظ سے ادم سے - مگراس کا ماخذ آ دمیوں سے نہیں بلا وہ أسمان كے باولوں كے سائق "آنا سے اور يہ رتبه فاص خداكا سے رزبور ا ایس ان موم انسولیسعیاه ۱۱۱۹) میل بهین وسی متضارصفات نظراتی ہیں جو بیرانے عہدنا میں سیج موعود کے سریبان میں بائ جاتی بیں اور جو وفت پورا ہونے برسمارے نبی کا بین اور با دشاہ بیسوع ت عين بررجر أتم مزيو وتفيل -

## المعدنامرمين

عبرانی لفظ حاشیاخ ادر ادامی لفظ صشیخ اکا دِنانی میں دود فعرصوتی ترجم حسیاس Messias کہا گیا ہے (ا۔ یوت ا ا: ۱۲) اور دونوں مقامات پروضاحت کی کئی کہ اس کا مطلب خورسنتوس ( میمسوح ) ہے ۔ دیگرمفامات پرونانی مطلب خورست وسی می استعمال کیا گیا ہے (ایزانی میں نفو لیو آئیسے کرنا اور خورست وسی می استعمال کیا گیا ہے (ایزانی میں نفو لیو آئیسے کرنا اور خورست وسی می مسوح ) ۔

یسوع نامری ہی ہے مرعودہیں۔ بتیسمرکے وقت انہیں الدو قال المال ۱۰ : ۲۸ ، تسب لوظام : ۲۸ ، ۲۸ ، تسب لوظام : ۲۸ ، ۲۸ ، تسب المطلب)۔ پونام نامری میں خداوندلیسوع کے بسعیا ۱۹ : اکے اقتباس کامطلب)۔ پونکدلفظ میں خداوندلیسوع کے استعمال سے غلط فنہی پیدا ہونے کا اندلیشہ تنا اس لئے بیتوع نے نودیہ لفظ شاذو نا در ہی استعمال کیا ہے۔ جب پولیسوع نے اس لئے بیتوع نے نودیہ کونلوشا و تولیسوع نے اس لئے بیتوع نے نودیہ کونلوشا کونلوشا کونلوس

شاگردول کوناکیدی کرمیر بات کسی سے مذکبیں ارقس ۸: ۲۹،۳۹)۔
سامری جی نا جیب یعنی " بحال کرنے والے" کی آمدی تو فتح رکھتے تھے۔
سامری عورت کے ساتھ سیج کی گفتگو ( یوسّا ۴۵،۲۹) ہیں اس سے
سامری عورت کے ساتھ سیج کی گفتگو ( یوسّا ۴۵،۲۹) ہیں اس سے
میں مراد لینا چاہیے ۔ یہ " بحال کرنے والا "بھی "مرسلی کی ما نند" کا نبی ہے
میں کا وعدہ استثنا ۱۹: ۱۵ ما بعد میں مؤا ۔ لیکن جب منفد مرمیں بیشی کے
دورلان سرداد کا جن نے اور ارکیا کہ " بان اور ایکن جب منفد مرمیں بیشی کے
مانہیں تو استفام میں نے آئ سے پوچھا کہ " کیا تواس ستودہ کا بیل مسح " ہے
مامور پر کفر کا الزام عالم کی باللہ اور انہیں اس لئے آن پر مشقد
کی مزاد موت ) کوندا نے باطل کر دیا۔ اس نے انہیں مردوں میں سے
کی مزاد موت ) کوندا نے باطل کر دیا۔ اس نے انہیں مردوں میں سے
د ندہ کرسے اپنے " دینے باحث " برسر فرانہ کیا اور انہیں " غدا وزیمی کیا اور
دیرے جھی" (اعمال ۲،۲۳ مح دو میول ۱:۲) ۔

کیمعنول اورفرض کوسجها و در پر اکیا وه ان توقعات سے بالکل فرق تھا ہو عام طور سے موعودہ میں وابستہ کی جاتی تھیں۔ بہسمہ کے معنول اورفرض کوسجها و در پر اکیا وه ان توقعات سے بالکل فرق تھا ہو عام طور سے موعودہ میں سے وابستہ کی جاتی تھیں۔ بہسمہ کے موقع پر دمرض ا: ۱۱) آسمانی آواز نے انہیں کا آواز نے انہیں کا آواز کی الفاظ "تو میرا بیٹ ہے" کے قرار دیا - آسمانی آواز نے انہوں کا مریح کی طام کی صورت میں صلیم، فرما نبر داداور کا میں اور بیوا و موسی کی مورت میں صلیم، فرما نبر داداور سے اپنے آپ کو خدا کے حوالے کر کے اپنے مشن کے مقصد کو بورا استان کے سے اپنے آپ کو خدا کے حوالے کر کے اپنے مشن کے مقصد کو بورا بیت اور میں گئے ۔ آئ کی خدمت کی خصوصیت ہی بیضی کہ جو داستان کے میں بیت میں سے بیتے دیں اور اور تیت اور میں میں موت میں سے گذر کراس خدمت کو بورا کریں - اس کے نتیجیں میں میں موت میں سے کہن معنی عطا کئے جو اس مفہم سے کہیں میت کہیں بیت کی تعلیم ۔ عالی و مبند ہیں جو رہانے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے رہیوں میں نظر آنے ہیں - نیز و کیکھئے کی تعلیم - اسے کیکھئے کی تعلیم - اس کی تعلیم اس کی

وکیمے لیسوع مسیح تی زندگی - لیسوع مسیح کی تعلیم خداوندلیتوع کے پیروکارول کانام جوانہیں بہلی مرتبرانظاکیہ کے
مدیحی اس باسشندول نے بطورلقب دیا(اعمال ۱۱:۲۱) - انطاکیہ اور
سکندیہ کے شہری اس بات کیلئے مشہور تھے کہ دہ ٹوگول کو مذا تیہ اور طمنزیہ
لقب دیتے تھے (دکیمئے انظاکیہ سل) -

اعمال ۵: ۲۱ اورلیقوب ۲: ۷ میں لفظ ۱۰ نام سے مراد مسیی ا نہیں بلکہ خداوند مسیح کامفدس نام ہے۔ نئے عہدنامہ کے زمانہ میں شاگرووں نے اسپنے لئے مختلف نام اورلقب استعمال کئے مشلاً ایماندار الیسال لانے دالے (اعمال ۵: ۱۲ وقیرہ)۔

مفدّس (اعمال ۱۹،۱۳۲: ۲۰: ۲۲: ۲۲: ۱۸،۱۰ و فیره) - یر اعمال کی کتاب اورخطوط مین تقریباً ۳۹ بار آیا ہے -

ن یک مربی و اول معمل و بادی به می روید و به برین ایمان کے تصور کے متعلق میں ایمان کے تصور کے متعلق میں ایمان کے تصور کے متعلق میں ایمان کے تصور دیکھئے ایمان ) - مضمون پہلے ہی آپائیا ہے - دیکھئے ایمان کا تذکرہ کمیا گیا ہے -

عدیمتی میں عام طور برایمان سے مراد وفاداری برنا ہے۔
ادر وفاداری بی ایما ندار یا مومن سے صحیح ردیتری عکاسی کرتی ہے۔
اس کا مفہم اعتاد، اعتبار، بادر کرنا، کمیر کرنا، کمیر کرنا، کمیر وس، نوکل، یقین بیسے انفاظ سے اداکیا گیا ہے۔
جیسے انفاظ سے اداکیا گیا ہے اراد، باد، ایرب ۱۱۹: ۲۸ ایوب ۲۹: ۲۸ اورب ۲۹ او

عبر عبر ایمان ایا جا اسے لینی خداوند ایمان لانے والے بر انہیں بلک اُس پر
بورے طور سے بھروسر کیا جائے۔ وہ سرمورت بین فابل اعتاد ہے۔ ایسے
ایمان کا بیتر زندگی اور درکت ہے اور اس سے " پھر جائے" یا اُس پر بھروسر
کرنے سے الکاد کرنے اور کسی افر شخص یا چیز بر پھروسہ کرنے کا بیتر ہو ہوں انکاد کرنے اور کسی افر شخص یا چیز بر پھروسہ کرنے کا بیتر ہو ہوں انکاد کرنے اور کسی افر شخص یا چیز بر پھروسہ کرنے کا بیتر ہو ہوں اُنہ کا میت ہی دکھی ہوں اور اہمال ۲۹: ۲۹ بوری اور ایمان کے بادے میں نہایت ہی دکھی ہوں اور اہم ایس عب بر عبی نائے پولئی رسول نے دومیوں ۱: ۲۱ اور عبر انہوں کے ایک سے عب میں ایمان کے برانیوں کے مقام کی ایک سے جس ایمان کا ذکر عبقوق نے کیا ہے وہ اور کسی کی ایس سے بیان کا ذکر عبقوق نے کیا ہے وہ عبر عدید کے بیان کی ساتھ وفا داری کاعم میں ایمان کا ذکر عبقوق نے کیا ہے وہ میں ایمان کے ساتھ ساتھ وفا داری کاعم کی بیان اور کسی بایمان سے جہد عالی کے میں ایمان میں ایمان سے جہد عالی کے دونا داری میں ایمان سے جہد عالی کے دونا داری میں ایمان سے جہد عالی کے دونا داری سے بید ایہ ہو ۔ عبر میں ایمان اور کسی زیادہ نمایاں ہے۔ وہ زندگی بی اور خس بید ایہ ہو۔ عبر میں ایمان اور کسی زیادہ نمایاں ہے۔ وہ ذندگی بی اور خس بید ایہ ہو۔ عبر میں ایمان اور کسی زیادہ نمایاں ہے۔ وہ ذندگی بی ایمان ہیں۔ وہ ذندگی بی ایمان اور دسی زیادہ نمایاں ہے۔ وہ ذندگی بی ایمان ہے۔ وہ ذندگی بی ایمان میں ایمان اور دسی زیادہ نمایاں ہے۔ وہ ذندگی بی

کا انجیل بیان کرتی سے ایک ایسی ندگی سے حبن کا آغانداور قیام بھی ایمان میں انداز کرتی سے ایک ایست اسی ندگی سے حبن کا کا فائداور لیب شید را بین ایمان اور لیب شید را بین pistes بعنی ایمان اور لیب شید و ایمان اور لیب تیارہ بلا میں ایمان اور لیب تیارہ بلا استعال بھڑا ہے ۔ اسم صفت کی صورت میں لیستوس pisteuein بعنی ایما ندار ستا سخو و فعر آن ہے ۔ عبد عبد یم میں ایمان کی اسم شیت کی وجر انجیل کی موت نوعیت میں بائی جاتی ہے ۔ انجیل کسمان کی طرف سے خوشخری کا بیغام ہے ۔ فرانے دنیا کا بخات و سندہ مونے کے لئے اپنے بیطے کو بھیج کرایک نہایت خطیم مختات و سندہ کی موت عظیم مختات بیت انسان کی کرایت میں عرفور کے وسیلے سے انسان کی کرایت میں عرفور کے وسیلے سے انسان کی کرایت میں مرفور انسان کی کا بخات کے کام کو نورا کیا ہے ۔ ان کے سے موثور میں مونے اور شیات کے اس کے موست میں و ندہ کیا اور آسمان بر اپنے دسنے کا تقد سرفراز کیا ۔

نعدا وندنتیوع نے بھی یہ کہاکہ خداکی با دشامت میں وافل مونے کے لئے تو بہر کہا اور فرسے کے لئے تو بہر کہ نا اور فرسے بری پر ایمان لانا لازم سے (مرفس ۱: ۱۵)۔ "جو کوئی اُس پر ایمان لائے (لیتوع مسے پر) ہلاک نہ ہو بلکہ تم پیشہ کی دندگی بائے" (فوت الا: ۱۷)۔

رید سم عبر عبر ید میں بالخصوص تورینا رسول کی تصا نیف میں نین قسم کا ایمان با ایمان سمے تین مرصلے دیکھتے ہیں۔

(۱) تبعض بیانات می ایمان کو تم مقائق سے متعلق پاتے بیل یعنی کسی کوکوئی معنیقت معلوم ہوگئی سے اور وہ اُس کا یقین کرتا ہے اور وہ اُس کا یقین کرتا ہے اور وہ اُس کا یقین کرتا ہے اور وہ اُس کو سم یورت کا دراً س پر ایمان رکھتا ہے ۔ اس کو سم یورت کو این گنا ہوں میں مردگ ، "اگرتم ایمان نظ ھوتی ۔ فیستیولین کے بعد ان ایمان کے اُد و میں اُس یہاں یونانی لفظ ھوتی ۔ فیستیولی کے بعد ان اور میول ، ۱ ، ۹ بائے سلنیکیول کا ترجم "کرمی کا جاتا ہے (دیکھے متی 8 ، ۲۸ ؛ رومیول ، ۱ ، ۹ بائے سلنیکیول

۷: ۱۲) - مقیقی نجات بخش ایمان میں یہ ایک اہم مرحلہ سے کیونکہ سب سے پہلے ہمیں اس بات کی صفیل لیکن سے پہلے ہمیں اس بات کی صفیل لیکن سے پہلے ہمیں اس بات کی صفیل اسے اسے کہ مہال سے آگے میلٹ سے کیونکہ شیال سے آگے میلٹ سے کیونکہ شیال سے آگے میلٹ سے کیونکہ شیال سے کیونکہ شیال ایمان انہیں مجات نہیں دے سکتا۔ ۱۹: ۱۵ کسکت اور تھرات ہمیں دے سکتا۔

(۲) بعض بیانات میں ہم میستنیواین کے بعد ایپی بین پہر آنہ دیکھنے اعمال ۱، ۲ میں ہم میستنیواین کے بعد ایپی بین پہر آنہ دو میوں میں بہر ۲ میں دو میں ہے جس کی بنیاد بہت مضبوط ہے ۔ اگر میں کسی پر ایمان لا آ بول تو اس سے مراد ہے کہ محصے اس شخص پر بھروسہ ہے اور وہ شخص اسنے وعدہ کے مطابق میرے ساتھ سلوک کرنے کے لئے تیار ہے ۔ مثلاً دو میول میں بہر میں ایمان خدا و ندلیس کے کو وول میں ہیں میں ایمان کی بنیاد مہت مفبوط ہے ۔ یہ میں سے جلایا ( زندہ کیا) - یہاں ایمان کی بنیاد مہت مفبوط ہے ۔ یہ مرسلے ما میں ایک اور مرسلے کا بھی ذکر ہے ۔

(۳) بیستیدواین کے ساتھ جو لفظ اکثر استعال ہوتا ہے وہ کوشائن دائی ہے وہ ایمان ہے جو تفائن کو مان ہے جو تفائن کو مان ہے اس کامطلب " ہیں ہے ۔ یہ دہ ایمان ہے جو تفائن کو مان اور کسی شخص کو تھروسے کے قابل سجھنے سے آگے بڑھ جیکا ہے۔ یہاں اس سے مراد وہ ایمان سے جس کی دُوسے اپنی ذات پر بھروسہ کی اور ہیں شخص رایعنی خدا) کو خبول کرنا ہے اور کسی کے ساتھ عمر تھر و فاد ادر سینے کے حلف کے ساتھ عمر تھر و فاد ادر سینے کے حلف کے ساتھ عمر تھر و فاد ادر سینے کے حلف کے ساتھ میں تاہی ہوئی ہوئی ہے۔ با شیل مقدس کے اددو ترجم میں ان حوالجات میں بھی" پر" کا لفظ استعال با شیل مقدس کے اددو ترجم میں ان حوالجات میں بھی" پر" کا لفظ استعال با شیل مقدس کے اددو ترجم میں ان حوالجات میں بھی" بر" کا لفظ استعال با شیل مقدس کے دوسرے اور تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان کے دوسرے اور تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان کے دوسرے) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں آتا (بو تین ایمان) ۔ تیسرے مرسلے میں امتیا ذیخر نہیں ایمان کے دوسرے اور ایمان کیا ہوئی ایمان کے دوسرے ایمان کیا ہوئی کیا ہوئی کیستوں کیا تھوئی کیستوں کیا ہوئی کیستوں کیا ہوئی کیستوں کی

ایمان کے مرحلہ عظ اور مرحلہ سے کے باہمی تعلق کو ظامر کرنے کے شادی کے تعلقات بہترین مثال ہیں۔ شادی سے پہلے ممکن ہے کہ مرکد اور عورت ایک و دسرے بریحمر وسرکرتے ہوں۔ موسکتا ہے کہ اُن کے بھروسے کی بنیا دہ بہت معنبوط ہو کیونکہ وہ ایک دوسرے کو موانتے ہیں اور ایک دوسرے کے کرداد کا احترام کرتے ہیں۔ لیکن امھی تک انہوں نے اپنی نہ ندگیاں ایک دوسرے کے سپرد نہیں کیں۔ ایسا ہونے پر دُلہا ہم لی نہ ندگیاں ایک دوسرے کے سپرد نہیں کیس۔ ایسا ہونے پر دُلہا ہم لی نہ ندگیاں ایک دوسرے کے سپرد نہیں کیس۔ ایسا ہونے پر دُلہا ہم لی ایک ایسا دوسرے کو گھرے طور سے بعان جاتے ہیں۔ وہ مراکب بات میں ایک دوسرے کو مشرکے کاساتھ دیتے ہیں۔ اور جب نک بات میں ایک دوسرے کو مشرکے کیسا تھ ایسا ہی نعلق قائم کروسے باتیں کی اس ناتھ ایسا ہی نعلق قائم کروسے باتیں کی دوسرے کو سپرد کر ہیں اور جب نک رفضے باتیں کی دوسرے کو سپرد کر ہیں اور بی نعلق قائم کروسے باتیں کی دوسرے کر سے اُن کے رفصے باتیں کی دوسرے کو سپرد کر ہیں اور پورے دل سے اُن کے رفصی اور اپنی نہ ندگی اُن کے سپرد کر ہیں اور پورے دل سے اُن کے رفصی اور اپنی نہ ندگی اُن کے سپرد کر ہیں اور پورے دل سے اُن کے رفعی باتیں اور اپنی نہ ندگی اُن کے سپرد کر ہیں اور پورے دل سے اُن کے رفعی اور ایک کروسے اور کروسے وال سے اُن کے میں اور اپنی نہ ندگی اُن کے سپرد کر ہیں اور پورے دل سے اُن کے مورد سے اُن کے سپرد کروس کا دورائی نہ نہ کروسے اُن کے سپرد کروسے کیں اور بین نہ نہ کروسے اُن کے سپرد کروس کی کروسے کروسے کو سپروسے کو سپروسے کو سپروسے کو سپروسے کروسے کیا کہ کو سپروسے کو سپروسے کی کروسے کر

سائھ لیٹے دہیں۔

عہد حدید کا ایمان مین میند حقائق پرمبنی بہیں ہے اور شہ ہی اس سے مراد کسی عقید ہے کو قبول کر اپنا ہے بلکہ اپنے مبنی کی کی تی و مسے کے ساتھ زیندہ دیشتے کا نام ہی "ایمان کے ساتھ زیندہ دیشتے کا نام ہی "ایمان کے باتے ہیں - ہم صرف تین کا بارے میں مختلف تنشر یحی بیانات پائے جاتے ہیں - ہم صرف تین کا ذکر کریں گئے ۔

(۱) ایمان کا مطلب میسوع کی طرف دیمیه است (پرستا س) به ایمان کا مطلب میسوع کی طرف دیمیه است (پرستا س) میا - ۱۵ می ایمان ایک مناسب اور موزول تصویر بست کیونکر حبب نعداوند کی بودی توجه ان کی طرف مسلسل کتے طرف میں اور اینی روحانی آئٹھول سے ان کی طرف مسلسل کتے رستے ہیں ۔

رم) ایمان کامطلب مجھے اور پیاسے ہونا (ورکھانا پینائیے دمنی ۵:4 ؛ پوحت ۲:۰۵ - ۵۵ ؛ پوحتا م :۸۱) - سم اس کسے کھاتے اور پیتے ہیں کہ ہمیں کھانے اور پینے سے نسکین حاصل مہد گی - لب مسیح کو قبول کمرنے سے سم یہ ایمان رکھتے ہیں کہ وہ سمیں نجات بخشے گا۔

رس ایمان کا مطلب مسیح ایسوع کے باس آنا اور اسے تبول كرنابي" (بيرضّا : ۲۰، ۵ : ۲۰ ؛ ۲ : ۲۲ ) -جس طرح توب كا مطلب كناه ا وداكن تمام ب سود چزول سے موجانا سے بود ارتجات بنیں دے سکتیں راسی طرح ایمان سے مرادیے کی طرف "مرانا ہے، الين پُورك ول سے أنبين قبول كرنا ہے اور أن تمام بركات كومال كرناسي جووه النبي اينان والول كوديت بين -كيا أيمان نياعمال کوخارج کرد بناہے ؟ مرکز منہیں - ایمان اورنیک کام کاآلیس میں دہی تعلق سے ہو بیج کا پورے کیتے ہوئے تھیل کے ساتھ سے - اسی کھتے ہم يركيت بي كرايان ادرنيك اعمال ك سلسك ميں پولس ادر بعقوب رسول مين كوني تفاد منهي يا إجامًا وتعقوب ١٠٠١-١٩٠١روميون ١٠٠ ۱-۱۲) - پوسس دسول اس معاملے كوخداكى نظرسے ديميقاب اور تعليم دیتا ہے کہ نداکی نظر میں ہم راستہ از تھمرائے گئے ہیں اور اس میں ہالے نیک، اعمال کاکو فی محصّر مناب سے - بعقوت درول اس سارے معلم كوانسان كى نظرىسے دىميى اسے اور بيان كرتا سے كەسم انسان كى نظر میں اعمال سے داسکتبا ذی قبر لہنے مباتے ہیں نرکر حف ایمان سے ایعقوب ۲:۲) - اس سے يه مراد سے كر ممارے نبك اعمال ممار سے المان كى شهرادت ديني بين - بالأخر بيمين برياد ركصنا جا بين كدايمان اسي ذات مين کر سنهیں صرف ایمان بنات نہیں دینا بلکر حقیقی اور قادر نجات د سندہ يسوع سيح برمي ايمان عات دينا س - جيس ايك دوبنا سواشخص مدد کے لیے البین اعقد ل کو طبعائے اور ایک اور ایسانتفس موجواس سے زیادہ مضبوط موجوراس کو تفام کرموت کے منہ سے آزاد کرا ہے، ولیسے ہی جب مماراایمان سیح کا البہنج اسے تودہ ہمیں نجات بخشا

ہے۔ یہ ایمان ہمیں اُن کے ساتھ اکیب کرد یتا ہے جن میں ہمیشہ رہنے والی ابدی ذندگی ہے۔

مسى ليوع كى زندگى: - ديم يوع يع كى زندگا - 1138

جادد، بشد پرستی اور توسمات کی دنباکے ایک مشاری ممل به عمل کے لئے دورِ حاصرہ کی ایک اصطلاع - عمل کے لئے دورِ حاصرہ کی ایک اصطلاع - اس ممل کے مطابق ایک مطابق ایک مطابق ایک مطابق ایک مطابق ایک مطابق ایک انزرونما موتا ہے ، اگر ج ظاہری طور بران دو ملائو علام مناز اس میں سوتا - مثلاً جا دوگری میں کسی سخص کا تینا بنانے بین اور اس میں سوتیاں بورتے ہیں - جادوگروں کا دعوی ہے کہ اگر عمل صحے کیا جائے توجس شخص کا جادوگروں کا دعوی ہے کہ اگر عمل صحے کیا جائے توجس شخص کا جادوگروں کا دعوی ہے کہ اگر عمل صحے کیا جائے توجس شخص کا جادوگروں کا دعوی ہے کہ اگر عمل صحے کیا جائے توجس شخص کا حرارہ بنایا گیا ہے وہ اُسی طرح تکلیف اور در دیں مبتلا ہوگا جس طرح "بنلا الکلیف میں ہے (دیکھتے جادوا درجا دوگری سے) -

اسی طرح طب کا ذب کے اطباء کا خیال ہے کہ بمرے کے جسم کا جو معقد کھایا جائے ، انسان کے اسی عطیۃ کو نقویت ملتی ہے۔ مشار مغز کھانے سے داغ تتر سرتا ہے اور دل کھانے سے دل و تقویت متی ہے۔ باشل میں اس کی مثال شاید ﴿ مردم کیا ہ کی سے ۔ اس پونے کی جرا آدمی کی مانند سوتی ہے۔ خیال تھا کہ اس کے استعمال سے با مجھ عوریت کے بچتہ بیدا سوجاتا ہے۔

اور جادوگری کی ب - مین سیوخ اور مشائخ - بزرگ لوگ - برا بائل می مشائخ - بزرگ لوگ - برا بائل می مشائخ - بزرگ لوگ - برا بائل می مشائخ - براگ لوگ - برا برا کش ، ۵ ، ۷ ) - برای لفظ فراف یک کا ترجم ب - بافی جگ پرا نے عہدنا مرمیں اس کا ترجم بنے - دیکھٹے بزرگ -

من برک کنانی دو آگا سیارے کا اور ایک کنانی دو آگا که منستری میں جد :- نام ہے - اسے نوش فسمتی کا سیارہ یا دیو آگا کی مسیرہ کا میارہ یا دیو آگا کی علامت سمھاجا تا تھا ۔ع بی بیں ان دوسیاروں کو المسعیل الاکبو اور المسعیل الاکبو اور المسعیل الاکبو اور المسعیل الاکبو کم مشتری اور ذہرہ کا ذکر سیعیاہ ۱۱۹ میں آتا ہے ۔بی امرائی نے ضرائے بریق کو حجو لاکر کنعانی دیو تا وی پر مشن شروع کر دی تھی ۔ یہ دیو تا قسمت اور تقدیر کے دیو تا مانے جانے تھے ۔ جانی میں جہاں نفط جد اور میتات ہیں جہیں کی محقولک ترجم ہیں جو کی تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان شرح میں جو کی تو ترجم ہیں جو کی تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان شرح میں جو کی تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان شرح میں جو کی تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان شرح میں جو کی تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان شاخل کو تو تو تا ہا تو جم میں جو کی کے تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان طرح میں جو کی کے تو تو تا ہا تو جم میں جو کی کے تو تو تا ہا ہے ۔ یہ و دستان طرح میں جو کی کے تو تو تا ہا تو جم میں جو کی کا تو ل دیا گوران کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کے تو تو تا ہا تو جم میں جو کی کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کو تو تا ہا تو جم میں جو کی کو تو تا ہا تو جم کی کو تو تا ہا تو تو تا ہا تو تو تا ہا تو جم کی کو تو تا ہا تو تو تا ہا تو تو تا ہو تو تا ہا تو تو تا ہو تو تا ہا تو تو تا ہو تا ہو تو تا ہو تو تا ہو تو تا ہو تا ہو

اور تسمت بھی تقدیر کا حساب سے (قسمت و تقسیم بعقہ)۔ بنی اسرائیل بجائے ندا پر توکل کرنے کے ان قسمت اور تقدیر کے دیتراوک پر تکدیر کے دیتراوک پر تکریم کرنے کے اردو ترجم میں یسعیاہ ۱۲،۱۱ کی دیا بہت نفطی فوت ہوگئ ہے جو عمرانی متن میں خولبسورتی سے اداکی گئی ہے۔ وہ کچھ یول ہے:

ادا فی متی ہے۔ وہ کھ یول ہے:

"کیکن تم خدا وندکو ترک کرتے اور اس کے کوئیمقڈن

کوفراموش کرتے اور" قسمت" کے لئے دستر خوان جھنے اور
"نقذید کے لئے شراب مخروج کا جام فیرکرتے ہو۔ اس لئے تمہاری
قسمت تلوار کے حوالے ہونی ہوگی اور تمہاری تقدیم میں ذبح ہونا
ہوگا۔ نیز دکھئے دلکیات، ۔

۱۳۰۱۳، سرق اکثر برانے عہد نامر میں استعال سُوّا سبع نفط اہلِ مشرق اکثر برانے عہد نامر میں استعال سُوّا سبع (قضاۃ ۱۰: ۳ برد سبطین کے مشرق میں رہنے والے باستعدوں کا حوالہ تھا۔ مجوسی مبھی مشرق سے اکر سبودیوں کے با دشاہ کی تلاش میں بروشلیم سِبنچ تاکہ خدا دند ایسورٹ کو تحقے پیش کریں ۔

مرشع آم ، الفعل کا بیا۔ ایک، بینمین بس نے دیہات
مرشع آم ، اباد کے (۱- توادی کا ۱۲)۔
سلی بوئی کھال جس بیں پانی دغرہ والنے
مشک مشک ، بین (پیدائش ۱۹:۲۱)۔ چیوٹ مشک
کومشکیزہ کہتے ہیں۔ اس میں دودھ بھی دکھتے جس سے دہی بھی
بنتی اور ہلانے سے محمون بھی الگ ہوجانا تھا (قضاۃ ۲۱؛۱۱)

۵: ۲۵)۔ مشکول اور شکیزول میں نے بھی دکھی بنائی تھی
راشتا تھا تو بیانی مشکیل
ریشوع ۹:۳)۔ نئی کے میں جب خمیر الشتا تھا تو بیانی مشکیل
بھٹ جانیں اور نے بہرجاتی تھی۔ اس لئے نئی کے نئی مشکول
بھٹ جانیں اور نے بہرجاتی تھی۔ اس لئے نئی کے نئی مشکول
بھٹ جانیں اور سے بہرجاتی تھی۔ اس لئے نئی کے نئی مشکول

ب ميتے كى نئى تغليم موسلى توريت كى پرانى مشك ميں بھرى بني

جاسکتی (متی ۱۷:۱) و مرفس ۲:۲۲ اوقا ۲۰:۱۵) - نیزد کیمی سقا ۔
نکی مشک میں بھی اگر نکلنے کا داست نر مبو تو وہ بھی
بیسٹ سکتی تھی الیہ کو اسی کی مثال دے کر اپنی دائے
دینے کے اشتیاق کو ظاہر کرتاہے (الیب ۱۳۲) - مشک کو
دینے کے اشتیاق کو ظاہر کرتاہے (الیب ۱۳۲) - مشک کو
سوگھ کرشکڑ جاتی اور بے وصنگی موجاتی ہے - زبور نولیس کا اشارہ
اسی کی طرف سے (۱۱۹ : ۱۲۸) - ابیب ۲۳ ، بس میں یاتی سے بھر
میں کسی کی موت بیدمانم کرتے ہوئے آئشو اسم کے کر لیتے اور انہیں
میں کسی کی موت بیدمانم کرتے ہوئے آئشو اسم کے کر لیتے اور انہیں
میں کسی کی موت بیدمانم کرتے ہوئے آئشو اسم کے کر لیتے اور انہیں
کی دن کر دیتے تھے ۔ ڈبور ۲۵ : ۲۸ میں شائد اسی قسم
کی دسم کی طرف انتارہ ہے ۔ بو پانی بھرتے تھے یعنی ماشکی اُمنہیں
کی دسم کی طرف انتارہ ہے ۔ بو پانی بھرتے تھے یعنی ماشکی اُمنہیں
کی دسم کی طرف انتارہ ہے ۔ بو پانی بھرتے تھے یعنی ماشکی اُمنہیں

رمشينر :- ديجيئ لمود-

روو ترجم میں مروشگم کے ایک محلے کانام ہوعرانی سے
مرششہ :ایا گیاہے - ہیر اسم معرفہ نہیں ہے - مراد بروشلیم کا
دوسرا جھتہ ہے افظ ٹانی کی طرح عبرانی کے لفظ کا مطلب
«دوسرا جھتہ ہے ) - کیتھولک نرجم میں "دوسرے حقے "ہی استعال کیا
گیا ہے - دیگئے ۲- سلالین ۲۳: ۱۲ ادر سفنیاہ ۱: ۱ ایر علر فالبًا

م عبلی بھا کا کے قریب خفا۔

ر مشوره دینے والا۔ صلاح کاد۔ اردو ترجم میں برختان مشہر اللہ عمرانی لفظ بوعص مشہر السیاه ۱۹۹۹ اورصلاح کاد (امثال ۲۹ بت جس کا ترجمہ مشہر (بسیاه ۱۹۹۹) اورصلاح کاد (امثال ۲۹ بت بسب) کیا گیاہے۔ بسیاه ۱۹۹۹ میں اس کا المسیح کے لقب کے طور پر استعال نہا ہت دلچسپ ہے بجان امہیں عجیب مشہر کیا گیاہے کیونکہ وہ اپنی کیا گیاہے کیونکہ وہ اپنی سلطنت کو عدالت اور صداقت سے اس طرح چلامیں گے سلطنت کو عدالت اور صداقت سے اس طرح چلامیں گے کہ وہ ابتک سلامتی سے قائم رہے گی ۔

کر وہ ابتک سلامتی سے قائم رہے گی ۔

نی عبدنامہ میں یہ لفظ ارمنیہ کے پوسف کے کے استعال

كيالياب كيوكم وه ميودي مدر عدانك كامركن تفا- (مرض ١٥) ٣٨ ؛ لوقا ٢٧ : ٥٠) - نيزد كيه مينيه باب ابنل يه

مشبیعربیل - مشبزب ایل به رعبران = ندامخلسی دیاہے)-

و - ایک خص حب نے نیآہ اور اس کے ساخیوں کے

ساخة خبر بهر فمركاتی رخمیاه ۱۱:۱۰) ساخة خبر بهر فمركاتی رخمیاه ۲۱:۱۰) س - بهروداه كی اولادسے ایک شخص رخمیاه ۲۲:۱۱) اُردو میں مسالے بھی تکھا با تا ہے - مشرق دریب
مصالحے :- کے لوگ سمیشہ سے نوشبود او نباتاتی اشیاری ایسی تدر كرتے رہے ہيں اور أنبيس بطور بدني زيبائش استعال كرتے بي-مورضن كےمطابق ييلے بهل مصالحه جات كى تجارت كرنے والے انتالوں بی نے اُن داستوں کوکھول دیا بولعدمیں مشمالی سند، اِکاد اوام مقر تع درمیان تجارتی شامرا میں بن سکتے - آن راستوں کا تھا فتی زندگی برسب انزبط الرج سندوستان اورمسوس ميري دم مصالح برآ مركع جانت تھے تاہم زیادہ مصالح برات كك كے الذرسي بدا موتے تھے۔ بدانے مرزامر کے زمانرمیں مصالح مات كى تخارت كوفلسطين مين كافى تحفظ ديا كيا تها يسليمان بادشاه نے إن كى درامدىم يحصول ككاكرمكى آمدنى مين ينى الفافه كيا اور مقامى تجارت کی معی سفافلت کی - لعض مصالحے کھانے پکانے میں استعال سوتے فق مثلًا ذیره ، ابوائن ، دارمینی ، پددینه وغیره - مع مین بهی خوشبودار مسالح ملائ جات ت عقر عزل الغزلات ١٠ بر يز دكيد كيف كينفواك نزمم. سُسُح کے خوشبودار پاک تیل میں مر، اگر،مسطلی الون وغیرہ کااستعال مِوْا تِمَّا انْرُوجِ ٣٠، ٣٣) جبكُه تَجْ مُعود مُسْنِل وَكَايْرِهِ كُولِطِوْرَحُسُ انْدِوْلْ منمادك استعمال كياجا تاتفا اقب آستر ٢:١٢؛ عزل الغزلات ١٣٠٠؛ مرنس ۱۲: ۳؛ پوخنا ۱۲: ۳) -

دفنانے سے پہلے ان خوشبودار مصالحوں کو، نا ص كرمرادر عودكو، كفن كم كميرول مين تعرويت تف ( يوحنّا ٢٩:١٩) يا بعض مرتبر خوشبوداد چزول ا درعطر كوكطور دا فض تعفّن استعال كرنے تھے (لوزا ۱۲۲۳)-

، مِفْرَدر یائے نیل کی بیشش ہے " یر ملاسی بیان دیاتوں Herodotus كالمعروديات المعروديات ف دصرایا - بیقیقی مالات کی عکاسی کمتا ہے اور باتا ہے کرمصر اس عظیم در ایکو متنی و تعب کی نظرسے دکھتا ہے۔ دریائے نیل سانی كى طرح بل كعاناً مِوَاحْشُك پهارليون اور اختريق ك شمال مشرتي سخرا میں سے گذرتا بھا ڈیلٹ اور دریائی تمام دادی میں زر فیز ملی جوالاً جاتا ہے۔ بارش نم ہونے کی وجسے دریا کا مرسال اپنے انارول

سے باہر مہرنکلیا ، ذین سے ملے بطی اسمیت رکھتاتھا کیؤ کراس طرع وه زمین كوسيراب كرتا اور شي زرخيز متى ادر كهاد مها كرتا -اس کایانی بینے زخروج > : ۱۸، ۲۲، ۲۲، نبور ۲۸ : ۲۲۸)، نوانے ( خروج ۱: ۵) اور آبیاشی (استشالان ۱) کے لئے استعال کیا جاتا تنها - به سفرود تجادت كاسب سع برا ذرايه مقاكيزكم شمالي تيز ہوًا مبنوب كو بعانے موتے بہاز ول كوبہا أيكے فلات جلا نے ميں برلى مردكا باعيث بنتي تقي-

دريائے نيل ميں مرسال معين وقت برطغياني آنے كے باعث کاشنکاری کے ایک جدول برعمل کیاجا آناتھا، اور دریائے بنل کے جِرْ صِنْ اور شَعرا کے یمانی ایکلب الجباّ ایک اُفق پر ۱۹ بولا کی کونموما بونے میں اتفاق، ١٨٦٠ سال کے کیلنٹرری اکا ہی نیاد تھا جسے شعرائے یمانی دور کہا جاتا تھا۔ ۳۹۵ دن سے مصری کیلنڈرمیں اصل كيلنظرس دن كايو تفاحقته كم تفاتوكهي اسد يوسى ييليد ديا باتا -ینانچر، ۲ م اسال سمے بعد نے سال کا دن پورے سال کا چکرکا ط کر میر شعرات کیانی کے مودار مونے اور طغیانی کے وقت بیر آجانا تھا۔ اس دُور اوراس کے بارے میں تواریخی ریکارڈ میں تاریخوں کے باننے سے مصری کیندار کوسمجف میں بطری مدوملنی سے -

دریائے نیل میرلوگویں اور زمین کے انحصار کے باعث الل مَصَرِيْلَ كُودِيْزَانْصَوْرِكِمْ نِي لَكُ - يه در أِدِينا كاسب سے طویل دریا سے جواستوائی افریقنہ کے اپنے منابع سے نکل کر مار مبرزارمیل کا فاصلہ فى كرنى بوئ اين ولا نر بركى شاخول مين تقسيم سركم بحيرة رقم مين مر والاسے - سفید نیل اصل دریا سے حس میں مشرق سے معاون نرمای جوا بیقو پیاکی پیاڈیوں سے نبکلتی ہیں مل جاتی ہیں۔ ا زرق سُلَّ خیطوم کے مقام پیراس میں مثنامل ہوتا ہے ۔ مزید شمال میں وہ وقفے وقَفَّ كَبِ بعد النِّيِّ لِإِنْ كُونَيْلَ مِينُ وَالْ وُيّا سِهَ - اسْتَكُمُم " اللَّهُ عَالَى ۱۵۰۰ میل کک نیل کمسی معاون ندی کے بغیر ہی سمندر ہیں گریجا تا ب - اسوان کے جوب سے ایک سنت بچموں کی جدا بشاری ہیں ہو دریا سے تندونیز مہا و کورو کتی میں سید دریاطرح طرح کی رکا وقول کو عبور كرتا سؤابة الني ادرنوجي نقل وحركت مين ركاوت كالهم ديت بے - اسوان سے قائرہ کا فاصلہ جوسومیل سے کھ کم ہے ۔ قائرہ سے الله المريعية من المريد المبل جراد المياني المريد المريد

بالائی اورنشیسی مقرکی تقسیم مصری قوم کے ایک بننے سے میشینہ ک سے ۔نشیبی مقرمی ڈیٹا اور جنوب کی طرف وادی کا چھوٹاسا جفتر شامل ب جبكه اسوآن كى طرف وادى كا بانى تحصم بالاى مقركبلاً اب. یہ علاقے انتظامی اکا یُول میں مزینفسیم کئے گئے میں جو یوانیول کے زائز میں نومز nomes کہلاتے تھے۔ بدنشیبی میسر میں ۲۲ اور اُس کے جنوبی حیصے میں ۲۰میں -منصر کے حبنوب اور مبنوب مشرق میں محراثے

فی مغرب کی طرف لبنیآ اور صحاراً کا صحرا اور مشرق کی ظرف صحرائے عرب ہے۔ مام طور بروادی پرجلے بنیں ہؤا کرتے ہتے ۔ حملوں کا سب سے بیرانخطرہ ڈیلٹا کے کناروں پرتفا ، تاہم بیباں کی گھا ٹیاں اور آب و ہوا تحملہ آور ووجوں کے لئے دکاوٹ تحقیں۔ شمال مشرقی مرصد پرجا ایشیا کے سامنے ہے ، محملہ آور وں کو روکنے کے لئے قلعہ بندیاں اور پوکیاں قائم کی گئی تھیں۔ اس طرح سے حفاظتی اقدامات کے باعث ملک اپنی تنہذیب و نمترن میں تنہ تی کرنے کے لئے قدرے تحفوظ اور آزاد تھا ایکن اس کے ساتھ اس مارے میں تو مول کے ساتھ اشہاء اور خوالات کا تبادلہ بھی آزادی سے کرتا تھا۔

می کی بی و مواا و دخاص طور پر لوگوں کے عفامد آثار قدیمہ کے لئے بڑی مدد کا باعث بنے میں۔ پتانچ کہا جا تا ہے کہ مقرآ ار قدیمہ قدیمہ کی کھدائ کے لئے نہا ست عمدہ علاقہ ہے۔ برسات اور پانے کی کمی ، باقیات کو ڈھا کھنے کے لئے بتھوں کا بہتات سے استعال یا دگار عمار توں کو تعمیر کرنے کے لئے بتھوں کا بہتات سے استعال بہت مدد کا دعنا مربیں۔ تہذیب و تمدّن کے مورضین کے لئے تدفین کی دسم کافی مدد کا باعث بنی ہے کیونکہ امھری موٹ سنگ تراشی، مقرول کا فرینچ ، نمونے اور تحریرات قدیم زمانہ کی دو دمرہ کی کی نمائی میں ۔

### إسكانام

اسرائی مقرکو مصورانیم کہتے تھے۔ یہ الیبی اصطلاح ہے جس سے اشتقاق کا علم منہیں ۔ مقری خوصی اپنے ممک کو مختلف نامول سے یاد کرتے تھے ۔ عام طور پر اسے" دوز مینوں کا "اکٹ کہ اماد سے یاد کرتے تھے ۔ عام طور پر اسے" دوز مینوں کا "اکٹ کہ کہ اماد سے ایک قوم بننے کی طرف اشارہ تھا۔ مقرک د لیشر بیت (شرخ زمین لیعنی صحوا کا بیخ بطانہ) کے مقابلہ میں وادی کی زر خیز زمین کی نسبت سے کیمیت یعنی کالامک میں کہتے تھے ۔

#### مزهب

قدیم مقرکا مذہب بڑا دسیع اور قریبی موفوع ہے۔ بہاں کا مذہبی المریکی مذہب بڑا دسیع اور قریبی موفوع ہے۔ بہاں کا مذہبی المریکی مشرکانہ مذہب کہ سکتے ہیں جس میں مختلف اسمیت کے متعدد مقامی دیوی دیواؤں کی پرستش کی جاتی تھی۔ ان بیشار دیواؤں کی فہرست بنانا ناممکن ہے۔ ان میں سے صرف سات کے متعلق کی فہرست بنانا ناممکن ہے۔ ان میں سے صرف سات کے متعلق بیان کریں گے: اسپرس Bisis اور اسپیس اینا یا تو یہ جب یونان اور دو تھرکے اسرادی مذاہب نے انہیں اینا یا تو یہ جب سے مشہور ہوئے۔ والے Ra ایک سورج دیوتا ہے یا پنجویں ہہت مشہور ہوئے۔ والے Ra ایک سورج دیوتا ہے یا پنجویں

نهاندان نے اپنایا۔ مورش Horus ایک اور سورج دیوتا جو اسیرس اور اسیرس کا بیاحقا است نے Set اسیرس اور مورس کا رقبیب - امون دیے Amon-Re بوسلطنت کا دیوّا بن گیا - بینج Ptah ميفس كاديرنا اور نورم Khnum الفنطية كاديرنا-ا خنانوان (امن سوتپ بہادم) نے کوشیش کی کم مقرکے مذہب کا دُرانی برل كرسورج ديونا الون مton كواول المسيّ دى باعث . كمى علماء اس مين ايك مى فعداكو ماننے كار جحان رحيسے رہے - اس اعتفا ديراسراتبي انزكاكوئي نشان فظر منهيس تام أس كي برمترت زياده عرصه زندہ نررومنکی اور تقبیبس کے مقام بیامون دیونا کے بیاربول نے اس كوختم كرنےسے انخالون برسياسي اور مذہبي فتح حاصل كي - مِتَمْرِكِمَ نربادہ تر منرسی لشریج کا تعلق موت سے سے ، اور موت میں اُن کی بر بُرْهَى مِوتَى رَجْسِي ، زمينى زرندگى كوابرست ميں بدلنے كى ايك بے فائرہ كوشش تقى أ بائبلى اس معرى نفوركى كو ئى تجلك نظر نهيں ان ۔ بیدانے عہدنامرمیں موت کے بعدی زندگی کے متعلق مجی عَالباً اسی وجرسے مبہت کم بتایا گیا ہے کہ کہیں اسرائیلی تھی اس بھندے میں نر ھینس جامیں ۔مصری تہذیب کا اسرائیلی مذہب بیرانژرند ہونے سے بالبر تقا - اگر حراعض او قات کھواسرائیلیمقری داتراؤں کی بیستش کرنے کے مركب بوئے تو معى اس قسم ك واقعات كى تعداد آفي ميں نمك ك برا بہرسے۔

#### تاريخ

مقری عام زندگی میں شاہی خاندانوں سے پہلے کے زمانہ کی تہذیبوں کی حجبک نظر ہم تی ہے۔ نیز شاہی خاندانوں کیے زمانہ سے پیشتر سے اسخدی زمانہ میں مجسی مسونیا میدکی تہذیب سے انثر کی بلی ونيسپ سنسها دنين مركه يي ماسي زما ندمين نصويري خطاكا آغا زبروًا راور پیبئیں سے تاریخی زمانڈی امبندار میں ہوئی ۔ متھرکی سیاسی تاریخ لكصف سنح للط بوموا واستنعال ميخاوه بادشا بول كى فنرست (جبيهاكه ابیدوس Abydos اورکرناک Karnak کے مندروں سائلیہ Sakharah کے مقبرے، تورتین Turin کے نسخوں اور پلیرمو Palermo کے بیقر مریخرسیہ ) ادر وہ متعدد تاریخی مندرجات بیں جن کا تعلن ان بادشاہوں اور عام اومیوں سے ہے بو ار یخ سازی میں سرگرم عمل تھے۔ سب سے پہلے شاہی بنا زانوں کی اریخ کا من مورخ مینی تخصو Manetho نے تکھی کھی جس نے معری تاریخ کو مینیز Menes سے سکندر کے ۱۱ شاہی نا ندانوں میں نقسیم کیا ۔ م<del>نقر کے</del> اریخ نویسوں نے اِن خاندا نوا کے تاریخی نه ماند کو ایک معیاری ترتیب اسے مطابق بیان کمیاہے ۔ ایک، مخضر نفاكر درج ذيل سے

ابتلائى نعاند

قديمي بادشاهت

تیسرے سے چھے خاندان تک ۲۲۰۰۰ تن م ۔ یہ مصری تاریخ میں بڑا اہم زمانہ تھا۔ اس زمانہ میں فنون لطیفہ مفہولی مصری تاریخ میں بڑا اہم زمانہ تھا۔ اس زمانہ میں فنون لطیفہ مفہولی سے بچڑ کپڑے کا تفا اور غالباً اطلاقی سائمنس کی بنیاد بھی کھی جا پہلا تفی ۔ تیسرے خاندان کے زمانہ میں ساکارہ میں دنیا کا سب سے پہلا بخفر ولی مینار کامعاد ام ہونپ والمحمول کا ذبیع دار محروطی مینار کامعاد ام ہونپ ولئے اس مینار کامعاد ام ہونپ ولئے اس مینار کامعاد ام ہونپ کا ذمانہ نوٹ گیزا والمحدوثی میناد میں خوفو میناد کام خاندان کا زمانہ کی کئے ۔ پانچویں اور کھیے میناد ساکارہ میں تعمیر کئے ۔ پانچویں اور کھیے خاندان نے اپنے مخوطی میناد ساکارہ میں تعمیر کئے ۔ پانچویں اور کھیے خاندان نے اپنے مخوطی میناد ساکارہ میں تعمیر کئے ۔ امنی پر مذہبی کا نمانہ کی میناد ساکارہ میں تعمیر کئے ۔ امنی پر مذہبی کے کہا جاتا ہے ۔ کہا جاتا ہے ۔

يهلا وسطى زمائد

ی مساتویس سے گیار ہویں خاندان کس ۲۲۵۰ - ۲۰۵۰ ن م بیر زمانہ کمزوری اورا فراتفری کا تھا - ساتواں اور آتھواں خاندا ن میرمفیس میں ، نواں اور دسواں ہرک آبیوپلس Herakleopolis میں اور دسواں ہرک آبیوپلس جولٹر بحر نخلیق ہوا وہ الیس فرانوں کی پیدادار تھا ۔

وسطى بادشاهت

ارمواں خاندان ، ۰۰۰-۱۸۰۰ ق م - برزانه معری باخ بیں ایک اور عروج کا زمانه سے - اس میں فنون لطبیغدا ورفن تعمیر کونوب فروغ ملا - اس زمانه میں مذہبی ادب میں کفن کے مضامین اورشاہی حقوق کوی" انصاف میں "پرندیا دہ زور دیتے ہوئے جمہوری بنانے کا دیحان بھی ملتا ہے - بادشاہ کوعوام کا" چروا ہا "کہاجا ناتھا ۔ دوسر او سطمی زمانہ

خاندان ۱۷۱۰۰۱ مرا مرا تن می میزماند مفرکع

کشے تاریکی کا ایک اور دُور خفا- تبر مویں اور چود ہویں خاندان میں عیراسم با دشاہ تھے - پند رمواں اور سولہواں نھاندان عیفسوس کا خاندان کہلاتے ہیں -

سی بادشاهت

اظار بوی سے بیسوی خاندان کک، ۱۵۸۰ - ۱۰۹۰ - یہ زاند مصری سامراجی خواسشات کی تکمیل کا ذمانہ تھا ۔ اس دکد کے مشہور بادشاہ صبب ذیل منے ؛

مروس خاندان کا بات شبسوت Hatchepaut ایک میکرجس نے بیت Punt کوجهاز بھیجے اور دیر البحسری میکرجس نے بیت Deir el Bahri کوجهاز بھیجے اور دیر البحسری کورستان کا مندرتع کی فرنس سوم بوایک زبر دست جنگو اور ایک قابل منتظم تفا اور امن بوتیب سوم ایک مثانداد اور فهنول خرج با دشاہ جس نے نود اور اس کے جانشین ان آتون نے بو مذہبی جدت پیند تفا فلسطین اور شآم کی مددی ایپل کونظر انداز کر دیا (الی العمران کی تختیاں) ۔ ۱۹ وی فاندان کاسب سے مشہور با دشاہ رئمسیس دوم تھا ہو ایک معمار، معمار، معمد د اور سنگراش تھا ۔ ۲۰ ویں خاندان ۔ ۲۰ وین خاندان کا مسیس سوم تھا قبائل کوشکسیس سوم تھا تی بائل کوشکسیس سوم تھا قبائل کوشکسیس سوم تھا تی بائل کوشکسیس سوم تھا تی بائل کوشکسیت دی ۔

زوال كازمانة

رر ۲۱ وال تا ۲۵ وال خاندان ۱۵۰- ۱۹۴ ق م - اس ازمار نر مي مضر مسلام توا سر كنشراً تفا -

سبینی محافظ کا زماند (نماندان ۲۹۱) ۳ و ۱۹۰-۵۲۵ ق) اس نواند میں تفوی کے مصر کے لیے بحالی موئی - اس پی بجوہ Necho اور آپرین تفویل عرصے کے لیے بحالی موئی - اس پی بجوہ Apries اور آپرین کے نستی برمیاہ ۲۰۱۲) شامل سخفے - مقربہ پہلے اسور یول نے قبضہ کھیا در پھروہ فادش کے نستی سرپیلے اس ورول نے قبضہ کھیا در پھروہ فادش کے نستی میں در سات وار مقامی مکومت کا فاتمہ موگیا ۔ سکندر اعظم کی موت نشاہی خاندا واور مقامی مکومت کا فاتمہ موگیا ۔ سکندر اعظم کی موت کے بعد (۱۳۲۳ ق م) مقربہ بنا لیا ۔ میں دومیول نے اِسے اینا صوبہ بنا لیا ۔ میں دومیول نے اِسے اینا صوبہ بنا لیا ۔

#### مصراوريائبل

اسرائیلیوں کے نزدیک مقرایک معمہ، تضادات کی سرزمین اور البسا ملک تفاجس سے وہ نفرت کرتے لیکن ساتھ ہی اس کی عرت میں میں کا سرک عرت میں کرتے نیکن ساتھ ہی اس کی عرت میں کرتے نیک محد نوب بیٹ کروہ ہے دنوں کی طرف بیٹ کروہ ہیں اسے تو وہ مصرلوں کو اسمبنی ذبان والی قوم میں کہنا ہے ( ذابور ۱۱۱۲ ۱)۔ یہ ایک ایسا بیان ہے حب سے موجدہ زمانہ یک بھی اکثر لوگ اتفاق کرتے ہیں ۔ اگر چر غلامی کے ذمانہ میں معراسرائیلیوں کے لئے مصالہ، کھی تھا تو بھی وہ فرعونی حکومتوں کی قوت سے اس قدر مرعوب تھے کہ مقا تو بھی وہ فرعونی حکومتوں کی قوت سے اس قدر مرعوب سے کے

بهودآه میں ایسے لوگ پاشے جاتے تھے ہومقرے "مسلے ہوئے سرکنده" اسوری مقرکوازراہ مسخ مسلا ہواسر کنده کہتے تھے - دیجھے ۲ سلاملین (اسوری مقرکوازراہ مسخ مسلا ہواسر کنده کہتے تھے - دیجھے کہ اسلاملین کا ۲۱:۱۸ ؛ لیسعیاہ ۲۱:۱۸ ) بینے کے لیدیجی اس کی طون مدوکہ یکے دیکھیت سختے - مقرض مون ایک ناقابل اعتاد اتحادی تھا بلکہ اسرا ٹیلیوں میں دشموں کی بیاہ گاہ بھی تفا - مقرکو سرلیج المزوال زمین سسٹم سے ادتداد کی و بانیسیلی - باشل میں مقرکو سرلیج المزوال زمین سسٹم سے سدوم ادر بائی پروشیلی کو براسے سدوم اور بائی پروشیلی کا تشبید دی گئی سے - ایک موقع پراسے سدوم نام مقرمشرق قریب کے ان کا کا ذخیرہ خان تھا در کئی مدیوں کی خان بروش قبیلوں کو اس کی صرحوم مولیوں کی اجاز تھی اور اس کے زرفیز و بلائیں خان ہوت کی اجازت تھی ۔ یوسقت جا تنا تھا کہ آسے خدا کی مونی مفر میں فروخت کیا گیا ہے ۔ یوسقت جا تنا تھا کہ آسے خدا کی مونی کے مطابق مقرمین فروخت کیا گیا ہے ( پیدائش ۲۵ ؛ ۵ - ۱) ، اور خدا نے لیعوب کو مقرمین فروخت کیا گیا ہے ( پیدائش ۲۵ ؛ ۳ - ۲ ) ۔

مقراود باشل کے سب سے قریبی تعلقات کو یوشق کے بیان اور اسرائیلیول کی مقریبی ندگی اور خروج میں دکھا جاسکتا ہے ( پیدائش ابواب سے ، ۱۹ من مقریبی نروج ابواب ۱- ۱۵) - پند بیٹ و پیدائش ابواب سے ، ۱۹ میں درج ذبل ہیں ؛ یوشق کی قبا ( بیدائش باب سے ، ان فوطیفا آرکی بیوی (۱۳۰۰ - ۱۸) ، باب سے سی خومول کے لئے قیدخانہ (۲۳ : ۲۹) ، ساتی اور نان پزکے فرائق ، مقرمین نواب ، انگور کی کاشت (باب ، ۲۷) ، پویا ئے اور نیل ، اناج کی کاشت (باب ، ۲۳) ، پورٹی مہدا (۱۳ : ۲۲) ، کا شت (باب ، ۲۳) ، پورٹی مہدا (۱۳ : ۲۲) ، کیس کا فرائس کا پجادی (۱۳ : ۲۳) ، نال (۱۳ : ۲۳) ، مصری کہا نت (۱۳ : ۲۵) ، فال (۱۳ : ۲۵) ، مصری کہا نت (۱۳ : ۲۷) ، وربٹی کی دسومات (باب ، ۲۵) ، فال اور نیش کا عداد د (باب ، ۲۵) ، مصری کہا نت (۲۲) ، د کی د نیش و نا باب ، ۲۵) ، فال کا د نیش و نا کا د نیش و نا کی د نال کا د نیش و نا کی د نال کی د نیش و نا کی د نال کی د نیش و نا کی د نال کی د نیش و نا کی د نیش و نا کی د نال کی د نال کی د نال کی د نیش و نا کی د نیش و نا کی د نال کی د نیش و کی د نال کی د کا کی د نال کی د کا کی د نال کی د کا کی کی د کا کی د کا

خروج باب ۱ می معبول کاکام ، کمبینوں میں کام اور دایر

گری کو دکھیا جا سکتا ہے ۔ باب ۲ میں دریائے بنل کے بارے میں حوالے دلجیسی کا باعث بین معجزول اور آفتول کے بارسے میں بیان معری زندگی کے متعلق قریبی علم اور فطرت اور معجزے میں تعلق کے مطالعه کا موقع فراہم کرتا ہے۔ ٹھروج ۱۱،۲۰ میں بپاندی اور سونے کے زیور مانگنے سے ظاہر ہوتا سے کہ مصری وصات سے کام میں بطے ما مریقے ۔مصرول کا بھا گئت موٹے اسرائیلیول کا بیما کرنے ( مووج م از ۱۰، ۲۷) ی مشابهت گان نصوبرول کمین دیمیی جانشگتی سے جن میں بادشا ہوں کوجنگ كرتے وكھا ياكيا ہے مقرمين قبروں كا افسوسناك حواله (۱۱۱۴) ميس أن وسيع قديم قرستانول كي با دولاً ناس بور كيستانول ك كنارول يربائ جات تقد - الرجراً س وقت امراتلي معرى علانے میں ہنیں خصے اور ان کی بہنے سے با ہر خصے توسمی وہ جلد ہی سنہری تجراب كَيْ بِيرِ تَتَنْ كُرِنْے لِكُ ﴿ فَرُوجِ إِبِ ٣٧) - يراسى تسم كى سازلى پُرتشَ نفی بومیمونس Memphis اورمقرکے دوسرے مشہرول میں كى مباتى تفى - اسرائيلى مقرك كهانون مثلاً مجعلى ، كيرب ، مُندني، بياز اورلېسن كوتهى يا دُكرتے تقص عنهيں وه قوت بهم بپنجانے كا درليد سخفے تقے اکتن اور ۵ - ۹) - فاصیول کے زماند میں فلسطین کے کو سبتانی ملك كومفرلول سعكوني خطره بنيين تفاء ١١٠٠ قم مين مفري لها قت كم بوطيى تقى يْجِيرة دوم ك ساعلى علاقے كے ممالك مفرى قوت سے بہت کم خانف تھے۔

اس كرودى كے ساتھ مقركے سابقد الشيائي مقبوضات ميں ا يك پُرنوش قوم بيروان بيرط ورسي تفي - جب اسرائيلي بادشا ست كاذماند شروع بوا توند ساؤل في اورير وأودف مصري فورى والط قام کمیا ۔ الم سلمان اوشاہ نے اپنے سمعصر فرعون کی بیٹی سے شادی کی اور اس نے برزر کو سرکرے اپنی بیٹی کو بہیز میں دے دیا (١-سلاملين ١٦:٩) - با تبل مين تباياكيا سن كرسليمان كي سِمَت متصريب فونیت رکھی تی تھی (۱۔ سلاطین ۲۰: ۳۰) اور اٹس کے متقر کے ساتھ تجارتی تعلقات نضر۲- نواديخ ۱: ۱۶-۷۷ - لبيدا زال سليمان کا ايک دننمن ادوی بدد بوداد کے ادوم برجلے کے دفت بچرتفا اور مصر کو بعاگ گبا تھا، مقرسے والیس اکرسلیا آن کی بڑی سرگرمی سے مخالفت کرنے لگا۔ برلبام بن نبالم منى سليمان كي نوف سي مقركو بعال كيا - يورجب وه شمالی فبیلول کا یملا بادشاه بناتواس نے دان اوربیت آیل میں سونے کے بھیڑے بناکر ارکھے اور برال س نے اسرائیلیوں کو گٹ ہ پر أكسايا ١١ - مسلاطين ٢١: ٢٧ - ٣٣ ) - رحبتام ك باغيري سال مي ١٢ ٧ ق م ) مشرکے با دشاہ سیسنی نے فلسطین برخملہ کیا اور اپنامطالب م پوراکل نے کے بنتے سیکل کے ہمام خزانہ کو لوٹ بیا ۱۱ - سلاطین ۱۱،۸۲۰ ٢٠٠٠ ١٠ تواييخ ١٢:١٦ - ٩) -

بعدیاہ نبی اور سرمیاہ نبی کے زمانہ میں جو اسوری مسلم کے

مقابلہ میں مقری کمزودی سے بخوبی آگاہ ضے، مقریم و داہ ی سیاست بیں گہرا الزر کھتا تھا۔ جب اسوری بقید با بلیوں کے حملہ کا جان توڑ کہر مقابلہ کرر ہا تھا اور مقران کی مرد کرنے کو بڑھا تو شاہ یہ و داہ یوراہ یوسیاہ نے اسے مجتوب مقام پر دو کئے کی سنگین غلطی کی اوراپی جان گوا بیٹوں ۲۱ - ۱۳ بر ۲۰ تواریخ ۲۰:۳۵ - ۲۷) ۔ بوان گوا بیٹوں ۲۱ - ۱۳ بر ۲۰ تواریخ ۲۰:۳۵ - ۲۷) ۔ بوان گول نے بغد بہوداہ کے لوگوں نے بنی کے اقتباہ کے باوجود مقرتی طرف پناہ کے لغد بہوداہ کے مشروع کر دیا ۔ بہاں پر انہیں مختلف مقابات بلکہ جنوب ساتھ والبطہ قائم کہ کھا جساسا کہ ادامی سنوں سے بو نے فلسنظین کے ساتھ والبطہ قائم کہ کھا جساسا کہ ادامی سنوں سے بو الفنظینے سے ملے بیں ظامر سوتا ہے ۔ نئے عہد نامہ میں مقرکے بارے الفنظینے سے ملے بیں ظامر سوتا ہے ۔ نئے عہد نامہ میں مقرکے بارے الفنظینے سے ملے بیں فائم میں تعیسوی سے جس سے بو میں بوتوں کے میں ہو ہوا ہے کا تعلق اسرائیس کے ماضی سے ہے ۔ الفنظینے سے ملے بین فائم کو کو ہیرودکس کے عقنب سے بچائے کے میں ایک اقتاق سے کے میں بوتوں کے میں بوتوں کے میا ہے کہ مقر مجالگ با نے کی مراسیت کی گئی ہے (متی ۲: ۱۱ - ۱۵) مقابلہ مربیم کوچھے موسیع از ۱: ۱؛ خووج من ۲۲) ۔

#### اهبيت اورمستقبل

گو کچومفسرول کے نردیک مترسمیشہ "دنیا کو پیش کمنا ہے
تو بھی قابل غور بات بر سے کہ وہ بہت مرتبہ پناہ گاہ اور کال سے
بچاؤ کی جگر رہا ہے ۔ یا بیل میں مصر کے شاندار مستقبل کی پیشینگوئی پائ
جاتی ہے : "تب اسرائیل مقرا ورا سور کے ساتھ تیسرا ہوگا اور دوی
زمین پر برکت کا باعث مقہر لیگا - کیو کمدرب الافواج ان کو بہت بخشے گا
اور فرنائے گا مبادک ہوم تھر میری متت اسور تیرے ہاتھ کی صنعت
اور درنائیل میری میراث " رئیسعیاہ 19، ۲۷ - ۲۵) -

مصرکی منہر، دریا مے مصری مصرکا نالمہ :- کی حدبندی کی مصرک منہر، دریا مے مصری مصرکا نالمہ :- کی حدبندی کی الائن ( پیدائش ۱۹:۱۵) گئتی ۱۹:۲۸ ) - یہوداہ کی بعز بی صدرالیشوع ۱۹:۱۵ ) - باقی چارحوالوں بیں اس کا ذکر دریا نے فرآت کے ساتھ آتا ہے ۔ فرآت سمالی اور دریا نے مصرجنوبی مدفائم کریا ہے ( بیدائش ۱۹:۱۸) اسلامین ۱۹:۱۸ ؛ ۱ - تواریخ ۱:۱۸) اصل میں یہ کوئی مصری دریا نہیں ہے بلکہ مقرکی سرمدسے قریب ایک وادی ہے حس میں سے ایک ندی بہتی ہے ۔

اعمال ۲۱: ۳۸ بین ایک شورشی مصری کا ذکریے میں مصری کا ذکریے میں مصری ایک شورشی مصری کا ذکریے میں مصری کا ذکریے میں ایک خطر دنے بنا ایک مصری کیا مشہود یہودی مورخ یوسینقس کے مطابق تقریباً ۲۵ عیسوی بین ایک معری بروشیس

اہا اور نبی سونے کا دعویٰ کیا۔ وہ ایک بڑی جماعت کواپی طرف کرکے کوہ نہ بیوں پرلے گیا۔ اُس نے لوگوں کو بٹایا کہ اُس کے حکم پر بروشلیم کی دیوادیں گرجا بیس گی ۔ دومی فوجی سب سالار ★ فیکس کے حکم پراس سے سپا ہیوں نے کچھ نونربزی کے بعد اس گردہ کو منتشر کیا لیکن وہ مصری کے نکلا۔ اسی لیٹے بلٹن کا سردادسمجھا کہ شامکہ پولس رسول" وہی مھری ہے (اعمال ۲۱: ۲۸)۔ نیز دیکھتے ہوسیفس ۔

# مصطلی :- دیکھتے نباتات بائیں منہ

مصنعار - معصار :- رعبرانی = جھوٹا) - کوہ مرتون کے پاس مصنعار - معصار :- ایک چھوٹی پوٹ ( ذکور ۲۲:۲۲) ..

مرصن میں مصفد :- (عبرانی = دیدبان) -۱ - یہوداہ کے علاقے ہیں لکیس کے قرب و مجادیں ایک شہر حبس کی شناخت نہیں ہوسکی ( کیشوع (۳۸:۱۵) -

ہد، ۱۸ ) ہے۔ موآت کے علاقے میں ایک نا معلوم سنہر (ا۔ سموٹیل ۱۹: ۲۷ )۔ حب داؤد ساقل بادشاہ کی فرجوں سے چھپتا پھر دہا تھا تووہ اپنے والدین کے لئے پناہ کی جگہ الانٹن کرنے کے ساملہ میں اس شہر میں موآت کے بادشاہ کے یاس گیا۔

نو ۔ ایک بے سنانست علاقہ یا وادی جس کا ذکر لیشوع النا سے ۔ النامین میں سے ۔

م - جلعاد الكيب شهر فضاة ٢٩:١١ مفا بكيج المتالم صفاه يشورع عدد ٢٠ با) - و المناسبة المناسبة

که در بینمین کاایک شهر ایشوع ۲۹:۱۸ - غالبًا اب،اس کانام تل النشب سے -

مِصَفَاه (۱) بعلَعا حِكا الكِ شهر ب (ليشوط ١٠:١٠) بَس كاشا يدًا بيداً كنش (٣: ٢٩ ك سائف تعلق بوجهال ليقوتب اور لابن في بطور بادگار يا گواه بيخفرول كا اكب و صركا با تفاء اس جلعا دى شهر من قاضى و فات كا كفر مضا ( قضاة ١١:٣٢) - (٢) جومفتفاه ذيا ده مشهود تفا ده بينيين كے قبيلے كے علاقے ميں تفاء و بينے مق

میس دا نعرکا ذکر قضان باب ۱۹ (مقابر کیمئے قضان ۲۰،۱،۳) ۱۲:۱،۵،۸) میں آیا ہے اس پر فور کرنے کے لئے اسرائیلی مصفاہ میں جمع ہوئے ناکہ جبتہ کے خلاف افدامات کا فیصلہ کریں - مقیقاہ ان شہرول میں سے ایک تفاجن کاسموٹیل نبی کے ساتھ بڑا قریبی تعلیٰ تفاکیو بمہ وہ بیت آبل ، جلتا ہے اور مصفاہ میں جاکہ اسرائیلیوں کا انصاف کیا کرنا تھا دا۔ سموٹیل ۱۲:۲) ۔ محصفاہ میں اسرائیلیول نے سموٹیل نبی کے باس آکر توب کی (اسموٹیل ۲: ۱۹) اور بہاں سے وہ حملہ آور فلسنیول

کے مقابلہ کو نکلے۔ انہوں نے فلستیوں کو مارا اوراس فتح کی بادگا رہے طور بيدم مِسقاه أورشين سمه درميان ايب پيفرنسب كيا اور اُسع " ابن عزر" كانام ديا (آيت ١١) - شاه يهود اه أستَ ف مصفة ه ك أن يفرول سے قلعہ بندی کی جن سے اسرائیل کا بیشنا بادشاہ رامہ کوتعمیر کرر باتھا (١ - مىلاطىن ١٥: ٢٢؛ ٢ - تواريخ ٢: ١٧) - بيه ٨٩/٥٨ ٥ ق م مين بولكفر کے بروشایتم کو تباہ کرنے کے بعد جد آیاہ کو بیروشایم کا حاکم مقرر کیا گیا۔اس نے مصف مکوانا سِیْد کوارٹر بنایا (۲ - سلطین ۲۵: ۲۲ - ۲۲ ، برمیاه ۴، ۵-۱۲) اور جومبودی ملک میں باتی رہ گئے تنے وہ سب وہاں اس کے پاس بھلے گئے ۔ بُوحنان بن فرینے اور دیگر فوجی سروار بھی مفتفا کو كُنَّ أور مبدلياً كوأس منصوب كُمَّ بارب مين الكاه كيا بواسمعيل بن سننا من السك خلاف بناياتها مروسان في اسمليل كوقل كرن كى پشیکش کی لیکن حدثیآہ نے اس پشیکش کو قبول ندکیا (برمیاہ ۴۰، ۱۹) اور اس انتباه كونظرا ندازكرديا - استحيل في كاميا بي سف اين منصوب ببرعمل كبا اور منرصرف جدلياً ه كو بلاك كميا مبكه د وسريب ودبير ا دربا بلي سيا بيول كوبهي بوولال موبود تضير زيرمياه ١٠٢١-٣١ ، ٢- سلاطين ۲۵،۲۵) م دوسرے دن ۸۰ تری سکم استیل اورسامریہ سے خدادند ك كفرين مديه كذران ع ك لي المرائع - اسمعيل في أنهي دهوك سے قتل كركے أيك حوض ميں تھينك ديا - اُن ميں سے صرف دس آ دمى بيچ كيونكه انبول نے اپنى زندگيول كے بدلے مال كى پيشكش كى تقى - يە حوُمن جسے اسمعیل نے لاشوں سے بھردیا تھا دفاعی نوعیت کا تھا جسے اسماً بادُشاہ نے بعشا کے درسے بنایا تھادیرمیاہ ایم : ۹) - اسمعیل نے مِصْفاً ہ کے باتی لوگوں کواسیر کر لیا لیکن جب ٹیو تناکن اور دوسروں نے اُسُ كا تعاقب كميا تو وه آزاد موسكتے - پھروہ سب لوگ خدا دند كريم ك برنيلان مقركوعلي كئة (بيرمياه إم ١٧: ٢٢: ٢٢) - مصفاه كا نام بروتلیم کی دیوار کو دوبارہ تعمیر کمرنے والوں کی فہرسٹ میں تھی لأناب (مخياه ۳: ۱۵،۱۵) اور موسيع بني نے اسرائنل كو جو تنبير کی اُس میں بھی ( سوسیع ۵:۱) ۔

مضوباً في مصوماني :- ايك نامعلوم جگركانام (١- تواريخ ادُومَ کے با وشاہ صدری بیری مہیطب مطرو-مطویا :-ا - تواریخ ۱: ۵۰ میں اسے حدّد کہا گیا ہے ۔ عربي لفظ جس محمعني بهينيكا بؤايا لكالابوا مطروحات :- ہیں۔ آٹارِ قدیمرکے تسلے میں کھدان کے ووران بواستبارها مل موتی بئیں ، ان کومطروحات کہاجاتا ہے۔ ان سے پرانی تہذیب و تمدن کے متعلق کا فی معلومات مامل برتی ہیں۔ان مطروحات کی عملی اہمیت کے لئے دیکھنے انربات ۔ بينيين كمح قبيلي كالك شخص جوابين خاندان كاسردار مطری ا- تفا۔ اس کے خاندان سے سموٹیل نبی نے قبیس کے بيط ساقل كوسى اسرائيل كايبلا بادشاه تجنا (الشمومين ٢١:١٠) -معادیات :- دینے ہوئے آگریزی لفظ eschatology معادیات ا كانر تمر - برع في لفظ عُود ( = لوشي كى جلك ) كے معدد سے مشتن بے -اس سے مراد روز محشر کے متعلق تعلیم سے مسیحی عقیدے کے مطابق روز محشر فیامت اورمیح کی آمد ثالی دونوں کوسمولیا ہے ۔ ہماری رائے میں اس کازبادہ آسان اور بُرِمعنی متراد ف علم الدَوْت سے ۔ تفسل سے لئے دیکھتے علم الآخریت۔

معافی :- رائی - خلاصی معفرت بحیثکارا -

### ا- بُرَانے عهد نامه میں

پُرانے عہد نامر ہیں معانی کا مفہوم سمجھنے کے لئے نین عبرانی لفظوں کا مطالعہ سبہت مفید "نا سبت سوگا ۔إن نین لفظوں کے مادّہ یہ ہیں

یر بی :

ال کا ف ۔ ب ۔ دیش یک بیر۔ اس کے عام طور در معنی

اللہ کفارہ ہیں ۔ اس سے بنیا دی معنی " ڈھا نینے کا کے ہیں۔ اس کا ذکر قربا نیوں کے سلط میں آتا ہے (مثلاً اصارہ : ۲۰۱۰ معانی کے لیے ضروری سے کرگناہ کی تلائی کی جائے ۔

اسی وجہ سے اس کے ساتھ قربا نیوں کا ذکر آتا ہے ۔

المان وجہ سے اس کے ساتھ قربا نیوں کا ذکر آتا ہے ۔

المان وجہ سے اس کے ساتھ قربا نیوں کا ذکر آتا ہے ۔

المان اللہ کا معانی کے اللہ کا کہ اسے ۔

ب - نون - سین - آلف یه ناسا - آس کے بنیا دی معنی انطانا اس کے بنیا دی معنی انطانا اس کے بنیا دی معنی انطانا اس بیں (مثلاً بیداکش بے: 1) "کرشتی کواویر انطادیا") - یہ معانی کی ایک زندہ تصویر بیش کرنا ہے - یعنی معانی گناہ کو انتھا ہے جانا ہے (احبار

۱۷:۱۰ ؛ زلبرد ۳۲ ؛ ۵ ؛ اليرب ۷ : ۲۱) -ج - سامک - لامد - خينفره سا لخ - اس كميني تسان

کرنا" ہیں۔ گوحروف کی ترتیب بدلی گئی ہے توصی عربی لفظ سہل خالباً اس سے تعلق دکھنا ہے ۔ پہلا اور تیسرالفظ سمیشہ فداکی معانی کے سلسلے میں استعال ہوا سے لیکن فاسا انسانی معانی کے لیئے بھی اُستعال ہوتا ہے۔

كاف ميدريش كريدك مادة سيرفعل بتاب اسماس كيمعنى كفاره دين كيمين وخروج ٢٩٠٢٩؛ احبار إبه وغيرها. مزید یرکونی اتفاقیہ بات نہیں کہ ناسا کے معنی معانی کے علاوہ سزااً تقالب كے بھي بني دگنتي ١١٣ سا ١ ما بعد ، حز تي ايل ١٠١١ -ان دونول حوالول ميس تعيقولك ندجهرعبراني مفهوم كوبسر طور مبر ا د اكرزنا ہے " سزام مھائيں گے"۔ پروٹسٽنٹ سُنجل پائيں گے " " سزا برداشت كرس كيٌّ) - معانى إدر كناه كى سزا أتطالان دو باتوں کا الساس کا خاص تعلق سے ۔اس کے بیمعنی سرگر نہیں کہ ضرا ایک ظالم مستی سے جومعا وضر کے بغیر معانی دینے کو تنایر تنہیں ۔ عداففل کا خدا سے - وہ رحم سے اور اس نے ہمارے گذاہوں مے اُس لئے ہا انتظام بھی کیا ہے ۔ قربانی صرف اس لئے ہر مقصد بورا كرنى سي كيوكموس في نون كوكفاره كا وسيله بناياسي (احبار ١٠: السركيونك عبم كى جان خون ميں ہے اور ميں نے مذرى پرتمبارى جانوں كے تقادہ كے ليے اسے تم كوديا ہے كہ اس سے تمہارى جانوں کے لئے کفارہ ہو کمیز کمہ جان رکھنے ہی سے سبب سے نون کفارہ دیا ہے") - پراناعهرنامرکہیں ہجی بہ تا ٹرنہیں دیٹا کہ معافی ایک نابضامند نمدا سے زبردستی جیبنی جاتی ہے بارشوت دے کر مول بی جاتی ہے . معا فى صرف اس لية ممكن سي كميزكر خدا ففسل كاخدا سيم بإسي نخمیاه 9: ۷ کے نوبصورت الفاظ میں بیان کیا گیاہے " تروه فدا تب بورهيم وكريم، معاف كرني كونيار . . . . ؟ يا عيد وافي ايل بني فرمانًا ہے " خدا وندسمارا خدارمم وغفورسے" (9:9- ان دونوں توالول میں عبرانى لفظ سلدخد استعال كياكياب جوا ويرديخ موك لفظسالخ

یہ بات بھی قابی غورہ کہ معافی کا تصور ان بین الفاظ کے علادہ مزید میرمعنی اور خولب ورت کھی معافی کا تصور ان بین الفاظ کے ذرگر نولس کلمفنا ہے " جیسے پورب بھی سے دورہ و بسے ویسے ہی اس نے ہماری کلمفنا ہے " جیسے پورب بھی سے دورہ ورہ و بسے وی اس نے ہماری کلمفنا ہوں کو اپنی بیٹھ کے بیجیے بھینک دیا " (۱۲ سے ای فرمائے اور " میں ... تیرہ گنا ہوں کو مٹانا ہوں " (بسعاہ ۲۵ قب ذبور ای بیس ... آن کے گناہ کو مٹانا ہوں " (بسعاہ ۲۵ قب ذبور ای اور کا اور ای کے گناہ کو مثانا ہوں " ایسے روشن بیانات خداکی معافی یا دنہ کر دورہ ای اور دیے ہیں ، جب نصدا انسان کو معان کر اب کے گئاہ کے گئاہ وں گا بیا دی کو ایس کے گناہوں کا قطعی فیصلہ ہوجانا ہے اور وہ انہیں کھی کھی بھر اس کے گناہوں کا قطعی فیصلہ ہوجانا ہے اور وہ انہیں کھی کھی بھر اس کے گناہوں کا قطعی فیصلہ ہوجانا ہے اور وہ انہیں کھی کھی بھی اور دوہ انہیں کھی کھی بھی اور دوہ انہیں کھی کھی بھی اور دوہ انہیں کھی کھی بھی در کھیں اور دوہ انہیں کھی کھی بھی میں در کھیں اور دوہ انہیں کھی کھی بھی دو تھیں در کھیں تا د

٧- نئے عہد نامہ منیں

نئے عہد نامر ہیں دولفظ قابل غور ہیں خورید و صافی ادر دام میں دولفظ قابل غور ہیں خورید و وصافی در اور دام میں دولفظ قابل غور ہیں اور دامی در معافی معنی ہے دیتا یا چھوٹرنا۔ اس لفظ افیسس معنی ہمغنی ہمغفرت کے لئے بھی استعال ہوا ہے در اور لفظ ہنی اور برد اور لفظ بعنی الچولیو معنی خلاصی دینا (لوقا ہو ، ) سال میں معافی کے لئے استعال ہوئے ہیں ۔

نے عہد نامر میں بہت سے بکتوں کی وضاحت کی گئے ہے۔
ایک نکنہ یہ ہے کہ جس گنا میگار کو معانی ملی ہواس کے لئے بیمزوری
ہے کہ وہ دوسرول کو بھی معان کرے ۔ بیا توقا ۲۰۲۹ ، دعائے رہانی
ادر دیگر کئی آیات سے ظاہر موزاسے ۔ دوسروں کو معاف کرنے کے

رسکا (فیسے استنام ، ۲۰؛ ۸ ، ۹؛ منرتی ایل ۱۸: ۱۸)-او سونا

عبراني زاهاب تب عربي ذهب -

قديم ترين تهذيون كي تواريخ مين سويف كا ذكر ملتاب - دنيا كے عجا سب كھرول ميں سونے كے نوبھورت اور بارى مهارت سے تنارکنے موسے نیورات بھی اتھی مالت میں نماکش کے لیے سجائے .. سوئے ہیں جوسونے کی قدامت کا اعلیٰ تبوت ہیں۔مقرمیں جوالوں برگفتری مونی تصاویرسے بتہ جاتاہے کہ پہلے بیل دبت کو کھنگال كرسونا حاصل كياجاً ما تفا- بيمر إست حيوثي جينو تي مجمليون ميں بمحملا كر زبورات بنائے جانے تھے۔ یہ فالباً . . ۲۵ ق م کے مگ بھگ بواتھا۔ سونے کا ذکر کتاب منقدس میں سب سے پہلے اتاہے یتولیہ كى زمين كاسونا پوكهانها ( پيداكتن ٢: ١١٠١١) يسونے كى اننى قدروقيت كى كيا وجرس كاقل توسد ديمه عني غولصورت اوراستعال مي بالمار ہے۔ اس کوخوب جیکا اِ جاسکتا ہے اور اس کا دیگ اور جیک دیک اب وسرواسے خراب میں نہیں ہونے - تیزاب اسے عل نہیں کرا۔ أكس في السي كوتى نقصان نهيس مهنيا ملكه بدا ورمعنقا مويعانات -يەمتۈرقى، نىرم اورتىكىيل پزىرىپے - اس كائىلىم دېگردھاتوں پر اسانى سے چرطا يا جاسكتا سے اور يول أن كى خوبصورتى كو دوبالاكيا جاسکناہے۔ اسے اونی دھانوں سے ملائر سخت کہا جاسکناہے نمالیں سرف كوالدومين كندك كيت بي ازلور ١١: ١١، ١١١ ١٢٤ مثال ١٩: ١٩ بسعياه ١٢٠٢٥ عبراني مي يا زيمعي خالص -سون كا ذكر كام مقرس ي النامين المراب المرابي المساني يروشكم السين العن سون كانتفاجو شفاف تشيشكي مانندم و (مكاشفه ١٨:١١) - سون كاذكركي مركبي عرفي ا ورمجازی معنوں میں ہائے۔ خروج اب رس میں عہدیے صندوق کے اورسونے کی دوسری بجیزوں سے بنانے کا ذکریے۔اس بابیں سونے كاذكركم ازكم ٢٠ مرتنبه إنائي - ايوب كى كتاب تم المفائيسوس باب بس برسوال المقنائي كر حكمت اورخردكها ب ملي كى ؟ توجواب بدديا جاناب كريدسونايانياى ورجواسرات سے كس كران قدرسے-اس سلسله بس مخلف قيمتي بحيول الكي اكب مرتب ذكر آنا سي ليكن سونے كاذكر اليخ مرتبر مؤا-

ب- چاندی

رو با (اعمال ۲۹:۱۵) - سیم عبرانی کسف بمعنی زر دمونا قب عربی کسکف بمعنی (سورج) گهن لگنا میال کیا جا تا ہے کر دنیا
میں چاندی بسونے کی نسبت دس گنا ذیادہ مقدامیں موجد سیع منقال اور \* قنطار اکثر جاندی کے سوتے تقے - پہلے پہل چاندی کو تولاجا ناتھا (ابوب ۲۸:۲۸) - بعد میں اسے سکوں کا تشکل میں تبدیل کر دیا گیا ۔

بهاندی این خولصورتی کی وجسے اکثر سید نیسے ساتھ استعال موتی تنظی ۔ ہم کئی جگہ سونا چاندی کا ذکر ایک ساتھ پاتے ہیں از خروج اندی؛ ۱مثال ۲۰:۱۱ د تیم تصبیس ۲:۲۰:۱ مثال ۲۰:۳۰ و تیم تصبیس ۲:۲۰:۱ د ایک معنول میں کھی استعال ۲:۲۰:۲۹ و آری معنول میں کھی استعال موتا ہے ( آربور ۲:۱۲) ۔ سیعیا ۱:۲۲؛ بید میا ۲۰:۲۹:۲۹) ۔

ج- لوها عرانی مرزل - لوسے کا ستال بہت پرانا ہے لیک نہ لوہا کان کئی سے ماصل بنیں ہوا تھا بلہ غالبًا شہاب نا قب کے زمین پر گرے ہوئے کی رہے ہوں گے ۔ مقراور دیگر ملکوں کی قدیم تہزیبوں میں لوسے کو اکثر اسمانی دھات کانام دیا گیاہے - یہ کہن مشکل ہے کہ کب پہلی مرتب انسان نے خام مال کو معمی میں تیا کرصاف کیا ۔عرانی غالبًا اس طریقے سے واقف نظے (استفام ، ۲۰ ؛ ایسلامکین مہ: ۵ ؛ یرمیاه ۱۱: می) - لہار کے کام سے بھی وہ واقعت رستھ (ایسعیا ہمیم: ۱۲: ۲۱؛ ۲۸ ؛ اوسے کا پہلی مرتب ذکر تو بلق آئی

کے سلساتہ میں آئامیے (پیدائش مہ: ۷۷) ۔ فلستیوں نے اسرائیلیوں کو فتح کرنے کے لعد ایک بڑی حکمتِ عملی سے انہمیں اپنے قالو میں دکھنے کاطرابقہ سوچ کیاتھا۔انہوں نے مک میں کوئی عمرانی لہا رنہیں دہنے دیا ٹاکہ عمرانی لوگ اپنے لئے تلواریں اور معالے نر بنانے پائیں "(ا۔سموٹیل ۱۳: ۱۹)۔

کیسی بیسی کے بادشاہ عقرج کا پلنگ لوہے کا تھا۔ یہ دیوزا دہ رہ آگا قرم سے نشا اور اُس کا پینگ نو ہاتھ کمبا اور ہم ہاتھ چوٹراتھا(ھ افٹ× بے فیط) - بھانی ہو کیٹ کے نیزہ کا بچل چھ سومثقال (یعنی ہم کمملیو) لوہے کا تھا ( اسموٹیل ۱۰:۷) ۔

د-پيتل-تانبا

عبرانی نخوشت (قب عربی نحاس) ۔ فارسی اسے مسلم کہتے ہیں (قب میر کوین میں : ۲۲ - مسلم ) ۔ بینل اور تانیج ہیں وقت کی استعمال کے مطابق یہ ہے کہ خالص دھات تا نباکہلاتی ہے اور حبت سے مرسب دھات بینل ۔ لیکن او دو کے ترجہ میں یہ تمیز قائم مہنیں رکھی گئی ۔ ایک ہی عبرانی لفظ کا لبض مگبر ترجمہ تا نباہ ہے (استثنا میر ، ۹؛ بیر میاه ۲۸؛ ۲۸) اور لعبض مجگر بیت ل (استثنا میر ، ۹؛ بیر میاه ۲۸؛ ۲۸) اور لعبض مجگر بیت ل (استثنا ۲۵؛ ۲۷) اور دیگر متعدد موگر) ۔

پیتل کاسب سے پہلا ذکر پیدائش میں ۲۷۰ من آبہے۔ یہ فالباً فالص تا نبا بخطا یا مسکن ہے کہ کا نسی ہولیتی تا ہے اور دائے کا مرکب ۔ اگر خروج یہ باب کوسونے کا باب کہا جا گے توباب کم کا درجا ندی کا باب کہنا فلط نہ سروگا۔ اس باب میں بیتل کا ذکر کم ازم ۱۹ مرتبہ آبہے ۔ لکھی وغیرہ کی کئی چیزوں کو بیتل سے منڈھا یا مرطب ایا تفا (خروج ۲۰۵،۳۸) ۔ چیزوں کو بیتل سے منڈھا یا مرطب ایا تفا (خروج ۲۰۵،۳۸) ۔

۹ - یا قوت ( یا قوت ار عوانی)-

پوضی فطار ۱۰- فیروزه (زیرید) ؛ ۱۱-سنگسیمانی (بزع)؛ ١١٠ زېرجر (يشب) -

روب کی تناب میں مکمت کے مسلسلے میں قیمتی پنھر وں کا (۲) الیوب کی تناب میں مکمت کے مسلسلے میں قیمتی پنھر وں کا فركمد (۱۹: ۲۸) -

ا - ألبيها ني بينفر ( جزيع ) ؟ ٢ - نبلم ؟ ٣ - كانج (شينشر) به- مزيكًا ؛ ۵ - بلور ۷ - مرحان (موتی)؛ بریمچمراج ریانوت اصغر)-(m) حربی آیا بنی فرا کے مکم سے متو یکے بادشاہ پُر نومہ كريًا ب - وه والى متوركو خدا وندكاكلم ونياب كراك بادشاه نيرے دل مي گھمن وسماياہ اور نونے اپنے كوفدا (إلى ساباليا سِبِ (حنـ قی ایل ۲۷: ۱- ۲) - خدا وند *متور کے با*د شاہ کو یاد ولاناہیے كرتميى وه خدا ك باغ مين بوام ات سے لدا تھا۔ ليكن گناه كى دم سے وہاں سے نکالاگیا۔اب مبی وہ اپنے شاندار تخت سے ہاتھ دھو بيط كا - باغ عدل مين أس كى بوشس مين جوامرات لك بوت تف -يبال أو قيمتي سخصرول كاذكرب ( \* سفادي ترحمه مين باره جوامرت

کاذکریہے جوسے دارکامن کے لباس کے عین مطابق میں ۔ غالب ا تين قيمتى ننهم عبرانى منن سے كسى وجرسے حذف بو اللے أس عبران من میں جصے مفنادی مترجمین نے استعمال کیا اور اس عبرانی متن

میں جواس وقت ہمارے ہاس سے فرق کا سبب شائد نفول بنانے ... وقت کاتب کی غلطی سوم)۔

۱- یافوت سرخ (لعل)؛ ۲ - نمیماج (یافوت اصغر)؛ ۳ -الماسس (يشم)؛ مع - فيروزه (زميجذ)؛ ٥ يمسئك سليماني (بزع)؛ ٧- نىم بىرانىك ؛ ٤- يىلم ، ٨- نىمرد رىشب بيراغ) ؛ ٩ - كىبر

شب چراغ (زمرد) - (حنه فی ایل ۱۳،۲۸) -(۴) - محاشفه کی کتاب میں نئے میروشلیم کاذکرہے -اسس کی بنيادي باره قيمني بتجرول ي تفيس ـ

الشب؛ ٢- نيلم؛ ٣- شب بيراغ بهم- ندمرّد؛ ٥ عِقبني (سنگ سلیمانی) ۱۹ - لعل بار - سنبرا پیمر ( ندبرجد) ؛ ۸ - فیروره (باتوت اخض ؛ ٩ - زميمبر ( يا قوت أصفر ) ، ١٠ - يمنى ( بامنى) ؛ ١١ - سنگ سنبلي أفروزه ) ؛ ١٧ - يا فوت ( يا توت ارغوا في ) - (مكاشفه ١١٠١٨) -ان بوامرات محسل مين دوايك باتين قابل غور بين يون معلوم سونا سے کہ نرجے کی مشکل سے با دیود یہ وسی بارہ قیمتی تھویں جوسردار کامن کے عدل سے سینر مبزمیں بطب مبوثے تف (مفروج ۱۸۸ ١٠-١٧)- \* فيلواور \* يوسيفس كى واسى كے مطابق مراكب قيمني بيفرمنطقة البروج (ديكيف فلكيات ١٠ د) مع ايك برج سفنعلن ركفتا تفار أيسساب كمطابق توانك ترتيب وسي سيعس يس سے سورج بادی باری گزرتا ہے ۔ فرق صرف اتنا سے کر بہال ملی

معجر و ب- ديكي صفح ١٩٣٠-

كان سے نكالى مونى چيزىن بوھىنعتِ اللي معدنبات بالمل :- کان سے لکان موتی چیزی بوصعت اہی معدنیات سے وہود میں ہی میں۔ علم معدنیات ایک نیاعلم سے - وہ باتی سائنسی علوم کے سبت بعد وجود میں آیا۔ معد نیات میں ہم ا - قیمتی بچھروں ۲- دھاتوں اور سا - باتی زمین سے نكالی مولی چیزوں كا دېمركري كے مثلاً نمك ، گندهك اوريانی وغيره كا-ا۔ قیمتی پہنے

ا مقدس میں جن قیمتی بتھروں اور بوام رات کا ذکر سے اُن کا اردویں منجے نام معلوم کرنا اور اُن کا موسودہ زمانے کے بتھروں اورجوامرات سعة موازندكرنا أيك ننها بيث مشكل كام سيع يتقيمتي سيخر حبتنا تعمی سخت بوگا تنابی پایترار بوگاا دراسکی قدرتھی زیادہ ہوگی سنختی اور باليدادىك علاده سيتمركي فدروقيمت ك الخياس كارنگ بهكل وصورت. ا البداری دغیره کومجی ملح ظرفه اطرار کھنا صروری مروا ہے۔

بخيلىصدى مير منيفركى سختى تكيين كرنے كے لئتے ايك پيمانہ تجوبز کیاگیا جسے ایک جرمن عالم معدینات موش Mohs ۱۷۳۳ -الماء) کے نام سے منسوب کیا گیاہے ۔ کسی سے زکی سختی اُس بیران ر اس بیمار میں المشکل سے تعین کی گئی ہے -اس بیمار میں انب فی ناخن كى مختى العنى بىر الم المرجب كم مختى والى يجيز مرخواش لگا سكنا سبع يشيش كسختى له ٥ درج سب - اس له ٥ درج سه او پركى بہزیں شیشے پرخداش لگاسکتی ہیں۔ ہیرا چو ککر سب سے سخت (١٠ درجر) سب اس لئے شیٹے کو کاط سکتا ہے۔

موس کے ناپ کے مطالق ذیل کی اشیار کسختی کو ملاحظ فرائیں۔ ۱- ابرق - طلق ۷-سنگ گی نیسم سرکلسی تبور کسائٹ سم - فلوری بلور ۵- ایا انٹ - ایس مستسی سنر ملوده س - فلوری ب*لور* ۷ - افائمرشگاف مه او تحقو کلیس برینگ گار - صوان ۸ - میکھراج - یا قوت زرد و - کرنج ١٠ - الماس- بيرا-

،،،،، درج کی شختی رکھنے والے پیٹھر قبمتی سیمجھے جانے ہیں۔

ب - كلام مقرس مين قيمتي پيفرول کي چار فهرستي بي -(١) الدون كاعدل كاسينه بند (خروج ٢١:١٧: ٢٠- ؟ وسن ١٠:١٠) - جہال کینفولک ترجمبر مختلف ہے وہاں اُسے قوسین میں درج کیا گیاہے۔

پهلي فطار ا- يانوت مُرث (لعل) ؛ ٢- يميراج (يا توت ذرد) ؛ م ـ گومرشب براغ ( زمرد) ـ

دوسری قطار- مه - نیمرد (شب چرات) ؛ ۵ نیلم دیمرازشم ، تيسري فطاد- ٧ - نشم (فيروزه)؛ ٨ - نشم (عفيت) ؟

ترسيب دى كئى سے ممكن ہے كريوبات انفاقيد سرو الكين رأيا ده ا مكان برب كريونا عارف بناداد ناس ترتيب كوم اليا إسب "ناكراسالجرى ديوتائول كے آسانی شہرسے اپنی لا تصلفی صاف ظائیر كرے اور يول بو تشيول اور يجومبول سے علم كانما شر بنائے ( فت كلستيول ٢: ١٥)- إس لاتعلقي كو مزيد تقويت إس بات سے ملتي ہے کہ اسرائیل کے بارہ فبیلوں سے ٹام شئے پیددشکیم سے دروازوں پر تَعْصِ ہوئے ہیں اور اِرہ دسولوں کے نام اِن جرا سُرات پرکندہ ہیں۔

## ج ـ فیمنی پتھروں کی فہرست

ذیل میں ہم عبرانی اور بینانی نامو*ں سے حوالے سے*قیمنی پھروں کی فہرست درج کرتے ہیں۔ارُد ومترجمین کی مشکل کا انداز ورائیں بات سُنِهِي مِرْابِير كِرِ بعِينِ مرتبهِ أيْب بِي عَبَرا ني نام كانر تمهِ مِخنَاف بِلَحِخْلُفَ بناکیا سے - اکثر کمنیفولک اور پیروٹسٹنٹ ترجے مبی ایک دوسرے سے مختلف ہیں ۔

(1) يجقماق اور الماس

عرانی شامیر اشین میم میود دایش) - اس عرانی لفظ کے دومعنى إن الوكدار بيز-يسعياه ١٤١٠، ٢ ١٢١٠ وغيده-٢- بهرت كى نوك و قالم كى نوك بريمبرا حرفت تضف كيونكه يدكا شفي بي تیز بہنا ہے پرمیاہ > اُ: ابحر تی ایل ۱۰: ۹ ؛ ذکریاہ ۲: ۱۲: -(۲) يشم (عقيق)

خروج ۱۲،۳۹،۱۹،۲۸ عبرانی مشبه ک - قیمتی پچهر-رس) - صيفل كياهوا بينل دورخشان فالزن عرانی خشمال تمضی کیایا پاتیزا گے رنگ کا

(حزقی ایل ۱:۴، ۲۷؛ ۸:۲) -

رم) ياقوت (يأقوت الرغواني)

عُرانی اخلامای - اس کامآد، خلم سے روی بنیادی معنی موا تانده (الوب ٣٩: ٢م) - بعر رب مولا في نيد لأناس اورخواب آتيين. تب عرب حلم ـ لوكون كووتكم تفاكراس بتفركو بين سي خواب آت تف - تعفى كانفيال تفاكريدنشدنور يقريب - علماء كانعيال ب كم موحوده ارغواني اور شفشي رنگ كايا فوت ومي قيمتي بيتفرم مع جس كا ذكركتاب منفسس مين آتا ب اخروج ٢٨: ١٩؛ ١٩: ١١؛ مكاشف ۲۰:۲۱) - برعدل محسینه بندکا نوان اور مکاشفه کی ب کے نع يروشليم كا بارهوال تيمتي بيفرخفاء

رد صوتی دمُقَلُ

گنتی ۱۱: ۷: بیدانش ۱۲:۲ عرانی جل و لطخ (دیفرنس بائبل كا حاسشيد للاحظه مو - بدغالباً إيك فسم كالبسال تنفا) - من كوموتى سے نشبیر دی گئی ہے۔

(۲) فسيروزي (زبرجل)

عبراني تنوشيش - اس كاتسجه خروج ۲۰:۲۸ ؛ ۱۳:۳۹ میں فیروزه ( زبرجر) سخرتی ایل ۱۶۰۱؛ ۹۰۱۰ ؛ دانی ایل ۱۰ ۲ میں زبرجید اور مکاشفہ ۲۱:۲۰ میں فیروزہ (یا توت اخفر) ہے۔ یہ عدل کے سینہ بند کا دسوال اور مکاشنہ کی کتاب سے نئے بروشلیم کا استھوال فيمنى نيضر خفا -

عبرانن نام سرسيش سے ظامر سونا ہے كدير مقر ملك ترشين (٢- فواريخ ٢١: نرسيس) مصوراً مركياجا أبوكاجن طرح اوتيركوا مواكسش بديها لا يسلاطين يا ١١١) -

(٤) گوهرس چراغ (نورد)

عبراني باديقات نودي ٢٨: ١٠: ٣٩: ١٠ سين زمرد؛ إدن اقداخ يسعياه ٨٠ ، ١٢ - شب براغ (ياقوت ارغواني)؛ حزتًى إلى ١٣: ٢٨ - بادليقت كرمرشب براغ (زمرد) - باديفات ادر بادلقت دونواس برفیعن تجلی کی جیک کامفہوم سے - اون (معنی بھر)ادرا قلاخ (مادّه غالبًا قل خ) بمعنى مبلنا ( فب عربي قَائِح يرضي الله الكانه) -

(٨) ياقوت سرخ (لعل)

عبرانی نام اوکدم (آلف ک والفظ میم) . سرخ - آدم محمعتی مرخ یا مٹی مے رتک مے ہیں ۔ برمردار كامن سيسينربندكا يبللاخروج ٢٨:١٧: ٣٩؛ ١٠: بعنر في ايل ١٣:٧٨) اورنت يروشكم بنياد كاجها يتفري (مكاشفه ٢٠:١١) - اس لعل كها گیاہے۔ اس کا ذکر مکاشفہ ، سیس مجی ہے۔

رو) شب چراغ

يُونَانَى خَوَالَكِيدِلُ وَن chalkeon - ايك قيمتي بيتقركا نام بواسی نام کے شہرے پاس کی بیش کی کانوں میں پایاجا ناتھا۔ بینے يروشكيم كي تيسري بنياد كو آراستركرا تفا (مكاشفه ١٩٠١).

(١٠) سنهوا سنهوا ديوجل)

يرانى نام خرِّ سولتِه وَس chrysolithos تفظىمعنى سنبرا بنتهر يتحريسوس chrysos بمعنى سونااورلت وبس lithos معنى بتقريعنى سنه إستقر يرمكاشفه كى كتاب بين سنَّ يروُّلكم کی ساتویں بنیاد کا نیچقرہے (میکاشفہ ۲۱: ۱۹)۔

(۱۱) خسونسگاً عبران داموت

١ - أونجي بيزي با- قيمتي بخفر (ايوب ٢٨: ١٨) منتي الي ١٤٠٢٤) - بجب ايوب بني حكمت اور خردكي تعريف كرت بوت اس کی قدریان کرا سے نورہ سونے کایا پنمرتبر ربیاندی کا ایک مرتب اورسات قیمتی پتھروں کا ایک ایک مرتبہ ذکر کر اے۔ اس سلسلے میں مونگے کامبی ذکرے - موتیا ور مونگے کے سوا باقی سخت پھڑی ۔

(۱۲) يىنى (يامنى)

يونانى خوسوسراسس chrysoprasus

لغوی معنی خویسوس = سونا- پیراسس = ایک بیاز نما سبررنگ کاپودا Ales - ایک سبزی مائل پیلا بچفر- بیر نئے پروشینم کی دسویں نبیاد کا بچفر سے (مکاشفہ ۲۰:۲۱) - یہ غالبًا ایک قسم کا شب براغ ہے.

(۱۳) بلور

چک دارادرشفان پھر- اس کے لئے دوعبرانی لفظ استعال بوتے ہیں ذکو کیت (ابوب ۱۷:۲۸) - اس کا مادہ زین کا دن ۔ موتے ہیں ذکو کیت (ابوب ۱۷:۲۸) - اس کا مادہ زین کا دن ۔ کا دن ہے ۔ بنیا دی معنی خالص ۔ پھرشیف کی طرح صاحت (قب عربی نخیاج ۔ شیشہ) ۔ دوس لفظ قسر خ کے لغوی معنی پہلے کے بین کیونکہ بیرصاف ادر ہم وار ہوتی سے (ابوب ۱۲:۲۱) اور پھر تخری میں کیونکہ بیرصاحت افرائے کی ما نند سموار ہوتا ہے ۔ تنج کا سرجی سموار ہوتا ہے ۔ (گنج کے لئے ہی اسی مادہ سے نفل بنایا گیا ہے ۔ گنج کا سرجی سموار ہوتا ہے ۔ (گنج کے لئے ہی اسی مادہ سے نفل بنایا گیا ہے ۔ نئے عہد نامہ میں اس کے لئے یونا نی لفظ کو وست آلوس کا دیں اللہ کی استحال ہو اب

(۱۴) هميبول ايك قيمتي تبقر عبراني ميقه كوم - مادّه هاك مرميني بينا -مل كي سينه بند كاچيما ببقر (خريش ۱۲،۱۲۸ من ۱۱۰ بيرمياه ۱۲۰ را ؛ حنه تي ايل ۲۸ : ۱۱۱) - علمار كاخيال سيم كربه اصلي بميرا نهيس سوسكت

کیونکر میں اس بات کی کوئی شد، اوت منس ملنی که قدیم زماند میں لوگ میراکا شخرے الی تقد برمی ای آب میں قلمی میرے کی ذاک موادی کمان قلم ساکتی مان علی - درجی است سخت وصات برگری سوئی تقی جوسخت سطح پر لکموسکتی تقی - درجی ایک

اس مضمون کے شروع میں موس کا بیمانہ۔

(۵۱) نوسرد (شب داغ) عبرانی دف فک -ایک قسم کاقیمتی پتھے کیکن انجھی طرح معلوم نہیں تربیکونساتھا۔ پرسینہ بند کا چوتھا پتھرتھا (خروج ۲۸:۲۸:۳۹؛

تے بروشکیم کی چرتھی بنیادا مں بنفری تھی (مکاشفہ ۱۹:۲۱)۔ اسمان کے خت کے گردزمرد کی سی دھنک تھی وہراس)۔

(۱۲) لعل (یافوت (حسر)

يسمياه ۱۸: ۱۲؛ حزق الى ۱۹:۲۷ - عبراني كدكسود رمادة، كاف مد دالنفد - كاف مد دالتم من بيمكنا كرور-

(۱۷) زبرجل (پشب،)

خروج ۲۰٬۲۸ ؛ ۳۹ ؛ ۱۳ ؛ سرتی ایل ۲۸ ؛ ۱۲ - عمرانی میانته فد ۔ مختلف دنگ کما قیمتی پینچر - غالبًا اس کا مادّہ لیشہ ف سے عبس کے

معنی مہواد اور حمیکیلا ہیں - بیسینہ بند کا آخری اور نئے یہ وشیکم کی بنیادہ پہلا پنفر تھا۔ معجودہ نہ برمدغیر شنما ن سے ۔ لیکن مُناشغہ کی آما ہے ایس اسے بلور اور مشیشہ کی طرح شنفات کہا گیاہے (مُعَاشِفہ ۲۱: ۱۸:۱۱) - اس کے ممکن ہے کہ میرکوئی اور میقر ہو۔

(۱۸) لشم (فيروزه)

خردت ۲۸: ۱۹: ۳۹: ۱۳ - عبرانی لیننسید- اس پخری میج طور دنیشنیص نہیں کی مباسکی - وثوق سے نہیں کہا مباسکتا کہ آیا یہ نیلا نتھا یا بیلا ۔

روا) منتک سلیانی (سنگ جزع)

پیدائش ۱۲:۲، بخروج ۲۷: ۹- ۲۰؛ ۵۳: ۹، ۲۷؛ ایوب ۱۲:۲۸: حزق ایل ۲۸:۳۱ - اس کاعبرانی نام شوهد مدسی رشین -سیم میم) - اس کااس وجرسے به نام بیدا که به انسان نامن کی اندہے -(۲۰) صوبی تی

ایوب ۱۸: ۲۸ عبرانی کا ولیش - ماده گیمل میتفد- سنین بمعنی نخ - به پرانے عبرنامه میں الگابیشنی کی تمکل میں آتا ہے۔ دنتی اِل ۱۱:۱۳، ۱۳، ۳۸: ۲۸ اور بے) -

موتی، موتی موتک کی طرح کی سمندری چیز ہے - صدف کے اندرجب
دست کا کو فی ذیہ و پیل سانا ہے نو وہ اس پر ایک مادہ پر شادیا ہے
جوموتی بن جانا ہے - یہ شخی میں کئی نیمتی پنھروں سے ندم مونا ہے
اور تفوید اسابھی نیزاب اسے صل کرے بے فیمت بناوینا ہے ۔ متی

اور تفوید اسابھی نیزاب اسے صل کرے بے فیمت بناوینا ہے ۔ متی
موار لول پر علی کر اس کا کے دلیا میں سکتے لیکن موتی ٹوٹ میا میں سکتے لیکن موتی ٹوٹ میا میں سکتے لیکن موتی ٹوٹ میا میں اس کا ذکر
کیونکہ وہ ناخن کی طرح کم نور ہوتے ہیں ۔ نئے عہد نامہ میں اس کا ذکر
کئی جگہ ہے (متی ساز ۲۵، ۲۵، ۲۵، اسمین اس کا ذکر
کئی جگہ ہے (متی ساز ۲۵، ۲۵، ۲۵، اسمین اس کا دکر سے اس کا دومر نسر) ۔

### ۲-دهاتیں

اب نک بوس اعناصر سائنس دانوں کے علم میں ہیں اُن میں سے کم انکم ۸ > دھاتیں ہیں - لیکن قدماء مرف چند دھاتوں سے واقف منظ - منثلاً سونے ، چاندی، بیتل ، لوسیے ، دانگے اور سیسے سے (گنتی ۲۲:۳۱) -

تان کا ذکر بھی آنا ہے (استنامہ: ۹) ۔ یا در ہے کہ نا نب خالص دھات ہے اور نیل آنے اور سبت کا مرکب ہے ۔ بہ نمیزارد د تنہ جمہ میں قائم نہیں رکھی گئی ۔ اس کا ذکر آگے بیٹل کے خمن میں ہے گا ۔ کئی دھا تیں بھی تو قدرتی طور پر خالص حالت میں طاق ہم رقب مالت میں صاف کرنے کا نام مالت میں صاف کرنے کا نام ہواتو وہ ان مرکب دھاتوں کو صاف کرکے خالص حالت میں حال

رسکا (فیسے استنام ، ۲۰؛ ۸ ، ۹؛ منرتی ایل ۱۸: ۱۸)-او سونا

عبراني زاهاب تب عربي ذهب -

قديم ترين تهذيون كي تواريخ مين سويف كا ذكر ملتاب - دنيا كے عجا سب كھرول ميں سونے كے نوبھورت اور بارى مهارت سے تنارکنے موسے نیورات بھی اتھی مالت میں نماکش کے لیے سجائے .. سوئے ہیں جوسونے کی قدامت کا اعلیٰ تبوت ہیں۔مقرمیں جوالوں برگفتری مونی تصاویرسے بتہ جاتاہے کہ پہلے بیل دبت کو کھنگال كرسونا حاصل كياجاً ما تفا- بيمر إست حيوثي جينو تي مجمليون ميں بمحملا كر زبورات بنائے جانے تھے۔ یہ فالباً . . ۲۵ ق م کے مگ بھگ بواتھا۔ سونے کا ذکر کتاب منقدس میں سب سے پہلے اتاہے یتولیہ كى زمين كاسونا پوكهانها ( پيداكتن ٢: ١١٠١١) يسونے كى اننى قدروقيت كى كيا وجرس كاقل توسد ديمه عني غولصورت اوراستعال مي بالمار ہے۔ اس کوخوب جیکا اِ جاسکتا ہے اور اس کا دیگ اور جیک دیک اب وسرواسے خراب میں نہیں ہونے - تیزاب اسے عل نہیں کرا۔ أكس في السي كوتى نقصان نهيس مهنيا ملكه بدا ورمعنقا مويعانات -يەمتۈرقى، نىرم اورتىكىيل پزىرىپے - اس كائىلىم دېگردھاتوں پر اسانى سے چرطا يا جاسكتا سے اور يول أن كى خوبصورتى كو دوبالاكيا جاسکناہے۔ اسے اونی دھانوں سے ملائر سخت کہا جاسکناہے نمالیں سرف كوالدومين كندك كيت بي ازلور ١١: ١١، ١١١ ١٢٤ مثال ١٩: ١٩ بسعياه ١٢٠٢٥ عبراني مي يا زيمعي خالص -سون كا ذكر كام مقرس ي النامين المراب المرابي المساني يروشكم السين العن سون كانتفاجو شفاف تشيشكي مانندم و (مكاشفه ١٨:١١) - سون كاذكركي مركبي عرفي ا ورمجازی معنوں میں ہائے۔ خروج اب رس میں عہدیے صندوق کے اورسونے کی دوسری بجیزوں سے بنانے کا ذکریے۔اس بابیں سونے كاذكركم ازكم ٢٠ مرتنبه إنائي - ايوب كى كتاب تم المفائيسوس باب بس برسوال المقنائي كر حكمت اورخردكها ب ملي كى ؟ توجواب بدديا جاناب كريدسونايانيى ورجواسرات سے كس كران قدرسے-اس سلسله بس مخلف قيمتي بحيول الكي اكب مرتب ذكر آنا سي ليكن سونے كاذكر اليخ مرتبر مؤا-

ب- چاندی

رو با (اعمال ۲۹:۱۵) - سیم عبرانی کسف بمعنی زر دمونا قب عربی کسکف بمعنی (سورج) گهن لگنا میال کیا جا تا ہے کر دنیا
میں چاندی بسونے کی نسبت دس گنا ذیادہ مقدامیں موجد سیع منقال اور \* قنطار اکثر جاندی کے سوتے تقے - پہلے پہل چاندی کو تولاجا ناتھا (ابوب ۲۸:۲۸) - بعد میں اسے سکوں کا تشکل میں تبدیل کر دیا گیا ۔

بهاندی این خولصورتی کی وجسے اکثر سید نیسے ساتھ استعال موتی تنظی ۔ ہم کئی جگہ سونا چاندی کا ذکر ایک ساتھ پاتے ہیں از خروج اندی؛ ۱مثال ۲۰:۱۱ د تیم تصبیس ۲:۲۰:۱ مثال ۲۰:۳۰ و تیم تصبیس ۲:۲۰:۱ د ایک معنول میں کھی استعال ۲:۲۰:۲۹ و آری معنول میں کھی استعال موتا ہے ( آربور ۲:۱۲) ۔ سیعیا ۱:۲۲؛ بید میا ۲۰:۲۹:۲۹) ۔

ج- لوها عرانی مرزل - لوسے کا ستال بہت پرانا ہے لیک نہ لوہا کان کئی سے ماصل بنیں ہوا تھا بلہ غالبًا شہاب نا قب کے زمین پر گرے ہوئے کی رہے ہوں گے ۔ مقراور دیگر ملکوں کی قدیم تہزیبوں میں لوسے کو اکثر اسمانی دھات کانام دیا گیاہے - یہ کہن مشکل ہے کہ کب پہلی مرتب انسان نے خام مال کو معمی میں تیا کرصاف کیا ۔عرانی غالبًا اس طریقے سے واقف نظے (استفام ، ۲۰ ؛ ایسلامکین مہ: ۵ ؛ یرمیاه ۱۱: می) - لہار کے کام سے بھی وہ واقعت رستھ (ایسعیا ہمیم: ۱۲: ۲۱؛ ۲۸ ؛ اوسے کا پہلی مرتب ذکر تو بلق آئی

کے سلساتہ میں آئامیے (پیدائش مہ: ۷۷) ۔ فلستیوں نے اسرائیلیوں کو فتح کرنے کے لعد ایک بڑی حکمتِ عملی سے انہمیں اپنے قالو میں دکھنے کاطرابقہ سوچ کیاتھا۔انہوں نے مک میں کوئی عمرانی لہا رنہیں دہنے دیا ٹاکہ عمرانی لوگ اپنے لئے تلواریں اور معالے نر بنانے پائیں "(ا۔سموٹیل ۱۳: ۱۹)۔

کیسی بیسی کے بادشاہ عقرج کا پلنگ لوہے کا تھا۔ یہ دیوزا دہ رہ آگا قرم سے نشا اور اُس کا پینگ نو ہاتھ کمبا اور ہم ہاتھ چوٹراتھا(ھ افٹ× بے فیط) - بھانی ہو کیٹ کے نیزہ کا بچل چھ سومثقال (یعنی ہم کمملیو) لوہے کا تھا ( اسموٹیل ۱۰:۷) ۔

د-پيتل-تانبا

عبرانی نخوشت (قب عربی نحاس) ۔ فارسی اسے مسلم کہتے ہیں (قب میر کوین میں : ۲۲ - مسلم ) ۔ بینل اور تانیج ہیں وقت کی استعمال کے مطابق یہ ہے کہ خالص دھات تا نباکہلاتی ہے اور حبت سے مرسب دھات بینل ۔ لیکن او دو کے ترجہ میں یہ تمیز قائم مہنیں رکھی گئی ۔ ایک ہی عبرانی لفظ کا لبض مگبر ترجمہ تا نباہ ہے (استثنا میر ، ۹؛ بیر میاه ۲۸؛ ۲۸) اور لعبض مجگر بیت ل (استثنا میر ، ۹؛ بیر میاه ۲۸؛ ۲۸) اور لعبض مجگر بیت ل (استثنا ۲۵؛ ۲۷) اور دیگر متعدد موگر) ۔

پیتل کاسب سے پہلا ذکر پیدائش میں ۲۷۰ من آبہے۔ یہ فالباً فالص تا نبا بخطا یا مسکن ہے کہ کا نسی ہولیتی تا ہے اور دائے کا مرکب ۔ اگر خروج یہ باب کوسونے کا باب کہا جا گے توباب کم کا درجا ندی کا باب کہنا فلط نہ سروگا۔ اس باب میں بیتل کا ذکر کم ازم ۱۹ مرتبہ آبہے ۔ لکھی وغیرہ کی کئی چیزوں کو بیتل سے منڈھا یا مرطب ایا تفا (خروج ۲۰۵،۳۸) ۔ چیزوں کو بیتل سے منڈھا یا مرطب ایا تفا (خروج ۲۰۵،۳۸) ۔

عبرانی عقوف وی ، غالباً اس کے سفید نگ کی وجہ سے ۔
سونے اور بیاندی کے نام بھی عبرانی میں اُن کے دکوں سے دکھے گئے ہیں ۔
یہ ایک وزنی دھات ہے ( خروج ۱۰ : ۱۰) - اس کا اندازہ ذکریاہ
۱۵ : یمیں البینہ کے افر مجھی مہوئی تورت کی دویا سے لگا یاجا سکتا ہے ۔ جس
سیسے کے وظیلے سے البینہ کو مبند کیا گیا تھا اُس کا وزن ایک قنظار ایسی
نقریباً ہم امن تھا (چو کمہ اس وزن کو عبرانی میں کیکاد کہتے تھے جس کے
معنی گول ہیں ،اس لئے پر وٹسٹسٹ ترجم میں وزن کا مفہوم صانب
نہیں ہے ) ۔ سیسے کا ذکر دیگر دھا نول کے ساتھ آتا ہے ۔ سونا ، بھاندی ،
بیس ہے ) ۔ سیسے کا ذکر دیگر دھا نول کے ساتھ آتا ہے ۔ سونا ، بھاندی ،
ہیں ہوا نے تھے ۔ ایسال شایر سیسے وف کندہ کرکے سیسے سے بھر دیئے
ہوا نے تھے ۔ ایسال شایر سیسے کی تختی پر کھنے کا ذکر ہے ۔ یہ میسال کا

و-سمانگا ( فلعی ) عبرانی بدیل - بدونیایی بهت کم مقدادمیں پالی بناتی ہے ۔ بائبل میں اس کا ذکر شا ذونا درسی آیا ہے ( گنتی ۲۲:۳۱؛ یسعیاه ۲۵:۱۵؛ سندتی ایل ۲۲:۲۷؛ ۲۷:۲۷) -در سیماب - پاس ا

، چاندی کے ڈنگ کی ایک مالتے دھات اسی دجسے اسے سیم (چاندی) آب (پانی) کہاگیا ہے۔ بیحقیقٹ کریہ دھات ہے صرف 9 ۱۵ءمیں نابت ہوئی جب ایک سائنس دان نے اسے

مشنڈسے منجمد کیا۔ لفظ سیماب اور پاداکلام مقدس پینیں آئے۔
ایک عبرانی لفظ سیسک جس کا ادو ترجیہ (جا ندی کی) میل اور کھوٹی
چاندی کیا گیاہے غالبًا پارے کی طرف ہی اشادہ ہے (نبورہ ۱۱۹۱۱)
امثال ۲۵، ۲۷، ۲۵، ۲۵، ۲۷؛ ۲۳؛ پستیاہ ۱، ۲۷، ۲۵؛
مزتی ایل ۲۲: ۲۱، ۲۱، ۲۱) ۔ پارے کی ایک فاصیت یہ ہے کہ وہ دوسری دھانوں سے جلدی بل جا اسے ۔ اگر پینل کے بدتن پر پا دا الماجات کو وہ چاندی نما معلوم ہوگا۔ آگ میں رکھنے سے بادا اُڈجائے گا اور برتن کو وہ چاندی نما معلوم ہوگا۔ آگ میں رکھنے سے بادا اُڈجائے گا اور برتن کے میں بہا مالہ اسی سے کا۔ امثال ۲۲: ۲۲ میں غالبًا اسی سے کیا اور برتن پائی کے میٹ سے پارا نشادہ سے ۔ لوزائی حکمیا رکے مطابق چاندی میں ہوا اور برتن پائی کی گیا۔
باتی کے ملنے سے پارا بنیا تھا۔ ارسطوکا بھی یہی جال تھا بنی بل گیا۔
باتی کے ملنے سے پارا بنیا تھا۔ ارسطوکا بھی یہی جال سے بین استعمال نہیں ہوا
جو عام طور بریئے کے لئے استعمال مونا ہے بیکہ سے ہے جس کے جو عام طور پر بری کے میں بانی کی طرف ہوں۔
میاندی بانی کی طرف ہوں۔

سدديكرعام معدنيات

ال - سنگ مسروس پاک کلام میں دو مخلف قسم کے سنگ مرم کا ذکر ہے۔
سنگ عبدنامہ میں سنگ مرم کا ذکر عطودان کے سلسلے میں آ آہے (می سنگ عبدنامہ میں سنگ مرم کا ذکر عطودان کے سلسلے میں آ آہے (می سنگ عبدنامہ میں سنگ مرم کا ذکر عطودان کے اللہ سنوون ہے ۔ مرسم یا عطرد کھنے کے اس نام کے پتھرکے بنے موٹے ظرف کو الالب سنوون کیتے سنے موٹے ظرف کو الالب سنوون کیتے سنے ۔ یہ سیتھر غالباً ایک قسم کا سنگ گج تفاج کھر یامٹی کی مانڈ تفا۔ یہ ایک ندم بیھر غالباً ایک قسم کا سنگ گج تفاج کھر یامٹی کی مانڈ تفا۔ یہ ایک ندم بیھر تفال موٹوں میں کے بیمانہ میں مرکا ذکر مکا شف مدان اللہ میں سے ۔ اسے اس کی جبک کی وجہ سے یونانی میں مارہ و و مس

بران عبدنامه کسنگ مرم کے اعوانی لفظ سنیتی ہے ۔ اینی موایک اور عبرانی لفظ شوستی معنی سفیدسے مشتی ہے ۔ اینی سفید سخیر راقت سوستی کا بھول جسے اس سے سفید رنگ کی موجہ اس سے کلابی وجرسے عبرانی میں شوسنٹ کہتے ہیں ۔ عزل الغزلات ۲:۲۱،۲۳ کے استعال کیا جاتا تھا را سترا: ۲ ؛ اور ملکے کیروار خواجہ ورت بیقر بھی مراد موسکتے ہیں ۔ اس کو اکثر ستون وغیرہ کے بنانے کے لئے استعال کیا جاتا تھا را سترا: ۲ ؛ عزل الغزلات ۲:۲۱ کے داور ادشاہ نے مہیل کی تعمیرے لئے بڑی مقداد میں سنگہ ار کو حضو کرد کھا تھا (۱- تواد بخ و ۲:۲۶) ۔

ب گندهک

عبراني گوسيين و تب عربي كي بويث بمعني گذرهك و اك زردنكم پزيرماده موتطور دوائعي استعال بوّناس - تدرتي ِ عالت میں بہر نش نشال علاقوں میں یا یاعا باہے۔ منتلاً بحرہ مُرَدار کی وادی میں (پیدائش ۲۳:۱۹) - یہ آنش گیراڈہ سے - اسس سے کام مُقدّس میں اکثراس کا ذکرا کے ساتھ آتاہے ا مشلاً پيدائش ۲۴،۱۹؛ نېوردا ، ۲؛ سزتي ايل ۲۳،۲۷؛ يوقا ١٤ ؛ ۴۶، سکاشنه ۱۰:۱۸:۱۸:۱۸:۱۹: ۱۹:۲۰:۲۰: ۲۰:۱۱:۱۸) - يونکريه آنشش ٿير مادّہ سے اس لئے بیر خدا کے عفنب کی جھی علامت سے السعیام ٠٠: ٣٣ ؛ ٣٣ ؛ ١٠) مكاشفه ١٠: ١٠) -

یزانی لفظ منھیوں theion دلچسپ ہے۔ پہلے پہل اس كم معنى أسمان سے آگ كے تھے ، اس العاق كندهك سے بيے ۔ جس بلکہ بجلی گرنی تھی اُسے تھیا theia کیتے تھے کیو کمہ بجلی گرنے کے بعداس مقام سے گندھک جیسی برانی تھی۔ نیز بویانی مندروں میں طہارت کی رسوم میں گندھک کی دھونی دی جاتی تھی۔ اس لئے اسے تهيون Theion كانام دياكيا-يادرسي كريوناني بين فندايا

دلزاکو theos کہتے ہیں۔

جهال گذیعک قدرتی طور رپدلتی ہے وہ علاقہ پنجر موّنا ہے۔ اسی گئے بنچر کرنے یا سونے کے لئے گندھک کا محاورہ استنعال ہوتا سے (استنتا ۲۹:۲۹؛ الیوب ۱۸:۱۸)-ج ۔ نہک دکھیے ثمک ۔

معدى - معدلى :- (عرانى = ندودات) - باتن كابيا- ايك معدى - معدل في :- اسرائي عسن نے ایمنی عورت سے شادی کمدلی نفی (عزر ۱۰:۳۴) -

شادی کرلی تقی (عزد ۱۰۱ / ۳۴) ساس را عبرانی = ببرداه زیباتش سے ، کا منول کا ایک معدیا و اس سے دالیس کی ساتھ اسیری سے دالیس کی را

(تخمياه ۱۲:۵)-

معرات : معرانی = درنتوں سے خالی ملکر) - بہوداہ کے علاقہ معرات : میں ایک شہر (یشوع ۱۹:۱۵)-

معرا ج مرسى :- ديكيت مرسى كاتسمان برائفا إجانا -

وري عربي بنايا گيا - غيرزبان كا ده لفظ جسے عربي بناليا گياسو - محرب :- كئي مسيحي الفاظ اور اصطلاحات يوناني سے عربی يب ا پنائے گئے ہيں اور ارد و ميں كثرت سے استعال ہوتے ہيں ہٹلاً يزانى لفظ بالاقلبطوس parakletos كالمُعرَّب فارتليط ميس - اسى طرح ام بھى تنديل كئے جانتے ہيں مثلاً فليتس عربي ميں فيليس

بن جاتا ہے۔ یونانی نفظ euangelion کا مُعَرِّبُ ابخیل ہے۔ معفر کر مدای ذات کی مهدانی کی صفت دوه ما منی مال معفر کل است اور مستقبل کی کل این جانتا سے - بائیل مقدس کی یری تعلیم ارامثال ۱۱:۱۵؛ نه بُورَ ۱۳:۰۸؛ ۵؛ بسعیاه ۲۸:۰۱) ہے -سے را ہے بہورانی ہے بہوراہ کی نستی ، معزیا ہ بہر اللہ کے افراد کی ضرمت اللہ کا بہر اللہ کے افراد کی ضرمت كسف كى چوبىسوب بارى تقى (١- نوار بخ ١٨: ٢٥) -٢ - ايك كامن صب نے تحيا مك ساتھ عبد نامه برممركى (مخمياه ۱۰ (۸) -

رحیان ۱۹۱۶ میسانی : رعبرانی = بیرواه کاکام) کا منول کاایک معسی - معسانی : فاندان بواسیری سے والیسی پردیروث تم

میں دیا (۱-توادیخ 9: ۱۲)-سب (عبرانی = میموداه کاکام)-محسبان - معسی یا کا جس ایک لادی جو اُور دن کے ساتھ مقرتہ شاہ عب تابع كيالًاكم مدَّ يقى اوركان كرساته عبركا صندوق يروشكم لائر (التوايخ

۲ - ایک سویدس دار ۲ - توادیخ ۲۳:۱) -

س - غُزِياه باد شاه كي فرج كااكب سرداد (٢- تواديخ ٢٩:١١) -م - ميرداه كم بادشاه أخركا بيثاجيد زكرتى في قتل كيارا - توايخ

۷: ۷۸ ) - . ۵ - بروشلیم کا ایک حاکم جسے خدا کے گھر کی مرتبت پرمقرّر کمیا گیا (۲- تراریخ ۲۳:۸)-

4 - ایک کا بن حس نے اجبنی عورت سے شا دی کی تفی (عزرا ۱۰:۸) ے۔ ایک اور کا بن حبس نے اجنبی عورت سے شادی کی تھی (عزدا : ۱۱) ۔

٨ - ايك اوركامن حس نے البنى عورت يسے شادى كي فنى (عزرا ٢٢:١٠) -

9 - پخت موآب سے نا ندان کا ایک شخص عس نے اُمبنی عورت سے شاوی کی تھی (عزیدا ۲۰:۱۰)۔

و - عزراه کاباب ص نے استے گھرے سامنے بروشائم کی دیوار ی مرتبت کی (نخمیاه ۳: ۲۳)-

ا - ایک شخص جو نخمیاه کے دمنی طرف کھٹرا ہداجب شراییت کی کتاب بیر سنی گئی زخمیاه ۸ : ۳)-

مار ایک شخص سن شربعت کے معنی تبائے رخمیاه ۸ : ۷) -

الا - ایک سرواره بی نے عبد بر فرایکانی (مخیاه ۲۵:۱۰)-مهل باريك كي اولادسه ايكشخص الخبياه ٥:١١) -

10- ایک بینمینی جویرد تنگیم میں رستانفا (مخمیاه ۱۱:۷) -

14- ایک کامن جس نے پروشلیم کی دبواری تقدلس کے وقد

نرسنگا بھولىكا (نخمياه ۱۰،۱۳).

21- ایک اور کابن رنخمیاه ۱۲: ۳س)-

11- مِرْمَيْنَ كُورُ النَّهِ مِن أَيْبِ كُلِّ مِن رَبِيثِياهِ ٢٠:١٠ ،٢٠٠)-19 - مدتباه كاباب - ايك جمولًا بني سب أيدمياه نے قصور دار

تقهرا يا زييمياه ۲۱:۲۹) -

. ۲ مرای دربان (برمیاه ۱۳۵)-

الا - باردك كادرشندداد (بيدياه ٢٠١) -

معض - معص :- یہوداہ کے بیٹی کے نوازان کے معص :- رام کا بیٹا (۱-تواریخ ۲۷:۱۲) -

(عبرانی = تشیرد)-معتکاہ ، سیمآن بادشاہ کے زمانے میں جات کے بادشاہ الیس

کا باہیہ، (۱- سلاطبین ۲: ۳۹) -

رعبرانی = تشدّد) - معکر استان عبران الم ۲ مدسورکے بادشاہ تکمی کی میٹی۔ اس نے داور سے شادی

کی - اس کا بیٹاا بیشسکوم خفا (۲ سیموئیل سو بر۱؛ ۱ - نواریخ ۲:۳) -مو - رُحْبَتَام کی سب سے عزیز بیوی (۲- توادیخ ۲۲-۲۲) -

م - كالب كى حرم ( إ- تواريخ ٢ : ٨٨) -

۵ - مكيتركي بيوى اورتعقيم اورتشقيم كى بهن (١- تواديخ ١٠٠١-١١)-و - يتى ايل كى بيوى (١- تداريخ ٩ : ٣٥) -

٤ - حنان كا باب را- تواريخ ١١ : ٣٩) -

مر منقطياه كاباب را-تواديخ ٢٠ : ١١) -

، جلعا دے شال می شام سے محراے تنارے برای پھرا ملک ۔ من عمون نے بہال کے بادشاہ کو ایک مزاد سیامپوں سمیت واؤکہ كے خلاف لولينے كے لمخ التجريت برباديا (٧-سموثيل ١١٠ ٧-١٩)- داؤكر نے امہیں شکست دی پینانچہ وہ اس کے خدمت گذاری گئے (الیمٹیں - (19 (1A:1.

مُعَلَّم إِلَّهِ "مَاد - دي<u>مِصُّ</u> تعليم <sub>و تدس</sub>يت ملا - پيتِه بِراتِ باتبل م<del>الا</del> معلوت :- عبرانی لفظ حب کامطلب بے سیکا، کی ذیادت کا معلوت :- گیت - یر لفظ ذاور ۱۳۴۵،۳۲۰ کی سرخول میں آیا م كيتفولك نزجري انهي اناشيد درج كهاكيام - رعيدون يرسيك كى طرف جا نف بموت دائرين مبلوس كم صورت مين سازون كي سات ي زفور كات تق عد معادت ت معنى بين بطيعا لى بيرهمنا - غالبًا بينالان كُ ديا كُما كرجب لوگ يروشليم كوتبات عظه بنوكو و ميرتون بر واقع مقانو أتنبين چرطهائي چرهني پروني مقبي -

(بس عبران لفظ كانر جرمُعمّا كياكياب أس كمعنى س 

ترحمه "دمز" اور كيتهو لك ترجمه من مميم ما تن كدا كياسي مقاة ١١٠ المارين الدر ورقي الي الإما مين مينيلي" أورا بسلطين وا: المل المنتفل موال مكياكياسي كمت إوردانش كي إن كوريهي إدر متعمًّا م و الب میں طبعان سے حیث والے کی سمجھ کا امتمان عبی ابر الب اور اس سے ول میں استیانہ پیدا موتا سے کم پہیلی کومل کرے ای عمل كا نبوت دے - اگر نوجه نه سك توجوا ئ ملب كر اسے - بول إن آتھى طرح زس نشين بوكر بادرستى بيع- بدانعلىم كالك الجهاا دردلحيب طرائي تضاء سمسون نے شادی کی ضرافت میں اپنے رفیقول سے سہیل پر جھی تنفی ( قضاۃ سیک )۔

اسی طرح سسباکی مسکرنے سیکی ان اوشاہ سے پیرلیاں ریمیس ا = مشكل سوال) .

عبرانی ادب می*ن حکمت کی ک*زابد میں 1 مثال ، واعظ<sub>ه</sub> اور آیا کرفا میں تکمت اور نیشوع بن سیراخ کی کابی بہت سے مُعیّ ا درسپہلیاں ہیں لیکن اردو ترجمہ ہیں اُن کا بر پہلوعیاں نہیں سے منلاً رُندور وم: ٥ غالبًا ايك مُعمّات ( وكيف أينس) - نع عدنامري ا- كرنتهيول ١٢-١٢ مين جبال لفظ " وحندلاسا "ب وبال بذا في مين مُعمّا ب ( ويجفة يروشنسك ريفرنس باتبل كاماسي).

معمار :- ديكھ پيشەبات بائبل شە

معول معوك :- العبراني عمسكين،غريب) معوك :- العبراني عملين عريب) معوك المعرفين ۲:۲۷) - اکیس نے واقد اوراس کے ساتھیوں کوساؤل سے بھایا تفا (١-سموثيل ٢٩: ١-١١)-

سا (۱- سموس ۱:۲۹ -۱۱) -س س (عبرانی میسکن - رسنے کی جگر) معون - ماعون :- ۱-کانټ کی ادلادسے بیت سمورکا !پ

ياس جگر كاباني (ا قواريخ ۱: ۲۲- ٥٠٠) -٧- حرون كع جنوب مين اكب شهرجهان واو وفي ساوس كس پناه بی ۱۱ سموتیل ۲۲ :۲۸ - ۲۵) - نابال اور ابیبیل می جائے رہائش

را سِمُوسِلِ ۴۵؛ اسلا)۔

-(14.14.4

ایک مقام حس کاذکر صرف قضاۃ 9: اس میں سے ریب معلی میں اسے المدن معنیم بعنی معنی کامیلان معنیم کامیلان معنیم کامیلان كها كياب - يرونسنسن ترجم من "معنيم ك بلوط "ب -أيك عرب نبيا جربجرة مردادك جنوب مين رساتها معوتی :- (۲-تواریخ ۲۲: ۵) -

مغار: ناد - گرمها - ديھي غار -

ست مغاره - مغار :- (عبرانی = غار) - صیدانیون کاایک شهر (بیثوع ۱۳ نم) -

مغرب به سمندرسے میوند کی شمت عرانی نفط کامطلب مغرب به سمندرسے میوند کی شمت عرانی نفط کامطلب مغرب بین تفا .
بڑے نا صلے کوظا مر کمرنے کے لیٹے برجازی طور برمشر تی کے ساتھ استعمال متواب سے دُور ہے .
استعمال متواب ( دابور ۱۰۲۱ ) - " بیسے مشرق مغرب سے دُور ہے .
پروٹسٹندی ترجہ میں " بیسے پورب جیم سے دُور ہے "

مغْلم :- ا نلام كرنے والا- ديجيئے لوطى -

مرز سرکسی دومری زبان کا لفظ بجسے فادسی بنایا گیا ہو۔ مشلًا مفرس :- عبرانی لفظ کنیسشت (= پیردیوں کی عبادت گا) کا مُفرس کنیسہ ہے۔

مفعت - تمیدفاعت :- (عران یه ۱۰ وتبلال) -۱ - بنی دو تبن کے علاقہ میں ایک سنم ایشوع ۱۷: ۱۸) - برلاولیوں کے مرادی خاندان کو دیا گیا (ایثوع ۲۱: ۳۷) - چوتھی صدی عیسوی میں پہال ایک دومی گارڈ تعین تھی -۲۰ ایک مرابی شہر ( برمیاه ۲۰، ۲۰) -

مفلس به دیمنے غریب، غریبی-

مفلُوج :- ديھے امراضِ إبُل سِ

مفید و ست - مفی دوشیت :- و: ، م می تندرج نسب نامین

مربیعل کی صورت میں آیا ہے۔

ا مساؤل با دشاه ا وراس كى حرم رصف كا بينا - واقر با دشاه كى حرم رصف كا بينا - واقر با دشاه كى رضا مندى سع كسع اس كے بھا تيوں ا ورديگر لوگوں كو جعو نيوں كے حوالے كيا كيا جنهوں نے انہيں خدا و ندكے حضور لطكا ديا (٢ يسموثيل ١٧: ٨) -

کو - سافیل بادشاه کا پڑنا اور پینتن کا بیٹا۔ نسب نامر میں اس کا نام مربیقل سے (ا - نوادیخ ۸: ۳۴ با ۹: ۴۰) کو و علیو تھے پر تراہی کے وقت ہجاں فلسنتیوں نے جنگ میں ساقیل اور پونتن کو قتل کیادہم تی ایم اس المیل اور پونتن کو قتل کیادہم تی ایم ایم ایم ایم ایم ایم ایم کے دایہ اسے چربیا کر لوگر بارے گئی جہاں انہوں نے عتی ایل کے بعیثے مکیر کے گھر میں پر ناہ لی را بسموئیل ۹:۲) ۔۔

را بسور و آود تخت پر میشا تواس نے اسے پر وسکیم بلوالیا اورا سے اس کے اب کی تمام مبا نیداد والیس بھیردی ۱۰ سے اسے دستونوا، اس کے اب کی تمام مبا نیداد والیس بھیردی ۱۰ سے اسے اسے دستونوا، پر رسالان عمر کے لئے کھانا کھانے کو بھی کہا اورساؤل کے خادم خادم خیدا اُن کو اس کی خدمت کرنے کا حکم دیا ۔ لیکن اس خادم نے اپنے آڈا پر نمتراری کا الزام لگا کرد آقدسے ٹا ٹدہ محصلے نے کی کوششش کی (۲ سمولیل ۱:۱۱۔ میں اس کی کہانی کا گورا یقین مذکیا کیونکہ ابسد میں وہ مفیدوست سے براے دوستان طریقے سے بلتا ہے (۲ سیمولیل ۱۱،۲۱۔ مفیدوست سے براے دوستان طریقے سے بلتا ہے (۲ سیمولیل ۱۱،۲۱۔ ما)۔

مُفْهِ بنی سِیمین میں سے ایک شخص (پیدائش ۲۱:۲۷) - اِسے کیمین میں سے ایک شخص (پیدائش ۲۱:۲۷) - اِسے کیمی بند کی درا - توادیخ ۲:۸ میں سفونان میں سفونان م

### مفدّر در ديه تقدير-

عبرانی مقدان معنی کسی معبود کی عبادت کے لئے مقدس اس کا مادہ ق - د - ش ہے دیکھیے مقدس) ۔ تاب مقدس میں یرصرف اس کا مادہ ق - د - ش ہے بورکھیے مقدس) ۔ تتاب مقدس میں یرصرف اس مبکر کے لئے استعال بورکھیے مقدس میں عمورہ نوا سے کر بہی لفظ کنعانی لوگ سامی ندبانوں کے مطالعہ سے معلوم موزا سے کر بہی لفظ کنعانی لوگ اسپنے دیونا کول کی پہستش گاہ کے لئے بھی استعال کرتے تھے ۔ بنی اسرائیل کا پہلا مقدس ایک بختہ تھا ہے ۔ اس اسرائیل کا پہلا مقدس ایک بختہ ہیکل بنانے کا منصوبہ بنایا اور سکیان لیا بعد بیں داؤو بادشاہ نے بختہ ہیکل بنانے کا منصوبہ بنایا اور سکیان بادشاہ مقدمی ۔ مقدمی ۔ مقدمی ۔ مقدمی ، مقدمی کے بروٹسٹنٹ ترجم میں استعال ہوئے ، پی

فرل میں درج ہیں کم از کم جننی مرزبروہ آئے میں قوسین میں درج ہیں کہفتری (۲۰۸) إ متقيس (۱۲۰)؛ مُقدِّسول (۲۱) ؛ فدوس (۲۰) إنقديس (۲۲)؛ قدسی (۵)؛ قدوسیت (۲)؛ تقدس (۳)؛ قدوسی ا درقدس ایک ایک بار- تقريباً يرتمام لفظ عبراني ماده فسدش وتوف - دالهويشين) سے ترکیب ویٹے موئے الفاظ کا ترجم ہیں۔ لیکن کئی مرنبہ قدش کے سلسلے کے الفاظ کا اردوتر عمر لفظ وہاک "سے کیا گیاہے را مثلاً خروج ۲۹ د اس؛ احبار ۲: ۱۷؛ استِیتنا ۱۲:۲۳؛ ایشوع ۲۳: ۱۹ وغیرہ) کسیکن نفظ پاک بیں دہ زور اورگہرائی موہود نہیں ہوعبرانی قند تش ادر عربی قسد می سیسلے کے الفاظ میں ہے ۔عبران کے ایک ادرلفظ طاهی و دماده لمبینه و سیع - دیش قب طهادت کا نرجمهی اکثراک كياكياب إمثلاً احبار ١١ : ٣٣ ؛ ٢ - سلطين ٥ : ١٢ ؛ امثال ٢٠ ، و برزتي ای ۱۳۰ برا وغیره ) -طبارت میں رسمی اورخامبری پائمیز گی کا تصوّر غالب سع ( دیج طهارت ) - اسی مختبعض مرتبر طاهر اور طاهود کانویر " صاف" يا "نعالص "كياكيا سع (مثلًا احبار ١١١) ، خروج ٢٥: ١١ وفي -یونکه نفط پاک میں دونول معنی موجود ہیں لیعنی لعض مرتب رسمی صفائی کے اور تعف مرتبہ گہری پاکیزگی کے اس لئے یہ کتاب مقدس میں . ٢٥ سے ذا تدمرته ایا سے ۔ اس مفرن من م گهری پاکنزگی کے متعلق قد س سے مادّہ سے الفاظ سے عبرانی ما دّہ قسد مثن کے سوالے سے پاکیزگ کے ھنمون يرروشني داليس محمد

قدوسیت کے مفہوم میں پہلے بہل کوئی اخلاقی دنگ ندتھا۔
یعنی نیک اور بد، اچھائی ا دربرائی کا تعقد دختھ ۔ مثلاً کنعانی فرسی
کسبیوں کو مقدس عورتیں " (عبرانی = قدلشہ) کہا جاتا تھا ( دیکھئے
کسبیوں)۔ اگر کوئی اخلافی دنگ ظاہر سوتا تو وہ اس معبود کی ذات اور شفات
برمینی سوتا عس کی لوگ پرستش کرتے تھے۔

پروبی اور بی اور بی مرسیت کے ساتھ کی اور بھیا اس پرانے عہدنامریس قدوسیت کے ساتھ کی اور بھیا اس بن کا نصتی رموجود سے (مثلاً پیدائش ۱۹:۸۱،۲۸) - یوں قدوسیت ناپاک لوگوں کے لئے خطرناک ٹا بت ہوتی سے (۱ سموٹیل ۱۹:۹۱ بور ء نسب م سموٹیل ۱۹:۹ مالعد) یہاں کم کرسی پاک پیر کو چھونے سے بھی جھونے والا پاک مفہرسکتا تھا (خروج ۱۲۹،۲۲۹) حبار ۲۷:۲۱) -فرشتول کو مقدس اور قدسی کہا گیا ہے کیونکہ وہ پاک اور نوق الفطر سستبال بیں (فراد ۱۹،۵،۵)؛ ایوب ۱،۵،۵،۵، وان ایل ۱،۳،۲ کلسیوں بیں (فراد ۱۹،۵،۵)، فرطن کاعبرانی مفہوم آس پاس کی قرمول کے مفہوم سے زبادہ

مختف نرتفا لیکن جب بر لفظ مبنی اسرائیل کے خدا بہورو آہ سے سلسلے بیں استنعال مونے مسکا تواس میں نمام معنی واخل مو گئے ۔ اسرائیل کا قدوس' خدا کے لئے بسعیا ہ نبی کالپ ندیدہ لقب سے بو وہ تقریباً بسم تبراستعمال كرياس (يسعياه ١:٧ ؛ ١٩:٥ وغيره - ديكيف مداك نام هے ، خدا كوقدوس كہنے سے خدا اور السّان كافر ق ظام رموع آباہے -غداعلىده ( قدوس) سے ، معالى اورلېند سے ربستياه ، ۵ : ۵۱) - باو جود تدوس مونے کے اور لبند مقام میں رمنے کے خدات کسیندول اور فروتن کے ساتھ بھی دستاہے ۔ وہ إنسان کے درمیان سکو بنت كرنے والا قدوس شهر رقويع ۱۱ : ۹) - قدوسيت سے ندا کی بزرگی اور تفدلس" (حز تى ايل مرمع : ميوم) أس كامهيب دعب اوردبربر السعياه ۲: ۳- ۵؛ ۸: ۱۳: ۲۹: ۲۳؛ زلور ۹۹: ۲)، اس کی صدافت اور عنوری اليشوع ١٩:١٢؛ ١٩: يسعياه ٥: ١١؛ نت يسعياه ١: ٣- ٥) اور يكرز كارجقون ا: ١٣ ؛ فب ١٢:١) ظامر موتى سے - خدا كے ياك بادوك لئے عبراني ميں لغظ تحدد دين استعال مِوَّا سِ السِعياء ١٠٠٥- يروتسشنط پاک بازد-سيقوك مفدس إند)-اسى طرح أسى كى دوع ك ليخ و د فوراه: ١١-ارددیک) ادراس کے قول کے لئے ( ذبورہ ١٠٠٠ کیمقولک قندی تول میردنشنن یاک تول) اوراس کے نام کے لئے زاحبار ۲۰ - ۳۰ یاک نام ، کینصواک فقدوس نام ) - قومول کے سامنے مدا سے عضب یا " رقم کے باعث اُس کے نام کی تقدیس ہوتی ہے (مزتی ایل ۱۹:۳۸؛۱۲:۳۸)۔ جب مقامات کانعلق خدا سے موتو وہ مُقدّ س موسکتے ہیں مثلاً كوه ودرب رخروج ۲۰۱۵) كوه ميكن (زنور ۹۰: ۹ - كيوبكريهال سيكل تنتی ۔ بروشکیم کی عبادت گاہ کے لئے لفظ مُقدِس (عبرانی مقد اش استعال ہوا۔ بھیے مقرص مقدس سے ولیے ہی وہ سب چیزی جن کا تعلق عبادت كا وسي سيم مقرِّس بين، مثلاً قربان كاه اخروج و١٠: ١٣- نبايت پاك)، قرانيال ركنتي در ، ٩ ، قب جي ٢ : ١١)، ده يكي ( احبار ٢٠ : ٣٠ - يرونسلنت باك بمبقولك مخصوص) ، مستع كاتيل إخريع ٣٠ ٤ ٢ ، كليقولك مقدّ من كاتيل" - اسى كن حب خير اجماع كى بجائے بیمکل تعمیری گئی تواسے مجی مقدّس کمزا حروری نفا یعنی اس کی نقدلس ا ورمخصوصیت کمرنی تفی ۲ - تداریخ ۲ : ۸) - وه لوگ جن کا خداسے تعلق سے پاک ہیں مثلاً کامن (احبار ۲۱: ۲ - کمیقولک مقترس) انبيا مر٢ -سلاطين م : ٩ - سير دفيدا بو اكثر سمادى طوف آنا س مقدّس ہے" ، قب برمیاه ۱۱۵ - جہاں مفصوص کیا" لکھا ہے) ، نذیر رگنتی ۱: ۵) - نیج توبیر بے کہ تمام بنی اسرائیل کو مقدس کہا جا سکتا ہے۔ کیونکر خدا نے انہیں مچنا تاکہ وہ اس کی مقدس قوم ہول ( استناء: ۱۹ احبار ۲۰ ۲۷) - نیکن بنی اسرائیل کی پاکیزگی ، قدوسیت محف ایک اسی بيزنېس جو بيلے سے موجود مو بلکه ان كوهكم ديا كياكه وه اپنے كو كمقدس ادر یک سرین کیونک آن کاخدا قدوس سے (احبار ۱۱: بهم ما بعد) -

انهیں خداکومقدس جاننا اوراس کی تقدیس کرنا لازمی تفا (کیسعیاه مین خداکومقدس جاننا اوراس کی تقدیس کرنا لازمی تفا (کیسعیاه مین ۱۳:۲۹) اوراس کے اسکام پیمل کرنا تفا (گنتی ۱۵:۲۹) قب احبار ۲۲:۲۲: ۳۱، ۳۲) - ان اسکام ہیں رسمی معاملات مثلاً سبت کو پاک رکھنا شخف ( خروج ۲۰:۲۰) کیکن ان کے مساخفه اخلاقی قوائین مجمی کفتے ( عاموس ۲:۲-ان کو توٹونا خدا کے نام کی تلفیرتی ) مثلاً پرچودی ، دنیا، مجموع کے متعلق شخف ( احباد ۱۱: ۱۱) - تاہم خدا مخدا خود اپنے لوگول کو مقدس بناتا ہے ( خروج ۱۳:۳۱ سی خدا فرت المالی کی مدان کی مدایت کرنے سے انہیں مقدس کرنے والا مہول") - خدا انہیں پیک کرنے والا ہوں "کی مدایت کرنے سے انہیں مقدس کرتے والا مہول") - خدا انہیں پیلے گئی کا بھی را میں کرایت کرنے سے انہیں مقدس کرتے ہوا ہوں گئی ہیں بیلے بیا کہ بیا کہ کا بھی را میا ہے ۔

۷ - خدا کے چئے ہوئے لوگوں کے لئے لفظ مقدس استعال کیا گیا ہے ۔ پرانے عہد نامر میں عبرانی کا ایک اور لفظ ہے ہوں کا ترجمہ بھی کئی جگہ خصوصاً ذہور میں مقدس کیا گیا ہے ۔ یہ لفظ خا سید ہے ۔ اس لفظ کا مطلب خدا سے حبت کرنے والایا خدا پرست ہے ۔ ذور ان کے تقوی اور ویڈ جمہ پر نظر ان کے تقوی اور ویڈ جمہ پر نظر فرانے کا ۔ ویڈ جمہ پر نظر فرانے کا ۔ ویڈ جمہ بر نظر فرانے کا ۔ ویڈ سے اس کے مفہوم کا تھت رسا منے آجائے گا ۔ والا عظر ہو :

مرد خدا (کیمخولک مردب ندیده)، استناس۱،۸۱۴ دم ول،
۲-سموتیل ۲۲،۲۲ د نور ۱، ۲۵، ۲۸؛ و بنداد زبورس، ۳ (کیمخولک برزیده)؛
۳۲: ۲۷: ۲۷: ۲۷: داستباز، میکاه ۷: ۲۷؛ دحی، بیرمیاه ۱۲:۳، با تی جسگه مقدس، مقدسول ۲- تواریخ ۲:۱۷؛ دبور ۲۱: ۱۰، ۹۰: ۱۹: ۹۰: ۱۰ وغیره - رسمی اورظام ری پاکیزگی کے لئے دیجھتے طہارت ۔

# مُنقِّرِس مجمع،مُقدِّس محفل بـ

نرسننگے بھوکنے کی عید-اسے عبرانی میں اوم مشروعہ کہا گیاہے (اصبار ۲۴:۲۳:۱۳) گئتی ۲۹:۱-۲) - ساتریں جینے (اس کانام یودی \* کیلڈر \* تشری تفا - بعد میں برسال کا پہلامہدیٹہ مقرّر ہوا) کی پہلی تاریخ کو وہ سب کام چھوڑ کرعیادت کے لئے اکھتے ہوتے تھے - اس دن رسنگے بھونکے جاتے تھے - ونچھتے عیدیں عک

انواد - برشکیم میں شاہ داخلہ - لوگوں کا کھور کی ڈالیاں کے کر خداوند کا استقبال - اسی وجرسے اسے کھود کا اتواد بھی کہتے ہیں (متی اسے کھود کا اتواد بھی کہتے ہیں (متی اسان - ۹؛ مرتس ۱۱:۷ - ۱۰) - بیسے اسے کھود کا اتواد بھی کہتے ہیں (متی الا:۷ - ۱۸) الوقا ۱۱:۵ - ۱۷) - بیسے المجنوب کی دوسری مرتب مینال دمنی از ۱۲ - ۱۸) وقا ۱۱:۵ - ۲۸) - صفائی دمنی ۱۲:۲۱ - ۱۲ بمرواد کا میول کالیسوع کے اشتبار پر اعتراض (متی ۲۷:۲۱ ؛ ۲۷: ۱۵ - ۲۷) مرتس ۱۱:۳۱ - ۲۷؛ توت

۲: ۲۰ - ۲۰)-بد هد- بوم اعتکاف منگون کادن - کوانت طیس ( بوتنا اد ۲۳۷) -

المبترية المبترية والمتريم المريم المريم المريم المريم المريدة المريم المريدة المريم المريدة المريدة

مُبالک جُمعہ - مقدمہ - صلیب دیاجانا - موت اور دفن کیاجانا (متی ۲۷:۵۷ - ۲۷:۱-۹۲؛ مرض ۱۳۵ - ۱۵:۷۷) -سنجی - قبر ریپره (متی ۲۷:۷۲ - ۲۷) -

فرشتے کو دیا گیا ہے ( بہودا ہ و) - جرآئیل کے متعلق لکھا ہے کہ وہ خدا کے مصور کھڑا دہم اے (کونا ۱۹۱۱) - اس کئے وہ کبی مُقرّب فرشۃ ہے ۔ نیز دیکیھئے فرشتے ۔ ب

مدات مورات و المنته و فرشت و فرشت و المنته و المنته و فرشت و المنته و المن

بادشاه تورسد پرې - - د (عبران = چوشي)-مفلوت :- رعبران = چوشي)-مفلوت :- را اميري سے بعد پر شکيم ميں ايک بنيمينی شخص (ا- قوام يخ ۳۲:۸ ؟ ۳۸:۳۷) -

٧- داؤد بادشاه مح عبدمين ... ١٨٧ پرايك سردار

(١-تواريخ ٢٤:٧)-

داؤدک زمانه می ایک بریط بجانے مقنی ایک بریط بجانے مقنی ایک بریط بجانے مقنی مالا :- والالادی (۱- توایخ ۱۱،۸۱۵) - ایک شهر جواس ی کے بعد آباد کیا گیا۔ مقونا ہ - مسلوب :- یم مقلق کے قریب تھا (نمیاه ۱۱،۸۱۱) - میں میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں اللہ سرید نامی ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک م

بنی اسرائیل سے بیابان کے سفریت ایک مفرمیلوت:- منزل رستی ۱۳۳۰: ۲۹،۲۵) -

سلوکی با دشاہ انطاکس آیفنیس کی اہل فلسطین پر زبروستی ہے ان تہذیب وتمدن کوٹھونسنے کی پالیسی کے نملاٹ بناوت شروع کی ۔

مکابیوں کی شیماعت کی داستان \* اپاکرفا ( بزملہم گتب میں مکابین کے نام سے دو کنا لوں میں درج سے۔ بر بغاوت اس وقت شروع ہوئی جب ایک عردسیدہ کا بہن مُنت آن آن نے ایک مخون میودی شاہی مفسدار کو جو جراً کا فرانہ قربانی چڑھوا نا تھا قمل کردیا اور مذب کو کھی ڈھا دیا ۔ پھروہ اپنے بیٹوں کو لے کر پہاڑوں کو کھا گئیا۔ تب شمسیدیم کی جماعت ( شریعیت کی سختی سے پابندی کرنے والوں کی جماعت اس میں منت آنہ گوریل جناگ لونے کے پند میں ان سے بلگی ۔ عمردسیدہ کا بہن منت آنہ گوریل جناگ لونے کے پند ماہ بعد وفات پاگیا ۔ اس جنگ میں اس کے دو بیٹے یوسٹنا اور الی قال اور الی قال اور الی قال کی اس انہائی کی اس انہائی کی اس منا ترکیا۔ اور اکان سب نے یہودی تاریخ کو نہایت گہرے انداز سے منا ترکیا۔

اور ان سبعے بہودی ماری و مہا یہ برے ادار سے ممار میا۔ یہود آہ کو مکابی (متھوڑا چانے والا) کا لقب مِلا - ایا کموناکی کتب میں یہ لقب تمام خاندان مین سے صرف اسے ہی دیا گیا ہے،

لیکن بعدی تادیخ میں تینوں بھائی اسی نقب سے مملقب ہوئے۔
یہود آہ نہا بت عمدہ سپاسی ادر بڑا محب وطن تھا۔ وہ مذہب کی
کالی اور میودیوں کے لئے مکمل آذادی بہا ستاتھا۔ اُس نے گلیل
کے لوگوں کی لڑا کا فوج منظم کی۔ ۱۹۹۱ اور ۱۹۵ ق میں اُس کے
خلاف بڑی بڑی فوج مہمات بھبی گئیں ، اُس نے ان سب کو
شکست دی۔ اس سے اگلے سال ماہ دسمبر میں بہود اہ نے ہمیک
کومریا نیوں کی آلودگی سے پاک کیا اور اس موقع پر بڑا بشن منایا۔
پھراس نے اس جشن کو سج ۵۲ وسمبرسے نشروع موکر آمھ دن جاری
ریامتھا فراردے دیا (ا۔ مکا بیین ۲۲ مه ۱۹۹۰ مرکا بیین
ریامتھا فراردے دیا (ا۔ مکا بیین ۲۲ مه ۱۹۹۰ مرکا بیین

آئدہ ١٨ ماه ميں ميوداه دريائے بردن ك مشرق ميں جنگ كرزار با جب كم أس كے بعائي شمعون في ان يبود يول كوبو كليل مع علاف سے بہود بر کے معفوظ ملاف میں جالسے تقے جمع کیا۔اس مو نع بخسیدیم بروداه کی مایت سے دسکش مورکے کیونکان کی غواس ش سے مطابق میں کل می عبادت محمر بحال مو گئی تھی ۔ یون مذہب نقسیم اور آزادی کے لئے بہودلول کی جدوجبد کے دائمی مسائل نے يہوداه کے اعقول کو کمزود کردیا۔سرایی جزل کوسیاس نے بعسے يبود آه نے بيت صور مي وراق م مي دامنع سكست دى رحمى ، ببت زكر إه كي مقام بر ابن شكست كابدله مع ليا يبوداه كولكست بوقى ادريرونتكيم ك فلعرية فابض سرماني فوج بدد بالتنفيم سوكب الظائس الغنيس لی وفات کے بعد ١٩١١ ق م میں اس کا کسن بیٹا انطاكس اوياطور تخت نشين بنوا إدراس كم مختصر دورمكومت ك دوران لوستیاس نے سرایا کو اپنے كنظرول میں كئے ركھا۔ او يا طور فعقلمندی کامظاہرہ کرتے ہوئے اپنے باپ کی میودی مذہب کود ا نے کی پالیسی کوخم کردیا اورسرمیٹ کی موٹڈ سیاسی پالیسی اختیار کی ۔ اُس نے ایک کھوتیلی مسروار کامین بنام الکیتمس مقرر کیا ا و زخسيديون في أسع اپنا دا سافول كرايا - يون يسودا و الك تصلك رہ گیا لیکن لوسیاس کے والیس جانے کے بعد اس نے الکیمفس پردهاوا بول دیا ۔ دیمیتریش اول نے جو اور کورے بعد ۱۹۲ ق م میں تخت نشین ہوً ااور ایک قابل حکمران تھا، اس نیک بغاوت کو محلنے کے لئے اپنے ایک سپسالار منبقالزر بے ماتحت فرج میجی - میرودا ہ نے نیفا ورکوشکست دی اوروہ پروشلیم والس سیلاگیا- وال مس نے بنیک سے خلاف انتقامی کاروائی کرنے کی دھمکی وی اور بول اپنی بے وقو فی سے خبید یوں کو بھر پہور آہ کی حمایت پر آمادہ کر دیا۔ پؤکم تهام ملك يبوتوآه كى ليشت يرتفا للنا يبوتوآه ف مريا نيول كو أ واسم کے مقام پرشکست دی۔ اب سارا منک یموداہ کے مطرول میں تھا اس لئے اس نے رومیک ساتھ معاہدہ کیاجس کی اوسے رومہ نے

دیمترنش اوّل کوفلسطین سے نکلنے کا کھم دیا۔ لیکن بیبوداہ کا بیرات ام مفید نابت نہ ہواکیو کہ سریا دو تمریخ سل کی وجہ سی سے قائم تھا اور دیمتریش نے بطور بریخ الی اپنی نوجوانی رو تمریبی میں بسری تھی۔ وقت پہوداہ کے نفلاف بھا رہا تھا کیو کہ پشترانیں کہ دو تمرکا فرمان بادشاہ کو ملیتا اس کے ایک سیبرسالار بخد تیس نے لیٹ کے مقام پر بیروداہ کو شکست دی اور وہ جنگ میں ماراگیا (ا۔ مکابیین ۹: ۱-۲۲) - دو تمر کے ساتھ معاہدہ کی وجہ سے متلون مزاج خسیدیوں نے بہوداہ کی حمایت نمک کردی جس سے اس کی قوت مرافعت کمزور بیٹ گئی اور

١٩١ قم ميں اپنے بھائی بہوداہ کی دفات کے بعد يونا آن اسنا بنا، اور مكابى بغاوت جيسے شروع ميں تنى پھر گور يا جنگ ميں تب يل موگئی - سرکیکے شاہی نما ندانی جھگر وںسے پیزنا تان نے نوب فائدہ اٹھایا. سکندر بالس ،حبن کی مرد برگھ Pergamum اور مقر کر در ہے من مسرياً كم تحنت كى تأك مين تقا، اس كمن سكندر بالس اور ميريس دونوں نے بونانان جیسے جنگر اور بہادر را بنائی مدریا ہی۔ دیمیتر تیس نے اسے فلسطین میں تمام فوہوں کو اس کے منطول میں دینے اور يروشكيم كالكورنر بناني للبشكش كي يسكندر يزاس مح ما تداكير سردارکا من بھی بنانے کا وعدہ کیا۔ پیزا آن نے سکندر کا ساتھ دیا اور یوں وہ صمونی کہا نت کا بانی بنا۔ دبیتر قیل دوم کی مدوسے بیس نے سكتندركوتخت سے آماد دیا تھا یوناآن نے بطی ہوشیاری سے اپنی پوزلش كومصنبوطكيا اور فائم دكها - پيمرددسرى سلوكى سلطنت كى مشكلات نے مجی اس مے مقصد كو خرب پوراكيا - يونامان نے اپنا كنطرول بجرى ميدانول يمب بطرحالنا إيرومثليم آوربير دبير ميس ويكمانهم مقالت کی قلعر بندی کی اور رومی کے ساتھ معامرہ کیا۔ سماق م یں فرحی بغا دت کے باعث دمیترلیش د **وم ک**و تخت سے اتر نا پڑا ا دراس کی میگرسکنندرکا بیٹا انطاکس سنشم سے نام سے تنخت نشین بٹوا۔لیکن سادی طاقت فوجی جرمنیوں کے ماعقد میں تھی۔ ان میں سے ا کی جرمنیل تروفون نے د غابا ذی سے یونا آن کو قید کرکے اسے بعد ازال بلاك كرويا (١- مكابين و: ١٧٧-١١: م ٥) -

روں سردادکا من کا عبد شعوق کے اس میں منتقل ہوگا۔ میں استحالی سے بھائی شمعون ایک فرناک مالت در شے بیل ملی شمعون ایک ذہروست سیاستدان تفا۔ اس نے اپنے بھائی کی پالیسی کوکامیابی سے جادی دکھا اور سریا گی اندرونی مشکلات سے فائدہ اصفا آدیا۔ اس اور ۱۳۲۱قم میں اس نے میہود یہ کے تقریباً مکمل سیاسی آذادی ماصل کرئی۔ ۱۳۱۱قم میں شمعون کو بہو دیول کا سرداد کا میوں اور بزرگون کی ایک ظیم اجتماع میں شمعون کو بہو دیول کا سرداد کا من راسی سی ملاد ورگور فرنون کیا اور میں ملک کے کوئی وفاداد منی بریا پہ ہوئے کو اس سیدسالادا ورگور فرنون کیا اور میں منتقل ہوگیا۔ شمعون کے فاداد منی بریا پہ ہوئے یوں سرداد کا من کا عبد شمعون کے فاداد میں منتقل ہوگیا۔ شمعون نے

رقدم کے ساتف معاہدہ کی تجدید کی جوستریا پرسیاسی فو تبت کا حال نابت ہو چکا تھا۔ شمقون کو اُس کے داما دیے ایک صنیا فنت میں قتل کر دیا (۱- مکابین ۱۹:۱۹) ۔ شمقون کی شہادت کے بعد اُس کا نامور بیٹا پوستا ہر کا آس کا جا نشین ہوا۔ اور اس مرر و ٹی اختیار کو ، سم سال کک استعمال کر تاریخ اسکے لیموا فقیار اُس کے بیٹے ارسطبولس کو منتقل ہوگیا جس نے شاہی لقب اختیار کیا ۔ جب کک مہاق م میں ہیرود کی اور بوسی اور دومیوں نے شاہی لقب اختیار کیا ۔ جب کک مہاق م میں ہیرود کی انسان کے آخری سشخص ا نتی گونسس دومیوں نے منت ہی کو نشر دیا تب کے سمونی خاندان کا نام چلتا دیا ، لیکن اصل مگا بیول کا نما تمریم ساتھ ہی ساتھ ہی

## مكابيين : ديمية الإكرفاء

apocalyptic يوناني نفظ كالمطلب م کاشفاتی اوب ، معنی بات موظام رکوناس - اس ادب کی دوتسمين بين المسستنديا الهامي اود٢-غيرمسستنديا غيرالهامى ربهاتسم میں وانی ایل اور مکاشفر کی کمنا ہیں ہیں۔ دوسری قسم وہ سے ہوسی اور دوسری مدی قبل سے اور پہلی صدی عیسوی میں بہت عام تنی - یہ وہ زمانه تفاحب بهوديول برمبت ظلم وصائح جات مفق اوروه كمي قسمى ایذادسانی کا شکار موتے تھے۔لیکن کوئی بنی لوگوں کی مدا میت کے لئے مبعوث بنیں ہوًا تقا - اس كمى كو بوداكرينے كے لئے بعض مصنفين نے رویاؤں اور علامتی تصویروں کے فدلیر عوام کو بیغیام پہنیا یا جووہ مجصت تف كدأن برظام ركياكيا سع - إن رويا دُل مِن فرشتول اورعلامي مالورْن کا اکثر ذکر آ تا تھا اور ان کا طرز تحریر دانی ایل اور مکا شفری کتابوں سے بلتا جلتا تقا- يهود يول كى سمت ا درونجي كى خاطران كى اس أميد كوز نره ركها جانا تقاكه ضدا آين بندول كوبياني كالنظام كرد اس اور موجوده نظام يحكومسنت جلدسى تنهروبا لاكروبا جائتے كا -يدگم نام ممصنف اكثر اپنى تھنبیٹ کو سُند دینے کے لئے کسی گزمشیتر بزدگ کے نام سے منسوب كمدديت عف مثلاً مُوسَىٰ يا حوك سے (ديمين موسىٰ كا آسمان يرا تفايا سانا) اور حنوک کی کتابی)۔

دیگرمکاشفاتی کتابوں کے نام یہ ہیں:

پوبلیوں کی کتاب۔ بارہ بزدگوں کا عہدنا مررعزدا کا مکا شفہ۔ باروک کا مکا شفراورغیبی آواز ( Sibylline oracles )

مرکا شفر کی کتاب : مرکا شفر کی کتاب : مرکا شفر کی کتاب نوسب سے مسکل مجتے ہیں۔ دہریہ ہے کہ اس میں میں سے اس کتاب کو سب سے مشکل مجتے ہیں۔ دہریہ ہے کہ اس میں کتاب مقدّس کی تمام تعلیم اور ذخیرہ الفاظ کو جمع کر دیا گیا ہے لہذا بائبل کی دیگر کتنب سے کما مقد واقفیت کے بغیراس کو سجھنا دشوار المنظم ا

مکاشفہ الواب ۱، میں مذکورسات کلیسا و کا محل وقرعمکاشفہ کی کتاب کے دوسرے اور تبسرے باب میں ضا وندمسیے
سے سات خط درج ہیں جوا نہوں نے آسسیہ (موجودہ مغربی
ترکی ) کی سات کلیسیا و کر کھیمنے کا حکم دیا۔ اگر کوئی مبرکا رہ انہیں
بہتس کے جزیرہ سے لیے جانا تو وہ مکاشفہ کی کتاب ہیں دی
ہوئی ترتیب سے مطابق اف میس سے شروع کر کے یک بعد
دیگرے ان شہروں سے میوٹا بٹوا اپنا کام لودیکیہ میں کمل کرتا۔
دیگرے ان شہروں سے موٹا بٹوا اپنا کام لودیکیہ میں کمل کرتا۔
دیگریا بین ہوئی عارف کے زمانہ میں واقعی موجود تھیں۔

پھرجس بنی کوید مکا شفہ دیا گیا اسے دُور میں آسمان پر بے جایا گیا در وہ خدا کی شخت گاہ میں داخل ہوتا ہے۔ باب ہمیں وہ دکیفتا ہے کہ خدا سے وہ دکیفتا ہے کہ خدا سے کہ خدا سے کہ مدوننا اور بہتش بغریک لگا تاری جاتی ہے یہ بیب ہیں وہ دکیفتا ہے کہ خدا کا بیرہ حس نے مال ہی میں دکھ ہے ۔ باب ہیں وہ دکیفتا ہے کہ خدا کا بیرہ حس نے مال ہی میں دکھ انظابا اور فتح ند بہتوا، خدا باب آسے ذمین دا سمان کا گل اخلیا الفومین کرتا ہے اور زمین واسم نے اور حمدت اور طاقت اور عرب اور حمدت اور طاقت اور عرب اور حمدت اور طاقت اور عرب اور حمدت اور الساقت اور عرب اور حمدت اور حمدت

اس کے بعد رویا وُل کا ایک اورسلسلہ نشروع ہوتاہتے۔

ہے۔ تاہم اس کلیدسے اس کتاب کے داز ہائے مربستہ کو کھولاجاسکتا ہے کیونکہ کو۔ مکاشفری کتاب کی ہر علامت کو ہائٹل میں دیگر مقامات پراُس کے استعمال کے پیش نظر بیان کیا جاسکتاہے۔ ب ۔ مکاشفہ کی کتاب میں بوملفون یا علامتی شکل میں تعلیم دی گئی ہے اس میں سے کوئی بھی الیسی نہیں ہے جسے بائبل کے دیگر بعصوں میں سادہ زبان میں بیان نرکیا گیا ہو۔

### ۲- مصنف اورتادینج نصنیف

کلیسیائی روایات بن کا تعلق گوسطین شهید ( سلائم کے دمانہ سے مبھی سے یہ بتاتی ہیں کہ جس بنی نے مکاشفہ کی کتاب تحریر کی وہ یوسٹارسول کے علاوہ اور کوئی نہیں تھا۔ اور نہ ہمی کسی نے کوئی فیطعی یاحتی بنوت مہم بہنچایا ہے کہ اس کامصنف یوسٹنا دسول کے علاوہ کوئی اور تحقیق بہت سے علماء اسے افسٹس کے ایک بہت سے علماء اسے افسٹس کے ایک بہت سے علماء اسے افسٹس کے ایک غیر معروف بندرگ بنام یوسٹنا سے منسوب کرتے ہیں۔

یہ رویا ٹیں اس ذمانہ میں دی گئیں جبکہ شدید ایڈارسانی کے
باعث کلیسیا بڑی مصیبت میں بہلاتھی اور ان کا ترعا یہ تفاکہ فدا

کے لوگوں کو نقویت بہنائی جائے ناکہ وہ ان سے جی سخت آزا کشوں
کا مفا بر کرسکیں جو کہ مہنوز آن برناذل ہونے والی تقیں ۔ یہ ایڈارسانیال
رومی شہنشاہ نیرو رسمالئی یا دوم طبیآن (المتااجع) کے دورسلطنت
میں بریا ہوئی تقییں ۔ قدیم شہاد تول کی بنا پرلیعض لوگ خیال کرتے ہیں
کہ دوم طبیآن کا زمانہ زیادہ قرین فیاس ہے۔ لیکن مصنف کوفین
ہے کہ یہ ایدارسانیال جن میں بولس رسول اورد گرا باروں نے
زمانہ کی ایڈارسانیال جن میں بولس رسول اورد گرا باروں نے
جام شمہا دت نوش کیا ۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ نمیرو کے
جام شمہا دت نوش کیا ۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ نمیرو کے
مام شمہا دت نوش کیا ۔ اسکا مطلب میں مزید اور ذیادہ سخت ایڈا
مام شام کے دورسلطنت میں مزید اور ذیادہ سخت ایڈا

# س-مخمو<u>ن</u> كاخاك

کتاب فطری طور برد و محصول میں قتسیم ہے ۔ ہر محصے میں گیادہ ابواب ہیں ۔ پہلے محصے کا آغاذ فتح مند خدا و ندلسیوع کی دویا سے ہوتا ہے ( پہلا باب ) ہوکہ اپنی جماعتوں کے درمیان زمین برجل پھر دہ ہے ، ہیں اور اُن کی حالت کے مطابق حصلہ افزائی اور تنبیہ کے پیغامات کھوا دہ ہیں ۔ مقامی کلیسیا کے لئے سے کے سرخطبہ کے متعلق ساتھ میں یہ حبی بتایا گیا ہے کہ بیر ڈروئے القدس کی آواز ہے اور یہ مرزمان اور مرمکک کے میروں کے لئے ہے (ابواب ۲۰۱۷) ۔

کی تکلح کہانی کو بیان کیاگیاہے۔

اب انسانی تاریخ کو ایب اور نقط ونگاه سے دیکھا جاتا ہے۔ سات نرشت ابنے نرسنگے میصونکتے اور زبین برسزا کا اعلان کرتے ہیں۔ يهلى چارسزائين فطرى بين -التخرى تين فوق الفطرت بين اوران كي سَنُكِيني كا أَطْهَارِ" افسُوس، افسوس، افسوس 'كَ الفاظ سے كميا گباہیے۔ آخری نرسٹکے کی آواز عنیز انٹ لوگوں پر افسوس ہے اورساتھ می بیمسیح کی حلالی آمرکا اعلان بھی سے - بہال پر بہلا جِمِتِہ (الداب ۱-۱۱) محمل مبوجاً ماہے ۔ لیکن <u>جھٹے</u> اور ساتویں نرینگے کے درمیان عظمنی رویا کی صورت میں خدا کے بخات بخش الفاظ كے مختلف بهلووں كے تقابل كلمات طِنتے بين (١٠١٠-١١: ١١)-کتاب کے دوسرے حِقے کا آغاز سی تے کی رویا سے ہوتا ہے ( ۱۲: ۱ - ۲) م وہ کائنات کی نور اور تاری کی تو توں کے پس منظریس ظام ر میرکرجهان میں عورت کی نسل کی صورت میں جال ہوتے ہیں۔ ا از دھا بچے کو ہلاک کرنے کی کوششش کرتا ہے مگر اکا م رستا ہے۔ جب بریر خدا کے تخت پر بیط حاتا ہے توسانپ بیا غفته غدا کے اسرائیل برآنا ڈنا ہے جو کہ بیچے کی ماں اورسا تھ ہی اُس كا بهائي بهن سب - بفيه كباره الواب مين إس تشمكش اور اطائي

باب ۱۳ میں الدوھا اپنے دو مدوگاروں کو مبر نا ہے سیمندر سے ایک جیوان کوجس کے پاس سیاسی انتظار ہے اور مشرق سے ایک جیوان کو جو کہ مذہبی اختیار استعمال کرتے ہوئے زمین کے تمام باشندوں پر طلم و شم ڈھانا ہے۔ لیکن جو نہی التا نین طاقتوں کا اتحاد مکمل ہوتے نظر آتا ہے تو اچا کک برہ اور اس کے مقد شین انجائے میں (۱۲) اور اس کے بعد پانچ ابواب آتے ہیں جن میں عفنب اور سزا کے کلمات یائے جاتے ہیں ۔

اس کتاب کے آخری چھ ابواب میں دوشہروں ایک بابل اور دوسرا نیا برشلیم اور دوعور تول ایک کسبی اور دوسری ولہن کا ذکر ہے - دلهن اور نیا برشلیم دونوں ایک ہی شیفت کو بیان کرتے ہیں مسیح کی کلیسیا کو دو سیلووں سے دیما گیا ہے ۔ خوا کی ایسی ملکیت جس کی دہ خواسش کرنا ہے (دلہن) اور بوسا تھ ہی مخلقی یافتہ انسانیت کی دفاقت سمی ہے (مشہر) - بعیب مراشہر با آباور کسبی این سماجی اور مذہبی بہلووں میں کلیسیا کی شیطا نی نقل ہیں ۔ نقل کی تباہی اور اصل کی سرفرازی و شجید کوشاع ان نقل ہیں بیان کیا گیا ہے ۔

ا ۱۱۱۹ میں سے کی آمد کے بادے میں مزیر صفائی سے ایک دویا دکھی جاتی ہے اور اس کے فور آ بعد حنگ کے مناظر آنے ہیں۔ بھر مزار سالہ مکومت قائم ہوتی ہے اور اس کے بعد مختصر سی بغاوت سے ہوکہ صرف سرکشی کا مظامرہ کمرنے میں کا میاب ہوتی سے اور خلصی یا نے

سے الکادکرتی ہے (۱۱:۲۰ - ۱۵) - اس کے بعد مناسب طور بر اسخری عدالت ہوتی ہے دہ ا - ۱۵ ا ورنے اسمان اور نئی زمین کی بیاری دویا ول کا ذکر آتا ہے ، جس میں خدا اور بترہ کا متحدہ تخت ہے اور جس میں سے زندگی کے پانی کا دریا بہر کلتا ہے ہو کہ خدا کی نازل شدہ روح کو ظام رکر تا ہے ۔ ۲۲: ۲ سے کتا ہے کا خری سے تمرشروع ہوتا ہے ہو کہ سات کلمات پرشتن ہے جو اس کتا ہے کو کہ سات کلمات پرشتن ہے جو اس کتا ہے کو کہ سات کلمات پرشتن ہے جو اس کتا ہے کہ میرد کرد ویتے ہیں ۔

## ٧- تشريح

گومندرم بالاخلاصے میں کا فی تشریح بال بھاتی ہے لیکن اس کے با وجود مجی اس کا خاکہ اکثر مسیحیوں کے لئے قابل قبول موگا۔ لیکن اس کی تشریح کی تفصیل کے بارے میں مختف نظریات ہیں۔

ل منعد دسیمی پرسمجھے ہیں کہ زیادہ تر واقعات پہلی سی صدی میں گردنما ہوئے۔ اُن کے خیال کے مطابق پرسخا بطور نبی دمزیر زبان میں اپنے سمعصروں کی بدیول اور نعدا کی عدالت کا جو اُن پر عبار ہے والی سے انکشاف کر دیا ہے۔ وہ یہ نبانے میں متی بجانب ہیں کر نبوت ایک ایسی شے ہے جس کا مبلد مونا ضرور سیے" (۱:۱)۔

ب - بعض کا اِس کتاب کے متعلق بیر نیال ہے کہ بیرسیے کی ایم اسے لے کر ہم سیے کی ایم اسے لے کر ہم سیے کی ایم اسے اسے کے میں ناریخ کا ایم اسلسل خاکہ بیش کرتی ہے ۔ ہے ، یہاں کک کسات کلیسیائی تاریخ کی مسلسل منازل کے بارے میں نبوتیں ہیں ۔ لیکن اگر بید درست ہے تو بیر کتاب اُن لوگوں کے لئے جوتا دینج سے استے واقف نہیں ہے منی پورپ ہوگی (اس سلسلہ میں جس کا ذیا وہ ترجوالہ دیا جا تا ہے وہ مغربی پورپ کی تاریخ سے ۔

ی می می کی دلوگ یہ کہتے ہیں کہ ماسوا پہلے تین الواب کے باقی تمام بنو توں کا تعلق مستقبل سے ہیں جب خدا دند مسیح دوبارہ آئیں گئے۔ اس طرح اس کا اِس کے پہلے قارمین کے لئے کو ٹی خاص مطلب نہیں۔ ماس طرح اِس کا اِس کے پہلے قارمین کے لئے کو ٹی خاص مطلب نہیں۔

بر البعض لوگ يسمجه ميں كدامم بات اصول بي ، لينى خدا دنيا پرداستى سے حكومت كرتا ہے اور وہ ہرشے اور مرشخص كى مبلد يا بدير عدالت كريا غداروں كى بدير عدالت كريا غداروں كى موسلہ افزائى ہوتى ہے كہ وہ مبرك ساتھ آخرىك برداشت كريتے رہيں ۔

مصنف کا خیال ہے کہ مندرج بالای بیاری بیاد قسم کی تشرییں مفید ہیں اوروہ اس کے جموعہ کو پروج کیٹر سے تشبیہ دیتا ہے ۔ آوتنا کے زمانہ کے واقعات کلیسلا کمٹری مورت میں ہیں ، اور تاریخ ہے۔ اختتام کے واقعات ان تصویروں کی مانند ہیں ہوکسی کمرہ میں پردہ

بر د کھائی جارسی ہوں۔

یکن سب سے اہم بات برہے کہ مکا شفہ کی کتاب مسیح کولطر دفاتح اور فدا وند پیش کرتی ہے۔ یہ کلیسیا کے لئے اُن کا اخری پیام ہے۔ وہ اب ہمیں مخالفت کے دودان وفا دار رسنے کی تقین مرتے اور پھرائی فنے میں ٹنرکیہ ہونے کی دعوت دیتے ہیں۔

مرکان به دنگیفته گفر-

مكبانى - مكبنانى :- (عبرانى = لباده بين بوئ - ايك شخف مكبانى - مكبنانى :- بوسقلاج بين داقدى فرج مين بعرتى بوا (١- تواريخ ١٣:١٢) -

مكبينا - مكبيند: - يهوداه كونسب نام مين ايك نام مربينا - مكبيند: - (۱- تواديخ ۲: ۴۹)-

برچه زبررول کاعنوان سے (زبور ۱۹ و ۲۵-۲۰) - مکنام بر اس کے صبح معنی معلوم نہیں ۔ بعض کے نیال میں اس کا مطلب سے منہم سلا زبود-

رعبرانى يا ون يا كهلى كى طرح كى حبكه) - برمر فضياه ا: ١١ مين استعال بؤاب -شائد به جگه استهل كي عي تفسیلنیکے کی فیلیج سے میدانوں سے درمیان روبس بر مقدونید :- زمین کابیب شاندار مشرا بودریا و ل کی فلیم وا دبول میں سے بوز ا بوا بلقان سے بہاٹرون مک بہنچنا سے - بیعارتی مکٹری اور قیمتی دھاتوں کے کئے مشہور زفا - قدیم زمانہ میں اس پر بوڑا فی شاہی خاندان کے مانخت میس کے بادشاہ پوتھی مدی ق م سے بونان بروابن پہلے آ رہے تھے، نواب عکومت کرتے تھے، اورسکندر اُعْلم کے بعد خب تک رومی غالب نرائے ، مکدنی خاندان بحیرہ رومی کے تمام مشرقی ط يريحومت ممرت رسب رسكن نفانداني بادشاست كاستسلم أس وقت فتم موگیا جب۱۶۷ ق م میں میکوتنیہ جاروفا فی جمہوری قسمتوں میں تفسیم موكيا (اعمال ۱۱: ۲۱ مين ايك قسمت كا حواله سيم) - بعدا زال انهين ردى صُوباً إِن مُنظِرُولُ مُن تَحِيثُ متحده مرديا كيا إور مب بك صف عبد نامر کے زانہ کے موسیہ Moesia اور تقریس Thrace کے موب نہ بنے، یہاں ہے قابوشمالی مسرور کے خلاف مجاری فوج رکھی جاتی رہی۔ سے م يمور موجوده لونال كي شمالي يحصّ مين بيرة الميدياطك Adriatic سے دریائے جبترس Hebrus کے علاقے پیشتل تفا مشہورث سراہ اكناسب وكدالكي سے اينيا تك جاتى تنى اس علاقے سے گذرتى تنى -من ق م مح بعد اس علاقے كا كورز تفسلنبك ميں مقبم موتا تفاجبكه يوناني رباستوں کی اسمبلی کی نشسست بیریه میں ہوتی تقی جوکہ شاہمی بُٹ برستی کها مرکز تضایه

اس صوبے میں چھد ومی بستبال تفیں جن میں سے ایک فلی تھی۔

نیزاس میں قبائلی لوگ بھی تنظم طور پر لیتے تھے۔ تاہم ان مختلف تسم کے لوگوں کے با وجود تھی اِسے نئے عہد نامہ کے زمانہ میں رومیوں کے انتظام کے مطابق ایک ہی صور سمجھا جا تا تھا۔

مراہیت کے قابل، نفرت انگیز، گھنا وُنا۔ مسروہ اس عبر ان کے چار مختلف نفطوں کا ترجم مکروہ، نفرت یا نفرتی کماگیا ہے۔

کیاگیاہے۔ ۱- بیگول - قربانی کا وہ گوشت بوننیسرے دن کک نرکھاباجائے کروہ ہوگا( احبار ٤:٨١ وغیرہ)-

ہو۔ شقوص - مُتُوں کے لئے لفظ نفرتی دا -سلاطین ۱۱:۵) اور بُتوں کے متعلق چیزوں سے لئے مکروہ (بیمبیاہ ۱۸:۱۹) کا لفظ استعال ہوا سے -

سا سنتمال سوا ہو بنی اسرا تیل کے لئے سوام تقی (احبار ۱۱: ۱۱ مابعد)۔

اللے استعمال سوا ہو بنی اسرا تیل کے لئے سوام تقی (احبار ۱۱: ۱۰ مابعد)۔

اللے استعمال سوا ہو بنی اسرا تیل کے لئے سوام لفظ ہے ۔ اس سے وہ

سب کچھ مراد ہے ہو کسی دوسہ ہے کے خد ہی اسساسات کو مجروح کرے،

مثلاً مصروں کو چو پا قول سے نفرت تقی دپیداکش ۲۹: ۲۳) ۔ عز لوگول کے

سا نفط کھا نا ، مثلاً مصری عبرانی لوگول کے ساتھ کھانا کھانے میں کرا ہمیت مصوس کرتے نفط (پیدائش ۲۷) ۔ اس سے وہ دسوم بھی ٹمراد

مصوس کرتے نفط (پیدائش ۲۷) ۔ اس سے وہ دسوم بھی ٹمراد

میں ہو بہت بیستی سے تعلق رکھنی تھیں ، مثلاً اخلام باذی بی مکروہ نعل صوف غیر قوم کی نفر تی دسوم کک ایسی کناہ مثلاً اغلام باذی بی مکروہ نعل صوف غیر قوم کی نفر تی دسوم کہ سی محدود نہیں " شریم دل کے ذبیحہ سے خداوند کو نفر کے ایسی کناہ مثلاً اغلام باذی بی مکروہ نعل سے (احبار ۲۱: ۲۱) ۔ بعد میں اس لفظ کے معنول میں اخلاقی عنصر ایمیت عاصل کر گیا ، مثلاً عندا کو " مجمولے لیوں" اور "دوطرح کے باٹ"

سے نفرت ہے دامثال ۱۲: ۲۳: ۴۰: ۲۳ نیز دیکھئے ومثال ۲: ۱۹: ۱۹ مالعدی۔

نیز دیکھنے توام -رید مرسم ایل جو بروث یتم میں ایک سینمینی تھا کا دادا (ا-نوالیخ مرمم ، - (۱۱۹)-

مکر علی :- دیکھنے صنرات بائبل سے ج

چارسومشقال چاندی میں خربیرا تاکہ وہاں کی غارمیں اپنی بیوی سارچ کو وننائ وبيدائش ٢٠: ١٩- ٢٠) - ابريام البدائش ١٤٢٥) إفخان، رتقم لياً واولعقوت معى يهيس دفن سوت البدائش وم: ١٣١ ، ٥٠ :١١) -اس مبکر کے نام کا مطلب غالباً یہ تفاکہ بہاں دو غاریں ہیں۔ اب اس عبگہ ایک سبحد ہے۔

ر بیری و بین از این از پر شیده جگری ایک قدیم مقام بوبینی کی میرانی از پر شیده جگری ایک قدیم مقام بوبینی کی میرانی از بیر بیرانی از بیرانی از بیرانی از بیرانی از بیرانی از بیرانی از بیرانی بیران بیرانی بیران بیرانی بیران بیران بیران بیران بیران بیران از بیران از بیران از بیرانی بیران بیر فلسننیوں کے درمیان ایک اہم جنگ لائی گئی (ا۔ سموٹیل ابواب ۱۱۰) ١٢) - مكمآس اس درس مين وافغ سع بوبيت آيل اورعتي سع مشرق كى طرف بركيركوجا تاسى - ايك جكربه درة دوي الون بوهبيص" ورسسن کے درمیان سے گزرتاتھا (اسمولیل ۱۱:۱۸)- بہاں پرنتن اور اُس کا سلاح بردار ان بیانوں پر چرط مسکئے اور فلسنیوں برفتے ماصل کی۔ یہاں ہی جزل المین بی کی سرکردگی میں برطانوی فوجوں نے بہی حکمت عملی استعال كمرت موت تركول يرفيخ حاصل كى -يسعياه١٠:١٠مين حبب بني اسوری فوجوں کی بروشلیم کے خلاف بٹری ڈرامائی تفصیل کی پیشینگوٹی کرا سِے نووہ یریمی بنانا سے کرحملہ اوراس ا میدبرمکماتس میں اپنا سامان جمع کریں گے کہ والسی میں لیننے جائیں گے (پیسیاہ ۷۷؛ ۳۷)۔ ڈریا بل کی را منائی میں جب بہودی اسبری سے والس استے (عزرا ۲: ۲۷؟ تخمیاه ۱:۱۲) تواس جگر کے لوگول کاذکر آتا ہے جس سے فا ہر ہوتا ہے کہ اُس وقت پہال کا فی لوگ بستے تھے۔ اسی جگر یونا آآن م کا بی نے بھی کھھ عرصے کے لیئے اپنا سکومنی مرکز فائم کیا (ا مرکائیں و : ۲۷)۔ افرائیم اورمنسی کی سرعد کا ایک نشان - افرائیم اورمنسی کی سرعد کا ایک نشان - میکندات :- بدغالبًا شهر نبی تنا بلد مرف مدد ومتعین

كمرنى كے لئے نشان تھا (لیشوع ۲:۱۷؛ ۲:۱۷) -

منگرماذی :- دیمنے کھیل ملاج

مکنرنی مکند مانی: - آیک شخص عبن نے اجنبی عورت سے مکنرنی مکند مانی: - شادی کی تفی (عزرا ۲۰:۱۰) -

اعبراني يه خيما؛ قب عربي خماية جمايرواد وه)-اعبرانی = عیما ؛ مب رب سه اعبرانی نظام مطلب مصن او دو مد بونے سے بور کیا گھی نکلتا ہے ۔ عبرانی نظام مطلب مدتر آنا ہے ۔ دسی، بنیر یامکھن ہے ۔اس کا ذکر برانے عہد نامریں گیارہ مرتبہ آناہے۔ اردو ترجم میں مرحبہ مکھن ہے۔ صرف بسعیاہ 2: 18 میں پروٹسٹنے ترجمه میں لفظ دہی سے ۔ تین مرتبر برلفظ مجاندی معنوں میں استعال بواب (ابوب ۲۰:۲۱) ۲:۲۹ اور زبوره ۲۱:۵) -مزيد ديمين دودهـ

مکتھی :۔ دیکھئے حشراتِ باتبل کا

مکھی بنہر کی ہر دیکھے حشراتِ بائبل ملا ب

رعبرانی یه بکا بوّا) -مکسیر- ماکسی د- ۱- منتی کا سب سے بڑا بیٹار پیالٹش ۵۰ : ۲۲ با گنتی ۲۲:۱؛ ۳۲ : ۳۹ ، ۴۰) مکسر دون کاخاندان إسی سے

چلاتفارگنتی ۲۹:۲۷) -پو سار ۱۹۰۲ می آبل کابیا - اس نے داؤدکوجب وہ ابی سلوم سے بھاک را تفاخوراک وغیرہ مہا کی (۲ سموٹیل ۱۱: ۲۷) -

مکیراتی مسکوی :- (عرانی مکیرکا باشنده) -مکیراتی مسکوی :- داؤد کے سورما جفری تعریف (ا-تواریخ ١١: ٣٧) - شايدية نام معكاتي موناچا ميني (١ يسموكيل ١٧٠ : ١١ س)-

مگرلینی :- دیکھے مرتم ملا

ر سے معلی در اللہ کی مجیل کے شمال مغربی سامل براک مکدن میں شال میں تھارمتی مکدن میں شال میں تھارمتی ۱۵ ( ۳۹ ) - اسے مرفس ۸ : ، ایس دلسوّت کانام دیا گیا ہے بعض نسخوں يس مكتركرب - غالبًا موبوده كاؤل المجدّل اسى مبكراً بادب - غالبًا مرتبمَ مگدلینی اُسی شهر با علاقه سے تعلق رکھتی تھی ( مرتنس ۱۱، ۹ ، لوغا ۸:۷)۔

مگر :- دیکھے بوانان ۔

مگفیعاس مجفیعاش: ایک رئیس مبرلگائی رنمیاه ۱:۰۰۰ ساته عهدید ممرلگائی رنمیاه ۱:۰۰۰

ملاح: - ديکھئے پشہ جاتِ بائبل ہے

ملاکی کی کتاب :۔

۱- مُصنف، سن تصنیعت اور پسپ منظر 🖈 سختادی ترجر بی اس کتاب کے عبرانی عنوال کو اسم

وه" خداکا دسول ہے۔

ب ۔ اسرائیل کے لئے نعداکی محبت (۱: ۴ ما ۵) ۔
فدانے بیتقوت کے انتخاب اور میتیو کے دو کرنے ہیں اپنے
لوگوں کے ساتھ اپنی محبت کا اظہاد کیا ۔ اور سیحقیقت اس امر سے
واضح ہے کہ اوق آپنی بدی اور ظلم کے باعث نعدا کے قبر وغفسب
میں تباہی اور بربادی کما لایا اور ایک ویرانزبن گیا حبکہ اسرائیل کوبہ
نبرش نائی جاتی ہے کہ خدا وند کا جلال آس کی سرمدوں سے کھوٹ

ج- اسرائیل کے گنا ہوں کا نذکرہ (۱: ۴ تا ۲: ۹)۔

بنی اُب بڑی ہے باک ذبان میں قوم سے بیرہ گنا ہوں اور اُن
کی اصلیت کا پول کھو لذا ہے۔ انہی گنا ہوں کے باعث قوم عفیب الہی
کا نشانہ تقی ۔ فعدا اپنی قوم کا باپ ہے کیونگراس نے اس کی پرورش کی۔
ہر باپ تغظیم اور محبت کا سختی ہوتا ہے ۔ لیکن بنی اسرائیل نے سردمبری
کا مظاہرہ کہا ۔ کا مہنوں سے نصوصاً بہی شکوہ ہے جو خدا کے حضور ورم کی نما گندگی کرتے ہیں ۔ یہ کا بہن جنہیں عبادت اور بہتش کے جمع میں فدا کے خوف کا نمون ہوتا چاہیے تھا ، اُنہوں نے فعدا ور کہتش کی جمع میں فدا کے خوف کا نمون ہوتا چاہیے تھا ، اُنہوں نے فعدا و ند کے نام کی تھا۔ ماضی میں اُن کی بدی ہی سے باعث یہود آہ اسپری میں چلاگیا ۔ اگر جہاب اسپری میں اُن کی بدی ہی سے باعث یہود آہ اسپری میں چلاگیا ۔ اگر جہاب اسپری کی باوجود و بھی ہود آہ ان آیا م سے کوئی عبرت پکڑے والا نہیں۔
ابنی سرز مین کولوٹ ہے نے اور مہیکل میں عبادت کرنے کی دعا بت طفی ترک کرنا قبول ندکیا ۔

کیا وہ اپنی کا مفول کو شفاعت کے لئے بلند کرتے ہیں ج کا حقول سے وہ الیسی مکروہ قربانیال چڑصانے ہیں ؟ وہ کیونکر خدا وند سے منظور نظر موسکتے ہیں ؟ (۱: ۹) - ایسی قربانیال گذرا نے سے بہتر ہے کہ سمکل کے چھالکول پرقفل ڈوال ویئے ہائیں (۱: ۱۰) - خداکی قدوں الگاہیں ہو بدی کود کھ میں نہیں سکتیں اس کی نگاہ میں یہ قربانیال اوران کے گذرا نے والے دونوں ہی مردود ہیں - خداالیسی قربانیول کامشاق خاص نہیں بلکہ اسم عام تصور کرتے ہوئے اس کا ترجہ" میرا پینیا مبر" کیا گیا ہے ۔ کئی علمار نے ہفتادی فرجہ کی پیروی میں یہ رائے قائم کی ہے کہ مصنف کے نام کا ذکر کہیں تہیں ہے۔ لیکن اگریم انبیاء کے دیگر محالف پر خور کریں تو اس کے خالف فیال کو تقویت ملتی ہے کہ اس کتاب سے عزان میں مصنف کا ہی نام ہے کیونکہ انبیاء کے صحالف کو اُن کے ناموں سے ہی معنون کیا گیا ہے۔ کے تادکوم بھی اِس خیال کی ٹائیکہ میں ہے جہاں یہ اضافی فقرہ میں ہے" جس کا نام عورافریسی کہلا اُسے کہ میں ہے جہاں یہ اضافی فقرہ میں ہے" جس کا نام عورافریسی کہلا اُسے کے میں ہے تیس کا نام عورافریسی کہلا اُسے کے میں بے جہاں یہ اضافی فقرہ میں اُن کے لیہ داخلی شہاد نوں سے لگایا جاسکتا ہے۔

به وه وفت تخفا جب مبیل مین قربا نیان پرطیطانی جاتی تقین (۱: ۲ تا ۱۰)، اس سے بینز جلتا سے کر میمیل اس دور میں موجود تھی اگر جر جلد سى نباه بوگئى -بيرشىمادت إسى اميرى سى لعد كاظهرانى سى - اس کی مزید نائید، ۸۱ میں فارسی گور نرکے تذکرہ سے صبی سونی سے ۔ بول لگنا ب كر مخلوط شادبول كارواج عام تفارين ١٠ تا ١٢)" ايك معبود كي بيبي سي مرادی کر" ایک اجنبی دین کی پیروی کرنے والی توریت " بول لگنا ہے کہ اس کا رواج السِیا عام موریکا تھا کہ ابتدائی دفتوں کے ممنوعات بھولی لبسری کہانی بن بھکے تھے '۔ قربا نیاں گزر اننے میں بھی سخت لا پرواہی برتی جاتی تفی (۱:۱) ۔ کا مبنوں نے ناپاک روٹیاں گذران کرخدا ونڈکی نخقر کی تھی ۔ ناقص اور آمعنرور جا اوروں کی قربانیاں گذراننا إس امر کی نشنا ندھی کرڈنا ہے کہ ل بیدواہی کا دورِ دورہ تھا -اوراس قسم سے د دیے کی تو قع<sup>م</sup>ان لوگول سے نہیں کی جاسکتی جوابھی ایھی اسیریٰ سے لوٹے موں - اس کے ساتھ ہی مطلوب دہ بکسوں کی ادائیگی میں می الاروای برتی جأتی تقی (۳: ۸-۱۰) ـ نبب ملاک کی کتاب کا منظر غائر مطالعه کمیا بَعَانَا سِي توية مِيلِنَا سِي كه مُلْكَى بنى جن خرابيوں بيملامت كرا سيء وي مِن من كى اصلاح نيئيا وف كرنى جا مى حقى يرتاب كي يحيح سن تعنيف کانا آدہ لگانا تومشکل سے لیکن ممکن سے کہ پرخمیاہ کے سوٹسن کے دولے کے دوران مرتب کی گئی ہو۔ کم اذکم یہ اِسی عبد کی مگتی ہے ۔

#### ٢ ـ خلاصة مضامين

کتاب دونمایال جفتول میں منقسم ہے - اس کے مواد کا تفقیبلی مطالعہ رفے کے لجد اس کے مقصد تحریرکومعلوم کیا جاسکتا ہے ۔ پہلے مستمیل (ابواب ۱ اور ۲) اسرائیل کی بدی کا بیان ہے - دوسرے مقتہ میں (ابواب ۲ اور ۲) اس الہی عفید کا بیان ہے جو ظالمول پر نازل ہوگا اور آس رحمت کا ذکر سے جو تو بر کمر نے والوں کو انگیرتی ہے ۔ ہوگا اور آس رحمت کا ذکر سے جو تو بر کمر نے والوں کو انگیرتی ہے ۔ ہم اس بنوتی کلام کا بجزیر کچھاس طرح کمرسکتے ہیں ب

الو - تمهيدي بيان (١٠١) -

اس تمهیدیی اور تیسرے باب کے ابتدائی بیان میں ایک تعلق پایا جاتا ہے۔ اگرملاکی اسم ذات ہی ہے توقعی وہ اسم بالمسلی ہے کہ

نہیں سے کیونکر غیر قومیں کے اس کا نام عزّت سے لیتی ہیں اور اُس کے نام پربے عیب قرباً نیال گذرانتی ہیں (۱۰۱۱) - پیرانشارہ مزتو اُ ن قرما نیول کی طرف سے ہو غیر قومیں اپنے دیوتا ول کے حصور لایا کرتی تس اورنه سی اس سے سماس کی قربانی " مراد سے - میکدیہ اس دورکی طرف ا نناره سب عب عب عقيقي الجيل كي بشارت كا پيرها تمام عالم مين مو گا اورتمام اقوام عالم میں خدا کے سیتے پرستار مول کے ۔ اسرائیل نے خدا وندی میز کی تحقیر کی ہے اور اس کی ضدمت کو بے مقصد قرار دیا ہے جس کے نتجرمیں وہ اکیب فریمی اور نو دغرض قوم بن کر رہ گئے ہیں ۔

اگر انہوں نے توبر کی راہ اختیار ٰ نرکی تو کا مبنوں پرلعنت برسیگی۔ ۲؛ ۵ تا ۷ میں نعداوند نے ایک کامین کے حقیقی فرائض کی نشا ندہی کی ہے - اس طرح کا مبنوں کے موجودہ کر دار اور واہی نمونہ کا گہرا تضاد سماری آنکھول کے سامنے آجانا سے میلات، ان نامبخاروں نے اپنی کجروی بیں دوسرول کوراہ پرلانے کی بجائے انہیں گمراہ ہی كياب في المهول في شرعي معاملول تك مين طرفدادي برتى ب

ن - مخلوط شا ديون ا درطلاق كي مذمت ( ٢: ١٠ تا ١٤) بنی ا سرائیل کاباب ایک ہی تفا۔ خدانے ہی گویا کسے جنم ویا تھا۔ بیامیئے تھاکہ وہ ایک وحدت بن جاتے ۔لیکن اس کے بیکس اُنہوں نے مکروریاسے کام لیا اوراُنہوں نے مخلوط شادیا ں کرکے خدا وند کے مطلوبہ نقدس کو یا ٹمال کیا ۔ بچا میٹے تھاکہ ہو اس مکردہ فعل سے مرکب بہوئے تھے انہیں جماعت سے نکال با برکیا جاتا۔ خدا دند کو طلاق سے نفرت ہے لیکن اس وقت اس کا دور دورہ بڑا عام تھا۔ ان گنا ہوں کی طرف سے مراکب انکھیں بند کئے ہوئے تھا ادر طرح طرح کے عذر تراشے جاتے تفے - خدا وند فتو کی دیتا ہے کہ وہ اُن كى باتول سے عاجز الكياسے - اُنہوں نے اُسے ايسا نظر انداذ كرديا اور ایسے رویے کامظاہرہ کیا ہے گویا کم اُس کا کوئی وجود ہی نہیں ہے۔

٧- عداوندكا روزعظيم (سو: ١ تا٢) اب ملاکی منوت کی پیشکوه زبان میں ایک نئے لیجے میں کلام كمرتاب - وه اعلان كرتاب كرلوگ خداوند كي حس دن ك انتظار میں ہوں اس کی راہ ممواد کرنے کی غرف سے خدا وند کا پیغمر ضرور آئیگا۔ وُه اس نیت سے آئے گاکہ قوم کو تاہے اور یاک اور فالص بنائے اُس کی آمد کی تحقی کی ناب کون لاسکے گا اِاُس کی اِس کاروا کی کے بعد يهوداه اور ريروشليم كي قربانيال مقبول مول كي ٣١:٧١) - اُس كي ٢ مسر عدالت کا بیش خیم مولی اور ظالمول کوان کے کردار کا بدلہ بلے گا تو بھی ليقوب كالقيرمرف نرجائ كاكيونكر فداولا تندبل سے اپنے وعدول کوبوراکرتا ہے (۲:۳) ب

ه- توبرا ور ده کمی (۳؛ ۷ تا ۱۲)

قوم کی یہ برگشتگی کوئی نئی نہیں بلکہ ممیشہ سے ہی ان کی روش یهی رسی سے ۔اکیب بات میں وہ خدا وند کوٹھگنے سے بھی بازیز آئے الے اس کامظا مرہ کہوں نے وہ مکیول کوا وا نہ کرنے کے سلسلہ میں کیاہے۔ ير ده كيال أن يرفر عن كى كئي تقيي - اس المين ا نه الزيان مدائك الله نقب لكان اوراك لوطن كم مترادف تقاء الرقوم عبس طرح روا سے اپنی دہ کیبال خداوند کے مصنور لائے تو خدا اتنی کرکت دیے گا کروہ اسے سبنھال نرسکیں گے -اور دوسری قومین کک سنبھا دت دیں گی کہ اسرائیل کو حقیقی برکت عطام وی ہے۔

ذ- غداترسول كى ربائى كا دعده (س: سراتام: س) قوم کی باغیانه روش ا در کفرآمیر باتین م<sup>ی</sup>ان کی سنگدلی ا در سبط دهرمی بر دلالت كرتی بين - بول محسوس بوتا سے كه لوگ نعداكى ا طاعت اورعبادت کوایک بے کارا وربے سودشغل مجھتے تھے ۔ لیکن قوم میں کھ خدا ترس بھی لیتے تنفے جوالک دوسرے کو پندونصیحت كرت رميت تصد فداكي نگاوكرم أن پرب اور س روز وه اپني بعثي المسكاتون لوكول سے رعايت كمرے كا - روز حشر يقيني ب اور وه ظالموں كونگل جائے گا۔ نيكن وہ ہوائس كے نام سے ورتے ہيں آن بير " آفناب صدافت طلوع بوگا" بوگان کی مجات کی منزل اور ماصل ہے اور اس کی کمہ نوں میں شفا ہو گی

ح ماصل کلام (س: ١٠ تا ١) کلم بنوت محاخاتم ایک نصیحت سے بوتا ہے کہ موسکی کی شرلعیت کو مُصلایا نه جائے اور ساخف میں یہ آگا می تفی وی جاتی ہے

کہ خدا و ندکے بزرگ اور بولناک دن کے ظاہر بونے سے میشتر ايلياَهَ سِي مبعوث بوگا۔

ا - کتاب متقدس میں عام بہنا وہے کے ملبوسات باسل :- الا الدوئين بيرمترادفات استعال الوقع بين : كيرك (قضاة ١٠: ١٠) السموتيل ٧٤: ٩- عبراني مبلكيد، جمع ملكيد يدرى ، باس (٢ -سموليل ١: ٢٨ - عبراني لبويش)، يوشاك (ا-سلاطين ١٠:٥- عبراني ملبومش) وغيرو-

كلام باك كے اردو ترجمه میں ذبل كے ملبوسات كا ذكرہے :

★ اورٌهنا ، اورٌهني ، 🖈 برقع ، پاجامه ، 🖈 بيركا ،

🖈 کیمٹری ، پیرامین ، تجبتہ ، جادر ، تیجنسہ ، پوغیر ، 🖈 خلعت،

★ وسننانه ، دوبیش زبیرجامه ،عمامه ، ننبا ، قمیص ، کرنه ، كربند، نباده ، كُنگى، 🖈 نقاب ـ

ظامرے كه برعبراني ، الأمي اور يوماني الفاظ كا تدجير بين ليكن ایک مشکل بونمیں بیش آتی ہے وہ برسے کداکٹر ایک سی عبرانی ارای ياً يوناني لفظ كم ليع الدومين مختلف لفظ استعال كي سيح بي العض مرتنبر دومختلف عبراني باارامي لفظول كواكب سى اردولفظ ساوا

کیاگیا ہے۔ اِس وجرسے لبض دفعہ لباس کی نوعیت چھپ جاتی ہے. اس کی مثالیں آگے جاتی ہے . اس کی مثالیں آگے جاتی ہے .

سباس کا آغاز انسان کے گناہ میں گرینے کی وجہ سے بہوا۔
بہب آدیم اور تو نے خداکی حکم عدولی کی توان کو معلوم ہو اکر وہ ننگے
ہیں اور اپنی شرم گاہیں ڈھانیٹ کے لئے اسمبول نے انجیر کے بیوں
کوسی کر لنگیاں بنائیں ( پیدائش ۱۰۰ یہ عبرانی خسکوروت واحد
خسکو دالا ۔ مادہ خاک موسیح مجنی گروبا ندھنا)۔ بیتے اُن کی بر بنگی
کو ڈھانیٹ کے لئے کانی نہ تھے ۔ اس لئے خدانے اُن کے داسلے
بیرٹ کے کرتے بناکر اُن کو بہنائے ( پیدائش ۱۱۰ یہ اُن کنون کے داس کے غدائے اُن کے داسلے
عالباس کا مادہ کا لتدریعتی جھیائے کے ہیں)۔

## ٣- نيچ كے كيڑے - زيرحامد

1- ازور-سبسے برانا اورسب سے زبادہ سنعمل کپڑا نہ بند، ننگوسے یا دھوتی ہے۔ شروع شروع میں یہ کھال یا کپڑے کا چھوٹا مکڑا ہوتا تھا جسے کرر لیپیٹ کر آئے گرہ لگا دیت کھے۔ اس کے گئے ہوانی لفظ از درہے جس کے بنیا دی معنی اندھنے کے بین او کہ میں ازار ۔ تہدید ۔ ناٹرے کوار دو میں إندار بند کہتے ہیں ۔



عبرانی لفظ ازور ۱۲ مرتبرای به اس کا اردویس تدخیر وس مرتبه كمر مبند المنتلأ بيمياه ملك مين مرمرتبه وعنيره) اورتياره تبر بْتُكا (الوب ١٢: ٨٨؛ ليسعياه ١١: ۵؛ حزتی ابل ١٧٧، ١٥) كميا كياب. ان حوالول میں اس سے مراد پیٹی نہیں جو کیٹرے کو اس کی عبکہ پر کھنے کے لئے کمر نیر باندھی جاتی ہے اور نصب الگریزی میں بیلے belt كہتے ہيں راس كا ذكر آگے عظ من كرنے كا) بلكہ بيصبم كے درمياني حسّہ كودها كمن كيل تهبند بالنكوش تفا منزلاً إلياه ني حرك كالنكوث بيني مهرك تفاد ١٠٠١ أين ١، ٨) يعبِضُ انبيا مُساوه زندگی بسر کرنے کی عملی مثال دُینے سے لئے السي بوشاك بينت تف مسنة عهد نامرمين لوحمنا ببنسمه ديين والاجراء كالبِيكاً ابني كمرسِّ باندِه ورسِّا نفا (متَّى ١٠٠٣) أدر اوبراونٹ کے بالوں کی پوشاک پہنتا تھا (اس کاذکر ہے کے بھیں الشيخ كا) - اسى فسم كالنگوف يسعياه منى (٢٠٢٠) اور برميب هنى (١٣) : ١ مالعد) بينت تقد - يا ورسي كه أكر عبراني لوگوں تے بان كوفي شخف عرف دنگوش بيبينے موستے موثا تواسى ننگاسىجھاجانا تھا۔ اسى منے جب لیستیاہ بنی نے اپناٹاٹ کالباس کمرسے کھول دیا نوائسے ننگاكهاكيا (عراني عروم - قب عران -ايوب ١١١١ ، ٢١٠ سين تفظ اُن کے لئے بھی استعال سوا ہے جنہوں نے اوپر کے کپڑے انارديئ بول اورصوف زيرعامه يبيغ مدل (السموتيل ١٩٠٠،١٩ ف عبدنامه میں بطرس نے مقی جب وہ مرف زیر جا مر بینے تعالین آپ کوننگا محسوس کیا قب یوحنا ۲۱:۷) ۔ مهاریے بال بھی مختصر لباس كوعربال إورسابسوز سمجها جاتا ہے ۔ بائكل ننگے شخص كوالف ننگایا ننگ دهو مگ یا ما در زا د ننگا کینے ہیں ۔ عبرانی لفظ از و ر (كمربند- يشكا) بطوراسم اورفعل كئي حبكيه مُجاذى معنول ميں استعمال بولا ہے۔ اس استعمال سے بورے مفہوم کوسیجفے کے لئے ضروری ہے کہ باد رکھا جائے کہ کمر سکت مسلمے بالکل ساتھ لگا ہوا ہونا ہے مثلاً بیمیاہ ۱۱:۱۱؛ ایسعیاه ۱۱:۵- انخبی موالے میں نه دراس بات نیر سے که نیشی کے شنے کی کوئیل میں وفاداری اور راستنیا ڈی لازم و مکزوم مول گ (اشارہ المبیم کی طرف سے جن سے کردار کی برخصوصی صفات سی)۔ ب و مكنسا يحر- مذكر - تثنيه كاميغر ـ ماده كالس معنى چمیانا - واحدمکنس - بیعبرانی مین ۵ مرتبراستعال سوا به (خروج ۲۸:۲۸) ۳۹:۸۹؛ احبار ۲:۱۱؛۱۹: ۱۸ اور حذتی ایل ۱۲،۲۸)-برد فعدساً س بأجامه ك لفة استعمال مؤاب جوكامين \* أذركُ ك يُنجِي بِينِناتها - برسفيدينان كاجا بكبانما بإمامه نفاء

 پہلے مکش رحس کے معنی کس کے با ندھنے کے ہیں) پہنتا تھا۔ بربٹے موٹ کے کنان کے تاکیے کے کھرے کا کا چھا تھا بوشرمگاہ کو ڈھا نیکنے کے لئے پہنا جا تا تھا۔ برپاجامہ کی مانند مونا تھا لیکن اس کے پائینچے کا طلحہ دیئے جاتے تھے اور بیصرف ران تک موزنا تھا۔ اسے کس کرکم سے باندھ دیا جا تا تھا" (باب س و فصل ہے۔ پہلا پیرا)۔

بع - اعمال ۱۹: ۱۹ کے پیک ایک مختصر دوی نباس تھا - ابیانی سیمی کیدند کی بیدی کیدندگیرون میں اور انسانی سیمی کیدندگیرون semicinthium کی بیزانی شکل ہے) - یہ کم چوٹر اکپڑا تھا ہو تہدد کی مانند تھا - اسے خاص کر غلام اور ضرمت کمی نے والے پہنتے



د - افروع شروع بین کامن کر رسفید کنان کا لباس پینتے ہے (اسموئیل ۱۸:۲- عبرانی لفظ افنود کا مادہ آفل سے بینی بہنا کسا ۔ بدغالباً ایک قسم کا چھوٹا گھگرا تھا ۔ اسی سلیے بہنا ۔ کسا ۔ با خالماً ایک صند دفی کے سامنے زورسے ناچ دباتھا تو اس کی پوشاک اصفتی موگی اور اسی دجہ سے اس کی بیوی مریک نے اسے بہ حیائی اور برمیز بن کا طعنہ دیا (۲۰ سموئیل ۲۰ ۲۰) ۔ مریک نے اسے بہ حیات کے بابلے کسان کے بابلے میں کا میول کو تھے اور پر مل ب ایس مقلی کہ افود کے بیجے کتان کے بابلے میں اسے لمباکیا گیا اور بدایک منقش کم مریز سے با نمرصاحانا تھا (آگے دیکھتے ہیں جدم زیفھییل منقش کم مریز سے با نمرہ ان کا انتہا (آگے دیکھتے ہیں جدم زیفھییل منتقش کم مریز سے با نمرہ اسے انتہا کا اور ب

لا ۔ سب سے عام روزمرہ کالباس حس کاذکر رہانے عہد



نامریں آباہے اُسے عبرانی میں محتونت کیتے ہیں۔ یہ پاجامبر کے بعدا وبرنے ننگے مسم كوڈھا تبينے كے ليے بينا بنا ناتھا۔ اكثر بير تخوں كك لمبا بوزاتها - كسنونت كالاده غالبًا كمات معنى حيبيانات (فسب عرب كانشر- (بان) چهيانا) لينى صبم كوي يان كالبرا-لعِصْ مفسترُول كاخيال سِيح كم يُوتْكم بننانان سِيع بْنَنانْ عْفا اس لِيَّة كتان كي سواك سے اسے كتو منت كانام ديا كيا - عبراني متن ميں بدىفظ مرم تنبرآيا ب اوراس كانتر جمر كلمت ( (امرننبر)، فيا (٧)، بيراس (مم)، قميص ، سجرار اكرس ، خلعت وغيره كياكياس ليمن وفعراس ساس كاكل ننگ بهزنانها و اور چربكربیننگ حسم بربهنا جانا تفا اس منے ایوت بنی اپنی ہیماری کے متعلق مجازی طور پیر کہتا ہے کہ" وہ میرے پیراس (کمتو بنت) کے گریبال کی طرح جه سے کیٹی سولی سیے" (ابوب س، ۱۸: ۱۸) - کام مرنے والول ا كالسن سنت كم لمبا اودكم وصيلا بوتا تقا - وه فاللا موجوده معرى ا ورشامی فلّاصین کی قبیعل کی ما ننرتها رکستو منٹ کی 7 سنین کا ذكر راه راست بروشسنط ترجمه مين نهين از - الهم علماركا نيال سي كريستف كى 🖈 بقِلموں قبا (بيدائش ياس، س) ا در تمرک زنگ برنگ کے جوڑے (۲ سیموٹیل ۱۱۷ ۱۸) سے امل میں آسنین دار کنوینت مرادیسے ربیاں عبرانی میں کنونت کیشیام ب ۔ بیٹیم کے میحےمعنی تعین نہیں موسکے ۔ بعض علما رکے نیال میں اس سے مراد مکرے میں - دیگر اسے مبرایا استین مے معنوں يس لين بي - يول (١) يوست كى فيا (مختف دئك كم كرول تے ہمروں کر حوار کر بنائی گئی تھی یا (۲) یہ استین دارتھی قاب كيتفولك ننه حمبر سبال مكومن يسو: يرملي أسنين واربياوه سياور ٢ يسمونيل ١١ : ١٨ من نقش دار فميص) -

کیش اوردگیرهگبول سے دریا فت شدہ دیواری نفر شدہ دیواری نقوش سے ظاہر سوٹا ہے کہ اسٹین کے نین فیشن شخفے۔

(۱) ایک معری تصدیر من سامی تاجرول کو به آستین قا بین دکھا یا گیاہیے ۔ پوشاک کو باغین باذو بدلائر با ندھ دیا گیاہے بو و پر لائر با ندھ دیا گیاہے بو و پر در کا سین کا تا اثر دیتی ہے ۔ د سنا با ندو نرکا ہے ۔ (۲) کیسس کی فنبائیں نیس نیس نیس نیس نیس کی کت و نت لمبی اور آستین عوامی فیسن متھا ۔ (۳) سین فیسل کی کت و نت لمبی اور آستین دار تھی ۔ دار تھی ۔ بہ غالباً امراد اور اعلی طبقے کے دوگول کی پوشاک تھی ۔ عام کرتے (کتو بنت) بنیانے کے غین محتلف طریقے تھے ۔

رل کتان با اون کے دوکیٹروں کو بیٹے نفان سے کاٹا جاتا مخفا اور اوپر نیچے رکھ کر کناروں اور اوپر سے سوائے گلے کی حگہ کے سی لیاجاتا نفا۔ (ب) کھڈی ہرا نناسی کیٹرا بنایا جاتا تفا جوایک کرتے کے لئے کافی ہو۔ بربغیر کا شے اور بغیر سیئے بیچا جاتا تھا۔

خریداد خودکناد سے سبتنا اور کلے کی عبگہ اپنے سائز سے مطابق کاٹ
کر متحق ت تیاد کرتا تھا۔ بالکل اسی طرح جیسے آج کل ہمارے
بال جمی بعض کو تے بیتے ہیں۔ یہ اس بات کی ضمانت ہوتی سے
کر کپڑا نیا ہے اور کلے کاسوراخ اپنی مرضی کے مطابق حیوٹا با بڑا
رکھا جاسکتا ہے۔ (ج) ایک اور قسم کا گرنہ مکمل طور میر مناجاتا
تھا۔ اس میں کوئی سلائی مہنیں مہرتی تھی (قب خدا وزیر سے کا کرتہ

دُدْ بِین زمیرمامول (کمیقولک کبّدول) کا ذکر دانی ایل ۳: ۲۱ ، ۲۷ پیں ہے آن کوارامی بیں سرولم بین کہاگیا ہے۔ لبعض مُفسروں کا نیال ہے کہ بیعربی سسرومیل جمع سسواومیل کی دوسری شکل ہے۔ غالباً سسرومیل فادس کا شلوار کی قسم کا لباس ہے جس میں میں اور ل کا دل بدل ہوگا ہے۔ نمالیاً ہرمہاری شلوارسے مِلتامیکتا مِنْنا۔

# ٣- كمرك كردى بي اكم رين

یاد رسے کریرا و پرع الی کے لباس سے مخلف سے ، اگر جاس کے لئے بھی اُرد و میں بھکا اور کمر بند کے لفظ استعمال کئے گئے ہیں ۔ یہ مخلف خسم کے سامان سے بنتا تفاا ور مخلف طریقوں سے بنایا جانا تھا۔ اس لباس کے کم اذکم دوفا ہوے تھے ، ایک عملی اور ایک زیبالشی۔ یو ایک سادہ رہتی ہوسکتی ہے (لیسعیاہ ۳:۲۲) ہوا و پر کے ڈھیلے دولائے کے قالم میں رکھنے کے کام اسکتی ہے و ایسال بھرائی قیدی کی کمر کے فقیا اور سے وہ رستی مراد ہے ہو غلام عورت یا بھی قیدی کی کمر کے مرد با خرائی تعدی کی کمر کے مرد با خرائی کی طرف سے تہ کر کے کئی مرتب کر دلیا جانا اس سے وہ رستی کے طرف سے تہ کر کے کئی مرتب کر دلیا جانا ما سے اور درت کے دقت میں دولائی بھی مرد رست کے دقت کن رسے پر ڈال لیا جاتا تھا۔ کے ذالق میں بھر دال لیا جاتا تھا۔

کرف پردرون یک بات کار بختگوران به مونث -ان کے ادّہ خاگور کے محتی با ندھنا بکسنا ہیں عظر ان کے ادّہ خاگور کے معنی با ندھنا بکسنا ہیں عظر ان کا اُردوییں ترجمہ شکا اور کمر سنرکیا گیاہے ۔

خىگەرىسى عام طورىردە بىلى مرادىسى جوخلىھىدىت ئىجى موا ورمفىدىمى مود 1 سىموئىل 1 ، ۲ ؛ ۲ سىموئىل ، ۲ ، ؛ امثال ۲ ، ۲۲ ؛ سخرتى إلى

كه اوريكون / كمر بندول كاذكر ملاحظه مو-ب - أكو بنيط (آلف بينه - نون - طبينه) -

بربرانعبدنامرس و مرتبرا یا سے اورسوائے بسیا ۱۲۴۰، ۱۲کے جہال بٹکا ہے سب عگر ترجبر کمر بند ہے - یہ کامن (خروج ۲۲:۲۸ ؛ ۹۳: ۲۹؛ احباد ۱۱،۲۸) اور امرار (لسعیاه ۲۲:۲۲)

ج ـ خشو (خيته يشبن - بيتم) -

برخاص پیگا / کمر بند تھا ہوکا نہن افرد کے او پر بہنہا تھا۔ اسے بڑی مہارت سے بنا پاجا نا تھا اور ریا فودی طرح سونے، ارغوانی، اسمانی اور سرخ زنگ کے کپڑے سے بنا ہو ناتھا (نورج ۱۲۸ وغیرہ) - یہ ایب نہا ہت نولھورت کم بند تھا۔

شونے کے پٹکول کا ذکر فرشتوں کے سکتے میں آتاہے (دانی ایل ۱۰،۵؛ مکاشفہ ۱،۳۱؛ ۹،۱۵- نئے عہدنامہ کے حوالے میں یہ پھے سیعنے بہر منبر سعے ہیں قب سرداد کا مہن کا عدل کاسیہ نہ سند)۔

# ۵- اگوس کے بوشاک

یہ وہ کپڑے میں مرکمت انٹ (کرنے) وغیرہ کے اوپر بہنے جاتے تھے ۔ ان کے لئے مختلف اردولفظ استعال ہوئے ہیں مثلاً بیرا من پوشاک ، لباس ، پیاور، اوڑھنا ، کپڑا وغیرہ ۔ ذیل میں ان کا ذکر ان کے عبرانی اور لیزنانی نامول کے موالے سے کریں گئے ۔ کام کرتے

وقت اس لباس کو آنار دیا جانا تخفااور کام کتونت دغیره میں کیا جانا تخفا در کام کتونت دغیره میں کیا جانا تخفا در کام کتونت دغیره میں کیا تخفا در کیھئے میں لا اوپر) مجب خدا و ندیجے نے بروشکیم کی تباہی کی کیر اوپونائی هما بننوں کینے کو پھیے نہ لوطے " (متی ۱۸:۲۸؛ مرفس کیر اوپونائی هما بننوں کینے کو پھیے نہ لوطے" (متی ۲۵:۱۸؛ مرفس ۱۳:۱۸) و ظامر سے کمرد کھیت میں گرنتہ بہن کرکام کرتا تھا۔ ابنی اوپر کی پوشاک کو دونا میں تھے ۔ یہ دن کو گرمی کی شدت سے اور دات کو سردی کے انتہ محفوظ رکھتی تفی سے نفیس اور اعلاقسم کی پوشاک سے خانمانی اور بلندر تبے والے اشنیاس کی تیز موتی تھی۔ سے خانمانی اور بلندر تبے والے اشنیاس کی تیز موتی تھی۔

ل - بمگد - اس نباس کا ذکرسب سے زیادہ مرتبہ آیاہے (تقریباً دوسوسے نها تدمزنبہ) - اس کا ترحمہ زیادہ تر نباس، پیراس، اور کیٹراکیاگیاہے ( پیدائش ۲۲،۳۵، ۲۷، ۲۵، ۲۷ وغیرہ بہاس؛ بیدائش سے ۲۳:۳۹، ۲۹، ۱۳،۱۳،۱۳، ۱۸ وغیرہ پیراس، پیدائش بیدائش ۲۳،۳۸، ۲۷-۱۲ کیٹرا) - بیکوئی خاص لباس نہیں تھا بلکہ بیراویر کے کیٹرے کیا عام نام تھا ۔

ب معیل مبعنی اوپرکاکپرا - اس کا ذکر میانے عہدالمر میں ۲۷ مرتبر کا اسبے - اردو زرجم میں اسے تقریباً ۱۲مرتبر تجبتر اور ۴



مرتبر پراس کهاگیاہے۔ باتی سوالوں میں اس کے لئے قبا (ایسموثیل مرتبر پراس)، خلعت (لیسعیاه ۱۰،۱۱)، بیادر (زبرر ۱۰،۱۹) وغرہ کے لفظ استعال ہوتے ہیں۔ بیکھلا اور کمبالباس تفاج پرون کک پینجیا تفا۔ اسے شہر اویاں بھی پہنتی تفیں (۲۔ سموثیل ۱۸:۱۳ ۔ پوشاک)۔ اکثر یہ اچھے گھرانے اور اعلے مرتبر کے لوگ پہنتے تفیے (الیوب ۱۰،۱۱) ۲۰:۱۱۔ بیرا من)۔ بیرشامی لباس تفا (اسموثیل ۱۸:۲۰، ۲۲؛ ۲۲،۵،۱۱، بیرتب بیرتب تفیی (اسموثیل ۱۸:۲۰، سموثیل ۱۸:۲۰ ۔ بیرشاص کر سردار کامن کھی اسے پینے تفیے (اسموثیل ۲۸:۲۰ میرانی عیل ۱۸:۲۰ میرانی عیل ۱۸:۲۰ میرانی عیل ۱۸:۲۰ میرانی عیل ۱۸:۲۰ میرانی عیل ها اور دیا ترجب بیرانی معیل ها اور دیا ترجب بیرانی میرانی عیل ها اور دیا ترجب بیرانی میرانی عیل ها اور دیا ترجب بیرانی میرانی میرانی میرانی عیل میرانی میرانی

ج - دسها اورگرد لبیتنا - (فت عربی شهکت ه بمنی سارے سیم کولیشنے والی چاور) -بی غالباً دحوتی کی طرح کا لباس خفا جو مردا ود کورت دونوں بہن سکتے سختے - یہ ایک بٹری چا در سرقی خفی جس سے سم اور یا فت نے اپنے باپ فرح کی بر مہنگی ڈھائمی (پیدائش ۹: ۲۳ - کیٹرا) - السی ہی پادروں بیں بنی اسرائیل نے اپنے بغیر خمیر و بیٹے ہوئے کے کولگوں سمیت با ندھا اخر وج ۱۲: ۱۲ ہو - کبٹرے) - ایسی ہی چا در میں بنی المرائی مروت ایسی ہی چا درا واٹھ کر کھیلہ بان پرگئی (روست سم: ۳) - ایسی چا در لوگ رات کو ملبنگ پر بھی مجھانے متے (استنتا ۲۲: ۱۲ ہے اور) -ساما کا کہنا شروع کر دیا - اسم معنوں میں کوئی شدیلی نہیں آئی (خوج ساما کا کہنا شروع کر دیا - اسم معنوں میں کوئی شدیلی نہیں آئی (خوج ساما کا کہنا شروع کر دیا - اسم معنوں میں کوئی شدیلی نہیں آئی (خوج ساما کا کہنا شروع کر دیا - تاہم معنوں میں کوئی شدیلی نہیں آئی (خوج

اُرُ دومیں اسے زیادہ تر لفظ کی رہے سے اواکیا گیاہے۔ نئے عہد نامہ میں اوپر کے کپڑول کے لئے مختلف لفظ استعال موتے ہیں -

د فلونیس phelones اس کاتر جمر ۲ تیمیخیس ۱۳: ۱۳: پس بوغر سے بہ فالبًا سفر میں طوفان دغیرہ سے محفوظ دہنے کے لئے تمام کیڑوں کے اوپر پہناجا تا تھا۔ سر بانی ترجمہ میں اسے کت بول کا لیست کہا گیاہے جس میں مسوّدے اور کتا بیں گردو غبار سے محفوظ رکھی جاتی تھیں ۔ اس کا ذکر صرف اس حوالے میں آیاہے ۔

کا ۔ انل و ما endyma ۔ لفظ کے بنیادی معنی بہنناہیں۔ یہ قدیم ابنیا دکے لباس کے لئے استعمال سوتا تھا ۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ یہ بنی دینوی شان وشوکت سے نفرت کرتے ہیں (اسطین ۱۳: ۱۹ ۔ چا در؛ ذکریاہ ۱۳: ۲۸ ۔ لیشمین چا در۔ کیتھولک پشمین مجتبہ)۔

سے عہدنامر میں بریشٹا بیتسمہ دینے والے کی پوشاک کے لئے استیمال برواس (متی سو: م) - بیمام پوشاک کے لئے سی آ ا سے (متى ٢ : ٢٨،٢٥؛ لوقا ١٢ :٣٣) - مجازى معنول مين يه بهيرول كي بھیس کے لئے آیا ہے (متی ع: 10) - شادی کے لباس کے لئے (متی ١٢:١١،٢٢) اوراس فرشف ك سباس ك لي بوخدا وندميح ك بى أصف ك بعد أن كي فبرس بينما خفا مي يبي لفظ آيام (متى ٢٠٠٨) و۔ ستولے stole - اس سے شاندار سوغرمراد سِے - یہ ایک لمبالباس تھا جو پیرول کے سانا تھا بلکہ لعف مُرنبہ تو اتناكما بوتا تفاكر يجي كيستناجاتاتفا - بنقيهول ك لبي لمي جامول كم لية استعال مرواب (مرفس ١١: ٨٧) لوفا ٢٠: ٢٨) حبنين مين كروه ابنى نمالتش كرت تقع ميى لباس أس بوان نے بہنا تھا بۇ خدا وندیج کی قبر میں اُن سے جی اعظف کے بعد مبیٹھا ہو انتقا (مرفس ۱۱۹ ۵) - اسی قسم کالبانس مسرف بیٹے کی والیسی پر اُس کے کئے منگوایا گیا (لوقا ۱۵ ما۲۲ می اچھے سے اچھا جامہ) ۔ مکا شفہ کی تناب میں ذکر سبے كدايسالباس مُقدّسنين كوعنايت كيا جلئے كا (١: ١١؛ ١٠،٩٠، سمار؛ ۲۲: سمار 🖈 سمفنادی ترجیری سرداد کا من سے ساس كوبهي نام دياكياب (خروج ٢٠:٢٨؛ ٢١:٢٩ ؛ ١٠ - مفترسس

لباس - بیل بوٹے کر سے ہوئے جانے ) 
وز خلاکھس chlamus - بدایک چورٹا چونہ باجامہ

تفاجو خنون کے اوپر بہنا جاتا تھا - اسے بادشاہ، شاہنشاہ، اعلیٰ عالم

اوربر فی فرجی افسر بہنتے تھے - اس کا ذکر صرف متی ۲۲،۲۰،۳۱ میں ہے

جہال سیا ہمیوں نے خلا وند ہے کا مخصط اللہ نے کے لئے انہیں فرزی

چوغے بہنایا (مرقس ۱:۲۰،۲ میں اسے ارغوانی چوغہ کہا گیا ہو لیزنان

پورف ورا porphyra بحثی ارغوانی لباس کا ترجمہ ہے - بوشنا

پورف ورا porphyra بحثی ارغوانی لوشاک کہا گیا ہے ویونانی

اونوانی لوشاک کا ترجم ہے - نئے عہد نام کے ذمانہ میں کے ارغوانی

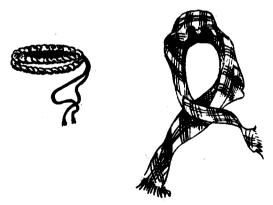
دنگ ایک بخیر متعین دیگ تھا جو کے قرمزی دنگ کا ساتھا۔ اس

کئی جگر هما ننبون سے مرف پوغدمراد ہے۔ ختنون رکرتن) اور هما ننبون میں متی ۲۰۰۸ میں صاف نمیزی کئی ہے "اگر کوئی بخصر برنائش کرسے تیرا کرنا (خنون) لینا بھا ہے تو چو خارهما بتون) سے اسے کے لینے دیے ہی ترتیب سے اس کے لینے دیے ہی ترتیب اس سے اُلٹ ہے۔ اس کی یہ وجرسے کم پہلے حوالے میں تانونی چارہ جوئی کا ذکر سے جبکہ لوفا کی انجیل میں جرا ورتشد دکا بیان ہے۔ جبرے وقت پہلے او پر کا کبرا بچھینا جاتا ہے۔

## 4- سرکالباس

کتاب مقدّس کے اردو نرجمہ میں سربر پہنے کی ال بھیزوں کا ذکر آبا ہے = بگیری (خروج ۲۸: ۴۸: ۴۸: سار بر بہنے کی ال بھیزوں دستار)، دستار (صرف لیسعیاہ ۳: ۴۸: پینفولک سربند)، عمامہ (خروج ۲۸: ۱۳۹: ۱۳۹: ۴۹ کے ناج کو کینفولک نرجمہ میں افسر کینفولک طبق بیسعیاہ ۳: ۲۱ کے ناج کو کینفولک نرجمہ میں افسر کہا گیا ہے)،کلاہ (حزق ایل ۲۱: ۲۹ کینفولک کا مد و کیکھیے مزقال کہا گیا ہے)، کلاہ (حزق ایل ۲۱: ۲۱ کینفولک کا مد و کیکھیے مزقال (بیاکش ۲۲: ۲۵) استغمال ہوا ہے۔

ندمانہ قدیم ہیں جب بنی اسرائیل چردا ہے تھے تو غالباً وہ آئے کل کے بچر قبائل کی طرح سربر کہ السلطان کے سے کھر آج کل میں عرب قدرے نہادہ نفاست سے ساتھ پہنتے ہیں۔سربر ڈالنے کا یہ کپڑا تقریباً ایک مربع میٹر مون اتفا ۔اس کپڑے سے دو مخالف کونوں کون کو ایک دوسرے پر دکھ کر ہے ہم سرویا جانا تخفا۔ پھراس کون نما کپڑے کو معربین دیکھئے)۔ نما کپڑے کو معربین دیکھئے)۔ نما کپڑے کو معربین دیکھئے)۔



اسے کا نے کے لئے کوئی ڈوری یارستی سر سے لیبیٹ بی جاتی تھی (قب موجودہ عربی عقال)

و دون از نماکپڑا مذصرف سرکو ملکه گردن اور شانوں کوهبی گرمی کی شدّت سے بچانا تھا۔ غالباً پیدائش ۱۳۰، ۱۸مین تمریخے اسی سم کی ڈوری بہود آہ سے دمن مائکی ( ویکھٹے کینظولک ترجمہ کھوین ۳۸ ، ۱۸

سائد بازو سندسے بہترسر بندلعیی مفال سوگا) -

ہوسکنا سے کہ آ یک الطین ۲۰ اس کی رسیال فیر کو فیے نے عقال تھے۔ عمامے اور دیگری کا ذکر خصوصًا کا مہنول کے لباس کے سلسلے میں آتا ہے۔ ان کے لئے دو عبرانی لفظ خاص طور سے فور طلب میں۔

ر. مصنييفت - مادّه صالف معنى كھا گھا كرلېيٹنا ( قب یسعیاه ۷۷: ۸ ا برال اسی ماده سے ترکبیب دیا سرالفظ صنبهای اتعال بتواسِي) - يراف عبدنامر ميں بدلفط باره مرتبراً يا سے - سوائ حزتی ایل ۲۱: ۲۷ کے مرحکہ ترجب عمامہ ہے۔ حزقی ال كى تناب ميں لفظ كلاء سے - اس كاذكر الك اسكا - برباديك كتان كافيلے دنگ كاكم عرض كاكبرا غفا جو 🖈 تلمود كے مطابق ١١ إخد (تقريباً ٢٠ مبرريا ٨ كنر) لمباتفا- السي تقوا تعما كرمسرمريا برهاما تا تفا-اس سے اورپیمائینے کی طرف ایپ سونے کی بتری نیکے فینترسے بازھی جاتی حتی - اس بُتری پر مُعَدا وند کے لئے مقدس سے لفظ کندہ تھے رخرمی وس وس کوعرانی میں مندرها قداد ش میں - ندرک بنيا دىمىنى بىركسى كى لي مخصوص كرنا، على عده كرنا (دىكيفت نذير)-بھراس لباس کے حوالے سے اس کے معنی تاج مجی ہوئے ۔ بول سردادكامن عمامرا ودمقدس ناج بيننے سے خدا كے كئے مخفوص ميزا تفا- بارون كومسيح كرن وقت يني عمامرا ورمفدس ناج ببناياكيا (احبار ۸ ؛ ۹) - كفّاره ك دن مسرداركامين كوبرسينها صروري تحقا (احبار ١١:١٧)- بيسي \* تاج دينوي حاكميت كي علامت تقا وليس مي سرواد كامن كابيلباس مذهبي امور اور دمنى فرالف كى ا يَبِ عَلامت سمجها عانا تقا ليخسر في ايل ٢٦٠٢١ مين إن دونول كا ذكر اكتفا برُواب، يُعْلَمُ ووركرا ورناج أنار - كُلُاه عبراني كاس لفظ مصنبفت كا ترجرب عس كوباني بمُكرم الركما كياتِ . سو اس کا اشارہ سے دارکامن یا دینی امورکی طرف ہے۔ تا جے لئے يهان عبراني لفظ عطام كاسي حبس محمعني شأسى تاج بين -سواس أسب كمعنى برموت كرديني اورد نيوى اقتدار والول كوعللحده كياجائح كااورسب كحوالث ميسط كياجا تحا-

عام کا ہنوں کا بھی اسی سے کا رہے الباس نھا۔ اسے عبرانی میں مگیا عوت کہا گیا ہے۔ اس لفظ کے ماقدہ میں او پنے اور گول میں مگیا عوت کہا گیا ہوں البیان میں اور کی اور گول کا مفہوم سے رہ ہاروں کے بیٹوں (لیتی عام کا ہنوں) کی بیٹوی نفی (خروج ۲۸:۲۸؛ ۲۷:۹۱ میں دستار کہا گیا ہے)۔
ترجر میں ابنیں دستار کہا گیا ہے)۔

لفظ پُرشی ادوین ایک اوردالی میں بھی آیاہے لیکن یہ ایک اوردالی میں بھی آیاہے لیکن یہ ایک اور دانی نفظ کا تدجمہ ہے (ایسلطین ۲۰، ۱۳۸۰ میں اسلطین کے الیفنوں کے بیانی نفظ اس نفظ سے مہت میں اجلا ہے حس کے الیفنوں کے دوروں کے الیفنوں کے دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کے دوروں کی دوروں ک

معنی ★ داکد ہیں - اسی لئے ایک انگریزی ترجم میں ۲۸ آیت کا ترجمہ یول کمیا گیا" اور اپنے منہ پر داکھ کل کمرا پنا بھیس بدلا"

منظایف کے مین اس - دوسرے لفظوں میں پکٹری - بو پکٹری باندسے واقف بین ہیں - دوسرے لفظوں میں پکٹری - بو پکٹری باندسے سے واقف بین وہ حابتے ہیں کہ پکڑی کا ایک سرا او در کر چھے پائدھ اسے طرّہ کہتے ہیں - دوسرا مدرسے کمیا بہتا ہونا ہے اور اکثر چھے پائدھ پرلٹکا ہوتا ہے - اسے شمار ہے ہیں - اکثر جب کسی بربودار مگرسے گزری تو اسے ناک اور مند برد کھ لیا جاتا ہے - اکثر فحاکو اپنا منداسی سے چھپاتے تو اسے ناک اور مند برد کھ لیا جاتا ہے - اکثر فحاکو اپنا منداسی سے چھپاتے ہیں تاکہ بین ناکہ بینے نہ جائیں - اسی طرح ا - سلاطین ۲۰ : ۲۸ میں مذکور نبی نے پہلے سے اپنا منہ جھپایا تاکہ باد فناہ اسے بیجان نہ ہے -

# ٥- خواتين كالباس

موسوی شرلعیت کے مطابق حکم تھا کہ ''عورت مردکالباس نہ پہنے ا در نرمردعورت کی پوشاک پہنے کیونکہ ہوالیسے کام کرالہے وہ خاونر تیریے خدا کے نزد کیب کروہ ہے ''(اسستٹنا ۲۲) :۵)۔

ہمارے ہاں مردول اور عور توں سے الباس کی بنیادی ساخت اور اكثرنام اكب جيسة بين (مثلاً مثلوار قميض محمرة وغيره) توجعي مرد وں اور عور توں سے لباس میں اسانی سے تمیزی جاسکتی کیے بہی حال عبرانی لوگوں سے لباس کا بھی مخفا ےور توں کی پوشاک پر تھیول ، بنى كالرهمي مرتى تقى اوربيهما وارلباس موتا تقاجوان كم ساري مسم كودوما نبتا تفا وكام مقترس مي عورتوب كالباس ك مختلف چیز دٰ کا ذکر آیا ہے لیکن سم ان میں سے اکثر کی بنا و سے اورشکل تحمينعان ولوق سے بحد منہي كر سكتے - تامم عبراني الفاظ كاشتقاتى مفهوم اورانر بایت سے دریافت شدہ دیواری تفوش کی مردسے كجيمه أمرانه ولكايا جاسكتاب يسبب نفيس بوشاك ركبيقو لكعمده برهاك) كا ذكرنسيعياه ١٠: ٢٢ مين كيا كياسية أسب عبراني مخالاصوت تما گیاہے۔ یہی لفظ ذکر او س جم میں آیا سے دلیکن وہاں برزنانہ لباس تنبين سے و لفظ مخالا صوبت كا مادة خالص معنى آثار ناسب -إستشا ٢٥: ١٠ - تب عربي خطع - وه لباس جو بادشاه ياكوتي خاص شخص الدكردوسرے كو تينانا ب 🖈 خلعت كهلاناہے ـ پونك مخلاصوت بن الرف كالمفهوم ب اس كع كينفوك ترميس اس کاتر مردد وسرے کیڑے "کیا گیا ہے (زکر یاہ س بہ) ۔ بیاسب س او پر کے کپڑے کا نام تھا جسے ابرسے گرانے کے بعد آناردا ما اتفار بيمعيل كي اندتها (ديكية اوبريد ب)-

سرتی ایس ۱۱ ، ۲۱،۱۸ میں برقع رئیتھولک نقاب) کاذکرہے۔ عبرانی مسیاخوت۔ اس کا مادہ سافع دسامک۔ بے سفیتھ المعنی بیصلانا سے ۔ غالباً یہ ایک بڑی بیا درتفی حس سے پور اجسم طوھانپ لکھنا (استثنا ۷:۸،۹) شامل ہیں۔

ال-جهالر عبراني صبيصيب اوركد ليمر- يواني کوراس بیدون کرون دریت بین الرائل المرائل الرائل کو بدایت می المرائل کو بدایت می الله می المرائل کارول کارول کارول يرجعالركاياكراً"(استثنا ٢٧: ١٧) - اس كامقصد كنتي ١٥: ٣٩ س بر بناياكياب ويرجعالرتمبارك للت انسى بوكرسب نم أسه وتجهيؤنونعلوند ت سب عكمول كوماً د مركم أن برعمل كمروا وراين ول اورا بمهول کی نوا مشوں کی پیروی میں زناکاری مزکرتے بھر وجبیسا کرتے آئے ہو۔ وقت گزرنے پرحب عِبرانوام نے بن اسرائیل کی زندگی میں زنده خدا کے کامول کی قدرت دکھی تو وہ سبت منا تر سوکرندہ صدا کی سردی كرف بدآ اده موسًى - زكرياه بن ايسه مي زمان كم متعلن مروّت كرزا ب حب سبت سي امتين ا ورز بردست قومين رب الدفواج كي طالب برول گی"ا وروه بهودلول كے نباس كاوه علامتى نشان جوان کی چا در کے کنارے برلگا بڑا ہے پکٹین کی ناکداس بات کا افرار كرس كدوه مى أن ك زنده خداكى بيروى كرنا چائت ميں يوان ايام میں مختنف الل لغت میں سے دس آدمی با تھ برط معا کر ایک یہودی کا دامن پروس سے اور کہیں سے کہم تہارے ساخد جا تیں سے کیو کہ سم نے سناہے کہ خدا تمہارے ساخفہ از کراہ ، ۲۳٬۲۲) ۔ چؤ کمر نقیہ اور فرلیسی اس جھالرکوخاص اہمینت دیتے تھے اس کئے اس كوكميرا اكب پرمعنى بات تقى - وليسے معبى ار دومحاورے كى طرح عبرانی محاورے میں صی وامن بیٹرنے شے معنی سہارا لینے، بناہ میں المن تح عف - ذكراء كم حوالي بين سفت دى ترجب بي لفظ کواس بسل ون kraspedon استعال مؤاسے - استثنامه، الإ الركت ها، اه من جي مفادي مترجين جدا لرك لئ يبي افظ استعمال کرتے ہیں - نصح عبد نامہ میں نعدا وندیج کی بوشاک سے منارے ك ك الله يونا في مين بني لفظ استعمال مواسع (مثني و ٢٠٠٠) مع ١٠١٠ م مرس ۲ : ۲۹، لوقام : ۲۲م) - غالبًا خدا وندسي ميودي رواج اور ت يعيت ك مكم ك مطابق صيصيت يستق مف .

یر جا ارکیا ورکسی تنی ؟ اردو ترجم می شنی ۱۹:۱۵ اور استنا ۱۲:۲۲ دو نول جگه لفظ جھالم استعال ہو آہے ۔ سکن عبرانی منن میں بان دو حوالوں میں دو مختلف لفظ ہیں ۔ گنتی کی کتاب میں لفظ میں ان دو حوالوں میں دو مختلف لفظ ہیں ۔ گنتی کی کتاب میں لفظ صیدت ہے جس کے بنیا دی معنی محصول کے ہیں ۔ استنائی کتاب میں لفظ گدن لیسے حربے ۔ یہ گدال معنی شنائی حجم ہے ۔ قب میں مفاو گرمی کو اکتفا کر ان ہے اور اس محلوم ہو آہے کہ دو دو اس محلوم ہو آئے ہا تا تھا اور اس محلوم ہو آئے ہا تا تھا اور اس محلوم ہو اسے کر اس محلوم ہو اس محلوم ہو اس محلوم ہو اسے کر اس محلوم ہو اسے کر اس محلوم ہو اسے کر اس محلوم ہو اس محلوم ہو اس محلوم ہو اسے کر اس محلوم ہو ہ جا آنفا اور جو جا دوگری کے عمل میں استعال ہوتی تھی ( دکھے جادو اور جا دوگری سے)۔ اسی مادہ کا ایک اور مفہوم تھی سے لینی جوٹرنا اور بہاں ہرمراد وہ ٹوپی ہے جوسر رہے تھے طور رہر فیٹ آتی ہو۔ سمرقد کے موافق سرکے لئے "سے سرکا سائز مراد سے۔

امتال ۱۳: ۳۱ ایستیاه ۳: سوم مین همین کمنانی کورے " به سادی کتانی لباس کر کیفوک آبادیک کتان " عده کتان " کسی کتان " با عده کتان " کسی کتان " با عده کتان " کسی کتان " با عده کتان " کار کتان با کتانی لفظ سادین به حقیلا کی سادی کمینی لفظ کانا - دهیلا کی صالا لباس بعنی کی محتیل متن میں جارتی کرنے ہیں کا ترجم میں کا ترکم کی کا کرنے تا کی کتاب میں اس کا ترجم میں کا کرنے گئی کی کا ترکم کی کا کرنے گئی کی کا کرنے کی کتاب میں اس کا ترجم میں کا کرنے گئی کی کرنے گئی کرنے گئی کی کا کرنے گئی کی کرنے گئی کی کرنے گئی کرنے گئ

خیال کیاجا تا ہے کہ سادین کے اوپر عود نین کتونت (دکھیے اوپر سے کا) پہنی تھیں جسے دات کو آثار دیاجا تا تھا (غزل الغزلات ۲۰۰۸ "بین توکیٹر ہے (عرانی کتونت کی تھو کہ قمیص) آثار کی ۔ اب کھر کھیے بہنول آگا کہتونت کے اوپر ٹلپکا (خمگوں کا - دیکھتے اوپر سک اوپر اعلی خاندان کی خواتین اوپر اعلی خاندان کی خواتین اوپر اعلی خاندان کی خواتین اوپر ایک ایک اوپر ایک اوپر ایک کا ذکر اوپر آبیکا ہے (معیل اور شخلاصوت) ۔

دوپی - بیعیاه ۱۲۰ میں دوبی کا ذکرے - بیع برانی لفظ مطفاخوت کا ترجم اس کا ماده طا فخ ہے بعنی کھیلانا۔
یہ لفظ دوت ۱۹ میں آبا ہے جہاں ترجم بیاد دہے - لقاب شرتی عورت کے لباس کا اہم جمعتہ ہے - اس کا ذکر سیعیاه سو، ۱۹ میں آتا ہے - و ہاں یہ لفظ می عالوت کا ترجم ہے - واحدی عل اس لفظ کے بنیادی معنی لیکھڑانا ہیں جیسے نشے میں (قب زکر او ۲۱۲) - نقاب کو مینام اس لفے دیا گیا کہ یہ بادیک کی اعورت کے سرمرائی اس کے جھونے سے کے حکومت کے سرمرائی ا

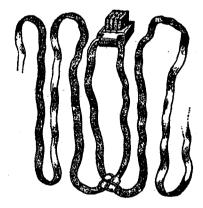
برقع بعنس کا ذکر بیدائش ۲۴: ۲۸: ۱۳: ۱۹، ۱۹ میں ہے، ده عبرانی میں صباحیت ہے۔ مادّہ صاعف مجعنی دمھاکنا ۔ اس کی ساخت سے متعلق کی جنہیں کہا جا سکتا ۔

## ۸-لیاس کے مذھبی لوان مات

جمالر ( دائن کنارہ)۔ تعوید۔ خدانے بنی اسرائیل کوشرلیت کے احکام بڑے واضح طرلیقے سے دیئے اور ساتھ ساتھ چند بھری ممدِ حافظ بھی تجویز کئے تاکہ یہ احکام اُن کے ذہب نشین ہوجا نیں اور وہ ان پر عمل کرنے کی طرف دجرع کریں۔ اِن میں اور صف کی چادد کے چارول کنا دول پر جمالر لگانا (استشاعا)، اعتماور پیشانی پر احکام کو کلم کر با ندھنا اور چوکھٹ اور کھا گاک پر انہیں



نا ڈب نفر انقریباً یا ایج سے یا ایج نک) جرکسی پاک جانور کی کھال سے بنائے جاتے تھے جن کی سے بنتے گئے موتے تھے جن کی



مردسه ان کو ماتھے اور بازور با ندھاجاتا تھا۔سرکے تعوید میں پرارضانے ہوتے سخصی دیل کی ایت کام کرڈوالی جاتی تھیں اور چارضانے ہوتے سخصی میں ذیل کی آیات کام کرڈوالی جاتی تھیں اور ڈیٹے کے دولوں طرف بامردو مختلف قسم کے شین (ایکے نین شاخ اور ایک چارشاخی مجھے جاتے تھے۔

Je 2 41:1-	خووج ۲۱۰:۱۱-	سين ۴ د ۲۰	اله : ١١ نشر	
	- k1	d - لر	ادا - المه	



سف (متی ۱۲۳ ه) - به جها ار ولیس توبارول کناوول بررگانی باتی آن می ایکن چادرک کناوول بررگانی باتی آن می ایکن چادرک کناوول بررگانی باتی از ایکن چادرک کناوه به برگر کرند سط مقایر زیاده نمایال بوتی آن سال بروی برگرانی می کناوی برگریخ شفاذب بر می ایک نف بمعنی برگریخ شفاذب عرایی کنف معنی برندسه کا با دو) - بهی لفظ ذکریا و ۱۰ بسم می اتعال مواسه به

سینتی نفی اوراس میں آسمانی رنگ کی دوری سے پانچ کریں لگائی سے بنتی نفی اوراس میں آسمانی رنگ کی دوری سے پانچ کریں لگائی جاتی نفیں۔ ربّی ان اعداد کو نفاص اہمیت وینے تفے۔ ان کی تعلیم کے مطابق توریت میں کل ۱۹۱۳ احکام ہیں (۲۸۸ مثبت عکم اور ۱۳۹۵ منناعی کم )۔ جھالر کو دہ صبیعیت کانام دینے تھے اور ۱۳۹۵ مساب میں سے مطابق اس کے اعداد ۱۰ بغتے ہیں (ص = ۱۹ یی = ۱۰ وی = ۱۰ بی = ۱۰ بی = ۱۰ بت یہ ۱۰ مرکی ۱۰۰ سیب اگر ۸ دورلوں اور ۵ گرموں کو جمع کرد باجائے نوس ۲۸ عدد بنا کے باکل شراحیت پر عمل کرنے کے معزودت نظا۔ گویاکل شراحیت پر عمل کرنے کے معزودت نظا۔

اس منال سے ظامر سزنا ہے کہ فریسی کس طرح مجھوٹی مجھوٹی بانوں کو ضرورت سے زیادہ اسمیت دیتے منے اور سندیعت کی بعاری باتوں کو چھوڑ دیتے منے (قب منی ۲۳، ۲۳ مالعد)۔

ب۔ تعویف پہننا۔ نقیہ اورفرلیسی لوگوں کودکھا وسے کے گئے اپنے تعوید رٹرے بناتے منتے ۔

سرزیره سال سے زباده عمر کے بہودی مردسے تو فع کی ماتی عفی کہ دومسے اور بازو کا لعوید عفی کہ دومسے اور بازو کا لعوید سے انعوید اعرانی تفلین - واحد تفلالا بمعنی دما) کمعب

3. 3. ) 17. 3. )

لاتفك نعويذين مرت ايك خانه مخزائقا اوريبي چار موالے اكيب مى كاغذ يركد كراس من بندكة جات فف - سركا تعويذ الففي بدلون بانهاجانا تفاكه وبعين المحصول سے درميان مو-با ذوكاتعوند بائيں باتھ بداندرى طرف اندهاجانا تفاكرول ك قريب تهرميد - نعاص خبال ركهام انظاكر پوشا خرسین بائیں طرف رہے۔

ملتے ۔ مالطد: - بردی سے عس کانام آج کل مالٹا ہے - یہ بچرهٔ روم میں سلی سے ساٹھ میل جنوب میں وا قع سے اور اس کارنسہ ه ۹ مربع میل سے - پولس دسول کاجها ذکر سیتے سے آنے ہوئے بورکلون کی طوذانی مواکمے ذورسے پہال دیت میں دھنس گیا (۲۷: ۱۴). پوش نے یہاں نین ماہ قیام کیا اور نشارت کے علاوہ معجزے تھی کئے بھر وه ريكيم وريتيلي سع بوت موسط رومربينيا (١١:١١ -١١)-

يهال سمے لوگوں نے پولس کی خوب خاطرمدارس کی (۲۸:۲۸) . مِلْتَ كودسوس سدى قبل المسيح فينبكي لوگول في آبادكيا تفاء مِلْتُ انبی کی زبان کالفظ ہے اور اس کےمعنی " جائے پناہ" ہیں - اس جگہ کے لوگوں کو اجنبی ( برابرہ ) صرف اس لئے کہاگیا ہے کیو کہ یہ پونانی ز ان سے ناوا نفٹ شفے (دیمیٹے اجبنی)۔آبین ۾ میں لوقا کااشارہ نمالبّان لوگوں کے ایک دلوا دیکت ( عدل) کی الزے سے کہ بیشخص نونی ۔ ہے ا ورا گرچ سمندرسے ، کی نوکلا تو تھی عدل کا دیونا اسے جینے مہیں دے گا۔ یرتب ہواجب آگ میں سے ایک کیٹرا رسانپ کیلس کے ابتدے ليدك گما نخطا -

ا بن كل اس جزيره مين سانپ نهيں موتے - و كھينے بائر اُلس نقشر 14 سح

برونستنث نرحم بب لفظم لجا مرائب ملجا مرتبراستعال بواب ایک مرتبراستعال بواب ایسیاه ۲۵۰۱۸)-یناه لینے کی مبلم-اردومیں اکثر ملجا و او و کہتے ہیں کمیتھو کا ترجم بیل جائے پناہ ہے۔

طردی کے لئے فارسی کالفطر پر بوایل ۲:۲۵ اور اوم ۲:۸۱. مح :- اردومین عام طور بیر استعال مؤاسے - اردومین عام طور بیر ف ارسی کی تركيب موروللخ فرياده دائج سع - مورمنى جيونش اورملخ مرطى-نيزد كيفة حشرات باليس ا

ما عس مس سرداد کامن کانوکرهب کادبناکان بطرس معلس مدنده این بارس مسلس ملکس از این از این از دارد از دا ا کیب جبعونی جس نے پر وسٹلیم کی دلوار ملطياه - ملطيالا:- كى مرمت مين مددكى الخياه سر: >)-لعنتی - وه جس برلعنت کی گئی ہو-

ملعون به نه عهد نامرین ایمنظیون ۲۲:۱۲؛۲۲:۳ ! <sup>الا</sup>تبول

ا: 9 اوربیان عبدامر کے 🖈 مفادی ترجم میں احبار ۲۸:۲۷، وم میں یوزانی لفظ انا تھیما anathema ہے ہوعرانی لفظ حرم (= حواهم) كاترجمر س و لفظ حوهم كم معنى ممنوع، فلاف ترع بإيا مقرس، پاک میں ، لفظ کے بنیادی معنی میں " وہ چیز حوضدا یا دیوتا کے لئے مخصوص ہوء فلامر ہے کریہ انسان سے لئے ممنوع ہوگی (احرار ٢٨١٢٤) م عكن كاكناه ميى مفاكر أس في مخصوص چيزول كو كر استعال كمرنا چاہا ۔ جب فرراك لغ مخصوص چيزاسى كے لئے استعال ہوتو پاک ہے مثلاً قرابی - اگروہ اس کی مرضی کے مطابق نیست کی

جَائِے تو لمپید مُوتی ہے مُثلاً بنت ( دیکھٹے لعشت) ۔ دومیوں ۲: ۳ میں اس لفظ کا تدخیر محروم کی کیا گیا ہے ۔ محروم حرام سے مشنن ہے۔ اس ہیت کا مطلب برہے کہ پولس رسول اپنے یہودی مما تیوں کو بیع بیتوع کے وسیلے بنات دلانے کی خاطر فدادند سے ك ك لعنت صى اين او برلين كوتيارى ( دَيِيتُ دينِ نس باس اوكيميوك ترحمه رکاهاشیه) -

(عبرانی = بادشاه) مبینمین کےنسب نامه میں س مالک: - میکاه کابیا (۱- تواریخ ۸: ۳۵؛ ۱۹: ۲۱)-

مِلكاه- مِلك، :- (عبراني يمشورت)-ا - ابريام كے بھالی حادات كی بیٹی ا در آوکھ كى بہن -ويكفي ملكه ..

بد صلاقعادي يان بيشيول مين سه ايب - إن ببنول اكوني ببائي نہیں م*نڈا اس کشے امہیں خاص آ* جازت بلی تھی کہ اپنے باپ کی میرا<sup>ن</sup> کی دادش بول بشرطبیک وه اپینے بی قبیله میں شادی کریں دگنتی ۳۱: ۲-۱۲-انهول نے السامی کیا اور وہ ا پنے چپرے بعائیول کے ساتھ بیاسی گئیں۔ رعبرانی = میرابادشاه بندسے) - یکونیاه ملکرام - ملکی ملحر: - کا بیٹا (۱- توادیخ ۱۸:۳) -

ر عبرانی = راستبازی کاباد شاه) - ملک ملک مسکری :- سالم کاکابن اور بادشاه - سالم کاکابن اور بادشاه - سالم ، پردشکیم کاتویم نام تعا - عبيثتن مين إس شهركانام بهلي مرتبه بيداكش مها: ٨١- ٢٠ يرا اليب -جب ابر آم ، کدر آلاعمرا در اس کے اتحادی ادشا موں کوستر آم

ى دادى مين ماركر لوائو مكاب سدق في اس استقبال كيا - وه اً س مے لئے روٹی اور مئے لایا اور اسے" خدا تعالے کی طرت سے جو آسمان اورزمین کا «اکک سیے» برکت، دی ا درمبارک، کمرا ا ورابسام ف مسب کارموال مصداس کودیات بہاں خدا کے لئے ہوء والی لفظ استعال مرواه ومي لفط س جوءا: ١ سن خداي قادر ٢١٤٠ : ١٣٠٢. " ابدى خدامٌ موس: ٢٠ ميس" ايل إلرِ اسرائيل " اور ٥٠٠ : ٧ مين " إلى بيت إلى " مے النے استعمال بتوا، اور بیضرا کا قدیم ترین سامی ام سے ، ایس ملكب فمدنى موهد تفاليني واحد خداكو مانن والااوروه أسى سنداك

پرستش کرنافظاجس کی البه آم کرنامقا۔ ابر آم آسے خداکاکا بین کہ تاہے۔
دوسری بارملک تصدق کانام ذہور ۱۱: با میں آیا ہے: اُتوکل تصدق
کے طور پرا بدیک کا بین ہے " یہ ذیور خاص دلیسی کا جا مل ہے کیونکم سے
ضرا و ندنے اس کا حوالہ متی ہو: ابم ، بام ؛ مرقس ۱۱: ۵۳ ، ۱۳۳ ، لوثا و تاہم ، بام میں سے ایک سمجھا جا تاہے ۔ عبرانی
میں دبا ہے ۔ اِسے المسے کے ذیوروں میں سے ایک سمجھا جا تاہے ۔ عبرانی
قوم کا سب سے مثالی و معبادی بادشاہ وہ مہو گا جوکا ہمن اور باوشاہ
دونوں کا کردار ادا کرے گا۔

عبرا نیول کے خطاکا مُصنِّف اپنی عظیم مجت میں (عبرا بنیول الواب ۵- ۷) ملک مسدق کی مثال دینے ہوئے میے نعداوند کے متعلق به بتانا سے که وه خدا کا آخری اور کامل مکاشفه بین کیونکه وه این شخصیت میں خدا کے بیٹے اور اپنے کام میں خدا کے کامن ہیں (عبرانیوں ۱:۱-١٠:١٠) -مصنف نبود ١٠:١٠ كا حاله و كريتانا ب كريتوع ميرج کی کہانت لاوبوں کی کہانت سے فرق ملک صدق کے طور " پرہے۔ عبرانیول کے خط کامصنف آپنے لوگول کی تاریخ پرنظروا لنے موے اس نتیجہ بر پہنچتا ہے کہ لا دیوں کی کہا نت ناکام رسی کیونکہ وہ گناہ پر فتح حاصل کرنے اور خدا کے ساتھ لیوری شراکت رکھنے کی اہل نہیں۔ بس مصنف زبور ۱۱ سے افتباس کرناہے ۔ صرورہے کہ مثالی اورمعیادی کامن ملک صدق کے طور کا بورمصنف کے نزدیک لیتوع ميرح اس بيشينگولي كي تكميل تقے كيونكدوه يتوواه كينسل سي تقے بيس كاتعلق لاوبدل ك سلسلة كهانت سع بنيس تفا عهد عتيق كى كهانت کی بنیا دسلسلۂ خاندان پرتھی سبکر مسیح کے دعووں کا منظاہرہ ان کے غیرخنتم زندگی مرافقیارسے ہوامسیج بیتوع کے اس دعوے کی بنیاد کر نبودنوليس كى پنشنگونى كى وەحقىقى تكميل بىر اُن كے جى اُسطىنے كى مقبقت اوراس نبوت پرسے کران کی ذندگی کوختم مہیں کیاجا سکا ۔ ذبور نولس نے اعلان کیا کرمٹالی اور معیادی سرداد کائن میمیشہ کے دسے گا۔ لیس وسى حس كى زندگى كوختم مذكياجا سك زبۇرنولس كے معياد بريورااترسكت سے بعنی وہ ہو" ملک فیدق کے طریقے بر" مو۔

مندر برذیل حوالول میں پروٹسٹنٹ مترجین نے "مان کابا دشاہ استعال کیا ہے بیکہ زیادہ میجے اس مجت کا اسم معرف ملکوم مہوگا اسم میں اور دستان کیا ۔ دمیں ملکوم مراز ۲۰۰، اور اور کی ۲۲،۲۰ بلیکن برمیاہ ۲۹،۴ کا غالباً ذیا دہ موزول ترجیر مسکوم کا خیم کا غالباً ذیا دہ موزول ترجیر مسکوت اینے بادشاہ کو" ہے (فب کینشونک ترجیم عاموس ۲۷،۲۷)۔

سکوت زحل سیادے کے دیوناکا اکادی نام ہے ۔ اسوری نام کیوان تھا اور دفان معری نام ہے ۔ نیز دیکھئے سکوت ۔

ر العبرانی نی مشورت) - ابر آم کے بھائی مارات کی پیٹی اور مملکس بہ لوطک بہن اس نے اپنے چیا ٹوڈ سے شادی کی (پیداکش مملکس بہ لوطک بہن اس نے اپنے چیا ٹوڈ سے شادی کی (پیداکش ۱۱:۲۷ - ۲۹) - اس کے اس کے اس کے آب شرکتے ان بین سے ایک بیتو آیل تھا جو رتھے اور لائین کا باپ تھا (پیداکش ۲۲:۲۰ - ۲۳) - موٹر الذکر توالے میں پروٹسنٹ ترجمہ کے سبحے ملکا ہیں ۔

استعال بواب بولسطين سے بام ركسى ملك بر بدات خود مكمران تنسي مثلات باكى ملك ( السلاطين ١٠:١؛ قب متى ١٢:١٧ و فا ١١:١١) اوركنداكے، حبشيوں كى ملكه داعمال ٨ :٢٧)- يبي لفظ اپنى معنول ميں ایک مرتبرعتلیاہ کے لئے استعال ہوا ہے۔ اس ملک نے بہودا ہے تخت كوچىين كرجيوبرس سلطنت كى (٢-سلاطين ١١:١١) ـ بادشاه كى يوى هي مُلِكَهُ كِهِلانْي تقي ليكن اس كاخاص انتنيار نہيں موزانها ۔ فرغون كي بیوشی تفونیس کا ذکریمی بطورملکس تابید (۱ سلاطین ۱۱،۲۰۱۹) را بیکن تحکران بادشاه کی بیوی عام طور پرشکی معاملات بس دخل نہیں دیتی تھی ۔ لیکن داقد بادشاه کی بیری بنتسبیع (۱ -سلاطین ۱: ۱۵ -۳۱) اوراخی آب بادشاه کی بیوی ایندل (۱ - سلاطین الل) کوملکی معاملات بین عمل دخل تفار شاسى خاندان بى سب سى باعرت اورائم خانون بادشاه كى مال سوتى تھی۔ اکتروہ بادشاہ کے دربار میں اس کے دمنے ہاتھ بہ بیٹی موتی تھی، مثلاً بِتُ سِبْعِ (ا -سلاطين ٢ :١٩) -لعض مرتبزنو وه "اج مِنْي مِينْبِتِي عَلَى مثلاً غُشا ٢١ - سلاطين ٢٨ : ٨ ؛ بيرمياه ١٣ : ١٨) - يېزوآه كى تاريخ ين باوشاه کی مال کے نام کا سمیشہ وکر سزنا نشا مثلًا ۲ سے طین ۱۱۱۱؛ ۱۱:۱، ۱۲:۱، ٢: ١٥: ٢: ١٨: ٢: ١٨: ١٠ ١١ ١١ ١٩ دغيرو) -

بادشاه کی کئی بیوبال ہوتی تقیق کمین مال صوف ایک ہی تقی اور یہ اس کا مذہبی فرض تھا کہ وہ اپنی مال کی عرّت کرے (خروج ۲۰; ۱۷) - بادشاه کی مال کا ند صوف ایک باع ت دتبہ یا منصب تھا بلکده کا فی اختیاد کی گھری تھی جہات فلکہ کی ندندگی سے ثابت ہوتی ہے ۔ معکر نہ صوف ایسے بیٹے ایسام کے عہد میں ملک کے نقب سے کہلائی ملکہ ایسے اپنی دادی گئی میں دتبہ اور انعتیار قائم دکھا تا وقتیکہ آسان نے اپنی دادی گئی میں دتبہ اور انعتیار قائم دکھا تا وقتیکہ آسان نے اپنی دادی گئی میں دہ ہوئے ہوئے اس اعزاز سے برطوف نہ کیا ایسی دادی گئی ہوئے اس اعزاز سے برطوف نہ کیا آتی ہے ۔ اس لاطین 10: ۲ میں ایسام کی مال کا نام معکر ہیں تا ایسا کی مال کا نام معکر ہیں تا بیا گیا ہے ۔ آئی ہوئی دائی معکر ہیں کا دادی تھی لیکن جو کہ آسا کی وادی تھی لیکن جو کہ آسا کی وادی تھی لیکن جو کہ آسا کی وادی تھی لیکن جو کہ

مال سي كهلائي - بيمفروضدكم ابيكم اور أس بهائي تقع بعيد القياس ب -دانی ایل ۵: ۱۰ کے پروششنسٹ ترخمر میں جہال بادشاہ کی والدہ تھا ہے وہاں عبرانی میں ملک سے ۔ یہ غالبًا تشریحی ترجمہ سے ۔ غمیاہ ۲۱۲ کی ملکھی غالبًا بإد شاه كي مان مفي -

ملكى ، مريح كنسب نامرين دونص (لوفاس:١٢٨ ود٢٨) -

ملکیا و ملکی بالا: - اعبرانی = بیوداه میرامک یابادشاه سے - ملکی بالا: - ا - فیمرًا بنتاع کے مسکن کے سامنے گیت كان والاخدمت محار (ا-تواديخ ٢: يم) -

۲- يرهيآه كامن كاكب رئت شدداد (١- تواديخ و : ١٢) خمياه

، مع ۔ داورکے زملنے کا ایک کامن حس کی سبکل میں خدمت کرنے کی پانچوی باری کا قرعه بلاد ۱ - نواریخ س ۲: ۹) -

م ۵ - ایب اسراتیلی حس نے غیر بہودی عورت سے شادی کی تفی - پر توس کے خاندان میں دو آدمیوں کا یہ نام تھا (عزدا ۲۰:۵) -

۲ - مانم سے نماندان کا ایک اور شخص حس نے غیر بہودی عورت ۲ - مانم سے نماندان کا ایک اور شخص حس

سے شادی کی تھی (عزرا ۳۱،۱۰) -۷ - حارم کا ایب بیٹاحیس نیے بروشکتیم کی دیوادکی مرمت کی (نخبیاه ۳:۱۱) - شا پریل اوربر ایک سی شخص مو - '

٨- ايك خص حس في كورك ك يصالك كي مرمت كي الخياه

 ۹ - ایک بسناز حب نے دیواد کی مرمت کی دخیاہ سارہ سے -1 - ایک شخف بو دوسرول کے سانف عزرائے باش طرف کھڑا

تفاجب اس نے توریت کی کتاب کو بڑھا رمخیاہ ۸: مم) -

11 - ایکشخص ص نے عزر آکے ساتھ عبدنا مدیر ممرلگائی (تحمياه ۱۰؛ ۱۳) -

الما - ایک کامن جس نے دلواد کی تغذیب میں حصتہ لیا (خمیاه ۲۲:۱۲ - شا بد ملائقی سی شخص تھا۔

سوا - مشحور كاباب (بيمياه ١١٠١) برسون ) -

مهم مصنفياه بإدشاه كابطيا ورأس وض كاماك جس مين برتمياه كود الأكياتها (يرمياه ٢٠،٣)-

ملکی ایل :- (عبرانی = خدامیرابادشاه سے) - ملکی ایل :- آشرے بیٹے برتیاه کا بیٹا (بیدائش ۲۹: ۱۱) گنتی ۲۷:۵۶ ؛ ۱- تواریخ ۱:۱۳) -

ملكيشوع ملكي شوع :- اعبران = مددكابادشاه) بسافل ملكيشوع ملكي شوع :- بادشاه كانتيسرابيا (١-سموثيل ١١٠) (عبرانی = مدد کابادشاه) ساقل ۹۷؛ ۲:۳۱) - اسے فلسنیوں نے قتل کیا (۱- تواریخ ۲:۱۰) -

ملکی - مِللاً کی :- یروشلیم کی دیواری تقدیب کے وفت ایک ملکی - مِللاً کی :- اوی عسنے موسیقی کے سانہ سے جشن میں حصدلبا (تمياه ١٢ ١٣) -

ر عبرانی یه بهروری) - کوئی شیار جدمظی اور پختر مدرکر بنایا گیا بود مراحم ا و قضاة ۹: ۲،، ۲۰ میں اہلِ مَلوکا ذکر سے - غالباً بدلوگ اس مبلے ہدد ہتے تھے :

· بر مره صبون کے شال میں ایک بلکہ جود آلتہ دکے شہر کے امر تھی۔ داتود بادشاه ف است بعرواكرمضبوط كروايا (٢ سموسل ٥ : ١ - ٩) سيلمان بادشاه نے بعد میں اسے ادر بخیتہ کیا (ا-سلاطین 9:۵۱،۷۲): ۱۱:۷۷) نین صدیوں کے بعد مزقياً من اسع مزيد مصبوط كروايا (١- تواديخ ١٣٠: ٥) -

يوآنس كوملو كي حل مين قبل كيا كيا تف (٢ -سلاطين ١٤٠ :٢١)-(عبرانی = میں نے کہا) - بمیمان کا ایک بٹیا ، یہ موسیقی کے ساز ملوتی :- سے بڑت (یعیٰ خدای تعریف) کرتے تھے۔ قرعہ کے مطابق ملونی کی انیسویں باری آئی (ا-تواریخ ۲۵:۲۸، ۲۷) ۔

(عبرانی = مشیر) -ملوک :- ۱ - اینآن کی نسل سے مرآری کابیٹا - وہ لادی تفا (ا - توایخ

۲: ۲۲)-۲- بانی کاابک بیتاجس نے اجنبی عورت سے شا دی کی تھی (عزرا

سو - مارم کا یک بیاجس نے اجنبی عورت سے شادی کی تھی (عزرا ۱۰: ۲۳*) -*

م - ایک کام ن عبر نام بر مُركائی تھی (مخبیاه ۱۰: ۲۸)-ب ذُرِّبابِل کے ساتھ بائل سے آیا تھار تخیاہ ۱۱: ۲)۔

۵- ایک رئیس جس نے عبد بر مجرا گانی تھی (نمیاہ ۱۰: ۲۷) -ملوک کی کتب :- کینفونک ترخمه مین سلطین کی کتب کانام -

ملكات - ملكان - يتوعيع كنسب نامين ايشخص (لوقا ١٠١٣)-

ملی شکی بجیران اس دیستے می بلی گرده-

ملی مکی گروه است بنی امرائیل مقرسے نیکے تواُن کے ساتھ ایک ملی مکی گروه استدایک ملی مگی گروه مجمعی گئی (خروج ۳۸:۱۲) - یه وه لوگ کفے جو موسلے کے معجزوں اور وہاؤں سے بڑے متا نز ہوئے تنقے انہوں نے اس بات كومبان ليا تها كمصرى داية اكرور اورب طاقت بي - وه منى اسراشل کے بمراہ بیلے تو گئے لیکن اُن کے ول پیم بھی مقریب منتے جیسے گنتی ۱۱: ۲۸ - ۲ سے ظامر موناہے - امیری سے والیبی پریجب مودی لخمآه اورعزته اسمح ساخه واليس أشئه ا در ببداری مودی توبنی ا سرائیل

نے الیبی ملی تجلی بھیڑسے علی حدگی اختنباری (تخمیاه سوانس) کیبنفولک ترجم میں ان کے لئے " بیٹری انبوہ" اور دمخلوط آدمیوں کے الفاظ استنتمال سوئے ہیں۔

رعبرانی = طاقت، قرت) -ممرے :- ا - عاتب کابھائی۔ایک اموری بس نے اپنے بھائیوں سے مِل کر ابرہ ہم سے کور لائمرے خلاف ساز بازکی ( بیدائش ۱۲،۱۳،۱۳) -۲ - حبرون کے فریب ایک بھگہ جہاں بلوطوں سے جھند بیں ابرہ م فیرا ڈال کر رہنے لگا ( بیدائش سوا ۱۸۱) ، شاید اس عبکہ کا

نام المين مذكور شخص كم نام برد كهاكيا -اس مبكه كاموبوده نام دامت الخليل سِيم - بادرسي كه البرآم كوال اسلام خليل التدليبي "خدا كادوست" كالقب ديتي بي -

مرق ج ملاہوا۔ مرکب د لفظ مزاج سے مفالمری .
مرکب د لفظ مزاج سے مفالمری .
مرکب اسے مراج کہتے ہیں ) ۔ یا لفظ لیعیاہ ۱۱، ۱۱ میں آیا ہے جہال ذکر ہے کہ کس طرح برگشت اسرائیلی بت برستی کی دسم اداکرتے ہوئے زمرہ کے سامنے ملی ہوئی شراب کا جام قربانی کے طور بہتی کرتے تھے اکتیولک ترج میں لفظ مرکب ہے ) ۔ بزد کھیئے مشتری ۔

ممسوح: - ديمير موود-

مرس افسویرس بادشاہ کے دربارکے سات امراء بی سے مموکان :ایک انہوں نے بادشاہ کومشورہ دباکر ملکہ وشتی کو بادشاہ کا مکم ندماننے بریمزادی جائے (استرا :۱۱۲/۱۲) -

اسنننا ۸:۳) - پونکریه بیجی مانند نضان کئی اسے پینا پڑنا نفا (گنتنی ادا در سرانا کی مانند نخان کا انترناموقو ن ۱۱:۷ - ۸) - لیکن جو نبی دوسرانا کی انتهار ملنے لگالاس کا انترناموقو ن بوگیا (لیشوع ۲:۱۵) -

اگرچرمتعدد مرتبرمن کو طبی ما دنه بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہے، تاہم قدیم عبرانی علما جانتے سے کہ اس کا ما خذ نوق الفطرت سے رحکمت ۱: ۲۰ اس دنیا میں کمی کوھی کسی الیسی شے کاعلم نہیں بو کمن کی تفصیل سے مطابقت رکھتی ہو۔ عبرانی حس داستے سے سے نیا سے آئے اس داستے برجھا کی قسم کا ایک درخت مونا سے جوایک قسم کا مبیطھا ما دہ خارج کر تا ہے جو دائی قسم کا ایک درخت مونا سے جوایک قسم کا مبیطھا ما دہ خارج کر تا ہے جو دائی وشاخ تو بیسوری نیکھنے پرغا شب موبھا تا ہے ۔ لیکن بیما دو الگر اس معفوظ مذکیا جائے تو بیسوری نیکھنے پرغا شب موبھا تا ہے ۔ لیکن بیما دارہ صال میں صرف ایک محدود عرصے کے لئے ہی بیدا موباتا ہے ۔ لیکن بیما ما ما مر طبعیات من کو ایک خاص کا تی دار بودے سے نسبت دیتے ہیں ہوجہ بوان ہوجاتا ہے تو اسے بیس کر شہد میں ملا لیستے ہیں لیکن بیمی سالوسال دستنیاب نہیں موتا ۔

باشل مقدس کا بیان ہے کہ مکن خدا کے برگزیرہ لوگول کو عادمی نوراک کے طور پر دیا گیا تھا۔ شاع آست اسے" آسمانی نوراک کہاہے (ندگور ۲۰۱۵) -عبرانی مسنفین اسے" قرشتوں کی دوئی" کتھے (البیٹرس ۱۱۰۱) عکمت ۲۰۱۱) - مسیح خداوندنے اسے اپنے بارسے میں تشدیر کے طور براستعال کیا مربع خداوندنے اسے اپنے بارسے میں تشدید کے طور براستعال کیا روستا ۲۰۱۱ میں موراک کہتا ہے لیعنی جی اصفے مقدسین کی دوحا نیت کو قائم دکھنے کے لئے ایک پورٹ بدہ عمفر رمکا شفہ ۲۰۱۲) -

مِنا: مركبه وميانه والمان ويمانه والمبارك

منات اله دیکھیے مشتری ۔

مناحت بدادوم کے ملکا ایک شہر (۱- توادیخ ۲۰۱۸)۔
منا جم معجیم :- رعبرانی یسلی دینے والا۔ نب تخمیاہ یہ منا جم معجیم :- میروواہ تسلی دیتا ہے)۔ باقتی کا بیٹا۔ یر ترقشہ کا دینے والا تھا۔ منا جم امرائیل کا بادشاہ تھا (۲- سلاطین ۱۵؛ ۱۳۱۳)۔
اس نے سلوم بادشاہ کو قتل کر کے سلطنت پر قبضہ کرلیا ۔ اس نے دسس برس بڑی طالما بر تعکومت کر کے ضدا کی نظر میں بدی کی ۔ اس نے اسرائیل کے امرائیل کا میرائیل زنگلت پلاسرسوئم کو نذر کی تاکہ وہ اس کی سلطنت کو متعکم بنائے۔ اس طرح وہ دس برس نک تعکومت کرنا دیا ۔ وہ اس گور برکے ذمانے کا تنہا امرائیلی ادشاہ برس نک تعکومت کرنا دیا ۔ وہ اس گور برکے ذمانے کا تنہا امرائیلی ادشاہ بسے جو قدرتی موت مرا ۔ باتی سادے قتل کئے گئے۔ اس کے اعدائیں

ممنجی به دیکھتے نجات مخلصی مخلصی دینے والا۔ منجیرا :- دیکھتے مویقی کے سازمال

مندرے: در میصے زیردات بائیل سے

یہ عبرانی لفظ معفد کا نرجمہ ہے۔ اس کامادہ عافا کا معنی دو تھا ہے ۔ بنی اسرائیل کو حکم دیا گیا تھا کہ جب وہ ایک نیا گھر بنا تیں توحیت کے چاروں طوف دیوار بنا تیں تاکر حجت پر چڑھے ہوئے لوگ گرنے سے دو کے جائیں (است ننا ۲۲: ۸) اور مفد فاریس بہ

منڈیرکا ذکرسلیمان بادشاہ کے محل کے سلسلے میں ہی آتا سے (۱۔سلاطین ع: ۹۔ سکین بہاں ایک مختلف عرانی نفطاستعال

سب کمینفولک ترجه میں نحرم سن ۱۷ میں اُمراء کے لئے لفظ ۔ مسترل : یعبرانی لفظ سے جواد دو ترجه میں جول کا نول استعال کیا گیا ہے ۔عبرانی میں لفظی معنی "تاجدار ہیں کیو کمہ فوج کے سرداد بھی تاج نما لوپی پینتے تھے۔ اسے بنت لگا کہ اسم معرفہ قرار دیا گیا ہے ۔ نیز دیمھنے طفسہ۔

ر استان میں یہ باتبلی یہ استان معنوں میں یہ باتبلی یہ منسر بنا ہو استان کا بنائی ہوائش ۲۲:۳۲ ؟ منسر بنائی میں یہ ۲۲:۳۲ ؟ سرائے ۔ منسل بنائی میں ۲۲:۳۲ ؟ منسل کے لئے دکیھے سرائے ۔

منترل به ینجی آنارا بخوارید لفظ با تبل کے اردو ترجیبی احبار میستر به این این استعمال بخوا سے - طہارت یا پاکیزگی کے سیاسیلے بیں مرا بیت تفی کرجب مردعورت سے صحبت کرے اور منترل مور لینی نطفہ خارج مور) تو وہ دونوں عشل کریں اور شام کا ساباک دیاں۔ نیز دیکھتے انڈال ۔

منسوخ كرنا. ديميعة نسخ ـ

منسی مینسی مینسے ، (عبرانی یہ بھولنے والا) ا یوسف کا بٹرا بیٹا بومتھ بیں پیدا ہوا ارسالی اس بیٹے قرار دیا اس بے چھوٹے بھائی کو اپنے بیٹے قرار دیا اور اس سے چھوٹے بھائی کو اپنے بیٹے قرار دیا اور پیشینیگوئی کہ افرائیم مستی سے بٹرا موگا (پیدائش ۲۸: ۵، ۱۹) مشتی کا کا ایک بٹرا مکیر تھا رپیدائش ۵: ۲۹) مشتی کا قبیلہ بنا اور بیٹے کا نام اس کی اولاد سے منستی کا قبیلہ بنا اور بیٹے کا نام اس کی آل اور اس کی اولاد سے منستی کا خسا دیا ہوگا اور اس کی اولاد کیر کے بیٹے جلیا دیا ہوگا اور اس کی اولاد کیر کے بیٹے جلیا دیا کے بیٹے والے اور بیٹے جلیا دیا کے بیٹے والے کے بیٹے والدی کے بی

كابيثًا فقع آمرائيل ميسلطنت كرف لكا (٢-سلاطين ١٥: ٢٤)-

مناد ع مناوی به ریمهٔ مبتشر، بشارت صفی نمبر ۱۱۹۸-

کیس کا ایک امیر باشنده جس نے اپنے بروشکیم کے گھر منا سون :- میں پولس اور اس کے سامتیوں کی تیسرے بشارتی سفر کے انتقام پرمہان نوازی کی - بہ کا فی عرصہ نے بی تفاد اعمال ۱۹:۲۱) -

مُنبئتي مبير إله ديكھ كل منخ -

مندن بن بہائی)۔ ممبیق بہ کمینفولک اور عربی ترجمبر میں بدلفظ ایوستا ۱۹۱۵ مامیں استعال بورا ہے ۔معنی بہر نیکنے والا با صادر مونا ہے "دوح الحق بوباپ سے منبئت ہے۔ پروٹسنٹ ترجمبری لفظ صادر ہے "سیالی کا دوح بوباپ سے صادر مونا ہے " دیکھتے اُدح القدس -

اُ اُوکِی جگر بہاں سے واعظ درس دیتاہے۔اس کا دکرہ - توایخ منبر :-۱۳:۹ اور تحمیاه ۲:۸ میں آناہے۔ پروٹسٹنٹ ترجمہ میں ۲- تواریخ ۲: ۱۳ کے بیجے ممبر غلط ہیں۔منبریسی بونا پیاہیئے۔

منتر، منتری :- دیھے جادوا درجا دوگری -

منتشر برونا: ویکھے پراگندگی-اسری -

منت مان : عبد كرنا و اگركسى كى مراد بودى بوجائے تومنت مانے من ان اور الاس كے صلى مراد بودى بوجائے تومنت مانے كم فروالس بوٹ آئے تو منت مانى كراگر وہ البسلامت اپنے باپ كے كھروالس بوٹ آئے تو وہ اپنے سادے مال كى دہ بكى دياكرے كا (پياكش ۲۷: ۲) - فيز ديكھئے نذير -

من بی برطب برطب به ایسا آلرض سے جنگ میں برطب برطب برطب بو کھینک من برطب برطب بو کھینک من برطب برطب بو کھینک من برائی ہوں ایس اور ایس کا دور ایس کار ایس کا دور ایس کار ایس کا دور ایس کا د

برمطلب مركاكه إسرى آبل منسى كالإناتفا-

۲ - سزتیآه کا بیٹا اور بیود آه کاباد شاه - ۷ ۲ ق م میں جب وه ١٢ سال كانتفا تووه تخن نشين بوراً (٧ يسلطين ٢١) ١- ١) السامعلوم موتلسم کراس کے باب کی موث کے بعدراسن الاعتقاد جماعت کمزور برُكْتَى - سنة بادشاه كے صلاح كار اورمصاحبين حزقياً م بادشاه كى دائج كرده مُذبَى اصلامات كوختم كرنا بها مِنْ مُقْدَ -منسَى كم عمر مون كے باعث بنیں روك منهيس سكتاتها، اس ك أسم أن كاساخة دينا المِراد حب حز في آه با دشاہ نے او بچے مفامول کو جہاں مُبت پرستی کی جاُل تھی ڈھایا تو مُلاشیہ لوگول نے بھامنایا تھا، لیس حرقیاً ہی موت کے بعد بوہنی انہیں موقع ال ا منول نے ا بنیں بھر تعمیر کر لیا ۔ لیکن منسی بت پرسی کی اس بھائی سے تھی المصير المصركيا وأس وقت ببوداه اسوركا باجلنار تفاا ورمرسال جزيرادا كرتاتها للذانوجوان بادشاه ضداكى قرتت كى نسبب اسوركى كما نت سے منا نرموًا مُوكا - چنانچه وه كتر مبت پرست بن كيا اور اين مملكت بي تمام بت پرستاندرسومات كورواج ديا ـاس نے 🖈 بقل ديوات لئے مذیجے تعمر کئے اور 🖈 یسیرت کی مورت بنانی اور اجرام نلک سورج، چاندا ورستارول کی پرسنش کمینے سگا-اس نے مبیکل میں مُنزل کا ایک مذبع رکھا اور لعدازاں اِس عمارت میں جو اسسرائیل کے سیتے خدا کے لئے مخفوص تھی بسیرت کی مودت کولاکردکھیا (۲۔سلالمین الا:١-١) - اس نے سورج کے لئے گھوڑے اور ریق بھی دکھے (ایسلالمین

برست برستی زیاده تراسورا وربابل سے آئی تھی جہاں اجرام خلک
کی برستش کی جاتی تھی ۔ مشتق نے بہت برستی کی رسوبات کوجنہ برسخی سے
منع کیا گیا تھا ، بہوراه میں دائج کیا ۔ اس نے اپنے بیٹے کو آگ میں جلوایا،
بس کا مطلب برہے کہ اس نے اسے عمونیوں کے دیونا مولکت کے لئے
قربان کیا ۔ وہ شکون لکا لٹا، افسونگری کرتا اور جبّات کے یاروں اور حالور کو اسے نعلق رکھتا تھا (۲ - سلاطین ۲۱:۲۱؛ ۲۰ - تواریخ ۳۴:۲۱) ۔ وہ ان نیکو کار
سے نعلق رکھتا تھا (۲ - سلاطین ۲۱:۲۱؛ ۲۰ - تواریخ ۳۳:۲۱) ۔ وہ ان نیکو کار
دوا بیت کے مطابق اس نے بیستی ہو نم کو ارسے سے چروایا ۔ اس تمام بدی کی
دوا بیت کے مطابق اس نے بیستی مین کو ارسے سے چروایا ۔ اس تمام بدی کی
دوب سے بیہوداہ کی قیمت بر مُم رکگ گئی ۔ یوستیا ہ بادشاہ کی مالیوں اصلاحات
لوگوں کو مچرسیجے غدائی پرستش کرنے کی طرف دا تھے ، فرکسکیں ۔ مشتق نے
لوگوں کو مچرسیجے غدائی پرستش کرنے کی طرف دا تھے ، فرکسکیں ۔ مشتق نے

پونک وہ اس بر فالدی کا بھندار تھا اس نے اسٹورلیٹنا اس بر فلادی کا نمسک کمٹنا ہوگا ہا چاہدار تھا اس نے اسٹورلیٹنا اس بر فلادی کا نمسک کمٹنا ہوگا ہا ہے دہ بھروالیس بروشلیم ہوگیا - اب اس نے اپنے گنا ہوں سے توبری اور ان کی اور ان کی نام در نے کوششش کی (۲- توادیخ ۳۳۱-۱-۱۳ ۱۵ اس نے کھے عمار شری میں نعمبر کس (آبیت ۱۲) -

س - مُوسَّى نام كى ديره وانست تبديلي (قضاة ١١٠ :٣٠) - دال ك

قبید کے تراشے موئے بت کا ایک کا من بنام مُوسیٰ تفا بچو کدید یہ نام بڑا عزّت والا تفااس لئے کسی نے اس کا نام منسقی میں تبدیل کر دیا - عرانی میں نفظ موسیٰ میں ایک سرت کی تبدیلی سے بیرنام بڑی آسانی سے منستی ہیں تبدیل موجا تا سیے ۔

موجا ٽاسپے ۔ م - ایک شخص جس نے اجنبی عورت سے شادی کی زعزدا ۱۰: ۳۰) -۵- ایک اور شخص صب نے اجنبی بیوی کی (عزدا ۱۰: ۳۳) -منسى كى اولاد - بنى اسسوليل منسی کا قبیلہ ۔ منسے کا قبیلہ ،۔ رستینا کے بیابان سے چلنے سے پیشتراس نفیلے میں بیس سال اور اس سے اوپر کے بتیں مزار دو سو جنگي مرد تقے (گنتي ۲۰۱۱) - حبب خيمهُ اجمّاع تيار سُوگيا اور است عفهوص کیاگیا تومراکی قبیلرنے اپنے سرواری سرکردگی میں بدلتے بیش کئے۔ التُصوين دن جَمِلَيْ آيل بن فداسمَعُور نَع منسَى كَ قبيلًا كَ طرف سے بدیہ گذرا نارگنتی ، ، ۵ ۵) ۔ کوئی کرنے کی ترتیب میں حس میں لاویوں کے تین دُلوں کو باتی قبیلوں کے ساتھ مدغم کر دیا جا اتھا منتی کے قبیلے کانبر كيارهوال تفا ركنتي ١٠:١٠ - خيمه كاه كم نقش بين تيسر عصة سي مغرب کی طرف منسّی کے قبیلے کی جِعاوُن کفتی (گنتی ۲۰:۱۷) ۔ بھالیس سال بعد منسی کے قبیلے کی نئی نسل میں باون میزارسات سوجنگی مرد تصر المنی ۲۷:۲۹) - بنی اسرائیل کے دریائے برید کن کوعبور کرے کنفال میں دافل مونے سے بیٹیتر منسی کے آدھے قبیلے نے روہی اور تید کے قبیلوں کے ساتھ دریائے مشرق کی طرف کی زمین اپنے کئے بھُن نی ۔ چار پڑ آمیکی نے انہیں وہ دے دی (گنتی اس سے)۔ منتی کے بنیٹے مکیسرٹی ادلاد نے عِلْقَادَ كُو فَتَح كَياا ور وہاں رہنے لگے ۔منتی كے بيٹے ياتير نے بھی نواى شهروں برقیف کیا (گنتی۳۹:۳۲-۲۱) -منستی کے آدھے قبیلے کوسمال کا آدھا جلعاد اسارابس اورارجوب كاعلاقه دياكيا (استثنام :١١١)-اس علاتے میں مع جلعاً دعت تارات اور ادر عی ساطه شهر تھے (بیٹوع سوز ۱۳۱) . منسی کے باقی قبیلہ کو کمنعان کا دسوال حِسّہ دیا گیا جس میں صلاقجاد کی بیٹیوں كاحصيم شامل تفارليشوع ١١١٠ - ١) - يه علا قد جنوب مين ا فركتيم اواثمال مین آشرا زاد اور اِشکارے درمیان نفا-اس کی مشرقی سرمدر پریدن تفاور مغرب کی طرن بحیرة رقس الیشوع ۱۷:۷-۱۰) - بر دک کیمشرق میں منسی کے آدھے قبیلہ میں جرلآن کو بناہ کے سنبرکے طور پر میا گیا (یشوع ١٠: ٨) . در با كمشرق كى طرف لاولول مين سے جيرسونيوں كوتير فشهراور مغرب کی طرف لاویوں میں سے فہانیوں کو منتی سے قبیلے نے دس سنہر دبینے دلیشوع ۲۱:۵-۲) - مغرب کے منستیوں نے کتعا بیول کوان کے شهرول سے مذاکالار قبضاۃ ١: ١٠) - جدیتون منتی کے قبیلیسے تعلاقفاۃ ٢: ١٥) ، اور علعادى يأتبر معى حس في بائيس كرس كس اسرائيل كانسان کیا ا تضاۃ ۱۰: ۳) - افتائی کا تعلق میں منتق کے مشرق میں جلتاً دیسے تفا (فضاة باب ١٠١١) - برادها قبيله دوبن اورتبرك قبيلول كساته

بت يرسنى مين ميركبا اور لعد ازال شاه اسرائيل فقح ك زمانه مين ٢ يساطين ١٥: ٢٩) شاه التورانبين المبركر كع كيارا - تواديخ ٥: ١٥- ٢٩)-دائد وہ سائول بادشاہ کے خوف سے بھا گا بھرر ہا تھا نومنستی ت فیلیے کے لوگ اُس سے مِل گئے (اُ- تواریخ ۱۹:۱۲ -۲۲) ۔ جب د آقی جروین میں بادشاہ بنا تومغرب کے منتبوں نے انظارہ مزارسیاہی اور مشرن کے منسیوں نے روتین اور سبتہ کے فبیلوں کے ساتھ بارہ بزارسیاسی متلاک (۱-تواریخ ۱۷: ۳۷،۳۱) - شاوی بوداه آساک زأىذبين مغرب سمع منستيول ف افراتيم اوربيؤداه كساخفول كر غداوندی خدمت کی ۱۱ -تواریح ۱۵: ۹-۵۱) - تعزیباً ه کے زمانہ میں اس فنبیلے سے بعض نیک دل لوگ فشے کی عید منانے کے لئے بروشلیم کہتے (۲- توادیخ ۳۰: ۱۰-۲۷) - حبب پوسٹیاہ باد شاہ بناتو اُس نے' منشی کے اور دوسرے علاقوں سے بھی بنوں کو ختم کر دبا اور مذبول کو باک کیا (۲ - تواریخ سم ۲ : ۲) - بوستیاه سے زماند میں سیکل کی مرتب ك ك منسّى ك لوكول نى بدك ديئ (١٠ تواديخ ٣٣: ٩)-منتنی ور دیکھئے بنیبہ جات با سُل <u>۴۵</u> مُنْصُرُم :- ديكيف پيشه مات بائبل ١٨٠٠ منطقننرالبروج : فرسره (ايوب ٣٢:٣٨). ديك فلكيات . منقسم سلطن :- بوئے لوگ تقد مقرسے فرغون کے پینے ہوے دے ۔ رے رہے ... سے نکالا اور کنعان کے ملک میں بسایا رکتی سال کس خدا نے باہ راست ا پنے بیٹنے موٹے بندوں اور قامنیوں کے ذراعہ اُن کی ہدا بیٹ کی ۔ جب بنی اسرائیل نے دیگر قومول کی طرح اپنے لیے بھی آیب باد شاہ کی در نواست کی تو خدانے ان کی بہ خواہش پوری کی اور ان پرساول باد نشاه مقرّد کیا۔ساؤلؔ، داوؔر اورسلیاؔن بادشاہ نے بارہ قبیلوں کومتحد کھ كرُان برهكومت كى ينكن سليمان بادشاه كى وفات ير (١٣٥) ق.م شالى قبائل نے اس کے بیٹے رحبتام سے احتجاج کیا کہ وہ ابینے باپ کی طرح سختی سے اُن پر مکومت نہ کرے ۔ لیکن رہنگام نے اپنے ہم عمراور کم والشمند صلاح کاروں کے مشورہ بربر رعابت دینے سے انکار کیارا ۔ سلطین الله) - نتیج یه مواکد شمالی قبائل نے 🖈 یرتقام کی سررود گیس بغاوت کردی اور بوں سلطنت متحدہ دو حصوں میں تقییم ہوگئی۔ برتجام نے شمال کے دس قبیلوں پرسلطنت کی ۔ انہیں عام طرر برامرائیل کہا گیا ہے ۔ اِس محقد پر و مختلف خاندانوں سے بادشا ہوں نے

بکے بعد دیگرے مکومت کی- بہتمام کے تمام بادشاہ مُری راہ بیطیے اور

بنی اسرائیل کو متبت پرستی کی طرف ما کل کیا۔

رحبتام نے جنوبی حصے پر جسے بہورا ہ کواگیا سے مکومت کی اس تطعربر ایک می نماندان نے عکومت کی اوربیسب داقتر بادشاہ کی نسل سے 'نعلن *رخھنے ہتھے ۔* ان میں سے بعض با دشا ہوں نے کوششش کی کہ لوگوں کو خداکی راه پروالیس لائیس نمین زیاده با دشاه خدایی نظرمس تربی ہنے۔ فیل میں دونوں سلطنتوں کے بادشا ہوں کے نام درج میں ۔ مشهوريا ونشامون كم تعلق تفعيل أن كع نام كي تحت وكيف فيزوكيت وسراتل -متحده بادشاهت ساقل (۱. اسموتسل ۱۰:۱۱) 1.1. - 1.0. داود (السموتيل ۱۱:۱۱) 94. - 1.1. سلیمان دارسلاطین ۱: ۱۹۷۷ 94. - 9 6. به وداه (جنوبي سلطنت) رصيعام (ايسلطين با ) 917 - 971 (۲- توادیخ سال) 91. - 910 ابتآه دا سلطين ۱۵: ۹-۲۲) 149 - 91. يُرُوسَفُط (ا-سلطين ١٥: ٢٢٢) 10/1 - 16. يبودام (١-سلطين ٢٠: ٥٠) MM - MMA (۲-سلاطين ۸:۲۶) عثليآه ١٦٨ - ١٩٨ بواتس (۲-سلاطین ۱۱:۲) 694 - AFB امضيآه (۷ يسلطين ۱۲: ۲۱) 'C4C - C94 عَرْرِمَاه (عُزْنَاه) د٢ - سلاطين ١٠٠ : ١١) يوتيام (٢-سلطين ١٥: ٥) ۲۳۲ - ۲۳۰ ت خرز (۲-ساطین ۱۵: ۳۸) ۲ خرز 214 - 244 حرقیاه (۲-سلامین ۱۲:۱۲) 414 - 214 (۲ سلاطین ۱۷: ۱ - ۱۸) منسى 2 PT - 412 ٢١ - سلطين ٢١ : ١٨ - ٢٥ امول 44. - 244 ( ۲ - سلطين ۱:۲۲ - ۳۰:۲۳) يوسياه 4.9 - 44. (۲ - سلاهین ۲۳:۲۳ یم۲: ۲) 092 - 4.9 (۱- سلاطين ١٢٠ د - ١٤) يهويأهن 9 096 (٧-سلطين ١٨:٢٢- ١٤:١٥) 014-096 صرنبآه سقوط برقبيم (٢- سلطين ٢٠) 014 اسوائيل (شهالى سلطنت) (١- سلاطين ١١:١١ -١٠٠٠) (١- سلاطين 910 - 971 (١- سلطين ١٠:١٦ ١٥،١٥٠ ٢٨-٢٨) 9.1 - 91. (۱-سلاطبین ۲:۱۷) 110 - 9.1 (۱-سلاطين ۱۷: ۲ - ۱۹) أبليه 115 - 110 را-سلاطين ١١: ٩- ٢٠) 11. - XAF) زمرتي (۱-سلاطين ۱۷: ۲۲-۲۲)

کہلائے (ا- تواریخ ۲: ۴۵)منوحہ - مانوح :- (عبرانی = آدام) -سمسون کاباب-اس کے متعلق میں فوحہ - مانوح :- بہیں نہادہ معلوم نہیں -اس کے متعلق بیان قضافہ کے باب سابیں درج ہے - وہ دات کے تھیلے کے مرحمہ کاریمنے والا تھا- وہ ایک بیٹی چا ہتا چا ہتا تھا لیکن اس کی بیوی بانجد تھی - آخر اس کی بیری کو ایک فرشتے نے فہردی کہ وہ حالمہ ہوگی اور بیٹیا بیضے گی -

وه ایک ایجفا باپ نفاگس نے سمسون کی ضرا کے مکابق تربیت کی - تاہم وہ اپنے بیٹے کو بیسکھانے میں کامیاب نہ ہوا کہ وہ غرامراتلی عور توں سے تعلق نہ رکھے (قضاۃ مہل)۔

ر م اردولیں عام فور پر مُنَ اور چرب میں خاص تمیز نہیں کی منت اور چرب میں خاص تمیز نہیں کی منت اور چرب میں خاص میر نہیں کی منت اور جرہ کہتے ہیں جبکہ چرب یر میونٹوں کے درمیان کے سوراخ کو مُنہ ۔

ممذکے گئے عبرانی لفظ ہے ہے اور پیزائی stoma سلطی ما ہے - یہ لفظ انسان اور حیوان کے منہ کیلئے استعال ہواہے - اور جہاں خوا انسانی طرزسے بات کرتا ہے وہاں یہ اس کے گئے ہم کا منعال کیا گیا ہے ۔ ارد وکی طرح عبرانی میں مبی کنویں ، بورے ، غاد اور فبر کے سوراخ یا اندر جانے کے داستہ کو مذکہ اگیا ہے ( پیدائش ۲۲۲) ۲۲ :۲۲؛ لیشوغ سوائے ۲- یوستا ۱۲ اور س - لیوستا مہا میں جہاں نفظی ترجمہ منہ درمنہ کی کائے دو ہروکیا گیا ہے ۔

یم کے کئے عبرانی لفظ بانیم ہے۔ اگر جرمطلب چرو ہے۔ تو بھی اردو میں اکثر ترجمبر منرکیا گیا ہے (مثلاً بیدانش م، ۵،۹،۹،۹،۶) ۲۰:۳۲ وغیرہ)۔

من اور چرب کے سلسلے پیں ابعض عبرانی محاور سے دلی پیس بیس ۔
عبرانی ہیں منہ کے لئے اکثر ناک اور آنکھوں کے لفظ استعمال کئے گئے ہیں ۔
مثلاً پیدائش ۱۶ ، ۱۹ کا لفظی ترجمہ لیوں ہوگا " تو اپنی ناک کے پیپنہ کی روقی مثلاً پیدائش ۱۹ ، ۱۹ کا لفظی ترجمہ لیوں ہوگا " تو اپنی ناک کے پیپنہ کی روقی عبرانی میں ناک کے بل سب ( بیدائش ۱۸ ، ۱۹ ) گئی ۱۲ ، ۱۳ ) ۔ سربگول عبرانی میں ناک کے بل سب ( بیدائش ۱۸ ، ۱۸ ) ۔ بعض عبرانی میاور آن میں مثال مرقب ( ۲۸ ، ۱۸ ) ۔ بعض عبرانی میاور آن میاور آن میاں استعمال کرتے ہیں مثلاً مزوج ۱۰ ، ۱۵ الفظی ترجم مندی کی آنکھوں کو ڈھانپ لیا ہے جہال اردو میں ترجمہ روبرو سے وہاں عبرانی استعمال کرتے ہیں اس منتقولک ترجم ) ۔
عبرانی استعمال کو ڈھانپ لیا ہے جہال اردو میں ترجمہ روبرو سے وہاں عبرانی استعمال کو اکثر خدا کا چرو کہا گیا ہے ( بیدائش سن ۱۲ ) ۔
مذاکی حفوری کو اکثر خدا کا چرو کہا گیا ہے ( بیدائش سن ۱۲ ) ۔
کئی دیگر عبرانی مواد میں کو ذائیل اور شرمندہ کرنا ہے (گئی ۱۲ ؛ ۱۲ ) ، استنا ۱۵ ۲ ، ۱۹ ) ۔
پر مقوری ناسے مراد کسی کو ذائیل اور شرمندہ کرنا ہے (گئی ۱۲ ؛ ۲۰ ) ، استنا ۱۵ ۲ ، ۱۹ ) ۔

مُنْ رَجِرِهِ ) لِكَالْرَ فَى سعمراد عَصَد وكَما لَسِع (سيداكش م : ٥) - جب كو في مرعا نا

ہے تواس کا بہرو ڈھائک دیاجانا سے ۔ اگرکو ٹیکسی زند شخص کا بہرہ (من

(ا-سلطين سلا) عمري 110 (۱- سلطين ۱۹: ۲۹) اخياب 107 -14 ( ا - سلطین اخرتياه · ( 6. : 47 101 -100 بورآم (ببورام) ۲۱ يسلطين c (14 : 1 - الم 101 ( ا - سالمين 111 -(14:19 100 ( د يسلطين يبوآنز 69A -(Ma: 1. AIR (٢ يسلطين بهوائش KAY -(1· : # 491 بربعام دوم (۲ يسالطن 20° -الله ١٣٠٠ د ۲ يسلطين ذكرتياه (A : 10 LOY - LOY سكوم ( بويساطين (IT: 10 LAY مناحم (۲ يسلطين LMY - 204 (14: 15 (۲ سالمین (Yr: 10 2p- - 2pt در سلطین ٢٣٢ -(12:10 67. (۲ يسالمين 244 - 244 (10-1:14 سفوطِسآمرير (٢ يسالمين سجك) 277

اہ اس وقت امرائیل میں دوفریق ہوگئے تضے لیکن تبتی جلد سمی مالا گیا لا اسلطین ۲۱:۱۹ (۲۲-۲۱) اس کے اسے امرائیل کے بادشاہوں میں شمار نہیں کیا جاتا ۔

منفسن کانسانہ اس میں آئی ہے۔ کیتھو کا آئی ہو ہا کی اسلط میں اس کے اسلط کی اسل کے بارسی بنایا گیا ہے کہ کس طرح بنی اسرائیل نے مقری میت پرستی کو اپنالیا ہے اور واحد خداسے برگشتہ ہو کر لفر نی چروں کی پرستش میں شخول ہو گئے ہیں ۔ انہیں اس بات کا احساس ہے کہ برگناہ کے کام ہیں اسی لئے چھپ کر ادر کی میں اور آئی کو یہ فلا ان کو دیم کھوں میں یہ برکادی کرتے ہیں اور آئی کو یہ فلا ان کو دیم کھوں میں اور آئی اللہ من کا اور اس سے کوئی تھید کے خدا کے آگے سب سے دل کا حال کھلا ہے اور اس سے کوئی تھید چھپا نہیں ۔ بہاں بنی اسرائیل کو تلفین کی گئی ہے کہ تاریکی کے کا مول میں شرکے نہ ہوں (مقا لم کریں یوسٹا سے: ۱۹۰۱) ۔

منگنی: و کیفے شادی کے رسم ورواج ما

منگبیتر :۔ دیکھے شادی کے دسم ورواج ا

منونوث مناحت: - المعلاك منونى كهلات تفراتواريخ المنونوث مناحت: - الدهالك منونى كهلات تفراتواريخ

۲:۷۷) - ۲ سلماکے بیٹول کا ایک قبیلہ -اس کے سی آد صے لوگ منونتی

ڈھانکے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص کی موت آگئی ہے ( قب آسٹر > ۸) ۔ چہرہ سخت کرنے سے مرادکسی کی در نواست سننے سے الکار کرنا ہے (۱ مثال ۲۱ ؛ ۲۹) ۔ جب کوئی شخص نجت ادا دہ کرنا ہے تو کہا جا سکتا ہے کہ اس نے اپنے چہرے کو پیچر کی ما نند سخت کرلیا ۔ لیسعیاہ ، ۵ ؛ یمیں اسے پر زور طریقہ سے یوں ادا کہا گیا ہے میں نے اپنا جبرہ جی کا راکی ما نند بنایا ؟

مرین خوک ترجم یول ہے "میں نے اپنا جبرہ جی ان کی طرح کیا ؟

جسے پہلے ذکر کیا گیا ہے مذکے کئے عبرانی لفظ پا نبہہ ہے بہب بغقوت نے عیسو سے بھا گئے ہوئے بہوق کے پارفر شنہ سے سنی لڑتے وقت اُس کا نام پوچھا اور فرشتے نے نام بنانے کی بجائے اُ سے برکت دی نو لیعقوت سمجھ گیا کہ وہ تو فداوند ہے اور کہ اس نے خداوند کو منہ در منہ دیکھا ہے۔ اس لئے اس نے اُس بھگہ کا نام فنی آبل رکھا (بیدائش ۲۳،۳۳، وکیھا ہیں۔ اُس کے اس لیے اس نے کا آواز فے بین تبدیل ہوجاتی ہے۔ (عبرانی بین لیعض مالات میں ہے کی آواز فے بین تبدیل ہوجاتی ہے۔ اس لئے نام فنی آبل بنا۔ دیکھنے عبرانی ذبان)۔

ایک مملکت - اس کاذکر صرف برمیاه ۲۷: ۵۱ بین ہے ۔ یہ منگ بست اسک کا کہ مسلکت اس کا دکر صرف برمیاه ۲۵: ۲۷ بین ہے ۔ یہ منگ بست بست کے اسکا کی مملکتوں سے مل کر بابل کی تباہی کا آلہ منگی ۔ لیعض کا خیال ہے کہ بیاس ملک کی طرف اشارہ ہے جو لبد میں ادمینی کہ پہاڑ کی بگر ٹی شکل ہے ۔ ایک منتبور کی بگر ٹی شکل ہے ۔ بی محمد آن کا ایک شہر ۔ افتاح نے عمونیوں کو عرفر تجبیر منتبوت کا دیک دیک در تقاہ اا: منتبوت کی در تقام کا دیک در تقام کا دیک در تو اور معلوب کیا اقتصاف اا: سے منتبوت کے مشہور تقی ایل ۲۷: ۱۷ نصب سے سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در قرق ایل ۲۵: ۱۷ نصب سے منتبور تقی در تقی منتبور تقی در تقی

مِن مِن نقبل وفرسين - منا ـ نقل ـ فرس : ـ

٢- تواريخ ٧٤،٤٧ - نيزو كيصة نبامات إئبل ٢٣

الای ذبان کے بین الفاظ (دانی ایل ۱۹۵۵) جو ایک ماتھ نے مل کی دنیاد براس وقت کھے جب نشا و با بل بیلشفر نے کے سے متوالہ ہو کہ مکم دیا کہ وہ سونے چاندی کے ظروت جنہیں نبر کد نفر نے کہ بیروشلیم فتح کرنے کے بعد مہیک سے گوٹاتھا (۸۹ 8 ق م - ۲ - سلطین بیروشلیم فتح کرنے جامیاں ناکہ وہ اور اس کے امراء اور اس کی بیویاں اور میں اُن بی ایش ایسے دیوٹا قول کے اعزاز میں کے بیش جب بادشاہ نے ایک ما ملک کے ایسان خطاس کے اوسان خطاس کے دیا کہ وہ اس سے قامر تھے ۔ اُس کی دیا کہ وہ اس سے قامر تھے ۔ ایس کی دیا کہ وہ اس سے قامر تھے ۔ ایس کی دیا کہ وہ اور اس کے اوسان کے اس کی دیا کہ وہ اس سے قامر تھے ۔ کیمو بادشاہ کی والدہ کے کہنے پروانی آئی نبی کو بلایا گیا جس نے اس کی

يه تيون لفظ اوزان سے تعلق رکھتے ہیں (دیکھئے اوزان و بیمان مبات با تبل) مِنا ایک وزن کانام سے (دیکھئے عزدا ۲، ۲۹ اور

کیتھولک ترجمبر میں ۱- ملوک ۱۷:۱۰) - الامی میں اس لفظ کا مطلب
گننا ہے ۔ وانی آیل بنی اس کی یول تشریح کرتا ہے کہ کسدی مملکت کا
حساب کیا گیا ہے ۔ قشل ایک سکتے کانام ہے بیسے عبرانی میں مثقال
کہتے ہیں (حزتی ایل ۵م: ۱۲) - الامی میں اس کا مطلب تو لنا ہے وقب
عربی تنق = وذنی مونا) - وانی آیل اس کی تشریح یول کرتا ہے کہشاہ بیششر
اللی نزاندومیل تولاگیا اور کم لکلا ہے ۔

تیسرالفظ وفرسین هے "و" مرف دلطیہ ادر فرسین کا دامد فرسین کا مطلب تقسیم کرنا ہے ۔ لفظ فرس، فرسین کا دامد سے ۔ بہال غالبًا دعا بہت کفظی جی ہے اور فرس ملک، فارس کی طرف جی اشارہ کرتا ہے ۔ بنی اس کی تعبیر لوں کرتا ہے کہ نیری مملکت تقسیم ہوئی اور ما دیول اور فارسیول کودی گئی ۔

منیمین می ایک کامن (۱۰ ترفیاه کے عبد میں ایک کامن (۱۰ تولیخ منیمین کے عبد میں ایک کامن (۱۰ تولیخ منیمین کے مند میں کتابت کی فلطی سے بنیا میں لکھا گیا ہے)۔

ہوں ہوں کا ہنول کے خاندان کا ایک سربراہ رخمیاہ ۱۷:۱۲) ۔ مور نخبیاہ کے زمانے کا ایک کامن رخمیاہ ۱۲ :۱م) - بنزد کھیئے میانتین حبس کے معنی مبنی بین ہیں۔

مرسر (عبرانی = تخم - یجی) - مواب :- او لوط کا نواسه (بیتا) بواس کی بڑی بیٹی سے اسکے راتھ سے سے راتھ سے اسکے راتھ سے بیدا ہوا (پیراکش ووز ۲۰ - ۳۸) -

ب- موات کی اولاد یا قوم- ا خول نے سب سے پہلے عارمیں ہر بحیرة مرواد کے بہزنی علاقے کے مشرق میں اور میدان کے نبا ہ سنگرہ شہروں کے نزویک سے قیام کیا ۔ جب بنی اسرائیل ملک مودودی طرف سفرکرتے ہوئے اُس علاقے سے پاس سے گذرے ٹوخدانے موسی کو تکم دیا کم انہیں نرچیزے - لیکن تب بنی اسرائیل اپنی منزل کے فریب پہنچ گئے اور انہوں نے مواتب کے میدان میں ڈیرے ڈالے (كُنَّى الواكب ٢٧-١٨) توموا بي بادشاه ملِّق في بمحسوس كرت بوك . كروه أن سے لط منيں سكتا أن پرلعنت كرنے كے لئے بلتام كوأبرت پر البرایا مد البعام ول سے تو اس کی بات ما مناجا بنا تھا تیکن اس سے اس گناہ پراس کی گدھی نے اُسے تبنیہ کی ۔ اِس کے بعد ضدا نے اُسے اِس سے بعد ضدا نے اُسے اِس سے منبین لیا ہے۔ اِس شرط پروہاں مبانے دیا کہ وہ وہنی کچھ کہے جو ضدا اس کے منبین لیا ہے۔ پٹا پخراس نے بنی اسرائیل کو عاد مرتبہ برکت دی ،سکن اس سے سانھ ہی اُس نے بی ،مول بیول اورمدیا بنول کویہ صلاح میں دی کدا گرجیدہ الترکیب كوشكست بنيس و المسكت التم وه آنيين كراه كرسكت بيب-للزاموايول کی لٹرکیاں ، سراٹیلیول کے پاس پہنچ گئیں (گٹنی اس ، ۱۷) اور مردول کواہنی طوف ماعنب كرليا المننى د١٠١٥ - ٩) - تتجة مندا نع اسرائيلي قوم ميس وكليمي اورم بربزار ادمى مركة -بدبات كوه ليسكم برواقع مولى جوموات كى

سرندمین میں ہے۔ اسی پہاڑ برموسیٰ نے سی وفات بائ ۔

تُنعان كى فَتْحُ مُ تَعْرُساً ايك صدى لعدله بنى اسرائيل المفاره بيس یک موات کے باوشاہ عبلون کے مطبع رسمے" (فضاۃ ۳: ۱۲-سم) مواب نے اسرائیل کے ندان عمونیوں اور عمالیقیوں کو جمع کیا لیکن جب امراثیلوں نے تو ہرگی اور مندا وندسے دعای تو تعدائے اہتو دکو کھٹا کیا جس تنے عِلْدَن كُوفْتِل كُرِدْيا اور مُواْب كوا پنے مطبع كرليا (قضاة س: س) - غالباً مراکب اور بہورا ہ کے درمیان کانی المدورفت ہوتی رہنی تھی کیونکہ فاضیوں کے زمانز میں بہت کم کالیملک قط کے دوران اپنے خاندان کولے کر موآت کے ملک کولیا تھا ۔ وہاں اُس کے دو بیٹوں نے شاویاں كيں اور مير وفات باگئے - مواتئي روت اپني ساس نعوتي كے ساتھ بيت كم والس آئ اوربوع سے شادی کی - داؤد اسی کے خاندان میں بیدا سوا -عب داتود كاساتول بادشاه كے ساتھ تنازعه مل القالوده اينے والدين كو عفاظت كى خاطر مواكب كے بادشاہ كے باس لے مميا (ايسموليل ٢٢: المرام) - بعد مين مواتب كابادشاه ميساشاه امرائيل اخي آب كو خواج اداکیا کمہ نا تھا (۲ سے لاطین ۳: س) ۔ لیکن انٹی آب کی موت کے بعد أس نے بغاوت كردى -اس برشاه اسسرائيل ميورام نے شاه بهوراه یہوسفط کی مدوسے اُسے شکست فامش دی اور اس کے ملک کو تباه وبرمادكمرديا .

اس کے بعد جیسے کہ خدا و ند کے بیوں نے پیشینگوئی کی تھی موات زوال پذیر ہوناگیا۔ عاموس ۲:۱- سامیں موات کے لئے موت کی سزا بویز کی گئی۔ بیسعیاہ ابواب ۱۹،۱۵ میں موات پر آنے والی تباہی کے متعلق بہت کچھ بتا یا گیاہے ۔ اس کی تمیں اسور کے بادشاہ سلمنسریا اس کے جانش سرخون کے ذریعہ ہوئی۔ بیسعیاہ بنی مواتب کی ثبت پہتی کے علاوہ اس کے بڑے گناہ پر جبی انگی دکھتاہے: "ہم نے مواتب کے گھمنڈ کی بابت مناہے کہ وہ بڑا گھمنڈی ہے۔ اس کا بھراو دھمنڈ اور قہر بھی شناہی باب ۱۹۱۱ ہی اور دیگر فوموں کی مانند بھی اور شعیر کو سزادی جائیگی کیونکہ انہوں نے بہود آہ کو دیگر فوموں کی مانند بھی اور آئندہ سزا کو بیان کیونکہ انہوں نے بہود آہ کو دیگر فوموں کی مانند مواتب اور آئندہ سزا کو بیان کیا گیاہ ہے اور صفنیاہ ۲ ، ۱۱ میں مواتب کے گئر شند اور آئندہ سزا کو بیان مکمل تباہی پیشینگوئی گئی ہے۔

س - مواتب کا کمک - کمواتب کے مغرب میں بحیرہ مرداد ، مشرق میں محرائے عرب ، مثمال میں دریائے ارنون اور میوب میں ادوم کا کمکک تنا - برسطح سمندرسے سومزاد ۲ سو فسط بلند ہے - یہاں کی نمین اونچی پنچی ہے اس لیے پراگا ہوں کے لئے بہت موزوں ہے - وہ تقام سندروس Machaerus بہاں ایر شنا اصطباعی کو فید اور شہید کیا گیا مواتب ہی میں تفا -

مرابی منجمر: ایک منقوش بنفر جوموات میں ملا ا ورص پر موامت مواجی مراب موامت مواجع من ایک جرمن مشنری اليف - اے كلائن F.A.Klein حب بجرة مرداد كے مشرق مي اُس سرزمین میں سے گذر رہے تھے بور رو تین سے قبیلہ کومیراٹ میں ملی تنی نو ایک عرب شیخ نے انہیں اطلاع دی کدان کے راستے میں دیتون کے متقام بيرايك منقوش بتخريثيا ب جس بركيد لكها بوًا سع - وه بتفر نیلے رَکُمُ کَا بِسَالِٹ (ٱتْشِ ٱلْکَیزینِفُر) تَفَا جُونِیْارْفٹ کمبا (ورد و نیٹ َ ي. چوڙا تفا - اسے باد گار متجرکی شکل میں تراشا گیبا تفا - برا و پرسے مدور نفا اور اُس برماست برباً مَواتفاجس مے اندر کھر تحریر تھا۔مسٹر کلا تَن نے اس کے بارسے میں برلت میوزیم کے حکام کوا طلاع دی- دریں اثنا یرویکم میں ایک فرانسیسی سفارت کارا ورمیحروالآن نے اسس کے نَقْش آناد كنتُ ا وديول اس تحرير كومحفوظ كربيا - بجب بجرمن اورفرانسيسي ترکی کی مکومت سے پیم کو حاصل کرنے کے لئے بات چیت کر رہے تھے توعر لوں نے بیخیال کرتے ہوئے کہ اگر سالم پیفر اتناقیمتی ہے تو اُسے مکٹرے مکٹرے کرنے سے توانس کی قیمت اور تھی بیٹرہ ہائے گی، انبوں نے اس کے گرداگرد اگ جلائی اور میراس پر مفندا یانی وْأَلُ دِيا اور بِيلِ است تقريبًا خراب كرديا - وه يقينًا أنس مكل طور يرخراب كمهني بالمامياب مهرجا تبحاكر مندرجه بالالوك أس كي تخريبه كومحفوظ نه كرييت - بعد إزال أس يتقرك تكثيرون كونه بدكم يوثرا أكباا ور اب وہ پیرس میں ہے۔

بیخریری سے سطور بہتمل سے اور موآئی ذبان (برعبرانی سے ملتی علیہ بیسی میں کھی ہوئی ہے۔ اسے موآت کے بادشاہ میتسا نے اثنی آب کے بیٹول بہورام اور اختراہ کے زمانہ میں کھوایا تھا۔ اس نے اس میں اس کہانی کو اپنے نظریہ سے مطابق درج کروایاجس کا کسی مدتک ۲۔ سلاطین باپ تین میں ذکر توا :

میں موات کے باوشاہ میسا نے اسرائیل سے آزادی ماسل کرنے کی یا دہیں خیموش Chemosh کے اعزاز میں بہتھ نصب کیا۔ میرے باپ نے موات پر تیس سال مکومت کی اور میں اپنے باپ نے موات پر تیس سال مکومت کی اور میں اپنے باپ کے بعد مکومت کررہا ہوں۔ شاہ اسرائیل عمری اور کھر اس کے بیٹے نے بہت عصہ کہ موات کو دبائے دکھا۔ لیکن میں نے شاہ اسرائیل کے فلان بنگ کی اور آسے باہر لکال دیا اور اسس کے شہر دل مید با بعطا لآت ، نبو اور بیقن پر قبیف کررہا تھا۔ میں نے اس وقت فیمرک کے تھے جب وہ میرے فلان بیک کررہا تھا۔ میں نے اس کے شہروں کو برباہ کردیا اور مال غنیمت کو نیمرش کے لئے فقوص کر دیا۔ میں نے اسرائیل کے قیدیوں کی مدوسے قورہ ہ وسے میں نے میں نے اسرائیل کے قیدیوں کی مدوسے قورہ ہ وصل کے لئے لوگ

مفرد کتے ہے

برطبى عجيب بات ہے كەملىسامىرى كانام توريبا سے جوربہت عرصه بيلي وفات پائيكا تفاليكن است بيئے اخى آب كانام نہيں ديا جس نے اپنے باب سے دو گنے عرصے مک مکومت کی اور بجسے میسا نود خراج او کرتا تفارم سلاطین س، سم) - غالباً اس کی وجربه سے کروہ اً مس سے سخت نفرت کر اتھا-اور نہ وہ ائی آب کے بیٹوں اخریا ہ اور يبودام كافكركرتا سِ عال كدانبول في أس ك ساخ بنگ كي تفي -غالباً يديا در كاداس في ال كالمتحول الإن تنكست سيبل نبار كافتى. اگرجیاس کی تحریر تقریباً خالص عبرانی میں سے لیکن یہ برانے طرنہ کی مبرانی میں کھی موئی ہے جس کے مروف گول تھے ۔ یہ برا نا طرز بعديس متروك بوكيا البفن كے نزديك عزراك ذمانيس) إوراس كى جگر توکود مروت کے طرزنے کے لی جس طرح کہ اب عرانی مکھی جاتی سِے ۔ قدیم ع بی کی طریح قدیم عبرانی میں ہبی اعراب مہنیں ویکٹے جائے تقے سکن اس موالی بخفریس اللفت، واور واق اور بود (ے) بطور حرومنِ میح اوربطور اعراب بھی استعال موشے ہیں - نیزالفاظ کے النوس " و" الياس بيك كرعبرعتيق ك الفاظ كة فرمي اكثراتاب. بعض لوگ كيميت بين كراكريد اس بخفرى تحرميد موا بى زبان مي سے توصى بر تديم تربن المم عبرانى تحربيرني - پيزنكه مواتب اودنيقوت . وونول "الآح كى أولا و تف اس لئة أن كى زبان مين مشابست جرانى كى بات بنيس -

قضا - اجل - مزا - مرا - مرا - مرا - موت :- (عبرانی موت - ماوت دغیره قب اردوعربی موت، میت ا مات دغیره در در مین م

ا برانے عہدنامر میں موت زندگی کی ایک صدکا نام ہے۔

د وسری عدسیدالش ہے۔ عبرانی سوچ کے مطابق جسم میں سرکت

زندگی کی علا سن ہے۔ جب جسم کی حرکت بند موجاتی ہے تو گووے

(نفس۔ عبرانی نفعنٹ) جسم سے رحلت کرجاتی ہے اور ★ پاٹال
میں ایک ساہد کی ما نند رستی ہے۔ لیکن اس کا وجود اصلی زندگی کی
ما نند ہنیں ہے کیونکہ وہ نہ تو خدا کی تعریف وجود اصلی زندگی کی
ما نند ہنیں ہے کیونکہ وہ نہ تو خدا کی تعریف وجود اصلی نزدگی کی
ما نند ہنیں ہے کیونکہ وہ نہ تو خدا کی تعریف وجود اصلی نزدگی کی
ما ندوار مہدستی ہے (زبود ۱۰ ۲۸: ۱- ۱۲؛ یسعیا ہ ۲۸: ۱۸) ۔ یول موت
کا ڈیک اصل میں خدا کی رفاقت سے محروم دسنے کا تام ہے۔ برانے
اور نئے عبدنام سے درمیانی دور میں اس نظر بر میں تبدیلی مرتبدائی آئی
ہے۔ قیامت کا تصور اور اس میں بقین کاذکر غالباً بہلی مرتبدائی ہوجاتی ہے
کے صحیفہ میں اُجھزا ہے (۱۲: ۲۱) جس سے موت کی تصویر تبدیل ہوجاتی ہے
موت ایک فراق وافعہ ہے ۔ انسان کو ایک ون مرنا ہی ہے
رغبرانیوں ۲: ۲۷) ۔ اسے لینرا فسوس اور شکایت سے قبول کرنا طروری
ہورانیوں ۲: ۲۷) ۔ اسے لینرا فسوس اور شکایت سے قبول کرنا طروری

مرف اس وقت مهوّا مبع جب كوئى وقت سے پہلے موت كا تقمه بن بجائے - بہ است و مبع بوضیفی میں " پوری عمر سمے بعد استے - انسان كا ايك دن مرنا توم عرّر ہے (عبر انبوں و: ۱۷) -

ایک اورلظریر کے مطابق موت ایک غیرفدرتی چرنہے ریرگاہ کی سزا ہے (رومیوں ۲: ۲۴) اوراس سے خوف کھانا صروری ہے ۔ یہ دونوں نظریتے کتا ب مقدس میں موجودیں اور اگر سم دونوں میں سے کسی سے بھی چیٹم پوشی کریں تو یہ غلط ہوگا۔ موت بے شک زندگی کا ایک الی حصتہ ہے۔ نیکن انسانی موت اور حیوانی موت میں بہت فرق ہے۔

### ۲-جسانیموت

ہمارے جہم کی تنزلی اور بالا تخرموت ایک اٹل اور ناگزیر تقیقت ہے ۔
ہمارے جہم کی تنزلی اور بالا تخرموت ایک اٹل اور ناگزیر تقیقت ہے ۔
پیدائش کی کتاب میں انسانی تخلیق کے بیان میں اوم کو حیات باووانی
بطور زندگی کا حقتہ عنایت مہنیں کی گئی تھی ۔ جب اوم کواس کی نافر ان
کی وج سے باغ مدت سے نکالاگیا تھا تو اُس درخت کی حفاظت کا
مکم دیا گیا جس کا بھیل کھا کر وہ مہیشہ ذندہ رہ سکتا تھا ر پیدائش ۳:
مکم دیا گیا جس کا بھیل کھا کر وہ مہیشہ ذندہ رہ سکتا تھا ر پیدائش ۳:
قرارویتی ہے ۔ نعدا نے آدم کو فرایا تھا کہ رجس روز تو نے اُس میں
توارویتی ہے ۔ نعدا نے آدم کو فرایا تھا کہ رجس روز تو نے اُس میں
سے کھایا تو مرا" ربیدائش ۲: ۱۵) ۔

پولس رسول بہیں بنانہ ہے کہ ایک ادمی کے سبب سے گناہ دنیا ہیں آیا اور گناہ کے سبب سے موت آئی (ردمیول ہے :۱۲) لیکن حب ہم اس مسئلہ برغور کرتے ہیں تو دکھتے ہیں کہ اوقم اُس دن جسمانی موت کا شکار نہ ہواجی ون اس نے ممنوع کھا یا تھا۔ پولس رسول رومیوں کے خط کے یا پخوی اور چھٹے باب میں اُس موت کا ذکر کرتا ہے جو اور آئم کے گناہ کے سبب اُس پر نا اُل ہوئی۔ اور وہ اُس موت کا مقابلہ اُس ز ندگی کے ساتھ کرتا ہے جو سے اور وہ اُس مالت کے اور وہ اُس مالت کے ایک ایک روحانی حالت ہے اور وہ اُس مالت کے ایک دوحانی حالت ہے اور وہ اُس مالت کے ایک دندگی ایک دوحانی حالت ہے جسمانی موت ایک دوحانی حالت ہے جسمانی موت ایک دا قد ہے ۔ اس سادی بحث سے مہانی موت ایک دا قد ہے ۔ اس سادی بحث سے مہانی موت ایک دوحانی حالت ہے جسمانی موت ایک دا قد ہے ۔ اس سادی بحث سے مہانی موت ایک دا قد ہے ۔ اس سادی بحث سے مہانی موت ایک دوحانی حالت ہے کہیں نیادہ ہے ۔

ہیں دیا ہی کا دیا ہیں دیا ہوگائے۔ بیکن اس کے ساتھ ساتھ سمیں اس خیال کو کھی سامنے دکھنا ہے کہ کتاب مُقدّس کے دوجوالے جو گناہ اور موت کے آپس کے تعلق کی بابت بتاتے ہیں وہ موت کی صاف تعریف نہیں کہتے ۔ ان توالوں سے یہ بات صاف ظاہر نہیں سے کہ موت کا یہاں عام مفہوم سے

ناده گهرامطلیب ہے۔

ہمیں پرسیم کم ناچاہیے کہ موت آدم کے گناہ کے سبب
آئی اور اس کی سزادونوں طرح کی موت سے بلی ، لینی جسمانی اور دومانی
موت سے - ہمیں آدم کے گناہ کرنے سے پہلے کی حالت کے متعلق صحیح
علم منہیں سے اس لئے ہم اس کے بارے میں کھ کہر نہیں سکتے ۔اگراذم
کا جسم ہمادی طرح کا نظا تو وہ فانی نظا - اور اگروہ ہماری طرح کا نہیں
نظا تو ہمارے پاس کوئی طریقہ نہیں میں سے ہم کوئی اندازہ لگا سکیں
یا معلوم کرسکیں کہ وہ فانی نظا یا غیرفانی ۔

بہتر توسیر مہوگا کہ ہم موست کو کمیمل آدمی برحادی ہو آگیجیں۔ آدمی حرف بطور شیم ہی نہیں مزنا ۔ اس کی مکمل شخصیت اس پی جعتہ دادہے۔ وہ جسمانی اور دروحانی طور مریمز نا ہے کتا ہب مُتقدّس ان دونوں موتوں بیں صاف تمیز کرتی ہے۔ جسمانی موت اُس دوحانی موت کی موذوں علامت ہے بوگنا ہ کی وجہ سے بالآخر ناگز مریہے۔

### ٣-روحاني موت

موت فداکی طرف سے ایک سزا سے ۔ ہم دیکھ سیکے ہیں کہوت کوگناه کی مزدوری کهاگیا ہے ( دومیوں ۲: ۲۷۷) لینی بیگنا ه کامعاوضه سبے - پولس سول بر کہنے میں می بی نب سے کہ بعض لوگ خدا کا حکم *جانتے ہی*ں لیکن تومھی الیسے کام کرتے ہیں جن سے وہ موت کی سزا سے مستی مورمات مهی (رومیول ۱، ۳۷) بهی خیال پوستا دسول میماین نط میں بیان کرزاہیے ، جب وہ کہنا ہے" گناہ ایسا بھی ہے جس کا نتیجهموت سے" (۱ - یوسما ۵:۱۷) - اس کا تعلق می خدا کے فرمان سے ہے ۔ بیرایک بہبت اہم سچا ٹی ہیے بوہبیں ہمارے سامنے موت کی مولناکی کامنظر پیش کرتی ہے۔لیکن اس سے سائف سائند وہ خلاف تو قع ، امیدکی ایک جھلک بھی دکھاتی سے ۔ نوش قسمتی سے انسان اندهی تفدیر کے منت بوٹے جال میں بھنسا ہوا نہیں سے کہ گناہ کرنے کے بعد اس کا کوئی علاج ہی نہیں - اس سب انتظام کے اویر خدا ماصرونا ظرسے اور اگر ج اُس نے گناہ کی مزدوری موت مفرّد کی ہے نوبھی وہ گنا برگارانسان کو ہمیشر کی زندگی دینا چا مٹاہیے۔ لعِف مرتبرنباعدِ زامد گناہ کے بُرے نتیجہ برزور دیتے ہوئے الدوسرى موت" كا فكركرة اسب (منثلًا يهوداه ١٢؛ مكا شفر ٢:٢ وغيره)-بربہودی رتبول کی ایک اصطلاح سے میں سے مراد عذاب ابدی سبے ۔ اسے آن موالوں کی روشنی میں نمجھنا چاہیئے بہاں خدا دندمسیح نے ابلیس اور اس کے فرشتوں کے لئے مہیشہ کی اگ کے تیار کرنے کا ذکر کیا ہے (متّی ۲۵: ۲۱) - متّی ۲۵: ۲ م میں" بمیشد کی سزا" اور گنمپیشرکی زندگی کاذکربطور مقابد ساخد ساخه آتا ہے۔ اُس اومی

کے حشرکو ہوتوبہ نہیں کرتا مختلف طریفوں سے بیان کیا گیاہے مشلاً

موت، مزا، ہلاکت وغیرہ سے فلاہر ہے کہ ان میں سے کہی ایک کو پھی بینا غلط ہوگا۔ لیکن بہ بات بھی صربحاً سا ن سے کہ کتا ہے مخفد س سے مطابق بہ ایک ہولناک اور نوفناک حالت ہے۔

بعض مرتب ہراعتراض کیاجا تا سے کہ یرمزاایک شفیق خدا کے
تصور کے خلاف سے لیکن برایک بہت گہرا بھیدہ ہے ۔ اس انتراض برایک
دسول مکھنا ہے کہ جہما نی نیت موت ہے" (دومیول ۱۹۰۸) ۔ وہ یہ
منیں کہنا کہ جہما نی نیت موت ہے" (دومیول ۱۹۰۸) ۔ وہ
منیں کہنا کہ جہما نی نیت موت کا سب ہوگی جکھیما نی نیت موت
میں ۔ وہ مزید کلمطاب کہ بہ خداس وشمنی ہے (دومیول ۱۹۰۸)
گونکر نہ تو خدا کی شرکعیت کے طابع ہے نہ ہوسکتی ہے "بی پہائی
گونکا ایک اورطریقے سے بیان کرنا ہے ۔ م بومحبت نہیں دکھنا وہ
موت کی مالت میں دستا ہے" (ا۔ یوس اس نے مہد کی کہ توبہ ذرکرنے
حقیقت کو سمجے میں یہ بات پور کے طور بہ ہے گی کہ توبہ ذرکرنے
میان ایک الفاد ہے بنا ت کے حصول سے لئے موت سے زندگی میں
دانعل ہونا فردی ہے (بوس اس بے بہا) ۔

# ۾۔موت پرفتع

نے عہدام ک نعلم کا دلچسپ پہلواس کا ذندگی برز ورسے۔ اكر آب يونان كليد الكِتاب concordance مين يوناني لفظ فكرويس nekros بمعنى مرده دكيمين تو زياده موالول مين اس شيح ساتفرجي الشيخ (نەندى) كاۋكىرىلا ئىس كے رەننلامتى ٢٠: ٣٧؛ ٢٨: ٩٨ : ١٥ ؟ ٥١: ٢٢٠ ؛ ٢١ : ٣٠ ؛ ٢٥ : ٤ ؛ ٢٥ وغيره كاب مُفترس موت كو اُسى طرح دكيستى بيع جيسي باتى حقيقت كو - كلام باك كى غرض و غابیت زنرگی سے ہے ۔ موت کا ذکر جس سے انسان کو تخات ماس سوتی سے منمی طور پر ہا اسے ۔ خدا و نکسیے نے ممادی صورت اختیار کی ماکد" موت کے وسیلہ سے اُس کو سے موت پر قدرت ماصل سی يعنى البيس كونناه كردے" (عبرانبول ٢ :١٧١) - نيكين ياد رسے كرالبيس کی قدرت خداکے اختیار میں ہے (افیری ۱۱۲۰ برقام ۱۱۰۱ وعیرہ)۔ المبس كلى طود ريموت بساختياد منيس ركعتا - ناهم موت بوزندكى كامنفى پہلو ہے، وہ اُس کا اسلی طقرا قترارہے میں موت کوختم کرنے کے لنے ائے - سم عبرانیول کے خط میں دیکھتے ہیں کہ ا نہوں نے شیطان کے إس صلقرا قتدار رلعني موت مين داخل موكرشيطان كومغلوب كرويا. سیج نے مویت سے ذریعہ سمیں سمارے نُنا ہ سے خلاصی دلوائی کیزگر "مَسْتَعَ جَوْمُوالْكُنَّاه كَ اعتبارت ايب بارْمُوًا" (روميون ١٠:١) - المَّر مسيح نرموت نومها داسب سے بٹرا دشمن موت ہوتی، وہی موت

جوسمادی ضد اسے جدا ہی کی علامت ہے۔ اور بینا قابل تفوّر مولناک مالت ہے میرے نے اپنی موت کے ذریعہ سے انسان کوموت سے بچایا۔ وہ کوئے کہ انسان زندہ دہیے ۔ بہ بات عورطلب اور گرمعنی ہے کہ نئے عہدنامہ میں جب کوئی مرکبا موتو اسے مراانہیں بلکہ سوماناکہا گیا ہے امثلاً ایتفسلنیکیول میں : مما ؛ ا - کرتھیول ۱۸:۱۵) ۔ مسیح ہے موت کی مولناکی کا پورامزہ مکھا۔ اس کئے اب بوسیح میں ہیں اُن

كے لئے موت محض نيند كے ـ

میسے کی موت پرفتے کا غرازہ اُن کی قیامت سے ہواہے۔
"میسے جب مردوں میں سے بی اعظاہد تو پیر نہیں مرنے کا مودس کا پھر اُس پر اختیار نہیں ہونے کا" (رو میوں ۲: ۹) - میسے کا مردول ہیں سے بی اعظاء واقعہ تھا اور نئے عہد نامہ کی فتح کا فعرہ اس می مقام سے شروع ہوتا سے - میسے نزید گل کے مالک (اعمال سر: ۵)، مردول اور زنرول دونوں کے خداد ند (رومیوں ۱۱: ۹) اور ذندگ کا کا کام ہیں (یوحنا ۱: ۱) - اُن کی موت پرفتے عمل سے اور اُن کی فتح میں اب ایما فداد شریب ہوسکتے ہیں - موت کی نیستی بھی لیقنی سب میں اب ایما فداد شریب ہوسکتے ہیں - موت کی نیستی بھی لیقنی سب ایما فداد شریب ہوسکتے ہیں دوس کی نیستی بھی لیقنی سب ایما فداد شریب ہوسکتے ہیں دوس کی نیستی بھی لیقنی سب ایما فداد شریب ہوسکتے ہیں دوس کی نیستی بھی لیقنی سب ایما فداد سری و فتا میں نیستی بھی نیا مہد نامہ ابدی ذندگی کور وسے کی حیات جا ددا س نیس نیستی نیا میر نامہ میں میں نیا دوست کی اس سے نبایدہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور حتی شکست کواس سے زیادہ وضا صت کے ساتھ بیان نہیں اور دیا کو دونوں کے ساتھ بیان نہیں اور دیا کو دیا ہوت کو دیا ہوت کو دیا ہوت کے ساتھ بیان نہیں اور دیا ہوت کو دیا ہوت کو دیا ہوت کی دیا ہوت کی سیاتھ بیان نہیں اور دیا ہوت کی دیا ہوت کی

کیا جاسکتا۔

اب ایما نداد کا از صرف ایم بعلالی مستقبل ہے بکداک جلائی حالی ہو بیکا جلائی حالی ہو ایک جلائی حالی ہو ایک جلائی حالی ہو ایک جلائی حالی ہو ایما نداد موت سے شکل کرزندگی میں داخل ہو سی بیت ایو توقاہ : ۱۶۲۳ - نوحت اس بیت اور دو میوں ۲۰۰۸) - موت اس خدا سے مدا انہیں کو سکتی (رومیوں ۲۰۰۸ ما جد) ۔ میسے نے فرایا "اگر سے جدا انہیں کو سکتی (رومیوں ۲۰۰۸ ما جا توا بزیک مجھی موت کو ندر کھی گا" اگر نی شخص میرے کلام پر عمل کرے گا توا بزیک مجھی موت کو ندر کھی گا" اگر رہے تا کہ بیالی مراحی کا قوا بزیک مجھی موت کو ندر کھی گا" موت کے برمعنی ہیں کہ ایمان دار موت کی حالت سے نہل جا ہے ۔ وہ اب ایک نتی حالت میں ہے موت کی حالت میں ہے اس در وازے سے جے ہم موت کہتے ہیں ابدی زندگی میں دانل موگا ۔ اب موت کو ڈندگی کہاں دا ج ایسے کی موت ان کے پیرودک کے لئے اب موت کی موت ان کے پیرودک کے لئے موت پر فتح کی ممر ہے ۔

موت برفتے کی مہرئیے۔ موت برفتے کی مہرئیے ۔ موت بین اسے ایک مبہم لفظ ہوصوف ذکورہ کی سرخی میں آتا موت بین اسے عالماً بیکسی داک کانام ہے بص پر یہ زلور گابا جانا تھا۔

موتى : - دكيه معدنيات بائبل المج (٢٠٠٥)

مور: - ديمين پرندگان با تبل ٢٠٠

مورد به کسی ندبان کا وه لفظ بوارد و بنا بیا گیا مو - مثلاً پرتگالی مو افغط اکتوبیجا igreja (= جمع مونے ی جگر) سے ارد و لفظ گرم ابنا یا گیا ہے ۔ بعض ناوا قعت شخص سمجھتے ہیں کہ اسے سجد اکسیدہ کرنے کی جگر) کی طرح منہ کے بل گر کر دعا کرنے کی وجر سے گر جا کہا گیا ہے ۔ مورد الفاظ کی اور مثالیں یہ ہیں لام (جنگ . فرانسیسی الم مورد الفاظ کی اور مثالیں یہ ہیں لام (جنگ . فرانسیسی الم مورد جب غیرز بان کا لفظ کا دس بنا بیاجا اسے ، بیش و فرج کا دست ۔ انگریزی قواس کو مفرس کہتے اور جب عربی تو محقرب اور جب مبندی بنا بیاجا کے تو میسیدی بنا بیاجا کے تو کی در سیالی بیاجا کی بیاجا کے تو میسیدی بنا بیاجا کے تو کی در سیالی بیاجا کی بیاجا کی بیاجا کے تو کی در سیالی بیاجا کی بیاجا کی بیاجا کی بیاجا کے تو کی در سیالی بیاجا کی ب

مورست جات موداشن جت: وعرانی عات موراث الله میراث) - کی میراث) - ویک جگرس کا ذکر مرف میکاه ۱: ۱۳ میل آن می کا جائے پیدالش تقی - عالباً یہ میکا آن بی کا جائے پیدالش تقی -

مورست جات کاریخ والا . فالباید مورشنی - موراشتی :- میکآه نی کی مائے پیدائش فی دمیکاه ۱:۱ یدمیاه ۱۸:۲۷) - نیزد کیھنے مورست مات -

مورو فی گناه :- مطابق انسان کی سرشت میں گناه شروع سے مورو فی گناه آدم اور قرائے باغ عدن میں گناه شروع سے موجود ہوتا ہے۔ یہ گناه آدم اور قرائے باغ عدن میں گناه شروع سے باعث بنی نوع انسان میں داخل ہوا اور ایک بیشت سے دوشہ بنی نوع انسان میں داخل ہوا اور ایک بیشت سے دوسری بیشت یک ورثہ میں منتقل ہوا در ہما ہم ایما ایما ۱۹۱۶ میں موجود مربا اور دماغ کے تفتورات اور خیالات میں موجود برستی سے ( بیرائش اور دماغ کے تفتورات اور خیالات میں موجود کے انتظام سے منسلک کرتا ہے۔ وہ تکھناہے کہ جس طرح آدم کی دو بیسے گناه دنیا میں آیا اسی طرح خدا دند نیستوع میسے کے طفیل گناه دو بیا میں آیا اسی طرح خدا دند نیستوع میسے کے طفیل گناه دو بیا میں آیا اسی طرح خدا دند نیستوع میسے کے طفیل گناه کی خوام شول میں پنہاں دیمقا ہے کیؤلد سے نوام شول میں پنہاں دیمقا ہے کیؤلد اس کے مطابق خوام ش ما ملہ موکر گناه کو جنتی ہے ( یعقوب ۱۰ سا) اس کے مطابق خوام ش ما ملہ موکر گناه کو جنتی ہے ( یعقوب ۱۰ سا) ،

مورو ٹی گناہ کامسٹلہ کلیسیا میں اکثر بحث اور نزاع کامضمون رہا ہے۔ برجن ناص طور برم ہ سے سرب کے درمیانی عرص یں جاری تنی - بزرگ ادگسطین اس مسلے کاحامی تفار لیکن برعنی فلاغیوس (تقریباً سر۱۳۸ سے ۱۳۸۰ کس دو آمدیاں تھا) نے اس کے خلافت بر موقف اختیاد کیا کہ انسان جب پیدا ہوتا ہے تو وہ نیکی اور بری سے مُبترا ہوتا ہے اور براس کے اختیاد میں سے کہ کونغی داہ کھنے۔ دہ بری کو انسانی سرشت میں ایک دجمان منہیں بلکہ ایک عمل نصوّر کرتا تھا۔ تحریب اصلاح کلیسیا کے وقت کو تفرا در دوسر مے صلح دین نے چرسے مُقدّس ادگسطین کے نظریری نائیری۔

المِي اسلام موروثي كناه كے فَائل نبيس مِين -

س این بندگاه. موره :- کسی و تت یه لوکید کا صدر مقام تعاد پولت را دول ادر تیم کے جہان پریہاں آیا تھا (اعمال ۲:۲۷) - بہاں وہ اسکندر آیہ کے ایک جہان پرسوار ہوئے ناکہ روم جائیں ۔

وہ نظر نہیں جہاں خدانے ابریام کو اصحاق کو قربان کرنے مور با ہور با ہوری خیال کرتے ہیں کریہ اسی مظہرا ہوا تھا تین دن کے فاصلہ بریقا۔ بہودی خیال کرتے ہیں کریہ کوہ گرتی مجلے تھا جہاں اب بروشلیم ہو اسے خام رہونا ہے کہ سیکس کے بیال موریا ہو کا ہے کہ سیکل موریا ہو کا ہور با اسے خام رہونا ہے کہ سیکس کوریا ہو اور برطام رہوا تھا (ا - توالہ کے موریا ہو کا موریا ہو کہ اور کی کا موریا ہو کا موریا ہو کا در کوہ موریا ہو کا در کرام رہا ہم کے سلسلے میں ہو اور بیا منا مقا۔

مُوسل :- كُطِّى كَادِّنْدُا يَا سِيْهِ كِالْمُشَاصِ سے اناج وغيره كوشتے بين . موسل :- ده دُمْدُ اصِ سے الحملي (الون) ميں دُل بوتي چيز كو كوشتے بين (امثال ٢٢: ٢٢)-

موسم الموسم المستعل كياكيات كاشنه كو وقت كري لئة الدو ترجم بين لفظ موسم استعال كياكيات مثلاً كيمون كاشنه كاوقت ( بيدائش ١٣: ١٣) - الكوركي فهل كاميم الموسم الموسم

گرمی کا موسم (لیسعیاہ ۱۹:۱۸)۔ جاؤے کا موسم (لیسعیہ ۱۹:۱۸)۔ ان دونوں کے لئے ہو عبرانی لفظ استعال ہوتے ہیں وہ خاص دلیسی کے جامل ہیں۔ گرمی کا موسم گزارنے کے لئے عبرانی لفظ قوص ہے قب عربی فعاظ اور جاؤے کے موسم کے لئے خارف تنہ عربی خوف اور خرفیف موسم خزاں کی ففل ۔ نئے عہدنا مدیس کھیل کے موسم (متی اور جاؤے کے موسم (یوخیا ۱۰) کا ذکر آتا ہے۔

فلسطبن میں وریم موارث سخت مردی سے سحنت گرمی کم چىيلا بۇماتھا - كوم برتون كى چونى پروسطى سىندرسى . . . و فسط او بی سے ، سال بھر مرب حی دمتی سے ۔ اس کے مقلیے میں مرسس علاقه میں جو سر تھے کے آس پاس وا تع سے اورسطے سمندرسے ١٠٠٠ناف ینچاہے چلیلاتی گمی پڑتی سے ۔ یہاں نذمبر کے وسط سے جوری کے وسط بك ببرت بارش موتى سے - إس بادش كو پاك كام ميں بہلى برسات كا نام دياكياب، (يرمياه ٥ :٢١١) - ماديج سي المرمك پررهم موتو چهلی یا آخری برسات آتی تفی (بوایل ۲: ۲۳) میدمیاه سا: ٣) بيس سے انھيي فصل ينيني موجاتي تھي - اگر آس خرى برسات نه موتو بينينر فصل تباه موجا تى تقى - كلام ممقدس خصوصاً بران عهرنا مرمي يرتعليم سب كم موسم اورلوگول كى روحانى حالت مين اكيب نماص تعلق ب (ا مسلاطين ٨ : ٣٩٠٣٥؛ يوايل ١ : ١٧- ٢٠) يكناه عسماني سزا کا موجب بنناسیے - اور برکال ، و با ،طوفان وغیرہ کی صورت ہیں انسان برنازل ہونا ہے۔ اُ ویجے مقاموں پر مثلاً بروشکیم میں موسم سروا میں کانی اُ سروى بِرْتَى مَنْى (عزدا ۱۰: ۱۳،۹) - گھرول كوگرم مركھنے كا تسكَّى بخش انتظام منففا (برمباه ۲۷ ; ۲۲) - بجيرة روم كے ساحل بررسينے والے موسم کے متعلق پیشینگوئی کرنا جلد سیکھ جائے تھے ۔ اگرسمندر در فور سے نظر والی جانے اور پانی کا زنگ چیکدار دھاتی بنیلا ہو اور اُفق کیتنی جہاں اسمان اور ذبین طبتے ہیں صاحب د کھائی دسے تو وہ جانتے تھے كربئوا شمال سے بيل د سى ب أ ورموسم صاف إورمرد موكا (الوب عه: و؛ نيزىر شيصية ٢٨:٣٦ -٣٣ سے ١٣ باب كك ) - أكر سمندر أور أسمان اكيب ووسرك سے بل جائيں إور امنييں صاف ديميا مذجات نوموسم نوشگوادا ورگرم بوگا- ليكن مجركمبي شرقي مُواهِي علي مقى اسے با دسموم کا نام دیاجا تا مقا مینی زم رلی موا- بر تندور کی گرم مواک ما نند بوتی تنی (استننا ۲۷;۲۲) - سلطین ۸;۳۷ وغیره) <u>-</u> نيز ديجفت كيلنظرر

وسر کی سے نکالا بول) - معری میس = پانی سے نکالا بول) - معری میس = پانی سے نکالا بول) - معری میس = پانی سے نکالا بول) - معرفی اسرائیل کا قدمی میرو - اس نے انہیں مقر کی غلامی سے رہائی دلاکر ایک آزاد قدم بنایا اور مملک موعود کفتیان میں داخل ہونے کے لئے تیار کیا - موسی منی کی زندگی کی صحح تاریخوں کا انتصاد مقرسے بنی اسرائیل کے خروج کی تاریخ قریباً

۱۳۲۰ ق م بیان کی جاتی سے لہذا موسیٰ کی پیدائش قریباً ۱۵۲۰ ق م موئ موگی -

موسی مقر میں پیدا ہوالیکن اس کے والدین اسرائیلی تقے۔
اس وقت بنی اسرائیل نہ صرف غلام نفے بکد انہیں دبائے رکھنے کے
ایک شاہی فرمان جاری تفاکہ تمام اسرائیلی لیڑے بیدا ہوتے
ہی ہلاک کر دبیئے جائیں۔ بینا پخہ جب موسی بنی بیدا ہوا تو اس کی والدہ
نے اسے دریائے نیل کے کنارے جھاڑیوں میں چھیا دیا جہاں سے
اسے فرون کی بیٹی نے لکالا - وہ اس عبرانی بچے کو دکیمہ کر اس قدر
اسے فرون کی بیٹی نے لکالا - وہ اس عبرانی بچے کو دکیمہ کر دیا کہ وہ اس
کی اس کے لئے پر ورش کریں جب کمک وہ علی میں دینے کے قابل
کی اس کے لئے پر ورش کریں جب کمک کہ وہ علی میں دینے کے قابل
خل میں دیا۔
علی میں دیا۔

اس کی ابتدائی زندگی کے متعلق خروج کی کتاب میں بہت کم بیان کیاگیا ہے ۔ مقدس تفنس بہودی صدر عدالت Sanhedrin کوش طب کرتے ہوئے بنا ما ہے ( اعمال ، ۲۲) کمٹوسی کو ندصرف مصری سائنس اور دیگیرعلوم میں ہی نریبت دی گئی ملکہ وہ ایک فامل مقرر اور فائد کھی مخفا محصری دربار اُن شامی اورفلسطینی علاقول کے بامگذارشاہی وارثول كوصي متصرمتن تعليمي سهولتنين مهياكيا كرزاتها جومصري فرغو نول کے ماتحت تھے۔لہذا موسیٰ کے ساتھ شمال میں وادی فزات مک کے شہزاد سے تعلیم ماصل کرتے ہوں گے ۔ متوسیٰ کو اپنے لوگوں کی مدرد كرنے كى بېلى كولشىش ميں ناكامى بولى-سبب وه بنى اسرائيل ميں سے و وادمیوں سیسلے کرا رہا تھا تو اُن میں سے ایک نے اُسے یا ددلایا کہ اس نے ایک مصری کوفتل کہا ہے ۔ پس وہ فرعون کے انتفام سے ڈر بمرمديّاتن كويعاك كيابعبال اس في اليس سال كوشنشيني بيركير. مِدِیان میں مُوٓسکی بنی وہاں کے کا ہن بیرؔوکے گھر میں آرہا اور کچے عرصہ لبعد اس کی بیٹی صفورہ سے شادی کی ۔ پچو کمہ موسی اپنے مسسر كى بقيط كبريال جرا نا تفااس لئے اسے غليج عقبہ كے ارد كردے علاتے كا جغرافياني علم ماصل مبورگيا۔ اُس وفت اسے اس بات كا قطعاً احساس نتخفاک ایک ون وہ اِسی علاقے میں سے اسرائیل کی

عظیم قوم کی دامہ مائی کمرنے ہوئے گزدے گا۔ موسیٰ کی بلاسبٹ سفیقٹاً بڑی اسمیت کی حامل نفی ۔ حب اس نے جلتی حجاڑی کو د کمیعا تو اسے خدامے مکا شفہ کا احساس ہوا ۔ اس وقت اسے خدا کے لوگوں لعنی بنی اسرائیل کو متصرکی غلامی سے دہائی دلانے کا کام سونیا گیا ۔ موسیٰ فرعون کی قوت سے آگاہ تھا اس کئے اسے الہی مرد کا بقین دلایا گیا تاکہ وہ متے کے حاکموں کے اختیب ادکا مقابلہ کرسکے ۔ مزید براں حب اس نے اس بات کا اظہا دکیا کہ مسکن سبے کہ بنی اسے اثنیل اس کا لقین نہ کریں اور اُسے اپنا دستماہی فبول

ندر بن توخدا نے فروایا کہ میں عظیم "میں موں" جلدیم اس وعدہ کے مطابق بوس نے ان کے باب داداسے کیا بنی اسرائیل کو غلامی سے نكالول كا اورملك كنعال من بساؤل كا ( پيرانش ١٥: ١١ -٢١)- اس کے علاوہ خدائے اسے اللی اختیار دینے کی تعدیق کرنے کے ليع وومعجز بيحجى لطورنشان ويبع يعنى اسكى لاتقى كاسانپ بن جانا اور دوسرالغل مي بائد ركف سع بائد كاكورهي بوحانا اوردوبار دکھنے سے نٹیفا پاجانا ۔ انٹر میں خدا نے اسے فرعوں کے مضبوط شکنجے سے بن اسرائیل کورہائی ولانے کے الہٰی کام میں اس کے بھائی ہاتیات کی مدد کانھی کفین دلایا - تب موسی اپنی بیوی صفور آه اور دو مبیول کو بے كر مكب مقركون ديا۔ دس افات كى مددے اكدنے اور الدون نے فرعون کی بنی اسراشی کو غلامی میں روکے کی کوشیش کامقا برکیا۔ مجموعي طوربيرية فات متقرك دبينا وكك خلاف تقبس اوران كالمقصد مصرلیوں ا در اسرائیلیوں پرتھی خداکی قدرت و اختیار کوظام رکرنا تھا۔ فرعون نے فدا ہی اپنے روعمل کوظاہرکیا اورکہا" خدا وہ کوٹ سے کہ میں اس کی بات کو مان کر بنی اسرائٹل کو سانے دوں ہیں خدا وند کو تنهيس بيا ننا ا ورميس بني اسرائيل كوتباً نے بھي نہيں د وٰں گا" بيُول بُول فرغون الكاركمة الثباكم أس كادل اورتصي سخت موزاكي - آخرى 7 فت سے جبکہ ملک میں تمام بہلو ملے بلاک کئے گئے ، خدا و ندنے مصری د بدناوں کی عدانت کی ۔ تنب فرعون نے متوسی بنی کے مطالبہ توسیم

کرلیا اور اسرائیلیول کوجانے دیا۔

بنی اسرائیل کے متقرسے روائی کے ڈرامائی موقع پر پہلی مرتبہ عبد فضح منائی گئی (خروج باب ۱۲)۔ ہرایک خاندان نے اللی برائیت اربیے در واڈول کی پوکسیت و با کری کے بیا اور اس کا خون ابیت ور واڈول کی پوکھنٹوں پرلیگایا ہے، الہی عوالت شروع ہوئی توجن در واڈول کی پوکھنٹوں پرلیگایا ہے، الہی عوالت شروع ہوئی گیا۔ اس موت کا فرست جھٹور تو گیا۔ اس موت کے اس کھانے میں جو گوشت ، بے خمبری دولی اور کھوے ماک بات پر شمنل تھا حقہ لینے کے ور اُ بعد اسرائیلی مقرسے مواند ہوگئے۔ اس فنے کو ابیب نے بیلینے (ہو اب نیسان کہاتا ہے) کر ام ان مان کی سرکردگی میں اسے مجز ان طریقے سے درائی دلائی تی کہ خدا نے موسی کی سرکردگی میں اسے مجز ان طریقے سے درائی دلائی تی کہ خدا نے موسی کی سرکردگی میں اسے مجز ان طریقے سے درائی دلائی تی کورتوں اور کی ل کومن کی تعودتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کے مورتوں کی کومن کی تعودتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی موسی سے موسی بی انسرائیل کومن کی تعودتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی موسی سے موسی کی کال کر لا ما بہتین کے عودتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی موسی کے موسی کی کومن کی تعودتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی کھورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی کومند کی کومند کی کومند کی کورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی کومند کی کومند کی کورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی کومند کی کورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کی کومند کی کورتوں اور کو ل کے علادہ تقدیم کی کومند کی کورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کومند کی کومند کی کورتوں اور کی ل کے علادہ تقدیم کومند کی کومند ک

آس داستے معلق جس کسے موسی بنی امرائیل کوجن کی لعاد عور توں اور کچوں کے علاوہ تقریباً ہجد لاکھ تفی نکال کر الما انہیں کے ساتھ کہا تا مدرے مشکل ہے۔ سکات ، ایتام ، فی ہنچروت ، بختیل اور بعل صفون ایسے نام ہیں جن کی بعزا فیائی سف ناخت مشکل ہے۔ مبیب امرائیلی بحرہ فلزم ہر بہنچ قومصری فوجیں کھی اُن کا پچھا کرتے ہوئے وہاں ایپنجیں ۔ بس جب لوگوں نے موسی بی بی سے دزیاد کی ہوئے وہاں ایپنجیں ۔ بس جب لوگوں نے موسی بی سے دزیاد کی

توخدانے با دل کے سنون کے ذریعہ اُن کی صفاظت کی ۔ یہ بادل کا سنون مقری فوجوں اور بنی اسرائیل کے درمیان حائل ہوگیا اور مقربی کو آگے بٹرصنے سے روک دیا۔ پھر خدانے تندیور بی ہواجال کی اور اور اسرائیلیول کے گزرنے کے لئے سمندر میں داست بن گیا۔ لیکن جب مقربوں نے اُس داستے سے گزرنے کی کوششش کی تو بانی پھریل گیا اور تمام مقری دو جب گئے ۔ تب موسی کی تمشیرہ مریم نے بنی ارائی کی فتح کا گیت گانے میں دام بنائی کی۔

بجیرة قلنم کوعبودکرنے کے بعد توسی المی داہمائی میں بی امائی کو کے کرد دشت شور میں سے ہوتے ہوئے بہوب کی طوف دوا نہ ہوا۔ مارہ کے بنقام پرالم کی قدرت سے کڑوا یا فی میں خابن گیا، ایکی میں بی امائیل یا فی کے بارہ چیموں اور کھجور کے سنر دیخوں سے نازہ دم ہوئے، اور دشت سے سنر دیخوں سے نازہ دم ہوئے، اور دشت کرنے اس خوال کا مسکول کرنے اور خوال میں خدا نے موسی کرنے اور خوال کا مسکول کو حوال بی برا میں خدا نے موسی کرنے اور باتی دیا ہوئے تھے اور اس اسلی فرجوں نے بیٹوری کی دا ہما تی موسی کے باخص فی مسلوب کے مطابق میں موسی کے باخل میں موسی کے باخل می امرو کی دا ہما تی موسی نے انتظامی المور میں مدد کرنے کے لئے ستر مزرگ مقر کئے۔ موسی موسی نے کو ہوئے کے بعد اسرائیکیوں نے کو ہوئے سے دارہ دان میں ڈور کئے۔ موسی نے کو ہوئے سے دارہ دان میں ڈور کے بعد اسرائیکیوں نے کو ہوئے سال کا مقر کے دامن میں ڈور سے بہاں وہ تقریباً ایک سال ک

اس قیام کے دولان خدا نے بنی اسراتیل کے لئے ہوسی نبی کوسٹر نعیت دی - اس شریعت کے وسیلے سے خدا نے اپنی اس کوسٹر نعیت دی - اس شریعت کے وسیلے سے خدا نے اپنی اس میں دی اس عہد کی تصدیق کی (خروج ابواب ۲۰-۲۷) - اس میں وہ اسکام جبی اس عہد کی تصدیق عام طور پر" دس حکم" یا اسکام عشرہ کہا جاتا ہے ۔ خدا نے موسئی کو فیمہ اجتماع کھڑا کرنے کے لئے کمل تفصیل بھی بتائ تاکہ بنی اسرائیل اپنے خدا کی درست طریقے سے پہنٹش کرسکیں - اس تفصیل کے مطابق موسئی کی دامنی کی برا بنیائی میں خیمہ اجتماع تعیر ہوگا - اس کے ساتھ ساتھ بدر آئے کہ درکے بار دون کے خاند ان کو کہا نت کی خدمت دی گئ اوران کی درکے بار دون کے خاند ان کو کہا نت کی خدمت دی گئ اوران کی درکے بار دون کو مقرر کہا گیا (خروج ابواب ۲۵ - ۲۰) - نیز بنی الرشل اور دن بھی مقرر کئے گئے (احباد ابواب ۱۱ - ۱۷) - اس طرح بنی امرائیل کومقراور کو تاکہ کئے (احباد ابواب ۱۱ - ۱۷) - اس طرح بنی امرائیل کومقراور کو تاک کی تہذیبوں اور مذاہب سے قطعی مختلف اور الگ تھاگ مذہب دیا گیا ۔

میسی کی فرمی منے ہزیرہ نماستینا میں اس قیام سے دوران اسرائیپول کی فرمی مردم شمادی اورنظام کی صبی نگل نی کی فیمیر استماع ، نیمیرگاہ سے

مركز میں كھواكيا جاتا تھا۔ پوئكہ متصریں پہلو تھوں كى موت سے محفوظ دہنے كے باعث سرائيل اسرائيل خاندان كا بہلو تھا بيٹا خداد ندكا تھا اس كئے اب ايك لاوى كواس كى جگہ مقركيا گيا۔ تيجة لاد إوں كورسى اور بارون كے خاندان كے ساخة بورش تى سرے پرخميئر اجماع ك درواز ہے كے ساتھ دہنے تھے ، صحن كے گرداگر دركھا گيا۔ باتى تبيلوں كو تين دكول ميں تقييم كيا گيا اور سرؤل ميں نين قبيلے تھے ليكن ميروآه كا قبيلہ كام نول ميں تعاندان سے اسكے تھا اور تيادت كى حب كر سائد اللہ كام نول ميں خاندان سے اسكے تھا اور تيادت كى حب كر سلے تھے اور تيادت كى حب كر سلے بورے تھا۔

ضدانے موسی اور بنی اسرائیل کی داہنمائی اور دوان اور دان کا انتظام بادل اور آگ کے ستون کے فدلیے سے کیا جود ن اور دان کو نظر ہم ناتھا ، برستون ان میں خدا کی موجود گی کی نما شدگی کرتا تھا۔

یہ سب سے پہلے اُس وقت ظام بربرگا جب مصری بنی اسرائیل کو والی کے سبانے کے لئے اُس کا تعالی کو دوران برخیم اجتماع پر کھوا دہتا ہما: ۲۱ - ۲۷ ،

ان ا - ۲۰ ) - بنی اسرائیل کے قیام کے دوران برخیم اجتماع پر کھوا دہتا نظام اور درست واسمائی میں دکھی جاسمتی ہے ۔ سفر کے دوران جب نظام اور درست واسمائی میں دکھی جاسمتی ہے ۔ سفر کے دوران جب کوئی الہی اشادہ ملنا تو مر فیلیا کے دیکھی جاسمتی ہے ۔ سفر کے دوران جب کوئی الہی اشادہ ملنا تو مر فیلیا کے دیکھی جاسمتی ہے ۔ سفر کے دوران جب سفر کے دوران جب سفر کے دوران جب کوئی الہی اشادہ ملنا تو مر فیلیا کے دیکھی خانون کی با بندی کی جاتی تھی (گئی

موسی کے فاوش سے باگرہ آدی کنفان کی جاسوسی کرنے کے لئے

میسے ۔ دس جا سوسول کی دیورٹ سے متانز موکر اسرائیلیوں نے باپیانی

اور ہے اعتفادی کامظام رہ کیا اور کا لٹ اور لیٹوج و دو مباسوسوں کو لاک

کرنے کی دھمکیاں دیں جنہوں نے یہ دلورٹ دی تنی کہ مہنیں موعودہ ملک

پرقبضہ کر لینا چاہیئے ۔ جب خدا نے یہ ظام رکیا کہ وہ إن سے ایمان اور

بانی اسرائیلیوں کو بلاک کردے گا تو موسی نبی نے اپنی قرم کے لئے

شفاعتی و عاکی ۔ بالا تو خدا نے فرمایا کہ وہ لوگ جو مقترسے خدوج

کے وقت بیس سال یا آس سے اوپر کے تئے بیابان بیں ہوگ

اطلاق شرمجوا ـ

متوسی کی بیابان میں ۳۸ سالہ قیادت کا حال مفصل طور پر بیان نہیں کیا گیاسیے (گفتی ابواب ۱۵ - ۲۰) - اُن کی سیاسی قیادت کی ند صرف و اتن اور ابیر آم نے مخالفت کی بلکہ قرریح اور اس کے مد دگار و ل نے ہارون اور اس کے خاندان کی کہا بنت کی ضدمت پر بھی اعتراض کیا - اِس بغاوت کے باعث خدانے چودہ ہزار انتخاص بلاک کر دیئے - مزید برال خدانے ایک معجز اندنشان بھی عطاکیا لینی کا لائٹیول میں سے جو اسرائیل کے بارہ قبیلول کی نمائندگی کرتی تھیں لاوی کی لائٹی میں کلیاں آلیلیں اور تھیول اور بادام کیے - پونکہ اِس لائٹی پر ہارون کا نام کھرا ہو احتمال سے بارہ فی کہا نت مستحکم ہوگئی ۔

حب بمی اسرائیل مواب کے میدان ہیں سے ہور کے ہوت اردون کی دادی میں داخل ہوئے اردون کی دادی میں داخل ہوئے توان کاسا مناد قوا موری با دشا ہول ہوئ شاہ ہوت و آلوں اور عور تی شاہ بست میں اسرائیلیوں نے اُن دونوں کوشکست دی ادر میر تن کے مشرقی علاقہ رو آبن ہم آب ادر منسی سے آوھے بنیلے کو میراث میں ملاء اب پورکم اموری خطرہ ختم ہو جہا تھا اس لئے بنی اسرائیل عادمی طور بید دریائے اردون کے شمال میں مواہب کے میدان میں نس گئے ۔

شاہ موآب بتی، اپنے لوگوں کے قریب اسرائیلیوں کے بسنے
سے بڑا مُفطرب ہوااس لئے اُس نے خدا کے عہدی لوگوں کو برباد
کرنے کا منصوبہ بنایا (گنتی ابواب ۲۲ - ۲۵) ۔ اُس نے مسو بہامیہ کے
ایک بنی بلقام کو روبیتے اور اعلی عہدے کا لالج دیا کہ وہ اسرائیل پر
لعنت کرے ۔ بلغام نے بلق کی دعوت قبول کرتی لیکن داستے میں اُسکی
گدھی نے اُسے ملامت کی اور خدا کے فرشتے نے اُسے صرف خداوند
ہی کا بینیا م دینے کوکہا ۔ اگر جرموآ بیوں نے لعنت کے لئے قربانیاں
تیار کی فضیں تو بھی بلغام نے ہرمرتبہ اسرائیلیوں کوبرکت، دی ۔
شار کی فضیں تو بھی بلغام نے ہرمرتبہ اسرائیلیوں کوبرکت، دی ۔
خدا نے اُسے اپنے ہرگرندہ لوگوں پرلعمت کرنے کی اجازت نہیں
خدا نے اُسے اپنے ہرگرندہ والی مانے لگا تو اُس نے موا بیوں اور
مدیا نیوں کو معملاح دی کہ وہ اسرائیلیوں کو عود توں کے ذریعہ براطانی

اور مُبت پرسنی کی طرف داعنب کریں ۔ پس حب اسرائیلی آن مُبت پرستوں
کی قربا بنوں میں شرکیب ہونے مگے نو خدا وندکا عضیب بھولاکا ا ورمِزادوں
اسرائیلی طلک ہوسئے اور منتعد ومجرم سرواروں کوفنل کر دیا گیا۔ علاوہ ازب
موتسلی نے مدیا نیول کو سرزا دینے سے لئے آئ سے جنگ کی ۔ اِس جنگ
میں بعث رکا بیٹا بلتاتم مارا گیا (گنتی ۱۳۱۱) ۔

موسی نے ایک مرتبہ میر فوجی مردم شماری کا حکم دیا۔ اس کی نگرانی بارتون کے بیلے المیعزرنے کی کیونکہ وہ اپنے باپ کی موت کے بعد سروار کا من بن گیا تھا -اس وقت امپرائیل کے بنگی مردول کی نعدا دمقرسے آنے کی نسبت بہت کم تھی رکٹتی ۱:۲۷ - ۲۵) -اب بشوع كوموسى كا جانشين مقرر اور مفوص كياكيا -ميراك ك مسائل عل كئے كئے اور مربول، تهواروں اور قسموں كے متعلق اصافى مایات دی گئیں (کننی الواب ۷۷- ۳۰) - موسیٰ نے با دل نواسندر آب جُدُ اورمنتی کے آدھے قبیلے کو اِس شرط بیر دریائے برون کے مشرق میں آباد مونے کی اجازت دی کہ وہ دریا پارکنتان کے ملک کو فتے کرنے بیں اپنی قوم کی مدد کریں گئے (گنتی اب س) اس نے یہ اندازہ لگاتے مرہے کے کہ بنی اسسالٹیل مکب کنتان کو فنچ کرلیں گے۔ انہىں نفىبعت كى كە وە وبال كے ثبت برست باست ندول كوملاك کردیں - انہوں نے نبیلوں کے باللہ سرداروں کو تبیلوں میں زمین تقتيم كرنے كے مقردكيا اور انہيں بدايت كى دو سارے كنتال بیں لا د لول کے لیے برم شہرمفریّد کمرس جن سے سانخد سراگا ہو کھی مول۔ لادبول سے ان سنمروں میں سے بھو بناہ کے شہر موں سے جہال دہ فائل بناه کے لئے بھاگ سكيس كے جن سے سہواً قتل ہو گيا ہو ( گنتي الواب س سائل کا محملی نے وواثث کے اُن مسائل کا مجمی حل بنایا جهال بيشيال اپنے والدين كى جائدادكى وارث مول كى ركنتى باب ٢٠١). موسی کا کرداراس کی اس الوداعی تقریمیسے ہو اس نے اپنی

موسی کا در داراس کی اس الودای نظریه سی جو اس سے ایک پیاری قوم سے سامنے کی ، بخر بی ظامر مرہ ناہے - اگرچ اسے خدانے خود موحدہ ملک کو فتح کرنے اور اس پر قابض مونے کی اجازت نہیں دی نوجی وہ بنی امرائیل کے لئے جب وہ اس ملک میں داخل مول نیک خواب اس ملک میں داخل مول نیک خواب ان اظہار کرنا ہے ۔ اس کی تنبیہ اس خطاب میں ملتی ہے جو استثناکی کتاب میں دیا ہوا ہے ۔ اس نے کوہ خورت میں ملتی ہے جو استثناکی کتاب میں دیا ہوا ہے ۔ اس نے کوہ خورت میں مقامت کی طرف خاص طور پر سے شروع کر کے جہاں خدانے اس نے آئ مقامات کی طرف خاص طور پر اشارہ کیا جہال اسرائیلی گئے دولائی ۔ بریں بنا خدانے اس نسل کوجیے موسی کی خافرائی کی نا فرمائی میں بانے سے دوک دیا جس کا وعدہ خدا نے انہیں ان کی نا فرمائی کی میں نظر کوجیے موسی کی وعدہ خدا نے انہیں ان کی نا فرمائی کی جوملہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافین کی ۔ بجرائ کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافین کی ۔ بجرائ کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافین کی ۔ بجرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافین کی ۔ بجرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافیس کی ۔ بجرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافیس کی ۔ بجرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرما نبرداری کی نافیس کی ۔ بجرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرمانبرداری کی نافیس کی ۔ بھرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرمانبرداری کی نافیس کی ۔ بھرائن کی حوصلہ افزائی کے لئے اس فرمانبرداری کی نافیس کی انسان کی سے سے کیا خواب کو میں کیا کھی کیا ہوئی کی کا کتاب کی کی کیا ہوئی کی کا کتاب کی کو کیا ہوئی کی کا کتاب کی کتاب کی کا کتاب کی کتاب کی کتاب کی کا کتاب کی کتاب کی کتاب کی کتاب کی کا کتاب کی کتاب

نے اُن فقوصات کا ذکر کہا جو خدانے اسمبیں حال ہی میں امور بول پر بخشی تقیں - اِس تجرب کی بنا پر جب اسرائیلی بیشت کی راسمانی میں ملک کنعات میں داخل ہوں کے فتح کی امپید کی جاسکتی تقی راستشنا ۱: ایسم: سام ) -

ابنی دوسری تقریر میں (اسستثنا م:۲۸ ، ۲۸ - ۲۸ : ۲۸) موسی اِس بات يرزوروينا سب كرفراك ساخه درست تعلقات مي محتب اور فرما نبرداری کو بنیادی عیشت ماصل سے یکو وسیسینا پر جواسکام عشره دين كي كي وه إن كويجى يهال بردهراتاسي - وه كهناس كداين روزمره كى زندگى بى يورى ول سے فداكے سائف محبت كفنے سى سے اس عمدی تعلق کو اِس طور برقائم رکھا جا سکتلسے کہ وہ خدا سے بركات عاصل كرف كاذر بعد بن سكتاب بينا بخدمرنسل كا فرعن بي کہ وہ تقبیحتِ اورفر ا نبردا ہی کمے دسیلہسے اپنی آئندہ نسل کو نداکے نوٹ کی تعلیم دَے۔مرف اس نوز پرزندگی بسرمیے کے باعسٹ ہی وہ عملی طور پرندا کے پاکٹ لوگ ہوں گے۔ موسکی بڑی وفاداری کے ساتھ ان قرانین کو وصرانا سے جرانہیں بیلے ہی دیئے بها بیکے تھے۔ وہ انہیں خد اکے ساتھ دَفاد ار رہنے کی تلقین کڑاہیے۔ وہ اُنہیں بہت پہنی کے نملاف انتباہ کرنا ہے۔ وُہ اُنہیں اَنْساَف سے کام لینے کی نفیعت کرناہے اور منتعدد دیوانی اور فرسی قوانین کا بھی افغاند کرتا ہے۔ وہ اپنی تفریر کا خاتم لعنتوں اور برکتوں کی فہرست سے کرنا ہے بودریائے برقد کو پار کرنے کے بعد تمام جماعت کویڈھ كرسنا في جائے كى - إس طرح مس نے بنى اسرائيل سے سامنے زندگ اورموت کی داہ رکھی۔ مُوسِیٰ بنی نے بنی اسرائیل کی رام نہائی کے لئے

مُوسَىٰ كى زندگى كے اختتام پرلیشوسے بنی امراش كا فائد بنا بسے پہلے ہی موسیٰ كا جا نشین مقرر کیا جاچكا تھا۔ ا کیس گیت ہیں الاستنا باب ۳۲) موسیٰ خدا كی حمد ونعر لیف کرتا ا وربہ یا و و لا تا ہے كہ خدا نے کس طرح بنی اسرا تبل كومقرسے دہائى و لائى اور بیا بان كے سفر میں ان كی ہرورش كی ۔ پھر مبر ا كیس قبیلہ كو بہكت دینے کے بعد وہ كوم نبو پرگیا ہمال سے مہ اپنی موت سے پیشتر ملک موعود كو

موسی کاآسمان برا کھایا جانا :- بدایک فیرملیم کتاب کانام منسوب کی گئی ہے - استثنا ۱۰۰۰ دفن کیا بہتاج کک سی آدمی کو "اس نے (فداوندنے) اسے ۵۰۰۰ دفن کیا بہتاج کک سی آدمی کو اُس کی قبر معلوم نہیں یہ اس آیت کی بنابر ایک روایت مشہور ہوئی کر موسیٰ کو آسمان برائٹا لیا گیا تھا ۔ قدیم سیحی صنفین کم اذکم جالا

ہے - ان کے نام یہ ہیں :-مُوسَیٰ کا مکاشفہ ، صحودِ مُوسَیٰ ، معراجِ موسی، عہد نام ہم مُوسیٰ -غالباً یہ ایک یا دوکتا بول سے مختلف نام ہیں ۔ نبعض قدیم سبجی علمار جن میں اور عنبت Origen کا نام ہیش پیش ہے یہ خیال ظاہر مُرتیا ہے کہ بہدر آہ کے عام خطکی آیت ہو میں موسیٰ کے منعلن موالہ اس کتا ہ

باکتابوں سے دیا گیاہے۔

موسمی کی شرکبیت به دیکھے شرکیت۔

ایک مقام بهال بادون فوت بوکردفن بروا (استنا ۱۰؛ موسیره اس ۱۷ - موسروت، موسیره کی جمع سے - بدگنتی ساس ۲۰۰۰ بین اسرائیل کے بیابان کے سفریس ایک منزل تھی ۔

بعد ہوں کورے یہ ہے۔ رووں کے بیتے ہیں۔
یہوسفط بادشاہ اپنے دشمنوں پر فتح حاصل کرنے کے لعد
سنار اور برلط اور نرسنگے لئے ہوئے پردشلیم میں آیا اور فداک گفرمیں واصل ہو اور نرسنگے لئے ہوئے پردشلیم میں آیا اور فداک سے تقص وسرود عام تھا (سعیاہ ۵:۱۱) عاموس ۲:۵) ، فاچ اور گانا انگور روندنے کے نیو بارول کا ایک خصوص حقیہ (لیسعیاہ ۱۱:۱۱) اور شادی بیاہ کی رسموں کی دھوم دھام کا ایک اہم پہلو تھا (ایمکابین اور شادی بیاہ کی رسموں کی دھوم دھام کا ایک اہم پہلو تھا (ایمکابین

و: ١٧٩ ، ١٩٧) - باديشاه كے وربار ميں فيس كے اپنے كانے والے اور گانے والیاں اور موسیقار ہوتے تھے (۲ سموٹیل ۲۱: ۳۵) واعظ ۸:۲) - بيمدواب لاكے بھي موسيقي سے شغف رکھتے تھے ۔ واود کے باس بھوس جراتے وقت برلط تھی (اسمولیل ۱۱:۱۱)- نووان مشهرك بيماكات پرنغمر بردادي كيمخف حجات عقف ( نوح ۵ ، ۱۲)-فاحشه عورتني معى موسيقي أورنغول اور تفص سع ابني ولفريبي برهاتي تص رئيستياه سرم : ١٧) -

مونیفی افسردہ دِل اور اُداس کامی علاج تھا ۔ سائیل کے مالیخ لیر کے علاج کے کئے دا فکر کوبربط بجانے کے لئے ٹھاگیا(ایسموٹیل ١٧:١٧) - بنوت كرنے كے ليے يعنى ويد الميزسمال موسيقى سے باندهناممكن تفا (٢ -سلطين ١٠ : ١٥)-

م سبقی خوش اور غمی دونوں موقعوں پیداستعمال ی جاتی تھی۔ موت برمرشير كات جانے تھے - برميا ه كافور اور داور كاك ول بادشاه سے لئے مرشم (۲ سموٹیل ۱ : ۱۸ - ۲۷) اس کی مثالیں ہیں ۔ ستور تفاکہ جنانے سے کئے کرائے پر مانم کرنے والے بلوائے جانے تھے ان میں انسلی بجانے والے بھی سوتے تصفے (متی ۲۳،۹) ۔

مائی کمونی ڈیزوMaimonide ایک ہسیا نوی رہی کے مطابق اپنی بیوی کی وفات پر ماتم کرنے کے لئے ایک غزیب سے عزیب خا و ندے لئے مفروری نظا کہ کم اذکم و دبانسلی کجانبیوا کے (ور ایک روتن سيلن والى عورت كا أنظام كري موسيقى حب طرح عبراني ساجى زندگی کا ایک مبندوایم نفی اُسی طرح وه ان کی مذہبی عباوت میں ایک غاص منعام رکھتی تھی ۔ ا - تواریخ ۱۲:۱۵ میں داور بادشاہ کے اُس نظام کا تغصیلی بیان سے جولادیوں میں گانے والول اور سا نریانے والول سے سے مقرر مواتفا - اس والے کے سوائم منمنی والے بیں جن سے ہم اُداب نمازاً در ترتیب عبادے میں موسیقی کی اسمیت کو دکھیر سكتے ہیں۔ سبكل كى مرسيقى سے ذمردارشخص اس بات كاسختى سے نيال رکت یقے کہ دوا ایسے گیت اور داگیں جن اتعلق غراق ام کی ثبت پرستی كي رسوم سي سويا المسي ساز جر تعبشي نوا مشات كو المحارس سكال كي عبادت بین مرگز استنعال نرمول - یا درب که بنی اسرائیل کی پاروستی fertility rites قومین ترست تھیں ۔ باروری کی رسوم ال میں سبت عام تفیں - ان نفرنی رسوم میں گانے والی عور تیں اور ساز بجانے والے درگوں کو حبنی دنگ راسیوں میدما مل کرنے تنے آ ورجورگاری دنو تاول کو ٹوش کرنے کے لئے مندر کی عور تول سے حرام کاری کرتے تفدر دکیمی کیونکدان کے باطل خیالات کے مطابق ویونا ان فحش کامول کے صلیمیں زمین کی باروری برجھاتے تھے۔ ظامر سے كه اس فسم كى موسيقى سيخ أ دربري خداكى برستش مين خلل الذازموني سى إسى لي يسلي بيل بعض سازمنلاً إنسلى ا در عور تول كا كانابيل

مين ممنوع تفاية نابهم مذهبي تبويا رول مب عورتنين حصته بيسكتني تضين رمز نوايخ

مین ممنوع تھا۔ تاہم مدہی جہ سرت بہ مدیدی عزوا ۲: ۲۵ بخمیاه ۲: ۲۵) - موسیقی کے ما دوں موسیقی کے مسیم کے کے مسیم کے مسیم کے کے مسیم کے کہ کے مسیم کے کے کہ کے ک میح علم نهمیں که بیرسازکس قسم سے تھے ، ان کی نشکل ا در بنا وہ کیسی تقی ا در انہیں کس طرح بمایا جاتا تھا۔ تاہم کہیں کہیں کمپیٹو فیفیف سے اشارے ملتے ہیں جن کی مدوسے سمیں معلوم سوتا سے کہ مثلاً برلط باتھ سے بجاتی ہاتی بننی او سموٹیل ۲۳٬۱۶) ۔ بعض مزنبر نوساندول سے صحیح نام بھی تعین کرنا مشکل موتا سے ۔اسی وجرسے کمبتھولک اوربر واستنا ترجمول میں کئی جگر ایک ہی سانے وو مختلف نام دیئے گئے ہیں. بعن مرتبه ایک سی عبرانی نام کے سانے اردوس کئی مختلف ترتیج كَتْ كَتْ بَيْنِ مِثْلاً سَكِينَا وَكُوبِيداً لَشِي مِن الأَمْنِي مِن (ارْخُون) مِنْ دَكِير حوالوں میں برلط اور مزامیر میں ستار کہا گیاہے۔ اِن سازوں کے عبران امول کاعلم حرف کی مدوسے مطالعہ کرنے سے سمبی کھے مزیر دلحبیب معلومات ماسل بونی میں -اس سے علاوہ قدیم نریجے بھی ان پر کانی روشنی ڈالتے ہیں۔ موسیقی کے سازوں کو سم نین انسام میں بانٹ سکتے ہیں۔

إ - فرني سازليني وه حن كي آواز چوط لكانے سے بيدا بوتي ہے مثلاً وصولک ۔

٢ - بدوا باجع - وه ساز جن مين جدو ك مارف سع آوازيدا ہوتی ہے مثلاً بالنسری ۔ ،

س - نار دارساز ۔ لین وہ سازس کی ناروں کو ہا تھ سے یا مفراب یا گذسے چیونے سے سرنطنے ہیں۔

#### ۱- ضوبی ساز

كتاب مفتس ميں ذيل كے ضربي ساندوں كا ذِكر آيا ہے۔ ار جمانجد - يونان كمبالون kymbalon يرتكب kymbe سے مشتق ہے جس کے معنی تشتری یا رکابی ہیں اور یہ لفظصرف ايك مرتبه ننئ عهدنامه مين استنعال بؤاسب دا يمنحقيول ١١:١) - يدان عهد نامه ك و وطن جلت الفاظ كا ترجم جما تخد كميا تكيا سے مصلتا يعرصونى نام سے بعنى بدلفظ جھابھ كى آوازكى نقل ہے، جیسے سمادے اور و کے لفظ میں مم جھا بخھ کی آواز سن سکتے ہیں۔ یہ لفظ بران عهدنامسين كئ ملك آيا في (١- تداريخ ١١٠ ٨ ) ١٥ : ١٩ وفر) . اس ساز کا ذکر سمبیشہ سیکل سے دیگر ساندوں کے ساخد آتا ہے۔ کتا ب مُقدِّس میں بہ عام طور میرمذہبی رسوم ا داکرنے کے موقع پراستوال سوتانفاء حب عهدى صندوق كو 🖈 قريت تيميم سے والس الياكيا توبيهي بجايا كيا (ا - تواريخ ١٦:١٥، ١٩، ٧٨) - سيتمان كي سيكل كي تقالس

کے وقت (۲-تواریخ ۵: ۱۳) اس تیاہ بادشاہ کے زمانہ میں سیکل کی عبادت کی بحالی پر ۲۱-تواریخ ۲۹: ۲۵)، دوسری سیکل کے سنگ بنیا در مخصفے وقت (عزرا ۱۰: ۱۱) اور میروشلیم کی دلیداروں کی تقدلس سے موقع پر میربجایا گیا (غمیاہ ۲۷:۱۲)۔



کواکی دوسرے سے مارنے سے نکلتی تھی۔ کیتھولک ترحمہ میں ایک مرتب لفظ منجرہ آتا ہے (ا۔ اخبار ۱۹:۱۵ - بد بیتیل کی دوکٹورباں ہوتی ہیں). ب - خبری ۔ دف ۔ ڈھولک ۔ طبلہ ۔

برسب ایک بی عبرانی لفظ توف ( قب عربی دف بمعنی و فصولکی ) کانز جمد میں -





وف بطبله

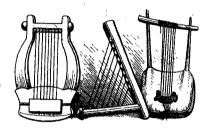
برلفظ عبرانی میں تغریباً ۱۹ مرتبراً یا سے اور اس کا نرخمب المرتبر دف ، دومر تبخری (۲-سموثیل ۲: ۵، ایوب ۱۲: ۱۲) اور طبله (قضاة ۱۱: ۳۴) بیداکش (۲۷: ۳۳) اور ایک مرتبر ڈھولک، طبله (قضاة ۱۱: ۳۴) بیداکش (۲۷: ۳۰) اور ایک مرتبر ڈھولک، (بیسعیاه ۴۲: ۸) کیا کم کم کم کاسانه تفاج با تفال دینے کے لئے استعال بیدا تھا و دیا ہے میں نال دینے کے لئے استعال مونا تھا و دیا ہے ایک کم کم کامیانہ کا دوئی بیدا کرتا تھا و دیا اور ایک کا دیا ہے۔ سموئیل ۱۱: ۲۷) ۔

ج ۔ گھنٹیاں ۔ اس کے لئے عبرانی کے دولفظ استعال ہوئے ہیں ۔ پھسوٹ ۔اس کامادہ پاعم معنی صرب لگانا ہیں ۔ خردج کی کتاب میں برچادمر تبرسرداد کا مین کے لباس میں مگی ہوئی سونے کی گھنٹیوں کے لئے آیا ہے (خروج ۲۲،۲۵۱۳) و ۲۹،۲۵۱۳) - إن گھنٹیوں کی آوٰز

سے بدمعلوم ہونا تھا کہ مسردادکا ہن باک ترین مقام میں صاضر ہے اور لوگوں کو موقع تھا کہ وہ بھی ہا ہرسے اس کے ساتھ دعا میں شرکیب ہوجائیں . ووسرا عبرانی لفظ صصلوت ہے ۔ وہ صرف ایک مرتبہ اُن گھنٹیوں کے لئے ایا ہے ہو گھوڑے کی لگام میں ککی ہم آئے تھیں (ذکر ماہ ۲۰:۱۳) ۔

### ۲- تاردارساز

جن ناردار سازوں کا کتاب مقدّس میں ذکر آیا ہے وہ برلطٍ، دس نارا، رباب (جنگ) ، سار نگی اور ستار (طنبورہ) ہیں -



## مختلف فشم كى برطبي

ا۔ سحنور عبرائی میں کنورکانام کم اذکم ۲ م مرتبہ آیاہے۔
عام طور پراس کا ترجم بربط کہا گیاہے۔ پروٹسٹنٹ ترجم میں سوائے
بیدائش م : ۲۱ اور زبوروں کے جہاں اس کا ترجم ستار کیا گیا ہے باتی
جگر بربط ہی ہے۔ اس ساذا ور بانسلی کا ذکر باشل میں سب سے پہلے
ہ تاہے ( پیدائش م : ۲۱) لیکن یہاں پروٹسٹنٹ اور کیقولک دو نول
ترجموں میں ان ساڈول کو مختف نام ویٹے گئے ہیں ۔ کنوراور اوگا ب
کو پروٹسٹنٹ ترجم میں بین اور بانسلی اور کیقولک ترجم میں ادعنون اور
بین کیا گیا ہے ۔ بعض علماء کے مطابق پوبل دو نول سا ذ
بین کیا گیا ہے ۔ بعض علماء کے مطابق پوبل دو نول سا نہ
بوا باہے ہیں۔ اس لئے خالبًا فارسی اور عربی ترجم میں دونول سا نہ
بوا باہے ہیں۔ اس لئے خالبًا فارسی اور عربی ترجم میں تاثر دیتا ہے ۔ لفظ
فادسی میں تربر بط و نے ہے اور یہ ایک موا باجا ہے ۔ غالبًا یہ انگریزی لفظ
ادخنون ارغن کی جمع سے اور یہ ایک موا باجا ہے ۔ غالبًا یہ انگریزی لفظ
ادغنون ارغن کی جمع سے اور یہ ایک موا باجا ہے ۔ غالبًا یہ انگریزی لفظ

اری است و ایک شهروساز تصاحب کے بجانے میں واقو اوشاہ کو فاص مہارت عاصل تقی (اسموٹیل ۱۹ مربودہ فاص مہارت عاصل تقی (اسموٹیل ۱۹ مرا) ۔ برتار دارساز تقالیکن موبودہ برلط کی طرح اس کی ساخت میں ہواز کے لئے کوئی گمکی ڈبرنہ تھاجس سے اواز میں تفیقت سی گونج بیدا ہوتی ہے ۔ بربرلط نما ساز مفرا ب سے بجا یاجا تا تقا۔ اس کی شکل کے متعلق و توق سے کہا نہیں جاسکتا کہ ہما یہ بچورس یا کون کی شکل کا تھا ۔ یہ فالباً صنوبر کی لکھی سے بنایاجا تا تھا کیمن سیمان یا دشاہ نے جب میمل کے لئے برساز ہوا ہے توچندن کی خوشبو وار لکھی استعمال کی (ا۔ سلامین ۱۱۰۱)۔ خیال سے کماس میں دس تاریخے اور اس میں نمیر تی اس کا سرم پنج نگرا تھا۔ سوری و و سرم کم پرمھیلا بٹوا تھا۔ اس میں نمیر ترق

سرنہیں تھے۔ یا درسے کہ ہمادا آئ کل کا سرگم اسھ شرائے ادراس بیں انہم سرجی ہیں۔ یہ فوشی کا ساز تھا اقب پیدائش ۱۳:۲۱-۲۱)۔ یہودیوں نے دوران اسیری اسے بجانے سے احراز کیا اور اسے بید کے وزنوں پرالتکادیا ( ذبور ۱۳:۱۰-۲- بہاں عبرانی نفظ کشور کی جمع محمود بھم ہے۔ پرلٹکادیا ( ذبور ۱۳:۱۰-۲- بہاں عبرانی نفظ کشور کی جمع محمود بھم ہے۔ کی تھے وہ برابط اور پروششنٹ ستار) کیونکہ ان کے اسیر کرنے والوں نے اُن کونوشی کے گیت گانے کو کہا۔ لیکن ملک سے دور یہودی ایسا کیونکہ کرسکتے تھے ( اس جند ہر کی گہرائی سمجھنے کے لئے ذبور کی ہاتی آیا ہے کہ مطالعہ سمجے )۔ ابنیا دنے بہائی ایست کا فرونر کر ہوئے کہ اور نہا تھا کہ اگر وہ تو برز کر ہوئے کہ در ارسی سازی آ واز تو برائم کی اسیالی شاد مانی جاتی در بسیالی کو خرد ادرائی تھا کہ اگر وہ تو بنو سے در مراسی سازی کی در در اس سازی کی اور در سے نموالی حد و شاکر کے نبوت کے لئے در مراسی سازی کی جو تھی اور سکون پراگر تی موزوں سمال با ندھے تھے ( قریب اس کر کے اخترال وہ مانی کا میں مدود میں تھی ۔ ساقرل کے اخترال وہ مانی کا میں مدود میں تھی ۔ ساقرل کے اخترال وہ مانی کا باشل سال )۔

ب - تبل - عبرانی کے اس لفظ کے بنیادی معنی حیاے کی مشک ہیں (ایسموتیل ا:۲۲)ایوب ۴۸ : ۴۷)-بعد میں بیرمٹی کے اور بحصرسى على برزن كے لئے استنعال سوتے لكا السعباه ٣٠: ١١، نوحرى: ١٠. بھرانگے۔ موسیقی محے ساز کے لئے بھی استعال مونے لگاجس کی شکل غالباً اکی صراحی نما پانی سے برتن کی طرح تھی حب سے نئیے کا معت گمکی سے ڈیے کاکام دینا ہوگا مشہور پیودی مُودّخ 🖈 پوسیفس نے دوسازوں كافكركيا بين اكب وس تأرا ، ووسرا باره تارا سوس تارا سازكو كرزيا مفراب سے بجایا جاناتھا اوربارہ تاروالے مرا نگلیوں سے براٹشنٹ نرجمه میں منب کی ترجمہ عام طور رہر مربط کیا گیا ہے اور تھجم کھجی ستار اور وومر تنبررباب (عاموس ٥ : ٢٥٣ ؛ ٨ : ٥) كينفولك ترجير مي عام طور بر بانسری (۱-نواریخ ۱۱:۸؛ ۱۹:۱۵ وغیرو)، پانچ مرتبرسازنگی (ایسموثیل ۱۰: ۲:۵ سموتیل ۲:۵:۱- ملوک ۱۰:۸؛ عاموس ۵:۷۲،۴) اور کیمی برلط ہے ۔ نبیل کابہلی مرتبہ ذکرا۔ سموٹیل ۱۱۰ ۵ میں آیا ہے۔ س لئے لبض علمارکی دائے میں بہ ساز فینیکی توم کی ایجاد تھا۔ کبو بمہ اس سے بیلے اسرائیل اورفینیکیوں کا ایس میں کوئی تعلق فائم نہیں بڑاتھا۔ كنورى طرح منبل مبى صنوبركى ككشى كابناياجا ناتها اورلبد مين ببندن كى کڑی ہی استعمال کی گئی۔ دا وقو با وشاہ دونوں ساز انھی طرح بجاسکتانفا۔ ج عبران لفظ عاسور زنب عربي عشرك منعني دس) ايب اورساز کا نام ہے جس کا ذکر اکثر کمنور اور نسبل کے ساتھ آ اے از اور ٣:٢١٢ وغيره)- اس مع نام سع يد تا نر بدا مولاس كه به دس تا ركاسازتفا - اس كى شكل چورس تقى - قديم آبائ كليسيا اسے علامتى ساز

سیمسے تھے۔ اُن کی دائے میں اس کی دس تاریب دس اسکام کی طرف اشارہ کیسے تھے۔ اُن کی دائے میں اس کی دس تاریب دس اسکام کی طرف اشارہ کیسے تقصیں اور اسس کی جارطرفیں اناجیل ادبعہ کی آئینہ وارتقیں۔
د۔ قبید تروس ۔ جس سناد (طبورہ) کا ذکر دانی ایل سون ہیں اُلہ ہوانے ۔ غالباً برلفظ اُسی مادّہ سے شنتی ہے جس سے یور پی ساز گٹا ارکانام بنا ہے ۔

کا یہ بسب اللہ الب الب الب کا ذکر دانی الل ۱۹ میں ہے اس کا ادامی لفظ سبکا ہے ۔ خیال ہے کہ یہ وہی سازہے جسے یونانی سم بوکا کہتے ہیں یہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ او پی سمارہ یا پہنے ادار برط بھی یا شا یہ سبت سے تاروں والابڑا سانہ ۔ غالباً اس ی شکل کون کی تھی ۔ شا یہ سبت سے تاروں والابڑا سانہ ۔ غالباً اس ی شکل کون کی تھی ۔ ہے تا یہ سبت کا ایک باجا نفط سبک نفل سبت کا ایک باجا بین کی ما نند ایک بئوا باجا ۔

#### س هواباج

اُردو ترجی میں ذیل کے ساندوں کا ذکر ہے بہ بانسری یا بانسلی ، بین ( ارغنون ) ، تُرسی ، چفاند (نفیر) ، سینگ، ششہنائی ، قرنا ، نرسنگا ، ئے ۔ سم عبرانی ناموں کے حوالے سے ان سازوں کا بیان کریں گے ۔

را - خالیل - اس تفظ کے بنیادی معنی سوراخ کرناہیں رتب ع بی خیل ) - یہ بانسزی کے لئے استعال بڑا سے کیونکہ یہ ساز بانس میں سوراخ کرنے سے بنایا جاتا ہے - ارد د نام کی وج تسمیر برہے کہ یہ بانس سے نبتی ہے ۔ برلفظ پرانے عہد نامر میں چھمر تبرات عمال ہوا ہے ۔ اس کانته جمه جاد مرتبه بانسلی یا بانسری کیا گیاس و دا مسموتیل ۱۱،۵ ؟ ا - سلطين ا: ٢٠٠ ؛ يستعياه ٣٠: ٢٩ اور بيمياه ٢٧، ٣٧) - اس آخري مواله یس برعبرانی می دومرتبر آیا ہے - اردومی دوسری مرتبر ترجمر شمهادی (مشبهنانی) کیاگیا ہے۔ دستیاه ۵: ۱۲ میں ترجمہ بین (بانسری) سنے ۔ كيتقولك نترجمبري المملوك ادبم مين بهي ترجمبرشها ليسبع واسس كا یونانی لفظ اولیوس سے جس کے معنی میونک مارنا میں وار کر نتھیوں ١٤ : ٤ مين بيرلفظ اسم اورفعل دولول نشكلول مين استعمال سوا سي فيعل كى صورتِ ميں بيمتى إن ١٠؛ اوقاء :٢٧ مين جي آيا ہے) - مم وثوق سے كه نبيل كن كريس فسم كاساد تفا دخيال سي كديه بمادى شهنائى يا نفيره كى قسم كاسانه تفاحس كى نلى كومنه سے موادى بعاتى تقى دىدمهنال ياتيًا ساز سے الگ كياجاسكتا تفاء سا زنده ايب صندوقي ميں ٺاينو مہنال رکھتا تھا اور مزورت کے وقت استعال کرنا تھا۔ اس صندویجی کویزان میں گلوسو کومون glossokomon کتے تھے۔ بہلے بیصے کے معنی زبان ہیں اور دوسرے کے خرگیری کرنا ۔ لعنی اس صندوقي مين فالتومهنال محفوظ ركھے بهاتے عصے - بعد ميں بدلفظ اسي هي

ڈ ہے کے لئے استعال مونے لگا جس میں کوئی شے حفاظت سے رکھی جاتی مفی ۔ مبود آہ اسکرلوتی کی تھیلی کے لئے بھی یہی لفظ استعال ہڑا سے ( دیکھئے رایفرنس بائبل میں یوحنا ۱۱: ۲، ۱۳، ۲ و۲ کا حاسشیہ)۔

بانسری ایک نوشی کاسا زخفا اور جلوسول (کیسعیاه ۲۹:۳۰)، قومی نوشی کے موقعول (منزلاً سلیمان بادشاه کی تخت نشینی پر) استعمال ہوتا نفا (۱ - سلطین ۱؛ ۲۰۸) - اس کا ذکر مانم کے سازکے طور میرمتی 9: ۲۳ میں 7یا ہے ۔

ب مندوقیت اورسازگاؤکریس کاادامی نام مشروقیت ا سے دانی ایل ۳: ۱۰،۷۱۵ مامین آیا ہے ۔ لفظ مشرو قسیت

شادف سيمشتق سيحس كيمعنى شيطى سي أوازلكالنابين و

ج - عوگاب - برلفظ صرف چادمرتدایا سے . بروشمند ترجه میں دومرتبرارغنون سے - ترجه میں دومرتبرارغنون سے - اس کاذکر اکثر نار دارساندوں کے مقابلے میں آتا ہے - بیدالتش م : ۲۱ میں محد ورسے مقابلے میں (اوپر مائے ل) - اسی طرح الیوب ، ۳ : ۳۱ اور ذاور میں کو ایوب ، ۳ : ۳ میں تو اس کا تینول قسم کے مساندوں کے ساتھ ذکر مؤا ہے مربی دف ، تار دارساندا ور بانسلی وغیرہ کے ساتھ دیم مترجین سنے ہمی دف ، تار دارساندا ور بانسلی وغیرہ کے ساتھ دیم مترجین سنے ہمی اور گاب کے لئے تین مختلف لفظ استعمال کئے ہیں ۔

د - سینگ - عبرانی فسرت ( نب قسرت) - برلفظ مرص بجانے والے سینگ کے لئے استعال ہوًا سے بکدلغوی معنوں میں



حیوان کے سینگ کے گئے بھی (پیدائش ۲۲ اس وغیرہ) - نیزیہ شل کی کئی کے لئے (ایسموٹیل ۱۳:۱۷) اور کئی جگہ مجازی معنول بس بھی استعمال ہوا ہے (مثلاً بخات کاسینگ - ۲ سموٹیل ۲۷:۳- دیجیئے سینگ) - ساند کے معنول میں یہ صرف تین توالوں میں آیا ہے (یشوع ۲:۵ میں یہ نرشگے کے ساتھ برتیجہ کی فتح میں استعمال ہوا؛ ا- قوار کے ۲۵: ۵ میں داؤد با دشاہ کے سینگ بجانے والوں کا ذکر ہے ؛ اور وانی ایل سن د جہاں لفظ قرنا استعمال ہوا ہے ۔

میرینگ مام طور پرنزیا نورکے ہوتے تھے اسی لئے اسے نرسنگا کہتے تھے - اگر چ لعد میں یہ وصات سے بنائے جانے مگے تاہم نام نزسنگا ہی دیا۔

لا ۔ منٹوفسو۔ بہر ایک سینگ نما ہوا باجا ہے۔ اسے بنی اسرائیل کا قومی ساز کہا ہا اسکتا ہے ۔ شروع شروع میں برمینرصے کا سینگ نفا جس کی اید از رکھا کہ داز رکھا تھی ۔ پہلے اسے قومی اور مذہبی مواقع برلوگوں کو اکٹھا کرنے سے بیا باجا تھا۔

پرانے عہدنامہ میں لفظ مشو فسو تقریباً ۲۷مرتبر آیا ہے - چارمرتبراس کا ترجمہ قرنائی ا ورقرناکیا گیا ہے (خروج ۲۹:۱۹:۱۹:۱۹:۱۸:۲۰) ہوسیتے ۵:۸)، دومرتبہ تمرسی (ایوب ۲۳:۳۹، ۲۵) اور با تی جگہ نرسنگا شوفر



کانمایال کردار نیوع کے چھٹے باب میں ظامر ہوتا ہے جب اسس کی دہر ارلیقوع کے چھٹے باب میں ظامر ہوتا ہے جب اسس کی دہر اردن کو گرانے بیں دہر شدناک آواز لوگوں کی لککارسے مل کر برجو کی دیوار دل کو گرانے بیں کا مبیاب ہوئی (یشوع ۲۰: ۲۰) - جب جدعون قامنی کے تین سوالیوں نے مل کر تین سو نرشکے چھونکے اور سیوداہ اور جدعون کی تلوال کا نعرہ لکایا تو مدیانی اسرائیل نے اُن کا لکایا تو مدیانی اسرائیل نے اُن کا بیچا کرے اُنہیں موت کے گھاط (تادا (قضاۃ ۲۰۱۲-۲۲) - شوفر کا بی بیچا کرے اُنہیں موت کے گھاط (تادا (قضاۃ ۲۰۱۲) - شوفر کا بی بی نافدا سے بھی منسوب کیا گیا ہے ۔ موالی خدا و ندخدا و ندخدا و ندستا ارشکار شوفر) بیون کی جا بیت کرے گا (ذکر میاہ ۱۹: ۱۲) ۔ بیونکے گا سات کر سے گا (ذکر میاہ ۱۹: ۱۲) ۔ بیونکے گا سن میں مشوف کو استعمال کی تے ہیں ۔

ز۔ یو مل ۔ اس عبر انی تفظ کے معنیٰ کی فط صے کا سینگ ہیں ۔
ان معنوں میں یہ بینتوع باب ۱ میں پانچ مرتبراستعال ہوا ہے۔ باتی مگہ اس کیا سی سالہ خوش کے تہوا دے لئے استعمال ہوا ہے جے اددو میں عبرانی نفظ کی نقل میں ﴿ وَبِي كُمَا كُمَا اِسْ اِللّٰ اِللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰه

ے کھوٹال - بدلفظ ارد د ترجوں بین نہیں ہا ، تاہم اسمولی ا ۲: ۵ میں ایک عبرانی لفظ سے جوصرف اسی جگراستعال بڑا سے اور س کے صبح معنی معلوم نہیں - اس کا ارد و ترجمر خزری کیا گیا ہے ۔ منعنص جد



کے جوجمع کے صیغہ میں ہے بنیادی معنی کھو کھڑا مہٹ ہیں۔ یہ فالباکسی قسم کا کھڑا ان تھا۔ تصویر ملائظہ مہو۔
قسم کا کھڑا ان تھا اور جھا بخ کے ساتھ بہا یا جا تا تھا۔ تصویر ملائظہ مہو۔

الیشیائے کو بیک کے شمال مغرب کا ایک علاقہ۔ اس کے موسسیہ ، ۔ مشہور شہر ﴿ یرگن ﴾ ترواتس، اور ﴿ آئس عَصَدِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّ

مراتی کا یک بیٹا ورموشی خاندان کا بانی (خردج۹: موسی ۹- مراتی کا یک بیٹا ورموشی خاندان کا بانی (خردج۹: موسی ۹- موسی ۹- موسی ۹- در ۱۹: ۲۰ با ۲۰ موسی ۱۰ تواریخ۹: ۹۱،۷۷)

موضاً - موصاً: - (عبرانی عطوع) - است موضاً - موصاً: - ا - کالت کے خاندان سے بیوداہ کے قبیلے کا ایک شخص ( ۱ - تواریخ ۲:۲۷) - ایک شخص ( ۱ - تواریخ ۸:۳۷،۳۷) - ۲

موضير - موصد :- بينين كايك شهر الشوع ٢٧:١٨) -

س مو**ن :**ر دیھے نوت۔

مولاده: رعبرانی = بیدائش) - ایک شهرص کا ذکر بینوع ابداب مولاده: ما ادر ۱۹ من آتا ہے - بیر بین کے قریباً . امیل مشرق میں تھا ۔ موجودہ نام خربت آلملے ہے - اسیری کے بعد بنی یہوداہ اس میں لیسے (مخمیاہ ۲۰۱۱) -

مولیر- مولید :- (عبرانی = پیداکرنے والا)مولیر- مولید :- یہوداہ کے قبیلے کا ایک عض (ا-تواریخ ۲۹:۲) مولک :- (عبرانی لفظ اور عربی لفظ کے معنی حاکم یا مالک ہیں) مولک :- عیر قوموں کا ایک - دیونا - اس کی پرستش خاص طور پرعمر نی
کرنے فقے - اس کی پرستش میں وہ بے وردی سے پکول کی قربا نی دیتے
نفے ۔ بعض عبد اس کے برت کو نوب گرم کیا جا تاتھا اور بچوں کو ذرج کرکے
اُس کے اِذ وُول پرد کھ دیا جانا تھا - بنی اسرائیل اس کی پرستش کے متعلق
کمنعات میں داخل مونے سے پہلے ہی جانتے تھے کیونکہ توریت بیں
اس کے خلاف سخت مدایات تھیں (احبار ۱۱: ۱۱: ۱۰: ۱۰ - ۵) اس کے خلاف سخت مونے موٹے ہوئے جبی بیمان با دشاہ نے اپنی بولوں
کی خاطر کموش اور مولک کی پرستش کے لئے کوم ذیون بر ملبند مقام
کی خاطر کموش اور مولک کی پرستش کے لئے کوم ذیون بر ملبند مقام
تعمیر کروائے (ا - ملاطین ۱۱: ۷) -

منستی بادشاه کے زمانہ میں اس کی خاص پر تنش کی جگہ بن تہوم کی وادی تقی (۲- تواریخ ۳۳) - بیر عبگہ اتنی بدنام تھی کہ اس کا نام دوزخ کا متراد و بنوا اور بھر دوزخ سسی نام سے کہ لانے لگا۔ عبرانی میں جی منہ و م یہ میوم کی وادی لینی جہنم (متی ۵: ۲۹،۲۹) -

مولکت کو ملکوم سی کہتے تھے (ا - سلاطین ۱۱: ۵ ؛ صفنیاہ ۱: ۵) - ان دونوں تفظول کا مطلب ما کیا عکومت کرنے والا سے - حزتی آلی نبی کے وقت یہودی مولکت کی پہتش کے بعد خدا کے گھر میں واصل ہوتے سختے اور پیل خدا وندکی سکونت گاہ کو بلید کر تے تھے (سی تی ایل ۱۲ ؛ ۲۹ ۔ سال کے سرا بیٹ بری گئی ۔ اس سلسلے میں بیر میاہ 2 : ۹ - ۱۱ ؛ ۹ ؛ ۲ - ۱۳ پیٹھیں - اسرائیل کی آس سلسلے میں بیر میاہ 2 : ۹ - ۱۱ ؛ ۹ ؛ ۲ - ۱۳ پیٹھیں - اسرائیل کی آس بیت بریک کی وجہ سے خدا نے آن کو آئی کے دشمنوں کے سوالے کردیا (نبور ۲۰۱ : ۵ سے ۱۰ میر) - نیز و کیھئے ملکوم -

و بندگرنا به بندی کا لفظ بواب متروک سے بریسعیا ه مومدرا :- بندی کا لفظ بواب متروک سے بریسعیا ه مومدرا :- سان اس تاکه در ایک کا در کا در ایک کا در کا در ایک کا در کا در کا در کا کا در کا د

مونگا :- دیمضے حیواناتِ باشل ۱۳۲۰-معدنیات باشل طے (۱۱)

(اسموری تیت بھی کہتے ہیں - بریوانی لفظ دوقین موری مرب اور سے بنائے جس کے معنی ہیں ایوں مگنا یویاسی۔ اصل نہیں بکر مرب ایک وہم ہونا - اور وہم سے لفظ موریومیت بنا ہے ) -

ابندائی کلیسیائی تاریخ میں وہ بدعت جس کے مطابق خداوند یسٹوع مسیح محقیقت میں انسان نہیں تھے بکد ایک خیالی صورت ، جن کابدن دراصل انسانی نہیں تھا ۔اس محقیدہ سے تجسگر ، کمفّارہ اور قیامت کے بنیادی مسائل پر مُباالثر رہے ۔

فالبّاس برعت کو مرِنظرر کفتے ہوئے ہوتے اور آکے خطوط میرے کے بدن اور نون پر زیادہ نرور دیتے ہیں (۱- یوسیّا کے خطوط میرے کے بدن اور نون پر زیادہ نرور دیا جاتا ہے۔ اس وج سے ان خطوط میں خدا و ندمیرے کی انسانیت کی حقیقت پر خاص ذور دیا جاتا ہے۔ زور دیا جاتا ہے۔

اس برعت كامبداكتاب مُقدِّس نهيں بكد يوناني اورمشر تى خیال از انتیاں - اس کی بنیاد اس قیاس بریہے کہ مادہ بڑا ہے اور خدا جویاک سے اس مادی دنیامیں دغل انداز نہیں ہوسکت ۔

ابتدائ کلیسیا کے زماز میں سکندر آران مخلف فکروں کی پرورش گاہ نفی ۔غنا سطیب کے بطب برطب وعویدا راسی جگرسے تُعلق ركفتے تقے - إس كتے لعض راسخ الاعتقاد يسى علما مبوك تندرير سے تعلق رکھتے تھے مو رہ میت کا کچھ ذمگ اپنی تعلیم میں رکھتے تھے . مثلاً اورغين اوركيمنس -

مهر : مریحفتے شادی کے دسم ورواج سے

تحسى مينيرم كمفدا بهؤانام ياشكل -جب استحسى مذم بيزمثلًا و رسی پیریر صدا بود. این از ده نام یا شکل اُس بر بن م مانى ب اورسوكف ك بعد خية نقش بن ما آب . نىز دىكھنے انگوتھى 11 -

رعبرانی = پریوش) - داود کا ایک سادر مېرى ـ مهولئ :-(١- سموثيل ٢٦٠ : ٢٨ ؛ ١ - تواريخ ١١ : ٣٠)-وه چوبیس مزار مرسردا رخها ا وراس کی باد شاه کی خرمت کرنے کی باری وسوي مميني أتى تقى - برزار حيول سے تھا اور نطو فات كا ربينے دالا (ا-قواریخ ۲۷: ۱۳)-

مهرای دیاری: مهرات معلت به ا- اسمعیل کی بیٹی جو هیسو کی تیسری بری بقى ( پيراتش ٩:٢٨) -

۲- موینی کی ایک اصطلاح بوزنبر ۲۵ و ۸۸ کی سرخیس

ہے کیتھولک سجے ماحکت ہیں۔ ورسٹنٹ ترجمہ میں تین جگرا یا ہے مهمان خانه :- المسموتيل و :۲۲؛ مرض ۱۳۰۱، لوفا ۱۳۰۱۱) -کیتھولک ترجم میں مرض اور لو قالی الجیل کے حوالوں میں تعمت شاد " ہے ، نیز دیجھنے مہمان نوازی -

مرزری مدحنا : دیکے نبانات بائب ، ۸

مرسان به شاؤ اخسوبیس کا ایک نواه سرا ( آستر ۱ : ۱۰) -مهرومان به نیزدیکه ابلت .

مهر برشالال حاتش بزه- (عبرانی عبداد که مشتاب غارت کم)- مهر برشالال حاتش بزه- استاه نی نے نعدای برایت سے گواہی کے طور پر بینقرہ مکھا بھرجب نبی کا دوسرا بیٹا پیدا بڑا توفدانے استحكم ويأكراسيهي نام و ب تعني مهير شالال ماس بزون كامطاب موگاکرانس سے بنشتر کرنے کا بات کرناسکھے سامریہ کوٹا اور تناہ کیا

مِهَائِمُ گا (لیسعیاه ۲۰۱۱) -

ر ادوم کے بادشاہ صدر (اوتواریخ ان ا - ادوم سے بادساہ صدر (ا - بواری ، : مهرطب آبل :- همن سبح ترد بین کی بیوی (سیانش ۳۹ :

٢ - ايك شخص حبس في تحمياً و وصوكا دين كا منفور بنابا (تحمياه ۲: ۱۰-۱۳)-

انگورکارس -جب اس مین خیر اعظما سے تدیہ ایک مع المستروب بن جانا سے اس سے لئے ایک غاص عبراني تفظ مننيكاس أستعمال ببرتا تقا - اس تفظ كاأكرم اردو میں تدحمہ منشراب کیا گیا ہے لیکن ہیر موجودہ منسبہ بنندہ اکلوحل سے

ا - عبراني مي م ك لية مخلف الفاظ اسنعال كم كيُّس -ار بيتيت - (بيد - بود- نذن) - غالباً برايك غيرمستعمل الله يا ون (بود- وأو- يون) بمعنى "بليل فالمفنائس بناسي رعلي كرين معنی سیاه انگوراس سے متاجلت سے ۔ بیر لفظ بیرانے عہدنامے کے عبرانی متن میں ۱۳۷مر نبہ ہما ہے اور اُرُد ومیں تر مجدمے کیا گیا ہے۔

ب - مثنیکار - (مثین - کاف - دیش) - نب عربی سکسر مبعنی هجور کی نسراب - نشبه آور میز- به لفظ عبرانی منتن میں ۱۷ مرتب آیا بع - اس كانر حمد برولسلسف نرتمدين نقريباً ١٨ مرتبر شراب، اق نشه در چیزوخیره کیا گیا ہے۔

ج - خيمو- خعو- مادّه خاصو (فيته يميم - ديش) معنی البنا یا جھاگ المھنا ۔ برعبرانی متن میں المھ مرتبہ آباہے آور زبادہ نرنزممرے سے ۔

د - نيروينى - (ناؤ - يود - ريش - واد - شين) - إس كا ما دّه غالبًا بياس مَثْنَ سِي بمعنى فبضَّه مين ليبنّا (استثنّان ٢١) كيونكمه السان ك دماغ كواس تيض مين ك ليتى سے - يد كى فقىل کے کئے استعال ہوا ہے اوراس کا ذکر اکثر اناج اور تیل کی فعلوں کے ساتھ آتا ہے (مثلاً غلّہ ۔ مجے۔ تیل استثناء ، سرا؛ ۱۱، ۱۲، ۱۲: ۱۲: ۱۳:۱۳:۱۳ وغیره)- بدنیا ده تدنی با تا ده کے کیلئے استعمال برا سے بونشد اور درخفی ملتا سے کرید نشہ اور مونی سے امثلاً موسیع مم : ١١ - " نتی مے سے بھیرت جاتی رستى سي - قب اعمال ، ١٧١ - يهال يونانى لفظ كليوكوس gleukos بمغنى يتصى كے سے) - اگر ميميں السى مثاليں التى بيں بہا ل انگوروں کو بخوار کر چینے کے لئے پیاسے میں طالتے ہیں (بیدانش ٠٠ : ١١) ليكن يه فابل جور امر سے كدايست رس كومسى مئے نتيس كه كيا -٢- يُواتِ عهل المهمين عے کا ذکر فلسطین کی دیگریدادار کے ساتھ اکٹر آ تا ہے ۔ مثلاً

پیدائش ۱۲،۲۸،۲۳ و انج اور منے استنا ای ۱۳،۲۱ وغیرہ - ناتہ منی استنا ای ۱۳،۲۱ وغیرہ - ناتہ منی استنا ای ۱۳،۲۱ و استطین کی کے منی ۱۴،۳۱ و ۱۳،۲۱ و استطین کی کے کا ذگ عام طور در لال ( قب امثال ۱۳،۲۳ ) ہونا تھا اس لئے است عبرانی میں انگور کا نون کی منی لال منی سے با انجا - اور انگور کوعنا ب سے - قب ای آدم مجنی لال منی سے بنا انجوا - اور انگور کوعنا ب محمی کہتے ہیں قب عربی عنی بمنی انگور - بیدائش ۲۹،۱۱ - عبرانی دم عنا بیم - ہر وششن آب انگور - کیتھولک نون انگور ، استنا دم عنا بیم - ہر وششن آب انگور - کیتھولک نون انگور ، استنا میں کیتھولک نون انگور ، استان میں کیتھولک کی

لیکن ہے۔ پینے کا عام دستور مقا۔ پائی کی بجائے کے بینا زبادہ صحت مند تھا خالص اورصاف پائی کم دستیاب تھا۔ ضیا فتول ہیں مہانوں کو ہے پیش کی جاتی تھی اور برایک قابل تھیں تھیں کھی گار ہے ہیں ہوائش کا ۱۹۱۱ کا ہم تھیں اور برایک قابل تھیں کے ہوئی کا دو اور برایک کا انداز کا ۲۱۹۱ کا ہم تھیں ہوائش کا ۱۹۱۱ کا ہم تھی ہوائش کا ۱۹۱۱ کے دل کو فوش کرتی ہے لائش ۱۹۱۲ کا نقاد ۲ - تراین کا مقام ۲ - ۱۹۱۱ واعظ انسان کے دل کو فوش کرتی ہے لفولہ یک تھی یہ انسان کے دل کو فوش کرتی ہے کہ المعدد ہے تیا ون پیش کی جاتی تھی یہ ما ۱۹۰۱ کی مقابل ہوتی تھی (استین کا ۲۰۱۲ کی مقی یہ ما بعد بریستول کی عباد ت میں بھی استعمال ہوتی تھی (استین کا ۱۹۲۳) اور میہ دواہ کو معرف قرانیوں کے ساتھ تیاوں میں پیش کی جاتی تھی (خروج ۲۹۰۰۷) اور میں ہواہ کو معرف کی ما تی تھی (خروج ۲۹۰۰۷) احبار ۲۳ اور میں اور دوہ لاکھڑا مائے گا۔ دو میں بیالہ ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ ما کی شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں کی شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں خراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔ دہ میں شراب سے جھرا ہے اور ضدا وزرائسی میں سے آباطہ الیا ہے۔

بے شک اس کی 🖈 تلجوٹ نہین کے سب شرمرنج ڈنچوڈ کیٹی گئے ؟ (نبور ۲۰: ۳: ۲۰) -

ر برد ۱۰۰ می فصل کے وقت انگور دوش میں دوند سے جاتے تھے ۔

یہ خدا کے قہراور انتقام کی عکاسی کرتا ہے (بدایل ۱۳:۳)۔ جب آنگور

کی فصل حوض میں ننالی جاتی ہے نویر شربرول کے حشر کی ایک جی جاتی جاگئی
تصویر ہے (بیسعیاہ ۲۰:۲۰) -اس کے برعکس کے کی بہتات خدا

کی برکت کانشان ہے (بیداکش ۲۰:۲۰) بوایل ۲،۲۲؛ بوایل ۱۸:۲۴،۳۱،۹۸،۳۱،۹۸،۳۲) ۔

۹: ۱۳: زکر یا ۵:۱۰) -

### ٣- نشعهدنامهمي

فی عبرنامه میں مے کے لئے عام دیانی نفظ اولی نوس oinos سے بو تقریباً ۲ مرتبراً یا ہے اور اس کا نرجبر کے کیا گیا ہے - ایک لفظ بوص gleukos بوصرف ایک مرتبرا آئے ہے (اعمال ۱۳:۲۱) گلبوکی س جومرف ایک مرتبرا آئے ہے اس کا پروٹسٹنٹ نرجمہ تاذہ سے اور کی چھولک ترجمہ نتی سے کیا گیا ہے ۔

ایک اورلفظ سکیول sekira بھی ایک مرتبراستعال بروا ہے (لوقا: ۱۵) - برغالباً عبرانی شنبکا دسے مستعارہے (اوپر دیکھئے مل ب - پرونسٹنٹ ترجمہ شراب اور تسیقولک ترجمہ نشہ " سے ، جوزیادہ موزوں ہے۔

اس کسیلے میں اُنگ اور لفظ کا ذکر خروری ہے (مپیلوس ampelos مجنی (نگورکا درخت (کیجھولک تاک ) -

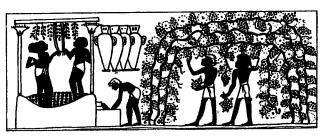
برانے عہدنامر کی نسبت سنے عہدنامہیں مے کے متعلق بہت کم توالے ہیں۔ لیکن مے کے اچھے اور بڑے اثر کی تعلیم رائے عهدنا مرکے مطالق می سے ۔ امنی باتوں کا نئے عبدنامرمیں اعادہ كياكيا سع جن كا ذكر أبداف عبدنا مديس أناس مفلاً ليرتمنا ببتسمه وینے والا 🖈 نزیر سوتے ہوئے مے اورنشہ آورمشروب سے پرسیرکر انفا (لوقا ۱،۱۵) - لیکن اس سے بدمراد نہیں کہ مے بذات غُدد اکیب بہری چیزہے ۔ خدا و ندمیرے نے قانائے گلیل میں بانی کو مے بنانے کے معجزہ میں اس بات کی تابیدکی (لویتنا ۱۰۱۰) - خالولا سینے کے گنا میگاروں کے ساتھ و مصفے بیٹھنے کو ان کے دشمنوں نے ان ہر الزام لگانے كامو قع بنايا در انہيں كھا ؤا در شرابي كبا (متى اا: ١٨ مالعد؛ لوقار: سرس مالعد) - فداوند مسيح كاصليب يدع يين سے انکار کرنے کامطلب بیر نظاکہ وہ صلیبی موت کی اذبیت کو اپنے پورے ہوش تواں میں برداشت کر اچا منے تھے ( متی ۲۲:۲۷)- سیکن لعدمیں امنہوں نے \* سرکہ پڑس کر سپایس مجعانی رسرتر بونانی لفظ اوکسوس oxos کانرجرکیے ۔ بیگھٹی نسم کی - مح اللي جوعام طور برجسنت كش ا ورسيابي بيت عقد ( مرقس ١٥٠:١٥٨) ٣٧) - ضاونمسيح نف اكثراسي تعليم مين صُحُمَاذ كركياسي رمتى ٩:

خرب شک فرائی بخشش سے لیکن انجیل کے بیٹام کو کھیلانے کی خاطراس سے پر مبر کرنا بھی صرودی ہوسکتا ہے ۔" یہی انجیا ہے کہ تو مذکو منت کھانے مذھے بیٹے۔ نہ اور کچھ السا کرے حس کے سبب سے تیرا جھائی مطور کھائے" (رومیوں ۱۱:۱۲)۔ حص خواری اور نشہ بازی غیر قوموں کا طرنہ نہ نگی ہے دوبادہ آئے کہ ابن آدم کے دوبادہ آئے کے انتظاد میں تیا در ہیں ۔ " بس خرداد رمود ایسا نرمو کہ تمہا رسے دل خماکہ اور اس نہ نگی کی فکردل سے مست ہوجائیں دل خماکہ اور اس نہ نگی کی فکردل سے مست ہوجائیں دل دل خماکہ اور اس نہ نہ گیاں ہے گرے" (لوقا ۲۱:۲۷)۔ اور وہ دن نم بر بھیندے کی طرح ناگہاں ہے گرے" (لوقا ۲۱:۲۷) ۔

۱۴:۱) نشه بی سے کیونکه وه گردگرا کردل میں دعاکر دسی تقی دستم ظلیفی تو سرحتی که وه اپنے بیٹول کی برستی سے توجشم پومٹی کرتا تھا پر ایب نیک خالون پر اسے نشنے کا گمان ہوا۔

یہ بات دلیبی سے خالی مہیں کہ عشائے ربانی کے بیان میں کے ربی نا بکہ صوف انگور کے مثیرے اور بیالہ کا ، خداوند سیج فراتے ہیں" میں تم سے کہنا ہوں کہ انگور کا برشیرہ کو میں کہنا ہوں کہ انگور کا برشیرہ مجھر کھی مند بیٹ ل گا اس دن تک کہ تمہارے ساخت اپنے باپ کی بادشاہی میں منا نہ بیٹوں " (متی ۲۹: ۲۹؛ مرقس میں: ۲۵؛ لوظ امپیلوسی ۱۸:۲۲ والی لفظ افزی نوس مہیں استمال کیا گیا ہے ۔ خالباً دانستہ طور پریزانی لفظ اور کی نوس مہیں استمال کیا گیا ہیں کہ جیسے دو تی بیخمیر تھی اسی طرح انگور کا مثیرہ و کمیتھو لک ترجمہ میں کہن سے بھی بیخمیر تھا۔

مم - ذیلی تصویر سے خبنانے کے مختلف مراصل عیاں ہونگے۔ دائیں طرف انگور تاک سے اکھٹے کئے جارہے ہیں ۔ بائیں طرف حوض میں انگور ر دندے جارہے ہیں - درمیان میں اوپر مٹی کے مرتبابول میں انگور کا شیرہ ڈال کرسر بہم کردیا گیا ہے ۔ یہ تصویر متقرمین تحقیبیس سے مقرب کی دلیرا دیرکندہ تھی ( غالبًا ۲۰۱۰ ق م) ۔



نیز دیجھے انگور- تاک، تاکشان رکو کھو۔

( دہنے ہاتھ سے)۔ میارین :- ۱ - دا وَدکے زمانہ کا ایک کامن (ا- تواریخ ۲۰:۹)۔ ۲-ایک کامن صب نے نمیاہ سے عہد کیا (نمیاہ ۱۰:۷) -۷ - ایک کامن جورر بابی کے ساتھ بابل سے واپس آیا ر

رخمیاه ۱۷: ۵، ۷) -هم - ایک شخص جس نے اپنی اجنبی بیوی الگ کی (عزرا

منخ :- ديم ادزار ائبل سات

مینچو بد دیکھے اوزار بائبل سے

بود ترميكاري طريقة حس مين لفظول كو تكيف مين علاق مرخى خيط: - شكلين استعال كي جاتى تفين - بيرسم الخطة تديم زمانه

میں مسو نیآ میدیں دائج تھا -اس تخریر کو ایک مین نما آلہ سے مٹی کی تختی پر مکھاجا تا تھا - مجر تختیوں کو آگ میں پیکا کر بختہ کردیا ہا تا تھا۔

اس سے بھی نہادہ اہمیّت کی مائل کے راس شمرہ کی سائل تھے دوران تحتیاں ہیں جو ۱۹۲۹ء اور ۱۹۳۵ء کے درمیان کھدائی کے دوران ملیں۔ نیزدیم کھنے اوگاریت ۔ انٹریات ۔

اس کا ذکر میلی مرتبرگنتی ۳۰:۳۱ میں آتاہے۔ بائبل کے بیان کی تصدیق موا بی بین موا بی موا بین موا بین موا بین موا بین موا بی موا بین موا بین موا بین مو

میں بیر شہر مختلف لوگوں سے قبضے میں رہا (۱- تواریخ ۱۹: ) کامقالبر یسعیاہ ۲:۱۵ سے تمرین) -

بعنی وه این والد کی جائیداد بین دو حقول کا حقدار تھا اوراً س کا خوض تھا کہ وہ خاندان کی مستورات کی دیجہ بھال اور پرورش کرے فرض تھا کہ دہ خاندان کی مستورات کی دیجہ بھال اور پرورش کرے ایک بین شرط بر کے بیٹا نہ ہو توجا بیدا دبیٹیوں کو مہتی تھی رگنتی ۲۹:۸) لیکن شرط بر تھی کہ وہ صرف اپنے قبید بین شادی کریں رگنتی ۲۹:۲۱ مالیدن اگر کسی بیوہ کے اولاد نہ ہو تو اس کے خاوند کاسب سے قریبی رشت دار کرے اولاد نہ ہو تو اس کے خاوند کاسب سے قریبی رشت دار کرے اور اگر وہ الکا ارکم ہے نواس سے دوسرا فریم بین کرتا توجا بیدا واس کی موت تک اس کے پاس دی اور اگر وہ انکا در کیم خاوند کا در کیم اور کی تھی ہو ہو کہ در کیم کا در کیم میں ہیں ہو کہ ایک تبدید در سرے وار توں کو ملتی را گنتی ۲۹:۹-۱۱) ۔ کو تی جا کہ ذرای تبدید سے دوسرے قبیلہ میں منتقل بنیں ہو سکتی تھی ۔ جو تکہ ذرای تبدیل میں ہی در تبدیل میں در تبدیل میں در تبدیل میں در تبدیل میں در تبدیل اور تبدیل میں میں در تبدیل کی خرورت جہیں میں میں در تبدیل کا نسب نامہ معفوظ دکھنے کا سبب تھا۔

سرخیال رومانی معنول میں مزید دخواطرات بھیلتا ہے بنی امرتالی نے بیسکی کا کر میں مزید دخواطرات بھیلتا ہے بنی امرتالی نے بیسکی کا کر میں مزید دخواطرات بھیلتا ہے بنی امرتالی نے بیسکی کا کر میں اور داروں کی میراث سے (فرور ۱۹۱۱، ۹۰) در دروں کی میراث سے (فرور ۱۹۱۱، ۹۰) دروں کے ایک بھیری میراث کے لوگ مظیرو اور دروں مقرسے نکال ہے 1 یا ہے تاکہ تم اس کی میراث کے لوگ مظیرو اور استثنا سم اس کی میراث کے لوگ میں ایسے قوت اس کی میراث کے لوگ میں ایسے قوت اس کی میراث کا قرعرسے اس کی میراث کا قرعرسے اور استثنا میں اس کی میراث کی اور میں میراث کی اور میں میراث کی اور میں میراث کی اور میں کی میراث کی میراث کی اور میں کی میراث کی م

اوراس مين غير توم مجي شائل سو محت (يسعياه ١٩: ٢٥ ؛ ٢٧ : ١٢ : ١٢ : ١٢ ؛ ١٢ : ١٤ ا

مراث کا تفتور نمٹے عہزنام میں جمی بطانما یال ہے لیکن اب بریخ کی شخصیت اور کام سے منسلک ہے ہو بیٹا ہونے کے باعث وارث ہیں (مرفس ۲۰۱۷) ، عبرا نیول ۲۰۱۱) ، ایک ن دا د، مربی فام اور لے پالک ہونے کے مسیح سند نحدا کے بیٹے اور سے کے مہم میراث ہیں (رومیول ۲۰۱۱) باعث نحدا کے بیٹے اور سے کے مہم میراث ہیں (رومیول ۲۰۱۱) گلتیول ۲۰۱۱) کی نفین دبانی گلتیول ۲۰۱۷) ۔ اس ابری میراث اعجاز انسیول ۲۰۱۱) کی نفین دبانی کے لئے مسیح نے انہیں باک دوج دیا (انسیول ۲۰۱۱)۔

مبرب : بینی کانام میک تفا دسب دا آور نے جاتی جو گی مبرب : بینی کانام میک تفا دسب دا آور نے جاتی جو آبیت کو مار ڈالا نوا سرائیل کے سب شہروں سے عورتیں داور کی تعرفیت بی گیت کانی اور ناچی ہوئی نیکیس (اسموئیل ۱۹:۱۱) - اس پر ساؤل اثب کرنے اور نفا ہونے لگا - اس نے داور کومروا نے سے سے اس اس سے وعدہ کیا کہ اگروہ فلستیوں کے ضلاف بہادری کا مظاہرہ کرے تودہ اپنی بڑی بیٹی اگروہ فلستیوں کے ضلاف بہادری کا مظاہرہ کرے تودہ اپنی بڑی بیٹی میرب کو اس سے بیاہ دے گا - لیکن ساؤل نے وعدہ فلانی کرکے اپنی میرب کو اس سے بیاہ دے گا - لیکن ساؤل نے وعدہ فلانی کرکے اپنی میٹی کی شادی محولاتی عدری آبی ساؤل کو پیش کی شادی موقیل ۱۹:۱۱) - ساؤل کو پیش کی را سموئیل ۱۹:۱۹) - ساؤل کو پیش کین (ا سموئیل ۱۹:۱۹) - ساؤل کو پیش کین (ا سموئیل ۱۹:۱۷) -

۲ سموٹیل ۱۹: ۸ میں کا تب کی غلطی سے میرت کی جگر میکل کا نام مکھا گیا ہے۔ یا ممئن سے کہ ویکم کی ہے اولاد تھی اس لئے اس نے اپنی ہن میرت کے بچول کو گود لیا ہو۔ میز دیکھٹے میرت ۔ میرت کے بچول کو گود لیا ہو۔ میز دیکھٹے میرت ۔

مبر محلس مبر صبا فت به منیافت کا انتظام کرنے والے شخص بر مجلس مبر میرافت به میر میرافت به دیاجا تقاد بوت و است میرافت و دیاجا تقاد بوت و مدانت اس کے لئے یونانی لفظ خاص دلیسی کا حامل به اکارام کرسیول کا کمرہ ، آرخی بمبنی ساکم یا ناظم ۔ تری = تین کلینوس یا سوف یا آزام کرسیول کا کمرہ کا ناظم ۔ یونیا فت کے کمرے کی دیکھ کھال کرتا تھا بھی منیا فت کے کمرے کی دیکھ کھال کرتا تھا

که دسترخوان پر خوراک کی سب چیزی میج طور برسی گئی مول رکھانا وقت پر تیار مو - وه کھانے اور مے کوجی کھی کرم پر کھیا تھا ( پوت ا ۱۹) ۔ غالباً نؤکر کو نہیں بلکہ مہمانوں میں سے ایک کوئی کرم پر مجلس بنایا جاتا تھا ۔ سب نامرہ کے قریب کلیل میں ایک مقام -اس پر لعنت میرور ناسی کئی کیونکہ یہ لوگ خدا و مذکی کمک کے لئے نہیں آئے (قفاۃ ۵: ۲۳) -

میروم کی جیس بھے بوگھ میروم :- اتادی بہاں پر نشوع کے میروم کی جیس بھے بوگھ میروم :- اتادی بہاں پر نشوع کے فلاف لوٹ نے کو جمع ہوئے - اس نے انہیں شکست دی (لیشوع ۱۱،۵۱ میں دس میں کے فاصلے پر بوٹ کے الماط اور ترایاں واقع ہے - اس کے میر حتیے بورب کی طرف میروم کے گاؤں کے درمیان واقع ہے - اس کے میر حتیے بورب کی طرف میروم کے گاؤں کے ساتھ ساتھ بہتے ہیں اور وادی میں سے ہوت موٹ عوشے کھیل میں جاگرتے ہیں ۔

عرانی لفظ شنگخان کا ترجم میز اوردسترخوان کیاگیاہے۔
میر : عرانی لفظ کے مادہ کا مفہوم کھیا نا ایھ میلانا ہے ۔ بیابان کے
سفر کے دوران غالباس سے وہ جگہ مراد نفی جسے صاف کر کے اس پر
کھانے کی چیزی سجادی جاتی تھیں ( دنبرد ۲۸ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹۷ ؛ ۵ ) ۔ بعدیں
پر کھانے کی چیزی سجادی جاتی تھیں ( دنبرد ۲۸ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹۷ ؛ ۵ ) ۔ بعدیں
پر کھانے کی چیزی سجادی جاتی تھیں ( دنبرد ۲۸ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹۷ ؛ ۵ ) ۔ بعدیں
پر کھٹے ی یا دھات کی بنی موتی تھی ۔ ارد و نترجم میں میز کی طرح کی چیز تھی لیکن
افزیائی میں وہ بہت کم موتی تھی ۔ ارد و نترجم میں میز کا لفظ نہا دہ تر
افزیائی میں وہ بہت کم موقی تھی ۔ ارد و نترجم میں میز کے لئے تھی
ندر کی دو فی کی میز کے لئے استعمال ہواہ سے ( خروج ۲۵ ؛ ۲۳ ؛ گنتی
سندر کی دو فی کی میز کے لئے استعمال ہواہے ( میری طرح کی میز کے لئے تھی
ان ہے ( مثلاً ملاکی ۱ ؛ ۷ ) ۔ گرعام دو فی کھانے کی میز کے لئے دستر نوان
ان با ہے ( مثلاً ملاکی ۱ ؛ ۷ ) ۔ گرعام دو فی کھانے کی میز کے لئے دستر نوان
دانی ال ۱۲ ؛ ۲ وغیرہ ) ۔

نتے عہد نام میں میز کالفط متواپ نوا trapeza کا ندجمہ ہے ۔ اس سے مراد وہ کم اونی میز سے جس برقیبک کرکھا ناکھایاجا تا تھا (تی ۲۷:۱۵ مرتس کے ۱۲:۲۲؛ مرتس کے ۲۸:۱۵ وغیرہ) ۔ دستر فوان پر بیمٹ کرکھا ناکھانے کے طریقہ کے لئے دیکھئے ابرام کی گود۔ پوتٹا ۲۱:۲۱ اور ۱۸:۱۳ میں جو لیونانی لفظ استعمال ہوتا ہے اس کا مفہوم جھکنا ہے لیکن الد و ترجمہ میں یہ صاف مہنیں ، البتہ بوتٹ ۱۲:۲۳ میں افظ "جھکا ہے ۔ الد و ترجمہ میں یہ صاف مہنیں ، البتہ بوتٹ میں ایک مقام بوقدیم سامی عود ب

۲ - ایک ببنمینی عبی کا ذکر صرف ۱ - توادیخ ۸ : ۹ میں آیا ہے ۔ غالباً وہ مواسب میں پیدا برتوانشا۔ (پہلے دوناموں کا اصل مطلب پسپالی، سے حب کم باتی دونام کے عبرانی میں سجے مختلف میں اوران کا مطلب

" فلاح وبهبود "سبع)-

س - بہوئد آئی پوتھی لیٹٹ میں ایک خص ۔ اُس کے آبا واجداد فارتس ، مصرون اور کالمت نقص (۱- تواریخ ۲۰۱۷) ۔

سم - اخی آب ا وراس کے دو بیٹوں اخریاہ اور بہورام کے زمانہ میں ہواس کے بعداس کے نخت پر بیٹے مواہب کا ایک بادشاہ داقرد کے زمانہ سے مواہب اسرائیل کا مطبع تفا(۲ بہموٹیل ۲۰۱۸) - میسا، بو بہت بھیر محبر بال رکھنا تھا ہرسال بطور خماج ایک لاکھ میمر وں کی اول دیتا نفا (۲ سلطین ۳ ، ۲) المیکن اس نے اخریا ہا بادشاہ سے بناوت کی - بہور آم نے شاہ بہور آ اس سے سوسقط کی مدد سے اسٹیکست دی (۲ - سلامین ۳ ، ۲۷) - میسانے مالیکس بوکر اپنے بیٹے کو قربان کردیا -

میسائیل میشائیل ۱۰ (عبرانی = خدا و ندکی ما نندگون بدا) - میسائیل میشائیل ۱۰ اور باد ون کے چاعزئیل کا بیٹا (خروج ۲۲؛ ۲۲؛ احبار ۱۱، ۱۸) - حبب ندست اور ابہتونے خداوند کے حضور اوبیری آگ گذرانی اور خدا وندنے آن کو مارا تومیشائیل اور العسفن نے آن کو کا لاشول کول کرگاہ کے باہر صیبیکا۔

۲ - ایکشخص،غالبًا ایک لاوی ، بونخمیآه کے زمانہ میں جب شربیت کی کتاب پڑھی حاربہ کتی عزر آکے بائیں میانب کھڑا تضار نمیاہ

۱ : ۲ ) - سا الن جادشہ زادوں میں سے ایک جہیں بوکد نظر میروشیم اسے اسیر کرکے با آب ہے ان جادہ نے اسے اسیر کرکے با آب ہے گیا تھا اور جن کے نام خواجر سراوں کے سرداد نے تبدیل کرکے اُنہیں با بی نام دیئے تقے۔ میسا آیل کو میسک اوراس کے باتی سا تھیوں لیسی دانی ابل کو مبلط شفر، حننیا ہ، کو سدرک عبد نوکے کے نام دیئے گئے (دانی ایل ا: ) -

مبسک - میشک :- یرمیساآی کا با بلی نام تھا۔ بوکد تضر یروشیم سے شاہی نسل میں سے محدودوں کو اور کچھ شرفارکو اسیرکرکے بابل ہے کیا ۔ یہ اُن چار شہزادوں میں سے ایک تھا - ان کے عبرانی نام میں ایل یا یا کا تھا جس کا مطلب خدا یا میروداہ ہے - لیکن اُن کے یہ نام تبدیل کردیئے گئے اور اُن کوالیے نام دیئے گئے جن سے کسی بابل دیونا کے احترام کا اظہار سوتا تھا روانی وانی ایل ا: >> -

رعبرانی = سونے کا بانی -میضا ما ب میضا ما ب در ادوم کے بادشاہ مقدد کی بیوی مہیطبیل کا دادا (پیوائش ۳۹:۳۹) - ۱ - تواریخ ۱: ۵ میں س کے بیٹے میزا آب رہے ذہب، ہیں -

مبكاً ١- ويحض ميكاه-

رعبرانی یکون خداکی مانندسے) ۔ مبیکا اس ۱- ایمستورکا اب ستورکومتوسی نے دوسروں کے ساتھ مک کنتان کا حال دریا فٹ کرنے کے لئے بھیجاتھا (گنتی ۱۳:۱۳)۔ ۲ - ایک بینمینی (۱- تواریخ ۸:۱۲) ۔

۳ - منتی سے قبیلے میں مزار وں کاسردار موصفلاتے میں داور سے جا بلد (الونواریخ ۲۰:۱۲) -

م - اشكآرك نبيك كم عمرك كاباب (۱ - تواديخ ١٦: ١٨) - ه - اشكآرك نبيك كم عمرك كاباب (۱ - تواديخ ١٨: ١٨) - ه - نبدي كاباب - ببعزراً كسائف اسيري سع بروشليم والس آيا (عزرا ٨: ٨) -

میکاه - میکان در امیکالی کامخفف - اس کامطلب میکاه - میکان :- میکایاه دیا میکان کا نندکون ب ؟"

برانے عہد نامر میں سات انتفاص کانام!

و - ایک افرائیمی عبس کاذکر قضاة الواب ۱۸ اور ۱۹ می آیا ہے - اور وامی آیا ہے - اور وین کے قبیلہ کا ایک خص (۱ - تواریخ ۵ : ۵) -

سو - یونتن کاایک پوتا (۱ - تواریخ ۸ : ۳۴ ؛ ۹ : ۴۰) -

م - ایک لاوی (انقواریخ ۲۰:۲۳) -

۵ - یونسیاه با دشاه کے آیم ملازم عُلبود کا باپ ۲۱ - سلطین ۱۲:۲۲) - لیکن ۲- تواریخ ۲۲ میں عکبود کوعبدون کہاگیا ہے -۲ - ایک بنی میکا مورشتی - بیرمیکاه کی تنا ب کا مصنف ہے

(میکاه ۱: ۱؛ پیدمیاه ۲۷; ۱۸) -

> - استعمراً میکایاه کوالدیخ ۸۱۱۸) - استعمراً میکایاه کواگیائیائے۔
ان ساتول اشخاص میں سے فابل غورصرف نمبر اسے مغبر لا میکام نبی کے متعلق ماسوا اس کی کتاب کے جو اس کے نام سے کہلاتی سے سم اور کی تنہیں حیافتے (دکھیئے میکاہ کی کتاب) - مغبرے ، اِملاکے بیٹے کے لئے دیکھئے میکایاه ۔

فالباً افراتی میکآه ، میکآآی کامخفف ہے کیونکہ" ایل" ( خدا )
سے مرکب نام اسرائیل کے شاہی دورسے پہلے زیادہ عام تھے ۔میکآه
کی داستان قامنیوں کے زما ندگی برگشتگی کی ایک افسوسناک کہائی
ہے ۔ یہ ۱۲ فامنیوں کی تاریخ کا ( قضاۃ الجاب ۱ - ۱۹ ) ایک قسم کا
منمیر ہے ، جسے بینمین کی جنگ کے بیان ( قضاۃ الجاب ۱۹ - ۲۱ )
کے سامتھ ملکہ دی گئی ہے ۔ بیرکنب مقدسہ کی فدیم عبرانی فہرستوں یں
دوت کی کتاب سے سامتھ بل کر جوا ق الذکر دود استانوں کی طرح
بیت کے سے منسلک تھی ۔

میکآہ نے اپنی ماں کا کچھ دو پیر چرا یائین مچھر حوری کا اقراد کیا اور دیا ہے۔ اور پیر چرا یائین مچھر حوری کا اقراد کیا اور میسے اور میسے دوائیس کر دیا ہے۔ اس کی مال نے اعلان کیا کہ وہ اس پیسہ کو پہلے ہی ایسے میں ایسے کے لئے میں میکاہ نے اس نے اس کے لئے ایک میٹ بینوایا ۔ لیس میکاہ نے اس نے اس کے لئے ایک میٹ بینوایا ۔ لیس میکاہ نے

اس کے لئے ایک بی عبادت گاہ بنوائی اور اپنے بیٹوں میں سے ایک کو کا بہن مقرر کیا ۔ بعد ازاں اُس نے بیت کم سے ایک آوارہ گردلادی کو کا بہن مقرر کیا ۔ بعد ازاں اُس نے بیت کم سے ایک آوارہ گردلادی کو کیٹرا ادر اُسے کا بہن مخصوص کیا ۔ اگر ج اُس کی قبت بہیں رہمتی تھی تو مجی وہ بتائے مورتے کہتن شرکے طریقے سے مطالبقت بہیں رہمتی تھی تو مجی وہ اسے بہود اہ کے نام میں کرتا تھا ۔ وہ محسوس کرتا تھا کہ ایک لادی اور ناص طور رہر یہ لاوی اس کے قبت خانہ کے لئے ذیا دہ تقریب کا سبب ناص طور رہر یہ لاوی اس کے قبت خانہ کے لئے ذیا دہ تقریب کا سبب بنے گا ۔

اس واقعرانعلق دات کے قبیلے کی نقل مکانی سے ہے ۔ دات کے قبیلہ کوسب سے پہلے بوب ہیں میراث ملی تقی ۔ یوسس کرتے ہوئے ہوئے کہ وہ محصور مہد گئے ہیں وہ انتہائی شمال کی طرف چلے سکھے جہاں وہ بعد ازال نظر آئے ہیں ( کیشوع ۱۹:۲۹) اسلطین ۲۹:۲۱ وغیرہ) ۔ ان کے جاسوسوں نے داستے ہیں میکا اور دیجا اور اس کی فرج نے اس مندر کو لوط بیا ،اس کی مندر دیجا اور اس کی مددسے اپنے لئے عبادت گاہ خاتم کی جبکہ خیمہ اجتماع سِیلا میں تھا ۔ میکاہ کے کاس کانام یوشن تھا۔ وہ کی جبکہ خیمہ اجتماع سِیلا میں تھا ۔ میکاہ کا ذکر؛ دات کے قبیلہ کی ابتدائی میں مندائی کے سیلہ کی ابتدائی کے سلسلہ میں ختن کہ یا ہے ۔

مبکاه کی کتاب میکاکی کتاب بد درمیکاه ، میکایاه کا نغوی معنی بین " تخصسایهو داه کون سے ؟" )۔

### ا-خلاصهمضامين

اسرائیل برآنے والے عفیہ کابیان (۱:۱ تا ۱۱) اسرائیل سزا پائے گالیکن بھر بحال کیا جائے گا(۱:۱ تا ۱۱) سرداروں اور نبیول کی ندمت ( سرد ۱ تا ۱۲) -

۳- سروارول اور تبیول کی ندمت (۳: ۱" ا ۱۲) -۲۲ - مستقبل میں بیروشیکم کی شان وشوکست اور خوشحالی کا بیان (۲۲: ۱ تا ۱۲) -

۵- صینون کے دکھ اور بجالی (۵: ۱ تا ۱۵) -

ساست کی در مروجر، دینی افدار کاموازند (۲۰: ۱ تا ۱۹) -۷ - معاسشرتی بدلتیال اور خدا بد توکل کا اختتامی سیان

-(۲-11:<)

## ٢ - مصنف اورسي تصنيف

ید کتاب عمواً میکا موشتی کی ہی نصنیف مجھی جاتی ہے 11:1) جومورشت جات کا باسٹ ندہ تھا ۔ پرنشفیلڈ ہا بہود آہ کے نشیبی خطّول میں کہیں واقع تھا۔ میکا آگی نبوتی خدمت بھی اِسی علاقہ کک محدود تھی (۱:۱۲) - وہ بیستیا ہ کے بواں سال سمجھروں میں سے ایک تھا۔ اس

نے شاہ ب بہور آہ یو آم ( ۲۲ ع تا ۲۵ ع ق م) ، استحد (۲۵ تا ۲۵ م ت ق م) ، استحد (۲۵ تا ۲۵ م ت م) کے ایام میں بنوٹ کی۔

بعض جدت بسندعلماء کے نزدیک صرف ۲۰۱۱ تا ۲۰۱۱ الم ابواب م وہ کے بعض جعت میگاہ کی اپنی تصنیف ہیں ۔ اگر حرائے کی دوالواب کا بیشتر موادھی میگاہ کی تخریر سے مشابہ سب توسی پرنقاد امراد کر سے ہیں کہ اِن الواب کا لیس منظرا ورطر نرکلام سی مختلف ہے ۔ نیزان الواب کی حثیب کتاب بس منظر اورطر نرکلام سے مختلف ہے ۔ نیزان الواب کی حثیب کتاب بس منظر اورطر نرکلام سے مختلف ہے ۔ نیزان الواب کی حثیب کتاب بس منظر اور طر نرکلام سے مختلف ہے ۔ نیزان الواب کی حثیب کتاب بس منظر اور طر نرکلام سے مختلف ہے ۔ نیزان الواب کی حثیب کا مول گے۔ بس کا نوی میں دور سے لید از اسیری کا بتایا جا تا ہے ۔

دگرعلما مکا دعولی بر سے کہ اس بنوت کے برباب کا موثر بیا نبرطرز کلام ، الہی عدالت ، رحم اور اقمید کے نبیالات سادی نبوت کو ایک ہی شخص کی تخریم دکھانے کے لئے کانی ووائی ثبوت ہیں ۔ کسی جمی کلام کے طرز بحریم کی تنقید بریم دسہ نہیں کیا جا سکتا کیؤئر مونوع کے بدلئے ممافقہ ساتھ طرز تخریم می نواہ مخواہ بدل جاتاہے ۔ کھراس نبرت میں کسی بھی مرحلہ پر منبی نے مدویں صدی ق م کی ذبان اور الہیات سے انخواف نہیں کیا حبس کے باعث اس امرکو باآسانی یا بیہ تبوت بھے ہینیا الغوسا ہوکر دہ جاتاہے کہ اس میں بعد از اسیری کا مواد بھی ہے ۔

میرونی عابد مرسال پوم کفّاره پربعد دوبېرکی عبادت میں اس کتاب کی آخری آیات کی تلادت کی کمرتے تقے ۔

## ٣- لس منظراور بيغام

میکآه اگریم دیهات کی فضایس پروان پرطمها تفانوجهی ده یه برداه اوراسرائیل کی تمدنی زندگی کی خرا پول اور قبا محول سے بخوبی آگاه وی اور اسرائیل کی تمدنی زندگی کی خرا پول اور قبا محول سے بخوبی آگاه وی اور نسیتیاه کی طرح بر بات آس کی نگا بول میں چمیسی سے که دولت مندز میندارغزیبول سے استعمال کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے بہیں دیتے (۱:۲) - وہ فراہی پیشوا ول کے بچروں سے مرویا کا نقاب نوع چھینکت ہے (۱:۲) اور قافون کی عظمت اور عمت کی نام منہا دمجا فظوں کی جانب سے می وانصاف کا کلا گھو بھتے کی کار دائیوں کی جولور فرائیس کی کار دائیوں کی جولور فرائیس کی کار دائیوں کی جولور فرائیس کی کار دائیوں کی جولور شرک کا درجہ رکھی تھی ۔

مینگاه نے بھی د مسری ق م سکے اپنے سم عصروں عاموس ، ہوسی اور اللی نوعیت کی لازمی داستباندی اور افلان پر نوعیت کی لازمی داستباندی اور افلان پر زور د یا - اس نے اس آمرکو اجاگر کرنے پر بھی خصوصی توجہ دی کہ اِن نو بیوں کا فزو اور معاشرہ دونوں کی ذندگیوں پر گہرا

اطلان ہے۔ اگر ہیں د آہ اور اسرائیل کے لوگ نعد اکے ساتھ لینے عبدكی ذمر دادیول كاسبخیده احساس دكھتے بیں توعدل بوضراكی ذات کا خاصر سے اُسے فدا کے لوگوں کی زندگیوں کے سرشعبہ سے جھلکنا چاہیئے۔

عاتوس ا ورسوسيع كى بنوتول كا موضوع زياده تروه تبت پيتى اورا خلاقی لپنی ہے بواسرائیل اور بہوداہ میں کنعاینوں سے منت برستانه دین کے انثرات کے نتیجے بین میل گئی منی دلیکن میکاه کی منوتوں کا موضوع وہ مسائل ہیں ہوسماجی ناانصافی سے پیدا کردہ ، میں جن کاشکا ر کاشند کار ، مزارع اورکسان میں ۔ جو ناجا کر متحصکنڈوں سے دوسرول کا مال جائیداد ستھیا لیتے ہیں ہمیکا وانہیں تنبید کراہے كرخدا كان كوعبر تناك سزادك كا (س: اتام) ا ورحب وه بى المرل کے مسردارول اور کاذب نبیول (۳؛ ۵ - ۸) کے خلاف فتری دیتاً سے تو وہ ان کے اعمال کے نتیجے میں بیروشلیم کی تبا ہی کولیینی بتیا ا ب يريكر برا حول كاشكاريد وونول طبنظ نظر ترييس وة قاحين تومی ندندگی سے دگ ویے میں سرایت کر کھی تقیں ۔

میکآه نبی عاموش ، برکشیع اورلیستیاه کا بمزبان بروکر اینے اس ایمان کا الحباد کرناہے کہ خدا ایک بے دین قوم کو اپنے سرکش لوگوں کو سزا ديبغ كمصيلتة أن پر ح يصالات كا - نيتجناً ده شمالي سلطنت مين سلمنسر بينم كى لوسك اور غارت گرى اور اسرائيل كے ياير تخست سامرید کی خاتی تباہی کی واضح بیشینگونی کرتا ہے (۱۱۱- ۹) تام وہ تمالی سلطنت ك انت واراج كفيا نه كابيان أن بمامع اصطلاحات میں نہیں کرنا جولیتعیاہ کی نبوت میں یائی جاتی ہیں۔ میکا ہے مزد کیے ملہ آورول کا خطوہ اس گھوا نے "کے سرول پر منظلارہاہے ( ۲: ۳) اور سنيرب مثنا واستور كاحمله اكيب ا ورنبري تنابى اور مبربادي كاميني خمير

ب ( ۵: ۵ مالعد) -

سامریه (۲۰۱) اور میروشیم (۳ : ۱۷) کی نباسی کی بیشینگوئوں يس ايك گهري مماثلت ياني تباتي سبع - ميكاه كي رهلت سم ايث صدی بعد می مبتون کی بربادی کے متعلق اس کی بوت کے الفاظ نهان زد عام سقے زیرمیاه ۲۶: ۱۸، ۱۹) - اگرمتفامی سردارول کے ذر مہنوں میں یہ بات تازہ نرموتی کہ ایک صدی پیشتر میکآہ مو*رث*تی نے مھی بعیب اسنی الفاظ میں پیشینگوئی کی تفی تو عین ممکن سے کہ برماہ نى كوقتل كرويا جا تاجب اس في بيكل اورشهر مُقدّس كى برادى كى بيشينگونى کی ۔ میکآہ کے نزدیک یہوداہ کے گھرانے کا انجام کوئی ڈھکی تھیں بات نهرمقني بمنعا ينول كا فاستق دبين كجهه البيها ككفر كمركبا تفا اور إثنا عام بريحكا تفاا ودمعا نثره اتنا بگر حیکا تفاکه خداک لوگول کی مخلفی کا واحب راسسنتري خفاكه جؤبي سلطنت بيغضب اللي ناذل مور ليكن ليقوت کے بقیبر کے لئے تھبی اِس تجات نجش ففنل کا تجربہ ما معل کرنا اُسی

وقت ممکن بوگاجب وه اینے درمیان سے ثبت پرستی اورسماجی برائیول کی مکمل بیخ منی کر ڈالیں گے (۵: ۱۰ - ۱۵)-

فداکے نصل کا برنجات بخش تجربر اپنے ساتھ بھاری ڈکھ اور معائب لئے ہوگا ۔ اس عصر میں بنوت کی صدا موقوف رسیے گی (۱۷, ۷) اور قوم کاکناه اس میرآشکارا بهوگا (۲،۸)- بروشلیم مرباد موط ئے گا ور وہ غیر قومول کے درمیان اسیری کی ذلت اُکھا گئے بھریں گے وہ : ، ، ، ) ۔ ایام جالی کا طرہ امتیاز کال شدہ بروشاہم سے ایک عالمگیروین کی انتدا موگا عفس اللی کا مزه تیکھنے کے بعد وه این الوارون کوتور کر مطالب اور اکینے مفالول کو منسوب بنا الالي سي (مم س) اورخداك لوك حرف فداوندسي كا نام کیں گئے (م : ۵) ۔ میکآہ کے خیالات میں جو بات سب سے زیادہ بها ذب مفنی وه بی<del>ت لحم مین ی</del>ے موعود کی ولادت تفی (۲:۵) - بیر شخفیت عوام کے درمیان اجھرے کی اور انہیں استخصال اور نا انصا فيول سنے خلاصی دلوا نے گی-اورا سرائیل کا بانی مانده گھرانا میتون سے بقیہ سے ساتھ شرکیب موکر بحال کیا جائے گا۔

میکاه براے وکھ بھرے لہجہ میں اس امرکا اظہار کر السے کہ خداکے بخات بخش فضل کا مصول (۹: ۳ نا۸) رسمی فخر با نبول اور ندرانوں با پیچیدہ رسموں سے لدی مصندی عبادتوں سے ممکن نہیں ہے۔ نعد اکی نظر میں تو وسی مفبول سے جو اپنی روز مرہ زندگی میں علم، رحم اورانساف کے اصولوں برکار بندہے۔

میکائیل میکاایل: - (عبرانی یا تون خدای مانند سے) - میکالیل: - ایس بنت بنت میکالیل ایس دوشف و سبق

ك علاقي من آباد تص ( ا- تواريخ ۵ : ۱۲،۱۳) -

٣ - اكب جير شومي ص كايلمدادا آسف خدا وندك كلر من كان برمامور تفا (١- تواديخ ٢٠٠١م) -

مم - اشكارك قبيك كالكيب سردار (١- تواريخ ٢ :٣) -٥- شاه اسرائيل يتوسفط كابينا اورسيورام كابعساني

(۲- تواریخ ۱۷: ۲)۔ ر عبرانی ها کون خداکی مانند سے ؟ -میکائیل فرنسته :- روه مقرب فرنشنه سے جس کی خاص ذمرداری بهردی توم کی دیکه عصال اور حمایت تقی (دانی ایل ۱:۱۲). اسی فرنستے نے ابلیس سے موسیٰ نبی کی لاش کے متعلق تجٹ و کمرار کی تقى (ببوداه - ٩) - غالباً بهي وه فرست تدب جو بيابان بين توسى سے سمكلام ستوانها (اعمال ٧٠٨)-

مکا شفہ کی کتاب میں ذکر ہے کہ میکائیں نے دوسرے فرشتوں کے سانچدابیس (انْدہ) اور اُس کے فرشتوں سے جنگ لڑی (مکاشفہ ۱۲: یم ۔ مبرگایا د :-مبرگایا د :-ا عکبورکا باپ جسے یوتیاه بادشاه نے فلده بیتہ کے پاس اس پیشیگوئی کو دریا فت کرنے کے لئے بیبجا ہواس کے سامنے پڑھی گئی تفی (۲-سلاطین ۲۲: ۱۲-۱۲) -

۲- اُوری این جبی کی بیٹی۔ وہ یہود آہ سے رحبعاً م کی بیری اور اتبیا ہ کی مال تفی ہجر اپنے باپ سے بعد تحت نشین ہُوال، توایخ سد رہیں۔

مو- يهوداه كالكسداميرهي بيوسفط بادشاه ن عوام كو تعليم دين كويميا (٢ -تواريخ ١١٤) -

م - خمیآه کے زمانہ میں ایک کا من کا بٹیا (تخمیاه ۲۵:۱۳) -خوات کرنان ملی ایک کا میں دینے است

۵ - خمياه کے زمانہ میں ایک کا بین (تخمیاه ۱۱۱۱س) -۷ - خداکاایک سیّجانبی جوفریها، ۹ ن م می اسراس کے شمالی قبیلوں کے دارالکومت سامرتہ میں رہتا تھا ۔ اس وفت اسامیل كابادشاه اخى آب ا ورمبود آه كا بادشاه ببوتسفط نها - اگرچ بهوسفط خداکو پیادکر انتفالیکن اس نے ایک غلطی بری کر اسرائیل کے سب سے بركار بادنشاه اخي آب كے ساتھ نا تركربيا (٢- تواريخ ١١: ٣ - ١ كا ا يسلطين ١٩: ٣٠-٣٣ ك ساتد مقابله كيج ، يجب بهوسقط اخي آب سے ملاقات کے لئے گیا تو اخی آپ نے اس موقع سے قائدہ اصطاتے موت يهوسفط سے را مات تجلعا وكو جسے شا و ارام بن بردا ول نے اس سے باپ عمری سے چھین لیا نفا والیک لینے کے لئے مددی دنواست كى - يېرسفط نے اس كى درخواست فبول كرلى دىكىن سانھ مى كسى بني سے مشورہ كرينے كے ليے بھى كہا - اخى آئب كے پيادسوجھوٹے نبيول نے کہا" جاکیو کر خدا وندا سے یا دشاہ کے قبضہ میں کر دے گا" (ممل کہانی ك لغة اسلاطين باب ٢٧٧٧ - تواريخ باب ١٨ سع مفابكيية) -جب يبوتسفط في إن بنيول كا أعنبار مذكرت موت كهاكم "كيان كويجول كربيال خداوند كاكونى نبى تنبين سِ بُ تواخى آب نے جواب دیا" ایک شخص اِ مُلَه کا بیٹا میکا یا ہے توسہی لیکن مجھے اُس سے نفرت سے "۔ ایک آدمی میکآیا ہ کولانے کو بھیجا گیا اور اُسے کہا كروه إ دُشاه كے حق ميں نبوت كرے مگر ميكا يا و نے كہا" جو كھے خدا و ندمجھے فرمِائے گا دیبی کہوں گا'ے پہلے نواٹس نے دسی کہا جوجھوٹے نبیوں فى كباتقا - كُرحب بادشاه ئے زوردے كر فيح بتانے كوكها تب

میکآیا نے بنایاکہ خداوندنے اخی آب کو تباہ کرینے کمے لئے اُس کے

سب نبیوں کے منہ میں جھو ہے بولنے والی زُوج ڈالی سے لیکن جھوٹے

نی صدقیاہ نے اسے مارا اور می اسے فید میں ڈال دیا گیا - اخی آب نے کہا جب کے اسے مصیبت کی روٹی کھلانا -

میکایا من فری دلیری سے مواب دیا کہ" اگر نووالس اتحاتے تو میں

مجعوثا نبی مِفْهِروں گا<sup>ئ</sup> بِچ نکر اخی آب اس پیش گوئی پرکچھ لقین دکھتا تھا

اس کے اُس نے اپنی جگر میلاکی سے پہو سفط کوفتل کر اِناچا ہا۔ اُسس نے فراخ دلی کامظا ہرہ کرنے ہوئے تجویز کیا کہ بہو سفط ا بناسٹ اس ب س بہن کرما شے جبکہ وہ ایک عام سپائی کے لباس میں جائے کا۔ لیکن اُس کا منصوب ناکام د ہا۔ ایک ادامی نے اُسے تیر مار ااور دہ مر گیا لیکن بہوسفط نے جھاگ کرمان بجالی۔

۱۱-۱۱) ۔ ۔ ۔ اس اللہ واقعی پیارکر اللظی نام وہ اس کے دومانی بہلوکو مجھنے سے فاصرضی ۔ مبب خدا و ندکے عہد کا صندوق داقر کرے عہد کا صندوق داقر کے حشہر میں لا یا جا رہا تھا تو داقر دخوشی سے اس کے سامنے ناچ دیمھاتو ناچ دیمھاتو ناچ دیمھاتو اس کو عوام کے سامنے ناچ دیمھاتو کی رہا تھا ۔ عب میں گل نے اس کو عوام کے سامنے ناچ دیمھاتو کسے اپنے دل میں حقی وہا اورجب دہ محل میں آیا تو اسے طعنہ بھی دیا رہ سے میں اور ایس سے بہت نعفا بھوا اوروہ سادی عمر ہے اولادر ہی ۔ ۲۔ سموشل ۲۱:۸ میں میکل کے پانچ بول کا ذکر سے ۔ ایک دو ایت سے مطابق بیمیر تبد کے بیج تھے جہد میں میکل نے گود لیا تھا۔ اوروں کا خیال سے کہ یہ کرتے ہیں میکل نے گود لیا تھا۔ اوروں کا خیال سے کہ یہ رہا ہے کہ یہ رہا ہے کہ یہ رہا ہے کہ یہ ایک تد جمہر ۲۔ سموشیل ۲۱:۸) ۔ بنزو کھے میرت پڑھنا چا ہے ۔ اوروں کا خیال میں خدا در کیمھے کہ تھو لک تد جمہر ۲۔ سموشیل ۲۱:۸) ۔ بنزو کھے عہدنا مرمیں خدا در سے ممکن ہوا ۔ میں عبدنا مرمیں خوا دند سے کے خارہ کے وسیلے شدہ دیشتے کے سیلے میں آئے ہیں جو خدا و ند سے کے کفارہ کے وسیلے شدہ دیشتے کے سیلے میں آئے ہیں جو خدا و ند سے کے کفارہ کے وسیلے شدہ دیشتے کے سیلے میں آئے ہیں جو خدا و ند سے کے کفارہ کے وسیلے میں ہونوں اسے ہیں ہو خدا و ند سے کے کفارہ کے وسیلے سے ممکن ہوا ۔ نے عبدنا مرمیں خوا دائے ہیں جو خدا و ند سے کے کفارہ کے وسیلے سے ممکن ہوا ۔ نے عبدنا مرمیں خوا دیں ہونوں اسے ہیں جو خدا و ند سے خدا و ند سے کھوں اور ند سے خدا و ند سے کھوں کو خدا و ند سے کھوں کیا ہوں کے کھوں کے وسیلے دیں ہونوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کو کھوں کے ک

کے اس میل ملاپ کی خدمت کا ذکر کرتے ہیں ۔ دومیوں ١٠:٥ مالجد؛ ٢- كرنتيول ٥ : ١٨ ما لعدى افسيول ٢ : ١١ مالعد ؛ كلسيول ١ : ١٩ مالعد -ان موالول میں بونانی کے تین لفظ غورطلب میں کیونکہ براس تبدیلی کے تین پہلووں مدروشنی الدالت ہیں ۔ یہ نینوں کفظ پیزانی کے ريك ساده فعل الاسانى allassein بعنى بدلناسے تدكيب دینے گئے ہیں الدسائن سنے عہد نامہیں کئی مرتبراستعال ہواہی ( منلاً اعمال ۲: ۱۲ سمول كوبرل ولا كا عام ، روميول ١: ٢٢ تمورت میں بدل ڈالا"؛ ایکنتھیوں ۱:۱۵" سب بدل جائیں گے")۔کلاسکی يزاني مين اس ساده فعل سے ايك اورلفظ كما لاسائن katal lassein نزكميب ديا گيا ا در ميرىفظ يولٽس رسول كے خطوط ميں ايك عظیم َ افْظ سِنْ مِی مِن مِن اِن مِی اِن مِی اِس کے بنیا دی معنی نفذی تبدیل كرنے ياكسى ال كونىندى ميں تبذيل كرنے كے ہيں - وقت گزرنے كے سا تھ سا تھ اُس کے معنی دشمنی کودوستی میں تبدیل کرنے کے بوگئے اورنئ عبدنامر کے وقت سے پہلے ہی اس میں مصالحت کا یہ مفہوم الگیا ۔ نے عبدنا مرمیں بدلفظ اور اسی مادہ کے دیگر لفظ ماسوا دو والول سے میمیشد انسان اور خدا کے میل ملاب سے دشتہ كى كالى كے ليے استعال بوئے ہيں۔ مذكوره دو حوالوں ميں جي ميل ملاب اورصلح كامفهم موجدي - اكر نقيول ع: ١١- الين شوبرسے بیرملاپ کرکے " اعمال ۲۷:۷ " انہیں صلح کرنے کی

پرسس دسول کے خطوط میں یہ الفاظ سبت اسمِبّت کے عامل ہیں کیونکہ میسیمی ایمان کے مرکزی تجربہ ایعنی انسان سے خدا سے میں کی ترجمانی کرتے ہیں ۔

یتین لفظ (۱) کتالاسو ۲) katallasso اور (۲) لپی کتالاسو ۲) اپی کتالاسی معمود کے درمیان میل ملاپ جو پہلے ایک دوسرے الیسے شخصوں کے درمیان میل ملاپ جو پہلے ایک دوسرے کے دشمن تنفی ۔ اس سے لئے لفظ کتالاسو دشمنی کو دوستی میں تبدیل کرنے کے معنول میں استعمال ہو ایسے (رومیوں ۱:۱۰) ہو کرنھیوں

برمیل ملاپ کیا ہے ؟ برخدا کے فضل کا مظاہرہ ہے جس نے نعدا کے فضل کا مظاہرہ ہے جس نے نعدا کے فضل کا مظاہرہ ہے جس انسان معلونہ کے درمیان تھی ، درستی میں تبدیل کر دیا۔ رومیوں ۵: ۱۰ کے مطالعہ سے ظاہر سرتا ہے کہ برخدا کا دلی بوجھ تھا اور اُسی نے اس معالمے میں بہل کی ۔ جب ہم دشمن ہی تھے تو اُس نے ایپ ایس معالمے میں بہل کی ۔ جب ہم دشمن ہی تھے تو اُس نے ایپ بیطے کی موت کے وسید سے ہما دا اینے ساتھ ملاپ کر لیا ۔ بیطے کی موت کے وسید سے ہما دا اینے ساتھ ملاپ کر لیا ۔

یدد بوارست نه صرف اس می مکن بواکدانسان کی نیب اس می مکن بواکدانسان کی نیب تندیلی منبی بونی ادر نروزی سے زفیت تندیل بولی اور نروزی سے زفیت

سو - وہ ملاب عو فدا کے انسان میں نبدیلی پیدا کرنے کے بعث قائم ہج اسے - یونانی اسم کتا لاگے katallage سے دہ تبدیلی مراد سے بو ایک شخص میں دوسرے شخص کے اثر سے بیدا ہوئی - انسان کا فدا سے ملا پہمض اس کئے نہیں سوتا کہ اس کا فدا کے ساتھ رہشتہ تبدیل سوگ بلکہ اس کئے کہ فدا نے سے کے ساتھ رہشتہ تبدیل سوگ بلکہ اس کئے کہ فدا نے سے کے طفیل انسان کو تبدیل کہ دیا ہے (" مسیح میں ، ، ، ، نیا مخلوق ، ، ، ، ، ، انسان کو تبدیل کہ دیا ہے (" مسیح میں ، ، ، ، ، نیا مخلوق ، ، ، ، ، ، ، کم نمقیول ۵ : ۱ ) - اب اس کا فداسے میل ہوسکتا ہے (رومیول ۲ : ۱ ) ؛ ان از ۱ ا ؛ ا ، ۵ ا ؛ کر نمقیول ۵ : ۱ ، ۱ ؛ ا ، افسال موسکتا ہے فدا اس کئے فدا اس ملا ہے کو سیلہ سے شروع کرتا ہے تاکہ نمو ف دہ رکا وقیمیں ہوگئہ گا رمیں ہیں مٹانی جائیں بلکہ دفاقت کی مثبت بنیاد قائم رکا وقیمیں ہوگئہ گا رمیں ہیں مٹانی جائیں بلکہ دفاقت کی مثبت بنیاد قائم

كى جائے - يداس طرح دونما بنواكم يسيح كى داستمانى السائن سے منسوب كى جاتی سے ۔اس ملاب، کی بنیاد کا دارو مدار اوّل تواس بیرسے کہ ضرا انسان میں گنا ہ سے اللہ او زائل كرك دشمنى كومثا تا ہے اور دوم اس پدکدوہ انسان میں ایک مخلصی یا فقہ نئی فطرت پیداکر اسے حب سے ساتھ اس کی دفاقت ممکن سے - میل ملاب سمیشہ ضدا کا اپنا محضوص عمل ہے جوانسان میں رشتے کی بنیا دکو بر لنا سے۔ تدہمی خد ۱۱س میل ملاپ کی نحدمت کوانسان کونھی سونیتا ہے (۲-کرنتھیوں ۵: ۱۸) اور النہیں دعوت دیتا سے کہ وہ اُس سے ملاپ کریں ۔اس حقیقت کی بنا بیرکرانسان کا خدا کے ساتھ میل ملاپ موگیا ہے اُسے اس نے رشة كا بواب ايمان اورفر البردادي سے دينا سے تاكم ير رفاقت ا كي حقيقت بن جائے - بَ شَكَ مِيح كَ كفار كے باعث ميل ملاپ کی بنیاد ڈالی ٹئی تو تھی خدا کے ساتھ متوانزر نیا قت بھی میل ملاپ مہی بیر قائم رہ سکتی ہے۔ "کیونکہ حبب با و سجو د دشمن سو نے کے خداسے اُس کے بیٹے کی موت کے وسیلے سے ہمارا میل ہوگیا تومیل مونے کے بعدتو ہم اُس کی ذندگی کے سبب سے ضرور بى بى سى گے " (دوميول ۵: ١٠) -

رمبل ۱- دیکھئے اوزان دیمیانہ جات بائبل <u>۳۳</u>

میلی است انگس کے ۳۹ میل جنوب میں سمندر کے تنایے میل جنوب میں سمندر کے تنایع

میں اس جگہ سے گذرا (اعمال ۲۰:۱۵-۱۱) تیمیتیس م ۲۰:۱۰-مر عبرانی مروت تہی کا تیر صوال مرت ہے جمعی ابی ۔ میم اس خالباً اس حدث کی پرانی شکل فینیکی میں لہروں کی علامت مقی المیم مصاب جمل میں اس کے لئے بہ کا عدد مقرر ہے ۔ مقی از بدر کے تیر صوبی حصت کی ہرایت میم سے شروع ہوتی ہے ۔ بر

مينگرك : ديم حيوانات بائبل ع<u>ه ٣</u>

مبيرط الم ديم عيد التيات باس لا

اعبران - جات - براکم ناموں کے اس کا ہوت اس مثلاً جات آمون کے ان کا گفتے کا ہوت اس ساخد آتا ہے ، مثلاً جات آمون کے ان ہو ضوں کا ذکر اکثر آتا ہے مثلاً قضاۃ ۱۹:۱۱ بخمیاہ ۱۱ ؛ ۱۱ بخمیاہ ۱۱ ؛ ۱۱ بخمیاہ ۱۱ ہوں کے بینچے ۱۱ بستیاہ ۱۲ ہوں کو بامر ہے جاتی سی جہاں یہ بر تنوں میں جمع کیا جا سکتا تھا ۔ آدمی ہو منوں کے اوپر با ندھی ہوتی اسپوں کو کور دندتے سفے ۔ پکو کمر با دُل سے انگوروں کوروندتے سفے ۔

دآن کے تبیلے کا کیہ مقام میں مقون :- یہ جات آمون اور تون کے در میان تھا اور خالباً یا فہ کے قریب تھا (یشوع ۲۰۱۹م) -

# 

رعبرانی = اثمنی) - مغون کاایک امیرتخص صب سے یا س نابال به مین مزار تحیی اور ایک مزار کمریال طنین به سرویرا بطاوب ادر بدكار تفاليكن أس كى بيوى بيكس بمحداد اور فولصورت تفى - داۋدك نوج انوں نے نابال کے گلے کی مفاقلت کھی ۔ حب داؤد نے اہس اس کے پاس مجیجا کہ ان کو کھے خوراک دے تو نا بال نے ان کی اور داود کی بری بے عزنی کی - ایجیل نے داؤد کے عصبے کو اپنی دانشمندی اور مدلول سے تُصْفُرًا كَيا . سَبُ البِينِ كُفر والسِ آئ توديما كُرْنَابَالَ نَشْعُ مِينَ مِورَثُ إِنْهِ منیا مت ارا رہائے۔ صبح کوجب وہ ہوسش میں آیا تواس کی بیوی نے اسے ساری بات نبائ - بیسن کروہ مرکا لکارہ گیا اور میرکی طرح سن بیٹیا ۔ وه دس دن کے اندرمرکیا۔ تب داور نے ایجیل کو اپنی بیوی بنایالاسمول

البيس :- ديمية بهيا-

نایاک :- ریحقے طہارت -

الماك كهاني :- ديمين فهارت م

یمودی طہارت کے بڑے یا بندھے حبس کے نایاک لباس :- قوانین توریت بین درج بین السعیاه ۲:۹۳ مين مكما سيحكر بمارى راستبانى ناياك باس كيبقولك ترجمه يه باريرسين کی ماندسیے ﷺ لبامس کرداد کا ایک ایم حصرتها ۔ تفصیل سے ملے و تیجھتے ىباس - نىز دىكى طبارت -

نا**باکی :-** دیکھنے طہارت۔

ناب نول كانظام، إلى المين :- مجات بائيل. (عبرانی = خدا کخبشنش)-

عبرانی = فدای -سی-این :- اور در افریک زاندا ورسلیمان کے ابتدائ دور میں شامی دربلد سات سر زائد کا مشورہ کیا میں ایک کامین - داؤر نے اس سے مہیکل فعمیر کرنے کے بارے میں مشورہ کیا (٢-سموثيل باب٤، ١ - تواريخ باب١) - يبلح نوناتن بني في واقد س انفاق کیالیکن اسی رات خدانے اسے رؤیا میں تبایا کہ داؤد ہیکل گیعمر کاکام اینے بیٹے بر حواس کے بعد غن پر مبیٹے گامچھوڑ دے - داؤڈ نے

بھی عابیری وانکساری کے ساتھ فعدا کاحکم مانا اور فعدا نے اسے جوبر کات دیں اور اُس کے ساتھ جروعد ہے گئے اُن کے لئے اُس کا تسکر پراداکیا. لجدازان ناتن بنى في داودكوبت سبع كسامة زناكارى كى وجرس ملامت کی (۲-سموثیل ۱:۱ - ۲۵) - واقد نے سچی توب کی - زموراه کے عنوان كالعلق إسى وا تعرس سب رجب ادوتناه ف است صعيف باب داور کی ملکہ بادشاہ بننے کی کوشنش کی تونائن نبی نے بت سیع مے درایہ مافلت کی تاکراس کے بیٹے سلیمان کوبادشاہ مقرر کیا جا سکے اسلطن ا: ۸ -سره) - ناتن نے داقد کے دور مکومت کی آوار خ کھی (ا-وانخ ... ۲۹:۲۹) اورسلیمان کے دور مکومت کی اریخ کصفے میں معتد بھارا - تواییخ و: وم ) - أس ف داقد اورغيب بين جادك ساخد مل كرخد المحكوس رُنسینقی کے ساتھ عباد توں کا انتظام کیا (۲ ۔ نواریخ ۲۹، ۲۵) -

٧- داود كالك بيام بروشكم برحكومت كرنے كے بعد بيال وا (۱ يسمونيل ۵: ۱۴ و او تواريخ ۱۲ و ما مي اس کي مال کا نام بت سوع تفاجه عمّی آبل کی بیٹی تقی (۱- تواریخ ۲۰۵) میس کا نام لیٹوع مسیح کے نسب نامریں داؤد کے بیٹے اور متنا آہ کے باب کے طور بر اوا ا (لوقاس: اس) -

سو- صوباً كاناتن اور اجال كاباب - يدو آود كے سورماؤل ميں سے ایک تصار ۲ - سموتیل ۲۳ : ۳۷ ) ممکن سبے یہ ۱- تواریخ ۱۱: ۳۸ میں مذكوريو الل كابطاني بني بو-

م - ایسلالمین م : ۵ میں جن خواشخاص کانام عزرآه اور زکود کے بالیں کے طور سر ہم یا ہے ممکن سبے وہ اور ناتن منبی ایک ہی شخص مول -ادراگر زاباد (ا-تواریخ ۲:۲۳) زودسی سے تو بھر ممکن ہے کہ سیمنی اتن بنی کا بٹیا ہو۔ اُس صورت میں بنی کا باب عتقی تفاجر بر مشیل کے غاندان ميس سے خفا (١- تواريخ ٢٥;٧) -

ہ - اسپری سے والیس آنے والوں میں سے ایک دنٹس جسے

عزراً نے کسی مشن برجیجا رعزرا ۱۹:۸) -۲ - اسبری سے واپس آنے والا ایک خص حس نے اجنبی عورت سے شادی کی اور تھے عزر آکا مین کے فرمان سے مطابق اس کو حجوز دیا

(عزرا ١٠:١٠)-

رُكرياه ١٢:١٢ مين پيشيگو ئيول كيمطابي اتن كاخاندان خداوند کے دن جس کوا نہوں نے چھید اسے او وسرول کے ساتھ مل کر اتم كركا - يونكه بهال اس نما مدان كاذكر وآقة وك نما ندان ك ساحد آتا

ہے اس لئے نیاس غالب ہے کہ یہ بنی کاخاندان سے ( ذکریا ہ ۱۰:۱۲ م ۱۲) لیکن وہ داو کہ سے بیٹے کا نما ندان بھی موسکتا ہے ۔

باتن ملک :- یوسیا بادشاہ کے عہد میں ایک نواجر مرا-اس النس ملک :- ی کو کھری ہیں کے حون میں تھی -اس النسر کی کو کھری ہیں کے حون میں تھی -اس النسر کی کو کھری جہال میں دراہ کے بادشا ہوں نے اُن گوروں اور محقول کو رکھا تھا جو سور ج دیو تاکی پُرجا کے لئے استعال موتے تھے (۲ سلطین ۱۲:۱۱) - یوسیا ہ بادشاہ نے رکھوں کو حلادیا اور گھوڑوں کو اس حکی سے نکال دیا ۔

.. وسطی متقرمی دریائے نیل کے مغربی کنا رہے بہد ا جسمری :- فہرکسترسے بہیل شال میں ایک قصبہ بھیں کے قريب كيونوسكين (= بطخول كريرا كأه) كالبرانا كا ون سي جهان ٢٧٠ مين بيتيس ف ایک را سب خانه فائم کیا تھا ۔اس جگر کواس وجه سے مشہرت عاصل مولی کربیاں کے ایک بینانی رومی قرستان سے میم<u>ا و بین مٹی کا ایک</u> مرتبان الاجس ميس غناسطى تخرمه ول كاذبيره تفار ببزياده ترايينا ني سي قبطي میں ترجمہ کئے موسے نشخے تھے۔ان ی تعداد تقریباً ، ۵ سے بو ۱۱ جرائے كى بىلدول يى بنيرس بركھ بوئے بيں -انہيں آب على طور بيزا بيتى كى ى دستنا ويذات كيني إس - يه غالباً يُؤمنيسي والبيون ني بحب وه راسنخ العقبيده رومي كليسياكي بنياد وال رہے تنے ، يہاں د فن كئے. ایک نسخه سوسٹرر تبیز میں زبورکت کے مقام میں سے باتی قاہر ين قبطى عجاشب كلمركى مكيست إين - في إلحال دونسخ شابع موسط بين -زيورك سے انجيل من اور فائبرہ سے توماكى انجيل- يه ١١ مخفى فرمودات كالمجوعه سع جونسيُوع مسيح ك نام سىمنسوب كت بوات بيس. يرنسخ بمين غناسطى فلسفر كم متعلق كافي معلومات مهيا كرتي ہیں ۔ یا درسے کر غنا سطی فلسفہ کے بارے میں جو کچھ سم جانتے ہیں اس كاذباده نرعكم بهيس آبائ كليسياس بوغناس طيت كيفلان تفي،

عاصل ہڑا۔ ان دستا ویندوں کی اسمیتٹ اس بات میں سے کہ اب مم زبادہ معروضی نقطءنظ سے غناسطی فلسفے اور اس کا تعلق غیر مقالد بہودیت اور ابتدائی مسیحیت سے کرسکیں گے۔

یونیسکونے ذیرسرمیتی سائے وارد میں بان سب کوشا نے کرنے کا ایک منصوبہ تیار کیا گیا ہے۔

ناج ب- اس کی خرمی اورتفریجی حیثیت سے اظہارِ نوشی کا ایک طریقہ ہے ۔
اس کی خرمی اورتفریجی حیثیت ہے ۔ پرانے عہدنامہ س گاہے گاہے ناچ کے لطور تفریح طبع اشارے ملتے ہیں (مثلًا خردہ ۲۳، ۱۹) واعظ سا بہ) ۔ لیکن اکثر ناچ کے پیچھے مذسبی اسمیت پائی جاتی ہے۔
یہ زندگی میں دینی اور دنیا دی دونوں پہلو وس میں ایک خاص کر دارا دا میں ایک ختلف الفاظ ناچ کے لئے استعمال کئے گئے

بین، اُن میں مخول اور محنول در قب اسم معرفه ﴿ مُحَلَ-اسلاملین مرد است اور مین است منابع تفعاد کا بنیادی مطلب کھو مناہے تفعاد ۲۳،۲۱:۲۱ ) ۔

ایک اور لفظ کارلے ہے بمعنی اردگر دگھومنا (۲ سمونل ۲ ۱۳۰۱)۔

خاگگ کے معنی تہوار منا نا ہیں۔ یہ عربی کے لفظ تج کا ہم جد

ہے۔ یہ اسمونیل ۳۰: ۱۱ ہیں استعال ہوتا ہے۔ (کمینفو لک ترجہ ہیں ناچنا

ہے۔ یہ دلسننٹ میں منیا فت آٹرانا)۔ ایک اور لفظ دافت ہے۔
جس کے معنی اُچھلنا ہیں (۱- تواریخ ۱: ۲۹۔ مفہوم کو اواکر نے کے
جس کے معنی اُچھلنا ہیں (۱- تواریخ ۱: ۲۹۔ مفہوم کو اواکر نے کے
لئے ترجم ناچے کو دتے "کیا گیا ہے ؟ ایوب ۲۱: ۱۱؛ یسعیا ہ ۱۱: ۱۱) ۔

ہی بان بلکہ جانعی تنے بعض مرتب آومی اور عورت اکسفے ناچے تھے لیکن بنیں بلکہ جانعی تھے لیکن بنی بلکہ جانعی کے ساتھ کیا باتھا اور ناچے والے اکثر بی تا چی کے ساتھ کیا باتھا اور ناچے والے اکثر کے دن اور طبلہ اُسطا کے ہم تر تے تھے بی باتھ کا اور ناچے والے اکثر بی تا تھے۔

عید، قرمی بن ، فتح کی نوشی اور بهادر سور ماؤل کی جنگ سے والبی وه موافع سخ بب ناچ کاخاص استمام کیا جاتا تھا ۔ برقلزم پار کرنے کے بعد الرق کا در دون اور موسی کی بہن مرتبیم نے ایسے ناچ کی قیادت کی اخری کی بہن مرتبیم نے ایسے ناچ کی قیادت کی اخری کی المدن کے بعد کی اخراب کا استفعال بھی ناچ اور گانول اور نعروں سے کیا گیا (اسرتیل والبس آیا تواس کا استفعال بھی ناچ اور گانول اور نعروں سے کیا گیا (اسرتیل والبس آیا تواس کا استفعال بھی ناچ اور گانول اور نعروں سے کیا گیا (اسرتیل مالب کھا کرنے برناچ نوشی منانے کا ایک طریقہ تھا (قضا قوان ۱۲: ۱۲) برمیاه ۱۳: ۲۸ ما بعد)۔

مذربب بین ناچ کاایک خاص صفیته تنا - پیروسی سُت پرست مذابب بین توناچ حیائی قبو دسے باہر زیل بھانا تھا۔ بنی اسرائیل نے سونے کے بھیڑے کی بہتنش کانے اور ناچنے سے کی تنی (خروج ۱۹:۳۲) -بیکل میں لوگ خداکی تعریف کمرینے کے ناچتے تھے ( زبور

وسماده ؛ ۱۵۰۰م)-

( خروج ۱۵:۱۵) -

داور المالا الم

د کیھے ناحوم کی کماب ۔

# نا يوم كى تاب د نحقى كى تاب ب

١ مُصنّف اورسي تصنيف

ا توم نبی القوش کا بات نده تھا۔ بوغالباً یہوداہ میں واقع کھا۔
اس نبوت سے محص کا تعین کرنامشکل ہے۔ لیکن یہ بات ہمارے مشاکم
یں آتی ہے کہ اس وقت تصیب ( فواہمون) فتح ہو میکا تھا۔ یہ واقعہ ۱۹۲۲ ق م میں اسٹور بنی بال سے عہد کا ہے۔ انہی ایام میں نیٹوہ جوآ ہوم کی نبوت کا نفاطب ہے قائم کھا۔ میتو ہ ۱۹۲ ق م میں فتح کیا گیا۔ اس طرح ہم کہ سکتے ہیں کہ یہ نبوت ان دوسنین کے درمیان کے کسی دفت کی ہے۔ اس سے زیادہ قریب ترین سن کا تعین میکن نہیں ہے۔

#### ٢-خلاصةمضامين

نینوں ابواب کی اپنی الگ الگ حیثیت ہے۔ اور اسس نبوت کو سمجھنے سے لئے بہتر ہے کہ سرباب کا ترتیب وارمطالعہ کمیا جائے۔ اوّل: ایک توشی نظم اور اللی عفنب کی آگاہی (۱: ۱ تا ۱۵)۔

باب اوّل کے تین نمایا ل عصے ہیں - تمهید (آسیت) ؛ نعد اسکے جلال کا بان (آیات ۲ تا ۸)؛ آنے والے عضب کی تعمامی (آیات وا ١٥) - تمهيدس اس بيغام كومًا سائمعنى باربيان كيا كيا سي - بد اصطلاح عموماً اس مبوت تے کئے استعمال کی جاتی ہے جس میں تنبیر بالی جاتی مورد اس میں برصی سیان کمیا گیاہے کہ بر تخریر " انتوم کی روما کی كتاب" ب يعنى برايك اليسى كتاب سي عبس مين أس رو ياكا بيان ب جوناتهم برظام كالمى ويول نشروع مين نبي پيغام كى ما فوق الفطرت نوعیت کوسلنم فرارویا گیا ہے۔ بنی اپنے پیغام کا آغاز خداکی غیرت کے بیان سے کراہے ۔ خدا وزر غیور خدا سے اوروہ اپنی باوشا سبت سے مقاصد ى تكميل كركے رہے كا - اور جوبھى أس كے خلاف سرا تھائے كاده أسے بُعُلُ والعام عداكى عيرت كاموخرميلوسيال ذباده نمايال سعينى كنباب المرحة خدا وندقه ركرني مي دهيمانية (آييت س) تونعي ده. ا پنے دشمنوں کوکمبی معاف مہیں کرا۔ جب فداکی ذات وصفات کا بيان ان اصطلاحات مين كياجاً تأسيد توجمين بيربات متر نظر ركهنى بياسين کہ یہ بیان محض تمثیلی ہے ۔ ان سے ہم وہی مفہوم مراد نہیں کے سنکتے ہو کسی عام انسان کی نسبت بیاجاسکتا ہے ۔ اس امریس شک کی کوئی كنباتش نهي كه ندااين ارا دول كولوُراً كريني بية فا دريع - فطرت كى لا قتيس طوفان ، دريا ، سمندر، سبن وغيره أس كانشار ي كالعبين . بواس پر نوکل کرتے ہیں اُن کے لئے دہ پنا ہ گاہ سے لیکن ظالموں کے

. فدا دندے وشمن اس امر کے منکر ہیں کروہ آن کو تنہس نہس کر كررسي تخص (لوقا 10:00) - ناج غالبًا ايك عام دستور موكاكيونكه بحيّة بطول كودكيم كران كى نقل كرتم موت دكها فى ديت بين (متىّ 11:>1) لوقا > : ٣٢ قب الوب 11:11) - مزير دكيم كميل مل أ- أ-

بائبل مین بد لفظ محف رقعی و سرودی محفل کے لئے

اور استمال بنیں بڑا - اس بین ناج کا عنصر کم ہے اور
عیش و عشرت اور مے نوشی کا محت زیادہ - یہ یونانی لفظ سکے محس میں

komos کا ترجم ہے ۔ سمی موسی اس محفل کی طرف اشارہ کرتا ہے
جس میں بہت پرست بجادی دیگ ریاں مناتے تنے اور شراب کا دور جبتا
مقا - پولس دسول اسے آن کا مول میں شرکب کرتا ہے جو خدا کی بادشاہی
میں وافعل مور نے میں رکا ورف پیش کرتے ہیں - اس کا ذکر رومیوں سا :
میں داخل مور نے میں رکا ورف پیش کرتے ہیں - اس کا ذکر رومیوں سا :

یاد رسیے کہ برنانی دَبِومالا میں کوٹمش ڈنگ دلپول کا اوجوان دیوٹا تفاحیں کامِثن دفق وسرود اور مئے نوشی سے منایاجا ناتھا۔

ا - ایک عمونی با دشاہ صب نے پیبیس مبلحاد کے شہر مربی کہ کیا اور سلح کی شرط یہ کھی کے وہ آن کی دستی آنکوں نے ساؤل سلح کی شرط یہ کھی کے وہ آن کی دستی کی اور اُس نے بنی اسرائیل کو اُکھا کر کے ناصل کو شکست دی (ایسمٹیل اا: ۲۰۱؛ ۱۲: ۱۲) -

بييًا سوتي دا و كوخوراك بينيار الإرا يسموتيل ١١: ٢٧-٢٩).

ممکن میے کہ مل اور آلا ایک ہی شخص ہوں میکن ساؤل کے عہد کے مشرد ع اور ابی سکوم کی بغاوت میں بہت وقف میں ۔ اس لئے ملا شائد ملا کا مہنام جانشین مو۔

سو- ابی خیل اور شرقیاه کا باب (۲ سیموشل) ۲۵:۱۰) عبرانی من سے بیعیاں منبیں کم نیا سی موقع ایا عورت - ۱ - تواریخ ۱۹:۲ میں درج ہے کہ ابیجین اور ضروبی میتی کی میٹیاں تقیس - اس سے یا تو نیاس آن کی ماں مقی یا نیاس لیتی کا دوسرانام سے -

رعرانی - رحم دل) - ناحم الحکیفف ہے - المحم الحیاہ کا محفق ہے - المحم محیاہ کا محفق ہے - المحم محیاہ کی مسلم المحت اللہ میں کھید میں کھید علم نہیں المحد میں المحد میں

ڈالے گا - اس کے خداوند فرما نا ہے کہ ایسے وقت میں بب انہیں کسی وشت میں بب انہیں کسی وشت میں بب انہیں کسی وشت کی ما نند راکھ کے ڈھیر میں بدل جائیں گئے ۔ اس کے باوجد در نجات اور مخلصی کا اسٹ تہا رہمی دیا جانا ہے ۔ اور میہ و دا کرنے کا تکم ہے ۔ اور میہ و دا کرنے کا تکم دیا جانا ہے ۔ در میہ و دا کو رہے کا تکم دیا جانا ہے ۔ در باجانا ہے ۔

دوئم - نینوه رمحامره اور اسیری (۲:۱ تا ۱۳)

۱:۱۲ میں اُن دشمنوں کا بیان ہے جو نیتوہ کا محاصرہ کرتے ہیں ۔ یہ مادی تقصبہ فارس کے میدانوں سے وارد ہوئے تقے اور مسوری میں سے میدانوں کے نوا ف چڑھائی مسوری میں کھے میدانوں میں بسنے والے اسور بول کے نوا ف چڑھائی کرنے کی فکر میں تقے ۔ اُنہیں پر اگندہ کرنے والا میکم کیا ہی ہے (آیت ۱) مشہر برچملہ کے وفت وہ آبی بھا کموں کو کھول دیتے ہیں کہ نہر کا پانی مسرطرف بہ نکلے تب وہ شہر میں کھس کر محل کو اِجاد تے ہیں۔ مرطرف بہ نکلے تب وہ شہر میں کھس کر محل کو اِجاد تے ہیں۔

سفتب فالبًا ملکہ کالقب تنا ہوا سبرکر لی گئی ہے اور اُس کی خاوماً میں اس سے ہی مائم کرتی جاتی ہیں۔ نیوہ حملہ کی تا ب نر لاتے ہوئے ہائی کے ایک حوض کی ما نند موکر روہ گیا حس میں مال تجارت اور مال ودولست کے اس اللہ ہیں ۔ باوجو داس کے لوگ اس سے وور معالگیں گے۔ اور ہو گھرو اِسٹھرو اِسٹھرو اِسٹے ہوئے اُن کی راہ دو کئے کی کوشنش کریں گے وہ ناکام موں کے کیونکہ اُن کے نزدیک معالگنے ہیں می عافیت ہے۔

اور تب لوط مادا ور فارت گری اپنے عروج پر بہنے جاتی ہے اور ہور اللہ کا تقریب اور بھا تا ہے اور بھا تا ہے اور بھا تا ہے اور سرت سے کسی طرح کی جاتے ہیں وہ دسشت اور سرت سے لئے ہوئے شہر کو تھتے ہیں ۔

نینوه کبھی ایک آئی تھا۔ بلکہ شیروں کی نافال تی ماندتھا! وہ شکاد کی تلائل میں غرآ ایکی تھا۔ وہ شکاد کی تلائل میں غرآ ایکی اتفا ہے اور اس کا ایسے اس کی بوسونکھتے بھرتے ہیں۔ نینوہ اس حال کوکیونکر پہنچا ؟ اس کا سبب یہ سے کہ خدا و ندرت الافواج اس کا مناب شرکہ لیکا مناب اس کا ایسا حشر کہ لیکا کہ اس کا ایسا حشر کہ لیکا کہ اس کا سالماذ ورا ورقرت خاک میں مل جائے گی۔

سوئم ، سنه برک عالت زاد کانقشه او دمتر می موازنه (س:
انا ۱۹) باب سوئم می نیتره شهر کے ملعون کرداد کانقشد کھینیا گیا ہے ۔
یہ شهر خونریزی اور ظلم کاکر مطا مقا۔ جہال جنگ و جدول کا دور دورہ توا،
ہر طرف لاشوں کے امباد گلے دہتے تھے۔ دہ قرموں کو اپنی بدکاری سے
نیجی تھی ی اور جادوگری کی رسیا تھی ۔ اس لئے خدا و ندم س کے خلا ن
انگھا ہے وہ اُسے الیسا طرفہ تماشہ بنانے کو ہے کہ مبر کوئی اُس پر انگشت
نمائی کر سے کا اور اُس کا تسخ اُر اُر اے گا۔

نب ناتوم مخفراً إس كيفيت كاموا ذنه منفرك حال س كرياب . (۱۳ - ۱۵) مقرزور كيرراتها اور لماقت كم نشخ مين برست تفا.

اس کی روش بھی نیترہ کی طرح ہی تھی اور وہ برباد موگیا۔ اس لئے نیبزہ کا بھی یہی حضر میں اس کے نیبزہ کا بھی یہی حضر میں تعلقہ کی کوئی کا ہ نہ ہوگی۔ یوں بنی اس داستان کو ایک موناک انجام مک ہے تا اس کے اور فتوی دیتا ہے کہ اس کی کا میں کا استاری شیع کا در اس کا " زنم کا دی سیج کے دہ سیجھلنے کا میں اور اس کا " زنم کا دی سیج کے دہ سیجھلنے کا میں اور اس کا " زنم کا دی سیج کے دہ سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیج کے دہ سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیج کے دہ سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیجھلنے کا میں اور اس کا " دنم کا دی سیجھلنے کا دور اس کے اس کی کا دی سیجھلنے کا دور اس کے اور اس کے اور اس کی کا دی کا دی کی کا دی کا دور اس کی کا دی کا دی کا دور اس کی کا دی کا دی کا دور اس کی کا دی کا دور اس کی کا دی کا دی کا دی کا دور اس کی کا دی کا دی

یر مختر نوب بوتا ہی اور بربادی کا الہی پروانہ ہے اس میں پرسبتی مضمرہ کہ تقوم اسرائیل کا حضد ابھے استور نے عقر جانا، وہی سپتا خدا ہے جس کے مقدر اور اعمال کی باگ ہے۔

را عرائی، ظفور دن ۔ اور می ، ظفر۔ قب عربی خلفوں) ۔

را عرائی، ظفور دن ۔ اور می ، ظفو۔ قب عربی خلفوں) ۔

را عرائی، ظفور دن ۔ اور می ، ظفور نسب خول ۔ وشمنوں سے جنگ کر سے کے سلسلے میں استثنا الا،۱۱۱۱ میں مرقوم ہے کہ اگر تو " اسپروں میں سے کسی خواجوں توری کو دیم کو کہ کے کہ اور ایس نے اور اس کو بیاہ این عربی استفاد این کو دیم کو کہ کے کہ الوروہ اپنا سرمندوں کے اور اپنے کے اس کو بیا مرمندوں کے اور اپنے کا در اپنے کا در اس کو کہ کا نا دروہ اپنا سرمندوں کے اور اپنے کا در اپنے کا در اس کو کہ کا در اپنے کا در اس کو کہ کا در اس کا در اس کا در اس کا در اس کو کہ کا در اس کو کہ کا در اس کا در اس کو کہ کا در اس کا در اس کا در اس کا در اس کو کہ کا در اس کا در اس کو کہ کا در اس کا

طہارت کے قانون کے مطابق سرمنڈوانا (احبارہ۱۱،۱۸)اوٹائن تراشنا پاک قرار دیئے جانے کا حفتہ تھا۔اسلام میں مبی ناخن بڑھانا سنسرعاً منوع سے اور ان کے بڑھانے سے پاکیزگی میں فرق آ تاہیے۔ پو بکہ اسیر عورت غیر قوم مقی اس لیے شادی سے پیپلے پاک ہونا ضرور تھا۔

یہ بات دلیسی سے خالی مہیں کر نعیض عالم اس کا ترجمہ " ناخن بڑھائے" کرتے ہیں ( دیمھے انگریزی ریفرنس بائیس کا حاسشیہ) ۔ ایک دستور کے مطابق بال کٹوانا اور ناخق بڑھنے دینا ماتم کرنے کی علامت تھا۔ چونکراس عورت کو ایک مہینہ اپنے ماں باپ کے لئے ماتم کرنے ک اجازت تھی اس لئے اُسے سرمنڈوا نے اور ناخق بڑھانے دیا جا تا تھا۔ ناخن کا ذکر دانی ایل میں ہوں اور ہے : 19 میں ہی آنا سے ۔ نبوکد تھ بارات شاہ کے اپنی دیوانگی کے ایام میں ناخق پر ندول کے چیکل کی طرح بر مدھ کھے۔

#### ناست :- ديمية كمانا-

موجودہ نام النامرۃ - زبوت کے علاقے المصرۃ - زبوت کے علاقے المصرۃ - ناصوف :- میں ایک شہر جربروشیم سے ، ہمیں شال میں نظا - برمقد شسم ترقیم اور ان کے خاوند کو بست نکی جائے رہائش تنی کے تیس سال بیاں گذارے جب نک کہ وہاں کے لوگوں نے انہیں ر دیڈ کر دیا - بیاں رسنے کی وج سے انہیں نامری کا لقب دیا گیا - اس شہر کا نام نزیوا نے عہد نامہ میں ہے نزد کھی نامری - نزد کھی نامری -

اسے اپنے لئے ہمی استعال کیا (اعمال ۱۲۷) - دشمن اس نام کو حقارت سے استعال کرنے تنفے (متّی ۱۲۷:۱۷ مقس ۱۱،۷۷) -

متی ۲: ۲۲ کا مطلب صاف بیس" اور نافرق نام ایک شہری مان بیس" اور نافرق نام ایک شہری مان بیس" اور نافرق نام ایک شہری مان بیس ایک تفا وہ پورا سوکہ وہ نامری کہ لائے گائی مام طور بیرخیال کیا جا تاہے کہ اس کا اشارہ لیسعیاہ ۱۱: ای طرف ہے جا اس کا مسلح کے منعلق کہا گیا ہے کہ ایسی کے منعلق کہا گیا ہے کہ ایسی کے منعلق کہا گیا ہے کہ درائی سے ایک کوشل نام کو گیا گیا گفا کا نظر اس کے منافر نام کی بیٹ ہے ۔ متی دسول سیون سے کے والدین کے نامری میں دینے کو استعمام کی پیشینگوئی کا پورا میرنا تصور کرتا ہے ۔ میں دینے کو ایسین کی بیشینگوئی کا پورا میرنا تصور کرتا ہے ۔

٢- اعمال ٢٠ : ٥ مين سيحيول كوهبي ناصري كمالكياسي-

ا صری فرمان :- سنگ مرمری عنی بر کمنده قیمر کودیش کافران. به ۱۸۱۸ میں جرمنی کے ایک باست ندے سے بعق بو آ او قدیم کے عجا تبات جمع کم تا تعانا صرف سے منگوایا گیا۔ ۱۹۳۰ میں جب بیجین باشندہ مرگیا تو ریختی پیرس کے عجا ئب گھر بھیجے دی گئی۔

اس فرآن کے مطابق جرکون قبرول اور مقرول کو چیرے گائے موت کی مزادی جائے گا ۔ وہ معیسوی میں روس میں بہودیوں کے درمیان کی حرص کی بنا پر قبیم ملکو دلیس نے بہودیوں کو منہرسے لکال دیا (اعمال ۱۹:۱۸) ۔ یہ حکی نا پر قبیم کلودیس نے بہودیوں میں ہوا ہی دویوں نے ذرا ممال ۱۹:۱۸) ۔ یہ حکی نا ایا مسیحیوں اور بہودیوں میں ہوا ہی دویوں نے خدا وزر سے کے دوبارہ می محصف کے سلسلے میں مسیحیوں پر الزام تراش مقص ۔ یہودیوں نے یہوئے کی لائش می مورا باکر سیحیوں نے بسوع کی لائش کو قبرسے جہاں یا تھا (متی ۲۰:۱۱) ۔ کلودیش نے عالم یہ فرمان احتیا الله جاری کیا کہ آگے کو لوگ قبر سے مرد سے نکال کریں دعوی نہ کریں کہ دہ فرندہ ہودیکتے ہیں ۔

ا فظم و رئيسة بيشه جات بالبل ساد

ا عبم کا دسط جہاں ایک سوداخ سا ہوتا ہے اغزل الغزلات اللہ میں ایک میں ایک سوداخ سا ہوتا ہے اغزل الغزلات کا میری میں بھے کی آنول الگری ہوتی ہے اور بھے کے پیدا ہونے پر مال سے کاط دی جاتی ہے (سرتی ایل ۱۹۲۸)۔

۲- اددو محاورے کے مطابق ناف ٹل جانے سے صحت پر انٹر بیٹر ا سے -امثال کی کتاب میں ذکر سے کر ضدا و ندسے ڈرنے اور بدی سے کنارہ کرنے میں ناف کی صحت سے وامثال ۱۹۰۸) - عبرانی محاورے میں مجی ہیں

ہی ہے۔ ۳- سا۔ ناف کوکنایٹہ "بیچں بیچہ" یا "درمیان"کہاجاتاہے بیزتی ایل ۱۲:۳۸ میں کچھ لوگوں کے متعلق لکھا سے کہ وہ " زمین کی ناف بیریستے ہیں "کیستھو لک تترجمہ میں "جہان کے مرکز ملس" ہے۔

عبران آف يه ماده الف - نون - ب -و تنب عربي إنف - ايك اور عبران كفيظ مَعْنِهِ فِي - صِيغَ نِشْنِيهِ نَصْفَة قَبْ عِلَى أَنْجُنُهُ فَا لَكُ كَا الْكُلاحِمَدُ فَتَوْثَى . مادّة فاخسر يمينى ناك سے زورسے سائنس كے كراكوا ذلكا لنا - ہونكر غصّے میں نتھنے لرزتے اور کا نیتے ہیں اس کئے اکثر ناک اور نتھنوں کے عبرانی . لفظ غصر كي مترادت تجه جا تي بين - تقريباً ١٧١مر تبر آف كالبيغ عمر وغِروكياً كياسي (مثلًا بيداكش ١٧: ٥٨) ٢٠٠ . ٢- قبر، بيداكش ١٨: ۲٬۲۶ - عضب بخروج ۱۱: ۸ بگنتی ۲۲، ۱۰ طبیش بر ایسموتیل ۱۱: ۲ ؛ م سموتیل ۲:۷؛ ۲ سلاطین ۱۳: سویفمتروغیره) - ناک انسان بذبات کا کیب حساس عُفنوسے - برانے عہد نامر میں بہ وہ عضو ہے جس میں دم بینی م جان سے ( پیدائش ۲: × ، ابوب ۲: ۳،۲۷ مالید؛ يستياه ٢٠١٢) - تند مواكولعض جكه خدا كينظنول كادم، يا نظنول كا دهوال كمالكياسي ( خروج ١٥ : ٨ ؛ ٢ -سميل ١٢ : ١٧ ) زلور ١٥ : ١٥ )-براوكا عاوره عبراني مين اكثران اشخاص كي الت استعمال كما كياب بو لفرت أليَّرْ برل مثلاً سِيراتش مهم: ٣٠ (عبراني مين يهاب لفظ بأشيُ منى بربردار باتعفن سے قب خروج ، ١٨) ملمي ناك نولمورنى كى علامت سجھى بِهَا نَيْ عَنِي (غزل الغزلات، ٢٠) يبيلي ذاك يايلي يل شخص كوقر بإني دينے كى اجازت ند متى

حنق ایل ۱۰۰ مین اک سے دالی تک نے کی ایک عجیب سم کاذکر ہے ۔ اس سم سے متعلق دائر ق سے کی کہا نہیں جاسکتا ۔ بعض کا نیال ہے کہ لفظ دالی (عبر انی میں فرھوں لا قب ۲۰۱۵ ۔ شاخ ؛ بسعیاہ ۱۰، ۱۰ ۔ قام (کینفوک کوئیل) کے حوالے سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس کا نعلق ﴿ نموز کی پُرِستش سے ہے (قب حزقی ایل ۱۰،۲۱) ۔ بعض کا خیال ہے کہ اس کا ترجمہ یوں ہونا چاہیتے " دہ میری ناک میں برگو ہیں " (فب کینفولک ترجمہ حرقیال ۱۰،۲۱) یعنی خدا آن سے بہت غضبناک

برسبت مکن ہے کہ اس رسم کا اشارہ سورجی پرتن کی طرف ہوزر تشت کے بیرو، پارس کے اشندے سورج دیوتا کی پرجا کرنے تھے۔ وہ سورج کی پرجا کرتے وقت مہندی اور دوسری شاخوں کو اپنی ناک کے سامنے رکھتے تھے ناکہ آن کے ناپاک سانس سے دیونا پلیدر نبوجائے ۔ سامنے رکھتے تھے ناکہ آن کے ناپاک سانس سے دیونا پلیدر نبوجائے ۔ ناک کا ذکر نے عہد نامہ میں نہیں ہنا ۔

نا گرونے۔ افسنتین :۔ دیکھے نباتاتِ ہائیں کے

ناگرموتھا (بردی) ، ویھے نباتات اسبالا

رعبرانی مشیعه قب عربی اسم) - وه لفظ عب سے کوئی الم ، - شخص یا چرکهلائے - نی زمانه نام کی قدر وقیمت گرگئی ہے -

نام محف اکیب بلانہ بی جوکسی بیدلگ جائے اور وہ اس سے کہلائے ، بلکہ منعمی نام کانام والے کی ذات سے ایک گہرا اور ٹرپاسرار تعلق ہے ۔ نا) خوصی نام کانام والے کی ذات سے ایک گہرا اور ٹرپاسرار تعلق ہے ۔ نا) بن سخص کی تمیز کر تاہ بع بلکہ براس کی فات کا مظہراور ایم جھتے ہواس نام کے مرائک کی تھی جواس نام کے مرائک کی تھی خوال نظاکہ نام کو باننے اور اس کو تیجے اربی ساتھال کرتے ہے ام کے انس بی انٹر ڈالا باسکتا اور اُسے قالو بھی کیا جاسکتا ہے۔ انٹر ڈالا باسکتا اور اُسے قالو بھی کیا جاسکتا ہے۔ انٹر کی کو بھتے ہیں جب کسی کام کو کرولئے کے لئے کسی بارسوخ آومی کانام استعال کرنے بیں ۔

کتاب محقد سی نام کوخاص المجیت مانسل ہے جس وا ذکر ہم ذیل میں کریں گے۔

#### ا۔وجہ تسمیہ

اکثر عبرانی سخفی نام پُرمعنی موتے ستھے ۔ کمی مرتبہ ان کانعلق بچے

کی پیدائش کے وقت کے کسی واقعہ سے مہونا تھا۔ مثلاً فینخاس کی بیری
نے مرتے ہوئے اپنے بیطے کا نام کیبود (پینی حشمت ندرسی) دکھا کیونکہ
اُس وقت عہد کا صندونی فلسنیوں نے چین لیا تھا اور اُس کا خشرار دفاوند
دونوں مرگئے تھے سواس نے کہا کہ حشمت اسرائیں سے جاتی رہی اسپیلومٹیا

م : ١٧) ۔ ایک اور مثال لیجئے ۔ دلقہ کے بیٹ میں توام تھے ۔ حب بیلومٹیا
پیدا ہو اُتو یونکہ دو مشرخ اور او بیسے لیٹمینہ کی ما نشد تھا اُس کا نام عیسو
پیدا ہو اُتو یونکہ دو مرا بیٹا پہلے بیلے کی امیری کی طرف موٹ پیدا ہو اس کا نام عیسو
نام کے لیفوت (لین ایٹری کیٹرنے والا) دکھاگیا ( پیدائش ۲۵۰۰۵ ۔ کیونکہ
زمین اس کے ایام میں سٹی) ۔ اور م رپیدائش ۲۵۰۰ ۔ عیستو کا دوسرا
زمین اس کے ایام میں سٹی) ۔ اور م رپیدائش ۲۵۰۰ ۔ عیستو کا دوسرا
نام) ، اختان (بینی سپنسا ۔ خدا نے سادہ کے بیٹے کا یہ نام تجویز کیا کیونکہ
دونوں سادہ اور ابر ہم میں بٹی کے بیدا ہونے کی بیشینگوئی میں کردل ہیں بنیے
دونوں سادہ اور ابر ہم میں بیٹے کے بیدا ہونے کی بیشینگوئی میں کردل ہیں بنیے
سے بیدائش داری ما بعد یا ما بعد کے بیدا ہونے کی بیشینگوئی میں کردل ہیں بنیے
سے بیدائش داری ما بعد یا ما بعد کا میا ما بعد کی بیدائش کے دیدائش داری اسادہ کے بیدائش داری اسادہ کردل ہیں بنیو

جب کسی کو خداسے دعا کے بواب میں اولاد بلتی تقی تو یکی کانام اسسی تو اسے خواب میں اولاد بلتی تقی تو یکی کانام اسسی توالے سے اسے میں جواب میں ان کانام اسسی میں ان کانام اسسی میں ان کانام اسسی کانام اسسی میں ان کانام ک

عام طور پروالدین ہی کچوں کا نام رکھتے تھے۔ کلام محقد س میں کم از کم اٹھا تیس مرتبہ مال کا اور اٹھا دہ مرتبہ باپ کا اپنے کچوں کا نام جو میز کرنے کا ذکر آیا ہے۔

#### ۲- نام کی ننبل یلی

نام بندی کرنے کی کتاب مقرّس بین کئی مثالیں ملتی ہیں اینز مرگ پرلیفوت کی بیوی داخل نے اپنے نوزائیدہ بیٹے کا نام ★ بنوتی (بینی میرے علم کا فرزند") دکھا ، لیکن چونکہ لیقوت داخل سے محبت دکھتا تھا، اس لئے اس نے اُسے تبدیل کرکے بیمین (بن میمین بعنی دسنے ہاتھ کا فرزند") کردیا (بیدائش ہ ۱۸۱۳) - اسی طرح سلیمان بادشاہ کو خدانے میتیا، ومحبوب خدادند) کا نام دیا کیونکہ دہ خداوند کوعورین تھا (۲-سموئیل ۱۲ ، ۲۲) ۲۵) -

شراهبی لوگول کونیا نام دیتانها اور بدانهی نشخ منم دین کے منزاد ف تھا (مثلًا پیدائش ۱: ۵، ۵، ۳۲؛ ۲۸) یا پر ایک فتولی بوتانها (برمیاه ۳:۲۰) -

فداکاکسی کانام رکھنا پاکٹی کے نام کو تندیل کونا ایک گہرا اور شخصی مقصد تفا۔ یہ نام اس بات کا ثبوت تظاکر اب اس شخص میں ایک المیت اورصفت موجود سے اور ضدائے اس کی سرشت ، دیاقت اور زندگی کے کام کومقرد کردیاہے ۔ اس لئے خدا نے اپنے میٹے کا نام اس کے کام کے مطابق گینا (متی اورا) ۔ بوں نام کسی کی خات اور کردارکی صحیح اور کا مل عکاسی کرتا ہے ۔

### س- اینانام کسی کو دبنا

کسی کوا-پنے نام سے منسوب کرنے کا مطلب یرتفاکہ اب اس تخف کا نام دینے والے سے ایک گہرا اور نزدیکی درشتہ قائم ہوگیا ہے ۔ بہوی اسپنے خا وند کے نام سے کہلاتی تفی (بسیعاہ ۲:۱) اور اس وجرسے خا وند کے نام سے کہلاتی تفی (بسیعاہ ۲:۱) اور اس وجرسے خا وند پریفرض عائد ہونا تھا کہ وہ اُس کے اور مفاطت کرے ۔ بنی اسرائیل کوخدانے اپنانام دیا اور وہ اُس کے نام سے کہلائے ۔ یول وہ قدوس خداوندکی پاک قوم بن گئے شفے نام سے کہلائے ۔ یول وہ قدوس خداوندکی پاک قوم بن گئے شفے خداائن کی دیمے بھال اور حفاظت کا ذمہ دار ہوگیا تھا۔ اسی وجرسے خداائن کی دیمے بھال اور حفاظت کا ذمہ دار ہوگیا تھا۔ اسی وجرسے کرمیاہ نبی اسرائیل کو بچائے (برمیاہ ۲۱:۱۹) اور بنی کی خداسے دفاقت کا بھید بھی بہت کو بیائی وخدا انہیں اپنے کو بچائے (برمیاہ ۲۱:۱۹) اور بنی کی خداسے دفاقت کا بھید بھی بہت توخدا انہیں اپنے دبی توخدا انہیں اپنے

لوك سمجيناب (٧-تواريخ > : ١٢ ؛ يدمياه ١١ : ٩) اوراكي خالت كرتا ادر أن كافديد ديتاب السعياه سوم: ١٠ ٨مم ١٠) - بروشيم (برمياه ۲۵ ، ۲۹ ؛ داني ايل و : ۱۸ مابعد) ، بيكل (برمياه ۳۲ ، ۴۳) اور غالبًا عهد كا صند وق يمبي (٢ - سموتيل ٢٠٠١) خدا وندك نام سي كهلات تص اوربول وه أس كى پاك ذات سے ايك قريبي تعلن ركھتے تقے اور اس کی ملکیت تھے۔ اس بات کانٹے عبد نامر کی تعلیم سے ایک بہت گہرااوراہم تعلق سے کیونکہ نتے عہد نامر میں آیک محاورہ جُڑئی باریشمیرے سلسلے میں باقا عدگی سے یونانی میں استعال سؤاسے وہ سے کے" نام میں " بنیسمہ دینا یا لینا ہے ۔ لیکن اردو ترجمبر میں اگر دو محاور ہے کے مطابق اسے مختلف سرون مارسے ا داکیاگیا ہے۔ مثلاً متی ۲۸: 19 - " نام سے"؟ اعمال x : ١٦؟ ا- كرنتھيوں ا: سوا-" نام ير" ؟ اعمال 19: ۵ - " نام كا" ان سب سوالول مين بيزماني لفظ eis أسس التابيع جس محمعني " مين المي (وكيفة الفرنس باللي جهال اعمال ٨ : ١١ ڪے سوا با في سب جگر ماست رمين" مين" ديا گيا سے ) - يوناني میں اس سے مراد " اتحادی سے بعنی "متیج کے نام میں " بیسم لینامسیح ی ملکیت بننا ، اُس کی شراکت میں شامل مہونا اور اُس کی وفا دادی کا عبدكرنا ( قب بعقوب ١١٤) - پرولسلينط ترجرين دوآيات اس مفہم کو ادا کرنے میں کافی کا میاب ہیں کیتھولک ترجم بونانی کے مطا بُنَّ سِير - بِرولْسشنط نرجمه میں لفظ" شامل" کا اضا فدمفہم کواد ا سرنے میں مدد دیتا ہے۔ کلتیوں ۳: ۲۷"میرے میں شامل مونے کا ببتسمه"- غلاطيول ١٠: ٧١، "مسىح من اصطباع " (نيز ويجعي دوميول ١٠: ٣) - يعنى سيح ميں تبسم سے مراد سيح ميں شامل ہونا اور اس كى ملكيت

سے پیدا ہوتی تقی ۔ یہی قدرت اُن لوگوں کوہی ماصل تقی ہوخدا کے
نام سے کہلا نے فقے (۲ - نواریخ > ۱۹۱؛ برمیاه ۲۹،۲۵) - بجب یہوداه
نود سی کوا پنا کام دیتا ہے تو اس سے مُراد ہے کہ اب خداونداس کا
مالک ہے اور وہ اُس کی حفاظت کا ذمہ دار ہے (لیستیاہ ۳۳:۱۹)،
۹) - اسی طرح موسلی سے بھی خدا نے حفاظت کا وید کہ یہا کیونکہ وہ
اُسے نام سے بہیا نتا تھا (خروج ۳۳: ۱۲ - ۱۷) - ندراوند فداکی قدرت
اُس کی کا نمات ہیر اِس سے ظاہر سوتی ہے کہ وہ اُن کو نام بنام بلانا ہے۔
اُس کی کا نمات ہیر اِس سے ظاہر سوتی ہے کہ وہ اُن کو نام بنام بلانا ہے۔
اُس کی کا نمان بنام بلانا ہے ۔ اُس کی قدرت کی عظمت اور اُس کے
بازد کی توانا بی کے سبب سے ایک بھی غیر ما ضربہیں رستا اُر لیسعیاه

فدانے بی اسرائیلی گیبانی اور بدایت کرنے کے لئے ایک فرشے

کوجیبا جس میں مداکانام رسم اتھا (حروج ۲۰۱۰) مالعد - لیعنی خدا

اپنے آپ کو فرشند میں موکر ظامر کرتا ہے قب سوس بھا ہا بھیم المسیح اللہ فیدا کے عجیب دعزیب کام اس کے نام سے منسوب کئے ہیں ۔

اس لئے اُس کا نام جلیل (ذبور ۱۱۰،۱۸۱) ، بزرگ (ا-سلاطین مدا کے نام سی کانام جلیل (زبور ۱۸،۱۸۱) ۔

اس لئے اُس کا نام جلیل (ذبور ۱۸،۱۸۱) ، اس کے نام سے مدا کے نام سی سے انسان کی مدد خدا کے نام سے (زبور ۱۸،۲۱؛ ۱۱) ۔

انسان کا بھر وسرا ور توکل ہے (زبور ۱۱،۲۰،۱۹۱؛ یسعیا ۱۵،۵۰۱) ۔

انسان کی مدد خدا کے نام میں ہے ( ذبور ۱۱،۲۰،۲۱؛ یسعیا ۱۵،۵۰۱) ۔

انسان کی مدد خدا کے نام میں ہے ( ذبور ۱۱،۲۰، ساتی ہولئیت تلواز نسموشی نے کروا ہو کہ خود کے نمالاف آیا لیکن داو تو رب الا فواج کے بحالا اور برجھی نے کروا ہو تو کے نمالاف آیا لیکن داوتوں اس ندا اس کا مقالمہ کرتا ہے (اسموشیلی ۱۱،۵۰) ۔ ان حوالوں میں خدا کے نام سے مراد سے خدا کی نام سے مواد ند کا نام جا نیا اُس حقیقت سے حسن کی مدد کے لئے ماخر کروی ہے۔

السی دعا سے جو خدا کی نام سے نیا اُس حقیقت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے واقفیت سے حسن کی نام سے مواد ند کانام جا نیا اُس حقیقت سے واقفیت سے حسن کی کانوں کیا کہ کانوں کیا کہ کو مواد کیا کہ کانوں کیا کہ کیا کہ کانوں کیا کہ کو مدرک کے لئے ماخر کروں کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو مدرک کے لئے کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کو کو کو کو کروں کیا کہ کو کروں کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کروں کیا کہ کو کروں کیا کہ کو کروں کیا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کروں کیا کہ کو کروں کروں کیا کہ کو کروں کیا کہ کیا کہ کو کروں کیا کیا کو کروں کیا کہ کو کروں کیا کروں کیا کہ کو کروں کیا کو کروں کیا کروں کیا کروں کیا کروں

مداوندگا نام جاندا سے معکاسی کرزاہے۔ بہ وہ حقیقت ہے جس کی بہ عکاسی کرزاہے۔ بہ وہ حقیقت ہے جو تو تو کل اور نجات کا یقین ولاتی ہے (ذبور ۱؛ ۱؛ لیسعیاہ ۲۰۵۷) یا بو خدا وندکے بدلہ لینے والے العماف کی حقیقت کو جولوگول کو فوفرو اور ندال کرتی ہے فالم کرتی ہے دائی میں اور در زال کرتی ہے فالم کرتی ہے دائی اس کے موسی کے موسی کے سے صرودی اس کی ذات سے واقف ہوناہے ہاسی لئے موسی کے اسے جھیجا تق رخروج ہیں)۔ پوئلہ خدا کا نام اُس کی ذات سے والب تہ ہے اس لئے اُس کی خاسے ہے اس لئے اس کے اسے جھیجا تق اسے بیا مرودی تھا۔ پاک نام کی تکفیر ما اسے بے فائد کا اس کی نام کی تکفیر ما اسے بے فائد کا ایک سنگین گناہ ہے دا حرام سے لینا مرودی تھا۔ پاک نام کی تکفیر ما اسے بے فائد کی سنگین گناہ ہے دا حرام سے لینا مرودی تھا۔ پاک نام کی تکفیر ما اسے بے فائد کو سلسلے میں الیساکر نے تھے (خروج ۲۰:۱) ۔ عالمبالوگ جا دو کے کسی مل کے سلسلے میں الیساکر نے تھے (خروج ۲۰:۱) ، استثنا ۵:۱۱) ۔

خدادند کا نام اُس کی شہرت اور عبدال میں ہے حس سے لوگ اُس کی ذات سے واقعت ہوتے اور اُسے بہا نتے ہیں اخروج و : ١٩:

یشوع ۹:۹؛ نرگور ۱۰: ایسعیاه ۵۵: ۱۳: مهال بهی خدا وند کے کا مول کا ذکر آیا ہے، وہاں اُس کا نام لیا جا آ ہے اور لوگ خدا کی ذات سے وافعات ہوتے ہیں -

#### ٧- نام اور شخص كاآلس كاتعلق

ابھی کک ہم نے نام دینے والے اورش کا نام دکھا گیاہے اُن کے آلیس کے نعلق کا جائزہ لیا۔ اب ہم نام اورش شخص کا یہ نام ہے اُن کے آلیس کے نعلق کا مطالعہ کریں گئے ۔ کتاب مُقدس کی تعلیم اس مالٹ بین تین مسائل میں نقشیم کی جاسکتی ہے ۔ نام اورشخص ایک ہیں۔ نام شخصت کامظر سے اورنام ، نام کے مالک کے فعالی طور بریماض مونے کے مترادف

1- نامريب اتِ خودشخص هے

اس مشله برمزید کن در کار بنین کیونکه اس کے متعلق اوپر کافی کی مکھا گیا ہے۔ نیا شخص ابریام سنے نام ابریام کا مائک ہے دلین نام سے تھیں ابریام کا مائک ہے دلین نام سے تھیں در کار بری سے نام اور شخص کے پولے معراد فرایک ہونے کا بنوت ملنا ہے۔ یوں نام مٹاد نیا شخصی نیستی کے متراد ف سبے (لینوع ہے ، 9) یا "ان کانام صفحہ روز گارسے مطافح الے گا ممل ملاکت (استثنا > ۲۲) نام کا جاتا ربانا (گئتی ۲۲ ، ۲ - دیکھے کمی طور سر جہر - پروٹسٹنٹ ترجر میں مٹنا اور نام کا سرحانا (امثال ۱۰ نام) ہو تام کا سرحانا (امثال ۱۰ نام) ہو تا ہے ممل طور بر جبر باتا ہے اور اس ستعال کی شہادت اور اس سے موثل ۲۱ ، ۱) ور تحداد ندی اس استعال کی شہادت نام "(امثال ۲۱ ، ۱) ایس عیام ، سراحان کا میں سے مواد خود مزید انمی را منال ۲۱ ، ۱) ایس عیام ، س سے مواد خود مزید انس بائس کا حاست بر ملاحظ مور کہا گیا ہے ، جس سے مواد خود مزید انس بی سے ۔

#### ب - نامشخصیت کااظهارکرتاهے

(خردج ۳۳ با ۱۶ قب نبور ۱۰ با پیرتنا ۱۰ با - جب تموسی کوفرا ن فرعون کے پاس جانے اور بنی اسرائیل کومقر سے نکا لنے کاسکم دیا تواس نے فداسے عرصٰ کی کہ بنی اسرائیل صرور بچھیں گے کہ تیرے پاس کیا ثبوت ہے کہ فدا نے تھے بھیجا ہے جہ وہ تیرا نام بچھیں گے افروج سوبس ) ۔ سوموسی فدا کے نام کے معنی بنانے کے لئے تیاد سوکر جا آئے کیونکہ فداکا نام اس کی ذات کا مظہر ہے (دیکھتے سے اوپر اور فدا کے نام سے) ۔ ذرگور نولس بھی خدا کے کا موں کا بچر ہر رکھتا تھا اسی لئے وہ کہتا ہے " میں اپنے بھا ٹیوں سے تیرے نام کا اظہاد کروں گا" (ذرگور

مزامیر می خدا کے نام کو اس کے کاموں سے جوٹراگیا ہے جن سے وہ اپنے کوظام کرتا ہے ۔ خدا کا نام صداقت (۱۹:۸۹،۱۹) ، وفاداری (۱۹:۸۹ بہ کا تا (۱۹:۸۹ بہ ۱۹:۵۹ به ۱۹:۵۹ به ۱۳۵ به کا در فیل (۱۳،۱۳۸ سے منسوب کیا گیا ہے ۔ جولفظ خدا کے نام کے ساتھ سب سے ذیادہ مرتبہ آتا ہے وہ کے شقدس (پاک) ہے ۔ بول یہ خدا کی ذات کو بیان کرنے کا بنیادی لفظ ہے ۔ بول یہ خدا کی دات کو بیان کرنے کا بنیادی لفظ ہے ۔

اس سیانی کے شوت میں کہ نام شخصیت کا مظہرہے ہم دوادر دليلين بيش كرسكت بي - ادّل ،"بيرے نام كى خاطر" اور "أي نام كى فاطر کے فقروں کے بیمعنی موسکتے ہیں کہ پنتھی دجوہات کی دجرسے سے بوکلام کرنے دالے کے دل میں تھی مون ہیں (مثلاً حزتی ایل ۲۰ ۱۲،۱۲) ا سُموتُیل ۲۲٬۱۲) کیکن اکثراس کے معنی یہ ہونے ہیں کہ وہ اپنی ظاہر شدہ ذات کی وفاداری کے مطابق (نبور ۲۳، ۲۵، ۱۱) بیمیاه ۱۱،۷۸ م عمل رامع - دوم ، مم طريقة بين كه لوكب فداك نام كواس طرح لينة بی جیسے کہ نام خدا کی اظہار شدہ ذات کا مکمل متراد ن بو۔ نام کی تکفیر الیں مبی ہے گئ یا کہ نعداکی فراتِ نود تکفیر کی گئی مو (بیعیاہ ۵۲ ،۵)۔ ام کونا پاک کرنا ( میمیاه به ۱۳) اس سے نام کا گناه کرنا ( امثال ۱۹:۱۰ روسمنت ترجمس افظ تكفيراستعال عجاب نمدا كاكناه كرف ك برابهت - دوسری طرف خدا کے لوگ اُس کے نام سے محبت دکھتے ہیں درافیده: ١١) یا نام کی ستاکش کرتے ہیں (بوایل ۲:۲۱) ۔ وہائس الم سے بیلتے ہیں (میکاهم: ۵)، اس کے نام کو ایکرتے ہیں (ملاکم، 1)، انہیں اس کے نام کی آس ہے (زبور ۵: ۹)، وہ اس سے نام کی مُركدارى كريت بير، (زبورم ٥: ٧) ، أس ك نام كي تعظيم كرت بي (ملاکیم، ۲ - کیتفولک ورتے ہیں ملاکی ۲۰ ، ۲۰) اس کا نام کیتے ہیں (دنور ووور مستنفولک ترجمر میں لیکارتے ہیں)، اس کے نام کی لبنارت کرتے ہی (نسعیاه ۲۰۱۲ - نام بندکرتے ہیں) اوراس کے نام کومبارک کہتے ہیں ( زبور ۱۱۵ (۱۲) -

ج - نام شخص كے فعالى طور بر موجود هونے كے متواد ف هے ـ

بجهلي بيرامي ديئ كئه موالول كوغورسه يشهف سے كجه اورتشزع طلب سوال الصفية بين مثلاً خداك نام كوليكادف اور خدا كوليكارف بين كيا فرق سے ؟ اس كے بواب بين تيسرامسئدسا منے آناسے رلين نام سے فعالی اور مونشرطور مینخص کا اپنی بوری اظهار شده شخصیت بیس حاصر مونا . کو و کر آل برایلیآه نبی ف بول کے نبیول کو ناموں کا مقالم کرنے کی دعورت دى يىنى سرايك فراتى اسبنے اپنے منداكا نام ليكارے - برولسلنط ترجير مين حسب عبراتي محاورةً كا ترجمه" (عاكرنا" كيا كيا سيح (١- سلاطين ١٨: ٢ ٢) وه "نام سے ليكارًا" ب (ديكھتے كيتھولك نزيجه ١ - ملوك ١٨ : ١٢٧٠ يز د كيهة دعام 1 / ، ليني معبودكي حقيفت كا تبوت برسي كه وه موثر طور ریمل کرتا موان کے درمیان حاضر مو۔

معمیم میں جب برکہاجا تا ہے کہ دہ اپنے نام کی خاطر کی کور اہے تواس كامطلب يرسي كروه اسنے نام كے جلال كى خاطر يركمرد الى ب (زلور ٥>؛ ٩٠.١؛ حزقي اللي ٣٠: ٢١-٣٠) - جبال خداكا نام بعياجا نا ب وہاں دہ شخصی طور رید ماصر سے اور مو تر طور ریمل کرنا ہے۔ بر سپاڻ خروج ۴ ۱۴:۳ ميں بيان کی گئی سے جہاں خدا کو عيور کہا گيا ہے۔ اسى طرح حبب انبياء (استينا ۱۸: ۷۰) ، فاصد (السمونيل ۲۵: ۵) اور خط (۱-سلطین ۲۱:۸) کوکسی کے نام میں جیجاجا ناہے تواس کا بېرمطلب ننېيى كەرىيىجىنى واكىے كى مرصى كے مطابق بيى ملكە بەكدوەاس كانتحفى اختياد دكھتے ہيں بھيسے كدوہ بدات نودعلى طورب موجود سے (قب ٢- كرنفقيول ١٠: ٢٠) - اسى طرح فدا كے نام ميں كسى كوركت دیناگویا خدا کے نام کواس شخص پردیکھنا سے (گنتی ۲۷:۱۷) لینی اس كالمطلب بربواكر مس كوبركت دى كئى سيم أس ك سائق خداكى مونثرا وركمل فعالى مضورى بواس كى ذات سے ظاہر موتى سے موجود ب (لوتناء ١١ ، ١١) - مم يهان پرستنيمه سيمنعلق اس اصطلاح كا ہے (مثلاً اعمال ۲: ۳۸: ۱۰: ۸۸ - دوسرے سوالیے میں بیروششنگ نرجمة نام سے "سے - ليكن چوكمه لوناني ميں دونول مبكر epi بعني اور ب، اس كيونام برازيده موزول سي - اس كامطلب يه سؤا کر مبتسمہ خداوندسیے کے اختیار پرمینی ہے اور برمرٹ اس وقت موٹریسے حب سیسے شخصی اورفعالی طور بپرموبود اورحاخر مول۔

نامخوّل ب<sub>ه ا</sub>تلت ـ ا ۔ وہ شخص میں کا ختنہ میمودی دسم کے مطابق مزموًا موربیش ١٢:١٤ - كيتهولك ترجمهن" قلفه دادمرد" بي بيشوع ٧:٥) -٧- وه لوگ يا قريس جوخشنه نهيل كرواتين (اعمال ١١: ٣ ؟ گلتبول ۲:۷ کیبینولک ترجمه میں الن فلفت ہے بوال نتان کی ضد سے - رومول ۲:۱۲ کیتھولک افلف) -

وه جس كانتنسه مروا مور الل اللف . اللفددار

سو۔ سرمعازی معنول میں غیر قوموں کے لئے (فضاۃ ۱۴ ؛ ۳ ؟ روميول ١٠ : ٩) استعال بيوا-

م - ممنوع على ك لئ - بني اسراتيل كوتكم تفاكر حب وهكسي و ومسرے ملک میں معیل کا درخت لگائیں تو پہلے مین سال اسس کا بعل نه كھائيں - بوتقف سال كاكيل خداكى تجيد كے نفح مقدس بے اس کے بعدوہ اس بیل کو کھا سکتے بیں۔ اس کے لئے نامختون کا لفظ استعال مُواسِع (احباره ۱۹:۲۷) -

ه - ایک اور مبازی معنی نا پاک، اور غیر تقدلیس شدهم ما اعضا بين (حزقي الي مهم ٤٠) - دل (احباره ٢٩:١٨) استثنا ٣٠ ؛ ٢ بيماه س به) بركان زميمياه ۲ : ۱۰ ؛ اعمال به (۵) ؛ مونط زخروج ۲ : ۱۲)-نيز د تجھئے نفتنہ ۔

# المعلوم فدار خداتي عَمْهُول :-

(بنانيين أكنوستوس نهيوس agnostos theos بر كلمه لونس رسول نے انفینے میں ایب قربان كا د براكها دكھا۔ پولس دسول این دوسرے بشارتی دورے براس سیم گزراجاں سرطکر مرت ہی مجت مخفے ۔ \* ادبو گلیس کی بہالٹری پریجان کے دُوران لپست في اس كلمه كواپني تفرير كالنقطية غاند نبايا ( اعمال ١٠: ٢٣) اور بهر سامعين كي توجه نعد المنع برحق كي طرف مبذول كراكر خلاوًم میریج کی گوائری دی (۱۷: ۱۲: ۳۱ - ۳۱) - کتی بیزانی مصنف بناتے ہیں کہ التفييد من السي عارتين مئ قربان كانبول يركمن بوتى تفيي - أي روابت کے مطابق ایک مرتبر شہرس وبالھیلی نوریو تا وں کو خوش الرنے کے لئے مختلف جگہوں بر فربان گائیں بنائ میں ،جہاں مقامی دیونا کا میحیح نام معلوم ندتھا ویاں کتبہ بریہ الفاظ لکھ دیسے کیے کم نامعلوم فدا کے گئے۔

تنقعبدنامرتين لفظ نامقبول فاصمعنون المقبوليت: بن استعال بواسع مادردكي بِعانَا ہِے اور اسے بیجی اصطلاح میں 🖈 برگزیدگی کی ضریح میانا پاسیے۔ لسعياه، يدمياه اورحزتي آي بني بني اسراتيل كے مُناه كومالنگ ين ميل سے تشبير ديتے ميں السعياء ٢٠١١؛ برمياه ٢٠٠١؛ بحثق ال y,19: ۲۷) مرمیاه نبی اسرائیل کو مردود چاندی کستا سے لینی ده چاندی بو برکھنے کے بعدر در کر دی گئی بور ۲: س) ۔ برعبران لفظ ماس معنی رکسی عبیب کی دمبرسے)"ر دکرنا "کا ترجمہ سے - بیالفظ زیادہ تر نعدا کے کسی قوم باشخص کو ددکرنے کے لئے استعال مِوَا ہے (مشیلاً يرمياه ١٠: ٣٠؛ ١٠ ، ٢٩؛ ١٩ ، ١٩) - يسعياه ٢٠:١١ مين عبراني لفظ سبكيم كَاتِرْجُهِ مِن مِياكِيا ہِے - يہى لفظ الشَّال ٢٠،٢٥ ميں آيا ہے رترمِه میل کیتھولک فرنت ریس جانریس سےمیل نا نکالی مئی ہو

أسي كلونى عبا ندى كين بين - بينائيد امثال ٢٩: ٢٣٠ مين يهي لفظ استعمال سؤارہے ۔ جاندی کوخالص کرنے کے لئے یا ریکھنے کے لئے اسے صبی میں نگیصلا با حانا سے ۔ یوں میل الگ کی جاتی سے (حزنی ایل ٢٢ : ١٨؛ ١٩؛ ليسعباه ٢٥،٢٢: ١٥)- 🖈 بهفادي منزجمين ئے عبرانی لفظ سبيكيد ك لت يونان نفظ ادوكموس adokimos استمال کیاہے ۔ یہ ایک دلچسپ لفظ ہے ۔ اس لفظ کے مشبت دہ کموس dokimos سے مرادیت فالی اعتباد - قابل اعتباد - بانخامؤا - برکھا بڑا - بربطور اصطلاح کھڑے سکوّل اور معتبراً شخاص کے کہے مرقدج . تقا - سننے عہرُ نامہ میں ذیاوہ تربیکسس دسول اس اخط کواستعمال كمرّناك ومثلاً موميول ١١، ١١، ١١: ١٠ ؛ ١٠ - كم تنيول ١٩:١١. ۲ - كر خفيول ۱۰: ۱۸ - الدو ميں سب مگدمقبول سے ) - اس ك متفاد لفظ ا د و کسموس adokimos کے معنی ہیں نا قابل <sup>، نا</sup> کارہ اور رد کیا ہوا۔ لیکن غورطلب امریہ ہے کہ اس م مِنْ بِرِ كَفْ كَامْفَهُوم موجود سِي بُكِدِي بِيزِ تَسْرُوع بِي سِي نَا قَابِ بَنِين بلكه بيك كيف كع بعد ناقابل قرار دى ساتى تب اور بيل نامفبول مفرتى ب يە يونانى لفظ نىنے ئېرنامىرىي آخەم رتبرا تا بىيے - سات مرتبر آدمیول کے لیتے، ایک مرتنبہ زمین کے لیتے۔ اردو ترجمہ چھ مرتبہ امقال ے - ایک مرتبر" نالپ ندیده او دمیول ۱۶۸۱ - کینفولک "بے تمیزی م اوراك دفد سون الرنبي (ططس ١: ١١) كيا كيا كيا بي -

عبرانبول ۱۹: ۸ میں اُس زمین کا ذکر ہے جس کی کا شت، کی گئی ہوا ور بارش سے خوب فیضاب ہوئی ہو۔ سکین اچھا بھل لانے کی بجائے جھاڑیاں اور اُونٹ کٹارے آگائے ہوں۔ ایسی زمین نامقبول ہوگی۔ اشادہ اُن برگشتہ لوگول کی طرف ہے ہو خدا کی بخششوں سے نوازے گئے، دوج باک میں شرکیہ ہوئے، عمدہ کلام اور آئڈہ جہان کی قوتول کا ذاکقہ کے بیکن بھرمنخون ہوگئے۔ ایسے لوگ نامقبول موں کے دوکئے جائیں گئے۔

دومیون: ۲۸ میں پولس دو ملتے محلتے یونانی لفظوں
پردعایت لفظی کرتا ہے ۔ پروٹسٹنٹ ترجمہ میں کوششش کی گئے ہے
مرح بیر عابیت لفظی فائم رہے ۔ بیردولفظ ادوکدوس adokimos
اور ادوکہ اسان edokimos ہیں ۔ پہندمیں پرکھنے کامفہ وم
مرح دیے ۔ کسی چزکو جانچنے کے بعدلی خدر اسی لئے
کسی حور دیے ۔ کسی چزکو جانچنے کے بعدلی خدر کیا جاتا ہے (اسی لئے
انہوں (غیر قوموں) نے خدا کو بہجانا نا البند (ادو کہ اسان
انہوں (غیر قوموں) نے خدا کو بہجانا نا البند (ادو کہ اسان
رادوکہ دیا کہ نالائن کرتی
رادوکہ دیا کہ نالائن کرتی
کریسکتی ۔ بیروگ اسی لئے نامقبول ہوئے ۔
ہیں کرسکتی ۔ بیروگ اسی لئے نامقبول ہوئے ۔

ا - کرستیوں ۹ : ۲۷ میں پولس رسول نفس کشی اور ریاضت
کرنے کی نصیحت کرتا ہے ۔ وہ کھیل کے میدان کے محاورہ کی مرد
سے کہتا ہے کہ میں اور وں کو کھیل میں شامل ہونے کی ویو ت
دول اور اُنہیں اُس کے قواعد سناؤل کی بین چرکم میں خود اُن پر
عمل نہیں کریا نا مقبول مقہروں (اس آبت کی نشر کے کے لئے دیھئے
کھیل ملاد) ، یہال سوال طقا ہے کہ کیا پولس کا یہال بخات سے
درکئے جانے کا ذکر ہے ، سیاق دسباق دسباق کا بغور مطالعہ کرنے سے
معنی صاف ہوجانے ہیں ۔ پولس کے مطابق ممکن ہے کہوئی اپنی
خدمت کے اجریسے معروم ہوجائے (قب ا کر نتھیوں سا: ۱۰ - ۱۵) ۔
وہ مستنعد رہنے کی ترغیب دیتا ہے (ا کر نتھیوں سا: ۲۰) ۔

ا بر بر منتصول ۱۱ ، ۱۹،۵ ، بین پولش قارئین کو ناکید کرای که وه این ایک کو ناکید کرای که وه این ایک ایک کاملی ثبوت بیر ہے کہ بی یح کی برح کی برکریں - اگران میں سے شہیں بستانو وہ نامقبول ہیں - پولش این بارے میں کہا ہے کہ اگر وہ یہ نابت نہ کر ہرکے کہ وہ دسول بھی ہے توجی وہ نامقبول میں کا مقبول میں ایک کا میں نامقبول سے مراد اخلاقی طور میرنا قابل موزا ہے -

ان سب حالول میں بیمفہوم تہیں کہ انہیں عوالتی فیصلہ کی دوسے ﴿ مِلاکت کے سپردکر دبا گیا۔ لیکن ایسے اصول کے خلاف بھی بدبات بہیں ہے۔ مِرمزنیہ نامقبولیت کی بیب کی دجہ سے ہوئی ۔ لبض حوالول میں خدا نے پرکھا اور دوسروں ہیں انسان فیصلہ عمواً خدا کے فیصلے کی بیش قدمی کرتا ہے۔ نے انسانی فیصلہ عمواً خدا کے فیصلے کی بیش قدمی کرتا ہے۔ نہ دیمھے تقدیم علیہ

نام لكهوانا :- ديمة سمندسي -

نان بنيد در دكيه بيشه جاتِ باس سه

المکن :- ایک بیوہ سے بیٹے کو جلایا (لوقا کا: ۱۱-۱۱) - ایک بیوہ سے بیٹے کو جلایا (لوقا کا: ۱۱-۱۱) - ایک بیوہ سے بیٹے کو جلایا (لوقا کا: ۱۱-۱۱) - ایک بیوہ سے بیٹے کو جلایا (لوقا کا: ۱۱-۱۱) - ایک بیوہ سے بیات باشل کے مقتین کو کئی مشکلات کا ایم نہایت ہی دلیسب ہے ۔ مختلف ذبا نوں میں فلسطین کے پودول اسم نہایت ہی دلیسب ہو اسم میں فلسطین میں بائے جانے ہیں کوئی وقت سے ۔ وہ پودسے جو اب بھی فلسطین میں بائے جانے ہیں کوئی وقت بیش نہیں کرنے ۔ لیکن بہت سے ایسے پودسے ہیں جن کی شفاخت باشرین نباتات اب کے نہیں کرسے اور جن کے متعلق ابھی کا ۔ فیجی مام رہن نباتات اب کے نہیں کرسے اور جن کے متعلق ابھی کا ۔ فیجی معلوات مام کی شکل تبدیل اور بعضول کی شکل تبدیل ہوگئی ہے ۔

ا - آبنوس

ايك سياه رنگ كى مضبوط ككرى جب كا ذكر صرف سنرنى الل ١٢٠ ١٥ مين آيا ہے- يه وزني اور پائيدار سوتي سے - اس كونتوب جيكايا سات سے ۔ یہ سند دستان ، لنکا اور ایفیوییا سے ، قیمتی سرتن اور سب سازی کے لئے منگوائی جاتی تقی-

wT-y

مہندی کا دوسرانام - اسی حقد میں آگے دکھتے مہندی -

بادكب نوشبودادبيج جودامنم موتے بين - يه آج كا كفي فلسطين میں مسالد کے طور رید استعمال مونے ہیں ریسعیاہ ۲۸: ۲۷) -

م - الكر (مندى)، عود (عربي) ايك كلاي جع نوشبوك لئے

جلاتے ہیں دخروج ۳۰:۳۰)-

٥- الكر- نيشكو : غالباً كنّا-يسعياه ٢٣ : ٢٣ : بيرمياه ٢ : . ٧ - ديمه كيم كيم فولك ترجمه -

٧- اناك: (عبرانى ، رقون عرب كرمّان) ابك، درخت ا وراس کامیل ۔ یہ پیرانے عہدنا مہ کا ایک ہر دلعز مزیکیل ہے (خروج عام طور ریر رہے ایک جھاڑی ہے لیکن درخت کے قدیک ہینج جاناہے (اسمولیل ۱۱۴)-

نوبصورتى كى دجس اس كى ببت تعريب مردى س وغرالعرات ى : سو ؛ ٧ : ١١) - اسكى يكول الأنش اور توليمور فى كيك مختلف بجيزول بربنائے

ماتے تھے (فروج ۲۸:۳۳)-

ستیمان با دشاہ کے برا مرہ میں جوستون تھے، اُن پر کھی اللہ بنائے گئے تھے (ا۔ سلطین 2: ۲م) ، ۲۔ سلطین ۲۵: ۱۷ ؟ م . تواریخ س : ١١) - نیزکئ مظان کے نام کے ساتھ عبرانی لفظ دھون ( = الان اس وجرسه لكايا كياكه ان حكمول لين الاسبت بوت عقد مر فين رقون رخمياه ١٠٩٠١) مرسون (فضاة ٢٠:٥٠)-رمون فارص رگنتی سرسو: ۱۹) -



٥- انجبر- انجيركادرخت به ورخت فلسطين مين عام ب يكوه زيتون كذست ندما في ك طرح البيع معى الجيرك درختول كى وببرسيمشهورسى -

المتم اور تھانے اپنے برن کو ڈھانینے کے لئے انجر کے تیول کو سی کرینگیاں بنائیں رپیاکش ۱۰۰۷) - سبب فلیس نے نتن آیل کرخداوند یسوع سے پاس بلایا تو دہ الخبرکے درخت کے سایر میں خدا کے متعلق سوچ ريانها (لوينّا ۱: ۴۸)-

ذكرياه كے محيف ميں سے كى دوبارہ آمد كے صلح اور اس كے ز ماز کولوں بیان کیا گیا ہے " اُنسی دوزتم میں سے مراکب اسٹ مہسایہ كوتاك اور الجيرك يني بلاف المار ذكرياه سون المفا بدرس ايسطين

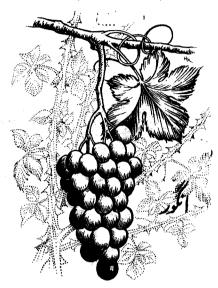


م : ۲۵) بير درخنت سال مين دومين مرتبر بهل دينا سبع - مرقس ۱۱:۱۱ اور متّی ۱۹:۲۱ میں ہم بڑھتے ہیں کمسیح نے انجر کے درخت کو جس میں مرف يت بى ينت تنف اورتعيل مذتها ،لعنت بيج كرسكها ديا- به اصل من بي النَّرك ے منتعلق ایک بھری منتیل ہے - <u>فعا وندیسوع کو بنی اسرائیل میں ایمان</u> اورنیک اعمال کامیل دکھیے کی توقع تنی سکین انہوں نے صرف نماکشی اوررسی ہتے ہی دیکھے ۔ ان میں باطنی حقیقت مزحقی ۔ اگر عبد فشح کے وفت الجيرك درت ميں بت بهون تو تھو تے جھو شے كول مركيل بھی موتے بین رغزل الغزلات ۲:۱۳) جنہیں لوگ کھاتے ہیں - آج ہمی فلسطینی اسے کھاتے ہیں۔ عرب میں اسے تغشی دجس کے معنی ہیں د صو کا غینتی کہتے ہیں ۔ کچھ عرصہ کے بعد یہ گرجا نے ہیں اور بھراصل ابخیر مطلقين - الرعبية فتح كے وفت تغش مربون توسيل مين الله - الله سو خداوندیخ ابخیرکے درخت سے کوئی ناممکن نوقع نہیں کردیے

٨- اندرائن، افستين

خربوزے كى قسم كا ايك جھوٹا كھيل جونها بيت كروا ا در زمر ملا ہوتا ہے (بیک میع ۱۰ مم) مجب کال سے زمانہ میں ابنیا زادول کے لئے مسی پکا نی گئی تو ایس میں دندرائن دخنطل اڑا لی - بیرلیسی کھانے سے لائت منه على - اليشع بني نے اس ميں اتفاطال كر اس كازمرنائل كرديا ر۲ -سلاطين ۲ : ۱۹ - ۱۲) -

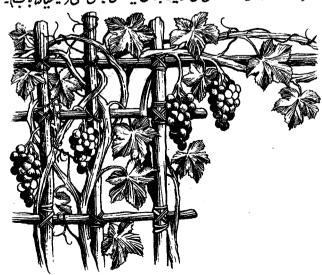
9 - انگوید، تاک پر پہلا پودا سے جس کی کاشت کا ذکر باشل میں ہ تا ہے رہائی 9: ۲۱،۲۰) - جیسے کے فرنوآن کے خواب سے ظاہر ہے اس کی کاشت مقر میں بھی کی جاتی تھی ( پیدائش ۲۰، ۹ - ۱۱) -



اسرائیلیوں کے کنعآن میں داخل ہونے سے پہلے بھی وہاں انگور کی کاشت ہوتی مفی کیونکہ ملک مسترق امریج م کے لئے مے بھی



لیا تھا ( پیرائش ۱۸:۱۳) -یستیاه کی ذبانی پنتر چلتا سے که تاکستنان میں انگور کی بیلکس طرح لگانی مجاتی اور اس کی دیکیو مجال کیسے کی جاتی تھی دیستیا ۵ باب،



بربیاری مگربرلگائی جاتی تھی لیکن لیگانے سے پیپلے زمین کو کھو دکر اس سے پی رنکال دیے جاتے تھے۔ تاکستان میں رکھوالی کے لیے برج بنایا جانًا اور من بنانے کے لئے ایک کولہوا در ومن حس میں انگوروں کو با مال كركه رس لكالقه تضفر (ليسعياه ١٠: ١٠) - انگورول كوستگلى مبا نورول اور بورول سے بجانے کے لئے اگستان کے چاروں طرف احاطہ گھیرا جاتا تضا (مزنس ۱۷:۱۷) - اسے سرسال میعاشا ( احبار ۲۵:۴۵ بوحنّا ۲:۱۵) اورسينياجانا تفا (بيعياه ٧٤: ٣) يجب أنكورك فصل تيار سرماتي تو ا كي عيد منائي ساني تقي صب ميس كانا بجانا اورناچنا بوتا تضا ( قضاة ١٩:٢١ اورنسیعیاه ۱۰:۱۷)- انگورول کے مجھول کو درائتی سے کا مل کردماشفہ ١٧: ١٨) كولبومين كيُلاحانا (كُنتى ١٨: ٧٧) يا پھر توعن ميں ڈال كمه يا وُل سے روندا جا تا تفا رئیسعیاه ۱۰:۱۰؛ عاموس ۹ :۱۳) - انہیں تنا و ت وقت نوب شورميا ياجانا تفا (يرمياه ٢٥٠ : ٣٠) يجب في خمير موحاتي تو اسے مضبوط نئی مشکوں میں رکھا (متّی ۹: ۱۲) یا متی کے برتنزن مين والاجانا نضاء الكور كوخشك كرك تشمش بعبى بنلث مبات تقدا اسموّيل یه در ایک استی طور میر ماک (انگوری میل) امن اور ترقی کانشان تقا (ا سلاطین ۴: ۲۵؛ میکاه ۴ : ۴ ؛ ذکریاه ۳ : ۱۰) - فدا کے پیخے مُوث لوگوں کوهبی ناک کہاگیا سے جسے خدا نے مقرسے لاکر ایک اچھے ذرخیز ملک میں نگایا ( زبور ۸ : ۸ - م ابسعیاه ۵ : ۱ - ۵) اور اس کی خرگری كى ربيكن وه اليصح بجل سالائ بكراس مبس جنگلي المحور كك -

کو این مادیم پانچی تمثیلول کا تعلق انگور اور انس کی کاشت سے ہے ۔ (لوقا ۱۱: ۹: امتی ۲۰: ۱-۲؛ متی ۹: ۱۷: متی ۲۱: ۲۸؛ متی ۲۱: ۲۸؛ متی ۲۱: ۳۳)-خداوند سیح نے اپنے آپ کو انگور کا حقیقی درخت اور شاگردول کوڈالیال کہاہے۔ اس سے شاگردول کے ساتھ آن کا گہراا ور براہ راست رسشتہ: طاہر ہے (یومتیا باب ۱۵)۔

٠٠- اگونط كلاريم ايك خار دار جهارى جيد أونط شوق سے كھاتے ہيں۔



 سِے (امثال ۲۲ ا۳ ؛ ۱۳ ؛ یسعیاه ۴ س : ۱۲۰ برسیع ۲ : ۹ ) -١١- بردی-ناگریس نها

به وداول لفظ مس لودے کے لئے استعمال ہوئے ہن جسے انگریزی میں بیرس ( papyrus ) کہتے ہیں ۔ برُدی فارنسی کا لفظ مع اور ناگرموتھا سندی کا۔ یر دونوں لفظ باتبل کے اردوز جمر میں استعمال ہوئے ہیں۔ابیب ۸۱:۸ ناگر موتھا الرُدی ) یسعیاہ ۲:۱۸ بردی -

یہ لیودام تقرادر فلسطین کے دریا قال اور تھیلول کے کنا رہے دلدلول میں عام یا یا جا تا تھا (ابوب ۸:۱۱)- اس پودے سے قدیم نه ماندى سے چھو فى كشتيال بنالى جانى تھيں دنسيعياه ٢٠١٨ نيز ديكھيے خروج ٢:٢)- اسى يودى سے كلف كے لئے كا غذى قسم كے اولاق بھی تیارکئے جانے تھے۔ اس نرسل نما ہیریس بودے کی چھال الا انے کے بعد گودے کو بار کی کترا جا آیا اور کترن کو ایک دوسرے سرکے ساتھ رکھ کراوراس کے اوبہار بارمزند کھڑے رکھ کردھوب میں سوکھنے کے لنے رکھ دیاجا انفا - سوکھنے کے بعد اس کور کر کر بالش کیاجا انفاجس سے لکھنے کی سطح نیار موماتی تھی۔ان ٹکٹرول کو آلیس میں جو در کر ایک امیا محكمرًا بنايا جانًا نفا حبس بدخا نول مي عبارت ككيمي مباني تقى - بهر إس كود و ولندول يركيبيك كريكه دياجا انتها يراب بريصة وقت، أيك طرف تقوراً ساكھول كريڑھنے ہانے اورسا تھ ساتھ دوسرے ڈنڈے پرلیٹنے جاتے تفد - اس طرح بدری کتاب برهی جانی عنی - برطومار عام طور ربید ۹ آنجی برارا اوره ١ فنط كُ لميا مؤما تفا ( يوكه اسے كيٹرے كے تفان كي طرح لينياً جا تا ننها اس لئے اسے عبرانی میں مگلہ در لفظ کلیل بھی اسی معدر کا تبے۔ اس کے معنی حلفہ باگول جبکر ہیں۔عربی میں <u>سیم عجلہ کہتے ہیں</u>)۔ طوما رکی سطح کے ایک طرف ہی مکھا جا تا تھا کیونکہ دوسری طرف لکھنا اور پیڑھنا تفریباً ناممکن تھا اسی کیئے حرقی ایل کی رویا کا طَوما رَجس کے دونوں طرف لكهما بتُوَاتِها حِيراني كا باعث نَها ( حز تي ابن ٢ : ٩) -طوما *ركومبرلساً كرينب*ر مھی کیا جا سکتا نعا رئیسعیاه ۲۹: ۱۱؛ دانی ایل ۲۱:۷) به اس قسم سے طومار كى بورى شكل يرضى كروالدجات يا بانى نهين لكا بع جاسكت تف اسى لئ دوسری مدی عیسوی میں موبوده شکل کی کتاب codex کی ایجاد مولی م

"اربین کا درخت موٹے تنے کا (لیسعیاه ۲: ۱۷) کھیلنے والادرخت جوزياده تركرم اورخشك علاقول مين بوناسية - عام طورير لير الك نفلك بقاب اوراس كاسا يرشد اوركمنا موتاب (موسيع م ١٣٠) -اس كى جِمال كو جيسيك سے دال في انوشبود ارتيل نكاتا ب-

دغبرانی - ندوری ؛ عربی ملبسم ، کلسکان ، بیزانی - ملسکم ، بالقظ عبراني سے بيناني مين آيا (عبراني بعل مشمين ؛ بعل يه آقا ، سردار

١١- بادام بيدائش . ٣ . : ٣ مين اس كاعبراني لفظ لوزى بوهديدعرلي مين بادام کے معنی دکھنا سے زمقا بلر کریں اددو کے لوا زمات اور لوزیز سے



یعنی با دام کا حلوا )۔ دیگر حوالجات میں اس کے لئے عبرانی لفظ شافنید استعمال براب بيكمعنى بادام كع علاوه بيدار ربناء العلدى كرنا بھی ہیں ۔ یہ نام اس بودے کواس سئے دیاگیا کیو تکریموسم بہار میں سب سے بیٹے میصولتا ہے ۔ مقدس کے سونے کے شمعدان میں بادام کے میول بنائے گئے تھے رخروج ۲۵: ۳۳) - يرمياه ١: ١١،١١ مير عرافي لفظ شاقيد برر عابت لفظی کی گئی ہے۔ برتجنیس کی اچپی مثال ہے (دیکھیے صبِ آتع ادب) " میں نے عرمن کی کہ بادام <u>کے درخت (شاخیہ دیکی ایک</u> شاخ دکھتا بول ... بیونکمیں اپنے کلام کولیدا کرنے کے لئے بیدار (شافید) رہنا ہول یہ ( دیکھتے کلام یک)

اس کے بھول ملکے گلائی ہوتے ہیں اور دورسے سفیدی دکھائی ویتے ہیں۔اس کئے انہیں بڑھانیے سے تشبیہ دینا درست ہے (واعظ ١٤: ٥) - با دام كي كُري برن سي شوق سے كھائي جاتى سے ، اس ليے إدام كالتحفه مُصَرَّحِيبِ عُنكُ مِين جَبال يه ناياب تفا ايك اليميي سوغا ت نفي -يعقوب في أيني بيط يوسمف كم لية (كو العبي أسع معلوم ند تفا کر برحاکم اس کا بٹیا ہے) نذرانک طور بر، دیگر استسار کے ساتھ بادام بھی بھیجے ( بیدانش سرم : ۱۱) -

، مطری سی بھیلیاں - بروشیکم کے میا صرہ کے دنوں کے لئے روٹیوں کاایک میمزار خزقی ایل ۹۱۴)۔ پرونسٹنٹ ترجم میں ۲ سموٹیل ۲۸:۱۷ میں اسے لوبیعے کی

یعلیال کھا گیا ہے۔

يه نام تين مِكْراستعال مواسع قضاة ٨: ٧: ١١ اورنسعياه ام : 19 - أخرى حوالد مين كيكر مونا جابيني (ديجينة المي كيكرة عول لي-كيكري لئے مبندى لفظ ببول سبے ۔ پرا نے عہدنا سے بیں اسے سی خاردار لیدرے کے لئے استعال کیا گیا ہے۔ بائل میں کئی خاردار پردول كا ذكريب ليكن أن كم لي صحيح اردولفظ لانش كمرف تشكل بار. 10-بچھوبوٹی۔گِذنا

باشل میں ممی خار دار بورول کا ذکر سے ۔ بران میں سے ایک

شعبین = تبل العنی تبلون کاسرداد) - بربلتادک علاقے بین کسی درخت کے دوعن باگوندسے تبارکیا جا تا تھا ( پردائش ۲۲:۸) - بعقوت کے ذمانے بین بھی پر کفتان سے برا کد کیا جا تا تھا ( پردائش ۲۵:۳۵) سے مناز کیا مشہور مورخ لوسینفس کے وقت یہ بریجو کے قریب تباد کیا جا تھا - یوسیفس کی ایک دوایت کے مطابق ★ ستباکی ممکر سیمان بادشاہ کے لئے بلسان کی براکا تھے لے کرائی ۔ لیکن پردوایت مسیح نہیں کیونکہ اس سے معدلوں پہلے برجانعاد میں دستیاب تھا بیقوت نے بھی اوسفن کے لئے روغن بلسان سوغات کے طور پر بھیجا (بالیش

یہ فالباً اُس مسالہ کے اجزا دہیں سے تھا جومھری لاسٹس کو محفوظ رکھنے کے استعمال کرتے تھے ( پیدائش ۵۰ ،۲) - زنموں کے لئے یہ اکسیرتھا ( بیدمیاه ۲۹ ،۱۱ ؛۱۹ ،۸) - بیرتجادت کا خاص مال تھا ۔ (حزق ال ۲ ،۲۷ ) -

99- بىلوط

فلسطین میں مختلف قسم کے بلوط کے درخت پائے جاتے ہیں۔ لیکن ہم وثوق سے نہیں کہرسکتے کہ سروہ درخت جسے برنام دیاگاہے واقعی بلوط کا درخت تھا۔ لعض مرتبرکسی بھی بڑے درخت کو بوط کہا جانا تھا۔ لعص بلوط قد آور اور گھنی شاخوں والے تھے (۲سموٹیل ۱۸: ۹ : موسیع ۲۰:۳۲) -

برانے عہدنامہ میں بلوط کو لماقت کی علامت سمجھا جاتا تھا (عاموس ۲: ۹) -

یہ درخت شمیر در تواریخی واقعات سے والب نتہے - مثلاً ابر آم نے ممرکے کے بلوطول میں قربان گاہ بنائی (پیدائش ۱۱،۱۳) ۔ در قرب کی داید دبورہ ایک بلوط کے درخت کے یٹجے دفن ہوئی (سالین ۱۳۵،۸) - اس کانام الوکن بکوت ( = ماتم کا بلوط) دکھا گیا۔

۲۰- بىيىل

۲۱- پېت

عبرانی کے دومخنقف لفظوں کا ترجمہ بیٹ کیا گیاہے۔ اور صومیری - ہروہ کڑوا پانی ہے جو پئتے سے فکلٹا ہے - دیجھے

ب - روسن ( = سر) - یه ایک جلداً گف والی کشوی گهاس کانام ہے - اس اُردومیں بعض جگہ اندائن کہاگیا ہے ( ہوسیع ۱۰ : بم ؛ استثنا و ۲ : ۱۸ ؛ عاموس ۲ : ۱۲ وغیرہ) - صرف اعمال ۸ : ۲۳ اور متّی ۲۲ : ۳۳ میں اِسے بیت کہاگیا ہے -

بعض علما میم می نیر پرست (افیون) کے پودے کامیل تھا۔ وہ دوست کی دولای خیال کرتے ہیں۔ اس سے جومشروب نیاد مونا تھا وہ پینے والے کو بے حس کرے اس کے درد بیں افاقہ کر دیتا تھا ۔ جہاں اندرائن کے پانی (برمیاه ۸، ۲۹)، ۹، ۱۵؛ ۷۵ ۔ کیم می وہ غالبان شخاص ۱۵؛ ۷۵ ۔ کیم می وہ غالبان شخاص وغیرہ سے بنایا بو کہ کی مشروب تھا ۔ خدا وندلیسوع کو معی پیشینگو کی کے مطابق (ندلود ۲۱؛ ۲۹) بیت بلی مے دی گئی تھی ناکہ ان کا درد کم موجائے کیکن انہوں نے پینے سے انکاد کر دیا (۲۱؛ ۲۹) ۔

۲۲- يست

عبران - بس طنیعر، بیک ایک شهرکایی نام تفاکیونکر بهال پینتے موتے تقے ۔ کبلونیم لیشوع ۱۱۰ ۲۲) -

ایک لذیذمیوہ جومصرین ایاب تھا، اس کئے یہ لیتقوت کی طرف سے یوسقف کے لئے ایک اچھی سوغات تھی ر پیدائشش

۱۱: ۲۳ مرید پنگ کا گیهوی

حز قی ایل ۱۰:۲۷ منیت اور بنگ د لفظ پنگ ، جس کے میچے معنی معلوم بنیں ، صرف اسی حبکہ استعال بنچا ہے ۔ لعض مترجمین نے منتبت اور بنیگ کو حبکہوں کا نام سمجھا اور کیم وں کوان سے منسوب کیا ہے (منیت کا ذکر قضاۃ ۱۱:۳۳ میں ہے)۔

بعض علما یکا خیال سے کر عبرائی میں سیجے کی فلطی ہے اور میح کے فظار کے سی میں اور میح کے فلطی ہے اور میح کا دیکھتے کی تعلق ہے توجہ سمز قیال ۱۲:۲۷) - دیگر علما کی دائے میں عبرانی لفظ پنگ کا مطلب مرف ایک سروٹ کی تبدیلی سے مرب انجیرین جا تا ہے (قب عزل الغز لات ۲:۳۱) - تین قدیم عبرانی نسخوں میں میں کا فنظ استعمال میڈا ہے - دیگر مفسرین کی المئے میں یہ ایک ایک قسم کا گذرم نما پودا تھا جس کے بیجول کود گیر اجزاد سے ملکر روثی بنائی جاتی تھی (قب حزق ایل می : 9) -

۱۲۰ بودبند

ایک نوشبودار ہا خم گوئی - اس کاذکر مرف متی ۲۳: ۲۳ اور اور ایک نوشبودار ہا خم گوئی - اس کاذکر مرف متی ۲۳: ۲۳ اور لوقا ۱۱: ۲۳ میں آئاہے - خدا وندلسیور خریسبوں پرافسوس کرتے ہیں کہ وہ ننریعت کی اہم باتوں کو تو نظر اندا ندکرتے سکن پردین کو عیرہ میں کھا ہے ہردہ یکی دینے کے بڑی سخت سے پا بنریضے - احبار ۲۷: ۳۰ میں کھا ہے "اور ندمین کی بیدا وارکی ساری دہ یکی نواہ وہ ذمین کے بیج کی پادر نت

کے میں کی مور ضداوند کی ہے ہے۔ ۲۵ - پھلیاں (ریمری)

لوفا ۱۵ <del>: ۱۱ - تي</del>راكب درخت كى بعليان مين رعربي مين حديوب ما خعیدہ بہیں ۔ یہ ۵سے ۱۰ ایخ کمبی، اسے ال ایخ چوٹری اورتہاں ً سے پوتھائ ایج کے مول بوتی ہیں۔ ان کاخول چڑے کی مانند سوتا ہے اور سے ایک میٹھے مادہ میں چھیے مہرتے ہیں۔ ریز بب ارگوں کی خوراک ہے-اسے ٹیٹری میلی میں کھتے ہیں، میوکد دوایت کے مطابق يريحناً بيتسم دينے والے كي نوراك نفي (متى ١٠٣) مرتس ١٠١) ، اسى كے اسے حضرت يوسناكى رولى بعبى كہتے ہيں۔

كين برروايت الخيل كي عبارت سي الاست نهي بوتي .. خروب كادرخت بيا بان ميں يا يانہيں جانا - اس ميں كوئي شك نهس كرمسرون بيط نے اپنے بڑے دنوں میں ہی بھلیاں كھائيں ( لُوٹُ اُ

عبرانی بصل عربی كبكس و ايك يوداس كى برگانىد والى موتى ہے اور عام طور برسانن میں ذالقرے کئے ڈالی مباتی ہے - اس کا ذکر صرف منتی أن ۵ میں سے - بدأن بیزول میں سے ایک تھی جن کے لئے بنی اسرائیل بیابان میں ترس گئے۔

انگورکی مبل -استثنا ۳۲:۳۲؛ایوب ۳۲:۱۵ - دیجیئے نبانات بائس 1۰

دار پینی کی ما نندا کیب نوستبودادلودا دایس اس کی چھال نوستبودار ذا تُفْرِ كِ لِحافِر سے دار مینی كامقالر نبس كرسكتى - اس كى كا لونگ كى جگه . استعمال کی جاتی ہے۔

اس کا ذکر شرئے کے نتل کے نسنے میں آتاہے (خروج ۲۲:۲۲)-يران استبار ميں سے ايک بقى جن كى تجارت صور تحے سا تھ موتى تھى در تى ايل ١٤: ١٩) - اس سعسباس كومبى معظر كمياما ناتفا ( زنور ٢٥ : ٨) -

۲۹- توت (بلسان)

٢-سموئيل ٥ :٢٣٠ ! ١- تواريخ ١٢:١٨ ،١٥ - حب عبرا في لفظ بكيده كامرجمه توت كياليا ب، وه ايك درخت كانام نوب ليكن عُلمار أُس كى ميح سنناخت نهين كريسك - وه يا توصنوبرتفايا بلسان (دعم مي کیتھولک نزیمبر) ۔

نتورىم ٨٠ ، ٨ مين وا دې بُكاكا ذكرسيم - شائد يران و زخول كي وادی تقی ۔ بیو کمہ برعبارت مجانے معنے رکھتی سے ، لینی آنسول کی وادی (نسب قضاة ٢: هبهال بني اسرائبل روسف لك اورمقام كانام بوكيم ركها گيا) اس ليخ موسكت سي كم بيه سنوريك درخت مول-いしか-ア.

متی س بر بعض مفسرول کے خیال میں برایک بودے کی معلیاں تھیں۔ دیکھنے بھلیاں مرشمال جوکیرے مواسے موتے میں ان کے لیے دیکھئے حشرات باتیل مل ۔

اس-حثاماسی اسے بٹا مانسی میں کہنتے ہیں۔ فادسی میں بیسنبل اور مبندی ہیں بال چیر کے نام سے شہور سے۔



برایک گلالی زنگ کاروعن سے، حوصیا ماسی کی محصاری کی توروں اور بال دارمُهن<u>یول سعے تبارکیاجا ناتھا۔ پربیش قیمت روعن (</u>متی <del>آ</del> ٢٧: ٤؛ يوحت ١١: ٣) سنگ مرم كے عطردان ميں سربمبر ركھا جايا كھا تاكمہ نوش بواکٹر نرمائے عطرنكا لنے كے لئے عطردان كى مهر كو توٹرا جا آ تھا۔ اسی کئے مرقس ہما؛ ۳ میں مرقوم سے کہ ایک عورت نے "عطردان تود کر عطر کواس کے سرسے والا - چونکہ یہ سندوستنان سے در آ مرکیا مِا مَاتِهَا ، إِسْ لِيحَ يبرمبت قيمَتَى مِوْمَا تِفا-غزلَ الغزلات (١: ١٢: ١٨: ١٣) مِن اسے شنبل کھا گیا ہے۔

۲۲- جنگلی لتا

انگور کی سی میل - منظل بربانو کھرے کی سی بیل کا کھیل تف بوطلب كا انْرِيكُمْنَا نَهَا يَا نُكُورِ كَا سَاكِهِلْ جَرُيْمِ وَالدِيدِمِرِ مِلا يَفْقا - البَشِعَ نبي ن انبیازادوں کوحس لیسی سے لیکانے کاحکم دیانفا اسے نوادم جمل سے قرار كرلايا - كعات وقت ابليا ذادول في شكايت كى كرية توز سريع . البيشت نے ديگ بيس الله دال كرزم كا اثرزائل كرو ادارسلاطين من ١٨٠٠ -١٨٠)-سرس حکق

عبرانی، سبقوره - عربی، شعیر - ایک فله جوزمانه قدیم سے انسان اور حیوان کی خوداک نفی - اس کا پہلی مرتبہ ذکر خروج و : اس میں سے - ملک کنفال کوگیہوں اور کوکا ملک کہا گیا ہے داستشار: ۸)-

عبرانی، دنعن - عربی، دختن - گیهول، بو، باقله، مسور، باجرا ا وربيبيًا كُو ملاكمه ايك عمَده تسم كالهمَّا بنا بأجانا تقار بنرتي إيس، 9. جينا باركب سُعنت يبج تصحبنين سيس كراستعال كباجا تاتها .

۲۷ - خوربوزه

عبران، إباتخبيمه عربي، البتين . يريفظ تربوز ادر خربرزے ، دونول سے لئے استعال مونا سے - مقرس تربرزف م زمانے سے کاشت کئے جاتے تھے۔ دریائے بیل کے تمارے رتیلی ندمین میں یہ نوب پنیتے مقع - لعض تراوزوں کا درن ۲۵ سبراک سرما تا ہے - بدموسم کرما میں بیاس بجہانے ادر نوراک اور دوا کے لئے استعال موت تقے۔ یرایک سرد تعزیز معیل تفا - ظاہر سے کر اسرائیلی بسایان میں کیوں اس کے لئے تنہیں گئے (گنتی ان ۵)۔

سه - دار چینی علج عبرانی، قنامون - یونانی گنامون - انگریزی ، سنامن -ایک درزمت کی اندرونی میمال - برخوشبودار مونی سے -اس کا ذكر مُقدِس مع مُسَحُ كُن ف ك نيل ك نشخ س بواس و روي ٢٣٠٣) لعض علماء كانتيال تفاكه بريتين سے آتی تفی جيسے اردوك نام سے معلوم ہوتا ہے (دار= كطرى مينى = چينى كى) ليكن بدلنكا آور شرق البند میں کثرت سے موتی ہے۔ فالبا تنینیکی لوگ اسے فارتس سے موتے ہوئے برى داست برفلسطين لانے تقے - يربستركى نوستبوك لطي كاب استعال موتى تقىلا امثلال >: ١٤) - سيمان يا دشاه كي زمانه ميں بير مبست مقبول تقى (غزل الغزلات مم ۱۲۰) اور با بلّ اغظم كى تجارت كااكب ببزنهي ( مكاشفه -(14:11

۳۲- دال

لفظ دال تین جگراستعال موا ب اور سرعگر فالبًا مسور می مرادب - بيدانش ۲۵:۲۵؛ ۳۸:۲۵؛ ۱۲:۲ ويطف ناات



بَوَ كَمُورُول كَى خوراك تفي (ا يسلطين ٢٨٠) -ليكن انسان بهي اسع كھاتے تھے (نفیاۃ ٢,١٧١) بيونا ١ ; ٩)۔

غيرت كى قرمانى (گنتي ٥:٥) ميں عُبراستعال سخنا تفاعبكه ندر کی قربانی (احبار ۲) میں عمدہ گیہوں۔ اس سے ظامر سونا سے کر تو کا مقام كَيبول سعكم تفا-اسى للغ زناكارعورت كى تبيت نوريد هي بُور کی حبنس نبی میں ادا کی گئی زیرکے یع ۲۰،۳)۔

سم سو - جھا طری مسک فلسطین میں کوئی شم کی جھاڑیاں پائی جاتی ہیں -ان تمام کا ذكرادرتميز كرنامشكل سع - ليكن سب سيمشهور اوراسم وهجماري سے بو سوسلی بنی سے منسوب سے ( خروج س ؛ ۲، ۱۰، ۲) استثنا ۳۳: ۱۷: مرتس ۱۲: ۲۷؛ لوقا۲: ۲۳: ۳۸؛ اعمال ۲: ۳۵، ۳۵) -

٣٥- جهائ،رتسد

عبرانی، رویت مرعربی، دیشه ر- ایک سدابهاد عمالی . يبفلسطين اورصحرات سينابيل عام سے -كئ جگه اس كےسواكوئى اورىيد كاسايه نصيب بنبي مجنا ليتفريبا وطف نك أدني موناس المين ١١٥٥) - اس كى بركوملكركومل بناتے بي

ایوب ۳۰ سه ۲۰ میں ذکر سے کہ اس کی جراب خوراک کے طور رہر استعال بوتى تقيس - يوكد وه كرش وى موتى بين اور ان مين غذا تيت كم باس لمئ يرفعلى نهايت روش تصويريس ـ

۳۷ جھنکارے کا نگے

بيا بان مين كئي كانت وارجها زيال پائي ماتي بين - اييب ٣٠ : ٧٠ يزد كيف مجيولول كانطل كاتاج -

ے سے جلخی نے

عبرانى، إغونسه عربي جعيفت الس كاذكر عزل الغزلات ١١٠٧ يس بعد غالبًا مراد اخروط بعد ، جيساكه كيقولك ترجم مي سي . تمی گری دارسخت نول کے میوہ جات کو جزر کہتے ہیں۔ چلغوزے کو عرى بين جوذِ صنوم كينة بين اورار دوين چين غوزه -

۳۸-پینار

عبراني اومون حب كيمعني بين جِعال أنارنے والا مانسكا، كيونماس كى چمال مرسال أنزنى ب اور فيج سے سفيد اور مكيني سطح نكل آتى سے) - ير درخت ندلوں اور دريا وُل ك كناري الله الله اورفلسطين ميں پايا جانا ہے (پيدائش ، ١٧٠ ؛ ١٧٧ ؛ حرق ايل ١٣٠ ، ٨ )-

٣٩ - چندن

وتعصف نبانات باشل مالا .

۳۰ چيپر

یسعیاه ۱۹:۴۱ سروکے درخت کا دوسرانام - دی<u>کھ</u>ئے نباتات بائی<u> ،۵۵ ی</u>

ا کیب نوشبوداد بیج جو کالی مرج کے برابر موتا سے \* من کو دهنیتے کی اند تبایا گیاہے (کمنتی ۱۱ ،۷) نووی ۱۹ ،۳۱) ۔ یہ مسالہ کی طرح سالن میں ڈالاما ناسے اورلطور دواصی استعال موناسیے۔

۲۷ - ديودار

عرانی، ارز عرب ارز برنام استفالبًا اس کی مکرس کی باشداری کی وجرسے دیا گیا ۔ ارد و کے نام کا مطلب سے درخوں کا ديونا (ديو = دارنا ، دار = كليرى) - برصنوبري درنتول كي قسم كاسم. اس نما ندان میں دیار، چیل، سرو اور مختلف قسم کے صنور شامل میں۔ يبرلبنآن شميع درنتوں ميں سب سے اعلے اور مُينْسكوه درخت تها (نسيعياه ٧٤، ٢٠؛ ١٠)- بيرمبيت مصنبول ( زبور ٢٩:٥)، أونيا (٢- سلطين ١٩: ٢٣)، شا ندار اورشمت والاتفار ٢- سلطين ١٦: ٩؛ زكرياه ١١: ١-٢؛ حزقي الي ١٤: ٢٣) -

د بوداد کی مکڑی، بلیدگی کو دور کرنے کے لئے بھی استعال ہوتی تقی (احبار ۱۲ ام بکنتی ۱۹: ۷) - اس کی مکش کو کمیرا کم مگنا سے اورائے نوب جيكايا بھي جاسكتا ہے۔

يم رائئ

اكيب موسطشنغ كايودا، بوبطمعكر انسان سعيمي أونيا موجأنا بے - اس کے بیج کا چھوٹا بن آئیس صرب المثل ہے - آسمان کی بادشا ی كواس سے نسبت دى گفى بى براكب مفيدلودائى -اس كے پيخ سبزی کے طوراستعال موتے ہیں (تی ۱۱۰:۱۷) دریج کوئین کرسفوف تیاد کیا جاتا م - يرچيوٹ پرندول كالبنديده بسيرا بوما تفاء جہال وہ بيھ كر اس کے بیج شوق سے کوانے تفے رئی ، ۱، ۲ ؛ مرقس م ، اس ؛ لوقا الا ؛ 91) - عربي اس خود ل کينے ہيں ۔

٣٨ - زعفوان

عبراني ، كموكم - عربي كموكمهم - ايك جيول كالمسرِّقي جو نها بيت نوسشبودار اورزردرنگ كا بوتليد - اسى مندى مين كيسركيد بین ۔ اس کا ذکر صرف عزل الفزلات م : ۱۲ میں سے ۔ مہارے ماں یہ كدانے كے رنگ اور خشبو دينے كے ليے استعمال موناسے -

هم- زوفا

ایب پوداحس کی صحیح سنناخت نہیں موسکی ۔ بیرا یک چھوٹا پودا سے جو دلواروں میں اُکنامے (ا سے بالمین م : سس) - بو زوفا نُون جَهِ طُرِين عَلَيْ استعال بنواتها وه تَصِيد دار بنوتاتها -اس كونون مين ولي كر وخروج ١٢: ٢٢) لوكول برخون حيوط كاجا أعقا (عبرا نيول ٩: الله الله المنادر متعدد مبكراتها سي أليكن فالباً الس كاالثاره مختلف یودول کی طرف سے۔

۵۰ درستون د مولع ی عورمت م عبرانی ، زئیت - عربی فرشت به تیل ، زیون و درخت یال -ا كس سدامها ريون والا درخت - ايك خاندان كى تيل كى كل عزورات کے لئے ایک بنی درخت کانی تھا - بیسمندر سے منارے مؤا ہے اور كاشت بھى كيا جاسكتاہے - يہ يانى كے نيچے كانى عرصے دمنے كے بعد بھی تھیک دستا ہے۔ نوئے کے طوفان کے بعد کبوتری" زیون کی ایک "ما نه ہنی" اپنی چونچ میں لائی ابیدالتش ۱۱:۱۱) - نسیون کے عیل کو عب وه سياه مومانا تفا تووندك سع جها لدكر داستشا ٢٠٠ : ١٠ يسعياه ٢٢: ١٣) اس سے کھڑے ہيئے کے کولبومیں تیل نکالاجا آنھا- کوٹ کر بقى اس سے تيل نكا ليتے تھے (خروج ٢٧: ٢٠) - تيل كو ملكوں ميں ركھ لياجاً النفاء يبكل ك يراعون ك ليراستعال بوتا تفاء

الخرك بعديد بيلا درخت ب حسكا ذكر بالتبل مين بؤاسي. یسلحکی علامت اس لغے سے کہ طوفان کے بعد کبوزری اسے لائ تقی سب سے بران مثیل س برا قبال مندی کی نشانی ہے د تصف ٩: ٨: ٩) - بيراكب فدا برست شخص كي مبي علامت سے جومبيشر فداکی حضوری میں دستا ہے (زلور ۸:۸) ادر بوگان رسم پرست آدمیوں سے مختلف سے ہو کے وقعے کے لئے فلام کی طرح اس کے حصور میں

<u> پرس</u>ش دسول *حنگلی زیتون کا ایصے زمیون می*ں پیون*د مونے کا*ذیکر كرناب- الرحريب علم زراعت (علم باغباني) مح المعولون كم نعلاف سے نوجی پولٹس کا اس سے خدا کے فضل کی نصور پین کرنے کا مقصد ہے جس سے غیرا قوام کھی بنی اسسرائیل کے ورٹ میں نشریک کگٹی (روميول ۱۱: ١١) ـ

عبران، کمنون عربی، کمنون - انگریزی، کمن - بونان، كعبوبنون - لاطينى كعبينك كيقولك ترجم مين متى ٢٣ ، ٢٣ ين نفظ كمون استعال كياكيات .

اكب چھوٹا پودائس ميں بہت بيج سونے ميں -ان كو تيرى سے جھاڑ کرنکالاجا تا ہے۔اس کے اوپر بیٹے چلا کر بیج نہیں نکا لئے کیونکہ اس طرح وه ضائح بومات بي (يسعياه ۲۱: ۲۵: ۲۵)-يربيج نوشبورارمسات كى طرح استعال كئے جاتے ہيں ادر

دوا کے طور میر ہا منم بھی ہوتے ہیں - خدا و ندلیتوع نے دیاکا دفقہوں اور فرلیسیوں کی ملامت کی کیونکہ وہ زیرہ جیسی بھیوٹی چیز مرتو دہ ایکی دیتے تھے لیکن شرکیت کی بھادی باتوں کو بھیوٹر دیتے تھے (متی

۱) -۵۲ - ساگ پات دکیمئے ناآاتِ بائبل <u>۵۲</u>

۵۳- شلااب

برایک نوشبوداد بوداسے جس کی کاشت باغ میں کی باقی ہے - اسے بطور دوا بھی استعال کیا جاتا ہے اور کھانے میں سالے کے طور مرحمی والاجاتا ہے - اس کا ذکر مرف لافا ۱۱،۲۲ میں آیا ہے جہاں فعد وند لیستوع مسیح فقیہوں اور فرایت میں کہ ایک ایسے عام سلطے میں آن کی تنقید کرتے میں اور فراتے میں کہ ایک ایسے عام پودے بر تو دہ کی دیتے ہولیکن انصاف اور فرائے میں کہ ایک ایسے عام فافل رہے ہو۔

۵۳- سرکین آن

عبرانی قائد قب بنجابی کانا دید شابهت شاید اتفاقیه به دیرانی قائد قب اردوقلم باکن من مختلف می در کندانا کان در ای در المان کاندانا که در این می اکتی می مختلف نامول سے کیا گیا ہے۔ مثلاً بردی ، بید ، ناگر موتفا ، نے ، نل وغیرہ ،

یہ پورے بردن کی وادی میں ان ندی نالوں کے کمنارے اگتے ہیں ہو جیرہ مرد ارمیں گرتے ہیں۔ یہ پانی میں یا پانی کے کنارے کیچر میں الگتے ہیں (الوب ۸: ۱۱) -

بعض جانور جوپانی بیندکرنے ہیں ان سرکنڈوں کے بھل اور بولگاہ میں اپناڈیما بناتے ہیں (ابوب بم ،۱۱ ،سرکنڈوں [ نیستان] ، بسیاہ ۱۹ ، ۲ ، بیداور نے [نے اور سرکنڈے] ، بسیاہ ۵ ، ۲ ، ۱ ،سرکنڈے اور ناگر کو تھا] ، اسرائیل پر خدا کے عفل کو سے اور ناگر کو تھا] ، اسرائیل پر خدا کے عفل کو سرکنڈے کے بلانے اور آکھا ڈنے سے تشبیہ دی گئی ہے (ا - سلامین ما) ، بوسٹا اصطلب یہ ہے کہ بواسے بلتے سرکنڈے اور مہین کیڑھے کے لفظوں کامطلب یہ ہے کہ براسے بلتے سرکنڈے اور مہین کیڑھے کے اور مہین کیڑے ہے (۱ ۔سلامین بیابان میں بہتے شخص خشک بیابان میں بہیں بائے جانے (متی ۱۱ : ۲۸ ، ۲ وقاع : ۲۲۲) ، م

مسلام اسركنداع صاكاكام بنيس دف سكتا بكد باخذ ميں بيمو كراسے چھيد ديتاہے - اسى طرح مقريمى يستياه (ايسعياه ٢٩: ٢٠:١٩ برالمين ١١:١٨) اورمير تياه كے وقت ميں جي (حرتى ايل ٢٩ : ٢٠١) اسرائيل كورد دينے كے قابل نرتھا -

مسلا ہو اسر کنٹرا کروری کی علامت تھا۔ آسیے ایسے نجف کورد ہنیں کریں گے دلیسعیاہ ۲۲، ۲۲، ۲۳، متی ۱۲، ۲۰) -خدا وندلیسوس کوصلیب دیتے جانے سے پہلے سپاہیوں نے

مذاق سے سرکنڈے کو بطورعصا اُن کے ہاتھ میں دیا اور اُسی سے اُن کوماوا (متی ۲۰: ۳۰،۲۹؛ مرقس ۱۵: ۹۱) - بچرسرکنڈے کا استعال سیب دیتے وقت ہڑا جب ایک اسپنج میں سرکہ معبلکو کر سرکنڈے پر دکھ کرمس کو چوسنے کو دیا (متی ۲۸:۲۷) ، مرقس ۲۸:۱۵) ۔

سرکنڈے کو پیاکش کے کئے بھی استعال کیا جاتا تھا (حزتی ایل ۲۰ - ۲۰ ، ۲۲ ، ۲۷ - ۱۹ ، مکاشفیان ۱) -

اس فسم سے دو اور اے خاص دلیسی کے حامل ہیں العنی بُردی بوناگر مو تفاکے گئے فادسی لفظ بسے اور اگر (نیشکر) - دیکھے اگر - بردی م

یوں ہے۔ یصنوبری درخوں کی ایک ہم ہے ۔ ادد و ترجم میں بعض جگر دیو دار کے گئے گفظ مَسُرُو استعمال کیا گیا ہے ۔ عبرانی میں اسے بروش کہتے ہیں اور دیو داد کو اُکرڑ۔

سُرُوایک مُشْہوردرضت ہے۔ وہ مخرُوطی مشکل کا قدا کوردرخت ہوتا ہے۔ اسی لئے بیر شرافت اور اعلی خاندان کی علامت ہے بہائے ہاں اس کی نوشنمائ کی وجہ سے محبوب کے قد کو اس سے تسبیر دی باتی ہے (قب عزل الغزلات ۵،۵۱) ۔ نیزدکھیے نباتات بائبل ۲۸۱ یا ۵۔ سکن، (لسی

اس لپردے کا ذکر خروج ۱ : ۱۳ (کیبھولک = السی) اور کیبیوری ۲ : ۲ (کیبھولک = السی) اور کیبیوری ۲ : ۲ (کیبیھولک میر) میں آٹا ہے۔ یہ تین فیٹ تک لمبا ہوتا ہے اور اس کے وبصورت فیلے پھول ہوتے ہیں۔ اس کے دیشے سے اعلی قسم کا کتان مبناجاتا ہے (دیکھے کتان) - اس کے ڈوڈوں سے السی کائیل نکالاجاتا ہے ۔ اس کی ڈوٹھلول کوجیت پرسکھا تے تھے (بیٹوری ۲:۲) ۔ بروٹسٹنٹ ترجم میں اس کا ذکر متی ۱۲ میں آتا ہے جوابسیعیاہ ۲۸:۲) ۔ افتباس ہے ۔ اس کی ڈوٹھلول کو بیت میں اس کا ترجم می تی ہی ہے۔ برائے ترجم میں کیو کر میا آئیست یہ سے اگل بیت ہیں میں میں کیو کر میا آئیست بھتے ہیں ۔ یہ آسانی سے آگ بلتی ہے ۔ اس کے دبشوں سے دسی بھتے ہیں ۔ یہ آسانی سے آگ

یستی بی سن کے سلسکے میں ایک گیر معنی تشبیرا ستحال کرنا ہے ۔ وہ بت پرستوں کا ذکر کرتا اسے کہ وہ اپنی پسند کے درخت کوکا ط کر اس سے مورت باتے ہیں اور اُسے ★ اُوٹے مقام پر بارطوں کے باغ میں دکھ کر دو ہے ہیں ۔ اُن کے پتوں اور اُن کے باغیجوں کا تحشریہ ہوگا

کہ وہ سوکھ جائیں گے اور پجاری حس کی پی جا کہتے ہیں اُن کی ماندن جائیں گے ( ذہور ۱۸:۱۳۵) ۔ بیر بلوط کے در ضن کی ماندن مضبوط رہائیں گے ( ذہور دہ اُن کا ماموس ۲: ۹) سوکھ کرسن کی مانندا ور اُن ک منت پرستی (= اُن کا کام) جنگاری کی مانند موگی اور وہ دونوں تباہ موجائیں گے ۔ اُنہی کا گناہ اُنہیں جسم کرے گا (قب پرمیاہ ۱۹:۲۰) ۔ میروائیں گئی گئی گئی گئی ہے۔

۵۷-سوسن

عبرانی، شده شد، باشل مین تین مختلف میدولوں کو بینام دیا گیا ہے۔

ا- نوشبوداد تولمبورت محمول برسلیمآن کے باغ مرکمی بخرت تخص (غزل الغزلات ۱۹٬۱۰۲؛ ۵: ۱۳: ۲: ۳) - بر مشرخ دیگ کا محمول خوبمبودتی کی علامت تھا۔

۲- دہ چول جس کا تموند سلیمان کے محل کے سنونوں پر بنایا گیا تھا (۱۔ سلامین ۱۹، ۱۹، ۲۹) - ببیکل کے دھامے ہوئے موش کے کنادے اسی جول سے مشاہر تھے (۲- تواریخ ۲۰) بیانی کا محمول تھا اور شایرکنول کی مانند تھا ۔

سو- وہ محول جوفلسطین کے میدالوں میں بادش کے بدکترت سے اگنا تھا (متی ۲،۱۹؛ لوقا ۲۷؛۲۷) - تین دلبوروں کی سرخیوں میں اس لفظ کی عبرانی شکل شدہ مشتنیم ہے ( دُبُور هم)، ۸۰،۱۹ دربر کی سرخی میں لفظ سوس ہے کینٹھو لک ترجم میں بیاروں جگہ لفظ سوس ہے کینٹھو لک ترجم میں بیاروں جگہ لفظ سوس میں استعال ہوا ہے ۔

۸۵۔ سونف ۲ انبیسون ایک قسم کا دوامی لپردا۔ اس سے چھول چھا تہ نما نوشوں میں



لگتے ہیں ۔ اس کے بہج ماضم اور خوشبود ادبیں ادر لطور دوااستعال ہوتے ہیں۔ یہ کامن کامن سیٹ درد کے لئے ہت مفید ہے۔ سونف کا وکر متی ۲۳: ۲۳ میں فرلسیوں کے سلسلے میں ۳٪ مفید ہے۔ دوجیوٹی چیزوں پرتو دہ کی دیتے ہیں سیک شریعت کی بھاری باتوں بعنی انصاف ، دم اور ایمال کونظرا مذا ذکر نے ہیں۔

۵۰ - سیب عربی، تفاح - سیب ادرسیب کے

درخت کا ذکر ذیل کی جیم مجمول میں آیا ہے (غزل الغزلات ۲:۳؛ ۲:

۵ ؛ ۷ ؛ ۸ ؛ ۸ ؛ ۵ ؛ ۱ مثال ۲۵ : ۱۱ ؛ یوٹیل ۱ ؛ ۱۲ ) -بعض مفتروں کی دائے میں بہنو یا نی پاکسی اور قسم کے معیل کا نام ہے کیو کمہ فلسطین کی آب د سوانحشک اورگرم سے اس سے دہ سیب

كى فصل كے لئے موافق نہ تھى۔

جوسیل آدیم اور حوّانے باغ عدن میں کھایا اُس کے متعلق کوئی سے متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کوئی سے متعلق کے متعلق کوئی سے متعلق کے متعلق کے متعلق کی متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کے متعلق کی متعلق کے متعلق کے

ایک قیمتی اور نایاب مکٹری جسے سلیمان بادشاہ نے سیکل کتیم ر کے لئے صور کے بادشاہ موراتم سے معگوایا (۲- توادیخ ۲۰۸۱) - بیمبلقاد اور لبنان کے پہاڑوں پرکٹرت سے بائی جاتی تفی - عبرانی میں اسسے المغیم یا الغمیم کہتے ہیں - پرڈسٹنٹ ترجہ ہیں اسی درخت کو ۲- نوادی و ۲۰۱۰ ایمیں چندن کہا گیا ہے - بیر سیکل کے ستون اور بادشاہ سے عمل اور موسیقی کے ساز تیار کرنے میں استعمال کی گئی تھی ادشاہ سے کہ یا مہندوستنان سے درائی ۲۰۲۲ ، ۱۱، ۱۱، ۱۱) - لبض علما یکا خیال ہے کہ یہ مہندوستنان سے درائی مرکی جاتی تھی ۔

۱۲- صنوب

عبرانی، بوسورت نادر عبرانی، بوسورت نادر درخت جس سے بتے میرموسم میں ہرے رہتے ہیں -اس کی مکرش مکان بنانے کے لئے اچھی موتی ہے سسیانان کی ہیکل کی تعمیر میں بداستعال کی گئی تقی (ایسلامین ۵،۲۱۲،۱۲۰ نواریخ ۲:۸ وغیرہ) -

۹۲-عبوجہ ایک بڑا درخت میں کی ککڑی خوشبودار ہوتی ہے اورص کے عطر کونسبٹرا ورپوشاک کومعظر کمرنے کے لئے استعمال کیا مایا تا ہے (امثمال ۱۷:۱۷ ؛ غزل اُلغزلات ہم :۱۷ ؛ زبور ۴۵ ؛ ۸)-

> ۲۲ و- کلفع د کیھیئے منا نات بائبل <u>۳۷</u> ۔

۹۳ - کیورنزگی بیٹ

یہ فالماً آیک پودے کی بڑتھی جسے سکھاکر اور محبول کر کھاتے عظے۔ یا بیس کرد وسرے اناج میں ملاکر آٹا بنانے تھے (۲۔سلالین

۱۶۵٬۹ -بعض مفسروں کا خیال ہے کہ بیر واقعی کبوتر کی بیبط تفی ہو قبط کے زماند میں خوراک کی ٹایا بی کی وجہ سے کھائی جاتی تھی۔ سم ۲ - کے لیا تھی

جس عبرانی لفظ کو پروٹسٹنٹ ترجمبر میں کددکہا گیاہے وہ اصل بیں ارزڈی کا پودا ہے ( دیکیسے کمین کولک نرجمبر پونس ۲:۲۰،۵،۵،۹)۔اس پودے کے پتے بچڑے میونے ہیں اور بیددس فیط کے لمبا ہوجا تا ہے۔

اس کے بیج سے تیل کی اسے جو آج بطور عبد ب استعال کیا جا آ ہے لیکن ہو دی اسے صرف پرای میں جلاتے تھے۔

٩٥ - كِرُواساك يات

یهو دایون کوعمیر فنیج سے بریق کے ساتھ کر وا ساگ پات کھانے کا حکم نفا۔ برایک قسم کا سلاد تفاحب میں مختلف پودوں کے نرم پنے شامل مورتے تقے۔ مثلاً کا سنی ، کا مور کھٹا مٹھا اور ککروندا وغیرہ۔ سکن برنام باتیل میں درج نہیں ہیں (خروج ۲۱:۱۸ بگنتی ۱۱:۹)۔

٧٧ - كروي دان

یونانی، نرمیزا نبیون عربی، زوان - نداوند مسیح کی ایک تمثیل میں کروں سے دانوں کا ذکر سبے (متی ۱۱) - برا بک بینگلی پودا سبے جو کیہوں کے کھیت میں اگلا سبے - جب کا اس میں بالیں نزئکل آئیں گیہوں اور اس میں تمیز کرنا سبت مشکل سبے - کینظو لک ترجم میں اس کوزوان کہا گیا ہے - ارد و میں است لخر بھی کہتے ہیں ۔

٧٤ ـ كنول

عبرانی فلکیدر، فت عربی فلک معنی سایر، کھاؤں ۔
الیب کی کتاب میں ہیں دولیٹیمس کے سلسلے میں ذکرہے کہ کول کے درخت استے اپنے سایر میں الیہ ہیں افظ کو درخت استے اپنے ساتھ مہیں کول استعمال کیا گیا ہے تاہم اس کا تعلق اس پودے کے ساتھ مہیں ہویانی میں اگرا ہے اور حس کا مجھول نول مورثی کے لئے مشہور ہے (ایوب ۲۲،۲۱،۲۰) -

۲۸-کهجور

عبران، مسو - ایک قدآود اور نهایت خوشهٔ درخت - اس کی شاخیس اس کے پتے اس کی چوٹی پر کھیے کی ما نند موتے ہیں - اس کی شاخیس نہیں ہوتیں - اس کی چوٹی پر کھیے کی ما نند موتے ہیں - اس کی شاخیس نہیں ہوتیں - اس کے پتوں سے ٹوکریاں، چٹایاں اور دیگر اشیاد بنائی جاتی ہیں - کھیور کے مجول سے سرکہ اور شراب بھی بنتی ہے ۔ کھیور کے بیل کے تازہ دس کولطور مشروب استعال کرتے ہیں - یہ درخت ناسی فلسطین میں بہت عام ہے ۔ لیمن شہر اس درخت کی کثرت کی دجہ سے مشہور سے مثلًا بر کیچ کو تو موں کا شہر کہتے تھے ( استشام ۱۹۳۳) قضاۃ ۱ : ۱۲ ؛ ۳ : ۱۳ ؛ ۲ - نواد کے جنوب مغرب میں ایک جنوب مغرب میں ایک شہر کانام اسی دجہ سے تمریع گیا تھا کہ بیاں کھیور کے درخت بہت نظے ( من قی ایل یہ ؛ ۱۹ ؛ ۲۸ ؛ ۲۸ ) - اس درخت بہت نظے ( من قی ایل یہ ؛ ۱۹ ؛ ۲۸ ؛ ۲۸ ) - اس

ور خست کی خولجسورتی کی وجہ سے عور نوں کوھی تمرکا نام دیا جاتا نفا (پیدائش ۱۹:۲:۲:۳۰ سموٹیل ۱۱:۱۱:۴۱:۲۷) - عید خیام پر کھجور کی ڈاتیول سے حجو نیٹر بال بنائی جاتی تھیں (احبار ۲۲،۲۲ ) نخمیاه ۲:۵۱) - کھجور کی ڈالی فتے کی علامت تھی ہے - اسی گئے بھیر نے زیترن کے بہاڑ سے کھجور کی ڈالیاں لے مرخدا و ندلستوج کو نوٹ کی میٹ

کہا الدِحنّا ۱۲:۳۱) - اسمانی میرشلیم میں جی ایما ندار اسی طرح بیّه کو خوش المدید کہیں گئے اِ مکاشفہ ہے: وئ -

کھجود کا تجھی گھیوں میں لٹکھا ہے ۔اسی دجہسے عزل الغزلات کی تا بیں جب دلہن کی تعربی جارسی معنے تو لکھا ہے" تیری فامت تھجور کی ما تند ہے اور تیری جھا تیاں اٹکور کے کچھے ہیں" (٤:٤) -یہ نز جہ صبح معلوم نہیں میزنا کیونکہ عبرانی میں کھجورہ کے بھیل سکے کھٹے ہیں ۔

وه - كهبرا

عبران، فیننسی عربی، قشار منفشاء یککر طیون کاکھیت۔ عبرانی کا بدلفظ دومگری اس سے گنتی ۱۱:۵ میں جہاں اس کا ترجی کھیے۔ کیا گیا ہے اورلسیعیاه ۱:۸ میں جہاں ترجیہ ککٹری ہے۔ بنی اسرائیل نے بیابان میں اس سنری کو مہست یا دکیا۔

ت جب بسعیاه نبی بی اسرائیل کی تباہی کا ذکر کرتا ہے تو کہنا سے کہ حس طرح ککڑیوں کی رکھوالی کمرینے والوں کا چھپر تھوڑ دیا جاتا ہے ویسے ہی بنی اسرائیل چھوڑ دیئے جائیں گے۔ یہ چھپڑ صرف جاد بانسوں بہعارضی چھت ہوتی تھی عب پر ککڑی کی بیل چڑھائی جاتی تھی تاکہ دکھوالے کوسا بہھی ملے اور وہ کھیت کی حفاظت بھی کرے بہب فصل کے جاتی تھی نوج بخر و مواسع اور اس کا نیال نہ دکھنے کی وج سے نوط بنا تھا ۔ یہ بنی اسرائیل کے متعلق ایک نہایت گپرمعنی نوت ہے۔ نوٹ سے اور اس کا نیال نہ دکھنے کی وج سے نوٹ بنا تھا ۔ یہ بنی اسرائیل کے متعلق ایک نہایت گپرمعنی نوت ہے۔

عبران، شطاہ جو پہلے شنطاہ تقا۔ قب عربی، سنط۔لیعیاہ اس اس بول کہاگیا ہے ۔ لیکن دگیر علبہ اس کی مکٹری کو ہے کیکری کھڑی کہاگیا ہے (خروج ۲۵،۵،۱۰۵ دفیرہ)۔

یر ایک بٹراخار دار درضت ہے بومقرا ورعرب میں کثرت سے پایا جا تا ہے۔ اس کی چھال سے گوندرستی ہے ۔ اس کی مکٹری سخت ہوتی جو وقت گزرنے پرسیاہ ہوجاتی ہے۔ اس کی مکٹری سے اس کے شان کے بنانے میں استعال کیا گیا تھا۔ ہے عہد کا صندوق اس کی مکٹری سے بنایا گیا تھا۔

٠٤ کندنا

ایک بیازنما سبزی جس سے پتوں سے بنیچ کے حقوں کو ترکادی ایں بطور مصالحہ کھا سنے ہیں - اس کا ذکر صرف گنتی ۱۱:۵ میں ہوا ہے ۔ سکن جس عبرانی کے لفظ کا یہ نزجمہ ہے وہ کئی دیگر آیا ت میں بھی پایاجا آہے اور وہاں ترجمبر گھا س ار دلپردسے کیا گیا ہے ۔

١٤ تگؤلىر

ابخیرکی تسم کا بھل کا درخت ۔ اس سے بتے سدا ہرے دیتے ہیں اور اس می مکٹری عمدہ ہوتی ہے ۔ یہ سڑک کے کنادے لگا یا جا آتھا ان کہ مسا فروں کو جھا وں دے ۔ اگر جداس کا بھل انجیرسے گھٹیا ہوتا ہے س> لوینځی پهلیان

باقلاكا دوسرانام . دنيسته نبانات باثبل سل 22 - لونيا ، لوينج كاساك

عبرانی میں اسے ملوخ کہتے ہیں۔ عبرانی میں نمک کو صلح اور عربی میں ملح کہتے ہیں۔

ربی سے جے ہیں۔ لونے کے ساگ کا مطلب نمکین ساگ ہے ۔ یہ لفظ گون سے تذکیب دیاگیا ہے اس کا ذکر صرف ایو ب، ۲۰۳۰ میں ہے ،

رید و ارگوندیر بخورکی قربابی کے نسنے کا جُزتفا (خوج ہے۔ ۳۰ ، ۳۲) میمیفقو کک ترجمہ میں اسے خالص لوبان کہاگیا ہے۔

٤٤ ـ لهسن

اکی پوداجس کی کھولی ہوئی ہو پیازکی ما نند ہوتی ہے۔ یہ ترکادی میں بطور مصالح استنعال ہوتا ہے اس کا ذکر گنتی او، چمیں ہے ۔ مقرسے شکلنے کے بعد بنی اسرائیل بیابان کے سفریس اسے بہت یاد کرنے تھے۔

۲۸ - مصر کے در میں بہ گر کر جم جاتی تھی ۔ یہ مسمح کرنے کے ایک نیل کا ایک مجر تھی (خروج ۳۰: ۲۳:) ۔ یہ ایک ہرولوزز کر خوشبو



29 ـ مسردمرگیبالا

معرانی دودائی محبت کاجبل - ننب داؤد معبوب مردم گیاه فارسی لفظ سبے اور اس کے معنی انسان نمایودا ہیں . تاہم اتنا کا ہ آ مصرور ہے کہ داؤ د بادشاہ نے اس کے لئے نگہبان مقرّر کئے (۱- تواریخ ۲۷: ۲۸) -

نه گورنولیس نے بھی گولر کے درخوں کو پالے سے مرجانے کو اسرائیل پرایک آفت قرار دیا (زبور ۲۸ : ۲۷م) ۔ جب یہ ایک فاص مجم کا مہو ہاتا ہے تو اس کے بھیل کو جا قوسے مقوڑ اسا چیر دیتے ہیں ، اس طرح وہ بھا ردن میں بک جاتا ہے ۔ اسی لئے عاموس بنی اپنے کو گولروں کا پالنے والا (کیمشولک ترجم) کہنا ہے جو پروٹسٹنٹ ترجمہ کے گولروں کا پالنے والا (کیمشولک ترجمہ) کہنا ہے جو پروٹسٹنٹ ترجمہ سے اس کو گولروں کا بالنے والا اکسے مہر معلوم ہوتا ہے۔ ﴿ سِفْنَا وَی ترجمہ بِنِ اِسْنَا وَی ترجمہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تَرْجَہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ مِنْ اِسْنَا ہِ یَ تَرْجَہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تَرْجُہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تَرْجُہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تُرْجُہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تَرْجُہ بِنِ اِسْنَا ہِ یَ تُنْ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہُوں اِلْمِ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ یَ کِی اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ اِسْنَا ہِ یَ کُمْ اِسْنَا ہِ یَ اِسْنَا ہِ یَ ہِ ہِ اِسْنَا ہِ اِس

۷۷-کیھویں

سب سے عام اور عمدہ اناج - اس کاسب سے پہلاذکر پالیش سب ہداذکر پالیش اسب سے پہلاذکر پالیش بست ہدا ور در اللہ وعلی اسب سے بہلا در اللہ وعلی مسبح کے زمانے کی طرح آج بھی گیہوں کے ایک ڈسٹھی سے سامٹہ سے سودا نے کہ نکلتے ہیں (متی سا، س - مر) - جُھنا ہؤا اناج بھی گیہوں کا بنتا نفا (احیار ۲۳،۲۳) ووت ۲، ۱۲ ا- سموٹیل ۱۱: ۱۲ ؛

سء دلبان

عُبرانی ، لسبونا ۔ یہ ایک درخت کی نوشبو دارگوندہے۔ جب درخت کی چھال کو گو دا جائے تو ہر بامرنکل کرجم جاتی ہے۔ یہ اُس پاک بخور کا ایک بجری تھا ہو خیمہ احتماع میں استعمال کی جاتی تھی اور حس سے



بنانے کی نرکیب خدا نے موسیٰ کو تبائی تھی (خروج ، سو: ۱۳۳) ۔ بُبان کا درخت عرب ، هبش اور مبند وستان میں کثرت سے پایا جا تا ہے ۔ یہ نذر کی دوٹیوں کی پاک میز بر رکھاجا تا تھا (احبار ۱۲۲) ۔ یہ ایک پیندیدہ عطر بھی تھا (غزل العزلات سو: ۲۰ بم: ۱۸ ، ۱۸) ۔ جوسیوں نے خداوند سوزع کو گبان مجی پیش کیا ۔ یہ کہانت کی علامت مجھاجا تا تھا (مثّی ۲:۱۱) ۔

يه الوك خاندان كالبرداسي اوراس كى حِلْهُ دى كى شكل كى ماند



سوتی ہے ۔ وہم پرست نوگ اسے مدروروں سے بخیکیلے بطورلس أنويذ کی طرح استعمال کرتے ہیں۔ اس کا مجال عشق کا سبب کوبلانا ہے۔ اگر ج یہ بے مزہ اور فدرسے زمر بلا موٹا سے توسمی اسے عمنت کا ور نصور کیا جاتاً سے-اس کو کھانے سے شہوانی خوامش برصتی سے اور اول یہ بانے عورتول کے حا لمرمونے میں مرود تناہے۔ اسی للے داخل نے لیا ہ سے مردم گیاه مانگے تھے ( بیدائش ، ۱۳: ۱۸ - ۱۸ ) - اس کی تیز خوشبو بہت يسندكى جاتى م وعزل الغزلات ، ١٣٠) -

ا كيب نوسشبود ارزرو زنگ كى گوندجوا كيب بيتانى كلاب نايدي سے نکلتی ہے۔ اس کاذکر ایک بخور کے نشخے کی ترکمیب میں آیا ہے (خروج ، سو: ۴ س) -

عبرانی، عدل شبه مربه عربی، عکرس -يراكيب مشهور بيدا سيحس مين مركى طرى كى چور فى ميليان ہوتی ہیں -ان میں سے مسور کی دال کلتی سے -

اس الذكر بأتبل مين مار مكبرة ناسب منيسون مسورى دال کے براے اپنے پہلو سفے کاحق بیج دیا (پیدائش ۱۲۵سس) وادوادشاہ کے ایک سورما، ستمتر نے مسور کے گھیٹ کوفکسٹیوں کے حملے سے بجا یا

الا يسمونكل ١٤١٧) -

حب دا و دا برسکوم کی بغاوت کی وجہ سے بیا بان میں تھا تر سوتی مکیر اور برزل نے اس کودیگر چروں کے علادہ مسور معی مہیا

کی دا سموشل ۱۷: ۲۸) -

تحط کے وقت مسور کو پیس کر دیگر احناس کے آئے میں ملاکر رون ٹی بنانے نفے (سمزفی اہل میں : و) ۔

Guian-AY

صحے بچے منہدی ہیں ۔ کی خفولک ترجمہ میں خاسیے ۔ ایک قسم کا پوداحس کے بجولوں نی مجینی مجینی خوشبو ہونی ہے۔اس کی نیمیاں بیس کرادر پانی میں گھول کرمیم پرلسگانے سے سرخی آجاتی ہے۔ اسے اعفول اوریا وال اور بالول برلگاتے بئیں مصری اپنے ناخن بھی مہندی سے رنگتے نفے ، وه لاشيس بومصرلول نے مسالہ لگا كم محفوظ ركھى تفيس ، كان ميں اكثر عورتوں کے ناخوں پرامجی معبی ممبندی کارنگ ملتا سے - مبندی کی فوشبوکا ذکر غزل الغزلات ۱:۱۳۱ م :۱۳۱ تا ہے۔ ۸۳ - ناگدونا

كيتفولك ترجمهمي افسنتين ب بواس لودك ك الطين نام

ایک پود اجس کے پتوں اور او برکے عصے سے ایک نہایت كر واتيل نكالا ما السع - باش مي اسع مجازى معنول مي معيست اورد كه كم ك استعال كياكيا سب (استثنا ٢٩: ٨١) امثال ٥: ٨ وغيره مكاشف ۸: ۱۱) -

عبرانی، مشعیشنا - ایک پردا جرشارون کی وادی میں كثرت سے پایا جاتا ہے رعزل الغزلات ۱:۲ السيعياه ١:٢٥) - اسى عبرانی لفظ کا ترجمه ۷- تواریخ مه: ۵ اور سرسیع ۱۴: ۵ میں سونسن کیا گیا - مترجمین کوسوسن نرگس اور کنول مین تمیز کرنے میں کافی دِ قت پیش آئ تقی -۱۵- ناگرچو تھا

بردى كادوسرانام - دىكھتے نباتات باشل ملا.

نرسل-سرکندے کی ایک قسم صب کی نل اندرسے فالی سوتی ب - بنالم بنانے کے کام آنا تھا (بسعیاہ ۷۰:۷) - دیگر مگراسے سركندًا وغيره كما كما بع . ديكي نباتات باشل ١٨٥ يربعام كاباب جوشمالى سلطنت كالبهلا بادشاه مفا نباط :- رجساطين١١٠٥ سه آگر)-نبالیت : استخیل کابیا رپدائش ۱۳:۲۵ ؛ ۹:۲۸ ؛ ۹:۲۸

۱- تواریخ ۱: ۲۹) -۲ - ایب قبیله (لسعیاه ۲۰ :۷) -

عولوں کا ایک قبیلہ حیں کا ذکر بائٹل میں نہیں منتید - نباطی :- نین \* ایارفامین م دایکایتن ۱۵:۵)

رييداكش ١٣:٢٥) -

بادشامول كوكير لبا ( قفاة ١٠١١) -

یہ غالبًا اسمعیل کے سلوطے بیٹے نباتیت کی اولاد سے سختے نیک ایس ایک شهر جس کے قریب جریون نے بیکے ۔ نولی :- ایک شہر جس کے قریب جریون نے بیکے ۔ نولی :- مدیا نیول کوشکست دے کران کے عوامبُول کا ایک دلیزنا۔ جب سامری قرم بن رسی تقی نوسر فرقه سے لوگوں سنے ا بنے کشے مختلف دلیہ تا بنائے ۔ نبخآنہ کُتے کی شکل کا بت تھا اور

١٠١٤) - نيز دليمه نتراق .. نبسان - منشان :- مرداد کے جنوب میں بیرسبع اور بحیری بنسان - مرداد کے درمیان ایک شہر الشوع ۱۲:۱۵) -

ا سے عتری یا عقربم (استنتانا ۲۳۱۲ بیشوع ۳۱۱۳) پوجنے تھے راسلطین

نبلاً ط إلى ايك سبنميني قصبه الخمياه ١١:٣٨) -

۲ - اس بہار کا نام جہاں سے موسیٰ نے ملک موعود کود کیا (استثنام ٣: ١٠٠٠٠ الخ) -

عل- ایک موالی سفر مروکو م نبو کے اوپریا اس کے قریب تھا اکنتی ۳: ۳) -

۳:۱) -مم - ایک شہر حس کا ذکر بیت ایل اور تی کے بعد کیا گیا ہے (عزرا ۲: ۲۹؛ خمیاه ۷: ۳۳)..

ا حیا باتل کے دُور میں مملکت کا پہلاتکمران (۲۲۲) سروملل مسرف ملی ماری این مادی اور سکونی ساکول سے مِل كمد آسور كونسكست دى أور جيسے صنفتيا ه بني (۲: ۱۳- ۱۵) اور ن توم ننی نے بیشدیگولی کی تھی نینوہ کونیٹس نیس کیا۔

جس بربادی کی میشینگولی لونآه شی نے کی تفیء وہ روک دی كَنَّ مَتَّى ،كيونكه لوگول نے نوب كراي تقى ( يونا ہ س) -

سب فرغون بكوة ، اسورى مددك لينة آيا ، توميرواه ك شاه پوسسیاه نے اُس کا مقا برکیا (۲ - سلاطین ۲۷: ۲۹) - اس مقابلے میں پوسی یاہ مجدّ ومین قتل ہوًا (۲- نواریخ ۲۰:۳۵ - ۲۷) -

بُولِلْ سِر مَا بِلِي مِين مرا- بهروه وقت تفاحب اس كا بليك نبوكد نفر دوم كوكميس كى جنگ رار باتها .

ایک شخص حس کا تیزگیس میں اُنی آب نبوت - نابوت :- بادشاہ کے معل کے پاس ایک تاک تان

تفا- بادشاہ چانباتھاکہ اسے نزکاری کا باغ بنائے ۔اسی مفسد سے اس نے بنوت کواس کے برہے میں اور مگردینے یا نقد قیمت دیئے كا وعده كياليكن وه اس پررضامند نرمتُواكبونكه وه اسے اپنے باپ داداكى ميراث تصوركت انتاء اس بيربادشاه نا نوش ا دراداس موا (ا۔ سلاطین ۲۱: م) ۔ اس کی بیوی ایڈیل نے فیصلہ کیا کہ وہ پہلکیت بادشاه كودلوائك كى- بينائج أس نے بېچكرملا يا كرنتوت بركفر كالحفوظ الزام لكوايا اور اسمح سنكسار كرواديا (ايس لطين ١٢: ٧-١٣٠) - حب اخى آب بادشاه اس ناكستان يتقبض كرفي تداس اليآه نبى ملا-اس نے اخی آب اور اس سے نماندان بر خدا کے عضب کا فتو کی سنایا۔ چؤکداخی آب نے توب کی اس لئے بعضب کچھ وقت کے لئے اُس بہ سے مل گیا (ا-سلولین ۲۱:۲۱-۲۹) سین بالتخد میکایاه نبی کے خبردار سرفے کے بعدائی آب کوسزائی (ا سسلطین ۲۲:۲۲-۸۸) اوراس سے بیٹے اورآم اور بیری ایر آل بلاک موٹے (۲ سلطین ۹: ۲۵: ۳۷) -

#### نبوت و ديڪ بني بنوت -

نناه بآبل نبوكدنظرك جلودارول كاسردار تبوزر ادان :- (۲-سلطین ۲۰٬۱۲٬۱۱۲٬۱۱۲)- نبوکدنضر نے نبوزر اوان کو برمیا ہ نبی برنگا ہ کھنے کے سے مقرد کیا ( بروس، ۱۳-۱۱:۳۹) - ۵۸۷ - ۵۸۵ ق-م میں سفوط پیروشکیتے کے وقت نبوكدنفرنے بنوندر آدان كومقرر كياكم اسيرول كو باتل كے جائے وجدكياه كة تقريس يبل نو زرآدان بأبلى عكومت كى طرف سے فلسطين كا عارضي حاكم مقريد كما كياتها (برمياه مم : ٥) - نبوزرآ دان ني برمياه کو چُننے کا موقع دیا کہ اپنے ملک میں رہے یا اس سے ساتھ ابّل جلا عائے۔ برمیاہ نے اپنے ملک میں دمنے کافیصلہ کیا (برمیاہ ۱۰۴۰ - ۲)-و نسر ایس ( نیبومجه باله) - نبوکدنفری فرج میں ایک میونشسز یان به - سردار (بیرمیاه ۳۹ :۱۱ - ۱۲ ) -

نام سجے یہی ہیں تاہم سی ہے ۔ نبولدنفر- منبوک نصر :- نبولدرمزییں - اِس کامطلب [" نبوداتوا سماري سرعدون كامحا فظائسيك برسيح برونستنت تتريمرس برميني ادر حنه ني آل كې كتب مين من ( ديميني پرمياه ۲:۲۱؛ ۲۵:۲۷ د منرو اور من قى ايل ٢٠:٢١ ، ١٨:٢٩ وغيره) باقى جگر نبوكد نفرسي -

ر قديم بآبل ممكت كيوضف خاندان كاحاكم (تقريبً

۱۱۳۰ ق - م) - -۲ - نئے باب کاحاکم (۲۰۵ - ۹۲ ۵ ق م) نبوبلاسر کا بیٹاجس ۲ - نئے باب کاحاکم (۲۰۵ - ۹۰۵ ق م) نبوبلاسر کا بیٹاجس نے شاہ متھ فرعون نکوہ کو کرمیس سے مقام پرشکسست دی ۲۱ - توایئ ۵۷۰،۱۰۸) اوربروشلیم کوتباه کرکے بہودیول کونین گروہوں میں اسری میں سے گیا۔ یہ فی گروہ ( ۹۷ م تن میں) میں تیم کی لغاوت کے بعد

(۲ - سسلاطین ۱۰۲۴ - الخ) ، دوسری گروه (۸ ۹ قرم) صدفیاه کی بغاوت کے بعد (۷-سلامین ۲۲: ۲۰) حب مبیکل کو گوط کر تنا ہ کیا گیا اورتیسری گروه (۸۲ ق)م) جدتیاه کفتل سے بعد (۲ یسلاطین ۲۷:۲۵ ببعد اور ربیمیاه ۵۲: ۳۰) - ببود بول کو مک بدر کرنے کے بعد بہوداہ کی حالت اتنی نبری ہوئی کہ جیسے کہ نبی نے سپشید گوئی کی تقمی که تاکستان نوار وارتها الدیون میں بدل مکئے دیسعیاه ، ۲۴۰)-

اس تمام ظلم اورتشدد كے با وجرد نبوكدنضر ايك اچھا حاكم تفا. اس في اپنے مكك سلے لئے بيرى عالى شان عمارتيں بنوائيں اور قوم

كوخوش مالى تخشى-

نبوگدنفرک نواب کی مورت :- بلطنت کے دوسرے

سال ایک نواب دیمهاس کی تعبیراس سے فال گیروں ا در مجرک یوں میں سے کو ٹی مبھی نہ تباسکا ۔ لیکن وانی آیل نبی کو خدانے خواب میں اس کی تجیر بتادی شی درانی ایل باب ۲) د بادشاه فنواب می ایک سبت بری مورت دعمین کاسرسونے کا مسینذاور بازورجاندی کے اسکم اور ائیں "انب کی الگیں لوسے کی ادر باول کے دوسے اور کچھ مٹی سے تفے۔ ایک بتفريه الدلكائي بغيري كالمكيائيك باول بركرا اوراً سف مكريط ككري كرديا. ادر عفروه مخفرايك ببالربن كيا ادرتمام زمين بحفيل كيا -

اس مورت کے بچاروں بھے کسی نکسی حکومت کی نما تندگی کمہ تے ہیں ۔ سونے کا سر خوکرنفری سلطنت کی نما تندگی کرناہے لکین بانی تینوں کے متعلیٰ صفائی سے نہیں بنایا گیا اور اس کے بارے یں مفسروں کے خیالات میں خاصافرن سے ۔ دوسری سلطنت کے منعلق کچھ علماء کنے بیں کر میر بونانی سلطنت سبے ، کچھ کینے بیں کہ مادی سلطنت ہے اور دگیرمفسرول کاخیال سے کربیادی فارمی سلطنت کی نمائندگی کرتا ہے۔ مبسری سلطنت کو مادی / فارسی ، فارس سکندرام يا يِزَآن يا روّمَركى سلطنت كه اكياسي - چوشى كونبو نْرْبِس ا ورسِلِشْفر ، اسلام، لَيْنَانَ ، سَرًا ، سَكُنْدَرُ إَظْم كَ جانشينون يار وَمِد كى سلطنت كها كيا بع - وه مخفر بو ما تفديكات بغير كانا كيا اورد نياكي حكومتول برغالب آبا خدای باوشا ست سے ۔ وانی ایل باب ۲ کا مرکزی ممتریر سے کسی ندكسى دن نعداك بادنشا بست تمام انساني ككومتون برغالب سي كي . نرور الرست (الادى - نبو ديونا سرفراد سو) -نبو ماس الله الله الله كتاب مُقدّس مَيْن نہيں لاتا - ليكن

د *در*ان ک*عدائی جومینی مخطوطات با تِل سے دسنیا ب سریئے ہیں۔وہ* اس فرُمان دواکی اسمیّت پر دوشنی ڈاکنے ہیں۔ برسلطننتِ بابل کا آخری بادشاہ تھا (۵۵۵ تا و۵۳ ق<sub>ام)</sub>- انسس نے اپنے بیٹے \* سيسفر دانيايل ف ١٠٤٠؛ ١١٨) كواليف عهر عكومت کے تیسرے سال (۵۵۳ قم) اپنا قام مقام مقرر کیا اور وہ سقوط

بابل (٥٣٩ قيم) يك اس منصب پرتفائم زل-كتاب مقدمس سے یہ تا شرملتا لیے کہ سلیقسضر مبولد فضر کا بیٹا تھا ( دان أیل 2: ۱) ۱۱، ۲۲،۱۸ اورکسندیل کا آخری بادشاه (دانی ایل ۵: بس) دسامی ز با نول میں کفظ باب کے معنی براے وسیع تھے۔ کشی تھی بزرگ مبد كوباب كهاجا سكتا تفا ( مثلاً وا وَيَو الدشاه كو أساكا باب كمالكاب جبكه وه ابياً م كابياتها ا- سلطين ١٥؛ ١١١) - بالمي يخ مخطوطات کے مطابق نیز درسی کی بیری نیتوکس نبوکدنفری بیٹی تقی۔ بول نوكدنضر ببلشفركا ناناسوا-

ي نَبُونِدُينِ أَن انقُلُا بِيول بِي بِيشِ بِيشِ خِفا جِنهِو لِ ف نبرگل سرامز ( ریدمیاه ۲۰۱۷) کے بیٹے لباشی مردوک کو اکر تکومت کی باک ڈور این ایم احقدیں سے لی - بنوندلیں ایک سلجھا بوا مهذب دونش دماغ شخص تفا- اُسے بجاطور میرونیا کا مپلا مامر \* اثريات كهاجاسكتاب - وه نه صرف صوفي مزاج أ مذب دوست شخص تها بكر محقق سلف إوركتب بين هيى -أس ف كي ولي ہوئے مندروں کو بحال کرُوا یا اوراُُن سب پرانے کندہ نقوش کو ڈھونڈ نکلوایا جواُس نمانے میں ہی فدیم سجھے جانے تنھے -ان نقوش سے اس نے بادشا ہوں کے ناموں کی فہستیں مرتب کرواکر محفوظ كروائي جوبعدك مُوّرَ فين كے ليئ بيرى مفيد ثابت بولي -اس کے 🖈 میخی مخطوطات اُس دور کی ناریخ پر براٹری روشنی ڈالیتے ہیں ۔ وہ خود عرب میں نیما کے مقام پر جرایک صحب افزا علاقہ تھا اور فرجی اور تجارتی طور مربی فی فائره مند تفا گوشه نشین بردگیاً - اسس کے نیما میں قیام کے دوران اس کا بیٹا باتل میں حکومت کر تاری ۔ جب شاء خورس نے بابل برعملہ کیا (۹ ما ۵ ق م) تودہ والس بابل آلگیا۔اس کی ماں اُورکے مقام پرستن (چندر اولیوی) کے بڑے مندریں بجادن تنی - نبوزلیس نودمی حادات اور آور سے بن کے مندرول میں بڑی دلجیسی لیا تھا ۔ حب اس نے سین کو مردر کی دیونا پرترجیج دینا شروع کیا تو بابل کے مزیبی رسنا ول نے اس سے بدیبی یروگرام کی مخالفت کی - اُس کو اپنے مزمنب سے دیوتا ؤں گی انتى غيرت عفى كدجب شاه نورس بأبل بيرمله كرنے والاتھا توأس نے سب دیوتاوں کے بتول کو ایک محفوظ جگد اکتھاکیاتا وقسی کم خدس نے باہل کوفتخ کرے بربت ان مندرول میں والیس کروادیئے -سقوط بال سے وقت وہ شہرسے فراد مؤالیکن ملدسی ال آ گِيا ۔ شام نورسَ و وم نے اس سے اچھا سلوک کیا ۔ اس کی والسی پراس کی بیری بیتو ترس فرس بو فرخس سے معنے یا نج دن سے سرکاری ماتم كاصكم ديا گيا - بوتند<del>لي</del>س كو جنوبي فاتش ميں باعزّت نه ندگي سبر *كري*نے

كاسا مان مهياكيا گيا - منوندتس كي تاريخ اس ز مانے كے واقعات يرگهري روشني ڈالتی سے۔نيز وه صحت کنىپ متقدّمہ کی کھی شاہد

ہے۔ بنز دیکھنے بلینتقر اور ملحق خاکہ ،

نبی ۔نبوت ہے

ا- نبتوین کامنصب

ا - معیاری بنی

بانش مقرس میں بہلی مرتبرجس شخص کو بنی کہا گیا سے دہ ابریکا سے ( بیدائش ۲۰ : مقالم سیجیئے ذلور ۱۵:۱۰۵) - نیکن عہد عتبیق میں نوّ کوحتی شکل موسلی کی شخصیت اور زندگی میں بلی جوستقبل کے تمام انبیاد کے لئے معیار بن گیا (استثنا ۱۸: ۱۵-۱۹- دیکیئے مسیح موعود ؟ استثنا ۲۳ ا : ۱۰) - عہد عتبیق کے بنیول میں ہروہ فکر و فال جو بہر قواہ کے سیمے بنی کی خصوصیت تھے بہلے بہل موسلی میں طقے ہیں ۔

مُوسَىٰ كو خداكى طرف سے نماص اور تخصى بلاس ط می تقی 
اسى كو نبی كے منصب بر فائند كرنا خداكاكام سے (نروج س: ۱-۲):

ا مفابلہ كیجیئے لیسعیاہ باب ۲ بریمیاہ ۱: ۲ – ۱۹ بحرق ایل ابوا سب

ا ت بن بین از ۲ ؛ عاموس ٤: ۲۱ – ۱۵؛ لوزاہ ۱:۱) - صرف جھو ہے

نبی بی خود اس منصب كواختياد كرتے ہیں (برمیاہ ۱:۱۳) ، صرف جھو ہے

درج بالا حوالجات نبی كی بلا سبط كا بنیا دی مقصد ظامبر كرتے ہیں ۔ خدا

نبی كو اپنی حضود می میں بلایا تاكد اسے اپنا عرفان بخت - اسے خداوند

کا " بھید " با اس كے شخن صنف ضفے (ا- سلاطین ۲۲:۱۶)، برمی او مداكی حضود می میں كھو اکیا تھا (ا سلاطین ۲۲:۱۶) برمی خداكی حضود می میں كھو اکیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) بدائه ایک حضود میں کھو اکیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) به ایک حضود میں کھو اکیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) داری کو ایک حضود میں کھو اکیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) داری کا خداکی حضود میں کھو اکیا گیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) داری کی میں کھو اکیا گیا تھا (ا سلاطین ۲۱:۱۶) داری کا دوری میں کھو اکیا گیا تھا (ا سلاطین ۲۰۱۶) ۔

انبياء كى تابيخ سے آگائى بھى برا و داست موسى سے نشروع بوتى مع - جب ایستیاه بنی نے اپنی کتاب میں مبت پرستی بہذ بردست محماریا ا وربتایا که بنوت صرف بهروآه سے ملتی سے اور بثبت دانش سے نالی بین (بسعیاه ۴۵ : ۲۰ ـ ۲۷) نویه آگایی بھی براهِ داست موسیٰ اور خروج سے بی حاصل بولی تقی - بب بہودا ہ نے موسلی کومقر بهيجا نواس ني إسبيح أتظيم واقعات كي جو لبعدازال وقوع يذير مون وال تفی تفسیر کرنے کا صلاحیت سے معبی لواندا ۔ اب تاییخ مكاشفه بن كثى كيونكه ثاريخي صالات مين ايك السيا آدمي شامل سوگيا بو بہلے ہی سے بناسکتا تفاکہ تاریخ کامطلب کیاہے۔موسیٰ کووانعات ئے وقوع میں آنے کے بعد ان کامطلب دریا فٹ کرنے کے لئے بعد و جبیه نهبین کرنی بیلی وه و انهبین بیلی مهیمجمشا نضا او د خدانی ان کی الهميّت كم منعلق أسع يهل بين الكاه كرديا تفاء اورسي حال باني البيار كالمجمى تھا۔ قديم توموں كو چھو لاكر إسرائيل كو ناريخ كے بارے ميں خفيقي ا گاہی عاصل تھی۔ بہ آگاہی انبیاء کی رمین منت تھی اور انبیاء نے اسے ناریخ کے خداوند کے نخت مرسی کی سے حاصل کیا تھا۔ اسى طرح انہيں اخلاقی اورساجی باتوں کے بارے بین مکرمندی

بھی مؤسلی سے ورنے میں ملی تھی ۔ مؤسلی اپنی بلا سہط سے پیٹیتر ہی اپنے لوگوں کی معاجی بھلائی کے لئے فکر مندر شاتفا (خروج ۱۲) البعد مقابلہ کیجئے آ بیت ۱۷) ۔ بعد میں اُس نے شریعت دینے والے بنی کے طور پر خدا کی ہدا بیت کے خت قدیم دنیا کا سب سے زیادہ در دمنری سے بھر لوپر فلاحی ضا ابط تو آئین مرنب کیا جربے لبسوں کی حفاظت (است شنا ۲۲ و ۱۹ و غیرہ) اور غربوں پر جبر کرنے والوں کا مفالم کرزا ہے (منلاً اعبار ۱۹) و ابعد) ۔

متعدد ابنیا ما این بادشا مول کی مخالفت کرتے دہے گاہوں نے اپنے قومی معاملات میں بڑی سرگرمی سے حصد لیا۔ یہ ابنیا دکاکام نفاحس کا اصل نمونہ موسی تضاحب نے اپنی قوم کے لئے قوانین بنائے اور جسے بادشاہ مجمی کہا گیاہی (استثنا سرس، ۵)۔ بہاں یہ بیان کرنا دلچیبی سے خالی نہ ہوگاکہ اسرائیل کے پہلے دلو بادشاہ بنی مجمی تفصلیکن منصور کی کا یہ افتراک مزیر جادی نہ رہا بلکہ موسوی اللی حکومت کو مشیح شدہ بادشا ہوں اور مشیح شدہ انبیاء نے بل کر جاری رکھا۔

ہم موسیٰ میں خدا سے کلام کا اعلان کرنے اور بیش گوئی کرنے ، دونوں کام دیکھے ہیں جیسا کہ دوسرے انبیار بھی کرتے ہے۔
چونکہ یہ نبوت کی خاصیت سے اس لئے ہم اس پرتفصیل کے ساتھ عور کریں گے ۔ ناہم ہم بیہاں بیند کمات کے لئے یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ موسیٰ نے یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ موسیٰ نے یہاں سے معیاد کو قائم کم کیا یعنی موجد دہ معالات کے بارے بین بیان کرنے یہاں سے اس نے اُن دا فعات کو بھی اکثر بیان کیا بیو بین بین کرنے کی عزض سے اس نے اُن دا فعات کو بھی اکثر بیان کیا اور بیش کوئی کرنے یہ مناز بناتی ہے ہے جو بیٹے نبی کو محبوطے بوتنے یوں اور د قالوں سے متناز بناتی ہے ۔ یہاں نک کہ جب موسیٰ کو تھی والے نبی کی با بین عظیم بیشینگوئی کی داست نا ۱۸: ۱۵ مالید کی توسیٰ تواس دقت بھی وہ خدا کے لوگوں سے بے دین مذا ہم کے دستورات میں طویت ہونے کے فودی مسئلے سے فیٹنے کی کوششش اور ترغیبات میں طویت ہونے کے فودی مسئلے سے فیٹنے کی کوششش اور ترغیبات میں طویت ہونے کے فودی مسئلے سے فیٹنے کی کوششش کررہا نہا ۔

رس المستون میں ملتی ہیں۔ متعدد انبیاری ڈوخاص خصوصیا ہے بھی موسی کے موسی میں ملتی ہیں۔ متعدد انبیار نے بیغام پہنچا نے وقت تشہیرات کو استعمال کیا دمثلاً میرمیاہ 1: ۱ مالبعد )، بینل کے سانپ کو بھی پر نے الحک کو ایک کا مقطانے (مفروج ۱: ۸ مالبعد)، بینل کے سانپ کو بھی پر مشکل نے دا مقد کر میں مسے کہیں استعمال کیس ، لیکن اس سے کہیں المشکل نے دمگنتی المرائد کو بھی مواس نے اپنی قوم کو دی میں میں بروہ موسی مواس نے اپنی قوم کو دی میں میں درست و دسوم ، قربانیاں اور خیم اجتماع اور اس کی بیری شامل تھیں۔ بھر نبی کے کام کا شفاعتی پہلومجی مؤتسی میں تھا۔ وہ لوگول کے لئے خدا کے باس جایا کرتا (خروج ۱۰ ما یہ 19 اگری کا در اس کی اور کم الم ایک خدا کے باس جایا کرتا (خروج ۱۵ ما یہ 19 اگری کے لئے شفاعتی دو تا وہ خاص طور پر اپنی قوم کے لئے شفاعتی دیا

كرناسيم (خروج ٢٣٠: ٣٠ مالجد، استثنا ١٨١٥ ما بعد مقالمركيجة ١-سلاطين ١١٠٠؛ ٢- سلاطين ١٩: ٨، بيرمساه ١٦: ١١: ١١:

ب-انبياءكمالقابات

انبیا دکے لئے دو عام لقب استعال ہوئے ہیں: پہلا مرد فدائد یہ ظاہر کر انتقاکہ دہ لوگوں کو کیسے نظر آتے تھے۔ یہ لقب سب سے پہلے موسیٰ کے لئے استعمال ہوا (استناس سونا رہا (مثلاً ۱-سموشل اختتام کک دوسروں کے لئے بھی استعمال ہونا رہا (مثلاً ۱-سموشل ۲:۲۷؛ ۹:۲؛ ایسلاطین سوا: اوغیرہ)۔ یہ عام آدمیوں اور انبیاد میں فرق کو بھی ظاہر کرنیا تھا جیسا کہ شونمی عورت کے بیان سے ظاہر سے ،" دیکھ مجھے معلوم ہونا سے کہ یہ مرد فعدا جواکثر سہادی طرف آیا سے مقدیس سے "رایسلاطین میں او)۔

دوسرالقب "براء اس کا یا میرا بنده - نمادم " تفا - اگریکسی آدی ف ابنیار کو" خداکا بنده یا خادم " کهر کرمخاطب شهیں کیا، "اسم خدااکش انبیار کو میرا بنده یا خادم " کهر کرلیکا تناسب اور نیجیة دیگر اسم منمیر آسکا" اور " نیرا" بھی استعمال موست (مثلاً ۲ - سلاطین ۱۰ : ۱۳، ۱۳؛ ۲۱؛ ۱۲: ۱۰؛ ۲۲: ۲۲؛ عزد ۱۹: ۱۱؛ بیرمیاه ۲ : ۲۵) - بهال انبیاد کا خدا کے ساتھ تعلق ظامر سوتا اور دیمی سب سے پہلے موسی کا لقب تھا (مشلاً بیشوع ۱: ۲۰) -

نابی کا مادہ اکشرطویل بحث کا سبب بنارہا ہے۔
اکادی سے جس کا مطلب خدا کے نام میں لوگوں کو بلانے والا یا بلایا ہوا
ہوسکتاہے۔ یہ دونوں ہی مطالب عہد علیہ نیس بنی کی نوعیت سے
مطابق ہیں اس لئے ہیں مطالب عہد علیہ خیر میں بنی کی نوعیت سے
مطابق ہیں اس لئے ہیں مرز پر بجٹ کی صرورت نہیں۔ اگرچہ اِسس
امکان کو بر کھا نہیں گیا کہ بنی وہ شخص سے جود عا میں خداکول کا تراب
تاہم برجمی منشروع ہی سے ( بیداکش ۲۰۱۰) بنی کی بہجان دہی ہے۔
بعینے اِن نینوں الفاظ لعینی فاہی ، دویا اور خون کا سے باہمی تعلق
برجمی طویل بحث ہوتی رہی ہے۔ منف د آیات مثلاً ا۔ توایئ
برجمی طویل بحث ہوتی رہی ہے۔ منف د آیات مثلاً ا۔ توایئ
برجمی طویل بحث ہوتی رہی ہے۔ منف د آیات مثلاً ا۔ توایئ

میں ایک دوسرے کے معنوی عکس کو دیکھ سکتے ہیں۔ لیکن یہ نتیجہ عبر عِنْتَن مِين ان الفاظ ك استعال كوركف سے اند نهيں كيا كيا ہے. ان الفاظر استعال ك دوز مان بين جيساكم اسموثيل و، و سب ظامرسے - يبلانمان بوابدائ زمان تفاأس مين نابي اور روي كامطلب مختلف تقا- بيمروه نمانه الاجس مين السموتيل ٩: وكا مُصنِفَ ذنده تفاا ورلفظ فابی نیے اپنے پہلے معنی سے دستبردار سرکے بغیرایک مترادف لفظ دوي كے زوركومى إيناليا - ابتدائ زماندى مافذى دستا وبنه السموسيل الواب ٥- ١٠ سي اور مبال ك ان دوالواب كاتعلق سب سم لقيناً دونول الفاظ كي زور كي بارس مين فيفسله كرسكتي بين و فأبي ايك جماعت كا فردسي ايك اليي جماعت بوابك سائف مل كرا ورب خودي كى حالت بن كلام يا بنوت كرتي ب ( السموتيل ١٠ : ١٠ : ١٠ - ١٠ : ١٩ : ٢٠ - ٢٢) جبكه ترويخ الينا الكشخص رکھناا در دوسروں سے زیادہ اہم اور موٹر شخص ہے۔ برلفن کل دس مرتب آباہے وان میں سے بہ چھ مرتبہ سموٹیل کے لئے استعمال ہوًا (السموتيل و: ١١ ،١٩٠١) ١- نواريخ و ٢٢٠ ؛ ٢٨ ؛ ٢٩ ؛ ٢٩)- للبزا سمولتيل دوي كى بهترين مثال بق -

سیکن جب سم اسموشل ۹: ۹ مین مرقوم نبعد کے ندماند میں آتے ایس تو اتنی قطعیت سے نہیں کہ سکتے - توادیخ کی کتب میں (ماسوا ۲- توایخ ۲۰: ۳۹) خوند لا سمیشد سی با دشا مول کے ساخش آبا ہے ، تاہم بر کہنا کہ وہ شاہی غیب وان تفامشہا دت کے مطابق نہیں - توادیخ کی گتب میں بھی وہ اکثر وہی کر دارا داکر تاہے جو نابی کاففا (مشلاً ۲- تواریخ ۹: ۲: ۱۹: ۳۳، ۱۱، ۱۱ ورجوکام اس سے اکثر منسوب کیا گیا سے - وہ شاہی مور خ شاا وربی کام خابی اور روی میں میں مانا ہے سے - وہ شاہی مور خ شاا وربی کام خابی اور روی میں میں مانا ہے در از ج ابریخ ۹: ۲۹: ۱۱، ۱۱، ۱۵، ۱۵، ۱۵، ۲۵) -

عام طور پر عهر عتی میں فعل خان کا کوسی معنوں میں استعال کیا گیا ہے وہ فعل رآ اکا معنوں میں سلتے ہیں۔ دونوں ہی عنیب دانی کے لیے استعال ہوئے ہیں (ذکر راہ ۱۹،۱۰) حرتی ایل ۲۱: اور فاجی کا تعلق بھی عنیب بینی سے تفا (میکاہ ۱۳: اور کر دار کا ہی وا تعات کا مطلب بجھنے (ذبور ۱۳،۱۰ برایسعیاہ ۱۹: ۱۱) اور کر دار کا بجزیہ کرنے کے لئے استعال ہوئے ہیں (ذبور ۱۱: ۲۰)۔ دونوں خداکو دیکھنے (ذبور ۱۲:۲۷ برلسعیاہ ۱۹:۵) اور نبرتی سرگرمیوں سے نعلق رکھنے (زبور ۱۲:۲۷ برلسعیاہ ۱۹:۵) اور نبرتی مرکرمیوں سے نعلق رکھنے ہیں کہ بدی کا انتقام نیاجا باہے (زبور دونوں ہی ایمان کی آنکھ سے دیکھتے ہیں کہ بدی کا انتقام نیاجا باہے (زبور ۱۶۰۰ می اور خوذی ممانل لفظ ہیں دونوں ہی ایمان کی آنکھ سے دیکھتے ہیں کہ بدی کا انتقام نیاجا با جو میں امتیاء اور نبور استعیاہ ۲۰۰۰، امیں رویح (ورخوذی - عاموش برا بالعدمیں امتیاء اور لیستیا بہ ۲۰۰۰، امیں رویح (ورخوذی - عاموش برا بالعدمیں امتیاء عاموش بواب دیتا ہے عاموس سے السط طراقیہ ملت عاموس نا بی نہیں ، لیکن حرتی الیس سے السط طراقیہ ملت کریں خابی نہیں ، لیکن حرتی ایل ساز، ۹ میں اس سے السط طراقیہ ملت

بے بعنی اسم نابی نعل خازی کے تابع ہے۔ ہم اِن توالوں کے بیش نظر بہاں مزید والے ہمی بیش کئے جاسکتے ہیں اس نتیجہ بر بیش نظر بہاں مزید حوالے ہمی بیش کئے جاسکتے ہیں اس نتیجہ بر بینچنے ہیں کہ بیر تیوں الفاظ ہم معنی اور متراد ت ہیں ۔ ج ۔ پیشینگی تی اور اعلان

عہد عتین کے انبیاد کے متعلق مهاری معلومات کا منبع صرف ایک ہی ہے اور وہ عہد عتیق بزائ خود ہے ۔ لہزا ہمیں اسسے ہی بنیا دی ماخذی دستا ویز جمجانا چاہیئے ۔

بنیادی طور پر بنی خدا کے کلام کا حاص کے خوا اگر وہ کوئی اور کام کرنا مثلاً منزی ایل کے سوائگ وغیرہ ( دیھے مزی ایل ابواب م اور ۵) توجھی اُس کا مفصد لوگول کک خدا کا کلام پہنچانا تھا - پر کلام محض دا شے بہیں تھی کہ خدا لوگول کو تبائے کہ جس کام کو کرنے کاوہ فیصلہ محض دا شے بہیں تھی کہ خدا لوگول کو تبائے کہ جس کام کو کرنے کاوہ فیصلہ کرنے والے بیں اُسے وہ کس نظر سے دیمقاہ ب بلکہ بر بنی کی اپنی قالمیت مقی کہ خدا کے کلام کا اعلان تمام حالت کو بنیا دی طور پر بدل دینا ہے۔ مثلاً بسعیاء ابواب ۲۸ - ۲۹ میں بھی لوگول کی جدو جہد کی تصویطتی ہے بہال وہ ایک موجودہ سیاسی شاکل کا تستی بخش حل تلاش کرنے کی کوشش میں وہ خدا کے کلام کورڈ کردیتے ہیں - ۱۲ اور مابور اور مقرکے درمیان سیاسی توازن کا نہیں دہنا بھدا کہ طوف بہوداہ اس اور مقرکے درمیان روحانی تعلق کا بن جا ناہے اور دوسری طرف موران اس خدا کے کلام کا ۔خدا کا کلام ایک خوالی کورڈ کور یہ بھوداہ اس اور نادین خدا کے کلام کا ۔خدا کا کلام ایک خوال می خوال می خوال می خوال می مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور موری زاد بنے کلام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور میں نادین کا کام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور میں نادین کام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور میں نادین کالام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور میں نادین کام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔ میں شامل ہونا ہے اور میں نادین کام کے مطابق آگے برطمتی ہے۔

ابمیار نے موجودہ حالات کی درستی کی خاطراکٹر مستقبل کی سنید اور حصلہ افزائی کی باتیں کیں۔ اقل اقل برنی بیشینگوئی کرنے کی تین و جوہات والانظرا تاہیں۔ مثلاً عاموس ۱: ۲- پیشینگوئی کرنے کی تین و جوہات ہیں۔ بہی، اگر لوگول سے توقع کی جائے کہ وہ اپنی موجودہ احسلاتی ذمہ داری کو پورا کریں تو امہیں ستقبل کے بارے آگاہ مونا چاہیئے۔ اس سے فوراً ہی ظامر سوجاتا ہے کہ عہد عتیق کی پیشینگوئیاں محف انسانی تحسس اور مین گوئی نہیں فقیس ۔ تو ہو کے گئے (مثلاً السعیاہ ۱۹۰۳-۹) جسس اور مین گوئی نہیں فقیس ۔ تو ہو کے گئے دمشائل استعیاہ ۱۹۰۵) کی بنیاد ستقبل کے بارے میں کوموجودہ وقت میں خدا کے آئے والے عفی ہونے کے بارے میں دویا موجودہ دور میں درست کیا ور آئی کی بیافت کے بارے میں دویا موجودہ دور میں درست کیا لیے کا تقاضا کرتی تھی ۔

پوں پے بات کا دی ہاں ہا۔ دوسری، بیش گرئی اس حقیقت سے اُمھرتی ہے کہ انبیا تاریخ کے پاک حاکم کے نام میں بولتے تقے۔ ہم نے پہلے ہی بیان کیا ہے کہ انبیاء کی بلاسط خداکی معرفت کے لئے تھی۔ اس معرفت سے یہ

اگائی اُمھری کہ خدا تا دیخ کی دا مہنائی اپنی پاک فطرت کے لا تبدیل امولیا کے مطابق کی کر تبدیل امولیا کے مطابق کی کہ مطلب بدہدے کہ بطور ا نبیار اُن کے پاس تمام بنیادی معلومات تقین کیونکہ خشرا نے موسیٰ اور خروج کے وسیلہ سے اپنے نام کا ہمیشہ کے لئے اعلان کر دیا تفا (خروج سن کے وسیلہ سے اپنے نام کا ہمیشہ کے لئے اعلان کر دیا تفا (خروج سن کے والے اُنہیار جانتے تف (عاموس سن ) ۔

تیسری، پیشیگوئی، ابنیاء کے منصب کا افر صبر معلوم ہوتی ہے۔ مثلاً دیکھئے استفاد ، ۹ مابعد سجب اسرائیل ملک کنفان یں وال ہونے والے تھے تو انہیں نہ صرف ہے دین کنفا نیول کی حرام کارپول اور ممکر وہات مثلاً بچول کی قربا نیاں گذر اسنے کے بارے میں تنبید کی گئی ملکہ ان کے مذہب پرعمل کرنے والوں مثلاً فالگیروں وغیوک بارے میں تنبید بارے میں صبی ۔ یقیناً ان لوگول کا نعلق قسمت کا حال بتانے والول سے تفا۔ وہ مخالف طریقوں سے آئندہ کے حالات بتاتے تھے۔ ان کی بجائے خدا اسرائیل کے لئے اپنے بھا بیوں میں سے ایک بنی برہا کرے گا اس کا اندازہ اس کی بیش گوئیوں کی درستی سے لگایا جائے گا (آئیت ۲۲)۔ بیاس بات کی بیش گوئیوں کی درستی سے لگایا جائے گا (آئیت ۲۲)۔ بیاس بات کا واقع نثوت ہے کہ بنی اسرائیل نمیوں سے بیشنگوں کی اُمیدر کھنے کا واقع نثوت ہے کہ بنی اسرائیل نمیوں سے بیشنگوں کی اُمیدر کھنے اور کے دیستی اور کی درستی سے کہ بنی اسرائیل نمیوں سے بیشنگوں کی اُمیدر کھنے اور کہ دیر سی بیشنگوں کی اُمیدر کھنے والے در کہ دیر سی بیشنگوں کی اُمیدر کھنے والے در کہ دیر سی بیشنگوں کی اُمیدر کھنے والے در کہ دیر سی بیشنگوں کی اُمیدر کھنے در کا واقع نشور کے دیران کا میر کا کی کھنے اور کہ دیر سی بیشنگوں کی اُمیدر کھنے اور کو کا کو کا کھنے در کھنے اور کے دیران کی کھنے در کھنے در کا کی کھنے در کھنے در کھنے در کی کھنے در کھنے در کھنے در کے دیران کی کہنے در کھنے در کے در کھنے در کہنے در کستے در کھنے در کھنے در کستے در کھنے در کے در کشنے در کھنے در کھنے در کھنے در کھنے در کھنے در کھنے در کے در کھنے در کھن

انبيارمیں خیالات کو جاننے اور مپیش گوئی کرنے کی غیرمحموالیمتیں بھی یا فی جاتی تقیں ۔الیشخ بنی کے بارے میں شہود مفاکہ وہ دور خلوت مين كمي كمي ما تين مجي جان جانا تقارع -سلطين ٢:١١) اوراس نے اس کا بھوت بھی مہیا کیا (۲ سسلاطین ۲: ۳۱ - ۳۳) - مزتی الی کے متعلق بربجا طور زرشمبور تفاكه وه بالل ميں رہتے موے ملی بروشائم کے منعلقٌ تفصيل سن عبا ثنا تقا (حزتي إيل ابواب ٨ - ١١) - ا نبيا ربري أروعاني قرنوں کے مالک تنفے - وہ خص نا مول کا بھی پہلے سے علم رکھنے تقے جسا كرا - سلالهين ٢٠١٣؛ يسعياه ٢٠٠ ؛ ١٨ (مقالبر مصبح اعمال ٩:١١) س ظاہر سے ۔ چوبمہ یہاں متن میں غلطی کا امکان نہیں اس کئے سوال یہ سے كرآيا مم عهرعتين كى اس شهادت كے مطابق أسے پيشيئكوئى قبول كرتے بيں بانبيں - وا تعات كو يہلے سى سے السى تفصيل سے بيان كرنا، پيشيگارئى كى اس تصوير كے عين مطابق سے بو بائبل دكھاتى سے-ہمیں یادر کھنا چاہیئے کہ چونکہ تم پنیدیگو کی اور تکمیل کے درمیانی عرصہ کے متعلق علم رکھتے ہیں اس کلے اس کے متعلق میر اعتراض کرنا کہ نبی کو اس شخص كأنام جوائعبي ببيدا بهي بنيس مؤاسينك وسال ببشتر كيس معلوم موگیا ؟ درسنت منیں - والول میں سینکٹروں سالوں کا کہیں بھی ذكر تنهيل سبع - اصل سوال بيان مي بالكل ساده سبع ادروه بيس کرہ جو کچھ میم عہد علیق کے ببیوں کے متعلق مبانتے ہیں اس کے بیشِ نظر کیا بنی شخصی ناموں کا پہلے سے علم منہیں رکھ سکتا تھا ؟ عہدِ عتینَ کی روشنی میں اس کا صرف ایک ہی جواب ہے اور دہ" ہاں میں ہے۔

## ٧- نبوى الهام اورطريق

الهام كے طريق

بنی کو اپنے سم مینس انسا نول کو و بنے کے لئے پیغام کیسے ملٹا تفا؟ اگرمبر ببشتر صور تول میں جو ہواب دیا گیا ہے وہ نتہایات صاف ب توجعی فدرے مسبم ب بسفدا دند کا کام نازل مردا " لفظی طورمبر بول مِي كسر" ضداوندكا كلام ٠٠٠ "رُوّا" يعنى " غدا وند كاكلام فاعلى طور بير موجود مُوَّاتٌ ببرمباهِ رانست ادرشخفی آگامی مَقْی - بنی کا به بنیادی تجربه نها - اس کیا پہلی مرتب ذکر شروع > ۱۰، ۲ (مقابلہ کیجئے میں ، ۱۶،۱۵) میں آیاہے ۔ خداان الفاظ کا جو وہ نبی اور اُس کے دسیلہ سے اوگوں کو دیا سے بانی ہے ۔ یہ وہی تجرب سے جو مید تمیاہ کواس وفنت ہؤاجب فدادند نے اُس کے منرکو جھوار بیدمیاہ ۱: ۹)، اور بیر حوالہ مہیں اتنا ہی تبانا ہے جتنا کہ ممیں جاننے کی ضرورت سے لینی یہ کہ جب بنی شخصی طور ہر خدا كى دفا قت بس موتاب توره أسى الفاظ عطاكمة تاب - بعدالمان یرمیآه نبی اس نفر ربر کو" خدا و ند کی مجلس میں شامل مونا" بیان کراہے (بيرمياه ٢٢٠٢٣) بهال معمقلقه شخص خدا كاكلام أوكول كوشنا سكت

انبياء كے الهام ميں خواب اور رديا كاتھى مقام تقاليعض اونات اِس بات پر فرور دیا جاتا ہے کہ برمیاہ ۲۸ سے مطابق خوابول کے وسیلہ سے خدا و ندکے کلام کو با نا درست طریقہ مہمیں ہے۔ لیکن گنتی ۲۱:۱۲ اور ۱-سموسل ۲۸:۲۸ خواب کے مقام کی تصریق كريتے ہيں انہٰذا بيرمباه ٢٨:٢٣ كا بيرمطلب ہوگاكران جھوسٹے بنیوں کے پاس محض نواب ہیں بعنی اپنی من کھٹرت با توں کے نواب الله الله میں برمیآه خواب کے منجانب الله مونے کے امکان سے الکار نہیں کرہا۔ وہ نو خود بھی خواب کے وسیلہ سے خدا ك كلام سے تطعف المدوز مُرتوا (يرمياه اس ٢١١) - رويا وُل كے تجرب کو ذکر ہا ہ نبی کی مثال سے بہتر طور بہتم جھا جاسکتا ہے لیکن خوابوں کی طرح برتھی الہام سے طریقے سکے بارے میں ہماریے علم میں نہ تو اضافر کرنے ہیں اور مر کمی-اور میں کچھ علامت کے درلید (برمیاه باب ١٨٠ ؛ عاموس > : > مالعد؛ ٨ : ١-١٠) خداك كلام كوسافسل كرف كم منعلق كهاجا سكتاب - الهام أيك معجزه سے اور سم سہیں جانتے کہ خدا السان کے ذمین میں اپنا کلام کیسَ طرح ڈالقا ہے۔ اس سے بنوی الہام میں خدا کے دوے کے سرگرم عمل ہونے کاسوال بیدا ہومانیے -عہمتیق میں ۸ احوالے بیں جن میں نبوی الہام کو دور کی سرگرمی سے منسوب کیا گیا ہے۔ گنتی ۱۲۲، ٧ - (بلغام كاحواله) ؛ كنني ال: ٢٩ ؛ ١ - سموتيل ١٠ : ٢١ ، ١٠ ؛ ٢٣،٢٠ ؛ نبوی دعبرکو بیان کرتے ہیں۔ بینجال کرالہام خدا کے روح کا رمین

منت ب ا-سلاطين ٢٧:٧٧؛ لوايل ٢١:٧٨، ٢٩؛ موسيع 9: ٤ بخمياه ٩ : ٠ سر؛ زكرياه ٤ : ١٢ ميل ملتاب - دُوح سے براه راست الهام كا دعولے ميكاه سن بريكيا سے اور نبوى كائم كا دُوح كى تخریب سے سونے کا دعولے ا۔ تواریخ ۱۲: ۱۸؛ ۲- تواریخ ۱:۱۵؛ ٠٤ ، ٢٨ ؛ ٢٨ ؛ ٢٠ ؛ خمياه ٢٠ ، ١٠ اور حذتى ابل ١١ : هليل ملتاتيع - يد صاف ظا بررسے كريششهادت مسادى طور ىيى مېدىغتىق كا احاطر كىڭ موسے بنیں ہے۔ اس میں نماص طور رہداسیری سے بیلے کے انبیاء کا بہت کم ذکر ہے ۔ پھر ریست ہ بنی متن میں کہیں بھی خدا کے ر روح کا ذکر منہیں کرنا۔

ب - جہم رسانی کے طویقے انبیارا پنے سم مصر لوگوں کے سامنے ایسے آدمیوں کی مبورت ين أتْ جن سي باس أبني ديني ك لئ كلام تفا- انبول في البام کو با کر خدا کے کلام کو آگے بنا دیا، ادراس کل پر اُن کی اپنی تخصیت اور تُجْرِب کی جِعاب نظی ۔ مثلاً عامر آس اور بریمیاه پوزکر د و بختاف شخصینیں خنیں اس کیے ان کاالہام بھی مختلف خفا ۔ آپس ا بنیاری کُتنب ہیں دومری آگاہی یا ٹی جاتی ہے ۔ اُیک طرن آدیہ وہ الفاظ ہیں جوخدا نے اُنہیں ويئ منعدان ايك شخص كوك كراس اينا مهنال بناليا اوراس ك منس خداك الفاظ بكلغ لك ووسرى المن يدافا فا ي الحافات إيد . آدی سے الفاظ مجبی ہیں جوایک خاص وقت میں اور خاص حالات بیں كي كئ موجوده زماني بين لعف لوك إس سع به نتيجه اخذ كريانيي كريونكه انسان خطاكا بثلاب اوركائل ننهيس اس ليئ وه كلام تهي بلاخطا ادركا مل نبين موكا - ليكن يمين البياري ايني شخصيت كي بنياد برنتي أنفذ بنیں کرنا چاہیئے بلکداس پرکدا نبیاری تُنب میں بوکلم درج سنے آیا وه تعدا كاكلهم توسكتا سِيح كرنهين- پيغام كوبيان كرنے و فت أكثر ا بنیاء تواپنی اواز کے سواکسی دوسری یا مخالف آوانہ سے نا آست نا نظر آتے ہیں۔ انہیں اپنے کلام سے بارے میں کامل نفین تفااوران كى ساكن السي تفى كو ياكر ب نو د مول يا البير اومى تقر بوخدا كي علس می*ں کھوٹے تھے* اور و ہاں انہیں ایسا کلام دیا گیا ہوا نہیں نرمین پر

تعض اوفات انبياء نيح البينح إلهام كوتمثيل بانشبب كمهوت یں بیان کیا (مثلاً کیسعیاه ۱:۵->؛ ۲ سیمتیل ۱:۱- > نماص طور پیه سنق آیل ابواب ۱۱ ور۲۳) - سیکن ان کاسب سے زیادہ در المانی اندا زعلامات کے ذریعہ خدا کا کلام بیان کرنا تھا۔ اس کی بہترین مثال يوائس با دشاه اور فريب المركب التشع منى كى ملافات ميں مُلتى ہے را بسلطین از ۱۲۰-۲۰) - آیت ، ایس فتح کا تیرادام کے مک کے خُلاف بِعِلا يَاجاً لَكِ مِن عَلَى إو مشاه كوعلا مَنى عمَّل سَنَ روسُ شناس كرانا سے ۔ وہ یہ دیمیناچا شاہے کہ بادشاہ کہاں کک دعدے کے کام کوقبول

سرنام - بادشاه تین مرنبرزمین برمازنام البزااس مدنک مدا كاكذم يورا بوكا ورفالى والبس منتين أك كافيها نسم بطرى صف الى سے علامت كوكام كے ساخف اوران دونوں كووا فعات كى واوع بذير ي ميں ايك سانقه كھڑا ديجھتے ہيں ۔ وہ كلام جوعلامت كا جامہ اور صف موت بومنایت موترسے ۔ وہ صرور و قرع میں آئے گااور بو كيم علامت ين بيان كيا بعيم واقع ببوكا-اسي طرح ليستياه شي بعر برسنر اور ننگے باؤل رسمنا نفا (یسعیاه باب،۲)-یرسیاه بنی نے بھی منی کی صرای کو کمہاروں سے پھالک پر توڑا (بیرمیاہ باب ١٩)-اخیاہ بنی نے اپنی نئی جا درکے بارہ مکرے بھا اسے اور بر لیا م کودس مكرفي دين المان ١١: ٩٩ مالعد) - حزتي آل بني ني ايك محصورشىمركى تصويبه نباق ُ احرَ في الله م : ١-٣)، اپنے گھر كى ديواد ميں سوراخ بنایا (۱۱۲ ما البعد) اورایتی بیری سے کئے مانم مذک رم ۱۲ داماری ہمیں اسرائیل کے انبیا مے علامتی بیان اور کنعانی کے دبول کی جاد گریکا ين امتيازكتنا چاسية موفرالذكرانساً في خركب سي يعني النسان لعض فأمول كوكرني ك وسيله سي ببتل ياجود كونا بهي سيت نظر بهو أس جبوركرن كى كوشش كرنا س كروه اس كى فوامش كے مطابق كام كرے ۔ ليكن الهامى علامتى بيان صداكى تخركيہ ہے۔ خندا کا کلام لیعنی وه سرگری حس کی بنا پروه پیلے سی فیصله كرلتياسي أس كاابنياء ك ذرابيه زمين پر اعلان كياجا ناسے يجس طرح بانبل کے دیگروا فعات میں اُسی طرح اس میں مجی بہلا قدم خدا ئ اٹھا انھائے ج۔ انبیاکی کتب

ج ۔ انبیا کی کتب

الرہ بیاں پر مہیں فہرست مسلّمہ کی شکیل کے بارے
میں سوج بچاد کرنے کی صرورت نہیں ، تا ہم ، ہم ابنیاری خرایات
کی تالدیف کی طرف سے مرف نظر نہیں کرسکتے ۔ بادر سے کہ انبیا کے
جملہ فرمو دات ان کی گئب میں درج نہیں بیکہ صرف منتخب فربودات
دا قوال سیہال بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کوکس نے منتخب کرے
دا قوال سیہال بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کوکس نے منتخب کرے
ترتیب دیا ، مثلاً ہوسیع کی تناب میں سامرید کی شکست کے بعد
حب بنی کا پیغام جنوب کی طرف لے جایا گیا تو بہو تربی کے موالے
میں مدید کی محنت و کا وش کا نیج نظر آتے ہیں ۔ دہ مدیر کون تھا ،
یا پھر ملاکی کہ کتا ب میں پیغام کو بہنجا نے کے لئے جو مکالمہ دیا گیا
سے اسے کس نے ترتیب دیا ، یا زیادہ وسیع سمانہ پڑ نسیعیاہ کی گاب
ظاہراً ایک انسی کتاب سے جس کی ادارت خوب انجی طرح کی گئ
ہے ۔ مثال کے طور پر اُن جو" افسوسوں "کو دیکھئے جو الواب ہر ۔
یہ سامیں درج ہیں ۔ یہ دو گروپوں میں تین تین کی شکل میں دیئے گئے
ہیں اور پہلے گروپ کے افسوس بعین ویسے ہی ہیں جیسے دوسرے
ہیں اور پہلے گروپ کے افسوس بعین ویسے ہی ہیں جیسے دوسرے
ہیں اور پہلے گروپ کے افسوس بعین ویسے ہی ہیں جیسے دوسرے
ہیں اور پہلے گروپ کے افسوس بعین ویسے ہی ہیں جیسے دوسرے

گیا ہے تاکہ وہ ابواب ، ۲۰ - ۵۵ کا تاریخی دیباج بن جائیں۔لیکن اتنا مختاط ایڈریٹر حسب نے امنہیں اس طرح ترتیب، دیاکون تھا؟

اگرسم إن كتب كا احتياط سے مطالعه كريں توسميں ان كى الميف كم متعلق نين اشارے ملتے ہيں۔ پہلا، انبياء نے اپنے پنام كا كھ متعلق نين اشارے ملتے ہيں۔ پہلا، انبياء نے اپنے پنام كا كھ وحوشة هزور سى خود بخرىر كيا (مثلاً ليسعياه ١٣٠، ٨٠ بيمساه ١٠٠ المابيع ٢٩٠ اواد كا المابيع متعلم كا استعال ) و مقابل كيم متعلم كا استعال ) و ميں صيغة منكلم كا استعال ) و

دوسرا۔ انبیاء، مثلاً برمیاہ نے اپنے طویل کلام کو جواسے ضوا کی طرف سے ملا تھا منشی کی مروسے لکھا ( برمیاه باب ۲۹) - انہوں نے عکم دصول کرتے اور دینے وقت یہ بالکل محسوس نہیں کیا کہ بہ بے محل اور بے موقع ہیں۔ تیسرا، لعض او فات انبیاء کو سی جائے۔ کے ساتھ دکھایا گیاہے۔ غالباً بیروہ لوگ تھے ہومعلم نبی سے تعلیم حاصل کرتے تھے اور انہوں نے اُس کی تعلیم کو اپنے سینوں میں محفوظ ماس کرتے تھے اور انہوں نے اُس کی تعلیم کو اپنے سینوں میں محفوظ کرلیا۔ اس قسم کی جاعت کو لیسعیاہ ۲۰۱۸ میں « میرے شاگرد "

ان چند شیمادتوں سے ظاہر سرباہے کہ ٹی اپنے کلام کو اصاطر تحریریں اپنے کلام کو اصاطر تحریری اپنے کلام کو اصاطر تحریریں لانے کیے لیس نے خود کھوایا گاس کی تعلیم دی ۔ ممکن ہے کہ تیستیا ہ نے اپنے بیغام کو موجودہ شکل میں لیطور بدایت نام اپنے شاگردوں کودیا ہو۔

شاگردول کی اس جماعت کو" ابنیارزا دسے" یا" بیول کے
بیٹے" کہاجاتا تھا۔ یہ لقب ابنیاہ ا در النشع بنی کے زمانے میں استعال
ہونا قطا ور عاموس ، ۱۹ سے ظاہر ہے کہ بیاس کے بعد بھی مستعل
رہا ۔ ۲ سلاطین ۲ ، ۱۹ سے معلوم سونا ہے کہ مستعل
میں لوگول کی السی جماعتیں جگہ بہ جگہ قائم کھیں ۔ ایکیاہ نبی البشع کو جائی سفر
کے صدمہ اور لکلیف سے بچانے کے لئے اپنے دستور کے مطابق سفر
کرتا سکا ابنیاء ذا دول کے پاس گیا۔ اس کے بعد وہ البشع کے مائخت
کرتا سکا ابنیاء ذا دول کے پاس گیا۔ اس کے بعد وہ البشع کے مائخت
الماکین کے پاس نبوت کی نعمین تھا مرسے کہ ان جماعتوں کے
اداکین کے پاس نبوت کی نعمین کہ میں کہ سیکتے کہ آیا وہ ان جاعتوں سے
ہم اس کے متعلق و توق سے کو نہیں کہ سیکتے کہ آیا وہ ان جاعتوں یہ
سم اس کے متعلق و توق سے کو نہیں کہ سیکتے کہ آیا وہ ان جاعتوں یہ
سم اس کے متعلق و توق سے کو نہیں کہ سیکتے کہ آیا وہ ان جاعتوں یہ
سم اس کے متعلق و توق سے کو نہیں کہ سیکتے کہ آیا وہ ان جاعتوں یہ
سم اس کے متعلق و توق سے کو نہیں کہ تعلیات سے متا نثر سو کہ سنا مل

ماموس به به امیں عاموس" انبیازاددل" کی جاعتوں کاتمسخر نہیں الٹار ہا بلکہ وہ اپنے آپ کو اُن سے الگ ظامر کرتیا ہے ۔عاموس اپنے لئے نبی کے منصب کا الکار نہیں کرسکتا تھا، بالخصوص جبکہ وہ جانتا تھا کہ خدا و ندنے اسے نبوت کرنے کا (۲:۵۱) عکم دیا ہے ۔ بس ہمیں ان الفاظ کو کہ" میں ندنی موں ، ندنی کا بیٹا جکہ حرر واہا … تو تنداوند

نے مجھے لیا" یا تو فن خطابت کا ایک قریبہ مجھنا چا ہیں یا پھر لیاں کہ میں بنی نہیں تعالی کا میں بنی نہیں تعالی تعالی اور خدا دند سے مجھے لیا ی عاموں انہیا دادوں بہدیہ الزام تنہیں لگار ہا کہ دہ اس الزام کے خلاف کر وہ مسلمہ نبی نہیں ایسے دوحانی بلاسٹ کے اختیاد کو بیال کرد ہا ہے ۔

بہرحال قرین قیاس یہ سے کمنظیم انبیا رکے شاگردوں نے ان کی تعلیمات اور پیغامات کو محفوظ رکھ کرسم کس پینجایا ۔

### ٣- سيتح اور حمكور في انبيار

جب المِلَدَك بيغ ميكاياه اوركنگاندك بيغ صدقياه ي شاه اسرائيل الخي آب كه درادين اكي ودسرے سے طافات ہوئى تو اكي في شكست كى بيشينگوئى كى اور دوسرے نے فتح كى اور دونولى كى اور دونولى الى بين كار بي خداوندكى طرف سے ہے (ايسلامين باب ٢٢) ۔ ان دونول ميں جموعے اور سيخ كا امتيا ذكي كيا جاسكتا ہے ؟ جب بان دونول ميں جموعے اور سيخ كا امتيا ذكي جا جاسكتا ہے ؟ جب بر مَياه كا حنديا ہ سے امناسا منا ہؤالو بي ميآه كى كردن جو ي ميں بر مَياه كا حنديا ہ سے امناسا منا ہؤالو بي ميآه كى كردن جو ي ميں بوئى تقى بي موئى تقى جس سے غلامى ظام رمونى تقى ليكن حنديا ہ نے آب بر مياه باب بوئے كو توثر ديا ۔ اس كا اس تو ثر نا آد اور كى انشان متعا (بي مياه باب بوئے كو توثر ديا ۔ اس كا استى تو ثر نا آد اور كي بيت آبل كا بر معانى اور اس الم مين ہوئى آم سے آيا تھا جو دے بول كر ليخ كي بر ميا ہوئى اور انتهائى دومانى ہوئى اسى نے كب سے بولا اور كي جموعے ؟ ابن دونول ميں امنيا دي كر بر جموعے ؟ ابني دين امنی مين ميں ہي بين احتا على اور انتهائى دومانى ابنيا دين كامان ۔ ابني دين امنی كامان ۔ ابني دين كامان ۔ ابني دين كامان ۔ ابني مين كامان ۔ ابني مين كامان ۔ ابني دين كامان ۔ ابنی كامان کی کاندونوں کا کو کی کاندونوں کی کاندونوں کی کاندونوں کی کو کاندونوں کی کاندونوں کی کاندونوں کی کاندونوں کی کاندونوں کی کو کاندونوں کی کو کاندونوں کی کاندونوں کی کو کو کاندونوں کی کو کی کو کی کو کاندونوں کی کو کاندونوں کی کو کاندونوں کی کو کو کی کو کی کو کی کو کاندونوں کی کو کو کی کو کو کو کو کو کو کو کو کو

اب ہم حجوتے اور سیجے بنی میں امتیاز کرنے کے لئے عام قسم کی چند خارجی خصوصیات بیان کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ دور حجوتے بنی کا نشان ہے ۔ دبیکن ہم پہلے ہی دیمہ حکی ہیں کہ سموٹیل کے ذمانہ بین کا نشان ہے ۔ دبیکن ہم پہلے ہی دیمہ حکی ہیں کہ سموٹیل کے ذمانہ بین جاعتی وجد بنی کا عام نشان تنا (اسیموٹیل البداب ۹، اوغیرہ)۔ بیر وجد نود بخود بوتا تنا یا بھر اسے موسیقی (ا - سیموٹیل ۱۰: ۵، ہوسالین سرورہ ۱) اور ذہبی رفض کے ذریعہ بید اکیا جاسکتا تنا (ا - سلامین اور ۲۸) ۔ وجد میں آنے والا شخص اپنے ہوٹ وحواس میں مدر ستا اور اسیموٹیل ۱۹: ۲۸ ایسلامین اسے دکھنا بڑا آسان سے کیونکہ بیر سمارے نی نظر سے دکھنا بڑا آسان سے کیونکہ بیر سمارے نی واکو شک و شب کی نظر بہتی ادر خصوصاً مذہب بیر بیان البدا کو نئی خاصیت تھی لیکن البدا کو نئی اشارہ نہیں متنا جس سے بینظام رہوکہ عام لوگ اور خصوصاً مذہب بیر بیا ہے جو لئی سے دائیا دی کے جو لئی سے دائیا وجد کو نبری نظام سے بینا میں نظر سے دیکھنا تنظے ۔ سیموٹیل بنی نے اشارہ نہیں متنا وی بیا میں نظام سے بینا کر ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہی صفائی سے بتا دیا تنا کہ ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہی صفائی سے بتا دیا تنا کہ ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہے دور انبیا دیے گروہ میں بیا ہے ہی صفائی سے بتا دیا تنا کہ ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہی صفائی سے بتا دیا تنا کہ ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہے دور انبیا دیے گروہ میں بیا ہے ہی صفائی سے بتا دیا تنا کہ ساتھا کہ ساتھا کہ بیا ہے دور انبیا دی کے دورہ میں بیا ہے ہوں کو دورہ میں بیا دیا تنا کہ بیا ہے کہ دورہ انبیا دی کی دورہ میں بیا دیا تنا کہ بیا ہے کہ دورہ میں بیا دیا تنا کہ بیا کہ دورہ میں بیا دیا تنا کی کو دورہ میں بیا دیا تنا کو ساتھ کر دورہ میں بیا دیا تنا کی کی دورہ میں بیا دیا تنا کہ می کیورٹی کی دورہ میں بیا دیا تنا کی کورٹی کیا کی دورہ میں بیا دیا تنا کیا کی کورٹی کیا کیا کی دورہ میں کیا کی دورہ میں بیا دیا تنا کی کورٹی کیا کی کورٹی کی کورٹی کیا کی کورٹی کیا کی کورٹی کی کورٹی کیا کیا کی کورٹی کی کورٹی کیا کی کورٹی کی کورٹی کیا کی کورٹی کی کو

شامل ہوگا اور اس سے طام رموگاکہ وہ نباانسان بن گیا ہے (اسموٹیل ۱۱:۱۱) ۔ یا تو کے سابھی سرداروں نے بھی الیشتے نبی کے ایکی کو دیوانہ " کہا (۲ - سلاطین ۹:۱۱) - اس سے ظاہر سوٹا سے کماس وفت کک بھی انبیاری ایک جماعت کی خصوصتیت " وجد" تھی۔ مزمر بال یستیا ہ نبی کا جمیل کا تجربہ یقیناً وجد تھا اور سزتی آیل بھی بلاشبہ وجد میں آنے والا تھا ۔

جھوٹے بیول کا ایک اورنشان یہ بتایاجا تا ہے کہ وہ پیشدور بوتے تھے۔ بعض بادشاہ با دوسرے لوگ آمہیں ملازم رکھتے تھے اس لیے وہ اپنے فائرے کے لئے وہی کھے کہتے تھے جو بادشاہ چاہتا تھا۔ لئے وہ اپنے فائرے کے لئے وہی کھے کہتے تھے جو بادشاہ چاہتا تھا۔ لئین ہم اِسے بھی بنیا دی نشان قبول منہیں کرسکتے ۔ سموشل نقینا ایک پیشہ ور نبی تھی داؤد پیشہ ور نبی تھا ایک کا دربادی افسر تھالیکن اس کا یہ مطلب بنہیں کہ میشہ ور سونا پالپس ہونے کے متر اون تھا۔ ممکن ہے کہ عاموس بھی پیشہ ور نبی ہو لیکن اِسے متر اون تھا۔ ممکن ہے کہ عاموس بھی پیشہ ور منی ہو لیکن اِسے ایک اِسے میں رہنا ایکھا ہوگا ( عاموس بے نہ وا مالعد) ۔ وجدی ا بنیا می طرح میں درباری بیون کی بھی جماعتیں تھیں (۱۔ سلامین باب ۲۲) اور مطوس شہران کی بھی جماعتیں تھیں (۱۔ سلامین باب ۲۲) اور مطوس شہران کی بھی جماعتیں تھیں دانے وشمن کی خلطی کو فاش میں مند ہونا ۔

پرانے عہدنامہ میں جھوٹی نبوت کے بارے میں تین قابلِ ذکر مباحث لمتى ميں ملى استثنا الواب ١١ ادر ١٨ ميں سے- باب ١٨ میں ایک منفی پہلوکا ذکر ہے :"حب وہ نبی خداوند کے نام سے بھھ شه اوراس کے کہے کے مطابق کچھ داتع یا پورانہ سرتو وہ إت خدا دند كى كېي مورنى ننهين (آيت ١٢) - ان الفاظيم بري نيميلگ سے غور و فکر کرنے کی صرورت سے - یہ ایک سید صاساد آبیا انہیں سے کہ پورا ہونامیحے ا ور درست ہونے کانشان سیے ، کیو کر مبیدا کہ إب ١١ سے ظامر سے كم اگركوني أدمى نشان سى دے اور اسس كا قول پورا بھی مونویکی وہ مجمولا نبی موسکتا ہے۔ بے شک رکسی بات سے درست اور خداکی طرف سے ہونے کے لئے توقع تھی کہ پدی موجلے: موسلی خداسے شکابت کراہے کہ ہو کچھاس کے نام مين كماكياً أس كامتو قع الرينيين بها (خدوى ١٣٠٥) - يرمياه ف صمالی کے آنے سے لفین کیا کہ جو کھواس نے کہا وہ خدا وندی طرف سے سے ریدمیا ه ۳۲: ۸) - سین استثناب مرای مون منفی بہلو سی کو نباگیا ہے کیونکہ صرف و مہی محفوظ اور مصح ہے۔ بوکیونراؤے مزماتاب وه مزور لورا موتاب سيكن بعض ا وفات خداك بندول

کی آذ اُکش کے لئے جھوٹے کی بات بھی پودی موجاتی ہے۔ اب ہم استننا باب ۱۱۳ و حجبو سٹے نبی کی پہچان کے مسئلہ کے جواب کی طرف متوجر مونے ہیں۔ یہاں آز اکش کا تعلق خداسے

بسے عبل کا اظہار خروج کے موقع پرسوا۔

حقوفے بنی کی پہپان کالب لباب یہ ہے کہ وہ لوگول کو درسر معبودوں کی بیروی کرنے کے لئے کہنا ہے : " آ ہم اور معبودوں کی بیروی کرنے ان کی پوما کریں "(استنا کی بن سے نو واقف نہیں پیروی کرکے ان کی پوما کریں "(استنا مقد لینی غلامی کے گھرسے نکال لایا برگشتہ کرنا چاہا" (آیات ہ اور مقد لینی غلامی کے گھرسے نکال لایا برگشتہ کرنا چاہا" (آیات ہ اور میں کی انسان کا کا ایک ابسا معیار قائم کی جس پر بجد کی تعیلیات کو پر کھا جا سکتا ہے۔ کوئی بھی نبی دعولے کرسکتا ہے کہ وہ بہو واہ کے نام میں کلام کرتا ہے منسوب تعیلیم کو تو ہو ان کی میں کتا تو وہ جھوٹا نبی سے ۔

یرمیاه بی کامی بنیادی طور پریسی جواب تھا۔ برمیاه سام ، ۱۹ مالعد کے مطالعہ سے معلوم ہونا ہے کہ برمیاه کے پاسس انبیادکو برکھنے کی کوئی خارجی کسوٹی نہیں تھی۔ وہ کسی پر ہے خودی یا پیشہ ور نبی ہونے کا النام نہیں لگانا۔ اور نہ وہ یہ مجھنا ہے کہ جھوٹا بنی ابنا بیغا خواب کے ذریعے حال کرتا ہے۔ اسکے بھکس وہ یہ دعوی کرتا ہے کہ جھوٹا بنی برکادی کی ذریعی کسر کرتا ہے۔ (آیات ۱۰- م)) اور دو سرول میں جبی بدی کوروکے کی کوشنش نہیں کرتا (آیت ۱۷) حبکہ سیانی میں کہ کرکے دو کسے کرے گئی اور کوگرے کی کوشنش نہیں کرتا (آیت ۱۷) حبکہ سیانی کرتا ورکوگوں کو باک زندگی مسرکرے نے کی کسی کسی کرتے کی کسی کرتے کی کسی کرتے کی کسی کرتے اور کوگوں کو باک زندگی مسرکرے نے کی

نفین کرنا ہے (آیت بریر)۔

یمرگیموٹا نبی اولانی اور دومانی مالت کوپیش نظر دکھے بغیر بھی ہوکے صلح سلامتی کی بنیا دہیں ، سلامتی کا بیغام دیتا ہے (آیت مار) جبکہ ستجا بنی گناہ کی عدالت کا اعلان کرتا ہے (آیت ۲۹) ۔

اس مقام پر ہم یہ کہنا جاستے ہیں کہ بر میاہ کے اس بیان سے یہ نہیں مجھنا چاہیئے کہ سیجے بنی کے پاس سلامتی کا پیغام نہیں ہوتا ۔ ایک وفت الیسا آتا ہے جبکہ نعدا کا پیغام سلامتی کا پیغام نہوا ہے لیکن وہ ہمیشہ ہی "خروج کے معنوں ہیں ہوتا ہے لین سلامتی کا پیغام اور کی القافنا موت آس وقت آسکتی ہے جبکہ گناہ کے متعنوں ہیں ہوتا ہے لین سالاتی ہوتا کی آواز پوراکیا گیا ہے ۔ اور یہی وہ بات ہے جب سس پر بہاں پر میتا ہی توراکیا گیا ہے ۔ اور یہی وہ بات ہے جب سس پر بہاں پر میتا ہی توراکیا گیا ہے ۔ اور یہی وہ بات ہے جس پر بہاں پر میتا کی آواز ہوتی کی آواز موتی کے وسیلہ سے کر دیا ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ ہوتی ولی کے وسیلہ سے کر دیا ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ ہوتی ولیری سے کہتا ہے کہ حجو فے نیوں کے پاس سرقہ پیغام ، جب کہ ہوتی اور نو د ساختہ نو میس ہوتی ہے (آبات پر سے میٹر پی بی اور اور نو د ساختہ نو میٹر بین این میں اور اور نو د ساختہ نو میں میاں کی آواز کوٹر نیا ہوتی ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد نو د ساختہ نو مینا میں ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد نو د ساختہ نو میاں کا میاں ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد نو د ساختہ نو میں کہ کہ ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد کوٹر کیا ہے۔ بریں بنا پر میآ واد کوٹر کیا ہوتی کی ہوتی ہوتی ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد کوٹر کیا ہوتی کی کہنا ہوتی کی اور کوٹر کی ہوتی ہوتی ہوتی ہے۔ بریں بنا پر میآ واد کوٹر کوٹر کیا ہوتی کی کہنا ہوتی کی کہنا ہوتی کی کوٹر کوٹر کیا کہنا ہوتی کی کوٹر کوٹر کیا کہنا کی کوٹر کوٹر کیا گیا گیا گیا کہ کی کوٹر کوٹر کی سے کہنا ہوتی کی کوٹر کیا کی کوٹر کیا گیا کہ کوٹر کی سے کہنا ہوتی کی کوٹر کی کی کوٹر کوٹر کیا گیا کہ کوٹر کی کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کی کی کوٹر کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کر کوٹر کی کی کوٹر کی کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کی کوٹر کی کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کی کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کی کوٹر کوٹر کی کوٹ

اورده آسے بیجنا سے (آیات ۱۱،۱۱،۱۲، ۲۷، ۲۷، ۳۷)- برمت ه جانیا خفاکه وه سیجابنی ہے کیونکه اس کا بخربه نعداکی معفودی میں کھٹرا ہونے کا مرسوی بخربہ تصارم تعاملہ کیجیے گفتی ۱۲:۲۷- ۸؛ استفام س:۱۰)-

حزنی آبل نبی کا جواب معی بنیا دی طور میدوسی تحفا جو میرسیاد أزی كاتفا دربيعنة قابل ١٢: ٢١-١٢ : ١١ مين ملتاب يعنه في آيل تهمين بلاناك كالسين بمي مواين سموت مطانق علقه با اور ان کے باس بہوواہ کا کام منہیں موٹا (۱۳:۱۳) - یول وہ لوگول کو عموط پر ایمان لانے کو کیتے ہیں اور آنمائش سے دن ان کے یاس كوئى بنياد منهي موتى (حزقى ايل ١١٠٥ - ٧) - إن انبياء ك جهوك ہوئے کانشان ان کا پیغام موزا ہے۔ یہ بیغام بے بنیاد امید برستی اور سلامتی کا مونا سے (۱۱: ۱۰ - ۱۷) - بداخلا فیات سے خالی سونا سے حس سے راستباز ریخبیرہ مونے اور بدکاروں کوشہر ملتی سے رآ نیت ۲۲) - بیکن اس سے مقابلہ میں ایک ستجا بنی وہ سے بوات کی تنہ تک مینینے کی کوشنش کراہے إور لوگوں سے سوالوں سے مطابق بواب بنيس ديما بلكدان كے كنهكار دل كےمطابق (حزتیالی) ۱۲:۱۴ م - ۵) كيونكر بيورا وكاكلام سيميشر سي كناه ك خلاف كلام موا سے (۱۱۲۱) معنیقی نبی وہنی سے بوموسوی نبی سوتا ہے ۔ كافداك ساته نخربه وهيك وصاب معنول مين نهين مونا بكراس خروج کا خدامقرّرکرًا بینے کہ وہ ایک مرتبر پھربنی اسرائیل کوعہد کے اخلاقی تقا منول سے آگاہ کرتے۔

## م-اسرائيل كےمذهب ميں انبياء

اراسوائيل كردين نظام مين سوت

دین نظام میں بوت کا ذکر ۲- تواریخ ۲۰۲۰ میں ملتاہے۔
ایک قومی بحران کے دوران بہوسفط بادشاہ نے خدا وند کے گھر کے
صحن میں عوام کی دعا میں را مہا گئی۔ دعا کے فوراً لبدرا یک لادی
خدا کے دو جسے تحریب کر زمدا کی طرف سے فتح کا وعدہ کرتا
خدا کے دو جسے تحریب کر زمدا کی طرف سے فتح کا وعدہ کرتا
ہے۔ بیس بید دین نظام کا ایک ایسا خادم (لادی) ہے جسے نبوت
کی قوت دی گئی۔ اِسی قسم کے واقعہ کا مزید نشان ہمیں ذبورول یک قوت دی گئی۔ اِسی قسم کے واقعہ کا مزید نشان ہمیں ذبورول یمی ملتا ہے (مثلاً ذبور ۲۰، ۲۵، ۲۸ وغیرہ) ۔ ان تمام ذبورول میں ایک الیسا حقی ہے۔ یہ ایک سوال کا بواب ہے جس میں ایک کا اسیری خدا کے لوگوں کی آمان میں ایک کا اسیری خدا کے لوگوں کی آمان میں دین نظام کے ابنیاری وہ لبقیہ جماعت تھی جو اسیری کے ذمانہ سے بہتیا رہے کہ انسیری کے ذمانہ سے بہتیا رہے کی ابنیاری وہ لبقیہ جماعت تھی جو اسیری کے ذمانہ سے بہتیا رہا ہوں کی دسوم کے ذمہ دار تھے مدد گار تھے اور

بطور نبی قوم کوعلانبہ طور مہ یا لوگوں کی شخصی دا مہنا ٹی سے نعدا کا کلام بٹایا کرتے تفھے۔

اس سلسله میں جو شبوادت پیش کی جاتی ہے اس کازیادہ تر الحصاله درج ذيلٍ معلومات سے انفد شدہ نتیجہ بیرسے اسب سے بہلے ہماری نبیول کی جماعت سے ملاقات جبعتے مقام بر سوتی ب جب دہ ادینچے مقام سے اتر رہے تھے (ا۔ سموٹیل ۱۰:۱۰ ) ؟ سیستوں نہ بید ستُوشِل منى سيلاً ميں خدا وندے گھر مئي خدمت گذا د تقالا سيمونيل ٣: ١٩) ا دراس نے رآمہ میں نبیول کی جاعت کے کھانے کی صدارت کی (ا-سمولیل ۱۲: ۱ مالعد)؛ جاد غیب بین نے داور کوارونا کے کھلیہان میں مذبح بنانے کو کہا (۲-سموٹیل ۱۱۰۲۴) اور م کل میں گانے والول کی جماعت کے بادے میں اپناارادہ ظامر کمیار ہوائے ٢٥:٢٩)؛ دا وَد إدشاه نے اسکا تعمیر کرنے کے بارے میں ناتن جی سے مشورہ کیا (۲ سموئیل ۷ ; ۱ مابعد)؟ ایکیآہ نے ایک قدیم زارت كاه برلتِل كم نبيول كى جماعت كويبلنج ديا (ايسلطين ١٨: بسالبدر؛ نرایی ننهوارون بیرنبیول کے پاس جانے کا دستور تفا ( ۲ ۔ میلاطین م ، ۲۳)؛ ایسے منعدد حوا نے ملتے ہیں جن میں جمیوں اور کا مہنوں کو ایک ساتھ درکھا باسكة اسب جس سے ظاہر سوناسے كمان ميں ميل ملاب اور شراكت ياني بواتي فقى ٢٦- مسلاطين سرا: م السيسعياه ١٨: ٧٠ بيرمياه ٢٦:٢٨: ١٠. ١٣:١٣ وغيره) اورسيكل مين انبيار كي كوتطريان تفيين (يرمياه ٣٥٠٠)-توبعى بيزنمام كشها وتين يُعِد كمرود سي بين - ال كي بنايدكو في كل دلنة فائم كرنا مشكل سي

ب- انبياً أور إسوائيل كادين نظام

اگردینی مضیداروں بعنی کا سنوں اور لاوپوں کے بوت کے ساتھ لعلق کو ابت بھی کر دیا جاتھ کا سنوں اور لاوپوں کے بوت کے ساتھ لعلق کو اب بیت بھی کر دیا جائے توجی ان بیوں کا اسرائیل کے دینی نظام سے ساتھ تعلق متنا نہ ع دیے گا جن کی تما بیں بائیل بی موجود بیس ۔ اِن ابنیار کا دینی نظام سے باسے میں کیا نظرید تھا؟ اسس سوال کا تعلق جھے توالوں کی تفییر و تشریح سے ب سے ۔ لبض لوگ محسوس کرتے ہیں کہ ان توالوں میں دینی نظام کی تمام عباد توں کی مذمست کی کرتے ہیں کہ ان توالوں میں دینی نظام کی تمام عباد توں کی مذمست کی سے اور کہ برکھی بھی خدا کی مون سے نہیں تھیں ۔ فدکورہ توالجاء ت مسبر ذیل ہیں : عاموں ۵ : ۱۱ ۔ ۲۵ ؛ موسیح ۲ : ۲ ؛ یسعیا ہ ۱: ۱۱ ۔ ۲۳ ؛ یسعیا ہ ۱: ۱۱ ۔ ۲۳ ؛ یسمیا ہ ۱: ۱۱ ۔ ۲۳ ؛ یسمیا ہ ۱: ۲۰ ۔ ۲۳ ۔ ۲۳ ۔

ان توالجات کودکیم کرائم فرا آئی کہ سکتے ہیں کہ آتوہت کم ہیں - اگرا نبیار مہیکل وغیرہ کے دینی نظام کے اس قدر خلاف تضیب کہ بعض مفسرین کہتے ہیں توسر بڑی عجیب بات ہے کہ انہوں نے اس قدر کم مخالفت کی ، اور وہ بھی اس طریقے سے کہ ریمی معلوم نہیں کرآیا وہ حقیقاً دینی نظام کی نرمیت کر نابھی جاہتے سے کہ نہیں ۔

مزید بران اینی تحریرات کے دگیر حصوں میں بعض ابنیاء رسوات اور قربا نیول شنے بارے میں آس قدر سخت روتیر اختیار نہیں کرنے ۔ مثلًا بوسیع ۸: ۱۳ مین میرے مرایول کی قربا نیول کا ذکرے - اگر خُدُ ا آنہیں" میرے مربول کی قربانیاں کہتا ہے تو سوستیع کس طرح اسی خدا کے نام میں ان کی خرتمت کرسکتا ہے ؟ اورنیستیاه نبی کو اپنے افتتاحیہ رویا میں لقیناً خدا کی حضوری کا تجربہ دینی نظام بے ماحول میں ہو آا در اسے دلی اطمینان بلا کیاسم اس حقیقت کے بین نظر مجی نصور کرسکتے ہیں کہ سیتیاہ کے نزدیک دہ دینی نظام جو ببيكل أوركاسنول اورلادلول ستعلق ركفتا تفاكدكي وفعت نهيل ر کھنا ؟ یا بھر تریمیاہ باب رحس میں سے ذیر یجث نظر ریکو نابت کرنے مے لئے موا دکیا گیا ہے ، لوگوں کی دینی نظام کی عباد توں میں شامل ہونے کی اس کیے فرقمت نہیں کریا (اکات و، ١٠) کہ بیوتوآ ہے منخ کما تنفا بلکه اس لیخ که وه اس میں برا خلاقی اور گناه ملأتے تھے۔ ا من المين ميكل" يد كلفر حومرت نام سے كهلانا بے "ب اور آيت المبرسيلا ميرامكان سي بسع بربادكر دياكيا - ليكن أسع اس ك بربادنېين كيا كيا كرنىدان دىئى نظام كورد كر ديا تقا بمكريستارول كى سياه كارى كے باعث - إن أيات كے تفنيه إي طالعه سے ظاہر عبر السے لها ا عن وغفته بذانذ دبني نظام كے خلاف نہيں تھا بلكه اسكے منعبدلدوں كے ان طور طرابھوں ك خلاف جوانبول نے اپنائے ہوئے نے۔

عاموس ۱۱:۵ کا آخری آیت کی تشریح قدری <sup>ش</sup>کر سے برا اے بنی اسرائیل کرانم جالیس برس تک بیابان میں میرے حصفور فینیے اور ندری قرباً نیال گذرا فترسے با اس نظرید کی تا تیکرنے کے کہتے کہ عاموس قربانیوں کاسخت مخالف مخفا ہمیں تو قع موگی کہ اس کابواب نفی میں ہوگا۔ لیکن وہ الیسا نہیں کرتا بھکہ آبات ۲۱-۲۲ معلوم موناب كرفدا دين نظام ك موجوده طورطريقول كورد كرا ہے ۔ کیت مہم اس کی وجہ بنائی سیے کہ ان میں اخلاق اور پاک زندگ کی کمی مقی ۔ آیت ۲۵ کا زور اس حقیقت پر ہے کریہ بانیں نعداً کی مرضی سے مطابق مذمب کا الوٹ انگ ہیں۔ اگر سم آیت ۲۵ کا ترجم نبي كے ذور دينے كيے مطابق كرس تولوں بوكا : "كيا يمي ده قربانيال اِور ہدیے ہیں بوتم نے *چالیس برس کک* بیا بان میں مسرے حصور كذران يقف بُ المُروه إين مُرسِب كي جِرْكُو للاشْ كرين لوانين علوم ہوجائے گاکة قربا نیول سے بارے میں اللی تفاصف، خداکی شرایت مع مطابق فرا نردادی کی زندگی دبر کرنے میں پوسشیدہ ہیں - اب و کہ وه اس معیاد کے مطابق ذندگی بسرنہیں کرتے (آیات ۲۷،۲۲ اجد) اس کے دہ بطور سرااسیری میں جلے جاتیں گے۔ محص دینی دسومات کی بیروی کرنا با بنل کے خداک پرستنش ہیں سیے۔ امثال ۸:۱۱ کے مطابق " چاندی کو نہیں بیکمیری تربیت کو

قبول کروادد کندن سے بڑھ کرعلم کوئ اس آیت میں یہ نہیں کہا گیا کرسم ایک سے مقابلہ میں دوسسری سے دسترداد موجائیں بلکر بہاں ترجیحات کو بیان کیا گیاہے ۔ اس آیت کی اسمیت یہ ہے کہ بوسیتے اپی بقیہ اس کی بنا وط وہ کہی ہے جو موسیع ۲: ۲ کی ہے ۔ پونکہ موسیتے اپی بقیہ بنوت میں دین نظام کور تذکر نے کا دویہ فائم نہیں دکھتا، اس کئے مم کمہسکتے ہیں کہ دہ یہاں ترجیحات کو بیان کرد کا ہے جس طرح کہ سموئیل نے بیان کیا ہے: "دیکھ فرانبردادی قربانی سے اور بات ماننا مینڈھوں کی چربی سے بہتر ہے" (اسموشل ۲۲: ۲۷) -

یسعیاہ باب ایک کے بارے ٹنگ کر یہ ہے کہ اگراسے باوالت مذمت سمجھا جائے تو وہ بہت کچھ نا بت کرتاہے ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آیات اا اور ۱۲ میں قربا نیول پر بط اسخت حملہ ہے ۔ لیکن اسی طرح کی ذبان آیت ۱۲ میں سبت کے بادے میں اور آئیت ۱۵ میں دعا کے بارے میں بھی استعمال ہوئی ہے ۔ تو بھی اس کامطلب یہ نہیں ہے کہ بنی سبت اور دعا کور دکر رہا ہے ۔ یقیناً آئیت کا ہزی سوھتہ آیات ۱۱-۱۲ بر بھی لاگو ہے ۔

بنی معض اس بات پر زور دے رہاہے کہ گناہ آلودہ ذندگی کے ہوتے ہوئے کوئی بھی مذہبی سرگرمی کسی کام کی نہیں۔ بیتر کے آبت ۱۹ میں مستعلی بیلے فعل سے بھی درست نا بت ہوتی ہے جسے لادیوں کے قانون طہادت میں بھی بارباد استعال کیا گیلہ ہے۔ اگر بنی اس قسم کی باتول کو فدا کی مرفنی کے فعلا دستم جستا تو وہ اس فعل کو استعمال کی باتول کو فعدا کی مرفنی کے فعلا دن سمجستا تو وہ اس فعل کو استعمال کرتا ۔ و وسمرے فعل کا تعلق اضلاقی با کمزگ سے ہے۔ یول بنی کا پیغام باشل کا پیغام بسے بینی کہ اضلاقی شریعیت کولیس بیشت ڈال کر مفی سے نور کوش نہیں کیا جا سکتا۔

اب مم میکاه ۲۰۱۹ - ۸ پرغور کرتے ہیں - اسی سے ملتی مُنلی
صالت میسے خداوند کے ان الفاظ بیں پائی جاتی ہے جو انہوں نے ایک
فرجوان سردارسے کیے (مرفس ۱۱:۱۱ مابعد) - انعلائی شریعیت کے
معنول میں جواب دینے کے وسیلہ سے کبا خداوند ہے تھے، پوئلائی
معنول میں جواب دینے کے المئی اختیارسے انکار کر دہے تھے، پوئلائی
موت کے وسیلہ سے سے عہد عنتی کی قربانیوں کی تصدیق کرتے ہیں
موت کے وسیلہ سے عہد عہدتی کی قربانیوں کی تصدیق کرتے ہیں
(مرفس ۱۱:۲۲) اور چونکہ وہ موسوی شریعیت کامتوا تر احرام کرتے ہیں
ایموسم یہ پوچوسکتے ہیں کہ جب احبار ۱۱:۵ میں اخلاقی شریعیت کو
باعجوسم یہ پوچوسکتے ہیں کہ جب احبار ۱۱:۵ میں اخلاقی شریعیت کو
بلطورز ندگی کی داہ پیش کیا گیا ہے نوکیا اس کا مقصد سمی شریعیت کو
کورد کروینا ہے بعید جمیگاہ کی خدکورہ بالا آیات سے یہ نتیج اخذ نہیں
کورد کروینا ہے بہ بعید جمیگاہ کی خدکورہ بالا آیات سے یہ نتیج اخذ نہیں
کرنا چاہیئے کہ اس نے قربانیاں اور دیگر دسوم درکردی ہیں۔
کرنا چاہیئے کہ اس نظر کے چند فقائق پر جن کا نعلق پرمیاہ ۱:۲۱۔۲۱۲

مطالعه سع سید بیلی می فور کر سیکے بین - اگر فربی سیاق وسان سے

اليها معلوم بوزاسي كريرميا وقرابي كورة منهي كرزانوكيام ٢٢٠٠ س يرننج نكال سكة بين كدوه اسے دوكرتا ہے ؟ مشكل برب كر إس آبیت کے الفاظ ابلی ہمی تقاضا کمیٹے نظر آنے ہیں۔ لیکن اگر عبرانی منن كا باركى سع مطالعكر اجائ فوالسامعلوم بنوناس كرير مشكل زباده ترانگریزی اور ار دو ترحمول کی وجرسے پیدا مونی جس عبرانی تفظ (ال - دورے ) كانرىم "كى بابت "كياكيا ہے "كس كا اكثر مطلبٌ " کے سبب " یا "کی خاطر " ہے ( فنت پیدائش ، ۱۱ ؛ ۱۱ ؛ ٣٧ : ١٨ : أيور > كاعتوال برمياه ١٠ : ١ وغيره ) - أكر > : ٢٢ بين كل بابت "كى عبكر" كےسبب " صحيح سے تواس آيت كامطلب بر موكاكم يبودا ه نے اسرائيل كون تو قرا بنوں "كے سبب" مخاطب كيا لينى قربانیاں ایسا ذرکعیر نہیں حس سے خدا پر دباؤڈ الاجاسكے، اور نر ہی اس نے قربا بنول" کی خاطر" انہیں مخاطب کیا کیونکہ زندہ نعدا اس بات کی ما جت نہیں دکھتاکہ انسان اُسے کچھ مہٹا کریے ۔ فوم نے مرف طربی عبادت پر اپنی توجہ مرکوز کرنے کے باعث اللی ترج ر زید كونظرا نَدازكر وَبا - دين نُظام بذات بنودكو في وتعت نهيل ركمت بلکہ دہ اُن لوگوں کی روحانی صرور باٹ پوری کرنے کے لئے سے بوفداکی اضلاقی سندلیت کی فرانبردادی کمنے ہیں۔

اب سم ليسعياه سوم ، ٢٢ مالبعد كي طرف جوتمام أيات سع زياده مشکل سے رہوع کرتے ہیں -آببت ٢٢ کے زور کے مطابق ترجم لیا مونا جابيع "مجع تون نديكارا ... ".ا مرسم برفرون كريس كرتمام أبات اسى لبح مين بين قرانس كالمطلب بالوبير مرد كاكمه خدا براريم بُوكر الكاركرة بالبيح كموس نے قربانيال بير هانے كامكم ديا ہے ۔ أكريه بات سوتى تواس كامطلب كحداس طرح سونا "نم أين مذبي ٔ رسومات بعنی قرما نیول و فیره کوکس سے سامنے بیش کرنے ہو؟ میے سامنے تو نہیں کیونکہ آب نے تم کو ان کامھی حکم نہیں دیا ! یا دو سری صورت ببہ سے کہ خداان پر الزام لگارہ سبے کہ وہ دینی رسوم کا غلط استعال كرديع بين - الرّب بات ب نوآيت كامطلب كمواس طرح بوگا ؛ "تم نے آپنی بہتش کی مشقت میں مجھے نہیں لیکا را کیونکہ به میرانمهی اداده نهبین مفاکه نم اپنی عبادت میں رسومات کے غلام بن جاؤ" بر دونول تفسير بي مكن بين - للمذاإن مي فيصله كرفي ك متے ہمیں مزید شہادنوں کی خرورت محسوس موتی ہے ۔ کلام ہاک کا عام رجمان موخرا لند کرے حق میں ہے۔ چو بکہ دیگیراہم آیات کی بیر تفسیر کرنے کی مزورت مہیں کہ وہ براہ راست قربا نیوں کیفی کرتی بين اس ليت سمين ببال معي أس مطلب كورة كرنا بوگا- مزيد برال تہمیں لیسعیا ہ مہم : ۸۷ میں میکل کی تعمیر نو کا ذکر ملتا ہے اس کے يستباه كاقرانيول كانفي كرناا دراس تحساخه ساخه سيل كالعميين نوشی منانا کَفَلاَ کَفَلاَ نَفِها دَسِورًا - نَبِر باب a مِین فربا نی تَسع منعسکَّن

زان کے استعال کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ج۔ اسول تیل کے مذہب کی وحد ت

اسرائل کا خرب اپنی معیاری شکل میں شروع سوائی کا بنی اورکامن و و نول کے اشتراک کا بنی اورکامن و و نول کے اشتراک سے جاری دیا ۔ یہ وا ہ خالی اور کا بن و و نول کے اشتراک سے جاری دیا ۔ یہ وا ہ کا علان خروج ۲۴ ب ہ ۸ بین عہدی دسم بین کیا گیا ہے ۔ یہ وا ہ نے اپنے و عدہ کے مطابق اپنے لوگول کو خلفی دی اور انہول نے اس شریعت کو قبول کمیا ہوا سی نے خدا مطور مخلفی یا فتہ لوگول کے ان کے لئے مقرر کی ۔ موسلی نے خدا اور لوگول کے اس تعلق کو مذبع کے گرد بارہ سنونوں کو تعمیر کرے کا ویدنی اظہر میں اور لوگول کے اس تعلق کو مذبع کے گرد بارہ سنونوں کو تعمیر کرکے کا ویدنی اظہر میں اور بطاب کیا ہے۔ یہ ان کی عبد کے وعدسے کی تعمید لی کا ویدنی اظہر میں ما موسلی کی از کی خدا ہیں کا اظہار سبی مرتبہ موسلی پر ایک جھالی کی برولت ہی دہ سے بہلاکام ہو موسلی نے مقالدہ نون کے کقادہ کی برولت ہی دہ کے سے بہلاکام ہو موسلی نے موقع نون کے موقع نون کے موقع نون کے ساتھ کیا وہ اسے مذبع پر چھ پوکنا تھا ۔ جیسا کر فتھ کے موقع بر خون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف برطوها تھا اخرج بر مونون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا اخرج برخون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا اخرج برخون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا اخرج برخون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا اخرج بیت بیدا کام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا اخرج برخون کا بہلاکام کھنے ارہ کے طور دیپہ خدا کی طرف بطوها تھا کہ دیا ہوگا کہ کا ایک کام

جب لوگول نے یہ افراد کیا کہ وہ شدیعیت کی با بندی کرینگ توموسى نے إن يدخون جھ كا - يول اس بات كا اظهار كيا كياك حب لوگوں کو منداکے پاس آنے کے لئے کفارہ کے نون کی صرورت بولی تداس سے ساتھ ہی خداکی شریعیت پر جلتے وقت بھی اُ ڈیں نجون کی ھزورت ہوگی بیس بینبی اور کا بین کی وحدرت ہے -اقال الذكر *بر*ر وقت نهدا كي فرانبر داري كي للقبن كمة نا رتبا بسي جبكر مونر الذكرنوان كي نانتيركي ياد د لامام - اگران دونول كوعلى ده مليحده كيامات تونيي معتم انهلاق بن كرره جاتا ہے اور كابين دسم بيست -اگرسم نبي اور کامن ، دونوں کے بیغام پر عمل کریں جیسا کر اٹسرائیل کے مزام میں نفا اور جبیبا کہ انبل یں سبے توہم خدا کے اس عجیب کام کو دھیلیگے جس کا علان ا نبیار اکائن اور دسولول نے بھی کیا کہ نیدا عاداً کی ہے ادر نجات دسنده معی ، بواپنے اس نقاضا سے مجمی وستروا رہنس برگا كراس كولك نورىمي جليس اورولسيم يك سنين جيساكه ده نود پاکسے ۔ وہ اپنے اس بے لیا۔ تقلف کے ساتھ رائھ کر اس اس ك لوك إلى بول كفارك كاخون معى مبيّاكيات بونما كناه سے إك صاف كراليے۔

> ۵ - منے عهدنامه میں (نبیاء او عهدِ عنین کے انبیار کی تصدیق

پرانے عہرنامہ اور نئے عہدنامہ میں سب سے مضبوط دبط انباء اور نبوت ہے۔ انبیاء کاسلسلہ ملکی پر اکر ختم نہیں ہوجا اللہ ایک بیت اسب ایس اور توریت نے یوخا تک نبوت کی "متی الا: ۱۱) - اگر حقیمی سے عہدنامول کی تقسیم نے خدا کے مکا مشفہ کے پر وگرام کی لاٹانی وصدت کو قدر سے ہم یوخنا اصطباعی اور خاص طور پر می سے پرحت اسم کی سے پرحت کی اور خاص طور پر می سے پرحت اسلہ موسی کے باب کر آج میں (لوقا ا: ۲۰ - ۲۵) عہد علیق کی نبوت کا عادہ دیکھتے ہیں۔ ان پر بھی عہد میں کی نبوت کے دونوں پہلونمایاں ہولینی منادی ادر شائی کی برحت است میں بیٹیا مطباعی کو دانے اس قدر زیر دست پیغام دیا ۔

مزیدبرال، نئے عہدنامہ میں عہدعتی کے انبیار کے پیغام کی کمیل میں ہوتی ہے - بارہ سنٹے عہدنامہ میں اس قسم سے الفناظ آئے ہیں: " بوخدا وندنے بنی کی معرفت کہا تھا وہ لورائ ہوا" (متّی ا:۲۲؛ ۲۹: ۲۹؛ لوقا ۲۲: ۲۵، ۲۲، ۲۳) اعمال ۱۱:۲۱ وغیرہ) -برحقیفت کہ نئے عہدنا مہ نے پیدا نے عہدنا مری تصدیق کی ہے نہایت بڑی اہمیت کی حامل ہے - ہمارے لئے انبیا رمحض اپنی قدامت کے باعث قابل ششش نہیں ہوسکتے - اگری وہ مطلوم قدامت نئے (متّی ہ:۲۱؛ ۳۲، ۲۹-۳۳؛ لوقا ۲: ۳۲ وغیرہ بہاہم افلیت نئے (متّی ہ:۲۱؛ ۳۲، ۳۲-۳۳؛ لوقا ۲: ۳۲ وغیرہ بہاہم فواب دیمنے دالے باتھ تورات میں کھوئے رسنے والے نہیں تھے۔ خواب دیمنے دالے باتھ تورات میں کھوئے دسنے والے نہیں تھے۔ تعدین تمام واقعات سے عظم ندین واقع لینی لیتوع سے کی تعمینت اور کام سے ہوئی –

ہم اس بات کوزیادہ جامعیت سے بیان کرسکتے ہیں نہ لوند کسوع مسیح نے خود کسلد دانبیاء کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بنا پاکہ دہ اور ان کا پیغام خدا کا دوامی مکاشفہ ہیں۔ وہ بی کلیسیا کے مستنداستا دمانے جاتے ہیں جن کے الفاظ کو اب بھی خدا کا کلام قبول کیا جاتا ہے۔ اس کی وجریہ ہے کہ خدا نے ان کے پیغیام پر اپنی مگر تبہت کی ہے۔ اس نے یہ مہران کی پیشینگو ٹیوں کو پورا کرنے نے ادر اپنے بیٹے کی تعلیم کے وسیلہ سے لگائی (متی ۵: ۱۷)۔ مب، مکلیسیا میں انہیا م

مراکبنٹ بھی کے نبی مونے کا امکان ہے۔ آدمیوں پریاک دوے کا نرول اس نتیجہ کا عامل موزنا ہے کہ" وہ نبوّت کریں گے " (اعمال ۲:۱۸) - پولٹ دمول کرنھنی مسیجیوں کو تلفین کرنا ہے کہ "دوعانی نعمتوں کی بھی آرز ورکھو۔ خصوصاً اس کی کہ نبوّت کرد "

(ا - کمنتھیوں ۱:۱۴) - اعمال ۱:۱۹ میں ہم دیکھنے ہیں کہ افغیس میں اور کی سینی کہ افغیس میں اور کی سینیاں (اعمال ۹:۲۱) اور کمنتھیں کہ کمیسیاکے مرد اور نواتین نبویت کرتے تھے (ایم توقیق کے ایم کا کمیسیاکے مرد اور نواتین نبویت کرتے تھے (ایم توقیق کے ایم کا در کرنتھیں کے کا در کرنتھیں کر کرنتھیں کی کا در کرنتھیں کر کرنتھیں کر کا در کرنتھیں کر کا در کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کے کا در کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کر کرنتھیں کرنتھیں

الین ایسا معلی به نا ہے کہ نئے عہدی کلیسیا میں ایک خاص بھاعت ہوتی تھی ہے "بنی" کہلانے تھے۔ بباوگ بنوت کی خددت کے لئے مخصوص تھے۔ ان کا ذکر خدمتوں کی فہرست میں رسولوں کے لید کئے مخصوص تھے۔ ان کا ذکر خدمتوں کی فہرست میں رسولوں کے لید کتا ہے (ا ۔ کر نظیول ۱۲) ۔ 9 ہم ہیں انطاکیہ میں معلمین کے ساتھ دکھایا گیا ہے (اعمال ۱۱) ۔ 9 ہم نیں انطاکیہ رسولوں سے تحت دو اعلے خدمتیں تھیں ۔ ان کا ذکر اعمال کی کتاب اور برمنا دی اور میشینگوئی دو نوں کام کرتے اور برمنا دی اور میشینگوئی دو نوں کام کرتے سے قے ۔ آن میں سے ایک کانام اگبش تھا جو اپنی بیش بینی کی قوت کے ذریعے کلیسیا کی دوحانی را مبابئ کرتا تھا (اعمال ۱۱:۲۸؛ ۲۱؛ ۱۱) ۔ کو ذریعے کلیسیا میں معتم کی عیشت سے بہرمنال ہے۔ کیا سیا میں معتم کی عیشت سے ان کا کام تصبیحت کرنا (اعمال ۱۱:۲۹) اور تی وتستی دیا تھا (ایمال ۱۹:۲۹) اور تی وتستی دیا تھا (ایمال ۲۰۱۹) اور تی وتستی دیا تھا (ایمال ۲۰۱۹) اور تی میں اور نونس کے بینیام کے مبتلے ہتھے۔ کر دہ گناہ اور تی ات اعمال ۱۱ کر نونسل کے بینیام کے مبتلے ہتھے۔

کلیسیائے جمع ہونے کے سلسد میں (ا- کر تحقید ل ۲۹:۱۴ ما بالعد) بنی کی خدمت اُس پروی کا اُترا (آیت ۳۰) بتایا گیاہے ۔ یہ یکایک بولنے کی صورت میں ہوسکتی تقی اور اسے پاک ر وح کے کام سے منسوب کیا گیا ہے (مقابلہ کیجئے اے تفسلنیکیوں ۵:۹۱) - یہ نبوی خدمت غیر زبانوں میں بولنے کی مائند نہیں ہے (دیمیئے ا - کر تحقیوں ۱۲۱ : ۲۹ - ۲۷ ) اور نہ یہ غیر زبانوں کا تدجمہ کرنا ہے ۔ یہ ایک فسم کا خدا کی سیان کا اور اک سے جسے کھول کر جاعت کے سامنے فسم کا خدا کی سیان کا اور اک سیے جسے کھول کر جاعت کے سامنے بیت کہا جا تھا ہے ۔ یونکہ نبول کی اور کر مالات کا تحقیق اس لئے وہ ہے ت ابو ہیں اور اگر مالات کا تقاضا ہوتو وہ فلوں کے تابع ہیں یہ اس کا مطلب یہ سے کہ نبی کو تابع ہیں یہ اس کا مطلب یہ سے کہ نبی کو تقان ہو ہو ۔ بیسے اس کے تنظول میں ہوتی ہیں اور اگر مالات کا تقاضا ہوتو وہ فلوں ہولئے کہ کر اور کی سکتے ہیں (ایر اگر مالات کا تقاضا ہوتو وہ بیسے اس بہر مال سب بر میال سب بولئے کی تحریک کو روک سکتے ہیں (ایر اگر مالات کا تقاضا ہوتو وہ بیسے اس بیسے کہ نبیوں پر بلا امتیا ذا عتبار نہیں کرنا چا ہیں ۔ بیسے کہ نبیوں پر بلا امتیا ذا عتبار نہیں کرنا چا ہیں ۔ بیسے کہ نبیوں پر بلا امتیا ذا عتبار نہیں کرنا چا ہیں ۔

ابنیاء کی کام کو بر کھنے کئے دو طریقے تھے : پہلا وہ کی بھروہ کو دو طریقے تھے : پہلا وہ کی بھروہ و دوسرے بنی اپنے بچر ہے کی روشنی میں اُسے جانچیں - پولس دسول کہنا ہے "باتی ان کے کلام کو برکھیں (۱-کر تھیدل ۲۹:۱۴) -اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ خدا اور اُس کی سچائی کے بارے میں ہومکم رکھتے ہیں اس کل کو برکھیں - دوسرا، ان کا کلام دُرول کی تھیے ہیں اس کل کو برکھیں - دوسرا، ان کا کلام دُرول کی تھیے

کی سرقی پر بریکھا جا آتھا۔ پرلس رسول کھفنا ہے "اگرکوئی اپنے آپ کو بنی یا دو جانی شجھے تو سرجان کے کہ جو با تیں ہیں تمہیں کھفنا ہوں وہ خدا وند کے حکم ہیں۔ اور اگر کوئی نہ جانے تو نہ جانے " (آیات ۲۳)۔ خدا وند کے حکم ہیں۔ اور اگر کوئی نہ جانے تو نہ جانے " (آیات ۲۳)۔ ہیں کہ ابنیا دکلیسیا کوکوئی نئی سچائی جہیں کھاتے منفی بلکہ جو سچائی ہیں کہ ابنیا دموسیٰ کے انہیا دموسیٰ کے دانے محصے کے جب سے داست تعلیم کے ماتحت تصف حیس بات کا دہ وہ کوئی عہد نامہ کے بنی دسولوں کی تعلیم کے ماتحت تصف حیس بات کا دہ وہ کوئی کہ در ست تعلیم کے ماتحت تصف حیس بات کا دہ وہ کوئی کہ دوہ خدا کا کلام ہے اسے لاز ما دسولوں کے معیار کی کسوئی پر پر پور افتر تا ہوئی کے اس کی طرف سے اس کی کھیسیا اور ہم پر بھی ندور دیتے ہیں کہ نویت کرنے کے آدند و مند ہوں ۔ سم کسی نئی بھی ندور دیتے ہیں کہ نویت کرنے کے آدند و مند ہوں ۔ سم کسی نئی کے دسا طب سے ہمیں ملی ہے اس کی بیری جان فشانی سے تشریح کی وسا طب سے ہمیں ملی ہے اس کی بیری جان فشانی سے تشریح کے اور تشہیر کریں۔

ن سر منن این :- ایک کابن جوندا کے صندوق کے آگے نرسنگا منن این :- بجاناتھا (ا-تواریخ ۱۱،۲۲)-

ب- اس نام كا مطلب ب خداكي شش - نيف عميدنام مين بر صرف بيتنا ا: ٥٨ - ٥١ اور ٢١: ٢ من آيا ب - به باره شاگر دولين سے ایک تھاا ورمخنتف ناموں سے جانا پہرچانا ہاتا ہے لیکن نعاص طّلار سامہ سر يرسر لِلْمَا فَيْكَ نَام سے - برنگما في أس كالباني نام تفانجس سے نلاہر بهونا بع كمم أس كأد وسرانام معي تفا- زابديل متوا فقدس باره شاكروول کی فہرست میں برنلمانی کا نام فلیس کے بعد انا ہے رمتی ۱۰ : ۳ ؟ مرقس مو: ١٨؛ لوقا ٧: ١٧) - لعض لوك كهت بين كرنتن آيل، متى، متِتَّيَاهُ ، يوحنّا رسمعون كنَّعانى استنفنس مين سي كوني أيَّ مناليكن يه درست نهيس اوربعض تواس كى سېشى كا بالكل سى الكاركر دېتے ہيں۔ نتن آل الناتي كليل كابا شنده تهاراً سي فليتس ليتوع مسيح کے پاس لایا تھا۔ وہ اس خیال سے آیا تھا کہمکن سے ناصرت کالیتوع ہی المسیح میر- وہ یہ جان کرنٹرا حیران میڑا کہ بیسوع اُسے پہلے ہی جاننا ب ماس نے اسے ابنیرکے دیفت کے پنچے کھڑسے دیکھاتھا راس كأمطلب يرتفاكه لميورع في اپني فوق الفطرت توت كامظامره كياتفا حبس کے باعث وہ جران مؤاتھا) - آس نے افراد کیا کہ لیسوع خدا کا بیٹا اور اسرائيل كا بادشاه سبع- ورخفيقت يراكب أيس اسرائيلي كا اقرار تفاجس بیں مکرنہیں تھا ،لیکن اس سے المیشیح اسرائیل تک عمدود بوجا آسے ملیتوع نے اس سے و عده کیا کہ وہ اس سے ملی بڑے ما جربے ویجھے کالینی وہ خدا کے بیٹے کوخدااور پنی نوع انسان کے در ميان بطور درماني د كيم كار بيتنا ١٠ هم - ٥١) - وه أن شاكر دون میں سے ایک تھا بنہوں نے می ایشے کے بعد سے کو تبریای کی جیس

پردکیها تھا (پیضا ۲:۲۱)۔

نتنیاه و نتنی یای :- (عبانی بیمبرواه کادیا بورا) - نتنی یای :- (عبانی بیمبرواه کادیا بورا) - درست ه

- (In: MI CA: M.

م - مسیقی کے سازوں سے فداکی فدمت کرنے والول میں

سے ایک (۱- تواریخ ۱۲،۲۹۲۵) -۱۳- ایک لادی جھے عوام کو تعلیم دینے پرمقرر کیا گیا (۲- توایخ

م - بہودی کاباب میردی کو امرارنے باروک کے پاس به بجا تفاكه وه برمياه مني كاطومار ساتفه لائم ربيدمياه ٣١٥.

نتنی ایل - منتن ایل :- (عبرانی = خدانے دیا) -نتنی ایل - منتن ایل :- ا - اسکارے فیلے کا ایک سردار-مصر سے خروج کے فوراً بعد موسی نے آبانی نیا ندانوں کے سرداد مفرر

کے تصفے (گنتی ۱؛ ۸؛ ۲؛ ۵) -۲ - ایستی کا چوتھا بٹیا ، دا قرد با دشاہ کا بٹیا بھائی (۱۔ تواریخ ۴۲:۲۴)-مىو- ايك لاوى منشى سِمعيآه كاماپ (١- تواريخ ٢١٢٣)-م - عوبيدا دوم كا بانجوال بينا ،سيكل كااكيب در بان دا تواريخ

۵ - بنی بیروداه کاایک سردار (۲ - تواریخ ۱۷:۶) -

4 - بوستاه کے وقت میں ایک امیرلاوی دار تواریخ ۳۵: ۹) -

٤ - عزرات وفت مين ايك كامن عس نے الهبني عورت سے شادی کی تھی (عزرا ۱۰: ۲۲) -

٨- يوفييم ك دنول من ايك كابن جرابين أباتى خاندان

كامسردارتفا (تنحمياه ٢١:١٢)-

9 - خمیآہ کے زمانہ میں ایک کامن جد مرسیقی سے نعاص لگاؤ

رکھتا تھا (تخمیاہ ۱۹۰: ۲۳) -نئے عہد نامہ کا نتن ایل جرقانائے گلیل کا تھا، عبرانی میں اس کے بیج یہی ہیں لیکن یونانی میں کیھ فرق آگیا ہے۔ اس کی سیخنتن ایل بس البيتنا ا: ٥٧ - ٩٧) -

ہیکل کے خادم - ان کا ذکر اسیری کے بعد کی تما بول میں اتا ہے۔ یہ اسپری سے والیں آنے والی پہلی کھیپ سے تقے ہوبالل سے بہوداہ والیس كئے اعزراب : ١٠:٨٠، ١٠- ١٠ - أن كے فواندانول کی فہرست عزرا ۲: ۱۲ - م یو اور تخمیاه ۷: ۲۸ ما بعد میں دی گئی ہے۔ عردائے زماندیں وہ 🖈 عوفل میں دمنے تھے (تخمیاہ ٣١) اُن ک ابتدا کاذکرکہیں مہیں ملتا ۔ عام قیاس ہے کہ وہ جنگی قبدی تھے

ا ورانہیں مسکل کی نصدمت کے لئے مقرر کیا گیا نفا اور وفت گذرنے سے سا تھ وہ بوری آنا دی حاصل کرکے اسراٹیلیوں میں بل گئے۔ ويك تديم روابت ك مطابق جبعونى لوكول كوكيتوس في مِيك كے عَلَم بنايا (بشرَع ٩: ٢٣) مبكن جبع نبول اور شنيم كا ا بس كانعلى تابن نهين موسكاب ـ

ننظ به دنگھے زیدراتِ بائبل<u>، ۱۲</u>

منعف :- دکھٹے ناک ، نتھنے۔

(عبرانی میشوعاه ، یونانی سوتیر لوین) با شبل شفتیس میں لفظ " نجات الله علی الله یات کی محفوص اصطلاح تہیں سے بلکہ صرف کسی بگری شے سے خواہ وہ مادی سے باروحانی برر رہائی بانا "ے۔ تامم روحانی مصنول میں بیرسب ذیل کوظامبر کرتی ہے: ١١) وہ کل طریقہ جس ك وسيدس انسان أن باتول سے رائی باناسے بواسے بندا کی اعلے نرین برکات سے نطف انڈوز میونے سے روئتی ہیں اور اُن بركات سي تفيّقناً تطف اندوز موزا بي نجات ہے-

بخات میں بنیادی خیال کسی فطرے یا بری بات سے رہائی ياناس -بدروائي جنگ مين شكست اخروج ٢:١٥) كوكمول ( دور م ۱۲:۳) و فشمنول (۲ مسموتیل ۱۰:۳) انشد و (۲ مسموتیل ۲۲:۳) ، ملامت ( زلبرر ۵ و ۳۰) بعلاوطنی (زبور ۱۰۱،۷ مرت ( نهرر ۲:۱۷) اور کناه (حضق ایل ۳۹: ۲۹) سے بوسکتی سے - اسرائیل ک ابتدانی تاریخ میں اعلے ترین رہائی کی مثال ان کی مقرسے رہا گی تنی ۔ چؤ كمريه خداً سى بع بور باني ديتا ب اس ك اس ك اكر كات دسنده موالیا ب السعاه ۲۷ : سرمیاه ۱۱ ؛ بیرمیاه ۱۸ : ۸) اورسی نقب ننے عہد نامرمیں عام طور برنسیوع مسے کو دیا گیا ہے۔ عہدمتنی میں ڈل اوّل بخات کوعا رضی اور مادی معنوں میں موجودہ مُرائی سے الله خیال کمیاجا ناسیے، لیکن چونکمرا نفلاتی برائی نها بیت گیری بوتی باس لنه نجات كومبى گرف معنى مل حات ميں رست درع ميں نونخ ت كانفتور مرف يهودى توم ك محدود ب سكن سدريج نبونی دائره وسیع موناجاناب اور نبات میں بہودی اور غیراقوام دونوں شامل م د جاتے میں الیسعیاه ومم: ۷،۵؛۲۵،۵-۵)- مجرالفرادی التخفی لحاظ سے بھی کا فی زور دیا گیا ہے ۔ بخات لاز ما مرف تو مول کے لئے سى نہيں ہے بلك داستباز لَقبة كے لئے۔ اور معراس ميں نموث كناه ہی سے مخلصی شامل ہے بلکر مختلف برائیوں سے مجبی ہوگناہ کا نیجر بين (زنُوره) بيرمياه ١١١: ٣١- ٣٣ برحزتي ايل ٢٧: ٢٥- ٢٩) - آيج تے نفتور کے ترقی کرنے کے باعث لفظ بخات ،علم النہات میں رہائی کے بوخاص میکنیکل معنی ہیں اُن میں صبی استعال ہونے لگا ا میم یہ

استنعال المسيح فدمانه سي شرورع مجدا-

عدیمتی میں بہات عاصل کرنے کے لئے انسان بر ہو شرائط ما کر ہے کہ لئے انسان بر ہو شرائط ما کر ہے کہ ایم خدا پر مکمل مجروسہ رکھنا نفا - دوسری ہو ہہا کا فطری نتیج نفی وہ خدا کی اخلاتی سنسر بیت کی بھے مختلف مجموعۂ تو انین میں بیان کیا گیا ہے فرط نبردا دی کرنا نفاء سکین خدا صرف شرفیت کے الفاظ کی ہی پا بندی نہیں جا بتا ۔ گناموں کی معانی کے لئے تو بہ کے کی معانی کے لئے تو بہ کے عمل کے طور میر قربا نیال بیر مطافی بیر نے تقیم ہے۔

یستوغ مسے ک تعلیم میں نبات، اکثردکھوں مثلاً بیمادی (متی ۹:
۱۷) سے رہائی کوظام کررتی ہے لیکن عام طور میداس کا مطلب نئی
الہٰی زندگی میں داخل ہونے کے وسیلہ سے گناہ سے رہائی پانا ہے۔
یہ موجودہ تجربہ ہے ، اگر جہاس کی ممان کمیں آخری زمانہ میں سوگی لیستوع
میسے کے زمانہ کے فرلیسیوں کے نزد کیا بنات ہے مطابق
میسے کے زمانہ کے فرلیسیوں کے نزد کیا بنات ہے مطابق
میسے کے زمانہ کے البورتھی ۔ لیکن سے خدا وند فرما تے ہیں کہ وہ کھوئے
ہوئوں کو ڈھونڈ نے آئے ہیں ( اوزفا ۱۱:۱۱) اور کر بنات خدا کے جسم
میلے پر ایمان لانے سے ہے ( لو تنا ۱۱:۱۱) ،

تمام رسولی زمانه کا مرکزی مضمون سے بیتوع کے وسیلہ سے مہیا کی گئی نجات ہے، اور اس نجات کو بنیا دی طور برگناہ سے مغلصی بیان کیا گیا ہے۔ نیا عہدنا مداس بات پر بٹرا زور دیتا ہے کہ بدنجات کیست میت منت ہے وکھ اور موت کی رہین منت ہے (افسیول ۲۰۱۱) یعب طرح سے خدا وزر کی تعلیم میں، اسی طرح تمام نئے عہدنا مدمی ہیں اسے موج دہ تجربہ بتایا گیا ہے لیکن اس کے ساتھ سی اس کا تعلیم کا تو اسے این لائول کو بو بخیات کی برکت بلی ہے وہ اس بخات کا جو انے والے ذمانہ میں بہلا قدم ہے۔ میں بہلا قدم ہے۔ میں بی بوگی بہلا قدم ہے۔ میں بی بوگی بہلا قدم ہے۔ میں بی بوگی بہلا قدم ہے۔

مسیح خدا وندنے جو بخات مہیا کی وہ محض کا تندہ سنزاسے
ہی بچیا نہیں سے بلکرگناہ کی موجودہ طاقت سے بھی در ومیوں بالی،
اس میں وہ تمام نجا شبخش برکات شامل میں بعیمیں سے بیں حال ہی،
خاص طور پرزندگی کی تبدیل، نئی پدائش، واستباد تھرنا، نے پاکٹ ہونا،
تقدلیس اور جلال پانا - اس میں ہمیں گناہ کے مسئند کے ہر پہلو
کاصل ملتا سے مسیح میں شامل ہونے سے باعث ایمان دار گناہ کی
طوف سے مرکھے ہیں (دومیوں ۲۰۱۱)، انہوں نے جسم کو لعنی نگرشی
موتی انسانی فطرت کومصلوب کر دیا ہے (کلیٹیوں ۲۰۲۵) اور نئے
موتی نہیں (۲-کرنظیوں ۲۰۱۵)، اور انہوں نے اس کے تفاضوں
ماتحت نہیں (دومیوں ۲۰۲۱)، اور انہوں نے اس کے تفاضوں
کی نلائی کو مسیح میں نئے انسان مونے کی آزادی سے بدل لیاہے (کلیٹیوں
کے انسانی کو مسیح میں نئے انسان مونے کی آزادی سے بدل لیاہے (کلیٹیوں
کے انسانی کو مسیح میں نئے انسان مونے کی آزادی سے بدل لیاہے (کلیٹیوں
کا نہا ہا، گلیوں کے دارسان کے وسیلی

# نجات دمبنده :- ديم خات ـ

نجنب به اس لفظ کے معنی جزب اورنشک دونوں میں سلے بہناس علاقے کا جغرافیا تی نام معنی موگیا رہیدائش سراز المیں عرائی میں نفط کخبہ ہے اوردومن سیصولک نرجمہ میں معنی یہی ہے ۔ دعیسے کموین الان اوردومن سیصولک نرجمہ میں معنی یہی ہے ۔ دعیسے کموین الان اوغیرہ) ۔

و بطرا ۱۹ و بیرو) میرانی نفط حس سے معنی جنوب ہیں قب اُرد واع اِی جنوب ہ مس (عبر انی نفط میروٹسٹینٹ ترجمہ میں نہیں نیکن کمینظو لک ترجمب میں کئی جگہ استعمال مؤرا ہے ، مثلاً تکوین ۱۹۶۹؛ ۱۱،۱۴ تثنیہ شرع ۱:۷؛ پوشع ۱۰: ۲۰ وغیرہ -

کنچوم :- دیمضے جاد وادرہا دوگری ہے ح مبسس . بسہ دارز ادشاہ کا ایک بٹیا جو بیروشیسم میں سپلے

مرس درند بادشاه و ریب بید رسه سال ایس کی برد بادشاه و ریب بید رسه سال کی برد بادشاه و ریب بید رسه سال برد بادشاه کی در باد باد کی در باد کی در باد کی در باد کال برمقررتها می در باد کی در باد کار در باد کی در باد ک

۲۱ - تواریخ ۱۳:۳۱) -۱ - عیسوکے بیٹے رعوایل کا بٹیا ( پیاکش ۲۳:۳۱)،۱؛ نخت :-۱ - تواریخ ۱:۷۲) -۲ - لاتی کے خاندان کا ایک شخص (۱-تواریخ ۲۷:۲۷) -

داؤد کا سلاح بردار (۲-سموثیل ۳۷:۲۳؛ مخرکی :- ۱-تواریخ ۱۱:۳۱) -

ن سے بیاری است بیاری متربیت والی - سیر بی کسون - لنحسون :- کی بینادا - تواریخ ۲: ۱۰:۱۱) - داود ر عبرانی = منزر رشف والا) - عمینرآب ادشاہ اسی کے خاندان سے تھا ( روت مم: ۲۰) - بربیابان نیس بموداہ کے قبیلے کا سردار تھا (گنتی ا : ۲؛۲؛۲،۱۰،۱۰) - اس کی بہن البسیح سے ارون نے شادی کی (خروج ۲۳۱)۔

بنی میروراه کے بادشاہ میر باکنین کی مال ۲۱-سلاطین ۱۲،۲۸)۔ نسب :- ده اپنے بیٹے کے ساتھ جلا وطن کی گئی ۲۱-سلاطین ۱۲،۲٪

۱۱؛ پرمیاه ۲:۲۹)-

( مرانی یه غالباً بیتل کاسانپ) - موسلی کے نحنتان :- وقت بوپیل کاسانپ تصاب کانام موزقیاه بادشاه نے اسے عکمنا بورکیا کیو کر مبی اسرانیل نے اس کی پہلستش

نوبون عب - - ي نيان كالله نبين عب المستندول كونكالا نبين المستندول كونكالا نبين كيا بلكمطيع كرليا كمياد قضاة (: ٣٠ الينوع ١٩: ١٥ ؛ ٣٥:٢١)-منتنه ادر بامات کے درمیان ایک وادی جہاں اسرائیلیوں نے ارتون سے بریجوجا نے وقت طویرہ ڈالا (گنتی ۲۱: ۱۹) -

ر عبرانی = آرام)- بہوداہ کے قبیلے سے کالب کیسل سے محم :- اَكِ سُخْص (ا-تواريخ ١٩:١٩)-

کے ساتھ اسیری سے والیس کے ساتھ اسیری سے والیس کے ساتھ اسیری سے والیس کے کمانی :- آیار مخمیاہ > : ۲۰۷) -

رعبرانی = خداوندنے تسلی دی ہے)۔ تحمیاه مدنعهم بالا: - ارتاب کے تنت اسیری سے والیں

آنے والول کا ایک راسما (عزرا ۲:۲ ، تخمیاه ، د) -٧- مين سورك اكب مسردارع تقبق كابيطاجس فيروشكم

کی دیوار کی مرسّت کرنے میں مدد کی (تحمیاه س ١٦٠) ۔

ا - سکلیاه کا بیا اور مهمم قم کے بعد بہود آه کے فارسی صوبر کاگورنر بخمیاه ی کتاب میں جو کچید مرفوم سے واس کے علاوہ ممیاہ بن سِکلیاہ کے بارے میں بچرمعلوم نہیں۔ تاہم انس کے زمانہ برمقرمیں اخیار اس الفِلْطِينَ كِي مِفَام بِر دريا فت شده اوران بيرس سے جرب ه ن م میں لکھے گئے تھے کانی روشنی ہڑتی ہے۔ بدا ورا تن بیسیس بہودیوں کی الك چھا و فى سے بورد يائے بنل ميراً كيب جزريب ميں تفى تعلق ركھنے ہیں اور عبرانی زبان میں <del>لکھ</del>ے مہوئے ہیں - ان میں اُن خطوط کے نقلبس بمبی شامل ہیں جو مروشلیم اور سامریہ کے ناظموں کو تصفے گئے اوروه تمبى سحز ناظمول نتے جواب میں تکھے ۔ ان مین ایسے متعدد لوگول کے نام دیئے گئے ہیں جو تخیاہ کی کتاب میں بھی ملتے ہیں ۔

خمياً ، الخِنشُشَا بادشاه كاساتى تفا الخمياه ١: ١١؛ ١:٠) -اسی ذمانے کے الفنطینے سے بیندایک اوراق پیرس کے مطابق نہم بانتے ہیں کر برازشششا اوشاہ وہ تفاجسے پیلے کونگی مانسس Longimanus کہاجا اتفااور صب نے 6 ہم تا سریم تی م مكومت كى - يبال لفظ "ساتى" مروج عام معنول مين تعمل نبي ب بلدا کیک اسم اور دسدارانز مدے کو ظام رکر اے ۔ اس کا ثبوت بہ ہے كه با دنشاه كخماه سے بطرے دوستاندلنج میں بات كرتاہے اور وربعی ظامر موا ہے کہ وہ خمیاہ شے سفر کو ا دخصن انصور کرتا ہے (۲:۲) - مزمد برال، بادشاه کی طرف سے خمیاه کورپروانے دیئے جانے اور اُسے گورِزر کا نہدہ دینے سے بھی معلوم میزنا سے کہ وہ اُسے قابل شخص محبقا تھا۔ کسی غلام ببودی کے اسفے بلندعبدہ برسینجیا سرانی کی بات نہیں عبرعتیں میں السی کئی مثالیں ( دانی ایل، آستر اور دیگیر) ملتی ہیں۔ در حقینفت لعض قديم بادشا بول كادب توريضا كمروه اين غلام شفاً ميس چذوجوانوں كومن ليت اورانبي مكومت ميں خدمت كرنے كے لئے نربيت ديكرت تصاددانيان (: ١١٥) -

تنيآه سوئتن كے محل میں ایک افسرتعالیکن اس کا دل بروشکیم میں اُٹکا ہؤا تھا۔ اُس کے بھا ئیوں میں سے ایک حتاتی نے اُسے یہ وشکیم کی تیا ہی اور بر ما دی کے متعلق بتایا۔ تخیباہ بروشلیم کے حالات سُن کر براغمگین بروا- چنا بخراس نے خداسے دعاکی - خدانے اسس کی

سن فی کوا: ۲ میں خمیام کا معانی تبایا کیا ہے۔ لیکن ۲: ۲ میں حناتی اور صناتیاه دونوں کاذکر آتا ہے ۔ ممکن سے کراس آیت كامطلب بربوكر تخياة كابهائي حناني اور فلد كاحاكم سنانياه ايب مي سننف سے ۔ کہا جا تا ہے کہ برحناتی دہی شخص سے جس کا ذکر اِلفنطیت کے اوراق پیرس میں بطور حاکم کہا ہے اور جومسر کا دی کام سے تقر \* گیا تھا - اس شمفرے دوران ایسے پر وظیلیم کی افسور نناک حالت کا علم بيرًا - سوأس تن خباً ، كو تبايا يه

عرف باره سال بیشتر ارتخنششا با دشاه کے ساتویں سال میں ٤٥٧ ق م) عزراً تقريباً ١٧٥٠ مردول اعور تول اور بيجر آكو اور بادشاه ی طرف سے خدا کے گھرکے لئے مدیر لے کر گیا تھا دعورا ١٠١٠-.٢٧٠٢.) - إليها معلوم سوتاسي كراس سے وشمنول ف بادشاه كوورغلاكرىيدوشيم كى تعميرنو ركوا دى تقى (عزدام ، ٧٠ - ٢٧) - البذا مشہر کی مرتمت مذہوسکی اُوراس کے لئے اب با دشاہ کے نئے فران کی مرورت منی میآه به اجازت حاصل کرے اس کام کو جسے عزدا نے مشروع کیا تھا جاری دکھنے کے لئے شاہی فرمان کے ساتھ بیروشکیم گیا۔

تَحْيَاهِ الْيَكِ قابل، دليرا ورسرگرم عمل شخص تصا- بيروشليم بهنج تخيآه اليك قابل، دليرا ورسرگرم عمل شخص تصا- بيروشليم بهنج

ن ممنوعات درا صلاحات (۱۱۱۳ - ۳۱) -

بر- تاليفِ كتاب

عبرانی فهرست مسلم می عزرا در نحیآه کی کتب ایب بهی کتاب شماد سوزی بین به فالبایه تواریخ کی دونوں کتابوں کے سلسلہ واقعات کو جادی رکھتی ہیں معلوم سزنا ہے کہ موقف نے درج ذیل موافذ استعمال کئے بین -

ا در اتا ۲۰:۲ به ۱ بنی سرگزشت میصیده منسکم مین کهی موئی ب -(۱:۱ تا ۲۰:۲ به ۲۰:۲ به ۱۰: ۹: ۱۰: ۲۸: ۲۲:۱۲ تا ۱۱۱:۱۳) ب محمد مصیح جرصیغه غاشب میں بی مید یا توخیاه کی اپنی مرگزشت سے ماخوذ بیں پامپیکل کی دستنا دیزات سے منتقول (۲:۲۰:۲ تا ۲۰۸۹) -

ج - فہرستیں : (۱) کارندے (۳ : ۱ تا ۱۳) - قرین قیاس یہی ہے کہ ریخمیاہ کی اپنی سرگزشت سے مانحوذ ہیں -

(۲) اسبری سے آنے والے (۲: ۲ تا ۲۲) -ان کا مافذ سے دیسی سے جوعزرا باب سرکا ہے - ب

بی درمی سب معرور از ۱۰۱۰ ( ۱۰۱۰ ( ۲۷۱) - یا تومیخمیاه ( ۳) عهد میرفرنگانے والے ( ۱۰۱۰ ( ۲۷۱) - یا تومیخمیاه کی اپنی سرگزشت سے ماخر ذہبے یا پھر مبلکل کی دستا و میزات سے منقول۔

رم) برفشکتم اورگردونواح کے دسنے والے(۱۱:۳ تا ۳۷) - غالباً برہیکل کی دستا ویزات سے منقول سے - ۱۱: ۳ - ۱۵کا معتر بظامروسی سے بوا -نواریخ ۲:۹ - ۱ میں سے -

رہ کا میں ، لاوی اور سردار کا میں (۱۲: ۱ تا ۲۷) - بیر کی ک دستا ویزات سے منقول ہے۔ ان سب کو کی کرکے اکیت تاریخی وست ویزکی صورت ہیں مرتب کر دیا گیا ہے ۔

۳۔ عزراکی حیثیت

خیاه ۱۱: ۲ مرس اپن سرگردشت میں عزداکا بیان کرتے موست بنا ناہے کو اس نے دیواروں کی محصوصیت کے وقت ایک میلوس کی قیادت کی تفی ۔ وہ علماً جوعزداکی تناب کوخمیاه کی کتاب کے بعد کی تصنیف بنلا تے ہیں وہ اس میں فان کی پیروی کرنے پہ مجبور ہیں کر بیاں مولف نے ایک من گھڑت سرگر شست بیان کی ہے ، بیم وہ اس میں کتر ہیوست کی ہے ۔ بیم وہ اس مرکز شست بیان ولیا ہی فیطری ہے حس طرح مرکز شست ہیں !

م وی باب میں عزر آئی مشریعیت خوانی ایک منفردنومیت کا دا قعر ہے داسی لئے برصیغہ مشکلم میں نہیں ہے۔ بعض علماء اسے

کرسب سے پہلے اس نے فقیہ طور پر تنا ہی وبربادی کا معاشنہ کیا

(۱۱-۱۱۲) - بھراس نے اپنی دعا کے بواب اوربادشاہ کے نئے فران

(۱:۱۱) کی طابق پروشلیم کے حاکموں کو آگاہ کمرکے ان کی موصلہ افزائی کی۔

اس کے بعد اس نے شہر کی شکستہ دیوار کومرشت کرنے کے

لئے قوم کومنظم کیا ۔ اس نے بڑی دلیری کے ساتھ سنبلط، طوبیا ہ ادرشیم عربی کی مخالفت کا مقابلہ کیا اور بالا خر ۱۵ دنوں کے ختصر عرصہ میں دیواد کو کمل کرلیا (۱۲:۵۱) ۔

تخیآہ نے عزرا کے ساتھ متعدد اصلاحات میں خاص طور پر اوگوں کو شرلیب کی تعلیم دینے میں تعاون کیا (باب ۸) ۔ پھراسم قام میں وہ غالباً سرکاری کام سے فارش چلا گیا (۱۱۱۳) - بعدا ذال دہ شرایم والیس اگیا۔ ہمیں معلیم نہیں کراس وقت وہ کتنے عرصے تک وہاں رہا ۔ نمیآہ کی زندگی کے ہمنی ایام کے متعلق کچھ معلیم نہیں ۔ الفیلینے کے اور ات بیرس سے ظاہر موتاہے کہ ۲۰۰ ق م میں ایک دوسرا شخص بنام بگوہی Bagohi گرونر تھا۔

تخم ياه به ويمين عمياه-

خمياه كى تتاب د نحم يا كاكتاب،

1- خلاصة مضامين

و عنیآه فارش بین برونیکیم کی خست مالی کی خبر با برخداسه دعاکمرزاب (۱۰۱-۱۷)-

ب - شاه ارخشتا اسے برشلیم کاحاکم مقرر کرتا ہے (۱۱۲) - ا ج - شاه ارخشتا اسے برشلیم کاحاکم مقرر کرتا ہے (۱۲:۲) - ج

د - کارندول کی فہرست اور آن کے فراکض (۱:۱۳) -

۲- تعمیر کے کام میں رضه اندازیاں؛ طنزوتع لیض (۲۰:۱-۲۰)؛ اچانک حملے (۲۰:۷-۳۷)؛ واضلی انتشار (۲۰:۵-۱۹)؛ تیمتیں (۲:۱-۱۲)، و- دیواری کمیل (۲:۲۵-۲۰) -

ز ۔ امیری سے وائیس آنے والوں کی فہرست (2: ۵-۷۷) -ح - عزدا اور لاوی شریعیت کو پڑھتے اور اُس کی نفیر کرتے

بين (٨: ١ تا ١٨) -

ط - نوب کی اجتماعی دعا ( ۹ : ۱ - ۳۸ ) -می - اطاعت اود فرما نبرداری کے عہد برمبر شبت کرالا ۱:۱۰-۳۹) -ک - بردشایش اودگر دو نواح میں لیسنے وا نوں کی فہرسست

- (44 [1 : 11)

مران کا در اور کام نور کام نور کا در از ۱۲۱) ۔ هم - دیوارول کی مخصوصیتت اور پیکل کی عبادت کا انتظام (۱۲: ۲۷-۲۷) -

عزراکی کتاب کے آخر میں دیمھنا چاہتے ہیں۔ باشبہ بہلاالیسدرس کے
آخر میں منسلک ہے۔ السدرس اوّل کا مُولف اپنی تالیب کے
پہلے حصے میں عبرانی داستانوں کی ترتیب کوالٹ بیٹ دیتا ہے۔
اور یہ نمایس کرناعین واحب ہے کہ اُس کے نندد یک عزراً کی داستان
خوانی کو ترزاکی شرلیت کے واقعہ کے ساتھ ختم کرنا بڑی ممدہ بات خفی۔
اُس نے واقعہ نمیا ہی سے بیا ہے جہاں یہ اپنی اُس تاریخی
ترتیب میں رکھا گیا ہے۔ پہلا الیسدرس میں یہ واقعہ میں ترتیب
میں رکھا گیا ہے وہ اس امرکی تا شید نہیں کرتا کو ترزاکی کتاب
کمیاہ کی کتاب کے بعد کی تصنیف ہے کیوبکہ ا۔ الیسدرس میں خمیاہ
کانوسرے سے ذکر ہی نہیں اگر چاکس میں اسیری سے پہلی والیسی
کانوسرے سے ذکر ہی نہیں اگر چاکس میں اسیری سے پہلی والیسی
کانوسرے سے ذکر ہی نہیں اگر چاکس میں اسیری سے پہلی والیسی

ا - سرق کابیا، تاریخ کاباب اور ابرام کور- ناحور: کاداد از پیانش ۱۱:۲۲-۲۹:۱- تواریخ ۱:۲۷،۲۷: نوقاس ۱۲۳) -

ا و کینتولک ترجمدیں ناتوم نبی کے سجے نوم ہیں۔ الخوم کی کتاب :- دکھنے ناموم کی کتاب -

ب ورار در از برار برمیاه نیم میتیاه نی کافتب بریمیاه نیم کندادهی : حجمو سطے منی سمتیاه کالقب بریمیاه ۳۲،۳۱،۲۲۰،۲۵ کافغالف تنها در برمیاه ۳۲،۳۱،۲۲۰،۲۵

ندسب ماداب :- رعبرانی = راضی سخی )
ا با ترون اور السیسی کا بهلوشها بیما (فرجی ۲۰۰۲) - به موسی اور ۲۰۰۲) - به موسی اور ۲۰۰۲ با ۲۰۰۲ به موسی اور بازون اور السیسی کا بهلوشها بیما (فرجی ۱۰ بستی اور سنی اسرائیل کے ستر مبردگول کے ساتھ کو و سیسینا پر گیا اور حضد اکو دیکھا ( خروج ۲۰۱۲ ۲۷ ) - بها و راس کا باب اور مجائی کها نت کے عہره پرمقرره موسئے (خروج ۱۲۲) - ندیب اور اس کے بھائی نے خواوند پرمقرره موسئے (خروج ۱۲۲) - ندیب اور اس کے بھائی نے خواوند کے حضور کے اور پی کمینی کی گذرانی ۔ چنانچ محدا وند کے محفور کے اور پی کمینی کا دران دونول کو کھاگئی (احب ادرا: ۱ درائی مین ترون کو کھاگئی (احب ادرا: ۱ درائی مین ترون کو کھاگئی (احب ادرا: ۱ درائی ترون کو کھاگئی (احب ادرا:

۷-ستمی کابیتا (۱- تواریخ ۷۰،۲۸۸) -۷- میتی آل کابیتا (۱- تواریخ ۸، ۳۰؛ ۳۹۱۹) -

م ۔ برتجام باوشاہ کا بیٹا۔ یہ اپنے باپ کے بعد و وسال بہت مکمران رہا (۱ - سلطین ۱۲: ۲۰؛ ۱۵: ۲۵- ۳۱) - اس کی سلطنت خداد ملا کی نظر میں بری نفی ۔ وہ لعبشا کے ہائفوں قبل ہؤا ہوا س کی جگر حکمران ہوڑا (ا-سلطین ۱۵: ۱-۲۰) ۔

ندبیآه - ندبیاه :- (عبرانی = نداسخی یم، ندا داخی ندا داخی در ندا در ندان در ن

ندارت :- ديم ندير-

نذر- نذرانه :- ديم دير -

نذرانه به ديمي مرير-

مرانی فرانی بر منفالا - منفالات بنادی معنی دینا یس کسی کونوکش کرنے یاکسی کی نوٹ نودی حاصل کرنے کامفہوم بھی ہے ، بيس ليقوت نے اسى مقصدسے ابینے بھائى عبسوكونذران ديا (بدائن ۳۲: ۱۸،۱۳۳) - دعایایمی اینے حاکم کوخوش کرنے کے لئے نذرا ندنیش كرنى سب (ايسمونيل ۱۰: ۲۷ - يهان ندراند نه دينے سے باد شاه كي تحقیر مونی - خدا کونوش کرنے کے لئے ہو مدید دیاجائے وہ الساسی سے اس مديديا ندرانه ميس يبلي بهل جانور بالكصيت كيجيل دونول شابل تنص أور دونول كو لئ لفظ منعالى استعال كياما فاتقار قب پیدائش م، س، م - ہائل بھیط کبریوں کے بیلو سے بوّں کا در فائن کھیت كے عيل كابدير لايا)- بعديں جانوروں كے مديول كے لئے ذبيحہ (عبراني ذيخ بمعنی ذیا کمنا) اور کھیت کے پیس کے لئے وقت کا استعمال مونے لگا۔ندرکی قراني كى نين فيمول كاذكر آناب - ١- كچة ميده كاميربر (احبار ١٠١) ، ٧-تنورمين بكي جياتيول كامرير (احبار ٢: ٨٧)؛ ٣- ١ ناج كي مِشْني مورثي الول (احبار ۲:۲۰) کابیرشعاوا - ان میں سے سرایک بنات خود مکمل قربانی برسکتی مقی ( جيسے احبار مبل سے ظاہر سرخ اسے ) - بددومسری فرما نبول کا محصد مھی بن سكتى تقى -مثلاً سلامنى فى جيرك بوط صاوك كايا الشين فريانى كا عِصّه (گنتی ۱۱۱۵ - ۱۱) -

تاتی کے بعد هننیاہ کی سب سے قدیم مثال بہلے بھلول کی نذر کا پرط صاوا ہے (احبار ۲ ، ۱۲ ، ۱۲ ) ۔ ایک اور قدیم منسال عظیرت کی نذر کی فربا فی ہے (گنتی ۵ : ۱۵ ) ۔ جب برعام قربا فی کے طور پر بیش کی بمائی تقی توقر بانی دینے والاتیل طلا ہوًا میدہ جس کے اوپر لیب ان کام نراز انتقا قربان گاہ برلة ماتھا ۔ کام ن اوب سے ایک متمقی معرمیدہ اس

طرح سے لینا تھا کہ تمام کا تمام نگبان اس میں اجائے۔اسے مذبح بریملادیا بنانی تھا۔ جلائے ہوئے سے سے شرکوعبرانی میں افٹر کو اور اسکے بیٹوں کا ہوتا تھا۔ جا تھا داحبار ۲۰۱۱)۔ باقی صسر لاوپوں یعنی ہاروں اور اسکے بیٹوں کا ہوتا تھا۔ اسے پاک ترین بھیز سمجھا جا تا تھا۔ سیکن جب کو ٹی کا مہن نذر کی قربانی بیش کرنا تھا تو تمام کی تمام جلائی جاتی تھی اور اس کا کو ٹی حولتہ کھایا نہیں جا آنفا (احبار ۲۰۱۹)۔ نیزد کھیئے قربا نیاں سے

نذری روشیال ،نذری روشیول کی میز : ـ

ا- تدرگی روشیال - عرانی لیخمدها پانید مرد لغوی معنی پرے کی روش لغی وہ روقی جو فدا سے پہرے کی روش لغی وہ روقی جو فدا سے پہرے سے سامنے دکھی جائے ۔ مصوری کی روش دخور ۲۵: ۳۰، ۳۵: ۳۹، ۳۹ وغیرہ - پروششنٹ ترجم بیں انہیں ندر کی روشیال کہا گیا ہے ۔ معاست یہ میں انہیں نان ظہور کانام انہیں حضوری کی روشیال کہتا ہے ۔ معاست یہ میں انہیں نان ظہور کانام دیا گیا ہے ۔ وار ذیلی نوٹ بیں اس نام کی وجرت سمیہ بیان کی گئی ہے ۔ ویک ترجم کی نوٹ میں اس نام کی وجرت سمیہ بیان کی گئی ہے ۔ ویک ترجم کی نوٹ کی اس نام کی دو ترجم نیان کی گئی ہے ۔ معنی ترجم نیون کی کروٹ کی الکیا ہے ۔ ویک ترجم نیون کی کروٹ کی دو ترجم نیون کی دو ترکم نیون کی دو ترجم نیون کی دو ترجم نیون کی دو ترجم نیون کی دو ترجم نیون کی دو ترکم نیون کی دو ترجم نیون کی دو ترکم کی دو ترکم نیون کی دو ترکم کی دو ترکم

مررو ٹی میں میدے کا وزن ★ الّقہ کے پانچویں حصّہ کے برابر مہتا ہوا ۔ غالبًا اسے نذری قربانی کے میدے کی طرح نیل ملا رہناتے منے ( قنب احبالا : اوغیرہ ) ۔ انہیں چھچھ کی دو قطاروں میں میز یدر کھنے نئے ۔ ان کے پاس چمچ یا بیا کے بیں غالص ★ گبان دکھا جا ناخفا جو بطور اتنتین قربانی جلایا جانا تھا ۔ یہ یادگاری (عبانی المحرالا اللہ المحراث تشین قربانی کی قربانی گبان جلائے ہے ۔ یہ عرف کی جانی تھی ۔ جب دھواں آسمان کی طرف المحسا تھا تر گویا خدا سے عرف کی جاتی تھی کہ وہ اپنے بندوں کو یا در کھے ۔

بروشیال مرساتوی دن نعداوند کے معنورسے اسطائی جاتی تقیل اورکاہن ان کی جگر اندہ گرم دوشیال دکھنے تفح (اسموشیل ۱۹:۲) ۔ پرانی دوشیال کا مینوں کی بلائی یا فت تقیل - وہ انہیں کے کرکسی پاک جگرات نے داؤد تقے (احبار ۱۳۰۰) ۔ بہی دوشیال تقیل حبنیں انی ملک کا مین نے داؤد کی درخواست پر اس کے سامقیول کو کھانے کو دیں (ایسموشیل ۱۲:۱-۲ کی درخواست پر اس کے سامقیول کو کھانے کو دیں (ایسموشیل ۱۲:۱-۲ باقت متی امراد تھی ۔ فیرقوم کی کے مندرول میں بہیں کیا گیا کہ ان دوشیوں سے کیا مراد تھی ۔ فیرقوم کی کے مندرول میں دیونا وس کو کھانا دیا جا نا تھا ۔ لیکن بہیل ماس کے بالکل برعکس تھی ۔ بہد ایس بات کو یاد دلانے کا بھری ذریع جنما کوروئی مہیا کی (خروج ابواب بے ۔ بیابان میں اسرائیل کوروئی مہیا کی (خروج ابواب

۱۱، ۱۷ ؛ گنتی سلا؛ نب موسیع ۲: ۸ ؛ نهور ۵۰ : ۹ - ۱۲ ؛ اسی خیال کی بازگشت اعمال ۱۱، ۲۵ یس پائی جاتی ہے - عہدے صندون میں من کامر تباك رکھنے کا میں مقدر تفاد خروج ۱۱، ۲ س ما بعد ؛ فسب عبد اندار و در ۱۸ در س

عبرانیوں ۹: ۷) عبرانیوں ۱۹: ۷) عبرانیوں ۱۹: ۷) عبرانیوں اپنی بُت پرستی کی دسوم کے مطابق اپنے دیوتا وُں کے
سامنے بہت سی نوراک پیش کرتی تعیں ۔ مثلاً ادکت کے سنہر میں
مفتف مندروں میں دیوتا وی کی خوراک کے طور پر ۲۲۳ نان بیصیح
عبائے منف ۔ آئو دیوتا کے لئے روزاند دودقت کے کھائے بہائا ہو مقرر سنظے ۔ یہ اُسے مبع شام پیش کئے جانے سنھے یہ حقیقت تو بیشی کے
مقرر سنظے ۔ یہ اُسے مبع شام پیش کئے جانے سنھے ایکن سپیائی کوچپ
کر یہ نان مندر کے پجاری (کامن) نودکھا تے شفے لیکن سپیائی کوچپ
کر یہ نانرد بینے شفے کہ انہیں دیوتا نے کھایا ہے ۔
کر یہ نا نشرد بنے شفے کہ انہیں دیوتا نے کھایا ہے ۔
کوولا دیکھنے بال اور ازد ہا کا تذکرہ ۔ کیمنفولک ترجمہ دانیال کا ) ۔ بر
دوٹیاں تعداد میں بارہ فیس اور یہ بنی اسرائیل کے بارہ فیمیلوں کی علامت
دوٹیاں تعداد میں بارہ فیس اور یہ بنی اسرائیل کے بارہ فیمیلوں کی علامت

تقین - اس رسم کو تبمیشہ جاری رکھنے کا تھم تھا (اجاد ۱۹۲: ۸) 
19 ندر کی روٹیوں کی میز - اس میز کے بنانے کی ہدایت

خروج ۲۵: ۲۷ - ۲۵ بیل درج سے - خدانے موسیٰ کو میابیت دی کہ

کہ وہ کیبکر کی لکڑی کی ایک میز بنائے -اس کی لمبائی تین فیط، بوڈلائ

ڈیٹر ہوفٹ اوراونچائی ۲۷ اپنے تھی - اسے سونے سے مرصا گیا تھا یمبز

کے اوپر گرواگر داکی سونے کا کنگرہ یا کھڑا تا شیبتھا (پروٹسٹنٹ ترقیمہ

بیں اسے تاج اورکیتھو کے میں کلس کہا گیاہے کو خروج ۲۵: ۲۵) 
غالبًا یہ روٹیوں کو گرد جاراً لگل چوڑی ایک کنگنی گانا "سے غالبًا یہ مراد

کے (میز کے) پوگرد جاراً لگل چوڑی ایک کنگنی گانا "سے غالبًا یہ مراد

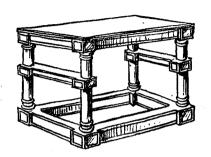
ہے کہ میز کے جادوں طون ایک پوکھ طے ہوجو اس کے پایوں کو

اسنی جگہ قائم دیکھے - اسے بھی سونے سے مرصا گیا تھا ۔ جادوں کو نوں

برسونے کے کو طرے سے مرصا کی حقیق ۔ باسکتی

میم کمی مصوّرول نے خروج ۲۳:۲۵-۲۸ کی موایت کوسا ہے دکھتے ہوئے : مذرکی دوٹیوں کی میز کی تصویر بنا نے کی کوششش کی ہے ۔ لیکن ان ہیں 7 پس ہیں کچھ فرق ہے ۔

اسٹیار کو لوٹ کمر مے جا دہی ہے ۔اس میں نذر کی دو ٹبول کی میزاور سنمحدان کے نقش بھی دکھائی دہتے ہیں۔ کچے مصوّروں نے اس تھویہ کامطالعہ کرکے نذر کی دوٹیوں کی میزکی تصویر بنائی ہے۔ غالبًا یہ اصلی میزسے ملتی جلتی ہوگی۔ دکھے تھویہ



مذربر :- (ایک عرانی لفظ جسے باش کے ارد و ترجم میں اپنا یا گیاہے ۔
اس کا عرانی سے مرفی ما دہ نون - ذرین - دلش ہے ۔
اس کے معنی ہیں اپنے آپ کو خدا کے لئے الگ کونا یا مخصوص کرنا،
علی کونا - اسی لفظ کی ایک دوسری شکل کے معنی نہ کاشنے کے ہیں ۔ کھیئے
احبار ۲۵:۵،۱۱- باچھٹی تاکیں - نذریہی اپنے بال منہیں کاشا تھا ۔ جولفظ خروج ۲۹:۲۵ میں تاج ہے استعمال مؤا ہے دہ اسی ما دہ سے نبتا
میں ۔ شاید سر کے لمیے بالوں کو تاج سے مشاہبت دی گئی ہے ۔
بنی اسرائیل میں نذریر وہ شخص تھا جو موسی کی شرکت ہے ۔
تحت اپنے آپ کو کلی طور مرخدا کی خدمت سے کے تعموص کرتا تھا۔
کہمی کھی والدین بھی اپنے کول کو اس طرح مخصوص کرتا تھا۔
ا: ۱۱) - اس کی تفصیل گنتی باب ۲ میں درج ہے (مقالم کریں تفاق ۱۲)

ندارت کی مُنَّت ماننے والے کو جار بائیں کرنی صروری تھیں۔

المجا ا - وہ تاکت ان کی سب پیدا وار کو کھا نے اور بینے سے احتراز کھرے۔

المجا ۲ - اپنے بالول کو بٹرھنے دے اور استرے کا استعال بالکل مذکر ہے۔

المجا ۳ - کسی لاش کو نہ چھوٹے اور ہم ۔ کوئی چیز بو بحرام مو نہ کھائے ہے۔

مزارت کی مُنَّت عارضی یا دائمی موتی تھی لیعنی صرف بیس دن منال ہمیں مستوں ہم تیل استوں کے اور ہو تی تقی ایک میں منال ہمیں مستوں ہم تیل اور ہو تی ابنا ابتدائی کلیسیا میں ملتی ہے۔

از از دوقان ما) - عارضی نذرات کی مثال ابتدائی کلیسیا میں ملتی ہے۔

(اعمال ۱۸: ۱۸: ۲۷: ۲۷: ۲۷: ۲۷) -نرسندگا :- دیکھٹے بویقی کے سازی د، کا، و۔ نرسنگے بھو تکنے کی عبید :- دیکھیں عیدیں کا مِندِّس جمع۔ نرگس (کرکم) :- دیکھٹے نباتات بائبل ۵۸۔

نرم مزاحی، نرمی به ینانی کے بودولفطوں کا ندیجه نرمی اور نرم نرم مزاحی، نرمی به مزاحی، مهر بابی بطیم وغیره کمیا گیا ہے ، وہ مطالعہ طلب ہیں۔ اپی آئی کیا epieikeia اور اپی آئی کیس ۔ علی میادہ وہ رتبہ ہم تا ہے۔ اعمال ۲۲، ۲۲ میں اس کا ترجم مهر بابی کیا گیا ہے اور مار کر تحقیوں ، ۱: املی نری -

epieikes معنت سے اور یہ پانچ مرتبرآیا ہے۔ نین مرتبراس کا ترجبطیم کیا گیا (انیم تعیس ۱۳ به بالیطرس ۱۲ بالیطرس ۱۲ بالیا کیا اللہ کا ترجبطیم کیا گیا (انیم تعیس ۱۳ بالیا کی ایک مختلف پونانی لفظ کا ترجب ہے۔ دیکھٹے حکیمی ) ایک مرتبر مزم مزاجی (فلیٹیوں ۲ بھی ) اور ایک مرتبر مزم مزاجی (طفیس ۲ با) ۔

این اخلاقیات بین اس لفظ کے استعال سے بہت پہلے اس کا پرنانی اخلاقیات بین ایک دلجیب بیس منظر تفا ریواس اعتدال کاآئینہ دار تھا ہورسی قانون کی ایک بڑی خامی کی نشا نہ سی کرتا تھا۔ اس کے مفہوم میں اس امر کا اعتراث بے کہ معجن مرتبہ قانونی حقوق کو لولیے طور میں ماصل کرنے میں اخلاقی ناانصانی کا ارتبکاب موسکتا ہے۔

مشبهورعالم يوناني فلسفى اتسطواس لفظ برابني انعلاقيات كى كتاب ميں بحث كے دوران المصاب كر إلى آلئ كليا مزمرت سيح اودمنفىفان سے مکلحض مرتبروہ انعیا ف سے بھی مبتر ہے۔ اس کی دا ئيس ا في آن كيا تانون كي أس خامي لا اذا كرت بي توت نون كي عمومیت اور غیرمتعین حدود کی وجرسے پیدا موجا تی ہے ۔ارسطَو و وتخصول کا مقالم كراس - اكب ده مجراتين فاندنى مفوق يوس طور بیرماصل کرنے کا غواہاں سے - دوسرا وہ شخص جراس حقیقت سے وا تعن سے کہ لبعض مرتبہ قا نون کا پورا لورا تھا ضا کرنے سے انصاف كاخون بوجاتا ہے ۔ آيسا آدمي جا تنائيے كدىعض باتين قانوني طور ريابكل محيح اور واحب بين تامم اخلاتي طور ريبالكل غلط-الساشخص جانباب كة فانون مي كب ندى اوركب سختى كرنے كى میں۔ صرورت ہے تاکہ انصاف اور رحم کا توازن فائم کیے۔ بنیادی طور برسينيال فداى ذات سے تعلق ركفتا بے كيوكم فدا سفرليت كاتفاقنا بوداكرتے موے ميى مهرابن مؤسكتا ہے۔ جب برانے عبدنامه ممي عبرانى لفظ عانا ، عنوا لا ، عناوالا ، وردوسر ېم خنس لفظه تے ہیں نوان کا ترجمہ فرونتی ، عاجزی وغیر*ہ سے* 'ہا ہا آہے ۔ لیکن مبب یہ خدا کے کئے استعال موتے ہیں تو ان کاتر ممرزمی کیاجا تا ہے مثلاً اسموشل ۳۹:۲۲ ؛ زبور ۱۸: ه س " تونے مجد کو اپنی نجات کی سپرخشی . . . . ، اور تیری نزی نے مع بزرگ بنا إب أ اگرچ لفظ نرمى إن معنون من شاذو نادر سى استعال سُواب تاسم اس التفات اللي كاتفتور باك كلام

میں مگر ملتا ہے اور بر بخات سے بھید کی تنجی ہے۔

صاحت ظاہرہے کہ انگرخد اانسان سے سٹ دیست کاپولا تقاضاطلب کر اتوانسان سزای کی کے باٹوں میں پس جانا۔ سیکن خدا نرصرف عا دل ہے بکہ دیم مبی اور اس کی نرمی نے انسان کو بزرگ بنایا ہے۔

بَعْمُ الفِي آني كيس epieikes أس ايما نداركى المك منفت بيان كرتاب بوسيح كي نمونه برحلية سور

ان صفات اوربرائیول برهمی عور کیجی بونری سے تعاق دکھتی ہیں یا اس کے ساتھ دہ نہیں سکتیں اسمین سس ، س بطلس سانہ س - (بہاں ملیمی اور نرمی کو و و مختلف صفات دکھایا گیا ہے )، البیرس ۱۸:۲ منیز دکھیئے فروتنی علیمی ۔

نسبب المعنول مين بيرخروج ٩:٢٢ ؛ يرمياه ٢٠٠٠ والمعنول مين بيرخروج ٩:٢٢ ؛ يرمياه ٢٠٠٠ والمعنول مين المعنول مين المع

۲ - منگنی - سگائی - دستند مان معنون میں برخروج ۲۱ ؛ ۲ : ۲۲ ؛ ۲۷ ؛ گفتی ۲ : ۳ وغیره میں استعال بھا سے -

نظ عبدنامه مین ضراوند کسیب نامه، نحداوندلسیوع مسیح کلید پستوع کے دونسب عامے دیئے گئے ہیں (متی 11-11 اورلوفا ۳؛ ۷۲- ۳۸) -النسب نامول کوانجیل میں درج کرنے کی خرورت اس لئے تھی کہ واضح کیا جائے کرانسان کی نجات کوئی آنفا تیہ امریز تھا بمکہ یہ بنائے عالم سے طے شدہ الہی انتظام تھاجس کا وعدہ خدا نے ابریج م اور داوڈ سے کما تھا۔

یہ ۔ بردونسب نا مے سلی طور پر کھی مشکلات بیش کرتے ہیں ، تا ہم اگران کا مطالع معروضی لگاہ سے دیا نتراری اور غورسے کیا جائے تواکثر مشکلات خود مخروصل مومیاتی ہیں ۔

يبك أن دونسب نامول كاطائرانه مائزه ليس ـ

منی آسول ببودی تھا۔ اس نے اپنی کتاب خاص طور برببودوں کے لئے کھی۔ اسی لئے وہ اس شجرہ کو امر ام سے نشروع کرکے آرسفت کے لئے گئے۔ اسی لئے وہ اس شجرہ کو امر ام

لوقا غیریبودی تھا اس کئے وہ مقدّسر بریم جو پوسف کی منگیر مقیس سے نشروع کرکے نسب نامر کوآ دم یک بوسب بنی نوع انسان کا باپ تھا، بہنچا تاہے۔

مُنَّیُ اس شَجرهٔ نِسبُ کوداً وَکَوسے اس کیے ہوڑا ہے کہ ٹا بٹ کرے کرخدا نے ہو وعدے اُس سے کئے تھے کہ المسے داوَد کی نسل سے ہوگا کیسے بیٹوع مسیح میں پورے ہوئے (دیکیفٹے ۲ سموئیل ۲: ۱۲-۱۲؛ زبرد ۲۹، ۲۹، ۳۲، ۲۳؛ ۱۱۱) -

اسی طرح ابر آم کے ساتھ لنسب نا ہے کو ملانے کا مقصد بریدے کہ جو وعدے خدانے ابر آم سے سکے وہ بھی لیسوع میں پورے کہ جو دعدے خدانے ابر آم سے سکے وہ بھی لیسوع میں پورے رو بھی پیداکش ۱۱:۲۲؛ ۱۵:۱۲؛ ۱۵:۱۲؛ ۱۸:۲۲؛ ۱۸:۲۲؛ میں کلٹیول ۳؛ ۱۱) - متی کا اس نسب نامے کو تین برابر کے معدل میں تقسیم کرنے کا ایک مقصد برجھی تفاکہ وہ اس نسب نامے سے بہودی قوم کا بوابر آم الدیخ کا ایک مفلومہ پیش کریے - بیلے چودہ نام بہودی قوم کا بوابر آم سے منروع ہوئی، عودے دکھاتے میں کہ کس طرح بہ قوم واقد با وشاہ کے زمانے میں ایک مفہوط سلطنت بن گئی۔ دو سرے جودہ نام اس قوم کے زوال اور اسری کے دوری نشانم کی کرتے ہیں - اس جودہ نام بناتے ہیں کہ موعودہ سے انسان گناہ کی غلامی سے مخلصی پاکر آزاد ہوتا ہے ۔

متی کے نسب نامرمی ایک غورطلب بات برسے کر بیودی رسم ورداج کے مطابق یادداشیت کی آسانی کے لئے وہ اسے چودہ چودہ کے نین حصتوں میں بانشاہے۔ بو کم اس زمانے میں تابیں عام دسستیاب ندموتی تقیس اس لئے لوگ خدا کے کلام کی باتوں کو ازركرك محفوظ كركم لين عف - سبوديول ك فإ ن يوده كالمندسه خاص معنی رکھتا ہے۔ اوّل توبہ سات کاو کناہے ۔ سات ایک کا مل عدد مجھا جا ما ہے۔ دوم ،عبرانی میں داؤر کے سمجے میں صرف تین حرف ہیں، لعین دالتفور اردو کا دال) اور وا تر (سوار دو کے واؤ کی مانند سے) اور پھردومبرا دالتھ (= د) - اعراب لگانے سے ان مین سرفوں کی آوا ز ہمادے اُردوکے نام داؤدسے ملتی حلتی ہے (دیکھیے اعراب)۔ اجبد کے حساب سے داو وکے عبرانی سجے کے اعداد کی جمع ۱۴ مبتی سے (دیکھھئے انجبر) لینی دیه ؛ و ۲۰؛ و به م بکل ۱۸-شانداس پوده کے حساب كوفائم ركف كے لئے متى تعن شخصوں كے نام حدف كريوا آ سے اور يعيس يبودى نسب امرمز بكرنيوالولكواجازت مفى تصرف تاريني استنال كرتاب استفلطى نهيستمجه ناجابيثج كيوكمه بدعين دستور کے مطابق تھا۔

ایک اوربات نها بیت ایم سے دمتی کانسب نام ولدیت کا مسل که مشجرہ نسب نہیں بلکہ بہال شاہی ا ور قانونی جاہ نشینی کا سل کہ دکھا یا گیا ہے ۔ متی نابت کرنا سبے کہ خدا و ندلیتوع دا قود کے تخت کے وادث ہیں ۔ متی کے نسب نام میں جس لونانی لفظ کا ترجہ" بدائموا" کمک کی اسل میں کرنا بھک کی گیا ہے وہ مرف جسمانی پیدائش کی طرف اشارہ نہیں کرنا بھک قانون کے قانون کے ساختی استعمال کیا جاتا تا تھا ۔ قانون کے لیاظ سے کنوادی ترجی کے دوکیفتے متی ا ۱۹۱۰ سرم) ۔ قانونی بیٹا موتے ہوئے وہ دا قود کے تخت کے یہ در تھے کہ بہودی متبائے کو دہی سی دیتے تھے ہوا کہ حاصل تھا ۔

نوقاکانسب نامرمتی سے اس کے مختف سے کیونکہ اس بی سلساؤنسب مقدسہ مرتبے سے فائم کیا گیاہے۔ وہ لیسوع کا نیخوب مرتبی کے باپ فیلی سے لئے کر داؤر ،ابرہام اور ادم کلی پنجاتا ہے۔ اب ذراان دونسب ناموں پر کچھ گہری نظر ڈالیں ۔ بجونکہ ادم سے ابرہم میں کا سے ابرہم میں کا سے ابرہم میں کا سے ابرہم میں اس لئے ہیں اس کے میں اسکے متعلق بحث کرنے کی خرورت نہیں ۔ نوقا اس ا ۔ توارخ ازا۔ یم؛ مهیں اسکے متعلق بحث کرنے کی خوال از فکسد اور سلم کے ناموں کے صرف ایک نام کا فرق ہے بینی لوقا ارفکسد اور سلم کے ناموں کے درمیان (لوقا سوز ہو سے ہور ترجم سمیفنادہ استعمال کررہا تھا دیکھئے درمیان (لوقا بوز ہو ہو ، 4 س) قبینات کا نام درج کرتا ہے ۔ اس کی دج سرمیان دونوں برمین کے متن سے اس بھر ترجم سمیفنادہ استعمال کررہا تھا دیکھئے میں سے اس بھر تینے کو توال کی دونوں برمین کے سال ہیں ۔

ی کا آبیل کی جونیاہ سے بعد کیا کا ایک اور در ابال اسے بعد کیا ہے۔ ہیں ( ۱۲) - یہ نام لوقا ۳ : ۲۷ میں بھی استے ہیں -کسیکن اس سے بعد نہر سیں بھر رُرخ بدل کیتی ہیں -

توقاکی فہرست کا دوسرا نام خودطلب سے (دقاس، ۲۳)...
عیلی کو توسف کا باپ کہاگیا ہے۔ ہوست ہے کر عملی مریم کا باپ تھا۔
یا درسے کہ بہودی دستور کے مطابق داماد بھی بیٹا ہی کہلاتا تھا۔
یوستھٹ کے اپنے باپ کا نام لیعقو تب تھا (متی ۱:۱۱)۔ یہودی دواج
اور ستورکی طابی عا) طود پڑوڈوں کا نام انسسب نامہ میں نہیں آتا تھا۔ اس
لئے اگر جہ لوقا معاف طور سے لکھ میکا ہے کہ لیسوع کنوادی مریم سے
بیدا توجی وہ دستور کا لیاظ کرتے ہوئے مریم کا نام نسب نامے
میں نہیں دیتا (لوقا ۲۲۱۔۳۵)

نسُر ، عقاب : - ديھتے پندگانِ اِسَّل عس

ا۔ تاتن کے نشان ( پیاکش م : ۱۵) کے لئے وہالفظ استعال ہؤ اہے میں سے آبت کالفظ بنتا ہے۔ دیمھئے آبیت ۔

۲- مالکاند حقوق کانشان مربراتی حرف نائد ا نبرطرحد لوگ تاؤیل نشوط به بخط به کسی تاؤی استان بناخی به بخط به بخط به کسی به دایوب ۳۱ : ۳۵) - بهزتی آبل بنی نے بدنشان نماص لوگوں کی پیشانی پرد کھیا (۹:۲۰) - اسی طرح آنزی ایام میں خدا کے لوگوں پر دم براگائ جائے گی (م کا شف > :۲۰) و

سرد يونانى لفظ skopos بمعنى نصب العين كاتر حمر تجمى نشان كمياكياسي (فليتيول سن ١٣٠) -

م - یونانی نفظ stigma (گلتیول ۱۷:۱) کامطلب داغنا بسے نعنی کسی گرم چیزسے نشان لگانا ۔ عام طور بر مالک اپنے غلام اور جا نوروں کر بر نشان لگانا ۔ عام طور بر مالک اپنے غلام مداوند کے واسطے اس کے جسم پر برنشان لگے بی رجب اس نے کسترہ فعرہ میں وکھ سیسے میں تحصیم پر برنشان لگے بی رجب اس نے کسترہ میں وکھ سیسے میں تھیاں ہا ؛ ۱۱ اعمال ۱۱۹:۱۱) - یہاں پوسس رسول بان کا ذکر خدت کے مقلبے میں کرتا ہے کہ خدت خور ن طام ری نشان سے بوان میں ودیوں کو جواس پر ذور و بنے ہیں کوئی تکلیف مہیں دیتا ۔

نشتر (- دیمههٔ اوزارِ با بُبل <u>۳۵</u> -

نىڭ بىدالاناشىيد :- كىيقولك ترجمرىي غزل الغزلات كى كتاب - كانام - دىكھىئے غزل الغزلات كى كتاب -

نشيدِ دَرج : و ديم معلوت - درم را .

ایک گا کون سی کا دکر مرف کیشوع ۲۰:۱۵ میں ہے۔ نصیب ، یہ بہود او کے علاقے میں جرون کے شمال مغرب میں امیل کے فاصلے پر تفا۔ لفظ نصیب غالباً نصب سے ہے، یعنی لگایا گیا ۔ یہاں ایک فوجی چھا ونی تقی ۔ موجودہ نام بیت نصیب ہے لا = فوج کا گھر) ۔

(عرانی یخلفی) یہ نتیم میں سے نفسیا ہے ۔ نسیم میں سے نفسیا ہے۔ ایک شخص جوزر آبابی کے ساتھ اسیری سے والیں آیا (عزرا ۲:۲۸) ۔ تخمیاه ۷:۲۸ میں اس کے سبح نضياه بين ـ

نصباہ - نصبے :- (عبرانی یخلفی) - یخ نتنم کے فائدان نصباہ - نصبیع :- کاریک شخص جوزر بابل کے ساتھاسیری سے دالیس ارتخمیاه ، ۱۰ من مردا ۲، ۲ من اس کے سبح نفياح ہیں ۔

ر شفاف بإنى كى بوند - يهموتى كى مانند ا - قضاة ١ : ٢٩ أوركبيعياه ١٩ ، ١٩ ميل عبراني مين اسى قسم كالفظ نطی فودت سے اوراسسے دہ بالیاں مراد ہیں جرموتوں سے بن موں - ديميف ذيورات إسل مس

٧- وه باني (دعات مني جس سيمل قرار باتاس بيراردد ترحمه بي بيدائش ١٣٠، ٩؛ احبار ١٤:١٥ مين آيا سبع- بيغبراني لفظ فسيع (ينج) كا ترجم ب (قب عرب دارع = أبيج) - نيزد كيك اوناک -

نطوفر نطوفاتی نه باشنب - بریروسیلیم سے بین میل جنوب، مين وا قع تفا (عزرا ٢: ٢٢ ؛ خمياه > :٢١) - يركاوك لادلوال كور إلياً تقاء نطوفاتيول كاذكراكثر آنا ب- والريس كالترليك بهال سے منسوب ہیں (۲ سموٹیل ۲۲ ،۲۹ ، ۱۹ ،۱۰ توادیخ ۲ ، ۵۲)-مِدلِياه صَاكم كم تا لول مين سراياه بن تنخوست نطوفاتى كا ر مرا آب (۲ بسلطین ۲۵:۲۵) -

نظرب ١- ديمهي تيد، تدخانه -

بسر المراثيم كى ميراث كى عد براكب عبد (يشوع ٢٠١٧). تعرانه: - التواريخ ٢٨٠٠ ين است نعران كها كيا سب -

ا کیا۔ شہر بوننی ا فرائٹم کے قبضے میں تھا (ا - توایخ ١٨١٤) به اس شېر کولشوع ١١١ به مين نعرار کهاکيا ہے۔

(عبران یه لیری)۔ تنفوع کے باب اشتور کی ایک بیوی لغراه :- را-تواديخ ١٠٠٠)-

ازنی کا بیٹا (۱- تواریخ ۲۱: ۳۷) اور داور نسری - نعوانی:- ادبی میارا - درب از ا نعری - نعوانی:- بادشاه کے نشکہ کا ایک سورما -

ر عبرانی = انفی ا در نوسشی کی بات )- بهرداه العم - فاعد المراب عن الله المراب كاليثارا تواريخ من الما نتهان شهر كاربغ والاسير الوتب نبى كے دوست نعما تی به صوفر کا نقب تھا (ابیب۱۱۱۱) ۱۱،۱۱،۲۰۱۱،۲۰۱۱)

(عبرانی = نولصورت، بسندیده) -ر عبرای = توجهورت، بسترین نعمان :- دمشق سم با دشاه بن مرد کا منابت کامیاب سیسالا ادر بني اسسدائيل كامراد تشمن رمقا بلركيجة المسلطين باب ٢٠)-اس کی کہانی درسلاقمین باب دمیں مرتوم ہے۔ وہ" اپنے آ فاک نزدك معزّ زومكرم شخص تها ... وه زبردست سور المني تهاليكن كورهمي تفارَّه : ١ - ٢) - الكروه اسراتيل مين سرِّنا تورُّ سے انساني سرسائي سے بقیناً نکال دیاجا اور مفالم سیج احبار الواب ۱۲٬۱۳ سکن مکب الآم يعنى ستريايين وه ايك اعلى عهده بدفائز تفا ينتمان محمد همير ا کے چھوٹی میرودی اسر رولی گھی -اس نے تبایا کہ اسرائیل میں ایک بنی ج بواسے شمفا دے سکتاہے ایس با دشاہ نے تعمان کوالیشنے نی کے پاس شفا پانے کے لئے سائر پر ہمیجا۔ نعاک، موقع محل کے مطابق اورا پنے عبدے کے شایا ن شان تھے سے کرول گیا۔

الرونعمان كي ص طريق س آد مملت مولى اور بوسلا ني نے اسے دی اس کے باعث نا دامن ہوا تو بھی اس نے البشت نبی کی مدایات برعمل کمیا - اس میں زیادہ تر ہاتھ اس سے خادموں کا تفاجنوں نْ أُس سے كہا تھاكم" اگروہ بنى كوئى برا كام كرنے كاحكم تجھے دیتا تواسے نہرتا ہ

كوررد سے شفا يانے كے بعد نعمان نے ا قراد كيا كر اسرائيل کاخدا ہی ستجا خدا سے اور اس نے دوخچر کنتات کی منی کے جانے کی درخواست كى - غالبًا متى بي حبانے كي ليس ليشت بير فائليست کارفرا تفی کِریہ و آه کی پہتش حرف اس کی مُسرِز مین ہی پہیکاجاسکتی ہے ( مقابلہ کیجیئے نحدوج ۲۰ :۲۲ ) - مزید براں اس کی ورنوا ست میں اس زما نے کے مبت پرستوں کے مدام سب میں اختلاط " کے تصوّر کی معلک میں نظرآنی ہے۔ وہ البیشتے سی سے سِترا بی اسرائی کے خداکی پرستش کرنے کے ساتھ ساتھ بہتے پرستی کی بھی اجازت طلب کرزا ہے ، میکن بنی اُس پر کوئی تبصرہ نہیں کرزا ۔

اب نعمان کو کور شرصہ شفا بل فیم مقی اوراس کے یاس نیا ایمان تھا اس لیے اُس نے بددیا نت جیجازی کو خوشی نوشی کے ہ تحفر دیئے جن کوخدا وزر کے بنی نے قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

ایک میودی دوایت کے مطابق جس کا ذکر مشہور میودی مونی پوسیفس نے اپنی کناب میں کیاہے ، نعمان ہی وہ شخص تفاص نے لأيد بسي ابني كمان تعينيي" أورشاه إسرائيل إخي آب كوشديد زخي كردياكه وه مركبا (١ يسل هين ٣٧،٧٢) نسيكن اس كاكبھى كوتى نبوت مهيا سنس كياكيا - نعمان كاذكر خفرًا لوقا باب م مين عبي أتاب -

بینمتین سے ایک پرتے کا نام میں تعمان تھا دیداکش ۲۲۱ ۲) جس کی اولادنعمانی کمیلائی (گنتی ۲۷: ۳۰) - امیود کے بیٹے کا امریجی يهى تها (١- نواريخ ٨٠٠) - لعفن كاحيال سي كريه اورمتذكره بالتنبيين

کا یونا ایک سی شخص ہیں۔

عمدہ چیز عطیہ تحفہ انعام وغیرہ تفصیل کے لئے دیجھئے ہدیہ۔

نعمتیں، روحانی به دیھئے روحان نعمتیں۔

(عبرانی = نوشگوار) - نعم کی نانیت -ا - کمک اور ضبله کی بیٹی (پیدائش س ۲۳۱) -

۲ -ستیمان کی بیوی ، رضیام کی مال (۱-سلطین ۱۱،۱۱۱) سا - ایک شهرکانام حس کا ذکرنیشوع ۱۵؛ ام می سے - بریموداه

کے تبیلے کی میراث تفا۔

نعومی: بیت کم کے الیمکٹ کی بوی - مواتب میں اس کا فاوند اور بیٹے مرگئے وہ اپنی بہوموا بی روتت کے ساتھ دالیں الله مرس نے روست کی برغر کے ماتھ شادی کالی (دوت ١١١-٢٢١٥)-فا رسی میں مٹی کے تیل کے لئے لفظ سے پیدائش موا: ١٠ اور لفت :- ريفرنس باتبل مي سيائش ١١: ١١ ك ماشيه مي استعال سِمُ اسب یحس عبرانی لفظ کا بر ترجمه سبم اس کے لیے دیگر ملکر ال، كارا وغيره استعال مرواس - يرمعدني كالنصاتيل نما ماده تقا -

بيتا تفا- إس بزرك تيمتعلق زياده معلوات ماصل نہیں۔ اس کے عادمیٹے کے و پیدائش ۲۸، ۲۸۱)۔ لیقوب نے اپنے اس بیٹے کوکوئی خاص برکت نہیں دی جس سے اس کی سینیب ظاہر

سبے (بیدائش ۲۹، ۲۱) -۲ - نفتانی کا قبیلر گنتی کی تناب میں قبیلوں کی فہرست میں نغتال كا قبيله احمانا مابدا قبل نظرة تاب- قادس مبنع بس إس قبیلہ نے ۲۰۰۰ مو ۵سیامی مہتا کئے رگنتی ۱۳۳۱) اور تر تیج کے مقابل دریا کے بار فرمی گنتی کے وقت اس سے سیاسی .. م دم تقے رگنتی ۲۹: ٠٥)-بيا بأن مِن نفتاً في كافبيله خيمةُ اجتاع كي شمال ميں وال كي جهاري في كي مسندے کے تعت ویرہ ڈالٹاتھا اور کوچ کے وقت اس جماؤنی کے قبيلي شت برموت غف - نفألى ك قبيله كرمر دارا فرع في مذرك کوشئے کرتے وقت اپا مدیرسب سے انٹر میں گذرانا (گننی م ، ۸۰)۔ میراث کی انٹری تقسیم کے وقت نقبانی کو گیار موال حقید ملا ایشوع ۱۹؛ ١٣٧- ١٣٩) ليكن كئى لواظ سے أس كى ميراث بهترين تقى -

نسالی کی میراث میں گلیس کی حبیل کا مغربی علاقہ اور دریا ئے رون کے منابع کا علاقہ شال تفا۔ یہ علاقہ کلیل کی عبل مح بنوبی سرے سے تروع بوكرتقريا كووح تون كسامن كعلاق كسينيا تفار مغرب کی طرف بربجرهٔ روم کے آدھے راستے تک بہنچا تھا اور

اس سے آگے آشر کا قبیلہ تھا۔ نفیاتی کے برطب برطب شہرحسب دل تق : عضور الكيل كي جفيل ك شمالي سرب برسنيت اورقادس نفتالي -موخرالذكرمغرى فلسطين ميں بناه كا انتہائي شاي شهرتها .

فادس نفياكى ابرتن كاآبائ شهرتفاا وردبترة كالحصوري فتح یں نقباً لی تے براامم كردارا داكياتها (قضاة ١٨١٥) - اس نے جدیون كى بى مردى تقى (قضاة كا ٧٣٠) - نفتاكي أن علاقون مي سے ايك تھا بياں سے سسيمان بادشاه كے لئے رسد پہنیا نیماتی تھی۔إس رسد كو بادشاه كا داماد حمع كياكتها تفازا -سلاطين م: ١٥) -

یو کرنشا کی کے شالی علاقے کا دفاع کرورتھا اس لئے بن مردنے اُسے اسانی سے فتح کر بیا (اسسلامین ۱۱: ۲۰)-بعدازاں شاه اسورت كلت يلاسرف قرياً سسرة مين نفتالى كواين سل حلهمیں فتح کرنیا اور بن مجدد کواسیر کرے سے کیا ۲ سلامین ۱۵: ۹۷ . اس نے اس علاقے میں غیر قوموں کو لکر آ با دکیا ۔ بستیا ہ بنی سنے اس واتعد كاذكركرتى موث المسيح كى پيشينگوني كى ديسعياه ١:٩)-متی رسول بیان کروا ہے کہ المسیح نے کس طرح اس پینینگوئی کو پورا کرتے ہو ہے تغیر قوموں کی گلیس میں منادی کی (متی م : ۱۲ - ۱۱) -نفریسی (عبرانی یا کھلاہوا نسب عربی افتتاح) - یہوداہ اور افتتاح نہ بیمبن کے قبیلوں کے علاقے کی سرحد پر ایک جشمہ (لیننوع ۱۹:۱۵:۱۸:۵۱) -خیال ہے کہ بیروشلیم کے مغرب میں دو میل کے فاصلے میر جونفتح (غالبًا الا فناح کامخفف) کاؤں ہے، وہ برانا نفتوح ہی ہے۔

نفتوسی - نفت میم :- مقر کار تفایلیا (پیدالش ۱۳،۱۰ ؛ نفتوسی - نفت میم :- او تواریخ ۱:۱۱) -

بسب نفج (عبرانی = کونپل، ککی) -است ۱- امنهآد کا بیٹا اور قورخ اور ذکری کا مجھا کی ( خروج

۲۱:۱۷) -بو- داود پادشاه کاایب بیٹا (۲ سموٹیل ۵:۱۹:۱- تواریخ -(4:14:4:4

لفح - نوفح :- موآب کایک شهر رگنتی ۳۰:۳۱) -

جان - روح - نوامش نفسانی وغیره -ا - ید نفظ کلام مقدّس کے ارد و تدحیر میں تقریباً سات مرتبر أياب اورىي مختفف عبراني أوربونانى الفاظ كاتر حمرس

ار سُرانے عهدنامة ميں

(ا) استننا ۲۱۱ مین منوی نفس» تشریحی نزیمبرسے - عبرانی منن میں لفظ نفش نہیں ہے۔

(٢) استنتا ،١٩١٢ مين ذي نفس عبراني نشاما كالمعني دم ياروح

کاند حمرے کی فولک ذی دوح ب- اسی عبرانی لفظ کاند حمد لیشوع ۱۰:۸۰ میں منتفس لینے والا) اشال میں منتفس لینے والا ) اشال بروج بعد دیا ہے۔ بروج بین ترجم اللہ منمیر سے -

(۳٫۳) امثال ۲۸:۲۵ اورملاک ۱۵:۲۵ میں برعبرانی \* دوایج بمعنی دوح کا ترجمہ سے (تعیقولک - دونوں مگر دوح سے) - دونوں مگر دوح سے کا تعیق دولا کا دونوں مگر دوح سے کا تعیق کا تعلق کا تعلی کا تعلق کا تعلی کا تعلق ک

منفی سے در الفظ کموانوس بمعنی قوت، اختیادا در الف A بطورعلامت کانترجمہ سے ۔ بید لفظ کموانوس بمعنی قوت، اختیادا در الف A بطورعلامت منفی سے ترکمیب دیا گیا ہے ۔ لینی د اپنے بیر) اختیاد بر کھفا ۔ سو گلب نفس کا مطلب بیم البنے برخود صبطی کی کی د قلب کیتھولک ترجمہ) ۔ یہی یونانی کا مطلب بیم البنے برخود صبطی کی کی د قلب کیتھولک ترجمہ) ۔ یہی یونانی کفظمتی ۲۳،۲۵ بیں آبا ہے جہاں ترجمہ نا برسیزگاری (کمیتھولک بربرمبزی) کی کھی اسے ۔

پردوبان کی موکد مین پر دورشکل ہے۔ یہ لفظ ست مین الح معنی مدسے برطوع انے کی موکد مین پر دورشکل ہے۔ اس آ بیت کو بی کے اس کسے تاریخ بس منظر کو یا در کھنا ضروری ہے۔ پولس رسول تیمیفیس کو مایت کرنا ہے کہ نوجوان بیوا قمل کو جلدی سے آس فہرست میں شامل مذکرے بوان عود تول کی سیح جنبوں نے اپنے کو کلیسیا کی خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے (آ بیت ۹)۔ بوعورتیں کلیسیا کی خدمت کی مَنْت مانتی ہیں گویا خدا و نرکی ہیں۔ لیکن الرف فالو موجائیں تو گویا وہ میں کے خلاف بوجائیں ال کی نفسانی خوامیش سے قابو موجائیں تو گویا وہ میں کے خلاف بوجائیں ادرشادی کی خوامیش کر دی ہی میں اس کے بہتر ہے کہ بیلے ہی سے آن کا نام خدمت گذا دول کی اس فہرست میں درج ہی ذرکیا جائے۔

۷۔ یونانی نفظ دیسی کے payche کانخزید۔اس لفظ کے بنیادی معنی سانس ، زندگی کا دم ہیں۔ بھر جان کے مختلف معنی ہیں بن میں ففس، دماغ ، ذہبن شائل ہیں (قسب سائنگولوجی psychology علم نفسیات) ۔ نفسیات ، ۔

ننے عبر نامر میں اس کا ترجمہ اکثر جان وغیرہ سے کیا گیاہے دیکھٹے جان) تاہم اس کے مختلف استعمال ذیل میں ملاحظہ فرمائٹیں ۔

برا برا کی طبیعی ندندگی - متی ۲: ۲۰ باندفا ۲۲:۱۲ با کمال ۲۰:۰۱ مکاشفه ۲: ۹۱ برا با کال ۱۰:۰۱ با کمال ۲۰:۰۱ با کمان ۱۰:۱۲ برا بی استار ۱۰:۱۸ برای میں ان موالوں میں نفط نفش ہے - مسموثیل ۱۲: ۲۷ بانسان کا غیر مادی نا دیدنی عضر - متی ۲۰: ۲۸ - بیرونششنٹ (۲) انسان کا غیر مادی نا دیدنی عضر - متی ۲۰: ۲۸ - بیرونششنٹ

نرجمبر روح کیم ولک جان؛ اعمال ۲۷۰،۳ جان - فسب ا سلطین ۱،۱۱۹ ج

(۳) بے حبم آدمی میم دوج کا ذمینی لباس ہے اس لیے حبیم کو آنا ذاگویا ننگاپن ہے ۲-کرنتھیول ۵:۳،۳) بمکانشفہ 9:۹-

رم) شخصیت کامرکز وفاو ، ۲۳ - جان - اس کی کشر کے دفون بالک کے عاصف یہ میں آیت ۲۵ میں "ایٹ آپ کو"سے کی گئی ہے کی سعولک ترجم میں "اپٹے آپ سے - عیرانوں ۲ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹ ، ۱۹ قسب یسعاه ۱۰ ، ۱۵ رجان عبرانی نفشنی اورا - جمیفیس ۲ ، ۱۷ (اپنے آپ کو) -

(۵) نفس انسان میں ده مرکب الحوال مفریع سوی جذبات، احساسات اور سوی کامرکزسے متی ۱۱: ۲۹؛ او قا ۲: ۲۹: ۲: ۳۵ - (سان)؛ اعمال ۱۲: ۲: ۳۵ - (سان)؛ اعمال ۲: ۱۳؛ ۲۲: ۱۰ بیستیاه ۲۲: ۹ بران میں ان تینول سوالول میں نفش ہے ۔

(۱) عزم اور آداد سے کا مرکز متی ۳۷; ۳۷; اعمال م ،۳۲ بهان؟ افسیول ۲: ۲ - دل ، فلیمون ۱: ۲۷ - بهان ؛ عبرانیون ۱۲: ۳۷ دل قب استنتا ۱۱: ۳۱ - اُردودل عبرانی نفشن ، گفتی ۲:۲۱ مرادوجان عبرانی نفشن -

(2) خواسش کامرکنر مکاشفر ۱۲،۱۸ و ل فیت زبور کرد: ۹ م جان برامثال ۲۰،۳۰ سیط بستیاه ۱۳،۵ میرونشننٹ موس میخفودک معده بسیعیاه ۸۰:۲۹ و پرونسٹنٹ می کیپتفولک مبان و پرانے عمرنامہ کے سب حوالوں میں نغشنی ہی سے ۔

(۸) شخص - افراد- اعمال ۴: ۲۱، ۲۳ - لوگ شخص؛ رومیول ۲: ۲۰ به ۱۰ به ۲۰ به تخص؛ رومیول ۲: ۲۰ به ۲۰ به تخص؛ رومیول ۲: ۲۰ به ۲۰ به تخص؛ رومیول بیدالتش ۲: ۵: ۲۰ به ۲۰ به ۲۰ به ۲۰ به ۲۰ به ۲۰ به تخص، حزتی ایل ۲۲: ۲۰ به ۲۰ فلام ، عبرانی میں مرحک مفتف ہے - لاش کوهی عبرانی میں مرحک مفتف ہے - لاش کوهی عبرانی میں مرحک مفتف ہے اور جانوروں کے مرد قسیم کوهی " بعال" رعبرانی دفتش کہا گیا - احبار ۲: ۱۸ "بجان کے بدلے جان" -

(۹) صیغهٔ مشکم کو زور دار بنانے کے لئے بھی نفش اور پھونے استعال ہوا ہے یوسی ۱۰،۱۰،۳۸۰ ہارے دل بجانوں ۱۰،۱۰،۳۸۰ میرا دل؛ قسب پیدائش ۱۲، ۱۳ میری جان بکنی ۱۲، ۱۰ میری بان بہت بیرانی نفش به بخیرانی نفشی بحثی بیرانفس ہے ۔ قضاۃ ۱۱، ۱۳ میمی کیسی کی میرانفس ہے ۔ قضاۃ ۱۱، ۱۳ میمی کیسی کری میرانفس ہے ۔ اس میں جان اور روح (کیسی کو ایک عبارت ایک بٹری شکل میں کرتی میل میں اور روح ) کی ما ہیت اور ملقہ عمل میں تمریر نا بہت مشکل ہے ۔ کام مقدس میں عام طور پر روح بان انفس سے اعلی عفر ہے ۔ دوح کے متعلق کہا جا سکتا ہے کہ بر انسان کی ذری کا وہ عفر ہے جو اس نماص طور سے خدا کی طرف سے دولیت کی گیا ہے اور فول نے زمین کی مٹی سے انسان کو بنایا اور ور اور بان اور پیدائش ور بیرانش کے نقشنوں میں ذری گیا در وہ درج اور جان (نفس) سے زنرہ ہے۔ اس کی تعلق کا در میں ور وہ اور جان (نفس) سے زنرہ ہے۔

فیل کے حوالوں میں انسان بھان اورنان کیسو نے psyche یعنی نفس) اور بدن ( یونانی سو ما مصاح) سے مل کر نبتا ہے۔ متی ۲۸:۱۰ متی ۲۸:۱۰ متی ۱۲۸:۱۰ متی ۱۲۸:۱۰ متی ۱۲۸:۱۰ متی الرحم بیال نفط دوح استعال بواجه استعال کے حوالوں میں اس سلسلے لوفا ۲۰:۱۲ ، ۱۳ ، ۱۵ میں اس سلسلے میں بدن ( بونانی سو ما soma ) اور دوح ( یونانی سو ما Soma ) اور دوح ( یونانی سو ما کاذکر سے دونا ۱۸ ، ۵۵ ، ۱- کر نتھیوں ۲۰:۳ ، ۲۳ ، ۲۳ ، یقوب ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۰ ، ۲۳ ، سو ما ۲۲ ، ۲۰

متی ۲۹: ۲۸ میں جذبات کا تعلق جان سے ہے۔ یو متا ۱۹: ۲۸ میں جذبات کا تعلق جان سے ہے۔ یو متا ۱۹: ۲۱ میں ۱۲ میں ان کا تعلق روح سے ہے۔ قب نہور ۲۲: ۱۱۔ جان (عبرانی نفش) اور اور دھ ۱۹: ۵ میں «میری جان خد میں خوش رہے گئ (عبرانی نفش) اور دوقا ۱: ۲۲ میں «میری و صرح میرے مبنی خداسے خوش ہوئ " (یونانی ۔ پیپنو ما) - اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بدن اور دوح کو عللحدہ کیا جاسکتا ہے۔ کسکن دوح اور جان میں صرف ذمنی تمیزی جاسکتی ہے۔

نفسانی جسم وروحانی جسم ای جسم ای کر تنقیون به ای کنفسانی جسم اور دوحانی جسم ای جسم ای کر تنقیون به این کنفسانی جسم اور دوحانی جسم ای کارگزادی اور عمل کا وسید سے ۔ اس کے مقابلے میں دوحانی جسم (اس کی تعربیت بہاں بیان نہیں گئی) ایک ایسا جسم سے بو منرودی نہیں کر دوح سے ترکیب دیا گیا ہولیکن ایسا جسم سے دو مروح کے کامول کے لئے ایک موزول الرکاد سے میسا بھی سے وہ دوج کے کامول کے لئے ایک موزول الرکاد سے اس دوحانی جسم سے متعلق بمیں پاک کام میں چند کھوے ہوئے اشا ہے طلتے ہیں ۔ قیامت کے دن جی اس خطا وہ غیرفانی طلتے ہیں ۔ قیامت کے دن جی اس خطا وہ غیرفانی

ہوگا (۱- کرنتھیںوں ۱۰۱۵-۲۵)۔ برہمادے موبودہ صبم کی مائندہوگا کمر اس کی ماہیت فرق ہوگی۔ فعا وندسے جی اصف کے بعد غالباً ایساہتی م رکھنے متھے ہواگر چہ بدل گیا تھالیل بھانا جا انتھا (بوش ۲۰۱۰، ۲۱، ۱۲، ۱۲، ۲۱، ۲۱، ۲۱ م مم دی)۔ شاگرداسے چھوسکتے تھے (بوسٹنا ۲۰، ۲۱، ۲۷) ۔ وہ کھانا کھانا تھا (بوسٹنا ۲۰، ۲۳، بوقا ۲۲، ۲۲) ۔ وہ بند دروا نہے سے واضل ہوسکتا تھا (بوسٹنا ۲۰، ۲۰، ۲۷) ۔ وہ نظرسے غائب بھی ہوسکتا تھا (لوقا ۲۲،۲۲)۔ نوسس دسول کا نفسانی آدمی سے کیا مطلب سے ج اس سٹالہ کو متعلق ایک تقابی جائزہ لینا صروری ہے ۔ تاہم یہ بات ملحظ نے خاط الموکھنی

> نرن ہے۔ ۱۔ نفسانی آدمی

یزانی پیسوخیکوس می psyche-psychikos سے منسوب - نفسانی آدمی جمیعی آدمی ہے ، بعیسے آدم مخفا۔ آدم کے متعلق پاک کلام میں لکھا ہے فعدا وند نعد انے زمین کی مٹی سے انسان کو بنایا اور اسس کے نحقنوں میں ذندگی کادم چھونکا تو انسان جینتی جان بڑا از پیدائش میں در رہ

بهامين كمدب تنيول اليبى اصطلاحيس بس من كامفهم لغوى معنول سيجك

#### عبرانی دیمنی هاآدم کنفش خیاه اور مجوا انسان جان جنیی

اسی کا ترجم ا کر خصول ۱۱ : ۲۵ میں یول ہے" آدم زندہ نفس بنا") سب بنی آدم آدم کی طرح نفسانی ہیں - وطبیعی طور پر توانین قدرت کے
مطابق آدم سے بیدا ہوئے اور انہول نے اس کی نفسانی صلاحیتوں کو
ورثے ہیں پایا - احساسات ، جذبات اور ادراک آدمی کے طبیعی کردا دالائے
ہیں - ان کی نشود نماسے وہ مہزب، تعلیم یا فند، شاکستہ اور تر ریف بن سکتا
ہیں - ان کی نشود نماسے وہ مہزب، تعلیم یا فند، شاکستہ اور تر یف بن سکتا
ہیں - وہ فدر تی خصائل کو اپنے ہیں بطرحاسکتا ہے ، "نام وہ دوحانی نہیں
ہیں - وہ فدر تی خصائل کو اپنے ہیں بطرحاسکتا ہے ، "نام وہ دوحانی نہیں
ہیں - وہ فدر تی خصائل کو اپنے ہیں برا نہیں بڑا - اس میں نفس (جان)
ہیں اور نفس (د ماغ) سے طبیعیاتی وائرہ تک ہی محدود دہنتے ہیں جب کہ
سے کیا ترہ دوحانی اور طبیعی دنیا دونوں پر براہ دی سے - اس لیے نفسانی
سے اور نفس (د ماغ) سے طبیعیاتی وائرہ تا کہ ہی محدود دہنتے ہیں جب کہ
سے میں میونکہ وہ انہیں برجان نہیں سکتا ( دومیوں ۱ : ۲ کا تشریح
کی باتیں ہیں کیونکہ وہ انہیں برجان نہیں سکتا ( دومیوں ۱ : ۲ کا تشریح
کی باتیں ہیں کیونکہ وہ انہیں برجان نہیں سکتا ( دومیوں ۱ : ۲ کا تشریح

اس کے بیکس دومانی ادمی روحانی بانوں کو برکھنے کی استعداد رکھتا ہے۔ وہ کتاب مُقدِّس کی باتوں کوسجے سکتا ہے کہ و رکھتا ہے۔ وہ کتاب مُقدِّس کی باتوں کوسجے سکتا ہے کیونکر وہ صرف روحانی طور پر بھی جاسکتی ہیں (۱-کر نخیبوں ۲: ۱۳۰ – ۱۹۱)۔ دسول دومانی باتوں کے ذریعے سے روحانی باتوں کا بیان کرتے ہیں (ریفرنس با شبل میں

البيت الكاهاسي)-

م- روحانی آذهی - پنیوماتیکوس pneumatikos است حض میطیسی زندگی کے علاوہ روحانی زندگی بھی سے طبیعی زندگی اُسے آدم کی نسل مہدنے کی وجرسے بلی ہے، دوحانی زندگی سیے میں نے سرے سے پیدا مرونے سے بشی گئی ہے۔ یوں وہ دو طرح کی زندگی کا مالك بي كيونكم أش كى دو بيداكشيس مدى بيس بهلى بيدانش ادم كانس ہونے سے ہوئی - دوسری پیالٹش سے میں روح سے پیدا مونے سے وا قع بود في ( يوسّنا ١٠ ، ١) - مس طرح طبيعي (نفسان) نه ندگيي انسان بیے کی صورت میں پیدا سرزا سے اور صیح خوراک سے بتدریج برمضااور بالغ موتاميد ؛ " مسى طرح روسانى بيدالش ك بعد تهلى خوراك ر دحاتی دو دهرسه (۱- کرنتهیول سو: ۲ قسب عبرانیول ۵ :۱۲) - عب کم اس روحانی زندگی کوروحانی خوراک ملتی دمتی سیے وہ ترقی کرتی اورینپتی رمیتی ہے میرکداس روحانی زندگی کامنیع سے بیں (۱- پوتنا ۱۲:۵) اس من روحان اومى بى مانندىنا تىلاماناتى - نفسانى ادى ابيغ مال باب سے خصائل کو ورند میں لیتاہے - روحانی آدمی سے کردار کا بھیداس یں سے کر اس میں سے کی عقل ہے (ا - کر پتھیوں ۱۹۹۲ کی تھولک "مسيح كالفكر" اس ك لي إن لفظ من mous ب جس كمعنى عام طور پرسویے "مجھنے ، محسوس کرنے ، پرکھنے اور فیصلہ کرنے کی صلاحبت کے بین ۔ فلیتوں ۱۲ ۵میں بولس دسول اسی نیال کویول مین كرّيًا بي "وليباسي مزاج ركھومبيهاميے ليتوع كابھي تقا؛ پاك رُوح مینی کے نفح مٰمکن کُرّا ہے کہ وہ خدا دندیج کے نقط ِ نظر سے ہر معلطے کا جائمزہ سے اور اسی کے مطابق عمل کرے -

روحانی آدمی میمی نفسانی آدمی کی طرح د در طفولیت سے گزر تا سے ۔ وہ بالغ پیدا نہیں ہوتا ۔ اُسے بڑھے کے لئے نفسانی آدمی کی طرح توانائی خوراک سے حاصل ہوتی سے اور درزش در کار ہوتی سے ۔ توانائی خوراک سے حاصل ہوتی بے اور درزش کے لئے عمل ضروری سے ۔ روحانی پیدائش اِسس بات کی صنمانت نہیں کہ روحانی آدمی بالغ ہوجائے گا۔ بالغ ہونے کے لئے مزودی سے کہ بافاعد گی سے صحت مند خوراک کھائی جائے اور در نسوں کا عمل جاری دسے ( باک کلام کا درست مطالعہ، دوسروں در نسے رفاقت اور نبیک کام اس کا دومانی پیلویں) ۔ اگر ہم بالغ ہونے بین ایم رہیں تو سم تیمیری شیم کے آدمی بن جاتے ہیں۔ میں ناکام رہیں تو سم تیمیری شیم کے آدمی بن جاتے ہیں۔

عمر برسکسی عمد برسکسی به sarkikos بوسوکس برنانی سر کشکی بست به معنی گوشت به معنی گوشت به بسیم وغیره بین ( دیکھئے گوشت بسیم میر بیر برن ) میسانی آدمی و شخص سیے بس کی دومانی ترتی گوک گئی ہو۔ وہ نئے سرے سے بیدائو بڑوا سے لیکن جسم کی خوا میشوں میں ذندگی بسر سے سے بیدائو بڑوا سے لیکن جسم کی خوا میشوں میں ذندگی بسر سے اور تقل کے اداد سے بورے کرا سے دافسیوں ۲۰۲۲ قب

ا کر شخفیوں سز: ا- م) اس کئے وہ انھی بچہ ہی ہے۔ وہ پاک کلام کی صرف سادہ ہاتیں ( دودھ) سمجھ سکتا ہے۔

جسانی اور که ایری و و خصیمی بوت تنا سِی جونتی پیدا کش کے بعد دوباره جسانی اور نفسانی طرنق پر پیلے مرحلہ پر پی اس کے بیٹ خص روحانی نتر تی کے پہلے مرحلہ پر پی اور کہ اللہ کا اس کے اور کمال کی طرف فدم منہیں بڑھا تا (قسب عبرا نبول کہ ۱۲۰ ۔ ۲۰ ) ۔ حسد ، جھگڑے ، پارٹی بازی اس کی جسانی ذندگی ظامر کرنے ہیں (ایکر نفیدول ۱۲۰ ۔ ۵) ۔ میں (ایکر نفیدول ۱۲۰ ۔ ۵) ۔

روحانی آدمی کو بھی جبانی ندندگ کے تقاضوں سے پالا پڑنا ہے لیکن اُس کی ذندگی کا بھید ہے ہے کہ اُس کی دوحانی ندندگی اُس کی جسمانی ندندگی پر پورے طور پر بحاوی ہے ۔ یہ روحانی اور جبانی کشمش انسانی ندندگی اِس میں جاری رسے گی (دومیوں > :۱۲،۷۲) - جب تک ہم جب میں ہیں فیصلہ ہم خود کر سکتے ہیں کہ دو سے کے موافق چلیں یا جسم کے موافق (کلتیوں ۱۹:۵ مالجد) ۔ پولٹ ں دسول کہنا ہے کہ اگر ہم دوسے کے سبب سے زندہ ہیں تو رقوح کے موافق چلنا بھی چاہیئے "رکلتیوں ۵: ۲۵) ۔

انسان کی ننوی اور نلائی تقسیم کے لئے دیجھے جان کا آخری صفتہ۔

مشرا ورزبورن کے قبیلوں کی سرصد

مشرا ورزبورن کے قبیلوں کی سرصد

نفی ایل - نعی ایل :- برای شہر ایشوع ۲۱:۱۹)-

## تفيير إ- ويكفة برميقى كے سازي و

خمياه > : ۵۲ نفوننسيم )-نتيم کينس سے ایک شخص (عزلا ۲: نفی سیم - نفوسیم :- ه)- نيز ديمينے نفيس -نفی سیم ایک شخص (عزلا ۲:

من ڈھا کی اپر دہ ۔ باجیاعور تیں اپنا سارا برن اوڑھنی انگا ب :- یابر قع سے ڈھانیتی تھیں ۔ وہ کیڑا جومن برڈ الاحباتا نقاب کہلاتا ہے (عزل الغزلات م :۱) ۔ موسی حب خدا سے حفور سے لوگوں سے درمیان آتا تھا تو اُن سے باتیں کرنے کے بعد وہ اپنے منہ پر نقاب ڈاتا تھا کیونکہ اس کا چہرہ نورسے جبکتا تھا ( خردج ممس؛ مقابلہ کریں متی ۱:۱۷)۔

پوسش رسول نقاب ڈالنے کی ایک اور وجھی بناتا ہے، لیعنی موسی نے اپنے چہرہ پر نفا ب ڈالا ٹاکر بنی اسرائیل اس منت والے موسی نے اپنے مہرہ بزنفا ب ڈالا ٹاکر بنی اسرائیل اس منت والے مولال کے ابنام سمویز دیمیس (۲-کمین تھیوں ۳:۱۳) ۔

نیز دیمیستے بیروہ ۔

نقابير كاعقبده :- ديمه عقيده ،نقابركا -

سر کی مجلس عالمتہ و میں نقابہ کی مجلس فرائی نے ۱۳۲۵ء نقابہ کی مجلس عالمتہ و میں نقابہ کے مقام پر (قدیم الشیائے کوچک میں ایک شہر حس کا موجودہ نام اسٹک ہے اور اب ایران میں ہے) منعقد کروائی ناکہ اربوسی برعت کا بوکلیسیا کی وحدت کے لئے خطر تاکہ نابت مود ہی تقی وقی متی فیصلہ کیا جائے۔

ارگیس (وفات ۱۳۳۹) سکندر که ایک برسیطر تفاج ریفیلیم دیا تفلیم دیا تفاکمسے کامل خلوق ہیں اور سفداباپ کے جو سرسے نہیں ہیں۔اس سے پہلے کمہ وہ مولود موتے وہ وجودیں نہیں تقے۔ ارلیس ایک شکیل مجیل اور فیسے الکسمان شخص تفا اور وہ نہابیت باضابطہ اور نیک سیرت زنگ بسرکرتا تفا۔

عوام اُس کے شیرائی تھے اور بہت سے لوگ اُس کی تعلیم کی بروى كرنے تف يسكن لعف لوكول فيس كے خيالات كورة كرواتا مشهنشا فسطنطين كالمبلس عامركو للاف كالمقصدير تفاكراس امر کا فیصلہ کیا جائے کہ دا ست عقید ہ کولسا ہے ۔ کلیسیا سے نام صوب سے موالا بشیول نے اس میں شرکت کی سلطنت کے مغربی و شرکت مقاطع میں بشیول کی زیادہ تعداد مشرقی حقمہ اورمشرقی ممالات معد واللم الك مغربي بشب، بوليس في جومكك بيس كاباشده تقاء اس محلس کی صدارت کی رسب بشب صاحبان نقایه کے عظیم ر المرابي المح الموسطة المرشه نشاه تسطنطين نے مجلس كا افتياج كيا ـ یر علس تین دن تک جاری رہی ۔ ارکسی نے اپنے نظریہ کی توقیع ادر تشريح كى يميرالتعداد بشيول نے اپنے كانوں كومندكر ليا اورسب باواز لبند مِلِّا مِلْاً كُرِي كَمِن لَكُ كُر إِلَي تعلِم كليسياكي مُسلّم تعليم تنهين سے سكن حب أنهول نے أپنے مسلّمات كوالفاظ كاجامه بينانے كي سمى كى تونييں يبركام مشكل نظراكها وهاس بات برر ضامند تقے كه صرف ايسے الفاظ كو استعال كرين جوعهد مديدكا وراق مين موجود بين وه كسي هجى اصطلاق برمتفق الرائح نربوسكے۔

اس مجلس میں ایک سلجھا ہو اشخص بنام اثنا سیکس موجود تھا ہو ایک ڈیکن تھا اور سکندر یہ کے لبندپ کے ہمراہ آیا ہوا تھا ۔ اس نے مجلس کو سر تجویز پیش کی کم وہ دور جدید میں جدید اصطلاحات کو استعال کرنے سے نما تھت نہ ہوں اور محض عہد نا مرجد میر کے الفنا ظر سے نہ چیٹے رہیں ملکہ وہ اپنے زمانے کی زباجی کو سپائی کے اظہا د کے لیے استعال میں لامیں ۔ آخر کار مجلس نے گہرے عور و نوض اور دلسونہ دعاؤں کے بعثر سے محال کا ایک بیان مرتب کیا یعنی ایک عقیدہ جواب نقایہ کے عقیدہ سے موسوم ہے ۔ ویجھٹے عقیدہ نقایہ کا ۔ اس مجلس جواب نقایہ کے عقیدہ کیا جسے میں فیصلہ کیا ۔

نقت - نا قب :- نفتآلی کی شیمال مشرقی سرصد پرد نقب - نا فب :- ایک شهر ریشوع ۱۹:۳۳) -

**نقدى :-** دىكىھے سِكْه جاتِ باشِل، نقدى-

نقش ونگار به دیمهی هنونِ لطیفه ی

ید دولفظ فدا وندلیتوع مسیح نے پاک کلام کے دوامی ہونے کے سلسلے بی پہاڑی وعظ میں استعال کیے " بین تم سے سے کہا ہوں کہ جب بی ہی ہسال کا میں ہم سے سے کہا ہوں کہ جب بک اسمان اور ذبین ٹل نہ جائیں ایک نقط یا ایک شوشہ قرریت سے ہرگز نہ شلے گا جب کک سب کچھ لورا نہ ہو جائے " (متی ۵: ۱۸) ۔ سے ہرگز نہ شلے گا جب تک سب کچھ لور از موجائے " (متی ۵: ۱۸) ۔ اردو ترجہ بونانی متن کا مفہوم شیح طور براد اکرتا ہے ۔ " ایم دلچیسی کن خاطر سم یہاں آن دویونانی لفظوں کے معنی دیتے ہیں جو منت میں استعال ہوئے ہیں ۔

ا - المیونا - یونانی سرون تہی کانواں سرف جوقد وقامت میں سب سے چھوٹا سے - دی عبرانی کے سرف بیودکی ماند سے ہو عبرانی سروف تہی میں سب سے چھوٹا سرف سے - اردومیں نقطہ لیعنی بندی اس کا مفہوم ا واکرتا ہے -

ا - قسد ما - اس کے معنی چھوٹا سینگ ہیں اقب عربی اسینگ ہیں اقب عربی نسون ) - یرسینگ نما علامت بعض عبرانی حروف میں ہوشکل میں ایک دوسرے سے بہت مِلتے مجلتے ہیں تمیز کرنے کے لئے استعال ہوتی ہے - اردوسی اس علامت کو شوشہ کہتے ہیں جرائے ہوز (سے) کے نیچے ہوتی سے علامت کو شوشہ کہتے ہیں۔ اس سین اور شیکل میں آروز ، انشان - سین اور شیکل میں آروز ، انشان - آسین اور شیکل مطلب یہ سے کہ توریت کی چھوٹی سے چھوٹی بات بھی نہ اس کے مطلب یہ سے کہ توریت کی چھوٹی سے چھوٹی بات بھی نہ طلے گی ۔

خدا وندسی فریسیوں کی دباکادی کو بے نقاب کرتے ہیں کیوکہ وہ توریت کے سیسلے ہیں جھو نئے سے جھوٹے حرف کو صیح کھنے اور آس پرعمل کرنے سے اس اور اُس پرعمل کرنے پرزوں دیتے تھے لیکن اپنی تشریح سے اس کی اصل دوسے کونظرا ندائد کر دیتے تھے (لوقا ۱۱: ۱۱) - آس سے کے اُس کے اُس کے تامیل میں بھی سجب کی دومکن تشریحات ہیں:

ا۔ توریت کے احکام دنیا کے آخریک فائم رہیںگے۔ بر۔ توریت کے احکام تب کم فائم رہی گے جب کمیسے اُن کو اپن تعلیم اور قربانی سے پوران کریں گے کیونکہ دہ ان کو لورا کرنے آئے تھے (متی ۵:>۱؛ رومیول ۱۰: ۲۸؛ سان د ؛ گلتیول

سو: ۱۹۷۷

# نقل وحمل اورتجارت به

١- بُرَائِے عهدنا هے میں تجارت

ابر ہم ایک بخارتی بندرگاہ لینی کسدیوں کے اُور سے تعلق رکھتا تھا۔ بیضلیج فارس کے سرے پروا قع تھی اور اسی کے پانیوں میں انسان نے بہلی مرتبہ گہرے سمندر میں جہاز دانی سیمی ۔ سندھ رباکشنان) میں مہبخو ڈرادو کے مقام پر کھدائی کے دوران اُور کے بارت میں اور وادی فرات کے فالوں کے داستوں میں ایک بخارتی مرز است میں اور وادی فرات کے درمیان سب سے زیادہ محفوظ اور آسان مونا، چا نہ میں اور محفوظ اور آسان سونا، چا نہ کی اور مجھول کھیں ( بیدائش ۱۳۰۲،۲۲،۲۲،۲۲،۲۲) اِس بہت سا بات کو ظاہر کرتی ہے کہ اُس کی خم محبومی بہت دولت منداور تجا دتی بات کو ظاہر کرتی ہے کہ اُس کی خم محبومی بہت دولت منداور تجا دتی بات کو مشرق وسطی میں اِس ا بندا ہی سیارت کے دلالوں کا تعلق محرابی سے تھا۔

مصری ابتدا ہی سے ایک عظیم تجادتی قرم تنفی - دلیار بیر بنی ہون ایک مشہور تصویریہ دکھاتی ہے کہ مکرمتنشیبست Hatshepsut کے مستے سے ۱۲سوسال پیٹنز ایک نجارتی مہم سوماليرك ساحل برينيت Punt مين عجى - اود ايك ولحيب ينيس سے ظامر سوتا سے کہ اِس کے نتین صدیوں بعدون ہے مین wen-Amon نے اعلے قَسُم نے دیڈ داری نلاش میں ساعل لبناکن کی طرف ایک ہم جیسی -ملك منشيبيت Hatshepsut في بونجارتي وم بجيبي فلى السال مقصد مرتبے درختوں کی تلاش تفی کیونکہ مصر بور کوالیٹی رسومات میں خوسنبوملا في ك ليع مراورلوبان كي سخت مرورت مفى - بردونول ولال ببتات سے ملنی تفیس اور متفرکو قافلوں کے شمال مغربی راستوں سے بوجزئیرہ نماعرت میں سے گذر نے تھے بھیجی جاتی تھیں۔اس کے ساتھ ساتھ غلاموں کی نفع بخش تجارت بھی مہدتی تھی۔ بوستف کواسمعیلوں کے ایک ایسے سی فافلہ کے ہاتھ فروخت کیا گیا تھا جو مرکے کرمنقر عار ہاتھا ر پیدائش به: ۲۵) مفرکی اس درآمد کے مضارہ کو اناج کی مرآمد اور مقرم زيرتسلط علاقول سيخراج وصول كرك بوراكياجانا تقاء باثبل کے بیانات سے ظاہر سوتا سے کہ اناج کے بدلے جاندی قول کروصول کی جانی تقی (پیداِکش ۲۱، ۲۱، ۲۷؛ ۳۷، ۳۵، ۳۵، ۳۳، ۱۱؛ ۱۲؛ ۲۱، ۲۱) - مقر بعارى تعدا دىيى قبمتى تتجفرا دروهات بمقى درا مدكمة مانخفاجس كالجيحيصية جفاری سی از برای از این از این از این از این از این از این این از این این از این این از این کے ذریع جرعار منی طور بر کچھ عرصہ کے لئے دریا ئے نیل بھک کھل جاتی تھی مقربینجیاتها مقری یا دگارول سےمعلوم سوناسے کر اسی فسم کی

تجادت شمال کے ساتھ اور فدیم سمندری سجارتی زماند میں کر آت کے ساتھ بھے مخطوطات میں کفتوکہ اگیا ہے سوتی تھی -

اسرا تيليول كى منظم تجارت كالا فانسليمان بادشاه سعسونا ہے جس کے ویع تجارتی ارا دوں کی صور اور صیر اسے تجارتی شہروں سے موصلہ افزائی ہوئی۔ ممکن سے کرمیکل کی تعمیرسے فینیکیوں کوئیلی مرتبه احساس سُوَاكراً ن ك البين نواحي علاقه مين تجارت ك امكانات میں اور ان ارگوں کے ساتھ شراکت کے وسیلہ سے نفع کمایا جاسکتا ہے بي عَلَيْهِ عَقَبِهِ كومِان والع برى داست برفابض عف . وأوداورسليمان ك تعميري كامول ك لله ككشرى كم لعقة متورمين جمع كئ جانے سخف ادر دوال سے مریس کے فاصلہ برسمندر کے ذریعہ بانا مقبع جاتے تھے۔ ٥ : ١، ٩ : ٢ - تواريخ ١٠:٢١) - اس طرح بواشتراك شروع برا، اس میں مشرکر تجادت خلیج عقب کے سرے پرعصبوں جا برسے لکل کردیجرة تنگرم میں اوفیر اور بہندوستان تک کھیل گئی۔ اس سے لئے صور کے بادشاه عبرام في ملاح مرياك (ا-سلطين ٩ ز٢٧، ٢٧٤ : ١١) -قياسِ غالب به كرا توفير جنوبي عرب مين تفاليكن جن بيرول كا ا-سلاطين ١٠: ٢٢ مين ذكريب أن سے السامعلوم بوزالي كيسورتنالا كے ساخد تجارنی تعلق عفاء اس اس بيت مين فين نرسيسى مبرے الكا فكر ب وه ابك براجها زمخفاجيه سمندري تخارت كوسك استعال كباجا تا عفا -ترسيس، فالباً سپين بې واقع ارفيتوس Tartessos كفا اور اتنے طویل سفر کے لئے فینیکیوں نے ایک مجامضبوط جہاز بنایا عفا جواس نام سے کہلاتا تفا - موجودہ زمانہ تیں بھی نعض جہازوں سے نام اليس بي بين - مثلاً أكريسي بيها ذكانام انشيابين " Indiaman یا "چاتنا کلیّر" China Clipper سے توصروری نہیں کروہ صروف ان ملکوں کی طرف سی مفرکرنے ہوں ۔ بدنام مرف برنطام رکرتے ہیں کہ وہ بالے مطبوط جہا زہیں ۔ بعینہ معری جی فینیکیول کے ان بڑے بڑے جهاندول كويوكريتي سفريه علن عقف "كفتويرا"كين عقد متن س ظاہر مونامے کسلیمان کے ناجر بھری نیزی سے فینسکیوں کی دمہری کے بیٹر تود سی سفر کرنے لك عَضْ - فِينْكِ كُورِ مِهِودًاه س كُندم مِنْهد تسل اور مرتم مهيا كمياجاتا تعاد ا يسسلاهين

اس قسم کی بنیا دی ضرورت کی چیزوں کے تباد کے کے اشارے
نئے عہدنامہ میں جبی ملتے ہیں (اعمال ۱۲: ۱۲) ۔ صور کے تاجر میروشکیم
میں محیلی لانے مضے اور نخمیاہ بنی نے انہیں سبت کے دل بیچنے سے
قرکا (نخمیاہ ۱۹: ۱۹) ۔ اسیری کے بعد بھی دبودا دکے تعقوں کی تجارت
جاری دہمی اور عزر البنانی دبودا دول کی لکھی کی تجارت کو محفوظ بنانے
جاری دہمی اور عزر البنانی دبودا دول کی لکھی کی تجارت کو محفوظ بنانے
کے لئے سیامان بادشاہ بعید انتظامات نہیں کرناچا بنا تھا (ایسلامین
کے لئے سیامان بادشاہ بعید انتظامات نہیں کرناچا بنا تھا (ایسلامین

مر ملک تھا۔

بر - سنه عهدنام بن تجارت

الجیلول میں جارت کا بہت کم ذکرہے، تاہم فلسطین کے لوگ تا جروں اور بیو بادیوں کی سرگرمیوں سے آگاہ صفے ۔ چن نچر ابخیب لوگ تا جروں اور ایک سوداگر کی نمٹیل کا بیان ہے۔ ابخیب لوگ میں نوڑوں اور ایک سوداگر کی نمٹیل کا بیان ہے۔ سخت عہد نامہ کے زمانہ میں تجارت اپنے وسیع معنوں میں دومہ اور اطالبہ کے ماتھوں میں تقی معکومت ، تجارت میں بہت زیادہ دخل اندازی کرتی تھی ۔

روس بالت من دولت اوروست کو بیان کرتا میکاشفه باب ۱۸ اس عظیم تجارت کی دولت اوروست کو بیان کرتا ہے کر اگریہ و اس عظیم تجارت کی دولت اور وسعت کو بیان کرتا ہے کر اگریہ و ولتمند منڈی ختم ہوجائے تو دینا کی معاشیات پر کیاا اثر پڑے گا۔ دوم کی تجارت اپنی سلطنت کی صدود سے کہیں آگے بڑھی ہوئی تھی۔ یہ یقینی بات ہے کہ المالوی تا جر اپنا مال غیر مفتو حرجر منی سکنڈ بینو با، بیندوستنان اور غالباً چین ہے جانے تھے۔ اس قسم کی تجارت، مندوستنان اور غالباً چین ہے جانے تھے۔ اس قسم کی تجارت، مرحد کی علب، کو بین امن جوائس نے قام کر رکھا تھا اور سیاسی سرحد کی عدم موجودگی کا رہین منت تھی۔ مذکورہ باب بین تھوراتی طور پرسوداگروں کا جوماتم بیان کیا گیا ہے اُس بی وجہ ہے۔

پولس رسول نے اپنا روسمنا آخری سفریکی اور مُثیم سے ایک بھیری والے بھاذ میں کیا اور بھی سکندریہ کے ایک مال بردار جہازیں ہے غالبًا حکومت نے مصرسے روسم اناج لانے کے لیے چھنکے پر ایا ہوا تھا۔ پولٹس کے اِس سفرسے اُس زمانہ کی تجادت ،جہازوں اور بجہ وُروسم کے ۱۲:۱۷ اور بیورد آه سیمچیو شے پیمانه پر گھر ملوصنعت میں سے مبنی مرد ہی اسٹیار بھی برا مدی جاتی تقیس (امثال ۲:۳۱) ۔

سليمان بادشاه كى موت كے لعد حب بادشابت تقسيم موكئي نوممكن سبع كربري ولحيسب تجارتي صورت پيدا بوگئي مو- اسرائيل يىنى شمالى سلطنت كوفيتني تخارتى شهرون كوساته لفع بخش كيكن ممرّاه كن اتحاد ورا ثن مين ملا، اورميتيدا كي با دشاه ي بيني اير بل كي شاه اماليل اِنْی آب کے ساخفشادی نے اس شراکت کو اور مجمی مفہوط بنادیا۔ لیکن عقبہ اور بچرو قلبہ م کے ساخف تجارت میں جنوبی مومت ماتن تفی -اس بات کی کافی سشهادت ملتی سے کرسیمان کے بعد بیرواہ نے اپنی معیشت کی بنیا دزراعت پررکھی اور اس کی تجارت نرمونے كر برابر تفى - تام يهوسفط نے بخارت كوز نده كرنے في نيم دلاند وسن کی (ا مسلطین ۲۷،۲۷ می) لیکن اس کی موت کے ساتھ سی مشرقی تجارت نعتم ہوگئی منمکن سے کواس وقت فینیکیوں نے راس امیدسے بوكريم بنروستنان نيهن كابحرى داست دربا فت كيا بوكوزكر إنهين بحيرة فلزم كس يبغي سع بهسان داستركواسنعال كرف سع دوك دیا گیا تھا۔ میرورونس کی تحریرات میں ایک بیان ملتا سے جس سے ظامر سن المست كريندوليزنا جرول في اس واستنكو دريافت كرين كاكان مرانجام ديا - فينيكي مشهرول كي نوستاني يقينًا جاري دسي اور مزتى الى باب ٢٧ ميں صور كى شائداد تجارتى سرگرمبول كاذكر بے ي اخی آب کی نوشنحالی کی تصدیق بھی اس بات سے ہوتی ہے کہ ماہرین اثار قدیمرکو اس کا " ہاتھی دا نت کا گھر" (ایسلاطین

الا به ۱۹ المرسی الرسی الی اور ایزبل کی موت کے بجادتی نتائج بنیا دی صروریات کی اشاء اسرائیل سے ملتی تقین ترجی صور بڑی آسانی کے ساتھ اسرائیل سے ملتی تقین ترجی صور بڑی آسانی کے ساتھ اسرائیل کی اسرائیل سے ملتی تقین ترجی صور بڑی آسانی کے مساتھ اسرائیل کی اسلمنے بوجی بیش کیا اس میں معاشی اور الہیاتی ، دو توں بائیس شامل سلمنے بوجی بیش کیا اس میں معاشی اور الہیاتی ، دو توں بائیس شامل سلمنے بوجی بیش کیا اس میں معاشی اور الہیاتی ، دو توں بائیس شامل گئیں ۔ اس کے بعد عبر انی سلطنتیں بجادتی لی افران اور کیال شدہ اسرائیل کی معاشیات کا زیادہ تر انحصار زراعت پر بی ای این دین میں تبادلہ آسیا محاشیات کا زیادہ تر انحصار زراعت پر بی این دین میں ایمان داری پر بڑا ذور دیا گیا تھا انصاف بسندی پر اور ناپ تول میں ایمان داری پر بڑا ذور دیا گیا تھا بھیا نے پر بیو باد میں جس کی سیج خداوند نے مذممت اور گوشالی کی بیما نے پر بیو باد میں جس کی سیج خداوند نے مذممت اور گوشالی کی اندرونی بجارت جس میں بہت سر ایر کاری کئی میں جس کی میں جس کی سیج خداوند نے مذممت اور پر مدنفخ کاباعث بین بہت سر ایر کادی کئی میں جس کی میں جس کی میں جس کی نمانہ میں فلسطین ایک غور بیا ایس کے نمانہ میں فلسطین ایک غور بیا ایس کی میں بہت سر ایر کادی کئی میں میں کی سیج کے ذمانہ میں فلسطین ایک غور بیا ایس کی بیتی ہے اس ختم موسی کی میں جسے کے ذمانہ میں فلسطین ایک غور بیا بین کی بیتی ہے اب ختم موسی کی میں جسے کے ذمانہ میں فلسطین ایک غور بیا

تجارتی بندولست پرمبت دوشن بیرتی سے .

اس تجارت بن کون کون سی استیار شامی نقیس، اس کے متعلق زیادہ علم بنیں - برطانیہ سے سمندری پانی کے ڈرمول بی سنورا مجھلی میں میں میں میں جاتی تھی ۔ کارٹوال کی ٹین کی تجارت میں میں ہوئے جہ پہلے پہلے پہلے بیان فیلیکیوں نے دریا فت کیا، بلا سنب دو تمہ کے تعت بھی جاری دہیں ۔ ایسا معلوم بہوتا ہے کہ شمالی گال نے کہڑے کی مصنوعات کو برآمد کیا ۔ سمندر کی تدمین آ ارتفر کریے کی تلاش کے دوران جوڈو ہے ہوئے جہا ذیلے ان سے ظامر ہوتا ہے کہ شراب کی بھی بڑی تقدار میں تجارت ہوتی تھی ۔

اس قسم کی تجادت کے لئے بڑے ہمانے پر اسٹیار تیار کرنے كيمتعلق بميس كجيفكم نبين اورسراس تجادت بين سي تجادتي تظيم يا فرم كالم تقوتقا - لمبكن لعفن علاقے كسى نماص شفے كے ليے مشہوراً ہو کے نفے اور باست براک کی تجارت ان کے مامرزا جروں کے ہاتھ میں تقی - مثلاً ایٹ بیامے کو میک سے شہر تفواتیرہ کی قرمز سینے والی لَمِينَ (اعمال ۱۴،۱۶) اینُ نَجادت کے سلسلہ میں مکد تنبیر کے مثلہ فیتی میں مقیم تنی سر مخفس کی کانسی اور پنسلی کے کپڑے کی تجارت بھے اُلیس رسول خیمہ دوزی کے لئے استعمال کرنا تھا ( اعمال ۱۰،۱۸) استیسم کے بخيادارول ك المتفول مين ففي - وبي أيسے اندرون ملك إليجة اور براكد كرتے منف و ديكيكى كليسياك نام بوتنارسول كے مكاشفاتی خطك تصویمیک زیاده تربنیا دانس دولت منترشهر کی تجارت اورصنعت پر ہے (مکا شفہ سو: ہم ا-۸۱) - افسیس کی ایک اہم بنجارت ارتمس دلوی کی زبادت گاہ کے پیاندی کے وہ مجسے فقے جوزائرین اورسیا حول کولطور تبرک فروخن کئے جانے تھے ۔لیکن ہندرگاہ میں مٹی اور سی طریحر نے كى وَجِيسَ اِنسسَ كَي اس نجارت كونقصان بيبنيا - اس كي نونشاليم ہوگئ ا دراس کی جگرستر نے لے لی۔

المامرسوتا سے کہ وہاں اُون کے کارکنوں ،کتان کے کارکنوں ،زیگریزوں پھڑے کاکام کرنے والوں ، د باغوں ، نان بائیوں ، غلاموں کے تاجروں اور کالنسی کاکام کرنے والوں کی تنظیمیں تھیں ۔ گذریہ کی صنعت غالبًا نظیمین تھیں ۔ گذریہ کی صنعت غالبًا نظیمین تھیں ۔ گذریہ کی صنعت خالبًا کیکا ہونا ہوتے تھے ۔ گدریہ کالا جا نا تھا ہو اِس علائے میں بہتات سے پیدا ہوتے تھے ۔ گدریہ کا در مکر نہ میں بونا اس بات کوظا مرکز تا سے کہ ہر ایک ایم برآ مدی مینس تھی ۔ بد بات فابل غور ہے کہ بور تنا تھوانے و کے شکلا وس کے ایک پیروکوجس کے بت پرستوں دنیا کے ساتھ تجارتی تعلق سے روحا نہیت کو نقصان کہنے دہا تھا ایز آبی سے تنہید دنیا ہے ساتھ تجارتی تعلق سے روحا نہیت کو نقصان کہنے دہا تھا ایز آبی سے تنہید دنیا ہے ہو بت پرستوں کے ساتھ تجارتی تعلق سے کے ساتھ تجارتی تھا در اور نشان تھی ۔

بننظییں سیورے کے کئے سب سے ذیا وہ مشکلات کا سبب
بنی تفیں کیورکہ انہیں اپنے اردگردی ہے دین دنیا کے ساتھ والطرقائم کھنے
سوسے ایساطریقہ کلاش کرنا پڑ اتفاعی کے ذریعہ وہ اپنے ضمیر کے مطابق
روزی کی سکیس - اعمال باب ۱۹ میں افسیس کی کہانی میں ان پیشہ ورانہ
تنظیموں کا ذکر آئا ہے ہوکہ منظ طور تیر سجیت کی منادی کی مخالفت کرتی
تنظیموں کا ذکر آئا ہے ہوکہ منظ طور تیر سجیت کی منادی کی مخالفت کرتی
تفاا ور ان میں مرضم کے پیشہ ورشام شکے - دلیکا دو کے مطابق برکاروں
تفاا ور ان میں مرضم کے پیشہ ورشام شکے - دلیکا دو کے مطابق برکاروں
ڈاکٹروں ، ماہر تعمیرات ، کیٹے اور ملائی کی اسٹیا مینا نے والوں ، محصوروں ،
ڈاکٹروں ، ماہر تعمیرات ، کیٹے اور ملائی کی اسٹیا مینا نول ، کسانوں ، مجھیروں ،
ٹان با بٹوں ، معلوا ٹیول ، موط کا روں اور باد بردادی کا کام کرنے والوں
کی نظیمیں تفیس - یہ نظیمیں سماجی خرور توں کو لورا کرتی تقیس لیکن قدیم
ذمانہ میں سماج کے محدود اور حیوٹا مونے کے باعث وہ مہرکام میں حقد
ذمانہ میں اور لوگوں برکا فی اثر ور سوخ رکھتی تفیس -

سارسفر

تجارت کے گئے سفرنہا بت ضروری ہے۔ قدیم دنیا کے بڑے بر سفرنجارت ہی کے سلسلہ بین کئے گئے تھے۔ وہ لوگ جنہوں نے فرآت اور خلیج فارس سے وادی سندھ اور سیکوں کے۔ اٹنی سے وادی سندھ اور سیکوں کے۔ اٹنی سے وادی سندھ اور سیک اس سے دریا فت سے نہوں کے۔ اٹنی سے بالٹک کے سامل نک اور عرب سے بیٹرہ ہوال اور افریق کے مغربی سامل مائنوں پر؛ یا فیندی ہری واسٹول سے کار بوال اور افریق کے مغربی سامل سفر کرنے والے مسافریق نا بڑے ہوئے والے مسافریق نا بڑے ہی انقل اور افریق مفاد کے لئے ہی انقل اور کے مشافری نے مفاد کے لئے ہی انقل اور کے مشافری نے مفاد کے لئے ہی انقل وہ بھی کے کھو جو بات مقیس :

ا- بستياب بسانا

پہلے بہل یونان میں بٹرھنی ہوئی آبادی کے دباؤے باعث

بجر و آدوم کے ساھل سے سے کر بجر و استور کے ساھل کہ یونا فیستیال فائم کی نمیس میں سیسے انڈیا کمینی کی طرح نہ هرون بجادتی اداے ہی سنے بلکہ بستیاں بھی اور بیاں کے لوگ بموماً مقامی لوگوں سے الگ تنفلگ دہنے وال بستیوں کا وطن مالوف کے ساتھ دالط قائم ارتباتھا اور بدالط قدیم سفرول کی ایک بٹری وجہنمی یعب طرح ابر ہام نے اور بدالط قدیم سفرول کی ایک بٹری وجہنمی یعب طرح ابر ہام نے ایک ایک بٹری وجہنمی یعب طرح ابر ہام نے وکر کو اپنے دیک رہے ہے وکر کو اپنے دیک رہے ہے کہ کے دیک رہے ہے وکر کو اپنے دیک رہے ہے وکر کو اپنے دیک رہے ہے کہ دیگر کو اپنے دیک رہے ہے کہ کو اپنے دیک رہے ہے ۔

ب يكهوج اورتيلاش

انسان کی سیاحت کا اہم مقعد سمبیشہ ہم جبس اور عم عال کرنے کی نواس سی دہ ہے۔

اد شاہ سے ملنے گئی (ایس لطبن باب،۱) - ملکہ منشینیست نے بوشاہ سے ملنے گئی (ایس لطبن باب،۱) - ملکہ منشینیست نے سومالی سامل کے اددگر داور نیرو نے میں اس میں کے اددگر داور نیرو نے میں اس کے اددگر داور نیرو نے میں اس میں کے اددگر داور نیرو نیس کے میں اس میں میں میں نظر تخارت اور فتو مات تھیں ۔ ہیرو دوئس کے مطابق میں جا کی دیول کو سے ایک دلیری اور بہی مرتبر نائیجر دیا کو دیکھا۔

ج ـ نقل مكانى ـ هجرت

قدیم نادیخ میں پھرکے زمانہ کے بعد لوگ برائے سیانے پر پھرت کرتے رہے ۔ بائبل میں اس قسم کی نقلِ مکانی کے مخفی اور براہ داست حوالے مِلتے ہیں ۔ ابر ہم نے اور سے مجرت کے وقت قافلوں کاشال مغربی داست افتیاد کیا جو ایک بڑے موٹر کی صورت میں ★ ذرخیز ہلال سے وادی ورات نک اور کھو متا ہوا فلسطین کوما با ضا۔ یہی داست ہوتا ہوا تکون ستینا میں یا مقرکوما نا متعا ۔ یہ جنوبی داستہ کو یا عرابہ سے ہوتا ہوا تکون ستینا میں یا مقرکوما نا متعا ۔ یہ جنوبی داستہ

ہی خفاجے لیقوت کے نفا ندان نے مختلف اوفات بیں مقر بیات ، ہوئے یا وہاں سے آتے ہوئے اختیار کیا تھا۔

مقری غلای کے بعد اسرائی قرم کی ہجرت ولیسی ہی تھی جھیے کہ سند پور پی فبیلوں کی تھی ، جس میں دوہزاد سال قبل الذین کی ایمانی اور مہندی نسلوں کی مصوصیات کی مجھلک نظر آنی ہے ۔ جب ابر آم کا قبیلہ فلسطین گیا تو غز آم کی بٹی ہر بہلے ہی کر فیروں کی بہتر آباد تھی بڑے ہوئی ہوئے ہزاد سال قرم کے قریب کرنے کو ذوال آگیا تو ہر ہجرت اور جی بہلے ہی کر فیرال اس کی ایمانی فلستیوں کی بہتر ایس کی ۔ غالباساؤل اور داور کے ذمانہ میں فلستیوں کی جنگی سے گرمیاں ، بنا مگریزں کی اچانک بڑی تعدا دمیں آمد کا نتیجہ مشیس ۔ فتح اور جو لولن کی نقل دحرکت ہی غالباً ابنی معنوں میں تھی ۔ مشیس ۔ فتح اور جو لولن کی دوہ ابنی اسور اور آبی اور آبی اور اس سے لعد کی سلطنتوں کی جی یہ پالیسی تھی کہ وہ ابنی امور اور جو پھیے دو جو ایک کرانے کی تعدا دمیں جو کھی کے قدر سے آندادی حاصل تھی جیسا کر تھیا۔ در عزر آبی کا در ایک عفر بیاہ "سے ظامر سے ۔ در عزر آبی کی تاری اور ایک غیرالہا می کتاب طور بیاہ "سے ظامر سے ۔ اور عزر آبی کی کتابوں اور ایک غیرالہا می کتاب طور بیاہ "سے ظامر سے ۔

ج ۔ زیابیت

ند بهبی مراکز منلاً پروشکم وغیره بمیشد می سفرکا سبب بنتے تھے۔ انجیل کلیل میں مرقوم سے کرم رسال لوگ کلیل سے پروشکیم کو جانے تھے، اور تصلیب کی کہانی میں شمعتوں ہو کرسے (لبیا) کا باسٹ مندہ تھا، امسس وقت بطور زائر پروشکیم میں موجود تھا۔ پولس دسول بھی پنتکست کے دن بروشکیم موجود دہنے کا نواہشمند تھا (اعمال ۲۰) ۔

د - مناد*ی* 

یونانی اور رومی نمانوں میں منادی اور تعلیم دینے کی صرورت
کی وجرسے دوردور تک سفر کیا جانا مقا اور بر پہلس رسول کے سفرول
سے بخوبی واضح ہے ۔ ایک روایت کے مطابق تو آرسول سندوستان
گیا اور وہاں کی ایک بڑی سے جماعت کا کہنا ہے کہ ان کی کلیسیا کو اسی
نے قائم کیا تھا۔ ایکوس (اعمال ۲۲،۲۹ - ۲۷) معبی بلاٹ بہ تعلیم دینے
کی غرض سے اسکندریہ کونفس اور استس آیا جایا کرتا تفایش مناه
کی غرض سے اسکندریہ کونفس اور استس آیا جایا کرتا تفایش مناه
کی خرص سے اسکندریہ کونفس اور استس تا جایا کہ تا تفایش مناه و ایک کی کوریات
کیا کہ شاقم سے سمدر کے راستے کی شرک بند وہاں گئے ہیں ۔ غالباً بر
ابتدائی مسیحیوں کے بشادتی دوروں کے بارے میں غیر فرمبی تحریرات
میں پہلا موالہ ہے ۔ احمال ۱۱:۱۹ اور ۲۸: ۱۵ میں تھی ایسے ہی مسافروں
کا ذکر ہے ۔

ی کادومابر

قدیم نمانسی موزی اورکارو بارکی نلاش میں مزاروں لوگ طویل سفرکی کرنے تھے۔ پہلی صدی کے اس میں مجرو تیل السان کرنے کے اللہ میں مجرو تیل السان کرنے کے اس میں کے اوگ کا نی ع صر سے مروم اس کرنے کہ دوم اللہ میں میہال تک کردہ کیا ہے۔ اس کی وجہ اللہ میں میہال تک کہ وہ سادی دنیا کا مشہر بن گیا ہے۔ حس کی وجہ

سے مقامی تفخف ختم ہوگیا ہے۔ دنیا کے ہرکونے سے ضرورت منداور بڑے لوگ بہاں پناہ گزین ہیں" دو تمرشہر میں بہت سے بہودی تف ہو کا دوباد کی نفاط فلسطین اور دیگر صوبوں سے وہاں آئے تفے الیکن یہ صروری نہیں تفاکہ ایسے لوگول کا قیام مستقل ہو۔

و\_ملازمت

رومی سیاسی اکثرتمام دنیا میں آتے جاتے رہتے تھے۔ اس
کی ایک مثال پولس دسول سے سفریں بلتی ہے۔ اس سفرس ایک
د دھی صوبیدار بھی اپنے مسلح سیاسیوں کے ساتھ کسی ایم کام سے
سالہ میں اسی جہاز میں رقد مرجاد ہاتھا۔ عہدیتی سے زماند میں ہم
ابر ہم کے مخاد کو اس سے نماص حکم کے مطابق ایک طویل سفر ہوائے
د کیھتے ہیں اور خمیآہ نے بڑی ہوٹ یادی سے ایک شخصی پرا جبکیٹ کو
شاہی حکم میں تبدیل کم والیا جس کی وجہ سے اُسے ایسے سفرول کے
سفروں کے سے توسی کی سے سب بل گئیں۔
سفر حب شاہی حکم میں جب ہولتوں کی مزورت ہوتی ہے سب بل گئیں۔

فر جلاوطنی

متوسی کا مدیآن کو فزار عدل سے بچنے کے لئے سفر کرنے کی

ایک قدیم مثال ہے اور قدیم تعزیرات کے مطابق جلاد طنی ہی ایک

سزاخفی ۔ رقہ میں جویوں اور یہودیوں میں جھگڑے کی دجہ سے
قیصر کلودیس نے ایک فرمان جاری کیا جو ★ ناصری فرمان کہلاتا

ہے ، اور اس کے ساتھ ہی اس نے رومہ سے تمام بہودیوں کو جمی مکال دیا (اعمال ۱۰:۲) عبس کی وجہ سے اکولہ اور پر سکار کو رفقت آنا پڑا۔ یہ بات قابل غورہے کہ اکولہ ایٹ بائے کو جک کے شہر بیطائش کا باشندہ تھا لیکن وہ رومہ بھلاگیا تھا۔

مسفریس اور در بیشتر خطرات کاسا مناکر نا پرتا تھا۔ پوس آسول ۲۰ منتقیوں ۱۱: ۲۵ - ۲۷ بین جن بھی اور بحری خطرات کا فکر کرنا ہے ۲۰ منتقیوں ۱۱: ۲۵ - ۲۷ بین جن بھی اور بحری خطرات کا فکر کرنا ہے ان کی تصدیق قدیم مصنفین میں کرتے ہیں ۔ اس کی ایک مزید مثال اور آسکند آریہ کے مال بردار جوازکے ٹوشنے کا فکر کرکڑ تا ہے ۔ لیکن نئے عہد نامہ کے زمانہ میں بڑی سفر کیا جوازے کی نسبت بہت محفوظ موگیا تھا۔

کی سبب بہت موق ہو ہی ہے۔

دوی حکومت نے سرکس تعمیر کرے خطر کردم کے لوگول کی ٹری

فدمت کی تفی ۔ ان کی دجہ سے مذه ف مسا فت تیزی سے طے

ہونے لگی بلکم مسافرول کی حفاظت کا انتظام بھی بہتر موگیا کیونکر کسی

خطرے کے وقت سیاسی تیزی سے موقع بہتر نے سکتے مقطے - فارسیول

نظرے کے وقت سیاسی تیزی سے موقع بہتر نے سکتے مقطے - فارسیول

نے تیزی سے ڈاک بہت کا انتظام کیا لیکن بیڈیا دہ سرکاری ڈاک

کے لئے استعمال بوتا تھا - شامرا ہیں تعمیر کرنے کے لئے فارسیول اور

بالمیول کا ذیا دہ تر انحصار جبری مشقت اور مقامی مزدوروں پر نظا اور

بسیاہ ، می بر کے نظائی مجانی تھی ۔ اس سے بوایسے مزدوروں کو

جمے کرنے کے لئے لگائی مجانی تھی ۔ اس سے برعکس رومیول نے موکیل

منصوبہ بندی کے تحت تعمیر کیں اور انہیں زیادہ تریختہ بنایا جس کا نتیجہ یہ نکا کہ سفر تیزی سے طعم و نے لگا۔ نتیج عدنا مرسے زمانہ میں اِن خطرات کے موقے ہوئے جی جن کا ذکر پولش نے اپنے تجرب سے کیا ہوئے میرک دجہ سے سفرنے یادہ تیزی سے طع ہونے لگا اور رومیوں کو امن وامان قائم کرنے میں بڑی مرد ملی۔

اس زماند میں مسافروں کو کے جانے کا باقا عدہ استظام ہمیں تھا اور نہ کوئی اسی شبہادت ملتی ہے کراب پرانے عہدنا مرکے طورطریقے تبدیل ہوگئے تھے۔ یوناہ اوس میں مرقوم ہے کہ پوناہ . . . . ترسیس کو الدجہانہ ملکہ اس کو الدجہانہ مرائی ہوئے گا اور باقا میں بہنچا اور وہاں آسے ترسیس کو جانے والاجہانہ مرائی اسی مسلم کا بیان ملت ہے "بچوم کلائے" وہاں اور کمیفولیے سمندرسے گذر کر کو کید کے شہر موردہ میں اترے وہاں مورد واد کو اسکندر سے گذر کر کو کید کے شہر موردہ میں اترے وہاں مورد واد کو اسکندر سے گذر کر کو کید کے شہر موردہ میں سمخا دیا "راعمال یوردی ہا ہوتا ہے کہ مسافراپ انتظام نود کر رہے تھے اور اپنے سفر کا انتظام بحادتی سفروں کے مطابق کیا گئی تر تھے یہ

اس زماندمیں بڑی اور بجری ذرائع کے علاوہ سفر کا اور کوئی ذراجہ
بہیں تھا۔ کلودکس نے اسکنڈریہ کے توگوں کو ایک خطیب نماص طور
بہیں تھا۔ کلودکس نے اسکنڈریہ کے دوگوں کو ایک خطیب نماص طور
دولاں پہنچے ہیں ۔ فلسطین کے جنوب میں ایک اچھا اور مکمل بڑی داستہ
مقا کیونیہ ملک کنڈا کے عبیثی توجہ نے ایک دفتہ میں اس پرسفر کیا تھا۔
دوسری طوف پولس جس صوبیداری تولی میں تھا وہ اور اس کی پارٹی نیسی میں اندگئے اور وہاں سے وہا آبیا Via Appia سے دو تمہ گئے۔ یہ
بین اندگئے اور وہاں سے وہا آبیا دہ رومی سٹرک کے ذراجہ موسسیہ بنا مشکل ہے کہ کیول پولس نے پاپیادہ رومی سٹرک کے ذراجہ موسسیہ بین اسٹونس جانے کا فیصلہ کیا ( اعمال ، ۲ ، ۱۳۱ ) ۔ ممکن ہے کہ اس کی وجہ
یہ برہوکہ وہ دعا بندگی کے لئے تنہائی بھا بہتا تھا جو بحری جہانہ وں میں سے میسر نہیں تھی ۔
یہ برہوکہ وہ دعا بندگی کے دو سے میسر نہیں تھی ۔

. یس منتنم کے خاندان کا ایک سربراہ ہواسیری سے والیس کھودا ،- ہر رہاں : کرسکا کہ وہ اسرائی ہے ( مخمیاہ ): ۹۰، ۲۱؛ عزرا ۷۰: ۲۰) -

نقيب : ديجة كميل سرد -

ر سے ایک تنیمینی حس کے کھیلہان ریوٹرہ کوش نے ضدا کے صندوق مکون ا- کو تقامانفا سزا ملی تقی (۲-سموٹیل ۲:۱۷)- ۱- تواریخ ۹:۱۳ میں اُسے کیڈون کہاگیا ہے۔

ی ای بیدون مهای میکومت رسد سرسد شاه مقر(۱۰۹ - ۵۹۵ ق م) - برکوه کاعهد میکومت رمکوه - ملکون: اچھے وقت شروع بوًا - اسور کی مکومت ذوال

پرضی اورنٹی بابی مکومت ابھی اپنے عروج پر نہیں پنجی تھی - یول وہ پر نہیں کہنجی تھی - یول وہ پر نہیں کئی تھی - یول وہ پر خصر کے لئے شاتم پر قالبض رہا - بیکن پھراس نے کرکمیش کی جنگ میں بنولڈ نفر کے ہا شوں گرے قارعین کے لئے خاص دلچیسی کا واقعہ پوسٹیاہ با دشتاہ کی شکست ہے ہوا مسلسل کے لئے خاص دلچیسی کا واقعہ پوسٹیاہ با دشتاہ کی شکست ہے ہوا مسلسل سے بوائد کے باخفول کھائی - برجنگ مجدّدہ کی وادی میں موئی (مسلامین نے کوہ کا برخاری کے ایک اس ۲۰:۲۰ النی ۔

مب بوستیاه مرگیا تواسی مبکداس کے بیٹے یہ وا خز کو بادشاہ بنایا گیا (۲- تواریخ ۱۹۳۹) لیکن فرعون بکوہ نے اسے قید کرکے اس کے بھائی یہ وقیم کو شخت پر سجفایا اور ملک پر نزاج لگادیا (۱ سطین ۲۹:۲۳ میں میں بنو کو نفر نے کہ میں میں نبو کو نفر نے کہ میں میں نبو کو نفر نے کہ میں میں اس کا سب کچھ ہے لیا (۲- سلاطین ۲۴ ) ۔

یر نفظ بہرے داروں کے لئے استعال موتا ہے گئے استعال موتا ہے گئے استعال موتا ہے ۔ کمہان :- (اسموثیل ۱۹:۲؛۱۲؛۱۲؛ سلاطین ۱۸:۹ وغیرہ) - دافی آبی کی کتاب میں فرشتے کو بھی نگہبان کہا گیا ہے (دافی ایل میں: ۱۳،۱۷) - نیز دیکھتے بررج ۔

(۱۶۵۰) کیرویے برج۔ کلیسیانی نگہبان کے لئے دیکھنے بزرگ سا ۔

نگ ، قیمتی بیخفر (غزل الغزلات ۲ ، ۲ ، بیک ۲ : ۲۳) کین :- بوانگر مفی وغیره میں لگاتے ہیں۔ تفصیل کے لئے دکیھتے انگوٹشی - نماتم ۔

سرورا تعاد جه شکاری بی مین براسورا تعاد جه شکاری بی میرورا تعاد جه شکاری بی میرورا تعاد جه شکاری بی میرورا تعاد بین در تعالی اوراس کا میلکت میں ادر اس الآخدا ورکلته بی شامل تقر (پیداکش ۱۰:۱۰) - استورک قریب کا ملک منرود کی سرز مین کهلایا (میکاه ۲:۵) - منرود کے متعلق سبت سی دوایات مشہور ہیں - مثلاً برگراس نے ابرآم کوآگ میں ڈالنے کا تعم دیا میکن با شل میں اس کا ذکر نہیں ہے ۔

کوآگ میں ڈالنے کا تعم دیا میکن با شل میں اس کا ذکر نہیں ہے ۔

زعبرانی = شفاف یا بہتایانی ) - جلعاد میں ایک شہر جسے مرسی نے مراقی ایک شہر جسے میں میں شمال مشرق میں واقع تقاد بیشت نمرہ کہا گیا ہے - بریر تیجو سے دس میل شمال مشرق میں واقع تقاد بیشوط ۱۳ : ۲۷ میں نیا گیا ہے کہ بید وادی میں نیا ۔

نمفاس - ممفد :- لودیمید یا کلسے ک کلیسیا کا ایک شخص اس کے گھرمیں لوگ عبادت سے لئے جمع ہواکرتے سخف - پوسس اس اس کے سام جمیع اور کاسیوں میں (۱۵) - مملے : عربی - ملح ) - اج کی طرح پرانے ممک :- دماند میں خداکت میں ذاکتہ مید اکرنے (ایرب کے دائی استمال کیا ۔ اور کھانے کو خراب ہونے سے بچانے کے لئے استمال کیا جاتا تھا ۔

عمد قسم کانمک کانوں سے نگالا جاتا تھا۔ دو سرے درجے کانمک سمندر کے پانی کوسکھا کرتیار کیا جاتا تھا۔ لوگ چٹانوں کے سورانوں میں پانی بھردیتے تھے۔ حب پانی نجارات بن کر اُڑجا تاتو پیچے نمک رہ حاتا تھا۔

نمک بطور دوانهی استعال موتا تھا۔ نو ذا میرہ بیجے کو غسل وے کراس کے میم برنمک مل دیا جاتا تھا ( حز تی ایل ۱۱۱ م) ۔ وضمن سے انتقام لینے کے لئے فاتح بادشاہ شہر کومسمار کمرکے اس میں نمک چھولکوا دیتا تھا تاکہ بھر آباد نہ ہو۔ ابی ملک نے سکم کا یہی حشر کیا دھفاۃ و د د دری

اور استان کرتا ہے (مرقس 9: 9م، ۵)۔ پیمنگف قربانیوں کا انہ معبد تھا اور مرجیز کو باک اور است کرتا ہے (مرقس 9: 9م، ۵)۔ پیمنگف قربانیوں کا انہ معبد تھا (احبار ۱۳:۲) ۔ پیرانے زمانے میں عہدوں کی توثیق ایک منیافت سے کی جاتی تھی جس میں تمکین کھانے کھائے ہاتی تھے ۔ تمک کھانا ایک دائمی عہد دائمی وفا داری اور نیک تعلقات کا نشان تھا۔ تمک کے دائمی عہد کا اشارہ اسی طرف ہے (گنتی ۱۹: ۹۹؛ ۲ ۔ توادیخ ۱۳:۵ ، عزرا میں بھی ہے وفاشخص کو نمک مرام کہتے ہیں۔

جیسے تیمر مدی کی علامت سے ویسے نمک پاکٹری کی علامت ہے۔
باتبل مقدس میں نمک اکثر مجازی معنول میں استعال ہوا ہے۔
یہ بنجر اور غیر آباد حکمہ کی طرف اشارہ کرتا ہے (استثنا ۲۹: ۲۳)، برمیاہ
الا) - خدا و ندلسوع نے اپنے شاگر دول کو ذمین کانمک کہالیتی مسیح
کے شاگر دول کے کر دارا ورگفتار میں نمکینی اور مصفا بن صروری ہے
دمتی ۵: ۱۳: مرتس و: ۵۰; لوقا ۱۲: ۲۳) ۔

نمک کاشہر - عیس مآلے : شہر جو بیابان میں ایک کے درمیان واقع مقا کیتھولک نرجم میں عبران کا نام ہے جب کہ بروٹسٹنٹ ترجم میں ایک اور مین جدی بروٹسٹنٹ ترجم میں اس کے اُدو معنی ویعے گئے (بیٹوع 11:4) . ایک ایسا عمید جو دائمی اور پیا ہو - ہونکہ نمک دوز ممک کا عہد : ایک ایسا عمید جو دائمی اور پیا ہو - ہونکہ نمک دوز کمک کا عہد : ایک ایسا عمید جو دائمی اور پیا ہو - ہونکہ نمک دوز کوئی کمی کا عمید : ایک ایسا عمید شروفا دار دستا ہے ۔ اس کے جب کوئی کمی کا نمک کھا تا تو وہ اُس سے ہمیشہ دفا دار دستا ہے ۔ اس کے جو قربانی خدا کو دی جاتی تھی نمک اس کا اہم جعتہ ہونا تھا (احباد ۱۳)) .

گنتی ۱۸؛ ۱۹ میں مرقدم ہے کہ خدا وند کے اسگے بوفر بابی دی جاتی ہے وہ «نمک کادائمی عہد ہے یہ نیز دیکھنے عہد باندھنا۔

ا - روتن کے خاندان سے ،الیآب کابٹیا نموایل - نموشیل :- اور داتن اور ابیرآم کابھائی-انہوں نے موسی اور ارون سے حبکہ کیا رکننی ۹:۲۶) -

ر مارد، المي الس كانام كيوالي بنايا كياب، المادي من ٢١٠١) وبديا كشف الماد بن الماد الماد بن الماد بن

تمونه :- ديكھ مثاليات اورصفى نمبر١٢٠٣-

ننهال: در بندی = نانی کاگھی - بیلفظ قضاۃ ۱:۹ میں آیا ہے -سر نو بہ دیمھے آمران -

> . ريس لو آمون :- ديکھئے آمون -

. سے رعبرانی یہ بلندی) - بینمین کے علاقے میں لاویوں کا ایک لوب ، اس مشہر حویفا ابا بروسیاسی سے دوسیل شہالِ میں تفا رئیسعیا ہ ۳۲:۱۰) - سائل با دشاه کے زما سمین خداوند کا خیمه کچد عرصه بهال را رایسموٹیل باللے)- جب داور ساکول باد شاہ سے خوٹ سے بھا گا ہوگا تفاتووہ اخی ملک کامن کے پاس آیا۔ بہاں اسے کا من سے ابنے بوانوں کے لئے نوراک اور ایک الموار مائلی ایکن یہ باتیں ایک ادومی شخص بنام دو تیک من را تفا- اس نے سب کوساول کو تبادیا -تنب سا ول نے عفقہ سے بھر کر اوت سے سب کا سنوں کو قنل کیااور شهر کو تباه اور غارت کیا (ایسموٹیل <del>طب</del>) -سنے دعبرانی یہ معبونکنا)۔ موسیٰ کے زمانہ میں منسی کے قبیلے لوز کے :- کا ایک شخص حب نے قنات اور اس کے دیہات کو فنج کوری کارید حص سے مات اور اللہ کارید حص سے مات اور اللہ کاری کا ایک خص سے نام پر نوبج کھا (گنتی ۳۲ میں)۔

مرکے ان کا نام اپنے نام پر نوبج کے کھا (گنتی ۳۳ نام کی است کے میاہ کے کہا کا کہا ہے ایک شخص سبنہوں نے کمیاہ کے اور نیم ان کا کہا ہے اور نام کی کھیا ہے کہا ( عبران = ارام ، نسلی ) . سبت کی نسل سے آدم سے لوث المريك بيت من الكت كابيا (بيدائش ٢٩-٢٦)-ينام أسے اس من ويا كيا كيونكه لكت نے بيش منينى سے ببال ميا تفاكم فرح کے وسیلہسے خدانشل انسانی کونسٹی دیے گا اورکسی مذکب عدت کی تعنت کے اثرات کم سوحاتیں گے ۔اُس تطعی بدکار زمانیں ( پیدائش ۱:۱ - ۱۱۷) نوح لانا کی طور برداستبازنغا ( پیدائش ۲:۸- ۹:۷:۱: مرس پنتر حب نوت ، مرم رس کاتف ( بدیاتش ۲: ۳) توخدانے اسے آگاہ

کیاکہ وہ دنیا کو پانی سے بہا دکر دےگا (عبر انیول ۱۱:۱) - اُکس وقت خدا نے اُسے شتی بنانے کے بارے میں بدایا ت دیں (بالیش ۱۹۰۱ - ۱۹) - نوخ نے کشتی بنانے کے بھادی کام کیں مصروف ہوتے بوئے بھی راستباذی کی منا دی کرنے والے "کی حیثیت سے رم بیطرس ۱۰:۵) آنے والے المتیہ کے متعلق لوگوں کو آگاہ کیا۔ اس زر بیطرس ۱۰:۷) - جب فرق ۰،۵ برس کا ہوا تواس سے اس کے تین بیٹے سم، مام اور یافت پیدا بڑکے (پیدائش ۲:۲۳) - طوفان سے ایک ہمنہ میں زرخ الفطرت آگاہی سے تمام جا نداروں میں سے "دو دوشتی میں فرخ کے پاس آئے (پیدائش 2:۵۱) - جب سب اندردافل ہوگئے میں فرخ کے باس آئے (پیدائش 2:۵۱) - جب سب اندردافل ہوگئے میں فرخ کے باس آئے (پیدائش 2:۵۱) - جب سب اندردافل ہوگئے میں فرخ کے باس آئے (پیدائش 2:۵۱) - جب سب اندردافل ہوگئے

حب پان كاطوفان آيا تونوست چوسوسال كانتفا - اس وقت چالیس دن اور رات بارش موتی رسی اور بپرمزمه ۱۱۰ دن یک پانی طبیقا ر با بیان تک که مبند ترین بهااله کی چوشیال مجنی دوب گئیں۔ بیمر مزیدا۲۲ دن کے بعد یا نی انٹر ناشروع ہوا (دیکھنے طوفان نوسے) اور نوسے کی تشتی الألاً طسك يبالدُون بير كبُ عني - اس تنام عرصُه بين "خدا نے نوٹ كو اوركلُ مِها مْدَارون اوركُلُ جِرِيالويل كون من يادكيا" (بيدانش ١٠٨) -اس كا مطلب يرب كم خدا ف كشتى مين كل جاندارول كي ديكيم عمال کاکام صرف نوشت میرسی نہیں چھوڑ دیاتھا ۔ اب نوش نے یہ دکھینے کے یے کہشتی سے اُنٹریا خطر ناک تونہیں بہلے ایک کوٹ کواور مھر کچھ توقیف کے بعدایک فائھتر کو اُلا ایا (۱۰،۷۰ ما ناختر جدارہ نیون کی بتی لائی اس سے نوشے میرواضح موگیا کربہا اڑکی ملندیوں پرزیون کے ڈرنضوں کے د و ہارہ بنتے نبکل آئے ہیں ' عبب ندمین کی تسطیح نعشک ہوگئی توخدا نے نوخ کوکشتی سے انترنے کاعکم دیا۔ پھر نوج نے خدا کے لئے ایک مذبح بنایا اور پاک جا بندروں میں سے خدا کے حضور سوختنی قر انیاں چڑھائیں۔ تب خدا نے وعدہ کیا کہ آئندہ وہ تحبي صيى دنياكه عالمكبر سيلاب بهيج كهرتباه ومبربا دنهبس كري كااور اس عهد کے نشان کے طور رپر دھنک کومقرد کیا (پیدائش ۲۱،۸ ۲۲؛ q: q: و - ا) - خدانے نوع اوراس کے خاندان کورکت دی اور انهيين مرصف اورزيين كوهموركرين كاحكم ديا (پيدالش ١٠)-اب سے کل جاندارانسان سے دریں کے -نیز خداتے انہیں بطور غوراک انسان کو دیالیکن ان کانون کھانے کی ممانعت کردتی (ماکش و-۷-۷) - اس کے ساتھ نعدا نے نون کے بدیے نون کا صول " كُ لِمُ كرف سے انسانى حكومت بھى فائم كردى (9: 4- 4)-نوس باغبان بن كبيا وراس في اكتبان لكايا . أك دن وه زيا وه م

يى كرمد يوش موكيا وراين دريب بين برسنه موكيا ربيدائش ٢٠:٩٠

1) - حاتم نے بیسے خالباً اس کا بیٹا کنغان دہاں ہے گیا تھا اپنے باب کے نشکے بن پر میردہ نہ ڈالا۔ اس بے حیالی کی دج سے کنف ن بر میرلامنت کی گئی اور مام کوکوئی برکت نظمی (پیدائش ۱۹:۵۹-۲۷) ۔ اس کے برعکس تم اور بافت نے اپنے باپ کی عربت کی اور اس کی برمنگی ڈوھا نپ کر (پیدائش ۱۳۳۹) اپنی اولا کے لئے بے مد برکات حاصل کیں ۔ اس طوفان کے بعد نوح مزید ۲۵۰ سال زنرہ برکات حاصل کی عمر میں دفات پاگیا (پیدائش ۱۹:۹۷) ۔ نیزد کھے طوفان لؤے ۔ دہ کر سے رہا ہے۔ اس میں دفات پاگیا (پیدائش ۱۹:۹۷) ۔ نیزد کھے طوفان لؤے ۔

نوشح کا طوفان به دیمضطوفانِ نوستے ۔

فوصر بینین کے دس بیٹول میں سے پوتھا بیٹا (۱-توادیخ ۸:

نوصر کی کیاب مروقیے: عبرانی صحف مقتسہ میں

نوصر کی کیاب است مروقیے: فرص کا کتاب ایسکہ (مبعنی

کیسا!) ہوعبرانی حرف تاسف سے کہلاتی ہے (۱:۱؛ ۲:۱،۱۱) ۔

بداسفا بخسمین شمار موتی ہے کیونکہ اس کی آب کے مسینے کی نویں

تاریخ کو مہیک کی تباہی کی یاد میں ماتم کے وقت تلادت کی جاتی تھی۔

ا - خلاص مصامین اور ادبی خصوصیات

پہلے بھارالواب توشیح نظیں ہیں۔ صنعت توشیح کی مثال ۱۱۹ نربور میں بائی جاتی ہے۔ اس نربورکے ۱۷ مصے میں عبرانی میں مرصحے کی مرآ بت بالترتیب عبرانی سرون تہجی سے شروع ہوتی ہے۔ مثلاً بہلے جھے کی مبرآ بت کا پہلا حرف آلف سے دوسرے جھے کی مبرآ بت کا پہلا حرف بیتھ سے وغیرہ۔

پہلے تین الواب میں سے مراکب میں ۱۹۲ معرفے ہیں ، پوسے
باب میں ۱۹۲ مصرفے ہیں - تیسراباب توظلب ہے کیو کہ ۱۹۲ عرانی
حرون کو بھے بعد دیگرے تین تین مسلسل معروں کے شروع میں
استعال کیا گیا ہے ۔ مسنعت توشیح کا ایک مقصد تو کلام کو از مبرکر نے
بہل سہولت فراسم کو اُ ہے لیکن ترشیحی نظمول کے ایک مجموعے میں یہ
کار آمد نہیں کیونکہ اس امرکا اندازہ لگانا مشکل موگا کہ ایک مصرع
جوایک فاص حرف سے شروع ہوتا ہے وہ کس باب کا حقد ہے !
لیکن اس وقیق مختاط اور فرشکاف اسلوب کو اینا نے کا ایک مقصد
لیکن اس وقیق مختاط اور فرشکاف اسلوب کو اینا نے کا ایک مقصد
کو حدیثمیل کے قریب لانے پر اجھادا جائے ، صنعت موشیح کا نوں
اور کھی نظر آ تا ہے کہ اظہار غم ، اقراد گناہ اور آمید پر وری کے جذبہ
کو حدیثمیل کے قریب لانے پر اجھادا جائے ، صنعت موشیح کا نوں
اور نظموں میں با کمنی کی فیلات کا اظہار نا مایاں دیکھتا ہے کہ گناہ کا ان افراد کے وصادے میں با کھن کی صیا ہی کا بہرجانا ؟

گوصنعت موشح کے ہا عث بے سانتگی متا تر ہوئی ہے نوصی اسی طرنر تحربیرکے باعث اس مرتبہ میں غم کو بے لگام نہیں چھوڑا گیا بلکراس میں ایک با و قارسنجیدگی قائم کھی گئی ہے ۔

ابواب اتام کی مجرول میں بین کی سی کیفینت ہے جس سے
احساس عم کے اظہار میں مدوملتی ہے۔ عبرانی مرندیوں میں مجرول کا یہ
مخصوص اسلوب ( مثلاً ۲ سموٹیل ۱: ۱۹ مالعد عاموس ۵: ۲) جھوٹے
چھوٹے آہ و نالہ کرتے مصرعوں میں اپنا پیغام مدوح کی گہرا ٹیوں میں ماار
دینا ہے۔ ان مر ٹیوں کا ایک فنکا را نہ پہلو ٹورا ائی تنصاد بھی ہے ہیں
میں مرحوم یا مصیبت ندہ کے ماضی کو میٹ کوہ لفظوں میں بیان کیا
جانا ہے جس سے المیے کی گہرائی کا احساس اور زیادہ گہرا ہوجا تا ہے
جانا ہے حس سے المیے کی گہرائی کا احساس اور زیادہ گہرا ہوجا تا ہے
(مثلاً ۱: ۱؛ ۲، ۱: ۲، ۲۰ سموٹیل ۱: ۲۳، ۱۹)۔

باب تین بھی اگر سے مرشہ خوانی کے مخصوص اسلوب میں لکھا گیا ہے لیکن بہ سی میت پر نور کی بائے شخصی مرشیہ ہے ( ذیود >:

۲۲ وغیرہ ) جس میں اس نوعیت کی شاعری کے نمونے ملتے ہیں جس میں ککھول کا تمشیلی بیان (۱۹۱۰ - ۱۹) اور اس امری بقین وھانی ملتی ہے کہ خدا فریا دکتال کو ضرور جو اب دے گا (۱۹:۹۱ - ۲۹) - یہال نوط ب نور کے کا نقط عروج ہے ۔ یہال خطاب تو انفرادی ہے لیکن مقصد سراسر قومی ہے ۔ مبال خطاب تو انفرادی ہے لیکن مقصد سراسر قومی ہے ۔ مبال خطاب تو انفرادی ہے لیکن مقصد مراسر قومی ہے اور نہ مر تیہ ہے بلک جاعتی نوحہ کے ذلوروں سے قریبی مشا بہت رکھتا ہے۔ (مثلاً ۴۲) اور در زور)۔

# ٢-مصنف إورسي تصنيف

نوصری تناب کا معنف اگرید گذام سے توصی \* سهفاده

\* ولگانا و دیمودی دوایات میں اسے برتمیاه بنی سے منسوب
کیا گیا ہے۔ غالباً اس قیاس کی بنیاد۲- توادیخ ه۳: ۲۵ کا بیان
ہے جس میں بدمیاه بنی کویوسیاه بادشاه کی موت برنوح خوانی کرتے
ہیا گیا ہے ۔ اس دوایتی نظریہ کے سی میں بود لائل میش کی جاتی ہیں
وہ یہ ہیں ؛ برمیاه اور نوحہ کی کتب میں جدابات کی یکسال شدت،
دونوں کا یرد کیم کی تباہی کو خدا کی عدالت سے منسوب کرنے میں
دونوں کا یرد کیم کی تباہی کو خدا کی عدالت سے منسوب کرنے میں
دونوں کا یرد کیم کی تباہی کو خدا کی عدالت سے منسوب کرنے میں
کا دول کا یرد کیم کی تباہی کو خدا کی عدالت سے
کا اول بدل مزود لائق توجہ ہے (مثلاً باب میں ترتیب یوں ہے ،
کا اول بدل مزود لائق توجہ ہے (مثلاً باب میں ترتیب یوں ہے ،
دیادہ مصنفوں کی طرف اشارہ مجماجا سکتا ہے۔ عداود اذیں برمیاه
دیادہ مصنفوں کی طرف اشارہ محربہ جاسکتا ہے۔ عداود اذیں برمیاه
اور نوحہ کی کتیب کے مصنفین کے نقطہ ہائے نظر میں جی اختلاف نظر
ہائے۔ مثلاً نوح کا مصنف بظام مرمی تریہ جو دسہ کرنے کے حق میں ہے
اور نوحہ کی کتیب کے مصنفین کے نقطہ ہائے نظری جو دہ شاہ صدفیاہ

کی حمایت کرزاید (م ۲۰۰ اس کا مفابد برمیاه ۲۰۰ نه ۱۰ سب کری ) - بیدمیاه کاکلام بے ساختگی کاشام کاریب جبکه نوحه به نکلف وشیح اسلوب کا حامل ہے۔

پہلی چانظموں کوخنلف ادوار اور مخنلف شعراسے منسوب کرنے کی کوششوں کوعلمی طبقوں میں قبول عام ماصل بہیں ہوسکا ہے۔
یہ ابواب بیروشکیم کی بربادی کے کسی عینی شامیر کی تصنیف معلوم ہوتے
ہیں ( ۵ ۸ ۵ ق م) جس نے اپنے احساسات وجذبات کو اس وقت
صفر قرطاس کے حوالے کیا جب وہ مہوز تازہ ہی تھے ۔ بابھ کچے لجد د
کے ذمانہ کا موسکتا ہے، جب تناہی و بربادی کے جا تکا ہ صدمے پرائیری
کی طولانی اذبیت وکرب کا اضافہ بھی موسکیا تھا۔ کتاب کے کسی جھتے
کو اسیری سے والمیسی سے پہلے کا قرار نہیں دباجا سکتا ہو مس ق ق م میں.
سے سروع ہوئی تھی ۔

### ٣-كتاب كابيغام اوراهميت

نورکی کتاب الهیاتی مسائل سے سراسر شی نهیں ہے -اس خمن میں گوٹ والٹ کا تجزیہ سادی تفصیلات میں تو نہیں البند نبیادی موضوع کے نعیت کی کوشش میں بڑا قائل کرنے والا ہے -ائس نے اِس کتاب کا موضوع "گردش ایام کی شم ظریفی" تجویز کیا ہے -ماضی کی شان و شوکت اور مال کی ذات وخواری کی متفاد تصویروں کی روشنی میں شوکت اور مامید کی اصطلاحات میں الہیاتی مسائل پرنیال ارائی کرنا سر

يبودآه كى حالت داول توسى ليكن مايوس كن نهي - اگرم

اس کی امیدی کوئی واضح تصویر میش نهیں کی گئی کی اس کی اسمبدی وجم کو بیلے معقول اندازیں بیش کیا گیا ہے۔ یہ وجرُ امید اپنے عہد کا پاس رکھنے والے خدا کی وفادادی بیں مفتمر ہے! (۱۹،۱۹-۱۹)۔انبیاء کا تابا ہی کے ایّام سے بیشتر ہی تباہی کے بعد اچھے دنوں کی بیشینگوئی کرنا ایک بات فقی لیکن ہمارے نبی کے لیے خستہ حالی اور تباہی کے درمیان اس اُمید کی جوت بجگا نا اور ہی بات ہے! وہ رنی ومعیب کے تربیتی کردار اورخدا کی بھلائی کے ساتھ اس کے تعلق سے بخوبی آگاہ بے (۱۳،۲۵ میں بورٹ کی ایک معقول دلیل ہے۔ کر بیتی کردار اورخدا کی بیغیرانہ لیمیبرت کی ایک معقول دلیل ہے۔ کہا نتی رسوم اور محکمت کی عفور اس بات سے ظاہر ہے کہ مصنف خدا کے انسان ہے۔ حکمت کا عفور اس بات سے ظاہر ہے کہ مصنف خدا کے انسان سے سے سے کو کر کے تھید ول پرغور کرنے کو تیار ہے خاص طور می جب سے کا مسلول پرسومی ہے۔

وس دعرانی یه مادا مادانجرنا نگشت کرنا) - عدن کے مشرق کا لود ب- علاقہ جہاں قائن جالبا (پیدائش م ۱۶۱) -

ر سے ایک عربی قبیلہ، (غالباً اسمعیلی) جسے لودب - نوداب ،- روبن اورمنسی کے ادعے قبیلے نے فتح کرا در اس ایک عربی میں اورمنسی کے ادعے قبیلے نے فتح کرا در آن کے درون

فتح کيا ( ا- تواريخ ۵: ۱۹) -

## لور به دیکھے دوشنی۔

م بر برانا مشهر عراق می موجده ایورغان تیب کے قریب تفاد لور ف ب بر برانا کشر کاس سے ۱۲ میل ۱۲۴ کلومیٹر جوب مشرق میں واقع ہے۔ بہاں اور اس کے قریبی ٹیلول کی کھیا ہی <u>ہُمَا ہ</u>ی ہا کے اسلالیہ ہونی اور تقریباً بیس مزار تختیاں ملیں ہو 🖈 میخی خط میں اکّادی زبان (ويكيه بيدانش ١٠:١٠) مين ملهي بوتي خيب- ان كاتعلق بيندرهوس صدی قبل اذمیع سے بسے اور بہ بیدائش کی تناب کے ذمانے سے بندرگون کی زننگ کے دستور اور رسومات پر بردی روشن دانتی بین ثلاً في الك بنان كادستور - اوزى تغييون ساطاس مزا سے کراکریسی کا بنا بٹائر مونو وہ کیسے کے بالک بیٹا بنانا تھا۔ ان سے ابرام اوراليقررك تعلق كابتر لكتاب - اورابرام كى يربات ويحد ميراخانه زادميراوارت موكا وبياكش ١٥: ٣) مي مجهمين أنباتي س بِمِرْتُ دینے کا دستور۔ عب اضاتی نے ایعقوت کو اس غلط قهی میں برکت دی که دہ عیسوسے (بیدائش ۲۷:۲۹:۳۳) توعام خيال ميح كرحب أسحابني غلطي كالبساس بثوا تدوه فيستوكو وسى بركت وسي سكتا اورلعفوت سے وہ بركت والس سے سكتا تھا ۔ لىكن توزى تختيول سے معلوم ہوناہے كداگركسى كوذبانى بھى بركت دى جاتى تووه قانون كى نظر مى على قائم رستى تقى- يدبات اكك نوجوان

کی کہانی سے بونوزی تختیوں پر درج سے ظاہر روتی ہے۔ ترتمیہ نام ایک شخص ایک نوجوان لیٹر کی ذکر شہ سے شادی کرنا جا بہتا تھا۔ لاک سے بھا ٹیول نے اُس شادی کورکوانے کی کوشش کی۔ لیٹر کے نے عدالت میں اپیل کی اور فیصلہ اس سے حق میں بھوا کیونکہ اُس نے نابت کر دیا کہ اُس کے باپ نے زبانی اُسے اُس لیٹر کی سے شادی کرنے کی اجازت دی تقی ۔

خافد افی مبنت - داخل نے اپنے باپ کے بُت پُراکئے تھے (پیداکش اس بات کوسمجھ ڈسکے کہ لاتن اُن کُر سے کہ لاتن اُن کر میداکش اس بات کوسمجھ ڈسکے کہ لاتن اُن کر میڈر تھا (۱۳: ۳۰) - اب نوزی میتوں کو والیس لینے کے لئے کیول اثنا فکر میڈر تھا (۳: ۳۰) - اب نوزی تختیوں سے معلوم موزا ہے کہ حسن شخص کے پاس نا ندائی مبت بہوں وہ جا پیڈا دکا وارث گناما کا تھا۔ راخل اس طرح اپنے خا وند کا حق فائم کمر دسمی تھی ۔

اسی طرح کئی اُور رسمیں اور دستور من کا ذکر پیدائش کی کتاب میں ہے نوری تختیوں کی روشنی میں انھی طرح سمجھ میں آجانتے ہیں ۔ دیکھٹے ہائبل اٹلس نقشہ پر <u>اسم چہ کا ہے</u>

روس صلافحادی پانچ بیٹیوں میں سے ایک (گنتی ۲۹:۲۹ ؟ اوع ای اور ۱۹:۳۹:۱۱:۳۹ اور شوع ۱۹:۲۵ - اگرچ ان کاکوئی کھائی منہیں تھا تو کھی اُنہیں ان کے باپ کے نام میں میراث میں حصتہ بلا نوعید یا ہ - نوعد یا کا :- دوجس سے یہوداہ ملاقات نوعید یا ہ - نوعد یا کا :- کمرتا ہے ) -

ا - ایک شخص بھے اسیری سے والیس بروشکیم آنے پر جاندی اورسونے سے برتنوں سے وزن کرنے بہرنگران مفرر کیا گیا (عزرا مناسی) -

۲- ایک مجھوٹی نبیریس کانام طوبیآه اور سنبلط کے ساتھ آبا ہے - یہ نخبیآه کو ڈرانا بیاستی تھی (نخبیاه ۲: ۱۲)-تب متحده مقرکا پہلا دارالحلافہ (تقریباً ۲۰۰۰ سوتبل سے )-لوف ،- یہ دریائے نیل کے مغربی کنارے میرموج دہ فاتبرہ سے

۲۰ میل بونوب میں واقع تفاد اس کے کھنڈرات اجھی کھی موجود ہیں۔ اس کا یونانی نام ممفس ہے ۔ ابنیار نے اس سنمبر کاذکر کیا اور اس کی تباہی کی اکثر پیشینیگوئ کی (یسعیاه ۱۹: ۱۳؛ میرمیاه ۱۹:۲؛ ۲۲، ۱۲: ۲۲ میں موت ۲۲ ، ۱۲: ۱۲ ، ۱۲: سنر قی ایل ۲۰: ۱۳: ۱۳ ، ۱۲ - اسے موسیع ۱ ، ۲ میں موت کہا گیا ہے۔

کہاگیاہیے۔ دیکھتے ہائیل المکس نقشر ہ<mark>ا ۵ د۔ ک</mark>

بر لوكمه :- ديمي پيشه جاتِ بائبل ملاه

رید نوگر : پیتوغ سے کے نسب نامریں ایک شخص (لوقا ۳ :۲۵) -

م و بید فظ باش کے اردونر حمد میں صرف بین مرتبہ آباہ کو مرید :
و مرید :
ریتمی قیس س : ۲ میں یہ مگہ بان (اسفف) کے سلسلے میں استعال ہو اسے کہ وہ نومر مدینہ ہو ۔ جس یونانی لفظ کا یہ نرحمہ سے اس کے معنی نیا نیا لگایا ہو ایودا ہیں ۔ دومری جگریدا کی اور لفظ کا تہ جمہ ہے (اعمال ۲۰۱۷) جس کے معنی ہیں قریب آنے والا - proselyte -

تفصيل كے لئے ديكينے مربيه .

عبرانی مرون تبجی کا پودھوال حرث ۔ 1 - اس کی لوں ،- شکل مجھلی کی ما نندہے اور معنی بڑی مجھلی کے بیں (قب ولی افون مجھلی کی ما نندہے اللہ اسلام کے ہال ذوالنون ہے) سحساب جمل میں اس کے اعداد کیاس ہیں - 11 ذاور کے چودھویں حیقے کی ہزآیت نون سے مشروع موتی ہے۔

رس بنی افرائیم میں سے ایک - بدلیشوس کا باپ نفا (خروج ۲۳: کون :-۱۱؛ بخمیاه ۱:۱۱) - اس کانسب نامدا - نوادیخ ع: ۲۷-۲۵ میں درج سے -

نهائی بد دیمه اوزار بائبل سات .

نٹی پیدائش انسان کے دل میں خدای طرف سے لائی گئی روحانی تبدیلی ہے جس سے اس کی موروثی گناہ الودہ فطرت بدل جانی ہے اور وہ ایمان کے ساتھ اپنے دل کو نعدا کے لئے کھو لنے کے قابل بن جانا ہے۔ نشری اُکٹ کے ساتھ اپنے دل کو نعدا کے لئے کھو لنے کے قابل بن جانا ہے۔

نئی پیدائش کی پر تعرفیف انسان کی گنهگار فطرت سے انجر نئی بید - جب کک انسان گناه بی ب وه خدا پر ایمان منہیں لاسکتا - اگر وه ایمان لانا چاہے تو وه صرف اس وقت ہی لاسکتا ہے جبکہ فعدا اس میں تبدیلی پیدا کر سے میں مدوسے وہ اپنی مرضی کی فلامی سے آزاد میوسکتا ہے - نئی پیدائش خدا کا وہ کام سے جس میں ایک انسان گناه کے بندھن سے آزاد میوما آ ہے اور اب وہ اپنی آزا وفطرت کو برقیے کے داد لاسکتا ہے -

ا دلا مستہے۔ پس نئی پیداکش بنیادی طور برخدا کا کام سے اور بر پاک روح کی وسا طنت سے انسان میں رونما ہوتی ہے (کلسیوں۲: ۱۲)۔ روحانی طور بیرزنده بونا ہے۔

نئي بيدائش مين علت فاعلى خدا سه (١- يوسنّا ٩:١) جو ليف رثم کے دسیلہ سے محبّت میں کام کرنا ہے إ افسیوں ۲:۲م) ما کدوہ ا ینے کلام کے وسیلہ سے انسان میں نتی زندگی قائم کرے (۱-پطرس ۲۳۱)۔ نتی پیداکش میں انسانی ردح سرد اورسرگرم دونوں ہی ہے -سر داس لئے کہ وہ ابھی مک گناہ کی غلامی میں سبے اورسرگرم اس وقت حب وہ غلامی سے آزاد موزی سے ۔ پاک موج کانٹی پیدائش کاکامسی شخص میں اس کی اچھائی کی بنا پر نہیں ہوڑا ملکہ جب انسان کو گئاہ کی غلامی سے آزا دی ملتی اور نئی پیدائش کا تجرب بہزنا سے تو وہ رضا کالنہ فدا کی طرف دفا قت کے کئے دہوع تر اسے-

يراس میں ایک نئی اخلاتی زندگی کی وسعت پیدا کرتی اُ وراسے میج میں نئی زندگی کے لئے زندہ کرتی ہے۔ نئی پیدائش کے وقت انسان سے سیح کی داستبازی منسوب کی جاتی سے جس سے باعث وہ ذندہ برمايًا (ليرمنا ٥١٠٥)، خداس پيدا مونا (١-يومنيا ١٠)، نيامغلون بن جانا (٢- كرنمفيول ٥ : ١٤) اور اكب نتى رندگى يا تاب (رومبول

نئی پیدائش کا بیج عقل نئی موجانے، اراده میں تبدیلی اور فطرت کے نن بنے کی صورت میں نکاتا ہے - یہ انسان کی کُل فطرت میں سرامین کرتی ہے اور بنیادی طور میراس کی مرشت کو بدل دیتی اور آسیمیے کی بیجان كاستجانخ ريخنتي سع - يه ذات اللي مين تشريب موكر (٢- بطرس ١ :٨)

ندع والمركزة الخروا

سے عہدنا مہ کا توارجی حاکہ			
مسے کی زندگی اور رسولی زمانه	فلسطين	ر دمی سلطنت	
٨/١ قام ؟ : يسوع كى بيلاتش	رم - يوق إبيروليس عظم ، يهوليكا بادشاه	٢٢ م يكائم بتعالير تيمراوكونس	
المبيرين لينتوع كابتسمه	م ن الميك في ارخلاق بيوديه كا انتضارك	<u>سما- بعدم:</u> نبروس	
سليد : (عيرضح) يستوع بروشيكم مين (يوسمناس: ١٣)	مان م يوسيد وبروين انتياس الليل كاماكم	علامية كليكل	
مهرانس د رسمهر رنبنوری : کیشوع سامرتیمن ر کویشا مم : ۳۵)	م في يراك بربيرودس فليس الوريكاماكم	,	
الله (عيدنِهام): يُسْوع بِرُوث بِيمَ مِين (يوعنّا ١٠٥)	المسلطية : بنطيس بيلامس، روي كورنر	•	
سلط بر رغيد مِنْتَح ): يا في مزار كوكها ناكه لانا ( يوتفنا ٢:٧)			
سُلِّه اعيدِنِيام) : بيتوع بروشبُتم ميں ( بيرخنا ٢:٧)			
سال بداعيد تجديد): يسوع ميرف تم من (ليرمنا)			
سطِّكْلَمهُ (عيدِفنح) إُعليب اورقيامت		·	
سلم المهم المستري نبيلي المستري المالية			
عقابات ؛ پولٹ کی بیدی کے میں پہلی آمد عقابات ؛ پولٹ کی پروشکی میں پہلی آمد در اردن سرت برت برت کردا	ا بد پر س		
هم المالا ميه: انطاكيه من فحط كم كيف يجنده جمع كمزا	الم الم الم المرابية برير وليس الربالة الله المرابية والما والله المرابة	الم-مهمة : كلوديس	
الملكت يميلانشارتي سفر			
مرمهمه : پروشایت میں رسولی محلس			
مرسمت فشيره ، دوسرابشارتي سفر			
، بيدر نزييس	فَ فَيْ مِنْ اللَّهِ إِنْ سِيرُودَ لَيْنِ الرَّبِي وَوَم استعمال		
سنف ، پرسس کرنتفس جانا ہے	علاقے کاجاکم تربیا ۲۰۰۷ فیطاندالم : فیلکس، رومی گورنر		
سرائله : نیسرابشارتی سفر به در ایس و بسته در در	فریا ۲۵۰ فریل ۱۹ و میلکس، رومی گورنه		
<u>سهه ده</u> د درنست کاافنسکس مین قیام د د	ent	ع٥-١٧٠ : فيعرنيرو	
عصبهٔ از ترواش کے لئے روائگی	•		
مره یو ، پورپ میں طبطیش سے ملافات مره یوم یونت مکدنیبرا وراخیبر (اورالترکم ؟) میں	,		
المنطق بيرد لوسس ملدينبرا وراحبير (اورانزم ٢)٠		•	

مسے کی نے ندگی اور رسولی زما نہ	فلسطين	رومی سلطنت
وه به	قریاً ۲۲۰۷۰ و فیستنس ، دوی گودنر	- المهرد: گالیا - ولاید: اوتقو - ولاید: دلیس - ولاید: دلیس - ولاید: دلیسیان - ولاید: طفیس - ولاید: طفیس - ولاید: طفیس - ولاید: طفیس
		<u> </u>

نے :- دیکھٹے نباتاتِ بائبل ملا اور یماہ -نئے :- دیکھئے موسیقی کے سازم سے -

نیا پلیس - فا پلیس :- ریزانی = نیاشهر) - فلبی شهری بندرگاه پولیس دسول نے دویا میں «مکدنی آوی کی کا کو دیکھا تھا تو دہ اپنے ساتھوں

کے ساتھ اسی بندرگاہ کی طرف دوا نہ ہتا (۱۶ کال باب ۱۹) - ممکن ہے
کر پرڈسکیم والیس جانے ہوئے پولیس پھر نیا بلیس سے گزر امہو (۱۶ کال

معلوم مہد الیس کر بیموجودہ کو لا سے ۔
معلوم مہد الیس کر کی میں نیا نہ دیکھے عیدیں ہے کی لنڈر۔
نیاسمال :- دیکھے عیدیں ہے کہ لنڈر۔
نیاسمال :- دیکھے عیدیں ہے کے لنڈر۔
نیاسمال :- دیکھے عیدیں ہے کہ لائر۔

نیر. اعبرانی و نور، چاع - ۱ - اینبرکاباب داسیمشل ۱۱: ۲۹:۵۰ و ۱۳: ۲۹:۵۰ و ۱۳: ۲۹:۵۰ و ۱۳: ۲۹:۵۰ و ۱۳: ۲۹:۵۰ و ا نیر اصغر : - دیکھنے عائد -

نتبراكبر: دكيهي سُورج ـ

ہے رہ-سلاطین ۱۱۰س)۔

نیرگل سرافر- نیرچل سراصر:- شهزادے ک

حفاظت کرے ۔ \* نبوکدر فرکا دا ا د - نبرگل سرافقر نے نبوکدر فرکا دا ا د - نبرگل سرافقر نے نبوکدر فرکے جانشین المثیل مردوک کوشل کرکے اس کا سال میں جگہ لی اربیمیاہ ۳۹: ۳ - ۱۳۳) -

رسے بانچوال رومی شبہنشاہ - یہ سے دمیں بیدا ہوااورم ۵ د نیرو :- بین حکومت کی باگ ڈورسنجالی - ۸ دیس اس نے اپنے

ہی ہانھوں اپنی جان لی۔



رس ایک دونی سیسے پولس رسول نے سلام میجا اس رسول نے سلام میجا اس ایر اور میوں دا: ۱۵) -

نمیزه :- دیکھئے جنگ کا سانہ وسامان <u>ال-ا</u> ۔

نیسان بودی سال کا پهلامبینه - اسیری سے پہلے اس کا نام نیسان بور ابیب تھا۔ دیکھئے کیلنڈر۔ نیستان بر سرنیڈوں کا میدان یا کھیت (پیدائش اس ۲۹،۸۶)

سیستان بر سرسه ۱۳:۹۸ بیرمیاه ۱۳:۹۱) -نسب ایک مضهر سوفر توسک در لید زبولون کے قبیلہ کو دیا سیعیر بر گیا (پیشوع ۱۹:۳۱) -سیعیر بر کیا (پیشوع ۱۹:۳۱) -نرکا آن سات فادموں میں سے نرکا آن سے بیرین تاہد

رنيكا لور- نيفا دفي: ايك جنهي كماني سينكانظام كرف كے لئے الگ كياگيا (اعمال ٢:٥)-

٧- انطائس إيفنيس با دشاه كا ايك جرنيل (ا-مكابين

(B-- 49: <

نیک اور بدکی بهجان کا درخت به ندانه باغ ملک در نفت ایک نماص مقصد کے لئے لگائے تقے ( پیدائش ۹:۲) -اُ کیب نیک اور مبری بهجان کا درخت اور دوسرا حیات کا درخت نفار ا ۔ نیک اور بدی بہان کے درخت کی تشریح کافی شکل سے - کون مصی تفسیر سرمیلوکا حل بیش سندیں کرتی ۔ نیکی اور بدی کی پہچان علم کی اینداا ورانتہا اور کا لمبتث کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ بعض مفستراس علم سمے درخت کورنیوی علم، انعلاقی استباز بنسی علم وعمل ما علم اللی سے تصبر کرتے ہیں۔ لبض خیال کرتے ہیں کہ بهممنوع علم أن محفى ماتول كي طَرَف اشاره كرياب بومرنِ تفدا ہی کے جانے کے لئے مخصوص بی راستشا ۲۹:۲۹) - نیک اور ببر کوجاننا خدا کی ذات کی ایک صفت ہے (پیداکش سو: ۵)۔ اس مجل کو کھانا گوما نعدای برا بری کی خوا منش سے -بعض مفسول کے مطابق یدایک تفقیقی درخت تفالیکن اس درخت محاصل دیگر ورنىتون كمفي سعمختف ندخفا - اس كم بيل بين بذات خود که بی نناص بات نهیں نضی - یہ درخت ایک استاد اورزمداُی نوازبارکا کو مرکھنے کی ایک کسوٹی تھا۔اس درخت کے تھیل کو کھانے سے انسان کی اخلاقی تمیز بووه پیلے ہی رکھتا تھازیادہ روش نہیں ہوکئی تقى - تىيىكى اس كى ممانعت قىش اخلاقى تميز كا أكب امتحان نفا جس سے برفیصلہ کیا جاسکتا تھا کہ آیا انسان نبک ہے یا بکہ ۔ موت بھل کھانے کی تا ٹیرسے نہیں ملکہ خدا سے حکم کو نہ ماننے سے وا تع بوئی تھی۔ میل کھانے کے بعدانسان کواسھاس گناہ

نيرواك الجھے خاندان سے تعلق ركھنا تطالىكن أس كا باپ بعلن اور بداخلاق تھا ۔ اس کی ماں اگر تیپنے مشہور خاندان سے تھی ۔ اسے میں اسنے علے کے اخلاق اور ترسیت کی کوئی بروا ہ ندھی۔ اُسے صرف ایک بات کی دُھن تھی کہ اُس کا بیٹا دینوی طور رہ ترقی كميك شبنشاه منے۔

ر استان ہے۔ میروئے عہد سے پہلے پیندسال طرے کیرائمن منفے، اور یوں مگنا تفاکد ایک اچھی عکومت معرض وجود میں لاکئی ہے ۔ میرو خودمهی اس امر مرفیخر کمرسکتار تفاکه اس دُور میں اُس کی دستع میرو خودمهی اِس امر مرفیخر کمرسکتار تفاکه اس دُور میں اُس کی دستع سلطنت میں ایک بھی بے گنا ہ شخص کوموت کی سزا نہیں دی گئے۔ نیتروکے انہی بیامن سالوں میں پولٹی رمول نے درخو آست کی كهاس كامقدم فيصر تحت عدائت كسامة بين كياجات (اعمال ١١٠١٠ - غالباً سوم) - اليها معلوم سوزا سي كريدلس كور بُری کردیا گیا اور وہ پریے جویش سے نبلیغ کئے کام میں پیرشغول

نيروكي عبدكا دوسسا دؤراس وقت نروع بواسير جب اس سے نوی بیت سے شادی کی- اس سے فرا لعداس نے اپنی مال كُفِكا في اللَّه الدريني كمي الجيف مسلاح كادول كوجن ميسينكا Seneca بعي شائل سي قتل كمروايا اورديميركي المراكو أكن كي وولت ستصلف کے لئے موت کے گھاط م انارا - م اوس روم سِسْهر مین فنامت نیز آتشز دگی موئی اور تقریباً سارانشهر تنا ه موگیا . ية نابت أنونه بوسكاكم ألك كس في لكان تفي مكن عام نعيال يبي تقا كم فبصر نسترو كالسبي بانته نفا- اس سائم كے لئے مسيحيوں كو مور دالزام تحصر الكيانيانيد وه سخت ايذارساني كانسكار شبغ -نبیرَوَک عهدیکے اوافر میں شاہی دربار سازش ، قبل وغارت اور بغاوت كامركندبن كيا- نيتروكوصلاح دى كئي كرده فوكشى كركسكن الباكريني كى الس مين يمتت دينى- أخرمب أسيعمهم مواكد دومى مجلس عظم senate نے اس برموت کا حکم صادر کیا ہے : نو إس كا آخرى ظالمانه قدم يه خفا كه أس نے كئى مديّران مُعَلِّس كوفىلْ لهروایا ا دراً خرمیں اپنی حان ابینے المحضول بی ۔ پُول کولیش قبیصر کے خاندان کے اتنحری فرانروا کا عہدختم ہوا۔ پرسس اور لبطرس نے اسی کے عہد میں جام شہادت پیا۔

نبيري برميح نعداونرك نسب نامرين ايك نام (لوقاس بير) -نيرياه - نيريالا به (عبراني = وهجس كي شمع ميمو داه نيرياه - نيريالا به بيرياله بي عبر مياه بي كاتب باروك ا درسراياه كاباب (بيرمياه بهربرا ، ۱، ۱۴ به ما ، ۱، ۵ ۱، ۵ ، یران سات بیں سے ایک شخص تھا جنہیں بیٹا گیا کہ کھا نے بینے کا نظام کریں - انہیں \* وکین بازادم کا نام دیا تھا (اعمال ۲:۵) -غالباً اس شخص کا نبکلیوں سے جن کا ذکر مکا شفہ لا باب بیں ہے کوئی تعلق نہیں - دیجھے نیکلی-

ابتيائى كليسيا مين اكيب برعتى فرفر حبس ابتدای سیسیای ایسیا می استیان میسیا کردن ایسیا می استیان کردن ایسیا می ایسی سے کداس سے خدا دند کو اور اسمس کی کلیسیا کو نفرت تھی رم کاشفہ ع: ١) يسكن ريكن كالميسيامين لعض لوك السيني بيروض (١٥:٢). ان کی تعلیم سرانے عہدنا مرکے المقام سے ملتی علمی تھی۔ پونکریے اور غیرسی معاشرتی اور سماجی زندگی الیس میں مبت والسته تھی اور لوگ تُقُلُ مِل كررسَتْ تخف اس للة برجماعت مسيحيوں كو ترغيب دیتی تقی کم صلحت اس میں سے کہ عیر سیجیوں کی سب پرست رسوم ا در مندسبی حرامکاری میں بے تحصیکے حصر کیں۔ وہ عدم تا نو نیت کی antinomian ) مرعت کی طرح حس میں یہ دعوی کیا جانا تھا كمسيح اب ففل كم تحت بين اس كي شركيت كي يا سندى غرضروری سے محسوس کرتے تھے کہ معاشرتی زندگی کی ان رسو ات، سي تصمته لين ميں كو في قباحت منيں - اسے نيكلاؤس كے نام سے منسوب كباعا ناتفا بوانطائس كالومريد بيهودي تطاا ورسنفنتس ادر اس کے ساتھیوں کے ساتھ دیکن کے عہدے برمقرر سرِ اتفارا عمال ۵:۶) - لیکن کمنی علما مکی رائے سے کہ یہ فلط خیال ہے۔ ممکن ہے كربركوني ادر ميكلاوس مود بعض علماء كاخيال بسي كرنسكلي عبران بلتال ى يونانى شكل سب كيوكم دونول نام قريباً مم معنى بين وليعام عنوا كا خدا وند؛ نبيكلاوس عوام كافاتح ، بلغام ن بني اسرائيل وورغلا تقاكه بتول كي قرباني كا كوشت كهائين اور سرام كاري كرين (كُنتي ٢٥:١-سا؛ اسا: ۱۱ است است فرقے کی طرف بظرس (۱- بطرس م (۱۵) ادر يهوداه (۱۱) بهي اشاره كرت بين - برجها عن العدين 🍾 مناسطي كمتب فكر بَنُ مُنْ مُنْ أَنْ مِنْ رِيكِي عِنْ عَدِمْ قَالُونِينَ \_

بری اوربدی کی نمیز به بونے الدیرے میں نمیز نو کرسکنا ابالغ ۱۹ بری اوربدی کی نمیز به بونے کا نشان ہے داستنا ۱؛ ۱۹ بیسیاه ۱؛ ۱۱ - ۱۱ - بریطا بے میں بھی بھلے اور بڑے میں امتباله کرنامشکل بوطان ہے (۲ - سموشل ۱۹:۵۳) - بیخشمش ندا بی عنایت کرسکتا ہے ۔ سلیمان با دشاہ نے خواست کی تھی کرائے انصاف کرنے کے لئے بیصلا سیت بخشی جائے (ایس مطلوں سا؛ ۱ بیدائش ۲۲:۵۰) - ندا مہمارے دل میں مجھلے اور بڑے بیں میر کرنے کی قابلیت بیدائر تاہے - دیجھے مغیر

نیل، دریا ،- مفرادر افریقد کابیا دریا ، برطوالت کے نیل، دریا ،- افاظ سے دریائے ایمزدن اوریت کے بعد

نیکیبلس ۔ نیقی بلس :۔ ایک شہر )۔ اُونان کا اس بر اُونان کا ایک موسم سرا ایک شہر ہاں ہوئی ۔ ایک شہر ہاں ہوئی ہو بسر کرنے کا فصد کر کے طبیعت کو اپنے پاس بلایا تھا (طبطس سر ۱۲۰)۔ اس شہر کی بنیاد قیصر او گوشتس نے انتونی پر اس ق میں فتح عاصل کرنے کے بعد دکھی یہی شہر کی وجہ تسمیہ ہے۔

رینای : عوام بر ۵ ) -نیکدمیس - نیقود بیس :- ایک معزز فرلسی "یهودلیون کاسردار" اور بهودی صدر عدالت (سنهبیررن) کاممبر وه رات کے وقت خدا وندلسوع مسے سے ملنے کو گیا ربو رفتا س ا کہ ما)۔ شائداس كى وجربتس فالكين تقى - خدا لقبنا اس كى دامينان كرروا تقا -اس نے گلیل کے توجوان سے بیس کو بیسی انکساری سے بہی لینی اے استاد کہ کرفاطب کیا، سکن سے نے فخرسے میبولنے کی بهلی اس کا مسل عالت کی طرف اشاره ترتے میوئے اس نئی پیدائش کی صرورت کا احساس دلایاجس کے بغیر کوئی جمی خدای با د شاہی تو ديكي نهيس كتا - نيكوتمس اس بات كويمجه تو ندسكا ليكن وه طِامنا شرعُا - تامم اس میں اتھی خدا وندکو قبول کرنے کا توصلیدا عبي موانها - بعد اذال عيد خيام كم موقع بر الرقاء: ٢٥- ١٨) حب يهودى داسنمام يح ليتوع كوقل كرنے كى بتورز بناد ہے سے تواس نے صدرعدالت مين اس بات بردبي دبي زبان سعامتناج كياكركسيكو ا پی صفائی بیش کرنے کا موقع دیٹے بغیروت کی سرادینا ہے انصافی ہے ۔ لیکن سے فداوندی موت کے بعدوہ بڑی دلبری کے ساتھ ارتمنتبر کے پوسف کے ساتھ نظر آیا ہے (بیتنا ۱۹: ۳۸ - ۴۷)۔ وہ لاش پر ملنے کے لئے یجاس سبر خوشبوردا رمصالحه لایا ، اورلاش دنن کرنے میں مدد دی - اسس واقعرك لعدية عهدنامهمين أس كانام نبين آيا-

نیکلائوس منبقولاؤس بر انقائیه کاایک یهودی نومرمیریه

دنياكاسب سع برا درياب - برونسسنط مرجوبي لفظ ورمائ مِلِ اكب مرتب استعمال مؤاس (يسعياه 19: ٤) حب كمينوك ترجير بي اسى والرمين تكن مرتبر - باشل مين جها ل كهس لفظ "دريا" استعال الداسي وال مم عام طور بيراس تحسياق وسباق سے اندازہ لگا سکتے ہیں کمس دریا کا جوالہ سے۔ مثلاً سیدائش اسمانا میں دریائے نیل کی طرف اور پیدائش ۲۱:۱۱ میں دریا فرات کی طرف اشاره ہے، نیکن تعبین اوفات کسی دریا کا تعین کرنا قدرے مشکل بھی سونا سے (دیجھئے ذبور ۲۲ ، مرسیقولک ترجمه) عبرانی با شل میں دریائے ننگ کا عام نام " یور" ہے ۔ بہ مصرى لفظ سيخس كمعنى دربا " بين اور تفريها ميشددرائ نَيْلَ كَي طرف الشاره كمرناب عن السوا داني ابل ١١١ه ، ١٠ ع جهال ال سے مراد در مایے دیم آرمنا الرکیج دانی ایل ۱۰ بس ۔ انفط مبیحید (عبرانی شیعوم) کا بنیادی مطلب میلا با گدلا سے اورمجالاً منتشري - بيسعاه ٢٠١٠: ١٧ مين مظلب "دريات نين"، ب سي ملك الشوع ا ا عادا - توادیخ سرا ، ۵ وغیره مین جها ب پینوب مخرب می کنفان كى سىرىدى نشأ ندىبى كمة اسم، وبال اس كا اشاره دادى العراش كى طرف سِ ـ ببهال ايك تھولى فہرسے بو موتوده نېرسونيرسے بحيرة مردا ربح موني سرع تك 7 د مصداست بريجرة دوم من الي سے - پیدائش ۱۵: ۱۸ میں اسی نہر کی طرف اشارہ سے - وہاں کسے ادريات مقراكها كيات ـ

دریائے نیل، خطراسنوا پر وکٹوریر کی جیل سے نکلتا ہے
اور تقریباً. ۵ مرمیل سفال کی طرف ہے ہے ہوئے روم میں جاگرا
سے یہ اسوان سے شمال کی طرف ہے ہے ہوئے روم میں جاگرا
سفید نیل خطراسنوا کے قریب سے ٹکلنا ہے اور شال کی طرف
ہمتے ہوئے سوڈال میں موجودہ خرطوم کے نزدیک کالانیل میں بل
جانا ہے۔ یہ ندی اور دیگرر وال ندیاں جومشرق کی طرف سے
دریائے نیل میں املی ہیں حبشہ کی طوح مرتفع سے نکل کر ذیادہ تہ
موسم بہاری بار شوں سے پانی حاصل کرتی ہیں۔ ان میں اکثر طغیانی
موسم بہاری بار سول سے پانی حاصل کرتی ہیں۔ ان میں اکثر طغیانی
موسم بہاری بار سول سالوں سے نانی حاصل کرتی ہیں۔ ان میں اکثر طغیانی
موسم بہاری بار سول سالوں سے نانی حاصل کرتی ہیں۔ ان میں اکثر طغیانی
موسم بہاری بار سول سالوں سے نانی حاصل کرتی ہیں۔ ان میں اکثر طغیانی استی میں دور سے با مربہ نکلی دیوی ( Isis اور کے مطابق اسے بیت بودی و دور سے بیاب
کی دیوی ) ہرسال بالائی نیل میں آنسوگراتی سے جس کی دور سے بیاب
ہونا ہے۔ یہ سیالاب مقر سے سے بیاب باری سے اسی سے
ہیرودونس کے ذمانہ سے " نیل کا تحقہ سرکہ بیابا تا ہیںے۔

اُ مَاهِ جُون کے آخر میں فاہرہ اور اس سے آگے کا پانی دریا بی سنانات بڑھنے کے باعث سنری مائل دنگت کا اور بدمزہ موجا باہے۔ پھر جولائی کے شروع میں زندگی بخش سیلاب آجا آہے اور ڈیٹا

کے تمام علاقے کو اپنی لیپسے ہیں سے لیتا ہے۔ ندباں بہاڑوں سے آئی ہوئی زرخرمٹی کو محفوظ کر لیتی ہیں۔ عام سالوں میں بہ وسیع فریلٹ تقریباً سمندر کی مانند دکھائی دیتا ہے جس میں حاکم جبارتیں اور گھر تباہ ابھرے نظر استے ہیں اور کھ ان نقصان ہونا ہے سیکن اگر سیلاب معمول براد ہوجا تے ہیں اور کانی نقصان ہونا ہے سیکن اگر سیلاب نہ آنے سے کم موتو قبط پڑھا تاہے۔ مقوا ترسات سال بک سیلاب نہ آنے کو (پیدائش باب ۱۲) خدانے مقریب عظیم لیکن گرامن انقلاب لانے کے استعال کیا، حس میں پوسف نے ماسوا کا ہموں کی مقرمین میں خرید لیس اور امرائیلیوں کو مقرمین تمام املاک فرعوت کے نام میں خرید لیس اور امرائیلیوں کو مقرمین قام کیا۔ ان مرائیلیوں کو مقرمین قام کیا۔

بالائی مفریں در بائے بنگ دیت اور چالوں کی بکند دیواروں میں سے گزرتا ہے ، اس کئے میں سے گزرتا ہے ، اس کئے ہیں سے گزرتا ہے ، اس کئے ہیں ہونے مشکل سے دلیکن قائرہ کے جنوب میں چند میل سے فاصلے پر بیل بسط جاتا ہے اور ڈیٹٹا مشروع ہوجاتا ہے ۔ نشینی منصر اضمالی مفری فدیم زمانہ ہی سے دنیا میں سب سے زر خبر علاقہ چلا اسلام اسے در خبر علاقہ چلا ہر بارے ۔

ابرام کے زمانہ سے محمد ( پیانش از ، ) میرے سیوع کی ببيالش يك امتى ١٣١٢) اسرائيكى، متصرا ورنيل سے نوب واقف عظے - اُس نے ان کی تہذیب وتمتن پر برا انتبد ست اللہ ڈالا ۔ مؤتسى في ملك موعود كوربان كرنے وقت أس سے متحرسے مختلف ہونے پر نور دیا بر وہاں تو تو بیج بو کمراً سے سبزی سے باغ کی طرح پاؤں سے نالیاں بناکر بینیا تھا" ( ویکھٹے اسٹٹنا لا: ١٠-١١) مرقمر کی خوشعالی یاغرب<sup>س</sup> کا انتصار اِس مات بیرتها که مصری کس و فا داری اور لگن کے سابقہ نیل کے پانی کو کھیٹوں ٹک پہنچا نے تھے۔ دریائے ملاک كاچر صناا ورأئتر نامقرته واوفات برموناتها مكركبض وفات (منيلاً ٤٤٠١م) سبت نتفيقي ساسيلاب تا تفانجس كي وجرسي تحط يرُ مانا اور مبت سے لوگ مرحاتے تھے ۔ پوسفنے کے زمانہ میں بهي نگا ارسات سال مک ايساً نبی فحط پٽرانفا (پيدائش باب ٢٨)-سينكرون سال بعد إنبياء في مقرك دريا أن كاذكركيا سند -مثلًا تُفدا وندم صرى تنهرول سے أس سرے پرسے مكھيدل كو .... مسسكاركمر المبينية (يسعياه ١٠٠١) - برا بن وال مكويتول كي بہنات کی طرف اشارہ کرتی ہے اور آج بھی یہ مک محمیوں سے بحراطِ اسب -بسباه ١١؛ ٥ مين مرقوم سبع: " إور دريا كا باني سُوكِه جامية كا اورندى خشك اورخاتى موجائة كيُّ بأمَّل مين حب مهي منصر سع دریا یا بذی کا وکمه آتا سب نوعام طور بهاس کا اشاره درائ نَیْلَ کی طرف موتا ہے۔لبسعیاہ ۱۹: رکے مطابق "وریائے بنیات تے کنا دے کی چاگا ہیں اور وہ سب چیزیں جو اس سے ہس پاس

بوئى جاتى بين مرحها جائين گي اور بالكل نيست و نابود سوجا مين گي اور خفيفهاً البيها مى بنته المهى حبب كيروم مركيك نظام آب باسنى كونظانداز كيا گيا -

> نبل گائے :۔ ویکھئے حیواناتِ بائٹبل <u>اس</u>ے۔ برتن

بیت ، سونے کی کیفیت - نواب ، نمین می ا - نیندایک قدرتی عمل سے (اسموٹیل ۲۱: ۷؛ ؛

بیندسین اورکا بی کامی علامت بوسکتی سے (ا مثال ۱ ، ۹ - ۱۱) بنصوصاً دوحانی سطستی اور لا پر وا بی کی درفس ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۳ ، رومیول ۱۱ ، اکثر مجازی معنول میں نیند کو موت سے اس بر وابی کی درفس ۱۱ ، ۱۳ ، رومیول ۱۱ ، اکثر مجازی معنول میں نیند کو موت سے سخت بید دی جائی سے بیار کر سائل سوایئو السان موت کی نیند کو آمام قراد دیا گیا سخت سے اور استران و ۱ و این باب داوا کے ساتھ سوگیا کا مجاورہ استال بوتا ہے اور استال بی بوتا ہے داوا کے ساتھ سوگیا کا مجاورہ استال بوتا ہے دہ استال بی بوتا ہے داوا کے ساتھ سوگیا کا مجاورہ استال بوتا ہے داوا کے ساتھ سوگیا کا مجاورہ استال بوتا ہے داوا کے ساتھ سوگیا کا مجاورہ ان باز باز ایم از برا اس نیندین کو تی تحق بی بوتا ہے دول کر اس بی میں استحادہ فیندیکے ایک اور پہلو بید زورڈ ال کر اسے میں طرح میرسونے والا کھی نہ نیامت کی حقیقت کی تصویم بناتا ہے ۔ میں طرح میرسونے والا کھی نہ نیامت کی حقیقت کی تصویم بناتا ہے ۔ میں طرح ایماندار دل سے کمی بیالگ المحق میں بوتا میں گے دار عصلندیکیوں و عدہ کیا گیا ہے کہ دوز اسٹروہ میں ذندہ موجا میں گے دار عصلندیکیوں میں دیاں۔

بستروں کی کوٹھٹری میں بھیا یا گیا تھا (۲-سلالمین ۲:۱۱ - کیبتھولک ترجمہ میں اسے پٹنگ کمرہ کہا گیا ہیے -

چارپال میمی نو آبسانی ایک جگرسے دوسری مبکر نے مائی جاستی تھی امتی 9: 4، مرض 4: 9) استعال موتی تھی۔ امیروں کے مان تو بہاں تک کے ماں نولیمورت اور لیز کلف بانگ استعال موتے تھے بہان تک کہ بعض ماتھی دانت کے خفے (عاموس 4:4) اور ان بر کا مدار غلاج کیا تھا کہ استخرار العز لات کی یا لکی غالبا ایک خوب ورت مرصع شادی کا بینگ تھا ( سو: ۱۰) -

بسن کے مادشاہ عوج کا بینک لوسے کا تھا (اسستشام:۱۱)۔ دنیا کے قدیم ترین شہروں میں سے ایک ۔ نبينوه - منينول بد اس كاباني نواح كايرية المردد تقا ربيداكش ١٠:١١-١٧) - يد ١١ وق م كك قائم راب بيشر وراً بح وتبلك الله کنارول برجهان اس کی سب سے مطبی معاون ندی صاحب ( Zab ! اس سے آبلی شب اور عراق میں موجودہ موسل مے سامنے واقع تھا بریمی سالوں يك الشور كي فطيم سلطنت كادارا لحكومت ديا اوراس كي قسمت اسور اوربابل کے در میان طوبل کشمکش کے ساتھ ساتھ گھٹتی اور میرھنی رمتى تقى - أن دونول سلطنتول مين سعيم الل نياده تهذيب يا فترتفى جبكُ استُوري نباده حبكم وتقع - نينوة اوراس كعباداتنا مون نحس علانے پرحکومت کی وہ باتل کے شمال میں تھا اور زیادہ ترکوسٹ نی علاقة تفا - غالباً يبى وجرب كم اسورى كرم آب ويوا كاسمست اوگوں کے مقابلہ میں نریادہ جنگجو تھے۔ باتل ، ابر ہام کے زمانہ سے واور کے زمانتک بطرااتم مراجبکہ داقد کے زماندسے سنقباً واورستی کے زمانة ك نيتوه اوراس مع باوشامول كوالبميتيت عاصل دسي ولسين بِرِئِنَاه بادشاه ، برميّاه نبي ، حذ في آيل نبي ، حبقون نبي اور داني آيل نبي مے زمانہ سے پھر بابل کو فوقبت ماصل رہی ۔

اسگورکے عظیم بادشا ہوں ہیں سے ایک نگلت بلاسراقل نفا جس نے ۱۱۰ ق م سے قریب فتو عات عاصل کیں۔ دوسر سے اشتوزا حرال جس نے ۱۱۰ ق م سے قریب فتو عات عاصل کیں۔ دوسر سے اشتوزا حرال Ashur Nasirpal اور کہا دی کو منتقل کرنے کا طریقہ دائے گئی جس سے اسور کی قوت اور آبا دی کو منتقل کرنے کا طریقہ دائے گئی جس سے اسور کی بار شاہ ہی تھا البحض اوقات اسے سوم کی بجائے دوم کہتے ہیں بادشاہ ہی تھا البحض اوقات اسے سوم کی بجائے دوم کہتے ہیں بادشاہ یا موسے خراج وصول کرنے کی شیخی مادی۔ اسکوری، اب نے بادشاہ یا موسے خراج وصول کرنے کی شیخی مادی۔ اسکوری، اب نے سالول کا شمار ایسے نعیض بادشا ہوں کے ناموں سے شروع کرتے سالول کا شمار ایسے نعیض بادشا ہوں کے ناموں سے شروع کرتے میں میں می جب لیک اس میں می میں می میں میں المیتر سے یا بھر ہے۔ اسکوری کا منال ہے۔ غالبًا اس کی وجہ کو ٹی معظیم المیتر سے یا بھر ہے۔

اس عرصے میں اس کے بادشاہ کمزور بھے۔ اس عرصے کے دوران بی خدا دند نے کیونا ہ نبی کونیتوں یہ بتانے کوجیجا تھاکہ میالیس روز کئے بعدنينتوه برباد كياجائے گا" ديونا وسربي، تائم نعدا وندنے نتينوه كون.٧ سال کی مہلت دی -اسٹورکے ایک عظیم بادنشاہ اسر حقون نے ١٨٠ - ١٩١٨ ق م مين بآبل كى سلطنت كوالشوريي مُدَم كرديا اور متصر دلسیعیاہ 19: م) اور شمالی عرب مک کا علاقہ فتح کرلیا۔ اس کے بعد أس كابذنا اسرتبني بإل رجيع بوناني سردانا بالص مينة بن تخت پرسبیها - بهروه زمانه تنها بعب المتورتون اور تهزیب سے لحاظ سے تفور عصر مے لئے اپنے عوج برتفا بلکن بابل کے بولولاسرنے عس نے ۹۲۵ - ۹۰۵ ق م مک حکومت کی اُسے آزاد کرا ایااور ۱۱۲ قدم میں فینوہ کو تباہ کرنے میں مدد دی البض اس تباہی کی ایخ ٧٠٤ ق م بتاتے میں) - تقریباً ٩٧٧ ن م میں مادی با دشاہ خوا کمساریس Cyaxares في نينوه بريبلامله با أورغالباً اسي موقع بيناتوم نی نے اپنی رویا تحرمر کی مقی- (نا حوم بنی کی کتاب کی نادیخ تصنیف كاعلم نهي تعكن بوركد ٨ ، ٣ مي نوامون كويس كى تبابي ١٩٣٧ ق - م میں مولی صبیعہ ماصنی میں بیان کیا گیا ہے اور نیٹوہ کی نتبا ہی کومستقل میں اس لئے بیرتماب یقیناً اسی وقت اکھی گئی تھی ۔

کئی سدیون ک نینو کے محل وقدع کاعلم نہیں تھالیں اب اسے دریا فت کر لیا گیا ہے۔ محکمہ آثار قدیمہ نے اس کی کھدائی کی، اسے دریا فت کر ایم ایک اور اسے دم مرائک زیادہ نر ذمردارمٹر نوبا کے مسئر رائے ارڈ Layard تھے) اور اس سے کھنڈرات ہیں سرتوب کاعظیم النتان محل ملا سے جس کی دیواروں پر بڑے نولمبورت فت و کاعظیم النتان محل ملا سیے جس کی دیواروں پر بڑے نولمبورت فت و

نگار بنے ہوئے ہیں ۔ اس علی میں مینی مکھانی کی ایک لا متبر دری بھی ملی سے ۔ بوئکہ بادشاہوں کی بعض قدیم فہرستوں میں سرحون کا ام دہم بہدس خطا، اس کے بعض علمائے رہے لئے اس کے قریب ) یسعیاہ ۱۹۰۰ کا (" سبس سال سرحون شاہ اس کے ترینانی کو اشد و دکی طرف بھی ") مسخو الموایا و دکہا کہ" بہاں برلسیمیا ہے سے غلطی مو ہے کیونکہ ہم جلنے ہیں کہ سرحون نام کا کوئی بلاشاہ نہیں گذرا" اور حبب بوٹا نے آگ میں بھی موٹی کی تحقیق سے موٹی اس کی مطرکوں بہتندی سے دوٹر نے اور میدان میں سے متعاشا جا کہ اس کے مطرکوں بہتندی سے دوٹر نے اور میدان میں سے متعاشا جا کہ فیکر میں سے حبیساکہ خصر نے بیان کرنے میں اس بیت میں بیت بیاں کہ نیتوہ کی کھی گلیوں اور بعیس سے میں کا دور میدان میں سے حبیساکہ فیکر سے دوٹر کے اور میدان میں سے میں کا دور کی کھی گلیوں اور میران کی میٹون کی کھی گلیوں اور میراکوں کے منتاتی ۔

نېو :- رسندی -مُونث) - بنياد (لوقا ۲: ۸۶) اعمال ۲۶:۱۹دفيږ) -بېو :- د تمسځ بنياد -

نبوت - فالبوت ، شمال میں دائمہ کے قربیب ایک جگ جہاں داؤر سائٹ کے سے میں نیروث کی جہاں داؤر سائٹ کے سے مجا گئے ہوئے سموٹیل ۱۹؛ داؤر سائٹ کے سے مجا گئے ہوئے سموٹیل کا داؤر دائورکا تعاقب کر رہا تھا نوخداکی دورہ اور دہ نبوت کر نے لگا۔ کر رہا تھا نوخداکی دورہ کی سے بیکہا دت جب کیا ساؤرل میں ہے ہے۔ سے بیکہا دت جبی کہ کیا ساؤرل میں جے ہے۔

ىنبولا بىد دى<u>يھە م</u>ىيوانات بائىل <u>سىمى</u> \_

فلسطين ميں جہاں بارش سال میں ایک شاص و فت پر و ادى :- بوقى ب بعارون طرف تنگ واديا ن اور نديون كاكر ركابين (عبران نهال = nahal عربی وادی) بین عن میں مرف موسم برسات میں یانی ہونا ہے خشک موسم ہیں اکٹران وادیوں میں زمین کے بنچے پانی اِس مانا سب (مفالمرسيخ بيداتش ١٢١٠)، ١١) - دريا جورى واديول اورميدانول يس بہتے بي يا بهر عيانوں ميں كھا ليال بناتے سوے گذرنے ميں - عبراني سببيلة نشببي زمين اورناص طور ربيساهلي ميدان ك ليع استعمال سؤا

وادى، بادشاسى، شاسى :- كابادشاه ملك صدق ابرام ۱ ـ سوی کی وادی بہال سالم

ب (دیکھئے شفید) ۔ مخرافیان تفضیل کے لئے دیکھئے مبتوم کی دادی بہتِفُط

كوملا (بيياكش ١٧١٥)-

۲- وہ وادی جہاں ابی سلوم نے اپنے نام پر ایک لاط کھوی تروانی (۲ سموتیل ۱۸:۱۸)-

ایک وادی حس میں اسرائیلیوں نے ادومیوں یہ بری برخی فتوحات حاصل کسی سب سے پہلنے دا و کی فرجول نے انہیں شکست دی (۲ سموٹیل ۸ :۱۲) اور لعدا آراب شاہ يهوداه امتضياه نے (٢ يسلطين ١٠:٧٠ - تواديخ ١٠:٧٥) - بيريرشيم اورادتوم كے درمیان وا فع تقی ليكن اس كاميحے تحل وقوع معلوم نهيں ـ وادی کاپھاٹک ہ۔ يروشليم كاايك يصافك حبس كاذكر نخمياه المرسوري المربس المن سع - بعض فيسرول کے نز دیک برجنوب مغرب میں تھا۔ اور وں کے خیال میں بریونٹیم کے ننهال مغرب مين تفاء

وارث :۔ دیکھے براث ۔

واعط-مناد ہے دیجھے مبتثر

واعظى كتاب -جامع كى تناب: قوهيليته كا خطاب استعال كرماب يبس كم معنى عبلس فرائم كرنے والا بين. اس مناسبت سے اس کانرجہ" واعظ" بڑا ہی موزوں سے ۔

#### 1-خلاصةمضامين

اس کتاب کا موضوع ذندگی کے سربست وازوں کو مجھنے کی کلید كى مبتحوكم ناسے ـ واعظ زندگى كامختلف ذا ديوں سے جائزہ لينا ہے كہ کس ہلوسے آسودگی مل سکتی ہے۔ اس کی ساری ستوکا حاصل برہے كراس كى كليد مرف خداك بالتومين ب يضائي أسى بريم روس كمن ال چاہیئے۔ ہمیں زندگی کی نعمت کے لئے مردوز اسی کی طوف دیجھنا سے پر میں اور معمولی بات میں جی اس کا جلال طامر مراسے ۔ اور معمولی سے معمولی بات میں جی اس کا جلال طامر مراسے ۔

ذبل میں وخاکہ میش کیا گیاہے اس میں واعظ سُے منیا لات کو د و حِصّول بن تقتيم كياجا سكتب - رقى زندگى كى بطالت (ب) إسس عقيده كأعملي اطلاق - به دونول موضوعات يك بعدد كميت تمام الواب یں مجھرے سُونے ہیں۔ ذیل سے خلاصہ میں پہلے موضوع سے متعلق حِمتول كوخط نستعليق مين اوردوسرك موضوع سعمنعل حِمتول كو خط نسنخ مين لكھا كيا ہے۔

١:١ تا ٢ بربيان كركتاب كالموضوع" بطالت كسي ١: ٣ تا ١١ كارخائه قدرت ايك مدور نظام سع اور تأريخ محض وا نعات كاتسلسل سے -

ا: ١٨ تا ١٨ حكمت نے انسان كواري سے سوائح منہيں ديا ٢: ١ تا ١١ عيش وعشرت مين كيرة عاصل نهين موزاً-۲: ۱۲ - ۲۳ اگرچه مکمت إن سب چیزول میں افضل ہے۔ ليكن موت كے سامنے احمق أور سكيم دونول كى كي تنبي عليق

۲۲۲،۲ نعداسه هر وزندگی تی نعمت قبول كرو اور عام معمولات ميں بھى اُس كاجلال ظاھركرو۔ س۱: ۳ ه زیند بدزیند زندگی گزاد و اود سریا د ركيه كد صوف خلاهي ساريده منصوب سي اكاله ه-س: ۱۹ ناانصا فی کامسئلہ

١٤:٣ خداسب كي عدالت كري كا

س: ١٨-١٨ انسان اور حيوان كى موت مي كوتى فرق نبي س m: ۲۲ اس لِحْ چاهِ مُحَكَّد إِسى زنِد كَى مَيى خداكو عَالَلُ دِي ۲: ۱، ۵ کلم اور صدیے مسائل۔

م ، ١٠ جا هُمَةُ كدروح كاچين تلاش كياجا ئے ۴ : ۷ ، ۸ تنبا مجوسی

تجويز كماجاتاب ـ

# ۳- تفسیو

اس کتاب کی تفییراس کی وحدث کے مسئلہ سے منسلک ہے۔ بواس کتاب کی داخلی وحدت کے قائل مہیں ہیں اُن کے نز دیاس كتاب ك مغر كوكسى متنشلك شخص ف كائنات من فداك التمويد یں تنک کا اظہار کرتے ہوئے مرتب کیا ، پھراس کے گرد مزید ایک یا نیادہ فکروں نے اپنا اپنا نانا با اپرطاعاً دیا کم الک نے اس میں توازن يبداكرين كى غرص سے داستخ العقيد و شيالات كو داخل كر ديا (مثلاً به ۲۲۱ ۳ : ۱۴ وغیره) ا ورکسی اورنے ایکوری طرنه کا فلسفه اس پی شامل كرديا (مثلًا ٢٠١٧ ٢ ٢٠١٠ الاها وغيره) - ناسم برا مرشامان كُنْ بِ كما يك داسخ العقيده معنف نے ايك اليي كتاب كي ترميم کمرنے کی کوششش کی ہوج بنیادی طور مرشک پرستی کا پرجاد کمہ تی ہے۔مزمر برال ایب قنوطی کودانش مندسمجھنا کہاں تک و اجب ہے! (۱۲: ۹)۔ الركتاب كواكب سي مصنف كي تصنيف بجها جائے توليفول کے خیال میں یہ ایک دنیا دارا نہ سوچ رکھنے والے شخص کا زندگی سے فرار کا برجارے - ان کے خیال میں واعظ خدا اورانسان کے مسلم کی طرف سے اپنی انکھیں بند کئے بولے سے اوراس کا خیال ہے کہ یہ کافی سے کہ حزر درسال بے اعتدا میوں سے دامن بچاتے سوئے خاموش اورٹیرےون نہ ندگی بسرکی جائے <sub>۔</sub>

اگریم تماب کے انعتبا کی خلاصرکو دیکھیں (۱۲: ۱۳،۱۳) تو بترجلتا سے كريكتاب بنيادى طور برقنو طيت كا برجار كرنے كے لئے مرتب نہیں کی گئی اور ایموری طرزے نظریات ایکوری نظرید کی حایت میں بہتیں درج کئے گئے۔ واعظ زنرگی کو ایک معمسمجھنا ہے حس کے عل كي صبح يي وه لكا بدًا بعد اندركى ك معنى حصول علم، دولت، عيشٌ ونشاطُ ، ظلم و بجبر ، مذسب بيرستي يا حماقت بين سُنهيل ملته - يانويه پیزیں سب باطل ناہت ہوتی ہیں یا پھر سریذ مذگی کی کم کچھنو آ کوسلچھانے یں ہے کارنکلنی ہیں۔ حتی کہ لعض او قات خدا کا ہاغذیجی مٹرا میراسرار معلوم سونا ہے۔انسان کواس طور سے علی کیا گیا ہے کہ وہ کائنات کے اسرار کومتوانر سمجھنے کی کوشمش کرتا ہے کیونکہ خدانے اس کے دل میں ابدىت كوڭدالا (٣ : ١١) - للنامناسب سے كدانسان روز برونه إيني زنزگی کو خداکے التھ سے نے کراسے خداکی نعمت سمچھ کراس سے لطف اندوز موا ورواسي كے لئے بھتے -اس مصمون كامفالمدوموں ۸: ۲۰- ۲۸،۲۵ سے کمیا جائے جہاں پولس رسول دنیا کی بطالت کا

عِرانی حروب نہجی کا چھٹا حرب 1 اس کی شکل کناہے کی مانندیمے اور بہی اس کے معنی ہیں - بیرع بی اور فارسی

۲: و تا ۱۲ دوستی کی برکات

بع بهوا تا ۱۹ بادشا مول کی ناکامیاں

ه: ١ تا ٤ سيج عامل كاروب

۵:۸،۵ جابرهاکم ۵:۰۱ تا ۱:۱۲ ندردوستی برایکول کی جراب

۵: ۱۸ تا ۲۰ خلاج کچه بهی دیدهس پرقناعت کرور

ے: ۲۹۱ عملی حکمت خداخوفی کے ساتھ زیندگی کی

راهنما<u>ھے</u>۔

۱:۱۸ اگرچپرانسان کوکل کی خبر منهیں توبھی اسے خداکی اطاعت کونی چاھئے۔

۸: ۸ تا ۹: ۳ موت كامسكه بونيكول اوربدول دونول كو نگل جاتی ہے۔

و: ٢ تا ١٠ چونکه موت عالمگير هاس لئے جنتک قوار سلامت هیں، زندگی کی ساری توانا بیاں مصروف عل هوال ١٢،١١:٩ اينى فطرى صلاحيتنون يرينرا سراق-۹: ۱۳ تا ۲۰: ۲۰ عملی زندگی کے کیئے مزید شِشْقس یہ

١١: ١١ ٨ چونكد مستقبل مين جهانكنا معكن مفيس ه انسان کوچا ھئے کہ وہ ھوشمندی سے فطرت سے اصولوں سے مفاہنت کوہے۔

١١: ٩ نا ١١: ٨ جدانى ك ابام مين خد أكو يا دكركسونك كمهن سالی میں قوارساتھ جھوڑ جاتے ھیں۔

۱۲: ۹ تا ۱۲ دانش کی بانوں پر دھیان دو۔

ساری کتاب کاخلاصه اس نصبحت میں موجدد سے کہ لدم حساب کو یا در کھتے موٹے خدا خونی سے ذندگی لبر کرو۔

# ٢- مصنف (ورسن تصنيف

اگرچ مصنف يركبنامي كروه اسرائل كابادشاه برباسي ١١:١١) اورأس ك خطاب كا إندازيون ظامر مناسي كروه سليمان مفا ليكن وه كهس هي است نام كا ذكر نبس مرتا وكتاب كي زبان سيلمان ئے دو رکے لعد کی سے - اور اگر سلیمان می اس کا مصنف تھا تو اس كى دبان كو جديد نقا منول سے تم آس سنگ كرنے كے لئے اس كى نظر الى في ک گئی سرگی - با بھر لعد کے کسی مصنف نے زندگی کی بابت سلیمان کے اس قول بيركة بإطلّ بي بإطل سب يجد بإطل سب تنصره لكها سو إ در به د کسانے کی کوشنش کی موکد ایک دو ست مند اور دالس مند بادشاه کسسی بات کہنا ہے اسم اس کناب کی بابت ونوق سے کچھی نہیں کہ سكتے كەموىج دەشكل مىں بەكىب مرتب كى كى كى كىيونكماس مى كونى عبى دا ضح تواريخي اشاره منهي ملنا- اس كاسن تصنيف عمواً . بن م

کی طرح سرون عطف ہے، لینی دولفطول کو ملانے کے لئے اُورہ کاکام دیناہے ۔عبرانی فاعدہ حجمل میں اس کے لئے 4 کا عدد مقررہے ۔ زگور 11 کا پچھٹا حصر حریت و اوسے شروع موناہے اور مراسیت کے شہروع میں بھی سی سروت ہے ۔

وما و بیسلند والی بیمادی - بیران عبدنامریس دباؤس کی وضاحت نهیس کی گئی لیکن اکثراد قات کچدایس اشار سی مطبق می جن سے ان کی نوعیت کا بہتر چلنا سے دبعض اوفات اس سی کھٹیوں کی بیماری مراد مونی سے کیونکل الرش میں یہ اکثر آسمانی تازیابزی صورت میں نازل ہونی رستی تنفی - یا بچر مروانی میں یہ اکثر آسمانی تازیابزی صورت میں نازل ہونی رستی تنفی - یا بچر مروانی

بیماری منصور سونی بر مونکه اس سے افرات انز مینک بوتے میں اور تیزی سے میلیتی ہے۔ اسرائیل کے مسافرت سے زمان میں بھارم ننبہ و با بھونی

(كُنْنَ ١١: ٣٢: ١٣: ٣٤: ١٩: ٢٩: ٢٩) - بهراسراتيكيول مين وَاوَد كَ نوانه ين ٢١ سموتيل ٢٢: ١٥) - اور مير حزفياه با د شاه كِ زمانه مين السور كي

ت كركاه يس (٢ يسلطين ١٩: ٥٣) - بني اسرائيل كم مقرس مكلف

سے پہلے مصربوں پر بھی دس وہائیں نازل ہوئیں (خروج ۱ : ۱۵) - ۱ نبیار ا خاص طور بیر برسیاه اور سخر تی ایل وہاکو تلوار اور کال کی صورت میں بیان

عاش هور گیریزیمیاه اور حرف این و با بد عوار اور کال محتورت میں بیان کرتے ہیں ہور سنرا کے طور ریہ نا فرمان لوگوں پر نا ذل ہوتی ہے ( ریرمیاه

١١: ١١: ١١ ز٤ به ٢ : - ا عضر في الله عنه ١٥ و ١١ وغيره )-

کیفولک ترجم میں یا نقط مکا شغه کی کتاب میں رویا دیکھنے یا و کی میں ہے۔ اور میں استعمال کیا گیا ہے (مکاشفہ ۱،۱؛ میں میں میں میں اس کے معنی میں ★ بے خودی کی

انسان بے خود موجوا با ہے ۔ حالتِ ذوق وشوق میں مست ہونا۔ مہلے اس لفظ میں دوحا منت کا حذیب زیادہ نفل میراب ہر ل

بیلے اس لفظ میں دوحا نبیت کا جذب زیادہ تھا۔ پیداب یہ لینے امر سینے گر گراس میں یہ

مقام سے نجے مگر گیا ہے ۔ کیکہنامشکل ہے کہ اس منقام ہرار دومیں اس کا استعمال کہاں ک مناسب ہے ۔ اس کی مجدث سے لھے دیجیعے روح القدس ۔ الہام وغیرہ ۔

ماسببے - اس ی بست سے سے دیکے دوج القدی - اہم ویرو۔

بعض المفاظ ہواد دو ترجم میں استعال ہوئے ہیں خاص اسلامی اور
مفہوم دکھتے ہیں - لازم ہے کہم ان کے صحیح معنی ہجھیں اور اسلامی اور
مسیح نظریہ میں تمیز کریں - اس کسلمیں دکھتے البام یہ تنویڈ - وی - لوطی وغیرہ مسیح نظریہ میں تمیز کریں - اس کسلمیں دکھتے البام یہ تنویڈ - وی - لوطی وغیرہ وحدیث البامی میں اس کے سواکو آئی دوسرا خدا نہیں (استثنا ۲ : ہم = مرتس
سے اور اس کے سواکو آئی دوسرا خدا نہیں (استثنا ۲ : ہم = مرتس
۱ : ۲۹ ؛ دومیوں ۳ : ۲۰ ؛ احتمال ۲ : ۲ ؛ افسیوں ۲ : ۲ ؛ بیقوب
سے اور اس کے سواکو آئی دوسرا خدا نہیں بلکہ ایک گری حقیقت ہے وانسان

ع ۱۹۶)۔ یوطودی وطورت میں جدرایت ہمری سیفت سے واسان کی سمجھ میں آسانی سے منہیں اسکتی - خدانے اس حقیقت کو اپنے کلام پاک میں ظام رکمیا ہے - یہ ایک بھید سے جو خدا اپنے بندوں پر ظامِر

كرتا ہے۔اس مضمون پرتفعیب بی بحث سمے گئے شکیٹ شکیٹ فی التوحید۔ وحدثنی ہے۔ دیکیفئے برابرہ -

رو بعض علماری دائے میں و ثی ادامی لفظ اور ی سے الوکی جو مشتق سے جس کے معنی مبلدی کرنا ہیں ( قب عرب الوکی اور الوکی - مشتق سے جس کے معنی مبلدی کرد - غالبًا عجلت اور الوکی اور الوکی معدا کے بیغام کی اہمیت کی طرف اشارہ کرتا ہے ۔ بعض اور علماء کا مغیال ہے کہ اس کے معنی ہیں مکا شفر محفی ایما یہ اشارہ ، وہ بات جو خدا دل میں ڈوائے - عام استعال میں وی ، الفا اور الہام میم عنی الفاظ ہیں ۔ تا ہم بطور اصطلاح ان میں تمیز کی گئے ہے ۔ الہام کو اولیا اور بندگان وی کا استعال ابنیا دے لئے مخصوص ہے ۔ الہام کو اولیا اور بندگان خدا کے لئے استعال کرنے ہیں اور الفائس بتا عام سے ۔

مسيى علم اللى بين السي كوئى تميز نهين بيت و لفظ الفاتو كلام منقد س كے نرجر بين استعال مي نهيں بوا - الهام پروششنت ترجم بي دومر تربہ اسب (برمياه ۱۲:۱۲:۲ تيمنفيس ۱:۱۱) - لفظ وي كيفولك اور پروششنت ترجمول بين غالبًا صرف ايب ايب و فعه آيا ب السينولك ترجم غلاطيون ٢:٢؛ پروششنت ترجم اكر نقيون ١٢: ٣٠) -

رُّوح سے مدا بیت کرسکتا ہے مطابق خدا تحسن کو بیا ہے آسے اپنے پاک رُّوح سے مدا بیت کرسکتا ہے (۲- پطرس ۲۱:۱) ۔ خدا اپنا مکاشف نختف طریقوں سے انبیاء اور رُمقرسین بیظام رکمر تا ہے (عبرانیول ۱:۱، بگنتی ۲:۲؛ ایوایل ۲:۲۸:قب متی ۱:۱۷؛ بیتنا ۱۱:سان۱۲) -

" بہاں پر بات مکوظ نفاظ رکھنی ہے کہ سیمی نظر پر الہام اسلام کے نظریہ سے مختلف ہے۔ اس فرق کی مجھنے کے لئے ذیل کی متب کامطالعہ بہبنت مفید تا بت ہوگا۔

ا - مهادی کتب مقدسکر مصنف مینلی، ناست مسیح اشاعت خانه صفحات مهرتا ۱۹ -

۱ ۔مسیحی علم الہٰی کی تعلیم ،مصنف برک ہانٹ ، ناشرسی اشاعت نمانہ صفحات ۱م تا ۲۷ ۔

نیزدیکی فارس الگاب میں الهام یصیب اوپر سم نے ذکر کیا ہے۔ اردو ترجموں میں لفظ کوشی صرف ایک ایک مرتبراستهال ہوگا ہے۔ دونوں حوالوں میں بریونانی اپوکا لکیسسس apokalypsis کانرجمہ ہے۔ یہ لفظ بونانی سابقہ اپو apop مجنی سے، کی طرف سے اور کالپسسس kalypsis بمعنی پردہ الحصان سے ترکیب دیا گیا ہے۔ یہ لفظ بطوراسم ۱۸ مرتبہ اور بطور فعل ۲۹ مرتبہ بونانی متن میں ہماہے۔

7 باہے۔ پروٹسٹنٹ ترجم میں الدی کا لیسسٹ کا ترجمہ ۱۰ وفعہ مکا شغہ، ٤ مرتب ظاہر موزا یا طہور اور ایک مرتبہ وی ہے۔ کیپتھولک نرجم میں مکاتف

یا اکشاف وغیره (۸مرتبر) ظام طهور (۸مرتبر)، وی (۱مرتبر) مشاملت (۱مرتبر) سیع به ظام رسیح کم کلتیول ۲:۲ مین کمیشولک ترجم (وی) کی نسبت پروتششنگ ترجم (مکاشفر) زیاده موزول سیم (گلتیول۲:۲) اور ۱- کرنمنیول ۳۰:۱۳ مین کمیتمولک ترجم "کهل جائے" پروتسشنگ (وی) کی نسبت انجھا ہے -

یونانی نفظی کھولنا، ظاہر نااور مکا شفہ کامفہوم موسود ہے۔
لفظی معنی ہیں ہردہ اطفانا۔ بیرمفہوم لوقا ۲: ۳۲ میں غور طلب ہے۔
پروٹسٹنٹ دلفرنس بائٹل میں دیا ہو اس شید کا ترجمہ بیرمعنی خولصورتی سے
اداکر تا ہے "غیر قوموں ہرسے ہردہ اطفانے والا" رکمیتھولک ترجمہ"غیر
قوموں کے لئے انکشاف کا نور ہے")۔ بادرہے کہ یہ پرانے عہدنا مہسے
زفتباس ہے (بیسعیاہ ۲۵: ۶" وہ ۲۰۰۰، اُس بہدہ کو سوتمام لوگوں
پر بڑا ہے اور اُس نقاب کو سوسس قوموں پر لئے سے دور کردیگاً،
اگر دی کا لفظ استعمال مذہبی ہو اُہوتو توسی کام متعمس میں وی کامفہم
غداکے دم کا انسان میں علم اللے سے ظاہر مونا ہے۔ مثلاً ایوب ۱۳۲،۸۔
"انسان میں کو درجے اورقا درمطلق کا دم خدد نجشتا ہے" (فلیسے امثال

۱۹:۲، دانی ایل ۱:۶۱؛ ایوب ۳۹:۳۸) ۱س بونانی لفظ کے لئے کی مخصولک ترجمہ میں لفظ مشا مدات
کافی دلچسپ سے (۲ - کم نخصول ۱۲: ۷ - پروٹسٹنٹ ترجمبری کماشفول "
سے کی مفولک ترجمہ میں ایک صوفیا مذاصطلاح استعال ہوئی ہے:
"مشا بدات" جس کے معنی ہیں انوا بر اللی کانظارہ - پوسٹ رسول اپنے
تجربہ پر بجا طور پر فخر کم سکتا خطا لیکن ایسا نہ ہوکروہ مکا شفول کی ذبادتی
سے باعث بچول جائے اس کے یک جسم میں کانٹا تی بھول جا گیا تھا ۔

وراثت و دیمه میراث .

اکھاڑہ ۔ دنگل ۔ لفظ ور دنش گاہ کلام منفلاس ور رنش گاہ :- سی نہیں آیا ۔ اپاکرفا میں بریونانی gymnasian سے لئے آبا ہے لیکن کی بختولک ترجم میں اسے مدرسہ کہا گیاہے (۱ - مکا بشین ۱: ۲۰) - لفظ کے بنیادی مفہوم میں ننگے بن کا تعوّرہے کیونکہ کھیل کے وقت نقریبًا سب کبڑے اُنار ویٹے جانے نفے۔

نفط دلگل الم منتقب ۱: ۵ میں آیا ہے دیکن بہاں اس سے مراد جگہ نہیں بلکہ منفا بلر ہے۔

ورم به دیکھے امراض بائل سا

ا بادشاه سے دوسرے درجے کا ماکم (۲- توادیخ ۱۲،۲۸ و مربح کا ماکم (۲- توادیخ ۱۲،۲۸ و مربح کا ماکم (۲۰ توادیخ ۱۲،۲۸ و مربح کا مارد ۲۸ و مربح کا ماکم رابط کا دانی ایل ۲۰:۲۹)۔

ر عربی - دیم - اندلیندین بیشه بنک - نردد بیری و سوکسمسر بس بات جودل مین آئے - نیزعورت کے زلوری جھنکار۔ پر لفظ ارد و ترجمه میں ا - کر نیخفیول > : ۳۵ میں استعال ہوا ہے -

یدنانی کا جولفظ استنمال متجا ہے وہ ا ہے بیسب استوس ہے ہو " "ل" لگانے سے پر لیسب اگر کا السط بن گیاہے - اس کے معنی بیں وہ چیز حبس سے خیال بسط جائے ۔

فی بید معرانی یه خونصورت عورت دیرفارسی لفظ وسیم سے ورث بیرفارسی لفظ وسیم سے ورث بیا در منتق سے د

اخسوسیس با دشاہ کی بیوی ۔ اِسے بادشاہ نے ملکہ کے عہدہ سعے معزول کر دیا کیونکم اس نے شاہی حکم کونہ ماناتھا (استر ۱۱:۱) ۔

زباني يالخرميي بيان جزفانون اور مدالت مطابق موت کے بعد وار توں کوجا تراد منتقل کی مانی سے ۔انسانوں میں دوطرے کے عہد کئے جاسکتے ہیں۔ ایک دوطرفہ عبد سوالسے۔ اس میں مرفرین قول وا قراد کرتا ہے۔ دوسرا کیک طرفہ عبد مونا ہے۔ اس بیں ایک فریق مے عہد کو دوسرا فریق قبول یا د درکرسکتا سے سکن اسے تبدیل نہیں کرسکنا۔ وصیت نامہ موخوالذ کرسے تعلق رکھناہے۔ ابتدائي زمانه مين عبرانيون اور ديكيرا قوام مين تعبى جامدًا د بغيرو فسيت نامه ك قانون ورا شي مطابق تقتيم موتى تفي اس قسم كي وحبيت كا بائبل میں صرف ایک سوالد (عبر انبول ۹:۱۷،۱۹) سے لیکن اس کے مطلب كبارت بس اختلاف پاياجاناب منن (٩٠:١١-٢٢) س ظامر منزاسي كربر اين لوگول كي ساخة خدا كايك طرفه عبد تفا- يهال بولیزانی نفطرد با نفیک diatheke آیاسی اس کا بنیادی مطلب وصیت سے میکن مینی لفظ سفتا دی ترجیر میں غبرانی لفظ بویت کے سے آیا ہے جس کامطلب عہدہے ۔ لیکن بیر حقیقت کدیہ عہد کرنے دا ہے کی موت سے بعد مباری ہونا سے اس بات کا ثبوت سے کہ بیان ترجمه وصبت درست سے۔

عبادت سے پہلے مند ہاتھ اور دگیراعضار کو دھونا۔ وضعو بولی سے طارت۔ پروٹسٹنٹ ترجمبر میں بدلفظ استعال نہیں ہوالیکن کیتھولک ترجمبر میں بیکئی جگرا کا ہے (خروج ۲۳۰: ۱۲) لوٹ ان ۳۸: عبرانبول ۱: ۱۰) - دیکھئے طہارت۔

بربرا بریده الله المراد برانا، گفتار، دابر و برنا، آمو و كهنا؛ وعده ،- ادمر و گفتار، يزاني ايانكيليا و عده )-

عبدغتین میں وعدہ سے مکتا تھکتا کوٹی تھی عبرانی لفظ استنعال نہیں ہوًا۔اس کی بجائے "بولٹا" اور کہنا" استعال ہوئے ہیں ۔ بسیکن سنتے عہدنامسرمیں لفظ" وعدہ" اکٹراستعال ہوڑا۔یعے ۔لسیکن بہاں یہ عام طور پر ان معنول میں استعمال ہونا۔ میسے مرتعدا اپنے بیٹلے کی معرفت اپنے لوگوں

کے باس ان کو نجات دینے آئے گا۔ یہ وعدہ پہلے انجیل کی پیش خری

الم اللہ اللہ وغیرہ سے کہا گیا اور بھراس کا اعادہ ابترام (بیراکش

الا : ١٢) وغیرہ سے کہا گیا اور بھر دا آفر سے کہ اس کی نئل اس کے غیت بیر

بیط گی (۱۔ سموٹیل : ١٣،١٢ ، ٢٥) اور اسے عہد عنیق میں بار باردھرا پاگیا

میسے خلا ونداور ان کے شاگر دول میں پورے سوئے (۲۔ کرنشیوں او ؟ افسیول ۱۲؛ ۵۰ کہ کو کا وعدہ نین کسست کے دن پور اسیول ۱۲؛ ۵۰ کہ کو کا وعدہ نین کسست کے دن پور افسیول ۱۲؛ کہا کہ کہ ابر امام کی نسل سے وعدے مذمون میں اور اسیول بیان کرتا ہے کہ ابر امام کی نسل سے وعدے مذمون محتور دو عدے کئے میں مثلاً با وشام سے ریعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے ریعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے ریعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے (یعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے (یعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے (یعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ متعدد و عدے کئے گئے ہیں مثلاً با وشام سے (یعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ کی زندگی (۱۔ بیعقوب ۱۲؛ ۵) ، ہمیشہ کی زندگی (۱۔ بیعقوب ۱۲؛ ۵) وغیرہ ۔

وفاداری :- (عبرانی = اوی نه) ایک ایسی صفت جس کا اطلاق باشل میں فعلا اور
انسان دونوں برکی گیا ہے ۔ سب اس کا استعمال نعدا کے لئے ہونا ہے
تو برانے عہدنامہ میں اس کا زور دوطرفہ بن جانا ہے ۔ سب سے پہلے یہ فعلا کے
تو برانے عہدنامہ میں اس کا زور دوطرفہ بن جانا ہے ۔ سب سے پہلے یہ فعلا کے
تو برانے عہدنامہ میں اس کا زور دوطرفہ بن جانا ہے ۔ سب سے پہلے یہ فعلا کہ
کر دہ ایسے کر وہ اپنے لوگوں سے مستقل مزاجی اور وفا داری سے محبت کرتا
ہے ۔ نعدا اُس سب سے مقابلہ میں بوخدا نہیں ، ثابت قدم اور سیّا ہے ۔
وہ اپنی افعلا فی فطرت میں لا تبدیل سے ۔ دعدا کی وفا داری کا عام طور برلیانی
اُس کے بات کے پُرفضل وعدوں کے ساتھ ہے ۔ وفا دار آدی ، اپنی
ذمہ دار اول کو نور اکر رہے اور قول کے پکتے مونے میں قابل اعتماد ہوتے
ہیں ۔ نتے عہد نامہ میں وفا دار مونے کی باربار نصیحت کی گئی ہے ۔ پکلتوں
ہیں ۔ نتے عہد نامہ میں وفا دار مونے کی باربار نصیحت کی گئی ہے ۔ پکلتوں
ہیں ۔ نتے عہد نامہ میں وفا دار مونے کی باربار نصیحت کی گئی ہے ۔ پکلتوں
ہیں ۔ نتے عہد نامہ میں وفا دار مونے کی باربار نصیحت کی گئی ہے ۔ پکلتوں

و فرس خبی کاب به به نفتانی کے قبیلے کاشخص تفات تجبی کواوروں فرنسی جس کے ساتھ ممک کی جاسوسی کرنے کئے کنعان بھیجا گیا تھا (گنٹی ۱۳۱۳)۔

وفت م نظرید أبان ومكان كمتعلق كئى فلسفیاندا ورسائنسى و فت م نظرید أبهرس بین -

ا و فلسفیوں سے تعض حلقوں میں زمانِ مطلق اور ابدست کو موضوع مجت بنایا گیا ہے ۔

ب - سائنس میں آئن سٹائن نے نظر پراضا فت میں نابت کیا سے کہ وقت اور نابت کیا ہے کہ وقت اور نابت کیا ہے البنی کا البنا کی ابعا وِثلاثہ میں پوتھی کی ہے البنی کا البنات صرف لمبائی بچوٹائی اور اونچائی میں بنیں دکھتی بکتر اس کی چوتھی جہت وقت سے ۔

ج - موجوده سائنس دان وقت كوختف طرافيول سے نها بت مجمع طور بر ما ب سكتے ادر اس كا كسرج لگاسكتے ہيں - بدكار بن ١١ دركوار شر quartz كى دريا فتول سے ممكن بۇ اجن سے گزرے وفت كادرست اندازه كايا جاسكتا ادر وقت گزرنے كاكا فى حد كاك فى حد كساب ركھا حاسكتى سر

ا عبرانی سوچ کے مطابق مجرّد یا منترع وقت کے تصوّد کے سور کے مطابق مجرّد یا منترع وقت کے تصوّد کے لئے کو کے لئے کو ایک کی کان کے بال کوئی کفظ نہ تھا۔ وہ و قست کے گزر نے کو البین کے سلسل اور لگا آر آگے بڑھنے کے خیال کوا دا کرنے کے لئے کوئی لفظ نہ تھا۔

عبرانی لوگ وقت کے گزدنے کے تصوّر کوکسی عملی والے سے بیان کرتے تھے، یعنی کسی کام کے کرنے کا مقرّدہ یا درست وقت یاکسی واقعہ کے ہونے کاع صد۔

سب سے عام عبرانی لفظ عت ہے - اس کے خق استعال کے لئے دیمیے واعظ ۳: ۲ - ۸ - بہاں سرا میت کا سرحملہ لفظ عت سے شروع ہوتا ہے مثلاً بہلا مجلہ ہے:

عسن لالدت و عسن لاموت ایک وقت مرجانی کا اور ایک وقت مرجانی کا اور ایک وقت مرجانی کا یک وقت مرجانی کا یک وقت مرجانی کا یک فقط پیدالش ۱۰:۱۸ میں استعال برگا سے - دلفرنس باشل کا محتی " ذمدگی کا وقت" بنائے گئے میں - مترجمین نے اسے ار دومیں "پھرموسم بہاد" ( پرونسٹنٹ) اور "کلے سال میں اس وقت میں (کیتھولک) کے فقروں سے اداکیا ہے۔ اُکے سال میں اس وقت میں (کیتھولک) کے فقروں سے اداکیا ہے۔ اُکے سال میں اس وقت میں (کیتھولک) کے فقروں سے داکھا بھی اُکے سال میں اس وقت میں (کیتھولک) کے فقروں سے داکھا بھی اُکے سال میں اس وقت میں (کیتھولک) کے فقروں سے داکھا بھی اُکٹر کیا دومی درائی میں دومین دومان میں دومین درائی دومان میں دومین درائی دومین درائی میں دومین درائی در

دانور ۱۱ میں آیا ہے لکل زمان وعت لکل خفصی تخت ھا شما کیدرسب چیزوں کے لئے ایک مقررہ وقت ہے اور خاص وقت سارے کام کے لئے بوسورج کے نیجے ہوتاہی ۔

ایک اور لفظ هو عید یا عدل (قب اردومیعاد) بمعنی مفره و قست سے - اس لفظ کے مادّہ سے مراد سے مقرد کرنا - اور برقد تی عرصے کے لئے استعال سوتا سے (مثلاً ذبور ۱۰،۱۰) (ورمعین وقت کے لئے امثلاً کنتی ۹: ۲- نوٹ کی کے کہ لفظ عید میں موعید سے مشتق ہے) - برالفاظ فاص کر آن اوقات کے لئے استعال سوتے ہیں جو فدا سنے بندول کوموقع فراہم کرنا ہے (مثلاً عین وقت استثنا ۱۱: ۲۱ - یعی ستعال نئے عهد نامہ میں عرب ایستاہ ۹۹: ۲۸ - عیت) - بہی استعال نئے عهد نامہ میں بونانی لفظ کا مروس kairos سے جادی رکھا گیا ہے ( لوف یونانی لفظ کا مروس kairos سے جادی رکھا گیا ہے ( لوف یونانی لفظ کا مروس ایستا ایسے وقت ) - بھی دوست ایستا ایستا ایستا دوست ایستا ایستا دوست ایستال ایستا دوست ایستا ایستا دوست ایستا ایستا دوست ایستا ایستا دوست ایستان ایستا دوست ایستا ایستا دوست ایستا دوست ایستا ایستان دوست ایستان دوست ایستان دوست ایستان ایس

بول کلم مُقدِّس مُجَرد وَقَت کِتسلسل پرزورنہیں دینا بھکہ نادیخ کے آن چند خدا داد موا قع کی نشاندی کرتا ہے جواہم ہیں۔ وقت کے نشاندی کرتا ہے جواہم ہیں۔ وقت کے اس نقط نظر کو سطری نظریہ کہاجا سکتا ہے کیو بکراس میں نادیخ ایک خط سنقیم کی طرح آگے بڑھی علی جاتی ہے ۔ بیکس اس کے قدیم لوگول کا نظر ہر گردشی تقا ۔ وہ حلقوں میں گھومتا مقا اور نادیخ جہاں سے شروع ہوتی تھی دہیں چکرکھا کر آجا تی تقی جکہ خدا کے اداد سے اور مقاصد وقت کو ایک سنقیم داہ پر کا ملیت کی طرف سے جاتے ہیں۔

یہاں اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ جب ہم وقت کو ایک سید مصے خط سے تعبیر کرتے ہیں تو اس کے یہ معنی سرگر نہیں کہ تاریخ ایک منطقی سل لہ سے جوعلت اور معلول کی کر ایوں میں ایک ناگزیر منزل کی طرف بڑھی جی جاتی ہے ۔ کام مُقدّ سُ ان زمانوں ایک ناگزیر منزل کی طرف بڑھی جی جاتا ہوں اور منا صد کو پر راکز ااور یہ بیات کمیل کی جانب ہے جہاں خدد اپنے اراد وں اور منا صد کو پر راکز ااور یا بیات کمیل کی جانب کے جاتا ہے وقت عبرانیوں ا: المالعدی۔

نیداان وقتول اور زمانول کومقررکرتے میں ماکم مطلق ہے۔ اور اسی لئے بیٹا بھی اپنی زمینی خدمت سے دوران مس گھڑی یادن کی بابت نہیں جانتا مقا (مرقس ۳۲:۱۳) - اِن وقتول اور میعا دول کو خدانے اپنے اختیار میں دکھامیے (اعمال ۱: >) - خداکی حاکمیت ایک فردکی زندگی پر لوری طرح جاوی ہے (زبور اس: ۱۵) -

دانی آی کتاب کے \* ادامی حصر میں نفظ عیدان تاریخی دور کے عرصہ کے لئے استعال ہوا ہے (دانی ایل ۱۱:۲۴ قب عربی عکد اُت مجنی زمانہ مرسم) سیکن بہاں بھی نعدا کی عالمیت غالب ہے۔

پزانی لفظ خعر ونوس chronos بین نی مذہبی یوانی ادب کی طرح محض وقت گرزرنے کے مفہوم کواداکر ناسب (مثلاً لوقا، ۲۰ ، ۹ مدت کک لئے باعمال میں ۲۸۰ مدت کک سیات وسیات وسیات سے یہ تاثر بھی ملتا ہے کہ اس میں مفہر نے اور تا نیر کا مفہوم سے (مثلاً اعمال ۱۸ ، ۲۳،۲۰) - مکا شفر ۲۰۱۰ کا جس کا دفرر او برآیا ہے بیم مطلب ہے ۔ اعمال ا ، یک غالباً بیم حنی میں کہ خدانیک ساعت اور فیصلے کم واقع کا رکا مروقے ۔ (kairoi کے دفرر کر ونو کے ۔ (chronoi کے دمقرر کرتا ہے ۔

٧۔ همیشگی۔ ابدیت

عبراني مين لفظ عاد اور عولام وقت كي اس مدّت کے لئے تعین بین جس کی کم اذکم ایک سمت کی حد بندی منہیں کی گئی ہے۔ مثلاً ایک شخص کی زندگی کے باتی ماندہ دن (اسم پیل ا: ۲۲ - مهمیشسر- عبولاهم ؛ ۱ : ۲۸ - اپنی زندگی تبعر ) یا بیاطور کی ندامت (پیدائش ۲۹: ۲۹ قدیم پیار ) - بدالفاظ خاص کرخدا تدامت استعال موتے بین کیونکراس کی ستی وقت کی سب فیودسے آزاد سے (نمبر . و ، ۲ - ازل سے ابدیک - اردو کے برتفظ غورطلب مئي أكرسم حال مين كفطي مون نوماهني كابغير جد کاتمام وفت ازل سے اور مستنقبل کا بوراً زماند ابرہے)۔ خداکی كُل صفات اوراس كانفسل معى لامحدود اور وفت كى نكيس آزادىپە (قىب يرمياه ۳، ۳- ابدى محبّب ، ۲۳، ۸۰ - ابدى عهد ہوسیع ۲: ۱۹ - اپنی ابری) - اس بقین کوکرنداز مان کی فیدسے کمل طور برآ زا دسے زیادہ زور دارطریقے سے بیان کریے کے لئے عبراني لوك جمع كا صبغراستهال كريت مين (مثلًا زيور ١٣١،١٣١ -كل عولاميم - بيروسُسْن ترحمبه الرئ - كيتفولك ترجم عبراني ك روح قائم ركفتاب "كل زانون"؛ داني الي و زمه عولاميم؛ لبعن مرتبها ورندور ببيدا كرنے كے لئے لفظ كو دسراكر شدت كا عِدْ سِرْ ظَاسِرُ كِيابِهِ أَ سِي (مَثْلًا زبور ١٣٢: ١٦ - اردو ترجَبُر سمِيشَة كمزور سے عبرانی عدی عدکانفطی نرجر" سمیشسیسیشد" سوگار برسمیشد بميشرك كغ ميري الام كاه بعيدار دو ابدالاً با د إسى قسم كالفظ سع - ابد - سمیشد - اباداملری سمع، تعنی برسمیشه سمیشه سلطی

یں بہدور میں کہ میں ہونانی لفظ آنگوں aion کا استعمال اسی فسم کا جے - یہ تمام عمر اور اور اس میں ہونانی لفظ آنگوں اور استعمال موٹا ہے (ا کر مقصول ۱۸ میں ایک غیر متعین وفت کے لئے (لوق ا ۱۰ ، ۷ - "ورنیا کے سنے روع سے " قدیم سے ") یامستقبل میں (مرض ۱۱ ، ۱۲ - آئکدہ) یافظوں سنے روع سے " قدیم سے ") یامستقبل میں (مرض ۱۱ ، ۱۲ - آئکدہ) یافظوں

کو دُسراکر شدت پیداکی جاتی سِیمثلاً گلتبون ۱: ۵ = ابدالا باد لیعنی و دُسراکر شدت پیداکی جاتی سِیمثلاً گلتبون ۱: ۵ = ابدالا باد لیمنی کربیمت و میخرنبی سیم بین بایت به والمه میم رکھتا ہے اس بات سے نابت به والم کری بانوں ۱: در دویس توبیات بالکا عیاں ہے لفظ ابدالا بادات تعقق رکو بخوبی اواکر ناسیے - ابد ( سمینشد) اباد ( ابدکی جمع - سمیشا وس) بینی تعقید کر سیم کرفد اس جہال میں شروع سے بیشتر " فعال سے کمینولک ترجم اور دلفرنس باشل کا عاشید شروع سے بیشتر " فعال سے کمینولک ترجم اور دلفرنس باشل کا عاست ید ذانوں سے بیشتر " سے د

اسم صفت کا بونائی نفط آمو نبیوس cionios بی نظاآتین کے مطابق ضدا کے کئے استعال ہوناہے۔ اس سے ربانی ابدیت کے مفہوم کا اظہار کیا گیاہ ہے۔ وہ ابدیت جوزمان دمکان ، دونوں پر سادی ہوتے ہوئے خدا کی ربانی ابدیت کی عکاسی کرتی ہے۔ اس معاوی ہوتے ہوئے خدا کی ربانی ابدیت کی عکاسی کرتی ہے۔ اس کی عبرانی میں افغا عواده میں وقت کے معنی کے علاوہ مقام کامفہوم کی عبرانی میں نفظ عواده میں وقت کے معنی کے علاوہ مقام کامفہوم بھی سمود یا گیا تھا۔ اور بہی رجیان بونانی میں بھی گیا ۔ قب مرقس اید بھی سمود یا گیا تھا۔ اور بہی رجیان بونائی میں جھی ہیں۔ انسیول ۱:۱۱ میں مترجمین نے صوف زمانی معنی سامنے رکھے ہیں۔ انسیول ۱:۱۱ میں دونوں اردو ترجے اس نفظ کے لئے تبہائ استعمال کرتے ہیں، جبکہ ترجمہ زمانہ میں بکد ہے والے دونوں اردو ترجے اس نفظ کے لئے تبہائ استعمال کرتے ہیں، جبکہ ترجمہ زمانہ میں بکد ہے والے دونوں اردو ترجم اس نفظ کے لئے تبہائ استعمال کرتے ہیں، جبکہ ترجمہ زمانہ میں بکد ہے والے دونوں اردو ترجم اس نفظ کے لئے تبہائ استعمال کرتے ہیں، جبکہ ترجمہ زمانہ میں بکد ہے والے دونوں اردو ترجم اس نفظ کے لئے تبہائ استعمال کرتے ہیں، جبکہ ترجمہ زمانہ میں بکد ہے والے دونوں ایک میں بکد ہے والے دونوں ایک میں بکد ہے والے دونوں اور میں بکد ہے دونوں اس نمانہ میں گا

#### ۳۔ دوزمانے

نیاعهرنامردوزمانول میں سے اس نمانے کا انتخاب کرتا سے بسے خدا فر برجے کی منادی کا پہلا غورطلب کمتہ بہ مفاکہ " وقت پورا ہوگیا ہے "مسیح کی ذندگی اور کام خداک ادادول اور مقاصد کا نقطر بحران ہے ( افسیول ا، ۱۰ ۔ "تاکہ زمانوں کے پورے ہونے کا ایسا انتظام ہوکہ ...")۔ بہ تبولیت کا بٹر اموقع سے (۲ - کر نقیوں ۲ ؛ ۲) جس سے مہر ہی کہ توریا استفادہ کمرنا چاہئے (افسیول ۵ ؛ ۱۹ ؛ کلسٹیول ۲ ؛ وقت کو نور استوں ۵ ؛ ۱۹ ؛ کلسٹیول ۲ ؛ وقت کو فیر المسیول ۵ ؛ ۱۹ ؛ کلسٹیول ۲ ؛ وقت کو فیر کر کے فیر کی دوران ہماری توجہ نمان کی موت اور قیا مت کی طرف مینول کروائی ہمانی توجہ نمان کی موت اور قیا مت کی طرف مینول کروائی ہمانی سے ہواس بخات کے وی کا مرکزی نقطہ ہے مہذول کروائی ہونائی ہے۔ اس بخات کے وی کا مرکزی نقطہ ہے۔ مینول کروائی ہونائی ہے۔ اس بخات کے وی کا مرکزی نقطہ ہے۔ مینول کروائی ہونائی ہے۔ اس بخات کے وی کا مرکزی نقطہ ہے۔

یدایک مقبقت سے کرید فیصلہ کن وقت ماضی میں گئرر بھکا سے مسیمی اور بہوری اسید کے فرق کی دجربیہ ہے کمسیمیول کے سے فیصلہ کن زمانہ معرض وجود میں آچکا ہے جبکہ بہودی العی صیال پی

نگامی سنقبل میں لگائے بیٹھے ہیں۔ وہ اس امید میں ہیں کہ خدا کب
دنیا میں فیصلہ کن مداخلت کرے گا۔ برعکس اس کے سیجی اب
شدت کی اُمبید سے اُس وقت کے انتظار میں ہیں جب سب
چیزی اپنے پورا ہونے کے لئے کمال برہیجی کی کیونکہ ضیصلہ کن مرطم
توقطی طور برگرر سے کا ہے ایک بادعبرا نیول > : ۲۲؛ ۱:۱۰؛ ۱:۱۰؛ دومیول ۲:۱۰؛ ۱:۱۰؛ دومیول ۲:۱۰؛ اور اب میم آخری ندمانہ میں پر اُمید ندندگی بسر کوئیے
بین (اعمال ۲: ۲)عبرانیولی ا: ۲؛ اور تفاع: ۱،۱؛ دپورس ان ۲:۱)

نیاعبدنامدیبودی تقسیم زماندسے سبٹ کرایک نئی تقسیم اور پیش کرتا ہے۔ ببودیوں کے مطابق وقت کی تقسیم البیزماند، اور اسے والا زماند النظام الله والا زماند الله الله والا زماند الله الله والا زماند الله والله وا

و مشخص حس پرتوکل کیاجائے۔ وہ جس کے سپردلینے وہ میں کے سپردلینے وہ میں کا شفاعت میں کسی کا شفاعت کرنے والا۔

ا- بائبل کے ارد و ترجم میں یہ لفظ ★ ترکمنس نائ تخف کے
سے آیا ہے ( اعمال ۱:۲۲) ۔ یونائی لفظ دبینورہ میں اکثر بیشہ ور قانون
کا مطلب ہے مفرّد ۔ یونائی اور رومی عوالتوں میں اکثر بیشہ ور قانون
دانوں کے علاوہ ایسے شخص بھی موجود مونے نقے بوفن نقر بیمیں ماہر شے
دانوں کے علاوہ ایسے شخص بھی موجود مونے نقے بوفن نقر بیمیں ماہر شے
یوں اپنی سے بیانی سے بچوں پر اِ تر دا سے تھے ۔ اِن معنوں میں لفظ وکیل
یوں اپنی سے بیانی سے بچوں پر اِ تر دا سے تھے۔ اِن معنوں میں لفظ وکیل
مون اسی جگہ استعمال ہتو اسے ۔

۲- وکیل کے لئے بونانی کا ایک اوراسم اور پرمین لفظ سے بواکلبتوس parakletos حبس کامحرّب فار فلیط ہے۔ اس کے نفظ ہونی ہیں" وہ جو اپنے پاس کھڑا کیا جائے : اکد مدو دے " یہ عدالت یں ویب استغاثہ کے لئے استعمال بونا نفا۔ بھر مرس شخص کے لئے جو کسی کی شفاعت کرے - ان معنول میں یہ ا۔ بوشا ۱: ۱ میں خداوند کے لئے

استعل ہوا ہے۔ یہ لفظ اپنے وسیع ترمعنوں میں مدرگارا ورمعاون کا مفہوم دکھناہے کینے اور پروٹسٹنٹ مفہوم دکھناہے کینے اور پروٹسٹنٹ نرجمہ میں مدرگاراستعال ہوا ہے۔ (بوعنا ۱۲۱،۱۲) ۲۲،۱۷ ؛ ۲۱:۷؛

ا- پوستنا ۱؛ ۱) -

ولیسی کا مقام ہے کہ جب خدا و ندلیوع پوس آگی انجیل میں اپنے کو شاگردوں کو روح القدس کے بارے میں بتاتے ہیں نوکنا پنڈوہ اپنے کو شاگردوں کا مدد کارکہتے ہیں (دیکھتے پوس اس ۱۹۱۱) ۔ " دوس امدد کارئیوانی شاگردوں کا مدد کارکہتے ہیں (دیکھتے پوس اس اس مالا مالا الله الوس میں لفظ "دوسرا "کے لئے دوالفاظ استعمال ہوتے ہیں allo الوس اور عصر الله معتروس ۔ پہلے لفظ سے مراداسی قسم کا دوسرا ۔ پوسٹنا مها ۱۹۱۰ میں مالدہ کے معتروس سے مرادہ ہے فرق قسم کا دوسرا مدد کارہ جسی کے ۔ یادر ہے کہ روح القدس کو برح کاروح بھی کہا گیا ہے (اعمال ۱۹۱۱) ۔ ھندوس کا ترجم رومیوں ع برائم میں ایک ادر طرح کی ( = مختلف) شریعت سے دوسرا ھندوس ہی کا نزم جرب یعنی دوسرا داکیا گیا ہیں ۔ امال ع برا میں دوسرا ھندوس ہی کا نزم جرب یعنی دوسرا در رق الفاری بادشاہ ہو پوسسف کو منہیں جانا تھا۔ (فرق) بادشاہ ہو پوسسف کو منہیں جانا تھا۔

ولگام و Vulgate الطینی یه عوامی ترجمه عوام کک پهنچا نا . ولگام و شایع کمیناله

بائبل کے اُس لاطینی ترجیرکانام بومقدس بیروم مسلم است کا بائے دوم دماستس Damasus کے مکم سے میرونیوس کی ایس کی میرونیوس کی بیرانے لاطینی ترجول کی مبلر کی اور ۲ ۱۵۲ میں کونسل آف ٹرینٹ نے اس نرجم کو دومی کلیسیا کے لئے داص درستند لاطینی ترجم فراردیا ۔

ر ا مالک سرسیت بیمیقولک ترجمهی دست دارک و گری است دارک و گری استال بردا به (۱۲ با ۲۵ به ۲۵ به ۱۹:۲۵) و را میاند ۲۵ به ۲۵ به ۱۹:۲۵ به ۱۹:۲۵ و کارست ترابتی سا

ونيا ٥- ون يالا :- اكشخص كانام (عزرا ١٠ :٣٦) -

ومنان برائل بر المان کے دس بیٹوں میں سے ایک - ان سب کوہددیں فرسوس میں فقر کیا (استر ۹:۹) -

وليسط منسطر كاا قرار الايمان .-

نعاري

ابندائی صدیوں میں جب مخلف حالک کے علمادا ور مخلف اقوام کے فضلارا ور فلاسفر طبی تعداد میں کلیب میں شامل ہوئے تو یہ فطری ہات تھی کدا نہوں نے اپنے اپنے علم اور فلسفہ کے خیالات کے مطابق بخیل جلیل کے اصولوں کو مجھنا چاہا۔ اِن میں بعض نے دین کے

سمجھنے ہیں خطاکھا نی اور نیج اگلیسیا ہیں طرح طرح کی بدعات ہموداد ہوئے لگیں ۔ چنا پخر کلیسیا سے جامع نے مخالف نہ مانوں میں طرح طرح کی برعتوں سمے سدّ باب ہیں ضحے اور داسخ عقیدہ کو بیان کرنے کے لئے بین الکلیسیا تی بھامہ محلسیں منعقد کیں اور مختلف عقائد ناہے وضع کئے ۔ بوں ہرد ور بیں ایما ندادوں نے اپنی اپنی زبان میں اپنے تجربہ کی بنیا دیرانجیل میں دسولوں کے تجربات کو اپنے وقت کے تقاضوں کے مطابق بیان کرنے کی کوشش

میں ایان ا ماست کے طور بر مقد سول اور سولوں کی نیو پر اٹھا کی گئے ہے۔

بر ایمان ا ماست کے طور بر مقد سول کو ایک ہی بار سونیا کیا ہے ۔ ہردور

میں میں جوں نے عبر ابنوں ۱۲ باب کے مقد سول کی پیروی میں اس امانت

کی دیوا بنہ وار مفاظت کی ہے ۔ قرونِ وسطی کی ظلمتوں میں مقدس ایمان کی

بر ا مانت ہجب انسانی روایات اور تو ہمات کے ابنا رسلے دلی پڑی تھی اور

سولہویں صدی میں مارش کو تقرف صواقت کی شعل کو دوبارہ وروش کی انو

صدیوں کی تاریکی چھٹے لگی ۔ کلیسیات جا مح نے ایک بار بھر اس گم گشند

امن فرون شناسی اور ا مانت دادی کے مظامرے کی کڑی ہے ۔ یہ اپنی

اس فرون شناسی اور ا مانت دادی کے مظامرے میں لاد میں مشعلِ مواقت کی حییت میں مارٹ العقیدہ

عامدیت رکھ المری خوال مرکز میلا آریا ہے بیک آجے میں لاد میں مشعلِ مواقت کی حییت رکھ المرے کی کر میں میں المواقت کی حییت رکھ المری ہے۔ یہ اپنی کی حییت رکھ المری میں مورف کے میں المد میں مشعلِ مواقت کی حییت رکھ المری ہے۔

انگلتنان کی پار مین کے ایکٹ جی پر ۱۱ جون سائل لیم کا دورا کے دس اور دارا لتوام کے بیس ممبران اور ایک سوالیس علما دین اور میں خام ایک علما دین اور میں خام دان دین جن کا نعلق کلیسیائے جا مع کے مختلف مکتنب بائے فکر سے مخاولیسٹ منسٹر میں فرائم ہوئے کہ کلیسیائی نظام میں وصدت اور اشراک کے لئے ایک متفقہ دستا ویز نیاد کی جائے۔ کیم جولائی سائل سے ۲۲ فرود کا 17 لیم ہوئے دستا ور اس کے مرتب برس تک اس مجلس کے اجلاس منعقد موتے دہے اور اس کے مرتب کردہ اقراد الا بیمان اور اصاب دینیا ہے کو فرا میں کلیسیائے سکا طردہ اقراد الا بیمان کا مرتب لینڈ کی مجلس عامر نے منظور کیا اور اسے انگلتان کے پارلیمنٹ ایکٹ مجرب طور کیا اور اسے انگلتان کے پارلیمنٹ

مولال المرائد میں المندل میں ہبٹسسط کلیسیاؤں نے بھی اس کے تعلیم اس کے تعلیمی تعلیمی اس کے تعلیمی تعلیمی تعلیمی تعلیمی صفحے سے چنداخلاقی مسائل کے ابواب کی ترمیم واصافہ کے علاوہ اسے من دعن قبول کیا اور سر مندل کا آفراد الایمان کہلایا ہو آج بھی امرکیہ میں فلد کفیہ کے اقراد الایمان کے نام سے جانا پہچانا جانا ہے۔

اس کی تاریخی مقبولست کی چندو بر بات بیں جن کا ذکر فائد ہے ۔ سے غالی نہیں ۔

ا کلیب یا شیر ما مع کی کسی بھی شاخ میں سیمی سچا تیوں کے علم وعرفان میں ترتی و تردیج سے بحرانوں میں ان کی جانج پر کھر بر مفاظت اور

تخم ریزی میں یرسوقی کاکام دینار باسے -

ہ ہے۔ '' جھُوٹے اسٹادوں''کی کن نزانیوں کے مقابل برسچائی کی جامع اور راسخ تعریف میں مدد گاررہا ہے۔

س- بل مُجُل كريشارت كاكام انجام دبينے ميں يہ بين الكليسياتی واسطر اورشراكت كى بنيا درہاہيے۔

م - سب سے بڑا فائدہ ہواس سے حاصل ہدنا رہا ہے وہ دینی تعلیم ونرسیت ہیں ایک نصاب دینیات کی حیثنیت رکھتا ہے۔

یه فابل فدر تاریخی کا رنامه با بیل کی روشنی مین سیری دین کی تعلیمات کے جا مع بیان اور سیح میں شخصی ایمان اور ان کی خدمت سے وف داری اور ان کی خدمت سے وف داری اور ان کی کا آئیدرا رہے اور کلیسیائی نظم و قوا عدے بنیا دی اصولوں کا جا مع و مان خرق سے م

آج کلیسیائے پاکستان گوناگول تعلیمی و نظیمی بجانوں کا شکارہے۔
اس کا زیادہ ترنقصان کلیسیائی صدودسے بامرعوام الناس میں کلیسیائی گوامی
کو پہنے دیا ہے بو کلیسیا کے اولین اور بنیا دی فرائف اور اساسی مقصد کا ایک حصرہ نے دیا تھا ندائر سے جو کا ندائر سے جو اس کلیسیائی بحوال کے دکور میں بین الکلیسیائی اتحاد اور لیگا گست کے گئے کوشاں ہیں ان کے سلے یہ اقراد الایمان اتحاد و یکانگست کی ایک ناد فراہم کرتا ہے ۔

پاکستان پی سیحیت کچھ ایسے مامول اور سالات بیں سیلی مجھ لی ہے کہ دانسے کی سیسیا کی تعلیمی بنیاں ملا۔ ان کہ شرکائے کلیسیا کی تعلیمی بنیاد انتی گہری رکھنے کا وقست مہیں ملا۔ ان حالات کے بیش نظر ایک جا مع، داسخ العقیدہ اور قابل اعما درامہاد ساور کی صروریت محسوس کی جارہی ہیں۔ یہ اقراد الایمان جومحض علا اور وانشوروں کے نظریاتی ممباحثوں اور خیالی ندر توں کا ملعور بنہیں کی مختلف تعلیمی عوانات کے تعییم کومحض خلاصہ اور آصول کے طور برپیش کرتا ہے۔ بلاست براس ضرورت کو لوراکر نے کے لئے کافی ووافی ہے۔

یورپی ملقول میں الہیات کے مباحثات، اختراعات اوربرعات کا اورعوام الناس کے عقیدہ وخیال اورتو ہمات کا خیر کلیہ یائی سوج کو قبری طرح متنا تنہ کر تا آیا ہیں اورخصوصاً خدا تعالی صفات حسنہ اور بخات اخروی کے باب میں کلیسیا افراط و تفریط کا شکار ہے جس کے باعث خصوت کلیسیا و کی معیار مسلسل تنزل کا شکار سے اور وہ دنیا ورشیطان کے مقابلہ میں کمزور مونی جادہی ہیں بلکہ غیراقوام کی تضحیک دنیا ورشیطان کے مقابلہ میں کمزور مونی جادہی ہیں بلکہ غیراقوام کی تضحیک کا نشانہ بنی مونی ہیں۔ یہ افراد الایمان اس خمن میں اصلاح و ترمیم کا ایک موثر مرسمتا ہے کیونکہ اس کا مرقبلہ خدا کی جلالت ، حشمت اور غیرت کا آئینہ داد ہے۔

اس دُ عااوراً دُ دُوک ساتھ اس ظیم ناریخی کلیسیائی دستاویز کے پہلے باب کا براُدونر جبر مدید ناظرین کیا گیاہے کہ کلیسیائیں اپنی خود ساختہ فانی پناہ گا ہوں میں پڑے دسینے کی کبائے ہا مبر نسکل آئیں اور ہوشیارا ورمبداریس کیونکہ وہ نہیں جانبیں کہ خوا وند کب آئے گا۔

## وليسك منستركااقرابل كايمان باب اوّل

#### پاک نوشتوں ہے باس ہے میں

و اگرچ فطرت کی تخلاک تخلیفی کام اور پرورد کاری خوا کی نیکی ، حکمت اور قدرت کو ظام رکرتی ہے ، بہاں تک کرانسان کے لئے کچوعذر باتی بہیں رستہا (رومیول ۲:۲۱) ، ۱۵ دمیول ۱:۲۰۱۹ و کی حقام نوبر ۱۹ اور ۱۹ و کی حقام دومیول ۱:۲۳ ای ۲۰۱۱) ، ۱۳م وہ خدا کے علم اور اس کے ادا دسے کواس قدر ظام رخبی کرتی جس فدر بخات کے لئے ضورت کی اور اس کے ادا دسے کواس قدر ظام رہ باسا -۱۳) ، پس خدا ور اپنی کلیسیا فروری ہے اور اپنی کلیسیا وہ اپنی مرضی کا اعلان کر ہے (عبر اینوں ۱:۱۱) - اور لیحدازال سپائی کے لئے اپنی مرضی کا اعلان کر ہے (عبر اینوں ۱:۱۱) - اور لیحدازال سپائی د بنیا کے نشر کے خلاف کا بیسیا کے زیادہ لیفینی قیام اور تقویت کے لئے د بنیا کے نشر کے خلاف کا بیسیا کے زیادہ لیفینی قیام اور تقویت کے لئے د بنیا کے نشر کے خلاف کا بیسیا کے زیادہ لیفینی قیام اور تقویت کے لئے اس تمام کو ضال طوتے رہیں لائے (امثال ۲۲: ۱۹ ، ۱۹ ؛ ۱۹ ؛ ۱۳ ، ۲۱ ، پول س پاک نوشتے انتہائی ضروری بن جاتے ہیں (۲ ۔ تیمیت بیسی سن ۱۵ ؛ ۲ - پول س نوشتے انتہائی ضروری بن جاتے ہیں (۲ ۔ تیمیت بیسی سن ۱۵ ؛ ۲ - پول س از ۱۹ ) کیونکہ اب خدا قدیم و قدتوں کی طرح اپنی مرخی کو ظام رہندیں کرتا اور عبر ایروں ۱: ۲۱) ۔ دوروں ۱۹ ، ۲ - پول س از ۱۹ ) کیونکہ اب خدا قدیم و قدتوں کی طرح اپنی مرخی کو ظام رہندیں کرتا (عبر ایروں ۱: ۲۱) ۔

ب باک نوشتون میں یا خدا کے تحرمیدی کام میں عہد عنیق اور عہد عبد میں مام کتب شامل میں جو کہ حسب ذیل ہیں :

#### عه رعنت

ا۲۰ واعظ	اا- ایسلاطین	ا - پيدائش
٢٢- غزل الغزلات	١٢- ٢-سلاطبين	۲- خروج
۲۳- بسعباه	١٣- ١- تواريخ	۳- احباد
۱۲۰ برمیاه	مها- ۲- نواریخ	ہم ۔ گنتی
۲۵- نوحب	10- عزرا	۵- استثنا
۲۹- حزقی ایل	۱۹- تخمیاه	۲- يشوع
44. والحالي	۱۶- آستر	ے۔ قضاۃ
۲۸- بورج	١٨- ابوب	۸- روت
٢٩- گيرابل	١٩- زبۇر	٩- الشمومبل
٠٣٠ عامرتس	۲۰۔ امثال	١٠- ٢ يتمويل
۳۷- برجی	بهمو- التوم	الا- عبدياه
۳۸ زکریاه	۳۵- حبقوق	رس. بوناه
٣٩ - سلک	۳۷- مىغنباە	۳۳- میکاه

#### عهدجديد

19- عرانول محنام نفط ١٠ - افسيول كينام فط ا۔ منی کی انجیل اا۔ فلیتوں کے نام خط ٢٠- يعقوب كاعام خط ۲- مرقس کی ایجیل س- لوفاکی الجبل ١١- بطرس كالبيلاعم خط ١٢- كلستيول كے نام خط ١١٠ تفسلنيكيول كنام ببلانط ۲۲ - بطرس كا دومساع مخط م . بوخنا کی انجیل ١٢ - تقسلنيكيول ك أورسل فط ٢٣ - بوتناكا ببراعاً نط ۵ - رسولوں کے اعمال ٢٧- بوتنا ادومراعم نط ١٥ - سمينقبس ك نام ببلاخط 4 - رومیوں کے نام خط ٢٥- يوخناكا نيساع خط 19 - تىمىتفىس كے نام دوسلنط ر - كرنتفيول كي نام بيلانحط 16- ططس كام خط ٨ كنيفيول كي ام دوسرخط ٢١- بيوداه كاعاضط ١٨ - فليمون كے ام خط و گلبنوں کے نام نعط ٢٧ - نوستاعارف كالمثقف

برسب وه كتابين بين جوخداف الهام سع تكهواتين ناكه وه ايمان اورزندگى كه سيدن ۲۰:۲ ؟ اورزندگى كه سيدن ۲۰:۲ ؟ مكاشفه ۲۲:۱۸ الم مكاشفه ۲۰:۷۸ الم مكاشفه ۲۰:۷۸ الم مكاشفه الم المكاشفه المكاشفه

مور وه کنابین جوعام طور پر" اپاکرفا" که بلاتی بین به خدا کے الهام سے مہیں کھی گئیں اور نہ وہ فہرستِ مسلم میں شامل ہیں ۔اس لئے وہ خدا کی کلیسیا میں اختیار نہیں رکھتیں ، اور نہ اہنیں مستند ما ننا اور نہ استعمال کرنا چاہیئے۔ وہ محض انسانی تحرمیات ہیں (لوفا ۲۲: ۲۲،۲۲) ، رومیوں ۲:۲۰

م - پاک نوشتوں سے انتیاد کا جسے فبول کرنا اور جس کی ابعے فرمانی کرنی ورجس کی ابعے فرمانی کرنی ورجس کی ابعے فرمانی کرنی چاہئے، انحصاد کس آدمی یا کلیسیا کی گوا ہی پر نہیں بلکہ کلہم ضدا پر ہے ہو بذاتہ سچائی اور اُس کا بانی ہے ۔ چونکہ یہ نفدا کا کلام (۲۔ پطرس ۱:۹۱، ۱۰ - یوشا ۵:۹۱، اے تقسلنیکیوں ۲:۳۳) ہے اس کئے ہمیں اسے قبول کرنا چاہیئے ۔ ہمیں اسے قبول کرنا چاہیئے ۔

ہ - خداکے اپنے جلال، انسان کی نجات، ایمان اور ذندگی کے لیئے تمام ضروری بانوں کے بارے میں خداکی مشورت کو باتو صاف

طور برپاک نوشتول میں بیان کیاگیاہے یا پھریم اُسے ضیحے اور بدیسی نتیجہ
کے طور برپاک نوشتول سے اخذ کرسکتے ہیں۔ اس بیں کسی وقت بھی نئی بات کا خواہ وہ کُرون کا مکاشفہ باانسانی دوایا سے وسیلے سے ہو اضافہ نہیں کرنا چاہیئے (۲۔ ہم کا مکاشفہ باانسانی دوایا سے وسیلے سے ہو ۲:۲) یا ہم ہم انجرا ہم کرنا چاہیئے (۲:۲) یا ہم ہم انجرا ہم کا مراد کرنا ہم کہ خدا کا پاک کرون ہما اسے میں مرقوم باتوں کو سمجھنے سے کے ضروری ہے کہ خدا کا پاک کرون ہما اسے دلوں کوروشن کرے ، اور کہ خدا کی ہوستش اور کلیسیا تی انتظام ہوانسانی و کی مدا کا باک کرون میں دیجھنا کی ہوست کو ہمی ہمیشد کام چاہیئے ۔ نیز کلام کے عام قوا عد سے مطابق میسی بھیرست کو ہمی ہمیشد کام چاہیئے ۔ نیز کلام کے عام قوا عد سے مطابق میسی بھیرست کو ہمی ہمیشد کام چاہیئے ۔ نیز کلام کے عام قوا عد سے مطابق میسی بھیرست کو ہمی ہمیشد کام میں نا جاہی ہوا۔

ی ۔ پاک نوستوں میں کچھ باتیں مزتوسادہ اور آسان ہیں اور نہسب کے گئے ایک میسی صاف ہیں (الم لیطرس سو: ۱۹) - لیکن بخات کے لئے وہ باتیں جن کو جا ننا اور رجن پر ایمان لانا اور عمل کرنا عزودی ہے کلام کے کسی نہرسی مقام پر بڑی صفائ سے بیاں ہوئی ہیں، یہاں تک کرنہ صرف عالم ہی بکہ جا ہے جمعے کی جو چھے کے ساتھ اسنہیں بخوبی ہجھے سکتے ہیں ( ذلور 119: 100، ۱۵) -

٨- عبد عنتي عبراني مين (جوخداك لوكون كى زبان مقى) اور عهرمديديوناني مين (بصے الخيل كے تحريك عانے كے زماند ميں سب قريس بخدبي جانتي تفيس) خداك الهام سے لكھے كئے اور ال كى خدانے خود مفالمت کی اور تمام زمانوں میں تخریب سے باک رکھا، اس سے وہ بالنتيار دمتّی ١٨:٥) بين للنزا كليسياكونمام ديني اختلافات كے فيصلے اسى كى روشنى مين كهيف چا بيئين (يسعياه ٨: ٢٠ ؛ اعمال ١٥: ١٥؛ يوشا ۵ : ۲۹،۳۹) - نیکن بیز کمرخداکے تمام ایما ندار سندے بین کا کلام برحق سے اور جواس میں دلچیری رکھنے ہیں اور جنہیں خداکے نوف میں انہیں بِرْحِفْ اورْتِحْقَيْق (يَدِيْتَنَا ۵: ٣٩) كرنے كائكم دَياكياہے ، ان كى اصل زبانول سے آگاہ منہیں ،اس کئے ان کا مرتوم کی اپنی زبان میں ترجمہ کیاجا ناچا ہیئے (ا - كرنتي ول ١١٠ ١١ ، ١١ ، ١١ ، ٢١ ، ٢١ ، ٢١) كارندرا كاكلام ال ك داول میں کثرت سے ایسے رکلییوں بیا: ۱۹ اوروہ اسکی پر ننش لاکن طورسے كركسي اورصبرسے اورکتاب مقرس کی نستی سے امیدر کھیں (ردمیول ۱۵ مم) - ۹ - کلام پاک کی تفسیر کا بنیا دی اصول بذا نه کلام ہے ،اس گئے حبب كبھي كسى ٢ ينت كے درست اور بورے مطالب جاننے كى حرورت بو نواسي مفهون كي زباده واضح آيت (٢ بطرس ١٠ ، ٢١٤٢٠ ؛ اعمال ١٥ ؛

1911) کوکسی اورمنام پردیجیفنا چاہیئے۔

المسب سے بڑا منصف جس کے ذریعہ سے تمام نمین ہم تا اور کو نسلوں کے فرایعہ سے تمام نمین ہم تا کو فیصلوں ، قدیم صنفین کے خیالات اور آدمیوں اور دونول کی تعلیمات کو ریکھنا چاہیئے ، وہ پاک رومے علاوہ اور کوئی نہیں موسکتا جو پاک نوشتوں میں بول رہا ہے اور

۲۰:۲؛ اعمال ۲۰:۲

جس کے فیصلے کو ہمیں قبول کرنا بھاہتے ومتی ۳۱،۲۹:۲۲ ؛ انسیوں

معانی کے لئے۔ دیکھنے قاتن

م مل الم المرتواكا دوسرا بیشا۔ وہ بھیر مکر بول کاچروا ہا تھا۔
م مل اللہ اس نے اپنے بھائی تا تن كى نسبت خدا كے لئے الفنل خرما فى گندرا فى (عبرانبول اا: م) - اس نے اپنے بھائی سے بدظن بوكر اسے قتل كرديا (بيدائش م: ۲۰۰۱) - ميے نے اسے بہلالا استباز كم المحقى مهران كى مقال دى (عبرانبول كے خطركے مصنف نے سنے اور برانے عبد كامقالم كرتے موت ہائل كے خون كى مقال دى (عابرول اللہ اللہ اللہ اللہ كانول برائے عبد كامقالم كرتے موت ہائل كے خون كى مقال دى (عابرول

م مخف :- بطور بیمانه دیمیسے اوزان و بیما ندجات بائس ما ادرس بدن کے اس اسم عُفنُوکے کئے عبرانی اور یونانی میں بیند م محص :- دلیسب الفاظ استعال ہوئے ہیں ۔

ا- ماد- نب عربي ئيد بمعنى التقديدنانى خيير cheir-ير نفظ يك كلام من مولسوس والرمرتب البي - يرجازى معنولين كرت سے سنعال بنواب-اردوكى طرح كي تربيها تق سے مراد طاقت، قرت اورا ختيار وغيرو بوزايد (مثلاً پيدائتش ۲:9 ؛ ۱۲:۱۷؛ استثنا ۳:۳۷؛ مرقس تهو: ایم) - منگن کمی وفتحب عبراني محاورے ميں ماتھ آتاہے تو ترجمر ميں کسي اور لفظ سے اس کامفہوم اداکیا جاتا ہے دمثلاً استثنا اس ، ۳۹ - فوت -كينهولك طاقت ؛ يشوع ٢٠٠٠، بس ميلا -كيتهوك رسنته مدريا، الوب ١١٠١- اختياسي كيخفولك ترجم لفظى سيد بالخفرين لسعباه يسبب برا - كزور موت - كيتقولك ترجم لفظي سب- كرور فاقدوال ہوئے۔ اس سے پہلے کہم ہا تھ کے متعلق کچھ محاورے بیش کریں ، المتقرم للتح ايك اورلفظ كاذكركر ناخروري بيع سحف - فتبع لي كهة - عبرانى لفظ كابنيادى مفنوم خم دارباينا لى س - يداكب عبرانى حریف کابھی نام ہے 🖈 سکاف جس کی شکل 🖒 تھی تبی بات ظامركمة في سِيم مريخ على في من يام خفيلي واحبار ١٥١٠ اليوب ١٢١١٠ ال نبدد ۱۱۹: ۱۰۹ وغیره) یا با ول سے تلوے داستثنا ۲۷: ۵۵؛ یشوع ٣: ١١) ٢ يسلطين ١٩: ٣ ٢ بيعياه ١: ٧ دغيره) دونول لعني كفنب دست اورکف پائے سے استعال ہوا سے - تیج یاکٹوری کومی عرانی مين كف كما كياب تب فارسى اورار دوكفير (غالمًا جيواً المنفى)، كفكير (خروج ٢٩٠٢٥، كنتي ١٠٠٧ وغيره) يليكن اكثريد يوس التقد كمه ك الشاستعال بونا بِعَ (بيداكش ٢٠:٥) خروج بم : ١م؛ استثنا ١٢:٢٥) -

نداکے کامول کو بیان کرتے وقت اکثر فداکے ہانے کا ذکر مربے ۔ اور اسے مختلف محاوروں میں استخال کیاجاتا ہے ۔ مثلافلا کے ہانے کا بور سے مواد فداکا سزادینا ہے (۱-سموشل کے ہانے کہ کہا فدا کا بخد چھوٹا ہوگیا ہے ؟ (گنتی ۱۱: ۲۳) - اس سے مراد بیسے کہ کیا فدا اپنے وعدے پورے نہیں کرسکت ؟ خدا کا شدر باز واور اُس کا توی ہاتھ اُس کی قدرت کوفل مرکز اسے اخروج یہ در باز واور اُس کا توی ہاتھ اُس کی قدرت کوفل مرکز اسے اخروج شدا کی انگلی کا بھی ذکر آتا ہے ( کیجھتے خروج کر در ایفرنس با شیل کا حاسشیہ )۔

ہا تھ کے پچھ اور سمی استعال تھی ملاحظ ہوں۔ دعا میں ہاتھ اُٹھائے جائے تنے۔ ہا تھ اٹھانا دعا کرنے کے متراد ف تھا ر خروج ۱۱:۱۱؛ ایسلاطین ۲۲:۷-اس آ بیت میں عبرانی لفظ کفٹ ہیں۔ اور مراد کھکے ہا تھ ہیں ؛ زبور ۲۸:۲-یہاں ہاتھ مُقدِس کی طرف، اُٹھانے کا ذکر ہیے )۔

خدا کی طرف ما خدا طفانا گویا ایک بخیده قسم کھانا تھا (بدالش ۲۲:۱۴ بغروج ۲:۸-پدولشندٹ ترجمبر میں "قسم کھائی " سبع کی کیمخولک" ما تھ اُسمانا ہوں" اور" ہاتھ اُسماکو سم کھانا ہوں " سبع ) ۔

ہم محمولات کی بختہ عمید با ندھنے کے الی کی بختہ عمید با ندھنے کے بران تھا ۔ خیال تھا کہ اولادی ابتدا اسی مفام سے ہوتی ہے اس مخت برانی آل اولادی قسم کھانا تھا (بیالش ۲:۲۲۲) ، ۲۹)۔

ہائف دصونا بے گنامی یا ذمرداری سے علیحدگی کی علامت تھا(استن ۱۲:۲۱؛ نه لور ۲۱:۲۲؛ قب متی ۲۲:۲۲) - ہاتھ بیٹینا غصتے کانشان نفارگنتی ۱۰:۲۴؛ اسی کوالوب ۲:۳۲ اور حزقی ایل ۲:۲۵ وغیرہ میں تالی بجانے سے مراد تعرفیف بنیس بلکہ غضہ سے) ۔

خدمت کرناسے کیوکد خادم مالک کے ہاتھ دھلوا ناتھا (ایسلاطین ۱۱)۔

ایک ثبت پرستی کی رسم کے مطابق کجاری اپنے ہاتھ کو گوم کر بوسے

کو دیو تایا ثبت کی طرف بھینک دیتا تھا۔ ابوب کہناہے کہ وہ اس گنا ہ کا
مرکب نہ بولیا ہوسیع ۱۳:۲۰ فیسے اسلاطین ۱۹:۸۱، بولیع ۱:۲۱)۔

اکٹر یا دگا دی سے ستون کوعبرانی میں ہاتھ کہا گیا ہے۔ ادد و میں ترحمہ بادگار
ستون اور لاٹ کہا گیا ہے (ایسموٹیل ۱۵:۱۲)؛ ایسموٹیل ۱۸:۱۸ ؛
سعیاہ ۱۵:۵۱ میں۔

٢- دايان هاته - بايان هاته

ائين المخدكور مُركب مشكون اور حماقت سے منسوب كيا جا اتحاء اسم منوس مجمع اجا انتخار واعظ ٢:١٠ قرب متى ٢٥; ٣١٠ - ٢١) -

دائی ہاتھ کے لئے یونانی لفظ میکسیا dexid ہے اور ہائیں ہاتھ و مسیلہ کوار میں ہے اور ہائیں ہاتھ و مسئے ارس نوس aristeros ہے میں گھٹے ارس نوس عن ایجھانا میا چھانا میا چھانا میا چھانا میں عرب سے متراد وی تھا (ا-سلامین مرباء؛ نبور ۲۵) ۔ میراد وی تھا (ا-سلامین مرباء؛ نبور ۲۵) ۔ میراد وی تھا (ا-سلامین مرباء؛ نبور ۲۵) ۔

(۱- پطرس ۲۲:۳) اور مکاشفه کی تناب میں ایک مرتب (۱:۵) ہوا ہے۔
ان حالوں بیں ایک بات غور طلب ہے ۔ اکثر عگر ذکر ہے کہ خلا وند ہے
خدا کے دہنے ہاتھ یا دہنی طرف بیجے ہیں ۔ اعمال ۱:۵۵، ۵۵، ۵۹ یک نفش
شہید خدا و ند ہے کو خدا کی دہنی طرف کھواد کھفتا ہے۔ یاد رہے کہ قاضی
علاست میں بیچ کو فیما کی دیتا ہے ۔ اور دکیل اور گواہ کھوے ہوکر مقدمہ
کی پیروی کرتے اور گواہی دیتا ہے ۔ اور دکیل اور گواہ کھوے ہوکر مقدمہ
کی پیروی کرتے اور گواہی دیتا ہے ۔ اور دکیل اور گواہ کھوے میرا اقراد
کے مطابق ( قب لوقا ۱۲:۸ ۔ " بوکوئی آدمیوں کے سلمنے میرا اقراد
کے دہنی طرف کھڑے اس کے خواس کے تو میں گواہی دیتے دکھتا ہے ۔ خداوند
کے دہنی طرف کھڑے اس کے خواس کے تو میں گواہی دیتے دکھتا ہے ۔ خداوند
میرے آسمان برد واہم کا انجام دیتے ہیں ۔ وہ عدالت کرتے اور ہائے کہ
میل ہیں (۱ ۔ بوت ۱۲:۱ ۔ دلیفرنس باشل کا حاست ہمی دیکھئے) ۔
میرے آسمان برد واہم کا انجام دیتے ہیں ۔ وہ عدالت کرتے اور سنے
میری کوئی اور سنے
میری کوئی اور سنے
میری کوئی اور سنے کا ذکر بہانے اور سنے
میری کوئی عہدناموں میں ہے ۔

### ١- يُولِن عهدنام مين

کفارہ کے دن ہا ہوت اپنے دونوں ہاتھ زندہ ہمرے کے سرمید کھ کمہ بنی اسرائیل کے سب گناہوں اور خطاق کا قرار کرے بکرے کو بیابان ہیں ججوا دیتا نظا (احبار ۲۱:۱۹) ۔ اسی قسم کی سسم سونتی ، صلح کی ،گناہ اور خطاکی قریا نموں کے سلسلے میں جمی ادائی جاتی تفیل (مثلاً احبار ۱۲:۱۹) ۔ اس کا مطلب بیر نظا کنے لوگ قریا نی مساح کا قرار کر دہ ہے کنہ لوگ قریا نی کے جانوں کے ساتھ اپنے ایک ہونے کا اقراد کر دہ ہے کنہ لوگ قریا کے دالے اور لعنت کرنے والے کے سرمیہ ہاتھ کی سے اس کا مطلب بیر خفاک اس کا گناہ اُسی کے سرمیہ دیا تے دیکوں کے خفاک اُس کا گناہ اُسی کے سرمیہ دیے۔ خوال کی تحفیم کی جاتی تھی (یا در سے کہ لادی اور کا میں خدا کے حضور اوگوں کے نما مندے ہوتے تھے) تو لوگ آئی پر ہاتھ خدا کے حضور اوگوں کے نما مندے ہوتے تھے) تو لوگ آئی پر ہاتھ

رکھتے تھے (گنتی ۱۰:۸) - متسی نے جب اپنے جانشین کیٹوس کے کہ تقراری کی تواس نے اس کے سرمر اسپنے ہاتھ دکھ کر اپنا اختیار اسے منتقل کیا (گنتی ۲۰:۸: ۱۸-۳۷) - اس سوالے میں تکھا ہے کہ گیشوع کو کر اُس بیرا بنا ہاتھ دکھ کیونکہ اس شخص میں دگوح ہے اس کی استثنا کم دکھ میں کھا ہے تک کہ اُس بید کھے بین کہ ان کی دگوح سے معمور تھا کیونکہ موسی کی اپنے ہوئے گئے ہوئے اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک لائتی شخص حس میں الہی دوج ہو، جب اس پر ہاتھ درکھے جاتے ہیں تو وہ مزید دوجاتی تغمیر اس فواز اجا تاہے ۔ ساتھ ساتھ یہ انعتباری منتقلی کی علامت بھی ہے۔

#### ٧- سنے عهد نامرمیں

نے عہرنامہ میں بعض مرتبہ بیسمہ اور پاک دوح کے ملتے وقت لوگوں پر ہاتھ دیکھے جاتے تھے۔ اعمال ۸: ۱۹-۱۹ میں بیسمہ مرتبہ بیسمہ کے بعد دسولوں کے ہاتھ دیکھے سے بوگوں کو باک دوح کی نعمت مہلی ۔ صنبیات کا پولس پر ہاتھ دیکھنا ان معنوں میں نہیں لیا جاسکتا کیؤنکہ بیسمہ اس کے بعد سہوا ( اعمال ۱۹: ۱۹ میں بیسمہ اور ہاتھ دیکھنے کی دسم کا تعلق طرح طرح کی ذبا نیس بولینے اور نبویت کرنے ساتھ دیکھنے کی دسم کا تعلق طرح طرح کی ذبا نیس بولینے اور نبویت مرتب کو کا دیکر ہے ساتھ ہاتھ دیکھنے کی تعلیم کا ذکر ہے جو خالباً نوم مدیوں کو دی جاتی تھی یعنی حوالوں میں پاک دوح کے ملئے کے ذکر سے ساتھ ہاتھ دیکھنے کا ذکر نہیں ہے۔ اور ایک مرتب کو جو بینسمہ سے بھی پہلے عنا بیت کیا گیا ( اعمال اور ایک مرتب کے موقع بہ نہیں کہا جاسکت کہ بینسمہ کے موقع بہ مہیشہ ہاتھ دیکھنے کی دسم ادا ہوتی تھی ۔

پرانے عہدنامہ کی مثالوں کی پیروی کرتے ہوئے اوراس وقت

کے دیپوں کے معمول کے مطابق جب کسی کو سیحی خدمت پرمقرر
کیا جاتا نخا تو تحضیص کے وقت اس پر ہاتھ دیکھے جاتے تھے ۔ جب
کلیسیا نے سات خادم کون لئے تو اہیں دسولوں کے سامنے کھڑا کیا
جنہوں نے دعاکر کے آن پر ہاتھ دیکھے (اعمال ہو: ۵ مالید) - اسی
خنہوں نے دعاکر کے آن پر ہاتھ دیکھے (اعمال ساا: س) اور آن کی
تضیص کے وقت دعاکر کے آن پر ہاتھ دیکھے (اعمال ساا: س) اور آن کی
مفیص کے وقت دعاکر کے آن پر ہاتھ دیکھے (اعمال ساا: س) اور آن
کو خدمت کے لئے جھیا - ایم تحقیس ہے: ۲۲ مین معنقیس کو لولت
مفیص کے رقاب کے گئے کھی پر جلد ہاتھ فرر کھنا "اس کا اشارہ دو
مفیص کے تاب کہ گرکسی نے برگ ( برسبتہ - ایلور) کے خلاف دعویٰ
موتو اس کا فیصلہ دویا تین گواموں کی شہادت سے اپنے رہ کیا جائے۔
موتو اس کا فیصلہ دویا تین گواموں کی شہادت سے اپنے رہ کیا جائے۔
موتو اس کا فیصلہ دویا تین گواموں کی شہادت سے اپنے رہ کیا جائے۔
موتو اس کا ور بعض کے لید میں - بہتر تو سے سے کہ

## م تعنی : مریضے حواناتِ باش مص

وانت :- نیاد کرنے کے لئے کشرت سے ماتھی دانت استعال کرنے کے لئے کشرت سے ماتھی دانت استعال کرنے کے لئے کشرت سے ماتھی دانت استعال کرنے نئے میں یہ او فیرسے در آمد کیا جاتا نظا (ا۔ سلاطین ۲۰:۱۰) ۔ بیمل کی آرائش اور زیبا کش کے لئے استعال ہوتا تھا (ا۔ سلاطین ۲۰:۲۰) ۔ سلیمان با دشاہ کے لئے ایک ماتھی دانت کا تحت بھی بنایا گیا تھا (ا ۔ سلاطین ۱۰:۱۰) ۔ عیش دانت کا تحت بھی بنایا گیا تھا (ا ۔ سلاطین ۱۰:۱۰) ۔ عیش کے خلاف عاموس بنی نے احتجاج بھی کیا (عاموس ۱۵:۲۰) ۔ اس

## م مخفی **دانت کا کام :**- دیکھے ننونِ تطیفہ سے

اس بھگہ کا نام خلی ، خاتورا در جوزان کی ندی کے ساتھ کارا جس ہتا ہے۔ اعتور کے بادشاہ ملکات بینامر نے باغی بنی اسرائیل کو ۲۳ اس کے میں ان جگہوں پر اسرکرے مجیجا (۱-تواریخ ۲۹:۵)۔ ر

الم :- ويمضة ذيورات باتبل س

را موری اب کس ایسے نام کی کسی جگہ کا سراغ نہیں ملا۔ اسٹور میں اب کس ایسے نام کی کسی جگہ کا سراغ نہیں ملا۔ ۲ سر اطبین ۲:۱۷ اور ۱۸:۱۱میں بآرا کی بجائے ما دیوں کے شہروں کا ذکر سے -کیتھو لک ترحمبر میں سمضادہ کی طرح ''پہاڑوں'' سے۔ ''کھار آ'' عبرانی میں بہاڑی علاقے کو کہتے ہیں ۔

فالباعمرام اور یوکبدگاسب سے بیا بیا۔ یہ مالی مرام اور یوکبدگاسب سے بیا بیا۔ یہ مالی مرام اور یوکبدگاسب سے بیا بیا۔ یہ کا رون بی جمائی مرسی سے تین سال بیا تفا (خردج ۲۰:۲) - ان کی بہن مرتبی ، شایدان دونوں سے بیری تفی (گنتی ۲۲:۹:۹:۳) کیونکہ حب موسلی چھوٹا بچر تفا تو وہ اس کی خرگری کیا کرتی تھی (خروج ۲:۴ مالجد) - خروج ۱۹:۲ مرام - ۱۹:۲ وی اور ان تواریخ ۲:۱-سرے مطابق بارون ، لادی کی تیسری نیست میں تھا ( لاوی - قبات - عمرام - بارون )، لیکن تیسری نیست میں تھا ( لاوی - قبات - عمرام - بارون )، لیکن الیا معلوم ہوتا سے کریباں نسب نامہ کمل نہیں سے (مقالم کیجئے روت میں دا - ۲۰؛ ا - تواریخ باب بی -

ہارون کا ذکر پہلی مرتبہ آس وقت آتا ہے جب نعدانے موسّیٰ کو مضر عانے کا حکم دیا اور موسیٰ نے یہ عذر پیش کیا کہ وہ فسیح نہیں ہے (خردج من:۱) -اس لئے خدانے ہاروں کو اسس کا

مددگار مقرر کمیا کیونکه وه صاف بول سکتا تفا (خروج م ۱۴۱) -اب وه مرسی کا بینجبر ایمند بن کرفرون سے کلام کرنا مقا ( خروج ع

ہ : ا مابعد) -نمدا نے ہار وال کو سکم دیا کہ وہ بیابان میں جاکر موسلی سے ملے (خروج م :۲۷) اور اُس نے بلاحیل و مجت تعمیل کی۔ خدا نے جو کام موسلی کے سپر دکیا تھا وہ اُس نے اُسے بتایا - پھر وہ دونوں اپنی قوم سے ملے اور مبندگوں کو ایک جگھ کمر کے انہیں بتایا کہ خدا کیا کرسے گا۔ لوگوں نے ان کی بات کا یقین کیا (خروج

۳۱-۲۷) 
الیکن ایمان کی بربهای لهر معلدسی جاتی دسی - اس کی وجب فلامی کی سختی تقی جس سے باعث اسرائیلیوں سے دل سخت ہوگئے مستحے اور انہوں نے دل کی سختے اور انہوں نے دل کی کروھن اور فلامی کی سختی کے سبب سے موسی کی بات نہسی "کروچ ۲:۹) - تب فدانے موسی اور بارون سے سپرد ایک کام کیا اور انہیں متحر کے با دشاہ سے ملنے کو کہا - اور سر بارون کی مقا جسے خدانے و ہاں معجزہ دکھانے کو مقرر کیا - یوں بارون می مقا جسے خدانے و ہاں معجزہ دکھانے کو مقرر کیا - یوں بارون کے ساتھ بات کروسی اور موسی کے صلاح مشورہ سے فرقون کے ساتھ بات کروانے اور موسی کے صلاح مشورہ سے فرقون کے ساتھ بات کروانے اور موسی کے صلاح مشورہ سے فرقون کے ساتھ بات کروانے اور موسی کے ساتھ بات کروانے ۔

دوسری مرتبہ م ارتون کا ذکر اس وقت سنتے ہیں جب عمالیقیوں نے اسرائیل برجملہ کیا ۔ اور وق نے حور کے ساتھ ہل کر موسی کے بازوا تھا ہے کہ اسرائیلی دشمن میہ فتح حال کرسکیں ( مفروج ۱۰ : ۸ ما بعد ) - موسی کی طرح ارتون اس کے دویلیوں ندت اور ابتہوا ور اسرائیل سے ستر بزرگوں کو خدا کا جلال کے قریب دیجھنے کا شروف ملا ۔ اگر چے صوف موسی می خداوند کے جلال کے قریب کیا تھا جبکہ باقبوں نے دورکھ طرے ہو کر نہیستنش کی تھی تو بھی انہوں نے فداوند کا جلال دیکھی انہوں نے فداوند کا جلال دیکھی انہوں نے فداوند کا جلال دیکھی انہوں نے

سیکن ہاتی ہو تو کہ مہنبوط کر دار کا مالک نہیں تھا۔
جب موشی کا بی د نول تک پہاڑ پر رہا تھا تو ہار د آن نے لوگول کے
دباؤیں آکر غالباً نیم د بی سے ان سے لئے سونے کا بچھڑا بنایا ۔
ممکن ہے کہ اس نے یہ سوچا سوکہ اس نئے گھڑے سوئے دیونا کے
درلیعہ وہ خدا وند کی پر متش کررہا ہے (خروج ۳۲: ۵)، سکن بہوال
اس نے میت پر سی میں حقد کیا ۔ جب موشی نے اُن لوگول کو جو نعوا
کی طرف مقے بلایا تو ہار د آن سے لوگ یعنی لادی کے بیٹے فوراً آگے
اس نے ۔ یہ المبتہ یہ ظاہر کر تاہے کہ ہادون دم نما بننے کا اہل نہیں تھا کنوکر
وہ ایک کم زور اور لیکیلے کر دار کا مالک تھا۔

ر ایکن اس سے با وجو د تھی خدا اپنے گنہ گار خاد مول کواستعال کر ناہے اور اس نے بارتون کو تھی سر دار کا من کی خدمت کے نز د کیب تھا ۔ مارون کی موت کا بیان گنتی ۳۳، ۳۸، ۹۴ اور میر

استثنا ۱:۱۰ میں بھی آیا ہے ۔ عظیم داسمامتوسی کے مقابلے میں ہارون کی شخصیت دوسرے درجے کی تفی ۔ اگر جواس نے اپنی کہا نت کے فرائقن بڑی دفا دا ری ا در نعلوص دلی سے انجام دیئے ، تاہم سنہری مجیورے کے المیّہ سے ظامر مونام كه وه الي معالى كي يارباً دائباً كنهن تفاء

بارونی برکت: - دیکھیے برکت -

زدزلول كا اكيك شهر جودربائ يردن كم مشرق فارس کے بادیشاہ اخسوریس کا در بیاظم ، جب استر ما مان :- كَيْجَازْدِ بِعَانَى مُردَكُ فَ أَسِيَّ بَعُكُ كُرِسلام كُرِفِ سِي الكادكرديا تووه بيوديول كاسخت دشمن بن كيا - وه اتناخفا سؤاكر يبودلوں كونبيت ونالود كرنے كامنصوب بنايا (أسترب) - ليكن ملك م ستزنے ما مان کے اس منصوبے کو ناکام بنادیا اور سجر پچاس مانخداد کی سُولی کا آن نے مردی سے لئے بنوال مقنی اسی پراکسے لشکا یا گی (استرب) - نيزد كيفة استر-

اُ كھلى تىبتقولك ترجمه ميں امثال ٢٢:٢٤ ميں انكلى كاون : مرك لية يرلفظ استعال بواس - ديكية مكفلي-

> يببوط أدَّم ز يهلا يُخاله اوراس كانتبجه 1- مائبل كابيان

انسان کے گناہ میں گرنے کی کہانی پیدائش باب س میں درج ہے ۔ وہاں بتایا گیا ہے کہ کس طرح شیطان نے سانپ کے روب میں ممارے پہلے والدین کوآن مایا اور انہوں نے خدا کے واضح حکم کی عدولی کرتے ہوئے نیک وبدکی پہچان کے درخت کا مچل کھالیا۔ ان م گناه کا جوسراسی پہلے گناه لعنی خدا کے کلام میرشک کرنے (" کیا واقعی خدانے کہا ہے ؟) اور پھر اُس کی نا فزمانی کونے میں پایا جاناہے۔ گناہ، خدائے اختیار کیے خلاف بناوَت اورا بني فرَّمني نو دُكفائتي ("خداكي ما نندبن عا وَكُنيُّ) پر فخر کرنا ہے۔ گناہ کا نیٹجہ دوصور تول میں نکلا: پہلا، اپنے جُمِم سے آگاہی اور خداسے احس سے انسان پیلے کسی رکاوط کے بغیرد فاقت رکھنا تھا) فوری جدا لی ۔ دوسرا، خودانسان کے سلتے لعنت محنت مشقت ، دکھ در داورموت کی سزا- اور مونکر انسان اشرف المحلوفات سے اس سے تمام مخلوق بھی اس ک سزامیں شامل ہوگئی۔

<u>لیے م</u>جنا ۔ چنا بخہ اِس پاک اور ملبندمنصب کے شایانِ شان (حبیساکہ خروج باب ۳۹ میں اس کی تفصیل درج ہے) اس کے لئے لباس تيار كما كيا - إس منصب پرتعيناني مُوسَىٰ كُ لا بِصُول الجام بإني- بر بڑا سنجیدہ منظر تھا۔ اُس وقت ہارون کو اِس پاک منصب کے لَئَے مخفوص کرنے کے لئے خاص طور برسے کیا گیا ( احبار ماب ۸) ۔ لیس دارون این قوم کا روحانی رأ منمامقرّد موّدا - ناسم به دیکه کر

برا صدم موتا سے کرائس نے اپنی بہن مرتبے کے ساتھ ال کر موسیٰ سے خلا ف حسر سے برگونی کی ۔ موسلی نے ایک کوشی عورت سے شادى كى عقى ( غالباً اس في اسرائيلى مربب قبول كربيا عقوا) - المنا وہ اس بات کو ہ را بناکر اس کے خلاف بٹربڑانے لگے ۔لیکن اس کی اصل دجر پیکھی کروہ موسلی کے الہٰی انتظام میں مرتبرسے بطلتے عظے ۔ خدا وند نے مرتم اور ہارون کو موسی کے اعلے مرتب کی نوعیت کے منعلق صاف صاف بتادیا اور سونکہ اس برگوری کی ابتدامر تم نے ہی کی تقی اس لئے مدانے اُسے کوٹرھ کی سزادی - ہاڈون سے آپٹی بہن کے لئے موسیٰ سے درخواست کی اور موسیٰ نے خداسے دعا کی جس کانیتجہ بہ نکلاکہ مرتبم کوسات دن کے لیے تشکیہ کا ہ سے باہر ر سنا پڑھا (گنتی باب ۱۲) ۔

كنتى باب ١ إلى مم يرصف مين كر قورس، دانن اور ابرآم نے موسیٰ اور بارون کے نملاف بغاوت کی لیکن خدانے اُن کولاک کرے دکھایاکہ موسکی اور ہا دون کا اختیار اسی کی طرف سے ہے۔ تَب بارون خدا کے قبر کو روکنے کے لئے اپنا بخور داک ہے کرجا عُت کے بیج میں سے دوٹر تأ مواگیا اور بول ان کا کقاره داموو بارگ گئ اب تيقيناً لوگون برواضح موجيكاتفاكه الدون سى حقيقت بين سرداد كامن سي - بداس حقيقت شي ظاهر مؤاكد جب اسرائل كي سب غاندانوں کے سرداروں کی ۱۲ لانصیاں شہادت کے صندوق کے سامنے رکھی گئیں توصرف ہار ون کی لائقی سی میں کلیال تعکیر (كتى ١٤: ٨) - برائطى إنده باغيولى تنبير ك سخ بطور شهادت

عبد کے صندوق میں رکھی گئی۔

چركمد بارتون بقى ب اعتقاد مؤاخفا اسك خلاف است بقى موسلى کے مهابقہ طکب موعود میں دانول مونے سے روک دیا (گنتی ۲۰ :۱۲) -الم رون نے ۱۲۳ مال کی عمر میں دفات پائی - اس کی موت سے بارے لين تين بيانات ملت بيس - نعد ان مؤسلي كي وساطت سے بارون كي موت کے متعلق پہلے سے بتادیا اور بھروہ سب کو ہو سور بدسکتے جہاں الدون كالباس الاركر أس كے بينے اليعزد كو بينا يا گيا اوروه الس كابعانشين مقرّر بنوا- تب مارون نے كوه موركى بولى بدونات بان رئننى ٢٠ ، ٢٨) - أب يك ونوق سے بندي كمام اسكنا كر وكسنے یہا ڈکانام سِورتھا لیکن روایات کے مطابق وہ بیترا Petra کے

### ۲- إسكاانسان بواشر

اب سے انسان برگشتہ مخلوق بن گیا ۔ اپنی سبتی کے مقعد لینی اپنے خالق و مالک خدا کا اپنے تمام کا موں اور ذنرگ سے بھلال دینے اور اُس کی مرضی بجالا نے کے خلاف بغاوت کرنے سے اب وہ حقیقی انسان بند وا ۔ اُس کی حقیقی انسانیت اس بات میں میے کہ وہ خدا کی شبیدا ورصورت سے جس پروہ پیا کیا گیا مٹالم لیفت رکھے۔ انسان میں خدا کی اِس شبیدا ورصورت کیا گیا مٹالم لیفت رکھے۔ انسان میں خدا کی اِس شبید اورصورت کا اظہار یوں ہوتا تھا کہ وہ اپنے خالق کے ساتھ رفاقت میں صرف وہی خدا کی بات سے محفوظ ہوتا تھا ۔ تمام مخلوفات میں صرف وہی خدا کی باتیں سی سکتا اور جواب دے سکتا تھا ۔ وہ سیانی کوجا نتا تھا اور اس علم کے باعث اُسے آزادی ماصل تھی ۔ وہ تمام مخلوق کا سروار ہونے کے باعث تمام جا نداد دں پر خدا کے سکم کے مطابق حکومت ہوتا اور نین پیاختیار دکھتا تھا ۔

علم ہوا۔
انسان کے گناہ میں گرنے کے نفسیاتی اور اخلاقی اثرات کو
پولس دسول ومیوں ۱۹۱۱ ما البحد میں بڑی وضاحت کے ساتھ بیان
کرناہے ؛ تمام انسان خواہ وہ کتنے ہی ہے دین اور ناراست کیوں
نرہوں ، خدا اور اپنے بارے میں سپائی سے آگاہ ہیں۔ تو بھی وہ حق
کو دبائے دکھتے ہیں (اسمیت ما)۔ ناہم اس سپائی سے فرار ناممکن
سے کیو نکہ خدا کی سند بیا ورصورت پر نو نے کے باعث خدا کی قدرت
اور الو مہتت اُن کے باطن میں ظاہر سے اور مزید یہ کہ اُن کے ارد
اور اکو مہتت اُن کے باطن میں ظاہر سے اور مزید یہ کہ اُن کے ارد

## ٣- بائبل كى تعليمه

انسان کے گناہ میں گرنے کے بارسے میں بائبل مقدس کابیان ارتفائی منازل کے کرنے کے مفروضہ کی تردید کرتا ہے۔ بائبل مقدس انسان کو ترتی کرنے ہوئے اور نہایت مالیس کن حالمت میں ۔ صرف میں وہ لیس منظر ہے جس سے خدا کے مالیس کن حالمت میں ۔ صرف میں وہ لیس منظر ہے جس سے خدا کے مسیح میں نجات بخش کام پر دوشنی پر تی ہے ۔ انسان ہو کو گئناہ میں گرنے کے باعث گذا بیٹھا تھا اب سے کے کفارہ بخش کام پر ایمان کے وسیلے سے بحال موجا آ ہے ، انسان میں خدا کا لفتش پھر وسیلے سے بحال موجا آ ہے ، انسان میں خدا کا لفتش پھر نظر آنے لگتا ہے اور خدا کے ساخہ نزدیکی اور گہری دفاقت سکھنے نظر آنے لگتا ہے اور خدا کے ساخہ بہشت کا دروازہ کھل جاتا ہے۔

### م - إس كى مارىجى نزقى

تاریخ کلیسیا میں انسان کے گناہ میں گرنے کی نوعیت اورانسان پر اسکے انڈر کے بارسے میں پالخویں صدی عیسوی میں اوگسطین کی فلاغی مرعت کے خلاف بحد وجہد میں دیجھی جاسکتی ہے (دیکھیٹ رسولوں کے نقش قدم پر" صفحہ ۲۸۱، ناشرین سے اشاعت خاندلا ہوں)۔

فلاغی برعت برتعلیم دیتی تھی کہ اوم کے گناہ کا اندمرن ادم کر بڑا نزکہ اس کی نسل پر، اور کہ انسان ہے گناہ بیدا ہونا ہے اور وہ ہے گناہ زندگی بسر کرنے کے قابل سے اور کہ ایسے شخص گذرہے ہیں جنہول نے بے گناہی کی زندگی نسر کی۔ اوکستطین نے

اس بدعت كورد كرف كے ليے بوجواب ديئے وہ اس كى تحريميات میں دیکھے جا سکتے ہیں ۔ ناسم اس مدعت نے کہ انسان نیکی کرتے کا پوری طرح ابل سے ۱۹ ویں اور ۱ ویں صدی میں سوسینیت کی صورت بيس عفرسرا عطايا اوراج معي مسلك انسانيت بالسانيت برسني

کی شکل میں موجود سے ۔ دومن میقمولک کلیسیانے درمیانی موقف اختیاد کیا۔ اس زاکس مدیکرتے ، تت کھو اوواس کی كى تعلىم بىرسى كربوكي دانسان نے كناه ين گرتے وقت كھويا و داس كى مافرق الفطرت نبكي كي نعمت تقى - يبذمن انسان كي ذات كاحقتهم تھی بلکہ ایک الیسی بیز تفی جو خدائے اسے اضانی طور بریخش تفی-نتيجة كناه مي كمي نسك انسان محض ابني أس انساني ماكت ميس ده گیاجس میں وہ شروع میں پیدا ہؤاتھا۔اس تعلیم سے اس عقيدس كصلخ دروازه كمكل كياكماكك عيرنجات يافتة تخص ممى اپنے کاموں کے ذریعے نجات حاصل کرنے کے قابل سے اور یہی انسان اورففل کے متعلق رومی کلیسیا کی تعلیم کا طرّو انتیاز ہے۔

اگرج يتم حصر آزا دخيال البيات نے كنٹر كار ائسان كے تصوّر كو تائم رکھا تو بھی وہ انسان کے گنا ہ میں گرنے کے وا قعہ کوتار می واقعہ بنهيل مجمتني فيدليكن نياعهدنا مهانسان كے گناهيں گرينے كونفينيًا تاريخ انسانی کا ایک وا نعیم محقائبے۔ ایک الیسا دا تعرجو الدیخ کے مزیدایگ عظیم اور اسم وا تعریب پہلو بہ بیلو کھڑا ہے لینی دنیا کو بجانے کے لیئے يستوغ مسيح كي آمر (ديكيفتُه روميول ٥: ١٢ مالعد؛ المرتقيبول ٢١:١٥-۲۲) - انسان کائنات کی دیگر مخلوق کے ساتھ مل کر تاریخ سے ایک تيسرب اور آخرى وا تعبركا انتظار كمدر بإسب يعنى اس زمانه ك آخريس یے کی آمی تانی کاجبکر گناہ میں گرنے نے اثرات کو حتی طور رین حتم کر دیا حِاثُ كا، بِه ايمانول كى آخرى عدالت موكى، اورخداك أبرى الاده کے مطابق نئی تخلیق، نیا آسمان اور نئی زمین جس میں راستیازی سکونت كرے گى قائم بوگى ( ديكھنے اعمال س : ۲۰ - ۲۱؛ دوميول بر : ۱۹ المائِ بر د بطرس سر: ١١٠ مكاشفه الواب ٢٢٠٢١) - يول نفدا ك نفسل س جو كيدا دم مين كهوكيا وه اس سع كهين ذياده مسيح مين بحال كرديا جاتے گا (مزید دیکھنے گناہ)۔

ببتوليتمس به ويصفيوانات باس الم برس فادس کے بادشاہ کا نواجہ سُرا جسے اُس نے اُسْر بناک :- کے پاس عاضر دینجے کئے مقرد کیا (اُسٹرمہ: ۵-۱۰)۔ متعورًا :- ديمية ادرار بائبل سي م تحميار :- ديك جنگ كاسازوسامان -

فىدى سىلىلا - يىلفظ بىرونسىنىڭ ترجىدىي دومجداً! ·- سے (استثنا ۲۹: ۱۹؛ برمیاه ۹: ۱۸) -جس مفظ كابر ترجمهس ووكنى ديكر مقامات يرهي استعال بتواسِ ، مثلاً بيمبإه ٣ : ١٠ : ٢٣ ؛ ١١ : ٨ ؛ ١١ : ١٠ ! ١٠ : ١٢ ؛ ١٢:١٨؛ ١٢! ١٤ نيكن بهال اس كا ترجر" بيك دل ك سخى" ("شررير

دل کی ضد") کیا گیاہے۔

استثنا ٢٩ : وإنفاص طور برغور طلب بيع - اس آيت كا مفهوم صاف نهين - يهلي اس كأكينخفونك اوربر وتستنسط ترتم الظ كيجة - كينفدلك ألورجب وه الل لعنت كاكلام سُن تووه البن آیٹ کو مبارک جانے اور کیے کہ میرے لئے سلامتی ہوگی ۔ میں اپنے دل كى صدى ميلون كا ورتروخشك كوفنا كرون كان بررستنف: اُوراليها اَدْ مِي لَعِنت كي برياتين سُن كردل بي دل مين اپنے كومُبالك با د دی اور کھے کہ خواہ میں کیسا ہی سٹی موکر ترکے ساتھ نششک کو فناكر لاالول توسيميرے منے سلامتى ہے "

اس البیت کے مختلف معنی ہوسکتے ہیں۔

1- تك وخشك كالشاره كفاس كى طرف سب اور مجازى معنول یں مراد انتھے اور سرکے لوگ ہیں ۔ ترا بیت کا مطلب یہ ہوگا: ضدی آدمی برسوئینا سے کہ خواہ اور لوگ (اچھے اور برہے) فنابھی موجائیں میں اپنی بنن پرستی حادی رکھول گا اور مجھے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ ۲ - خشک سے مراد گناہ کی پیاس ہے اور ترکسے مراد اُس خواسش كو تجبانا بابوراكرناً-اس كے مطابق آبت كا مطلب بيمولا ضدی آدمی کہنا ہے کہ جاہے میں اپنی گناہ کی پیاس کو گناہ کرکے ، تی كبول مذكبهاؤل نويهني ميرك لف سلط متى سے ـ

بنزد كيجية كينفولك ترحمه كاحاسث يبر

بجرت سے منسوب ۔ ہو قمری کیلنڈر اہل اسسلام ہجری :- استعال کرتے ہیں اُس سے سال سن ہجری کہلاتے ہیں ۔ یہ سال بانی اسلام اور ان سے ساتھیوں کے ۱۹ رحولائی ۲۲۲ عیسوی کومکہ سے مدینہ کو بہرت کرنے سے شروع موال سے -اس کے لبدی تاریخ میں اسلامی شب میں اکثر اسی سنہ کا موالہ دیا جا آ ہے۔ ذیل میں ممس مجری کوسے نعیسوی میں تبدیل کرنے کا ہسان طريقه درج كريت بي -

رسند بجری - <u>۱۲۲ بجری میدی کے اعلاد) + ۲</u>۲۱ = سنعيسوى \* بجرى صدى سے مرن صدى سے بندسے ليں۔ اكانى اورد بانى چھوٹ كرصفرلگائيں شال یا ۲۰۱۲ ه = x1.1 = 4+1+( -- x + - x.r)

ما بعد میں اسے ہر ریخ زرکہا گیاہیے۔

مر مردسی)۔ مرد مرد :- صوباہ کا بادشاہ جسے داؤدنے دومر شرشکست دی ۲ - سموئیل ۱۰:۱-۱۹؛۱- تواریخ ۱۸:۳ مالعد) - ۲ - سموئیل ۲:۳ مابعد میں اسے بدوعور کہا گیاہے ۔

مرسی و مسل در اعبرانی برنا مقابله کری عبی هاکس به مرسی و مرسی و

۳ - بیگاریون کاداروفد - جب رحبتام نے اسے غالباً جزیہ جمع کرنے میں توا سرائیل نے اسے سنگسار کیا (۲- تواریخ ۱۸:۱۰) -

مرم و مي د مي مي مير مركان باشل ٢٩٠٠

مرسی مدرانی: دافرد بادشاه کاایک سور ما (اسیموسیل مرسی میسیل ۱۰ تاریخ ۱۱:۳۲ کے مرسی کی مانند تفا۔

تخف ندر ندران وچطها وا - العام - نعمت بخشش و مرب بر به الدولفظول كوم عبراني و دريوناني الفاظ ك حوال سے اسى جگه كبت ميں لائيں گے -

1- مشرتی معاشرتی ذندگی میں ایک دوسرے کو العام واکرام اور تحف تحا گف د نیا ایک عام اصن بات مجھی جاتی ہے ، اسی لئے ہماری ذبان میں اس کے لئے بہت سے لفظ دائے ہیں میسے ضرا وند ہماری فرمایا تقاکہ دینا لینے سے مبادک ہے" (اعمال ۲۰:۵۳) ۔ یہ مدیعے وغیرہ بغیر کسی مقصد کے نہیں دیئے جاتے ہے کبھی کمھی پرکسی کا احسان ا تاریخ کے لئے بیش کئے جاتے ہے (۲۔ سلاطین ۵:۵۱) یافعدا یا کہی دیوناکی شکر گزاری ا ور تا لعدادی کے نبوت میں بطور پرطھا وا بیش کئے جاتے تھے (خروج ۲۸:۲۸؟ حزق ایل ۵۷:۱؟ عاموس ۲،۲،۵ ویخرہ) ۔ کسی کی خوشنو دی صاصل کرنے کے لئے بھی نذرا ندیش کرتے تھے (پیدائش ۳۲:۱۱) - اپنے سے بڑوں کو بھی عرب یا اطاعت کے سلسلے میں مدید بیش کیا جاتا مقا قضاۃ ۳:۵۱) ۔ کسی کی دضامندی حاصل کرنے سے لئے بھی تخف پیش کرتے تھے (پیدائش ۲۳:۲۰ پردششنے ترجر میں یہاں جر

اور حبیز ہے۔ جہزیے گئے عبرانی لفظ متان ہے حس کے بنیادی منی

= 1911ء پیمعلوم کرنے کے لئے کہ سنہ بجری کا کوئی سال عیسوی سال کے کس دن مشروع ہوًا میذرجہ ذیل فاعدہ استعالی بیعیۓ ۔

ا بیجس ہجری سال کا آغاز معلوم کرنا ہو گسے ۹۷۰۲۲۴ ( نولاکھ ستنز میزار دوسو چوبیس )سے منرب دیجئے۔

ر دوست کر ہوروں کا بیاں کی ہوئیں بھانب سے شمار کرکے چھٹے ۔ بہندسے کے بعد اعشار برلگائیے ۔

۳-اس کے بعد اس کسر میں ۶۷۱۴ مرای کا ۹۲۱ ( بعنی جھ سو اکسیں اعتقادیہ بالخ سان سات جاد) جمع کردیں ۔

م - عاصل جمع میں صحیح عدد عبیسوی سال ہے ۔ ۵ - اب صحیح عدد د در کرکے باقی ماندہ کسر کو ۳۹۵ سے

۵- اب یقیح عدد د در کرکے باقی ما مذہ نسر کو ۳۹۵ سے ب دیں ۔

۲ - ماسل ضرب كاميح عدد تعداد ايام لعداز ماه جودى عبب بجري سال شروع بنوا -

مثال - ۱۳۹۸ ه عیسوی حساب سے کس ناریخ کوتر فرع بروا. ۱ - ۱۳۹۸ × ۲۲۰۷ و

1404444401 =

1- 70727272P071

47120666

1966 4 9 0 . 104

م مینافخر عیسوی سال ۱۹۷۷ سے۔

140 x 90.101 -0

444. 4. 9A. =

۹- برسال بلی محرم ۱۹۷۷ کے ۱۹۷۷ کے بعد شروع مختام ۱۹۷۷ کے بعد شروع مختام ۱۹۷۷ کے بعد شروع مال کے بعد شروع مال ک

بخستری - اکشتادی:- بنی یبوداه مین سے نقراه کا بیٹا انجستری - اکشتادی:- (۱-تداریخ ۲۰۱۷)-

ملرد ار ديمي مدد -

دواسوری دیوتاؤل کے نام - مجدون کی وادی مرد رقمون کی وادی مرد رقمون کی وادی مرد رقمون کوه مین ایک مفام جهال یوشیاه بادشاه فرغون کوه کے الاختوال سخت ذخی موکر مرکبی ( دکریا ۱۲: ۱۱: ۱۲-سلاطین ۲۲: ۲۹: ۱۳) - سرد مدوسے) - مرد مدوسے) - مرد مدوسے داود دور تبرشکست میرد محرار به سموئیل ۱۰: ۱- ۱۹ اور ۱- توادیخ ۲۱: ۲۸ موئیل ۱۰: ۱- ۱۹ اور ۱- توادیخ ۲۱: ۲۸ موئیل ۲۰: ۱- ۱۹ اور ۱- توادیخ ۲۰: ۲۸

دینایعنی تحفہ ہیں کی مفولک ترجمہ میں جہزی مگر تحالف ہے)۔ ۲ بوالے عہد ناھے مبین

عبرانی میں کم اذکم ۱۵مختلف الفاظ مربیر کے معنی اداکرتے

ہیں ۔ان ہیں سے بعض یہ ہیں ۔

ب منخد - قب على منْعد بعنى دنيا - بداك رائيس سه اعلى كو دېريد و بين ك لئے استوال سونا سه ، مثلاً قضاة ٢ ، ١٨؛

(١) محكوم كاحاكم كو دېريد دينا (٢ - سموشل ٢ ، ٢٠٢ - سلاطين ١١٠٨؛

زلور ٢٠ : ١٠ - يهال لفظ نذر سه ) - (٢) كسى كوداضى كرنے ك لئے ( پيداكش ٢٣: ١١٠ ، ١٨ - يهال لفظ لغة ( پيداكش ٢٠ - يهال لفظ نذر اند مي ) - (٣) خدا يا ديوناكو دېريد دينا ( پيداكش ٣ ، ٣ ، ٣ ، ٣ ، ٢ ، ٢ ) - (٣) خدا يا ديوناكو دېريد دينا ( پيداكش ٣ ، ٣ ، ٣ ، ٣ ، ٣ ) - (٣) - (٣) - (٣ )

ج متان - ماده ناتن (نون - تاؤ - نون) بمعنی دین - قب اسم معرفه ناتن ، نتن آیل - اشال ۱۹۰۸ - ندراند - انعام دین و اسک کو المیش متان کها گیا ب (امثال ۹۰۱۹) - اسی لفظ کی ادامی کسکل مستند سے (دانی ایل ۲۰٬۷۸۸ - الغام) -

د۔ متاناہ ۔ یہ پچھلے لفظ سے شتق ہے۔ اس لفظ میں مشوت کا مفہوم بھی موجود ہے۔ مثلاً ابر ہم اپنی حرموں کے بیٹوں کو الغام دے کر اپنے بیٹے امنحانی سے راستہ سے الگ کرتا ہے ( بیدائش ۲۹،۲۵) - واعظ ، ، ، میں مترجمین نے لفظ رشوت ہی استعمال کیا ہے ۔

کا - مننی خد - اس لفظ میں دستوت کا مفہوم زیادہ کیایا اس است طامیر ہے ۔ اسلاطین ۱۹:۱۵ - پہال لفظ مربہ سیے لیکن سیاتی وسباق سے ظامر سے کہ اس با درشاہ شاہ الآم بن برد کو درشوت دے دہا ہے ۔ ۲ - سلاطین ۱۹:۱۹ میں لفظ ندرانہ سے لیکن مفہم رشوت کی اسی طرح امثال ۲: ۳۵ میں لفظ الفام سے لیکن اشادہ درشوت کی طون ہے ۔ اور اسی طرح خروج ۲۲:۲ میں صاف لفظ درشوت سے - اور اسی طرح خروج ۲۳:۸؛ است شا ۱:۱۱ ور در لوگر ۱۵:۵ میں ۔ سے عہد نامہ میں

بونا ن کے کم از کم نو تفظ نئے عہد نامہ میں استعمال ہوئے ، میں ۔اُن میں سے چند ملاحظہ کیجئے ۔

انتھیما۔ anathema - یہ دلحب نفظ ہے۔ اوقا ۵:۲۱ میں اس کا تدجہ " نذرکی ہوئی چیزی" رکیقولک ۔ نذرکے تحالقت) ہے۔ پر انے عہد نامہ کے \* سمفادی تدجمہ میں ریجانی

لفظ خدم ( \* حمام) کا تد حمر ہے حس کے معنی ہیں خواکے

الئے \* مخصوص کی ہوئی چیزیں چاہیے وہ خدا کی عبادت کے

سنے مخصوص ہول جیسے قربا بنال (احبار ۲۸:۲۷) باالیسی ہول

جن کو خدا نے نیست کرنے کا حکم دیا ہو، مثلاً کوئی بت (استثنا

۱۹۹۲) یا کوئی شہر (لیٹوع ۲؛۱۱) کیونکہ وہ ملعون ہے ۔ اس بہ

لعنت ہے ۔ ایوں اس سے مراد ہے لعنتی چیزیں ، لینی وہ چیزیں

جو یہو واہ کونال ند ہول ( ذکریاہ ہما:۱۱) ۔ نئے عہد نامہ میں

سوائے پہلے حوالے کے (لوقا ۲۱:۵) باتی جگر ہی معنی ہیں ۔اعال

سوائے پہلے حوالے کے (لوقا ۲۱:۵) باتی جگر ہی معنی ہیں ۔اعال

دومیوں ۹ ، ۲ - بہاں لفظ محروم اس مفہوم کو اداکرتا ہے چیزی یہ

مدیوں ۹ ، ۲ - بہاں لفظ محروم اس مفہوم کو اداکرتا ہے چیزی یہ

ملعون ہی ہے ۔ وکھئے دیفرنس با شکل کا حاصہ ہے ، باتی جگر لفظ مادے ملعون ہی ہے۔ دوروں کا ۱۱: ۲۲:۱۲ کلیوں ۱:۸،۹) ۔

ب دورون doron بعنی دینا - (۱) سی کی تعظیم اور عزت کے لئے مرید دینا ، مثلاً مجوسیوں کے ندر (متی ۱۵: ۵ ؛ (۲) میں کی ا مدا دے لئے ندر (متی ۱۵: ۵ ؛ مریس کی ا دا دا دا ، ۱، ۳) ، (۳) خدا کے لئے مخصوص بچڑھا وا۔ مرفس کے ؛ ۱۱؛ لو فا ۲۱: ۱، ۳۱؛ (۳) خدا کے لئے مخصوص بچڑھا وا۔ نذر (متی ۵: ۳۲: ۱۵: ۱۵: ۱۵؛ عبرا نبول ۵: ۱) - (۵) ندر (متی کو خفل سے بخات کی نبشش (افسیوں ۲: ۸) - (۵) ایک دوسرے کو تحف (مکاشفہ ۱۱: ۱۱) -

ا بنیادی طوربراُن کیک مختص الفاظ میں جو کُلّی یا بنیادی طوربراُن بختص الفاظ میں جو کُلّی یا بنیادی طوربراُن بختسشول سے منع میں جو خداانسان کو دیتا ہے ۔

د- دوریا dored اسمی فیاضی اورمفت کا مفہوم غالب ہے۔ بہ گبارہ مرتبراستمال ہواہد ۔ بہ سنے عهد نامر میں دوحانی یا فیان ہوائی ہور مقال میں روحانی یا فی الفطرت بخششوں کے لئے ہیا ہے جو ضدا عطا کر اسے دور تنا ہم، ۱۰؛ اعمال ۲۰:۸؛ رومیوں ۱۵:۵؛ ۲۰ کر تحقیوں ۱۵:۹؛ افسیوں ۳:۷؛ ۲۰ عبرا تیوں ۲:۹؛ ان سب جگہول میں نفط بخشش سے اعمال ۱۱:۲ میں نعمت اور اعمال ۲۸:۲ میں افعام ہے۔

المی اسم کی ایک اور تابع فعل شکل دور مان dorean بین مفت کامفهوم عیال سے (متی ۱۹۱۸) دومیول س : ۱۲۲۲ نظیر الا: ۷ به مکاشف الا: ۷ به مکاشف الا: ۷ به مکاشف سیسے) -

ر المان الم

جود إگيا مور وان دونول كا ترجم ليقوب ا ١٤١ ميں احيمي خشسش اور كامل انعام كيا كياسي -

و - سب سے اہم لفظ خور سیا charisma ہے۔ برخداکی ایجی شنس (دیفرنس بس کا مطلب فضل کی نعمت ہے ۔ برخداکی ایجی شنس (دیفرنس با بسبل کا حاستیال ہوسکتا ہے (رومیول ۲۳:۱) یکین بیخاص طور پہ کئے استعال ہوسکتا ہے (رومیول ۲۳:۱) یکین بیخاص طور پہ کو دومانی نعمتول کے لئے استعال ہوا ہے یعنی وہ محمتیں ہو دوح القدس ایماندارول کوعنا بیت کرنا ہے ۔ ہرایک کو السیخمت دی گئی ہے (۱- پھرس ۲۰:۱) لیکن مخصوص نعمتیں خاص شخصول کے نیمیت خطول کو نیمیت خطول کو نیمیت خطول کو نیمیت مفال کئی ہیں وہ خود بھی کلیسے اسے سئے میں اور جن شخصول کو نیمیت خدا ورجن شخصول کو نیمیت خدا ورجن شخصول کو نیمیت نیمی افراد ندسی جو عالم بالا پر بعظ مع گئے انہول نے آدمیول کو العام دیئے نمازی اور بی کا دیائے اس مضمول کے منطق ذیل کے توا لئے اس بین : رومیول ۱۲:۲۲ ما بعد ؛ اس مضمول کے بخت خدا کی انہول کے اس بین نمازی ایجی نخمت بین : رومیول ۱۲:۲۲ ما بعد ؛ انسان کے لئے بخات فدا کی انہی نخمت بین ۔ بیز دیکھئے ہیں ۔ بیز دیکھئے ہیں ۔ بیز دیکھئے ہیں ۔ بیز دیکھئے نیمان ۔ دومیل میں ، بیز دیکھئے نیمان ۔ دومیل میں ، غریب ، خریب ، غریب ، غری

فرکی، مربالی: - دیناسے - بب آدم نے قرائے لئے کہا کہ وہ میری مربالی: - دیناسے - بب آدم نے قرائے لئے کہا کہ وہ میری مربول میں سے مردی اور میرے گوشت میں سے گوشت میں اس کوشت تھا ۔ لیکن یہی لفظ لاتن اپنے بھا بنے کے ایئے مجازی معنوں میں استعال کردہ تھا (بیدائش ۲۹: ۲۹) ۔ فعدا کی تادیب کا بخرم کہا استعال کردہ تھا وہ بیان کھوٹ کئی ہوں ( ذبور ۱۵: ۸) ۔ مسلیب کا بزالول توراد دینے کی طرح معلوم سوناسے ( ذبور ۱۵: ۸) ۔ مسلیب کا بزالول خصوص ہوتی تھی جیسے مربال کا کھوٹ کئی ہوں ( ذبور ۲۲: ۲۳) ۔ مسلیب کا بزر مربی تورے کا از ۲۲: ۲۲) ۔ فسئے کا برت بیجر مربی تورے کھایا جاتا تھا ( خروج ۲۱: ۲۲) ، فسئے کا برت بیجر مربی تورے کھایا جاتا تھا ( خروج ۲۱: ۲۲) ، فسئے کا برت بیجر مربی تورے کی این مربان سوال نے تا اور بیا ایس کی اور اس کا اور بیا ایس کی اور اس کی اور بیا اور بیا

(عرانی به بهار کارسنے والا بہاری) .
میراری :- غالباً بهود آه یا افرائیم کے بہاری علاقے کارسنے والا ۔ یہ اللہ علاقے کارسنے والا ۔ یہ لفظ صرف واؤد بادشاہ کے بہادروں کے سلسلے میں آئا ہے مثلاً ہرادی ابتہ استمتر (۲ سموٹیل ۲۳،۱۱: ۳۳،۱ - بنزد کیھئے ا - توادیخ ۱۱:۲۳،۳۸، میرانی استمتر (۲ سموٹیل ۲۳،۱۱) ورشن ضمیر) - مرانی - رابیا ، - کالب کا پونا (۱ - توادیخ ۲:۲۲) - فارسی کالفظ - مرکام کرنے والا یجس عرانی لفظ کا یہ مرکارہ ، - تدجہ ہے اس کے معنی نیزی کے بیں اور یہ قاصد میرکارہ ، - تدجہ ہے اس کے معنی نیزی کے بیں اور یہ قاصد میرکارہ ، - تدجہ ہے اس کے معنی نیزی کے بیں اور یہ قاصد

کے گئے استعال ہوا ہے۔ صروری پیغام تیز دوڑنے والوں کے ذرائیہ پہنچائے بہاننے عضے (۲ سموئیل ۱:۱۵)۔ چنا کچران کے کئے لفظ ہواؤہ (درقا صدامتعال ہوا (یرمیاہ ۵۱:۱۱) - پینط مختلف شہروں میں پہنچائے جاتے تنفے (۲ - توالدیخ ، ۳:۷۰) - تیزر فتالدی کے لئے آبھی نسل کے گھوڑے بھی استعال کرنے تنے (آستر ۱۰:۸۰) - یول ہرکارہ تیزر فتاری کا مترادف لفظ بن گیا (ایوب ۲۵:۹۷) -

ایک رومی جسے پولس رسول نے رومیوں سرمامی: - سے خطرے آخریں سلام جیجا (۱۹،۱۹) - سے خطرے آخریں سلام جیجا (۱۹،۱۹) - سے خطرے آخرین سلام جیجہ وکا پہاڑ) - سے معرد کا پہاڑ) - سے معرد کا پہاڑ کا عبرانی نام - بیلفظ می رحمیہ والی نام - بیلفظ

کی گئی سب اس کے لیٹے یہی ساب سے مناسب بھگہ ہے۔ مرمیس مرمیس ۔ سب اللہ اور روی دیو مالا میں ایک دیوا۔ مرمیس ۔ هرمس :-یہ دیوناؤں کا قاصد تفا۔ اسی دہرسے پوش کولسٹرہ میں بہنام دیا گیا (اعمال ۱۲)۔

٧- ایک شخص جسے پولس نے رومیوں ١٦:١٨، بین سلام بھیجا۔

مرن: و میصفی حوانات بائبل ن

مِرْكُم لِل :- ديكھتے پرندگان باتبل ١

منرارساله با دنشا سبت : مربعط علم الآخرت ال من المسترس الم من المربع المنظم من مجلى المسترس المنظم من مجلى المسترس المنظم من مجلى المنظم من المنظم من مجلى المنظم من المنظم منظم من المنظم منظم من المنظم من المنظم من المنظم من المنظم من المنظم من المنظم منظم من المنظم منظ

، نزیمرسے لیے گئے ہیں ۔ پونکہ برانے عہدنا مہ کا موبودہ ار دونریم بنھنادی کی بجائے اصل عرانی نسخوں سے کیا گیا ہے اس لئے بعض مرتبہ الفاظ ہیں پچھ فرق آجا تا ہے۔

سفتول کی عیده مریط عیدی سے

سفن المعصبت

یمودیوں کے ہاں شادی کا جشن سات

مرفنت کور اکر ما :- دن تک جاری دہتا تھا (قضاۃ ۱۲:۱۲) ۔

عالباً بدائش ۲۹: ۲۷ میں لآبن اپنے جمانے لیقونٹ کو کہنا ہے کہ
شادی کے جشن کے دن پورے ہونے وے بھر تیری شادی داخل
سے کر دی جائے گی - نیز دیجھئے شادی کے دسم و دواج 
یو حتّان کا باپ جوعزد اکے ساتھ امیری سے والیس
مزفا کیان :- ایا (عزدا ۲:۱۲) -

مُنْقُل دما منقل دما :- ديم كم الكاكميت -

م من سال می اولاد ندر آبی کامن اس کی اولاد ندر آبی می موص - قوص :- سے ساتھ اسپری سے والیس آلیکن برلوگ ا بینے نسب نامر کی سندیش نرکر سکے (عزیرا ۲: ۹۲ ؟

کنمیاه ۷: ۹۳) -۲-مرمین کی اولادسے ایک شخص حس نے بیرو میم کی

۱۳۰۷ مرست میں مدد کی (مخمیاه ۳: ۱۹:۴۷) -دیوار کی مرمت میں مدد کی (مخمیاه ۳: ۱۹:۴۷) -نیاصب

ر عبرانی یخست) -سرفوض - هفوه :- بنی لارون بین سے ایک شخص -ده ذربابل کے ساتھ اسیری سے والیس آیا (۱- توادیخ ۲۲:۲۳) عزرا ۲:۲۲؛ خمیاه ۳:۲،۲۲) -

رور ۱۹:۱۱ موسیقی کی ایک اصطلاح (دابرد ۱۹:۱۱) - غالباً به مرسیقی کی ایک اصطلاح (دابرد ۱۹:۱۱) - غالباً به مرسیقی کی ایک اصطلاح (دابرد ۱۹:۱۱) - نالباً به به بازی خوب سکایون کالفظ آنا تفا ( دبور ۹۲ :۳) - لیکن اسی عبرانی لفظ کا ترجمه دبور ۱۹: ۱۳ میس" دل کاخیال کمیا گیاہے - اگر لفظ سلاه سے مراد تحمر نے کا وقفہ ہے تو اس مقام برگیان دھیان کونے کے لئے وقف دیا گیاہے -

مل :- ديجة اوزار بائبل مص

ر تباہی ۔ بربادی ۔ فوابی ۔ موت ۔ موت ، میربادی ۔ فوابی ۔ موت ، میربادی ہیں کا سے میں کیاس ملاکمت :- پردششنٹ نے ترجہ میں پرلفظ پرانے عہدنا ہے میں کیاس سے ذائد مرتب کیا ہے اور نئے عہدنا مرمیں تقریباً ، ۲ مرتبہ - برمختلف عبرانی

و ساب و توق سے بنیں کہاجا سکتا ہے کہ آیا ناموم با: به می میں ہونی سے بنیں کہاجا سکتا ہے کہ آیا ناموم با: به می میں بیافتوں سے اس سلسلہ میں کم ہونا کے یا فعل میں کہ میں کہا ہونا کو اس سلسلہ میں کم ہونا کو اس سلسلہ میں کہ ہونا کو ان سے ۔

سی جهری بسب ی جدی بوت به ایک بیرودی ورت جس کا ذکر سیف الفونی مصلل فونی: مرف التوادیخ ۲۰ بیر بیت به سیفتا دی ترجمه می سیفتا دی و در کیه به به به نقادی ترجمه م

سمفیا دی مرجمه، مرجمه می و اسلامی معنی براستراندگول)

کاسب سے پرانا ورسب سے اہم ترجمہ تیسری صدی قبل اذریح

میں عبرانی سے یونانی می کیاگا - لاطینی میں اسسے سبنوا گنت

میں عبرانی سے یونانی می کیاگا - لاطینی میں اسسے سبنوا گنت

Septuaginta کی حمطابق ، یہ ہے ۔ یہودی دوایت کے مطابق سکندیہ
گنتی کے مطابق ، یہ ہے ۔ یہودی دوایت کے مطابق سکندیہ

گنتی کے مطابق ، یہ ہے گزارش کی کہ یہودی کتاب، مقدس کا اول کا ترجمہ کتب خاند کے محافظ نے مقرکے حکم ان وقت بطلیم سوالی کا ترجمہ کتب خاند کے معافظ نے کروایا جائے ۔ اس پر بطلیم سی نے بوشلیم کا ترجمہ کتب خاند کے مطابق مروادگا ہن نے بہتر بزیگ عالمول کو توریت کے مطابق مروادگا ہن نے بہتر بزیگ عالمول کو توریت کے میک مسابق مروادگا ہن نے بہتر بزیگ عالمول کو توریت کے مطابق مروادگا ہن نے بہتر بزیگ عالمول کو توریت کے مطابق مروادگا ہن نے بہتر بزیگ عالمول کو توریت کے میک مسابق میں دائے جہاں اُنہوں نے بہتر بیفتے میں اس ترجمہ کو کمل کیا ۔ بعد میں پرائے خالم کی گیا ۔ ترجمہ اس میں شامل کیا گیا ۔
ترجمہ کو کمل کیا ۔ بعد میں پرائے عرب نامہ کی باقی کتابوں اور اپاکر فاکا بھی ترجمہ اس میں شامل کیا گیا ۔

اس ترجی کا استی مقدر به نظاکه وه بهودی جواسری کے وقت وطن چھوڑ کر مقر ملی لیس کئے نظے کتاب مقدس کا اپنی نئی زبان میں جوانبول سنے اب اپنائی تھی مطالعہ کرسکیں ۔ وقت گزر نے برعبرانی نبان متروک ہوگئے ۔ سفادی ترجمہ کی اسمیست اس میں جی کہ ان نفظول کے معنی جولید ہیں متروک ہوگئے سفادی ترجمہ میں طبقے ہیں ۔ اس میں جدا میں میں جواند ہیں میں جواند ہیں اس میں عمدی کی کلیسیا نے مبغنادی ترجمہ اپنایا ۔ نئے عہدا مرسے لئے کہیں وہ اکر شفادی میں جواند ہیں وہ اکر شفادی

اوربینانی لفظول کا ترجمه به بران عبدنامه که منقادی ترجمی لفظ الپولوهی مهمی مناف به برنامه که منقادی ترجمی لفظ الپولوهی مهمی مناف به به برانی کا ترجمه به عبرانی کاسب سے عام لفظ اواد ب (آلف - ببتے - دالتی - فلب بولی ایک کری و بازا - عبرانی لفظ میں بھٹک بھانا (زبور ایک محرامی بھٹک کری و بازا - عبرانی لفظ میں بھٹک بھان از بور از برا د مونا (۲ - سلاطین ۱۹ : ۸ بگنی ۱۹ : ۳۳ ) و خیرو کا مفہوم سے - (فت کی ابترون جس کا لیانی متراد ف اکپلیون سے - مفہوم سے - (فت کی ایک مقبوم سے - فت کی مقبوم سے - فت کی ایک مقبوم سے - فت کی مقبوم سے ایک مقبوم

نشخ عبد نامریس یونانی لفظ اپولیا apoleid خاص طور سے

قر جرطلب سیے ۔ بین صوصاً برکاری عاقبت سے نعلق رکھتا ہے ( فلیتوں

ا: ۲۸؛ انتی تقبیس ۱: ۹؛ عبر انیوں ۱: ۳۹؛ ۲ بیطرس سا: ی، مکا شف می از ۲۸؛ ۱۱) - برکار بنصوف میمینشد کی نوشی سے محروم میوگا جلکه وہ ابدی زندگ سے مانحل کرتا سے لیکن بوشی تو بر نہیں کرتا اس کا مشر طلاکت موانحل کرتا ہے لیکن بوشی کو بر نہیں کرتا اس کا مشر طلاکت موانحیل میں اور دعویت کی معبت کو اختیاد نہیں کرتا (۲ نفسلنیکیول ۱۲: ۱) ۔ وعویت و بالی میں طاکت کی طرف گامزن سے (متی از ۱۲: ۱۱) اور مشت کے والد میں طاکت کی طرف گامزن سے (متی از ۱۲: ۱۱) اور بوری ما بدی والی لفظ سوت بویا کی صلیب کے دشمن میں ان کا انجام بھی طاکت ہے کی صلیب کے دشمن میں ان کا انجام بھی طاکت ہے کی صلیب کے دشمن میں ان کا انجام بھی طاکت ہے کی صلیب کے دشمن میں ان کا انجام بھی طاکت ہے کی صلیب کے دشمن میں ان کا انجام بھی طاکت کی صلیب کے دشمن میں انداز کی انداز کی مارد کی حالی کا کا تبام کی مند ہے ۔

" بلاكت كے فرزندگى اصطلاح دومرتبراكتمال بوئى ہے. يوستا ١٤: ١٢ ميں يہودا ه اسكربوتى كى طرف اشاره ب اور تفسلنيكيوں ٢:٣ ميں مخالفن يح كى طرف - وتجھتے مخالفن سيح .

**ہلاکت کا فرزند :۔** دیکھے ہلاکت ۔

بلانے کی اور اس نے کی قربانی بر بلانے کا بدید اسمائے کی قربانی بر بلانے کا بدید۔

کتاب مُقدِّس میں مختلف قربانیوں کا ذکر ہے (دیکھے قربانیاں)۔
قربانی نعدا کو میش کی جاتی تنفی سلامتی کی قربانیا کی داعد قربانی تحقی عبس
میں قربانی گذرانے والے کو کھی ذہبے کا کھر صعد دیا جاتا تھا۔
قربانی میں خدا کو صرف مُحقی بھر تیل ملامیدہ اور اس ہر رکھا ہڑا تھا م گربانی اس خدا کو صرف مُحقی بھر تیل ملامیدہ اور اس ہر رکھا ہڑا تھا م گربانی اسک میں جلاکر بین کیا جاتا تھا۔ باقی کا ہن کے لئے مخصوص تھا (احبار ۲۲: ۳)۔

سلامتی کی قربانی میں سے بہر بی مذیح پر جلائی مجاتی تھی۔ بہن مداوند کا حصّہ تھا (احبار ۲۲۰۰–۲۵)۔ اور دسنی دان، اعظمانے کی قربانی کے طور پر کامین کو دی جاتی تھی (احبار ۲۰۰۰– یہاں عبرانی لفظ مترور ہا کا استعمال مخراسے۔ مادّہ دلیش۔ واو۔ میم کم عنی او پر اُم تھانا۔ پر کمہ دینی ران باقی ذہبے سے اور پر اُم تھا کمر کامین کو پیش کی جاتی تھی۔ اس لئے اسے یہ نام دیاگیا)۔ اس ذہبے میں سے سینہ کو اور پر نیچے ہلایا جاتا تھا (عبرانی

ننتوف الانمینی اوپرنیچ بلانا۔اس علامتی عمل سے بیر رادیخی که سینه اُکھا کرخلاوند کوپیش کیا گیاہیے اور اسے اُس نے کامین کو والیس دے دیا ہے ۔سواب برکامین کا حصہ ہے (احبار > : ۱۳۰۰ - ۲۳) ۔ باتی قربانی گذراننے والے کا مصد سخان تھالیکن اس پر چند شرائط مگی میونی تقیس (یہ احبار > : ۱۵ ، ۱۹ میں درج ہیں) ۔

رس اعبرانی عدی ۔ یہ لفظ دو ترجم میں صرف یاہ کے ملک است ساتھ آتاہے (دیکھتے ملکویاہ) - عبرانی میں زبور ۱۱۳ اما ۱۸۱۱ کو ملل کہا جا آب جوعید فشئے کے دن پڑھ سے جاتے تھے ۔ انہیں معری ملل کھی کہتے ہیں ۔ زبور ۱۳۹ جو جاعت اور خادم الدین باری باری پڑھتے تھے خاص بلک کہلا ماتھا - زبور ۱۲۰ تا ۱۳۱ کو ہل اکبرلینی محمقے مملے کہا جا تھا ۔

مرافع المحربية المنظر المرابي المرابي المربي المالي المربي المرب

مر المحدث المحد

المسلس (عبرانی = بہت تعربیت کی گئی)۔ عمر فق اسرائیل کے فامنی عبدتان کاباب - یہ کوہ افرائیم کے علاقے میں فرعاتدن کا رسنے والاتھا (قضاۃ ۱۲(۱۳(۱۳) : ۱۵)) -

میما - (استخوان خور) : دیکھتے پرندگان باشل منگ ریما دیکھتے پرندگان باشل منگ ریما دیکھتے پرندگان باشل منگ ریما دیکھتے پرندگان باشل منگ دیما دیکھتے ہوندگان باشل کا دیکھتے ہوندگان باشل کا دیکھتے دیکھت

جہاں اس کے معنی " کا ندھے بنائے سکتے ہیں، لینی کا ندھا دینے والا. كئى مفتترول كاخيال سے كريراسم معرفرسے بعنى ايك شخص كا نام سِي جس بر بولسس رسول دعا بيت لفظى استَعال كرتے ہوئے يول كھھا ہے كُه سوزو كُوس (سَمِخدمتُ) تودانعي اسم بالمسلمي بـ مبيسا تيرا نام دلساتيراكام - اسى نسم كى دعايت نفظى دلس دسول فليمون سے خط بیں اُنسسس کے نام کے بارے بین کرنا سے (کھیلے اسمس)۔ بعض مُفسرول كے خيال ميں بر سوزو گوس اوقائي طرت اشارہ ہے۔ سروں استرکی کتاب سے بڑے کرداد ہامان اجامی کا میں میں اور استرس : اوغیرہ)۔
میں اما :- باپ (استرس: اوغیرہ)۔

سمرونی اسه دیمنے عورایی۔ سمسامير :- ديڪيءَ بروسي -

یرشیم که ایک به انگ ۱- درشیم که ایک بهانگ کانام مِرمُفقاً در وصیت بهانگ ۱- (خمیاه ۳۱: ۳۱) - ر ایک عیر معروف نیکن خطر ناک استاده مرمیکس میناکیس :- جس کانام سکندر (التیمنفیس مرمیکس سیست

اد ۲۰) اورفلینس (۲ تمینفیس ۲: ۱۷) کے ساتھ آ السے۔

جُمنيس اور سكند كو أن كى مرعتى تعليم كى وجرس كليسياس فارج اورمرنى سزاكي والكياكيا بعيدا كرخقيول ٥ ، هاست طام رموزًا بي سنطان كتوالة كرنے كا غالباً يمي مطلب سے ۔ ايوب بنى كے متعلن تھبى اسى قىم كے لفظ استعال بوسے (ابوب، ١٠٢) - ابتدائ كليسيا بي الي ترم المُقاتُ جاتنَ عُضِ (مُقَالبُهُ كِيجِةُ اعْمَالُ ٥: ٣-١١؛ ٨: ٢٠-٢٠؛ ١١١: ٩-١١ اورا-كرنفيول ١١:٠١) -

لیل معلوم موتاسے کہ نتم تحبس کے دوسرے خط کے لکھنے یک میمنیس نے توبر نز کی تقی (۲ تیمیتقبیس ۲:۶۱) - چوغلط تعلیم میشوس کیک میمنیس نے توبر نز کی تقی (۲ تیمیتقبیس ۲:۶۱) - چوغلط تعلیم میشوس اوراس کے سابھی دیتے تھے اُسے آکلہ کی بیماری سے تشبیہ دی گئی سے (۲ - سمنفیس ۲:۱۷) اورکہاگیا سے کہ وہ ایمان کوعزی کرتی سے

اس تعلیم کے مطالق بدن کی قیامیت کی کوئی حقیقت نہیں بلكه بدمحض اكيب ننيأل اور وسم سبعه يحر كنفتس كى كليسيا ميں مھبى اس قسم کی غلط فہمیال موبح دفتیں (المیم نتقیول ۱۵: ۱۷) - بیرغنا سطی برعت كاايك ببلو تتفاحبس كى وجرسي لولتس ان شخصول كے سخت خلاف تفا- مزيد معلوات ك لئة ديم في غنا سطيت -

مهمور - حدور :- رسم کاباب (اعمال ، ۱۹:)-مرسور مران حران حرب المراق عبران حرب مراق عبران حرب مرسول مرسول المرب ا

عربی ک" الی کی طرح اسم نکره کواسم معرفه میں تبدیل کردیا ہے لعبنی نطاص ملک ۔

يرمكيري بيني اورملعاد كي مهن هي (١- تواديخ > ١٨٠) -اس ك ايك بيشكانام الميتزر تنعا - البيزرك قبيل سے إسرائيل كا مشهور فامنى جبر عون سيداً مهمًا عقاء غالبًا به مبلعاً د كے كچھ علاقه بر حكمان تفي - اسى وجرس است ملك كانطاب دياكيا -

مرعكم مو بود موزا - خداى صفت حس كے مطابق نعداسارى م مرجا في الم المنات مين مرجاً موجودت الام مقدس اس ي تصيل كرتا ب ( فراد ۱۳۹ : ۱-۱۴؛ يرمياه ۲۳ : ۲۳،۲۷؛ اعمال ۱د: ۲۸،۲۷-بننليث ك نينول اقائيم كى مسفت ب -

سب کی مران اسر مات کی واقفیت - خداکی ایک تهمهروالی :- صفت جس کے مطابق وہ سمیشهراور پورسے طور پر ماصى ، حال اور تقبل كى بابت علم دكھنا سے - كلام مقدّس اس كى تصدين كنياب (امثال ١١:١١؛ نبور ١١/١٥؛ سيمياه ١٩: ١٠٠)-

۲ (عبرانی یه میاه یا میآ کے معنی شوہیں۔ اس ميمياه - ميا :- كري ميا بوعري بي ال كي طرح عبراني كا حرف تعربهن ب اورحس كولكان سه اسم بمره اسم معرف بن جاماً سے، لگایا گیاہے) ۔ یہ بروشلیم میں بھیر مھالک اور صن آی سے برج کے درمیان ایک برج تھا (مخمیاہ ۱:۳) ۱۲: ۳۰) -

اس كي تعييج دجية تسميه معلوم نهيس - بعض كي دائے ميں شايد برسو ان ان این اسل سیره است این که اس کی سیرها کارتے ہیں کہ اس کی سیرها کے شكر زمينے متھے "يچھ ا کورلوگ سمجھتے "بن كريبال شوسياسي ببرہ دينے يرمقرر يتفيء

م ميشه كي زندگي و ديم ميم الآخرت ما سندسے و- دیجھے گنتی۔

مں بہنا) ۔ برلفظ سنسکرت سے لفظ سندھوکی بگرای بہوئی شکل ہے ۔ ... پرشاه اخسوریس کی ملکت کی مشر فی مدینفان و راس کا مطلب پنجابت

.. اورسند تصدیب (آسنرا:۱؛ ۸،۹) -اگرچه مندوستان کا نام کسی ا درجگه نهیں آتا امم مبت سی السبی جزول کا دکریے جوتجارت سے ذرائعہ سمدوستان سے سک فلسطين بېنچى مول گى د روايت كيم انى نو ارسول سى مسادى كرين مخ كف شيك لاس سوكر جذبي سند بهنجا-

سنسوا :- ديھئے ادزاربائبل عوس

سنسنا ، مفتحد ل مين اردانا بمسخرار انا مضحكم اردانا . کی آواز سے خوشی کا اظہا رموز باہے۔ بیکسی بات کی تحقیر کمینے باخلینی ظامر کرینے کی علامت مغبی ہوسکتی ہے۔

الكرج بائبل مُنقدس اكب دائمي نوشي كابيغام ديني إوراس نوشخری کو پھیلانے کا حکم دیتی ہے تاہم سنسی کا دکر مبت کم ہے۔ لفظ مسكرانا مرف ايك مرتبراستعال مؤاسي (الوب ٢٩،٢٩)-باشلىين مختلف قسم كى منسى كاذكرب -

 انسان کی مہنسی - سنسی سے انسان کی پرری نستی نہیں پوتی ( امثال مها : ۱۳ ؛ واغظ ۲ ؛ ۲ ؛ ۲ ؛ ۱۹ ؛ ۱۹ ) ·

٢ - خدا كينسى - نعدا اينے دسمنول برسنسايے ( زبور ١٠)

۷ ؛ ۳۷ : ۳۷ : ۸: ۵۹ : ۱۸) -۷ - ایمانداری منسی بعض مرتبرلقین بر کرنے کوظامر کرتی سبع - مثلاً ابرام اورساده ي سنسي ( بيدالش ١١: ١٨ : ١٨ : ١١- ١٥) ا ٢:١١) - عبراني مين سنسف كم الله لفظ ضعتى ( تنب اردومضعك سیے۔ اسی لیے خدانے سارہ کے دوکے کا نام اضاف کر درکی (پیداتش ۱۱: ۱۹) -

سیمی شاد مانی سے نتیجے میں معبی ایماندار سنہسا ہے ( زبور ۱۲۹) سابلوقا 4 : ۲۱) -

صادق شربرول پرسنېساس (ابوب ۹،۲۲) ۱۹: نبور ۵۲،۴

یسعیاه ۱۲: ۲۲) -مم - دنیادی لوگ یکی کامضحکدالاً اتنے ہیں (نبور ۲۲: ۲۶ ؟ متى ٢٠٣١) - وه ايما ندارول كو معملول مين أرّات ( الخمياه ١٩٠٢ ؛ الوب ٢٠١٢م؛ زلور ٨٠ ٢١) ، اور ضداك احكام كالمسخر المراتيس بيس (۲ - تواريخ ۳۰: ۲۰) - ليكن أن كي نوشي فائم منيي رسيع كي

(امثال ۲۷۱۱، توقا ۲۵۰۱ بیقوب ۱۹۰۹) -ایک دادی جس کانام بن بینوم کی دادی جس مهنوم کی وادی به تضادید میاه ۲۰۰۷) ادر بن سخم کی دادی بھی بهي (٢ يسلاطين ١٠:١٧) - يه يروشليم كي سبوب مغرب مين وا قع تقی ۔ غالباً شہرکوایک بھالک اس کی طرف کھکتا تھا جسے کوڑے كايمالك اور وادى كايمالك كبالياسي رخمياه ٢: ١١٠ بسر ١٣٠ ) -به بهرداه اور بینین کی سرحد محمی تفی (لیشوع ۱۹:۱۸؛ ۱۹:۱۸) -

به ایک بدنام جگرفتی کیونکه بیال برلوگ 🖈 مولک دیونا ك آك اين بيط بيليول كى قروانى چراصات تف (١٠ -سلطين ٢٠٠ : ۲۶۱۰- تواریخ ۸ یم به ۳۰ ۳۰ ۲۶۱۰ -

بعد بنی برمگه شهر کا کوٹرا جلانے کے لئے استعال ہوئی بہال غلاظت اور گندگی کو مبلائے کے لئے اگ سمیشر مبتی مفی ۔ سوبہ

مقام اس جگری تصویرین گیاجہاں گننگادموت کے بعدم بیس گے ۔ عبراني كالفط يوناني مين مي سنابنا اور سمارا ارد وكالفظ جسم اسي كي تركيب سيع بعنى جي سنوم = جہنم ) -

أنجيلول مين اس كاذكراا مرتبرأنام ورلعقوت كصفط بين ايك مرتب (ليفوب ١٠٣) - نيزديكه بهم م

١- خلاا ورزمين كي فضا ٢- باد - كتاب مُقدِّس ميں بئوا موا :- فنتف عبراني اوريوناني لفظول كاترجمرك -

ا - شاما مُتُعر- بَمَع كا حيفه - عبراني مين واحد استُعال نهين موته. معنى آسان ميں يجرانى محاورے كے مطابق موا ميں اللف والے يرزون كو "أسمان تح يرندك" كماجاناب - يرونسنن ترجم مين ماسواليلاكش ٢٩:١ باتى عِكْد مر مُواسم يرندس كباكيا سب كيتفولك ترجم عبراني استعل ك مطابق زياده ترسمان كيرندت كياكيا ب (تامم امثال ٣٠: ١٩ اورعامع ۱۰ ، ۲۰ میں سُواہی سیمے)۔

٢- وُو بَيْخ - معني روح

اس لفظ كاز باده ترنز جمبر روح كياكياس يدليكن كمى سوالوس مي موا، ایرهی وغیروسے - پیدائش ۱:۸- موا بخرورج ۱: ۱۳: ۱۹: ۱۹: ۲۱:۱۳-آنرهی ؛ ۲- سموتیل ۲۷: ۱۱ - بودا ؛ ا- سلطین ۱۸ : ۵۸ ؛ ۱۱: ۱۱ - آندهی ؛ ٢ يسسلطين ١٧: ١٠؛ اليوب ١: ١٩ - آندهي ؛ ٢٧: ٢٧ ؛ ٧ - بحوا؛ ٢٠٠٨ -كنصى؛ ٣٤: ٢١؛ ٢١: ١٩: ١٩- مِحَاء زَلُورَا: ٣٠: ١٠: ١٥: ٥- مَجَا؛ ٥٥: ٨- أ نزهي، ٨٠ د دوح وغيره)-

سر نشخ عد نامرين انيموس anemos كمعنى بوا إلى -يد لفظى معنول كے علاوہ جمازى معنول بين بھى استعمال مواسي (افسيول م : ١٨)- اردو ترجمهمين جموك بعني موا كے جموك كالفظ سے - آيت كامطلب برب كرسمادا ايمان السامضبوط موناچا ميئ كرسر مواك جمويكے سے بدلغان دہے ـ

م - پنیدها pneuma یرعرانی روائیخ کی اندید اورمعنی سوا اور روح بین - یوستا ۳: ۸ مین اس کا ترجم بیواکیا گیا ہے، اُتی جگر روح سی سے (اسی باب میں ۱ اور ۲ سے است میں روح سے)۔

بواكلام مُقدِّس بين ايك الهم مقام ركهتى ب، يد لفظى اور عبازى، دونوں معنوں میں استعال موئی سے - موا خدا کے حکم سے حلتی سے ( پیداکش ۸ : ۱ ؛ خروج ۱۰ : ۱۱۱ ؛ گنتی ۱۱ : ۱۱۱ ؛ ذکور ۱۰۷ : ۲۵ ؛ ۱۳۵ : ۲ ؛ ۱۴۷ : ١٨؛ برمياه ١٠؛ ١١ ، ١١) - يعار ول سمت كى موالين حدود ادبعه كوتعين كرنى بين ريرمياه ٢٩ ، ٣ ، وزقى ابل ٣٠ ، ٩ - اس آيت بين مواكودم كها مراب موروائيخ كانرحمرب، داني ايل ، ٢ : ٨ : ١٠ : ١٠ : ١٠ : ١٠ وأركياه ۲:۲؛ متى ۴:۲ = مرقس ۱۱:۲۷ ان دونول مماثل توالول مين اردو ترجم لفظ موااستعال نهيل كرماء تاسم يوماني متن مين لفظ النب عدوس anemos آیا ہے۔اس یونانی محاورے کامطلب وریجار سمت

سی سے - سی مصنی مکا شفر > : ابھی دکھنا سے - او دونر جمبی چاروں طرف اور جہا داد کان کستھولک ) سببت موزوں سے ) -

مَجُرَعُرَى چيزون كوسكها دنيتى ہے ۔ مشعبالى مبتوا كوعبرانى ميں روائينے صافون كہاكي سے ۔ صافون كامطلب" چھپا مِئوا" يا" "اركي سے دشال كو الركي كامقام سجھا جانا تھا۔ شمالى مؤاسردى لاتى اورمينر برساتى ہے را يوب س : ٩ ؛ امثال جانا تھا۔ شمالى مؤاسردى لاتى اورمينر برساتى ہے را يوب س : ٩ ؛ امثال

جنوبی میسی اکوعبرانی میں روا تینے داروم کانام دیا گیاہے۔
داروم کا ادّہ داروہ ہے جس کا ایک مفہوم چکناا درروشنی ہے ( نسب
دُرِّ بعنی موتی) - برعکس سمال کے جسے تاریکی سے منسوب کیاجا تا طاجوب
د دشنی کا خطرتفا۔ جنوبی بھوا کے انرات مختلف تھے - یہ طوفانی ہوسکتی تھی
د دشنی کا خطرتفا۔ جنوبی بھوا کے انرات مختلف تھے - یہ طوفانی ہوسکتی تھی
د رسیعیاہ ۱۲:۱؛ زکر بیاہ ۱۹:۲۰ - گرد باداور بھوے والی سوا) - یہ نرم ادر زمر بلی سوائسی ہوتی تھی ہو میں موجوب میں کو وسینا کے صحرا ہے
مرجز کو سکھا دیتی تھی - باد سموم بعنوب میں کو وسینا کے صحرا ہے
مرجز کو سکھا دیتی تھی (ایوب سے ۱۰؛ برمیاہ سے دکھنا کہا گیا ہے جو لُو

مغسر بی مہواکوعرانی میں دوائینے یا م کہاجاتا ہے۔ یام کاطلب سپے سمندر چوکنعکان کے مغرب میں واقع ہے۔ یہ ہوا بادش لاتی سبے (ایسسلطین ۱۸:۳۳، ۲۵) ؛ لوقا ۱۲:۲۵ پروٹسٹنٹ ترجہ میں "کچھم سے اُٹھتے بادل" کماگیا ہیں)۔

ہُوا بطالت اور ناچیز چیزوں کی علامت سے (یسعیاہ ۲۹:۲۱-۲۰ پروٹسٹنٹ ترجم میں نفط ہُوا نہیں استعال ہُوا ۔ عبرانی منن میں روا تیخ ہے کیتھولک ترجمہ بوں سے "دیجہ وہ سب باطل ہیں۔ اُن سے کام ، سیج ہیں اور اُن کی ڈھالی ہوئی مورتیں مُواا درخلا ہیں) ۔ ہوا انسان کی ذندگ کی بے تباتی کی بھی عکاسی کرتی سبے ( ذبر ۷۷ (۸۷) ؛ ۲۹ سے کیتھولک مترجمین نے یہاں ہُواکی بجائے نفط آء استعال کیا ہے) ۔ ہوا کوخ را کے دوج

کے سلسلے میں بھی استعال کیا گیا ہے (پرضا سن ۱۰، ۱عمال ۲۰،۲)۔

سونی دائور بادشاہ کے غیب بین اور مغنی بھیان کا بیٹا

را - تواریخ ۲۰،۳ ، ۲۸ ) ۔ ۲ شرکے قبیلے کا ایک

مرور :- شخص (۱-تواریخ ۲۰،۳) ۔

را - سنتی کے آدھے قبیلہ کا

مروراً و باہ - هور و بالا :- ایک سردار (۱-تواریخ ۲۰،۲۲) ۔

را - بنی بینین میں سے ہسینو آء کا بیٹا (۱-تواریخ ۲۰،۲۲) ۔

سے اس سے اس کے خاندان کا نام چلارعورا

را : ۲۰ ) ۔

مرورس حدد نن ا- بینین کے قبیلہ کے سریم کی بوی مرورس حدد نن ا- تواریخ ۱۹:۹) - بر مرور با ۵ - هودی بالا: - ایک شخص س نے عملی بہن مرور با ۵ - هودی بالا: - سے شادی کی اور بیوداہ سے قبیلہ میں شمار ہونا تھا (۱- تواریخ ۲۰:۹) -

۲ - ایک لادی (نمیاه ۱۰: ۵: ۵: ۵: ۱۰: ۱۰ اس) 
۳ - نمیاه ک مانخت ایک حاکم (نخیاه ۱۰: ۱۰) 
«و دو ایک مانخت ایک حاکم (نخیاه ۱۰: ۱۰) 
«و دو ایک میراد شاه کی نسل سے ایک

«و دو ایک بهار جال بارد آن نے وفات باتی اور دفن میرور ، 
«و ایک بهار جا ۱۰: ۲۲ - ۲۹: ۳۳: ۳۷ - ۱۲) استفاده اور دو ایک میراث کی شمال سرمداور برسمندر اور حالت کے مذمل کے درمیان دا قع سے دگنت

وس مراس جرر کا بادشاه (بشوع ۱۰ س) جسے کینوع گرام سے کینوع گرام سے کینوع کا اسلام کا میں کا میں کا میں کا میں ک

مرسعباه مد شع یالا:- (عبرانی = بهوداه نے بچایا ہے)۔ مرسعباه مد هوشع یالا:- ۱-ایک عض س نے دیدار کی

مخصوصیت میں مدد کی تفقی انخمیاه ۱۲: ۳۲) ۔ سرور میں میں انداز در مراز میں ان انداز

۲- یزنیآه (برمیاه ۱:۴۲) یاغزریاه کاباپ (برمیاه ۳۳: ۲) - اس نے بروشلیم کی شکست سے بعد برمیاه بنی کی مخالفت کی (برمیاه ۲۲:۱-۳۳) -

 ٧ -عزازياه كابيلا - وه ايك افرائتي سردار تفارا- نواريخ ٢٠:٠٠/-مو - ابلیه کا بیشا - ببرستمالی سلطنت کنا خری با د شاه مخدار بساطین

-(1--1:11:14:4-1:14:40:10

٣- نخياً مُ مُح نَحْتُ أَنْ أَمراً بين سے ايب مبنوں نے عبدنامه برممركان (تخبياه ١٠: ٢٣) -۵- بوستیع کی کناب کامصنف -

روستع کی تناب مهوشیع کی تناب:

١ ـ نحلاصةمضامين

ا - بنی کا ازدواجی المبدخدا اور سنی اسرائل کے یاسمی تعلقات كى تصوير مين كرناب (١٠١ تا ١١٠ ٥) -ب - بوتشتیع بنی اسرائیل میں لوسط مار ، مکتبرا ور ثبت برسنی

کی مذمنت کرانے سے (س: ۱-۸:۱۰)-

ج ۔ عدالت ناگزیر سوگئی (۹: ۱ تا ۱۰: ۱۵) ۔

د- خدا کے مہروشحتیت کا غالب آنا (۱۱:۱-۱۱) ۔

لا - اسرائيل كى ب وفائ ادرسكشى كانتبراس كى عدالت

اورىر بادى كى صورت مين تكلے گا (١١: ١٦ - ١١) -

و - تات توم برفداكي رحمت (١١١٠ - ١٠٠٠

٧ ـ مصنف اورسن تصنيف برستيع كے متعلق وثوت سے جمد انہيں كما باسكتا - وہ ستمالي سلطنت كا باستنده تفا - بيشمالي ملاقه كا واحد بني سع مبس كي تصنیف زمانے کی دست مردسے محفوظ د گئی ہے سنتنے کا اندازہ ب اسانویں باب میں نانبان کے تذکرے کی بنیا دید ) کہ وہ ایک نانبائی تھا۔ کاشتگاری سےمتعلق امورے تذکرہ سے گان غالب سے كه أس كاتعلق نرمينول سي مي تفا -

اس کی ساری کتاب انسان دوستی کے جذبے کی استبنہ دار سے - اُسے اپنی قدم سے والہان محبّت مقی - عامرس کی طرح وہ دوسرى قومول كاذكر كس منبين كمذا ماسواك موقعول كي جبال أن سے تعلقات کا حوالہ دیتا ہے۔ دہ ایسے واقعات کے حوالے دیتا سے جن کا ہم کوکوئی علم مہیں ( ٥: ١:١ : ٩ ) - اس سے اس کی ا پنے قدم کے لوگول کی تاریخ میں دلیسی کا اظہار موتا ہے۔

وہ این بیوی سے بے پناہ محبّت کریا نظر انے کہا جاسکت ہے کہ میوسیع کی کتاب معبت کی وہ داستان ہے جوتشہ نہ کام ہی دہی لیکن اُس نے اِس المیے میں خدا کو پالیا ، گوشٹے نے ایک بارکہ اُسٹھے کسی بڑے کمریب میں مبتثلاً بیونے کا بنجر پڑنو نہیں بیچالیکٹن میں سُنے اسے ایک نظم میں تخلیق کیا ہے ۔ لیکن مرصیع نے ایک گرے رب ك تخريه سے كذركر بهيں بني اسرائيل سے خداكي عجب وغرب عبّت

کی عظیم نظم دی ہے۔ موسیع کا ڈکھ خدا کے میکو کا کیننہ دارسے ہو اِس كُراسِينَ مِن كُونِجَاسِ كُهِ" اسه النّرائيم ، مِن بَحْد سِي كُوْرُوستبرار موحافيل تي (١١: ٨) -

مِوسِيع تمام البيارين سب سے زيادہ مبششرانه اورزم طبيعت کا نبی ہے ۔ بہودی روایات کے مطابق وہ اُن میں سے پہلا ننی تھا جن كى كنابول كو فنرست مسلمه مي حكه دى كئى سے - ليكن بينت علائے عديد عاسوس كوترجيح وينت بين - ليكن سنيته است صروري نهيل سنجفنا ـ عاموس أور بوتيع دونول بني اسرائيل پرخدا سے ناگهاني عَفني كي مينيترسي خبرديني مي - اس كمتعلق مختلف آراء بين کہ ہوستیع نبی کی خدمت کتنی دیں کہ ہواری رسی ۔ ۱: ہم کے بیان کا نَعلَقَ مِا سَوِ <u>کے گھرانے کے زوال سے قبل کا س</u>ے بینی برتجاً م<sup>ا</sup>نانی کی دفات سے قبل - اس لئے اندازہ سے کہ بوئی سے نے سربری فی م میں نبوّت کی ۔اُس کا بیاہ اور بزنر تحیل کی ولادت'ا س سے پہلے ہوتی ہوگی ۔

### ٣- واقعات وحالات

اُس كى بنوتىن اكب إيسكى منظر كومېينى كرتى بين حبس بين اسرائیل کے اندر اور با ہرا فراتھری کا عالم نفا۔ لکلت پلاسرسوم نے هُم > ق م بين استُور كا تخت جين ليا - إس كا اثر انسانيل بريراً اور ررتبام بادشاہ کے دور میں جو خوشعالی تقی اس کی مجافرانفری نے کے لی - برتعام کے بیٹے ذکر ماہ کو سکوم نے فنل کردیا اورسکوم كو سناتيم نے موت كى نيندسلاديا - يول استوركے نملاف سايسى منافرت کی بنیاد بیرگئی - مناتمیم نے انتور سے سلام و پیام کا سلسلہ شروع كمناچا لالكن ميكاه اورسيستي نے إس ميں مزاحمت كى - يہ سیاسی ساز باز اسور نک می میدود نفتی - بوکتیع کوشکا بیت تفی که اسرائیل نادان فانحتری طرح اسورا و در تقریب گردیکرل گار باست ليكن خداكي ظَرف برجوع نهيي بوتا (٥: ١١؛ ١: ١١؛ ١١:١) - ليكن بيسانه باز اسرائل كي مجهل منته في بكد ١ ٢ عن مين اس كانتيجر ساتري ى شكست مىن كىكار -

# م هوسيع كاخصوصى بيغام

بوسیع کے نزد کی مذہب ایک دشتے کا نام سے اورانسان کاالفرادی کردارسارے فرسب کاردح روال ہے۔ ا - فضل کے متعلق اس کا نظریہ

(١) ما مني مين فضل - خدان خود اسرائيل توبلايا (١٠١١) -ر۲) ضدا کاجادی فضل ہی اسرائیل کی آخری آمیدسے -ارائی كى خداكى طرف رجيرع لانے كى اخلا فى اور روحانى صلاحيّت مفلوج ۖ

ہو جا ہے (۵: ۳: ۱۱: ۷) - حب بک خدااسراتیل کو نامزد نہرے وہ اس کی دلہن نہیں ہوسکتا (۱۹:۲) - سوخدااسرائیل کو دوہارہ خریر مے گا۔

(۳) ابخام میں نفسل - برا میدکی جاتی سے کہ ضدا اسرائیل کو والیس لانے میں نبی کے اپنی بہری کو والیس لانے کی نسبت زبادہ کا میاب ہوگا ۔

عائمیس به به کی مسلما تا سے که خدا نود سی بنی اسرائیل کی طرف برطنعا (عاموس ۲: ۹ - ۱؛ ۳ :۲) - نیکن سوسیع کی کتاب میں نعدا اپنے لوگوں سے اس سے بھی بڑی شفقت اور نرم دلی سے پیش آ تا ہے - ۱۱: ۳-یم بیس خدا ایک انسان کی طرح شفقت و محبّت کی تصویر نظر آ تا ہے - خدا ایک باپ کی طرح آنہیں پاؤل پاؤل بپلنا سکھا تا ہے ۔ جب وہ گرتے اور زخم کھا نے میں تو آنہیں شفا دیتا ہے -

ب رگناه کے منعلق اُس کانظریہ

اس ضمن میں مرسیح کا عاموس کے ساتھ اتفاق کی ہے ۔
دولوں ہی بیکھتے ہیں کہ گناہ کے باعث اسیری اور حبلا وطنی اسرائیل کا
مقد ربن علی ہے ۔ ہوئی کے گئاہ کے بی آل کے نام بڑی صفائی سے نودا کے
عفب بی لیکنے کی نشاندھی کرتے ہیں ۔ بزر خیل (شاہی گھرانے سمیت اسرائیل
کی بربادی کی علامت ہے ۔ لورتھا مہ (انفدا دہم منکرے گا) اور لوعمی
نفس بی بربادی کی علامت ہے ۔ لورتھا مہ (انفدا دہم منکرے گا) اور لوعمی
بنی اسرائیل خدا کے لوگ نہیں دیمے) ۔ اس کے ساتھ یہ مقامات
عفی دکھیں ۔ باب ہم ؛ ۵ : ۱ - ۲۱ ؛ ۲ : ۲ - ۱۱ ؛ الواب ناما ! ۱۱ : ۱ - ۲ - اس کے ساتھ یہ مقامات
خاص طور بہر قابل توجہ ہم : ۷ ہے ۔ اس آ بیت کا اگر چر بیمطلب
قریبیں کہ اسرائیل نے بین اسے ایسا دست نہ جوڑ لیا ہے کہ آس کی خلاص کی کو کی میں میں بیاں اس میں گناہ کا ایک جیدہ پہلو جھلک نے خلاص کی کو کی میں میں جوڑ اور داغداد کر دیا ہے ۔
ہور دیا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں میں گناہ کا ایک جیدہ پہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں میں گناہ کا ایک جیدہ پہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گئاہ کا ایک جیدہ پہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ بہلو جھلکتا ہیں ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ بہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ بہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ بہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ کا ایک جیدہ بہلو جھلکتا ہے ۔ گناہ جسے بھی چھوٹا ہے اسے میں گناہ کا ایک جیدہ کی دی گائیل کے دائے گئاہ کی دیے گئی اس کے ساتھ کی میں کا ایک کی دیں گائیل کی دی گائیل کی دیا ہے ۔ گناہ کی کی دیا ہے ۔ گناہ کی دی گوئی کی دی گئی کا انگر کی کی دی گئی کی کی کی گئی کی دی گئی کی کی کی کر گئی کی دی گئی کی گئی کی کر گئی کر گئی کی کر گئی کی کر گئی کر گئی کر گئی کی کر گئی کر گئی کر

(۱۱:۲) -موسیّ بنی نے اپنی بیوی مُرَّکو لِبَادُ مال بننے سے تو بچایالیکن اُس وقت کیک اُسے حالات کے دم وکرم پیرچھپوڑو نیا پڑا حبب بکک کہ یہ واضح نہ ہوگیا کہ وہ ہوس اور کمیٹی کے بتوں سے بیزار ہوگئی ہے ۔

(۲) لعضول کے نزویک اس میں ایسے لوگوں کی سطی اور عامیا نہ توب کا اظہار سے جو اس بقین سے دستبروار منہیں ہوناچا ہتے کہ وہ خدا کے فرزند ہیں۔ خدا اُن لوگوں کا کیا کرے گاجن کی توب الیی نا پا شیر ارہے ۔ جو مبح کے اُن بادلوں کی مانند ہے جودو ہیر سے قبل اُر جاتے ہیں۔ اُس شبنم کی مانند ہے حقیقت سے جو سورج کی پلی اُر جاتے ہیں۔ اُس شبنم کی مانند ہیں۔ سے جو سورج کی پلی کرن سے ساتھ ہی غائب ہو جانی ہیں۔

اس عبارت کی خواہ کھے تفسیر کی جائے اس میں شک نہیں کہ موشیع کے نزدیک نوب کی راہ کوئی آسان راہ نہیں ہے۔ بت پرتی براخلا تی اور اس کی اور الا پر وائمی کی عبادت اس راہ کے بڑے برائے در تھا ہیں ۔ بہ برائ اور الا پر وائمی کی عبادت اس راہ کے برائے برائے در تھا ہیں ۔ بہ برائ اور اللہ مالعد در تھا ہیں جہاں اور اللہ کا مواز نہ نہیں ہے بیکہ اُن کے دعووں اور مبت پرستی کا تقابل کیا گیا ہے۔ تزیم محقول اور قول وفعل دونوں سے بونی چاہیئے۔

## س خدا کے عرفیان کے متعلق اُس کا نظریہ

ہوسیع ہے ، اس معض عفلی علوم کا ذکر بنہیں کرتی ۔ علم آدمی کوعمل کئی ہے ۔ یہ آ بت محض عفلی علوم کا ذکر بنہیں کرتی ۔ علم آدمی کوعمل کی واہ دکھانا ہے ۔ بہوسیع محسوس کرتا ہے کہ بنی اسرائیل ضدا کو بچانے سے فاصر رہے ہیں ۔ اور یہ سب بدی خداستانسی سے نالی سوئے اس کے باعث پیدا ہوئی ہے ۔" بدز بانی ، عمر شکنی اور خون دبنری اور چوری اور حرام کادی ، • ظلم اور خون برخون " (۲:۲) - اگرائس سے اسرائیل کے اس مرفن کا علاج دریا فت کیا جا تا تو وہ کہنا ہے ضدا کی شریعیت پر دھیان دوج مقدس سے غلیم واقعات وحواؤ، مندا کی شریعیت پر دھیان دوج مقدس سے غلیم واقعات وحواؤ، مندا کی شریعیت مراکی طرف اشادہ کرتے ہیں ۔ وہ خدا ، خدا سے عظیم فدا کی طون اشادہ کرتے ہیں ۔ وہ خدا ، خدا سے عظیم فدا کی طون اشادہ کرتے ہیں ۔ وہ خدا ، خدا سے عظیم نے اس میں عنی سے ۔ مجربی میں سوئیت کو مجھنے میں ناکام دہی ہوئیت کو مجھنے میں ناکام دی ہوئیت کو مجھنے میں ناکام دی ہوئیت کو محسے میں ناکام دی ہوئیت کو محسے میں میں ہوئیت کو محسے میں دیا ہوئی کا دو تیریکسر مبل کی کا بوا۔ دی کے عقیم معرفت کے مقام پر بہنے جانے توان کا دو تیریکسر مبل کی کا بوا۔ کی حقیقی معرفت کے مقام پر بہنے جانے توان کا دو تیریکسر مبل کی کا بوا۔ کی حقیقی معرفت کے مقام پر بہنے جانے توان کا دو تیریکسر مبل کی کا بوا۔ کی حقیقی معرفت کے مقام پر بہنے جانے توان کا دو تیریکسر مبل کی کا بوا۔

### ۵۔کتاب کے مسائل :۔

تفسیر کی مشکلات: ابواب ا تا سمخنگف تفسیروں کی آ ماجگاہ بنے رہے ہیں۔ ہوسیعے کے بیاہ کو ایک رویا، ایک تمثیل اور ایک تاریخی حقیفت کے طور بہتھ کا آبائے۔ آخری خیال اپنی صدافت کی دلیل خود ہی ہے۔ جمر سنت دبلتم کا تمثیل سے دور کا بھی واسط مہیں۔ پھر جذبہ کی حس شدت کا اظہار تتاب میں پایاجا تاہیے وہ کسی حقیقی تجربہ کا تنجہ می ہوسکتا ہے۔ آس کی موسکتا ہے۔ آسم میں اور برکاری کی اولاد "۲:۱۱) کے کرد گھو متنے ہیں برگاری کی اولاد "۲:۱۱) کے کرد گھو متنے ہیں۔ ب

سروت مع کی کتاب : کیتفولک ترجه ین برسیع کی کتاب کانام .

لوطان كابينًا ا در شبيتر كا بيرًا <sub>(</sub>١- تواريخ ١: ٣٩) - إس مرومام الم بيمام مبي كهاجاناً بعدر بيدائش ٢٢:٣٩)-

عرانی کے لفظ شفر (مقابلہ کریں عربی کے لفظ مرونط بر تبرای سے سے راب ہے۔ شفق سے) کے معنی نامرت ہونٹ ہیں بلکہ سمندر يا در ما كاكناره بعي (پيدائش ۲۷: ۱۷: ۱۸: ۳ - اردولفظ لب يمي اسى طرح دومعنى دكفنا بي منتلاً لب لبرمزوغيره) عباني مين كيرك كما شير كرهي بونث مي كها

عبرانی کا ایب اورلفظ شفام ہے جس کے معنی اُوپیہ کا ہونٹ یامونے ہیں ۔ بہترم یا مانم سے او تن منہ کو کیوے یا ہاغذسے دونٹ منہ کو کیوے یا ہاغذسے دونتی ایل ۱۷:۲۴ بمیکاہ دونا سے ٣: ١٤؛ ٢-سموتيل ١٩:٣) -

ایک شفستر کے مطابق یہودی اوپر کے ہونٹ پر بالنہیں ركفت ته ، يعني مرخَعيس منذوا في تف - اس تفسير ك مطابق ورهي کو حکم تفاکہ یا تو مُوخیس رکھے یا اُویدے ہو نٹ کو ہاتھ یا کیاے۔ وصانك (احبار ١١)-

سونسط کا لفظ کئی مرتبراور سے شخص کے لئے استعال موزاتھا منلاً حب مونث بانیں کرتے ہیں نومراد لورے انسان سے ہے (اوب ۲۷: ۲۷) - اسى طرح مېومنط شاد مان مېوتنے بيبي ( زبور ۱ ، ۲۳) ټوليف كرت بي ( زبور ١٩٠ ؛ ٣) ، دعوى كرت بي (ابيب ١٠١٣ ويم كيتهولك ترحمه) اوراجهاني اوربراني كي صفات ركھتے ہيں (ايوب ۷: ۱۰؛ امثال ۱۲: ۱۹؛ ۱۹: ۱۳) - جب موسلی اینے برونوں کونامختوں کہتا تھا تواس کا اشارہ اُس کی ٹیر شیسے زبان کی طرف تھا یجبانی می ورہ كُ مطابق مرنامكل چيزنامختون كملاتي تفي اختص ٢٠١٠١٠ -نزد كيفي كينفولك ترجمه كي حاشيه مين نوطى -

مر م مرون کا ایک اموری بادشاہ عب نیشت کے خلاف محویام به دوسرے بادشاہوں سے معاہدہ کیا (لیشوع ۱: س) -لیکن کیشوستے نے انہیں سکست دی -جب یہ پانخوں بادشاہ مفیدہ کے غارمين جاچھيے توليتوس نے حكم دياكه غارك مند بر بېفرركد كر مندكر دو اوربا تى فوج كاپيچها كرو- واليسى پرحكم ديا كه غاركا مندكھولوا وربا دشاموں كو باسر كالوادد بنكى مردول ك سردارول كوسكم دياكدا بين يا ول ال بادشامول کی گردنوں برد کھو۔ بھرانہیں قتل کرکے بان کے درختوں بر ما نگ دیا اور شام کو آثار کرغار میں تبھینک دیا اور غار کے منہ پر پیفر دكمه ديئ (يشوع بل)

(عبراني حروف تبيي كايا يؤال حرف عربي ادراد دوكي مصے :- ح کی طرح - اس کی آواز اور معنی غالباً سالنس لینے کے

ال- يكو مفسرول كاخبال سي كه جب بوسيع في جمري بیاه کیا تو وه ایک، فاحشر تفی ۔ لیکن بیضردری نہیں کہ اِن الفاظ کے يهى معنى ليئے جاميش - اس كامواز نرليسعيا ه٧: ٩ - ١٢ سے كريں جہاں بظام ربی گتاب كريستياه اس سط كلام كرر باب كرلوگ اندسف سرحابتن ملكن في الحقبقت برنتيجة تفاحس كابيان كباكباب ندكه تفسد اس کامواز مزخدا و ندلسوع کی نمثیلوں میں ان کے کلام کرنے سے انداز سے بھی کمیں (مرقس م : ۱۱-۱۲) - فرعون کے دِل کے سخن میونے کو ہی لے لیں (خروج ۱۰:۱؛ ۱۱:۱۰؛ ۱۱:۱۸) - پہال بھی تنامج کابیان مع جونظام منفاصدنظ التع بين ممكن من ١٠١ الجام كاذكريرني كالكِ نبق تى انداز مرحس كاعلم خدا كوسيلي سے مي تھا۔

ب - دیکر علمان کاخیال سے کہ موسیع نے جرکے بوی منس بنایا تفا مبکه وه اس کی لونڈی یا حرم تھی۔ اس امر کی صداقت میں کھی ىنېيىن كېاجاسكنا سوائےاس كے كمراس خيال گو تفامس اكويېنس كے عظیم نام سے منسوب كيا جا تا ہے۔

ج - بھرالیسے مفسرجی ہیں جن کاخیال سے کہ مجرفاح کے وقت باك تقى - برنفسياتي نكتهُ زَگاه سے موزوں لگما سے جس بي سوسك کی والباند محبت کا جواز مھی ملناہے -اور بر ببیول کے طرز عمل کے عین مطابی بھی ہے کیونکہ وہ بنی اسرائیل کو بیوواہ سے اِس کے رسنتند کے وقت باکیزہ قرار دیتے ہیں۔ اگر سوسیتے نے کسی فاحشہ سے نکاح کیا ہونا تو وہ اسرائیل کے اسمانی بیاہ کی تمثیل نہیں بن سکتا تھا- ابنیا مربری شدو مرسے بیابان میں" کنواری"سے نکاح کا ذكركمت بس - اگر موسيع نے كسى كنوارى سے بياه مذكيا موتانوه ميابان يس" فتيم الحصف دنون كاذكر مذكرتا جوايك ياك رست كى مثال تقير. مرون عنا :- عبرانی لفظ - هون نع (= بیا، بخات دسے)، لاحة «نا» مرون عنا :- لگانے سے در نواست كا ظهاد موتا سے، يعني بميں نجات تجنن۔

يربرانے عبدنامري صرف ندور ١١٨ : ٢٥ ين ٢ تا ب -اس زور کی عید بنت م رقع برتالاوت کی جانی تھی۔ عب آیت ۲۵ بیرهمی جانی تفی تولوگ تھجور کی ڈالیاں ملاتے تنفے اور آیت ۲۹ كايهلا محقه ملندا وانسع نعرب ك طود بردم ران عفي بين مبارک ہے وہ بوخداوند کے نام سے آئے۔

خدا وندیج کے مروشکیم میں شاہا نہ دانطے کے رقت لوگوں نے ایسا ہی کیا (متی ۲۱: ۹ - ۱۵؛ مرقس ۲۱: ۹، ۱۰؛ یوحنّا ۱۳:۱۲) -یران کے جوئن اور سیج کے احترام کا بے ساختر مظاہرہ تھا۔اس قسم کا حلوس عید بخیام کے سوا، عید تجدید (نظمیر) کے موقع پر بهي نُكالا مِما مّا مُقا ( دَكِيفُ ٢ - مكا بين ١٠ : ٧ ، ٧ ) -

، نیز د کیمے عید تجدیر۔

ہیں - زنرگ (قب عربی بحق = زندہ - خداکا ایک نام - اور میات، زندگی - آ آ - اس کی شکل کھولی کی ما نند ہے - مجھر و کا با کھولی ہوا اور در شنی کے لئے ہو سے بین - عبرانی قاعدہ حبل میں اس کے لئے عددہ مقرّد ہے - اس لیے 11 ذبور کے پانچ یں حصۃ کے شروع میں یہ کھاگیا ہے - اس حصے کی ہرآ بت عبرانی میں سے سے شروع میں یہ سے ۔

س ایک خواجر سرا بوکه بادشاه کی حرم سرا کا محافظ می ایک خواجر سرا بوکه بادشاه کی حرم سرا کا محافظ می ایک خواجر سرا ۲: ۳ ، ۱۵،۸ ،۳ ، ۱۵،۷ ،۰

مميرا به ويكف معدنيات بائل مل جرال

ریدنانی = مقرس مرس مرس ایرنانی = مقرس شهر) - اس میرا بلیس - مراطیس :- شهرکا ذکر مرف کلسیوں کے معط میں سے (۱۳ : ۱۳) - یہ قدیم فردگیر کے علاقہ میں کلتے ہے نزدیک واقع تھا لیکن نئے عہد نامہ سے وقتوں میں وہ دوی صوبہ آسسیہ کاحشہ تھا -

میرودی به ایاب فرقه جس کانت عهدنامه میں صوف دوباد ذکر میں این اور مرق ۱۹:۱۲؛ مرقس ۱۱:۱۲ اور مرقس ۱۹:۲۱؛ مرقس ۱۳:۱۲ ورموس ۱۳:۲۷ و متی ۱۳:۲۱؛ مرقس ۱۳:۲۱ ورموس ۱۳:۲۱ و متی باید وه لوگ تقیع بهرودی به این این این کامیاب نه بوت و دو برته نها داری کرے انہیں بچفسانا چا بالیکن کامیاب نه بوٹ و دو برت میں میں میں این ایس کے معافی بهرودی - اس کی شادی میرودی اس کی شادی میرودی اس کی شادی میرودی اس کی شادی کے بھائی بهرودی اس کی شادی کے بھائی بهرودی اس کی انتیاس نے بوئی - دوم میں دیکھا تواس پر برودی اس کی برودی اس کی بیتی و اس کے بھائی بهرودی اس کی برودی اس پر برودی اس پر برودی اس پر بادشاه نے اس کی الا دیا برودی اس کی بیتی سالون کا دیا دیا نیس برودی اس کی بیتی سالون کے در بادین ناج کر بادشاه کو خوش کیا تو وہ اس اپنی آدھی سلطنت تک دیت کو در بادین ناج دضامند بیخا - تب اس کی مال نے اسے سکھایا کہ وہ پرمنا بینسم دینے والے کا سرائگے -

منائز سو کرسور یہ کے دومی گودند نے اُسے کو تیلے سور یہ لیبی بقائی وادی کا فوجی سردار مقرد کردیا ۔ قیصر کے قتل اورخانہ جنگی کے بعد بھی ہیرودیس کو انظونی کا اعتماد ماصل دیا ۔ جب پارتھیوں نے سور یہ اورفلسطین پر حملہ کیا اور یہ و تحت پرخشمونی افتی گولش کو سجا دیا (۲۰۸۰ - ۲۰۰ ق می) تقدر وہی سینٹ نے انظونی اور اور اور آوی قان کی صلاح کے مطابق ہیرودیس کو یہ جودیوں کا با دشاہ کا لقب عطاکیا ۔ ہیرودیس اپنے اس لقب کے مطابق اپنے اختیار کو قائم کرنے کے لئے بین سال بک جنگ کمزار ہا ۔ بسب وہ کا میاب ہوگیا تو اس نے دو تر کہ کا وفا دار دوست اور اتحادی بن کرتے ہیں سال بک بہودیوں کا دی سے بودید پر میرکومت کی ۔

اس ق م کے بعد الطونی کی نیر خواس کے با وجو دھی میرودلیں

ک پوزلیش کلولی کے توڑ جوڑ کے باعث غریقینی رسی کیونک وہ پہوتی ا ورسور بیر سے بنفائی وادی کوبللوی سلطنت سے سانحہ ملانا چارتی گفی۔ "ناسم بیرخطرہ اکتیم کی جنگ کے باعث ٹل گیا۔اس کے بعد رومی ڈنیا کے نظم اوشاه او تناویان (اوگوستش) نے اس کی بادشا سب کی تصدین كى ـ سيروديس كوسفمونى خاندان كى طرف سع بهي خد شد تفا كبونكه وه سيحقة تف كماس نع لذاب في البين تخت سع محردم كياب. الرح اس نے اس خاندان میں سابقہ سردار کا مین برقائس دوم Hyrcanus کی یوتی میریمینی Mariamne سے شادی کی تھی 'تاہم اِس خدشہ کے باعث اُس نے صنمونی خاندان سے تمام سرکردہ افراد کو ایک ایک كركة قتل كراديا، يهان كك كراخرمين أين بيوى كو المك كراديا (واقم)-بمرودلس في رومرك مفاوات كى حفاظت كرت موت أيي شال مشرتی سرصرول پرامن وامان فائم کیاا ور اوگوستس نے ان علاقول كوأس كى مسلطنت ميں شامل كرديا - أس نے قيقركي تقافتي بالسي كو آگے بیروانے کے لیے نه صرف اپنی سلطنت میں ہی مکد دونسرے سشهرول ( مثلاً انفیکنے) میں بھی تعمیرات کا سیاسلہ شروع کیا قاس نے اپنی سلطنت میں ساتھ ہے کا شہرتعمبرکیا! ورامس کا نیا نام نبیعر ا دگوستش کے نام پر بیزانی میں سبسطے رکھا۔ اس نے بحیرہ روم کے ساعل يراسطالو كالمينار Strato's Tower تعيركيا اور أسس مے ساخف ایک شانداد مصنوعی بندرگاه بنوا کرشهنشاه کی عرّت افزاتی کے لئے اُس کا نام قیصریہ رکھا۔اس بنے تمام ملک میں میں جگر جگر قلعے اوربستیال تعمیر کس - اس نے بیروشکیم کی مشرقی دیوار کے ساتھ اپنے لئے ایک شاندار محل میں بنوایا۔ اس نے ہیکل تے علا نفے کے شمال مغرب میں انطق تی کے فلعہ کو دوبارہ نعمیر کر وایا ۔ لیکن اس کی گل تعمیرات میں سب سے قابل فخر سروشیات کی سیکل کی دوبار پھمیر تھی جو 19 ق ہم میں شروع ہول<sup>ک</sup> ۔

اگرج ہیرو آئیں نے دگیرا فدامات کے علادہ امیکل کی تعمیر بہد بے مدر د پہنے جا تو مجھی بہودی اُس سے بخش نہ تھے۔ وہ اُس کا

ادومی النسل بونامجھی فرامونش شرمرسکے۔ مزید برکہ اس نے بہودی موتے ہوئے بھی دیگر مقامات پر دلدی دیوناؤں کے لئے بھی مندزنجمر كمرائع إورابني بأدشاميت كخفظ كي نفاطر حشموني ننابذان كوصفحة ہستی سے مٹا ڈالا ، اس کئے یہودی اُسے کبھی بھی معاف کرنے ك كئ تيادىنى ـ

ور منفیقت اس انتهائی افدام سے بھی اسے باہمی حملاوں ا ورمشکلات سے بخات نہ ملی ۔ اُس کی امینی رست نند دارخوانین ، اُس کی بیولوں اوراُس کی بیولوں کے بچوں شمے در میان ناجاتی یاتی جاتی تقی - اس کے میریمین سے دو بیٹوں سکندر اور ارسطبونس کی برورش رومين بولى تقى أوراً نبى كواس كا وارث قرار ديا كياتها ما ميونكه وه اپنی والده کی طرف سے مشمونی خاندان سے تعلق ریکھتے تھے اِنس لئے دہ بہود اوں کے نوک فابل قبول تھے۔ لیکن یہی وہ وج تھی عبس کے باعث ان کے سونیلے بھائی ان سے حسد کرتے بنتے اور خاص طور يربيرودكس كاسب سے بڑا بيا انتيتران كے نعلات اپنے باب شَيْ كَانَ بَهِ الدسمِ السَّاسُف - بالآخر ( ، ق مِي ) وه اسن باب سي خلات سازش میں گرفتار موے اور فتل کر دیائے گئے ۔ لیکن انتیبتر کوان کی موت سے کوئی فائمہ نہیں پہنچا کیونکرنین سال بعد وہ بھی ہمیرودلیں كَيْشُكُوكُ كَانْسُكَارِ سِوْكِيا إِدْرَا پِنْ بَاپ كِي مُوت سے (س ن م ) فقط چند دن مپشتر قبل کر دیا گیا۔

ہر دوریس کی شکی طبیعت ، مجوسیوں کی کہانی اور بہت کحم کے معصوم بچوں کے قتل (منی باب ۲) سے نوب فامر ہے ۔ یہودال کے ایک اور بادشاہ کی آمر کی افواہ نے بقیناً اس کے فُد شائ كوا ورمعى بُوا دى موگى اورىيە شك وىشبە بالآخر دىيوا نگى كى حد كو چھونے لگا ۔ نینجہ میرورکیس اپنی انتظامی قابلیتت کی بجائے قبال

تے لئے مشہور سوگیا ۔

ہیں ویک نے اپنی وصبت میں اپنی سلطنت کو اپنے تین بیشول میں نفسیہم کمر دیا - میرو دیبرا ورسامر ہیرا رضلا توس کورمتی ۲: ۲۷) ، گلیش اور پرئیبر انتیاش کوا ورشال مشرق علاقه فلیش کو مطے (لو فاس: ۱) مرفیصر او گوشتیس نے اس دصیت کی تصدیق کی ۔ ۷ - ان خلافیس (سکول پرېرو کس انشنارک) - اس ف" اپنے باب سرورس كى ملك (متى ٢: ٢٢) بادشاه كالقب اختيار كمع بيربيوريدين م ق م ناسل مرمكومت كي وه بيرودس كا اسكى سامرى بوى مالتھا كے بطن سے برالركاتھا اورسب بھائيوں میں سب سے نیادہ بنام تھا ۔ اس نے اپنے سوتیلے بھائی سکندر کی بیره گلافورہ Glaphyra سے شادی کرکے بیروڈی ندمہب کی اللہ پذیری کو دھت لگایا۔ اس نے اپنے باپ کی عمار نبی تعمیر کے کی پالیسی کومباری مکھا المیکن لوگوں کے لیے اُس کی جرو تشدد کی مکومت

ناقابل بردا مشت بقی سالا خریه تودیه ا درساتر بیرک امراً بیمشتل ایک وفد شنبنشاه اوگوسنس كويه بنات دومركباكم ارملاً وسن كونه بينا باكيا توملك مين بعاوت ميوسائے كى يچنا بخرار خلاقس كومعزول كمدديا كيا إودبهودير رومى صوبه بن كباحس كالنظام والفرام ووتمرك مقرلكرده گورنزنے ہانخامیں تھا۔

سو - بح تفائ ملك كاحاكم ميروليس (لوقاس: ١٩) -اس كا نعاص نام انگیاس تفاریر مالتفاسے Malthace سے سرودلیس كاسب سن چيورابيانها -اسه اپنے باپ كى سلطنت بيں سينے بطور حسَّهُ كُلِيْلَ أورير بَيبَكِ علا في يلى تقفى - الجيل تحد مطابق وه يومُّنا اصطباعی کو قید میں ڈالنے اور قتل کرانے کاذمہ داد تھا (مرقس ۲:۱۴-۲۸) - أس كى مختصر ملافات خدا وندلسبوع مسيح سيريمي بون تضي جب بالمس في المس كم إس كم إس فيصله ك المع بايضا (لوقال إلا ا ، مالعد) - بيتوع مسح نے ايک مرتبر آسے" لومڙي' سے تشبير دئ شي (لوقا ١١) الا- ١٣١) - يه ميروديس كي يطول بين سب سية فابل تفا ا درا پنے باپ کی طرح عمارین تعمیر کرنے کا بٹرا دلدادہ تھا۔ اُس نَ كُلِيْلَ يَجْمِيلَ كِي كُنَّارِتِ تَبْرَيْقِ كَاشْهِ تِعْيرِكِيا ( ۱۷۷م) اورأس كانام شينشاه نبرليس كام برركا-أس نف نباني إدشاه الماس ك بينى سئے شادى كى كبيكن اپنے سوننيك بھائى مېرودليس فيلس كى بدى سے شادی کرنے کے لیے اسے طلاق دیے دی - انابھیل موافقر کے مصنفین کے مطابی ایستا اصطباعی انتیاس سے غضت کاشکاراس ك براكيونكماس في اس كا دومري شادي كوناجا تر فرار ديا تفايه بمجدى مورخ يستيقس كتنامي كمانتياس كوخطره تفاكر اوحناى عوام مِن مقبوليت بغاوت كاسبب نربن جائے ۔ اُد تاس كوفطري طور براس بات کاعم تفاکر انتیاس نے اس کی بیٹی کوطلات دے کراس کی بے عزتی کی سیے۔ لہذا ہو نبی موقع ملا اِس نے انتیاش کے نعلاف اعلان جنگ مرديا (٢ سرم) اورانتياس كوزېردست شكست ہوئی۔ بوشیقس کےمطابق لوگول کاخیال تفاکر پریوستا اصطباعی كوقتل كميني كاللي سزائقي سائله مين انتياس ك منتج اكرماين ت بنشاه کیس Gaius سے شکایت کی کہ انتیاش سازشی، ہے - المذرائے معزول كرديا گيا اور وہ جلا وطنى كى حالت ميں مرا -

سم - ہیرودکس بادشاہ (اعمال ۱:۱۷) - بداگر ایک نام سے مشبورنفا-بيرارستتبولس Aristobulus كانبيا أور ہرور کس عظم کا پڑا تھا۔ ، قم میں اپنے باپ کے قتل کے بعد وه رومه حلاگیا جوان اس کی پرورش شابسی خاندان میں ہو ک سالم میں وہ اس قدرمقروض بوگیاکہ اُسے رو مرجھوڑنا پڑا کے عود ک دہ اپنے چاانتیاس کے پاس تنریس یں دہانیس نے اُس کی سبن

ہیرودلیں اگریا ،- دیھے ہیرودیں ہے۔ ہیرودلیس انتہاس:- دیھے ہیرودیں سے

سمبرور بيان به پيس رسول کايک جي شنددار (رويون ١١:١١)-

بسروغليفى خط يبر فليقبات بـ HIEROGLYPHICS

مرصی تصویری نطرد دیجیئے تصویری نط بیروشی المجان میں المجان میں معار توں کے ایک سلسلے کانام بوعبرا بنول کے ایک سلسلے کانام بوعبرا بنول کے ایک سلسلے کانام بوعبرا بنول کے مربی کامرکز تھا ۔ خداکی قدیم اُمت کے لئے فریا نیوں کی بیر دسوم عہد عبد عبد تا کہ مرکز کے لئے فریا نیوں کی بیر دسوم عہد عبد عبد کا ایک ذراجہ تھیں ۔ خداد ندلیس عیرو دوں کی ذریک عبل مقامی عبادت خالوں کو جو مقام ماہل کے ذما نہیں مہود یوں کی زندگی میں مقامی عبادت خالوں کو جو مقام ماہل میں اُنٹی تقدرے کم ہوگئی تھی ۔ تھا اُس کے باعث بیسکل کی اہمیت قدرے کم ہوگئی تھی ۔

روشتیم میں کوہ موریاہ پر (۲- توانی طی ۱۰) کے بعدد گریہ تین ہیکلیں تعیر ہو تیں -آج کل اس مگر کرم الشرای کہتے ہیں اور بر مسلمانوں کا بھی مُفقد س مفام ہے - پہلی ہیکا سلمان بادشاہ نے تعمیر کی تفی، دوسری نرتبال اور اُن بہودیوں نے جو بابل کی امیری سے والیس آئے تھے - تنبسری جومسے خداوند کے زمانہ میں موجود تفی اُسے ہرودیس بادشاہ نے تعمیر کر وایا تھا۔

اکر قدیم مذامه بین مندرتعمیر کئے جائے تھے۔ درتھیقت مور و اور حقور میں جو کنعانی مندر تعمیر کئے جائے تھے۔ درتھیقت مہمیل سے کافل سے عبائی سے کافل سے عبائی سے کافل سے کافل سے کافل سے کافل سے منفرد تھی کہ اس سے اندرونی عبادت خانہ میں مبت نہیں مختصے کہ ایک عبد کا صندوق کہتے تھے ) درکھا میں میں سندوق (جیسے \* عبد کا صندوق کہتے تھے ) درکھا میں میں سندوق (جیسے کے عبد کا صندوق کہتے تھے ) درکھا میں میں سندوق رہنے ہے کھڑے میوئے پہتش کی حالت میں دوفرشت میں دولی کے دولی کے دولی کا کا دولی کے دولی کی کا دولی کے دولی کے دولی کے دولی کے دولی کے دولی کی کا دولی کی کا دولی کے دولی کے

میرودیاس سے شادی کی تھی۔ لیکن وہ انتیاس سے جھکٹر بٹیا اور ٢٠١ عَيسوى ميں واليس رومه الكيا- وہال اس سے شہنشاہ تنريس كسى بات برنا دامن موكيا اوراس نيه أسه قيدمين دال ديا -ليكن الكه سال حنب نترتيس وفات بإكبا تواسع ست سترستبنشاه كبيس ركليكولا Caligula) نے دہا کر دیا۔ اس نے اُسے فلسنطین کے شال مشرق كاعلاقه ديا اوراً سيُ إد شاه "كالقب بهي عطاك بيك سير من انتيآس كي معزولى تے بعدا سے كلبل اور بہر بہرے علانے میں بل گئے۔ جب كلآدكين المعيسوى مين متحت نشين بوا تواس في يهروبه اورساكي كوصي أس كى باد شامبى ميں شامل كر ديا ۔ يوں اس كى سلطنت قريبًا ا بینے داداکے برا بر مرکئی - اُسے اپنی ببودی دعایا کی خوشنودی جی مال بو گئی کیونکرو وا بنی دادی تربینی کی طرب سے عشمونی نماندان سے تھا۔ غالبًا بِيك كى نسبت اب أس كے بسولوں بيد الم تقر والنے (اعمال ١١١) ى، سى) كوزياده تبولىيت ساصل تفى كىيونكسران دنول يهود يول كى يخر تومون محم سانوبها في جاري فضافا مم تفي (اعمال ١٠:١-١١:١٨)-اُس کی ۴۴ عیسوی میں ۴ ۵سال کی عمر ہیں اچانگ موت کا ذکر ہوتا (اعمال ۲۰:۱۲ مالِعد) اور میبودی مورخ یوسیفس دو نول نے کیا سے - ان دولوں سے بیانات ایک دوسرے کی تصدیق *کرنے ہی*ں۔ اُس کا ایک بیٹا اگریّا (دیمجھئے کالم ۵) اور دوبیٹیاں تنقیش- برنیکتے کا ذكر اعيال ٢٥: ١٣ مالعد مبير ملناً بنص جو ٢٨ر مين بيدا عوتي - دورك<sup>ا</sup> دروسلَّه تحقی جورومی گورنز فیکنس کی تیسری بیوی مبنی (مفابلہ سیجئے اعمال ۲۴،۲۴) - وه سرمسيمهٔ ميں پيداموني مظي -

۵- بیرو دنس اگر پاکا بیشا ( دشیه کالم م) اگریاً - وه سکار میں پیدا ہمکا تھا۔ پوکدوہ ابینے باپ کی دفات پڑم عمر تھا اس كي فأسي أس كابما نشين مقرر كرنامنا سب سنيس مجعا كياليكن لعد میں کلادمیس نے اُسے بادشاہ کالقب عطاکیا اور اسے فلسطین کا شمالی اور شمال مشرقی علاقه دیا حس میں ساتھ پر میں نیبرو نے مزیر اضافركيا -اس نے نيروكاث كريداد اكرنے كے لئے اپنے والكاث قیصر رفایتی کانام نبدیل کرکے نیر ونیاس Neronias ركها- ٨٧-٢٨ ء أسع سرواركا بين مقرر كرن كاخاص بق مال نظا۔ 44 میں روَمَہ کے خلاف جد میودی جنگ شروع ہوئی، اُس نے اُسے روسکے کی بے صد کوشف شکی۔ بیکن اُس کی مسانی ناا دِينِ "ناسم وه د َ<del>دَ</del>مَر کا وفا وادر الطاور دو مَرنے بطور انعام اُس کی سلطنت میں مزیبہ اصنا فرکر دیا۔اس کی اپنی کوئی اولا دنہیں تھی۔ اُس نے سنایہ میں دفان پائٹی۔ پوسٹ رسول سے ساخد مکالمہ کے باعث ( اعمال ۲۵ : ۱۳۰۰ ۲۹ : نرس نئے عہد نامہ کے قارتین اُس سے بخوبی آگاہ ہیں ۔اس نے بولس کو کہا تفاکہ وہ مفور ری سی نصحت كرك أسي يحى بنانا جا سان .

عام بیود بول میں کمل جدائی نز بوئ تب نک ابتدائی مسیح بھی ہیکل میں عبادت کرتے دہے (اعمال س: ۱؛ ۵: ۲۲:۲۱، ۲۲:۲۱ س۳۲)۔ سابتمان کی ھیکل

(۱- توادیخ ۲۲-۱:۲۳ : ۱۹) اب سیمآن کی مہیل کا بچو ہی باتی نہیں دہا۔ گرظاہر ہی ہے
کہ وہ خیمۂ ابتحاع کے مونہ پر بطی لیکن آپنی ذہیب و ذہیت میں وہ اس
سے کہیں زیادہ شا نداد ہی ۔ فینیکیوں نے بوعبرا نبوں سے زیادہ تہذیب
یافنہ صفے مہیکا کے فینیکے اور تعمید میں سبت بڑا کر دار اوا کیا ۔ حال ہی
میں مامرین آ نار قدیمہ کو فینیکے اور سریا کی کھدا تی میں السبی اشیا ، ملی ہیں
جو میمکل کی تفصیلات اور مفاصد کو شجھنے میں بڑی مدود بتی ہیں ۔ خاص
طور پر وہ مندر جو سریا میں ال تعنات 

Tell Tainat میں مورا جب
میمکل کی تفصیلات ہو اسے کیونکہ وہ آسی ذمانہ میں تعمید مورا حب
میمکل سلیمانی تعمید مورا نی کا ندازہ لگانے میں بڑی مدد کرتی ہیں ۔
کی میمکل کی تفصیلات کا زدازہ لگانے میں بڑی مدد کرتی ہیں ۔

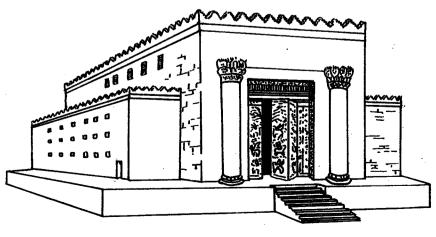
میکل اپنی عظم عبدا من کے لئے مہیں بلک اپنی مرافق الی مرافق الی میں موت کا من می داخل موسکتے مخصور تی کے لئے مشہود تھی ۔ اس میں حرث کا من می داخل موسکتے متعے دعام اسرائیلی اس سے نزد کی توجا سکتے متعے لیکن اندر نہیں۔

اس مبیکل کو تعمیر کردنے میں سات سال گئے۔ اِسے سلیمان بادشاہ کی حکومت کے گیار وصوبی سال قریباً ۵۰ و ن میم میں محضوص کیا گیا (۱-سلاطین ۲: ۸سر)، اور بیراس وفت تباہ مونی محبب بابلیوں نے ۸ مدی فرم میں بیروشکیم کو آگ گئا کر مرما وکرویا تھا۔

البیکل پہلے سے تیاد شدہ سامان سے تعمیر سوئی تھی۔ یہ سفید بہتھ وں سے بنی تھی ہوئی تھی ہوئی تھی۔ یہ سفید بہتھ وں سے بنی تھی ہوئی تھی ہوئی تھے (۱۔ سلاطین ۱:۷) ۔ حبب ان بہتھ روں کو کانوں سے لایاجا تا تو انہیں نقشے کے مطابق دیوادوں میں ولیے ہی دیکا دیا جا تا ہے بہاں ہی سے دو کے گئے کو نے کے سرے کے بہتھ رکی اصطلاح (زبور ۱۱۲۷:۱۱- پیلس سے ۱،۲۲-۱۱- پیلس سے دیودادوں کے تختوں سے پاٹا پیمران بہتھ کی دیوادوں کو لینات کے دیودادوں کے تختوں سے پاٹا گیا۔ غالباس کام کو فیلنے کے ماسر کار گیروں نے انجام دیا تھا ادبیے کے ماسر کار گیروں نے انجام دیا تھا ادبیے اسلامین ۵ دیا وہ ۲۰:۵ اور ۲- ۱، ۱۵ اور ۲- تواریخ ۲۰:۱- ۲۰ میں مندرج ہیں۔

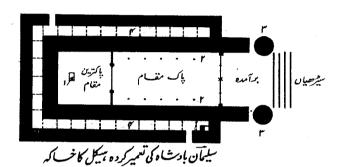
سیکل کے تین جھٹے تھے: (۱) اُو اِلا مریاصی جس سے ہوکر اصل سیکل میں داخل ہوئے تھے۔ (۲) ہمیکال یا پاک مقام جس میں جال دارجھروکوں سے دوشنی اتی تھی (۱۔ سلطین ۲:۲) ۔ اس کی چوڑائی ۳۰ نسط، لمبائی ۴۰ فس ادراونجائی ۲۵ فس تھی۔ اِس کے تختے دیو دار کے تھے جن بر لو اور مجھول کندہ تھے اور خوبھورتی کے لئے ان پر موزا منظرہا ہواتھا۔ (۳) دسریا پاک ترین مقتام (۲- تواریخ ۳:۸-۳۱) - یہ اندرونی کمرہ ۳۰ معیب نسف تھا۔ اِس میں کوئی کھڑکی ہنیں تھی اور یہ سونے سے منظرہ این مقام اس ہو کمر داخل ہونے کے فرش اونجا تھا اور اس میں پاک مقام سے ہو کمر داخل ہونے کے لئے زینے بنے ہوئے تھے۔ یہاں پر خدا اپنی حصوری کونا من طور پر آبر (مین کین) میں ہوکر ظامر کرتا تھا۔

ہمیکل ہونٹ بندھ ترے پر بن ہو کی تقی جس مک پہنچنے کے لئے دس ذینے نفے - اس چوزرے پر محن میں داخل مرے نے سے



ایک مفترر کے خیال کے مطابق سلیمان کی میسکل کی تصویر۔ سامنے پاکین اور بوع نے ستون وکھائی دہتے ہیں۔ در میان میں ایک تو بھورت دروازہ ہسے جس سے ہمیکل کی دیوڑھی میں داخل ہوتے تھے۔ دونوں مھانب سرمنزلہ ذہرہ خانے بھی دکھائی دیتے ہیں۔ اس تصویر کا ہمیکل کے نقشہ سے مقابل کھیے۔

یہلے ہاستون تھے ہو یاکٹن اور بیتحز کہلاتے تھے (ا۔ سلاطین > : ٠٠٠ - ١٢٠) - ممكن سيح كه بيم اس تخرير كيم يبلح الفاظ مول جوان سنونول پر کنده نقی - إن کے ساتھ سی صحن میں داخل مونے کا در وازہ تھا ۔ ۔ دراصل صحن یاک متعام کے لئے ایک قسم کی ڈیورٹھی تھی۔ زینون کے در وازول پرترونی مجورے درخت ادر کھلے ہوئے ہمول کھرے بوئے نفے جن برسونا منطبعا بنوا تھا (ا-سلطین ۲: ۱۸ ، ۳۲) ۵۵) -یرامنیانری خصوصیت قدیم مشرق قربب کے مندروں کے ڈھانچوں بیراکٹرنظر آتی سیے۔



١ - عدر صندوق ٢ - سونے كيشمعدان ١٠ - ياكن اور بوعزستون ١ - حجرك

پاک مقام میں سونے کے دس شمعدان تھے( 1 ۔ سیلاطین 2 : وہ)۔ ہرودس کی ہمکل کے ایک شمعدان کی تصویر رومہ میں طوائش کی محراب یربنی موی سے جہاں اُسے سے میں بروشگتم کی برمادی کے بعد رومی سیامیوں کو اکفاکر اے جانے دکھایا گیاہے - آبک میز رین نذر کی بارہ روٹیاں رکھی جاتی تخییں - بخدر مبلانے کا سونے کا مذبح (ا-سلَاظین >: ۸۴) مع سینگوں سے پاک نرین مقام سے منفل کے قریب رکھا ہوا تھا۔ باك ترين مقام مين دلومحافظ كروبي عقف جوز متون كى لكرى کے بنے اور سوتے سے مندصے موتے تھے۔ آثار قدممر کی کھوائی کے دوران جو چیزی ملی ہیں ان سے ظامر سوتاسیے کہ بیعجبب شکل سمے سنف بن سخت شم فالبًا شيرتم ، چېرب اکسان کے اور پُريب بنيے برے تھے۔ دہ خداکی جلا کی حضوری کوظام رکرتے تھے۔ان کے نیجے عہدِ کا صندوق تھا۔اس ہم سونا چرامھا ہوًا تھا۔اس کے سرلوش کو رتم کا کہتے تقے حس برکفارہ کے دل کفارہ کا نول چھڑ کا جا آگھا (احبار ۱۱ ، ۱۲ ، ۱۸ )۔ سيكل ك دمين اور بائي ما تها وراشيت بدسه منزله ذنيره فان بيغ بوت تقد وه پاك مقام سيكم الوني تق أس لية جمر وكول سے پاک مقام میں روشنی آئی رستی تھی ۔ فیرون وسطی میں مینفسٹر راوں کی کھڑکیاں انہی جھروکوں سے بنونز پر بنائی گئی تھیں منقدیس کے ارد كرد ت كمرول ميل مبيكل كاعظيم خزا مذركها جانا تها ( ١ -سلالمين >: ۵۱)-مبیکل کے سامنے صحن میں مذبح اور مبین کھا حوض تھا۔

ان دونون كالبيكل كى عبادت سع بشرا كراتعلق تقاقر مانى كى عبادتى رسوم میں سوختن فربانی کے مدیح کومرکزی سینیت حاصل مقی ، یہ بیتل كا بنا سُوًا تقادِم - تواَديخ م : ١) اورغالباً الس بيثان يرتقاحب بيراج کلمسجدا قصلی کھٹری ہے۔

منزی کے جنوب میں میتل کا حوض مخفارا -سلاطین 2 : ۲۳-٢١؛ ٢ - نوالديخ ٢:٧ - ٢) - بير د صلا مختاعظهم الجسّد محوض وادى بيردن میں بنایا گیا تھا جہاں وھات و صالنے کے ساپنے بنانے کے لئے آجی بيكنى متلّى مِلْنَى مَقَىٰ - يرسالة عص تين النج مِوْما مَقا -اس كا قُطُرِهِ ا فَثُ أُور ا ونياليً بلر ع فط منفي اوربير ١٢ ببلول كي نُشِن ير ركه البحا منها - ان مين سے نین سے مندمشرق کی طرف ، نین سے مغرب کی ، تین سے سمال کی ا وزنین کے جنوب کی طرف گئے تھے ۔ بنی اسرائیل کی پیڑوسی حکومنوں میں مجمی اسی قسم سے جا اور تخت کو آٹھائے ہوئے تھے -بالمیوں نے دھات کے ڈھلے ہوئے اس قدیم عظیم الجستہ شام کار کو تو ڈوالا اوراس کا پیش بابل سے کئے (۲ - سلاطین ۱۳:۲۵) -

یماں پرصرف ہیکل کی عمارت ہی نہیں تنفی بلکدا سے قريب مى سلىمان نے متعدد شا ہى عمارتيں بھى تعمير كى تقييں - إن ميں سیلیان کا اپنافحل، فرعون کی بیٹی کامحل، لبناآن سے بن کی لکشری کامحل ستونول كابرآمده اورعدالت كابرآمده شامل تفي (١- سلاطين ٤: ١-٨)- اس قريف سے ظام رسونا سے كم سبكل شامى عبادت كاه كى حَيْثْيت رِكُفتي تَفَى - سِكِل كُوسَكِمُ اللهُ اللهِ فَعَنو وْمِحْفُوس كِيا تَفَا - إسس مو نع پرماس کی دعا (ا - سسلاطین ۸ :۲۲ - ۲۱)سے وہ عظیم مُروح ظامر مونی سے بو بہوتو آہ کی پر شش میں بت پرست تومول کی طرف

مهمى مائمة برهاتى سبع -بلاست باعبرانی حکومت کے دوران سکل میں کھے تندیلیاں وا قع موئیں - بعض او قَات مُت پرستی کوہمی داخل کرنے کی کوشش کی گئی (۲- سلاطین ۱۱:۱۱ - ۱۸؛ ۲۱:۸ - ۹؛ حزقی ایل ۸:۳-۱۸)-تاہم نیکو کاربادشا ہوں نے اُس کی بحالی کی اور دوبارہ مخصوص کیا (۲- توادیخ ۲۹: ۱۳- ۱۳: ۱۲: ۱۳ س م ۱۳: ۳۳) - غیرمکی باوشامول نے اس برحمله كميا (١- سلاطين ١٠: ٢٥ - ٢٦ ؛ ٢- سلاطين ١١ ؛ ١٨ ؛ ١٨ ؛ ١٨ ؛ ١١:١٨) ١١) - حبب ١٨٥ ف م مين يروشليم بررابليول في بالأنوزيف كرايا توشهر كے ساتھ سيكل كوسى تباہ مردياكيا أوروه اس كے تيمتى ظروف اورخزانے بابل لے گئے (۲ - سلاطین ۲۵:۸، ۱۳،۹ -۱۷-۱)-حزَقي آيل کي هيکل

سزق ایل بنی کا س بھی تھا۔ وہ اپنی کتاب کے پہلے حصے میں پیشینگوی کرا بیج که هدا این نافزان اود ثبت پرست نوگول کی عدالت اس ظرح کرے کاکروہ بروشیکتم سے اپنی حفنوری اعظیامے کا اور شہر کو غیر توموں کے ہانفوں البوٹے نے لئے جھوڑ دے کا ۔ لیکن کتاب کے

اسنی جعتہ میں اس کے بالکل برعکس بنا پاگیاہیے کہ بہتورہ اور اسرائیل کی دونوں سلطنتیں دوبارہ متحد کردی جا بیس گی۔ اس دوبا کی معراج ، بنی کا خدا کی بحال شدہ مبیکل سے بارے میں بیان ہے جس میں سے نذکی کا پانی بہد رہاہی اور خدا کے لوگ اس کے گردا گرد رہ دہ سے ہیں (الواب ۲۰۸۰ )۔ اس دوبا کی کلید دیکھویا مشاہ سے اس کا بیس الواب ۲۰۰۰ نواجی میں البوان میں کوشت کرے گا۔ جس مبیکل کا پہاں ذکر سے دہ ایک ایس اور نہیں اسسی موجود تھی اور نہیں تعمیر کی جا سکتی ہے۔ اور نہیں بھی ۔ ایسی بہیکل نہ بھی موجود تھی اور نہیں تعمیر کی جا سکتی ہے۔ اس بھی کی دوبا کی دوبا کے مطلب کے بارے میں مختلف خیالات

اس میلی دویا محده است است میلی دویا محده است است وه خیالات میلی و مفسل بین وه خیالات میلی و مفسل بین و مفسل میلی میلی به واس دویا کی لفظی مکمیل سے قائل میں وه خیال است میں کدیر میلی بیروشا بہت میں خدا کی بہت کا دنیا سے لئے ایک ظیم مرکز ہوگی۔ نذکور قربا بیول (۲۲ ما ۲۰ ۲۰ ۲۰) کی نسبت ان کا خیال سے کران کی نوعیت محض یا دگادی کے طور رہ ہوگی ہو آگے کی بجائے جیسا کہ عہد عتیق کی قربانیاں کرتی تھیں بچھے بی طرف میسے کی مکل قربانی کی طرف اشاده کر بائی ہ

ویگرمفسرین کاخیال ہے کہ اس نفصیل کو نفطی طور بیر نہیں ایا جاسکتا۔ وہ کہتے ہیں کرعبرا نیوں کے خط میں بتایا گیاہے کر واپنوں کا سلسکہ سے کی قربانی کی تصویر بیش کرتا ہے اور چونکہ کا مل قربانی وی بعالی ہے کہ اس لئے ناکا مل قربانی استسوخ ہوگئیں (عبرا نیوں > : بعالی ہے اس لئے ناکا مل قربانی استسال کر دوا ہے کہ لور بی ایک میکل کی دویا کو مکا شفہ کی کتاب میں استعال کر دوا ہے (مکا شفہ این ، 9 - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لور بی ایس کے دویا کو مکا شفہ کی کتاب میں استعال کر دوا ہے وہ برا دسالہ حکومت میں میکل کے بارے میں نہیں کہ حدق آئی کی ہیکل خداوند کی نئی اور یاک بیکل کا بو مسلس کے ایس کی کا بدت ہے کہ دیا کہ در ایس کی کا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کا بدت ہے کہ در کیا بیا کہ کیا بدت عمد کا بدت ہے دیا کہ میک کا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دو دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کی کیا بدت ہے دیا کہ دو کر ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ در ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ دو کر ایس کی کیا بدت ہے دیا کہ دو کر ایس کی کی کیا کہ در ایس کی کیا کہ دو کر ایس کی کر ایس کی کیا کہ دو کر ایس کی کیا کہ دو کر ایس کی کر ایس کی کیا کہ دو کر ایس کی کر ایس کر ایس کر ایس کر ایس کر ایس کی کر ایس کر ای

سے ذرق بی آل کی هبیکل وہ یہودی جوخورس بادشاہ کے فرمان کے مطابق با بل کی اسپری سے والیس آئے ( ۵۳۸ ق م) ایک چھوٹا ہی گروہ تھا - ان کی مالت بٹری خستہ تھی - دہ تعداد میں تھوڑ سے تھے اور ان کے ذرائع آمدنی بھی انتے کمزور تھے کہ آ بہنیں مدد کے لئے بار بار با بل میں تقیم یہودیوں کی طرف دیکھنا پڑتا تھا - جو بہیکل ابنوں نے تعمیر کی وہ اس کی ایک ایجھی مثال ہے - جب بنیاویں دکھی گئیں تو وہ عمر رسیدہ لوگ جنہوں نے سکیاتی کی مہیکل کو دیکھا تھا دو پڑے اجتی ع : س)، لیکن بوالوں نے جو اسپری میں پیدا ہوئے تھے خوشی کے نوب مادے (عزدا سا: ۱۲)۔

اسیری کے بعد کی پہلی صدی میں جوعمار نیں یہودیوں نے اپنے ملک میں دوبارہ تعمیر کیں ان کی ما نند یہ بھی ایک معمولی عمارت تھی۔
اسیری سے والیسی کے فوراً بعد لوگوں نے ہیں کو د دبارہ تعمیر کرنا نشروع کر دیا ۔ اس بخر کی سے وامنیا صرداد کا من بیشوع اور گور نر تر آباب شفے۔ 10 ق م نمک اس بیسکل کو تعمیر کرنے وقت بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پٹھا ۔ اُس وفت بجی بنی اور زمریاہ بنی کام کو ممکلات کا سامنا کرنا پٹھا ۔ اُس وفت بجی نی اور زمریاہ بنی کام کو ممکل مرسے اس بیسکل کی کوئی تفصیل یا فاکہ موجود بنیس ۔ غالباً اس کی ہوگئی ۔ اس بیسکل کی کوئی تفصیل یا فاکہ موجود بنیس ۔ غالباً اس کی مرسک کو واد قیمتی نہیں تھی ۔ مسلمان کی ہمیکل کی تھی تسکین یہ اس کی مانند پرسٹ کوہ اور قیمتی نہیں تھی ۔

آگ، شکینہ، پاک دُوح اور اُوریم ادر تمسمبلاشبہ البحدی صدیوں میں ہمیکل کی گئی مرتبہ مرتمت اور
تزئین کی گئی لیکن اس کے متعلق ہمیں کچھلم نہیں - اس کے بادے
میں ہمادی مزید معلومات کا نعلق انطائس اِ پیفنیس کے ذمانہ سے
میں ہمادی مزید معلومات کا نعلق انطائس اِ پیفنیس کے ذمانہ سے
میں ہمادی مزید معلومات کا نعلق انطائس اِ پیفنیس کے ذمانہ سے
میں اس مرداد کا ہن کو اس کے مذبح پر سُور قربان کرنے پر مجبود کیا ۔ اُس کا
سرداد کا ہن کو اس کے مذبح پر سُور قربان کرنے پر مجبود کیا ۔ اُس کا
سرداد کا ہن کو اس کے مذبح پر سُور قربان کرنے پر مجبود کیا ۔ اُس کا
اور دوبارہ محصوص کیا ۔ ا ۔ مکا بیتن ہم بہہ ۔ ہم میں تبایا گیا ہے کہ
اور دوبارہ مخصوص کیا ۔ ا ۔ مکا بیتن ہم بہہ ۔ ہم میں تبایا گیا ہے کہ
سرطرح انہوں نے ناباک کئے ہوئے سوھتی قربا نی کے مذبح کے
معروں کو سنتے پتھوں سے بدلا اور ان پُرانے ناباک پتھروں کو ایک
طرف دکھ دیا " حبب نک کہ کو ٹی نبی بربانہ ہو جو انہ طور پر شمطانوں
فیصلہ کرے 'نہ میکل کی دوبادہ مخصوصیت اور مجز انہ طور پر شمطانوں
فیصلہ کرے 'نہ میکل کی دوبادہ مخصوصیت اور مجز انہ طور پر شمطانوں

کے ذریعے دوام بخشاکیا ہے۔ بہور آء مکابی نے مہیکل کے گرداگرد دیواری اور گرج بناکر آسے بیروسٹیلم کا قلعہ بنادیا - اگلی صدی کے دوران کسی دفت میکل اور شمونی محل کو ملانے کے لئے تبر مالی کی دادی برگی بنایا گیا - حشمونی

کے ملتے تیل کی مہمرسانی کی کہانی کو میبودیوں کی عید تخصیص (حوکر)

(مكابيون كالعدكانام) بيك وقت سرداد كاس اور بادشاه دونول تنف أور إس راسته لتح وسيله وه سيكل كادفاع أسانى سے كرسكتے فف ـ يسب كيماس حقيقت كي طرف اشاره كراس كر اسس

نه ما نے میں امن وامان مرونست خطرہ میں تھا۔ اب سے سیکل بہودلول کا مذہبی اورفوجی مرکز ہوگئی ۔

سرد ترم ہیں رومی جزل کمیٹی نے بیروشکیم میر قبضہ کرلیا اور حشمونی میں توٹر نے سے بعد مبری مشکل سے مرسکل پر افضار کیا۔ پمپنی نے سیکل کو کوئی نقصان نه پهنیایا نیکن و سال بعد رومی کونسل کراسس نے اس کاسب سونا آار تنا۔

، میرودلس کی هیکل

میرووس کی بیکل کی باب مهادی معلومات سے مافذایک تو میمودی موتدخ بوستیفس سے جوٹ کے فریب اپنے پورے عرورج بير تفا اوركا من بهي تفار دوسرا 🖈 مشنه كاليك تركيك مدون Middoth سے جو سیکل کی بربادی کے کم اذکم ایک صَّدى بعد نكها كيابة نامم بير د ونول خاميون مصفالي ننبي أوران مين سر و دنس ی اِسْ ہیں کا سے بارے میں متعدد تفصیلات غیر تقینی ہیں ۔ بيركودكس اعظم (١٣٠- ٢ قم) تعميرات كاب حدثنوتين تها -اس نے منتعد دشہرول اور مندرول کو دوباً بدہ تعیر کرایا، لنزاین طری بات تفی که وه اپنی عظمت کونٹرھانے کے لئے مہیکل کویہلے سے زیادہ برى، مير شكوه أور نول صورت بنانا - علاوه اذين اس سُرُيس كُنِيت

ديگرعوا مل مي كادفرا تقير نفاص طور بربركم ده تودكو فرسې بهوديون كى نظرى زياده مقبول بناناجا ستاسما بواسكادوى النسل أور روميوں كا د وست ہونے كم باعث اس كے خالف تھے۔

ہمیرودلیں نے اپنے دورمکومت کے 14دیں سال(۲۰-10) ہیکل کونعمیر کمینا شروع کیا۔ بہودیوں کونعد شسرتفا کہ اس سے ان کی ، یس میرید عبادت میں ملک واقع ہوگا، کیکن ہیرودیس نے اس کا حل یہ نکالا کہ أس نے قدیم ڈھانچے کو تھوٹرا تھوٹراکریے تعمیرکیا۔ اس طرح عبادت مي محمى دكا وط پيدانه مونى اورايك نتى سيكل مى تعبير سوكنى - بيونكرسيل اورا مدروني معن ميں صرف كابن بى داخل موسكتے تھے اس لئے ان بي سے ایک بہزاد معادول اور بڑھ نیوں کو اندرونی تغیرات کے لئے مقرّر كبالكبا - پاك اور پاك ترين مقام لو در بيره سال مين تممل موكيا اورآ تط سال ارد گرد کی عمار تول اور محن بنانے میں لگے - وہ سکال مرسی میں میں كمل بوئ - ببوديول في مسيح فدا وندكوكها نفاكه مبيكل ٢٩ سال مين بنى بن البيتنا الم: ٢٠) للناأس مكمل مون مين مزيرتيس سالس زیاده در کار تھے۔اس کے بعد وہ جلد سی تباہ کر دی گئی ۔ تمام لوگ اس عمارت مے میرفتکوہ ہونے کا عرّاف کرتے ہیں۔ پرسفیدسنگ مرمر سے بنی تھی اور اِس کے مشرتی حِصّے پیرسونا پیڑھے اسٹوا تھا ہو ہولئے سے کے

ہوئے سورج کی شعاعیں منعکس کرتا تھا۔

اس بهكل كادفبه غالبًا موبوده حرم الشرليف كع برابد تفا، ليكن إس كے شمالى سرے بيں انطونيكا فلعه تھا ۔ بدر فَبداُس رفعے سے تُجس بر زرّ با مَل كَرَب كل تفي دوكُنا نها- إسيمصنوعي طور بر برطهاني ك لنت زين دوز محرابين نعبركي كمئين (مو بودة "سلمان كااصطبل") اورملبه كوروكيف كي دلوادي بناني كُنين -اس رقبه ( جو تقريبًا ٢١ ايكينفا) كيريوگرد ايك ملند ديوادخفي - داخل مونے كے ليئيمر سمت ایک در وازه تفالیکن مرکزی در وازے بنوبی اور نم بی دلاول ىيں تھے۔ مغرى در دازہ بہت نولبكورت تفا ( اعمال سور ۲، ۱۰) ۔ غالباً براس جگرخفا جهال آج كل سنهرى در دازه سب- ديوارول كى اندار كى طرف برا مرس تنف جن ميں سے سب سے عمده جنوب كى طرف تفاراس مين بعاد قطارون مين كرنينى طرز رييج كدا رسفيدسنك مرمر ک ۱۹۲ سلیں نگی ہوئی تھیں۔مشرتی برآ مَدہُ تُوْ سلیماً ن کا برآ مدہ *"کہا* جانا تفا ( بوسمّان ۱ : ۲۳) اعمال ۳ : آا ؛ ۵ : ۲۱) -عيدول ك المام میں روٹی سپاہی برآ مدوں کی حجیتوں پرگشت کرتے تنفے ٹاکہ امن و امان قائم نسبي -

ہیکل کے شال مغربی کونے پرانطو نیر کا فلعہ تھا۔ بیڈانس سپ ہ کا میٹڑکوارٹر تھاجس کی اکثر و بیشتر امن وامانِ قائم رکھنے کے کے خرورت پڑنی رسنی تھی۔ آن زینوں سے جو ہیکل کی حدود سے انطون كَ تلعركو مات تق يوسس دسول نے تقريري هي ( اعمال ۲۱:۲۲-۳۱:۲۱) - اس تقریمیسے پیلے لوگ پولس کو گھسببٹ کر الله عنه اور بلاك مما العاسين تفي كيكن ملين شي سردا داورسا مول نے اس ی جان بیانی ۔

ہیکل کے علاقے میں داخل ہونے کے بعد ایک شخص کلھار صحنوں سے جن کے ارد گرد دلواریں تقیں واسطہ بیٹر ناتھا۔ بہلائیر تومول كاصحن تفا-بهمقدّس جَكَه بَهْين ففي رينا بندعنْ رقوم بيال أسكته تقديهان خريد وفروخت موتى تفى اور إسى مقام سے خدا دندسيوع مسيح في خريد وفروضت كرف والول كولكالأتفا (ليرتنا ١٠١٨١-١)-غنرقرمول كيضحن كمح اندرمبيكل اورا ندروني محن واقع تنفيجوابر کے صحن کے فرش سے ۱۷ فعط مبند سیوترے پر بنے موتے تھے۔ اس میوزید کاک پینچنے کے سے نہینے نفیے اور اس کے اِد کرد تقرول ک دیوار تقی حس به یونانی ا در ر طبنی میں لکھا ہٹوا تھا کہ اگر کوئی پیزیبودی اس مين داخل بوً أنوايني موت كاخود ذمه دار موكا -اس قسم كم بيت سعيقمر ملي بين دمقالب ميخ اعمال ٢٧:٢١ - ٢٨)-

اس بيونرك بمرا مندوني محن تقال ببال سے بهيكل كى حدود نفروع بوتی تفیں اور بیمفتر ، حکرمقی-بہاں مرف عہدی لوگ ہی داخل ہوسکتے تھے ۔اِس کے گرداگرد بلیڈ دیوارتھی اور آ

ویوادی اندری طرف ذخره خانه اور ستونول کی قطار بس نفیس یجادتی
دسوم کاسانوسامان ابنی کمرول میں دکھاجاتا تھا اور غالبًا صدر
عدالت Sanhedrin کا اجلاس بھی ان میں سے کہیں ایک
کمرہ میں بونا تھا۔ اندرونی صحن شمالاً جنوباً ایک ترجیبی دیوار سے
ذریعہ دوغیر مساوی حقیوں میں قسیم تھا۔ مشرتی چھوٹا حقہ عورتوں کا
صحن کہلا اتھا۔ بہال عورتیں اور مردم سکتے تھے اور بہال ۱۳ اصندوق
ر کھے تھے جن میں بہکل کے اخواجات کے لئے چندہ ڈالاجاتا تھا یہاں
یربی خداوند مسیح نے اس بوہ کی جس نے ڈود مڑای ڈالی تھیں تعریب
کی ضی (مرفس ۱۲: ۲۱ - ۲۲ م)۔ سمی طہارت کی بنا پرمغربی حقیمیں بی
کی ضی (مرفس ۱۲: ۲۱ - ۲۲ م)۔ سمی طہارت کی بنا پرمغربی حقیمیں بی
کی ضی (مرفس کا : ۲۱ - ۲۲ م)۔ سمی طہارت کی بنا پرمغربی طوف
میں ہیں بیکل واقع تھی صرف مرد ہی جاسکتے تھے۔ ہیں کی کی دو سری طرف
میں کا مبنوں کے صحن کے دو سری طرف اسرائیل کا صحن تھا جس میں
برا کی بہودی مرد جاسکتا تھا۔ حب عبادت بمادی ہوتی تو بہاں پر
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پیڑھا اے حب عبادت بمادی ہوتی تو سال پر
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پیڑھا انے کے لئے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پیڑھا اے کے لئے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پوڑھا انے کے لئے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پوڑھا انے کے لئے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پوڑھا انے کے لئے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے دوسال کی اور نیاں کی بھی کے سے سے سمح ہوتے سے
لوگ دعا کی نے اور قربا نیاں پوڑھا ان دا)۔

ان متعدد محنوں کے درمیان بہیکل تفی جوکا مہنوں کے صحن سے ۱۱ زیسے بلندتھی۔ حبب پولٹ دسول نے برکہا کہ مجس نے .... بعدائی کی دیواد کو ڈھا دیا " تاکہ غیر قوم بھی خداکی دفا قست میں ہسکیں (افسیوں ۲۰۰۷) تو اس کے ذمین میں مہیکل کی میں معد بندی تھی۔ (افسیوں ۲۰۰۷)

میکل کے مشرق میں ایک برائدہ تھا جو سوا تھ کمباتھا۔ یہ
یسکل کے پہلووں سے ۱ الاتھ اسے کی طرف بڑھا ہوا تھا کیونکر ہیکل

الم ہن چوری تھی۔ برآ مرہ میں داخل ہونے کی مجلہ کے اوپد (اس میں
دروازہ نہیں تھا) ہیرو دلیس نے سونے کا عقاب نصب کرارکھا
تھا۔ یہ دوی نشان تھا (اور ناپاک پرندہ تھا) حس سے ہودی
سخت نفرت کرتے تھے۔ پاک مقام میں داخل سونے کے داست
کے سامنے بڑا خولصورت اور زنگارنگ بابلی پردہ لشکا سوا تھا۔
پاک مقام کا افرونی رقبہ ۲۰ ہا تھ کمبا، ۲۰ ہا تھ چوڑ ااور ۲۰ ہا خولہ نول
کی میزاور جنوب کی طرف سنمعدان تھا۔ اس میں مرف وہ کا مہن جاسکتا تھا جس کی بادی ہوتی تاکہ وہ صبح شام بخور حوالے شمعدانوں
ماست کرے اور سرسیت کوروٹیاں تبدیل کرے۔
کی بنیاں درست کرے اور سرسیت کوروٹیاں تبدیل کرے۔

هیکال (پاک مقام) اور دبر طاحن (پاک ترین مقام) کے درمیان دور دب نظام اور دبر کافی کی ترین مقام) کے درمیان دور دب نظام ہوئے تھے اور ان میں ایک ہوتا ہوں کے مقام میں سے کھارہ کا میں سے گذر کر باک ترین مقام میں واخل ہوتا ۔ اناجیل نے اسے ایک ہی بردہ کہارت کہا ہوتا ۔ اناجیل نے اسے ایک ہی بردہ کہا در دھی میں در دور کی مصلو میں تا ہے کہا در دور باک ترین مقام ہالی کے اسے ایک ترین مقام ہالی کہا ہوتا کہ برد در ایک ترین مقام ہالی کی مصلوب کے دور یاک ترین مقام ہالی کا دور یاک ترین مقام ہالی کی دور یاک کی

رستانتها اورسرداد کامن اُس میں سال میں ایک مرتبہ کفّارہ کے دن ہی داخل ہوتا تھا۔

آبک، ۴ ہا تھ بلند بالاخانہ ہیکا کے ان دونوں کروں کے آوپر خط - اس بالاخانہ سے ضروری مرتب کے لئے کا دیگر وں کو صندونوں میں آباد بانا تھا تاکہ وہ پاک جگہ فیر ضروری طور پر نہ چلیں بھریں ۔ جس طرح سینمان کی ہیکل کے دائیں بائیں اور کیشت کی طرف ذخیرہ خل نے بنے ہوئے تھے - برسامان رکھنے اور کا مہنوں کی رہائش کے لئے تھے - ہیکل میں قدرتی روشنی حجیت یا کھ کھول کے ذرایعہ داخل نہیں ہوسکتی تھی - آس میں شمعد الول کے ذرایعہ داخل نہیں ہوسکتی تھی - آس میں شمعد الول کے ذرایعہ دوشنی -

المیکل کے سامنے اور کا مہوں کے صحن میں سوختنی قربانی کا ذرک مقاد کہا جا آ ہے کہ حب طلع میٹاں پر مید خدر کے مقاد ہاں اب سب راتھا کی جلتی ہے۔ یہ خدر کے غیر تراسشیدہ بچھر کا مقا اور اس پر سمینیسہ آگ جلتی دستی تھی۔ جنوب مغربی سرے پر آیک نالی تھی جو خون کو قدر آون کی دادی میں ہے جنوب مغربی سے مذر کے سنا خال میں مہ اچھلے گاڑے ہوئے دادی میں سے قربانی کے جا نور وں کو باغرہ کر کیا جا تا تھا۔ اس کے مزید شمال میں ستون تھے جن کے ساتھ لو ہے کے کندھ نے لگے تھے۔ اس کے مزید شمال میں ستون تھے جن کے ساتھ لو ہے کے کندھ نے لگے تھے۔ ان پر ذریح کئے ہوئے جا فور کو لگے کا اور تیاد کیا جا تو اور کیا گاڑے کے بائن مذروں قربانی کے جا نور وں پر گذارہ کرتے تھے بلکہ جا تور اس وقت بھی چیندر سومات اداکی جانی خور اس مقدی دیے۔ سب لوگ اپنے کھا نے کے لئے جا فور فریح کرنے تو آسے بھی خرب کو کہ جنوب لوگ اپنے کھا نے کے لئے جا فور فریح کرنے تو آسے بھی خرب کو کھی جیندر سومات اداکی جانی تھیں۔ سبحما جانی اور اس وقت بھی چیندر سومات اداکی جانی تھیں۔

سوختنی فقر مانی کے مذنجے کے جنوب میں پینل کا حوض تھا جہاں کا موض تھا جہاں کا میں اپنے کے جنوب میں پینل کے پہنے سے کا میں اپنی اپنے کے درایت رہنے یا جانا تھا۔ بائیوں کے ذرایت رہنے یا جانا تھا۔

برد مرک ما فه اگست میں حب دومی فوجول نے پروشکیم پرفیفند کیا تو اسہوں نے مہیل کو مبلا کر را کھ کا ڈھیر بنا دیا۔ روسہ بیں طفل کی فتح کی محراب بیرسیا میبول کو ہمیل کے ظروف اور لوک کا مال لے جانے دکھایا گیا ہے۔ اس تباہی نے ہمیکل اور کلیسیا کی اسرائیل دوسرے سے علیحدگی کو مممل کر دیا اور اس طرح سے کلیسیا کو اسرائیل سے بالکل الگ تھلگ فرمہ ہونے میں مدد ملی ۔ ابتدائی مسیحوں نے ہمیکل کی عباد تول کے موقوف ہوجانے میں اس دعولے کا کہ عہد عتیت کی دسمی شرایعت میں جس بخات و مہندہ کا عکس ملتا ہے وہ سے غیری کی دسمی شرایعت میں جس بخات و مہندہ کا عکس ملتا ہے وہ سے غور میں ثبوت دیکھا۔

سنے عبد نامریں میں کی اصطلاح تشبید مختف طریقوں سے استعمال ہوئی سے مسیح ضاوندنے اپنے بدن کو ہمیکل کہا (بوتنا ۲: ا استعمال ہوئی سے مسیح ضاوندنے اپنے بدن کو ہمیکل کہا (بوتنا ۲: ۱۹) کلیسیائی ۲۱،۱۹) - ایماندار فرداً فرداً ہمیکل ہیں (۱ - کر شقیوں ۲: ۱۹) کلیسیائی میکل سے ، نیکن اس بہودی میکل کے برعکس اِس کک سب ایماندائیں شايدىيى يېوتدآه كاپوتاتها-

مين ور ديكه وزان وببيانه جات بالله ملا -

ا بیت اول الفقف - مریزی ماده - ما میت و اصل - وه می می است و اصل - وه می است و اصل از مریزی ماده - ما میت و اصل از مردن است می است می تنایل نے مذصر دن کا منات بنائی میک وه جو مرجس سے کا منات بنتی ہے است می تنایتی کیا - اس جو مرکو جو لئی کہتے ہیں - لفظ بیمولی اگد و ترجمہ میں استعمال نہیں ہوا - تا ہم اس کا مفہوم پیدالش ۱: ۲ میں ہے "ناہم اس کا مفہوم پیدالش ۱: ۲ میں ہے "ناہم اس کا مفہوم پیدالش و و همی کا نترجمہ ہے ۔ تفصیلی تشریح کے سے دیکھئے تخلیق ملا ہے ۔

کورسائی صاصل ہے (عبرانبول ۱: ۱۹: ۱۰: ۱۰: ۲۰) جیف سے نے عبیقتی کی رسومات کی قیدسے آزاد کر دیاہے (افسیول ۱۲: ۱۲) ہے خداوند کو مبیکل کے نام خط (خاص طور برالوباب ۱-۱۰) میں ہے خداوند کو مبیکل ادر اس کی رسومات کو پوراکرنے والا بتا یا گیاہے " بہرعبر" کے نیال کی کمیل کو اس نئے پروشائی میں دیکھا جاسکتا ہے جہال " میں نئے اور ملی اس میں کوئی مقوس مذر کیھا اس کئے کہ خدا وند خدا قادرِ مطلق اور برق اس مارک کوئی مقوس من دیکھا اس کے کہ خدا وند خدا قادرِ مطلق اور برق اس مارک کوئی مقوس بن دیکھا اس کے کہ خدا وند خدا قادرِ مطلق اور برق اس مارک کا مقوس بن (مکاشفہ ۲۲:۲۱) -

سر آب فرد (ا-توادیخ ، ۴۵) - اشرک قبیله کاایک فرد (ا-توادیخ ، ۴۵) - عالباً ذکر اه هم - هالمعر : - ۲ - ایک سفیر (دکریاه ۱۲۰۱) - غالباً ذکریاه ۲ - ۱۹ مین مذکور خلدی (خلدائی) جمی بین مخص تفا-

دیکھے اور - آول - اور کا بیدائش ۲۲:۳۱) - ا - تواریخ میم آم ، - ۱ - تواریخ میم آم ہیں - ا - تواریخ میم آم ہیں -

رعبرانی = دفادار) -مرسمان به ا- یبوداه کالوتا (۱-تواریخ ۲:۲) -

۲- داود با د شاه کاایک لادی معنی (۱- توادیخ ۲: ۳۳؛ ۲۰:۵)-

۳- زبور ۸۸ کو بیمان إزراجی سے منسوب کیاگیاہے۔



یں جائیسا (برمیاہ ۳۳؛ ۱- )۔ ۲- برمیآہ ریکا بی کا بیا۔ یہ ان پناہ گزینوں میں سے تقا جنہوں نے برمیآہ بنی کی پیش کردہ ہے کو پینے سے ان کارکردیا اربیاہ ۳۵: ۱-۱۱)۔

کو لی (لیشوع ۱۳ : ۷- ۱۱) - یا ذیبیاه جدکیاه حاکم کے ماتحت آیک

سردارتها (۲ يمسلاطين ۲۵: ۲۴) - بيرميآه السيمبّرتيّا، ربيمياه

. ۲۰ ؛ ۲۷ ؛ ۱۱) اور عزریاه ٔ (۱۷ م ؛ ۲) کہنا ہے ۔ وہ ایک ایسے گروہ میں شامل ہوا حبس نے بعد آیا ہ کوفنل مردیا اور محیر سیمیا ہ

نبی کی تقلیمت سے برخلاف کی کھ لوگوں کو ایٹے ساتھ نے کر مقر

سر - ایک اور شخص کا نام بو تبوّل کی پرستش کرنے والول کا را ہم بو تبوّل کی پرستش کرنے والول کا را ہم افغا اور جسے حقہ تی آتی منی نے رویا میں دیجھا (سنے تی ایل ۱۰، ۱۰۔
۱۱) -

م- عروركابيا - يدان ٥٧ وميول بين ساكي تفاجنهون

ا سون به دیانی علاج کرنا) خالباً به عبرانی بیشوع کی یونانی با سون به شکل ہے۔ با سون به شکل ہے۔

ا-ایک ایماندار حبی نے پوسس اور سیلاس کو تفسلنکے میں پناہ دی (اعمال ۱۰: ۵- ۹) - اس کانام ان لوگوں کی فہرست میں بھی اتنا ہے جنہیں کر تحقیق سے رومیوں سالام تعمیمیا گیا تھا (رومیوں میں دومیوں میں دومیوں سے دوم

۲۱:۱۹ - ده شخص حب نے یک انطاکت چہادم کے عہد میں یونانی کو ۔ وه شخص حب نے میں انطاکت چہادم کے عہد میں یونانی کصیلوں وغیرہ کو بیروشکیم میں شروع مروایا (۲- مکابی بگی)۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دیات ہے ۔ مرح اس دیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دعیات ہے ۔ مرح اس دیات ہے ۔

نے کھی اس پر قبصنہ کیا ہتھا تھا ۔ اس شہرکا ذکر تل العم ناکے خطوط میں مِنْنَا ہے۔ بریر <del>کو شکی</del>م کی بندر گاہ تھی۔ ہیکل سلیمانی کی تعمیر *کے لئے* لبنان کے منگلول کے شہنیر مورد کے مقام سے سمندر میں بہا کر آبا ک بُهِنِهَا مُصِبَا تِن تَضِ (٢- تُوَارِيحُ ٢ : ١٧) اور مِيرِ حبب بابَل كي اسيري ك بعد مهكل د وباره تعيري كنى تواس و قست بقى اسى طرح شهترلائے کئے (عزرات د) ۔ اس وقت یافا فیلیکیوں کے قبضہ میں تفا۔ اسی بندرگاه سے بینآه نبی نے ترکشیس کے نئے جہاز کیٹرا حب وہ خدادند کے حضورسے بھا گاتھا (لوناہ ۱: ۳)۔ مکابیوں کے زمانہ میں بیاں سرانیوں کی چھا وُنی تھی۔لیکن جب جہا زیر بامر <u>جھینے کے</u> بہانے ۲۰۰ یہود لول کو دهو کے سے ڈبوریاگیا تر بہودا ہ مکائی نے بدلد لینے کے لئے اس نبدرگاہ ادر جهازول كو آگ تكادى أورد صوكادين وانول كونس كرديا - نئ عهدنا مرك زماندس بطرنس دسول نے يہال تبيتا كوزنده كيا داعمال ٩: ۲۳- سر)، اورننمغون د باغ کے گھری حبیت براسے وہ مشہورو معروت رویا ملی جس سے مطابق انجیل میہودی ا در غبر بہردی دونول ك كئے سے (اعمال ١:١٠ ما بعد ؛ ١١:٥ ما بعد) يكالم رومیوں نے بہود بوں کے سانفہ جنگ میں بہال کے ۲۰۰۰ ۸ مذسی بنونیوں کو ملاک کردیا۔ اس کے بعد بہاں برنجری فزاقول نے تبضر جماليا اورار دگرد كے سمندر ميں جہازوں پر حمِلد كرنے گئے۔ بھرو**دی شہریشاہ وی** بیسیان نے اس شہریہ قبیفہ کرکے اسے برااد مردیا - بین برسمندرے کنارے ہد وافٹ بلند ہے نی سلسلہ يرواقع بي - بيونكريول بيانين بنت بين اس كفي بندرگاه اتني اعچى نهيں۔ زائم شهركا محل و قوع برط انولبھورت ہے۔ يشوع ١٩؛ ٢٧ ميں اس كے بيجے " يافر" بين - رسمين باتبل اللس فقيل ١٧٠ ، و

اس کی دونوں تفسیر میں ممکن ہیں ۔ اگرا قل الذکر کی نسبت سے
اس کی فیسر کی جائے تو ممکن سے کہ اس کا اشارہ الجنیل کی خوشخبری
کی طرف ہو جو سب سے پہلے سم کی اولاد کو ملی اور بعد میں شمال
کی قوموں کو دی گئی ۔ مندرجہ بالا آبیت میں پھیلائے "کے لئے لفظ
یا فت استعمال ہو اسے ۔ لیکن بیعف الفاظ کی صلح جگت ہوگی
اور اس کا تعملی "یافت" نام سے نہیں ہوگا جو اشل میں اور کہ میں
نہم کا تعمل نوانی دیو مالائی شخصیت یا پینوس اصلی بستجھے کہ یافت
نام کا تعلق لیزانی دیو مالائی شخصیت یا پینوس اصلاد ہے ۔ با پیتوس
نیانی نام بنیں ہے اس لئے ممکن ہے کہ یافت کی ایک شکل ہی ہو۔
یا فرے یا فی جہانی سے اس کے ممکن ہے کہ یافت کی ایک شکل ہی ہو۔
یا فی جہانی اور اس کے ممکن ہے کہ یافت کی ایک شکل ہی ہو۔
یا فی جہانی کی ایک شکل ایشوع کو ایک ایک شکل ہی ہو۔
یا فی جہانی کی ایک شکل ایشوع کو ایک ایک شکل ہی ہو۔
یا فی جہانی سے کہ یا فیت کی ایک شکل ہی ہو۔
اور اس کی خوانی شکل (کیشوع کو ایک ) ۔ دیکھئے یا فا۔

بافوت : ديم معنيات بائبل مل ١٥٠)

يا قون ممرخ بد ديمي مديبات بائبل ا ١٥٤٠)

را فیم از عبران = دینداد) -را فیم ا ابورکاب - اسکی مثلین امثال ۱۰۰۰-۲۷ مین درج این -را سر ا داود بادشاه کے عبد مین کا مبنوں کی اکیسویں باری کا باکمین ا مسرواد (۱- تواریخ ۱۷:۲۳) -

۲- بریکل کے دورٹرے ستونوں میں سے ایک کانام (ا۔ سلاطین > : ۱۰ دیکھٹے بیکل -

رعبانی = دایان ایم و تفسی عربی مین است عربی مین است در مین در است در مانی مین شرع کا ایک استاد

الخمیاه ۲:۱)
یا فت کے دوبیٹول میں سے ایک رپیواکش ۲:۱۰؛

اوال ب- اورالیت، ترکیس بنی اور دورانی اور دورانی کا باب ( پیداکش ۱:۲۰)،

کا باب ( پیداکش ۱:۲۰)، اورالیت، ترکیس بنی اور دورانی کے علاقوں اور مشرق وسلم کے مغربی علاقے سے نفے می خال سے کہ سیعبرانی نام لونانی بی بنیس Ionea سے مطابقت رکھیا ہے کہ سیعبرانی نام لونانی بی میزنا ہے جن سے بعد میں اوار کو گوں کی نشاند ہی کرنا ہے جن سے بعد میں اوار کو گوں کی نشاند ہی کرنا ہے جو ساخلی علاقے اور دوراک کی کا ملک نام دور کو استعمال کی کتاب میں نوبل کے ساتھ یا وال کی جو نیوں کی ساتھ علامول کی بین کے جو متورکے ساتھ غلامول بینل کے جو متورکے ساتھ غلامول بینل کے برانوں اور دوراک کی تجارت کرتے تھے جو متورکے ساتھ غلامول بینل کے برانوں اور دوراک کی تجارت کرتے تھے (وران کا نام مکد نیر کے کندر کی بینان کے دانی آبل نبی کی بینش کے برانوں اور دوراک کی بیارت کرتے تھے (وران کا نام مکد نیر کے کندر کی کندر کی کندر کی بینشانگو ٹیوں میں یا وان کا نام مکد نیر کے کندر کی کندر کندر کی کندر کی کندر کی کندر کی کندر کی کندر کی کندر کیا کا کا کا کا کا کا کا کا کی کندر کی کندر

ملطنت كى طرف اشاره كرناب اورغالب أكرياه و ١٣٠ يس يسلوكي في اينول ك لئ استعال بوا ب -

ياه : ويكف ضلك نام علا - نيز د كيف يهوداه -

ا مین بهودآه میں سے ایک (۱-تواریخ ۲۸:۲۳) -ما میکو :-ما میکو :-ما - بنی شمنون میں سے ایک (۱-تواریخ ۲۵) -سا - عنتیت کا ایک بینمینی شخص جد صنقلاح میں داؤد

سے بھا ملا ( ا-تعابیریخ ۱۲: ۳)۔

مم - ستآتی کا بیٹا - یہ اسرائیل کا ایک نبی تفایس نے بیشنا کے نعلاف بنوت کی (ایسلطین ۱۹:۱-سم) - کچرسال بعداس نے بیرسفط بادشاہ کے بالے میں اخی آب سے نا نا جوڑنے اور بُرے کا کمرنے پر خدا کے عضب کے نازل ہونے کی پیشینگوئی کی (۲- توادیخ ۱۸:۱ برخدا کے اور برا۔ توادیخ ۱۸:۱ برادا۔ س) -

۵- بہوسفط کا بیٹا ورٹمسٹی کا پڑتا (۲- سلاطین ۹: ۲)بہ اسرائیل (شمالی سلطیت) کا دسوال بادشاہ تفا اور اسرائیل کے
یو مضے شا ہی خاندان کا بانی جوسوسال سے زیادہ اسسرائیل پر
تکمران دیا ۔

سیکی با ترکی برای می با تہو کو ایک سپاہی کے طور براخی آب کے انسکر میں ویجھتے ہیں (۲ سلطین ۱۹ نام ان (۲۵ نام افران کی بری کی دیج سے نزک کرسے ایٹیاہ بنی کو تکم دیا تھا کہ دہ یا تہو کو مسئے کرکے اسرائیل کا بادنماہ مقر کررے (۱- سلاطین ۱۹) ۔ نام وکو مسئے کرکے اسرائیل کا بادنماہ مقر کررے (۱- سلاطین ۱۹) ۔ نام وکو مکم ہو اگر دہ اخی آب کے محد اکا بیر مکم الیشع نبی نے ایک ا نبیا ندادے کے وسیلے سے پورا کروایا (۲ - سلاطین ۱۹) ۔ یا ہو کو مکم ہو اگر دہ اخی آب کے خار ان کو نیست و نابود کرے ۔ بری خور نزیزی سے پورا آم ، اخزیاہ ادرانی کو تبویل کو بورائی کو بورائی کو بورائی کو بورائی کے بحادی مقلے فتل کیا گیا۔ اس کا بیان باشیل برطے دامنے طور پرکیا گیا ہے (۲ - سلاطین فور سے ان کا نام حود ت بائی اس کا نام حود ت بائی اس کی بستیول کو اس نے لیا اُن کا نام حود ت بائی بیا تھی بائر کی بستیال پڑھا (گئتی ۲۳) ، ہم ، ۱۲ )۔

۲ - جلتعاً و کا اُنگِبُ ناصَی بو باکمیس برس کی اسرائیلیول کا فاضی اتب به برد.

رم (قضاة ١٠ س، م) -

۳- مردگی کا باب (آسترم: ۵). ۲۰ - برایس کی جمبل کے کنارے پر کلیل کے ایک شہر کے عبا ذنعانے کاسردار- اس کی بیٹی کو ضداوند سیوع نے دوبارہ ذندہ

کیا (مرقس ۲۲:۵؛ بذخارد: ۲۸) -ذکرتاه کاب - برکرآه اغتبار کے لائن منشق ا برکرآه - بالک بالا :- بھے شام بنے کافدانے مکم کیا (لیسعیان ۲:۸) -

ملبسر الم يهوداه كي شمالي سرعد برايك مشهر (۲- نوادي ۱۲۹)-بلبسر الم يهوداه كي شمالي سرعد بنايل كما كيا الله

٧ - نفتانی کاایک سرعدی فقر (پشوع ۱۹۳۹) - موسی سر پرسیول کے قبضہ در سر برسیول کے قبضہ بر برسیول کے قبضہ بر برسیول کے قبضہ ادیم کا اس وقت کا نام جب پر برسیول کے قبضہ ادیم کی ایس نام کے زمانہ میں ادیم کا ایس کے زمانہ میں بر بربت برط فلکیا ۔ واقع بادشاہ نے اس شہر کو بیوسیول سے لے کہ اسے اسرائیل کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الخلافہ بنایا (۲ - سموسیل ۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الحد کا فقد کم کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الحد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الحد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد الحد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کمیلا یا (۱۹۰۵) - بیوسیول کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوسیول کا داد کا فقد کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوسیول کا در کا کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوسیول کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوسیول کا در کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوسیول کمیلا یا (۱۹۰۷) - بیوس

ایک کنهانی قبید بو پیدائش باب ۱۰ میں قدموں کی فہرست میں میں میں ایک کنهانی قبید بو پیدائش باب ۱۰ میں قدموں کی فہرست میں اور اور میں سے مضا اور اس ملک میں اسرائیل کی فتح سے پشتر رہ تا تضال پیدائش ۱۵:۱۰؛ ۱۵:۱۰؛ ۱۳:۱۰؛ شوع سے بشتر اس ۲۰:۱۰؛ ۱۳:۱۰؛ ۱۰:۱۰؛ فضال ۱۵:۱۰؛ ۱۰:۱۰؛ ایشوع ان بانج با دشاموں میں سے تھا جنہوں نے بجتوں کے ضلاف ایکا کیا۔ اس بینے با دشاموں میں سے تھا جنہوں نے بجتوں کے ضلاف ایکا کیا۔ اس بینے بادشاموں میں سے تھا جنہوں سے بینوں کے ضلاف ایکا کیا۔ اسے بیشوع نے قتل کہا۔

یبوسی،ایک طویل عرصه بک پروشکیم کے فریب اس جگه رہے ہو بیرس کہلاتی تقی - امنیں داقہ دنے پوائٹ اور اس کے أه ميول كوبهج كراس شهرس نكالدالبشوع ١٠١٥، قضاة ١١١٩). بھرداقة دنے ببوسى أرنان كے كھليهان كوسكل تعميركمينے كے لئے غريدا اوربيلميي جوري مموار حيثان جهال كمجبي سوختني قرباني كامذبح تفار اب یروشلیم مین مسجد افضی (کوه موریاه) مین نظراتی ہے۔ ر المرون كرواراور المرون من ايك الهم درياً بو بحرة مروا داور ببتون :- تُليل كي جيل كي درميان وا تعب بير اموري بادشاه سیتون کی شمالی سر مدینها (لیشوع ۲:۱۷) - عبسیتیون نے عبرا نبول كورا پنے مك سے گذرنے كى اجازت دينے سے الكادكر د بانو انبول نے اس پیقبضر کرلیا (گنتی ۲۱:۲۱- ۲۵) - بدعویج کی مسلطنت کی جنوبی سرحد تفا (لینوع ۱۱: ۲۸) - بیرتن کے کھا مط پرلیفوٹ کا ا يَكُ فَرُتُ تَهِ سِي سَامِنَا بِهُوَا وِهِ نَتِيجِةٌ اسْ مُواكِدِ بِيَا نَامٍ مِلارسِيلَةُ شَ ۳۰:۲۲:۳۲ مرانی می کشتی کے لئے لفظ اباق سے - ممکن سے كراس درباكا نام اسى لفطى رعابت سے پشا مو يا بھراكك قديم العدر زران المحك باعث يرنام برلا - اس كاموجوده نام والترزقا "اشط -(mr:r

م - نى يبويداه مين سے عزراكا بشا (١- تواريخ م :١١) -

بشران :- اعطے) -بشران :- ا مدیسون کا بطار پدائش ۲۹:۳۹؛۱-تواریخ۱:۲۱)-

ا-تواریخ ۲۰۱۷ میں اس کانام إتران سے-

روب (عبرانی = سرملندی، فغیبلت) -میروبه به موسی بنی کافسر سے نووج ۱۸۱۲ میں دیوآیل کیا گیاہے -وہ مترسیٰ کی بیری صفورہ اور آن کے دو بیٹوں کو لیے کر مترسئی سے ملنے کے لئے کوہ حدیث کو آیا اور وہال شکر سی سوختنی قربابی عبی گذرانی (خردج ۱۱۸۸ - ۷)- اس نے موسی کوصلاح دی کر بجائے سب لوگول کا الصاف نود كرنے كے دہ خدا يرست، سيح اور رشوت دشمن لوگول كوسينے

جواس كا اس كام ميں إحظ شائلي تأكم أس كا لوجه ملكا مو-

يتروكو مديان كاكامن كها كيام - بعض يبودي علماء كاخبال ب كريتروأس كانام بني بكرلقب تفا - أسع عرت س ففيلت كأب ليني تُمِزِ أكسى لنسني تُسكِيت تصفيا دركراس كالبنانام رعوال تفا-چند دیگرمفسر پینمال کرتے ہیں کہ حوباب اور رعوال دو نون نام اس نے تقے کیونکر دونوں نامون محمعنی تقریبًا ایک جیسے ہیں -اس غلط فهی کی و بعبرانی لفظ سختن "معص کا برونستنت ترجم خشراور سالا ادر کیتھولک ترجمہ میں ایک جگہ مشسر ( خروج س: ا ؛ ۲ : ۱۸) اور دوسری بگررشت دار (قضاه ۲ : ۱۱) کمیا گیاسے -غالباس تفظ كم مجيح ترجم من خسرا ورسال دونول كامفرم أنايابياء شاير محسرالى سے بيمطلب اوا موسكے بعن حواب اوراس كا إب دونوں موسکی کے فیکن = مسرالی رشتے دار تھے۔ يزد كھنے واب ۔

بتركى - ما تنوالي مرايه بيرسوى لادى بغير وكالونا (١- نواريخ ٢١: ٧) - `

(عبراني = پاکيزگي) -مممم الك موآبي عند المنتفي الميد والود بادشاه ك سورما ول ميس

ايك عظ (ا- تواريخ ١١:١٩) -

تورحیوں میں سے ایک لاوی مسلمیاه کا بیٹا۔وہ سکل مرون کی ایل اور حدول میں سے ایک لاوی سمیاہ میں ایک اور کا دربان تھا (ا۔ توادی کے ۲:۲۷) ۔

عيسوليني ادوم كياب قبيله كاليب رئيس إبدالش ينين :- ١٣٠٠ - ١٩٠١ - تواديخ ١:١٥) -

يبوداه كے كوم ستانى علاقرىلى ايك بطراش رائينوع ١٠:١٥، ٨٨) - بير شهر منى اروآن كو بناه سے شهر سے طور بيدملا (ا-تلائے ۷: ۷۵) - بدایک اسم مرکز تفا (اسسموٹیل ۳: ۷۷) - غالباً اس کی جائے وقوع موجوده خربت يترسع

یانی کا دریا سے -اس دریای گران ما سوا بایش کے داوں کے بہت تم ہے اوراس کو اسانی سے عبور کمیا جاسکنا ہے۔اس دریا کا طاس يرون كى مشرقي معاون ندلول ميں برموق كے بعد سب سے برا سے . اس کے کنارول برگھنی نباتات بالی جاتی سے اور برتون کے نزدیک كاحِقتنيم ماترى سِ - يديم شال مشرق كي طرف، يمراكب بلى وس کی شکل میں مغرب کی طرف اور سمیر مخوب مخرب کی طرف مولی تے بوے بردن میں جاگرنا سے - اس کے غیر معمولی بہاؤ سے کنتی ۲۱: مه م يس مرقوم بيان ك تصديق موتىب يعنى اس كا بالان عصر يحون اورعمون کے درمیان سرعد بنانا ہے ادر قوس سیتون کی سلطنت كى مشرقى مرحد - ديمينة بائل الله مركاع - ١١٢٥ ع

(عبانی نشک) -مینیس - یابیش: - ۱ - سلوم کاباب سلوم نے ایریاه کوتل كري أس كي جلد ايك ماه ك لي مكومت كي (٢- سلاطين ١١٠٨-١١)-٧ - يبيس جلعاد كامخفف - ديمية يبيس علعاد (١- توايخ

د عبرانی په نخشک) -بىسى جلعاد-يابىش جلعاد: مبلاد على المسلم بھریر آن کے مشرق میں اُدیجے منفام ریہ آباد تفا سیبال کے بانشدے فدا کے حفود معتقاہ میں اکٹھے ہوئے اس کتے بنی اسرائل نے یہاں کے باشندول کا قبل عام کیا (قضاۃ ۲۱: ۸-۱۲)-

جب عمونی بادشاء ناحس نے بیس مجلعاد بریورهان کی تو انبول نے ساقل سے درخواست کی کہ وہ اسمولیل اسمولیل

ماقتل کی امن نیکی کولوگول نے بیاد رکھا اور حبب وہ اور اس کے بیٹے جلبو ہے پہاٹریہ قتل ہوئے تو میبیں مقلعا دکے لوگوں ف أن كى لاستول كوستبر لاكرو فن كيا (١ يسموسل ١٢:١١) ١- نواريخ ١٠: ١١-١٨)- جب داور بادشاہ بناتوائس نے يہال كے لوكوں كواكس کام کے گئے مبادک باددی (۲ سمٹیل ۲: ۵ - ۷) -

بیک بست (عبران یه بهنات) به میرسه بیامنس:- ایم عانسا کاباپ بوالی سکوم کی باغی فرج کام ردار تھا۔ بتركی مال داوَّد ما دنساه كى بهن البحبيل تفى (١ - تواريخ ١٠١٧) - ٧ - سمولتيل ١٠؛ ٢٥ يس اسے اسرائيلي كواكياہے اور نام انتراسے فيكن ا- تواريخ ٢٠٠١؛ ا -سلاطین ۲: ۵ ،۳۲ میں اسے اسمعیلی کما گیاہے ۔

٢- جد عَون كاسب سے بشرا بينا (قضاة ٨:٢٠،٢٠) جي باپ نے حکم دیا کر قیدی \* زِبْح اور ضلاکت کو قتل کرے - پونکہ وہ ابھی لاکا سی تفااس لئے ڈراس نے ڈرکے مارے تلوار نکھینی۔

٣- يهوداه كے قبيلے كالكي شخص - يربيع كابيا تفارا - نوارخ

اكك يئرو حود ونول ما تضاستعال كرسكتا تحفا (١- تواريخ ١٠١٧ - ٧) . ٢- ایک کائن موعبد کے صندون کے سامنے ترسی بجاناتھا (۱ - تواريخ ۱۷ ۲۷) -س بر جرون کا بیٹاجیے دیگر آدمیوں کے ساتھ خداوند کے كُوكى خدمت كم لية مقرركياكيا (١- تواريخ ٢٠١) -مم - بني أستف من سے ايك -اس بيضا وندكي روح ازل ہوئی اور اس نے فتح کی پیشین گوئی کی (۲- تواریخ ۲۰: ۱۲،۰۱۲ الخ)-زبورس مرکوشا بداسی نے لکھا ہو۔ ۵ - اسیری سے والیس آنے والوں کا ایک بزرگ (عزرا محصى ايل :- بنى نفتالى مىسدايك (سِيانش ٢٠٠)-اشكارك فبيل كاكب شخص جوابيخ أبائي رست سیست اسکارے بیلے کاایک عص جواہے آبای میں۔ یکھائی :- فائدان کا سردار تھا (ا۔ تواریخ ۱۰:۲-۲) -رعبران = بیودآه نه نه به) -کیا ۵ - بیجی یالا: در اور دشاه مے زمانه می عبدے صندوق کا ایک دربان (۱-تواریخ ۲۴، ۲۴۰) - دوسرے دربان کا نام عوبيداً دوم تفا-ر سر کامل (عبران = خلانده معے) -. می ایل :- ارداقد بادشاہ کے زمانے میں ایک جیرسونی لادی (۱ - نواریخ ۲۲،۲۱ می - ۱ - نواریخ ۲۲،۲۱ مین اسے کی آیلی ا سعکمونی کابیٹا۔ وہ داور بادشاہ کے بیٹوں کے ساتھ دستا تفا - غالبًا ده أن كامستاد خفا (١- تواليرخ ٢٧: ١٣) -س - بيتوسفط كاكب بيبا (١- نواريخ ١١:٢) -م - حزقباه بادشاه کے زملنے میں ہیمان کی اولاد کا ایک شخص ۲۱- تواریخ ۲۹:۲۹) -ہ ۔ عبتیاہ کاباب میرغردا کے زمانے میں ۲۱۸ ادمیوں کے سانفداسيرى سے واليس آيا (عزرا ٨: ٩) -٢- سكنيا وكاباب مير عرراك ولول مين بهلاشخص تفاحس نے اعتراف کیا کہ اس نے ایک غیر پیودی عورت کو بیا ولیا ۔ استخص نے بخورنر کی تھی کہ خدا کے مصنور عہد کیا جائے کہ غیر بہو دی بو ہول او ۔ ان کے بچوں سے علیحد گی انعتیار کی نجائے (عزدا ۱۰ ; ۲) -۷- اُن کا سنول میں سے ایک جنہوں نے اعتراف کیا کہ انہا نے اجنبی عورتوں سے شادی کی سے -(عزدا ۲۱:۱۰) -

رعبرانی = بهرداه ظیم سے) - مثان بی کیرلیا ه - یجل یالا :- کاباب (برمیاه ۲۵) -دارامی ایماری شهادت بر میاها در دارامی ایماری شهادت بر می ایماری مركوك - ما تحور: - يهوداه كي جنوبي سرعد براكي شهر الشوع ٢١:١٥) -رعراني = فداد کيفنا ہے)-ريجازي و- يعزى يالا:- أن جاراشخاص ميں سے ايك جنبوں نے اس وقت عرراكى خالفت كى ، حبب اس نے اجبنى بيولول سے آلگ بوستے کامنصوبر بیش کیا (عزدا ۱۰: ۱۵)-بر المستنب الم مي المورد الم المورد الماريخ م ١٠١٠) - المورد المراد الم س - بيرسونى لادلول كے آبائ خاندان كا ايك سردار ( ١ - تواريخ سم - اضهار بول بي سے ايك اور لادى (١- تواريخ ٢٢:٢٣) -۵ - یوستیاه بادشاه کے عہدمیں بنی مرآدی میں سے ایک شخص جوخدا دندے گھری مرتمت اور اسے بحال کرنے کے لیے بگران مقرّر کیا گیا (۲- تواریخ ۴ ۳ : ۸ - ۱۲)-ایک زبردست مود ما اورمنسی کے قبیلے بحد آبل ۔ بیجد سمی ایل و ۔ کے ایک خاندان کامرداد (۱- تواریخ ۲۲:۵)۔ بحدف المربي تبريس بوزكابيا (ا-تواريخ ٥٠١١) -داقرد با دشاہ کے گدھوں کا نگران کرماً ٥ - يحدى ياء :- (١-تواديخ ٢٠:٠٠). رعبرانی = یپوداه وت بستاب، کرنیاه - بعضافی یالا: میروداه کے بادشاه انتخاب کے عہدیں (عبرانی = بہو واہ قرت بخشاہے)-سکوم کا بٹیا - اس نے عود رہی کا ساتھ دیا کہ ساتھر ہیروا کے میرودی اسپرول كوغلام منه بنائيس (٢- تواريخ ٢٨: ١٧) -ر عبرانی یه فدا قوت دے گا۔ یہ اور حز تی ایل ایک میں اس بھی ۔ بحرفیل نم سے )۔ داؤد بادشاه کے زمانے میں ایک کامین -اس کی بیسوس باری تفي (ا - تواريخ ۲۲:۲۱)-اسرائيل كاكيك كامن (١- تواريخ ١٢:٩)-بحرتمراه- يحنيك - غالبًا يروس جي غياه ١١:١١ماس اخسی ( احزائی کماگیاہے۔ 

بادشاه کے زمانہ میں ستار، برلط اور حجا بخد بجا کر ملبند آواز سے گانے کوکہا گیا تھا (ا۔ تواریخ ۱۵: ۱۸: ۱۸: ۱۵) ۔ ۲ - سرقیاه بادشاه کے عہد میں ان آدمیوں میں سے ایک جو مرلوں اور دہ یکیوں پرمقرر شخصے (۲- تواریخ (۳:۳)) -

سو-يوستياه باد شاه ك زماند مين مبيكل كاليك ناظم (١-توايخ

-(A: F

معتبد - بعصبد : - آشرکے قبیلے کا ایک فرد (۱- تواریخ ، ۲۲) -

رعبرانی = خداجا نتاہے -بلسل و اور اور اور اور اور اور ایس ایک عام نام - من اشنحاص کا بیزام نظامان میں امتیانی کرنا قدرے مشکل ہے ۔

1 - مشمتون كي اولاد ميس سے ايك سرواد كاباب (ا- تواريخ

- ( 47, 142:1

نیا (در مرایه ۱۹:۹-۹۵)-سع اور آم کابیٹا اور میمکیل کا لوٹا - بیریموداه کے میرے میا د (ع:- بیلے کا تفارا - تواریخ ۲۸،۲۹،۲۶)-

(عبرانی = خداجانا ہے)۔

مرحبی و میں عبالا: - ان کا سنوں میں سے ایک جن کے نام

بادشا موں کی اس کتاب میں درج تضییس میں بابل کے عبرانی اسیرول

کے نام کھے ہوئے منے (ا ۔ تواریخ ۹:۱-۱۰) - حب سیکل میں خدمت

کی ترتیب کے لئے قرعہ ڈالاگیا تو دوسری حبی اس کے نام کی ان نوایک

مرابی ) - حب دہ بابل سے والیس آیا تو اس کا خاندان مہت برا صحیحکا

تھا(عزرا ۱:۲۲ ۳۹ ؛ نمیاه ۷ : ۳۹)۔ پد

س س س ایک خوص نے عزیدا کے زمانے میں ایک بلدو۔ یہ ایک جریدا کے زمانے میں ایک بلدو۔ یہ ایک جریدا کے زمانے میں ایک بیر بہردی عورت سے شادی کاتفی (عزرا ۱۰:۱۳۲۸)۔ مروفون جو میں ایک لادی جس کو آسف اور مہنان کے ساتھ خیمہ ہے۔ ایک لادی جس کو آسف اور مہنان کے ساتھ خیمہ ہے۔ ایک لادی جس کو آسف اور مہنان کے ساتھ خیمہ ہے۔ ایک بیت میں میں میں ایک ایک سے میں ایک سے میں ایک ایک سے میں ایک سے می

اجتماع کامویقی کا انتظام سونپاگیا - براپنے بیٹوں کے ساتھ برلط ، اجتماع کامویقی کا انتظام سونپاگیا - براپنے بیٹوں کے ساتھ برلط ، ستاد، جھا بخصو نیرو کے ساتھ فدا کی نشکر گذاری اورعبادت کا انتظام کرنا تھا (ا- توادیخ ۲۵:۱-۳) - انہوں نے فالباً موسیفاروں کی انجمن فائم کی اوران کے راگ عبادت میں استعمال موتے تھے - ذبور ۳۹، فائم کی سرجیول میں ان کا نام آتا ہے -

اس كانام أيتان تجيي خفا (التواريخ ٢: ٢مم؛ ١٥:١٥١)-

ننا مُرْخِيمةُ اجْمَاع كے عہدے بہد مقرر مہدنے كے بعد ایتان نام بدو توناي تبديل كر ليا گيا۔

رسات ع ا- بابل سے والبی برعبد برمبرلگاتے والوں میں مدور کا نے والوں میں مدور کا انہاں اسے ایک (مخیاہ ۱۱:۱۰)-

۲ - یونتن کا بیشا اور الباسب کانونا - یه ان کا مهنول بین سے فقا جوزر بابل کے ساتھ با آب سے والیس آئے تھے (خمیاہ ۱۱:۱۱) - من مقا جوزر بابل سے ایک جنہوں نے میرور دول میں سے ایک جنہوں نے میرور دول میں سے ایک جنہوں نے میروند کی مرتب

يسحِمة بيا (تخمياه ٣:٧)-

مدباریا و اور این یه بروه آه کوعزیز) -مدباریا و است سینم در اور ادشاه یا اس می بیوی بت سیع نے اپنے درسرے بیٹے کا نام سینم آن دکھا - بچونکر ده بچر خداوند (بیرو آه) کوعزیز تھا اس لئے ناتین نبی نے اس کا نام پرتیزیا ه دکھا (۲۳،۲۲،۲۲) -

برنعیل - بیل نع آبل :- رعبرانی = فداها نتا ہے) - بین بیل میں ایک بیٹی ہوا ہے ایک ایک بیٹی ہوا ہے آبالی فا ندان کا سروار اورز بروست سور ما تفا (۱ - تواریخ ۲ : ۱۹ ،۱۱) - ایت البین اسے برغ آبی کہا گیا ہے - برونکدا - تواریخ ۲ : ۱ میں بنمین کے جن تین بیٹوں کا نام درج ہے ، بینام اس میں شامل نہیں اس لئے بعض علی کر کا اس کہ وہ اور است بیس کی میں سے میں شخصیت ہیں ۔ بیلیس سے کہ وہ اور است بیس کی میں کہ وہ و میں ہے ۔ بیلیس کہ وہ و میں ہے ۔

ر - توریخون میں سے مبیکل کا ایک دربان (۱-تواریخ ۲۰۱:۲۷)-

ر المرت (عبرانی = بلندی) -مراموت :- ایک اسرائیلی جس نے امیری سے والیسی پر عزرا کے کہنے پر اپنی غیر یہو دی بیوی سے علاحہ کی اختیاد کر لی (عزدا ۱۰: ۲۹) -

مُركّب - ديم جدعون -

رعرانی یه اس کے لوگر بہت بڑھے ۔

رعرانی یہ اس کے لوگر بہت بڑھے اس سے سلطنت کی تقسیم (دیجھے منقسم سلطنت) کے بعد شمالی حقے بعنی اسرائیل کا پہلا بادشاہ ۔ یہ افرائیمی نباط کا بیٹا تھا۔ یہ لائن اور محنتی شخص تھا اس لئے سکیان بادشاہ نے اسے سلمانی علاقہ میں بنی یوستف کے ہم پر مختار بنایا (۱ - سلاطین ۱۱: ۲۹ - ۲۸) ۔

رخیاہ نبی نے اُسے یہ بیشین گوئی سنائی تھی کہ وہ دس قبیلوں کا بادشاہ نے یہ سنائی از بادشاہ نے یہ شناتواس نے کا (ا۔ سلطین ۱۱: ۲۹ - ۲۹) ۔ بب سبکیان بادشاہ نے یہ شناتواس نے یرتبام کو قرار کی مطانی ۔ لیکن جب بیرتبام کو خریونی قو وہ تصر کے فرون سیساتی کے پاس بھائی مراقہ والیس اسرائیل کیا اور جب لوگوں را یہ سلمانی مراقہ والیس اسرائیل کیا اور جب لوگوں نے بیرتبام کو جینا کہ وہ اُن را یہ سلمانی کی تو انہوں نے یرتبام کو جینا کہ وہ اُن را یہ سلمانی کی تو انہوں نے یرتبام کو جینا کہ وہ اُن

کا بادشاہ سنے (۱-سلاطین ۲۰: ۲۰) -اس نے بیس سال تک اُن پہر مکومت کی ( ۹۲۲ - ۹۰۱ قنم )-

ا-سلاطین ۱۲: ۳۰ کے مطابق در میں اور مربیا م کے درمیان بہشہ جنگ دری - بربیا م نے خدا کی نظریس بدی کی (۱-سلاطین ۱۲) - اس نے بروشلیم نے خدا کی نظریس بدی کی (۱-سلاطین ۱۲) - اس نے بروشلیم بیت آیل اور دائن کے مقابلہ میں اپنی مملکت کے شالی اور جو بی حصر میں بیت آیل اور دائن کے مقام پر بسونے کے دو تجیوٹ بیت بنوائے اکر کوگ پروشلیم بانے کی بجائے اِن بھگہول پر بہنش کریں (۱-سلاطین ۱۲: ۲۵- ۲۳) - بہاں اس نے لادی خاندان کے کامن بحصی مقرار کئے - اِن سونے کے بچلاوں کی پوجا کے ساتھ دہ سب نفر تی حوام کا دی کہ دسوم ادا کی جاتی تقیس بو کنعانی مذہب کا خصوصی جو تنہ تھیں ۔

ب - برتعام دوم (۱۹۳۰ - ۲۵۵ق م) - اسرائیل کے بادشاہ دوآس کا بٹیا اور اس کے بعد اس کا جانشین - بدا سرائیل کا تیرصوال بادشاہ تھا۔ اس نے چالیس سال حکومت کی - بدا یک عظیم بادشاہ تھا۔ اس نے حات اور دمشق کو فتح کم لیا (۲ سلامین ۱۲۰ میں دکرہے ۔ عاموس اور سرسیع بنی کی کتابول میں ذکرہے ۔

ار اورامن کی وجرسے اسرائیل نے برتبام دوم کے عہدیں بڑی ترتی کی - لوگ عیش وعشرت کی نہ ندگی بسر کرنے نگے ( عاموس ۱ ؛ ۱- ) - دولت بوده گئی لیکن ساتھ می گنا ہجی کثرت سے بودها اور غنبول بیظلم بڑھ گئے (عاموس ۲۰۱۷-) -

خداً کی عبادت ایک رسمی اور بے معنی عمل بن گئی (عاموس ۵، ۲۱-۲۷) - لوگول کوامن کی غلط نستی مہوئی اور وہ بے فکر سوسگئے (عاموس ۲:۱-۸) - پھالیس سال کی حکمرانی کے بعد اُس کا بیٹا ذکریآہ اُس کی جگر تخت نشین مؤال ۲ سسلاطین ۲۹-۲۳، ۲۹) -

برلعل بد ديمين مرعون -

مرحمیل - برحسی ایل: - (عبرانی = خدارهم کرے) - مرحمیل - برحسی ایل: - ( - بهزداه کا ولادسے ایک شخص

حصرون کابٹیا (ا-تواریخ یو: ۹)-

۲ - بنی مرادی میں سے فیش کا پیٹا (۱- توادیخ ۱۲۰ و۲) ۔ یقسیس ساق ل کے باپ سے مختلف شخص سے ۔

۳- ایک شامزادہ جسے بیونقیم بادشاہ نے دواورسائھیوں کے ساتھ برمیاہ ۲۹:۳۹)۔
کے ساتھ برمیاہ بنی کوگر فناد کرنے کے لئے بھیجا (برمیاہ ۲۹:۳۹)۔
مر خوج ۔ برحاع :- سیسان کا ایک مصری نوکر (۱- تواریخ میں مرحاع :- برحاء ۳۵) - چونکرسیسان کے کوئی بیٹا نہ تھا اس لئے اس نے برخے کو اجازت دی کوم سی بیٹی سے شادی کرے ( آبیت ۳۵ ) -

را بیط ما ۱) -خیال کیا جانا ہے کہ بیر خصع ایک میبودی نومر میر بیضا اور اُس کا

بهودی نام انقلی (آیت ۳۱) نفا -بعض دیگرول کے نزویک احلائی (آیت اس کینفولک ترحمر)سیسان کی بیٹی تھی حس سے یہ ختے کی شادی ہوئی۔

-(۱۸: ۴ کیارة - بعدور کاباب (۱- تواریخ ۱۸:۴)-

فلسطين كاسب سيرمرا دربار مرون دریا - ار دن دریا به اسطین کاسب سے برا دریا۔ مرون دریا - ار دن دریا به اس دریا نے بنی اسرائیل کا ایج اورخدا وندسيح كى خدمت مين معى بثرانمايان كرداداد اكباس، لفظ بيردن عرانى لفظ ها بيردين سے نكلام ي سي كامطلب " ينج كى طوت بهنا" يا" يني كى طرف بين والا"ب، اور دريائ يردن مقيقاً سع معى اليسا ہی - دریائے برون ، شآم میں جادوریاؤں سے بل كر مبتاب ميدا براغيت Bareighit سے ، دومراہسبانے Hasbany ہوکوہ مرتبون کے مغربی دامن میں سے اور ۲۴میل لمباسے، تیسرالیدان Leddan ادر يوتفا بانياس Banias بوصوف ساده عي بالح ميل لمباسع -كسى ذ مانديس بانياس بر بإنياس كالشيمراً باد مضاجها ل پرمشبور لوزاني ديونا يآن كالجحره تفا - بعدا ذال يرشهر فيصرية فيشى كهلايا اوريبال برسى بطرسس رسول في أيناعظهم افرار كميا تفادمتي ١١:١١) - يديبارون دريا بل كرسول كي جھیل میں گرتے ہیں ۔ برجھیل ، امیل لمبی اور ۵ میل پوڑی ہے اور بسطح سمندرس حرف ، فط بلندب - موجوده زماني يس امراتكي كادكادول نے اس سے کاشتکادی کے لئے پانی حاصل کیا ہے۔ بہال سے دریلئے يرون دسميل جنوب مي كليل كي جميل مين جا كراب - يرجميل ١١ ميل لمبي، سانا ۹ میل پوڑی ادرسطح سمندرسے ۹۹۷ فنٹ پنچی ہے ۔ وہ جگرجہال سے وريائے يرونن كليل كى جھيل سے نكلنا بنے بترياس كملاتى ہے۔ اس وجسے اس جبیل کو تبرایس کی جبیل بھی کہتے ہیں ۔ اس کے بعد وه ۷۰ میل جنوب میں واقع کچرهٔ مرد آرمیں جاکر گرنا ہے۔ تیکن بیر در ماسانپ کی طرح بل کھانے کے باعث گلیل کی جیبل سے بچڑہ مرداد کہ .. میل لمبات - بجرة مرداد سطح سمندرسے ١٢٩٢ في نيج سے - نماص دربائے يردن ٩٠ سي ١٠٠ فن يك يورُ اا ودس سيدا فن يك كرابيدليكن یں ۔ اس نے جو گھا میاں بنائی ہیں وہ نشمال میں مہیل سے لے کر میر چو کے زرد کیا۔ م اميل نک بين ـ

الری بھی کے بیات کے اسب سے بڑا دریا ہے الیکن دوسرے مکوں کے خطیم دریاؤں سے بختاف ہے گیل کی بھیل سے بحری مردادک درمیان الاحتیام دریاؤں سے بہنے گردادک درمیان الاحتیام کی بھیل سے بہنے گرا ہے اس کے جہا زرانی نہیں ہوسکتی اور سے بکھی اس دادی میں بہت سی دلدلیں میں اس کئے جہا زرانی نہیں موسکتی اور سے بکری پڑتی ہے۔ بنی اسرائیل کی تادیخ کے اس کئے بعض مقامات برسخت گری پڑتی ہے۔ بنی اسرائیل کی تادیخ کے دوران دریائے بردن کے کنادے کوئی بڑا شہر تعمیر نہیں مجوا تنا اسس کے دوران دریائے بردن کے کنادے کوئی بڑا شہر تعمیر نہیں مجوا تنا اسس

بائبل میں دریا سے بردن کوکسی اور نام سے نہیں پکاراگیا ہے۔ چند حوالوں میں اس علاقے کو میرون کا جنگل کہا گیا ہے (برمیاه ۱۹:۵؛ ۲۹: ۹۹: ۵۰: ۲۹ ما اور ذکر باده ۱۱: س) -

وریائے یوون میں گرف والے تمام اہم دریا اس کے مشرقی علاقے سے بہر منین ملی کری کا رہے میں آکرگڑا سے دیم منہیں ملی کی گلیل کی جھیل کے جوب میں چار میل پر دریائے یرموق ہے ۔ اس کا ذکر یا بئیل میں بہیں ۔ یہاں پر سی قطیم " دو خربرگ الیکٹرک پا در بیان سے ۔ اس کا ذکر یا بئیل میں بہیں ۔ یہاں پر سی قطیم " دو خربرگ الیکٹرک پا در بیان سے ۔ اس کا دریائے سے کی طوف" بیت شان "کا النہ خوالا شوع ہے ۔ اس کے دریائی سے ظاہر موتا ہے کہ بیت میں ، ۲۵ قدم کا ہے ۔ بیت دازاں پر سکو تی پوس کی بیت سے دیا کر تا تھا (لوس سے سے سے بنوب میں عینون تھا جہاں لوس العطبانی بیت سے دیا کر تا تھا (لوس سے ۱۱ سے کے بنوب میں عینون تھا جہاں لوس العطبانی بیت سے دیا کر تا تھا (لوس سے ۱۲ ۲ - ۷ میں اس کے نزد بک ہی کر تیت کا نالہ تھا جس کا ذکر ا ۔ سلامین ۱۱ ۲ - ۷ میں آیا ہے ۔

دوسراام دربا برق سے بوگلیل کی تھیں اور بجرو مردات درمیان سے - بر وسی مشہور مگر ہے درمیان سے - بر وسی مشہور مگر ہے جہاں بینفوت نے فرشنتہ سے کشنی لای صلی رائین ۲:۱۲ اور چید اندال سرحد مقرر کیا گیا (گنتی ۲:۱۲ ایسٹوع ۲:۱۲ وغیرہ) - اس دربا اور دربائے بردن کے سنگھم کے فریب ایسٹ شرادم تفاجہال سے حب اسرائیلیوں نے دربا کو عبور کیا بانی گرک گیا تفادلیشوع اسرائیلیوں نے دربا کو عبور کیا بانی گرک گیا تفادلیشوع

موسیٰ کی موت کے بعد اسرائیل کی نادیخ میں بردون سے تعلق

سب سے اہم واقعہ دریا کوعبود کرنا ہے۔ در حقیقت موسی نے استنا ایم ، ۲۰ ، ۲۵ ، ۲۷ ، ۲۷ بیں اس کے متعلق پہلے ہی بنا دیا مقا جب بھی برآن کا ذکر بطور سرے دکیا جاتا ہے تو ہر سرعد اسرائیل پاکسی قبیلہ کے لئے نہیں تفتی کیونکم منستی کا قبیلہ دریا کے دو نول طوف ایک بڑے علائے پرقابھن تفاۃ اہم اسرائیل کو بنا دیا گیا تھا کہ حب تک وہ دریا کو عبور کرکے مغرب کی طرف کے علاقے پرقبعنہ نہیں کر لیتے ،اس وقت کک وہ اس ملک میں جہال دو دھ اور شہد بہتا ہے قبفہ نہیں کریں گے (گنتی ۵س : ۱۰) استناس: ۲۰ ، اا: ۱۳ ، ۱۳ ، ۱۳ ؛ سفوع ا: ۲ دغیرہ) ۔ ابسامعلوم موتا ہے کہ اس علاقے کو ہو دریا کے مغرب کی طرف ہے ناص معنوں میں موعودہ ملک کہا جاتا ہے۔ دریائے پرون کو عبور کرنے ناص معنوں میں موعودہ ملک کہا جاتا ہے۔ دریائے پرون کو عبور کرنے

ننے عہدنا مرمیں دربائے بردن صرف ایک بات کے لئے اہم ہے۔ یہی وہ عبد تفی عہال اور ستنا بیتسمہ دینے والا اپنی خدمت انجام دیتا بھا ( متّی س : ۲ ؛ مرقس ا: ۵ ؛ پیشّا : ۲۸ اورس ۲۹۰) اور يبال يرسي اُس نے مسيح خدا وند کو بېنسمه ديا تھا (متى ١٣ ؛ ١٣) مرفس ۱: ۹: بوقاس ۱: ۱) - علاوه ازیر، نئے عہدنا مرمی کسی اور واقعہ کا اسس وریاسے برا و راست تعلق تہیں نصاوندی برقن پاری ضدمت کے حوالے (متّی ۱:۱۹ مرقس ۱:۱۰) سے صرف اتناظا سر موّناسے که انہوں نے دریا ئے بردن کوعبورکیا تھا۔مسے خدا وندی خدمن کے انتقامی ایام سے منعلق بیان میں حب وہ ان نوگوں سے جوانہیں پکو کر با دشاہ بنانا چاہنے تھے بچنے بھرر سے تھے یہ بتایا گیا ہے کاردہ محرریوں کے یار اُس عِلْهُ حِلا مُناجِها ل يُوتِمّنا بِهلِ مِينسم ويأكُرْنا تُفااور وبين ربا" ( يرْحَنّا ١٠٠ ٠٨) - نفع عهد ناميك مطابق سبب رسولول كي غطيم ضدمت كا آغاز موالو ماسوافليس كي عنتى خوج كے ساتھ ملافات كے مزتو و معنوب ميس مقر كو اورىزمشرق كى طرف باتل كو كلئ بكوشال كى طرف سشاتم اوراليشا بي كويك کوا در پھرمخرب کی طرف پونان، اٹلی اور غالباً سٹیتن کو گئے میسیج خدا دند كے بنیسم كے بعد دربائے برزن پركونی بطاوا قعه وقوع میں نہیں آیا۔ در مفیقت انیسویں صدی تک بجیرؤ مرد آرسے برتج کے نزدیک تک يردن كى وادى بورى طرح دريا فت بنيس مورى على -وكيهت بائتل الملس تقنشديها

مرقعام به بنی حرق بی سے ایک (۱- تواریخ ۲:۲۲) -بیر نسب

سر ایبوداه کی میراث بین شال منعدد مفامات س سے میروث : ایک دیشوع ۱۵: ۳۵) - اس کے بادشاہ بیرام کو شکست دے کرشہر میرفیضہ کیا گیا - پیرام ان بادشا ہوں کے الحاد نے کاممبر تفاجنہیں شاہ پروشیکم ادونی صدّ ت نے بیشوس کے خلان نے سرفے کو بایا تھا (بیشوس کے خلان بیری کو بلایا تھا (بیشوس کے کھنڈرات بردشیم کو بلایا تھا (بیشوس کے کھنڈرات بردشیم

سے ۱۹ میل بنوب مغرب کی طرف بلے ہیں۔ فصیل اور بے شار کنوئیں ظام کر تے ہیں کر بیرا کی مضبوط شہر تھا۔ اس جگر کا موجودہ نام خربت آلیرموک ہے۔

ا بر اسی نام کا ایک اورشهر جیب انسکار کی میراث سے بیرسونی الدیوں کودیا گیا (یشوع ۲۱:۱۹) اور الدیوں کودیا گیا (دا: آفاد کے ۲) جی کہتے ہیں ۔

مرموق دریائے برون کی آب معاون ندی - بدمشر تی سمت مرموق :- سے بہتی موتی گلیل کی جمیل کے قریب تقور اجزب کی طرف مہٹ کر دریائے بردن سے آبلتی ہے - بائیل میں اسس کا نام نہیں آنا - دکیھے بائیل آئلس نقشہ ع<u>ہم سے مہما ہی ۔</u>

## برمیاه کی کتاب - اصیای کتاب :-

ا۔ ہس منظر

بر آمیاه بنی کی تاریخ ، شناه دستیه کی حکومت کے ترصوب برس ۱۹۲۹ ق م) بین اس کی بلام سط سے ۱۸۵قیم یں پروشکیم کی برمادی کک پالیس برسول پر سیط سے - اِن به سالول میں اس نے بہو دارہ کے پانچ آموی با دشام وں بوسیاه ، بہوائی خز، بہو آفیم ، بہو یا کین ا درصد آفیاه کے ایام میں نبوت کی حس وقت وہ بنوت کی خدمت ابنام دے رم تھا، اُس کے دطن بہوداه کی سرحدوں کے پارام شخصیات اور واقعات تاریخ کی تشکیل نومی مصرون مخص - یہ قدیم مشرق قریب کی تاریخ کانادک ترین دور تصابیس نے بہوداه کی تاریخ کو صی متا فرکیا۔

اسوری سلطنت ندوال پزیر موجه کفی دیول بالی ا ورمقرمشری میں بالدوستی حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے دست برگر سال موری کا الدوستی حاصل کرنے کے ایک دوسرے سے دست برگر سال کی موری کے دندگاس کی مواد میسرسے ۔ نیز اس کی شخصیت کے گواگوں پہلوا بنیائے اصغراور دیگر ا بنیائے کہ کری نسبت کہیں نیا دہ تفصیل پہلوا بنیائے اصغراور دیگر ا بنیائے گئے ہیں ۔

حبب برمیاہ بنی کو بڑت کا بلاداعظا ہڑاتو وہ اکھی" بچہ ہی

(نعث ۱۹:۱) تھا ۔ برعیم بھی اصطلاح نو مولود (خروج ۲۰:۱) اور نوخ جانول

(اسیموسی ۳۰:۷) کے لئے استعال ہوتی ہے ۔ اگرہم اس سے برحم ادلی

مربرمیاہ اپنے بلاوے کے وفت ایک نوخیز جوان تھا تروہ روحانی اور
سماجی اعتباد سے نابالغ تھا ۔ اس اصطلاح کا یہ بی مفہوم ہوسکت ہے کہ
دہ ابھی تک بنی کے منصب پر فائفن ہونے کی حرکو نہیں بہنی تھا جو
دہ ابھی تک بنی کے منصب پر فائفن ہونے کی حرکو نہیں بہنی تھا جو
لاہول کے قوافین کو متر نظر رکھنے ہوئے بیس اور تیس برس کے درمیان
ہوگی دکتی ۲۰:۲۲؛ ۱۔ تواد کے سا ۲۲۲؛ کا اگریم پر فرض کر لیں کہ برمیاہ
اپنے بلادے کے وفت بین اور کہیں سال کے درمیان کا تھا تو اس کے
اپنا لٹرکین منستی اور امون کے عہد حکومت میں گرادا ۔ اس کے

بلاوسے کے وقت اسرائیل کی شمالی سلطنت دسامریم کواٹسور لوں کے ہاتھوں مرماد ہوئے تَقْرِیرًا ایک صدی اعرصہ گذر بیکا تھا۔ تاہم جنوب میں میروداه اپنی بقار کی جدوجد میں سکا بوا تفا- یستیاه کی بیش گونی کے مطابق سنے تب کے حملون کی بلغار مفنڈی پڑھکی تھی۔ شاہ حز قیاہ نے بہود آہ کے دین اور اخلاق کی اصلاح کے لیے اقدا مات کئے ۲۱۔ سسلافین ۱:۱۸ ابعد) لیکن اس سے بیطے منستی کی طویل بر گمنسٹگی ر ۲ یسلاطین ۱:۲۱ ما بعد) اورامون سے مخترعبد میں بت پرستی کے احيارن را مسلطين ٢١ : ١٩ مالعد) إن برياً في محيرويا تفا- حب يهوداه مبت پرسنى كى دلدل ميں لوست رہائفا تو اُدھر اُستورنے اسرخرون ادراسور بن بال کی قیا دت میں مقر کو فتح کر لیا تھا۔ مقرنے سمونس (١٩٢٧ - ١١٠ ق م) كى قيادت مين اقتداد كى ياذيا بى كے بعد بيرود أه پر دور مع دا لنے سنسروع كرديتے مخفے - يوں بيورد اه اس دفت كى دو عالمی طاقتوں مصر اور بابل سے درمیان فاصل ریاست کی حفیت افتیار كريجًا ننفا- إس عالمي سياسي تشمكت اور فوحى اور ديني زوال كي ففيا میں برمیاہ نے جوانی کی دمپر ریافدم رکھا۔بے شک بہورد آہ میں بہت سے لوگ اس سامھوسالہ ا خلافی ننزل کی شب تار کی سوئے ببتدت منتظر عقد برمياه ف ايك دينداد كامن سع خاندان مي يرورش بال تھی ( ا: ۱) ۔ اُس کے نام کے معنی ہیں و بہووا ہ سرفراز کر ناہے "ایم وا م بالمال كرنا نبي " يرنام أس ك والدين كى ، ديكر قوم ك ليخ دعا وك اور يرميآه ك كئة نيك تمنّا وُل كي علامت بهو كتاب - ابنهول نے اُس کومنسی و درامتون کی مذہبی برگششگی اور ایزارسانی کے متعلق اپنی بے جینی سے آگاہ کیا ہوگا، اسرائیل کی شریبت کی تعلیم دی ہوگی اور اس کے ذریقیزوماغ کو گذشتہ صدی سے انبیاءادرسیتیاہ بنی کی تعلیمات سے آراستنظمیا ہوگا۔

#### ۲- سلطنت کے پانچ عہد

ا- يوسيالا

یرمیآه کا بلاوا پرسیآه ( ۹۳۸ - ۹۰۸ ق مر) کی سلطنت
کے بادھویں برس ہیں سوا - اگرچر پوستیاه منرمی اصلاحات کاآغاز
کر جکانفا(۲- نواریخ ۹۳ ، ۲۰ - ) توجی اُس نے ۹۲۱ ق جمیں اپنے
عہرے الحفادھویں برس میں ہی ہور آہ میں منظم دینی اور اخلاقی اصلاحات
کاآغاذ کیا (۲ یسلطین ۲۳ باب) - اصلاح کی خریب میں بیسکل میں
خلقیاه کو سشریست کی کتاب سی انسخ طف سے ایک نیابوش وخروش
پیدا موگیا - اس موقع پر برمیاه کو فریفند نبورت انجام دیتے پائخ برس
بوریکے عقے - ابواب انا ۲ بیود آه میں ۱۹۲۲ ق یم میں پوستیاه کی
اہم اصلاحات سے پہلے کے حالات کا دکر کرتے ہیں - قوم ناقابی علاج
زوال کا شکار سے ادر وہ خدا کے تحل کی پر واہ مذکر کے اور ایک ناقابی

ج ـ يهوتقيم

فکست وشمن کے تباہ کن منصوبوں کی طرف سے آنکھیں سند

کر کے بیٹی ہوئی ہے -۱:۱۱ - ۸ کے علاوہ جس میں یوسیاہ کی اصلاحات
کی با بت برمیاہ کے بوش وخروش کا اشارہ ملتا ہے، صاحب بنوت
نے یوسیاہ کے عہد کے باقی ۱۲سالوں کا کہیں بھی ذکر آئہیں کیا ہے۔
شاہ یوسیاہ ۸۰۰ قام میں سموکس کے جانشین فرعون نکوہ (۱۲۰ - ۹۹ میں موکر میں ماداگیا (۲ - سلطین ۲۳) - میں نکوہ کی قبل ازوقت موت کا بڑا صدمہ تھا (۲۲:۱۰) - اس
نے یوسیاہ کو دیسیاہ کی قبل ازوقت موت کا بڑا صدمہ تھا (۲۲:۱۱) - اس
نے یوسیاہ میں بڑی احمیدیں وابسند کررکھی تھیں (۲۲:۱۱) - اس

نکوه نے بہوداہ کے معاملات بیں دخل انداذی جاری کھی۔ بہوآخر ابسگوم ، برمیاه ۲۲:۱۱) ایستیاه کا جانشین بنا لیکن تسسرے ہی جہیئے نکوہ نے اس کو برطرت کرکے بہوداہ پر بھاری خراج عائد کر دیا (بسطین ۱۲۰ - ۳۱ - ۳۳) اور بہوآخر کے بھائی مہوتیقیم (بالیا قیم) کو تحنت برخیا دیا (۲-سلطین ۳۲:۲۳؛ ۲- تواریخ ۳۳:۵۰) - برمیاه کو بہوآخر کی برطرفی اور مقربین جلا وطنی کا بڑا صدمہ بڑا (۲۲:۲۰) -

اس عہد میں (۷۰۷ – ۷ ۹ ۵ ق م ) ۷۰۵ ق م میں کرکمیس کی نوا تی برونی (پیرمیاه ۴۷ باب)- به برطری سیاسی اسمیت کا حامل و اقعیمفا -فرآت تے دائیں کنارے پر النیوکے شال مغرب اور حمات بی کر کمیس کی نطانی میں کلدیوں نے نبوکدنظر کی سرکردگی میں فرعون مقر کلاہ کوشکسست فاش دی - به وا قعدمشرق وسطی کی سیاست میں ایک سنے دور کا نقطر سر المفارضانه السن خطري سياسي فيادت بابل كومنتقل موكئي كركميس كاواقعه يتوداه ك لن بعى خاص المبين ركفنا تفارمضرك سرحدول كوبولي وألى سب داست بنوكر تنفرك تبفديس تقد، بول بمام مشرق وسطى أسكادست بكرين كرره كيا تفا (ميمياه ١٥١٢٥ والبعد)-اس ك ينى في أسلى وقت سي يبوداه كوبال يسريت قبول كرف كالقين كرنا سشروع كردما تفاء م ، و ق م میں بنوکر تنفرنے اسفلون کے شہرکوزمین بیس کردیا - برمیا م (۷۷ ،۵- ۷) اورصفنباً ه (۲: ۲-۷) پیلے ہی اس شهرکی بربادی ک بیشگونی کرین کے نفے۔ برمیاہ ۹:۳۷ مابعد میں بیورداہ میں روزه کی منادی كرف كاذكريب - يقيناً به دروازه ميردستك ديني موتى ايك قومى المن فن كى نشاندىسى كرتى سى- استفلون برنبوكدنظرى بلغارا ورمبروراه یں روزہ کی منادی کے دن کی ناریخ ایک ہی سے ۔ برمیا ہ نے نَاص وعام كو آكاه كباكه بنوكتر نَضر اسفلون ك بعد ببوداه كاوخ كريكا، اسی بلتے بروشیکسمیں دوزہ کی منادی کی گئی اور برسیا ہ کاپیغام سنایا میں سیر میاہ کی مشورت یہ رقیم کی داخلی اور خارجی حکمت علی سے گیا ۔ لیکن بر میاہ کی مشورت یہ رقیم کی داخلی اور خارجی حکمت علی سے متصادم تضی - بادشاہ نے ثبت پرستانہ رسوم ؓ درواج کی سوصلہ افزائی کی ۲۷ سسلاطین ۲۷ ، ۱۷ ) اور اپنی نود غرضانه اور عیّا سشیا نه دوش

سے بہوداً ہو برنصبی کی گردمیں اناردیا (برمیاه ۲۲: ۱۳-۱۹) - بہونیم رسیّه (۲۲:۲۴،۳۳) اوراس کے ببغام (۲۲: ۹) سے سخت نالاں تھا۔ اُس نے ببلے مقرسے اور مجر بابل سے انخادی منا فقانہ عکمت عملی اختیار کی ۔ غالبّاس کی وجہ بیتھی کہ ۲۰۰۰ - ۲۰۱ قیم میں بابل اور مقرکی نٹرائی کے نتا بج فیصد کو نہیں تھے ۔ نین سال بعد اُس نے بابل کے خلاف ناکام بغاوت کی جس بانتی بیر مرکز کر بابل نے بہودا ہ پر کمل تسلط جالیا۔ بریمودا ہے زخموں پر نمک چھڑ سے مترادف تھا (۲۔ سالمین بریمودا ہے درخموں پر نمک چھڑ سے مترادف تھا (۲۔ سالمین اور اس کے درخموں میں انہوں نے جس منافرت اور کدورت کا

مظاہرہ کیا اُس کی مغوتوں سے عیاں ہے۔

اسے ایزائیں دی گئیں (۱۱: ۲۱: ۱۵: ۱۵: ۱۵: ۱۸)، قتل کرنے کے منصوب

بنائے گئے (۱۱: ۲۸- ۲۳؛ ۱۸: ۱۸)، ندان میں ڈالاگیا (۲: ۲)، آت ک

لائی قراد دباگیا (۲: ۲۱: ۱۱، ۱۲، ۲۷) نزان میں ڈالاگیا (۲: ۲۲)، آت ک

کی بوتوں کے طوما دندر آتش کر دیئے گئے (۲۳: ۲۷) ایکن اِن حالات

میں جبی ریمیا ہ نے اپنی خدمت جاری رکھی ۔ وہ بیوداہ کے لئے شفاعت

کرنا دیا (۱۱: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲)، خداب شکوہ کرنا دیا (۱۲: ۱۲۱-۱۸؛

۱۸: ۱۸: ۱۸: ۱۲: ۲۰: ۱۰: ۱۱، ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱، ۱۱، ۱۱، اور قوم کی (باب ۱۸ ابعد) برادی

کی بیشکو ٹیاں کرنا دیا اور اپنے لوگوں کے عبرتناک ابنام پرما ہم کرنا دیا

مارا بیان کی بیشکو ٹیاں کرنا دیا اور اپنے لوگوں کے عبرتناک ابنام پرما ہم کرنا دیا

مارا گیا ۔ ۱: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲: مابعد) کی چیشکو کے سے مطابق برکا ہے۔ توادیخ ۲۳: ۲۰: ۱۲: مابعد) کے مطابق بنوکد نظر اس کو میڈیاں بہناکہ میں اس کی حکومت کے تیسرے برس

د- پهوياکين په

یہوتی میں دیکونیاہ ۲۲ ،۲۲ ،۲۲ یکونیاہ ۲۲ :۱) ۵۹۵ ق میں کہوتیم کی جگر تخت پر بیٹھا ور آسے اپنے باپ کے اعمال کاخمیا نہ کمھانا پڑا - اٹھادہ برس کے اس نوجوان نے صرف بین ماہ حکومت کی محصان پر بہویا کین کے باپ کی بغاوت نے بنو کد نفر کواس کی حکومت کے محاصرے پر محبود کر دیا ،اور کی حکومت کے محاصرے پر محبود کر دیا ،اور بہوداہ کے نوجوان بادشاہ نے اپنے آپ کو بلیوں کے حوالے کر دیا ، را ۔ سلطین ۲۲:۲۱/ اور سام کو بہودا ہو کے آمراء ، مستق کا دوں اور سیام بیوں کی ایک کشر تعداد سمیت بابل میں جلا وطن کر دیا گیا (بر سلطین ۱۲:۲۸، ۱۹ سے جی بہی ظاہر موتا ہے ، بہیک کو کوٹ لیا (بر سلطین ۲۲:۸۱، ۱۹ سے جی بین کا ایک کشر تعداد میں مندرج بیان کی تصدیق ہوتی ہوتی ہے ۔ بر میاہ نے بہو ہاکین سے بس سے بائل میں مندرج بیان کی تصدیق ہوتی ہے ۔ بر میاہ نے بہو ہاکین کے انجام کی پہلے سے بیشاگوئی کر دی تھی (۲۲:۲۱ ، ۲۷ ۔ ۳۱) ۔ تا ہم ۲۹ بر س

بعد منبوكد رَصَر كے بیلے اور مبانشین نے اس كور باكر دیا (۲-سلطین ۲۵:۲۵)-۲۵:۲۷- مسلفها ور مبالغ

صرفياه جس كونبوكتر ضرني يبوداه كخفت بريطابا بوسياه كاسب سي جِمول بيثلارمياه أبس) أوربيبوياكين كاجِما نفارا -سلاطين ١٤:٢٣ ينواديخ ٢٠٠٠) عبد عنين مين بنوكدر صرك الخنول سيهر باكتيل ک جگه صدقیاً و کے تفرر کے بیان کی تصدیق سمعمر بابلی تواریخ سے سے بوتى سبع -أس كاعبد (١٩٥-١٨٥قم) ميروداه كي عبرتناك الجام برنعتم سُوا (٢. سسلاطين ١٩٠٢، ١٩) - وه كمزورعزم اور دوغلي كمين عميلي كاشكارتها - أس كى ملطنت كي أمراء ادنى طبقون سے تعلق ريھنے تھے۔ وه جلاد لمن اُمراری جگر مبرسراقنداد آئے تھے ، اور اب وہ اُن کو حقیر سیجھنے كُ تَصْ سَكِن إِن " بُرِے " اور" اچھے " ابخیروں كى با بت يرمنياه كا موقف مختلف تفعا (۱:۲۲ مالعد) \_ برمیآه نے اسپراممراء کے نام ایک مشهر ونطاعي لكعا (١:٢٩) ـ ليكن بابل اور بهرداه دولول مقامات بد ہی جھوٹے نبیول نے برمیاہ کو قبل کروانے کی کوشنشیں کیں (۲۸: امالِعدا ۲۴:۲۹ مابعد) - اُن کے درمیان وجہ نزاع اسپری کی مدّت نفی - بیمیّاه نے بيش كون كى مفى كداسيرى كى مترت ، يرس موكى جبكران كاموقف مفاكر اس کی مدت حرف دو برس موگی - برتمیآه کاصدتیاه کے ساتھ شرااخلاف بنوكدر مرسے بغاوت كرينے كے سوال پر پيدا بئوا۔ مدفياً و نے اپنى سلطنت کے پوستھے برس میں بڑوسی ملکتوں کی سازش سے بغاوت کا ایک منصوب تیار کیا لیکن بیمیا ه نے اس کی شدید مخالفت کی (ابواب ۲۸،۲۷) ـ تاہم صد قیاه نے اسی سال بال کا دورہ کرکے بنوکدر فنے شکوک وشابہا س كازالركرنے كى كوشنش كى (۵۱ : ۵۹) ـ

انخام کارصدقیا دنیانی سلطنت کے سانویں اور آسطویں برس میں نبوکدر قرسے غدادی کرکے فرعون ہو قرع کے ساتھ پینکس بڑھائی سفر وع کردیں مسلطنت کے نویں برس میں (۹۸۵) سب پھالیں التی پڑگئیں۔ بابلیوں نے ایک بادھ بریوشکیم کو عاصرہ میں ہے لیا ۔ لیکن بھاص سے پہلے (۱۲:۱۰) اور محاصرہ شروع ہونے کے بعدی (۲۳:۱۱ ما بعد) ۔ ۸ ما نعبد ، ۲۲: ۱۳ ما بعد ، ۱۷ ما بعد ، ۲۳ ، ۱۲ ما بعد) ۔ برمیت ہ کے پاسس صدقیا ہ کے لئے صرف ایک ہی پیغام تھا کراپنے آپ کو بابلیوں کے حوالے کردوکیونکہ بروشکیم کی نفریدان کو سونپ دی گئی سے ۔ برمیا ہ بنی نے سترہ برس پشتر کر کمیس کی نظرائی کی (۲۰۰۵ م) محاصرہ کے دوران ایک موقع پر حب معری فرجوں کی ایک بھر و پہلغالہ محاصرہ کے دوران ایک موقع پر حب معری فرجوں کی ایک بھر و پہلغالہ محاصرہ کے دوران ایک موقع پر حب معری فرجوں کی ایک بھر و پہلغالہ سے بابلیوں کے قران ایک موقع پر حب معری فرجوں کی ایک بھر و پہلغالہ سے بابلیوں کے قران ایک موقع لیکن جلد ہی بیسب کی محمق ایک سراب سے بابلیوں کے قران ایک میں جلد ہی بیسب پکھ محمق ایک سراب

محاصرہ کے آخری ایام میں بیرتمباہ نے ایمان کا ایک بڑا فقرم اٹھائے ہوئے عنتوت میں اپنے چپازاد مجائی کی ذمین اُس سے خرید لی (۱۳۲۱–۱۹۵۰ اس موقع پرھی اُس نے بجالی کے وعدول کا اعلان کیا (۱۳۲۲ ۲۹ ۲۹ ۲۹ ۲۹ کا سام موقع پرھی اُس نے بجالی کے وعدول کا اعلان کیا (۱۳۲۲ ۲۹ ۲۹ ۲۹ ۲۹ کا سام موقع پرھی اُس نے بحید کے بلی کیا جاسکتا ہے دا ۳۱ : ۳۱ ما بعد ، مجس کی تممیل اس نے عبد کے بلی لیسوع میسے میں ہوئی - لیکن بہوداہ کی سندادت کا پیالہ اب لبریز ہو بچا تھا ۔ کا دی قار ماہ کہ ہوئی مندا کے قبر بنند میر کی لیسٹ میں بولگا کہ بیرو ہو تھا ہم خدا کے قبر بنند میر کی لیسٹ میں بولگا کہ بیرو شیام کی لیسٹ میں اور اسبری کا تذکرہ ہو عہد علتی میں ۲ - سلاطین ۲۲ اور اسبری کا تذکرہ ہو عہد علتی میں ۲ - سلاطین ۲۲ اور اسبری کا تذکرہ ہو عہد علتی با باجا تا ہے وہ تواد کے با بلید کے مند رجا سے مومی مطالب کا دامل ہے ۔ اس وافعہ کا سن میں مربا دی مند رجا سے ۔ یہ نورکر رقز کی حکومت کا ما تا ہے ۔ اس وافعہ کا سن بروشائم کی بربا دی مند رجا ہے ۔ یہ نورکر رقز کی حکومت کا ما تا ہے ۔ اس وی بیروشائم کی بربا دی مند کا واقعہ کے میں با جیسا کہ مجھا جا تا رہا ہے بیک بیروشائم کی بربا دی توم کا ہے ۔

نبو کدر مربی اورجس انسان میر ای سے بیش ایا اورجب اس نے جد آیاہ کو بہود آہ کا حاکم مقرد کیا توصفاہ میں برمیآ ہ نے اس کا ساتھ دبا (۲۰ م ۱۰ - ۲۰) - جد آیا ہ ابن تقرل ی کے تقویہ ہے وصے بعد سی قبل کردیا گیا (۲۱ م ۱۰ ما بعد ) تو مصفا ہ کی جماعت کے بقیب نے برمیا ہ کے لاکھ سمجھانے کجھانے کے با وجود مقرکو فراد مہونے کا فیصلہ کرایا ۔ بادل نا فواست اس کو اپنے منشی باروک کی مہرا ہی میں ان کے ساتھ جا نا پڑا (۲۲ : ۱ تا ۲۲ : ۷) - برمیا ہ ابنی تفلکہ خرز خدمت کے آخری ایام میں مقر کے شہر شخصنی میں بڑھا ہے میں مجی بدی سے مجھونہ کرنے سے کوسوں دور دیا - اس نے بنوکد روز کے باتھوں مقرکے مفتوح ہونے کی بیش کو کے کہ دیا - اس نے بنوکد روز کے باتھوں مقرکے مفتوح ہونے کی بیش کو کے کہ

پران کوسخت ملامت کی (۲۳ م ۱۱ مابعد) - برمیآه کی باتی مانده زندگی اور اس کی موت کے اسباب وحالات کاکونی مستند تذکره موجود دائیں ہے -س - سر مسب ای کی مشخصدت

عہد عنتین کے ابنیاء کے درمیان پرمیاہ کی شخصیت کے دومیان پرمیاہ کی شخصیت کے نفوش، کتب بغوت کے درمیان پرمیاہ کی شخصیت کے نفوش، کتب بغوت کو نفوش کی مبالغہ نہیں کہ عہد عنین کے تفقیر بنوت کو سمجھنے کے لئے پرمیاہ کے معیم کامطالعہ ناگر سے۔ برمیاہ کا بلاوا ، شمجھنے کے لئے پرمیاہ کے معیم کامطالعہ ناگر سے۔ برمیاہ کی کھینیت محدا کے سمجھر کی حیثیت سے اس کا منصب اوراختیار، الہام کی کھینیت جھوٹے اورصادق ابنیاد میں امتیانہ کے اصول، اس کا بیغام اور پہنام ور بیام کی فیت وفاداری کے تیجہ میں ناذک اور فیصل کو نمود سے بواس کی بنوتوں میں ان تم کم بہلو ہوں کی المیں تھی جھلک موجود سے بواس موجود ہے بواس موجود ہے دوجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع پر ایک معتبر سند کا درجہ رکھتی ہے۔ ان کو یہ درجہ نبی کی موضوع کے باعث حاصل بھا ہے۔

اس سے مکالمات بھی جذبات کے برطا اظہاد سے جھردیہ یہ اس کے مکالمات بھی جذبات کے برطا اظہاد سے جھردیہ یہ اس کے مزاج کے اٹارچڑھاؤکے آئینردادہیں۔ آیک ہی کمحرمیں وہ علیم اور در شعت، در دمنداور سحن گرنظر آئاہے ۔ اس کی کمسیعت میں مشری کمزودیاں، دورجی توانا بیوں سے دست برگریاں ہیں ۔ بوانی کی امنگیں بوان بنی کے مفہوم کک سے نااشنا تھی ۔ اس بیت کو برائے ہی کہ دہ دلوا دوں سے باتیں کر رہاہے اپنی قوم نے میں کہ دہ دلوا دوں سے باتیں کر رہاہے اپنی قوم کو جا سبت کے گنام اوران کے مولائک ابنام سے آن کو آگا کہ ایا۔ اس کو جا سبت کے وفس نفرت ملی ۔ وفس کے سندان کو غذار اور نمک حرام سمجھا گیا ۔ کھی اُمیدکا دامن نہ چھوٹر نے والے اِس بنی کو اپنی قوم کی باطل اُمیدوں کا بردہ چاک کرنا چھا ۔ شفاعت کے عادی کا مین کو حر ف باطل اُمیدوں کا بردہ چاک کرنا چھا ۔ شفاعت کے عادی کا مین کو حر ف عاشق کو بہتو داہ نے کی بھی ما نعت کردی گئی ۔ اِس بہو داہ کے عاشق کو بہتو داہ نے ایس خور کا اس ورقراد دیا ۔

می می در پروراه سے اپ و بوده می و در اردی سے ۔ یہ و داه کی میں اسے ۔ یہ و داه کی میں اسے ۔ یہ و داه کی میں اسے در کراردی کا اندازہ لگانا ناممن سے ۔ یہ و دکا تسوی برنسیبی پر وہ الیساٹ کسترحال سے (۲۱،۱۸،۱) کہ اپنے وجود کو آئسوی میں گھول دنیا چا بتما ہے (۱۲،۱۸ ایک) اور قوم کو اپنے کھودے سوئے گھوسے میں کرنے کے لئے چھوڑ کرر دو پوسٹس مونا چا بتما سے دن (۲:۹) ۔ جب ناکا میوں کے سوا کچھوٹ میں آتا تو وہ اپنے جنم کے دن پر لعنت جھیے تو گول کی ملامت کے حوالہ کیوں کیا ؟ (۲:۱۰) اپنے کہ تو نے مجھے لوگوں کی ملامت کے حوالہ کیوں کیا ؟ (۲:۲۰ اسے کہ اپنے میں کرنے دانوں کو بد عا دیا ہے دار کر ایک المناک تصویر نیا گئر تا ہے ۔ اس کی ذید گی کا میں سے ۔ دات کی ایک المناک تصویر نیا گرائی کا ایسے ۔ دات کی المی المدرد و کر ب کی ایک المناک تصویر نیا گرائی کا ایسے ۔ دات کی المی المدرد دو کر ب کی ایک المناک تصویر نیا گرائی دائی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی المدرد کو اسے ۔ دات کی المی المدرد کو اسے ۔ دات کی المی المدرد کی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی المدرد کی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی المدرد کی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی کو المدرد کی ایک المی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی کی کشور کی کشور کی کو کو کی کشور کی کا آئیٹ دا دسے ۔ دات کی المی کی کھور کی کو کو کو کی کو کو کی کھور کی کا آئیٹ دا در دی ہے ۔ دات کی المی کو کو کو کو کو کیا گرائی کی کو کو کی کھور کی کو کو کو کو کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کو کو کو کو کو کھور کی کھور کور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کھور کی کھور

اورادنی قدوں کی جنگ، جرآت اور صلحت کی کھینے آنائی تینی فتے کی ظاہری شکست سے نبردا آنائی اور منصب نبوت کو ترک کرنے کی مطابری شکست کا فقدان (۲۰۱۹) کی مشدید خواہش کی کیا ہے اور منصب نبوت کو ترک کرنے کی مشدید خواہش کی کا ایا ۲۰۱۱، ۹۱، ۲۳، ۱۹، ۲۳ سے مقابلہ کیجئے)۔ لیکن اس کی اس خوفناک باطنی مشکش اور عوام کے باتھوں تدلیل نے اس کی اس خوفدا میں بناہ لینے پر جبود کریدیا ۔ ور ۱۹۰۱، ۲۷۱، ۲۷، ۲۵، ۲۵، ۱۵ اس کو خدا میں بناہ لینے پر جبود کریدیا ۔ بھی پر میا ہی میں اللی دفاقت کے اعلیٰ ترین نصور کا عمدہ ترین اظہار میں پر میا ہی کے صحیفہ میں بیا با با با بابا ہے۔ خدا کے ساخواس محفوص رفاقت سی کے سہارے بر ترین اور ناکامی کے مہلک اثرات سے عموظ نکل آتا ہے۔ بیارگی، دفائل آتا ہے۔ سے مفوظ نکل آتا ہے۔ سے مفوظ نکل آتا ہے۔ سے مفوظ نکل آتا ہے۔

م- برقبالا كاقيام 1- برقبالا كاتصقى خدا

ب ـ برقیباه اورئیت پرسنی

برمیآه نبی نے اپنی نبوت کے آغاز می میں غضب الہی کے نازل ہونے کا اعلان کرناسشر وع کر دیا تھا۔ یہ تو آ ای کا گناہ اتناسٹگین تھا کہ اس کا ٹلنا ممکن نظر نہیں آنا تھا۔ یرمیآ ہ نے جس بری کے خلاف شدید اجتاج کیا وہ بُت پرست اقوام کے معبود وں کا بمثرت ذکر اس امرکی نصدیق کرتا ہے کہ بیرو آ اہم میں برست اقوام کے معبود وں کا بمثرت ذکر اس امرکی نصدیق کرتا ہے کہ بیرو آ اہم ان کی ملک کا ذکر کرتا کی بہت پرستی عام تھی ۔ وہ نعتل ،مولک اور آسمان کی ملک کا ذکر کرتا نواح میں نعتل اور مولک کے نام پر پی س کو قربان کیا جا تا تھا (حوالہ کے نواح میں نعتل اور مولک کے نام پر پی س کو قربان کیا جا تا تھا (حوالہ کے لیے دکھیں ہے: ۱۳ ، ۱۹ ، ۲۹ ، ۲۳ ، ۳۵) ۔ اگر چر تو سے امان کی کراہ بریان کیا جا تا تھا (حوالہ کے پیرستی کا قلع تم کر دیا تھا، جس کی داغ بیل ایس کے دادا منتی نے ڈائی تھی لیکن پرستیا کا اور اخلاقی ہے دالی دوی کی کراہ پریان کی ۔ یوقیم پر رکب تنگی کی راہ پریان کی ۔ یوقیم اور رکب اور اخلاقی ہے دالی دوی

تعبدعتین میں سرکہیں بت پرسنی اور اخلاتی ہے راہ روی کا

د-يرسياه اورعدل اللهي

يول يرمياه ك ببغام مي عضب اللي كريقيني نزول كانمايا ل ذكراكي نطرى بات سع مندا في مختلف طريقول سع يرداه كومزادى . تبعی خشک سالی اور قحط بھیج کمر (۲،۲۴،۲۴،۱۰- ۲) اور تعجی غیر قوموں کی فرجوں کے ہاتھوں شکست سے دویعار کرکے (۱:۱۳-۱۱) م: ۱۱-۲۲؛ ۵: ۱۵-۱۹؛ ۱: ۱- ۱۵ وغيره وغيره ) أن كوننيسك - اوروه دن يهودآه ك لغ روز محشر كاطلوع تهاجب مركشند يبودا وكومزاديف ك لخ غداکی تلوارنیام سے بامر آگئی (۹:۲۵) و ۱۱-۳) سرکلدانی بادشاهی کی نوادیمنے " ( ۱۲۲ - ۷ ۵ ق م) کی اشاعت سے بعد اِن بتوں کا تاریخی إس منظراب بلماسى واضع بوكمياسي - اس تواديخ مين يرمنيا و كرجين جات میں وقوع بذیر مونے والے منعدد عالمی واقعات کا تذکرہ سے اور بر میا ہ ك غيراقوام ك خلاف بنوتول بس إن كى طرف اشارك وائ جان بيس. ہم ونون سے کہ سکتے ہیں کہ باہ ۲۵ میں غیراقدام کے خلاف نوٹیں، نوکدر قرر کی مشرق کی طرف بہلی پیشقدمی سے متا نئر موکر کی گئی ہیں ( ۲۵ : ایجوالہ آیٹ ا 9)- باب وہمیں کلام کا آغاز ۵۰۴ میں سونے والی کرکمیس کی بڑائی سے موناب عنهرايك بنوات سے حس كالعلق مصر كے خلاف بنولدر فرك معركه سع مع (۴۷ ، ۱۲۷ - ۲۷) - بالی تواریخ بھی فیترآرا ورتصور (۴۹ ، ۲۸؛ ۳۳) اورعيكم ك فلاف يرمياه كي نبوتول ك لنظ ايك وافعاتى بنیا د فراسم کرتی ہے (وم بہ ۳ - وس)- اس میں ۹۹۵ میں عرب فبائی پر نبوكتر مركع حلول (بوالهوم: ٣٢،٢٩) اود ٥٩١ بن عيد لام ك فلات معرکوں کا نذکرہ میمی ہے ۔ بھورت دیگران نبوتوں کی کوئی الدیمی بنیاد ىنەسپوتى ـ

٧- يرميا ١ اوركاذب نبي

یرمیآه کے نزدیک بوت کا منصب نهایت بلنداور عالی تفاء
اوروه خود بھی اپنے اس منصب سے تفا عنوں کو کمال جا نفشانی سے
رہمادہ ہم تھا۔ نیسجناً وہ پیشرور بنیوں اور کا مہنوں سے مننفر ہوگیا اور
انہموں نے بھی مس کی مخالفت کرنے کی تسم کھارکھی تھی۔ دونمایاں امور
جو برمیمیاہ اور کا مہنوں کے درمیان باعث نذاع سے نورسے دہ یہ تھے
کہ کامن اپنے منصب کی ارثر میں دولت کماتے تھے اور برامراد کرہتے
سنتھ کہ بروٹیلتم با بلیوں کے ہاتھوں نباہ شہیں موگا (۱۱۹۱۱) اور ۱۸: ۱۸؛
دیم شخص کہ میروٹیلتم با بلیوں کے ہاتھوں نباہ شہیں موگا (۱۱، ۱۸؛ ۱۸؛ ۱۸؛
نوش فہمیوں کی نا بیکرکرتے تھے (۱۰: ۱۰ اور ۱۲ اور ۱۸؛ ۱۸؛ ۱۸؛

۴ وغیره وغیره) -ه\_- برصیالای امیدری

برمیاه کی بنوت بین الهی عفسب کی آگامی کا پنیام مرایک خطاب مین بنیان مقام رکھناہے -اس کے باو بودعفسب الهی کی محسوس کی بہلو مبدا ور اس کی مشاخک مجمی اس کے بیٹیا مات بی محسوس کی جاسکتی ہے ۔ با بنگ میں بہود آه کی جلا وطنی کے ایام مختصر ویک محسوس کی جاسکتی اور ۱۹:۲۹ ایام میں جاسکتی اور ۱۹:۲۵ ایام میں ابتدا سی سے اس اُمید کا اظہاد پایا جا آب کہ بہر دو او الهی عفسب میں بھرت میں اس اُمید کا اظہاد پایا جا آب ۱۳:۱۳۱۰ میں بھرت اور آگیا اُس کی احمیدیں دون مشبت مونا گیا اُس کی احمیدیں دون سے دونشن ترموتی گیس (۳۲: ۱-۸؛ ابواب ۳۰ - ۳۳) - اِسی احمید مثاب کے کے سہارے یومیا ہے تاریک ترین آیام میں جبی ایمان کا عالی شان مطام رہ کہا اور ۲۱:۱۳ - ۱۵) -

ز- برقت الااوربه ودالا كى مذهبى روش

ح - يرتمياه إورمثالي مستقبل

برمیآه کی نگاورسا، یمودآه کی جلاوطمی سے دالیسی اورفلسطین میں فرندگی کے معمولات کی بجالی سے بہت پرسے مک پینچتی ہے (۲۲-۱۲۱۰) در دورہ ہوگا (۲۲-۱۲۱۰)، یوٹ شریب ہوگا (۲۳:۱۵-۱۳۱)، یوٹ شریب ہوگا (۲۳:۱۵-۱۳۱)، یوٹ شریب ہوگا فراد ندرک سائم مقدس ہوگا (۲۳:۱۱-۱۳۱)، یوٹ شیم فراد ندرک سے مقدا و ندہمادی صداقت اُس کانام ہوگا (۲۳:۱۱-۱۳۱) - اس کے باحث ند کے ساخد (۲۲:۱۲-۱۳) اور پورے دل سے خدا و ند کی طرف پھر میں گے (۲۲:۱۷-۱۵) فرد اُن کے معاون کردے گا (۲۳:۲۳)، ان کے باطن میں اپنا فوف ڈالیگا فدا اُن کو معاون کردے گا (۲۳:۲۳)، ان کے باطن میں اپنا فوف ڈالیگا فدا اُن کے معاون کردے گا (۲۳:۲۳)، اور اُن اُن کے درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳) درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳) درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے درمیان سے موجود کی حکومت قائم کرے گا (۲۳:۲۳)، درمیان سے درمیان سے

۵ - برتمیالهی ښوتیں

یرمیا و کے صحیف میں برمیاہ کی نبوتوں کو ناریخی اعتبار سے مرتب نہیں کیا گیا ہے۔ اس کی خدمت کاعرصہ مانچ ا دواد برمحیط ہے ، بناب بروفیسر سی لیٹی کی تحقیق کے مطابق ابوا ب کی ایک ممکن ترتیب برہے :

(۱) پوستیاه : ۱: ۱-۱۲ : ۲۰ ۱۳ اورابواب سلا- ۲۰ -رین سر عرب

(٢) يبوليس: كوئي ذكرنبين-

(۳) يولينيم; الواب ۲۷; ۲۳; ۲۳) ۵۳) هم؟ ۳ ، ۳۵) سرويار: ۲۵ الواب ۲۹ ، ۲۳؛ ۲۳ و ۲۵ و ۲۵ و ۲۵ و ۲۵ و ۲۵ و ۲۵ و ۲۵

(٣) يېوليکين : ۱۳: ۱۹: ۱۹: ۲۰: ۲۰: ۲۰: ۲۰: ۳۱- ۳۳- ۳۱

(۵) صدقيآه : انتباه : الواب ۲۹:۲۲ :۲۲،۲۷: ۵۱:۷۰،۲۰

(١) الوام غير كم خلاف بنونين: الواب ٢٨ تا ٥١-

(٨) تاريخي صميمه: باب ٥٢ -

کی بابت طن دیخین سے آگے نہیں جا سکتے لیکن بده ور وثوق کے ساتھ
کہا جاسکنا ہے کہ موجود ہ سجیف کی اصل ابتدائی بنوتوں اورالحاقات کامتن
ہی ہے ۔ اِن بنوتوں کا غیرمر تب شکل میں مونا اس فیال کو تقویت دینا
ہے کہ یہ دسی الہامی کلام ہے جوریمیا ہے کے ملہم لبوں پرجادی موا اور اس
کو مصائب وہ لام کے ایام میں میجا کرے محفوظ کر لیا گیا۔

ا - خلاصة مطلب ا

یرمیآه کی عظمت سے مخانف بہلوؤل کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے

کئی امور پر توجہ دینا صرودی سبع ۔ اسے شعور عقاکہ یوسیاه کی اصلاحات

دراصل تخریب کی ایک دوسری صورت سبع جوا نبیاء کی مختوں پر بانی چیر

دیں گی۔ باطن کی اصلاح کے بغیر رسوم عبادات کی اصلاح بیکار سبے ماس

کی نگاہ رسا پہچانی تھی کہ مہیکل اور پر دشیاتم کے تنا، مہوجانے کے باوجو د

میں یہ ہوداہ کا دین نہ ندہ سبع گا۔ بابل کے اسیروں کے نام مشہور خط

میں دباب ۲۹) اس نے برطب و توق سے کھھاکہ بے دیوں کی سرزمین بی

الی یہود کو اگر چرکا مہول سے محروم کر دیا جائے گا اور قربانیوں کی مانوی سے

الی یہود کو اگر چرکا مہول سے محروم کر دیا جائے گا اور قربانیوں کی مانوی سے

الی یہود کو اگر چرکا مہول سے محروم کر دیا جائے گا اور قربانیوں کو باطنی ایان

الم یہ جو ایک کی نسم بیت ہوئیوں نے دین کی ظامری یا بندیوں کو باطنی ایان

کا بدل مجولیا تھا، بابل میں خوا کا بہتر قرب حاصل کرسکتے تھے۔

کا بدل مجولیا تھا، بابل میں خوا کا بہتر قرب حاصل کرسکتے تھے۔

اً الله المنظمي منكشف مبراً كروب دين كي رُوح خدا كے ساتھ ا کیب اغلاقی اور دو مانی رشتے میں مصنم ہے (۳۱:۳۱-۳۴) تواس کے تقاضيهي اخلاقي اور روبعاني قدروك برمبني مروني يالبيكين إل أكشاف میں فرد کی اسمیت بھی واضح موجاتی سے ۔ روحانی زندگی اورسیرت و کردار كى تعميرالفرادى ذمه دارى ب- افرادكونك كعباب دادا كے كئے كى سزا سنس المن جاسية بلدان كواب اعمال كى سزالمنى چاسية - يرميّاه پر فردكى المست كالمكشاف إس لحاظس محى طراام بكر برتصور لعدادال انسان كى حيات لعداد موت كى الميدك له بنياد فرائم كراس - فاصل آدم ويلي جب برمیاه کو سوستع اورسیوع مسیح کی درمیانی کشی قرار دیتا ہے تواس میں کو ن مبالغه منّهیں سے - برمیآه نمایاں طور پر موسیع کی نوشہ چپنی کراہے ا در خدا وندلستوع نے بارہا إن دونوں سے انتباس كيا ہے - يرتميا و نئے عہدی بابت بنوت کرتے ہوئے دین کے روحانی ا درانفزادی سالوکاڈکر برائ نمایال تفظول میں كرتاسے اور فداكے ساتھ انفرادى تعلق كوادليت دیے پرمُصِرے ۔ نئی شریعیت خدا ورفردے درمیان ایک روحانی بندھن بورًا - اس كُ توانين دِلول برنقش مول كم ادر محبت اور وفاديارى سے إن كى پيردى كى جائے گى -انجام كادىيىسارى توقعا تىمىيى كے پجسم اور الجيل كے بيغام ميں پورى موكئيں ۔ وہ صادق شاخ تھا، يہى وہ تھا جو " خدا وند سادی صدا قت " کے عنوان کی کامل تعبیر تھا۔

رعبرانی = غدائس پررم کرے) -بیروسام :- ریب لادی جوالفانه کاباب ادر سموتیل بنی کا

ن منین دیا تفار تل آلعمزاکے خطوط کے زمانہ میں (۱۳۰۰ قدم) اسے اور وسلم Urusalim کہاجا اتھا جس کا عام مطلب سسلامت كانشهر ب-عبراني بائبلين بدلفظ سب سے بيك لیشوع ۱۰: امیں استعمال ہوا ہے جہاں اسس سے سبحے پروشا بیم ایس عزدام: ۱۰،۲۰،۲۰ کی ادامی Yerushalayim عبارت میں اس کے سیجے بروٹیکم Yarushalem بیں ۔سنجرب ے رایکا رومیں اسے اور اس Ursalimu کہا گیاسے ۔سیر مانی زبان میں اسے اور کی Urishalem اور سفتادی ترجمہ میں اسے ہیروکیم Hierousalem بتایا گیا ہے۔ ہیرودیوں کے ذماندیں افسالی رومیول نے اِس کانام ایلیاکیپیتالینا Aelia Capitalina رکھا اور آج سے ایک صدی پیشر عروب نے اسے القدس الشرلین پہنا اثروع کمیا -اس بات بر زور دینے کی کوئی وج نظر نیں اتن کر چونکر اسالم ا كنعاني ديوتا كانام تطااس كنئ يبشهر أس ديوّاك نام تسعوموم موّله غالباً سأكم اس شهركا ابتدائ نام نخفا - بدنام ا برَيَام ا ورَعَكَ صَدِق كَىُ گفتگوسے دودان آباہے جہاں مکت صدق کوسالم کا با دشاہ بتایا گھ سے ( پیوانشش ۱۱۲ ، ۱۱ ؛ نور ۲ : ۲ ) - پوککمشنرکے نام کامطلب "سُلامتی"بے اس <u>لئے ہیں بتایا گیاہے کر زوا خود وہاں سلامتی کخشے گا</u> ( حجّی ۲: ۹) - زلور نولس مومنین کونفیجت کرناسے کروہ <u>پروشکیم کی ن</u>وتی کے لئے دماکیاکری (فرابر ۲۱: ۱۲) -لیستیان بی اپنی پیشینگو تیول کے عظِم ب مسارے آخریں بروشکیم کی بابت کنٹا نبے:"خدا و تدیوں فرماتا ہے کُر د کھیر میں سسامتی ننم کی ما ننْدا ور توموں کی دولت سیلاہ کی طرح اس سے پاس روال كرول كا" (ليسعياه ١٢ ، ١٢) - لفظ سالم، عبراً فَى كُر فَيْنَكُ " شالسوم " ا ورعر بي كريينگ " سلام " كى بنياد ہے-ان دونول كامطلب سبع" تم بيرسلامتي بواد رتبوں سے مطابق بائل میں ریوشیکم کے ساتھ مختلف ،ام ويئ محكة بين ميكن برورست منين، البينكا في تعداد مين ام لية

بيس - بران عبد نامه من يروشيكم كانام الدب، بوسيع أيزاه، ناموم، تعبقوق اور حجي كي منتب مين منهين الهيا، ليكنّ ما في مشب مين ٩٠٠ مرتبرايا بير -فنط عبدنامرس يروش يمكانام اعمال ككتاب ك بعرببت كم أناب، دوميول ت خط ك أخريس م مرتبر (١٥:١٥ ، ٢٩ ٢١، اس)، ایک مرتبر کرنتھیوں کے پہلے خطمیں (۱۹: ۳) اور گلتیوں کے خطیب ۵ مرتنبه (۱:۱۱،۱۱؛ ۲:۱؛ ۲: ۵۹،۲۷) - بیدوهلیتم کے علاوه اس شهر كم المع بونام سب سع زياده استعال سُوًا وهُ صبتُونٌ سے - بدنام برانے عبدنامریں ۱۰۰ مرتبرات عال برکاسیے - بہلی باریہ ٢ يُسلطين ٢١:١٩ مين تابع - الوبها زياده ذكر مزامير إدراسيعياه ك صحيف مين سب (١:٨:٣،١) ٥ ؛ ١١٠)-

ف عهدنامد مين صيون كالضط بيند نها بيت وليسب سوالون

دادانها (اسموسل ۱۰۱۱ - تواریخ ۲۰،۷۲ م) -۲- بنی بینی میں سے ایک -اس سے بیٹے پروشکیم میں سردار اوررئيس تقاوروني سكونت پذير تف (١- تواريخ ١٠) -نبرم اور۳ غالبًا ایک بری شخص تھا۔

۳ غالباایک بی مستحص تفایه ۱۷- بینمینی ابنیآه کاباب جور شکیم میں دستاتھا (ا- تراریخ

۔ مم - بیرو کیم کے ایک کاہن کا باپ (۱- نواریخ ۹:۱۹؛ بخمیاہ

۵- تُعِبْرُور كا أيك مبنمبني - وه صفلاج بين واقد ك فوج کے دوشخصول کاباب سے (استواریخ ۱۲: م) -

4 - عزراً إلى كاباب بودا وركع عهد مين دان كے قبيلے كا

ایک سردارتها (۱- توادیخ ۲۷: ۲۷) -روسیا میروشناه- (عبرانی = مملوکه) -شاه به داه مخزیاه ی بیری، یوآم ی مال (۲ بسلطین ۱۵: ۳۳ ؛ ۲ - تواریخ ۲۷ : ای مراس کے باپ کانام صفر ف

تفا (ا-تواریخ ۲:۱۲) -

اللي مكاشف في الديع بين بن الدي مد رب اللي مكاشف في الديع بين بن الدي مد رب اللي مكاشف في الديع بين بن الله كام كيا، ولا الله من الله کے درمیان جو اپنی وا مدما دشام ست قائم کی، بیرانسی کا دار الحکومت تقا- يها ل پرسى بنيكل تعمير بهوني آورخد آك حضور قربانيا لگذراني جاني تفیں - یہ انبیار وردا ترو اوراس کی نسل سے بادشا بوں کا شہر تھا۔ اسى جگرىدابن والودلىيوع يى كىموت ، تيامت اورصعود إساً نى کے واقعات دونما موسے - إسى شهرس حوار مين اورد يكرشاكردون يرار و ما لقدس ناذل مِواء كليسيا وجود ميه في ا ومُعَلَيْم حِرِي كُونسلٌ لِاعْلَ باب ۱۵) منعقد مورج مردخ میروشکیم مح متعلق درست کتباسے که أُس شهر كو" خدا وندنے بني اسرائيل كے سب قبيلوں بيں سے سينا تقا تأكرا بنانام وبال ركه، (١-سلامين،١١) - بهلى صدى عيسوى کا دومی مورد خ پلیتی میمی کهناسی کربروشیم فدیم مشرق کاسب سے مستم ورشیم فارین کی زیارت کا د بنا

کلام مقتس میں کسی مقام کی بھی ہروشکیم کی طرح تعربین و توصیف بنیں کائنی۔ دینا کے کسی اور مقام کے لئے کیروعدہ بنیں كياكياكم بالتخراس جلال ملي اوروبان متقل المن قائم بوكا.

شہرکے نام

پروشکیم ،سامی نام ہے ۔ اُسے بہ نام سب <u>سے پہلے عرا</u>نوں

مين آئام من منطوندسيج اس كا دو و فعد ذكر كريني بن امتى ٥١٢١ ، لومنا ١١: ١١) - روميول كے خط ميں يد دود فعدر وسائي معنول مين آناہے (٩: ٣٤: ١١: ٣٥) - نيز سرروحاني معنول مين ١- بطرس ٧:٧ اور مكاشف مها: وين آبليه -

مُنب تواریخ میں اکٹرا ورمحاکف ا نبیاء میں ایک مرتب بیروشکیم كورواودكاشهركهاكياسي ٢٠ يسمونيل ٥٠٠، ١٠ : ١٠ : ١١٠ بخمياه ١٠٥١ ١٢ : ٣٠ ؛ يسعياه ، ٩:٢٢ وغيره ) - تجدا ذال بيزنام ايك مرتبر سي كم

كومجى دياكيا (لوفاع: ١١٠) ... ويكرنام بن سے بير شهر كهلايا حسب ذيل بين! نفدا كائشمر؟ ( ندبركه ۲۲ : ۲۷ : ۲۸ : ۲ : ۴ : عبرا منول ۱۱ : ۲۷ : مكاشفرس ١٤) "خدا وندكاك منهر" (ليسعياه ٢٠،٧١) "خدا وندكابها فر" ليسعياه ٧٠ ٣٠؛ ٣٠) ، تنب الافراج كايباله" ( زكر ياه ٨؛ ١٠) ، منفدس بباثريا تحدية مفتَّسٌ لبيعياه ١٢: ١٣٠ ٢٠١) "أورغدا وندكاشبراسلُتِيلْ كے قدوس كا حبيون " (بسعياه ٧٠ : ١٦) - خداد نرخدان خود اسے" ميرا شهرُ (لبستياه ٢٠١٠) يا "ميراكوهِ كمفتس "كما (لبستياه ١١ : ٩ : ٩ : ٤ : ٤ : ٥ : ١١ : ١٤ : ١١ ، ٢٠ : ٢٠ ) - يوكد به نصدا كاسشىم سي جهال أس ن ابنانام د كهاس اس ليخ الشراس تشهر قدّس ياست مرمقد س م گیا ہے (لیسعیاہ ۸۸ :۲؛ ۱:۵۲؛ نخبیاہ ۱۱:۱۱ - ۱۸) - اس نام کومٹنی رسول نے بھی دومرننبرلیاری ،۵،،۲۷،۵۷) - بوتینارسول نے آسرہ وا فعات محمد بارس میں بیان کرتے سوئے اس کا ذکر کیا (مکا شفہ ١١: y) اور پاک نوشتوں کے انعتام براس کی نسبت سے"ابدی آسانی گھر کی طرف انشارہ کیا ہے (مرکا شنفہ ۲:۲۱؛ ۲۲: ۱۹) - عام طور یر محده مقدس کا شاره اسی شهری طرف سے ( زبور ۸م ۱۱؛ بسیاه ان و ان ایل ۱۱ : ۲۵ وغیره) - ایک مرتبه اسے بیرا نو بصورت نام م حفظيتباه" ( ديميعة محفطيتباه ننبر۲) ديا گياجس كا مطلب ب "اس میں میری نومشی " (بیسعیاه ۹۲ :۴۸)- بیسعیاه بنی اس کو" (رئیبیل" (مند اکا نبیرببر / مبی که تا ہے (لیسعیاہ ۲۹،۱،۲۹) لیکن مفتشر من اس لفظ كے نزرجے سے بادے ميں اختلات دائے ديكھتے ہيں - يستيا و بني اپني نبوت کی ابتدامیں اسے دومنضا دنام دینا سے ۔اس کی بری کی وجرسے وه اسے" سدوم اور عمورہ کہا ہے (۱۰،۱) لیکن بعد میں کہنا ہے کہ وه دن آیش کے جب کہ وہ "راستباندلستی"کہلائے گا (۲۲:۱)-

## محلوقوع

دیگرتشہروں کے برعکس جنہوں نے عظیم تاریخی واقعات کا سامناكيا ، يروشكيم سميشدا بني جلد فالم را - يرجيرو تدوم كممشرق مي ٣٣ ميل بدا ورجيرة مرد آد سے مغرب بيں ١٢ ميل برسطح سمندرسے ٥٥٠ وفط بندي پرواتع ہے۔ علم طبقات الارض كے مطابق يہ

تین بہاڑ یول پر واقع سے مجنوب مشرق کی پہاڑی اصل میں برسیول كان مرخفا - اس يرواد وفي قبض كرايا ورلعديس بيصيتون كبلايا - يه أتحقة نا دُسنٌ ا يكرٌ رُقب پرتھپيلا ہرتواہيے اور اس کی شکل ايک عظيم انسانی پایس کی مانندہے جو ۱۲۵ فٹ لمباا ور ۲۰۰ فٹ چوٹراہے۔ اس کے مقابلہ میں مخبر و کا یہ فیبر ، ۱ ایکط مفا۔ شمالی پیاوری پرسلیمآن نے عظيم مبكل اورا بيّا محل عوعوَّقُل كهلانا تصالعيركيا - غانبًا مِلَّو ( ٢ بسموايل ٥: و ؛ المسلطين و: ١١،١٥) م اكب قلعه بندى تفي بوعوقل سے ستالی واست كى حفاظت ك لية عقى ياأس كاوه سب سي نازك مقام تفا جے کوٹراکرکمٹ اور پھرول سے بھرکمہ دیوارے برا برکر دیا گیاتھ ۔ ان دونوں بہالیوں کے مشرق میں ایک گہری دادی مقی جے قد آون کی وادى كباحانا تفا يشهر كي جون كى طرف إيك اور وأدى تفى برستم کی وا دی مملاتی تقی سیستمرے درمیان شمال سے جنوب کی طرف جاتی ہوئی ایک تبسری وادی تفی مغربی بہالای سے محفری سرے بروادی جہتا valley of Gehenna سے جو وادی سنوم کی توسیع سے یہ ج کل ان وادبوں کی اصل گہرا میوں کا بہتہ نہیں عبلتا کیو نکدان کو کوڑا کرکٹ سے بهردیالیا سے بولعض ملد ، ۵ تا ۹۰ فٹ کک سے ۔

اس شهر کارفته کمهی می زیاده ننیس تفا، بهان کک کرمیرولیس اعظم کے زمانہ میں فصیل کے اندر کا د قبہ لمبالی میں ایک میل اور پوٹرالی میں کیے میل سے زیادہ تنہیں تھا - بیٹ مرقا فلول کی گھیسی بیٹی شامراہ سے دُور خفا - اور بوئكم بدد نيات برطب برث وادالحكومتول كي طرح كسي درا کے کنارے پاکسی محییل کے پانس تنہیں مضا اس لئے اس سے اروگر و کا علاقه غیر ۲ باد تھا۔ دوسری طرف بیونکه بر حرون کے شمال میں ۱۹میل پد اورساتمريد كم حنوب مين ٠٠ ميل پر تفااس له يد درميان مين موين ك باعث اسرائيل كادارالحكومت بونے كے لئے بطار مناسب نفاء اکثر مسافرول نے گواہی دی ہے کہ آپ نواہ بیرونیکی کے کسی طرف سے جائیں ،آپ اُسے اُس وفت تک نہیں دیکھ سکتے جب کک اس کے قریب مہیں پہنچ ماتے۔

## دبواريب اوريهائك

پونکه برونگیم کےمشرق مغرب اور حبوب میں گری وادبال تصين اس كي حمله مرف شمال كي طرف بني سنه كميا جا سكتُ تفها مِيشْرَق ا *ویرمغرب می*ں دبیار اِن وادبول کے کنا رول بریکھڑی جٹاندل م<sup>ت</sup>رقم پر كى كمئى نقى ـ عَالبًا شردَع مِين مُوجِوده جنو بي ديوارَك دُوها يَخِهِ سے بَبِ ثُنَّ ينجي اكب اور ديوار تقى - سنمال مين بهلي ديوار يافتر كريها لك سسي ہیں کے رقبہ کے درمیان بہے جیلی ہوئی تقی ۔ دوسری دیوار ا تنه بھا گک سے شروع مورانطو نیرے بُرج کے مشرق کی طرف خم کھاتی ہوئی ہمیکل کے رفیے سے شالی سرے سے گذرتی سورٹی

شمال کی طرف جاتی سے - موجودہ دیواد پہلے شمال کو اور کھر مغربی دیواد کے شمالی سرے سے موجودہ مشرقی دیواد کے شمالی سرے کا مشرق کی طرف جاتی ہے - ایک تبسری شمابی دیواد کھی تھی ہو حالیہ مہر تاروں مشرق کی طرف جاتی ہے - ایک تبسری شمابی دیواد کھی تھی ہو حالیہ کہ تاروہ بیان ہے یہی دیواد کے متعلق تخیاہ کی کتاب میں سب سے زیادہ بیان ہے یہی دیواد کے متعلق تخیاہ کی کتاب میں سب سے زیادہ بیان ہے اور شال کی حرف جاتے ہوئے چینمہ ہوا تک آ اب رہے دیم بیمکل کے دقبہ کی دیواد کے در میان میں شمور (لسکین اب بند کر دیا گیا ہے کی دیواد کے در میان میں شمور (لسکین اب بند کر دیا گیا ہے کہ دیواد کے در میان میں شمور (لسکین اب بند کر دیا گیا ہے موجود شمالی دیوار سے مغرب کی طوف مون کو مون میں کا بھائک آ ہے ۔ اس سے اور پر تنفنس کا بھائک آ ہے ۔ اس سے اور پر تنفنس کا بھائک ہے دیواد پر شمالی دیواد پر مونوں کی مونوں دو اور پر استعال ہے - یہاں نیا ہوائک ایواد کو مون دواد پر استعال ہے - یہاں نیا ہوائک ایواد کی دیواد پر استعال ہے - یہاں نیا دیواد کو مون دیواد پر استعال ہے - یہاں نیا دواد پر استعال ہے - یہاں دیواد پر استعال ہے - یہاں دواد و تر اس تعال ہے - یہاں دواد و تر اس تعال ہو اور کی مونوں دواد پر استعال ہے - یہاں دواد و تر اس تعال ہو اور کی مونوں کیا ہوں تا دیواد کی مونوں کی مونوں دواد ہو دواد کی مونوں کی مونوں کا بیا تھی ہو دواد کی مونوں کیا تھا کہ کا دواد کی مونوں کیا تھا کہ کی مونوں کی مونو

تاريخ

یروشلیم کی ابندائی تاریخ کے بارسے مین علم نہیں۔ اس سے بجنوب مغرب میں البقیہ کے مقام پر ... ی م کے ظرون بلے بیں، لیکن اِس مِگر لوگوں کے بچونام کے بیں ان میں سے ہم کسی تخص سے بھی وُا قَفْ نَهْمَ عِنْهِ مِنْهِ مِنْ مُراتِ مِن يروث يم كاسب سے پہلا حوالہ ١٨ وي صدى ن م ك ال العمر الك فطوط من ملتاب جبال اس تشتبري گورنرعبدنقيبه كے مقرك فرغون نے نام برائے دليسپ خطوط كاذكريب - إن من وه شكايت كرناب كه اس شهر كوخظره ہے ا درکہ مصری حکومت اُسے وہ مدد نہیں دے رسی حس کی آھے صرورت ہے اور صب کی وہ اسپر رکھنا ہے ۔ سکن ہمیں بیرسیوں کا بھی جو ببوسی شہر لعنی بروٹ کیم کیے با شندے خصے آئیک حوالہ ملتا سے - اِن کاسب سے پہلے ذکر مختلف انسانی نسلوں کے حوالہ پیدائشن ۱۰: ۱۵- ۱۹ میں آیا ہے۔ تاہم بیدوشکیٹم کاسب سے پہلاؤر انبرام اورسالم کے اوشاہ ملک مستن کی کمانی میں آناہے ( سِوالش ١١٠ : ١٧- ١٩٧٧) - يهال بيلى مرتبه مائبل مي كامنن كالفظ بمبى أستتعال بوا - يوكر ملك صدق خداتعاك كاكامن تفااس ك سميس ماننا پڑتا ہے کی اسرائی فوم کے وجدد میں آنے سے پیشراور داور کے إِسْ شَهْرِيرِ تِبِعِنهُ كُرِّ نَعِيبُ عَالبًا ٠٠٠ مَسَالَ بِيلِي إِسْ جِكَهُ زَنْره اورسجي نه دای گوام کی دی جانی نفی سه اگر حیر اس نظر سی بنی کچه انتقلاف باباها با بع ناسم اكثر علما مخيال كرتے ميں أور روايات مبئى اس سے منتقق

بین که کوه موریاه (بیداکش ۲:۲۱، ۲ - تواریخ ۱۱) جهال ابر آم نے اصحاتی کو قربان کرناچا با بعین وسی مبکر سے جہاں صدیوں بعد بسکل کیانی تعمیر بیونی میں بیرودی مورّخ کو سیفس تصدیق کرتا ہے کریروشکیم ابر آم کے زبانہ میں موجود خفا۔

باکس مین نام سرونینم بینی مرتبرلینوع ۱۰،۵ مین استعال برواجب دیگر چار با در شامول نے بیروشائیم کے باد شاہ کے ساتھ بل کر بیشوع ۲۰،۵ میں استعال کر بیشوع کریش کست دینے کی کوشمش کی ۔ بیبال برجمی مرقوم ہے کہ اسرائیلی بیوسیوں کو وہاں سے نکال نرسکے (لینوع ۲۸،۱۸ ، ۲۸،۱۸ ، ۲۸،۱۸ ) میں نکھا ہے کالرئیلیوں نے شروع (۱۱) میں نکھا ہے کالرئیلیوں نے شموع (۱۱) میں نکھا ہے کالرئیلیوں نے شمنوں پر مح اودنی بین فتح پائی اور وہ اسے بروشائیم لائے بہال وہ مرکبا ۔ اس بیان سے ظاہر مونا ہے کہ فقورے عرصے کے لئے بنی اسرائیل پروشائیم کے جو جھے پر فالیش رہے تدبین وہ ابنا فیصنہ برقرار ندر کھے سنے اور بنی بینمین نے ان بیوسیوں کو ہو بیروشائیم میں دستے نے ساتھ آج یک بروشائیم میں دستے بین (قضاۃ ۲۰۱۱) ۔

یشوع کی موت اور داقد بادشاه کے پروشکیم پرقبعنہ کرنے
کے (۲ سموٹیل ۱۹۰۵ - ۱ غالبًا ۱۹۹ ق م) درمیانی عصفی تاریخ کا نه
تو بائیل سے اور نه دیگر سخر مریات سے کچھ پتہ میلنا ہے - بلا شبروہ فلعہ
مفرقی پہاٹری پر اور شہر کی موجودہ دیوارسے با ہروا نع تفی ۔ داقود کے
مفرقی پہاٹری پر اور شہر کی موجودہ دیوارسے با ہروا نع تفی ۔ داقود کے
نامذیں اس کی آبا دی اندا زا ۳۰۱ تھی لعنی ۱۵۰ افراد فی اکمٹے بعدالل
داقو نے ادوناہ ببوسی کا کھیلیہان جی خرید ہیا (۲ سموٹیل ۱۲ ۲۰۱۱)
داقو نے ادوناہ ببوسی کا کھیلیہان جی خرید ہیا (۲ سموٹیل سے بہالی کے تعمیر کی گئی (دیمیشے سے بل)۔
موا تعمیر کی تعمیر کے بعد سیلمان بادشاہ نے اس سے شال میں ایک شالمانہ موانی میں میں ہے۔
موا تعمیر کی ایکن اب اس کو نام ونشان میں جبکا ہے۔

سبیمان بادشاه کی موت سے بعد اسرائیل اور بردشکیم پر محمی زوال آنے لگا - رحبتام کے پانچریں برس > ۹۱ ق م بیں شاہ مقر سبیستی نے یر شلیم پر پر پھالی کی اور سبی مشکل اور جد وجد رکے بیز سخدا وند کے گھرکے نزانوں اور شاہی محل کے خزانوں کو سے لیا بلکہ اس نے سب کھر سے لیا اور سونے کی وہ سب ڈھالیں بھی ہے گیا ہو سیامان نے بنائی تھیں" (ا- سلطین ۱۲ ، ۲۰ ہوالد بخ ۱۲ ، ۹) سیامان نے بنائی تھیں" (ا- سلطین ۱۲ ، ۲۰ ہوالد بخ ۱۲ ، ۹) سیامان نے بنائی تھیں اور شاہم میں میں بیکل کے آتھ مختلف بیتین سوسال کے عرصے میں پروشلیم میں میں کی کا نوزان ، نوران اور اس کے تھوڑ رہے عرصے بعد مون ایک عفوان میں ڈیاوہ مذہبی لوگوں بیت اس میں گواں قدراضا فر بھی کیا تھا - اس کے تھوڑ رہے عرصے بعد کو اس میں گواں قدراضا فر بھی کیا تھا - اس کے تھوڑ رہے عرصے بعد کو اس میں گواں قدراضا فر بھی کیا تھا - اس کے تھوڑ رہے عرصے بعد کے اس کے تھوڑ رہے عرضے بعد کے اس کے تھوڑ رہے عرصے بعد کے اس کے تھوڑ رہے عرضے بعد کے اس کے تھوڑ رہے کو بین اور اس کے تھوڑ رہے خزانوں کے اس کے تھوڑ رہے کو بین اور اس کے تھوڑ رہے خزانوں کے دیا ہوں کیا ہوں کے دیا ہوں کے

بیں باقی رہا تھا اورش ہی محل کے خزانوں کو سے کر شاہ اوآم کے نعادموں کے سپردکیا (۱۔سلاطین ۱۵:۱۸) - بیس چندسی سالول کے عرصیں د ومرتبر بہود اہ کے بادشاہوں نے شہر بریملے کو اپنے وشمنوں کو فدا وند ك غزا ن سے دستوت دے كمطالاً . اكب مرتب كيم ريكو رام کے عہدیمکومت میں (۵۰ - ۱۳۸۸ ق م) ایک المیتہ و توع پذیر مؤا عرب ا ورفلستی" بیموردآه پر سورها بی کرکے اس میں گھیں ایکے اورسائے مال کو بچر بادشاہ کے محصر میں ملااور اس سے بیٹوں اور اس کی بیولیوں کوهبی کے گئے" (۲ - تعالیک ۲۱: ۱۷-۱۷) سینمان بادشاه کی توت ك ١٥٠ سال بعد تعير عوضي مرنبه شهر رجمله وردشمنول كوبهور س (١٣٧ - ٠٠ ٨ ق م ) فَيْ سِكِل كَي خِزافَة مُواسْنَعِمال كَرَبُ ووكا - أس ئے سب مقرّس چیزیں جن کو اس سے باپ دا دا پہوسفط اور بہورام اوراختناه ببيتوراه ت أوشا بول نے نذر کیا نفا اور اپنی سب منفرس چروں کو اورسب سونا جونعدا دند کی مبیکل کے خذا نوں اور با دشاہ کے قصريين ملا لبكرشا و الام سزاتيل كوبقيع ديارًا وسلطين ١٨:١١- اب مك مرن غِرْوْمَ با دشامبول كوان خُرانو بسع رشوت دى كى كىكى كىكىن باغوس عربيَّه کا تعلق اسرائیل کے بادشاہ بوآس (۸۰۱-۸۷ ق م) سے نبے ۔اس نے بروشکیم اگرمغربی دیوارکو. ۲۰ نط مک گرادیا اور بھی است سب سونے اور جا ندی کو اورسب برتنوں کر جرمندا وندکی مبیل اور شاہی محل کے خزانوں میں بلے اور کفیلوں کو بھی ساتھ لیاا درسائسریہ كولولاً" (٢ يسلطين ١٢:١١١) ٢ - نواريخ ٢٥: ٢٣) -

شاہ بہرداہ انفر کے دور مکومت میں (۷۳۲ - ۱۸۲ قم) يروث يتم براكب حمله ناكام ربا - أس وفنت شاهِ ارام رضين ا ورشاه اسرائیل دملیاہ نے مل کر حرکیھائی کی ا درسیکل پُر فیجنہ کرنے کی کوشش كى تقى (٢-ســـلاطين ١٦: ٥) - "ما بهم جب آخر تبنوز تعكومت تريّا تقاً تواكيك زىردست بادهناه ،شاه اسورتكست بلناسرسوم (١٥١١-١٠٠٠) ق م) نے بروشلیم برحملر کیا اور ائٹورکے خدا وندیے گھراور با دنڈا ہاور سردادول سے معلوں سے مال بے كرشاہ استوركوديا تو بھى اس كى کچه مدد نه بونی "۲- توادیخ ۲۸: ۲۰- ۲۱)-

ر · ۷ ق م میں برومثلیم کی ناریخ سے متعلق ایک ایسا واقعہ ظهور پزیر برا جسے عہدمتنق میں دوسرے وافعات کی نسبت بہاں به من نبولک نفرنے بدوشلیم میں موتبائی اور بربادی کی اس سے معنی اس سے معنی اس سے میں دیا دہ تنام افزیر سخیرب رم، ۷ - ۱۸۱ ق مى كاحمله تفاق مس ف شاه يهوداه سختياه ( ۱۵-۱۸۶ قم) کی ایک کے لعد ایک بے عزیٰ کی مُاس نے اسے باددلیا کرمبکہ وہ یہود آہ کے سبب شہرول برقبفنہ کرمیکا ہے تو وہ کیسے المميدد كمفنا بيے كروہ بروشتيم كوبكاك كا ؟ نيكن خدانے معجزانہ طور ير ما خلت كى اور شخير بسكى فوج كومارا اور وه اينى دهمكى كوعملى

بها مه بهنائے بغیر سی الفت رکوٹ گیا (۱ بسل طبین الداب ۱۹؛

ا - نوازیخ باب سرس بسعیاه باب ۳۷) -اس کے بعد ایک صدی می پیروشلیم کی ناریخ کے متعلق مہیں اس کے بعد ایک صدی میں میں اسلام کی ناریخ کے متعلق مہیں زماده علم نهيس - ٧٠٥ ق م مين شاه بابل نبوكد نفر ني شاه رتيم واه بيويم کواپنامطیع بنالیا۔ اس کے تین سال بعد میتوداہ کے باوشاہ نے یے وفونی سے بغاوت کر دی ۔ لنزا بنو کدنھرنے بروشیسم برحملہ کیااور

أسے بالكل نباه وبرمادكردبا -

پھلے بیندسالوں میں برکشش میوزیم نے ان تختیوں کا بن کے متن كاعلم أب ينك مدم وسكاتفا نرجم كبا وأن مي بوكدتفرى فنزمات کاسرکاری بیان سے۔ اب ہم بہلی مرتبہ لفین سے کہرسکتے ہیں کر روٹنگیم كى بىرىر مادى ١١ مارى ١٩٥ ق م مين سورتى تقى - أسسُ و فنت مبوللّه تضر ٠٠ سزارا فراد كواسيركمه كم مع لبيكل ك خزان بائل ك كيا - يبخزاني عزرات و أنه مين وألس ويع شكة (٧- سلالمين ١٠ ٢٥ :١٥ : ٢١ ؟ ٧- تواريخ ٢١- ١- ٢١؛ يرمياه باب٥٠) - يرتمياه بني سمين بري صفالي سے بنلاتا ہے کہ" روی زمین سے بادشیا واور د نیاکے باشندے باورنہیں كرتے تھے كر مخالف اُور دشمن بردشليم كے بھالكوں سيكھ أوردشمن المينك (لذعرم: ١٢)- اس برباد شهر کی تاریخ نورس شا و فارس کے زمانہ یک خاموش ہے۔

ر ں <del>ہے۔</del> اگرچیز براادر بخمیاہ کی کما ہیں جواسیری کے بعد کھی گئیں بروشاہم کے بارسے بیں تفضیل سے بھری پٹری ہیں سیکن ہم یہاں اُن میں سے مرب دنه وا تعات بیان کرتے ہیں۔زُربابل کے تعنت شاہ نار<sup>س</sup>س داّراً کی اجازت سے بھیکل کی دوباً دہ تعمیر ۸ ۳ ق میں شروع ہوئی لیکن مخالفت اور رکاوٹوں سے باعث ۵۱۹ فیم میں میں ممل موسکی۔ تقريبً ، ٢ سال بعد ، تخياه في موشاه فارس الخنستشا اول كاساني تفا يسرف يتم كى ديوارون كو د وباره تعميركبا (تخمياه الواب ١ - ٢ )، ادراس کے بعد عزرا کی قیادت میں ایک زبردست بیداری پیدا مولی الخمیاه ابواب ۸- ۹) - نتین ال عظیم دا منافیل سے واتحت مفی شهری حالت السي منهي تقى حس سے نوستُ عالى ظام موتى كسى ندكسى طرح ميوديول کے لئے اس کی دلکشی جاتی رہی تھی ،حبس کی دے سے ان لوگوں کو جو يروكيم كروووناح مين رست تق شهر مي لان كال برى کُوشنش کرنی ٹرک (تخمیاہ ۱۱:۱) - آئنرہ انیٹ سوسال کی بیوشیکم

کی تاریخ کے بارے میں اب بھر مہیں بہت کم علم سے ۔ كسندر عظم كى موت تعمل بعد مقرا ورلمنوب ك محكمران بطلیمی اورشام اورشمال کے لوگ سلوقی کہلائے۔ ۳۲۰ ق م میں پروٹیٹم بطلیموسی بادشاہ سوٹیراقل *کے ہاتھ میں آیا۔*ایک سوسال بعد یہ شہر بطلیموسی حکم انوں کے ہاتھ سے نکل کرسلونیوں کے قبضری آگیا۔ ۱۹۹ ن میں مصرنے فلسطین اور پیرٹ کیم ریز بیفیر کررہا کیکن بیز فبضه

صوف ایک سال یک دیا اور براس کا آخری قبضہ تھا۔ ۱۹۵ ق م بیں الظاکش اعظم سوم نے اس شہر ررقبضہ کر رہا ۔ بیرو لول نے اسے خوش آ میر کہا اور اس سے عوض اس نے بیسکل سے لئے روپیہ بیسہ دیا۔ لیکن بیرو دیول کی خوشے الی کی الممید جلدی ہی جاتی رہی ۔ کیونکہ آئدہ ولول میں (۱۹۹ - ۱۹۸ ق م) مثیل مخالفہ میسیح الظاکس جہام (ایفنیس) منظر ررا کا باس نے سکل میں خزر کری فرانی پیر مان کام اور اور اور بیرو دی قربانیوں ، ختنہ اور سبت کی یا بندی کوممنوع قرار دیا اور ایک فرمان جاری کیا کہ اگر کہیں بہودی کے پاس کام پاک ملا تو قتل کیا جائے گا، لہذا ہے شمار ہیرودی قبل ہمسے دو کیھئے ا۔ مکا بیٹین پہلے جائے گا، لہذا ہے شمار ہیرودی قبل ہمسے دو کیھئے ا۔ مکا بیٹین پہلے اراب )۔

ابور ابن ایک میں بہوراہ مکابی نے بروٹنگیم کواٹس کے سخت بوک سے ۲۵روسمبرکودہائی ولائی۔اس وقت سے اب سے بہودی اس دہائی کی یاد میں ایک عبد مناتے ہیں جو ★ سخوکہ کہلاتی ہے۔ دوسال لبد انطائس بخم نے دبواروں ا در بہیکل کو توٹر دیا لیکن جلد ہی شہر جو بہودیوں کے ذیر نِسلط آگیا ، لیکن اس کا مطلب امن وجین نہیں تھا۔ آپس میں حسد اور اختلاف بڑھنے گئے تا وقتیکد ایک یہودی دا سنا کسندر بنایس حسد اور اختلاف بڑھنے گئے تا وقتیکد ایک یہودی دا سنا کے مصلوب مندرا در اختلاف بڑھنے گئے تا وقتیکد ایک یہودی دا سنا کو مصلوب

اب رومی منظر مرباکتے - ۹۵ ق م میں ایک رومی جرنیل نے يروشيكم كالمحاصره كرليا لمكن أسب محاصره أتضاب كاحكم دياكيا- بعدازال ١٨٧ ق م ين بيتي ف اس شبركو في كرك اس كى ديوارول كودهاديا -۵۵ ق م میں رومی جرمیل کراسوس Crassus نے مرمیل کو الحت د تاراج كميا - اس كے ١٥ سال بعداس علاقے پر بارتھى قابض سوكھئے-اب وقت بهبهنا تفاكه وه ظالم ليكن قابل شخص جس ننط عهد ناميس مقرتس (اعظم) کہا گیا ہے منظر رہے آئے۔ ، م ق م میں او گوٹستنس نے اُسے یہودیوں كا مادشاه مقرر كما -أس في علاق كويما صل كرين كم لله جوامس تحویل میں دیا گیا جنگ کی لیکن وہ پروشلیم برتنین ماہ سے عاصرہ کے بعد سی رستن من قالفن بوسكا- روميون كي طرح بسيرودنس كومجي عمارنين تعمیر کرنے کا جنون تھا۔ پنا بخد اس نے اسیری سے بعد کی سیکل کی توسیع كريك ايك عظيم الشان سيكل تعميري جواسى كے نام ير ميرودليس كى سِيكُ كبلاني - اس مُقدِّس مقام بهراب يمك عبنى عماد نين نعمير يوتين به ان میں سب سے شا نداد مقی ۔ اُس نے اس سیکل کو ۲۰ ق م میں نعمیر کرزا شروع کیا۔ بداس کی موت (ہ ق م) کے بعد ۱۲ سن عیسوی میں ہی تكمل مولى - بداننى عظيم الشان إور فابل ديرعمادت تفى كدخدا وزليوع ك شاكر د تعبى أسع حراني سع ديجيف بين (متى ١٠٢٢) . اناجیل ادلعدمیں سے صرف لوقی ہی، جو اگر ج غیر قوم سے تھااس

مشهر میں سب سے زیادہ دلچیسی ظام رکھ اسے ۔ صرف دہی سے جس

نے خدا دندمیرے کی زندگی کے ابتدائی واقعات اورمتعدد اختتامی واقعات كو بيان كمياك - ووايني الخيل كوسيكل ك اكب كاسن ذكريم کو بیٹے کی نوشخبری سنائے جانے سے شروع کرا ہے (اوقا : ۵-۲۷)۔ بھروہ بچیسیوس کو بیروشلیم میں نعاوند کے حضور مبیل میں ماحر کرنے کا ذکر کرتا ہے (لوقا ۲: ۲۲-۴۸) - مرف لوقا ہی شیخ کے ۱۲ برس کی عمر یں بدوستاہم جانے کو بیان کراسے - اسم خدا وندنسوع کی زندگی کے آخر كس كميرانشايتم سعمتعلق بييده يبده وانعات كومرف يوتفارسول ہی رقم کر الب ۔ اگر ہم خدا وزر کسیوع کی موت کاسن ، ساعبسوی تعین كرين نواس كامطلب ليرمو كاكرمبيكل ميلي مرننبرا بيريل مخلعة ميس بإكب كى كئى (ليحتّا ٢:١٧- ٢٥) اپريل ٢٠٠٠ نين سيت حسّدا مين مفاديج كوشفا ملی (بیتنا ہ: ۱ - ۲۰۲۷)، اکتوبر سفیلیومیں خدا وندمسے عید خیام کے موقع پرېږوشليم کيم (ليرمنا > : ٢ ؛ ١٠ : ٢١) - ا در دسمبر المليم كو وه عير تجديد ك لمة يروشيم مي سق (لوقا ا : ٣٨ - ٢٨) - بهرا بنول فاين نندگی کے آخری ایام اس مشہرکے نزوکی سی گزارے (متی ۱:۲۷ -۲۲ ؛ مرقس ۱۱:۱- ۱۵:۷۶ ؛ لو تا ۱۹: ۲۹ - ۲۳ ، ۵۶ ؛ بوحتا ۱۲:۲۲ -١٠:١٩) -عيدِفيامت سے دن سيح ليتوع ه مرتبرظامر سوي جن مي سے بیار کا ذکر تو فاکی انجیل میں آیا ہے ( ماہب ۲۴) ۔ ایک سمفنہ بعب ر يردشيكم ميں چھنے ظہور كو عرف يوسنان في بيان كيا سے (۲۶،۲۰) ـ خلادندلسوع يروشيكم بن البخ سب شاكردول برظام موسة (اعمال إ: ١- ٨ ؛ لذفا ٢٩:٢٨) اوركوه زيون سع وه أسمال برصعودكم كن (لوفا ١٢٠ ٥ - ٧٥)- نداونمسي في يروشليم كاذكر جارمر نركب لیکن افسوس کے ساخھ مبہلی مرتبر، یہ بیان کرنے ہوئے کہ انہیں بیوائم جانا صرور مع فرمایا ، "ممکن منهیں کہ بنی بیدونشلیم سے با مر دلاک مور الوقا ا ۱۳:۱۳ ) منقدس مفتر کی مجعرات وہ جلا اصفے : "اے بیروسٹلیم الے یروشلیم!نُوجونبیولِ کوفتل کمنی اور حوتیرے پاس سھیجے گئے ان کمو سنگسا کرتی ہے اسمتی بار میں نے پیا اکرجس طرح مری اپنے بچول کو يرُول تلے جمع كملينى سے اسى طرح ميں بھى تىرے لط كول كو جمع كم يول مُكْرِثُم نے نہ چاہا " (مثنی ۲۲:۷۳) ۔ ہمیں ابنیل نولیں لوگا بتا تا ہے کہ البول في بطيب وكه دل سع كم الكاش كر قراسي دن مي الممتى كى بانين سما نتا، مكراب وه نيرى تكمول مس جيب كى مين الوفا ١٩: ۲۲) - اورا خرمین فرمایا کراس شهری عمار تول اور دادارول کوگرا د باحاث گاور بیرونشینم غیر قومر ک سے جب یک ان کی متیعا دیوری نیل بتوتى يامال موزنارس كا (لمتّى ٢٠: ٢ بمرقس ١٠:١٧؛ لوظ ٢٠، ٢٨) -اعمال کی کتاب کا تفاز اس بیان سے مؤنا سے کرمسے سے بروكاد بروشليم مي اكب بالاخان مي جمع بين اورسيح نعدا ويدي اس وعدب تی مکمبل کانتظار کر رہے ہیں کہ وہ آسمان سے مدوح القدس بيجيس كے ۔ غالباً بيروسي بالانعانه تنطاعها ن نعدا وندنے آخری فسنے

مون المريم من خليفه مكيم نے يروشليم ميں سولى سپلکر کے گرج كو بہاد كرنے كاسكم دیا مثلال مريك ارض فلسطين ميں تقريبًا، سوہزادگر ہے مولاكر تناه و برباد كر ديئے گئے محت نام ميں ايك تذك سلجو تي جرشل نے مصروں كو يروشليم سے نكال دیا ورشہر كے اندر بسنے والتے بي تزاد افتحاص كوفن كردیا ہے

اب بدوشكم ك للت ايك فابل رحم اورا فسوسناك وور شروع سوناب سے الك لدرس عبون كوهليكى مجامدين كى فرج نے مشترك سافن ديرس داك اورمها بولال كوشبرر فبفدكرليا. اُن نام نہا دصلیبی سردارول نے اس قدر فتل وغارت کا بازار گرم کیا كر اسلامي دنبا نذنواً سے محبلاسكي نرمجلاسكے گی - بھر . برسال كمكنبي نے يروس ليكم يرحمله ركبا - شرايت النفس صلاح الدين في مسيحي مجامرین کو حطین کے سینگ پرشکست دینے کے بعد ۲ ستمبر محاللہ كوشرك سائف ويرب واسا ودا الوركواس سركرابا وأس نے اپنی فونج کوسختی سے سکم دیا کہ وہ اکیب صدی پیشیر صلیبی مجا بدین کی طرح قتل وغارت زكري الوريول اس رحمد لاند سلوك سيم اس نے مسيحوں كوشرم دلائي سيكن يروشكم كو پائيدار امن ديكھنا نصيب نہيں سؤا بوليالئ ميں فريدات دوم نے اسے بات حجت سے ذر لير ماصل كربيا يسككال من إسى تأناد يون في مغلوب كراميا اور سي المريدين الله برمع لوب ني بعرقب المركبي المسلكات مي برتهر تاناريوں كے قبضدين جلاكيا۔ بحاف يركمين بيعثما في تركوں كے زيرنسلط له كلي اوروه اس بريعيار صدبول يك قالبقن رسب - سبلي جناك عظيم من اس پرربطانیدنے فیصنر مرلیا۔ 9 دسمبر اللہ کوربطانوی جرنیل ایکنی یا پاؤہ بروشكيتم مين داخل مبثوا اوراس اكتومبيضلا لمدركوصلي معاميس ببروشخط بوت عبس كي مُوسع تُركون كاچارسوسالدا قدادهم مردكيا ويون سات سُوسِال بعِداكِثِ بِي فاتح يرون بتم مِي داخل بِرُوا - اُسْ وَفْتُ سِرْتُوسى يتفركواس كى جكرسے ملا باكيا اور خماسوا ديوني كے كسبي سپاسي كواس میں داخل مرونے کی اجازت دی گئی حب یک کرتمام منفرس مقامات پراسی ندسب سے سبا میں ل کا بیرو مفرّر نه کر دیا گیا۔

پر انتظام دے دیاگیا - ۱۲ مئی سیال اور بردن پارکا علاقہ برقانیہ کے دیر انتظام کی مدت دیر برقانیہ کے دیر انتظام کی مدت دیر برقانیا اور برقانیا کے دیاگیا - ۱۲ مئی سیال کے در برطانوی انتظام کی مدت پوری اور نن آئیب کے مقام برامرائیلی خوست اسرائیلیوں اور عمول برامرائیلیوں اور عمول برا بیٹر است کے قیام کا اعلان کر دیاجس کی وجرسے اسرائیلیوں اور عمول برا بیٹر اسم میں تقریباً ایک لاکھ میہودی تھے - برتمام فلسطین اس میں بہودی تھے - برتمام فلسطین میں بہودی تھے - برتمام فلسطین میں بہودی تھے - برتمام فلسطین میں بہودی کے دوسم بہادیک نقریباً ۲۵ ملکوں میں بہودی کر اسرائیل کر قبول کر لیا -

را ہیں تدبیری ہیں۔ بہور ایول کی جنگب آزادی تک بیروشلیم صدیوں سے چارمساوی کھائی تفی ۔ کلیسیا مرونگیتم میں پنتگست کے دن پیدا ہوئی (اعمال باب ۲) ۔ مسیح سے پہلے شاگردوں کے لئے پہلی ایذارسانی صیالی مشہرسے شروع ہوئی اور بہودی صدر عدالت سس نے مسیح پر موت کا فتولی دیا اب مصلوب اور جی اُسطے نعدا وندی وفا دار ترقی پزیرجاعت کی دشمن بن گئی ۔ اِسی شہر میں کلیسیا کے ظیم گزان کا بہلی کلیسیا کی کونسل نے بڑی کا میابی سے مقابلہ کیا اور سمبشر کے لئے فیصلہ کردیا اور سمبشر کے اسی شمہر میں پولس دسول کورف اراعمال باب ۱۵) ۔ چندسال بعداسی شمہر میں پولس دسول کورف اراعمال باب ۱۵) ۔ پندسال بعداسی شمہر میں پولس دسول کورف اراعمال باب ۲۵) ۔

رومی سے پرسالارططس نے اس شہر کی سہم اون کے محاصرہ کے بعد اینٹ سے اینٹ بجادی - نئے عہدنا مدیں اس کی بشینگوئی كىردى كى تقى (متى سرم: ٧) - اس مولئاك تباسى ميں چھ لاكھيمودى مقتول موتے اور مزاروں اسپر كرك الله اس تباس كا بىك بعد ، ك سال کک اس شہری الدیخ اداری میں ڈوبی مولی ہے۔ یہود اول لئے ردمی غلامی سے اُزا دی صاصل کرنے کی ایک ناکام کوشنعش کی سكال دين ابنول نے جبوٹے المسيح بركوشيا Bar-Cochba كى راسنان میں بغاوت کی نیکن انہیں شکست فاش سوئی اور پرالیم میں جو کچھے کیج رہانھا کے سے مجسی پیوندنھاک کر دیاگیا ، بہاں کک رنبادوں كوجهي اكفاردياكيا - ووسال بعدر وميول في سنتمركون سرت سَ تَعْمِيرُ مِنْ تَشْرُدُع كَيا اورِ اس كانام اليب كَيْتَيْتُوليينَ Aelia Capitalina رکھا- اس سنے نشر میں بہودلوں کو دلو سوسال کک دامل بروسی امازت نرمی ، کیکن شهنشاه فسطنطین کے عبد حکومت میں وہ وہاں اکربس گئے - بیوتھی صدی کی ا بسندا میں سنسہنشاہ قسطنطین کی والدہ معکہ ہمیلیناکی مردسے جوكه بطرى خدا برسست عورت تفي ايك فليم كرجا بنام أبولى سيلك تعير رئوا بوراناستاكسس anastaeis = يوانى = قيامت)كهلاناميم واس

وقت سے پروٹیم ایک ظیم زیارٹ گاہ بن گیا۔
اب ہم پروٹیم کی لجدی تاریخ کومخفراً بیان کرتے ہیں۔ پہنپر
ہوا قل اقل سلامتی کا شہر تفا ایک بڑی المناک ناریخ کامنتظرہے۔
سکالٹ میں شاہ فارس خشرو دوم Chosroes کے ایک سپر سالار
نے پروٹیم پرفیف کر لیا اور ساتھ مزاد سے دل کوفنل کر دیا اور پنیتیں سزاد کوغلام بنالیا۔ "شہر اور اس کے اردگرداس قدر تناہی و بربادی
منا کہ وہ پوری طرح مجمی بھی بھی بحال نہ ہوسکا ۔ سکالند میں مہول نے
ملد آور خشروکے بیٹے سے جو بروٹیلیم میں سنبری بھا گلے سے فاتحانہ
داخل مواصلے کر لی سے اللہ میں خلیف تم بینے نے پروٹیا ہمی میں میں داخل مورٹ بروٹیا۔
داخل مورٹ سے سے میں خلیف تم بینے افسان تھی بروٹی ۔
داخل مورٹ ۔ سکھ لئے میں سجد افسان تھی بروٹی ۔
داخل مورٹ ۔ سکھ لئے میں سجد افسان تھی بروٹی۔

مُلاف من بروث ليتم مقرئ شيد خليف كم ماتحت آليا -

عصول پین منقسم رہا۔ جنوب مشرق میں میہ دی علاقہ تھا ، جنوب مغرب میں ایم مینی علاقہ، شمال مشرق میں جود وسرے معتول سے قدرے نہادہ تھا اسلامی علاقہ اور شمال مغرب میں مسیمی علاقہ ۔ آج کل تمام بروشلیم بر میہ ولیوں کا قبضہ ہے ۔ بروشلیم بر میہ ولیوں کا قبضہ ہے ۔

#### آبادی

## بروتشليم كىبابت پيشين كوئيان

ا- استناباب ۱۱ می اگرچکوئی نام منبی دیاگیا نوجی بچه مرتبر مستقبل کے مفدس کی جگر کا حوالہ دیا گیاہے :" حس جگر کوخلافد تمہاد اخدا در کی بیا ہے اسلاطین ۲: ۲۹،۲۹) - بود کو کی گوشنش نام میں اور ۲۹،۲۹) - بود کی گوشنش نام میں اور ۲۹،۲۹ کی گوشنش نام میں اور ۲۹،۲۹ کی گوشنش نام میں اور بیا گی گوشنش نام میں اور بیا گی گرفت نش نام میں اور بیا گی گرفت نش نام میں اور بیا گی گرفت نش نام میں اور بیا کہ کو برما در کرنے کے متعلق پیشینگوئی گرفت میں ہوا ہوں کا کہ کا میں اور ۲۹،۲۹ کی گرفت نش نام میں اور ۲۹،۲۹ کی گرفت نش نام کی گرفت نش نام میں اور ۲۹،۲۹ کی گرفت نش نام کو برما در ۲۹،۲۹ کی گرفت نش نام کی گرفت نش نام کی کرنے کے متعلق میں بیلے کا کو برما کی کرنے کے متعلق میں پیلے کا کو برما کی کرنے کے متعلق میں پیلے کے دوئی اور کرنے کے متعلق میں پیلے کے دوئی اور کرنے کے متعلق میں پیلے کے دوئی اور کرنے کے متعلق میں پیلے کے دوئی جسے بتایا گی (دانی ایل ۱۰ اور ۲۹ او

پیشینگوئتیاں (دانی ایل ۹: ۲۷؛ لونا ۱۳: ۳۳ - ۳۵؛ ۱۹: ۴۱ - ۲۲ ؛ ۲: ۲: ۲، ۲۲ ؛ ۲۴؛ متی ۲: ۲؛ مرفس ۱۳: ۲) -

۷ - موجوده زمانه میں اس ضهرکے بارسے میں نبوّت روانی ایل ۲۷:۹؛ زکر ماہ ۱۲:۳ ؛ لوقا ۲۱:۴۲) - ب

۸- اس شهر میں ڈوگوا موں کے قاتل کے واقعہ کے بارے میں بیشین گوئی کی گئی سبے ( مکاشفہ باب ۱۱) -

9 - اس شهر مرد دنیا کی توموں کے ہمزی حملہ کے بارے میں محصہ متعدد حوالے ہیں (بدایل ۳: ۹-۱؛ کرماہ ۱۱۹ ؛ استعیاہ ۲۹: ۱-۲؛ کرماہ ۱۱۹ ؛ ۱۰۹ ؛

ا - اس شهری دوحانی آلودگی سے پاک سے مبانے کے متعلق مجھی پہلے سے بنایا گیا (بسعیاہ ۱: ۲۹٬۷۵ ؛ ۲۱،۳۰ ، بیدایل سن ۲۱ ؛ ۲۰ ؛ کریا ہے ۲۱ ؛ ۲۰ ) -

۱۱ - بیرسنه مربالاً خرا درستقل طور بیرضدا کے بھلال کی موجودگ (حرتی ایل ۲،۱۲ بسیعیاه ۲:۱۲) امن وسسامتی ( زبور ۲:۱۲۲ به وسلامتی ( زبور ۲:۱۲۲ به و ۲:۱۲ بسیعیاه ۵ به الله دیکھیے گا۔ ۱۱) کو دیکھیے گا۔

الا - اس شہرکے باس زمین کی تومین تعلیم اور برکت پانے کے لئے ہمیں گی (بیعیاہ ۲۰۲ )-

# روحانى تعبيرك طوريرير وتشكيمك اصطلاح

بلات برائی اسلامی بروشکیم اور الخصوص میتون کی اصطلاح اسف افغات جغرافیا فی یا تا دی خیال کی بجائے دوحانی خیال کو ظامر کرتی میں اس قسم کی تفسیر کو ایک مرتب پولت دسول سے میں اپنا با ہیں۔ وہ ا بینے ایک پھر اسرار بیان میں کہنا ہے " مگرعالم بالا کی بروشکیم آزا دسے اور وہی ہماری مال ہے" (گلتبوں م : ۲۷) ۔ اور میر عبرا نیول سے خط کا مصنف عبرائی مسیجیوں کو ایک قدرے بیجید بیان میں بنا ہے کہ تم صیون کے پہاڑ اور زندہ خدا کے سنسمریتی بیان میں بنا ہے کہ" تم صیون کے بہاڑ اور زندہ خدا کے سنسمریتی اس کی بروشکیم کے باس میں بروس کا در مکاشفہ اس بیروس کا در مکاشفہ میں بروسکیم کے اعلے دار فع خیال سے متعلق جس کا در مکاشفہ میں بروسکیم کے اعلی دار فع خیال سے متعلق جس کا در مکاشفہ میں بروسکیم کے بیا ہمانی میں بروسکیم کے بالے کر مکاشفہ میں بروسکیم کے بالے کہنے بیان میں بہروس بروسکیم کے اعلیٰ دار فع خیال سے متعلق جس کا در مکاشفہ میں بروسکیم کے بالے کھیسیا مشائلہ مفترس بیروسم ، خریب سنتم اور اکوسکین عظیم آ بائے کلیسیا مشائلہ مفترس بیروسم ، خریب سنتم اور اکوسکین

دغیرہ سبک زبان زئورا ورصی گف انبیا میں حبتوں کی تفسیر و تشریح ہیر کمرتے ہیں کہ اس کا اشارہ کلبسیا کی طرف سے ۔

اسبون کو اورم کا شاہد کا اور اس کے اصطلاح دوم تنہائی اسبون کی اصطلاح دوم تنہائی میں اسبون کی اصطلاح دوم تنہائی میں اسبون کی اصطلاح دوم تنہائی موالوں میں نیا بیروشلیم کی مان برسے خدا کے پاس سے اتر کا بیان کیا گیا ہے۔ مکا شفہ ۱۲:۲۱ میں اسے شہر مفترس بروشلیم بھی کہاگیا ہے۔ مکا شفہ ۱۲:۱۰ میں اسے مادی محت میں بیان کیا گیا ہے۔ مکا شفہ ۱۲:۱۰ میں اسے مادی اصطلاحات میں بیان کیا گیا ہے گو باکہ وہ حقیقاً الیسا ہی ہے۔ یہ محت کی شکل کا ہے اور اس کا دقیہ دو اور میں میں اور اس کی مولادی بنیا دیں قیمتی دیواریں سنگر بیشب کی مالاد ان اس کی دو اور می نیا دیں قیمتی بیتھ وی اور می نیا دی اور اس کے دو اور میں اس میں آب میات کا میں میں اسبون کی دو مان شفاف دریا بہتا ہے اور اس کے در میان میں ذری کا دوفت سے میں سے میں کی مولوث سے میں میں آب میات کا میں میں آب میات کا میں میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کے در میان میں ذری کی دوفت سے میں کی دوفت سے دو میں کی دوفت سے میں کی دوفت سے دو میں کی دو دو کی دوفت سے دو میں کی دو

اس شهری نوعیت اورتفسیری بارسی بن که بیعفیقی ہے یا تشبیبی اورکد بیرک نوعیت اورتفسیری بارسی بن که بیعفیقی ہے یا تشبیبی اورکد بیرک اتفاق کرتے ہوں گے ۔ دلو بیرا سے نظریا ت

حسب ذیل ہیں

بعدا در کہ کلیسیائی شبہ بین کہ بین خدائی تجویز خدائے اپنے کھرائے
ہوئے دفت بر کمل طور بیہ بوری ہوجائے گی۔کلیسیا ہے شہر سے
ہوئے دفت بر کمل طور بیہ بوری ہوجائے گی۔کلیسیا ہے شہر سے
معیا دیک المسیح کی ہمزائی سے پہلے ہی موجود ہے نمین وہ خدا کے
معیا دیک المسیح کی ہمزائی سے بہلے ہی موجود ہے نمین وہ خدا کے
عظیم وسعت یا طامر کرتی ہے کہ کلیسیا میں بے شادلوگوں کے شائل ہونے
کی گنجا مشن سے ۔ اِس حقیقت کا کہ میں اسمان برسے خدا کے باس
سے ازرا، بیمطلب ہے کہ کفارہ سے نادیخی کام میں بینخدا کی ما فوق
سے ازرا، بیمطلب ہے کہ کفارہ سے نادیخی کام میں بینخدا کی ما فوق
الا : ۹ - ۱۰ میں یو حذار سول کو کہا گیا کہ وہ آگر د کہن گینی بڑھ کی بیوی دیکھیے
تواسے درحقیقت نیا پروشلیم دکھا یا گیا۔ بھرمز میر بیر کرچو کہ بیروث دیکھے
اور صیون کو اکثر بیروآ ہ کے وفا دار برستار د س کی جگہ بیان کمیا گیا، اس
اور صیون کو اکثر بیروآ ہ کے وفا دار برستار د س کی جگہ بیان کمیا گیا، اس

دوسری طرف وہ لوگ ہیں جونے بیرونکیم کوت بیہ نہیں بلکہ واتھی ایک انتہاں بلکہ واقعی ایک میں ایک بین جونے بیرونکیم کوت بیہ نہیں بلکہ واقعی ایک میں میکونٹ گاہ نیال کرتے ہیں ، مذکہ مزارسالہ با دشا ہت سے افاز بیرکولا نئی خلیق جس میں ایمانلا میلے مزارسالہ عکومت سے دوران اور بھے نئے آسمان اور نئی زمین کی تخلیق سے بعد ابزاک سکونٹ کریں گے ۔ لیکن ایسا معلوم موتا ہے کہ سزارسالہ با دشامیت سے دوران یونظر جہیں آئے گا توجی بیرزمنی رقیمی بیرزمنی رقیمی بیرزمنی رقیمی بیرزمنی رقیمی بیرزمنی بیر

کے اوپر سوگا۔ اِس شہر میں مقدّسین کو خدا سے چہرے کا دیدار کرنے
اور اُس کا نام اپنے ما نفول پر اکھوانے کا بنی ماصل ہو گالیجش فسر نے
کے نزدیہ جو اسے حقیقی شہر تصور کرنے ہیں ، نیا رہ شکیم مزار سالہ
بادشا سبت کے دولان زمینی میروشیم کے اوپر نہیں ہوگا بکہ ان کے
نزدیک مکا شفہ ۲۱:۱۰-۲۲:۵ کی تفصیل آشندہ کی ابدی حالت
کوظامر کرتی ہے ۔

ر وشراری ، بر وشراری و رای از خدانی از دانی است. بر وشرا از میں ایک جنگل - یمزی آیل نے بنوت کی تقی کداس جگر او آئی اور عمونی شاہ برتسفط کا مقابلہ کریں گے (۲- توادیخ ۲۰:۱۱) - اور عمونی شاہ برکسی کے در ۲۰ توادیخ ۲۰:۱۱) - استان میں کے در ۲۰ توادیخ ۲۰:۱۱) - استان میں کے در اور میکھنا ہے ۔ استان میں کی در اور میکھنا ہے ۔ استان میں کے در اور میکھنا ہے ۔ استان میں کی در اور میں کی کی در اور میں کی

رعبرای = یموداه دیمهاسی-بریاه - درکی یاله :- ایک لاوی خاندان کا سردار، حبردن کا بینا (۱- توادیخ ۲۳: ۱۹: ۲۷: ۲۲، ۲۲: ۳۱)-

پیر ۱۰۰۲ میں سے دائیں آنے والول میں سے ایک شخص ۱عزدا ۱۹:۸) - اسے منداکے گھرکی خدمت کے لئے الاناگیا ،

رعرانی = بهوداه مجت کرانی -برینی - بیدیانی :- انتخم ابیا - داؤد کے سور اول بی سے ایک (ا-نواریخ ۱۱:۲۷) -

رعبان = باندشهر) -مریحو :- محل وقوع اور آب وهوا مریخو :- محل وقوع اور آب وهوا

یر تی بینے خروی کا مشہر بھی کہتے ہے (استنا ۴ س بر) یون کے مغرب میں یا بچ میل اور بجر ہ مرواد سے شمال میں سات میں کے فاصلہ برسطے سمندرسے ،، مو فسط ینجے واقع ہے ۔ گرمیوں میں شخت گرمی پڑتی ہے ، ایکن مر دیوں میں موسم معتمل مونا ہے ۔ کو مہتانی علاقے سے بوگ میں ۔ قدیم علاقے سے بوگ میں ہوتے سے بیدا ہوتے تھے ۔ یہاں ذمانہ میں بہاں کھبور کے درخت بہتات سے پیدا ہوتے تھے ۔ یہاں بلسان کے درخت بھی سبت ہوتے تھے جن سے دواکث بدی جاتے ہیں ۔ قدیم شمی اور سے آمدنی کا آیک ، بہت بول ا ذراید تھی ۔ یہاں پانی سے چھے جی کو شرا کے دی کے بیٹ کے جی کے میں ایک کشرت سے تھے جن کی وج سے یہ بردن کے خشک علاقے میں ایک مرا بھرا نخالے ان تھا ۔

ہرا برا یر تج تین ہیں۔ پر انات ہر ایک ٹیلے پر واقع تھا جسے اب تل اکسلطان کہتے ہیں۔ یہ جدید رید تج سے شال مغرب کی طرف ایک میں پر ہے۔ نئے عہد نامہ کا ریکجو اس کے نزدیک ہی ایک قدرے

بلندسطے مرقفع پر واقع ہے۔ حبر بدیر تجو بھے عرب الریجا کہتے ہیں کی آبادی چالیس مبزارہ ہے۔ بوخناف النسل لوگوں بہت کے خالب یر تجو د نیا کا قدیم تدین شہر ہے۔ یہ جنگی اسم بیت کے حامل یردن کے ایک گھاٹ کے قریب واقع ہے جومشرن کی طرن سے قدیم تجادتی داستوں کو کمنٹرول کرتا ہے۔ یردن عبور کرر نے کے بعد میدالستے مختلف شاخوں میں سبطہ جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک مطرف منالی میں سبت آبل اور سم کو جاتی ہے ، دوسری مغرب کی طرف یدوشکیم اور تنہیسری حبوب میں حبرون کو۔ یوں یر تجو یہ دن یا د کی طرف میں میں میں حبرون کو۔ یوں یر تجو یہ دن یا د کی طرف میں میں میں میں حبرون کو۔ یوں یر تجو یہ دن یا د کی منٹرول کو اسے کو کمنٹرول کو تاریخ کو کمنٹرول کرتا ہے۔

## بائبل ميں يرتيي وكاذكو

يركيح كالحكر بائتبل مين بهلي مرتبر اس وفنت، لآنا سي جب بينوس اور حمله الورعبرانبول في كنفان مين وأخل موف ك الماس فتح كيا (لیشوع باب ۲) - بیشهرایسے مقام بروا فع نفاحبس پرقبیفه کرنے سے لبعدوسطى كومب انى مك تبرهما كمرناكم سان بن كميا عبراني اسے أيك مهيب دكاده سيجصة تنف للبزااس برقبضه كرين كع لله انهيس اللی مدد کی منرورت تقی ۔ د وجا سوسول کے ذریعہ اس کا صال دریا فت كريف كے بعد (ليثوع باب ٢) ليثوع عبراني فوج كوكر آكے براعا اور چید دن کب مېر مه و نه سخسېر کا ایب چپکرلگا یا په لیکن ساتوبی دن انهول في شهرك سات جكرالكائ اوري فرنعرب مارس ا ورنيستك بصورتك نو" ويوار بالكل كرريري ا ورلوگول ميں سے سرا بحب آدمی اپنے سامن سے چراه کرست مرس گھسا ادر انہوں نے اس کو اے ایا النوع ٢٠: ٧) - اس شنهر كوخدا وندكى خاطر بالكل نييست ونابو دكر ديا كمياراس كى مراكب شے اسوا دھا توں سے جُلادی گئی (لیشوع ۲: ۱۷- ۱۹)-انسانون میں سے صرف راحت اور ایس کے نیا ندان کوزندہ رمینے د ما كياكيو كمراس في جاسوسول كو بناه دى تفى دلينوع ٢٢٠٠١، ٢٣٠، ۲۵) - لیشوع نے اس برلعنت کی الکرکوئی اسے دو بارہ تعمیر الرے (ليشوع ٢٩١٦) - السِامعلوم بونلسي كربرمبكركي صديون كم كفيرً

بی در اس کے بعد پر تجواس وقت منظر رہاتا ہے جب اٹی آب ادشاہ کے زمانہ میں بیت ایلی می آیل نے اُسے دوبارہ تعربی اِلقریباً ۱۹۸۰ق م؛ اسلطین ۲۱:۸۳) ۔ چنا پنج منقسم سلطنت کے ذما نہ میں دہ بھراکی اہم شہر بن گیا - اس کا ذکر البینیع کی نعد مست کے سلسلہ میں میں ۲ نا ہے (۲ - سلطین ۲:۵،۱۹؛ مزید دکھیئے ۲: زایخ سلسلہ میں میں ۲:۵؛۲۸ سیامی ۲:۵،۲۸ میں میاہ ۹۳:۵؛۲۸ سائمیاہ

خلافندلیسوع یکے نماندیں بیرتیج ایک اہم شہر کھا
جہاں سے شاہی خاندان کو ہماری لگان بلتا تھا، چو کر برد تن کے
گاٹ سے بروشیم جاتی ہوئی سڑک بہاں سے گزرتی تن کی اس لئے
مرفشیم جانے والے گئی ذائرین ہوجبوب میں پر بیرسے موکراتے
تاکرسامریوں سے ملنے کے باعث ناپک مذبو جائیں بہاں ٹھرتے
عظے ۔ بول بیسوع مسیح بھی کئی مرشبر اس جگہ سے گذر ہے ۔ اس کے
منز دیک ہی سی ہے کے بیسمہ کامقا کھا۔ اس شہرکے نز دیک مسیح
خوا وند نے اندھے برتمائی (مرفس ۱۰۱۰ میں جا کہ ذکائی کی ندندگی برل
خوا منتی ۱۰ - ۱۱) ۔ نیک سامری کی تمثیل میں (لوفا ۱۰: ۱۰ - ۱۱)
اس سٹک پر ڈاکوؤں نے مسافر مرجملہ کیا تھا۔ برا کم بل کھاتی ہوئی
اسی سٹک پر ڈاکوؤں نے مسافر مرجملہ کیا تھا۔ برا کم بل کھاتی ہوئی
اسی سٹک بر ڈاکوؤں نے مسافر مرجملہ کیا تھا۔ برا کم بل کھاتی ہوئی
اکٹر مجرم چھیے دستے ہیں۔

## بريجكوا ورانزيات

اس مقام پرلستی کے متعلق ہوسب سے پہلی شہادت ، ملی سے اس سے معلوم ہونا ہے کہ بہاں ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ہیں بینی ظروف سازی کے دورسے پیشترا در بینی کے خوبی زمانہ بیں آبادی تقی ۔ مضبوط فصیل ، کی اینٹیں ، بیانور کی شکل کے مٹی کے کھلونے اور ما در دیوی کے گیت ظام کرنے ہیں کہ بہاں کی تہذیب اتنی کی نہیں تقی ۔ اس زمانہ کی نماص دلحیب چیزانسانوں کی وہ کھور پڑیاں ہی بین کے نقش مٹی کے بینے موسے ہیں اور آئی کھول کی بھگہ منکے گئے ہوئے ہیں اور آئی کھول کی بھگہ منکے گئے ہوئے ہیں ۔ فالباً انہیں بوجا پاط کے لئے استعمال کیا جاتا تھا ۔ یہ دنیا کی سے جی مشائد مصر سے ابر ہم سے جی سے میں ۔ ، ، مسل پہلے کا ہے ۔

ہ با مبل کے طلبا مے لئے سب سے دلچسپ شہادت وہ سے حس کا نعلق لیشوع کے زمانہ میں اس شہر کی سرمادی سے اس

شہر ( دھات سے آخری زائر ) کے بارے میں علمار کا خیال تھا کہ مسطرحان گارستنگ کی کھوائی اورمس کینفلین تحییبون کی ربورٹ سے امرادس برده المطح كاليكن ان سے معاملہ اور تھی بیجیدہ موگا ۔ گارندنگ کا خیال سے کہ دھات کے ہوری زمانہ کے اس شہر کی تیشو کے المقول تباس کے بارے میں کافی سنسہاد تیں ملی ہیں جنہیں اس نے سٹی وری كانام ديا اوراس كاسن پندره صدى ق م بتايا \_اُسے يهي معلوم بخاكه اس شهرك دوم ري فضيل تقى - اندرونى ديوار ١٢ فنط پولرى اوربرونی و فیط پوڑی تفقی انہیں طری ہے دیمی سے گرا دیا گیا تھا۔ یہ ٹیلے سے باہر کی طرف گری ہوئی تھیں۔ راکھا ورکو تھے کی موہودگ الما مركمة تى تفي كمراس شهركو فاتحين نے مبلاد با تفاا ور تھلسى بورئ نوراک کے ذخیرے اس سی مرکی ممل تباہی کی جسے بائبل میں بیان کیا گیاہے داستان سناتے ہیں ۔ گارسننگ کے تمام ساتھی اُہرین ا ثار قدیمرنے اس کے بیان کو قبول منہیں کیا اورعلما رمس کینیون کی ربورٹ کا نظار کرتے رہے۔

سات سال بر بحو کے مقام پر تحقیق فغتیش کرنے کے لعد مس كينيون نے ربورط دى كركشوع كے زماند كا (١٥٠٠-٢٠٠١ ق م) اس مقام پراب کے تھی باتی نہیں دیا ۔ اس ٹیلے کی اس فدر کھدا ہی کی گئی ہے کہ ... سوق م سے قبل کی تمام استیار برا د مومی بیں ہیں ۔ بن دو فصیلوں کا گارستنگ نے ذکر کیا ، مس کینیوں سے مطابق ان کاحل ... سوق م لعنی خروج سے سین کرطوں سال بیشترسے ہے۔ دھات کے زماند کے صرف چند ظروف اور ایک عمارت ہی باتی جی ہے ۔ جس عُظِيمِ سُنهر كولِشِيدَ عَ نَهِ مِها وكبا تفاء اكراس كي كجه شها وتنب تعبى تفين نو وہ قدرتی عنا مرکے ہاتھوں بر باد ہوتکی ہیں سطھ وا مسے پیشتر بائبل كى سياني كؤنًا بن كرين كي في منتجه والمحيد والمانيت سيت سي نكفالًيا اب وه ب و فعت سِے - اب متعدد علما ريفين ركھنے ہیں کرنشتر ع کے نہانہ میں میر تحجو ایک فلعہ سے قدرہے مبراتھا۔ اب یہ نامکن سے کہ برتجو کامسٹلز آٹا رقدیمیری کھولئی سے مل بروسك - بارباري كعدائي سے برطله علي كى عبورت اختيار كريكا سِے ، اس کے ممکن سے کرلینو علی فتح میں جن دیگرشہروں کا ذکر آیا ب ر مثلاً حصور ، وه اس كاجواب دس سكيس - دري اننا باشعور

حمرنا جاسيئے ۔ فَنْعُ عَهِدِنَا مِر كَ يَرِيجُو بُلُ إلا بِوالعلاقَ كَ كُفُولَى مَصْالِمُهُ مِن موتى -اس كے زيادہ حصة كى تعمير بيروكيس اعظم نے كى -اس نے اسے اپنا موسم سرما کا دار الحکومت بنایا تھا۔ بہال بید می سرووًديس نے وفات باني (من م) - بيت مررومي طرز تعمير كا اكب عالى سنان منونه تفاحس مين تالاب معل ، كفر ووركاميران

سييول كوسائنس نظرمات كالغيروبرل كوتمقى فراموت نهس

ردرايب تعيير تضا - بيت مرتهذيب كالك عظيم مركز تخفا - يهال روی طرز کی بہتر مَن عمار نبی تعلیں بن شمے اسکے چھتے اور ملبند طاق سنھے مِن مِيں كَمَادِن مِين لِردے ركھے برے تھے۔ بيراس بات كوظا مر كرن مصحك فعلاد للسوع مسح كسي زائد مين فلسطين مين عالمكير تہذیب اپنی بودی شان سے موجو دتھی۔

عبرانی یا تنبوسے بردے) - کالت کی ایک بری 

1- كبير في نازان سے ايك بينميني مشخص

بر مربوت :- (۱- توالدیخ ۱۰) -بر مربوت :- (۱- توالدیخ ۱۰) -بر مربوت :- (۱- توالدیخ ۱۰:۸) -بر مینین کے قبیلے کا ایک اور شخص (۱-توالدیخ ۱۰:۸۱) -المام مقالاً ا- توالدیخ ۲۳:۲۳;۲۳ (۲۳:۲۳) سو - موشی کا بیشا - وه لاوی متحا (۱-توادیخ ۲۳، ۲۳، ۲۳، ۲۲). م - وأور بادشاه ك عبدين أبك موسيقار ۱۱- تواریخ ه ۲۰:۳۰ ۲۲۲)·

۵- واقد بادشاه کے عبد میں نقالی کے قبیلے کا کیا سردار

(۱- تواریخ ۲۷: ۱۹)-

۲ - بین شخص منبول نے اسیری کے بعد اپنی غیر میرودی بیولول كوالك كرنا منظوركما (عزدا ١٠ ١٠ ٢٧٠)-

(عبراني = نعل بيج بوناسي) -رغبران = نطایج بواسم) بررغبل - بیدری عبل :- ا - بهوداه کے بوستان میں ا كِيتُ سَبِرِ النِنْوعِ ١٤١٥٥) - وآقير كي اكبِ بيوى اخيبوعم اسي شهر كى تقى (ا -سى ئىل ٢٥ : ٣٣) -

٧ - انشكار كي قبيك كابك شهراوروه ميدان حس مين يشهرابد تھا (لیشوع ۱۹:۱۹؛ موسیع ۱:۵) - اس شیرا دراس کے نواحی علاق كامتعدد الم واقعات سيتعلى بتاياكياب - ملبوعه ے منفام پرفلستیوں سے جنگ کرنے کے لئے اسرائیلی اس شہر کے دیشے کے باس جمع مروثے (اسموثیل ۱۱۲۹) - براستجوست کی بیندروزه حکومت کے علاقے میں شامل تھا (۲ سموثیل ۱ : ۸ ) ، ادربیسی بادشاه کاانتظامی صلع بھی تھا (ایسلاطین م : ١١) - يهان بن منبوت اوراس كے تاكسنان كالمية و قوع ميں آيا (ا -سلالمین ۱۱:۱) - اسی ملکه ورام کو بویسلے اپنے نظمول کاعلاج كراني يبال آيا خفارا بسلطين ١٠: ٢) يام وني فتل كبا اوراس کی لاش کو اسی تاکستان میں بھینک دیا جو اس سے باپ اخی آب اورمال ایز آب نے جراً عاصل کیا تھا (۲ سسلطین ۹: ۳۰ - ۲۳) -اسی عِكْداخي آب كے نفیہ كوتھي قبل كياكيا (٢ -سلاطين ١٠:١ - ١١) - كہاجاً ا سے کہ موجودہ زیمین جوروث ایم سے ۵ دمیل دورسے بزرقیل تھا۔ مر۔ ایک نام بوتشبیہی لمور پر ہوشیع بنی کے بڑے بینے (مربیع ا: م) اولاماتيل كودياكيا (موسيع ٢٢١) -

(۱۹۷ - ۹۰ - تن م) موتراتم (قریباً ۲۹۷ / ۹۳۷ - ۲۳۷ / ۲۱۷ تن م) اور سرقیاه (۲۱۷ / ۹۱۷ - ۲۳۷ / ۲۱۷ تن آخر (۲۳۵ - ۲۱۵ / ۲۱۵ تن م) اور سرقیاه (۲۱۷ / ۹۱۵ - ۲۱۵ / ۲۱۵ تن م) که دور سوگرمت میں بنوت کی - جس سال میں عواقی او شاہ نے وفات پائی اسی سال میں اسے بنی کا منصب عطا ہو السعیاه ۱:۱۱ یعنی ۲۹۷ / ۲۳۵ تن م میں - وه آخری بار سخیرت کے در سملے فرض یعنی ۲۳۰ تن م می می اور می می اور می می می است کے مطابق کریں تو ۱۸۸ تن م کے قریب) نظرا تا ہے - روایت کے مطابق کی می تو می می اور ایت کے مطابق کے دور می کوئی می می اور ایت کے مطابق کی کوئی مطابق این کام نظر کا تا ہے اس کا اشارہ عبرا نیول ۱۱: ۲۳ میں ملت ہے کہ منستی کے باوشاہ بندے کے دور می میں بوتی ہے ۔ حمکن سے کہ ایم شامل نہ نبونے کی وجہ یہ موسکتی ہے کہ منستی کے باوشاہ بندے کے دور می میں نوگیا ہو۔ اس کام شامل نہ نبونے کی وجہ یہ موسکتی ہے کہ منستی کے باوشاہ بندے کے دور لیستیاه گوشہ نشین ہوگیا ہو۔

یستیاه شادی شده تھا اُ وداس کی بیوی کو بید کہاگیا ہے
(بیعیاه ۲۰۱۸) - اس کی دج نمالیاً بہ ہے کہ وہ بھی بنرت کمرتی تھی۔
اُس کے دُّو بیٹول کا ذکر آباہے جن کے علامتی نام تھے (۱۸:۸) ایک کا نام شیآدیا تثوب" بقیہ دالیں آئے مما "تھا (۱،۳) اور
درسرے کامپر شاکل حاش بز " جلدی لوٹو۔ مال غیبمت کو عباری
سے لو " (۱:۸ - ۲) -

یستیاه بنی آورمیگاه بنی معصرته (یستیاه ۱: ۱ کالمیکاه ۱: ۱ سے مقابلر کیجئے)۔ عاموس اور موسیح ، بستیاه سے پہلے خدمت کرتے تھے (عاموس ۱: ۱؛ موسیح ۱: ۱) ۔ عاموس اور موسیح نے زیادہ تر منوت شمالی قبیلوں کے خلاف کی جبکہ لینتیاه اور میگاه کی نوت کا تعلق بنیادی طور پر بہرداه اور میرکشیام سے تفاریستیاه

ار السباب می اشب آب در بودهویی بادی کے کامهنول کامقرامجد السباب می اشب آب در بودهویی بادی کے کامهنول کامقرامجد السباب می اشب آب در به بیمان کامیا میں بادی کے مامهنوں کے سازوں سے اسب فاشد در بیمان کامیا میں سازوں سے مسازوں کا نے بجانے والوں کی تقسیم میں سازوں کی سرکی لا ہ - ایساز ابلہ در بادی کامیر شخص وہ اپنے فاغل کا کامرائی سنجی میں استراک لاہ (استراکی) ۔ آب ۲ میں آس کے ہجے اسری لاہ (استراکی) ۔ آب ۲ میں آس کے ہجے اسری لاہ (استراکی) ۔ آب کا میں استراکی کامیر سنجی میں ہے۔ اسمی کامیر استراکی کامیر سنجی میں ہے۔ اسمی دو اور کے بیلے کا ایک شخص دا۔ توادی کے اسمی کی ۔ استراک کامیر سنجی ۔ اور میں وہ اور کی ایک سنجی ۔ اور میں وہ اور کی اور کی ایک سنجی ۔ اور میں وہ کامیر کی میں کامیر کی کامیر کی میں کامیر کی کی کامیر کی کامیر کی کامیر کی کامیر کی کامیر کی کامیر کی کی کامیر کی ک

ر, ) ۲- یہورآہ کے قبیلے کا ایک اورشخص (۱- تواریخ م، ۲۰)۔ ۳- شمغون کی اولاد میں سے ایک شخص (۱- نواریخ م، ۲۲) ۔ ۲۲- منتق کے قبید کے ایک آبائی خاندان کا سے روار (۱- توایخ ۲۲)۔

۲۲:۵)رحران، بشاعیا هید = یبوداه نجات ہے)رسیبا ۵: - سمنوس کا بیٹا جربیر شاہم میں رہاتھا (بسیاه ۱: ۱-۳؛
دسیبا ۵: - سمنوس کا بیٹا جربیر شاہم میں رہاتھا (بسیاه ۱: ۱-۳؛
دسیبا ۵) - میبودی روا بیٹ کے مطابق وہ شاہی نفازان سے تعلق رکھنا تھا ۔ اس کی کتاب کے بیانات اور انکشا فات سے بھی ظاہر موتا ہے کہ وہ مُحرِّر خاندان سے تھا، لیکن بیلین سے نہیں کہا جاسکتا۔
استیاه کی کتاب کے ابتدائیہ سے معلم ہوتا ہے کہ اس کے عربی

بناياگياہے.

# يسعياه كى كتاب ما اشعباكى كتاب الم

## ١- تجزياتي خاك

ا در ایستی آن کی ایام سے منعلقد نبوتلی ۱:۱- ۱۰:۳۵ -۱۱) تعارف (۱:۱-۳۱) عِما دت کی ریا کا داند روش کی مذرت وغیره - ونست کا تعین غیر نقینی ہے -

ر) بستیآه کے آبگرائی دورگی بنوتیں (اس کے بیشتر عرصہ کا بیان) (۱:۲-۵۰-۵۰) مستقبل میں امن کی بادشاہی کی بنوت (۱:۲-۵۰-۵۰) مستقبل میں امن کی بادشاہی کی بنوت (۱:۲-۵۰-۵۰) مندور اور ملبد نظر سبت کئے جا میں گے (۲:۲-۲۲) منتوخ دفتر ریوشایش (فییشن نامیر کسیعیات) (۱۲:۳-۳) - تاکستان کا میست (۵:۱-۷) - تاکستان کا میست (۵:۱-۷) -

(۳) مفسوهیت کے وقت پستیاه کی دویا (۲:۱-۱۳) (۳) موجوده عالمگیرسلطنت اور خداکی آمده با دست سی
(۲:۱-۱:۲) - ۱: تا ۹: اسوریوں اور افرا تیمیوں کی جنگ کے
پس منظر میں فلمبند کئے گئے - استخر کو سرزنش اور عمالوایل کی بیٹنگوئی
(۷:۱-۲۵) - سیستیاه کی عوام کی نظروں سے عارضی رویوشی (۸: ۱-۲۲)
(۱-۲۲) - مسیح کی ولادت (۹:۱-۷) اس نے افترائیم کی تادیب
ا-۲۲) - مسیح کی ولادت (۹:۱-۷) اس سے ایر افترائیم کی تادیب
سے ۹:۸-۱۰،۲) اسرائیل کے قد وس نے استورکو سیت کیا (۱:۱۰-۱۲)
سے اور خداکی بادشامی (۱:۱-۱۲) ؛ یہاں خصوصی طور پر
مالمگیرطا قت کے جدال وقال اور آمدہ سلطنت کے زمانہ کا موازنہ
پیش کیا گیا ہے ۔ باب ۱۲، شکر گذاری کا گیت ہے ، یہ اِس فصل کا
تیمہ کہلاسکتا ہے۔

ری) میتون کا گناه ، مصیبت اور ریائی باسور کا ذوال بمتصر کی لاحال امدا در ۲۸: ۳۳-۲۰ ان ابواب کی بیشتر نبوتی ۵: ۱۲، تاده

لیکن جب اس نے الکارکیا تو انہوں نے دھمکی دی کہ وہ اُسے نخت سے معزول کرکے کسی کمٹ متنی کواٹس کی جگر بادشاہ بنا دیں گے(۲۳۸ قام) - أس وقت يستيآه بني نے جو كيوكيا وه ليسعياه باب ٧مير درج ب - الترف السورس مدد مانكف كاكنا وكيا اور نتيجة يهوداه السور كى طفيلى دياست بن كيا - ومورق مين المور نے دمش برقبضد كريا اور یزر تھیل سے میدان سے مشمال سے اسرائیل سے علاقے کو چیمین لیا اور شمالی سلطنت کے باتی علاقے پرٹرٹوشینے کو اپنے باحبگذاد کے طور ربید کومن کرنے دی ۔ اور حب اس نے بھی لغاوت کی توسلمنسز بنج (۷۲ یا ۷۲۷ قم) نے سائر تیر کا مخاصرہ کر لیا اور اس کے ماثلین سروين دوم (۷۲۱ - ۷۰۵ ق م) ف ايني تخت الشيني سے بيلے ہي سال ائس برقیجند کر لیا -اس سے بعد کئی مرتبر اسوری فیضد سے خلاف ازادی كى تخركيد مليد - إن موقعول براسيعياه منى نے موكر مهر تق م ين (١٧:٨) ما تعزي خارجر ماليسي كن ملات البن ب سيتم احتفاج کے بعد ایک چھوٹے علقے میں خدمت کرتاتھا بہودا ہ کوان تحریوں میں مصد لینے اور خاص طور رپڑھڑی ا مراد بہ ہمروسر کمرنے سے روسکنے کے ملے اپنی اواز ملبندکی - بیسعیاه ۲۹۱۱ه کے مطابق فلسنیول فی آخذ كى وفات كے سال ميں اسوركے خلاف انحاد كرنے كے لئے ايك وفد يروثيكم مهيجاءاس موقع بيداسيقياه بنى في اكب تبنيبي بيان جارى كيا (١١٠: ٢٩-١٣)-

سنت کے ذمانہ میں بھی اِس فسم کی تخریکوں نے سرا مطایا ، خاص طور میدا شد و کی لغاوت نے جسے ۱۱ ی ق میں کیل دیا گیا جبکہ القوريول ننح است دود كامحاصره كبياا ورأس بيرقبعنه كرليا (معتبالبه كيم يسعياه ٢٠:١) - اس بغاوت مين يبوَّدَاه ا ورمصَّر كالمحي لأنفه منفا - بيمين ممكن ب كدلسيعياه باب ١٨ كاسن تحريريمي وفت مو-اس وقت مقرس ایک عبشی خاندان حکومت مرا تفاء سرتورن کی وفات کے بعد اس کے جانشین سنچیزب (۷۰۵ - ۱۸۱ ق م) کے خلاف منعدد بغاوتين موتين بهوراة نے بھی بغاوت کی اور اس کانتیجر ۱۰ یق می سخرب کی مهم کی صبورت میں نکلاحس میسخرب ن بهوداً وكوناخت واراج كميا اوربروتليم كامحا مره كرابيا يسعياه الباب ٢٨ - ٣١ مين متعدد بيانات كاتعلق ٥٠٥ - ١٠ ي زَم ي سي ي اس میں دہ ننبیر ملی شائل سے جولیتعیاد نے ، سر :۱ - ۱:۳۱ - سر میں بہوداً ہ کومفری طرف مجھکنے کے خلاف کی تھی۔ ابواب ٣٦ - ٣١ مين يروسيكم كوسنيت كي دهمكي، يروشليم ك آنادی، اور اس خطرناک و فت میں بسعیاه کی سسر گرمیول کے کی آزادی ،اوراس خطرناک ذنت میں بیستیاه کی سرگرمیوں کے بارے میں درج سے- ابواب ۱۳۸ ور ۳۹ میں جوغالباً اسی عرصه کے ہیں حزقیآہ کی بیاری اور شیفااور مرودک بلدان کے مشن کے متعلق

۲-۱۱، آیات ۱۱-۱۲-

تعادف كروا يا كمياسي -

ق م کی ہیں۔کسان کی تمثیل (۲۸: ۳۷- ۲۹)۔مسیحے کی با دشاہی (۱۰:۳۲۔ ۸)۔ (۸)مستقبل کے دوئینے (۱۳:۱۰ - ۱۰:۳۵) ۔ اُرتوم اور دوئینا کی عدالت (۱:۳۴ - ۱۷) ۔ اُن کی نجات بن کوخدا و مذینے مخلصی نجشی » ۱۲- ۱۰)۔

ب-تواريخي الواب ١٠٣٦- ٨: ٣٩

سخرت کا مملر (۳۷:۱- ۳۷: ۳۸) - مرتباً ه کی علالت اور صحت یا بی (۲۸:۱-۲۲) - مردوک بلدان کامشن (۲۸:۱-۸) -

ج- بأبل مين جلاوطن ك بعد ك زمان كى بابت بنوتين

اس نبوتول میں بنی اسرائبل کی حبلا وطنی سے والبی ا ورصبیون کی
بکانی ،اوراس کے باعث یہوواہ کے جلال اور شوکت کے نگر کہ کا کان
کے ور دِ زبان مونے کی پیشگو شیاں ہیں - إن ابواب کی تقسیم درج ذیل ہے:

(۱) تعادف (۲۰۱۰- ۱۳۱۱) -آگے آنے والے ابواب کا خلاصہ پیش
کیا گیا ہے ، اس کے مجاد عصتے ہیں : آیات ۱-۲، آیات سا۔ ۵ ر آیا ست

(٢) وه نوتين جن مي خورس بادشاه كالذكرة سع (١٧) ١٠ - ٥٨. ۲۲) - ۲۲ : ۲۸ : ۵۷ : ا قب ام : ۱ - ۱۹ میں خورش کا ذکر اُس کے نام سے کیاگیا ہے ( نورس کے کا موں سے قومیں لرزہ برا ندام ہول گی ، لىكن اسرائيل كواس سىكونى المريشرشروكا)، ام : ٢١- ٢٩ ( خورسس كى کاروا ٹیاں حیتون کے لئے مسترت کا باعث موں گی )، ۲۲ ، ۹-۱(نورس) بابل کا بنٹ سے اینٹ بجاد ہے گا)، ۲۲ :۲۲ - ۲۵ :۱۳ ( خورس ک فتح، میتون کی تعمیر رو کاباعث ہوگی) - ۲۹ ، ۸ - ۱۳ ( باتل کے زوال کی بنوتول کے درمیان)، ۲۸ :۱۲-۱۹- علاوہ ازیں دیکھٹے بابل کےزوال كى نبوتىي ، خصوصًا ١٩،١- ١٨ : ١٥ - وختر ما بل ( باب ٢٨) اور و خرصیون (۲۹: ۱۸ و مابعد) کے کروار کے نضاد کوبڑانمایال کرکے پیش کیا گیاہے - ان تمام ابواب میں اسرائیل کودکھوں میں استی کالقین دالیاگیا ہے، بآبل کی امیری سے د بائی دینے کا و مدہ کیاگیاہے (موالر كم يق ديميس ام : ٨ - ٢٠ ٢٠ مم : ٨ - ٢٨ : ٨ ، سرم : ١١ - مم : ۵؛ ۲۸ باب)، يروواه كى عظمت وشان كابيان سے اور أسك مقابلہ میں بتوں کی بیچمدانی اور لبطالست کی قلعی خوب کھولی گئی ہے ( موالر کے لئے دیکھیں ۲۲ : ۸ - ۱۱، ۲۲ : ۲۰ - ۲۰ ؛ ۲۵ : ۹ - ۲۵ ) -امم: ١- عير ببلا " فادم كاكبت "بعيم ، جس ميس بهوواه كے خادم كا

رم) اِن وعدوں کوامیان کے ساتھ قبول کرنے کی نفیعت ۱۳-۱:۵۵) -

#### د-مختلف شوتیی ۱:۵۹ ۲۲:۹۹

ان ابواب کے مدرجات کو ایک نطا صدیبی بیان کرفاد سولہ اس مندرج بوش ، ختاف افواع واقسام کی ہیں اور خالب ختاف وقتی ہیں۔ مثلاً کچھ آیات میں ختاف وقتی اور خالب اور خالوں سے تعلق دکھتی ہیں۔ مثلاً کچھ آیات میں بنی اسرائیل اسیری میں پڑسے دکھائی دیتے ہیں (۱۵،۲۰،۳۱،۵۸) جبکہ دیگر آیات میں قوم کفتات میں المالیت دیتی ہے (مثلاً ۲۵،۳۰) وان ابواب میں مذکور بسی موئی دکھائی دیتی ہے (مثلاً ۲۵،۳۰) وان ابواب میں مذکور بیشتر خیالات کی با نگشت ہیں۔ بیشتر خیالات کی با نگشت ہیں۔ میسرداد ہیں (۱) سفر لیست کے پابند تو مربع شی کہ خوجے بھی الہی مخلصی میں مصدداد ہیں (۱) سفر لیست کے پابند تو مربع شی کہ خوجے بھی الہی مخلصی میں

رم عوام و خواص دونوں کو گناموں پر ملامت کی جاتی ہے ، خصوصاً بہت پرستی کرینے والوں کو (۵۹: ۹ - ۵ - ۱۳: ۵) - مکن سے کہ بہ حصتہ منستی کے ایام عکومت کی طرف اشارہ کرتا مور۔

(۳) شکستر دلول کوتستی (۷ - ۱۳:۵ - ۲۱) بخصوصاً آیت ۱۵) -پهال ابواب بر - ۵ ۵ کے پیغامات کی ایک مجملک نظرآتی ہے۔

(م) بنقیقی اور دسمی دین (۱:۵۸) - پہال روز کے اور سبت کی پابندی کا خصوصی ذکر سبے ۔

(۵) مخلصی توبرسے مشروط سے (۱:۵۹) - برا کا ایول پر ملامت (آیات ۱-۸) بشکوه اور اعترات خطا (آیات ۹-۵) عوالت اور دیا نی (آیات ۱۵-۲۰) بیم واه کاعبر (آیات ۲۱) -

(۲) صیبون کی رہائی (۲۰: ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۳) سیفتے کی ابواب ۲۰ تا دے ۵۵ کے ساتھ مما ثلث پر غورکریں) میتون کی خلصی کی عظیم الشان توقعات میں غیر قوموں کو معبی اس کی برکات میں شامل کیا گیا ہے (۲۰: ۱-۳) - ۱۲: ۱۱ بالجد میں خوشخبری دمنیدہ کا ظہور (حوالہ کے لئے دیمیس ۲۰: ۹؛ ۱۲: ۱۲: ۲۷: ۵۲: ۲۰: ۱۱ بالجد میں نیستوع کی خدمت کا پردگرام بن بناتا ہے۔

' ۷) ادتوم سے بہوتو آہ کا انتقام ( ۹۳ : ۱- ۲) -(۸) پشیانی اور مناجات - وہ ضراحیں نے ماصی کے ایام میں

باد با ایسے لوگول کو جیران کن طریقول سے دبائی دی اس سے مسّت کی جاتی ہے کہ وہ ایک بار کھر آن کی بیشت پنائی کرے ( ۱۹۳: ۵ ۔ ۵ میں ۔

۱۱۲:۹۱) -(۹) سرکش لوگ فعدا اوراس کے اطاعت گذار خاد مول کی مخانفت پر کمر لب تندیس (۱:۱۹ ۵) - بھت پرستی کی مذمت (آیات ساما بعد ، ۱۱) - بشت یک اسلامان اور نئی ذمین کا و عده (آییت ۱۲) -

(۱۰) باب ۱:۹۷- ۲۲- یہوتوا ہ کی طرف سے قربا نیوں کی ممنوعہ دسوم کی فدمت (آیات ۱-۴۷)، جنتیون سرلمبند ہوگا اور اس کے دشمن فنا موجا میں گے (آیات ۵-۴۲۷) ۔

#### ٢-كتاب كاپيغام

ذمانه قدیم بهی سے پستیاه کوعبر عتیق کے ابنیاه میں ممتاز ترین مقام حاصل رہا ہے۔ مس کو الله طائران بنوت کا شاہین اور "عہر قدیم کا شہشر" جیسے القابات سے نواز اجانا رہا ہے۔ یہ صحیفہ صرف الحلے اسلوب بیان اور عالی خیالات کا ہی مرفع نہیں سے بلکہ روحانی گہرائی ادر کیا کا حال بھی سے ۔

1- أبواب ١٦١ ٢٩

ان ابواب کے بیغام کی خلامہ بندی کا آغاذ خدا کے لقب "اسرائیل کا قدوس" اورسینیا ہ کے ایک فرز مدک نام ، شیاریا شوب بینی بقید والیس لوٹے گا سے کریں گے ۔ بینی بقید والیس لوٹے گا سے کریں گے ۔

یستیاه نے اپنی محضوصیت کے دقت جور وہا دکھی تھی امس نے اُس کے دِل کی تختی پر گویا مندہ کردیا تھا کہ خدا ، خدا کے قُدُو س سے (۲: ۳) سعب طرح عاموس كوراستباندىكا بنى اور موسيع كو شفقت كابنى كهاجاتا بع أسى طرح ليستياه كوقد وستيت كابنى كها جاتا سے ( حوالہ کے لئے دیمیں ا: م؛ ۵: ۱۱، ۲۲؛ ۸: ۱۱، ۱۱؛ ۲۰،۱۷؛ ١١٤٢ ؛ ١٤٤ ؛ ٢٩ : ٢٣ ؛ ١٩ : ١١١١ ؛ ١٩ : ١١ ٤١ ٤ ٣ : ٢٩ وغيرهم ) - نصدا، خدائے تُدوس ہے۔ اِس كامفہوم برب كروہ اپنى مخلوفات ك مفالميس اليساللندوبالاسب كرمراعتبار سفطعي ليكامه وكيتاسيه وه نه صرف صفات بحسنه مين (۱ ، ۵) بكرايني قدرت ۱ بني قباري ،ايني محتبت، ابنی وفااور مبلرصفات میں بے مثل سے ( ۲۹:۲۹ ، ۳۱: س)-يہوران كى قدوسيت اُس كى اللي ذات كا ہوسرسے، مبس كے باعث لوگ مس كى مصنورى ميں لرزال وترسال دستے بيں ۔ خدائے فَدُوس كااسرائيل كے ساتھ اكي خاص تعلق سے (٢:١ ؟ ١: ١ العد وغيرهم) ادر خامزان واور کے ساتھ تو گویا کہ ایک اندلی رسستہ سے (۱۳:۸) ؟ ان ان وغير م ) - وه كوه صبيون برمني اسرائيل كے فلب ميں سكو ست كرتا سے ( ۸ : ۱۸ : ۱۱ : 9 وغیرہ)-اس حقیقت کی موجودگی میں کہ خدا" ابراکی کا نُقْدُوسٌ سِنے، اَ سِنے لوگوں کے ساتھ اُس کے نعلق غاص میں ایک نناؤ

سا پایا تا ہے۔ ایک طرف تو وہ اسرائیل کے گنا ہوں برغفبناک ہوتا ہے۔ دوسری طرف وہ بنی اسرائیل کے ساتھ اپنے عبد برقائم بھی رہا ہے۔ یہی اس بقین کی بنیا دیے کہ تقید والی لوٹے گا ۔ اس کا اولین مطلب تو یہ ہے کہ عدالت سے گذرہے کے بعد صرف ایک بقید بھی ہے کہ کم از کم ایک بقید بھی اسے کہ کم از کم ایک بقید بھی ایک کہ کم از کم ایک بقید بھی دیے کہ کہ از کم ایک بقید بھی اپنی دہیں کہ ایک بقید بھی تو میں اپنی دہمت کے دروا ذہ سند نہیں کرتا ۔ اس کا ایک اطرامکن ترجمہ بی میں اپنی دہ یہ کہ اور ممکن ترجمہ بی میں ہوئی ہوئی بانا باطنی تبدیلی کے در سے میں آتا کو یا کہ میا کہ وہ میں آتا ہوئی کہ با بست اُس کا عقیدہ کو یا بہت اُس کا عقیدہ کو یا کہ میا کہ وہ میں اس تھید کا آتا ذر اپنے شاگر دوں کے ملقہ بیں دیکھا ہوگا ، جن کے ہمراہ اپنی اس تقید کا آتا ذر اپنے شاگر دوں کے ملقہ بی دیکھا ہوگا ، جن کے ہمراہ اپنی اس تقید کا آتا ذر اپنے شاگر دوں کے ملقہ بی دیکھا ہوگا ، جن کے ہمراہ اپنی طوریاتھا (۱۲:۲۰ میں سے دوپوسٹس خوریاتھا (۱۲:۲۰ میں سے دوپوسٹس خوریاتھا (۱۲:۲۰ میں اس کے مین سے دوپوسٹس خوریاتھا (۱۲:۲۰ میں اُس کے میں تا کہ اُس کے میں تا کہ کا تو اُس کے میں تا کہ کا تیا در ایک میں دیکھا ہوگا ہوں سے دوپوسٹس خوریاتھا (۱۲:۲۰ میں اُس کے میں دیکھا ہوگا ہوں سے دوپوسٹس خوریاتھا در کا کہ دورا کے میں تک کا ایک کا تو کہ کو کا تو کہ کو کہ کا تو کہ کا تو کہ کا تو کہ کا تو کو کے کا تو کہ کی کا تو کہ کا تو کہ کو کا تو کہ کا تھا کہ کا تو کہ کو کے کا تو کہ کی کا تو کہ کا تو کہ کو کا تو کہ کا تو کہ کو کو کو کا تو کہ کو کو کا تو کہ کو کو کا تو کہ کو کا تو کو کا تو کہ کو کو کو کا تو کو کو کا تو کہ کو کا تو کہ کو کو

ویں میں استعیاد نبی کی تعلیمات کے مندرجہ بالاخلا صے کے جند اطلانات کی تفصیل دی جاتی ہے۔

## (1) خد أكے مطالبات اور اسولیک كاكناك

اسرائیل کا قدّوس اینے لوگول سے مطالبر کرناسیے کہ وہ اس کی خاطرا پنے آپ کو باک کریں (۸:۱۳) ۔ یعنی صرف اُسی پر معروسہ كريں ، كاس كى اللاعث كريں، فكس كے بيول كے كلم يرتوج كري ـ یونکہ بہوروآہ نے بنی اسرائیل کو ایک عبد میں اپنے سانھ منسلک کرلیا بيد، اس ك اسرائيل كاكناه لاز أ بركشنگى سي (۱:۳۰ م) ٩-١٠٣٠ وغيرهم - وه اسرائيل كے تُعرّوس كے مصورواجى فردننى اختياد كرنے كى بجالت تعييكي مأرت اوربغلير بجان مين (١٠٢ مالعد ؟ ١١٠ ٨ ؟ ٥ : ١٦/١٥، ١٩ ماليد؛ ٢٢: ١ ماليد؛ ٢٨: ١٥؛ ٢٩: ١٢ ماليد؛ ٣٣: وماليد وغيرسم / دليستعياه باربار اصراد كرزا بيم كركناه كالدنكاب ، خواه و كسى بھی شعبر زندگی میں مور، اوّل والفر فداکی ذات کے تعلاف موتاسے . یستیاه کناه سے ملی کی عبادات کی مذمت کرتا ہے (اگرم بوتسیع کی طرح یواس کی منادی کانمایاں سپلونہیں ہے)۔ وہ ان دین رسوم كوباطل قرارديتا بي بومحض ظامرداري بوتي بين (١٠١١ مالعد ؛ ۲۹: ۱۷) - وه اوینچے مقاموں پر قربانیاں اور نذریں گذر اننے (۲۹:۱) ا درعبادت میں مبت برستاند روشوں کی شدید ندمت کرتا ہے (۲: ۲- ۸؛ ۱۷: ۸، ۲۰: ۳۰: ۳۱: ۳۱: ۱۳: وغیرتیم؛ ۸: ۱۹ تھی کیفیس)-خصوصاً اپنی خدمت کے ابتدائی سالوں میں وہسماجی برائوں كيفلاف مفي آواد بلندكرنا سيد و وعبورول كالسخصال كريف، ب جاعیاشی، برنسستی وغیرہ برملامت کرناہے رحوالہ کے لئے کھیں

شلاًا: ۱۱،۱۵-۲۱٬۱۰ ۳:۳۳:۳۳: ۱۱،۱۵ مابعد ؛ ۱۱،۸ ۱۰،۱۱ ما بعد؛ ۱۱،۸ ۱۰ ما بعد؛ ۱۲،۱۰ ما بعد؛ ۲۲۰:۱۰ ما بعد؛ ۲۲۰:۱۰ ما بعد؛ ۲۳۰: ۲۳ مابعد) - پهال وه عاشوس سے متنا نثر نظر سمان سے ۔

سے متا تر نظر ہم آہے۔ سیاسی محاد بررسینتیاه کا بنیادی مطالبہ بیب که اسسرائیل كے قدوس ير مصروسكيا جائے (ع: 9 مالجد؛ ٨:١٣،١٢، ١٠: ٢٠) ١٤: ٧٤ : ٢٨ : ١٧ : ١٧ : ١٥ وغيره) عملي سياسيات مين إس تع تقاض کیا تھے 4 ہستیاہ نے کسی موقع برہی اپنے دفاع سے دستبردادہونے کی تعلیم نہیں وی لیکن اس نے دوسری طاقتوں سے ساتھ جوڑ توڑ کی سخت نما تفت کی ۔ اُس نے مقر کو دوست بنانے کی خصوصاً مذمت كى (١٣ : ٢٨ - ٣١ ؛ الواب ٢٠ : ١١ - ٢٠ : ١١ : ١١ - ١١) - أكرج بير مالات کا نقاضا تقا کہ عالمی سیاسیات سے الگ تفلگ رسٹاہی قریم ك حتى بن بهتر مفا ، اورالسي سوئ اعلى سياسي سويجر لوجيد كي منقاضي هي ر والرك ك ديميس مثلاً ٣١، ٧٠٥) تاهم ليستياه كي تنبيبات كواسطك سیاسی بھیرت سے نعبیرکرا فلطے مگراس کا منع الہی مکاشف سے (۳۰ : ایمی دیکیمیں) - یعندموقعول برنستیاه کی تنبیرات پرتوجهی دی گئ سے اسم ۱۸۷-۱۱ء ق م کے دوران استر اور بیودا ہے در میان كونى كفُلانعادم بنيس ديكيف -ليكن لوگ اكثراس كابنين شيئت تق بثال کے طور دیر ماب ، میں استخر کے رویتے کی بابت برائی وضاحت سے بیان کیا گیا ب (بوالد٧-سلطين ١١١٥ مالعم) ؛ اود حرقياً وسحاياتم كى بابت دكيمي ٢٩: ١٤ ، ١٠ ؛ ١ ما بعد؛ ١٠ ، ١ ما بعد؛ ٢٩ ، ٨ ما بعد رنج إله ٢ - سلاطين -(6:14

#### (٢)عدالت اورنجات

یستیاہ الواب ۱- ۲۳ میں عدالت اور نجات کے بہلو بہلواعلان
براکشریہ اعتراض اُتھایاجا ناہے کہ یہ دونوں انکور تو باہم منفاد نظراتے ہیں۔
براکشریہ اعتراض اُتھایاجا ناہے کہ یہ دونوں انکور تو باہم منفاد نظراتے ہیں۔
اس سے بعض نے یہ نیجے اخذ کیا ہے کہ اِن الجاب کے بعض جصص لیستیاہ کے نہیں ہیں یا بھر لیستیاہ کے نویالات برلتے رہتے تھے ۔ مثلاً اس کی فرمت کو انتور کی جمایت اور اسور کی خالفت کے قدوں کی بات کیاجا تاہے کہ اسرائیل کے قدوں کی بات کیاجا تاہے کہ اسرائیل کے قدوں کے مطابق اس کا مطلب بیجھی ہے کہ وہ کے مطابق اس کا مطلب بیجھی ہے کہ وہ سے مرائیل اور نہیک کی اور شاہی کے مطابق اس کا مطلب بیجھی ہے کہ وہ اسرائیل اور نہیک کی اور شاہی مشہر ریوشلیم کی حفاظت کرتا ہے۔ اِس کا مطلب بیجھی ہے کہ وہ اسرائیل اور بروشلیم کی عدالت کرتا ہے۔ اس کے اس می جرت کی منادی کرتے وقت اسرائیل اور بروشلیم کی منادی کرتے وقت ساخت ہی منادی کرتے وقت سے کہ کہ کہ کہ کا منادی میں مسلسل اُسی بات پہ وور دیاجا ناہے میں کامکا شفہ اُس کو بلا ہما کے وقت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ اس کی منادی میں صفحت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ اس کی منادی می منادی میں صفحت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ اس کی منادی میں صفحت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ اس کی منادی میں صفحت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ حس کامکا شفہ اُس کی منادی می منادی میں صفحت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ حس کامکا شفہ اُس کو بلا ہما کے وقت دویا میں ملاتھا ( ۱۱:۱۱۔ ۱۱)۔ حس

یمود آہ اور بروشلتم برقبر شدید کے نازل ہونے کا ذکر بھی سے (۳۱- ا ٣ : [ ؛ ٥ : ١ - ٨ ٠ - ٢٢ ؛ ٣٠ : ٩ - ١٣ وغيره / - الس صنمن مين اسور يول کا ذکرکمیا گیاہے (۲۷۱۵-۲۷۱۱) العد، ۸ : ۵ - ۸ وغیرہ) - لیکن إس فهرِشْديدِسَ گذركم، حبن كوكهي كمبني بإك كمرنے والافهرِنبايا كياہے (اُ:۲۴ کالعدی، ۲:۱۴ مالعد) ایک لقیه بیج رسما سے اوراس بقیه کے · ساته ایک روشن ستقبل کا وعده سے (۲: ۲، مالعد ، ۱۰: ۲۰ مالعدوفير) -لیکن بیاس کے تفصیلی نذکرے کا مفام نہیں ہے۔ یہ قبر سندید بید وٹ تہم بر ا بِهَا لُكُ نَازَل بَهْ مِن بِوكًا - يستعياه آگا بي دينا ب كرفظنخ أور رضين كورزير برحملدين ناكامى كامندد كونا بيرك كا ( > ١٠ - ٨ : ١٧ ) - الريج المورى يروشيم کومحاصرے میں ہے لیں گئے اور شدپر میرمادی موگی کسیکن اپنی بادی پر قهراللي أن بيرلوك برسر سركا اوروه مروشيكم كو فتح كئے بغير تتربتر سرمائيگے r: m1: 1-1: 19: 11 - 1: 17- 17: 17: 17: 10: 1. (1. (1. (1. )) العِد؛ ۲۷:۲۷:۲۱،۷۱۱ ۳۵) - ایک بیان دوسرے کے متضادنہیں ہے۔ (سیاب ایک قابل غوربات بر می سبے کرے ۲۱،۷۱ - ۳۵ کی لقین کی نبرتوں کے نزول سے قبل سیخرب وغادیے جا آسید، ۱،۳۰۰ مابعد بحوالم سلافین ۱۸:۱۸ مالبعد، ادر اسرائیل کے قدّوس کے خلاف کفریکنا ہے) ۔ بینتیاہ کی بوزوں کی کمیل معبی إن سے بظام زنصا و کی سطی نوعیت کوٹا سبت کرتی ہے۔ ا · ی قام میں اسور پول نے اگر جہ بیرونشلیم میں بٹری تباہی مچائی لیکن اِسٹ کو مسلم فتح سُكُرِسِكُ - بعدا زّال قبرِت ديد الله المواا وربا بليول ك المقول يروشكم کی اینٹ سے اینٹ بج گئی ۔ بیستیآہ اسوربوں کوکہیں مبی بروٹنگیم پرفیصلہ کن فررے نزول سے آل کاد کی حیثیت سے بین مہیں کرا بلہ وہ ا کادرا سے کہ بعد اذال کسی وقت بھی بالمی آن پر آپڑیں گے (۳۹ ۵۱ ما بعد)۔ ابُ آخر میں بعض بنو تیں ہوہ : ۱۲۰ مالبتر کی نوع سے تعلق دکھنی ہیں ، إل کی تفلعي تميل روز محشرسي سي بوگي-

اس من کا دکر بیجا بنہ کی طرف سے تو بہ کی دعوت عام کا ذکر بیجا بنہوگا۔
ایک کی اطسے اُس کا اعلانِ عدالت اور نجات مشروط ہے کہ اگر وہ تو بہ
کری تو معانی اور نجات اُن کے حصے میں آئے گی (۱۹:۱۱ مالید؛ ۱۳:۵ مالید و بین تو معانی اور نجات مشروط ہے کہ
مالید و فیرہ) سین اُس کا یہ اعلان صرف ایک کی طرح سے مشروط ہے کہ
ابتدائی ایام میں بلا مہت کی دویا کے وقت ہی سے بہتی ہی پرمکا شفہ سے
وام الناس گناہ میں الیسے مدسوش اور برمست ہودیے تھے کر بستیاہ کی
منادی سے اُن کے کانوں پرجون کک نرویکنی بکد اُلٹا اُن کے دل اور
نبادہ سخت ہوجات کے (۲:۹، مالید) ۔ لیکن اس کے بہلو بہبلو نہائی کا
نبادہ سخت ہوجات کے (۲:۹، مالید) ۔ لیکن اس کے بہلو بہبلو نہائی کا
نبادہ سخت ہوجات کے (۲:۹، مالید) ۔ لیکن اس کے بہلو بہبلو نہائی کا
نبادہ سخت ہوجات کے اور اس کی منادی کا انٹریہ تھا کہ
بھی کا ل بقین موجود ہے ۔ اور حس طرح اس کی عدالت کا بواز کینت
ہوناگیا اسی طرح اس کی منادی کا برمجی انٹر ہواکہ قم کانڈول منٹوی میزنا رہا
بروشیتی بی گیا اور وہ بقیہ نیاد موگیا حس کو بہوداہ نے اپنی نجات سے
بروشیتی بی گیا اور وہ بقیہ نیاد موگیا حس کو بہوداہ نے اپنی نجات سے

برہ ودکرنے کے لئے مفرد کررکھا تھا۔

يستياه حس نجات كااعلان كرناب أس مين بيرو تيم كالبرى تباہی کے منہ سے بچ نکانا بھی شامل سے ۔ لیکن یہ رہائ کا مل نجات سہیں ہے۔ موعددہ بخات کے کا مل مفہوم میں گنا ہوں سے رہائی ہفی شامل ہے (سحالہ کے لئے دیمیس ۱: ۱۸؛ ۲،۵:۲ وغیرسم) پجدائیں یں دل کی تنبریلی بھی شامل ہے (دیمیسے ۱۵:۳۷ مابعد)-بدایک السی زندگی سے بچیفدا کے احکام کی اطاعت گذاری اور نوشی کی ومسرفرازی سے ہمکنار ہے۔ اس نجات کا مرکمزی کردار توصیتر آن ہی ہے لیکن و وسری توسیں مجهى اس كى بركات سے فيفن باب سول كى ( ديجيئة ١٩ ١٩ ، ٢١ ، ٢٧ ، ٢ ، مو - ۵ ؛ ۲۷ ؛ ۲۷ ؛ ۱۳ ، ۱۳ ما بعد) - بها مرسح کے بارسے میں نبوتول کا بیان كرزا بهى ضروري سے جو ب عدائيميّت ركھتى بين ( ديكھينے ١:٩- ؟ ١١:١-١٠ جيال اسوري سلطنت سے فرق كا بيان سے ١٠:٥ ما لعد ساخفيك ١١: ٤١، ١١: ١١، ١١، ١١، ١١، ١١، ١١، ١١، ١٨، ١٨، تعمالوائ کی پیشکری بھی موبود ہے جومتی ۲۳،۲۲:۱ بین سے کے می میں اختباس کی گئی ہے) - ان نبوتوں میں نسیتیاہ بجا طور ریہ عهد عثینی کی اصطلاحوں میں کلام کرتا ہے میسے کوشاہ اسرائیل کے رون میں مینی کیا گیا ہے ا در تو قع بہ بپیش کی گئی ہے کہ وہ بنی اسرائیل کو اسور لیوں کیے عَبِيكُل سے رمائى دلوائے گا( ٩: ٣ ؛ قسب ١:١١ مابعد مع متاخر نبوت )-کیکن وه إن اصطلاحول میں موعوره نجات کی جومبلالی شان بیان کرنا<u>ہے</u>، مسیحی خوب سمجھتے ہیں کمراس کی ابتدامسیح کی ولادت بعنی آمراول کے ساخفس ويكي سِيبوان كى آمزنانى برايينكميل كو بيني كى ( ديكيف ا :

## (٣) اسوائيل كاقد وس اورغيراقدام

ابباب ۱- ۱۹۳۷ کی سبت باب، م مالعد کے ابواب میں بہوداہ کی وحدا نبیت اور کینائی پرزیادہ نرور دیا گیا ہے۔ لیکن کتاب کے اس پہلے موقتہ میں بھی اِس کو بڑی صفائی سے بیان کیا گیا ہے و دکھیے ۱:

۸ : ۲۲:۳۰؛ ۲۲: ۱۹ وغیریم) - بو کچھ وقوع میں آتا ہے وہ اُس کی صلحت کے تابع مرتا ہے مواد دیا ہے۔ اوہ بی الراب وہ اُس کی صلحت اور دیگرا قوام کی تاریخ کے دصاروں کو بیسے بیا بہتا ہے مواد دیا ہے۔ اسور اس کے قبر کا عکما ہے (۱: ۵ ما لبعد؛ ۱۲: ۲۱ وغیریم) لیکن اُسور پول کے البعد؛ ۱۲: ۵ ما لبعد؛ ۱۲: ۵ ما لبعد؛ اس کی شخی ، اُن کی شخی ، اُن کے قبر اُن کے قبر اُن کے قبر اُن کے کیم عدالت کرے گا (۲: ۶ ما لبعد؛ کی شکفیر کرینے کے سبب وہ اُن کی تھی عدالت کرے گا (۲: ۶ ما ابدا؛ ۱؛ ۱؛ ۵ ما لبعد؛ ما لبعد؛ ۱ ما بعد؛ ۱ بعد؛

ما بعد بعبشرا در متصر (الجاب ۱۸-۷۰)، ادوم (۱۲،۱۱،۱۲) باب ۳۳ اور دیگرا فوام کی با بست بنوتیں - برمجی فالب غور سے کہ بستعیا ہ نصر و بن غیرا قوام کی بر بیشگوئی کرتا ہے بلکہ ان کے لئے برکتوں کی بیش فیری مجمد دنیا ہے - مثلاً ۱۱، ۱۱ - ۲۵ کی عظیم پیشگوئی میں وعدہ ہے کہ مضر، اسور اور اسرائیل باہم یہوتو ا م کے گواہ موں کے (دیکھتے ۱۱،۱۱ مفر، ۱۳ در ۲۲ باز، ۱۱ وغیریم) - مابعد بر ۱۱، ۱۱ وغیریم) -

#### (م) ابواب ۲۲-۲۳

برابواب جوابواب ۱۳ - ۲۳ کانتمر بین خصوصی توم کے تحق بین کمیونک ان میں عالمگر عدالت کا اور عظیم موعودہ نجات کا بوخدا کے افضوں کھمور میں ہے گئی بڑا دلنشیں بیان پایاجاتا ہے رباب ۲۳ - تسام قرمیں اس نجات میں سفید میک بول گئی ۔" وہ موت کو . . . نابود کرد لیگا۔ دکیھئے ۲۰۲۵ مالعد) - علاوہ اذیں اسی محقد میں صادقوں کی قیامت کی طرف اشارہ مجمی موجود سے ۲۲۱ (۱۹) -

#### ب- ابواب ٢٠-٥٥٠

(۲) اسرائیل کا فدوس سمادا ہاتھ تھا منے کے لئے تیا ہے۔
اسرائیل اس کی قوج کا متی نہیں - اس نے اپنی دوش سے اپنی نا ہی

برعم کرکردی سے (۲۲ بالعد وغیرہ وغیرہ) - قوبھی اسرائیل خدا

کی است سے (۳۰ ؛ ۱ وغیرہ وغیرہ؛ وکھیے مثلاً ۲۲ بالا کی نام با اور اس کی شہرت

نیزاسرائیل کی مخلصی کے تذکرے میں اس کانام اور اس کی شہرت

نیزاسرائیل کی مخلصی کے تذکرے میں اس کانام اور اس کی شہرت

کاسوال آتا ہے (۲۸ ؛ ۱ - الوغیرہ وغیرہ) - اسرائیل یعنی سیون سے

اس کانکاح کاسارشن ہے وہ وغیرہ اس کے اس نے سب

وراسرائیل اس کاخادم ہے - برایہ ایسا لقب سے حب کا اطلاق

وراسرائیل اس کاخادم ہے - برایہ ایسا لقب سے حب کا اطلاق

تعوق (۲۱ ؛ ۲۱ ) وغیرہ وغیرہ) اور فرائض (۲۲ ؛ ۱۰ وغیرہ وغیرہ) مردد

برسزنا ہے - اس نے اسرائیل یعنی میتون سے لادوال محبت رکھی

پرسزنا ہے - اس نے اسرائیل بعنی میتون سے لادوال محبت رکھی

اور اس کی صداقت اُس کی مخلصی کی ضامی سے (مشل اس : ۱۰)

اور اس کی صداقت اُس کی مخلصی کی ضامی سے (مشل اس : ۲۰)

(۳) اسرائیل کا قد وس یقیناً ہمارا ہا تھ تھام کے گا۔ آن والی بخات کو میرسے خوبصورت لفظوں میں بیان کیا گیاہے۔ اِسس بخات کا محرک اور ہو مرائس کا قبر کو بی جانا اور اسرائیل کے گئا ہوں کو آن سے دور کر دینا ہے (۲۰، ۲۰، ۲۳، ۲۵) ہم ، ۲۲؛ می گئا ہوں کو آن سے دور کر دینا ہے - خورش کو بڑے کے کام کو شروع کرنے کے لئے خورش کو اپنا آلو کالر بنا آلیے ۔ خورش کو بڑے عمدہ لفظوں میں یہوواہ کا ممسوم کہاگیا ہے ۔ خورش کو بڑے عمدہ لفظوں میں یہوواہ کا ممسوم کہاگیا ہے (۵، ۲۱) اور وہ ایسا شخص سے حبس یہوواہ کا ممسوم کہاگیا ہے (۵، ۲۱) اور وہ ایسا شخص سے حبس اسے دہ مجت دکھتا ہے (۲۸) ، ۲۸ ، ۲۸ اوغیرہ) ۔ وہ بابل کی اسن سے اس کے سب فرزند اپنی جلادطیٰ کی سرزین اسرائیل آزاد کیا جانا ہے ۔ آس کے سب فرزند اپنی جلادطیٰ کی سرزین اسرائیل آزاد کیا جانا ہے ۔ آس کے سب فرزند اپنی جلادطیٰ کی سرزین اسرائیل آزاد کیا جانا ہے ۔ آس کے سب فرزند اپنی جلادطیٰ کی سرزین اسرائیل آزاد کیا جانا ہے ۔ آس کے سب فرزند اپنی جلادطیٰ کی سرزین اسے اسے اسے بی اور کینعان کو والیس لوشتے ہیں اور کینعان کو والیس لوشتے ہیں صبورا ہی ہی جو آن میں مجولوٹ آنا ہے (۲۰، ۲۰، ۲۰ از ۲۲، ۲۰ از ۲۰ ا

مس کی تعمیر نوکی جاتی سے (۲۸، ۲۸؛ ۲۵، ۱۳، ۱۳، ۱۲،۱۱) اوراب وہ بالکل محفوظریم (۲۸، ۱۳، ۱۲۸) -

نبی لوگوں کو میرکتوں کے اس یقینی وعدے کوفٹول کرنے اور اپمان لانے پر آمادہ کرنے کے لئے اپنی سادی نوا نامیوں کو ہروسے کار لآمات ، محصوصًا باب ١٥ كودكيميس - وه أن كوفا أل كرنے كے لئے فطرت اور تاریخ میں بہوتواہ کی عظمت وشان کی طرف متو جرکراہے۔ وہ بڑے چھنتے سوئے سوال اکٹھا تا ہے اور اُن کو بجٹ کی دعوت دتیا ہے لديكيمية مثلاً ٢٠ : ١٢- ١١١ ؛ ٩٩ : ١٨ البدر) - وهغير قرمول اور ان ك معبود وں کو بھی جیلنج دیتا ہے کہ کیا تمہارے معبور میرواہ کی طرح کے کارنامے انجام دے سکتے ہیں ؟ بہ خدائی سے حس نے نورتس کو وجود بخشا ا دراس کوسرفرانی عطائی ناکه وه اسرائیل کی را ای کے لئے خدا کا کائے کارہنے ۔ اس سنے اسرائیل کاخدا دا حدخدا سے جو ٹورٹس کے کامول ك ا بخام سے واقف سے - بي كم ضدانے فديم ايم كى بيشكولوں كومن وعن پوراكياء اس كئ وه لفينى طور رُينى چيزول كوئبى وجود ميل لاسط كا تاكران ومدول کو بورا کرے بواس نے ابیے فادم نبی کے دسیارسے کئے ہیں (ام داماليد، ٢١-٢٩ ؛ ٣٩ : ٥- ١٤ ، ٣٩ : ٧ - ٥٥ : ١٣-٨ : ٨-١١ مم: ١١- ١١ قب ٢٨: ٩؛ ٨٨ :١- ١١) - إن سب باتول ك با وجود تھی نبی اینے دعووں کی تصدیق میں کو کی نبوت بیش نہیں کرتا بلکہ دل، دماغ اور تنمیر کو مجنجھ ولینے کی کوشسش کرتا ہے۔

بیسب باتین اس حقیقت کی نشاندهی کرتی بین کدیم و اه کائنات کاخان سے ۔ وہ نورس کی فنوحات سمیت و نباکی ساری ناریخ کے دھالے کارُخ منعین کرتا ہے ، خصوصاً بآبل کو کورخ منعین کرتا ہے ، خصوصاً بآبل کو کیونکہ وہ اسرائیل کا دشمن سے اور مبت پرستی میں مبتلا ہے (۱۲: ۱۱ - کیونکہ وہ اسرائیل کا دشمن سے اور بہ ) ۔ وہ ساری دنیا کوجس سمت میں لے جارہ ہے اس کاخلاصہ إن لفظول میں ادا کیا گیا ہے "مرا کیا

گفتنا میرے حضور مجھے گا ور سرایک نربان میری قسم کھائے گی (۳۵): ۲۳) - بہوراً ہ ہی کی خدمت میں دنیا کی نوموں کی نجات ہے۔ دیکھئے ۲۷ ،۱۰-۱۲: ۲۵ ،۲۲۲-۲۲؛ ۵۱ ،۳۵ ،۵-

(۳) "خادم کے گیت "(۲۳:۱-۷؛ ۲۹:۱-۹؛ ۵:۳-۱۱:۵۲: ۱۲:۵۳-۱۳) -

#### ج-الواب ٥٩-٢٧

اسرائی کی تاریخ میں قوم کے ساتھ کے سلوک کی دل کولیسیج دبینے والی کہانی کو دُمبراتے ہوئے خدا نے ابت کیا ہے کہ دہ بے پی

اورنا قابل رسائی منیس سے ( ۱۹۳۸ ما بعد) -

(۲) نبی اسرائل میں خدا کے اطاعت گذاروں اور نافر بالوں کے درمیان متر فاصل کھینے دیتا ہے (مثلاً یہ ۵ :۱۱، ۲۵ : ۱۳ بالعد، ۲۹ : ۵ قسب ۸:۲۵ ) ۔

(عبرانی = بہوداہ لگاہ رکھتا ہے)۔ بسمری ریشندرانی :- بنی بینیتن میں سے بروشیتم کا ایک

باستنده (۱- تواریخ ۸:۸) -

رعبران = ده والس آنام ) -لیستوب - بیا شعوب :- ا - اشکار کے فیلے کا ایک شخص کی ب کے نام برایک نماندان چلارگٹنی ۲۲،۲۲ بیدائش ۲۸ ،۱۳۱ میں اس کا نام بوست سے ) -

ا بيب عن المنظمة المن

(لبسعياه > : سُو)-

رعبرانی = لوگوں کی والیسی) اسسولیا می سیسبعا می : - ایس قری سور ما بوسا قبل بادشاه

عضلات دآذو کی مدد کرنے کے لئے صقلاح کوگیا (۱-تواریخ ۱۲:۲۷) 
ام - دآؤد بادشاه کے سور ماؤل کا ایک سردار - اس نے ایک سردار - سموشیل ۱۲:۱۱) - سفیا دی ترجمبر میں اس کا نام اِ شبت ہے جبکہ ۲ سموشیل ۱۳:۲۳ میں تحکمونی تیسیب بشیبت ہے - یہ دہی این تن اویو تفاص سے ایک ہی وقت میں محکمونی سیس بسیس سے ایک ہی وقت میں محکمونی سے بادر سے کہ سروئے - مقانول کی تعداد کے فرق کے بارے میں علماء کا خیال ہے عبرانی اعداد کو حروف میں تکھنے شفے (دیکھئے گئتی) بیان تین سور ماؤل میں علماء کو تو کے لئے سیسے کم کوئیس سے بانی لائے تھے عبرانی اعداد کو حروف میں تکھنے سیسے کم کوئیس سے بانی لائے تھے سے ایک عفاجی داؤد کے کیے سیسے کم کوئیس سے بانی لائے تھے

(ا' نواریخ ۱۱: ۱۹- ۱۹) -س - بنی اسسرائیل کے ایک فرنق کا سر دار حس کے ماتحت سر ارمرد نصے (۱ - تواریخ ۲۰:۲۰ س) - ممکن سے کہ یہ سلمیں مذکور شخص ہو ۔ اس صورت میں مکمونی (۱ - تواریخ ۱۱:۱۱) اس کا سرادی

سب موہ -ایک نظامیس کی صبح نشر کے نہیں ہوکتی۔ غالباً یہ لیسونی محم اللہ یہ ہوآہ کے قبیلہ کے ایک شخص کا نام ہے میں بہاں کھی غرواضح سے (۱- تواریخ ۲۲:۳۲) -

ایک شخص بوبنی شمتون میں ایک شخص بوبنی شمتون میں اپنے کی مسوول بیر - ایشو حابیر: - گھوانے کا سردار تھا (۱- تواریخ ۲۰: ۲۰ سر - خالباً کی مقد مک ہجوں میں کنا بت کی غلطی ہے - نام یشو حا بیرنا بیا ہے ۔ اس سے پہلے نام بعقو ہے کی دجہ سے دیں ان میں ہوگا ، دیا ہوگا ) .

ره وس بسورون مرینسوون ۱- اسرائیل کا ایک شاعراندلقب جر پران عهدنامدیس جادمرتبراسنعال بخواس (استثنا ۲۳،۱۵: ۳۳،۱۵: ۲۹،۵ اورکسیعیاه ۲۲،۲) -

لسوع :- ديم يسعميح كازندگا-

1138

# السوع مبيح كابرن: - ديم يح كابرن - ا

بسوع مسے کا مقدممه به بهودی اور دوی سکام کی عدالت بی لیست منبيح كاوه مبنكامه خيز مفدمهجس كانتيجران

کی مصلوبیت کی صورت میں نکلا بیارون الجیلیں اس مقدم کی دوسری سماعت كانفوير الببت ذكر مزوركرتي بين (متنى٢٤ : ٥ - ٢٠ ؛ ١١ ؛ مرض ۱۲: ۳۵ - ۱۵: ۲۰؛ لوقا ۲۲: ۴۸ - ۲۳ : ۲۵؛ يوستنا ۱۸: ۱۲ -١٩: ١٩) - پونکدان مخضر بانات مین صرف چیده چیده بانون سی کو بیان کیا کیا سیمے، اس کیے واقعات کی اریخی ترتیب کووزری سے بيان كرنا ممكن نهيس - بيرصاف ظامر سبح كمر إن دونوں سي پيشيو ب س ب صد دصا ندلی روا رکھی گئی اور کہ بیر مقدمر عنی فانونی تفالیکن الجيل نولس اس كا ذكر بنين كريت كيونكه وه وكميل منيس بلكه كواه ك

ہور برد فرطراز ہیں ۔ طور برد فرطراز ہیں ۔ گنستمنی میں گرفتاری کے فوراً بعد ضاوند لیکوع کو بروث کیم بر اس میں درستان سول ہی بر میں بہودی حکام سے سامنے پیش کیا گیا۔ مرف یوسٹنا رسول ہی بر بنانا بع كريسوغ كوسيل سابق سرداركا بن حنتياه كمسامن بين كياكيا -أس في ليسوع مسيح سي ان كي نتأكرد ول اورنعليمات ت بارے میں سوالات یو چھے ۔ اُنہوں نے اُ سے بڑے گیرو قارا مٰانہ میں یا دولایا کہ انس کی میخفیفات غیر قانونی سے حبس پر اس سے اکی نوکرنے ان کے منہ بریخفیٹر مالا (لوحظ ۱۸:۱۷-۱۹،۱۹، ۱۹ سر)-دریں اتنا صدر عدالت کے تمام اراکین کا گفا سے محل میں جو کہ اس عدالت كاصدر بخفاجمع بوي كي تض ، البذا حنياً ه ف هدا و ندليوع كو بیر ای اورستمکر مای لگا کران کے پائس بھتے دیا ( بوتنا ۱۸:۲۴)۔ بادرہے کہ بہودی تعزیرات کے مطابق رات نے وقت کسی تھی مقدمه کی سماعت غیرفانونی تقی - صدر عدالت نے لیسوع کو مجرم تمهرانے کے لئے جھوٹے گواہ فراہم کئے نیکن پیج نکہ اُن کی گوا مہیر ل بن نفا د مخفااس لئة ان كامنصوب ناكم مبركيا (متى ٢٩ . ٩ ٥-١٠). مرفس ۱۴ ه ۵ - ۵۹) - اُن کے الزامات کیے جواب میں بہال كك كرجب كالقلف غضة مين اكر جواب طلب كيا، ليسوع سيح نعاموش رہے دمنتی ۲۷:۲۶ ۔ بول انہوں نے اِس سماعت کوغلط قرارديا ويمغسوس كرن موسط كداب مقدمه بالحقول سي نكتاجاريا ہے ، کا کفانے گوا ہوں کو سٹا کر سیوع میسے سے براہ راست ملفاً بوجها" تو غدا كا بيامسيح سب ؟ (متى ٢٦ : ١٧) - إنبول في فلوند نحوانيها جداب دبينے پر مجبود كر ديا جو نظام را نہيں مجر م كھير آنا ہو، ادر تھير اس بواب كوكفر قرار ديت بوش ان كمة خلات استعال كما (متى ٢٧: ٢٧ - ٧٧ ؛ مرض ١١: ١١ - يه ١٧) - عد السند ا فزا تفري مي أسخف كفرى بون اورنسيوع كانوب تمنخ الرايا وربع عربي كي رمتى ٧٧:٢١.

۸۷؛ مرنس ۱۲۳؛ ۲۵؛ لوقا ۲۲:۳۲ – ۲۵) -صبح صادق سے بعد صدرِ عدالت بهركرة عدالت بين فرائهم مهدتى اورخانه ميرى كصليح ليسوع سے ان کے الکیتے ہونے کے دعوے اور ان کی الوسیست کے ارسیس سوالات کئے (لو فا ۲۲: ۲۷-۱۶) - بدعدالت بیتوع کو فا نونی طور ب مجرم فرار ديني كي لئ فراسم مولي تفي -

یو کمددومی حکومت فے بہودی مدرعدالت سے موت کی سنرا دینے کا اختیارہے لیا تھا۔اسلے فروری تھاکہ موت کی سنراکی نوٹی دوی گورنم سے کرائی مائے جو اس وقت عید نسے کی دجہ سے بروث بیتم میں تقا - بينا بخد تيتوغ كوبا نده كرير سارى جاعيت " ( يوقا ٢٠ از) جلوس كي صورت میں انہیں سیار طس کے پاس نے کئی ۔جب اس نے بہود بول سے الزامات كے متعلق دريافت كيا توانبوں نے السا ظامركما كو باكر وہ سماعت کے بغیرموت کی سزاک نوٹین جاستے ہیں (بوسمنا ۱۸: ۲۹-۳۲)۔ لیکن بیلاطس کے زور دینے برا منہوں نے نین النزا مات پیش سمئے الوقا ك الزام كوسى فابل سماعت بمجها - جبب يح ليسوع ني ابني بادشاب کی نوعیت کے متعلق اسے تبایا تو سیلطس اس نتیجہ بیرہینجا کروہ بے گناہ ، من اوران کی برتیت کا علان کمبا (تیریقیا ۱۸: ۳۳ - ۱۸) - اِسس فيصلرك بعدم فومتختم مومانا جابيعي تنفأ ليكن اس سے بيرودي اور بھی بھڑک گئے اور مزیدالزام لگانے لگے۔ لیکن جب کیسوع نے ان کا کوئی بواب ند دیاند میلامس براحیران بردا رمتی ۲۰۲۱. ١١) - جب يباطَس كوعلم مورًا كمد نستوع كانعلن طيل كي علاق سے ب نوا س نے اس نا نوشگوار کام سے بھنے سے بلتے انہیں گلیل کے جاکم ہیرودلیں انتہاس کے ہاس بھیج دیا جوعید فسی کے موقع بہ يرف ليم مى مين تفا - ليكن حب ليسوع مسيح ني ميرو دنس ك مطالبه يرمعجزه دكھانيے سے الكاركرديا اور كمل خاموستى اختيار كئے دكھى تو اس نے ان کالمسخرار ایا اور مجرم کھیرائے بغیر والیں پیلاطس کے إس بيهج ديا (لوفاس، ١٢-١١) -

جب سِیرغ سے پیالکش کے یام والیں آئے نوانس نے محسوس کیا کہ اسے ضرور سی اس مقدمتر کو نیٹانا پڑے گا۔لیس اس نے سرد ادکا بن اور عام وگوں کو بلا با اور نستوع میرے کی بے گناہی البت كرف كے لئے دوبارہ تحقیق كى مليكن سيوديول كو نوش كرنے كے مع اس سے سامقہ ہی بہم بخور برکیا کمہ وہ کیٹوع کور ہا کرنے سے بیٹیز ان کے کو ٹرسے مگوا وسے گا (لوقا سام: ۱۲-۱۱) - ا ور حبب عوام نے وستورك مطابق عيدى رايك قيدي راكمرنى كى دونواست كى درفس ١٥ : ٨) تواس سے انہیں ایک سفاک ڈاکو بہا آبا اور لیپوع میں سے ایک کو مینے کوکہا (متی ۱۷۱۲) - اسے المبدی کر عوام نیسوع کو مچنیں کے اور قیل وہ سرداد کا سنول کے مطالبہ کور ڈ کردیں گے ۔

لرگوں سے ووٹ لینے سے پیشتر پرانکس کومس کی ہوی کی طرف سے اکیا سنجدہ تنبید موصول مولی (متی ۲۷ ، ۱۹ ، ۲۱) - دری اُنا ہوی رامنها ون نے توگوں کو ترایا کو انگفے کے لئے ورغلالیا - جب بیلانگش نے اُن سے دریا فت کیا توانہوں نے برآ ہاکو مالکا اور میلا چلا کرلسوع كوصليب دين كأمطالبركرنے لگے (متّی ٢٧: ٧٠: ٢١) لُوْقاً ١٣: ٨١-19) - يېلنطس كى مزىد دة وقند ح بھى بے فائده دىبى (لوقا ٢٢٠٠٠)-يوحنّاكي الجيل مح مطابق بسوع كرصليب دينے سے بجينے كے لئے پیلامکس نے آخری دیا کے طور برانہیں کواسے الوائے ادرسا بیول كواجازت دى كروه انهين كانثول كاتأج تبيناكمه بادشاه مونے كالمسخر الثائتي اورميرانهي اس صته اوزفابل رحم عالت ميں إس امب ربياً لوگوں کے سامنے پیش کیا کرممکن ہے اس حالت میں وکھو کروہ مطمئن برُوبًا مِين - ليكن اس سنة برعكس صليب دين كم بارت مين أن كا روبتراور مین مخت بوگیا (لوحنّا ۱:۱۹) -ایک شخالزام کے باعث حس كونسيوع نے خود مھى قبول كياكہ وہ خدا كے بيٹے ہيں ، پیداهس کانون اور برمه مدگیا اور وه انهین چهورنی کاوربھی کوتشش كرف لكا ( لويمنا 19: 2 - 17) - تب يبودى دامنا ول ف الناآخرى منتعيا راستعمال كياكدا كروه ليتسوع كور كاكريك كانو وه اس كنشكايث قبصریسے کریں گے (بیرتنا ۱۲:۱۹) - پولم کریال مکس اینے فراکض درتنی سے انجام منہیں دینا تھا اس لینے اسے دھتی کی وجرسے حجمکنا بلا۔ أخرى اببل سنے طور مربی صب اس نے کہا کہ کمیا وہ ان سے بادشاہ سکو مصاوب کر دسے ! توہیج دلیل نے بیر گفر اسپر حواب دبا کہ نیھر کے سوا ران كاكوئى بادشاه نهين البرخنا ١٥؛١٥) - اورحب بيليس ن ابني برتیت کے اظہار کے طور تبیعلانیہ اپنے ہائے دھویئے تولوگول نے إس قسل كى ذمه دارى رضا كالانه طور برقبول كرى (متى ٢٣١٢٧ -٢١) -اگرچ بپایکس اس سے انصا نی سے پورے طور بہ آگاہ تھا توھی اس ن براً إلى در إكرك ليسوع كوصليب وين كاحكم دبا-

لسوع مبيح كانسب نامه: ديك نسب نامه، ليتوع مسيح كالسب

يسوغميح كامرناني: ديه يع كامينان - ديه

یسوع میسی کی انسانیت: - دیمیهٔ یسوع میکی دندگی تباه بسوع میسی بیدائش کی تاریخ: در میسی کی پایش بسوع میسی بیدائش کی تاریخ: در میسی کی پایش

بسوع مبیح تی بیات: الله ماخل البیل البیل

کی تعلیمات کے بہت کم رہا ہ ماست حوا بے سلتے ہیں رتاہم اعمال کی کیتا ب، خطوط اورم كاشفه كي كتأب كي بنياوي باننين اناجيل اربعه مين محفوظ تعلمات سے مطا بقت رکھنی ہیں۔ نے عہدنامدکی إن دستاً دیزات ا ورہلی اور دوسرى صدى عيسوى ك تشجيول كى تخريرات ميں مرقدم بيغام كى بنياد غداد ندنسیوع سیح کی تعلیات ہی ہے۔ یول سی تحریرات تھی ( اگر جیر بلا واسط، امم ما خذول كاكام ديتي بي - يه أابت كرين كي اليسي متام كويشنشين كدرسولول إورنهاص المورميه بإيتس رسول كى تعليم نسوع مسيح كى تعلىم كے مخالف سيے كمل طور ميزاكام موئى بي ( ديجيئے پولسس) فيدادند ک تعلیم اور دلیش اور ابتدا کی کلیسیای نعلیم میں تممل بنگا بمت پالی جاتی ہے۔ وه فرضي كراؤ مواناجيل منوا فكنه مين مرقوم يسوع مسيح ى نسليم مين اور لوحت كى الجيل مين مرزوم أن كى نعليم مين بيان كيامانا ب وه معي فوعيت كاسعد ير بلات بدورست م كروحنا كى الخيل ئىيس عميح كى فرق اللبع نعلىم پر زياده توجيد يتى سے اور اسس میں بہت سی ایسی با نیں درج ہیں جہاں خدا وندسے نے اپنی شخصیت اور خداک ساخدا بن تعلق کے باہے میں صاف صاف بتایا ہے ۔ بیہاں جو فرن نظر آتا بے وہ لب و لہجدا ور ندور دینے کاسے ، ور نداناجیل متوافق کی اور پوخناک انجیل کی تعلیم بنیادی طور مباکب ہی سے (بوشناک انجیل کی تعليم كال حوالول سل مقالبر يجهُ - متى از: ٢٥- ٠ ٣ ؛ ١١: ٥٠ ؛ يع: ۲۳، ۲۸ - ۲۰؛ مرقس ا: ۱، ۱۱؛ ۲ : ۵ ، ۱۱؛ ۲ ، ۲۹، ۲۹؛ سي روس او - سمو و هو و وسي ليرفا او ٠٠٠ - ١٥٠ وم وسي :rm, <1-49: rr : (rr - r1: 1 . : ro : ry - rr: 9 : ra : rr ٢٦ ؛ ١٦ ٢ ٣ - ٣ ٥ وغيره وغيره) -

مرای انجیل نونیس کے سامنے اپنا مقصد اور مدعا تھا اور انہوں نے اسی کے مطابق لیسوع میسے کی تعلیمات میں سے موادعی انہوں نے اسی انہوں نے اسی طرح سے اناجیل ایک دوسرے تی ممیل کرتی ہیں ذکہ مخالفت ۔ یسب مل کرخدا وندلیتوع میسے کی بنیادی تعلیم کے بارے میں کمل رپورٹ بیش کرتی ہیں ۔ جب ہم باقی نئے عہد نامد اور ابتدائی کلیسیا کی ذندگی اور تعلیم کا مطالعہ کرتے ہیں تو دکھتے ہیں کہ ا تبدائی کلیسیا کا اپنی تعلیم اور عمل میں لیتوع میسے کی اس تعلیم میں بیتوع میسے کی اس تعلیم بیرجو اناجیل ا دلجہ میں محفوظ ہے پورا پورا انحصار تھا ۔

### ۲ مسیح کی تعلیم کی لا نانیت

ندا وند سیح نے اپنے ناماند کی زبان میں کلام کیا اوران کی تعلیم کی فعلیم نشکل میروں اور اپنے وقت کے مذہبی را سنا وک سے میرت حدیک ملتی خلتی فعلی ۔ تاہم اُن کی بنیادی تعلیم فعلی نئی اورانقلابی میرت حدیک ملتی خلتی فعلی ۔ تاہم اُن کی بنیادی تعلیم فعلی نئی اورانقلابی

## س- مسیح کے درس ویل رئیں کے طریقے

تداوند یج نے مختلف حالات کے مطابق تعلیم دینے کے مخنف طريق اختبارك - انبول نے عبادت فاند میں عبد عنبق سے پیرے اور جماعت کے سامنے اس کی تفسیر بیش کی الوقاس، ۱۹-۱۳/ - انبول نے کھلے میدان میں منادی کی جیسا کرلٹانی ہاڑی وعظمیں دکیماجاسکتاہے۔اگر سے انہوں نے بیرتعلیم اپنے ساگرووں کودی مفنی ناسم دوسرے متعدد لوگول نے بھی شناخلا (متی ۵:۱-> : ٢٩ ؛ لوتًا ٦ ؛ ١٠ - ٩٩) - ا نبول نے لوگوں سے شخصی طور ہیر برا وراسست كلام كميا (مرفس ١٠: ٢١) بغرفا ١٠: ٣٩١) - ان كا امك تدليبي طريفة سوال وحواب كاتمعى نفاتاكم لوكول كونو دسوجينه برمجبو ركب عِ سَعَ الذَّف ا ١٢: ٢٦؛ ١٢ : ٥٩ ، متى ١٢ : ٥٨ ، مرقس ٢ : ١١)-انہوں نے اپنے دشمنول کوان کی غلط فہمیوں سے نکا لینے کے لیے اُن سے بحث کی - انہوں نے اپنا کھٹ نظر است کرنے کے لئے یا اپنے مخالفین کی کمزوریاں وکھا نے کے لئے کا قابل تردید دلائل مپش كينة ( مرقس ١١٢ ١٨- ١٧ ؛ لوقا ٢٠ : ١٨ - ١٨ م) - انهول نے اپنے شاگردوں كولبض عظيم سيا تبال ذمن تشين كرانے كے لئے بعد نكا دبيخ والى بانول اورلطيف بيراور سب بان كى دمتى ٥: ٧، ٨؛ لوفا و ۲۴۱ ، ۲۰ ؛ ۲۵) - انبول نے اکثر عہدِ عننیٰ سے اقتباس بيش كن رمرفس ١٢ : ٢٠٠ - ٢٠٠ ١٥ - ٢٠٠ ؛ لوقام : ١٠ ، ١٢٠١ ) -انہوں نے اپنی تدریس میں بھری امدادی طریقے مھی استعمال سکتے الديشاسان ١- ١٥ ؛ متى ١١ : ٧ - ٢٠ ؛ ١٨ : ١٨ - ٢٧) - انبول ك اینے زیا دہ قریبی رسولوں سے براہ داست اور زیادہ کھل کر گفتگو کی (مثنی ۱۷: ۹-سرا؛ مرقس ۱۲: سوم، مهم ؛ پویتنا پیرا: ۱- بر : ٢٧) - امنبول نے بیاسے موند نبرتی بیان دیسے دمنی سر ، ۵ یمنی، مرقس ۱:۱۳ مع ؛ لوفا ۲۱:۵-۳۹) - انبول نے اپنے اور زمداک باست میں البی حفائق کا برا وراست اعلان کرے رسولوں کو تعلیم ی

(متی ۱۱: ۲۵- ۲۷؛ لوقا ۲۱: ۲۲-۲۷؛ لیخنا ۵: ۲۱-۴، ۲۲: ۳۲-۱۱) اور انہوں نے اکثر تمثیلوں کے ذریعے لوگوں کو تعلیم دی (دیکھئے تمثیل) ۔ سیح کی تمام تعلیم میں ان کا لانا نی انفتیار نظر آرہ ہو تھا ۔ عہدِ عتین کے ابنیاء کے بھس جونما سندہ کے انفتیار کے سانفد کام کرتے تھے ، سیح نے براہ راست الہی انفتیار کے سانفہ کلام کیا۔

## ٧ - مسيح كى تعليم كى إقسام

بس طرخ سے ایک عام سی سوا نخ سیات مکھنا ناممکن ہے اسی طرح ان کی تعلیم کو گھٹا کرعام فلسفہ رالہیات یا افلاقی تعلیم کی سطح برلانا ناممکن ہے ۔ ان کی تعلیم اپنے سے پہلے یا بعد کے کسی بھی شخص سے بہیت فرق ہے ۔ تاہم سیح کی تعلیم کی درج ذیل عنوانات کے شخت ورج رہندی کرنے کی کوشنش کی جاتی ہے :

ا: اخلاقی تعلیم: متی البراب ۵-۷؛ لوفا ۱: ۱۷-۹م ؟ اا: ساسه ۵ دغیرو) -

ب ما فرق الفطرت اورالليا تى تعلىم : متى ١١: ٢٥ - ٢٧ ؟ لوقا ١ : ٢٢،٢١ ؛ يؤسّنا ٢ : ٣٨ - ٣٨ ؛ ٨ : ٨٨ وغيره -

یے ۔ ساجی تعلیم بلوقام از یہ ۱۹: ۲۰: ۱۹ ـ ۲۵؛ ۱۹: سر۔ ا وغیرہ -

د - بخات کی تعلیم: متی ۹: ۱۲، ۱۳؛ ۱۱: ۲۸ - ۳۰؛ ۱۹: ۲۸ - ۲۷: ۲۰: ۲۸: بوقا ۹: ۲۳، ۲۷؛ ۱۱: ۱۵ - ۲۳؛ ۱۵: ۱ - ۲۳؛ ۱۸: ۱ - ۲۸ وغیره -

لا - آخرت کی نعلیم : متی الواب ۲۵، ۲۵ بمرفس باب سرا؛ لوقاباب ۲۱؛ لیرمنا سما: ۱-سود عیره -

ان تمام تعلیمات کی تریس خداو کدسیو عیرے کی اپنیالے میں بدا و راست اور باراست تعلیم یا بی بھاتی ہے۔ اُن کی تما تعلیم من کی اپنی ذات بیں مُنخدسے۔

#### ۵- بنیادی مضمون

خدا وندسیوع سے نے دیگر ندا سب کے با بنوں کی طرح بنیادی طور برخدا کے بارے ہیں سچا ٹیوں کو بیان نہیں کیا۔ در حقیقت اس کی تعلیم کی بغیاد کی تعلیم کی بغیاد اس اعلان پر ہے کہ وہ خد ہے۔ بیٹے اور فرنیا کے بخات و مہندہ ہیں۔ ان کی تعلیم محض ضابط الہیات نہیں ہے بکہ اظہار بالذات بعنی ان کی اسی ذات کا اظہار سے ۔ یہ درست ہے کہ انہوں نے کھٹم کھٹا اپنے آپ کو بطور آسے اور خدا کا بیما ظام مہند کہ انہوں کیا ۔ اس کی وج بی تھی کہ یہ ویوں ہیں آگسے کے کرداداور کام مہند کیا اس موضوع پر است سے بارے میں غلط فنمی یا تی جائی تھی ۔ وہ اس موضوع پر است سامعین کے ساتھ بہت کم گفتگو کرتے تھے ۔ دیکن اگر جادوں انجاد اس معین کے ساتھ بہت کم گفتگو کرتے تھے ۔ دیکن اگر جادوں انجاد اس

کا بنظر عمینی مطالعہ کیا جائے تو ظام رسوجا تا ہے کہ انہوں نے شروع ہی
سے بہ تعلیم دی کہ وہ نعدا کے بیٹے ہیں۔ یہ بات بڑی اسم سے کہ نیتوع
میں مرح اپنی علانہ نعدمت کے مشروع میں براے درسا ورحلیمی کے
ساخط اپنی والدہ کو یاد دلانے ہیں کہ ان کاخشنی باپ نعدا ہے (لوق اسانے این ان کے آخری الفاظ جو انہوں نے صلیب پرسے
مرح یہ خطے کہ "اے باپ! ہیں اسی رقوح تیرے یا مخصوں میں سونینا
مول (لوقا ۲۰۱۴) - اپنے جی آخفے کے بعد عب انہوں نے مرح مگرینی
مول (لوقا عرب این مرکزی الفاظ کو فرمایا " میں اپنے با پ ....

کے پاس اوپر جانا موں" (پوستنا،۲۰۲۶) ۔ بیسہ مسلم تعل

پیڈع مسرحی تعلیم کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ انہوں نے بنایا کہ نفدا مشفیق باپ کی ماند ہے۔ بل شبہ پیانے عہدامہ بین جمی معجات میر منسا کو بانب کهاگیا ہے لیکن و ہاں بڑاسے کسی ایک ایمان داری بجائے اپنے لوگوں کا باپ ظاہر کیا گیاہے ۔ تیمن سیح نْ مْدِالُو نْنْ وْرِنْدِ إِرْ مْنْحْفَى معنول مِن بان بِينْ كَياتِ مِنْ أَكِياتِ مِنْ الْمِنْكُوعِ مسيح نے اناجيل ادلعه مين نقريباً ١٥٠ مرنبر خداكو باب كہا ہے - انہوں نے لوگوں کو بنایا کہ لانانی معنوں میں خدا اکن کا اپنا بائے سے ( نواقا س: وم ؛ ١٠: ١٠، ٢٢: ٢٠: ١٨ - ٣٨؛ ٢٢: ٢٩؛ متى ١١: ٥٥ - ٢٠٤ ٥١: سهم؛ ۴۸: ۱۸- ۲۰؛ مرقس ۸: ۴۶، ۲۱: ۲، ۳۵ - پسر؛ ۱۳: ۲۸ - ۲۲؛ ١٤: ١٢ : ١٢ ؛ ليتخناس: ٣٥ : ١٨ : ٢٧ ، ٢٣ وغيره ) - انهول في مجمى مجمى اس خفیفت كوكر خداان كا باب سے اور اس حقیفت كوكر خداستا كردول يا عام آوميول كاباب مضطط ملط نهيس سين ويار انہوں نے دعامیں خداکو تعبی ہمارے باب " نہیں کہا بگہ" اے بأب يال ميرك باب المرقس ١١٠١٣ بمثّى ١١٠:١٠ بلونا ١٠:١٠ ؛ بوسنًا ١١:١٧ ؛ ١٠ - ١٠ وعيره ) - اورحب تعجمي انهول ني شاكرون ئے سامنے نفدا کا حوالہ دیا تو کہتھ جھی" ہمارا باپ" منہیں کہا عبکہ ہمیشہ سمبرا بایب" (لوفاه ۲۲:۱۰؛ متی ۲۱: ۳۷: ۱۲: ۵۰: ۴۰ ؛ پیرستنا ۲۰: ۱۷) پایمتهارا ؛ پ ( مُنْسِ ۱۱ : ۲۵ ، ۲۷ ؛ متّی ۵ : ۲۵ ، ۴۸ وغیرہ ) - لیتوع مسیح کے فراكے ساخد تعلق اور دوسرے لوگوں كے خد اسے ساتھ تعلق میں به و منّ فرق ان کی اناجیل ادلیه میں مرقوم تمام تعلیم میں نظراً تاسیے ۔ إن معنول بن البِّنوَرَ في مستح كذاني بين مسيط سن بيشير يا بعد سسى مديهي رأسنمان نندك سائفاس محضوص نعلق كادعوت فينبين كباجيساكمه منکے الفاظ میں سے اسمیرے باپ کی طرف سے سب محصے سونیاً با دیرکون بیٹ کو منہیں جا نیا سواباب کے اور کوئی باپ کو نہیں جا تنا سوا بیٹے کے ادر س سے حبس پر بیٹا اسے ظامر کرنا حالیے" (منَّى ١١: ١٠ مع معا بالمينة والمراري مرفس ٨: ٨١٠ لوحنّا ١١ ١١- ٥ وفيل-لی ن مرا کے اب مونے کے بارے میں لیتوع شیعے کی تعلیم اس

اعلان نک می محدود نہیں ہے کہ خدا لا ٹانی معنوں میں اُن کا باب ہے۔
انہوں نے اپنے شاگر دول کو بیصی سکھا اِکر خدا تمام ایمان لانے والوں
کا باب ہے ۔ اپنے پہالٹی دعظ میں دہ خدا کو اپنے شاگر دول کا کم انکم
ہمامر تنب باپ بیان کرنے ہیں (خاص طور پر دیکھئے متی ۲:۱- ۲۹ مقابہ
کیجئے لوظ ۲:۹۱) - چونکہ خدا اور انسان کے درمیان برنعلق مسیح کے
شاگر دول کی روحانی زندگی کی بنیاد بنے والا تھا اس لئے انہوں نے
انہیں سکھا یا کہ وہ خدا کو" اے ہمارے باپ" کہ کرد عاکمیا کریں (متی
۲:۹) - خدا ایماندارول کا باب ہے اس لئے انہیں ڈرنے کی ضرورت
نہیں (متی ۱:۲۰ میں کا باب ہے اس لئے انہیں اُس پر خشقی ایمان
محبت اور خصل میں کا بل ہے اس لئے انہیں کو سال کے انہیں اُس پر خشقی ایمان
محبت اور خصل میں کا بل ہے اس لئے انہیں کو س کی اند بنیا چاہئے
دمتی ۵:۳۲ - ۲۸ ؛ لوقا ۲: ۲۹ - ۳۱) اور انہیں کو سال کے انہیں کی ما نند بنیا چاہئے

یشوغ یے کی خدا کے باپ ہونے کے بارے میں تعلیم اُس وقت کے فقیمی مذہب کے لئے جس میں رسوم ، دوایات اور قواعد و طولط کی محمر ماریختی ذہر قائل ثابت موئی ہے۔ بدیں وجد سیوع مسے نے حرایا کہ جس طرح نئی ہے کہ مشکول کو استعال مہمیں کیاجاتا بکہ نئی مشکول کو استعال مہمی کو برانی دسوم و دوایات کی مشکول میں نہیں رکھا جا سکتا بکہ انہیں ترک کرے اُن کی جگر آن کے وسیلہ میں نہیں رکھا جا سکتا بکہ انہیں ترک کرے اُن کی جگر آن کے وسیلہ سے خدا کے بینچنے کی نئی داہ اختیاد کرنی موگی (مرقس ۲۲:۲۲) متی ہو

سمان ا الوقاد: ١٣٠ - ١٩١٥ -

یسوغ سے نے ضرا ورایمانداروں کے درمیان تعلق کے ایسے یں رانعلیم دے کرکران میں پاک اور کرچے بت باب اور بیٹے کا لعلق سے مذسب كع تمام تصوّر مين القلاب بربا كرديا - بوكر خدا فضل اورعيّت كاباب بع اس ليغ بسياه ترين كنه كارت كيف صى أميد سع (مقالبه كيفية مسرف بين كي تمنيل سعيقس من معات كرف والأباب إس بين كونوش الديكتها وراس نئي زندگي كم لين كال كرنا سي لوقا ١٥٠ ٣٢-١١) مرجو كمد فدا باب سي اس كه وه ابني ادني ترين محلو تن يريمي لحبیبی لیتا اوراس سے لیے فکر مندرستاہے (متی ۲،۹،۹،۱۰،۲۹۰۱)، بس لو قا۱۲: ۲۴-۲۷) - پونکه وه باب سے اس کست وه اسینے بچول کی حقیقی ضرور بات سے آگاہ سے۔ چنانچہ ایمانداروں کو فکرمن بہ بونے یاڈرنے کی خرورت نہیں (لونوا ۱۱:۲۸ - ۲۲۰۷ – سرا) - نواه عالات سیسے بی نشولید ناک اورخط ناک سیول نرموں وہ ان کے ساخد سمینشد بایپ کیسی وفا داری کرے گا (لوظ ۱۲:۱۱،۱۱ برخس۱۱:۱۱)-لیکن اس کے ساتھ خدا دیدلیتیوع مسے نے پیھی صاف صاف بناد باكه خدا نهضرف انسان كاحقبنفى اورسرجا بعاضرد اظرباب سب ملكه وه اسمان وزمین کا قادرِمطلق خدامهی بے (متی ۱۱: ۵۲) - لیس جب ميم دعاكمرين نوجمين كهنا بياسينية:"ات بهارك باب وتوحر أسأن ير

سے "(متی ۱۱: ۱۹) - اور پوئلہ خدا قا در مطلق باپ سے جوتمام چیزوں کا پید اکرنے اور قا مم کہ کھنے والا ہے (۲۱: ۱۰ متی ۲۹: ۱۹) اس کئے ایما نداروں کا سب سے بڑا کام اور اعلے ترین حق بیر ہے کہ وہ اس کے نام کو بعلال دیں (متی ۲۹: ۱۹؛ ۲۹؛ مرقس ۱۱: ۱۷، ۳۰، بوقا ۸: ۱۹؛ پوشنا ۱۱: ۵، ۳۰، بوقا میں بوتی بیر سے نام کو بیا کی مرضی پر سیان بوجود علی نہیں ہوگا جلکہ وہ نوشی اُس کی فرما نبردادی کریں گے (متفالم بیج بہتی بہتی اسمان بر بوری می نونی سے زمین پر بھی ہو "متی ہو" متی بہتی اسمان بر بوری سے میں انسانوں کی خدمت کرنے ، متی بہان مک کہ این دشمنوں سے جسی محبت کرنے ، بنواسش بہان مک کہ این دشمنوں سے جسی محبت کرنے کام کرک بین نواسش ہے کہ وہ این کامل اسمانی باب سے لائق فرز نر بروں (متی ۵:

۳۸-۳۲)

استوع سے کی خدا کے باپ ہونے کے بارے میں تعلیم

اس عجیب سیائی کوظا مرکر تی ہے کہ خدا کی ایما ندار ول اور نام مخلوق

کے لئے فکر مندی اس فدر وسیح ہے کہ اُس نے اپنے فرز ندوں

کے سرکے بال نک گئے ہوئے ہیں (متی ۱۰: ۳۰)، اور وہ جنگل کے
مرکھیول کو لباس بہنا نا اور اوئی نہیں پر نیز سے کو بھی خوراک ہم بہنیا نا

ہر کھیول کو لباس بہنا نا اور اوئی نہیں پر ندر سے کو بھی خوراک ہم بہنیا نا

ہری فروریات بامسنقبل کے لئے فکر مند نہیں ہونا چا ہیئے رہی

ہادی صروریات یامسنقبل کے لئے فکر مند نہیں ہونا چا ہیئے رہی

ہری قراری مرد دیں گے تو وہ برسے برنر حالات بین بھی انہیں

میں اقبل ورجہ دیں گے تو وہ برسے برنر حالات بین بھی انہیں

میں اقبل ورجہ دیں گے تو وہ برسے برنر حالات بین بھی انہیں سنجمالے گا (مرفس سان ۱۱؛ لوقا ۱۱: ۲۰ ؛ ۲۱؛ ۲۱؛ ۱۱) ۔

دوسرى طرف يح خدا وندني برتعليم كلى دى كروه بوانيس رد کرتے اور باب کی نافر انی کے مرتکسب سونے ہیں اور سو خدا کے مخلص بخش ديم كو فعول كرف سے الكادكمين بي، ان كى عدالت بوكى (متنی ۸: ۱۲: ۲۱: ۲۳ - ۴۵، ۲۲: ۱۳: ۲۵: ۳۰: ۲۱ - ۲۸) مرفس ۸:۸۳، ۱۲: ۹-۱۱، ۱۲: ۲۲، ۲۲؛ لوظ ۱۲: ۲۸، ۲۸، ۲۳، ۲۸ ١٩: ١٤: ٢١: ٢٠- ٢٢) - انبول نے اپنے سامعین کوصاف صاب بنادیا که انسان کی عافیت کا انحصارات بات پرہے کہ وہ ان کے اور اُسکے کلام کے ساتھ کیساسلوک مرناہے (مرفس ۸ ، ۳۸ ، ۲۹ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ١١: ٢ - ١١٠ لوقا ٩ : ٢٦ ؛ لوستنا ١٢: ٨٦ ؛ ١١٢ - ٢١ ٠ ١٥ : ٧٧ ، ٢٧)- وه این جان بہتروں کے بدلے فدیر میں دینے کو آئے (مرفس ۱۰: ۵۴، مثنی ۲۰: ۲۸؛ ۲۷; ۲۸؛ لوحتّا ۱۱:۱۰) اور جونکه باپ نے سب کیدان کے ہانمہ میں دے دیاہے اس کنے وہ لوگول کو اسینے پاس آفے اور ممیشدی زندگی سے بیصنیاب سونے کی دعوت دینے ، يس (متى ١١: ٢٨ ؛ ١٠-١؛ ٢٥ : ١-١١؛ ليرسنا ١: ٥١ - ١٠-١) کھوٹے ہوؤل کوڈھونڈ ااور کانا، میسے اور ان کے بایب کی سب سے بڑی خوشی اور خوامش سے امتی ۲۲ : ۲۸ ، ۹ ، مرقس

۱۰: ۵۷؛ لوقا ۳۲: ۳۲: ۱۵: ۱۱- ۴۳: ۱۹: ۱۰؛ لوحیّا ۱۰: ۱۹) -لیکن جواس نجان کوقبول نہیں کمرتے وہ ابدی بلاست کے واریث ہول کے (مرقس ۲۱: ۹؛ متی ۲۲: ۷، ۳۱؛ ۳۸: ۳۰: ۱۳، ۲۸؛ پوحیّا

۱۲۲۱)ابن آدم کی حیثیت سے جسے کل کا تنات کا اختیار دیا گیاہے
(بیر حالہ: ۲۵ مفالم سیجے دانی ایل ۱: ۱۳،۱۳) خداوند سید عنے بتا یا
کہ دہ آخر میں دنیا کی عدالت کر ہی گے ۔ یہ وہی ہیں جو داستباز دل سے
کہمیں گے" آخر ہیں دنیا کی عدالت کر ہی گے ۔ یہ وہی ہیں جو داستباز دل سے
کہمیں گے" آخر ہیں دنیا کی گئی ہے آسے میراث بیں لا " (متی ۱۳۵۵)سے تمہادے لئے نیاد کی گئی ہے آسے میراث بیں لا " (متی ۱۳۵۵)اور بدکا دول سے کہیں گے" اے ملعونو، میرے سامنے سے آس
مہیشہ کی آگ میں چلے جاؤ ۔ " (متی ۱۲۵۵) - ایک شخص اپنی عملی
میریشہ کی آگ میں جلے جاؤ ۔ " (متی ۱۲۵۵) - ایک شخص اپنی عملی
میریشہ کی آگ میں جو دوتیہ ان کے اور ان کے جا ایون کا میں ایما نمادول کے
میاتھ دکھانا سے وہی دونیوالت ہیں فیصلہ کئی عنصر میوگا (متی ۱۲۵۵) سے
میرد دول ہے اس ایک سے کہ سے خداوند خصرت بے مثال اس و یا
ہے دولی کے المسیح ہی ہیں بلکہ وہ خدا کے بیطے بھی ہیں جنہیں آسمان اور
ہے دوتی ارتبار ملاسے ہی ہیں بلکہ وہ خدا کے بیطے بھی ہیں جنہیں آسمان اور
ہے دوتی ارتبار ملاسے دمتی ہیں ہیں جا کہ دو خدا ایک بیطے بھی ہیں جنہیں آسمان اور
ہے دوتی اس کے سے کہ سے خدا کے بیطے بھی ہیں جنہیں آسمان اور
ہے دوتی اور اسے دمتی از ۲۲ اور از ۲۰ اور از ۲۰

# ٧- ديگراهم مضامين

بدو کیففے کے بعد کہ خدا دندلیسے کی تعلیم میں خداکی بدرست بعنی اس کے باپ ہونے کو اوّل جگہ دی گئی ہے ، اب ہم دیگر اہم مضامین کو بیان کرتے ہیں ؛

الرخداكي بادشاهت

خوش ہوں" (مرقس ۱:۱۱) ۔

خدائی بادشاہی سے متعلق کیسو جمیسے کی تعلیم کو بھٹے کے لئے
ضروری سبے کہ ان کے لاٹانی معنوں میں نعدائے بیٹے سونے کے شعور
اور فدائی بادشاہی کی خوشنجری کی منادی میں فرببی تعلق کو سمجھا جائے ۔
انہوں نے "فعدائی با دشاہی" یا "اسمان کی بادشاہی" کی اصطلاح کو مفتقت معنوں میں استعمال کیا ( دیکھئے خدائی بادشاہی) ۔ بنیادی طور میں اس کا مطلب اعلے حکومت یعنی خدائی انتہا کی انعتیا رہے ۔ بنیادی طور میرسے کی خدمت سے ظامیر موتا ہے ۔ جب، میٹا اپنے جلال میں ظاہر

ہوگانوید اپنے عردج بیر سینچے گا۔ پونکہ خداکی شاہی مکومت نوع انسان میں موجود موتی ہے اس کئے نجات ان کو پیش کی گئی جو اپنے گنا ہوں سے تو ہر کرتے اور کسیوع مسلح پر ایمان لانے ہیں۔ بین وجہ خدا وند لسیتوع نے اس کی منادی خداکی خوشخری کے طور برکی (مرقس ۱:۱۵،۱۳؛

متى ٧٠:١١، سوم) -

خداکی بادشاہی کی اصطلاح میں تمام الہٰی برکات بہنا ل بیں ۔ خدا و ندلسوع نے اسے الیسا اعلیٰ خزا نہ بنا یا جس کے مقابلیں تمام دیگر خزانے ہیں ج بیں (متی ۱۱۱ میم - ۲۹) نوفا ۱۱:۱۳) ۔ بنانچر انہوں نے اپنے شاگر دول کو کہا کہ وہ ان کی خاطر کو کھ اٹھا میں ادراس یاوشا ہی کے دکن مونے کی وجسے اگر جان بھی دینی پولیے توتیا رہم یاوشا می کے دکن مونے کی وجسے اگر جان بھی دینی پولیے توتیا رہم سرم ؛ متی ۱۲: ۲۲ - ۲۷؛ لوحا ۹: ۲۲ - ۲۱ ؛ ۲۱ : ۲۲ - ۲۳ ؛ ۲۱ : ۲۱ میں ۲۲ ؛ ۲۱ ؛ ۲۱ میں تمام تعلیم کی بنیاد ان کے بیٹیا مونے کے لاخطا وعولے برسے حس کے سپر اب

نے سب چیزیں کردی ہیں (مفالمبریسیئے متی ۱۱،۱۰:۵؛ ۲۲:۲۲ ؟ ۲۰: ۳۲: ۱۲: ۲۷: ۲۷: ۱۸: ۱۸: ۱۸: مرض ۲۱:۲۷: ۳۲: ۲۲ بوفا ۱۰: ۲۲؛ لوشا ۱: ۲۷: ۲۷: ۲۰: ۲۰:

ب-ابن ادم

فداوندلیتوع نے کو ابیا آپ کو ابن آدم کہا ہے۔ مرتس ۸:۸۳؛

۱۱: ۲۷:۱۲:۱۲:۲۱ وغیرہ جیسے موالوں میں انہوں نے

دیدہ دانستہ اس اصطلاح کو اپنے کر دار اور مشن کو بیان کرنے کے لئے

دائی ایل >: ۱۱:۲۱،۲۱ کی دویا میں مرقوم اصطلاح کے مطابق استعال کیا ! ایک

شخص آدم زاد کی ما ند کہ سمان کے بادلوں کے ساتھ آیا . . اُس کی سلطنت

ابدی سلطنت ہے " میسے نے اپنے آپ کو وہ" آدم زاد " کلامرکب ابدی سلطنت دی گئی ہے ۔ ایسا کرنے سے انہوں

بیس توجودہ سے ہونے اور اس بقین کا دعولے کیا کہ اگرچہ وقتی طور پر

بیس توجی وہ بالک خرفتے مند موں گے۔ ابن آدم حس نے حقیقی انسان بنے

بیس توجی وہ بالک خرفتے مند موں کے۔ ابن آدم حس نے حقیقی انسان بنے

بیس توجی وہ بالک خرفتے مند موں کے۔ ابن آدم حس نے حقیقی انسان بنے

بیس توجی وہ بالک خرفتے مند میں سے اس کے ساتھ میں ابدی فاتے ہی سے (مثی

ج ـ بسقع كامسيح موعودهونا

برظاہر سی سے کہ خدا و ندلیتوع نے اپنے شاکر دول کو بتایا کہ وہ خدا کے المسیح (ممسوح با دشاہ) ہیں ۔ نیکن اس وقت پوئم بہودیوں کے سیح موعود کے تصوّر میں بہت سی غلط بائیں نظیں (مقابلہ کیجئے او تنا ۲ : ۱۵) اس کئے انہوں نے اپنے شاگر دول کو اپنے المسیح بونے سے بارے میں لوگول کو تبانے سے منح کیا (مرقس ۲ : ۲ - ۲ ) متی ۲ : ۲ : ۲ : ۲ ) ۔ نیکن حبب ان کی عوامی خدمت ممل بودگئی اور صلیب پروکھ اُتھانے کا دفت قریب آپہنیا تو انہوں نے پروشکیم آپ فتح مند دانطے کے وسیلے سے علائیہ طور پرالمسیح اور موعودہ با دشاہ کا کر داراداکیا (متی ۲۱:۱-۱۱؛ مرس ۱۱:۱-۱۸؛ بوفا ۱۱:۱-۸۸ ؛ یو متنا ۱۲:۲۱-۵۰) - اپنے مقدمہ کی سماعت کرنے والے منصفوں کے دوبروا نہوں نے اپنے المسیح ہونے کاصاف صاف دعولے کیا (متی ۲۹:۲۳،۳۲، مرس ۱۲:۲۲،۲۲؛ لوفا ۲۹:۲۲-۱۲،۳۲؛ رسی میں وہ بہودیوں کے تصور کی اختراع کے المسیح مہیں منصف (بیس منط

ہمیں اِس فرق کو مرور مین نظر دکھنا چاہیے کہ کسوع نے کمیں بہتیں سکھا یا کہ چکہ دہ اُسے ہیں اس کے دہ خدا کے بیٹے ہیں۔
اس کے برعکس ان کی بنیادی تعلیم بہتے کہ وہ حقیقی معنول میں خدا کے بیٹے ہیں۔
کے بیٹے ہیں (مفالمرسیجیہ متی ۲۲:۲۳م)؛ ۳۲:۲۲،۲۲،۳۲، مرتس ۱۳:
۲۳ وغیرہ) - اور چونکہ وہ خدا کے بیٹے ہیں اس کئے وہی المسے لیعنی خدا کے اذلی خدا کے میلے ہیں۔ وہ بنیادی طور بہداور نی الوا تع خدا کے اذلی اور اکلوتے بیٹے ہیں۔

د- پسکوغ کی موت

بیان سے متاثر بیں حس نے بہتروں کا گناه اُتھایا اور انہیں استبازی سے مُبسّ کیا السعیاه ۵۲ ، ۱۳ سے مُبسّ کیا دا قعات کا مُناک واقعات

یس عصبے نے نرمرف اپنے دکھ اعظانے اور موت کے متاب اور میں سے متاب کے متاب اور میں تایا ہیں۔
متابی ہی بتایا بلکہ اس سے بھی زیا وہ مستقبل جرید کے واقعات سے متعلق بھی ۔ سب سے پہلے انہوں نے یہ بتایا کہ اگر دیا ہے وہ بہروں کے لئے اپنی جان کا فدیر دیں گئے تو بھی وہ مردوں میں سے جی اُن میں گے (مرتب 9: 9 - 1 وغیرہ) ۔

محرانبول في يو طامركي كراب وسكنول كي تمام نفرت اور فرّت اوران سے ما تفول اُنہیں جو بطا مرشکست اُ مضانی براے گئواس کے باوجود بھی وہ بالآخراُن پر فنتے حاصل کریں گئے ۔متی باب مہن نہس ابس ١١ اودلوفا ١١ : ٥- ٢ مين أن كم الخرت ك بار يمين كالنفاتي بیان ا ور ان کے دیگرفرمودات کالغورمطالعرکرنے سے ظاہر موٹاہیے کہ النبول ف بدى ي تمام قوتول برايي فتح اورامني اللي قدرت كے مكاشف كواليس مين كيا كوياكه يه ورجر بر درج عملى صورت مين رونما موكا - مبنيادي طورىية توان كى فتح يبلي مى اكب جلالى حقيقت عقى (لوقا ١٠: ١٠-٢٢، متى ان ٢٤١، ٢٨: ١٨- ٢٠، يوحنّا ٢ : ٣٩- ٣٩) - سيكن أن كي آمدنا ني ير جاہ دیدللمیں آنے سے بیشتران سے شاگردوں کومنعدد انداکسوں میں مسے گذیہ ایٹرے گارمتی ۱۶۱۰-۳۷؛ مرفس ۱۹۱۴-۱۳، بیرمتنا ۱۹: ۳۳؛ لوزا ا۲:۲۱، ۲۵،۲۵) - کیتوغ سے نے پیش گرنی کی کدایک کیافلہ سے اُن کے دشمن اود شاگرد دولول ہی جلدان کی قنح کی اس حقیقت کا تجربر کملیں گے۔ كرخدا باب نے ابنى كے دريدائن حاكمانہ قدرت كا اظہا دكيات ومنى ٢٠:١٠ : ٢٨: ١٦ : مرقس ١: ١؛ لوقا ٢٢ : ٢٩ وغيره) - اوربيات معينة أ ان کی موت سے واقعات میں امتی ۲۷: ۵۹،۱۵ مابعد؛ مرتس ۱۱: ٣٣٠ ١٣٨ ٩ ٣٦ لوفا ٣٣ : ٣٨ مالعد) ، إن كي قيامت اورصور آساني مين (متى ٢٨ ١١- ١٠؛ لوفا باب ٢٨؛ أعمال ١: ٩)، پنتكست كے دن رُوحُ القُدُس كے وعدہ كے يورا ہونے ہيں (اعمال ١١٦- ٣٩ قب یوحت ۱۱: ۷- ۲۲ ؛ لوت ۲۹: ۲۹ )، کلیسیا کے قیام اور تبیل (اعمال ۲: ۳۷- ۲م اور اعبال کی باقی کتاب)ادربروسیم ادر بیکل کی تباہی اور بیمودی قوم کی المناک حالت میں پوری ہوئی آن تام اریخی واقعات، میں خداکی بادشاہی سیوع مسے کی بوق تعلیم کے عين مطابق ظاهر مولى (مرض ١١: ٩ ؛ ١٣: ٢ ١ ١٣٠ ٢٣ ؛ متى ١٢: ٩٨ سم اسم : ۲۲ - ۲۹ : ۲۸ : ۱ - ۲۵ ؛ لوقا ۱۹ : ۱۸ - ۲۸ م ا ۱۲ : ۵ ، ۲۰ : ۲۰

جب خدا و رہی خدا کہ آنے والی بادشا ہت اور اپنی اللی قدرت کے اظہار کے متعلق بتایا تو انہوں نے اپنی قدرت کے ابتدائی انہوں نے کھا یک بالائخر خدا اظہار سے کہیں آگئے کی طرف اشارہ کیا تھا۔ انہوں نے کھا یک بالائخر خدا

کی باوشامی کال جلال کے ساخد آنے گی اور کہ تب باپ کی حاکمیت بیٹے يين نبرشف برعالمكيرسطع بيزلا برموكى (متى٢٢: ٢٩ - ٣١ ؛ ٣١:٢٥ يم٣)؛ مرَّفُسُ سَا: بهم ٢-٢٧؛ لوَ فِا ٢١ : ٢٥-٢٧؛ لويمَّنا ٢٨٠٥-٢٩؛ ٢ : ٣٠٨ ؛ ۱۲:۲،۳)-نیکن ارزول نے برنهیں سکھایاتھ کر ضدائی بادشاہی کی

بدأ تخرى المداس دُوركي نسل كي زندگي مين موگ - بيد درج ذبل حوالون سے صافت ظامر سے: مرقس ۱۱:۲۵:۱۰:۱۹:۱۹:۱۳:۲۳،۱۳:۱۳:۱۵:۱۵:۱۰-۲۸ (خاص طور يرديك متى سام دمها؛ ٢٥: ١٩؛ لوقا ١١: ١١ ، ١١ ، ١٠)-مستقبل کے بارے میں خدا و نمریج کی تعلیم کامطالع کرتے وفت ان مختلف ميلوول كوجن سے انبول في النے والى بادشاسى كو بیش کیا یا در کفا مزوری سے . بعض موقعول برنستوع سے نے اُجی ادراسی وقت الی مکومت کی نجات بخش اور عدالتی سرگرمی کی نشاندس کی مجیکه دیگروا تعات میں انبول نے بہودی توم کے المناک مستقبل ببرز در دیا بتوکه بروشکتیم اوران کی مهیکل کی بربا دی کے نتیجہ کے طور بران کا منتظر تھا کیونکر کجیٹیت قوم انہوں نے لیتوع کو اپنا المسيح رقبكيا بمكين عبس طرح الكب مبندو بالاسل لمراح كوه محفوث بها ژول سے سلسد پر سایر سکتے ہذا ہے، اسی طرح خداوند نسیوع کی بنوتی تعلیم میں اخری زمانہ کے واقعات مقامی اور قوی واقعات پرسایڈ کئے ہوئے ہیں۔ اُس وقت باپ بیٹے کوستجا اُ ابت کرکےا کیے تمام كائنات كي سامن إينا بينا قرار دب كا اور أسي جلال بخشه كا

## و-يستى عمسيحى تعليدك سيتے هونيكي نصدين

"اكدن الرموكم بيروه ب جسف اس نے ابدی اور عالمگير حكومت بخشی

(مقالم كنيج لوقا ٢: ٥ -٧٠)-

مستقبل كارس مين ليتوعمس كى تعليم كم متعلق مم سل می دکھا پیکے ہیں کہ اُس کی تصدیق تاریخی وا قعات سے ہوتی ہے بعینہ ان کی بنوّ تی تعلیم کو درست ثا بن کرنے کے لیئے بہت کھ دکھا اہماسکتا يے - اس كى ايك عمده مثال لوقا ٢٢٠،٢١١ (متعا بديجيج مرفس ١١١٠ وفيل میں ملنی سے بہاں ہو کھوسیے ضا دندنے فرمایا وہ اب تفظ برلفظ لوراً یں میں ہے۔ اور اس بھر ہیں دومیوں نے بروشلیم کو برباد کردیا اور اس دفت سے اب یک وہ غیر قوموں سے پائمال مرتار اسے الوقاد : ۲۴) -لیکن اب برمیعا دختم ہو مکی ہے۔

علاده ازبن وكمبرطر تقول سيحبى خدا وزمسيح كي تعليم كي تصديق بوتی ہے ۔ نیکن سب سے بعر حد کر ہیکہ باب نے بھی محسب فیل طريقول سے اپنے بيٹے كى تعليم كى تاشير كى بى :

ا - بیتوع مسیح کے بیتسمدا درکوہ زیتون پر تبدیل صورت کے موقع پر خدانے فرایا کہ اومیرا بیارا بیٹا سے تجھ سے بیس نوش

بول " ( د کھیئے مرنس ا : ۱۱ ؛ ۹ : ۷ وغیرہ ) -

ا- خدائے انہیں بے مثال معجزات کی قدرت بخشی حس سے ان کی ذہنی اور حبماتی بیماریوں اور نقائص پر (انہوں نے لاعلاج بیمارول کوشِفا ا در اندھول کو آنکھیں دیں) فطرت پرلیانی کو سے بنايا ورطوفان كو مقام ديا وغيره) ا ورحبهاني اور روهاني موت يرامرول كوزنده كمياا ورلوكوں كے گناه معان كئے اوران كى زندگياں تبديل كيس) الني قدرت ظاهر سوي أ-

س - خدانے انہیں مرد دل میں سے جلایا اور اپنے دسینے

م \_ بنتكشت كم معجزت كم وسيدس عس ف شاكردول ك ايب جيوط إورب وجود كروه كواليس وميول مي تبديل كرديا جنبوں نے مسیح کی نا قابل تسیر کلیسیا کی بنیاد رکھی -

۵۔خدانے و میوں اور نومول کی نادیخ کی اِس طرح سے دا سنانی کی کریستوع مسیح کی مستقبل سے بارے میں تمام بیشین گوتیا ل باتو بوری موکی بیس یا بوری مورسی بین- مثلاً مسیح نے فرمایا که اگرچه ان کے بیروکاروں کومصائب اور آگ کی معبی میں سے گذر نابیے کا تو بھی کلیسیا کیٹھی بر با ونہ ہوگی ۔ اس کے بیکس وہ زیادہ وسیع سمیانے ہد الجبل كي منادي كرے كئي، يبال تك كة خوشخبري كي منا دي تمام دنيا ميں موگئ تاكرسب قوموں كے لئے كواسى مور نب عاتم موكا "متى الله ٢١،١١١)-الرسم انساني سطح برويمين نوجب فورا وندميح في يرالفا ظركم تواس وقت سر مابت ان سے ضلاف عفی ۔ سیکن اِن سب باتوں کے باو بود ضرا نے اپنے بیٹے کی کلیسیا کی تفریباً دومزار سال کے عرصے میں داسمانی اور حفاظت كى اوراب كليسيا ببلك سي كهين زياده فومول مين بشارت

؟ - فدا نے نئے عہدنامہ کوتشکیل دیا اور محفوظ رکھا جو رہانے عددامه كي ساخف مل كرزود اكائمل مكاشفه سب ا ورسيح كو دو إب أور روح القدس كے ساتھ اكب بين امتى ١٨:١٨ ١-٢٠٠٠ - كرنتھيول ١١٠: مها) تمام بيزول كامركز بيان كرا سے .

البيرون المانداد المرتبيح كالعليم كي سيجاني كانصديق ، ايما ندارول ك زندگیوں اور کلیسیا میں سکونٹ کرنے والے پاک ڈوج سے وسیلے سے بھی ہوتی ہے۔ بول ان کے لوحنا 1:14 اور ١١: ١١- ١١س مرقدم وعدے، ان الفاظ کے ساتھ متوا تدبورے مورسے ہیں گیس نَے میر باتنی تمہار سے ساتھ رہ کرتم سے کہیں۔ نیکن مدد گار نعیٰ دُونْے الْفُدْسُ جسے باب میرے نام سے بھیج کا واسی تمہیں سب باتیں سکھائے گا کی زنرگی - سطح موغود-

# يسوع مبيح کي ذندگي *-*

#### ا- تاريخ

میح بیوع کی ناریخی سینیت مسلم ہے۔ گذشت دوسدیوں میں بعض لوگوں نے انہیں افسانوی کروار ٹا بہت کرنے کی کوشش کی کیسٹش کی کیسٹش کی کیسٹش کی کیسٹش کی کیسٹ شاکام دہیں جا کام دہیں جا کا کھیا دہیں انہی پرہے۔ اور تقیقت بیکر سیے کلیسیا کی بقا اور ترقی کا کھیا دہیں کا دیا گئے ہے دھارے کھی مسے کے اس جہال میں زندگی بسر کررنے اور میر می اعظمے کی تاریخ سے مصرح کے اس جہال میں زندگی بسر کررنے اور میر می اعظمے کی تاریخ میں جو انہیں کیا جا سکتا۔

بیت فیفت کریے کی فدمت کے بعد کی دنیا کی تاریخ کے سوسالول بین سے نعدا دند کے بارے بین بہت کم حوالے طبتے ہیں آیک فطری بات ہے ۔ ڈومی دنیا کی بہای دوصد پول میں مشرق بین مسیحیت دیگر ندام ب کے درمیان مہنوز کیدوٹ ہی دہی تھی ، اس لئے مورضین کو اس میں کیا دلیسی موسکتی تھی ۔ کمیکن جب مسیحیت کی حکومت کے ساتھ کشمکش شروع ہوئی تو ابتدائی تلمیکادوں نے اس کا حوالہ دیا اورسب نے مسیح لیسوع کومسیحیت کا بانی تھرایا۔

یہودی مورخ پوسینس نے اپنی تخرمرات میں خداو ندلیتوع میں حدادہ اس ذمانہ میں کے منتعلق ایک میم سا حوالہ دیا ہے۔ اس کے علادہ اس ذمانہ کے الیسے ہیں بہری میں بہودی مورخ کی تخریرات میں بھی میٹوع میرج کا بہا و داست حوالہ نہیں بالا میں ہی دور وہ مخالفت اور کیسنے تقاجواس ذمانہ کے یہودی دامنا میرج خداوندسے رکھتے مقے تاہم اس ذمانہ کے دیتوں کی تخریرات میں ایسے حوالے ہیں بین میں اگر دیستوع میں ذمانہ کے دیتوں کی خریرات میں ایسے حوالے ہیں بین میں اگر دیستوع میں اس کی طرف میں خانام تو نہیں میں اگر اور اس میں ایک محبر می تقا جوجا دومنترسے کام لیتا ، وانشور دول کے الفاظ کا تمسخ الراتا ، لوگوں کو گمراہ کمیا کرتا اور کی کہا کرتا کہ دہ شریعت میں اضافہ کرنے کے لئے آیا ہے۔ اُسے عیر فشکے کے موقع پرصلیب دی گئی اور اس کے شاگرد اس کے نام میں لوگوں کو شرفا دیتے ہیں یک

#### ۲- ماخن

مسے بیسوع کی ذندگی کی ضروری تفصیلات کے لئے ہمارا کہم انحصار نئے عمد نامہ برہے ۔ جیساکہ سم نے پہلے بتاباہ ہے کہ اس نمانہ کے عنیرمذہبی تشریح سے ہمیں کچھ مدد نہیں ملتی اور اگر سم اس زمانہ کے عنیرمذہبی اوب سے دہوع کریں نوشا بدسی کوئی السی بات موہ بر نفسی ات موہ بر نفسی ات موہ بر اس زمانہ کا عنیرملہم اوب بولفسی ات موہ کی بیدا وار سے وہ صرف سنند انا جیل کی تاریخی خصوصیت کو تا بت کمرینے میں مدودیت ہو اسکاسے کی ذمندگی کے متعلق مہا دے علم میں کوئی اصافہ نہیں کرتا ۔

اناجیل ادلعہ عام معنوں میں سوائح عمرای نہیں ہیں۔ چارول انجیل نولسوں میں سے مراکیہ کے سامنے ایک خاص مقسد تھااس کے انہوں نے معاور میں سے انہوں نے فعا و ندیج کی زندگی سے متعلقہ دستیاب موادیں سے ایسے انہوں نے مطابق آن باتوں کوچن کر بیان کیا جن کاان کے مقصد سے تعلق تھا (دمیصے آناجیل ادلجہ) - اگر چرا نہوں نے ضلا وند مسیح کی ندندگی کے بعض پہلوٹوں برخت نفف ا غدا ذمین ندور دیا ہے، مسیح کی ندندگی کے بعض پہلوٹوں برخت نفف ا غدا ذمین ندور دیا ہے، اس کے انہم چا دوں ایک میں کو ضعرا وند اور مجات د مبندہ ، کامل ابن آئم اور اکلونا ابن خدا بیان کرتے ہیں۔

پونکرا ناجیل عام معنول میں سوارخ عمرمای نہیں ہیں ملکسیوغ سیح کے بارسے میں برخوشخبری بیش کرتی ہیں کہ وہ ضدا ور مراجات وسندہ ہیں اس کئے ہمیں ان میں تاری ترنیب کو تلامش مہیں کمٹا بھامیے ۔ دومری طرف الجبل نوليول نے اپنے فرسی مفاصد کے بیش نظر خدا و ندلسيوع مين كى ذندگى كى تارىخى خصوصيت كويمى نظرا نداز تنبين كيا- يونكرتك اورد گیر بیرو کاروں کے نزد کیا شیع پر ایمان موت اور زندگی کاسوال تھا اس کے وہ مبات تھے کہ اولین مزورت میسے خداوند کے بارے میں سچائی کو پیش کواے ۔ یول وہ اپنے اہمان کی بنیاد تفقے کہا ہول اور ا فسانول كوينهين بناسكة تقدية ولين ميول كاسا إيمان يبع فدا وند کے ساتھ قطعی وفاداری کا تفاض کمتا تفاقواہ اس کی خاطرانہیں جان می کیول نردینی بڑے - اس قسم کے ایمان کوصرف لفینی حقائق ہی پرتعمیر کیا جاسکتا ہے - مزید بران ابھی وہ لوگ جنبوں نے ہادے . فدا وند کورد کیما ا درسنا نفا زنده تھے اور انجیل نولس مَن کے ساتھ نزدىكى تعلق ركھتے تھے ، و ه أن سے أن إقرابى تصديق كراسكتے تھے . اورمزید بیر کراس ونت بے شمارلوگ ان تاریخی وا تعات سے له كاه تقفي اس بيني الجيل نولس بناد في ورسيلي واقعات بيان كريني کی ہوآت مہیں کمیسنتے تھے۔

ی بیت میں ہے۔ اس کے بہت سے اللہ میں مرتس کی انجیل کے بہت سے عصے شامل کئے اور پوسٹا ارسول ہیں ہیں نہیں انجیلوں سے یفیناً وافف میں گئے اور پوسٹا ارسول ہیں ہیں تین انجیلوں سے یفیناً وافف میں گئے گئے اور پر بنیا وی طور میر بندا و ندیسیّ وع مسرح کی زنرگی

کے بارسے میں چاد آذاد ما خذہیں۔ ان میں سے سرایک سے خدا وند
کی زندگی اور خدمت کے کسی نماص بہلو بد دوسروں کی نسبت نیاد اور مین ڈالئی ہے لیکن بنیا دی طور بیر پاردں انجیلوں میں ایک ہی مروشنی ڈالئی ہے۔ یہ بات بھیسے ★ اناجیل متوافقہ کے سلسلیں درست ہیں ویسے ہی یوسنا کی انجیل کے لئے بھی ہے۔ یوسنا کی انجیل باتی تیمنوں کو تقوست بہنچاتی ہے ، اور پو کمہ یوسنا ارسول نے اسے باتی تیمنوں کو تقوست بہنچاتی ہے ، اور پو کمہ یوسنا رسول نے اسے باتی المخیلوں کے بعد لکھا و ، و ۔ ، ، م) اس لئے اس نے انجیلی نادیخ کی فریدی اور فولسفیا نہ اسمیت پر دوسروں کی نسبت نے بارے میں نعلیم پر اور فولسفیا نہ اسمیت پر دوسروں کی نسبت کے بارے میں نعلیم پر نیادہ توجہ مرکود کرتا ہے۔ تاہم وہ میں اسمیت کے بارے میں نعلیم پر زمادہ توجہ مرکود کرتا ہے۔ تاہم وہ میں اسمیت کے بارے میں نعلیم پر دیادہ توجہ مرکود کرتا ہے۔ تاہم وہ میں اسمیت کے بارے میں نعلیم پر دیادہ توجہ مرکود کرتا ہے۔ تاہم وہ میں اسمیت کے بارے میں نعلیم پر بات بیت باتی بیا گیا ہے و دیکھنے یوشنا کی انجیل )۔

مخضراً برمادول الجيليل ليتوع مسيح كى زندگى شے بارے ين معلومات عاصل كرف كاسب سے قابل اعتماد فدليدييں - اگرجير باتى نياعهد نامدانجيلو لى تاريخى تفصيل مي كولي خاص احنا فرسهيس كرا انوعمي الهم اور قابل ذكر مات يدم كمراعال كى تعاب خطوط اور مكاشفرى تناك اس حفيقت برتعمير سوئے بي حس ى تعبيل الكيكيا بھی کہ تی ہیں کہ لیسوغ سبح اس دنیا میں زندگی لیسرکرے اے رہے إ در انهول نے تعلیم دی ، و کھٹا کھا یا اور فتح یا بی - چونکر نعطے عہدیامہ ك تعض خطوط ( ١- اود ٢ - تفسيلنيكبول ا وركلنبول ا ورشاير يعقوب) عدد ما أس سے تصورًا منت کھے گئے اس کئے ان کے اور سے كوصليب وبينے كے واقعه كے درميان قريبًا ٢٠ سال كا وقفر سؤايھر مزيديركر فنط عبدنامه كاايك مصنف بولس جوكم بيجيول كاسخت دشمن تھا، اس نے اس اس عبسوی میں سیست کو قبول کیا اور تفوب كا خط فعدا و ثديج ك بهائى يعقوب نے تحرير كيا - إن باتول سے يہ ظاہر موتیا ہے کہ شیح بیتوع کی زمینی زندگی ( ۲- ۲ قُ م - سطر) اور اُن بینوں کے درمیان بن کی زندگی ہیں نیاعمد نامر کھا گیا کننا ضریبی تعلق تفام پولسس رسول کا ائر تمتیول ۱۵: ۱- ۸ مین رسولی منا دی کا خلاصد بطري البميتت ركفناسيه:" اب اس بها يُوا مين تمبين ومي نوشخري تبائے دیتامہوں جو بیلے دے چکا ہوں جسے تم نے قبول بھی کردیا تھا اورص پرتام عمی مود اسی سے وسیلہ سے تم کونجات بھی ملتی سے المدون بات بهنجا دى و محييني ... ينا بخر مين بات بهنجا دى بو محييني ... تفی کڈسٹے کتا ب منقدس کے مطابق ہمارے گنا ہوں شب سے متحوا اُوراً وفن مُتُوا اورتنبسرے ون كتاب مُنفدّس كےمطالق عي المُحا-اوركميّقا كوا ورواً س كے بعد أن باره كو دكھائى ديا - بھريا پنج سوسے زياره مجائيوں كواكب ساتقه وكمهاني دياجن مي سے اكتراب كك موجود ميں اوليفن سو گئے - بچرلیقوب کودکھائی دیا - بھرسب رسولوں کو- اورسب

سے بیجھے محص کو بوگویا ادھورے دنوں کی پیالتن موں دکھائی دیا "-

اگرچہ مخالفین ابتداسی سے اناجیل اربعہ کو بایڈ اعتبار سے
گرا نے کے لئے تندو تیز صلے کرنے ہے ہیں توجی وہ ناکام دہے
اور اب ان کا مستند سونا پہلے سے کہیں ذیا دہ تا بت ہے معترضین
نے شک و شہر پیدا کرنے کے لئے یک بعد دیگہ نے نظر ہے بیش
کے دیک دیسے میں خرسی ذیرگی کی نافا بل تدوید تاریخ کے سامنے جیسے
کہ ان اناجیل میں دقم مولئ سے وہ تھہر ندسکے ۔ اگرچہ اناجیل بعض
باتوں کے بارے میں جوہم فطری طور پر جاننا چاہتے ہیں ضاموش ہیں ، تاہم یر
جاروں ایک دوسرے کی تصدیق کمرتے ہوئے بستوع میں جا کہ متعلق وہ تمام سفائی بیش کردیتی ہیں جن کی ہمیں اس بات پر المیان
لانے کی حزودت ہے کہ " بیستوع ہی خدا کا بیٹا سیے ہے " اور کہ کام بہا کیاں لانے سے ذید کہ اور کہ کام بہا کیاں لانے سے ذید کی مرد دیسے اور کر سے اور کہ کام کیا کہ اور کی اور کیا کہ کام بہا کیاں لانے سے ذید کی مرد دیسے اور کیا کہ کام بہا کیاں لانے سے ذید کی مرد دیسے اور کیا کہ کام کیا کہ کام بہا کیاں لانے سے ذید کی مرد دیسے کہ اور کیا کہ کام کیا کہ کیا کہ کو کام کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کام کیا کہ کی کیا کہ کیا کہ ک

#### ٣- لايانيت

خلافدلسوع کی زندگی متعدد با توں میں لا ثانی ہے ۔ اِل النائیت
کا ایک پہلویہ ہے کہ اُن کی پیدائش سے سینکٹوں سال بینتر جوخاص
بینشدیگر ٹیاں کی گئی نفیں وہ پوری ہوئیں ۔ مثال کے طور پرلسوع ہے
نے بار ہا پہنے شاگر دوں کو بتایا کہ وہ تنا ب مقدس کے مطابق محکمہ
اُٹھائیں گے وفات پائیں گے اور مردوں میں سے جی آٹھیں گے (مقالم
کی کے اور اس م س) ۔ اپنے جی آٹھنے کے بعد میں اُنہوں نے اعلان
کیاکہ ان کی زندگی موت اور قیا مت میں پاک نوشتے پورے ہوئے
ہیں (لوقا ۱۲۰ - ۲۷ - ۲۷ - ۲۷) ۔ س

ہیں (لوقا ۲۲-۲۷ ہم ۳۸ - ۲۸)اعمال کی کتاب میں مرقدم لیکرس ستفنس اور پولسس کے خطبات میں اور خاص طور پرنے عہد نامہ کی تمام کتاب میں استوع مسیح کی زندگی کی کھول اور سرفرازی کیے متعلق باربار وعولے کیا گیا ہے کہ وہ عہد عتیق میں خدا کے وعدول کی تممیل ہیں ۔ دنیا کی تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں ملتی جس کا اس عقیقت سے موا ذنہ کریا جا سکے کہ دیسوع میسے کی پیدائش سے سینکٹروں سال بیشتران کے متعلق جا سکے کہ دیسوع میسے کی پیدائش سے سینکٹروں سال بیشتران کے متعلق

بہت سی بانبی بہال کک کہ ان کی جائے پیدائش ٹے متعلق تھی عہرِ عنیق میں بنا دیاگیا مضا (میکاه ۵ : ۷) - بھران کی فرق الفطرت پدائش اورصعود آسانی کی بھی کوئی مثال نہیں ملتی - صرف بیتو ع سیح تی نہ ندگی ہی سے ہمیں خدا سے عبتہ مونے کا علم مونا ہے -نمدا فیڈسیج نے اپنی ا بدیت اور الہی ابنیت سے متعلق جو

خدا وندگسیج نے اپنی ابدیت ا ورالہّی ابنیت کے متعلق جو دعویے کئے 'اُن کی تصدیق ان کی زندگی ،موت ، قیامت ا ورفتحمند صعود اسمانی سے ہوتی ہے - وہ ایک لانا نی مستی ہیں۔

#### م ـ بنیادی باتیں

اگرج ہم خدا وندنسیوغ سے کی مفصل با کاریخی وافعات کے مطابق سوانخ حیات ترتیب بنیں دے سکتے ، تاہم اناجیل اتنا مواد صرور مہیا کرتی ، میں کہم ان کی نرتی مانیں میان کمیسکیں ۔

ال د فوق الفطرت بيداتش

الخیل نولسول کے پاس لیٹوع مسے کی پیدائش کی حقیقت کو دریا نب کرنے کے کا فی مواقع تھے۔اس عقیقت سے قطع نظر کا ہورج سے کی والدہ محترمہ مقدّسہ مرتبیم پیارے رسول پوسٹا کی زیر کفالت نام تفیں (مفالکر سیجے اور نا ۱۹:۲۹ میں اور سے کہ لیسوع مشیح کا بھائی بعقوب کا نی عرصہ کک بروشلیم کی کلیسیا کا پیشوار ہا۔ لیسوع مسے کے جی اعضے اورصعود اسمانی کے لبدر مفرسر مریم اور ان کے بیٹوں کے دل میں لینوع کے المسیح اور ابن الله موضے کے بارے میں کوئی شک نه را اور وہ بروشایم کی کلیسیا میں سیئیوں کے ساتھ قریبی رفاقت ر کھتے رہے (مفالم سینے اعمال ا: ۱۲٪) - سلامۂ باسکھٹر میں جب لوقاً پرسس رسول کے ساتھ بروشلیم کیا تدوہ جن لوگوں سے ملے ان مِن سِي ايك ليتوع مسيح كابها لي ليقوب بهي تفاد اعمال ٢١ (١٨١١) -القاكى الخيل كي دراج سے معلوم بوتلہ كروه ليتوع مسح كى زند أيك بارسے میں متفائق معلوم كرنے میں بہلے ہى دلچيپى ركھتا تھا۔ نوا ولواقا مقرس مرتم سطخفى طورىيه الايانين بدقيني بات ب كماس كاليورع سح کی پیدائش کے متعلق الیسی معلومات تک پہنچ تنفی ہو صرف مُفرِّسه مرتم مى فرامم كريكتي تفين - لوقا مقدِّسه مرتم كـ فوق الفطرت حمل اور بيخ ليتوع كي پيدائش كي جوكها ني بيان كرتاسية (لوقا ١٩٠١-٥٩) ا: ا - ا ه) وه بنیادی طور بر مقدّسه مرتم سے کنیز نگاه پرمبنی سے - اِس کے برعکس منتی رسول اپنا بیان زیا دہ تر دویٹنے سے نکت کُفر سے میش کرتا ہے۔ تاہم دونوں الخیلیں اِس بات پرمتنفق ہیں کدیسوع مسے انسانی باپ سے پیدا نہیں موٹے بلکہ پاک موج کی معرفت ابن اللہ کی صورت میں بیدا بروئے رمقالبر سی اور اا: ۳۵!متی اندامه ۲)-اس حقیقت کے مطابق مى يومتنارسول ابني الخيل كاآغازان الفاظ سي كررًا سبع" ابتدا میں کلام نظا اور کلام خدائے سانخه تفاا ور کلام خدا تھا . . . اور کلام عجستم

می اورنفسل اورسچائی سے معمود مہوکر بہارے ودمیان روا اورہم نے اس کا ایساجلال دیکھاجیسا باپ کے اکلونے کا جلال (بیت ا ، ۱،۲۰۱)۔ د دیکھئے جسم المیسے )۔

ب- بچپن اورجانی

لوقا ۱: ۱۹ ، ۲۵ سے خا سر سے کہ کسیوع میں عام بچول کی اند پلے، بڑھے اور بوان ہوئے لیکن اس کے ساتھ یہ یہ کہ وہ کا مل تھے۔ ان کی ڈندگی کے مرورجے سے خدا نے کا مل انسان کی ڈندگی کے معیار کوظاہر کیا۔ اگرچ انہوں نے مقد سہ مرتم اور پوستف کے عزیب گھر میں ویگر بہن بھا بیول کے ساتھ پرورش پائی، تاہم وہ ہر کمے خوا کی مرضی کے مطابق ذندگی لبر کرتے دہ (لوقا ۲:۲۲) - الیا معلوم مرضی کے مطابق ذندگی لبر کرتے دہ واقع کہ وہ خاص معنوں میں نوا ہے کہ یہ سوع میں سے جانتے تھے کہ وہ خاص معنوں میں ندا کے بیٹے ہیں۔ لوقا ۲:۲۲ م - برم سے ظاہر ہے کہ خدا ور اگرچ نا اب محضرت یوستف جدی ہی وفات پا گئے تھے اور لیتو ع مسے کو بطور بڑھی کا کم کرکے اپنی والدہ اور مہن مجانیوں کے لئے دو ذی کم ن پڑتی تھی (متی ۱۳:۵۵) ۲۵) توسی وہ کلام پاک کے مطالعے اور دعا بڑھی میں کانی وقت مرف کرتے تھے۔

نے عہدنامہیں خداوندلسیورع مسح کی ابتدائی زندگی کے باہے
میں تفصیلاً کچھ میمی بیان نہیں ہوا ہے - البتدان کے بچپن کے باہے
میں چند ایک موالے ملتے ہیں جن سے ان کے سن بلوغت یک
پہنچنے تک ان کی حسانی، ذہنی اور روحانی ترتی کے متعلق تقوال بہت
اندازہ لگایا جاسکت ہیں۔

ج- ببتسمداور آزمائش

مبودیہ کے بیابان میں لے گیا (متّی مہن) توانس وقت اُن کے دل میں اسی اللی تصدیق کی کختر نستی مقی ۔ نیس یہ دکھانے کے لئے کہ وہ دنیا كابخات د منده بنن كالم الله النهيل سيليدية ناست كرنا تفاكدوه لين أسماني باب كي قطعي فرما نبروا دمين ا در اس عظيم دهو كا باز بيه غالب النفى قدرت د كفته بي رجب مم ليتوع مسلح كي آذ اكش كابداكش باب ٣ من آدم اور عوا كي زاكش سے مقابله كرتے ميں نومعلوم بولب كراكر يرادهم اور توانها بت موافق حالات مين خدا كے ذريرسايه است عف او معنى وه فاكام رب سبك المدا و ندميج منهايت مشكل حالات مين بھی سرزو موسئے میالیس دن کے بسمانی اور روحانی رباضت اور تنهائ میں رمنے کے بعد انہیں آذمانے والے کی عالا کیوں اور قدرت کا سا مناکرنا پڑا - البیس نے ان کے سامنے اسپنے آسمانی باپ کو آزمانے ، پانس داستے کوعیں کی اُس اُ سانی آ واز نبے نشاندسی کی تقی ا ورجوان کے بآپ کی مرضی کے عین مطابق تھا رو کرنے کی آز ماکشیں رکھیں لیکن مسیح خداً وندنے إن عبارا ند ا ورمكا دا نداكة ماكتشوں كا ديرى كاميا بى سى مقابلہ کیا اور اینے باپ کی مرحنی سے محمل اورغیرمتنزلزل طور پر تابع فران رب - وه این رومانی از ماکشول سے خدا کے وفاد ارسینے اور خادم "نا بت بوئے (متّی م : ١-١١؛ مرّس ١: ١١ ، ١١٧ ، ١٤ الوثا م : ١-١١) -

د-اپنی عوامی حد مت کا آغاند

ابیس کے شدیر تملوں پرفتے یاب مونے کے بعد لیسوع مسے
نے بڑی سرگرمی سے اپنی عوامی فدمت سرّوع کی۔ اپنی فدمت کے
پہلے مرحلے پرانہول نے اپنے پہلے شاگر دیونے (یوتٹا ۱:۳۵-۵)۔
انہوں نے بانی کو مے بین تبدیل کرنے سے (یوتٹا ۱:۳۱-۱۱)، معجت دکھانے سے (یوتٹا ۲:۳۲-۱۱)، معجت دکھانے سے (یوتٹا ۲:۳۲ ما ما بعد)، نیکسمس کورومانی سچائیوں کی فعلی نے سے (یوتٹا ما بردیم) اپنی الہی قدرت کامظامرہ کیا۔ ان کی فدمت کے اس مرحلہ کی داہ یوتٹا اصطباغی نے تیاد کی تھی اور سے اپنے عودج کو اس مرحلہ کی داہ یوتٹا اصطباغی نے تیاد کی تھی اور سے اپنی ویٹ موری کو اس مرحلہ کی داہ یوتٹا اصطباغی نے تیاد کی تھی اور سے اپنی عودج کو اس مرحلہ کی داہ یوتٹا اصطباغی نے تیاد کی تھی اور سے اپنی اور سے میں کہ بردیم) ۔

کار مسرکس تعلیم اورگلیل میں خدمت یوسا اصطباعی کی قیر فعد اوند سیوع مسیح سے لئے کلیل میں اپی خدمت اس اعلان کے ساخد شردع کرنے کا اشارہ تھی کہ وقت بورا ہوگیاہے اور فعد ای بادشاہی نزدیک آگئی ہے " (مرقس ا: ۱۲۰) ۔ حب خدا وند سیتوع نے ناصرہ کے عوادت نعا ندمیں دعو لے کیاکہ المسیح کے وعدے آن میں پورے مہوں گے اور ان کے اپنے شہر نے ان کے اس دعوے کور ڈکر دیا (لوقا ہم:۱۹ مالعد) توانہوں نے کفر تحوم کو اپنا نیا مرکز نبایا۔ فالبًا ایک سال سے زیادہ عرصہ مک دہ کفر تخوم اور گلیل کے دیگر مصول میں خدمت کرتے اور تعلیم دیتے دہ سے

جب لینوع مسے بطور سے موعود اپنے اعلے اختیار کوظامر کررہے تھے تو اس دوران انہوں نے جبیانی اور دھانی ہاردں کے ساتھ اپنی محبت اور ہمرر دی کا بھی اظہار کیا (متی ہ: ۱-۸، کے ساتھ اپنی محبت اور ہمرر دی کا بھی اظہار کیا (متی ہ: ۱-۸، ۱۰ موغیرہ) - انہوں نے بار بار اعلان کیا کہ وہ کھویئے ہوؤل کو دھون ڈنے اور نجات دینے کے لئے آئے ہیں اور انہوں نے گناہ معامن کرنے کے اللی اختیار کو استعمال کیا (لوقا

- (0- MA: <! +4- +.: 0

فداوندنستوع مسیح نے اپنے متعدد پیروکارول بیں سے فاص بارہ شاگرد نیجنے امتی ۱۰:۱۰-۱۰ بالوقا ۲:۱۱-۱۱) اور انہیں اپنے رسول ہونے کے لئے باقا عدہ تعلیم اور ترمیت دی۔

فداوندلیسوع مسے نے حس اختیاد کے ساخدا پنے سامین کوتعلیم دی اور حس دلیری سے انہوں نے اپنے دشمن یہودی ملکوں اور خیبیں دی در حس دلیری سے انہوں نے اپنے دشمن یہودی ملکوں اور خیبیں کا مقابہ کیا ، نیزان کے شفا دینے کے معجزات اور کا نتا ہے ، مرفس ۵ ؛ اس وغیرہ) و مگلیل کے لگرں میں نہایت ہردلعزیز بن گئے (لوفا میں ۲۰۱۰ - ۲۷ ؛ ۵ : ۱۵ - ۲۷ ؛ ۲۱ - ۲۱ ) میسے لیوع کی برہردلعزیزی میں وقت معراج کو پنچی جب انہوں نے معجزانہ طور پر پانچ مزاد کو کھا ما گھا کا گھا کا دا اور ان کے انہوں نے معجزانہ طور پر پانچ مزاد کو کھا ما گھا کہ اور ان کے الیسے ہونے کے اس واضح شوت کے بوت یک بوت کے اس واضح شوت کے بوت یک بوت کے اس واضح شوت کے اس واضح شوت کے بوت یک بوت کے اس واضح شوت کے اس واضح شوت کے بوت یک بوت کے اس واضح شوت کے بوت کے اس واضح شوت کے اس واضح ک

ز۔ باریخ شاگرود و ک کی تعلیہ حرو تومییت عبب بے خدا و ندنے زمینی بادشاہ بینے سے انکاد کر دیا ( ایرسٹا ۲: ۲۷-۲۷) توعوام اور اُک کے متعدد پیروکار اُنہیں چھوڑ کر چلے گئے (ایرسٹا ۲: ۲۷-۷۷) - نب وہ صور ، صیر ااور قیصر ہے فہتی کے علاقے کو دوا نہ مہوئے (متی ۱۲: ۱۲: ۱۲: ۱۲ برقس میں اس وعیرہ) تاہم عوام کی انکھوں سے دہ حیجیب نہ سکے ۔ چنا نچہ جب وہ دوبارہ گلیل کی جیسل کے نزد ک

آئے توانبول نے پھر بیماروں کو شفادی اور مصیبت ذدوں کی مدو

کی -اب دوسری مرتبر بھرانبول نے میجزان طور بربری بھیڑ کو کھانا
کھلا با بیونکدان کے دل میں لوگوں کے لئے محبت منتی (مثی ۲۹:۱۵
وس) - اس کے بعد سیّوع میسے اُن کوچھوڑ کر سے گئے اور تنہا ہی میں
اپنے شاگردوں سے ایک بیراہم سوال کیا" گرتم مجھے کیا کہتے ہو ؟ اُسیّ الا، ۱۵) - جب لیٹر سول نے باتی شاگردوں کی نمائندگی کرتے ہو ہے اوراد کمیا کہ "توزندہ خدا کا بیٹا میسے سے" توانبوں نے لینے شاگردوں کو اُس المبیہ کے لئے حب سے دہ بروشا کیم میں دوجا رہ نونے والے منتے تیاد کمرنا شروع کردیا (متی ۱۹:۱۹ – ۲۷) - نیکن اس کے شاگردوں کو اُس کے مناگردوں کو اُرنے کی ساتھ ساتھ انہوں نے مثا گردوں کو اُرنے کی کہوگی (متی ۱۹:۱۹ – ۲۷) - نیکن اس کے مناگردوں کو اُرنے کی کہوگی (متی ۱۹:۲۹ – ۲۷) - نیکن اس کے مناگردوں کو اُرنے کی کہوگی (متی ۱۹:۲۹ – ۲۷) اس کئے اُن کے شاگردوں کو اُرنے کی موگی (متی ۱۹:۲۹ – ۲۷) اس کئے اُن کے شاگردوں کو اُرنے کی موگی دور کے ک

یستوع مسے کا اپنے شاگردوں پرا پنے آپ کوظا ہر کرنا ایس وقت ابینے عوج کو پینچا جب بہاٹر پڑان کی صورت برل گئی اور اُن کے تین قرببی شاگردوں نے ان سے الہی جلال کو دیکھا (متی ۱:۱-۱۲، مرتس 9:۲-1؛ لوقا ۲۸۹-۳۹) ۔ پیونکر لیستوع مسے شراحیت اور بنوت کو پوراکر نے آئے مضے اس لئے موسلی (شراحیت کا نمائندہ) اور اللیا ہی (انبیا مراکم نمائندہ) جلال میں ان کے ساتھ ظامر موجے ۔ ایک مرتب بھرخداکی آواز آسمان سے آئی اور اس نے لیستوع مسے کے متعلق کہا سیمیرا مرکز بیرہ بیٹا ہے۔ اس کی سنو" (لوقا 9: ۳۵)۔

ح - نشل بیل هخالفت
اپنے آب کو اپنے شاگر دول پرظام کرینے اور آن کے اس
اقراد کے بعد کہ وہ در حقیقت نعدا کے بیٹے ہیں (متی ہے ا، ۱۰ - ۱۱ ؛
مرقس ۲۰۹ - ۱۰ ؛ لوقا ۱۰ - ۲۰ ؛ لیستوع مسیح اپنے شاگر دول کو
آئندہ اپنی کلیسیا کے بانی بورنے کے لئے ادر بمشیوں کی صورت میں
لگے - انہول نے انہیں براہ راست ادر بمشیوں کی صورت میں
ہیت سی سی ایکال سکھائی اور اپنی الہی قدرت اور انعتیار کو بیالی کوشفا وینے (لوقا ۱۱۰ - ۲ ؛ ۱۰ ا ۱۱ - ۱۹) ، اندھول کو بینائی عطا
کرنے (مرقس ۲۱ : ۲ م - ۵) اور مصیبت ندوول کو ان کی معیتیوں
سے دبائی وینے سے ظام کرتے دیے۔

اورد گیر میجودی دسناوک برکوبی ا ثریز میجا مبکدان کے دلول میں ان کے خلاف نفرین اور بھی بڑھ گئی (بریت تا ۲۱:۱۱م -۵۳) -

ط- يرويشليم مين اخرى هفته

المسيح كحطور رتبر يوشكتم من علانير دا خطے كے لعد (مرفس ١١:١١- ١٠؛ ليرحنّا ١٢:١١ - ١٩ وغيره) أنهول في مبيل كي بيروني محن سے صرافوں اور قرما نی کے جا نورنیجنے والوں کونکال دیا اور پول اپنے المسح بونے کے دعوے کوظاہر کیا (اوقا 19: 44- 47) متی اس : ١١-ین بر مسیح خدا وند کا آخری وقت قریب تر مهزنا حار با تھا۔ بنا کپر انہوں نے ان ہوی ایام ہی مہیکل کے حتی میں تصلیم دینتے ہوئے (متنى ٢١: ٣٣-٣٨) ٢٢: ١-١١ مرس ١٢: ١-١١ الوقاع: ٩-٢٠) اسینے ستانے والول کی ریا کاری کوبے نقاب کردیا (متّی سردا - ۳۹؛ لوقا ۲۰: ۲۵- ۲۷) ، اورمینینیگوتی کی که ۲ نے والے مصیب سے دنوں میں بہود براور بروشلیم کے بات ندوں اور میکل کے ساتھ کیا بوگا (لوقا ۱۱: ۲۰ - ۲۲ وغیره) - انهول نے شصرف اینے بیروکارول کو بئى الكاه كياكم و وكس قسم كے فطرے سے دوجار موں كے (لوزا ١١١٠)-19 وغیرہ ) بلکہ بیجی بتا دیا کہ دنیا اور کلیسی*ا کوکس فسم کے حا*لات <sup>ک</sup>ا سامنا كرايش كالوفا ٢٥:١١ - برانهول نے بدستنگرلی تھی کی کہ حبٰب وہ تاریکی کی تمام طاقتوں براینی الہٰی قدرت کوظاہر كرس كم اورايني ابرى بادشائبي قائم كرنے كے لئے دوبارہ اپنے جاه وتعللل مین آنتش مح (متی ۲۹: ۲۹-۳۱؛ ۲۵: ۳۱-۲۸) تو دنیاک تاریخ این انجام کدبینج مائےگ۔

ان آخری دنوں میں خداو ندلیسورع مسیح نے اپنے شاگردوں کو اس ظیم کام کے لئے جوان کا منتظر تھا نیار کرنا سروع کردیا۔ انہا نے انہیں فرویتی اور طبیعی کی تعلیم دی (پیرستا ۱۲۱- ۱۷)، بتایا کہ ۱۲،۲۲- ۳۰ برستا ۱۱،۱-۱۱)، بتایا کہ بہوداہ انہیں بکط واسے گار مرفس ۱۱،۲۱-۲۱ بیرستا ۱۱،۲۱-۳۱) عشائے دیا نی کوم ارک کیا رمتی ۲۲،۲۲-۲۹ وغیرہ) اور اپنے تمام بہردکاروں کے لئے دعاکی (پیردکاروں کے لئے دعاکی (پیردکاروں کے ایک دعاکی (پیردکاروں کی دعاکی دعالی کی دعالی کاروں کی دعائی (پیردکاروں کی دعائی کردیا کی دعائی کی دعائی کردیا کردیا کی دعائی کردیا کی دیا کردیا کی دیا کردیا ک

پیمسے بسوع نے گئشتی کے باغ میں آپنے آپ کو بورے طور برخواکی مرحنی کے نابع کر دیا (متی ۲۹: ۳۹-۲۷) - انہوں نے گناہ میں گری ہوئی انسا نیبت کا جرم اپنے او بر لیتے ہوئے اپنے آپ کورضا کا لا فرطور پرگرفتاری ، بہے سلوک اورصلیب دیئے جانے کے لئے بیش کر دیا۔ صلیب پر آن کی عوشی قریانی اور دکھاس وقت اپنے عروج کو پہنچے جب انہوں نے بین گھنٹے کی ناریکی کے فاتمہ بر رہے نے ذور سے چلا کر کہا " اسے میرے خدا! اسے میرے خدا! تو نے مجھے کیول چورویا آج (متی ۲۷: ۲۷) - انہوں نے اپنے ناگردوں کو پہلے ہی بتا دیا تھا کہ وہ دنیا کی عدالت کرنے کے لئے

نہیں بلکہ بہتروں سے لئے اپنی جان کا فدیر دینے کے لئے ہے ہیں (متّی ۲۱: ۲۸: ۲۸: مرقس، ۱: ۵م وغیرہ) - چربکہ انہوں نے فدا کے برّہ کے طور میر اپنے آپ کو رفعا کا دانر قربان کردیا تھا (لیرشا ۱:۹۱؛ ۱۰: ۱۱ - ۱۸) اس لئے اب ان کا کام کمل موگیا۔ چنانچر اپنی رُوح فدا کے باقعوں میں دینے سے پیشنز انہوں نے فتح کا اعلان کرتے ہوئے کہا" تمام بیّدا" (لیرشا ۱۹: ۳۰) -

ى كفن دفن، نبامت اورصعى د السماني اپنی موس کے بعد معلا و ندلسیوع مسے اپنے وشمنول کے قبضة اختيادي مررسے - أن كے بدن الحبركوصليب سے الاراكيا (لوقا ۵۰:۲۳) اور باغ میں ایک نئی قبر میں و فناویا گیا۔ پھر وہ مبلدسی اینے وعدہ کے مطابق جی اعظے اور اینے بیروکارول یہ ظاہر مبوكران كے نسك ا ور توف كو دوركر ديا ( لوفا م ٢٠٠١ - ٢٩)؛ يوسِنّا ٢٠:١١-٢٢:١١) - وه چاليس دن کِک بار باران پرظامِر موتِے ربعے اوران کیے ذمن کو کھولا تاکہ وہ پاک نوشتوں کو سیم سکس ، انہوں نے ان کونسلی دینے ، ان کی راسٹان کرنے اور قوت دینے كے لئے باك مروح بھيھے كا وعده كيا ناكه وه بروشكيم سے شروع کرے نمام دنیا میں ان کی گواہی دیں ( اعمال ۲۰۱۱) ۔ اینے شیاگردول كوايك مرتبر بيمريريقين ولا تتح بوش كرآسمان اورزمين كاكل اختيار انہیں دیاگیا ہے (متی ۲۸: ۱۸) میں عمسیح نے انہیں تمام قومول کو شاگرد بنا نے کے لئے مفررکیا رمتی ۲۸: ۱۹) - بھرید وعدہ کرنے کے بعدكه وه مهيشه بلكه ونياكي الخرتك ان كي سابق ربي ك (متى ۲۰:۲۸) انبول نے اپنے النے الظاکر انبیں بہت دی اور اسمان

پریطے گئے ( لوقا ۱۲۰ ۵) یون سے درمیان انسان
یون سے درمیان انسان
کے طور دیر زندگی کا فتحن خاتم می گئے ا- دسولوں کاید دعوسے کہ تفوا نے
اسی بیسوع کو جسے تم نے مصلوب کیا ، فعا و ندیھی کیا ا درمیج میں (اعمال
۳۲:۲) اُن کی زمینی خدمت کے ابخام کو بڑے منا سب انداز میں
اداکر تاسیع - نیز دیمیئے لیتون میں کی تعلیمات - مسیع موزود یرسیم (۱۳۲۰)

میں رستا نھا اور خالباً لوتزکی طرح اس کی ہی زمین تھی۔ جب سموتیل نبی سیسی کے باوشاہ بنانے کے لیے اس کے اِس کے بیٹا اور ایسے جھوٹے بیٹے کو صنیا فت میں بلانامجی مناسب سمجھا (اِس کا اِس کے اِس کے بعد ساقہ آل اکثر و آور کو از را ہو سخریت کا واقد کے ساتھ آتا ہے۔ بیٹا کہتا ہے (ا۔ سموتیل ۲۰ ۱۳) کیونکہ وہ قدرے بیٹا کہتا ہے (ا۔ سموتیل ۲۰ ۱۳) کیونکہ وہ قدرے بیٹا کہتا ہے۔ اس کی نسبت ابتدا اور آتندہ جلال کا موازنہ لیستیا ہیں اور ایسا اور ایسا کا موازنہ لیستیا ہیں کیا گیا ہے۔

ا تواریخ ۲۰:۲۳ (عبرانی = یبوواه ایسیاه - لیشی یا ۷: - دنده بسے -ا بنی اشکاریس سے تو کی کا پیریزا (۱-تواریخ ۱:۳) -۱ - ایک خص بوصفلاج میں دآور کے پاس آیادا توایخ ۱۱:۲۰ -۱ - ایک لادی برخیآه کا بیٹا (۱-تواریخ ۱۲۰:۲۲) -۲ - ایک لادی برخی آیل کا بیٹا (ا - تواریخ ۲۲:۲۲:۲۲) -

بار آوری کی رسومات کے مسلے میں یہ نفرتی سنون دلغل کی عرب کے مسلے میں یہ نفرتی سنون دلغل کی عرب میں) اور نیجے مقامول پر درختوں کے بینچے نصب کئے جاتے تھے ۔ چونکہ یہ نئہا بت فحش اور نازیہا مورتیں تھیں ریہال کم کہ ان کو بیان کرنا بھی معیوب تھا، اس کے کلام محقد سے میں رکھا گیا ہے ۔ بہارے نیال میں یہ مہند و میں درکھا گیا ہے ۔ بہارے نیال میں یہ مہند و میں دائے کا معیوب تھا۔ اسی لئے مندرول کے شولنگ اور لونی سے کھی مناسبت رکھتے تھے ۔ اسی لئے انہیں تیا ہ کمرنے کا حکم دیا گیا ۔ نیز دیکھتے عسالات کسبی ۔

رعبرانی = بورها) - بن بقد بین سے بور نوسا استیسی - بین بقد بین سے بور نور از اور نی اور نیسیسی ایسیسی ایسیسی ایسیسی ایسیسی ایسی بین به ایسیسی ایسی به به ایسیسی ایسی به درون کا باب درون کا بیگا (۱- توادیخ ۲:۸۱) -

فيشم بد ديكيفي معدنيات بائبل مل ج (٢)

بیشوع بر افرائیم کے قبیلہ کے نون کا بیٹا (۱- توارث ): بیشوع بر بوس بر ۱۲-۲۷) - اگرچ دہ قریباً ۱۵۰۰ ق م مقوری غلامى مين پيدا مبدًا تفا، ناسم أس كا نام" مبوشيع "رنجات ، ركفا كياراً منى ١١: ٨؛ استثنا٣ : ١٣٨) - سروع ك الماه بعد (١٨٢٠ قم) أس موسى كاسب سالاد مقرركيا كيا اورأس في ايك عماليقي تحط كوراى کامیابی سے بسیا کردیا (خروج ۱۱: ۹) یو توسی نے بوٹ میتے کا نام تبدیل كريخ لشوع اليوواه بخات بها ركها (كنتي ١٧:١٧) - اسس كانام يهموست عمى تقادا- تواريخ ين اليشوع - بعدكى عبراني مين وه ييشوع كبلايا الخمياه ٨ : ١١) - يشوع يوناني من سيتوس سِيع ( مَيْفِ اعمال > : ۴۵ ؛ عبرا نيول ۴ : ۸ اورمقا بلبر نيجيُّه متَّى ١ : ٢١)-يشوع كووسينا برموسى كى خدمت مين ماخرخفا (خروج ٢٣٠:١٣، ٢٣: ١٤) اورائس نے موسی کے نیمے (خروج سس: ١١) اور ایس کے منصب كى حفاظت كى ركتنى ١١: ٢٨) - تقريباً ١٣٢٥ ن م مين وه افرائيم كقبير کی طردف سے کنفان کی جاسوسی کرنے کے لئے گیا۔ اس نے اکٹریت کی ربدب کی مخالفت کی ا در کہا کہ اگر سم خدا کے وفا دار رسی تو کیتان كوفت كرسكة بين - نتيجة وه سنگسار كفي جانه كے خطرہ ميں بڑ كيار كنتي ۱۱: ۲-۱) - پونکر لیتوسے نے خداوندی بوری بیروی کی (گفتی ۱۲:۳۱) اس کے وہ بعد اذال بنصرف مل ک بونے سے بھ کی اگنی ممان اس ملك كالب كرساته است معيى يقين ديانى كراني كى ركنتي سوروس ب ١١: ٧١) كه وه ملك موعوده مين داخل بوگا (كنتي ١١٠ : ١١٠ ١٤٥)-تقریباً ۱۸۰۱ ق م کے موسم بہار میں خدا نے برون کے مشرق میں يشَوع كوتوسَى كاجانشِين مقريكيا (كُنْنى ٧٠: ١٨) ـ تَوْسَىٰ نے آسے وفاداً رسنے کے لئے کیا دگنتی یون بس، استثنا اس برا، اس کے سرد تنبیبی گیت ادر دنگیرتحر*رات کمی* (استننا ۴۷٫۳۸ ؛ خروج ۱۷٫۶ ۱۲)، اسے طرانی کارکے باریے میں نصبحت کی رگنتی سون ۲۸،۲۸ س ١٤) (ورشنت دا آنها گذل اور لوگول دو نول کی موصِلهٔ افزائ کی لاستن ا الا: ١١؛ ٣١ : ٧،٧) مخداني خود منوقع الدادك باركيس بينوس

كوآگاه كيا (استنفا ١٣٠١١) - ليكن سائفي سي فتح كوكا ميا بي سے بائد تکمیل کے بہنچانے کا وعدہ تھی کیا (استثنا ۳۱:۳۳،۱۰،۳۸)-موسلی کی موت کے وقت نیستے اور کانت یقیناً اسرائیل میں معمر ترین شخص تقے ماس وفت بیشو تے تقریباً نوسے سال کاتھا إلىشوع ١١:١١، ١١:١٠ - ١١) - ليكن اس كع ا وجود مكى خدا ف السي نت کا نیفین دلایا میونمد وه موسی کی دی مود مشربیت کی کنا ب بر عمل كرنا تحال يشوع ١٠١١- ٩) - اس منهام سے آ كے بينوتع كى تا يخ بنی اسرائیل کے کنتان پر قبضہ کرنے کے واقعات پرشنمل سے۔ ابكن أس في بحركام نود كك ان مين نياري كرا اليشوع ١٠١١ مدا)، يرتجومين جاسوس بهينجا (١٠١٠ ٢٠٠٧) اور سني اسرائيل كويردن إر جانے کا حکم دینا (۳:۱) شامل بیں - ابینے ایال کی بروکست پشوسے کوولیسی میں سرفرازی می جبیسی که موسی کو لمی تقی (۳:۷:۳:۷:۱۱)-یرون کے مغرب میں میٹوسے نے بنی اسرائیل کی ختندگی رسم ا داکی (۲: ۵) اور آنے والی نسل کے اہمان کے لئے یاد گاریں فائم کیس (۱) ۲-۷) - "خدا وند کے نشکر کے سروار کی دویا (۵:۱۳-۱۵) نرحرف يرتي رغيب سزاكانشان تقى بكراس سے يشترع كى اللي بلاسٹ كى ميى تصديق مولى - يدايسے مى تقى جيسے كە موسى برحلتى جعادى مي نرشته ظام رسوًا تقا (خروج ۲۰۱۳)- تب يشورع نے سجدہ کميا ا درخدا کے فرمان کے مطابق بر بیجو کامحاصر کمر لیا ( پیشوع ۲ ، ۲ - ۷) ۔ مس نے بر بیجو کو تباہ ا برباد کرد! (ا بت ۱۷) ،اس کی دوباره تعمیر رامنت کی (است ۲۹) ر-سلاطین ۱۹ : ۲۸ سایت سادے ملک نیں اس کی شہرت مچھیل کئی (آبیت ۲۷)۔

جواب میں می تفاہ چھ سالوں میں (۱۰:۱۳) کیشور آنے تمام مک پرقب میں کرانیا: " اور جربو تکم خدا و ندنے موسلی کو دیا تھا اُن میں سے کسی کواس نے بغر بورا کئے مجھوٹرا " (۱۱:۵) ۲۳ -

نے بغیر مورا کئے نرچھوٹرا" (۲۳،۱۵،۱۱) -موسی کا زرازہ تھا کہ بنی اسرائیل ملک کنتان پر مبترر کج قبضہ كرسكين ك زخروج ٢٨:٢٣- ٣٠) - فدان كنقال مين بهت سى قومون كو با في رسين ديا تفاجوا كري مغلوب نو مبويس مسكن اب نجبي طاقتور تقيس، تاكمه اين توكول كوآزماك اليثويع ٢١:١٦ ؛ قضاة ٢: ٢١-٣:٣) - بينانخ ليشوع بني اسرائيل كو أن كية اخريااً دام " مين داهل نه كريسكا (عبرانيول، ١) - اب يؤكر يشور كا في عمريسيده موسيكا نفااس الع اس ن قبيدل كوفوراً ميراث تفسيم كردى (لينوك ١١ - ٢٠١٠): ا؛ 19: ام موسى نے بردن پادے متعلق جو فیصلہ کیا تھا اس كى يشوع في علمال من تصديق كى اور مهودا ه كوميراث دى عبس ميں كالبّب كما حِصّه حبرون عبى شامل نفا اليشوع مها: ١١٠ : ١١٠)-أس وقت اس نا فراتيم اورمنسي كومي ميراث دى رمقالم كيج ١٠: م) اور وال سے كنعابول كولكا كنے كے ليے ال كى توصل افزاكى كى ر ۱۷: بر - ۱۸)- بعدا ذال سيبل سے مفام يرأس نے قبضه كرنے ين منستی کرنے والے میات قبیلول کونصبحت کی اور ان میں سے چند تدميول كومكس كاحال دريا فت كرف كومجيجا اور مير باقى زمين قرعه اندازی کے ذریعیران میں باشط دی (۱۸: ۳، ۸ - ۱۰) - ان میں پناہ ك شهرادر لاوبول كى ميراث معيى شامل تفي (آيات ٢٠-٢١) - ليشور کی درخواست کے مطابق اسے تمنیت سراح کا شہر ملا اوراس نے اُسے تعميركميا ( ١٩: ٣٩- ٥١) -

رو براتیل کے بزدگوں اور سرواروں کو بلوایا اور جو کچھ انہوں نے سب سے بینے اسرائیل کے بزدگوں اور سرواروں کو بلوایا اور جو کچھ انہوں نے فتح کیا تھا اُسے مصنبوطی سے مقامے دسنے کی نصیحت کی (باب ۲۳)،اور محصر سکم میں سب قبیلوں کے سربرا موں کو جمع کیا اور کہا " آج ہی آ اُسے جس کی پیرسنش کروگے جو کو اور جب اُنہوں نے بہوداہ جس کی پیرسنش کروگے جو کو اور جب اُنہوں نے بہوداہ کے ساتھ اپنے عہد کی تجدید کی تواس نے اُسے شریعت کی کتا ب میں لکھ دیا (۲۲ - ۲۹ - ۲۹) - ایشور نے مام زمانہ میں اور اس کے بعد کسی آس نے اسرائی کو ضراون کی وفا دیا دار بنائے دھا الیشوری میں اور اس نے اسرائی کو ضراون کی وفا دیا دار بنائے دھا الیشوری میں اور اس

ا پاکرفاک ایک تا با دراس کے مولون بیشوع بن سیراخ به کانام پروٹسٹنٹ عقیدے کے جامی اس کتاب کوغیرالرای مجھتے ہیں لیکن کیتھولک ترجہ میں عزل آلی وات اورلسیقیاہ کے درمیان جکست اورلیشوع بن سیراخ کی کتا ہیں درج ہیں، کیتھولک ترجم میں کتاب سے پہلے یہ نوٹ ورج سے ایسلوث

یشوع کی کتاب میں کوشع کی کتاب ہے۔ بیشوع کی کتاب اسرائیل کے حملوں اور قبائل کے درمیان اس مک کی تقسیم کا احوال درج سے ۔ اس میں تفقیل سے بنایا گیا ہے کہ انہوں نے کس طرح بذری کی سے بردن کو عبور کیا ۔ بھرد و معرکول کا ذکر سے عبس میں انہوں نے کشوں کی مزید فوجی کامیابول کی مزید فوجی کامیابول کی مزید فوجی کامیابول

کا ذکریہے۔
زمین کی قت ہم کے احوال میں ہم دراہ کے علاقہ کی کل تفقیلات
درج ہیں جس میں کمنعا بنول کے جرون میں بسے دہنے اور شمالی منسی
میں مشکلات کے سراتھ ان کا بیان بھی شامل ہے۔ مذہبی اہمیت
کے واقعات کو غوب و ساحت سے بیان کیا گیاہے۔ ایسے واقعات کا نعلق حمول، برون پارکے قبائی کا غیرا قوام سے سلوک ایسوع مدومان کروار اور سکم کے عہد نامہ سے ہے۔

## ا خُلاصر مضامین

ل - کنعان پرخملہ (۱:۱" ا ۲۳:۱۱)

(۱) سالاری تنبد پلی (۱:۱-۴ ، ۳۲) - پیرط صالی کا مکم - دشمن کے شکا نوں کی پیرٹال اور دریا عبور کرنا 
(۲) خشک زمین سے پار انزا (۵:۱-۸:۵۲) - جلجال کی بیرٹی سے پار انزا (۵:۱-۸:۵۲) - حقیق کی میرک دریا محرکہ (۲:۱-۱:۱۰) - حقیوں کے شہرک

بروشیم کے دفاق کی شکست برشہروں کو فتح کرنا۔

(۲) شمال میں معرکے اور مزید نوعا سے (۱۱؛ ۱ تا ۲۳)

مب - کنعان میں آباد کاری (۱:۱۲ تا ۲۳،۲۳۳)

(۱) شکست خوردہ دشمنوں کی فہرست (۱:۱۲-۲۳۳)

(۲) ا بندائی بسیال (۱۳؛ ۱-۱۲) - ادمعورے کام۔
منسی اور افرائیم کی میراث -

دی) مالعدگی نبستیال (۱۱، ۱۲، ۴۱، ۵۸) یستیلا کونخره میں دینا ۔ پناہ کے شسر۔

۲۶) پیش قدمی (۲۲: ۱-۲۳، ۳۳) - شهادت کامذرکی لاویوں کے مشہر- بیشوع کی ذمہرداریاں سے مکاعبد۔ ۲ - روحانی اسباق

میجوں کے نزدیک بیٹوع کی گتاب اس لحافل سے بڑی اہمیت دکھتی ہے کہ بدایسا نبوت فراہم کرتی ہے کہ خدا ا پنے عہرسے وفادار رستا ہے (استنا ہے: ، ، ، ، ، ، ، ) - اسس میں بنی اسرائیل کے لئے خدا کے ادادوں کی جبک ملتی ہے ۔ اس میں خداکے ادادوں کو لودا کرنے میں ناکا می کی وجوہ کا ذکر ہے ۔ ایسی ناکامی سے انہیں پہلے ہی پالا پڑ جبکا تھا (مثلاً دیجھیں ، ، ،

۱۱، کی نام کی سے ابیں ہے ہی پالا بیری کے کھار ممثل دیکھیں ۱۱، ۱۱، ۱۸ - ۳۰) - ان نرکورہ امورسے سیحی شاگردی کے خمن میں سبن اخذ کئے جا سکتے ہیں کیونکہ ان میں ایمان بر البعدادی اور باکیزگ جیسے روحانی مسائل کا ذکر برطری صفائی سے کیا گیا ہے کہ دہ مختلف معرکوں میں کس طرح خطرہ سے دوجا د مہوتے رہے تقے۔

بنی اسرائیل نے موسیٰ کی نسبت پیشوی کی سرکرداً جمیں بہتر نظم وضبط کا منطاسره کیا - نویمی وه دبونا که ل ا و رمخلوفات پسیتی سه باز زاست منصے رگنتی ۲۵ باب ؛ استنتام ، ۲۳،۳۳) - کنعا نبول که ا وران کے مدیب کو نابود کرنے کاعزم اب بھی بنیا دی المہیّت كاحامل تق الهيائش ١٩:١٥ بخروج ٢٠:٧- ٢؛ ٣٧: ١٧١- ٢٠:٠ سهر ۱۰- ۱۷۶ کنتی اس ۱۵ مالعد و استنت براب )- اسراشلی هی يك خلاصى اور دا في كم مفهوم كوسمجور نسك تف - اوروس طرح وا فعات شامد من كدكنعانى تهزب وتمدن سے روزمروكيد دا سطرکے نتیجۂ میں ایب لامانی فاد رمطلق خدا بیرا بمان ا ور اعطیے ا خلانی معیار آلوده موجات نفط - علاوه ازین اس وقت روحانی بخات كاتفوِّر بيشَ نهُين كياجاً سكتا تفا (حبس طرح نئے عہد نا مہ بیں ہے) کیونکہ اِس کے بنیا دی تقاضوں کا عام اظہار توصرف سے کی موت بیں می موتا سے سلیمن اس کی ایک جھاک ہمیں راحت کے سانمہ نعد اکے مشفقا نر سلوک میں ضرور نظر آتی ہے رعبرانيون ١١: ٣١) - عام الفاظ مين يون كها جاسكتا سِيع كمهمس وفت نیدا کا منفصد سیجی اصول سکھانا نہیں مضا بلکہ بنی اسرائیل کے وسيليمسيح كم تفي راستهم واركر فاتفاء

مسیمی مونے کی حیثیت میں مہیں اس بات کو مدفظر دکھنا پھایئے کہ کنفان اور مبال میں منی ا مراثیل سے مخروات مہاری عبرت سے لئے تکھے گئے ہیں' (ا-کر مخصوص معلی سے ان کے تاب کا محصوص معفون برسپے کہ خدانے بالآخر اسرائیل کو آرام عطاکیا جس سے ان کے باپ دا دا ابنی ہے اعتقادی کے باعث محروم رسے تھے (زبورہ ۹۹۱۱)۔ عبرانبول س: اتا ادمیں دکھایا گیا ہے کہ یہ واقعات علامت کے طور

كوكباتفا (عزدان ١٠)-

سے سے نفتانی کا بٹیا درایک خانمان کا سربراہ (پیدائش بھر۔ بیصوب بہرائش ۲۲:۹۸؛ ۱-تواریخ >: ۱۳) - سربراہ (پیدائش ۲۳:۹۸) - سربراہ (پیدائش کا سربراہ درایک کے درایا کی سربراہ (پیدائش کا سربراہ درایک کے درایک ک

سے رہے ہے۔ (عبرانی = نملن کرنے والا) - ایس کی میں ہیلی میں ہیں برلیط بیس کے جنہیں برلیط بہتارہ درجوا کچھ سے نبوت کرنے کی خدمت پرمقرد کیا گیا (۱- تواریخ میں اسے ضری کہا گیا ہیں )۔

رغبرانی = روش ) - المنوار - صوحت :- بهرداه کے بنیا سے اللہ اللہ کا اللہ کا نام حیار تھا (۱- تواریخ ۲۰۰۷) -

رس مسلمت الموان الطبهي - يطب :- كي النظي (٢ يسلطين ١٦:١١) -

ر اسلیس کی اولادسے ایک قبیلہ (پیدائش ۱۵:۵) رطور بر استور اوریخ ۱:۱۳) - اس فیلے کے علاف ردین، بقر اور منسی کے اوصے قبیلے نے بیناگ کی دا - توادیخ ۱۸:۵ المابعد) - یہ

ا در سی سے اوسے جیسے سے بعال کی را الوالین ۱۸:۵ بعد) ۔ یہ نئے عہد نامر کے انوریب (الطور سے) کے باشندے تھے (لوقا س: ۱) ۔

سب نیاده معزز تفا (ا- توادیخ من : ۹) - اس کے نما ندان کے ایک نما ندان کا منسیول کا منسیول کے ایک نما ندان کے نما ندان کے نوادیخ من : ۹) - اس کے نما ندان کے لوگ منشیول کی فہرست میں درج ہیں (ا- توادیخ من : ۹) - اس کی گرموش نوامش تھی کے نما ندا اسے برکت دے ادراُس کی دعاشنی گئی (ا- توادیخ من : ۱) - کہ فدا اسے برکت دے ادراُس کی دعاشنی گئی (ا- توادیخ من : ۱) - کہ فدا اسے برکت دے ادراُس کی دعاشنی گئی (ا- توادیخ من : ۱) - کہ فدا اسے برکت دے ادراُس کی دعاشنی گئی (ا- توادیخ من : ۱) -

لوگ منشی کاکام کرتے تھے (ا-تواریخ ۲:۵۵)-بینین کے تبیلے کے برومآ بعر سیاہ میلیش یا کا :- کوبیٹا (ا-تواریخ بر:۲۰)-

بعرو - يعلى :- (عبرانى = شهدكا جيت ) - بعبتون كي اوالد بعرو - يعلى :- كاريك شخص (١-تواريخ ٢٠٠٩) - است

٨ : ٢ مر ميس بهوعده (لوعده) كما كيابيك

الخنان كاباب - الحنان كاباب - الحنان نے جاتی جولیت ليحرى الرميم - ليعسب :- كے بھال كومارا تقا- ارتيم كامطلب جلاہا ہے - يہ غالبًا كتابت كى غلطى ہے - شائد كا تب نے جوليت كے

#### ر سن بانمان

یفوب کی ذمدگی کے ذمانہ کو تقین کے ساتھ متعیق تنہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس سسلہ میں بائیل کے بیان اور با قیماندہ دنیا وی ریکار میں تعلق واضح نہیں ہے ۔ اس وقت ہوشہا دت موجد دہا سے مطابق بی زمانہ درویں صدی قیم کا تھا۔ بیسی قبن کے علاقے میں جو کہ مصری دارالحکومت سے ذیادہ دور نہیں تھا بینقوب کے قیام کو بینے وسی خالان کے مقر برچکومت کے دور نہیں تھا بینقوب کے قیام کرنے الی تقا تفا۔ بیدا بر ہام کے ذمانہ کو بھی ۲۰ دیں اور ۱۹ دیں صدی میں لے آتا ہے میں کا باشل کے بیان اور آثار فریمہ کی شہادت سے بھی ثابت ہے۔ ردیجھے ابر ہام)۔

#### ٧- سوانح حيات

بعقوب، بین توام محائی میسوکی ایشی رعبرانی عقیب ،
پرش پیدا بؤور پیداش ۲۹:۲۵) - پس بونام اُسے دیا گیا اس کا
مطلب تفا" وہ کیش" ہے" یا ایک ذیاد ، بہتر تفسیر کے مطابق مداس
نے بکٹرا" یہ بی ممکن ہے کہ یہ عام نام گیقوب آیل بین کامطلب
ہے "فداحفاظت کرے" یا وہ خدانے حفاظت کی کی دیدہ دانستہ
بیگت بازی مو واس زمانہ کے مبنی لکھا ٹی کے کتبول اور مصری شخول
میں اِسی مادّہ (ع ق ب) کے اسمائے معروف آئے ہیں اور اُن
میں اِسی سے ملتے علتے ایسے نام بھی شامل ہیں جو مغربی سامی لوگول
میں اِس سے ملتے علتے ایسے نام بھی شامل ہیں جو مغربی سامی لوگول

یعقوب (چالای سے دوسرے کی جگہ لینے دالے) نے

اپنے بڑے بھائی کی بعوک سے فائدہ اکھاتے ہوئے اس سے

پہلو مطے کا بق حاصل کر لیا۔ نیزاکس نے دھوکے سے دہ برکات
خود حاصل کرلیں ہو دسنور کے مطابق پہلو عظے بیٹے کو دی جانی چاہئے

مطابق ہا عام طور پہلو مطے بیٹے کو دوسرے پچوں کی نسبت درائت
کا دوگنا محصہ مثا تھا (استثنا ۲۱:۲۱) - مزیر براں بطور خاص میراث

بہلو عظے بیٹے کو سماجی اور مذہبی لحاظ سے نما نمانی کی سربراہ بھی سمجھا

جانا تھا۔ غالباً باپ کے برکت دینے اور خاندانی کیوں کو اپنی تحویل

میں رکھنے کا یہی مطلب تھا۔ اِن دستورات کو اس دور کے گو دلیے با

رعبراتی = بیجوداه قرت دینایسی) - ایمنوای ایمنوداه قرت دینایسی) - بنی لادی میں سے مرآمی کا بیٹارا - توایخ موسطا میں ہیکل کا ایک موسطا میں میں میکل کا ایک موسطا مقا۔

الحرامين المسترق مين حبير المين شهر حسل كالميك شهر حس كي ساتف المحرامين المين شهر حس كي ساتف المحرامين المين المراد المين المراد المين المراد المين المال المين المين المال المين المال المين المال المين المال المين المال المين المال ا

برمیاه ۸۸ : ۳۷ - باتبل مقدس میں ایسے ایم رمر کی سممعکر سر است مین میں کی میں کی خلط رہوں ۔ سمندر کا اور کہیں ذکر نہیں ۔ شاید اسس کے بیری میں کیا بت کی غلط رہوں۔

کے ہیجوں میں کتا بت کی غلطی ہو۔ میکل کا ایک موسیقاد (۱-تواریخ میکس کے ہیجوں میں کتابی است کا ایک موسیقاد (۱-تواریخ میما گیاہیے ۔ کہا گیاہیے ۔

لیمسود لیمسانی: - بابل کا اسیری سے دالیس آنے دالول میں سے لیمسودی ہوں اس کے ایک در مورد کا ایک کینے پر اپنی بینر بیمودی بوی

کو حجبور شنے پر دیشا مند مؤا (عزدا ۱۰:۱۰-۳۷،۱۹)-

رعبرانی = خدا بناتاب ) - رعبرانی = خدا بناتاب ) - بینم کابیا - و ه اپنے قبیلے کا اسلام کا در شور الا اتوالی کا در شور الا اتوالی کا در شور الا اتوالی کا کارور کا

ان ۲۷) تھا۔ عیسوکی اولادسے مکب شیر کے سوری رئیں البھر کا البخفان نہ بیٹا (پیدالش ۲۰:۲۰)۔ بنی اسرائیل بیروت بنی لیعقان کے علاقے میں مفہرے ۔ ہارون نے بہیں رصلت کی اور یہیں آسے دفنا یا بھی گیا (استشاء ۱:۲۰،۷) - بیدالش ۲۷:۲۰ میں رسے عقان کوا گیا ہے ۔

رعبرانی عق مارنے والا)۔ ا - اسرائی قوم کے بزرگ بعقوت کے مالاتِ زندگی کا بیان پیدائش کی کمناب کے ثین چوکھائی جصے پر مجینا برگرا ہے ۔ انا اسرارسال قام کے دران کے تحریری کنبول میں پیدائش الواب ۲۹۔ میں مرقوم واقعات کے متعلق بے صرائیدی مواد ملتا ہے ۔ اگر جہاں ،

بیانات میں بھی دیکھ اجاسکتا ہے۔ عیسو کا کھانے کے توہن ایسے بہلو مصلے کے حتی کوسیجنے کا مختصر بیال میں پرنہیں بتا تاکہ اس سودے کی تُصْدِيق كِيس كُل من بالله سن فا نونى طور پر لكما مَعي ميا تفايا نهير - ١٥ وين صدی ق م کی ایک دستا ویزمیں انسورٹیمے ملک میں ایک نشخص کا اِسْی طرح اپنی ورا نست کو فروخست کرنے کا بیان طِیٹا ہے۔ اسی نہ مانہ اور حالات کی ایب دستناو بزسسے ظامر سوناب که اس فسم کا زمانی وعده می وانداً تسليم كيابها تاخفا يبس جبياكم بأئبل كيربيان كالمبرت امتحات كى دى بردى بركات منسوخ سبيل بوسكنى تفيس بيراكش ١٧٤٣،٠ ٣ س) - بدل بعقویت فداک وعدے کا حقداد اور مکب کنعان م وارث بن گبا (منفالبرسيجية رومبول ١٠:٩ - ١٣) - عبيسة كيم ذر خيز علا قسر ملا بولعداذال افتوم کے نام سے مشہور میجا۔ رابقے نے بیتوتب کو فدَّان ارآم من الله كل بطيخ كي احتياق سيم اجازت لي اكدوه لين بهائ عبسوے عنسب سے بہر جائے رببدائش ۲۸:۱مابعد)-اس نے اس کے لئے بر عذر بیش کیا کہ لیفنوب کو اسپنے خاندان میں شادی كرنى چابىئے - اس طرح وه مخلوط شادى سے بعدیسے كرعبرسونے مقامى الْكُولِ مِن كَى تَفْى مُحَفِّوثُلُ رَبِيرًا كَا رَ

بعقوت کارندگی اربرکزی واقعه اس ونست بیش آ احب وه شمال ک طرف فرار مورم مخفا - غالباً پیلے ہی دن وہ شام سے قریب كوسستانى فك مين بيت آيل كے فريب پہنچ كميا جو يرستيع سَے ١٠ ميل دُورنها - أننا فاصلراً كيك ليزرنتار اونسك ايك ون مي طے كرا ابسے - ظا برسے كر بعض كر بركوشسش عنى كريدل دا ده گھرسے جنناز اِدہ دفور نکل جائے بہتر مربگا۔ممکن سے کہ وہ اپنے دا دا ابر ہم سے بہاں سے مذبح (بیدائش ۱۱۱ ۸) سے منعلق علم رکھنا ہو، لیکن بیا ل کوئی اشارہ نہیں لمتاجس سے بہ ظاہر ہوکہ وه إس علاف كي خاص نقرس سي على المحاه تفارحب وه سوريا نفانواس نے نواب میں ایک مطرحی دیمجی جو اسمان سے نمین يكسبيني على - اس ك الدبراس كعنا ملان كاخدا كه الما ما ما ما وفت نعدانے اُس کے ساتھ ابر آم سے کئے گئے وعدے کی تصدیق کی اوراس کی حفاظت کرنے کا وعدہ کیا۔ اپنے خواب کی ادگادی کے طور بربیقوت نے اس بھرکوس بروہ سررکھ کرسور با تفا كمراكيا اوراش كم سرب برتيل داكا ربيدالش ٢٨: ١١ العدي-اس قسم کی ساده بادگاریس اکثر مقدس مقامات برنظمری کیهاتی تقیس (دیکھیے استون)۔ یہ پھواس بھری نشاندہی ترانفاجہاں بعقوب نے فداكى حضورى كالتجربركياتها\_

بہن راض سے ہوئی۔ وہ اُسے اپنے باپ کے پاس لے گئی ہیں نے اُسے
اپنے رسندند دارکے طور پر اپنے گھریں رکھا۔ ایک یاہ بعد بعقوت نے
اپنے مامول کے لئے کام کرنا شروع کیا۔ پہلے سان سال اُس نے
راضل کے ساخہ شادی کرنے کے لئے کام کیا (پیدائش ۲۹:۱ ماہد)۔
ایک قدیم وستا ویز میں اس شم کے ایک معاہدے کا ذکر ہے لیکن
اُس خص نے فوراً شادی کی۔ شادی با قاعرہ گوا ہوں کی موجودگی پر رہب اُس خص نے فوراً شادی کی۔ شادی با قاعرہ گوا ہوں کی موجودگی پر رہب کا تعدہ کی تاکہ دہ بابل کے عطاوہ اور کہ بیٹی لیساہ پیٹر سے کے لئے معاہدہ پر دستخط کرسکیں۔ اُن بی نے اپنی بڑی بیٹی لیساہ بیٹی کی صروری پہلے شادی کی جائے ، یہاں کے علاوہ اور ایک نظر بیٹری کی مزدری پہلے شادی کی جائے ، یہاں کے علاوہ اور ایک نیا افراد نامہ بیٹری کی مزدری ہو اور ایک نیا افراد نامہ بیٹری اور ایک نیا افراد نامہ ساتھ بیاہ دے گا اور لیفوت اس پیسے کے عوش جو مرد ا پنے ساتھ بیاہ دے گا اور لیفوت اس پیسے کے عوش جو مرد ا پنے ساتھ بیاہ دے گا اور لیفوت اس پیسے کے عوش جو مرد ا پنے مسلکو دہ ن کے لئے ادا کرتے تھے مزید سات سال لابن کی ضرمت کرے گا ۔

یعقوب بیس سال کک لاتن کے گھرد ہا در آئی دوران
اس کے ہال گیارہ بیٹے اور ایک بیٹی پیدا ہوئی۔ لیس ہے کہ اپنی لوڈی
حیثے پیدا ہوئے جبکہ داخل ہے اولادرہی ۔ تب داخل نے اپنی لوڈی
بلہ ہوئے بیدا ہوئے جبکہ داخل ہے اولادرہی ۔ تب داخل نے اپنی لوڈی
بلہ ہوئے بیٹے بنا لیا۔ اس سے داخل کا غم کچھ کم ہو گیا۔ تیآہ سے جب
ابنی لوزش سے دلیا ہی کیا اور اس کے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے ۔
فالبا اس کی وجہ اس خیال پرمنی تھی کہ بچہ گود لینے سے گود لینے
فالبا اس کی وجہ اس خیال پرمنی تھی کہ بچہ گود لینے سے گود لینے
والی مال خودھی حاملہ ہوجاتی ہے (منا المربیعیے ساترہ اور ہا جرہ پیدائش ۱۱۱۱ م)۔ بیشزازی کر داخل سے پوشف پیدا ہوًا، لیاہ سے
مزید دو بیٹے پیدا ہوئے ۔ جونام پیفوب سے بیٹوں کو دیئے گئے آئ
میں سے کئی ایک اس زمانہ کی دیگر تحریرات میں بھی ملتے ہیں سیک
میں سے کئی ایک اس زمانہ کی دیگر تحریرات میں بھی ملتے ہیں سیک
وہاں ان ناموں کی دہ خاصیت بیان نہیں ہوئی جو بائیں میں ہے۔
مزال مردن ایک ایم خادتی مرکز ہی تھا بلکہ ایک ذرخیز ذری

ماران، نا مرت ایم مجادی مرازی کها بلداید در ویرزری معا بلداید در ویرزری معا بلداید در ویرزری معا بلداید در ویرزری می مان مربی معا بلداید و و گرمیون میں دیا کرنا اور سردیوں میں اپنے کلہ کو جرائے تھا۔ پوئلدلائن ایک و دلتمند کھرانے کا سراو کے ایم نیا دیا ہے ایک ایسے خاندان اور شہری کونسل میں معی اختیا در کھتا تھا ۔ بعتویب نے اپنے کھروائیس جانے کی جو بھی اختیا در کھتا تھا ۔ بعتویب نے اپنے کھروائیس جانے کی جو اجازت طلب کی وہ غائباً دونول بیویوں کی خاطر می سال شدمت ہی کرنے کے بعد کی تھی ۔ اس کی لائبن کے گلہ کی دیکھ بھال مبت ہی کمر نے کے بعد کی تھی ۔ اس کی لائبن کے گلہ کی دیکھ بھال مبت ہی تھی ۔ اس کے ایک میں دینا بھا ہی انتظار بیدائش س ب

برستور لابن کی بھیر کمرباں چرا تا دسے گا وربطور آبجرت گلے بیں ہوکا اور بلور آبجرت گلے بیں ہوکا اور بلور آبجرت گلے بیں ہوکا اور تنبی بول گی وہ سب بعقوت کی ملکہ بت منفود ہوں گی ۔ اس طرح بعقوت نے اپنے خاندان کی گذر بسر کرنے کے مل مولئی جمع کرلئے ۔ دبیکن بعد بیں لابن اس معابدہ سے منوف بوگیا اور آن تمام جانوروں برقب فنہ کر لیاجن پر بیت ہوگیا اور آن تمام جانوروں برقب فنہ کر لیاجن پر بھو آب دعوی کرسکتنا تھا ، کیکن بعقوت نے نواب بیں دی گئی جدایات پر عمل کرتے ہوئے ا بینے سفسر کی چالا کی کو معاہرہ تو ٹرسے بغیر اپنے فائدہ کے لیئے استعمال کیا۔

يغفونب كے مال موليشيوں كے برصنے كے سبب سے لابن كے بيط اس سے صدكر نے لگے - وہ خيال كرتے تھے كہ وہ انہيں ان کی میراث سے محروم کر رہ اس د بیدائش اس ۱۱) - معقور سے دل س لائن کو مائے بغر جارات محمود تے کے بارے میں جو بیکی سے باتی بَهِ أَنْ تَقَى وهُ أَيِكِ اللِّي مَكُمْ شَكِينَ عَمْ سُكِنِّي - داخُلُ اورنَبَاه نَے حَبَّى إسسَ منصوب کی حمایت کی کیونکہ وہ مجد گئی تفیں کدان کا باپ ان کا جہزار گباس دو میفته شادی به بی نگراس و فت لاین این مقطول کی کشم كترف كيا بروا تفااس لية يعقون اينامال واسباب ا ورموليني كم بیل دیا - تمدن کا وفست طنے کے باعث بعقوب جلعاً دیک بہنے كيه، ناتىم لاتبن نے أس كا نعاقب كيا اورسات دن بين ٠٠٠ ميل طے كرك أسب كور مبلعاً ديرها لبا (ببدائش ٢٢٠٣١ ما بعد) - لابن ب یعقوب سے بول ہوری عجمیے بھاگے جانے اور نماص طور پراس کے بُنول كومچراكر مع جان كانسكوه كبيا (ديكيف ترافيم) - اكران بنول برقبضه نماندان كاسرباه مبونا ظامركمة مانخفا توجير دانقل كالبخول كوجران كامتصد ليفوت كوسرىرا ، بنانا بى بوسكنا تقا - را نقل فى حيلرسانى سى أن مبزن كداينة باس مى ركها- يعقوب نے تجي شكوه كرتے ہوئے لاہن کو یا د دلایا کم اگرمیاس نے نہا بید ایمانداری سے گلہ بانی کی او مھی لائن نے اسے مھی بورا معا وضد نہدیا۔ تب ان کے درمیان ایک معا مده طعم بإيا- لاتن كي شرائط حسب ذيل تقيب:

" یعقوب اس کی بیٹیوں سے بڑا سلوک نہیں کرے کا اور نہ وہ اور بیوی کرے گا اور نہ وہ اور بیوی کرے گا اس معاہرہ کی تصدیق کے لئے یعقوب نے ایک چھرکوستون کی طرح کھڑا کیا اور اس کے پاس ہی پھروں کا دھیر بھی لگادیا - بیرا بک طرح سے مسرحد بہندی بھی تھی کہ دونوں فراتی اس سے مسرح نہیں جا تیں گے ۔ چھر دونوں فرق کا اور دونوں فرق اللہ کے لئے سزاکی در نواست کی ۔ چھر قربانی گزرانی گئی اور دونوں فرق ل

اس کے بعدلعیفونٹ مختاہم کی طرف دوانر ہو او بال اُسے فرنشتے کے دنب اُس نے اپنے ہما کی عیشوکا رویہ معلوم کرنے کے اپنے اُس کے ایک میں اور کی میں کو اُت دکھو کر لیے اُس کے اپنے آدھے والیہ کا میں کو اُت دکھو کر لیے قوت نے اپنے آدھے

مال /سباب کو بجانے کی ندیری اورسانھ ہی اسپنے بھائی کو سبت سے تھنے مصح منداسے مفاظت کی درخواست کے بعد جب بعقوب بہرانی ندى كوياد كرنا چاېنانغا نوا كيك شخص اس سي كشتى نشر نے لگالىكن وه شخص اُس بیماس وقت می غالب آیا جبکه اس نے اس کی دان کو میدا اورو النكوا بوكيا - بعقوت في اس واقعهى ينفسيرى كاس باعث وه "سب بلاك سع" بجايا كيا تفا (بيداكش مرم ، ١٦) اورنيا نام "اسرائيل" بدظام ركة اسب كروه خداس كشتى لا المقابله يحبّ بويع ١٢: ٨) - عيسوك دوستام دوتيرك با وبودهي بيقوب كي تحمراسك كم ند مولى - للناوه عيسوك بيجي مان كي بائ سكات كويل ديا-سكات سيسكم علاف كوكيا ورزمين كالكب فمرا اخريدا-ليكن دبينه کی عصمت دری اور اس سے بھا ٹیوں سے برلہ لینے سے باعث وہال سے لوگ اس ك دشمن بن سكت ( بدياكش مهم: امابعد) -نب خدان أس بیت آیل جا کردسے کا حکم دہا ۔ غالبًا یہ علاقہ سکم کی دسترس سے باہر تھا۔ ویاں جانے سے پیشٹر انہول نے ان متول کو جروہ فدّان آرآم سے لاست تف نف دين مي دياديا - بيل كى طرح اب بعريق تب في خدا كس سانفه رفاقت تركفنه كي يأد منان في مريد ليم مسنون كهوا كيا اورا س برتيادن كيا اورنيل دالاسكن افرات مين داغل كي قبر رييروب ستوين كفراكيا اور اس پر ننیاون مذکیا ( بیداکش ۱:۳۵ - ۲۰) - اعتماق کی موت سمے بعد ایدالش ۲۹،۲۸:۳۵) لیقونت سرون کے علاقے میں ب میا اور حالات کی طرح كلَّه بان اور كانشتكاري كرني لكا -جب اس علاقي مين كال بيرا تواسي مقرحانے کی دعوت ملی لیکن بیرستع سے آگے بوانے سے پیشتر اسس نے خداسے بقین دیانی حاصل کی کہ آیاس کا جنوب کی طرف جانا درست سے كرنتين ( پيدائش ١٠١٠ ١ ما بعد)-

اپنی موت سے پنیتر نیقی قاب ۱۹۹۱ میں ملک کے دو بیٹول کومتبنی اپنی موت سے پنیتر نیقی تب نے پوسٹ کے دوبیٹول کومتبنی بنایا اور انہیں خاص برکات دیں لیکن جبود کے کوبٹرے پر نرجیح دی ۔
پوسٹ کو دوسرے بھا بٹول کی نسبت دو کنام تسہ طول پیدائش ۱۹۸۱-۲۰۱۱)۔
بارہ بیٹول کی برکات نظم کی صورت میں درج بیں (پیرائش ۲۹۱-۲۰۱۱)۔
پینیوت نے ۱۹۷۰ سال کی عمر میں وفات پائی اور جرون کے قریب کھیلہ میں اپنے آبائی گورستان میں دفن سوا (پیرائش ۵۰: ۱۲)۔
میں اپنے آبائی گورستان میں دفن سوا (پیرائش ۵۰: ۱۲)۔
بینیوت کی اولاد اس کے نام پر اسرائیل کہلاتی ہے۔

#### ٣- نعمدنامك حوالجات

مرمین موریخ خدا و ندکے نسب نامرمیں ایکشخص جومتان کا بیٹااور پوستف کا باپ نفار متی ۱: ۵، ۷۱) -

مع معلقی کا بیطا ہو بارہ شاگر دول میں سے تھا(متی ۲۰۱۰) اعمال
۱: ۱۱ - اس کی مال کا نام مرتبم تھا اور اسے اکثر" چھوٹے یعنوت "ک نام سے یاد کیا جا تاہی (مرفس ۱۱: ۴۰) - اس کے نام کے ساتھ کھوٹے" کالقب لگانے کا ہر مفصد تھا کہ ظاہر کی جائے کہ یہ زبری کا بیٹا ایتقوت نہیں بکہ کوئی اور شخص ہے - شائر وہ اُس سے عمیں یا پھر قدمیں چھوٹا تھا۔ ۵ - یسوع میے کا بھائی تھیں کا ذکر اُن کے دوسرے بھا بیُرں پوستے ، شمعون اور بیمور آہ کے ساتھ آیا ہے (متی ۱۱، ۵۵) - ایسا

معلوم سوتا سے کماس نے سے کے ابتدائی دنوں میں اُن کے اختیار کو فبول منهن كياض ( ديكيفت مرقس ٢١٠ - " اس كيع ربيزون مين غالباً ان کے بھائی بھی شال تھے بعب جی اسھے مسے اس پرظام ہر ہوئے۔ (ا کر شقیول ۷:۱۵) تواس کے لعدوہ پروشکیم میں میجودی سے کلیسیا را سریرن بنا (گلتیول ۱؛ ۱۹؛ ۷؛ ۹؛ اعمال ۱۲؛ ۱۷) - اس نے پردشکیم کی پہلی کونسل کی صدادت کی جو غیر فوموں سے کلیسیا میں شائل مونے کی سشرائط طے کرنے کے لیے منعقد ہوئی تھی ۔اس موقع بہاسی نے وہ فرمان بخوریز کی جسے بزرگوں کی طرف سے انطاکیہ، سریا اور کلکیہ کی کلیسیا وُں کو مجبی کیا (اعمال ۱۵: ۱۹-۲۳) - اُس کی بہودی سیجبوں کے ساتھ گرى سمدرديان أس كاس در نواست سے ظامر بيں جواس نے پولس م بوی مبیری ده امنری مرتبر بیروشلیم گیا تفار اعمال ۲۱: ۱۸ مابعد) -ہیگیسیس کے مطابق بعدازاں اُسے" را سننیا ذی کاخطاب ملاکیو نکروہ بڑی وفاداری سے بیجدی شریب کی با بندی کیا کرتااور سخت ریاضت کا زنرگ بسركرة اتفا- يبودى مورخ لوسيفس ك مطابق المسيدين ماكم فيستس ك موت کے بعد اس درمیانی و صریب جبکہ کوئی حاکم مقرر نہیں باتوا تفاقیسے سرداد کا مین حنبیاً م نے سنگسار کرادیا۔ یبی لیفوت ، لیفوت کے خط کامصنف سے - اپنے خط میں دہ آپنے آپ کو" خدا کا اور خدا وند يستوع مسيح كابندة كتاب (بعقوب ١٠١) - مزيد دكيف بعالى مندا وند ببنوع کے ۔۔

۴ - بهرواه درسول داسکریونی نهبیس) کا باپ (لوف ۱۹:۹۱) اعمال ۱:۳۱) - براکیب منهمعروت شخص تھا-

يعقوت كاعام خطن

۱\_مُصنّف

یعقوب این اتعارف ۱:۱ مین کرانا سے بہاں وہ اپنے آپ کو نعد اکا اور ضاو ندلنیوع میسے کا بندہ کہتا ہے۔ مگراس سے بہ ظاہر بہیں ہو اکروہ نئے عہد نامر میں مذکور بھار میں سے کونسا بعقوب ہے۔ بہال کک اس خط کا تعلق ہے ان میں سے دو شخص غیراہم میں کیونکہ شئے عہد نامر میں ان دو فول کا ذکر صرف بارہ دسولوں کے ناموں کی فہرست بی میں آئے ہے ولو قال ۱۹۱۹؛ اعمال ۱:۳۱) ۔

اس خطاکا مصنف یا توزیری کابیا اور پرت دسول کابیائی)
بیقوت سے بابسوغ سے کابھائی بعقوت (متی ۱۱۳ ۵۵) - ذبری
کے بیٹے بیفوت کوسٹ کی میں ہیرودس بادشاہ نے قتل کر ادباراعال
۱۱:۱۷ لنزاوہ اتنے قلیل عرصہ بی اس خطاکو تخریب بین کرسکتا تھا ۔
اب د بابستوغ میسے کابھائی ہو" نیک" میں کہلاتا تھا اسے روایتی
طور برہمیشہ اس خطاکا مصنف مانا گیا ہے ۔

برونستنف اعتقاد كم مطابق باليقوت ، بيتوع مرح كا

سگابھائی تھا۔ دومن کمیقو لک عقیدے کے حامل علماد مقرسہ مرتج کی دائمی دوشیزگی کی تعلیم کو قائم رکھنے کی غرض سے یہ کہتے ہیں کرلیتوع میں سے بھائی آن کے حقیقی بھائی نہیں تھے بلکہ محقیر میں ہم کہ کی بہن کے بیٹے یعنی ان کے خالداد جھائی تھے۔ یونائی داسخ الاعتقاد کلیسیا بیدائنفاد دکھتی ہے کہ وہ لیتوع میرے کے سوشلے بھائی تھے جو پرسقت کی پہلی ہیوی سے تھے۔ لیکن بہاں پرلفظ بھائی ( یونائی

معنال ہوائی۔ اور بونانی استعال ہوا ہے اور چونکہ کمیفولک اور بونانی داسخ الاعتقاد کلیسیا کے اعتقادات کی تا ٹیدیں کوئی پختر نبوت نہیں بیت اس کے بہی معنی ہیں جو لفظ بھائی کے بوتے ہیں لینی سکا بھائی لینیوغ سے کے خاندان کے بارے میں ہو حوالجات ملتے ہیں اُن سے صادت ظاہر مونا ہے کہ لینیوغ سیج کے بعد مقد سرمریم کے اور بھے جسی موئے (مرقس ۲: ۳ با ہم تی ۱۱: ۲ م - ۵)۔ پروٹسٹسنٹ میسی بحصے ہیں کہ اس کا الکاد کرنے کی لیشت بروہ جذبہ کارفرہ سے جس کے خت دوران ان برا ہا نہیں کے مقابلہ میں شادی کو گھٹیا تھتور کیا جا تا ہے ۔ بستوع کے بھائی ان کی ذمینی ندندگی کے دوران ان برا ہا نہیں نہیں لائے تھے ( بوتی اے د)۔

کجف جدید علمارنے لیقوت کے اس خط کے مصنف ہونے براعز اض کیا ہے - انہول نے منعدد خیالات بیش کئے ہیں جن میں سے دوسب ذیل ہیں :

ُ (و) بَهلا غلط دعویٰ برہے کہ شروع میں بہہ جے دسنا دیز نہیں تھی بلکہ بہودی تھی ہجس میں ۱:۱ اور ۲: میں سے کا نام داخل کریمے اسٹے سیحی بنالیا کہا۔

کے لئے اعمال کو ذرائعہ قرار دیا ہے (۲۱، ۱۹۱۷)۔ سیکن بہ تو کوئی بھی 
ہمودی ہے لکھ سکتا تھا۔ مزید برال دراصل بہاں بعقوت بہ تہیں 
کہر دہا ہے کہ ہم اعمال کے وسیلہ سے داستباز تھہرنے ہیں اس کا نتیج نیک اعمال 
ایمان جس کے وسیلہ سے ہم داستباز تھہرنے ہیں اس کا نتیج نیک اعمال 
کی صورت میں ظامر موزا جا ہیے۔ علاوہ ازیں یہ بات بعیداز فیاس ہے 
کر کسی بہودی بندول فعال کے گی تحریم میں بستوع مسیح کی نعلیم کے بارے 
میں بیش حوالجات ہونے بعیسے کر میفویت کے خطومیں ہے۔

(ب) دوسراغلط دعویی برسے کہ بین خط بہت کو بس القریباً سے ان کلیسیا وں کو تصبیحت کی جن کی محبت مخص نے بیعقوت کے نام سے اُن کلیسیا وں کو تصبیحت کی جن کی محبت مخصد کی بریم کی تھی ۔ لیکن اس صورت میں مصنف اپنے آپ کو " خدا کا بندہ" بیان کرنے کی بجائے اور جبی صفائی سے بربیان کرتا کہ وہ لیتی ع میسے کا بھائی ہے۔

یعقوسب کے متعدن ہونے پر زیادہ تراعتراضات کا انحسار نام نہاد اندرونی تفنادات پرسے ۔ اس کے منن کی بنا برعلماء ایب دوسرے سے مبیت مختلف ننائج آنذ کرنے ہیں، لہذا امہیں خیالی اور غیر منبعہ کن سمجھنا چاہیے ۔ ابھی کس اس دوایتی نظریہ کو کہ لیستوع میں کا بھا آق اس کا اور ہو میں کا بھا نابت نہیں کیاجا سکا اور ہو کھھ نئے عہدنام کے دیگر حقول میں بعقوب کے متعلق بنایا کیا اور جو کچھ اس خط سے مصنف کے بارے میں ظاہر مونا سے اس میں بڑی سابقت کے بارے میں ظاہر مونا سے اس میں بڑی سابقت بالی کیا اور ہو بارکھا آتی ہے۔

## ٧-سي تصنيف اورمقام

یعفوت نے یہ خطریقیناً برخ کیم سے تحریری ہوگا۔ اس کی ایخ خریرے متعلق حتی دائے قائم کرنا دشوارسے ۔ لیکن یہ سال ہرکے بعد نہیں ہوسکتی کیو نکہ اس سال بہودی مورخ ہوسیقس کے مطابق مرداد کام ن کی انگیفت پر بہود ہوں نے اسے سنگساد کر دیا ۔ ایک اورا بندائی مورخ ہیگیسیکسی اس کی تاہیخ وفات بروشیکم کی بربادی سے تفویل عرصہ بیشتر سنگ ہی بیان کرتا ہے ۔ پونکہ لیفویت پروشیکم کی بربادی کا دکر نہیں کرتا جو ایک ایما نداد بہودی کے ننددیک نہایت امم واقعہ ہوتا اس لیے ظاہر ہے کہ بیضط اس واقعہ سے پیشتر تحریر کیا جائیا تھا۔ اس خطوی الیسے اشارے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہیں کھکن حریفی قدت بہودی عبادت نمانہ یا بہودیوں کی جماعت کے لئے استعال دریفی قدت بہودی عبادت نمانہ یا بہودیوں کی جماعت کے لئے استعال میر لیست کے ذیر انتظام عبادت نمانہ یا کہ کرت سے کہ لیسیا بہودی ابنا تعلق پوری طرح نہیں توڑا تھا ۔ ممکن ہے کہ لیقوت کا ایمان اور ایمال مسند کے آبیس کے تعلق کے بادے میں تبھرو کسی بعد کی نادیخ اعمال مسند کے آبیس کے تعلق کے بادے میں تبھرو کسی بعد کی نادیخ کی طون اشارہ کرتا ہو۔ ایک طرف انویہ ممکن سے کہ اس نے بینط موجہ میں نفندا در شریعیت کا مسئد بیدا ہونے سے پیشتر اکھا ہو ایک جب اُس نے دیکھا کہ معفل سیحی اپنی افلا فی لا پہرواہی کی پردہ پرشی سے لئے ایمان کے دریعہ راستیا نہ مظہرنے کی کرٹر لینے گئے ۔ دوسری طرف بیھی ممکن سے کہ جب کلیسیا نے اس اصول کو مان بیا کہ نجات کے لئے شرعی دسومات حزوری نہیں تو اس نے اس خط میں کلیسیا کی فراس نے اس خط میں کلیسیا کی اور سے کی ہرایت کی۔ الیسا معلوم ہوتا سے کہ اُس وقت کلیسیا کی اُللم ابھی انتظام کی طرف توجہ دینے کی بجائے خدمت میں نندول کلیسیا کے انتظام کی طرف توجہ دینے کی بجائے خدمت میں نندول کی سے کہ انتظام کی طرف توجہ دینے کی بجائے خدمت میں نندول

اس نوط کی تاریخ تحریر کا تعبین مشکل ہے ، سکی سھید تا سال می کے در کا تعبین مشکل ہے ، سکی سھید تا سال می کے در میان کوئی تھی تاریخ تا بل قبول معلوم موتی ہے۔

#### فارسين

یعقوب نے بین کی اصطلاح اُس جب بو پیکرس دسول اپنے پہلے خط (۱:۱) کے فادیمن کے لئے استعال کرتا ہے۔ نسکن پطرس دسول اپنے پہلے خط (۱:۱) کے فادیمن کے لئے استعال کرتا ہے۔ نسکن پطرس دسول حبیبا کہ اُس کے خط سے ظاہر ہے غیر بجود پول کو لکھنا ہے اور اِس معنوں میں استعال کرتا ہے ، جبکہ تعقوب اصطلاح کو دو مانی معنوں میں استعال کرتا ہے ، جبکہ تعقوب یہود پول کو لکھنا ہے اور اس اصطلاح کواس کے نظی معنوں میں منتشر یہود پول کے بیاستعال کرتا ہے ۔ بس تعقوب کے فادیمن وہ بہودی یہود پیل کے بیاستال کرتا ہے ۔ بس تعقوب کے فادیمن وہ بہودی سے بیا ہے اور اُس ایس بیا ہے ہودی سے بیلے بہودی عباوت خانہ میں بھاتے ۔ اور گو بہود پول نے بحق یہ بیاری تعداد سے بیلے بہودی عباوت خانہ میں بھاتے ۔ اور گو بہود پول نے بحق یہ بیاری تعداد سے بیلے بہودی عباوت خانہ میں بھاتے ۔ اور گو بہود پول نے بحق یہ بیاری تعداد سے بیلے بہودی بیات میں دوئی سلطنت میں منتشر بہودیوں میں متعدد سے بیائے وہ جانے بھے ۔ میں منتشر بہودیوں میں متعدد سے بیائے جاتے بھے ۔

ببغام

یفقوب رسول کے خطیم پندونما کے کا ایک سلسلہ ہے جو سراسرعملی نوعیت کا سے ۔ وہ پوسٹ کی طرح الہیات کی تعلیم نہیں دے دہا جسے وہ اپنی اخلاقی نفیصت کی بنیا دبنا سکے ۔ بظام رعباد تول میں کوئی خاص ربط نہیں اور نربی خیالات کا تسلسل ۔ ذیل کی آیت خطک موضوع کو قدرے بیان کرتی ہے "بارے خداا وربا پ کے نزدیک خالص ادر بے یہ دیندادی ہیں ہے کہ نیموں ادر بیواؤں کی مصیبت کے وقت ادر بے یہ دیندادی ہیں ہے کہ نیموں ادر بیواؤں کی مصیبت کے وقت ان کی خبریس اور اپنے آپ کو د نیاسے بے داغ رکھیں "(۱: ۲۷) ۔ اس

كة اسى طرح إيمان بهي الرأس كے ساخد اعمال ند بول تواپني ذات سے مردہ سے" (۲؛ ۱۷) - ۲:۲۱-۲۷ میں وہ اس بات کی سخت تاکید كرناب كراكرايان عقيقى بع تواس كانتج صرورسى نيك زندكى ك صورت مين نكلنا حياسية، بلكه وه بينتيجه اخذكتها بي كمراكرايمان كاظهار اعمال سے موتا ہے تو تم كہر كتے ميں كہ تم اعمال سے داستباز عظہرے بیں۔ اسمِ شهورعبارت کو اکثر دہائت وسول کی اِس تعلیم کی ضرفیاً لیمیا جانا دا ہے کرمم صرف ایمان سے داستدا نے مظہرتے ہیں کیکن آج کل اس بات سے عام طور برانفاق کیا جانا ہے کہ تیقویب اور پولس کی تعلیم متضاد نبي بلكراكي دوسرك كوممل كرتى بين يعقوس اس ابت کے لئے فکرمند ب کرسیجی ہوا یمان سے را شباز کھیرے کہیں مدخیال ر کرنے لگیں کہ نیک اعمال کی اب کوئی صرورت مہیں - پولس بر سوج رہا تھا کہ ان کے دل میں کہیں میٹیال نربیدا بردجائے کروہ شرایت کے ائمال سے نجات معاصل كرسكتے ہيں۔ يعقوب بخات بذريعمرا يمان كالكار نهیں کرزا اور نر پولس بیرکہتا ہے کہ ایمان کو نیک زندگی کی صورت میں ظام رسين كى صرورت منهي -اس كا نبوت وه اخلاقى ببلويين جن كى طرف ده اپنے تمام تعلوط میں توجر دلا اب ۔

پس اس طرح حقیقی ایمان مختلف عملی صورتول مین ظاہر موتا سے - صاحب ایمان آذما کشول کو توشی سے قبول کرتا سے کیونکر پر جال طلب میں کینگی پیداکرتی ہیں (۱: ۲- م) ۱۱۰ م ۱۲۰ – ۵۱ - وہ مکمت کے لئے خدا سے د جوع کرتا ہے (۱: ۵ – ۸) - وہ عفقہ اور زبان کو قالد میں دکھتا ہے (۱:۹۱ - ۱۲) کیونکر ذبان تمام زندگی کوکنٹرول کرتی ہے (۱:۳۰) - صاحب ایمان خدا کے کلام کوا کیک کان سے سٹن کر دوسر سے سے نکال نہیں دیتا بلکہ گس

برعمل كرتاسي (١:٧٧-٢٥)-

ایمان ، عبت ، میمت اودخدای فرمانبردادی پیدا کرتا ہے۔ یہ میمت اودخدای فرمانبردادی پیدا کرتا ہے۔ یہ میمت ، ایمد وہ فلیم ہے میت ، ایمد وہ فلیم ہے (۱:۴ - ۱) ۔ معبت خدای نمام شرایت کی کمیل ہے (۱:۴ - ۱) ۔ معبت خدای نمام شرایت کی کمیل ہے (۱:۴ - ۱) ۔ معبت اس سے (۱:۴ - ۱۰) ۔ معبت صلح مجو ہے ۔ وہ داستباذی کی فصل پیدا کرتی ہے (۱:۳ - ۱۰) ۔ معبت اور اور الطابی حجو السان کی خود عرضانہ خوام شاست کا نیتے ہیں ۔ انسان کو دنیا کی خوام شات کے پیچھے بھاگنے کی بجائے اپنے اپنے اپنے اپنے اپنے اپنے میں کرنگ ای طرح وہ اس کا منصف بن جاتا اور خود کو سرائی نہیں کرنگ کیونگ ای طرح وہ اس کا منصف بن جاتا اور خود کو شراح بیا اور ان بنا ایت اسے (۲:۳ - ۱۱) ۔

صاحب ایمان جانا کہ کمت قبل خداک ہاتھ ہیں ہے اسس کے وہ اسی کے مطابق اپنی زندگی کو ڈھا ستا ہے (۲) : ۱۱ - ۱۱) - اگروہ امیرہے اور اس نے غریبوں کا نون چوس کر دولت جمع کی ہے تو اسے معلوم مونا چاہمے کہ خداتم مساب، رکھتا ہے اور یوم الحساب قریب ہے (۲:۱۰۲) - تمام ایمان دار

خآلہ الأماكشول كى برداشت 14-1:1 خدام محكام كوسننا اورأس برعمل كرنا 14-19:1 لوگول کی طرفداری 11-1:4 ايمان اوراعمال مين تعلق 44-14 14 زبان كوقابدس كهفا 14-1:4 دنیا وی اور آسمانی عکمت 11-14:4 - 4 ح*بگرے ، دنیا داری اور بدگولی کی شرا*رت 14-1:1 دولت کے گناہ - صبرسے برداشت کرنے 11-1:0 والول مح لئة تستى اورصلاح تسم، د عالی قوت ، د وسروں کومسیح کے پاس 1.-11:0 لانے کی مبارک حالی ۔

موہودہ بریبقوت بلانک دمی کواں ہے۔ میں کا ذکر درختا ہے : الم بیں سے ۔ شیس اللہ صدیوں سے ذیا دہ عرصے سے سامریوں کو نقین سے کہ بدوا تعی بیقوت کا کواں ہے اور بہودی بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں ۔ بہ ذیبن بیقوت نے بھاندی کے سومسکتے دے کر خریدی تغی (پیدائش ۱۹) - بعدین اس نے تعاد اور کمان کے بل اوتے پر امور پول سے پورا علاقہ نے بیا (پیدائش ۸۲) ۔ بدکنوال کوہ گردیم کے دامن میں واقع ہے ۔ غالبً جب خواد ند مربی ہاں کہ وگردیم کے دامن میں واقع ہے ۔ غالبً جب خواد مربی کے دامن میں مراد تقییں ۔ اس کو میں کی مساخت کے لئے دیکھئے باؤلی ۔ بیا نیس مراد تھیں ۔ اس کو میں کی ساخت کے لئے دیکھئے باؤلی ۔ بیا نیس مراد تھیں ۔ اس کو میں کا ایک شخص ہو اپنے گھرانے کا سے دواد بیت کھرانے کا سے دواد بیت کے ایم کو میں اور کی کا سے دواد بیت کے ایم کو میں اور کا ۔ تواریخ میں : ۳۷) ۔

ر سر ریب لی**جان و ب** بیدکے نبیلے کا ایک شخص (۱- تواریخ ۱۳:۵) -

اپنی کی حقی بیری المیبیتمرسے عیسوکاد دسرابیا - ده ادوم ایسلام :- کا ایک رئیس بنا (پیدائش ۱۸،۲،۳۹) -بیمان بادشاه کا ایک نفادم - اس کی اولاد بابل کی اسیری بیمان بادش کی ایک نفادم - اس کی اولاد بابل کی اسیری بیمان کی ایک نور ۱۹:۱۱ کا ایک اومی بولبین میں د بہنا ایسانی - بیمورد آه کے قبیلے کا ایک شخص بو اپنے خاندان بیمورد آه کے قبیلے کا ایک شخص بو اپنے خاندان بیمورد آه کے قبیلے کا ایک شخص بو اپنے خاندان بیمورد آه کے قبیلے کا ایک شخص بو اپنے خاندان بیمورد کی اصلاح کے دیرسامہ وجی اصلاح کے دیرسامہ وجی اصلاح

-(0:44

۲- بینمینی بلخان کابیا (۱- توادیخ ۱۰:۷) -۳- ایک بیرسونی لادی (۱- توادیخ ۱۱،۱۰:۱۱) -۴ - عیشتن کابیل (۱- توادیخ ۲:۹۹) -۵ - روتبجام کابیلا (۲- توادیخ ۱۱:۱۹) -

س (عبانی = وه صلاح دیتاہے) -المحوص - المحوص المحق المین الکے ایک شخص - برسر کیم کابیا تھا ہواس کے موات میں آنے کے لعداُس کی تیسری بیوی بہودس سے پیدا ہوا (ا۔ تواریخ ۱۰:۸) -

ر ترتی این از دو ترقین کے خاندان کا ایک خص (۱- توادیخ ۵: ۷)می این استال استران کا ایک بینمینی آدمی (۱- توادیخ ۹: ۷۵) سا - داو د بادشاه کا ایک سورما، نوتام عروعیری کا بیٹا (۱- توادیخ

۱۱:۱۲/۲) -۲ - داؤد کے عہد میں موسیقی کا ساز کجانے والااور خدا کے صندون کا ایک دربان (۱- توار بخ ۱۵: ۲۱،۱۸) -

2- وستباه کے عبد میں لاوبول کا ایک سردار (۲- تواریخ ۴۵:۹)-

۸ - عزداکے زمانے میں ایک سرداد (عزدا ۱۳۴۸) -مرب میں میں مدر کی سمبنی عیں "کہانیات دعورا

۹ - عزراً کے زماند میں ایک بعبنی عُورت کا خاوند (عزدا ۲۳:۱۰)-یہود آہ کی نشیبی زمین میں ایک سشمبر لیفسا کے اس (یشوع ۲۰:۵۵) -

لفرياً ٥-يفل يالا به رعبراني = يهوداه فديه دينا سع)-بینمین کینسل سے ایکشیخص (ا - تواریخ ٨: ١٥) - كيتفولك ترجمه مين سج صحيح معلوم نهين بريت - غالبًا كات نے ن برایب فالتو نقطه لگادیا ہے۔

بفليط بربن آترمين سے ايك (ا-تواريخ > ۲۰۱)-

لفليطي-يفليني :-ايب پرانے نبيليكانام (يثوع ١٠١٠-٣)-

ا۔ بہوداہ کے قبیلے کے کالت کا باب - یروہ کالت سے جسے موسیٰ نے گیارہ دیگرمردوں ك سانه ملك كنتآن كاحال دريا فت كرنے كويسيا (كنتي ١٠٠١) -

٧- أشركم قبيل سي يشركا بينا (١- تواريخ >٥٠١) .

بسر المسرك المسرك المسرك المسرك المراث المر س بشوع نے انہیں قتل کرواکر درختوں پرلٹکا دیا اور غارمیں دفن کیا (ليثوع ١:١٠ ٥- ٢ ٢ - ٢ ) -

۷- واقد وباد شاه کا ایک بیٹیا ( ۷ سیموٹیل ۱۵:۵؛ ۱- تواریخ ۱۳:۷). سر - داورون کے علاقے کے مشرق میں ایک چھوٹاشہر دلیٹوع 19: ۱۲)-

رعبرانی = نواکنهاکرنای، -بفیضی ایل - بفیصی ایل :- ری نصبیت بنی بهدداه نے بعرلسابا (تحمياه ١١: ٢٥)-

ن من ایل و این این این این این شروایشوع ۱۵: نیفتی ایل و سر رسار

۲- بہتردامک بادشاہ امصیاً ہنے ادومیوں برحملہ کرکے اُن كالبك مقام بنام سلّع لي الدراس كانام تقتيل ركها (١ يسلطين ١١٠) -لقدعام :- يهوداه كايك شهرجس كاذكر مون اوركر آل اورزكيف. لقدعام :- كساخفا تنسع دينوع ۱۱: ۵۹: ۵۱-

بفسان میقشان :- ابرد اردر ساسی سبا اور در آن پیدا بوسی

(بيدانشن ٢٥: ٢٥)-

ربیب سے عبر کا بیٹا۔ اس کی نسل سے عبر کا بیٹا۔ اس کی نسل سے عبر کے ایسان ،۔ ۲۹،۲۲،۲۵، ۲۹،۲۲،۱۰ توادین

-(+1,1.19:1

(عبراني = لوگول كو أصف ده) -بقمام - يقدم عام :- (عبراني يه لولون لواسع دو) - القمام - يقدم عام :- (عبراني يه لولون لواسع دو) -شهر (۱- تواريخ ۲،۸۶) -۲- لاوبول کے ایک گھوانے کا سے دار (۱- توادیخ ۲۳: ۱۹؛

۲۲:۲۳)- يشوع ۲۲:۲۱ ميں اسے قبضيت كواگيا ہے۔ رغبران = كاش يېږداه قائم كري) -رغبراه - يقدمريالا :- رعبرداه ك قبيل كرستوم كابيط ١١- تواريخ ٧: ١٨) -

٧ - يُونياه بادشاه كابييا (١- نواريخ سر:١٨) -کووکر آل بریا اس کے نزویک ایک شہر۔ برمراری ليفنعام :- لاولول كوميراث من وياكيا (يشوع ٢١:٢٢:١٢)-

رعبرانی = خد اکتفاتاسی -هم می افیم: - المبنین الفضل کاایک بیٹا (التواریخ ۱۹:۸)-

۲ - ایک کامن جس کی خدمت کی بار صوب باری تفی (ا- تواریخ ۱۲:۲۷) (عبرانی = حشمت بهاتی رمهی) -

بلبود بسعيلي كاسن مع بيط فينتاس كابيثا - فيناس البيق كالإأدي ماراً كباء اس وفن فلسنيول نے عهر كاصندون مجي جهين ليا - يكبوداين إپ ک موت کے العد بیرا ہوا۔ اُس کی مال نے مرتبے دم اُس کو میا ام دیا کیدیکه وه محسوس کردیمی تقی که امراتیلی مسیحشمت جاتی رسی (۱-سموتیل ىم: بم المالعد)-

میولیا ۵ - دیکل یا ۵:- عزیم بادشاه کی مال (۲- تواریخ ۳:۲۹؟ با ۲ میلا یا ۵:- ۲ میلا طین ۲:۵) - سالطین کا ۲:۰ میلا کی دوسری شکل بهویاکین (دیاکین) سے -

اس کی دوسری تشکل بهویالین (پویالین) ہے۔ مکونیا ٥ - مبکن بالا :- برنقیم بادشاه کا بیٹیا اور لیسٹیا ہ بادشاه کا پڑنا (۱- نوار بخ ۱۷:۱۵)- وه انتخاره برس کی عمریس سلطنت کرین لگالسکن بین

مِمِينے كَ بَعد شَوكَدَ فَعَرْفَ السَّا كُونَا لَهُ كِيا (٢ - سَلطين ١٠٢٠ - ١١) ... اس نام کامخفف کونیآه سے (برمیاه ۲۲،۲۲،۲۸) ب

رعبرانی = نعداقائم کرے گا) -رحین نام استمون کے فیلے کے بعد امجد کا بیٹا (پیاکش ۲۹:۰۱ -١- تواريخ ٢ : ٢٢ مين ميتين) - وه مينيول كے نما ندان كا باتى تفاركنتى ١٢:٢١)-

٢ - اسيري كے زمان ميں بيروش كيم ميں ايك كامين (تحياه ١١٠٠١)-مرس براي براي براي براي براي براي بن مدكوديا كيا مرس المجسما: والتي ٢٣٠ قضاة ١١٠٨) -

المركز المستركز المنتي ٢٢:٣٢) - المنتي ٢٢:٣٢) -

بلول - بالود :- بني برداه من سع تركابيا (١- نوارخ ١٠:١٠)-ایک بعاد وگر بجس نے فرعون کے بیمبروس نے فرعون کے بیمبروس ۔ بیمبروس :- علم بیر توسی اور بارون کی مخالفت کی - (mr. 4

یوات کا ذکر مهی مرتبراس وقت از ناسے حب اس نے اپنے بھا یُوں ا بیت اور عسائیں مرتبراس فرائی فرج کی فیادت کی اور علقت تھا ہی ہے مفام برا شبوتست کی باغی فوج کوجس کی فیادت ابنیر کرد ہا تفائسست دی (۲ سرمتس ۱۲:۲۱ -۱۷) - فراد موتے وقت ابنیر نے ابنا بچا و کرتے ہوئے مجدوراً عساہیں کوفل کردیا (۲ سرمتس ۲۰ سرمتس ۲۰ سرمتس ۲۰ سرمتس کی دھوکے سے فنل کردیا (۱۳ سرمتس سے بیار اس کی خال کردیا (۱۳ سرمتس سے نون کا برار لینے میں اور دہ سرکہ اس چو بکہ ابنیر سرد ، سرکہ اس چو بکہ ابنیر نے دا آود کے ساتھ وفادادی کا اعلان کردیا تھا اس لیے وہ اُسے ایپ ا

رقبیب مجمعتا تفا۔ دافتر، اس فنل کی درم سے اپنے بھانجے سے سخت ناراض ہڑا۔ اس نے ابنیر سے سٹے بڑا ماتم کیا اور اسے سروار سکہ سہت بڑا آدمی " کہا۔ اس نے بنوّت کی کہ خدا قائل کو ضرور سزا دسے گا ۲۱ سموٹیل س: اس - ۳۹) - تاہم بیوسیوں کے مضبوط گڑھ کو فنج کمرنے کے بعدیوا آب کوتمام اسرائیل کا سے پرسالار بنادیا گیا (۲ سموٹیل ۴،۵)، ۱- توالیخ

یوآب برا قابل جرمنی نا بن مهوا-اس نے بادشا مهت کوفیام بخشنے میں بڑی مدد دی لیکن اُس کا کر دار اچھا نہیں تھا۔ اُس کے تشدّه کے علاوہ اُس کا ابن الوقت اور ظالم ہونا اُس واقعہ میں دیکھیاجا سکتا ہے جب دا قد دنے اور آباہ کو طاک کرنے کا منصوبہ بنایا نوائس نے کس فعلہ شتبی سے اُسے انجام کک بہنچایا (۲ سیموشل ۱۱: ۲-۲۱) - تاہم وہ بڑا بلندے عدار محمد بنا اوس نے بنی عمون کے رتبہ کو فتح کیالیکن اِس فتح کا سہر دا قدر کے سرا بندھا (۲ سیموشیل ۱۲:۲۲-۲۱) - غالبًا اُس کاسب سے دا قدر کے سرا بندھا رہ سیموشیل کا کرا کا بیان کا میں کاسب سے تا بل تعریف کام دا قدد کو لوگوں کی گنتی کرنے لیعنی مردم شادی سے دوکنا تھا ۲ سیموشیل ۲۰۲۳ سے اسکا کی سے دوکنا

ایک موقع برملے کا کا کم کردار اداکرتے ہوئے وہ دا آور ادر ابنسلوم میں مفاہمت کرانے کا کوششش کرناہے (۲ سیموشل ۱۲۳۱)، ایکن بعدانال جب ابی سلوم کا بھرم صاف نظر آتا ہے تو اس موسل بالی سلوم کا بھرم صاف نظر آتا ہے تو داؤر کے اس فرمان کے باو بور بھی کہ اس جوان ابی سلوم سے ندی سے بیش آتا "یوائی آسے قل کردینا ہے (۲ سیموشل ۱۱ بر۱۱ سے سے بیش آتا "یوائی آسے قل کردینا ہے (۲ سیموشل ۱۱ بر۱۱ سیموشل ۱۷ سیموشل ۱۱ سیموشل ۱۲ سیموشل میں جگر عما سالار مقرد کی اور جونی موقع ملائے کو سیموشل ۱۱ برا سیموشل موقع ملائے کو ایک مدینا و در جونی موقع ملائے وائی سیموشل ۱۲ برا سیموشل ۱۳ برا سیموشل سیموش

(الم تنمیمقیس ۱۹،۸،۳ اورخرورج ۱۱۰) - نیزدیکھتے بئیسی۔

(عبرانی = بعص خدابادشاه بنانا ہے) ۔ شمعون کے

مرانی = بعی خدابادشاه بنانا ہے) ۔ شمعون کے

مرانی = دست راست یا خوش قسمت بمقابد کریں عربی

مرمینہ با یہ دست راست ) ۔

ام آسر کا بیٹا اور ایک خاندان کا سرمیاه جس کے نام سے

خاندان چلارگنتی ۲۹: ۱۹۴۶ - توادیخ ۱۰: ۳۰ بیدائش ۲۹: ۱۰) ۔

ماندان چلارگنتی توریخ کا باپ - بیرخرفیاه با دشاہ کے عہد

مِن تَهَا (۲ - تواریخ ۱۳: ۱۳) 
مرینی : دکیه معدنیات با تبل مل ج (۱۲)

مروانی در سوسیل : ۲۰ (میراکش ۲۹: ۱۱ اور ۱ - تواریخ ۱۹: ۲۰ مرود ۲۰ مرو

رعبرانی = اس کا باپ فعدائی -الحبرات ، و افتد بادشاه کی سوتیلی بهن عزد یاه کا بینا (۲-سموئیل ۱۸۱۲) - اس کے باپ کانام بائیل میں نہیں دیا گیا لیکن ببودی مورخ کوئیفس کے مطابق اس کانام سورتی تھا اور اس کی قبر بیت کم میں تھی (اییموئیل - ( ۲۸: ۲۷

ه - ساؤل بادشاه کے بھا یمول میں سے ایک ہودا کو دکے ساتھ اُس دفت جاملا ہجکہ وہ صقلاح میں رضا کارانہ جلا وطن تھا۔ یہ داور کی فرج کے سرداروں ہیں سے ایک تھا (۱- توادیخ ۲۱:۱۳)۔

۱ - اخی آب کے بیٹول میں سے ایک جس کو اس نے میکا آیا ہ بی کو قبد کرنے اور "مصیبت کی دوٹی کھلانے اور مصیبت کا پائی پلانے "کاسکم دیا جب کک کہ وہ والیس نرآئے ۔ لیکن اخی آب والیس نہیں آیا اور غالبًا ہو آس نے میکا آیا ہ کو آن ادکر دیا (ایسلاطین ۲۲:۲۲

الواب ۱۱-۱۱، ۲- تواریخ ۲۵: ۲۵) - یا توکی بغاوت بین اخراه کی موت کے بعدجب اس کی مال عملیا ہے نے شاہی سنسل کوفتل کرایا تو آس موت کے بعدجب اس کی مال عملیا ہے نے شاہی سنسل کوفتل کرایا تو آس وقت وہ چھوٹا پر ترضا (۲ - تواریخ ۲۰۲۱) - اخریا ہا بادشاہ کی بہن بہر سبع در ایس الطبن ۱۲:۱۱) یا بیر تسبعت (۲ - تواریخ ۱۱:۱۱) کے بوکا بس گروی تھی اسے بچالیا اور آسے پوسال بک بہرکل میں بوکا بس گروی میں مولیات رکھا۔ بھراس نے اوگول کوئس کھلا کر اور ان سے عہد مرکز کے جھیائے رکھا۔ بھراس نے اور آسے نوف میں چالا در جیسا کہ بہریک میں سنسہزادہ کو انہیں دکھایا - بو آس بادشاہ بن گیا اور جیسا کہ بہریک سے سنسہزادہ کو انہیں دکھایا - بو آس بادشاہ بن گیا اور جیسا کہ بہریک سالمین کے اسے تعلیم دی تھی سال کے لئے دکھھے ۲ - تواریخ باب ۲۲ اور ۲ سالمین موت کے بعد اس کا بیٹیا اسے میں جاتا ہو بادشاہ بنا۔

۸- ۸۲۸ سے ۸۳۲ فی م کس اسراتیلی کا یک بادشاہ (مسلمین میں اسراتیلی کا ایک بادشاہ (مسلمین میں اسراتیلی کا ایک بادشاہ (مسلمین ۱۹۰۰ کے دور کے بیٹے بہوا کے دور کے نظامیاں اسکے بدوشاہ کے دوسرے بادشاہوں بادشاہ تھے۔ اسمیل کی مانند شب پرست تھا۔ اِسے بہوائس مجمی کہا گیا ہے۔

ر عبرانی = بهوداه نداید - به و آمنی ایس از میرانی تا ده انبیات ایس از میرانی تا ده انبیات استری دو سری کماب کامصنف تا و کس کی شخصیت، ذندگی اور

۲- ببوداہ سے جیدے سرایاہ کابیبا (۱- بواریح ۲۰۱۱) -۳- زرتا بل کے ساتھ اسپری سے والس آنے والاایک خاندان (۶: ۲۱۲) ؛ نخمیاہ ۱: ۱۵) - غالباً عزرا ۸: ۹ کا بواک وربیرا کیس، سی سنخھ رہتے ۔

برائح - دول براد و عوبیدادوم کاایک بیٹا (۱- تواریخ ۲۱:۲) - در آخ و دریخ ۱:۲۱) - در آخر کا بیٹا (۲ - سلاطین ۱۸:۸۱ لیسمیاه ۳:۳۱) - در آخر کا بیٹا در درخ تفا (۲- تواریخ ۱۳:۳۳) - در آخر کا بیٹا میر لیستیاه کے عہدیں مورخ تفا (۲- تواریخ ۱۳:۳۳) -

ر سرایت در است (عبانی = یموداه نے پرانی)-پوائخر- پواساز در پوستاه بادشاه کے عهد میں پوائج موزخ کاباپ (۲ - توادیخ ۸۳:۸)-

ورس ۔ اور عامن :۔ (عبرانی = اس کے معنوں کے بادے میں فیواس ۔ اور عامن :۔ یقین سے کھٹیں کہاجا سکتا۔ غالبًا بہرواہ مدد کرتا ہے یا جس کو یہودا ہے دیا )۔

مدوره سب بارگا ایک بعیاا ورزینین کاپرتا - غالبًا وه مقرصانے کے بعد پیرائبُوا (۱- تواریخ ۲۰۰)-

ب سیوداه کی اولاد میں سے سیلہ کابیٹا ہوا پنے بھائی نزات کے ساتھ موات میں معمران تھا (ا۔ تواریخ ۲۲:۷)۔

) -٧٧ - داؤد كے تيل كے گو دامول پرمقرّر ايكشخص (١٠ نواريخ

زما منے متعلق ہم کچھ نہیں جانتے - برعہ برعتین کا ایک عام نام تھا۔ مزیمہ ویکھئے لیوایل کی کتاب کا اختتام ) -

الوایل کی تناب مد اوئیل کی کتاب :-

1. خلاصة مضامين

یوایل کی کتاب کے نمایاں موضوعات بچارہیں۔

ا و حلی دل کا بیکے بعددیگرے ہوںناک تنا ہی بھیلانا۔ بیتفینفت میں ایسا ہونا تفا لیکن اس میں گہرے معنی جی یوشیدہ میں۔

ب - اسسرائيل كي نائب موني برز مين كا دو باره ميل دينا .

ج ـ روح کی نعشیں ۔

ان قرموں کی عدالت جنہوں نے اسدائیل کوستایا بیوراآہ
 کے مک پر برکات کا نزول دان سب بیا نات کا ایک سطی مفہوم
 بھی ہے اور روز عدالت کے ایک مہلوکا بھی ۔

#### ا- تالى كالكاحمل ١١٠١ ١١٠١

(۱) یوآی انبیاری دوایت کے مطابق دعولی کرنا سے کہ اس کے مراب کے مطابق دعولی کرنا سے کہ اس برخواس برخوا کا ام بھی نبا آئے ہے۔ اگر دہ ایسا خرکرنا نو ہمیں اس کے بارے میں تجومعلوم نہ ہوتا (۱:۱) ۔ (۲) مس کا بار نبوت نرالا ہے مطریوں کے دلوں کے دل کا حملہ بٹری ہولناک صورت حال کو بیش کرنا ہے (۱:۲-۲) بمقابل نروج

(۱۱، ۱۱) وه اس حمل کے اثرات کا تفقیلی ذکر کرتا ہے (۱۰۵-۱۱)۔

سب سے پہلے وہ بڑے طنز برانداز میں مے کے مقالوں کو خاطب

کرتا ہے جن کا چین برباد ہو چکا ہے ۔ ٹرٹی دُل کے دانت نہا بیت

نوفناک میں (امثال سے ۱۲) ۔ انہوں نے اپنیر کے درخوں کی چھال

یک چٹ کر ٹرالی ہے اور ننول کی سفیدی بابر جھانک درہی ہے ۔ وہ

سیکل کے کا مبنول کو آن بوڑھی کوارلیوں کی طرح مانم کرنے کا مشودہ

میکل کے کا مبنول کو آن بوڑھی کوارلیوں کی طرح مانم کرنے کا مشودہ

دبنا ہے جن کے منگیتر بوانی میں چل لیسے ہوں ۔ کیونکہ قربا نیوں کے

تمام لوازمات کی ترسیل بند سرگئی ہے (دانی ایل ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ ۱۱؛ وغیرہ) - غلّہ کے کھیتوں،

موازنہ کریں یسعیا ۱۱؛ ۱۱ – ۱۵؛ میکاہ ۲۰؛ وغیرہ) - غلّہ کے کھیتوں،

تاک تانوں اور باغات کی تنا محالی کا مفصّل بیان ہے ۔

## ب-توبه کے پھل ۱:۳۱۱ ۲۷:۲۲

(۱) کا من طاطف او تصرکر اور روزه دکھ کر مِسنت کرتے ہوئے مانم کریں ۔ خدا کے عفنب کا دن ۔ " فنخ کرنے والے کی فنخ کی للکاد، " عبرانی دسنور کے مطابق انتہائی نازک صورت حال کی آئیسر دارہے

(۱:۳۱- ۱۵ د کیمیس یخمیاه ۱:۹ ؛ آستر ۱۲:۳۸؛ دانی ایل ۱۹:۹ د فیره. موازنهٔ کرب بسعیاه ۵۸: ۲۰ ما بعد؛ بیرمیاه ۱۲:۴۰ زکریاه ۷:۵ وغیره)-یهال بیران عهدنامه سمی قربانی اور روزه محصنعلق نظریات سے کوئی انخرات ننہیں پایا جاتا - اس بیان کا دارو مدار زیادہ ترحالات اوراصطلاحات سمی مخصوص استعمال پیمونا ہے -

(۱) برحقته دعامعلوم بوقا ب (۱۹۱۱) - ماسوا مُرُسی دُل کی تنباه کاربول کے مفقل بیان کے باوجود آبیت ۱۹۱۱ میں" غلرخانے خالی بیڑے بین کوبول بیڑھنا پیا بیٹے " ہم فلرخا نوں میں کیا ڈالمیں ؟ مسماد شدہ غلرخانوں کو تعمیر کرنے کی ضرورت ہی بہیں دہی اِلم بت ماد بیس کی اور شعلہ سے مراد گرمی اور خشک سالی میوسکتی ہے یا پھر میرائول کے میں موسکتی ہے اپھر میرائول کے میں موسکتی ہے ۔

(م) دہشت ہی اس کھڑی ہیں جمی روزہ دکھ کر کو ہر کہ سے کا موقع ہا تھے سے باتھ سے تہا ہے۔ کا موقع ہا تھے سے باتھ سے تہا ہے۔ کا کمرنے میں دیا کا دیا ہے۔ کا کرنے میں رہا کا دی بھی ہوسکتی ہے۔ سیکن حقیقی توبد دِل سے ہوتی ہے۔ اس سے ممکن ہے کہ خدا بھی جو واجی عضیب ڈھادہ اِسے اپنے قہر کو رک سے اور قربانی کے لواز ات بھومہیا کردے۔

## ج ـ رُوح کی نعمتیں ۲۰،۲۸ به

اس عبارت میں گوج کے نزول کا ہوذکرہ ہے وہ بنو تی کلام کا دفر سے مال ہے۔ آیات ۲۹،۲۸ اور ۳۳ واضح طور پر بنینکست کے دوز پوری ہوئیں۔ آبیت ۳۹،۲۸ کے مناظر میرے کے دکھوں میں ظاہر ہوئے۔ مدہوثی کی حالمت میں بنوست کرنے میں ذبانوں کی فخمت بھی شائل ہے۔ دصوئی کی حالمت میں بنوست کراد صحرائیں گرد و کے ستون ہیں یا نباہ شدہ مشہروں کا منظر ہے۔ سورج گرمین کے وقت چا مذفون کی طرح مگرخ میں میں سیست ہوسکتا ہے۔ آبیت ۳۳ میں میں کے کے بخات بخش نام کے علادہ اور کوئی ام ہوسکتا ہے۔ آبیت ۳۳ میں کے کوئی منور کی محنی ہوتے ہیں لیکن وہ ایام نام ہوسکتا ہے ؟ ہرشے کے کوئی منور کی محنی ہوتے ہیں لیکن وہ ایام خاص معنی کے حامل ہیں جب انسانی وقت کی گرد کی ہوری تہر بھی بیٹھ جائے گی۔

د-خل کے دشمنوں کی علالت هوگی سرور

٢ ـ مُصنفِ اورسِنِ تصنيف

برشانداد وسیح المعانی ادب پاره بیمودیر کادنگ گئے ہوئے

ہے ، تاہم وہ ہم محرسیاسی مسائل سے کہیں بالا تر معاملات کا اصاطر

کرتاہیے - بہی وجرسے کہ اِس کے سن تصنیف کا اندازہ کمزاوشوارہ ہے۔

قدیم دوا یات ہواس کے مسلم ہونے کی ولیل ہیں اور داستے الاعتقاد نما ر

کرمسلسل بقین دھاینوں کے مطابق پرکتاب مزمرت ایک ممل اکائی اور

ناقابل تقسیم وحدت ہے بلکہ مصنف شائد صاحب، قلم اہنیا میں سب

تاقابل تقسیم وحدت ہے بلکہ مصنف شائد صاحب، قلم اہنیا میں سب

ت قدیم ہیں شاہ یو آس کی اور عاموس کا بزدگ بمحصر تھا۔ وہ فی صدی

ت یم میں شاہ یو آس کی اور عاموس نوت کرتا تھا ۔ اگر میر ودست ہے

ترکئ معروت بنوتی جنگی ملکادوں کا سب سے پہلے یو آیل کی کتاب ہیں ذکر

بۇابىع - ممكن سے كەتلواروں كوبل كے پيمالول بين ڈھالنے كى اميدسے پيشتر بل كے بھال تلواروں كے باپ سمجھ جاتے تھے (يوايل سون ۱۰ السعياه مونه)-

### ٣ - غيرمعمولى خصوصيات

یوای ایک ایسے مکاشفہ کا الکا دخاص کی بیشتر تعبیراس کی اپنی سمجھ سے بالا تھی۔ اُس کی کتاب میں اِس کے الہامی ہونے کا طرا اسلیا اپنی سمجھ سے بالا تھی۔ اُس کی کتاب میں اِس کے الہامی ہونے کا طرا اسلی المیں ابدیت اور فنا کے تصادم کی بخرت شہادتیں ملتی ہیں۔ اِس کی واضح ترین صورت میں کا کہ کا دیاں ہیں بوضدا و ند سے خضب اور گناہ کی مرزا کی علامت بیان کی گئی ہے۔ جب خدا کے لوگ قو بہر کریں گئے توخدا اینے فضل سے اُنہیں بھال کرے گا میں کی موت کے وافعات کی بیشیدگو تیاں، روج القدس کا نزول اور سخری ایام کی دم شت اور اُمید کے الہامی ہونے کی واضح ولیل ہے۔ یہ متاب برانے عبرنامہ کی محفظ نرین میں سے ایک ہے۔ اس کا پینام مہایت ولائے۔

اشکاری اولادیں سے ایک نخص (پاکش بورب - باشدی ب :- اشکاری اولادیں سے ایک نخص (پاکش نام یسوت بنایا گیاہے ۔ •

وراب ، (عبران = بندآدانسه پکادنا) - اعبران = بندآدانسه پکادنا) - اعربکاایک تبید جربقطآن کی نسل سے تفا (بیدائش ۱۰ : ۲۹ ؛ ۱ - تواریخ ۱ : ۲۲) -

۲- ادوّم کاد ومراً با دشاه - بد ذاترح بعرامی کابیٹا تھا د برایش ۳۳:۳۷ ؛ ا- تواریخ ۱:۳۲،۵۷) -

س- مدتون کابادشاہ بھیں نے کیٹوع کے نملاف شالی بادشاہوں سے مل کر محافہ اکائی کی -اس نے میرتوم کی جبیل مردم کا طرح سٹ کسست کھا ٹئ (کیٹوع ۱۱: ۱۱: ۱۲: ۱۹) -

م - ایک بیمینی (۱- تواریخ ۹:۸) -۵- ایک اور میمینی (۱- تواریخ ۸:۸) -

میں ملک کابٹا ہو آس کی بیری عدّہ سے پیدا ہدا۔ یہ بین اور پر اس کا موہد مقال بیدائش م ۱۶۱)۔

لو بلی - جو دلی: - (عبرانی = بیومبل مجنی مینڈسے کا سینگ، نیرسنگ، و بیومبل مجنی مینڈسے کا سینگ بیری کے سبت ﴿ سبت کی سال کے بعد کا سال ۔ یو بھراس کی افتتاح نرسنگ بچونکنے سے ہوئی تئی اس لیے اسے یو بلی کا سال کہتے تھے (قب گنتی ۲۹:۱) - احباد میں کے مطابق کی سوب سال میں تین اہم باتیں کرنے کا سکم فقا۔

ا- آنزادی کی منا دی - مرعبرانی غلام بواسین مجوطن کا غلام تصاآداد کیاجا نا تھا ۔ قانون کے مطابق ایک غلام کی تخبیست پولی سے سال

کی نزد کی کی نسبت سے تعییٰ کی جاتی تھی۔

۷- وہ آبائی ڈ بین ہوکسی نے غریبی کی دہرسے پیمی یاگردی کھی بود اس سال واليس كردى جاتى تقى رليكن سي فالدن مرف أس زمين کے لئے تھا ہو شہرے باہر ہو۔ لاولول کی زمین کیلئے یہ فا نون سنسبر سے اندر اور بامردوکوں قسم کی زمین پرلاکوتھا۔ زمين كى قىمىت مىمى يوبلى سىم سال كى نزدىكى كى نسىبت سى خدىوتى تنى . ٣ - اس سال زمين كوهي أوام كرف دباجانا تقاا وراس بغير كاشت كفے يھوڑا جانا نفا۔

نفط مين تميخيس كوسلام بيهجا (٢ - تميخيس م ٢١٠) -

روز مرسد مستخص (متی ۱:۹)-ارتی مرسد مستخص (متی ۱:۹)-ارتی مرسد مستخص (متی ۱:۹)-

روس مستر ایک نیجان جو کفولی میں بیٹھا تھا۔ کو خس راکو طبور کسی :- جب پولس رسول نے طویل دعظای تونیند کے غلبے سے وہ تیسری منزل سے نیجے گرگیا (اعمال ۲۰: ۹) -پوکس اس سے میسط گیا اور وہ دوبارہ نرندہ ہوًا - گذرہے زمانہ ہیں ا بلیآه (ا -سلاطنین ۲۱۰۱۷) اور الیشتے نبی (۲ سلطین ۲۳۰) نے بھی الساسي كميا تضاب

لوَحنّا بـ

1- بۇحتارسول . بىتارسولى دىدى كى بارىم يى دارات کا بخصار ذیادہ ترفیع عبد نامراور دایات پرہے - لہٰڈا اس کی زندگی کے چیدہ چیدہ حالات ہی بیان کیے جاسکتے ہیں۔

يوستنآ دسول زمتني كابيطا اورمعيقوت رسول كابھا في تفاجيے مرزكس الربيا اقل ف فريباً كم من من من مبيد كراديا منفا (متى م : إلا؛ اعمال ٢٠١:١٢) قياش غالب بربيع كراس كى مال كانام سلومى تفادمقا بركيج متى ٧٠: ۵۷ کا مرفس ۱۵: ۲۰ سے) اور کر وہ مقد سرمرتم کی ممشیرہ مقی - بول وہ يريح ديسوع كاخاله فادعها في تفا-أس كاخا فدان كليل مي فالبابية تسيرا مین قیم نفا - آن کا بیشه ما می گری مفا - وه مس کا باب اور بهان گلیل کی تجھیل میں مجھلیاں مکڑا کرتے تھے (مرفس ۲۰،۱۹۱)- بورنکران کے اپنے الن مهى مقفى اس كنه بدائك كهامًا بينا خاندان مقاء مستومى ان عور تدل میں سے ایک منتی جوا پنے مال سے نیسوغ مسے کی خدمست کریا كرنى تغيب (لوفا ٨ : ٣ ؛ مرِّف ١٥ : ٨٠) - نيز بيران عور تول مين شا ل مقى جيه يسترغ سبح كى لائش يرسلنے كے ليے نوشبوداد چزى سے كرگئى ففيں (قرس ١:١٧) - بيحفيقت مِلى كه يوسناً مسرداركا بن كوجانيا تضا اوركراس نے ایسترع مسیح کے مفار مرکے وقت بطائش کو اندر نے جانے کی اجازت مالا

كي فقى ظا بركرتى سے كم بينها ندان اچها خاصا صاحب مينيت، تفا۔ ، برستنا يهلي برسنا اصطباعي كاشاگرد تها ( بدمنّا ۱: ۳۵))، للزا اُس نے اُنے والے اُسے کی تیادی سے لئے اصطباعی کی توہ ادریتشمہ کی دعوت کو قبول کیا ہوگا۔ تبہیں بیعلم نہیں کہ وہ کتنے عرصہ کک پوتیکا اصطباعی کا شاگردرا - این انجیل میں وہ بتانا سے کردہ کس طرح فعدوند

يسوع مسيح سے ملاا وركس طرح ان كاشاگرد منا (بيتنا ١: ٥٥ - ٣٥)-ایک دن جب وه اندراس اور پرستا اصطباعی کے ساتھ کھڑا تھا آداس نے اپنے استناد کو بیکنے منا " دیمے مورین فعرا کا بیرہ سے " - بینا پر ایست

اصطماعی کے بردونوں شاگرد فررا بیٹوع کے پچھے بولے - جب ایتوع ف أن سے دریا فت كيا كر"كيا چاستے ميں" تو انبول ف كما" بم جاننا چاہنے ہیں کہ آپ کہاں دیتے ہیں"۔ انہوں نے بواب میں کہا کہ چلود کھ

لوے ی<sup>ی</sup> اس تیام کے دوران ان کی زندگیاں بدل گئیں اور بہ واقعہ اس فدرياد كارثًا بنت ميوًا كرحب كئي سالون بعديد من ان ابني انجب ل بین اس واتعه کور فم کیا تواسے یا دخها کروه وقت قریبًا م بجے سرمپرکا

تفا - دوسرے دن وه اور جنر دیگرشاگر دلیتوسع مسیح کے ساتند قاتای كليل مين ايك شادى كى منيا فنت مين شركيب بوق ( لوطنا ١٠١٠ ) -

قَانَاسے وہ سب كفرنجوم كو كلتے إور ويال سے يروشينم كو، جهال ليتوع نے مبيكل كو پاك كيا اور نيكتمس سے بات تيبت كى (اورتنا '١٠)

۱۱-۱۳) - بهودیمی سات ماه کی خدمت کے دوران جارمسے خدا وندنے وہاں بوگوں کو توب اور بیسم کی دعوت دی ، پیرستان کے

سانفه نفاء بوكر ليتوع بح خود بنيسم خبل ديني تقع اس كت بلاستبريوتنا في بتسركى سم اداكرفيس مدددى بوكى ولوحنام : ١) -جبسح نعداوند

كوتونة اصطباغيك فيدكئ جان كاخرالى توانهون في كليل والس جان کا نیصلم کیا ۔ غالباً ان کے بہو دئیر سے جانے کی ایب وجربر بھی تھی کہ

انهول في مسوس كياكربيودي مذهبي دامينما اس بات سے بركے فكرمنديين كدان ك شاكردول كى تعداد بوتتنا اصطباغي سے برهنى بھارہی ہے۔ حب وہ شمال کو جاتے ہوئے سائم ہر سے گزرے

توسامرى غورت كاوا تعربيش أيا بجسع يوسننا باب مم مين مرح فقل طوربربیان کیاگیاہے۔ الیامعلوم بوتاب کر کلیل میں آنے کے

بعد کیدع صرکے تعمیرے ضرا وند کے شاگردا پناآبالی کام میر کرنے ملك - تنب ايك ون سيح تيكوع معيل كماندس آئ ا وربطرس

اورا ندریاس اور بعقوت اور بوشی کو بلایا اور مایی گیری ترک كرف كُوكها "اكروه انهين" ادم كرر سين كى تربيت دي (متى م :١٨٠-

٢٢؛ مرقس ١٠١١-٢٠؛ لوقا ٥: ١-١١) - لوسيناك سئ الني لذند كي ك

کام کی تباری کے لئے برشاگردی کا دوسرام تھا۔اس کے کچھ عرصہ بعد اسے رسول ہدنے کے لئے پینا گیا (متی ۲:۱۰ - ۲) مرفس سو، ۱۱۳-19؛ لوق 4: ١٢ - ١٩) - مرس كى الجيل مين ١٧ رسولول كى فهرست سے

کے ظاہر سونے کے بیان میں ذبرتی سے بیٹوں کا خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے - یہ یوتٹا ہی تخاجس نے سب سے پہلے سے کو پہچانا تھا ( یوتٹا ۱۱:۱->) اور اس کے بعد کے واقعہ بیں اِس تا ترکی کر مسیح کی ہمد نانی تک یوتٹا نہیں مربے گا" اصلاح کی گئی۔ اپنی انجیل کے سخری باب کے اختیام برویٹ خوشخری کے درست اور سپچا برونے کی تصدیق کر ایا ہے (۱۲:۲۰-۲۰)۔

۱۳۷۰، ۱۶۰۰) میں پیشنا سے متعلق کہیں کہیں کو ہی حوالہ باقی شنے عہد نامہ میں پیشنا سے متعلق کہیں کہیں کو ہی حوالہ ملاً ہے بسیح نعدا وند کے صعود کے بعد وہ یاتی رسولوں کے ساتھ یروسٹائتم میں دعامیں مصروف رتبا اور پاکے رُوجے نزول کا انتظار كرّنا ب - اعمال كى كتاب مين ده دوائم موقعون بربطرس كسات نظر آنا ہے۔ نینکست کے تفورے دنوں بعد وہ ایک جم کے لنگڑے كوشفا ديتے ہيں اورجب وہ سيرت زدہ مجمع كوراس معجزے كے متعلق تفقيلًا تباتنے ہیں نوانہیں گرفتار کر بیاجاتا ہے۔ وومسرے دن انهبين صدرعلالت محسامن بيش كياجانات وداس تنبيرك بعد که وه لیسوع کی منادی شرکریں امنیں رہا کردیا جانا سے (اعمال ٧ : ١ - ٢٢) - بعدازال جب فلبنس نے سائر سیتے نوگوں میں منادی ی نورسولوں نے بیطرس اور بیشنا کوسائٹر پرجیبجا ۔ وہاں انہوں نے نے مسیحیوں سے لیتے دعاکی اور ال پر ہانخد رکھیے۔ تاکہ انہیں کبی رُدرُح النفرس ملے (اعمال ۱۳۱۸، ۱۵)- پوسس رسول اسپض خطوط میں مرف ایک مرتبہ بوشاکا ذکر کرتا ہے - وہ گلتیوں ۱: ۹ بس کہنا ہے کہ اپنی تبدیلی کے بعد دوسری مرتبر پروشکتم جانے پروہ بعقوب (سیح نعدا وند کا بھانی ، پیٹرس اور پوٹٹانسے ملا جوائس وفت کلیسیا کے ستون مضے اور خبہوں کے اُسے دہناہ چے دسے کر دفا قبت ہیں ٹٹال کبا ۔ نئے عہد امر میں ایب مرتبہ پھر لویٹنا کا ذکر مکا شفر ۱:۱، م، ۹ میں آتا ہے جہال اُسے مکاشفہ کی کتاب کا مصنف بتایا گیا ہے۔

نئے عہدنا مرکی پانچ کا ہیں اس منسوب ہیں ہے جھی چھی انجیل، تین خطا در مکاشفہ کی گئا ۔ روایت کے مطابق اس نے اپنے آخری ایام اسٹیس میں بسر کئے ۔ غالبًا است کی راتوں کیسیائی اس کی ضدمت سے مستفیض ہوئی تھیں ۔ اس نے مکاشفہ کی کتاب بہتمش کے مزیرے میں اکھی جہال وہ خدا کے کلام اور سیح کی گوائی لینے کی دب سے قید تھا ( مکاشفہ ا: ۹) ۔ ایک دوایت کے مطابق اس میں کھی ادارہ جھی نے اپنی انجیل است ہیں میں دوستوں کی درخواست پر کھی ادارہ جھی نے اپنی انجیل است ہی موستوں کی درخواست پر کھی ادارہ جھی کی دوستوں کے اس میں دون دعا ادر دونہ جا گئا۔ اس موکی میں اس کی دوستی میں میں میں میں میں میں میں کہ دہ ایک ایس میں میں میں کہ دہ ایک ایسا شاگر دوخواس سے سے خدا و ند بہت محبیّت دیکھنے حدا و ند بہت محبیّت دیکھنے کہ دہ ایک ایسا شاگر دوخواس سے سے خدا و ند بہت محبیّت دیکھنے

ظاہر میزنا سے کمسے نے بعقوت اور ایریٹا کو افراکٹر کس مینی گرین کے بيلية كالقب ديا- غالبًا اس كى وحران كي مزاج مين سيرى اورتيزي تقى -نعدا وندلسوع مسے کی نصرمت کے دوران لیرساکا تجرب بھی وبهى تفابودوسسب دسولول كانفات امم كجط السيد مواقع فعي ننط جن بين أس نے اسم كردارا داكيا۔ اناجيل متفقر طور برطابر كرتى بين كم وه ایب اہم رسول نھا اور اس کی الجیل صفائی سے بتا نی سیے میسے غدا ونداً سے بیاد کرتے تھے۔ وہ سے سے نزدیب ترین نین نناگردوں مِن سَي ايك منفاء بانى دوايك توأس كاابنا بها في يعقوب اور دوسرالطرش تفايشا كردون تح إس اندروني صلفي بس باتى دو ك ساتف أسع معى يأتيركى بيتى كوزنده بيوت ويمض كانشرف الا (مرقس ۵: س ؛ ادفا ۸ : ۵۱) مسيح نے ال تيوں كواپئ تبديلي صورت كے وفت موجود رسنے کے لئے بھی گینا (متی ۱:۱۱؛ مرقس ۹:۲ ؛ لوقا ۹:۲۸) اور یمی نتیزل گشمنی میں سیح خدا وند کی ہماں کئی کے وفت سب سے نزد کی منفی (متی ۲۷: ۲۷) مرتس ۱۴: سرس) - بر درستانسی مفاجس نے مسے كوبناياكم أنهول في من كام بين كسى كوبدروهين لكالنة وتكيمالدر انهول نے اسے منع کیا کیونکہ وہ اُن میں سے نہیں تھا (مرقس ۲۸:۹،۹ ؟ لوقا 9: ٢٩) - بجب ایک سامری گاؤں کے لوگوں نے اسمیں اپنے گاؤں میں شکنے کی اجازت بنر دی نوان دونوں مجا بیٹوں کے مزاج کی تبزى ظامر مولى - انبول في مسيح خدا دندسے كما" اے خدا وندكيا تو بِهَا بِينَا سِيحَ كُنْهُم بِعَكُم دَيْنِ كَهُ إِسَمَانَ سِيحَ إِكْ نَاذِلُ بِوكُرِ ابْنِينِ صِبْمُ رَحِيٌّ. (لوفا 9: ۷ ۵)- انہوں نے اپنی بے شیوری <u>اور سے لیگام نوا میش</u> کا اظهار کیا جب وہ اپنی والدہ کے ساتھ میسے لینٹوع کے یاس گئے ادر در نواست کی کرم نهنی کان کی آنے والی با د شاہبت میں د وسرو آ کی نسبت زیا دہ عزّت کی جگر دی جلئے (مرتس ۱۱۵۰) میرے کے دکھوں کے سنت یں جوات کے دن کوہ زیرن پر بوتنانے دوسرے شاکردوں کے سانقول کران سے دریا فت کیا کرمیکل کی برمادی کے متعلق ان کی بیشبنگرنی کب پوری موگی (مرفس۱۱۰ س) مسیح نعدا وندبنے اُسے اور لیاتس کو فنے تبار کرنے کے لئے مصیا (لوقا ۲۲) اور فنے کھانے وقت وه ميس يسوع كے سينے كے ساتھ لكا بيٹھانغا اور اس نے ديجھانفاكر غدّار كون به (لوحنا ١١: ٢٥) - حبث يم كوكر فناركيا كيا تووه بهي دوسرے شاگردوں کی طرح محالگ گیا (متی ۵۶،۲۷) لیکن میرجرات كركم يح كم مقدمرك وقت حاصر براا ورسردادكابن سے وأنفتت كى بِنا بِرلْبِلْرَسَ كومى اندرك كيا (لورشا ١٨١١) مين يتوع كيم صارتت ك ونت وه صليب كے باس موجود تقا اور يتح في أسسابني والده کی دیکھ بھال کرنے کوکہا (پوسٹا ۲۷:۱۹) مسیح کے بی اعظینے کی منع بعب مرتبج مگدلینی نے اسے اور لیاس کوخالی تبرے متعلق بتایا تو وہ دولول نود دكيفي كم ليخ قبر مريكة (بويقاً ٢٠٢٠) - كليل مين جي أنطق مسيح

ضے - بی خود غرضانہ اور بے لگام خوا ہشات اور قرّتِ برداشت کے فقدان کے سانفداس نے شاگردی شروع کی ان پر اس نے دفتہ دفتہ فلب پالیا بیہال کک کہ وہ اپنی علیمی اور پھر رحمت محبّت کے لئے خاص طور میرمشہور موگیا -

## ٧- يُوحِنّا اصطباغى

غدا وندلسوع مسے کا بیش روجسے خدا نے موعودہ المسے کی راه تبار كرف كوجيجا - يرتقاكم ال باب دونول كالمبول كي نوالول سے تعلق رکھتے تنفے ۔اُس کا باپ زکر آہ ابتا آہ کے فرلق میں سے كابن عقاجبكه أس كى مال ما رون كے خاندان سي عقى " و ، دونول خلا كصحفود داستباز اور فعاوند كم سعب احكام وقوانين برب عيب بیلنے والے تقطے (لوقا : ١) ۔ پرستنا اصطباعی مٰعدا ونڈسیے کی پیداکش سے جدما و پیشتر جنوبی بہور بیرے کوست نی ملک میں بیابروا تھا۔ اُس دفنت اُس سے ماں باپ کا نی عمردسیدہ منتھے ۔ اُس کی پیدائش کے متعلق فرست نتر نے پہلے ہی زکر آباہ کو بتادیا تفاصب وہ سیل میں مندمت کرد ما تھا۔ فرشترنے اسے بتایا کر بیٹے سے لیے اس کی دعا قبول موتی سے اوراس کے ہاں بیٹا ہوگا حس کانام یوسٹا رکھ جائے گا بو موفودہ المسیح کی دا ہ تیاد کرے گا۔ اُس سے بی اور جوانی تحے متعلق مہم صرف اتنا جاستے ہیں کہ وہ 🖈 نزیر کے طور بری گلوں میں را کرا خفا ورکر وہ اپنی بیداکش ہی سے پاک روح سے معمور تا۔ اس زمانہ میں حبس طرح لوگ وقت کا حسباب لگانے مضے اس بیاب میں میں الرائے الک میں اللہ میں الکانے مضے اُس کے مطابق لوقا یوسٹا کی عوامی خدمت کے آغاز کی تاریخ کورٹے احتیاط سے بیان کرزاہے (لوقا س: ۲۰۱) ۔ برقریباً کٹٹرز یا سکٹرکا واقعه سے۔ یونٹانے اپنی مدمت بہودیہ اور سردن کی دادی سے سنسروع کی مساس کی منا دی کامرکزی مفنمون برج موعود کی آمراور اس کے لیے روحانی نیادی کی خرورت تھا۔ اس کا مقدرالمسیح کی أمرك لئ لوكول كوتيار كمينا تفا اكرجب وه أثبن تووه أنهين بہجان سکس اور قبول کرنے کو نیار سول نیاسم اس کے پیغامات سالمعين كى توقع كم مطابق نبش عظ - لوك متو قع تف تمركو تى بخات د مبنده استه گا اور بردنسی غاصبین کی عدالت کریسے گا اور إنهيس سزاد سے كا ـ ليكن يوخلانهيں بتار إنتاكه المسيح جب آئے كا تو نبك كوبرس جداكرك كااورجه درخت اجماكيل نبين لآنا اسكاط كرياك من وال دے كا - اكثريبود بول ا در بالمضوص فريسيوں كاخبال تفاكه ظامرسي كدمم نعداكي بادنشأ بيمث بين هرورداغل سوسبا يتس تكح يؤكمه سم ابرام كى اولادبيل وسكن يوس في صاحب ما عدال كرويكاليسا بالكل بنيں بوگا۔ اس نے امنيس اينے گنامول سے دلى نوب كريك اور بینسمه تین کوکها بانی کاج بینسمه وه دینا تفا ده گناه سے علی کرگ اور

جب ہوگ دریائے یردن کے کنارے کردہ درگردہ جمع تھے

تو خدا درکستوع ہے جمی بہتسم لینے کے لئے ہے۔ اگرچ سہوع اور

پر بہتر مرکب موقع ہر وقع القدس کونا ذل ہوتے ہوئے ہے اس یہ سخانے میں

پر بہتر مرکب موقع ہر وقع القدس کونا ذل ہوتے ہوئے بدد کھا نب

بک دہ نہیں جانا تھا کہ وہ موعودہ یے ہیں (لوحنا ۱۲۱۱-۱۲۲۷) ۔

جب لیستوع بہتسمہ کے لئے اس کے پاس تشریف لائے تواس نے

دیکھا کہ اُن میں کوئی گناہ نہیں کہ نوب کریں لہذا اس نے بہتسمہ دینے

سادی داستباذی پوری کرنا مناسب ہے "تواس نے ہونے دیا۔ اس

واقعہ کے تقواری دیرلجہ جب بوحنا ہے وہ دوشاگر دول کے ساتھ کھڑا

جود ذیا کا گناہ اُٹھا کے جاتا ہے" (لوحنا ۱۶۰۱)۔ چنا پخراس کے دونول

جود ذیا کا گناہ اُٹھا کے جاتا ہے" (لوحنا ۱۶۰۱)۔ چنا پخراس کے دونول

خاکر داسے چھوڑ کر کستوع میں کے بیجھے چیل دیئے۔

یوشا این مشن کے چوٹے اور عاد می کردادکو بیجا نا تھا۔

ہم بعض نامعلوم وہو ہا سن کی بنا پر بعض شاگر دلیتو عظمیے کی

پیروی کرنے کی بجائے اب بھی اس کے ساتھ تھے۔ ادر جب ان

بیں سے بعض نے اس سے شکایت کی کہ تمام لوگ لیتوع کے

باس جادہ ہیں توامس نے کہا "صرور ہے کہ وہ بڑھے اور بھلول "

ربوتنا س برس اور کہ میں المسیح نہیں مکمہ اُن کا بیش دوہی ہوں۔ ہمیں

دیوتنا س برس اور کہ میں المسیح نہیں مکمہ اُن کا بیش دوہی ہوں۔ ہمیں

مراس نے انہیں جو نور بیا یا موالہ اور اکثر دون کو اور کہ اس کے ساتھ دوں کی اس کے

ان کے کام کے متعلق بھی عزور تبایا ہوگا۔ اس کے شاگر دوں کی اس کے

دان کے کام کے متعلق بھی عزور تبایا ہوگا۔ اس کے شاگر دوں کی اس کے

دان کے کام کے متعلق بھی عزور تبایا ہوگا۔ اس کے شاگر دوں کی اس کے

دان سے کام کے متعلق بھی عزور تبایا ہوگا۔ اس کے شاگر دوں کی اس کے

دان سے کام کے متعلق بھی عزور تبایا ہوگا۔ اس کے شاگر دوں کی اس کے

در مونی ہم دلعزیزی کی اس سے شکایت کی، اسے قید میں تنہا چورائے کے

بڑھتی ہوئی ہم دلعزیزی کی اس سے شکایت کی، اسے قید میں تنہا چورائے

سے انکارکر دیا، اُس کی لاش کو احترام کے ساتھ دفنایا اور بیّان تک کہ ۲ سال دیوں اور بیّان تک کہ ۲ سال دیوں اور بیّان تک کہ ۲ سال دیوں اور میں اللہ سے دور دران کے مفام پر اُسکے شاگر دیا ہے بیات تقطیحی میں اللّوت رجیسا عالم بہودی جسی شاقی مفا ( اعمال ۱۹ سال ۱۹ سا

اناجی پوتنائی موت کا سبب ہیرو دباس کی کینہ دری بناتی ہیں کیونکہ ہیرو دیاس ، سرو دلیس کی بینہ دری بناتی ہیں کیونکہ ہیرو دیاس ، سرو دلیس کی بینہ منکوحہ بیری نقی ۔ اس کے برعکس یہودی مورّخ کو سیفس لوتنا عوام کی موت کو ہیرو دکتیں کے حسکہ کا نتیجہ بنا تا ہے کیونکہ لوتنا عوام میں بڑا ہرد لعزیز تھا۔ لوسیفس بیجی کہتا ہے کہ اس کی تھکرائی ہوئی ہیں بروی کے حسم ساتھ جنگ میں اس کی فرج کی تباہی کو یہودی فدا کی طرف سے لوتنا کے قبل کی سنراسمجھتے تھے ۔

لوُمتْناکی انجیل ہے ا - خیاک

و - بسقع كا دُنها برظاهر هونا (۱:۱-۵۰:۱۳)

(ا) تم<sub>ن</sub>يب (۱:۱-۱۸)-

(٢) ليتوع كاظهور (١٩:١)- ١٠: ١١)-

(۳) نیامپیام (۳:۲۱ - ۲ : ۵۲)

(٧) ليتوع، أبن فدا (٥: ١ - ٧٧) -

ره) زندگی ک رونی ر (۲:۱-۱) -

(١) يبوديول كيسافطشكش (١:١-٨:٥٩) -

(٤) فرنيا كالولد (١:١- ١٣) -

-(47-1:1.) (٨) اليها يروايا روی قیامت اورنه نمگی -(04-1:11) (۱۰) صلیب کاسایہ ~( 4-1:17) (۱۱) آخری نصیحت - (0. - 44:17) ب، - بيتوع كاشاكردون يرظ هرهونا (١١٠١٠ -١٠١١) (۱) آخری فنتح - (m. -1:1m) (۲) الوداعى نصائح -(mm:17-m1:1m) (٣) شاكر دول يلي ليسوع كى دعا (١٤:١-٢٩) -ج ـ بيتوع كاجلال يانا (١٠١٠ - ٢٥:٢١)-(۱) لیستوع کے فرکھ -(r:19 -1:1A) (۲) يسوع کي ڌيامت - ( 41-1:4.) (٣) شاگردول كوهكم -(10-1:11)

#### ۲-مقصل

اس الجیل کوتحریرکرنے کے مقصد کے بارے میں برتشا ،۲۰ ،۳۱، ۳۱ میں صاف بیان مان ہے۔ بوتٹا دسول نے خدا و ندسیون کے متعدد معجز ات میں سے صرف چند ایک کو سی درج کیاہے۔ ان دبیان کرنے کا اُس کا مقصد رہے ہے کہ فاد مین ایمان لا میں کر ایسور ع تی اسیے " لینی میج موعود اور خدا کے بیطے ہیں اور بدل وہ تیمیشرکی ذندگی کے دارث بن ما میک ۔

اس بیان سے ہم بیندننا کج اخذ کم سکتے ہیں جن کی تا بید انجیل کے منن سے جمی ہموتی ہے۔ بہلا ، بدایک بشاری دستا ویز ہے۔ دوسرا ، اس کانماص مقصد سے کے کام اور کلام کو اس طور سے بیش کرنا ہے کہ اُن کی شخصیت کی نوعیت ظاہر سوبعائے ۔ نبیدا، اُن کی شخصیت کی نوعیت ظاہر سوبعائے ۔ نبیدا، اُن کی شخصیت کی نوعیت کا اُن مربو وہ میں کہ نالاً اِن کہ بیش کر نے سے ظاہر سوبا ہے کہ نالاً اِن کی بیش کر نے سے ظاہر سوبا ہے کہ نالاً اِن کہ بیش کر نے سے کا کہ وہ قدیمے کہ وہ نا استعلیٰ سے با اس کے لوگوں کے لئے کھ دیا ہے اور وہ قدیمے کہو جن اُن انسان نظرات ہیں ، اس کئے یہ مرز نر برارا کے عبادی اور اُن کے راس نے بیرائیل خاص طور پر تربیان کی وہ اور اُن کے میان کے میان کی کور اُن کے سے معلوم بوزا ہے کہ اس سے بیرا قرام خاص طور پر تربیان کی وہ اُن کو مربدوں کیلئے کھی۔ اگر چر بنیادی طور پر تربیان کی وہ اُن کے دیا تا کہ اُن کی مربول کے کہ اس سے غیرا قرام خارج منہیں ۔

سے مخاطب سے اور کلیسیا میں زنرگی کے بارے میں تعلیم دیتا ہے ۔اگریم
اس نجیل میں آخریت کے بارے میں صفی تعلیم المنی سبے توصی ریخیال کر پوتھا
کا پہلا مقصد کلیسیا کے آخریت کے بارے میں خیالات کو درست کرنا تھا
قابل تبول نہیں ۔ تیسرا ، اکٹر الزام لگا اجانا ہے کہ پیتھانے اس خیال کو پیتھا
کو \* فاسطیت کے نواف بھوا ۔ اس خیال کو پیتھا
کے پہلے خط سے مفور ٹی بہت تقویت حزور ملتی ہے ،لیکن بہ آئی میالا نہیں جیسے کم بتایا جاتا ہے ۔ تاہم جب پوتھانے الجیل کھی تو وہ بلا شبر
فیاسطیت کے خطے سے آگاہ تھا اور اس کی انجیل عن سطیت کے
فیاسطیت کے خطے سے آگاہ تھا اور اس کی انجیل عن سطیت کے
فیاسطیت کے خطے سے آگاہ تھا اور اس کی انجیل عن سطیت کے
فیاسطیت ایک موثر مہتھیا دیے ۔

## س- دهانچراورالهيات

الم- تاريخي دهانجه

تبهاں بک تاریخ کا تعلق ہے بور آن نے ببیدہ ببیدہ باتوں کو بیان کیا ہے ۔ و میسے میں خدا کے ازنی کلم کے تعبیم سے منزوع کراہے (۱:۱-۸۱)، اور عیر فررا سی سیوع میری کی خدمت کے انبدائی دول لعنی ایت اسکے ذرائعہ ال کے بیٹسمہ، پہلے شاگردوں کے انتخاب (۱: ۱۹- ۵۱) إوران كى كليل سے يردن كى والسى (۱: ۳سم) كوبيان كرا ہے۔ لیکن بیر متنا اناجیل متوافقہ کی نسبت خداوند سیح کی کلیلی ضامت مختفه طور بربیان مرزام بے واکلیل سے صرف پند واقعات کا ذار رابات (۱: ۲-۳۳ : ۲۱: ۲ : ۲۰ : ۲۰ : ۲۰ : ۲۰ : ۹ : ۲۰ - ۲۰ : ۹ ) - ایک مرتبروه ساکن کا ذکر کرنا ہے (م): ۱-۲م) - زبادہ تروہ بیروسٹلیم اور میرودی عبرول بر کے واقعات پرتنجر و کرتا ہے (۷) ساز ۱۰۵ بر ۲۰ بر ۲۰ بر ۲۰ بر ۲۲ بر اده ۵۵) - ان میں سے آخری واقع لعرز کو نده کرناسے حس مشتعل بوكريوديول في ليسوع كو بلاك كرف كا فيعلد كبا(١١: ٥٠) البدر البترميساكه 🖈 الإجيل متوافقه دمتي، مرفس، لوقاً) مين بهي سبے اُن کی سیتوع سے سیاخہ قیمنی کافیء صبہ سے علی آ رہی تھی (منزلاً ر: ١) - اس سے بعد بیر شنا تقریباً دسی مجھ میان کرتا ہے جو اناجیل توافقہ مِن آيابِ بعن سبب مناه مين مشح (١٠١٠)، بروشيم من فتحد وافلر (۱۲: ۱۲-۱۹)، أخرى نشع (باب س۱) ، كرفت ادى درا: ١-۱۱) بیشی ادر نیگرس کا انکار ( ۱۸: ۱۳ - ۱۶:۱۹) انصلیب اور **قیامت** (ابوا 🚅 ۲۰-۲۱)- تاہم اِس محصّہ میں مھی کچھ الیسی باتیں ہیں ہوا ناحبیل مُنْوا نفتْه میں نہیں مکتنیں، نفا می طور بیر آخری بیان اور دعاً (الدا سِ۔ ۱۲ - ۱۵ ، ۱۷ ، ببلاطس کے سامنے بیشی کی تفصیل (۱۸ : ۲۸ - ۱۲۱۱) ا در مسح کی فیامت سے ظہورات ۔

یس بات برشک کرنے کاکوئی جواز نہیں کہ بیناری من کہ واز نہیں کہ بیناری من کہ واز نہیں کہ بیناری من کہ واقعات کی منابق میں ایم بیاد رسیے کہ اور انہیں لیٹنوع کو پیٹنوع کو

بطورے موعود پیش کرنے کے اپنے کمنہ نظرے مطابق ترتیب دیا۔ ب راللھیّات

(۱) پویتاکی انجیل بطورمکا شفہ

بوبتنا اس تاریخی ضاکے کے ذرابعہ خدا وندلیتوع مسیح کو علم الی کی روسے بیش کراہے۔ اس کامقصد بطور ابن خدا لیسوع کے بعلال كوظامر كيزاب - چونكدوه ازلى بيابين اس كيئر ده باب كيهلال ين ازل سے شركب تھے (١٤: ٥٢٣٠) اور اپني زيني زندگي ين انهوا ف معجزات ( مَدِينًا انهين نشان كهنا سبع - و كيف ريفرنس بالله كا مات یہ کے وسیرسے (۱۱:۲) اینے جلال کا دنیا کے سامنے اظار کیا (۲: ۱۱) - اہم ان عجیب کاموں سے ذریعہوہ اپنا نہیں بلکہ باپ كاجلال ظامر كرت في فق (١٠١٥) ، ١٨٠) - ونيا كه مها من ليتوع مسيح سے بارے میں یہ انکشا ف الواب ۱-۱۲ کامصنمون سے-اس ك اختنام بيداس كاخلاصه مين كياحاناب -اب خيالات كالبيلسله منقطع موجا نابیے ( ۱۲:۱۲ - ۵۰) - پونکر دنیا کی اکثریت کے النبيل قبول نهيس كي تفا (١٢: ١٣) اس ك يسوع البيض شأكروول کی طرف متوجه مروتے ہیں ۔ پنانچہ سم ابواب ۱۳-۱۷ میں ان کے جلال کامشامرہ کرتے ہیں جب وہ نٹری فروتنی سے ساتھ اپنے شاگردول ی خدمت کرتے ہیں۔ شاگرد ول کوجی آبسی می ذندگی بسرکرمنے کی لمقین کی گئے سے جس سے ضراکو علال ملے (۱۹:۲۱ ؛ ۱۹:۲۱ ) -سيكن جس مضمون كى طرف يہلے استاره كياكيا سے اس كاملى بيا بالطہار سونا ہے، بعنی کیپتوع کوان کے موکھوں اور موت میں ہے انتہاملال ملنا ہے۔ یوں اس انجیل کا تیسر انجسہ (الجاب ١٨-١١) سر وكفانا ب كر وفت آب بيني بي كرنتيوع بطور ابن خدا علال باللي اور نفداكا جلال ظام ركدي ۔

اس سے ساتھ ہی اس انجیل کوسچائی کا مکا شفہ میں سمجھنا اس سے ساتھ ہی اس انجیل کوسچائی کا مکا شفہ میں سمجھنا جا بیٹ بندا ہوں انہیں دنیا کی خاصیت خطا ونسیان ، ناکا ملیت اور گناہ بنائی گئی ہے کیول کہ اس کا سپتے خدا کے سابھ راب ایک ملیت اور گناہ بنائی گئی ہے ۔ اسی دنیا تک ہے بیسوع نے ندا کی سپتیائی کو بینچا یا (۱۸: ۲۷) ۔ وہ خود سپجائی کا مجستہ ہیں (۱۹: ۲۷) ، وہ لوگول کی اور ان کا جانشین مجھی سپچائی کا گرتے ہیں (۲، ۲۳ سے ۲۰ سے در آب بین (۲، ۲۳ سے ۲۰ سے کا کہنی پرسٹش کی ہم نے در آب ہیں (۲، ۲۳ سے در آب ہیں کی خلامی سے انہیں سے کا گذادی و لاتے ہیں (۸، ۲۲ میں م) ۔ ونیا کی طفل تسلیول کے مقابلے میں وہ لوگول کی روگوں کی روگوں کی روگوں کی دولتے ہیں (۸، ۲۲ میں م) ۔ ونیا کی طفل تسلیول کے مقابلے میں وہ لوگوں کی روگوں کی روگوں کی روگوں کی دولتے ہیں (۸، ۲۰ میں ) ۔ ونیا کی طفل تسلیول کے مقابلے میں وہ لوگوں کی روگوں کی روگوں کی دولتے ہیں (۸، ۲۲ میں انہیں کو گؤں کی روگوں کی دولتے ہیں (۸، ۲۰ میں ) ۔ ونیا کی طفل تسلیول کے مقابلے میں وہ لوگوں کی روگوں کی دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہیں دولتے ہی دولتے ہیں دولتے ہیں

(۲) معجزات اورشهادتیں یہ مکاشفرآدمیول تک دومرے طریقے سے پہنچایا گیاہیے ۔ پہلا طریفروہ معجزات یا کام ہیں جوبیتوغ سے نے ابخام دیتے۔ ان

مِن سے سائے کو (ان میں قبامت شامل نہیں) زبادہ تفییل سے بیان كياكياب يبمعجزات محفناس لي معجزات سبيرك ومكسى فوفالفطرت فوّت كا اظهاريس ( ٢٠ : ٢٨ ) مكر اس كفي كروه ابنى خصوصيت سے ظامر كرين بين كدان كوانجام دين والي ابن خدا اوريح موعودين (سابر) ۲ :۱۲:۱ ؛ ۲ : ۳۱) بوخدا کی طرف سے بھیجے گئے ہیں (۱۶:۹) - یول برسیح ک شخصیّت کی اُن لوگول کے سامنے نصدین کرتے ہیں جن کے پاکس د كھفے كے ليے الكھيں ہىں (٣٧:١٢:١٣) - عام طور برميجزات كشى بيان يالكفنگوكى بنيا دموتے ميں جس ميں ان كى روحانى المميّت كوظاہر كياحاتاب وليكن اس كعلاوه الفاظمين بهي عجيب نشانات كا سلسله مينا سِيم يح خدا وند نه سات مرتبه فرمايا" بين بور " ( ۲: ۸:۳۵ ما: ۷: ۱: ۱۱: ۵۲؛ ۱۱: ۱۱ ورغالبًا الاس ۸ : ۲۸ کوهی شامل کیاجامکناہی)۔ بسوع مسیح ان منعدد تصورات کو جونسبى زبان مين مرقع تصيبال اپنايسة بين اورانهين يرتبان کے لئے استعال کرتے ہیں کہ وہ کون ہیں اور کمیا کرنے استعال کرتے ہیں فیہاں جوبات سب سے زیادہ اسمیتن کی عامل سے" میں بول" كااستا بے کیونکراس میں الوسیت کاپرسٹیدہ دعوی موجود ہے۔

دوسرا، بیتوع مسے کے بعلال کی تعدیق گوا ہوں نے کی ہے۔
پیسے عمیح خود پچائی کی گواہی دیتے ہیں (۱۸: ۳۲)، اوران کی گواہی
پیر مناصطباعی سامری عودت، ان لوگول نے جنہوں نے ان کے
مجزات دیکھے (۱۲: ۱۲)، شاگردوں (۱3: ۲۷)، تصلیب کے موقع
پر موجودلوگوں (۲9: ۲۹)، شاگردوں (۲۵: ۲۷)، تصلیب کے موقع
پر موجودلوگوں (۲۵: ۳۵)، اور نودا بیل نولس نے دی (۲۲: ۲۳)۔ نیز
پر موجودلوگوں (۲۹: ۳۵)، باپ (۵: ۳۰) اور نسیوع سے کے معجزات
باک نوشتے (۵: ۳۹)، باپ (۵: ۳۰) اور نسیوع سے کے معجزات
ایمان لائیں (۲، ۳۹)، ۳۹)،

(٣) يسوع مسيح كى شخصيت

کلسبوں ۲۰ اکا انسیوں ۲ : 19 کے ساتھ)، اور تعلیم یا فتہ لاد یوں سے جوکام کو کائنات میں ترتیب کے اصول اور ادراک کی صورت میں دیکھنے تھے، بات جیت کرنے کے قابل بن گیا۔

دوسرا، نیتوع میسے داور کے خاندان سے سے موعود ہیں جن کے منتظر ہودی تقصے (ای : ۲۷) - در تقیقت یہودیوں کے لئے سب سے بڑا سوال یہی تفاکہ کہ ایسوع ہی سے بڑا سوال یہی تفاکہ دہ یقیناً دہی ہیں (۱: ۲۱) اور شاگردوں کا اقرار یہ تفاکہ دہ یقیناً دہی ہیں (۱: ۲۱) ؛ ۲۹؛ اللہ اللہ ۲۲: ۲۰ ؛ ۲۱) -

تیسرا، ده ابن آدم بیل - اناجیل متوافقه بی به اصطلاح کیسوی کی خود شعوری کی کلید ہے - وہاں اس کا تعلق تصورات سے ہے لینی ان کے شکرے موعود بونے پر بر ده دُّ النا، ان کے دکھ اُ تفانے کی حزورت اور امریشانی کے دوت بطور ممصیف ان کا کام - برتصورات یوت کی انجیل میں چھیے ہوئے ہیں (مقابلہ کیجے ۱: ۱۲ ۲۱: ۱۲ ۲۱: ۱۲ ایسکن انجیل میں چھیے ہوئے ہیں (مقابلہ کیجے ۱: ۱۲ ۲۱: ۱۲ ۲۱: ۱۲ کو خدا کو ظام کرنے والے زیادہ تر زور دو خوالات برہے - پہلا، این آدم کو خدا کو ظام کرنے والے اور انسانوں کے نجات دم ندہ کے طور بر کا سمان سے مجیجا گیا ہے اور انسانوں کے نجات دم ندہ کے طور بر کا سمان سے مجیجا گیا ہے دم نام نام نام نے بر بر خوصائے اور انسانی مرنے سے مبلال ملتا ہے (۱۲: ۲۲: ۲۳) .

پوتفا، ده ابن خدایی - غالباً یوتونای انجیل می خداوندلیوع میسیح کاید لقب سب سے اہم ہے - پو کمدانجیل کی مرکزی تعلیم بیہ کہ خدانے اپنے بیطے کو لبطور نجات د مہندہ بھیجا (۱۳:۲۱) البزالیوسا کامقصد قادیمین کی بدامینا کا کرناہے کہ وہ لیستوع کے دعووں کو قبول کریں (۱۹:۲۱) اور جو اقرار دسولول نے کیا (۱:۲۳) ۱۹ (۲۷) دہ بھی کریں کہ لیستوع عدا کے بیٹے ہیں - بیٹیا ہو کہ وہ باپ کو ظام رکرت وہ بیل (۱:۲۱) اور اس مرکز بات بخش کا موں اور عدالت سے کام میں دہ بیلی (۱:۱۸) اور اس مرکز بات بخش کا موں اور عدالت سے کام میں دہ بیلی سے آدمیوں کو کات (۲:۲۱) اور آذادی (۲:۲۱) ملتی ہے ۔

بانج یں، بیکمناکر کمیسوع خوا کے بیٹے ہیں ان سے دری الوسیت منسوب سرناہے - یوں وہ خداکا کلام ہونے کے باعث خود خدا ہیں (۱:۱) - اور انسانوں کے لئے اِس کا مطلب یہ ہے کہ دہ اقراد کرتے ہیں کہ وہ خداور خدا ہیں (۲۰:۸)۔ اس ایجیل کی ہی معراج ہے۔ ریز مقابلہ کیجئے ا: ۱۸) -

(١) بسوع مسيح كے كام

خدا وندنسیوع مسح کے دیگر القابات سے پر ظاہر مہر اسے کہ وہ اومیوں کے لئے کیا کہ اس کے اس کے اس کے اس کا میوں کے لئے کیا کہ کہ کہ اس کا میں بیان کیا گیا ہے جہاں وہ دعوسے کرنے ہیں کہ اور ق اور ندگی میں موں " لفظ الا زندگی کو لائٹ کا کرت سے بجات سے سلئے استعمال کرتا ہے ۔ یہ دنیا موت کی حالت میں ہے (۲۵،۲۴،۵۸) اور

اس کی عدالت مہوگی (۳۹،۱۸: ۳) - بستوع میسے جو بجیز لوگول کو پیش کرنے ہیں وہ" زندگی" ہے ۔ اسے بوحنا دسول خدا کو اورلیتوع کوجا نناکہنا ہے (۲۱:۲۰) - بریں بنا سم لیتوع میسے کو" زندگی" (۲: ۳۲ -۱۱: ۲۵: ۱۲) ، «زندگی کا پانی" (۱۳:۲۰) اور" زندگی کی دونی" (۲: ۳۳ -۴ کی کہسکتے ہیں ۔لیتوع میسے پر ایمان لانے کا (۳۱:۳۱ سام ۲۹،۲۱) مطلب یہ ہے کہ سم زندگی کی دوئی حاس کرنے ہیں ، اوران کا گوشت کھانے اوران کا خون ہینے سے مراد یہ ہے کہ سم ا بدی زندگی ہیں شرکیہ موتے ہیں (۲: ۲۰ ۵) - بعض علما دے نزدیک میسے کا گوشت کھانے

ا ورخون بمينے سے مرادعشائے رہانی ہے۔

التي سيّان كوليتوغ سيح كى دنيا كے نوركى تصوير سي هي بيش كيا كماس (٨:١١) - برتصور خاص طور ربر باب و مي المجرزام - انسان کی حالت کو اندھے ہیں (9: ۳۹-۱۳) یا تاریکی (۳: ۱۲:۱۹) سے تشبيدوى كئى سے اور برلست عميح ہى ہيں ہوا ندھے بن كاعسلاج کمرتے ا در بولوگ اندھیرہے ہیں علیتے بیں ان کو زندگی کا نودعطا کرتے ہیں ۔ اُنہیں خدا کک پہنچنے کی راہ بھی بیان کیا گیا ہے (۱۰۱۲ - ۷)۔ اس خیال کی طرف اشاده ۱۰ و می مبی ملتاسے جها ن سیح جمير خان كادروازه بين -نسكن يبإل إيك اورخيال زياده نمايال موتاسيعاور وہ بدکر لیسوع اچھا چروا یا ہیں جو اپنی جھیروں کے لئے اپنی جان فیت اورا بنبیں ایسے بھیرخانہ میں جمع کرتے ہیں ۔ اس بیان میں تین اہم خیال پامٹے جاتے ہیں - پہلا جمدعتی میں خداک لوگوں سے جس رواب کا وعده کمیا گیا تفانیسوع مسیح اس کی تمیل س و یاد رسے که بهودی سف ربعیت تکوندندگی اور لزر کتنے تھے۔ اس کی تمیل سیوع مسیح میں ہوئی ۔ دوسرا، ان کی موت صرف ان کے دشمنوں کی مخالفت کی ومجرسے منہیں مور فی عفی، مبلدان کی موت وگول کے بدلے میں نجات، بخش موت سے (۱۱:۱۱) جس کے ذریعے سے وہ خداکی طرف کھینچے جانے ہیں (۱۲:۱۲) و نیاکو صریت قربانی کی موت کے ذریعہ ہی سے گناہ سے مخلصی (۲۹:۱۱) اور زنرگی مل سکتی ہے (۵۱:۹) -نیسرا اگلے کی تصویر کلیسیا کا تصور بیش کرتی ہے۔

(۵) نئی زین گی

یوں نیتوع میرے کو دنیا کا نجات دہندہ پیش کیا گیاہے (مم ؛ ۲ مم) - ان کی محضوری میں لوگوں کو فنیسلہ کن لمحہ کا سا منا کرنا بڑتا ہے حب میں وہ یا تو انہیں قبول کرنے کے باعث موت سے نکل کر ذندگی میں داخل موجاتے ہیں (۵: ۲۸) یا بھرعدالت کے دن تک تاریکی ہی میں بیٹے دستے ہیں (۲: ۲۱ - ۲۸) -

خدا وندلیتوع می کواس طرح صرف اس وقت ہی قبول کیا جاسکتا ہے جبکہ باپ لوگوں کوان کے پاس کھینچے (۲،۲۱) ۔ اُس وقت خدا کے مُوج کے کام کے دسید سے جس کی سرگرمیول کو

انسان سمچھ نہیں سکتا، اُن ہیں ایک بنیادی تبدیلی آجاتی سے جیسے نئی پیدائش کہاگیا ہے (۱:۳۰) اور جس کے وسیارسے وہ خداکے بیٹے بن حاضے ہیں (۱:۱۱) -

انسان کی طرف سے یہ تبدیلی ایمان کا نتیجہ موتی سے اوراس ایمان کا مرکز خدا کا بیٹا ہوتا سے بو دنیا کو بچانے نے سے لئے صلیب پرچیایا گیا (۳ : ۲۸) - ایمان ڈوطرح کا بتایا گیا ہے ۔ پہلائستوع مسے دعووں کوعقلی طور پرقبول کرنا (۱۱ : ۲۷) بر: ۲۲ : ۲۱ : ۳۱) یمکن بدا کیان کا فی نہیں ۔ دوسرا ، اپنے آپ کو پورے طور رپی سے کے سپر دکھیا بدا کیان کا فی نہیں ۔ دوسرا ، اپنے آپ کو پورے طور رپی سے کے سپر دکھیا

اس قسم کے ایمان کا علم (جاننے) سے ساتھ بڑانزدی تعلق بید ۔ پونکہ عام اوی کو فعدا کا حقیقی علم منہیں ہوتا (۱۰۱،۱۹،۱۳)،اس لیے وہ نیستوع میرے کوجان سکتاہے وسیدسے ہی باپ کوجان سکتاہے (۱۹:۸، ۱۹:۸) ۔ پوختا کی انجیل میں اس علم کی تفقیل کو بیان نہیں کیا گیاہے، اس لئے یہاں اس خفیہ مکا شف (معلومات) کے لئے جگر نہیں جوکہ کہ اسرادی مذا ہب کا خاصہ سے ۔ یہاں حنداکو جاننے کے متعلق صرف یہ اسٹادہ ملتاہے کہ جس طرح مسے نیستوع خدا کو جانتے ہیں اور وہ انہیں جانتہ ہیں (۱۰:۲۹۱ – ۱۵)۔

ایما نداردن کی کیسوع میرے کے ساتھ رفاقت و شراکت کو دیگر اصطلاحات سے ذریعہ بھی ظام رکیا گیا ہے۔ انہیں کہا گیا ہے کہ و مسیح میں " فائم" رہیں (۲: ۲۵: ۲۵: ۲۸ - ۱۰) اور وہ ان میں فائم رہتے ہمیں (۲: ۷۵ مقابلہ کیجیجہ ۱۲: ۲۱) - خدا اور کسیوغ سے کے درمیاں اور بیسوع اور ان کے پیرو کاروں سے درمیان با ہمی سکو ست کے قریب تعلق کو بیان کرنے کے سلسلہ میں لفظ" بیں" سبت اہم ہے (سما: تعلق کو بیان کرنے کے سلسلہ میں لفظ" بیں" سبت اہم ہے (سما:

(۲) خداکے لوگ

بركونی فیصله كن عنفرنبیں ہے۔

## ٥-خيالات كالبس منظر

ایک وفت مفاحب که یوسنای انجیل کو بیزانی کتاب سمجها جانا مفایمونکه اس میں ایسی مانی بین جو دیانی مائل میمودیت، اسرادی مداسب اور میبال مک کر یونانی فلسفه سے مماثلت رکھتی ہیں اسرادی مداسب اور میبال مک کر یونانی فلسفه سے مماثلت کو بنیادی طوار کیکن اب نئی درما فت سے مطابق اس انجیل کے لپس منظر کو بنیادی طوار پر میرودی مانا جا تا ہے ۔

البیل منوا فقد اور لیرمیّا کی انجیل میں بہت سی ادامی دوایات محمی ملتی ہیں جن سے ظامر ہوتا ہے کہ دیمیّا کی انجیل میں جن سے ظامر ہوتا ہے کہ دیمیّا کی انجیل کے سے نامی ادامی افوال ہیں ۔ یومیّالنے انجیل میں خیالات کی ادائیگ کے لئے اکثر متوازیت parallelism اور حرف ربط" اور" اور" parataxis کو استعال کیا ہے ہوسا می طرز تخرم کا مشہور و معووف نعاصہ ہے در کیمیے عبر انی ذبان )۔ اس سے ظامر سونا کی انجیل کا رسانی بس منظر ادامی ہے لیکن یہ نظر بہ کہ مشروع میں یہ انجیل ادامی میں مکمی کی تھی درست نہیں۔

اس کا فطری نتیج سی نکلناسے کر یوسی کی بخیل کے فیالات بہودی ہیں - اگر جراس انجیل میں عہد علیق سے بہت کم افتباسات پیش کئے سکتے ہیں تاہم زیادہ ترکلیدی الفاظ (مثلاً کلام ، زندگی، نور بجروالی، دوح ، روئی ، انگور کا درخت ، محبّت ، گواہی) اسی میں سے لئے گئے ہیں اور سے میشوع کو عہد عتیق کی نکمیل بنایا گیا

اس میں اُس ذمانہ کے بہودی خیالات اور خاص طور پر
داسخ الاعتقاد رتبوں کی بہود تیت کے متواذی خیالات بھی طنے
ہیں ۔ یہ فطری بات بھی کہ نیسوع میں اور اُن کے شاگر داپنے
زمانہ کے عبد عین کے علمارسے بہت سے امور براتفاق کرتے اور
مثبت اور منفی د ونول طرح کے افزات بھی قبول کرتے (مقابلہ
مثبت اور منفی د ونول طرح کے ماخ ت رہی تھی اس لئے ظاہر ہے کہ اُس
کے یونانی انڈور سوخ کے ماخ ت رہی تھی اس لئے ظاہر ہے کہ اُس
کا افرای میں ان بی بھی بڑا۔ یون اکی انجیل اور سکن ترب
کے فیلو کے خیالات میں مطابقت کے بارے میں علماء مختف ،
الرائے ہیں ۔ وادی ﴿ قرآن اُسے ایک بہودی فرقے کے جہ
مغطوطات کے بیں ان سے بھی ہون کی انجیل کے پس منظر کا جمل ہوتا
الرائے ہیں ۔ وادی ﴿ قرآن اُسے ایک بہودی فرقے کے جہ
مغطوطات کے بیں ان سے بھی ہون کی انجیل کے پس منظر کا جمل ہوتا
الرائے ہیں ۔ وادی کی فرآن اُسے ایک بہودی فرقے کے جہ
مغطوطات کے بیں ان سے بھی ہون کی انجیل کے پس منظر کا جمل ہوتا
الرائے ہیں ان میں بھی ہوتا کی انجیل سے لیکن ان خیالات
لیا ہے ۔ اکثرا وقات ان گتب میں مندرہ کونو اور نار بھی کی کہ بھی اور اور نار بھی کا کہ بھی بی موجود کی امید کی طرف اشادہ کیاجانا ہے لیکن ان خیالات
اور سیح موجود کی امید کی طرف اشادہ کیاجانا ہے لیکن ان خیالات
کی جڑیں عہد عیت میں بھی پائیجانی ہیں ، لہذا یہ وقوق کے سائھ نہیں
کی جڑیں عہدعیت موجود کی امید کی طرف اشادہ کیاجانا ہے لیکن ان خیالات
کی جڑیں عہدعیت موجود کی امید کی طرف اشادہ کیاجانا ہے لیکن ان خیالات

ائ کے درلیر زندگی شاخوں کک سیجی ہے اور اسہیں کھل لانے کے افار اسہیں کھل لانے کے افار استہیں کھیل لانے کے افار

سنگردول کی زندگی کا امتیازی نشان محبت ہے۔ یسوع نے اپنی مناگردول کی زندگی کا امتیازی نشان محبت ہے۔ یسوع نے اپنی شاگردول سے نفرت ہیں۔ ۱۳۱۰ میں مسلم سے موشا گردول سے نفرت کمرتی اوران کا کرتی اوران ہیں۔ ۱۹۱۰ میں ۱۹۱۰ میں مطاہرہ کرتی ہیں۔ میں دعائی تفی ۔ سنتی بین کی بین ہیں۔ کا مطاہرہ کرتی ہیں۔ میں دعائی تفی ۔ سنتی بین تو باب ۱ میں دعائی تفی ۔

سین کلیسیای رفاقت کی حدّ مبندی نہیں ہے ۔ دوسسرے لوگ مجبی شاگرد ول کے کلام کے وسیدہ سے ایمان لانے میں شرکیب موت ہیں (۲۰:۱۷) ۔ اس کی تصدیق باب ۲۱ سے ہوتی ہے جہال مشن یا بسیح کے کام میں اور المجھے کی تواب کا کام ہاتا والمحین کا تھے چروا ہے کا کام ہاتا والمحین کی تعین کرتی ہیں اور المجھے چروا ہے کا کام ہاتا والے سے شاگرد ول می طرف منتقل ہو گیا ہے ۔

() آخرت سے بارے میں تعلیمر

یوں بینتوغ میسے ا بینے بھلال پانے سے بعد (۱۲:۱۳) کلیسیا کی جاری رہنے والی نہ ندگی کو دیکھتے ہیں ۔ اپنی آ میزنانی کے پیش نظر وہ پاک ڈروح کی شخصتیت میں اپنی کلیسیا ہیں آنے کا وعدہ کرنے ہیں (۱۸:۱۲) - پاک ڈرح ایک شاگرد کے پاس ( ۲:۲۲-۳۹) اور کلیسیا کے پاس آ تا ہے (۱۲:۱۲-۲۱) ۲۲:۱۵:۱۵:۱۲:۱۲:۱۱ و را انہیں مبلال ساا - ۱۵) اور بطور مرد کاروہ لینتوع میسے کی جگہ لیڈا اور انہیں مبلال دینا ہے ۔

بسس کہاجاسکتا ہے کہ بوسی ای انجیل میں مستقبل کو توال میں بیان کیا گیا میں بیان کیا گیا ہے۔ دیسو علم سے پانے میں بیان کیا گیا ہے۔ دیسو علم سے پانے مثا گرد دول کے پاس آتے ہیں - بیٹ اگر دیہ ہے ہی ابدی زندگی میں شامل میں اور عدالت اکا کام پہلے ہی شروع ہے - تاہم یہ نتیجراخذ کرنا غلط ہوگا کہ بیسٹائی انجبل میں خدا کے سنقبل کے کام کی مبلکہ اسس کے موجودہ کام نے لیے ہی سے - نیٹے عہدنا مرمیں مرمیکہ لیبورع مربح کی موجودہ کام سے لیے ہی سے - نیٹے عہدنا مرمیں مرمیکہ لیبورع مربح کی مستقبل میں آمر (۱۲ : ۲۱ : ۲۱ : ۲۲) - اور تمام السابول کی عدالت

## م - منن کے مسائل

باب ۱۱ ایک خاص مسلمین کرتا ہے - اکثر علم امری نزد کیا اسے مصنف نے بعد میں اکم صابا (حس کا امکان بہت کم ہے) بعد میں اسے مصنف نے بعد میں اور نے شامل کیا ۔ اس محبث میں مرکزی نکتر بر سے کہ ، ۷: اس کتاب کا اختام نظر آئل ہے ۔ یعین علم امراب ۱۱ اور ابواب ۱۱ اس کے طرز تحرم میں جی فرق مبتلاتے ہیں لیکن دیکر علما دے نزدیک

اسے غناسطی بیعتی لوگ استعال کرتے تھے۔

#### ء مصنف

انیسوی صدی کے ہخر میں اس نظریہ کو کہ پوتھی انجیل کا مصنف پرخیّارسول مقا مندرجہ بالا خارجی شہا دتوں اور اندر دنی شہا دتوں کی بنا پرتقریباً سب نے قبول کر لیا ۔ اس نظریہ کی نا بیٹر بی ایف وسٹنگا ہے J. B. F. Westcott اور جے ۔ بی ، لائٹ فٹ، D. B. Lightfoot بودی بیسے جیّر علما دنے بھی کی سے ۔ وہ کہتے ہیں کداس انجیل کو کسی بہودی نے کسی فلسطین بہودی نے کسی حیثیم دیدگواہ نے کسی رسول نے اور خاص طور دیر یوسی اسول نے کمھا جسے" پیاراش گرڈ بھی کہا گیا ہے ۔

#### ٨- ماخل اورسن تصنيف

ابتدائی روایات کے مطابق بیستارسول کا تعلق ایشیائے کو مکیا اور بالحفوص اِنتمس سے مخفا۔ بیستا کا الیشیائے کو میک سے ساتھ نعلق بیستا کے معلوط کے عین مطابق سے اور مکاشفہ کی کتاب بھی بیم تقاضا کرتی ہے۔

یوسی ای ایس است است است است بران کیا جا آئے۔ اس ایخیل کا انحصار اناجیل متوافقہ برہے (نیکن بنچ شن منبر و دیجھے) اور کہ اس کا المبیات کی خسو مسیت پولس سے بعد کی ہے۔ اگر جہاس کا المبیات رسول کی المبیات بر منہیں ہے توجھی اس تاننہ سے فرارشکل ہے کہ یہ کوئی امین ان بر سے فرارشکل ہے۔ اگریم اس کا تعلق افسیس سے بیدا کرتے ہیں تواسے وہاں بر بولس کی مورمت کے بعد رکھنا بڑا گا۔ اس کی تصدیق بوتی ہے اس کی تصدیق بوتی ہے۔ اس کی تصدیق موتی ہے۔ اس کی تصدیق موتی ہے۔ اس کی تعدید کھنا بڑا گا۔ اس کی تصدیق موتی ہے۔ بیس کی مورت میں میں بیلے نہیں لیکھے گئے تھے۔ بوللے میں میں میں بیلے نہیں لیکھے گئے تھے۔ بوللے اس کی تھے۔

# ٩- اناجيلِ متوافقه كيساته تعلق

ال-اناجيلِ حشوا فقه كآعلم

کہاجا سکتا کہ بیر تناکی انجیل برقمرآن سے مخطوطات کا براہ داست کوئی انٹر بیڑاہیے -سر رہ

وی الر پراسی مقام مقام مقام مسیحیت کی ابتداء ہی سے یو حماکی کتب کو برا اہم مقام مقام مقام مقام سے اور وہ ایسے خیالات کا اظہاد کرتی ہیں جن کا کسی برانخصار منیں - بہر حال اس کی تعلیم وہی ہے ہو عام سیحی کلیسیا کی سیسے اور لوست کی تحریروں اور اس انجیل میں فرق تعلیم کا تہمیں ملکہ طریقہ اور ایک کا میں - ب

## ٧-خارجي نصابق

مترسے عبد جدید کے جوسنے (۱۶۵ میں ۱۹۳۹)

مربورد تھی ۔ اس بات کی تصدیق کر ہے تاکی انجیل شاہر سے پیشنر
موبورد تھی ۔ اس بات کی تصدیق کر ہرستا کی انجیل باتی بین انجیلوں کے
ساتھ استعال ہوتی تھی اگر ش بیرس نبر از (Egerton Papyrus)
ساتھ استعال ہوتی تھی اگر ش بیرس میں شائد سے بیشتر کا ہے ۔ اسے ططیان
سے بھی ہوتی ہے ۔ بر بیرس میں شائد سے بیشتر کا ہے ۔ اسے ططیان
سند اپنے نجم عثر انہا میں (ویا طسرون) سریا نی زبان میں بھی استعال
سند الیور ایربیکشن (قریبًا ۱۸۱۰) بھی جا دانجیلوں کی فہرست مسلمہ
سند الیور ایربیکشن (قریبًا ۱۸۱۰) بھی جا دانجیلوں کی فہرست مسلمہ
ساتھ کا ذکر کر تاہے ۔ یوشنا کی انجیل برعتی غناسطی ملقوں میں بھی نوب
جانی بچانی تھی ، مثلاً بطلیم سیوس واسے جانی تھا ۔ بہ بتا ناکالی جانی تھا ۔ بہ بتا ناکالی
عرصہ کے دیگر مصنفیں بھی اس سے آگاہ تھے قدر سے شکل ہے ۔
تامم انخا طسیوس Ignatius (قریبًا ۱۵۱۵) اورائی ملی سے
تامم انخا طسیوس Ignatius (قریبًا ۱۵۱۵) اورائی ملی بیر
اقریبًا ، ۱۵ - ۱۹ می تحریل سے کہ ان کا ادبی کی اظر سے بھی اس بہر
انخصار تھا۔

ہی ہو سکندر یہ کا کیمینس قمط انہ ہے: آخری بات بر ہے ہوہ،
یوخالے مسوس کباکہ خارجی حفائق اناجیل میں صفائی سے بیان کئے
جا بھے ہیں نوائس نے دوستوں کے احرار اور باک روح کی تخریب سے
ایک روحانی انجیل تصنیف کئے۔ بل شبہ ہم یہ اعتقاد رکھے بغیر
مھی کہ جب یوحنانے اپنی انجیل مکھی تو آسے دوسری انجیل کھی لیکن
مقا، اس نشر نے کو قبول کم سکتے ہیں کہ اس نے "دوحانی انجیل" کھی لیکن
یہ با ورکرنا بڑا مشکل ہے کہ اپنی انجیل مکھنے وقت آسے اناجیل توافقہ
سے مفا مین کاعلم نہیں تھا۔ پس اس سوال میں اب ہی بجث کی
کافی گم باکش ہیں۔

ب- بيانات كاموازيد

یہاں دوشکلات پیدا ہوتی ہیں۔ پہلی کیا اناجیل متوافقہ اور پرستا کی انجیل متوافقہ اور پرستا کی انجیل کے بیانات کا باہم مواز ندگیا جا سکتا اور انہیں ایک بیان میں ڈھا گئے کی کوشش کی اور اس طرح ان دونوں پر ایک نئی روشنی بڑی ۔ ڈھا گئے کی کوشش کی اور اس طرح ان دونوں پر ایک نئی روشنی بڑی ۔ براس کے ممکن ہے کہ دونوں بیانات کیستوغ میے کی مختلف اوقات اور ختلف مقامات میں سرگرمیوں کو بیان کرتے ہیں ۔ اب اس گرانی نوائن خیال کو کہ اناجیل متوافقہ میں بروشیکم کی فورمت کے لئے جگر نہیں راسواد کھوں کے بیانات میں کو گوقعت ماصل نہیں رہی ۔ تاہم یاد رکھنا چا سیٹے کہ کوئی انجیل کھی واقعات کو وقت کی عین ترتیب سے مطابق پیش کرنے بیان کرنا مشکل وناممکن ہے۔

دوسری مشکل کا تعاقی م آن واقعات سے ہے جہاں انجیلوں
کے بیانات میں بظامر تاریخی تضاد سے ۔ مثلاً یستوع مسیح کی گرفاری
(خاص طور بریہ سوال کیا جاتا ہے کہ اناجیل متوافقہ میں لیتر رکے زندہ
کئے جانے کا بیان کیوں شامل نہیں)، مہلک کو باک کرنے کی تادیخ اور
آخری فنٹے اور تصلیب کی تاریخ - اس قسم کی مشکلات کو برصا پڑھا کر
بیان توکیا جا سکتا ہے لیکن بیرمانے بغیر جارہ منہیں کہ لعض قبیقی شکلات
بیان توکیا جا سکتا ہے لیکن بیرمانے بغیر جارہ منہیں کہ لعض قبیقی شکلات
بالی جاتی بیں جن کا آجمی جواب تلاش کرنا باتی ہے ۔ تام مان تضادات
بالی جاتی بیانات کی اصلیت برکو کی حدوث منہیں ہوتا۔

ج يوسَناك انجيل مين طويل بيانات

یوسی اوراناجیل میں مندا وند شیخی تعلیم میں اور اناجیل متوافقہ کے مضابین اور اناجیل متوافقہ کے مضابین اور اناجیل متوافقہ کی بادشائی، بدرومیں، توہ اور دعا اس الجیل میں نمایاں نہیں جب کہ اس میں نئے موضوعات مشلاسی آئی، زندگی، دنیا، قائم رسنا اور گوائی نظر آتے ہیں۔ لیکن اس سے ساتھ ساتھ ان میں بیٹا انزدی گوائی نظر آتے ہیں۔ لیکن اس سے ساتھ ساتھ ان میں بیٹا انزدی اور الوٹ تعلق مجمی بایاجا تا ہے اور ایک بھیسے مضامین مشلاً اور الی ، ابن اوم ، ایمان مجبت اور شاگردوں کو بھیجا بھی طنے ہیں۔ باپ ، ابن اوم ، ایمان مجبت اور شاگردوں کو بھیجا بھی طنے ہیں۔

ان دونوں کے طرز مخریر اور ذخیر ہ الفاظ میں بھی مٹرا فرق ہے۔ پوسٹا کی الجیل میں کوئی تمثیل نہیں دی گئی اور اناجیل متوافقہ کے برعکس بہاں سیح خداوند کے وعظوں جیسے بیانات ہیں اور کئی لوگوں کے ساتھ طویل گفت گرمی ۔

البندا البعض علماء بيخيال كرتے ہيں كه يوتنانے ليسوع مسى كے الفاظ پرعؤرو ككركرف يے سنا كرتے ہيں كه يوتنا سے ماس خيال كى الله الله بير عفر دوككركرف كے سنا بي كر يوتنا كے بيئے عام خطاكا طرنہ اور مضمون بھى وليسا ہى ہے ۔ تاہم ہميں اس معاملہ بيں برامتنا طاہونا چاہئے كيونكه (۱) يوتنا كى انجيل ميں بہت سى باتيں السي بھى ہيں جوطرنہ اور مضمون كے لى ظامنے المجمل متوافقہ سے ملتی حلمتی ہيں اور وہ اور مضمون كے لى ظامنے المجمل متوافقہ سے ملتی حلمتی ہيں اور وہ بھى اتنى ہى مستند ہيں۔ (۱) بھيسے كہ اناجيل متوافقہ ميں وليسے ہى يوتنا كى انجيل متوافقہ ميں وليسے ہى يوتنا كى انجيل ميں ادائى ذبان سے نشانات ملتے ہيں، اور يہاں يوسے بھى يہود كى طرز گفتگو كے انرات نظر ہے ہيں۔

بریں بناہم بڑے اعتماد سے کہرسکتے ہیں کہ دیر خاکی انجیل کی بنیاد لیس عملی کے اپنے الفاظ بہرسی ہے۔ تاہم دہ یوخناکی انخیل کی بنیاد لیس عملی کے اپنے الفاظ بہرسی ہے۔ تاہم دہ یوخناکی تفسیر میں ایسے درمقالم کی بیل مشکل ہے۔ درمقالم کی کھنیوں میں ایم معافل گفتگؤتم ہوتی ہے۔ اور بھران الفاظ براس کا اپنا نفکر شروع ہوتا ہے)۔

اس کا مطلب سے ہوا کہ بیر خنا کی انجیل دیگرا تجیلوں سے
ا ختلاف نہیں رکھنی بلکہ اس شخص کی تفسیر کرتی ہے جس کی انہول
نے تصویر کھینی ہے۔ دیگر انجیلوں نے خدا وندلیٹوع مسیح کی تصویر
پیش کی ہے جبکہ بیرخنا کی انجیل نے آن کے خد وضال کو واضح کیا ہے۔
حب بحب ہم سیح لیٹوع کے اپنی ذات کے بارے میں انکشاف
کو لورے طور پر سمجھ نہیں لیتے کہ وہ ہی اُ مضے خدا وند ہیں جیسا کہ
انہول نے اپنی کلیسا پر ظاہر کیا، اُس وقت بم ہم اُن کی ذمینی زندگی
کو کمل طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ یو متنا نے پاک دوھ کی تحریک کے سیلہ
کو کمیل طور پر نہیں سمجھ سکتے۔ یو متنا نے پاک دوھ کی تحریک کے سیلہ
کو میان کہا ہے۔

## يوستنا كيخطوط!-

1- بویستنا کے بیملے عام خطکا بیس منظر اور حالات اگرچہ ۱- بیر خنا کو ایک عام خط کہ اجابا سے نیکن حقیقی معنوں میں اُس میں خط والی کوئی بات نہیں ہے (مقابلہ کیجیئے پوتا کا درسرا اور نئیسرا خط)، بلکرید ایک ٹریکیٹ کی ما نند ہے جو کسی خاص حالت سے بادے میں کیما گیا ہو۔

اس کے تکھے جانے کی وجہ وہ مجھوٹے استاد تنے ہے کلبسیا بالكيسيا وسسالك بوركة تضادر وفادار إيا نرارول كوفريب دينے كى كوشىش كررسى تھے (٢٤،١٩،١٨) - ان يروكادول کابردعوی تفاکران کے پاس عام سیجیوں کی نسسبت خاص علم سے (قىسى ٢: ٢٠، ٢٠، ٢٠ بورتنا ٩) ئىكىن محبت سے وہ خالى كنفے ( قب ۲۰۱۴) - برلوگ اس مرعت کے مینی رو تھے جسے عام طور ببه 🖈 غناسطیت (بدلیانی لفظ gnosis سیمشتق سِنے حس كامطلب" علم" ہے كيا 🖈 عرفانيت كہاجا يا ہے - بيرفعدا اورعلم النبيات كاخاص علم ركھنے كا دعوے كرنے تنے - اپنى ننی تعلیمات کی بنیا دیروه لیتوع کے سیح موعود سرے (۲۲،۲۲) ، ان کے ازلی وجود (۱:۱)، خدا کا بیٹا مہوئے (م:۵)، ۵،،۱)،جسم اختیار کرنے (م ، ۲ ، ۲ - پیتٹا آیت ۷) اور انسانوں کے لئے نجات مبيًا كرن كا الكادكرية تحصره ١٠٠، ١٠ ١١٠ - ليكن اس بعت نے کونسی متی شکل اختیاری اس کے متعلق کہنا کچھ مشکل ہے۔ عام طور بير بهي خيال كيابها تأسيح كراس بدعت كے خيالات بهلي صدی عیسوی کے آخر میں الیفیائے کو پک سے ایک شخص بنام قرنتھس Cerinthus کے نظریات سے مِلتے بھیے ، البندوه أس كى تعليمات سے پورى طرح انفاق نہيں كرتے تھے۔ قر ہنقش کے مطابق لیسوع ایک نیک آڈمی تھے جن میں اُن کے بتسمرك وقت سے أسماني مسيح سكونت كرنے ليكا وران كى تصلیب کس ان میں رہا - اس کی تردید ٥ : ٧ اور د کمبر آیات، میں ک گئی سے بن میں نیٹوع کے مسیح موعود اور خدا کے بیٹے ہونے يدندور ديا كرايس (٢٢:٢) ٥ : ١١٥) - غالبًا برتعليم اس للت دي كني الكرغناسطى تعليم ك فرق كوظام كيا يجلئ وغناستطيت بح بيروكار روح اور ماد ومیں استیاد کرنے فقے۔ ان کے مطابق انسانی عشمیں خدا کاتجسم محال مفاللندامیس کاتحسم ظاہری" (مبساک دوقیت لیں اسے) یا مارونی تفا (مبساک قرنقس سے نظریہ میں تفا) -مجو کے استا دمزمدید دعورے بھی کرتے تھے کہ وہ بے گناہ

بیں (اندر) اور بیمبی کم آنہیں لیٹویغ میے کی موت سے ذرایعہ

كفاره كى مزورت منبس ، جبكه وه اخلافي طور برنسيت سق اور

دنیا وی طراتی پرچلتے تھے (مفابلہ کیجئے ۱، ۱۵) - وہ سے کے اسکام کونظان از کرکے (۲،۲) ، بینی مرضی کے مطابق عمل کرنے تھے (تاہم وہ کسی تکبین گناہ کے مزکسب نہیں ہوتے) - وہ بیر محسوس نہیں کرتے تھے کر گناہ ایک اخلاق مسئلہ سے لینی شراحیت کی خلاف ورزی (۳،۲ ، ۸) ، اور نیجیۃ عجبت کی کمی اور فود عرضی کا مظامرہ کرنے کے با وہود یھی وہ اپنے آپ کو بیگناہ نقور کرنے تھے - غالبًاہم اس میں مادہ اور گروح میں غناسطی امتیاؤے انڈ کو کھی دیکھتے ہیں - بیونکہ ان سے نز دیک بدن (مادہ) بگرا ہے اور مرف خداکی عطا کردہ گوج کے لئے ہی فکرمند ہونا چاہیئے ، اس لئے ان کے فداکی عطا کردہ گوج کے لئے ہی فکرمند ہونا چاہیئے ، اس لئے ان کے زدیک سبم کے عمل کا سے ایان سے کوئی تعلق نہیں ہے ۔

یون دسرول نے بین اس تعلیم کی تردیر کے طور بر مکھا اور اگر سم اس بات کو پیش نظر رکھیں گے نواس کی بحث کو امھی طرح سمجھ سکیں گئے ۔

## ۲-نحاک

یوس اس کے خدا و ندسیوع میں دندگی سے کام سے خارین کو یہ بنا اللہ سے خدا و ندسیوع میں میں دندگی سے کام سے ظہور سے بارسے میں کیا گیے دکھا اور مسئا ہے۔ ناکہ اس سے خار تین کے اور ضدا سے در میان خوشگوا اور کر گئی مسترت دفاقت قائم مولاا: ایم)۔

اس کے بعد دہ بنیادی مسئلہ کو بیان کر اسبے ۔ وہ کہ بنا سی کہ سندا نور ہے " اور کھ اس عالمگرسی ای کی بنیاد بروہ اپنے خالفین کے بندا کی باطل دعوول بر کجش کرتا ہے کہ اس کا اللی سے کو اور میں بیاتے ہیں خالفت کرتے ہوئے وہ کہ اس کے کہ موت وہی لوگ جولوز میں بیاتے ہیں خدا کے ساتھ دفا قت رکھ سکتے اور یے کے خون کے وسیار سے پاکیزگی خدا کے ساتھ دفا قت رکھ سکتے اور یے کون کے وسیار سے پاکیزگی ما مسل کرسے ہیں ۔ اس بات کا الکار کرنا کہ ایک شخص گنہ گار ہے اور کہ اس بات کا الکار کرنا کہ ایک شخص گنہ گار ہے اور کر اس بات کا الکار کرنا کہ ایک کو وصا طب سے وفاوار گزیگار ایک داست معانی حاصل کرسکتے ہیں ۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے خدا سے معانی حاصل کرسکتے ہیں ۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے خوالی سے معانی حاصل کرسکتے ہیں۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے ناکہ سے معانی حاصل کرسکتے ہیں۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے نی سے معانی حاصل کرسکتے ہیں۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے نی سے معانی حاصل کرسکتے ہیں۔ ضداسے احکام کی نابع فرمانی کئے نی سے میں خوالی سے میں ایس میں حقیقی علم رکھنے کا دعولے کرنا با طل ہے نیکھی گیر آس سے بارے میں حقیقی علم رکھنے کا دعولے کرنا با طل ہے

(۱:۵-۵:۱) ۔ بھرلوپر خامسیجیول کو خداکے نئے تھم کی پیروی کرنے کو کہا سے ۔ اگرچ بیسب تو بہا ناہی تاہم وہ اِسے نئے تورکے نہ ما نہ کی شریعیت کے طور رہیئیش کرنا سے حسنے پہلے ہی اس قدیم گنہگار دنیا بیں چیکنا شروع کردیا ہے ۔ یوسکا این قادیش کو اس طرح فحاطب کرنے کے قابل اس لئے ہوسکا کیونکہ وہ پہلے ہی اس نئے زمانییں داخل ہو چکے ہیں اور معانی ، علم اور قدرت حاصل کرنے کاحتی دکھتے ہیں ۔ وہ انہیں مزیر نصیعت کرتاہیے کہ وہ اس گنہگار دنیا سے چھٹے نہ رہیں ہو الا توری اور مرباد ہونے والی ہے (۲:۷-۱) ۔ تنادول کا کھٹرا درگوج ہے وہ خدا کی طرف سے ہے۔لیکن حجوثے استا و خالفِ لُمر بنایا تفا مسیح کی تُردح سے بوستے ہیں (سم:۱-۲) -اُکا اُلاکا کہ کند سے اس مفنی ان سم ایس استان موسیق سے مفنی در کی طرف میں ہو ہو

اس مفنمون کے بعد ایک کے محبّت کے مفنمون کی طرف ہجرع کرتا ہے - وہ پھر قوم را تا ہے کہ محبّت اس بات کانشان ہے کہ ایک شخص فداسے پیدا ہوا ہے ، کیو کم مسیح کی قربانی سے ظاہر موزاہیے کہ خدا محبّت ہے ( یہ پوسٹ کاذات الہٰی کے بارے ہیں دوسراغلیم اعلان ہے) - اگر چرانسان فعدا کو دکھ منہیں سکتا تو صبی وہ جان سکتا ہے کہ وہ اس ہیں سکونت کرتا ہے بشرطیکہ وہ محبّت کا الحہا ارکرتا

اب یوشاایگ کی کانجات کی تبیاد دل یعنی ایک شخص میں افرار اور حبت کوهملی جامه موجودگی کیسوع مسیح کے جارہ میں افرار اور حبت کوهملی جامه بہنانے کے متعلق عخت رئیسان کرتا ہے۔ یہ اس بات کے نشان بی کہ خدا سم بی سکونٹ کرتا ہے اور روز عدالت کے بارے میں دلیری بخشتا ہے ، کیونکہ مجاب محبت ہے وہاں نوف نہیں ہوتا۔ تاہم اس لئے خلط فہمی کے اذالہ کے لئے کہ جو نکہ سم فضل کے مانحت ، بین اس لئے جو مرضی سے کرسکتے ہیں، یوحنا اس بات پرزور دیتا ہے کہ نوا کے ساتھ اس فلے محبت کی مورت میں نکلتا ہے۔ وہ لوگ جو سے دل سے لیتوع میرے کا افرار صورت میں نکلتا ہے۔ وہ لوگ جو سے دل سے لیتوع میرے کا افرار میں مفدا اور اپنے ہم منس انسانوں سے بیار کرتے ہیں خدا اور اپنے ہم منس انسانوں سے بیار کرتے ہیں کی اس محم بڑیں ہے ہیں وہ اپنے خلات صف آرا قوتوں پر اس کے میں ہم بین وہ اپنے خلات صف آرا قوتوں پر فالب آسکتے ہیں (س : ۱۳ - ۵ ، ۲ )۔

اب بوت ایم ایمان کے موضوع کی طرف د ہوع کرتا ہے ہے تھے گئی اسے بی ایک کامرکز لیستوع میں جنبوں نے ندھرف پائی کا بیتسمہ ہیں جنبوں نے ندھرف پائی کا بیتسمہ ہیں جنبوں نے ندھرف پائی کا بیتسمہ ہیں باکہ اپنا خون صلیب پر بہایا ۔ ان کی گوا ہی در وج القدس بھی دیتا ہیں ایمان کی تصدیق کرنے کے لئے خدا کے گواہ ہیں ، اس سے شائہ پرتنا میں ایمان کی تصدیق کرنے کے لئے خدا کے گواہ ہیں ، اس سے شائہ پرتنا کا برمطلب بھی سے کمد وُرح کی کلیسیا ہیں (یا ایک ایما ندار میں) بچانے والی سرگری اور بیتسمہ اور عشائے رتانی کی دسم اِس گواہی کو جادی کے والی سرگری اور بیتسمہ اور عشائے دتانی کی دسم اِس گواہی کو مہاکی ہے کور ذکر باہے بوخدا سے اپنے بیٹے کے وسیلے انسا نوں کو مہیا کی ہے کور ذکر باہے بوخدا سے اپنے بیٹے کے وسیلے انسا نوں کو مہیا کی ہے

ریابی و این این کرتا ہے کہ اُس کا مقصد قارئین کو ان افتتا میہ میں نیر حقا ہیان کرتا ہے کہ اُس کا مقصد قارئین کو ان کی نجات کے بارسے میں لقین دلانا ہے ۔ بیو کد وہ اپنی دعاؤں کے بارسے میں الہی جو اب کا لقین کرسکتے ہیں، اس لئے انہیں اپنے گن ہ کے مرکمی ہوا کی کو دعا کے ذرکیہ جیتنا چاہیئے (اگر چربیاس گنا ہ کے مرکمی بیا میں جو کا نیتجہ موت ہے) ۔ اسخہ میں تین ظیم اعلان ہیں (۱)

اس نے زائدی الدکا ایک نشان اُن جھوٹے استادوں کا کھڑا ہونا ہے جنبول نے کلیسیا کو جسے النہول نے اپنا عارضی گھر بنایا کھا ترک کر دیا ہے۔ وہ لیتوع کے میح اور نعدا کا بیٹا ہونے کا الکارکرت ہیں جس کا درا مسل مطلب ہر ہے کہ وہ ٹو دخدا باپ کا انکار کر رہے ہیں۔ برلوگ دعونے کرتے ہیں کہ انہیں خدا کا خاص علم ہے ، لیکن پیشا اپنے قادیمین کولقین ولا تاہے کر پو کر خدانے اسم نیس مسلے کیا ہے رائعی وروح کے ساتھ یا غالبًا خدا کے کلام کے ساتھ) اس لئے تمام محقیقی میسی خدا کا حقیقی علم رکھتے ہیں (۲: ۱۸ -۲۷)۔

اب وہ انہیں سے میں جر پاک اور راستباز ہیں نائم رہنے
اور این آب کو اور اپنے استاد ول کوسے کے ساتھ ان کی شاہت
سے بر کھنے کی تلفین کرتا ہے۔ پھر وہ سیجوں کے خدا کے فرزند ہونے
کے باعث ان کے عظیم استحقاق کا ذکر کرتا ہے اور صرف یہی نہیں بکہ
اس سے کہیں زیادہ اس انتحقاق کا بھی سے کی آمر تانی پر وہ اُن کی مانند ہوئے۔
اس سے کہیں زیادہ اس انتحقاق کا بھی سے کی آمر تانی پر وہ اُن کی مانند ہوئے۔
بدیں وجد امنیں پاکیزہ ندندگی بسر کرنی جا ہمیے (۲: ۲۸ ۔ ۳: ۳)۔

پس سیطان کے چیوں کے مقابلہ میں خدا کے فرز ندوں کا کرواد
کیسا ہونا چاہیے ہ ہوکوئی خداسے پیدا ہوا ہے وہ گناہ نہیں کرنا کیونکہ
اس کا نخم اس میں بنار ستا ہے بلکہ وہ گناہ کر بی نہیں سکتا کیونکہ خدا
سے پیلا ہوا ہے۔ بہاں یوخا کا مطلب
سے پیلا ہوا ہے۔ یہاں یوخا کا مطلب
یہ ہے کا کیٹ سے بطور صفیقی سے گناہ نہیں کرسکتا۔ وہ یہاں جوٹے
یہ ہے کا کیٹ سے مقابلہ میں حبنوں نے کھی بھی اس اعلے معیاد کک
اسٹنا دول کے مقابلہ میں حبنوں نے کھی بھی اس اعلے معیاد کک
بہنچنے کی کوشن نہیں کی (۳: ۲۰ -۱) معیادی کے کردار کو بیا ن کر

مسیحیول کوس المبدر کھنی چاہیئے کرشیطان کے فرذند ہن سے نغرت کریں گے ۔ قائن نے بھی تو ہاتی کو قتل کیا تھا ۔ اس کے برعکس تقیقی سیجیول کانشان محبّت ہے ۔ بیرقتل سے نہیں بلکہ قربانی بالذات اور عملی سخاوت سے ظاہر سوتا ہے کہ فلال شخص سیجی ہے ۔ اور اگر کسی وقت اس کامنمیر اسے مجم مجمی تھہرائے تو بھی امسے مفسف اعظے خداک سامنے دلیری ہوتی ہے کیونکہ وہ اس کی محبّت اور خدمت کرنے کی خواہش سے آگاہ ہوتا ہے (مقابلہ کیے ہے یوستا ۱۱: ۱۱) ۔ بی تو ہیر ہے کہ اس اعتماد کی بنا پروہ دعا میں دلیر ہوسکتا وہ اسے خوش کررہ ہے کہ ور مربد بیرکہ اس پاک روہ کی طرف وہ اسے خوش کررہ ہے ، اور مزید بیرکہ اس پاک روہ کی طرف

لیکن کری میری کویر بیتین کیسے بوسکتا ہے کہ اسس میں حندا کا دوج ہے ؟ لیرحنا اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ ایسی عمیرے کے تجسم کے ایمان اِس بات کانشان ہے کہ اس میں جو

مییموں کے پاس گناہ سے بیخنے کی قوت ہے (۲) دہ خداکی ملکیت ہیں۔ (۳) وہ لیسوغ میسیح میں ہیں ہو انکے عظیم استاد ہیں -آخری نقیعہ ت بت پرستی سے بیخنے کی ہے (۵: ۱۳-۲۱) -

س لوحناك دوس داورنسير صخطكابين ظراور مضامين

یہ دونوں خطوط اس زمانہ کی خطوط نولسے کے نمونے سے مطابقت رکھتے ہیں۔ یوسی کا دوسر اضط "بزرگ" کی طوف سے ایک" برگزیرہ بی با در اس کے فرز نرول " کو لکھا گیا۔ یہ کلیسبا کو مخاطب کرنے کا ایک تشہیبہی طریقہ مقال مقابد کیجئے ا۔ بھرس ۱۳:۵) اور اس کا مقصد فالبا مخالفین کو من کے ہافتہ ہدائے۔ ساتا تفاجہ دیا تفا (آیات ۱۰۳)۔ فالبا مخالفین کو من کے ہافتہ ہدائے۔ ساتا تفاجہ دیا تفا (آیات ۱۰۳)۔ اس خط کے کلفت کی وجو ہات، دی تقییں ہو پہلے خط کی تقییں۔ ما لات وہی تفق (مقابلہ کیجئے ہو ہو تا آیت برکا ا۔ یوسی اس کے ساتھ اپنی جھوٹے استاد کلیسیا وں میں جا جا کہ ایک ایک استاد کلیسیا وں میں جا جا کہ ایک کا دیوسی اس کے ساتھ کی تعلیم کے خلاف لوگوں کو متنبہ کرنا ہیا ہے جسم نہیں ہوا۔ اور سیسی خرد ادر کرتا ہے کہ ایسی خرد اور کرتا ہے کہ ایسی خود کو اس میں خدا کا انکاد کرتے ہیں۔ وہ انہیں خرد ادر کرتا ہے کہ ایسی اس می تعلیم کو قبول کرتے ہیں۔ وہ انہیں خرد ادر کرتا ہے کہ ایسی اس کی تعلیم کو قبول کرتا ہے کہ ایسی اور می ہیں۔ اور ایسی کا میں عالم کرنے کے لئے ان کی حصلہ افزائی کرتا ہے (آیات سے ۱۱)۔ آخر میں وہ انہیں علیم اس کرنے کے لئے ان کی حصلہ افزائی کرتا ہے اور این کی کیسیا کی طرف سے سے ما میں۔ ایسی میں ایسی ایسی کرتا ہے اور این کو کیسیا کی طرف سے سے را یات میں دار اس کے اور این کو کیسیا کی طرف سے سے را یات سے دارا ہیں۔ کا میں دارا ہیں۔ کو کھیسیا کی طرف سے سے دارا ہے کہ کہ کے اور این کی کھیسیا کی طرف سے سے دارا ہے کہ کا میں دلاتا ہے اور این کو کھیسیا کی طرف سے در آیات کا درائی اس کے دیکھیں۔ کو کھیسیا کی طرف سے در آیات کا درائی اس کا درائی کھیسیا کی طرف سے در آیات کا درائی کا درائی کا ان کا درائی کی کھیسیا کی طرف سے درائی کی درائی کی درائی کی درائی کی درائی کی کھیسیا کی طرف سے درائی کی درائی کی درائی کی درائی کی درائی کرنے کی درائی کی د

یوستناکا نیسرا خط فلیمون کے نام خط کی مانند ایک بی خطیبے جوایک دوسری کلیسیا کے بزرگ دوست گئیں کے ام سے۔ بوت ا اس کی سبجائی بر قائم رہنے اور گشتی منا دوں کے لئے جواپنی گذربسر کے لئے کلیسیاوں پرانخصاد کرنے تقے عملی جنت دکھانے کے لئے تعربیت كرنا سے ( آیات ۱- ۸) - اس كاروت ويترفيس كے بيكس نفاجراین کلیسیامیں بڑا بنناچا متناخفاد غالبًا اس کی کلیسیا گیسی کی براوس طبسانقی)، بوستا کی نصیحت کو قبول نبین کرا تفا اور شاسکلیسا میں رسول کے پیلے خطر *کو پڑھنے مز* دیتا تھا رگشتی منا دوں کو فنبول<sup>ہ</sup> بنین کرا تفا اور عوانبین فبول کرتے امنین کلیسیا سے خارج کردیتا خفا۔ بیعین ممکن سے کرجن مشکلات کاہم بہاں مشاہرہ کرتے ہیں اُن كِ وجدمقامى كليسبا يين المجرتي بهوائي ازاد فيا دس تفي جبكررسول ا وركشتى منّا د كليسيا وُل كے نگران سَجِهے بعلتے نقے ۔ شائر دُيترونيس بشپ بنناچا میّا نفد ا ورکسی بیرونی مداخلت، کو برداشت تنهیں کرزانھا- بلاشپر دسولول كى وفات كسك سائف سائف اس قسم كى مشكلات كالعفرا قدرتى امرتقاليكن ببإل صاف ظاهرسے كه دميترفيس مطابت كومسيحى طريقے سے بنیں سلجمار ہو مقا - لہذا رسول او گاہ کرتا سے کہ اگر ضرورت محسب مولی تو وه اکرشففی طور مردمیر فیس سے بیٹے ما (ایات، ١١٠٠) -آخی

دبمتركيس كى تعربيف كى تى ب ( فالباً و ه خط ب جان والا ياكشى منادتها) اورخط كا انهتنام كرمورش ملام ودعاس مواسم (ايس ١١-١١)-

# م-خطوط كى بيرونى تصابق

یوسیبیس کے مطابق پوسٹا کے پہلے خط کو پیپایس (نقریباً بها)
نے استعال کیا اُور پولی کارت (نقریباً ۱۱۰۰) اور بالباً یوسٹین فی تقریباً ۱۵۰۰)
اس کا حوالہ دیاہیے - ایرینیس (۱۸۰۰ تقریباً) \* مُرتور دی فہرست مُسلّمہ (نقریباً ۱۸۰۰) اور سکندر سرکا کلیمینس (۲۰۰۰) اِسے مُسلّمہ (نقریباً ۱۸۰۰) اور سکندر سرکا کلیمینس کے مطابق ایس بوشنا رسول کی تصنیف فبول کرتے ہیں - پوسیلیس کے مطابق ایس کے الہا می ہونے کے بارے میں کمیمی کسی نے اعتراض نہیں کیا ۔ پوشا کا دوسرا اور تمیسرا خط کا حوالہ ایرینیس نے دیا ہے اور غالباً دوسر سے دوسر کے دوسرے خط کا سوالہ ایرینیس نے دیا ہے اور غالباً دوسر سے اور تنسیس کے دوسرے خط کا سمارہ کے کیمینس نے نفسیر کھی۔ اور تنسیس سے خط کا سمارہ کریسیس کے نقسیر کھی۔ اور تنسیس سے خط کا سمارہ کے کیمینس نے نفسیر کھی۔ اور تنسیس سے خط کا سمارہ کیمینس نے نفسیر کھی۔

#### ٥- ماخذ، مُصَنِف اورسِي تصنيف

قیاس غالب بہی ہے کہ ہو تھانے اپنی پانچوں تحریبات آئیہ ہی میں المبند کی تھیں ۔ یہ قریب تقتس کی تعلیم سے حس کی مؤالفت کی گئی اور آن روایات سے جمی جو إن کے مصنف کا تعلق اِنسس سے بیان کرتی ہیں ظاہر موڑا ہے ۔

خطوط اور نویشنای دیگر شخر سیات کے بارے میں کھوشکلات السی ہیں جن کا ضاطر خوا وعل انھی کم بیش نہیں کمیا گیا۔

اگر چرجیروم اوراس زمانہ میں لعف علمار نے اس سے انفاق نہیں کہاء اِن تینوں خطوط کا مصنف بقیناً ایب ہی ہے۔ یوستنا کے پہلے خط میں مصنف کا ذکر نہیں ناہم اب بقین سے کہاجاسکتا ہے کہ اس کا مصنف مہمی وہی " بزرگ" تھا۔

تیسری، مکاشفرکی کتاب (جس سے بارسے میں نہایت قدی

بیرونی شها دتیں موجود بیں کہ اس کامصنف یوسی نوسل ہے اور یوسی انجیل اور تینول شعلی دیکھی غور کرنا چاہیئے۔
مکاشفہ کی کتاب اور یوسی دسول کی دیگر تحریبات بیں مفایین میں کافی فرق پایاجا تاہیے ، البتر ان میں ایسی ما تلت بھی ہے جس کی بنا برکہا جاسکتا ہے کہ برافی بندھی ہوئی ہیں ۔ مزید برکہ مکاشفر برکہا جاسکتا ہے کہ برافی بند عمر ماری وگری اور سے مختلف ہے ۔ اگرچ کی کتاب کی یونانی شئے عہد نامہ کی دیگرت اول سے مختلف ہے ۔ اگرچ کہ براجا تاہی کہ بر اقبال اقبال ادامی ذبان میں لکھی گئی اس سے کہ یہ ممکن سے کہ بر اقبال اول تا کہ بر مسلم کی ایک بر مسلم و شبہ خطوط یونانی میں کیسے ، توجھی ایک ہی مصنف کا نظریہ شک و شبہ سے مہرا نہیں۔

اُن حقائق کے بیش نظر لوگول نے ان کی نصنیف کے باہے میں مختلف نظریات بیش منے ہیں جن میں سے مہم اِن تین کا ذکر

پہلانظریہ ۔ اِس کے مطابق پانچوں کتابیں پرستنا دسول ہی نے مکھیں ۔ وہ اپنی عمرا در اختیاد کے باعث ایشیائے کو مکی میں خاص بزرگ مقاد لیکن اس نظریہ کے خلاف مکا شفہ کی کتاب سے باعث بو مشکلات پیدا ہوتی ہیں انہیں اور لیستنا دسول کے مصنف ہونے کے بارے میں جو بیرونی شہادتیں شک وسٹ بر پیدا کرتی ہیں انہیں صرور پیش نظر رکھنا چارمیئے۔

ورسرانظریہ بی پہنی مشکل کو دور کر تاہیے یہ ہے کہ پرختای کہیں اور ننیوں خطوط پوخار سول کی تصنیف ہیں اور مکاشفہ کی کتاب کسی اور پرختا کی نصنیف ہے جس کا ہمیں علم منہیں - بنیا دی طور پر بہ سکندر بیر کے دیونیسیوس Dionysius ہی کا نظریہ ہے جس کی آج کل چند علماء تا ئیکر کرتے ہیں - اس نظریہ کے تحت یہ فرحن کر لینا پرطا ہے کہ اِن دوم صنفوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تعلق تھا ، ورندان کتابوں میں الہیاتی مما نلت سمجھ میں نہیں آئے گی ۔

تیسرانظر برجود دسری مشکل کود در کرنا ہے یہ ہے کہ پوشا پیول کے ایک قریب شاگردنے پوشناکی انجیل اور تینوں تعلوط کھے جبکہ پوشنا رسول نے نود مکاشفہ کی مثاب کو تخریر کیا۔ اس نظریہ کے مطابق پوشنا رسول کا شاگرد ہی وہ میزدگ مٹھا۔

اس نظریکی نائید بی اکثر پیپآس کے بیان کو پیش کیاجا نا ہے۔
پیپآس چند ایک رسولوں کو جو مرکھیے تھے آور جن بیں دیتی اسول بی شائل
ہیپآس چند ایک اور بھر ضحا و فد کے دوز ندہ شخصول کو یعنی
اد ستیون Aristion اور بیتی کو مبزدگ کہتا ہے۔ بعض علماد کے
نزد کیک یہ بزرگ یوسی ارسول کا شاگر دیتھا اور اس نے یوسی کی انجیل اور
تینوں خطوط کھے ۔ نمیکن بیمحض خیال اور اس کے دیتین سے نہیں کہا
تینوں خطوط کھے ۔ نمیکن بیمحض خیال اور الی ہے۔ یہ لقین سے نہیں کہا
جا اسکنا کہ ایا پیپایس بہاں ایک ہی یوسی ارسول کا دیتی مرتبر والد دے

رہا ہے یا دلو مختلف یو تھا کا - مزید براں پیپائس مرزدگ کا اطلاق ایک سے زیادہ اشخاص برکرتا ہے بین میں یہ تھا دسول بھی شامل ہے اور کھر بین میں یہ تھا دسول بھی شامل ہے اور کہر بھی لفین سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اُس کا ذکر لیوٹنا کے دوسرے اور میسرے خطوط کے مصنف کے طور ریم رز ہا ہے - برحال پیپائس ، بیسرے خطوط کے مصنف کے وتنا " ہوتنا دسول کا شاگر د تھا نہیں میں اس نظر میرے متعلق تھین سے کھر نہیں کہ سکتے کہ یوٹنا کے دوسرے ہم اس نظر میرے متعلق تھین سے کھر نہیں کہ سکتے کہ یوٹنا کے دوسرے اور تعسرے خط کا مرزدگ یوٹنا کہ لماناتھا یا وہ بیپائس کا " برزدگ یوٹنا " تھا۔ اور تعسرے خط کا مرزدگ یوٹنا کہ لائناتھا یا وہ بیپائس کا " برزدگ یوٹنا سے المختص بہلانظ ریم کہ بروٹنا کہ اور تعین اس خطوط

کامصنف ہے سب سے زیادہ مناسب اور معقول ہے۔

تینول خطوط کے سن تعمید کو وٹوق سے بیان نہیں کی جاسکتا۔ قرآن کے طوماروں سے معلوم ہوتا ہے کہ جس قسم کا عالمالیات لوخنا کی تحریروں میں پا باجا تاہم سن تصنیعت کے تعبین کی سب سے بٹری کلیدوہ بغتیں پا چکا تھا۔ تاہم سن تصنیعت کے تعبین کی سب سے بٹری کلیدوہ بغتیں ہیں جن کی ان خطوط میں تردید کی گئی اور کلیسیا کی وہ حالت سے بیس جن کی ان خطوط میں تردید کی گئی ہے۔ اِن دونوں کی روشنی میں قیاس سے عالم بین ہیں ہے کہ یہ کہ اور ، ہو کے درمیان کھے گئے۔ چو کمر ہمیں اس عور کر کی سال سے اس عور کر کرنا مشکل سے۔

اس عور کرکے مقرر کرنا مشکل سے۔

لويتنامرنس و ريمه مرتن

رعبرانی = بهرواه شفیق ہے)۔ البر سنانی استان :۔ البر اس کے قتل کی سازش کوفاش کیا (بیمیاه ، ۲۰ وسر ۱۳۱۱) ۔

٢- يوسياه بادشاه كابيا (١- تواريخ ٣: ١٥)-

سو- إلىوغيني كابيا (١- تواريخ ١٥: ١٥) -

۳ - سیکمآن با د شاہ سے عہد میں سرداد کا من عزر آیاہ کا باپ (۱- نواریخ ۲ : ۹ : ۱)-

۵- ایک بینینی بوصقلاج میں دائودکی فرج سے املالان ازائے ۱۲: ۲۲) -

۲ - داقد کی فرج میں ایک جنتی سردار (۱ - تواریخ ۱۲:۱۲:۱۷) -

۷- يېوسفط باد شاه کاايک مردار (۲- تواديخ ۱۷: ۱۵) -

۸- ایک افزاشمی سردار (۷- تواریخ ۱۲،۲۸) -

۹ - ایک شخص جرعرد ایک ساتھ بابل سے واپ ای اعزرا ۱: ۱۲) -

۱۰ عمونی طوتیاه کابیا جس نے خمیاه کے زماندیس ایک بهودی عورت سے شادی کی (تخمیاه ۲ : ۱۸) -

۱۱- الیانسټ کا پیټا (عزرا ۱۰: ۱) -۱۲ - سرواد کامن ، الیانسټ کا پَټا ( نخیاه ۲۲: ۲۷) -

و سر المعنی برتعیکا بیطا (۱-تواریخ ۱۹:۸) - استی برتعیکا بیطا (۱-تواریخ ۱۹:۸) - برسمتی کا بیگا - اس کالفنب نیمی تفال ارتواریخ ۱۹:۵) . بردا قد با دشاه کی فرج کا ایک سورها تفاء

و فرقس الله المستطب المستحد الموالي المستحد المركز الدى - المستطب المستحد المركز الدى المستحد المركز المرك

نے عبدنامریں اسے عشائے ربانی (۱- کرنھیوں ۱۱: ۲۰ - کینھوں ۱۱: ۲۰ - کینھوںک عشاالرت )، محبت کی ضیافت (بینانی = اگا بہے یہدداہ ۱۱ - دیکھئے اگا بے ) اور دوئی توٹرنا (اعمال ۲۰۲:۲۰؛ ۲۹، ۲۰۲: ۱۱، دیکھئے عشائے دبانی ۔ وغیرہ کہا گیا ہے ۔ تفصیل کے لئے دیکھئے عشائے دبانی ۔

عرانی مرد نتهی کا دسوال حرف ، به عبرانی کاسب الحد فی است عملی بخشین دنسب عربی ایس کے معنی باتشهین دنسب عربی بید ) - قاعدہ حجل کے مطابق اس کے اعداد ، امقر بین - فاعدے کے مطابق ۱۵ کھفے کے لئے یود اور سے استعمال ہونے جا میں سیک پونکہ یود اور سے یہ وواہ کے نام کے بیلے دو حرف بین اس سلئے یہودی احرام ۱۵ کو یود اور سے کی بجائے طین (۹) اور واو (۱۷) سے کھتے ہیں ۔

د نور ۱۱۹ کے دسویں مصفے کے مشد وع میں بود مکھا ہے اور اس مصفے کی مراسمیت بودسے شروع ہوتی ہے ۔

و سرام (عبرانی یه یهوداه سرفرانه مواس) - لورام به سرفران مواسی) - لورام به سرفران یک می این موات که داود کو مرد تقرد مرد تقرید مرد تقرید مرد تقرید مرد تقرید ت

۲- ایک لادی (۱- تواریخ ۲۹:۲۵).

س- اسرائیل کے بادشاہ اخی آب کابیٹا۔ یہ اپنے معالی اخریاہ کا جانشین مبور (۲ سلطین ۲۹،۸) -

یم - بیموداه کاایک بادشاه (۲ - سلاطین ۸: ۲۱ - ۱۱:۲۳ ) ۱ : ۲ ) - ۲۱ ؛ ۱۱ - ۱۱:۲۳ ) ۲ : ۲۱ - ۱۱:۲۳ ) ۲ : ۲۱ - ۲۱ از کم

ر یونانی یه مشرق شمال مشرقی سوا)
ایس طونانی یه مشرق شمال مشرقی سوا)
ایس طونانی به واحمی ایست کے میزیرہ کی طرف سے ای تقی میربت

خطرناک مروا تقی - براے با دبان کے جہازوں کو خطرہ موتا تھا کہ یا توالی طائمی یا بروا انہیں بہا کر چور بالو ( دلدل) میں دھنسا دے ( اعمال جائمی یا دار)-

وس ایک خاندان جوزر آآب کے ساتھ اسری سے والیں گورہ اس اس خارت ہے۔

ایک اس کی از عزد اس ۱۹۰۱ کی اس میں نام خارت ہے۔

وست سے رعبرانی = جے ہوداہ سکھا تا ہے) 
المجدر کی - لیور الح تا - جس کے قبیلے کا ایک شخص ہو اپنے خاندان کا سردار مقا (۱ - توادیخ ۵: ۱۳) -

ن روار مرار المراب المنطق المراد المنطق المراد المنطق الم

ار مادر ایون آباد :- ا - صقلاع بی داودکایک پیرودا - تواریخ پورماد ایون آباد :- ۱۱:۱۱) -

م- بنی منتی میں سے اس نام کے دوشخص جوسقلاج میں داؤد کی فوج سے آملے (ا۔ تواریخ ۱۲: ۲۰) -

۳- ایک لاوی، کیشوسطی بیثار عزرا ۸:۳۳) -

۷ - عزر آکے زمانے میں ایک کا مین جس نے اپنی غیرا سرائیلی ہیں کوالگ کیا (عزرا ۲۰:۱۰) -

الرساوياه- يوسنويايا:- داودك ايك سورما النعم كابيا (١-تواريخ ١١:٢١)-

ر عبران = رم والبين آيا)-يوسبحسد- يوشب حاسب: - زر آب كاايك بيا (١- توايخ

ریزانی = صادق)-ایسنس - کستیسی: - ایهوده او سرایدی کی جگرد دنام تجریز کشے گئے - ان میں سے ایک پوسفٹ میرستانتھا - اس کالقب پوسٹس مقا (اعمال ۱: ۲۳ - ۲۷)-

م ـ طِطْسَ كافاندانى نام - بدست كيدع صداس كسائد دادا داعمال ١٠:١٨) -

سا - روسمدیں ایک عبرانی مسیی بنام لیتوع کا خاندانی نام کی کھنے کے لوگ غالباً اس سے واقف تھے (کلستیوں سے: ۱۱) -

ورس (عبرانی یه فدا اصافهٔ کرے)۔

راخل کا بہلا بیٹا ۔ راخل نے اس کی بیدائش پرکہا تھاکہ فدا وندمجو کو راخل نے اس کی بیدائش پرکہا تھاکہ فدا وندمجو کو راخل نے اس کی بیدائش پرکہا تھاکہ فدا وندمجو کو رائس کا اس کے اس نے اس کو اس کا ام یہ اس کے اس کا اس کے اس کا اس کے اس کا اس کے اس کا اس کے اس کی اس کا اس کے مسلول منتشی اور افرائیم کا بعد امجد تھا۔ اس کی بیدائش کی کہانی بیدائش ۳: ۲۲-۲۲ میں بیان بعد ام یہ اور اُس کی باتی ذندگی کا بیان بیدائش الجواب ۲۳-۵ میں مرقوم ہے۔ جب لیقوت ، وسال کا تھا تو فدان آرام میں اوستف مرقوم ہے۔ جب لیقوت ، وسال کا تھا تو فدان آرام میں اوستف

پيدا مؤا - وه اپنے باپ كاربرا چهنيا بينا مفاكيونكه وه رافل سے يدا ... بنوانها اوراس کی برمها ہے کی اولاد خصا۔ باپ کا چہدتیا ہونااس بزفلمون نباسے ظامر موتاہے بواس نے اسے بنوا کردی تفی ۔ غالبا بیاس بات كانشان تفاكه وهكس كوابيغ فبيلك كاسردار بناشته كا، للندابها تيون من حسد كابيدا بوزا ايك فطرى بات بقى - بها يُون كاحسد اس وقت أور بھی بڑھد گیا حبب اُس نے ان سے اپنے د و نواب بیان کئے جن سے مستقبل میں اس کی عظمت اور بھائیوں کی اطاعت ظامر موتی تھی۔ بی یا ۔ حب وہ ۱۷ بریں کا تفاقو ایس کے باپ نے اُسے بھا میوں کی نیر خیر سے دریا فت کرنے کے لیے سکم بھیجاجہاں وہ اپنی بھیر کمرمای جراتے عظے ۔لیکن جب وہ سلم بینیا تواسے معلوم برواکہ وہ دوتین چلے گئے ہیں، لہذا وہ بھی اُدھر حل دیا ۔ حب اس سے بھا بڑوں نے اُسے آتے دیکھا توا بنول نے اُسے بلک کرنے کامنصوب بنایا۔ انبول نے سوما کراس طرح وہ اس کے خوالوں کے پورا ہونے کو ناممکن بنادیں گے۔ نیکن روس نے ابنیں اسے بلاک کرنے سے باذرکھا اورکسی کر مصے میں ذندہ دُّال دینے کامشورہ دبا -اس کاخیال تفاکہ وہ لبد میں اُسے نکال کر باب کے پاس پہنجادے کا ۔ لیکن جب روتن وہاں نہیں تھا تواس کے بهائيول ننے اسكنيليوں كا كيب فا فلہ ديكھا جوم تقريباً ديا تفا - انہوں نے فیصلہ کیا کہ وہ اُسے ان سوداگروں کے ہاتھ بیج دیں گے۔ پس ا نہوں نے یوسف کو فروضت کر دیا اور ایک بکری ذبح کر کے اس کی قباكواس كے خون ميں مفكوكر استے باب بيقوب كے پاس الكے گویاکہ اسے کسی درندے نے پھاڑ کھایا ہے اور وہ مرسی ہے عمر رسیدہ باب كوربشه اصدمه ببني اور وه كئى دنوں تك ماتم كرنار لا ي

دریں اتنا استمیں سوداگر ایستف کو کے کرمقرعلے گئے اور دہاں

ہج کرا سے غلاموں کی منٹری میں ایک مصری افسر فوطینفاد کے ہاتھ
فروخت کردیا - اس نوجوان غلام نے اپنے آپ کواس قدر ہوستا داور
قابل اعتباد ثابت کیا کہ اس کے آتا نے اپنے گھرکا تمام انتظام اس کے سیرد کر دیا - وہ یوسقت کی ذیر نگر انی نوب پھلا بھولا ۔ میکن فوطیفا د

کے سپرد کر دیا - وہ یوسقت کی ذیر نگر انی نوب پھلا بھولا ۔ میکن فوطیفا د
کی بیوی کے دست دراذی کے غلطالزام برا سے جیل میں ڈال دیا گیا
اور وہ وہاں کئی برس تک قید دہا - لیکن خداا سے جیل میں ڈال دیا گیا
جس طرح اس نے بہلے اس کی جان بچائی تھی اسی طرح اب بھی اس کے جسوس نے آسے فرعون کی نظر میں مقبول بنا دیا ۔ حب دار وغرجیل نے بچسوس کیا کہ وہ یوسقت پر تممل اعتماد کر مسکتا ہے تواس نے تمام قیدی اس کی ایک وہ یوسقت پر تممل اعتماد کر مسکتا ہے تواس نے تمام قیدی اس کی اور مساتی اور دوسرا نان پُر - یوسقت نے اِن دونوں کے خوالوں کی تجبر دن اور میں اُن کی اور مسائی کو اس کے عہدہ پر بجال کر دیا
گیا (میدالش مع : ۵ سے دی گئی اور سائی کو اس کے عہدہ پر بجال کر دیا
گیا (میدالش مع : ۵ سے) -

اس دا قد کے بعدد وسال مک پوسٹ کے حالات میں کوئی نند ملی رونما بنیں ہوئی ۔ ساتی ایسے دعدے کو کہ وہ فرغون سے پونسف کا ذركريك كا بالكل معول كيا ليكن جب فرغون في دونواب دليه ، ا يک دُبلي ا درمونی گائیول کا اور دوسرا مېرې تجمري ا درمشوکھي بالوں کا تو اُسے باد آیا اور ماس نے فریحوں کو پیسکٹ کی نئوالیں کی تعبیر کی لیافت كے بارے ميں بتايا - فرعون نے يوسف كوفيد خارن سے بلوايا - يوسف نے بادشاہ کو بتایا کہ دونوں نوالوں کی تعبیر ایک سی سے ۔سات سالوں مك نوب اناج بيدا موكا اورسات سال فحط كم مول مح اور معلاح دی کہ قحط کے سات مبالوں سے لئے ارزانی سے سالوں میں غلی تیے کراما جائتے - فرغون نے فوراً ہی پوسفٹ کو ذخیرہ خانوں کا حاکم مقرر کردا اور اس اپنی بخویز کوعملی جامد بینانے کا مکمل اختیار تخشا - مکومت سے ایک محکمہ کاانچارج بننے کے باغث یونسف بادشاہ کا نامتب بن گیا ( بيداكش ۲۱ : ۳۹-۳۴) اوربه وكهاني كه كه وه بادشاه كي نظمس مقبول فهرام استمصرى نام دياكيا اوراس كى شادى متقرك تومَى مندر ادن کے بڑسے پہاری کی بیٹی سے کردی گئی - اب پونسف ، س برس کا تفا-ارزانی کے سات سالوں میں اس نے برشہر میں ذیروفانوں سیں غلّہ حجے کرلیا - اس دوران اس کے ہاں دولرشے منسی اورافرائیم يېدا ہوئے۔

جس قحط کی پوسف نے بیشینگارٹی کی تقی اس نے مزحرف مقتربيي كوبلكراس وقت كي تمام دريا فت مشده دنيا كوجهي ابن ليبيط میں نے لیا لیس مرکک کے وگ وستق کے یاس غلّ خریدے کے لَتُ آن لَكُ بِهال بُكُ كه يوسّعت كيجما في بعني فلر خريد في ك لئے مقرائے ۔ انہوں نے بوسقت کو نہیں پہانالیکن بوسف نے ہیں یہجان بیا اور حب انہوں نے اُسے *سیحدہ کیا تو اُسے* اپنے خواب بادائت عن كي وجبس وه الس سعاس مقربك ببلف لك عف يكب أني البينع ودج كواس وقت بهنجتي سع جب يوسقف نے اپنے بھائيوں كوسرطرح سے أزماكر ديكيماكر دهإن سالون ميں تبديل سوئے كرنہيں۔ رورجب أسع لقنين موكمياكم وه كافى بدل چكي بين توجب وه دوسرى مرتبه غلّه لینے آئے، اُس نے اپنے آپ کو آن برظامر کر دیا۔ اُس نے انہیں بنین دلایا کہ اسکے دل میں مرا لینے کاکوئی خیال نہیں ہے اور انہیں کہا کہ وہ اپنے باب كونسا خُفْدُ لا بَيْنَ اورمنقرين ربين - اس زمانهُ مَنْ تَقْرُكا أَو شَاه عَالبًا مخيئ خاندان سے تعلق رکھنا تھا اور پونسف کی طرح سامی النسل ت خفا - لَٰہٰذِ اُس نے لیعقوب اوراس کے نفاندان کونوش آمدید کہا ۔ بعدے سالوں میں پوسمف نے متقرکے زمین کی مکیت کے نظام كومكمن طور ريه تبديل كرِ ديا - اب تمام ذمينَ فرعوِّن كي ملكتيت بن منى ادراس كيسا بقر مالك بادشاه ك مزادع مصرب ليقوب

> ا برس کک پوشکف کے پاس مقتر میں دیا۔ اپنی وفات سے پیشتر

اس نے پوسکف کے دونوں بیٹوں کو اپنا متبلئے بنا یا اور میراث کی تقسیم ہیں ان کو دہی ہی دیا جوائس کے بیٹوں کا تفا۔ پوسکف، اابیس نہ نہ دہا۔ اپنی وفات سے پیشتر اس نے اس اعتماد کا اظہار کیا کہ ایک دن خدا بنی اسرائیل کو والیس کمنعان کے جائے گا اور وصیت کی کاس کی بڑیاں وہاں دفن کی جائیں۔ بعد اذاں اس کی خوامیش کے مطابق اس کی بڑیاں سے اس کی بڑیاں سے مسل بی بیٹونٹ نے خریدا تفا۔ پوسکف دو قبیلوں کا بانی تفالعنی منستی اور افرائیم کا قبیلہ سب سے اسم اور طاقتور افرائیم کا قبیلہ سب سے اسم اور طاقتور نفا۔ پوشکف لینے کروا اور علیمی، فرض شناسی، عالی ظرفی اور محاف منسلے اس کے کی مثال بیان کہا جاتا ہے۔ کہ میٹوئٹ کی کیسے کی مثال بیان کہا جاتا ہے۔

۲ - اشکار کے فبیلرسے انتَال کا باپ ۔ یہ بادہ جاسوسوں میں سے ایک نخط (گنتی سوز: >) ۔

سور است کایٹیا اور داؤر دادشاہ کے زمانہ میں موسیقاروں کے ایک طائفہ کا مستحدار (ا-تواریخ ۲۵،۲۵) -

م - باتی کاایک بیٹا - عزرا نے اسے کہاکہ وہ اپنی غیراسے لئی بیوی کوچیوڑ دے (عزرا ۱۰ <u>: ۲</u>۲م) -

۵ - میرداد کامن کولیلیم سے زماند ملیں سبنیاہ کے خاندان کا ایک کامن (مخمیاہ ۱۲: ۱۲) -

٧ يسيوع مين ك آباؤ اجداديس سے دوكانام (لوفاس،٢٨١)

٤- زكر آه كا بينا جعے بُر جبا آس نے اس وقت شكست دى (قريباً ١٩ ١١ ق م) جب اُس نے بيود آه مكانى كے حكم كى نافر مانى كرتے موئے جنگ مشروع كى (١- مكابتين ٥٠ ١٨ ؛ ٥٥ - ٢٢) -

۸- یستوع مسیح کی والده مرتم کا شوسر (متی ۱: ۱۱) لوقا ۲۳:۱۱) و و پیشک کے لحاظ سے بخار تھا (متی ۱: ۵) اور ناصر فی میں دستا تھا (متی ۲: ۵) اور ناصر فی میں دستا تھا (لوقا ۲: ۲۷) - وه علی یا لیفقوت کا بیشا تھا (لوقا ۳: ۲۷) - وه سیتوع کا ونیاوی باپ مجھاجا تا تھا (متی ساز: ۵) لوقا ۲۳: ۲۲) بیوحت

برا اسے بیلم بڑاکہ مقد سرتم بنادی سے پینیتر ہی حاملہ بے تو اسے چیکے سے چھوڑ دینے کا ادادہ کیا ۔ لیکن ایک فرسٹ ند نے تواب میں اُسے بقین دلایا کہ بیمل پاک دوح کی قدرت سے نے تواب میں اُسے بقین دلایا کہ بیمل پاک دوح کی قدرت سے سے ۔ اس پروہ اسے اپنے گھرہے کہا (متی ا: ۱۸ - ۲۵)۔ جب شہر نشاہ اوگو ستنس نے فرمان جاری کیا کہ تمام لوگ اپنے آبائی شہر وں میں جاکہ نام کھوا تی فریو تسف کم کوئیا۔ وہان خدا وند کی ایست کم کوئیا۔ وہان خدا وند کی سیت کی کوشیارہ کے بیست کی کوشیارہ کے بیس وقت کو ایستے کی سیت کی کوشیارہ کے بیس وقت کو ایستے کی سیت کی کوشیارہ کی کوشیارہ کے بیس وقت کو ایستے کی سیت کی کوشیارہ کی کوشیارہ کی کار

تواس وقت بوسف مقد سرتم کے ساخد فقا (لوقا ۱: ۸- ۲۰) اور اس وقت بھی جب ، ہم دن بعد سیوع کو ہمیل میں میش کیا گیا۔ جب خواب میں یوسف کو بدا طلاع دی گئی کہ ہمرودیں با دشاہ بیج کو خواب میں یوسف کو بدا طلاع دی گئی کہ ہمرودیں با دشاہ بیچ کو مقرصہ مرتم اور سیوع کو لے کر مقرص کیا گیا (متی ۱: ۱۳۱ - ۱۹) - ہم رودیس کی موت کے بعد وہ نا قرق و الیس آیا۔ وہ ہم رسال عیون کے موقع پر بروش کی موت کے بعد وہ نا قرق اس ایا ۔ وہ ہم رسال عیون کے موقع پر بروش کی موت کے بوشف اور سیوع کو اس ای ۔ جب خداوند اور مقد سر مرتب کے ساتھ یروش بیا ہم کو گئے ۔ یوسف نے ایس معلوم ہوتا ہے کہ خداوند بھی بڑھی کا کام سکھا یا (مرقس ۱ : ۳) - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خداوند میں کو کے موقع کو خداوند میں کو کام سکھا یا (مرقس ۱ : ۳) - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خداوند میں کو کی علائی خدمت سے پہلے ہی یوست وفات یا چکا تھا - اس لئے میں والدہ کو لو خنا دسول کے میرد کرویا ہوگا (دو منا میں اس بات سے میں ظام رہے کرمتی ۱۲ : ۲۲ ، مرقس ۱۳ : ۳) والدہ کو لو خنا دسول کے میرد کرویا ہوگا (دو منا والد ، ۱۹ : ۲۵ ) مرتب کا نہیں اس بات سے میں کا اور کھا تھوں کا اور کھا تھوں کا اور کھا تھوں کا اور کو بیا کہ کا کہ بات کا نہیں اس کو کھا کہ برے کہ میں باپ کا نہیں اس کو کھی کو کھوں کا کو کھوں کی بات کی بات کا نہیں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی بات کو کھوں کا کو کھوں کو کھو

4 - یستوع مسیح کا ایک بھائی (متی ۱۹ :۵۵) ۰۱ - ارمتیاه کا ایک بہودی - فالباً بیرجگہ بروشیکم کے شمال خرب بیری نقی - بدبرا دولت مند، صدر علالت (سنہیدرن) کادکن (متی ۲۷: ۵۶: مرفس ۱۹۳۵) اور راستباز شخص نشا بوخدا کی بادشا سہت کالمنتظر تفا (لوقا ۱۹۳۱: ۵۰؛ مرفس ۱۹: ۱۳۳) - وہ بہودیوں کے نوف کے سبب سے لیسوع کا خفیہ شاگرد متفا (لیوٹ ۱۹: ۲۸) - اس نے صدر عدالت کے لیستوع کو موت کی سزادینے کے فیصلے میں مقصہ نہیں لیاتھا ۔ لیستوع کوسلیب دیستے جانے کے لیدائس نے پہلائلش سے ان کی صلیب سے لاش آنا انے کی اجازت ماصل کی اور اُنہیں اپنی نئی قرمیں دکھا (متی ۲۵: ۵۰: ۲۰)

لوقا ۵۰: ۲۳ - ۵۳: پرستا ۱۹: ۲۳) - ۱۱ - ۱۱ - ۱یک سیس مقالا اعمال ۱۱ - ۱یک سیسی جو برسب اکبلاتا اور حس کا لقب پوستس مقالا اعمال ۱: ۲۳) - بیران نوگول میں سے خفا جولئیوع کے سبنسمہ کے وقت سے ان کے پاس تقے - بیر بہتو داہ اسکروتی کی جگہ لینے والے دوا میدوارول میں سے ایک خفا در کین فرعہ متیا ہ کے نام نسکا (۱عمال ۱: ۲۹،۲۱) - سے ایک خواتی نام (اعمال ۱: ۲۹،۲۱) -

رُعِرانی = بهورآه نے انسان کیاہے) - گوسفط میں اوشان اط: - داؤد بادشاه کا ایک سورما (۱-توادیخ ۱۱: ۳۳) - ۳۳) -

رعبرانی یه بهوداه برطائے کا) - ایک شخص جو ۱۹۱ کو میوں کے ساتھ عزراکے سمبراہ بابلی اسپری سے دالیس کیا (عزرا ۱۰:۸) - ایک سراہ بابلی اسپری سے دالیس کیا (عزرا ۱۰:۸) - ایک سراہ بیوتراہ نے درکھا) .

ر عبرانی = وہ جے بہوراہ نے وہ جے بہوراہ نے یادرکھا) . پوسکار سالی کی داکار : - د ان دوآدمیوں میں سے ایک جنوں نے سازش کر کے بہوراہ کے بادشاہ یوآس کوفٹ کیا - یعمونی عورت ساعت

كايشًا مقا - اس كوم - تواريخ مه ، وم مي زيبركما كياب (٢ - سلطين المركم الكياب (٢ - سلطين ١٢) - الم

رعبرانی = بیرواه اس کا مدگارسے) -رعبرانی = بیرواه اس کا مدگارسے) -امون اور مرتبیه کابیا اور منتی بن مونیاه کاپوتا - پوستیاه کا دا آقدک تخت پر اس سال کاع صد بسیاسی آزادی اور اصلی مذہب کی آخری لبرضی - اس کے بعد ۸۹ می میں یروشیکم کی برادی

کے وقت جنوبی مکومت خم ہوگئی۔

برویا تب اسم سالدیوتیاه به وداه کا بادشاه کوت الرسین المرس بادشاه کوت کردیا تب اسم سالدیوتیاه به وداه کا بادشاه بنا جب تک یوسیاه بادشاه جوان بخواه اس وقت تک اصور کا عالمگیرا تر بهت مدیم ختم موسیکا تفا مشرق مین سرکشی اور بغاوتون اور اشر بنی پال کی موت (قریباً سام که و تا که می باد شاه می از می قوم بهرستی کا موفع فرایم کیا - ۱۱۲ ق م مین مادی باد شاه سیاکساریس وم بهرستی کا موفع فرایم کیا - ۱۱۲ ق م مین مادی باد شاه سیاکساریس کومت نیخواه کوربرباد کرنے کی طوف ماش موثور مازی بخوا بی برخانجد تین سال کے عرصہ میں با بلیوں نے عظیم اشوری فوج کے بقید کے بخوا بی بینیا - اس نے مصرف بیموداه کی از ادی کا علان کیا بلک شمالی قبیلوں میں به بنیا - اس نے مصرف بیموداه کی از ادی کا اعلان کیا بلک شمالی قبیلوں میں به بنیا - اس نے مصرف بیموداه کی از ادی کا اعلان کیا بلک شمالی قبیلوں میں بیمون ایسان کی خواب دیکھنے نگا - اس کے دوبادہ قیام کے خواب دیکھنے نگا -

وسياه كالثمار بيوسفط اورسزننياه جيسے داستنبانه بادشا سوں ميں ہوناسیے یمنستی کے دورِ حکومت میں (۱۸۲-۱۸۲ قم) بہور اومیں سخت عبت پرسنی داخل موسکی تفی مثلاً تعبل کی پیستش ،ستا دول اورا جرام فلکی کی بیستش ، سبقیم کی دادی میں مولکت دیوناکی بیستش کے سلسلم یکوں كوفران برنا بستاره نشناسي عنيب بيني ، مبيكل كيصحن بين اسماني مغلون کی پرسنش کے لئے مذبوں کاقیام اور معصوموں کانون بہانا وغیرہ -اگریچ اس نے نود تو برکی اور سرقسم کی اصلاح میمی کی ، تا ہم اس کی پیمسائی لوگون كوهيچ مذهبي داست پرمپلان مين ناكام دسي، كيونك لوگول مين أن كالرثراتنا كرانهي تفا-اميري سابني رائي ك لجدينتي نع جواصلاحات مھی کیں وہ امری کے عہدیں مبت برستی کے باعث بے اثر دہیں۔ بوسیاہ نے اس بے دین انٹرکو بواس کی سلطنت میں دانعل موسیکاتھا بندریج ختم كرنا شروع كيا (٢- تواريخ باب ٣٣) - اپنى سلطنت ك المحفوي برس ( قریبًا ۲ سو۴ ق م ) وه خدا کاطالب فینواادر بیار سال بعد *اس* نے اصلاحات سے روع کیں ۔ اس نے بت ، مذبحے اور سرقسم کی بت يرسنى كو مذهرف يروشيكم اور ميروديه مين مي خم ميا مكمنتسى ، افرائيم مول ا ورشمال میں نفتاتی کے سلم ول میں جو اوراس کے ساتھ سی اس نے يروشيكم مين مبكل كى بحالى كے لئے بديئے اور نذران بھى جمع كئے۔ سیکل کی طبارت اور کالی کے کام کے دوران (۱۲۲ قم)

سند بعیت کی کتاب بھی ملی ۔ موسلی کی معرفت دی گئی توریت کی کتا ہے پر طف سے اصلاح کی اس تحریب کوایک نئی قوت ملی کا مرب کی تلادت اور اس پر فقت ملی کرنا موفوف در باخشا تا ہم یہ ناممکن تفاکر منستی قوریت کی ان جلدول کو جربہو تدیہ ملک پیس گشت کر د ہی تقیبی ختم کر اسکے ۔ فکرہ نبیہ نے لوگوں کو اس متوقع عمالت کے بارے میں جو شمولیت سے لاہدوا ہی باعث ان بیر آنے والی تفی پہلے ہی آگاہ کر دیا تفاء اِن واقعات سے منا نڈ ہو کر برستیاہ نے والی تفی پہلے ہی آگاہ کر دیا تفاء اِن واقعات سے منا نڈ ہو کر برستیاہ نے والی تفی پہلے ہی آگاہ کر دیا تفاء اِن واقعات سے منا نڈ ہو کر برستیاہ نے مالی کی مثال نہیں مرکبی ۔

چونکہ بادشاہ نو د آس ا صلاح کی تحرکیت کی دام بنائی کرد ہاتھا،
اس لئے دعایا میں ذاتی طور مرجعی تبدیلیاں دونما ہوئیں مسابقہ بادشاہوں
نے جن کا منوں کو ثبت پرستی سے لئے مقرر کیا مقا انہیں معزول کرئیا
گیا ، تاہم پرستیاہ ان کی مہیل کی اس نی سے مدو کرتا د ہا۔ پرستیاہ نے
ہومذہبی فضا قائم کی تھی وہ یقیناً پرمیاہ نبی کی خدمت سے پہلے ۱۸
سال سے لئے (۱۲۲ - ۲۰ ق م) موزول اور مددگاد ثابت ہوئی ہوگی۔
سال سے لئے (۱۲۲ - ۲۰ ق م) موزول اور مددگاد ثابت ہوئی ہوگی۔
سیکن ان دو ظیم دارہ گا قوں کے آپس کے دابط کا ذکر ناریجی دیکا دو میں
ہمیں ملتا (۲ - سلاطین ابواب ۲۲ - ۲۳ ہو ہوئی ۔ پوستیاہ فی دیکا دو میں
ہمدد کرنے ہوئے نہوہ کے منصوبوں میں دخل اندازی کی کوشش کی تو وہ
کی مدد کرنے ہوئے نہوہ کے منصوبوں میں دخل اندازی کی کوشش کی تو وہ
می مردکر نے موسئے نہوہ کے منصوبوں میں دخل اندازی کی کوشش کی تو وہ
ہمی میں پرستیاہ کی میاہ میں وں پر بانی پھرگیا۔ یہی وجہ ہے کہ تام ہیں وہ بے کہ تام ہیں وہ بے کہ تام ہیں وہ بے کہ تام ہیں کہ مساخہ مل کرا سی موت کے ساخہ بلی کے مساخہ مل کرا سی موت کے ساخہ مل کرا میں کی موت کے ساخہ مل کرا سی کی موت کے ساخہ مل کرا ہمیں کہ دو تاہی کہ اس کے ساخہ مل کرا سی کی موت کے ساخہ مل کرا ہمیاہ کیا۔

لوسيبيا - بوشب يالا: - بني شمتون مين سے ايك (ا-تواريخ اوسيبيا - بوشب يالا: - من شمتون مين سے ايك (ا-تواريخ

سے بی سے ایستوع میج کے آباؤ اجداد میں سے ایک اور م

ایک شهردی دورخ بویم ۱۸ ایک شهردی دی مورخ بویم ۱۸ ایک شهر دی بودیم ۱۸ ایک شهردی بودیم ۱۸ ایک شهردی بودیم ۱۸ اور دوری مدی کے آغاذ میں فرنت مؤا - ۱۹ دی بهروبوں نے دومی حاکموں کے خلاف بغاوت کر کے جنگ شروع کی - اس میں اسینس کو بہودیوں کی طرف سے کلیل کی فوج کی کمان سونبی گئی ۔ سیکن اسی سال دومیوں نے اسے گلیل کی فوج کی کمان سونبی گئی ۔ سیکن اسی سال دومیوں نے اسے گلیل کی فوج کی کمان سونبی گئی ۔ سیکن اسی میں وہ دومی حاکموں کی طرف سے کیرون تا کر کرنا راک که وہ اس جنگ کو ترک کردیں - اس نے مہودی قوم کونائی کرنا راک کہ وہ اس جناب کو ترک کردیں - اس نے فلا وسین نام اپنے سربرست دومی جرمنیوں ولیہ پسیان اور طفس کے فلا وسین نام اپنے سربرست دومی جرمنیوں ولیہ پسیان اور طفس کے

نامذانی نام سے اپنایا - بید دونوں برنیل بعد میں رومی قیصر بینے بینیش کا سب سے اہم کا دنا مہ اُس کی تصنیفات ہیں - ان میں سے دوہبت مشہور ہیں ۔ ا - بیبودی جنگ نامہ - (بیسات جلدوں پرشنل ہے) ۔ بیبودیوں کے زانہ سلف کی توادیخ (بد ۲۰ جلدوں پرشنل ہے) د دنیا کی خلیق سے ایکر قیصر نیرو کے زمانہ تک کی نادیخ بیان کرتی ہے) ۔ دنیا کی خلیق سے ایکر قیصر نیرو کے زمانہ تک کی نادیخ بیان کرتی ہے) ۔ مورد خسی میں کی تحریف نظیدی میدلوکی کرورہے ، تاہم وہ واحد مورت کے متعلق معلومات ماصل کرسکتے ہیں کئی جگد یوسیفس نے میدنامہ کے بیس منظر برج فروری دوشنی ڈال ہے مثلاً وہ " بیبودا ہ کلیلی " عبدنامہ کے بیس منظر برج فروری دوشنی ڈال ہے مثلاً وہ " بیبودا ہ کلیلی " عبدنامہ کے بیس منظر برج فروری دوشنی ڈال ہے مثلاً وہ " بیبودا ہ کلیلی " داعمال ۲۰ اور شدہ والے (۱۱ ایک دائے ایک ناریخ ہیں لیوستا سیسم دینے والے (۱۱ ایک دائے میں نوشنی خواص دیسے والے (۱۱ ایک دائے ایک ناریخ ہیں لیوستا و ندسیتوع (۱۱ ایک دائے کی خواص دلیسیتوع (۱۱ ایک دائے کی خواص دلیسیتوع (۱۲ ایک دائے کی خواص دلیسیتوع (۱۲ ایک دائے کی خواص دلیسیتون کا حامل ہے۔

يوستع كى كتاب إلى كينفولك نريمير ميلينوع كى كتاب كانام -

و سی شمعون کے فبیلے کا ایک شخص - دہ اپنے گھرانے کا سردار لوسنسر ب تفادا - تواریخ ۲، ۳۲) -

رغبرانی = بیروداه صادت به رغبرانی = بیروداه صادت به) - ایروسادات :- اس میشوس کا بان کا باپ جو ذراب کے ساتھ اس کا دراب کا دراب

(عبرانی = فرصت عبش) - المجسور الله عبرانی = فرصت عبش) - المجسور الله الله الله الله الله عبران کے سفر میں ایک درمیان تھا (گنتی ۲۳،۳۳، ۲۳،۳۳، الله اور عبرونه کے درمیان تھا (گنتی ۲۳،۳۳، ۲۳،۳۳، ۲۰،۵ - الله میں مجے یوط آت ہیں) -

مس بنی بیوداہ کی میراث کا ایک فنہر - بیرکونستانی علاقدیں جرون لوطم ب- کے پانخ میل جنوب بیں تفا (لیٹوع ۱۵،۵۵،۲۱،۲۱) -بعدیں یہ بارون کے فاندان کودیاگیا۔

رعبران = يوداه مدد ہے) -روعرر - ليرازر :- يه دمي صقلاح ميں داؤد كى فوج ميں عبرتي ہؤا (۱-تنادخ ۲:۱۲) -

(۱۳ وادب ۱۳ هم و کام جدوری کابیا - برصقلاج میں داوری فرج میں موسلم دوری میرا (۱- نواریخ ۱۱:۷) -

رعبران = يهوواه المخانات - وقرائ = يهوواه المخانات - وقر (عبران = يهوواه المخانات ) - الموقع (۱۰ تواريخ ۱۲، ۲۲) - الموقع (۱۰ تواريخ ۱۲، ۲۲) - الموقع (۱۰ تواريخ ۱۲، ۲۰) - الموقع (۱۰ تواریخ ۱۳ توروز ۱۳

برورة المحارك بركارشه براده جس فيرمياه بهي كواس كورك المسلم المحك المحك المحمد المحد المح

بچالیا (۱عمال ۲۲:۲۷) -مست روسری ایک سیح جس کو نولسس دسول نے سلام مجھیجا **لولسبہ :** (رومیوں ۱۱:۵۱) - پرشا پرفلگس کی بیوی تھی -

يوم كفّاره :- ديم كفّاره كادن -

خدا وندنييوع كے نسب نامه ميں ايك شخص كا نام -رونان :- مدورد بیون می دوسوسال بعد زنده تفا (لوفاس: ۳۰) .

برداود با دشاه کے دوسوسال بعد زنده تفا (لوفاس: ۳۰) . قدیم معلومہ آبادی ایک مزار اور دوم زارتی مسلے درمیان یونا آن کے بعنوب میں مننی - ان کا ادریخ میں پہلی مرتبہ ذکر ۱۰۰۰ ق م سے خاصے عرصے بعدسی آیا۔ اس وفن وہ آبنائے ایجیشن کے دونوں طرف آباد تفے۔ دو خاص باتنى لعنى فلسفه اور حمبورى مكومت بولونا نيت كا فاص نشان بن گئیں وہ ایشیائے کویک کے 7 میونین Ionian ساحل بروجودين آئي - أيُونيا Ionia غالبًا يسعياه 44: واكا ماوان سے ۔ اینان کی مملکت کا علاقہ تھی متعبین بنہیں تفا عبوری حکومتیں سندروع مي ميل بجرئ الكودك تمام علاقے (شنيسلي، جنوبي اطالب اور سان نک که مارست بینه اور میتین میں قائم موگئی تقیق سیسکنندر اعظم بیان نک که مارست بینه اور میتین میں قائم موگئی تقیق سیسکنندر اعظم کے بعد یونان کی ریاستیں سنروستان کے بعد یونان کی ریاستیں سے سوکس کے عہد میں اور خاص طور پر دومی نسلط سکے وقت ایشیائے کو عمی کی قدیم اورد و نتمند افوام اور بجرهٔ رقیم محمشر فی کنارے کے لوگ سسيننكط ول يوناني جمهوري رباستول كي صورت مين سبط گئے ۔ مرف سخت پیمانده علاتے جہاں شاہی یا مذہبی حکومتیں تفیں بیچے رہے۔ سسياسى طور بدير بلى بوقى حالت سميشه سى سے يونا بنول كا خاصا رسى

ے۔ یونان کبھی محبی سیاسی و حدت نہیں خطا- (دانی ایل ۱۱:۱۱ میں ندکور "یونان کابا دشاہ علی اللہ اللہ اللہ اللہ وہ مکترینہ کاکوئی بادشاہ تھا ۔ غالبًا وہ سکندر اللہ اللہ کا کوئیٹر ول کرنا تھا لیکن وہ مکترینہ کا میں کوئیٹر ول کرنا تھا لیکن وہ منام ہونا نی دیا سنوں کا بادشاہ نہیں تھا ۔ اعمال ۲۰:۲ میں جس پولان کا ذکر ہے وہ یفینا دومی صوبہ اختیہ تھا جس میں اگر جہ بہت سی لونانی دیاستیں شامل تھیں تو مبی وہ یونا نبیت کا صرف ایک سے معدتھا۔ دیاستیں شامل تھیں تو مبی وہ یونا نبیت کا صرف ایک سے معدتھا۔

دوسرى طرف يونانى تهذيب كم برطقت موئے بيدلا وسنے ایک اورسطح بد اتحاد فائم کردیا مشرقی بیروروم کے تمام نعظے اوراس سے کا فی آ سے معی یونا نیٹ کی مہیا کر دہ تہذیب جاری موگئی۔ راستوں کی دولت مندی اورمعیاری سطح نی تصدیق ان شاندار کھنڈرات سے ہونی ہے ہو آج میں مبا بجاملتے ہیں۔ ایک حصوفی بنو دمنی اردعابامیں آناد اورمهدّب زندگی کاخیال جو محمی ایجنین رباستون کاظرم امتنیانه تقا اب عِالمكيرسطح برقبول كيا جان لكا- التفيئة اب مبى عُمَام كالمركز تقا، تاہم پرگئن ،انطائیہ اور کمندریا ورمتعدد دیگیر شہر صی اس کے قبیب عظے محدمتیں مذمر ن تعلیم کا انتظام کرتی تقییں ملکہ اکثر ترقی یا فت ملكول كى نسبت كهين زباده شأندار تفريح اور وسيع سطح يرصحت اور فلاح وبهبود كى سېونتنب بعبى مهياكمرنى نقبل - ايشى رياست كاباسنده بوزا اور بیزانی زبان جاننا، اومی کے مبدّب مونے کا نشان مقاد اعمال ۲۱: ۳۷ - ۳۹ ) - الیسے شخص کو خواہ وہ کسی نسل سے تعلق کیموں پزد کھفنا ہو "يونانى "كهاجا نامقا (مرفس > ٢٧٠) - باتى سب عير يونان كبلات سف درومیون ۱: ۱۲) - اعمال ۲: ۱؛ ۹: ۲۹ مین " پیزانی مائل" کی اصطلاح بنظام ر كرتى سبع كربدامتنا زغيرمكى بهودى برادرى مين بعى دوا دكعا جاناتها يسكن اعمال ۲۰۰۱ میں غالبًا اشارہ غیر بہودیوں کی طرف سے بین کے لئے اعال ۱۱:۱۸ دومیول ۱:۱۱ وغیره می دیونانی کی اصطلاح نتے عہد نامر کے عام استعال کے مطابق ہے اور بیلجین غیرقوم " کے مترادف ہے ۔ ینا نیول کو بطورا ل نظر observer عبادت خانول میں اکثر دکھایا گیاہے د پوتنا ۱۲: ۲۰: اعمال ۱۲:۱۲: ۲۰: ۸ : ۳) نسکن اسسوائیس کی لبطور قرم علی کر کر طری سختی سے فائم رکھا جا نا تھا ۔ ابخیل نے اس قومی قیبر سے رہائی دلائی اور میر بہود بول کے لئے ایک تنشولشناک سخربر تفااور ینی سیجیت کی پیداکش کا ایک امتیازی نشان بن گیا۔ بونانی زبان نے مهنّدب د نیامیں انجیل کے لئے داستہ کھول دیا اور بیرنا نی میں ہی نیاع زامہ

بونانی زبان :- نئے عبر نامری زبان عوامی یونانی ہے - اسکی سکنے بونانی نفر سے دیائی فقر سے اللہ دیا تی فقر سے سیکی شخف دیا لکتوس he koine dialektos (یعنی عوامی بولی) کا مخفف ہے ۔

﴿ يركل ك يوناني سے مختلف ہے دير شهر \* انتقيافي كردو

سنے عہدنامہ کی زبان ہیں عوامی محاور سے ہیں اور سا دگی۔ اور سلاست اس کی تمایاں خو ہیوں ہیں شائل ہیں۔ اس میں سنے الفاظ اپنانے کی بڑی المبیت تنفی اور برعبرانی اور ادامی الفاظ سے نوازی کئی اور اس برائی دبان کا میں مہیت اثر میرا۔

يونانى حروي تهجى

یونانی حروف بھی میں م احروف ہیں - ذیل میں ہم ان کی ترتبیب اسکل، نام اور اسواز کا ذکر کریں گئے -

پہلے کالم میں بڑے لینی capital تروف درج ہیں۔ ددسرے ہیں جھوٹے حروف کی شکل درج ہے۔ تیسرے کالم میں مروف کے نام ہیں اور ان خری کالم میں انگریزی حروف ہیں جن کو نقل حرفی کے وقت استعال کیا جاتا ہے۔

نقل حرنى كيليّ المُريزى وكن	رن	چھوٹے تروف	بر <u>د</u> ے حرد ن
a	الفا	α	A
b	لتا	α β	$\boldsymbol{B}$
g	بنیتا گاها		$oldsymbol{arGamma}$
d	بذأ	γ δ	Δ
e	ديين السلدان	€	$\boldsymbol{E}$
z	رپومو <i>ن</i> د تا	ζ	$\boldsymbol{Z}$
e	ر پ <u>ن</u> اندا	η	$^{\circ}H$
th	ر بیرا اینا تفت	$\dot{m{ heta}}$	0
i	کشین کشنے اورا	Ł	1
k	اب اون کارا	ĸ	K
1	کا پا لامدا	λ	Λ
m	ميد ميد	μ	M
n	برور نهم	ν	N
x	ستسالي	Ę	<b>E</b> 0
O	ا وخي كرون	0	0
р	پائ	π	П
ŗ	رو	ρ	P
S	بسنگما	σ, final s	P Σ T
t	تأوّ	τ	T
u	اليسلدن	υ	Y
ph	فان	φ	Φ
ch	خان	x	X
pš	پسانۍ	Ŷ	Ψ
0	ادميكا	ω	Ω
	44		

پہلے کا کم کے سروف اب صرف چیپی مہونی کم آبوں میں بطورکہیٹی سے روف اب مروف کی کم آبوں میں بطورکہیٹی سے روف استعمال ہوتے ہیں لین الم معرفد کا پہلا سموف وغیرہ المبکن قدیم زمانہ میں نمام یونانی عبارت اس بڑے سروف

میں کھی جاتی تھی ۔ ان حروف کو انسیال uncial کا نام دیا جاتا تھا جس کے لغوی معنی ہیں اُپنی حروف لعنی ان کا فد تقریباً ایک اپنے ہوتا تھا۔ بعد میں یہ نام بلالی اظ قد اس شکل کے حروف کو دیا گیا۔ قدیم ترین سننے اسی خط میں ہیں ۔ ۹ ویں صدی عیسوی میں اُور قسم کے حروف را گیا۔ ہوئے ۔ یہ دوسرے کا لم کے حروف کی مانند میں انسی کرسو Cursive یعنی دوال خط کا نام دیا گیا کیونکہ یہ قلم کو کا غذ برسے اسے اطفائے بغیر دوانی سے لکھا جاسکتا تھا۔

ذیل میں مم ٹسٹے صاحب کے یوٹناکی انجیل کے تحت اللفظی

ترجمہ کا نمونر پیش کرتے ہیں۔ یہ ترجمہ فی المرآباد سے شائع بڑا۔ ہم فارٹین کی ضدست میں یوٹ کی انجیل کے پہلے باپ کی بہلی ۱۸ آبات کا ادد واور فارسی ترجمبر پیش کرتے ہیں۔ بامیں ہا تھ کے کالم میں موجودہ پروٹسٹنٹ ترجمہ سے ۔

یا در سے کدیوناتی ذبان انگریزی اورکٹی دیگر ذبانول کی طرح بائیں ہاتھ سے دائیں باخذ کی طرف انگریزی اورکٹی دیگر ذبانول کی طرح بائیں ہاتھ سے دائیں باخذ کی طرف انکھی جاتی ہے - سربینانی لفظ کے پنچے وہ اُددو اور فارسی لفظ کا کھا ہے جو اُس لفظ کا مطلب اورلفظی ترجمہ ہے - اُددو اور فارسی کو بھی بائیں سے دائیں طرف پڑے ہے ۔

يوحنا كي ياك انجيل معه أردر ارر فارسي ترجمه \*

انجيل مُقدس يوحنا مع ترجمة أردو و فارسي \*

ETAΓΓΕΛΙΟΝ ΤΟ ΚΑΤΑ ΙΩΑΝΝΗΝ. يوحنا کے موافق ال انجیل (خوشخبري) یوحنا بحسب ال انجیل (مُژده)

پہلے باب کی پہلی ۱۸ کیات

ابندائی کلام نظا اور کلام خدا کے ساتھ تھا اور ا
کلام خداتھا ، یہی ابندائیں خدا کے ساتھ تھا ، یہ کلام خداتھا ، یہی ابندائیں خدا کے ساتھ تھا ، یہ بابندائیں خدا کے ساتھ تھا ، یہ سبب چیزیں اس کے دہسلہ سے پئیدا بُوئیں اور بو سبب پیدا بُوئی اور وہ سبب کھی پیدا بہت اس میں نے ندگی تھی اور وہ بم بغیر سببی بہت ہوئی ہوئی اور وہ بم نزدگی آدمیوں کا اور تھی ، اور اور تاریکی میں چمکت ، نزدگی آدمیوں کا اور تھی ، اور اور تاریکی میں چمکت ، نزدگی آدمیوں کا اور تھی ، اور اور تاریکی میں چمکت ، نزدگی آدمیوں کا اور تھی ہوئیل در کہا ، ایک آدمی

يُرتَّنَ نام المُوسِودُ سُوا سِرِ مُداكى طرف سے مِعْبِيا كَياتِها ٤

Κεφ α. 1. \* Εν ἀρχη ην ὁ Λόγος, καὶ ὁ Λόγος ην πρὸς τὸν Θεόν, καὶ Θεὸς خدا اور - الله کے پاس تھا کلمہ ال اور - کلمہ ال تھا ابتدا میں ، ا باب خدا و - الله فزد بود كلمة ال و - كلمة ال بود ابتدا در ١ ا فصل ην ὁ Λόγος. 2. οὖτος ην ἐν ἀρχη πρὸς τὸν Θεόν. 3. πάντα ساري چيزيں ،الله کے پاس ابتدا سيںتها وهي ، كلمه ال تها همه چیزها ۳ الله فزد ابتدا در بود آن ۲ . کلمه ال بود δί αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο οὐδὲ εν ὁ جو ایک چیز بھی نه هوئي اُسکے بغیر اور - هوئیں اُسکے وسیلے که یک چیز هم نه شد او بغیر و - شد او بوساطت γέγονευ. 4. έν αὐτῷ ζωὴ ἦν, καὶ ἡ ζωὴ ἦν τὸ φῶς **فور ت**هی زندگی وہ اور-تھی زندگی اُس میں ۱۰ . هوئی ہے ورشنائی بردهٔ حیات آن و برهٔ حیات او در ۱۰ موجود شده است των ανθρώπων. 5. και το φως έν τη σκοτία φαίνει, και اور-چمکتا ہے تاریکی میں نور وہ اور ہ آدمیوں کا و -میدرخشد ظلمت در روشنائی آن و ٥ . انسانان ή σκοτία αὐτὸ οὐ κατέλαβεν. 6. Ἐγένετο ἄνθρωπος ἀπεσταλ-بھیجا ایک انسان هوا ٦ .قبول کیا نہیں اُسکو تاریکی نے فرستاده انسانی جمهدهه المديدبنت نه آنرا ظلمت

برگوایی کے لئے آیا کہ اور کی گواہی دے تاکرسب اس ب کے درسیلرسے ایمان لائیں و وہ نور تر نور نتاگر ۸ نُركى گوامي دين كوآياتها عرفيتني توريوسرايب ٩ ارمی کوروشن کراید دنیایی ان کوتفا و ده وناس ۱۰ بقااور دنیاس کے وسیلہ سے پیدا ہوئی اور دنیا نے اُسے نریجایا و وہ اپنے گھر آیا ادراس کے اا ا پنول نے اُسے فیمول نکیا ﴿ لیکن جِننوں نے اُسے ١٢ قبول کیااس نے انہیں خدا کے فرز ند بننے کا سی بخشابعنی انہیں جواس کے نام پر ایمان لانتیں ع وہ مزنتون سے ہمبم کی خوامش سے مذانسان کے ۱۳ إداده سے بلکہ خداسے بیدا ہوئے ، اور کام فجسم ١٨ میتوا اورففل اورسیانی سے معرور بوکر سمارے درمیان رہا و دسم نے مس کا کیسا جلال دیجھا جیسا باپ کے

μένος παρά Θεοῦ, ὄνομα αὐτῷ Ἰωάννης. 7. οῦτος ἦλθεν آیا وهي ٧ .يوحنا أسكو نام -خداكي طرفسے بواي آمد او ، يحيل اورا نام -خدا از سوي μαρτυρίαν, ινα μαρτυρήση περί τοῦ φωτός, ινα πάντες سب لوگ تاکہ ۔ نور کی نسبت گواهی دے تاکہ ۔گواهی کے -روشنائي بجهت شهادت بدهد تا - شهادت πιστεύσωσι δί αὐτοῦ. 8. οὐκ ἢν ἐκεῖνος τὸ φῶς, ἀλλ' ἴνα قاکه لیکن - نور ولا وهي تها نهیں ۸ . اُسکے وسیلے سے ایمان الویں **تا اما -نور آن او** آ بوده نه ۸ . او بوساطت ایمان آورند μαρτυρήση περί τοῦ φωτός. 9. ἦν τὸ φῶς τὸ ἀληθινόν, δ نور وہ تھا ہ .نور کینسبت گواھی دے جو ۔ سپچا که حقیقی نور آن بود ۹ .نور بجهت شهادت بدهد φωτίζει πάντα ἄνθρωπον ἐρχόμενον εἰς τὸν κόσμον. 10. . فنیا اِس میں جو آتا ہے انسان کو ہرایک روشن کرتاہے ۱۰ . جهان این در که مي آید انساني را هر منور کند ểν τῷ κόσμῳ ἦν, καὶ ὁ κόσμος δἰ αὐτοθ **ἔγένετο,** اُسکے رسیلے سے دُنیا یہ اور -تھا دُنیا اِس میں -موجوده او بوساطت جهان این و -بود جهان این καὶ ὁ κόσμος αὐτὸν οὐκ ἔγνω. 11. εἰς τὰ ἴδια ἢλθε, καὶ اور -آیا اپنی چیزونکے اندر ۱۱ . جانا نہیں اُسے دُنیا نے 22 و -آمه چیزها خود در ۱۱ .شغاخت نه اورا دُنیا • οι ίδιοι αὐτὸν οὐ παρέλαβον. 12. ὄσοι δὲ ἔλαβον قبول کیا لیکن جتنوں نے ۱۲ .قبول کیا نه اُسے اُسکے لوگوں نے قبول کردند لاکن بآن کسانی که ۱۲ قبول کردند نه ویرا αὐτόν, ἔδωκεν αὐτοῖς έξουσίαν τέκνα Θεοῦ γενέσθαι, -هوجانے کا خدا کے فرزند اقتدار اُنہیں اُسنے دیا ۔اُسے خدا اطفال قوتِ ایشانرا داد 1,,1πιστεύουσιν είς τὸ ὄνομα αὐτοῦ· 13. οἱ οὐκ έξ τοῖς سے نہ جوکہ ۱۳ ،اُسکے نام پر ایمان لانے والوں کو (یعني) ۱۳ . او اسم کھ از نه به ایمان آورندگانی را (یعنی) αἰμάτων, οὐδὲ ἐκ θελήματος σαρκός, οὐδὲ ἐκ θελήματος سے اور نے حصم کی خواہش سے اور نہ ۔لہوڑں از و نه حصد خواهش از و نه حونها ανδρός, αλλ' εκ Θεοῦ εγεννήθησαν. 14. καὶ ὁ Λόγος σάρξ جسم كلمة ال اور ١٦ .پیدا هوئے خدا سے بلکہ -مردکی جسد كلمة ال و ۱۴ ، مُتولد شدند خدا از بلكة -مردي έσκήνωσεν έν ήμιν (καὶ ἐθεασάμεθα έγένετο, καὶ هم نے نگاہ کی اور) همارے درمیان (خیمےمیں)رها اور ۔هو گیا نگریستیم و) ما میان ساکن شد (در خیمهٔ) و - گردنه

اور لیکاد کر کہا ہیں و کہ توسی ایس کو اہی دی اور لیکاد کر کہا ہیں کہ یہ وہی ہے جس کا میں نے ذکر کر ایک کر کہ اس کے میں اور کیکا کر کہا ہیں کہ بعد آتا ہے وہ مجھ سے متعقدم عظم را کرنگہ وہ مجھ سے پہلے تفاع کیونکہ اس کی معمودی ہیں اور کی کہا کہ مسبب نے پایا یعنی فضل پر فضل ہو اس لیٹے کا کرشر بعیت تو موسی کی معرفت وی گئی مگر فضل اور سیالی کی معرفت وی گئی گر فضل اور سیالی کی معرفت وی گئی گر فضل اور سیالی کی معرفت ایک کی کہ میں کی معرفت ایک بیٹری ہو کہ کہا کہ کہی نہیں دیکھا ۔ اور کو تا اس ایک کی د ہیں ہے کہی نہیں دیکھا ۔ اور کو تا اس ایک کو د ہیں ہے اس کے ظامر کہا ہو

την δόξαν αὐτοῦ, δόξαν ώς μονογενοῦς παρὰ πατρός,) -اُسکے جلال پر -(باپ کی طرف سے اکلوتے مواود کے مناسب جلال -(پدر از جانب به مولود، یگانهٔ شائسته جالل جلال **-اررا** καὶ ἀληθείας. 15. Ἰωάννης μαρτυρεῖ πλήρης χάριτος ۱۵ . سچائی سے اور معموو توفيق گواهی دیتاہے یوحنا از توفیق شهادت میدهد بعیی ۱۵ از راستی و مملو καὶ κέκραγε περί αὐτοῦ. λέγων, Οΰτος -اُسكى -کہتے ہوئے پُکارا ہے اور نسبت 2 ندا کرده است و بجهت εἶπον, Ὁ ὀπίσω μου ἐρχόμενος ήν ôν آنے والا ہے میرے پیچھے جو -مینےکہا وھیکہ جسکے (بارہ میں)تھا آنکه -گفتم آن که (در بارهٔ او) بود مي آيد ازس بعد ἔμπροσθέν μου γέγονεν, ὅτι πρῶτός  $\mu$ ov  $\tilde{\eta}$ v. 16. ١٦ .وة تها مجهس پهلے(اول) كيونكة -هوا ہے مجهسے مُقدم مُقدم از من پیشتر زیرا که -شده است از من ότι έκ τοῦ πληρώματος αὐτοῦ ἡμεῖς πάντες ἐλάβομεν, καὶ سبهوں نے هم اُسکي بهرپوري سے کیونکه - يافتيم جميع ما او پُرئى از زيرا<sup>كه</sup> χάριν ἀντὶ χάριτος. 17. ὅτι ὁ νόμος διὰ Μωσέως موسئ کے وسیلے سے شریعت کیونکھ ۱۷ .توفیق کے موافق توفیق موسی بوساطت شریعت چونکه ۱۷ .ترفیق حسب توفیق έδόθη, ή χάρις καὶ ή ἀλήθεια διὰ Ἰησοῦ Χριστοῦ ἐγένετο. -هوئي مسيح يسوع كروسيليس سچائي اور توفيق -دي گئي .گردید (آمد) مسیح عیسی بوساطت راستی و توفیق دادهشد 18. Θεον οὐδεὶς έωρακε πώποτε ὁ μονογενης υίος\* ὁ جو بیتا ایکلوتامولود -هرگز دیکها بے کسینے نہیں خدا کو ۱۸ است که پسر یگانه موارد -هرگز دیده است کسی نه خدا را ۱۸ είς τὸν κόλπον τοῦ πατρός, ἐκεῖνος ἐξηγήσατο. بتایا (اُسے) اُسی نے -باپ کی گود، میں .بیانکرد(اورا) همان -پدر آغوش در

نہیں ہے بلکر کی بھی شخص جربی نانی ذبان بولتا ہو (مرقس یے ،۲۹ ، یوشا اور ۲۰ ، ۲۰ ، ۱۹ ، یوشا عقی قدا کو قبول کیا ، ۱۹ ، ۱س کے برعکس وہ غیر بیودی یونانی جنبوں نے عقیمی فدا کو قبول کیا ، وہ خدا پرست یونانی کہلاتے عقصے ( اعمال ۱۱ ،۲۸) میزو کھیلئے پراگندگی - اسیری - میزانی ہے کبوتری یا قمری ) - میزانی ہے کبوتری یا قمری ) - اور اسلامی ایک باذشاہ اور آجا کہ عبد میں ایک بنی ۔ وہ زبولونی شہر جات جمید میں ایک بنی ۔ وہ زبولونی شہر جات جمید میں ایک بنی ۔ وہ زبولونی شہر جات جمید کو ایک باذشاہ والا

برائی مامل بہودیوں کے لئے استعال ہوتی تقی جوفلسطین سے باہر پیدا ہوئی خاص کران ہیودیوں کے لئے ہوئی خاص کو استعان سے باہر پیدا ہوئے تنے اور یونانی زبان بولئے سنے ۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے بونانی تہذیب اور تمدن کی بعض دسوم کو بھی اپنالیا تھا ۔ یہ اُن ہودیوں کی اولاد سنے جوا پنی مرضی سے یا اسیری کی وج سے اپنے ملک سے باہر طلح گئے تھے (اعمال ۲:۱۹،۹)۔ جب نئے عہدنا مرس لوگوں کے لئے لئے لفظ یونانی استعال مونا ہے تواس سے مرادیونانی قوم کے لوگ

تفاجه نامرت کے علاقے میں واقع تفا۔ اس کے باپ کانام امینی تفاءاس کے باپ کانام امینی تفاءاس نے اسرائیل کی کمیں ریکھام نے سے اسرائیل کی علافاتی توسیع کی پیشیدنگوئی کی تفی جس کی کمیں ریکھام نے کی (۲-سلاطین ۱۶۰: ۲۵)۔ یہ یوناہ ، یوناہ کی تناب کا مرکزی کردا تھی ہے اور بارہ انبیائے اصغریس اس کا نمبر پانچاں ہے۔

٢- متى ١٠:١٦ كي مطابن شمعون ليطرس كاباب.

# یونآه کی کتاب بریس کی کتاب به

#### ١- خلاصهمضامين

کتاب چارابواب مین منفسم سے جن میں سادے مواد کو بڑی صفائی سے نقشیم کیا گیاہے۔ پہلے باب میں تذکرہ ہے کر بوزاہ بنی کو خدا میک کر دو نیزہ میں حبائے اور اُن کی بری پر احتجاج کرے مہانہ کی گرکر خالف سمت کو روان ہر جا تا سیکن وہ اس سے پہلوفقی کرکے جہانہ کی گرکر خالف سمت کو روان ہر جا تا ہے۔ جہانہ ایک طوفان میں گھر جا نا ہے اور ملاح بو باا ہے کہنے پر اُسے سمندر کی لہروں کے سپر دکر دیتے ہیں۔ ایک بڑی مجھلی بنی کو گاطانی بیسے ۔ دوسرے باب میں اُس کی دعاکا متن ہے یا یوں کہنے مجھلی کے ایسے سے شکر گرادی کا مزمورہے۔ مجھلی یو تاہ کو ساحل پر اُگل دیتی ہے۔ بیسے سے شکر گرادی کا مزمورہے۔ مجھلی یو تاہ کو ساحل پر اُگل دیتی ہے۔ بیسے سے سے شکر گرادی کا مزمورہے۔ مجھلی یو تاہ کو ساحل پر اُگل دیتی ہے۔ منادی سے کہ بی بیا میں اُس کی بات میں یو تاہ ہے۔ اس کی اس کری اُس کے دوشوں سے نامت ہوجا تے ہیں۔ چوشنے باب میں یو تاہ ہے۔ اس پر برمی السے حالات پیدا کرتا ہے۔ اس سے خدا ایسے حالات پیدا کرتا ہے۔ اس سے خدا ایسے صلات پیدا کرتا ہے۔ اس سے خدا اُسے سکھا تاہے کہ دو تام نبی خدا اُسے سکھا تاہے کہ دو تام نبی خدا اُسے کہ دو تام نبی خوا اسان کے لئے در درکھے۔

#### ٢- مصنف اورسي تصنيف

کتاب بین سے مصنف کے متعلی کوئی اضارہ نہیں ملتا ۔ یہ یوٹاہ
کی اپنی تصنیف بھی ہوسکتی ہے لیکن کتاب بین کہیں بھی صیغہ متعلم کا
استعال نہیں ہوا (موازنہ کریں ہوسیع ۱۹۳۳) ۔ یوناہ ۱۹۳۳ کے اس
بیان سے کہ نیٹوہ با فی نہ رہے گا یہ اندازہ لگایا بماسکتا ہے کہ بیکتاب
بیان سے کہ نیٹوہ با فی نہ رہے گا یہ اندازہ لگایا بماسکتا ہے کہ بیکتاب
اس کا مصنف نہیں تو اس کے مصنف کے متعلق کچے نہیں ہم جاسکتا۔
یول اس کاسن تصنیف آصلوی صدی قدم میں ہوسکتا ہے ہیکن قرین
قیاس یہ ہے کہ بیچھٹی صدی قدم سے قبل کا نہیں ۔ بارہ ا نہیائے اصغر
قیاس یہ ہے کہ بیچھٹی صدی قدم سے قبل کا نہیں ۔ بارہ ا نہیائے اصغر
تیسری صدی قدم نہیں کے محدود نہ و مقبول ہو تھے کے لئے لہذا ہوتاہ
کی کتاب اس سے کا فی دیر پہلے مکھی گئی ہوگا ۔ کتاب کا عالمگیر مصنمون
بینوں کی صدی کے مودی قوم ہرستی کے خلاف ایک احتجاج سے بھ

عزرا کے عہد کے بعد شدوع ہوا تھا۔ ناہم الیسے عالمگیر تصورات ۸ دیں صدی قنم سے فبل تھی طلتے ہیں ایسعیاہ ۲:۲)، اس لئے اس کا عالمگیر دنگ اِسے اسیری کے بعد کی تصنیف قرار دینے کے لئے کافی نہیں ہے۔ اس میں شک نہیں کہ کتاب کے وجود کی اہمیت ادراس سے ناگواری کا اظہار عزرا کے عہد کے بعد ظاہر سُڑا ہوگا۔ تاہم لبد کے سن کے بق میں دیئے گئے دلائل بھی حتی منہیں ہیں۔

#### ٣- پيغام اوراصليت

کتاب کا مرکزی بیغام بڑا واضح سے کہ خداکا دیم اور لگاؤیہودلوں

تک محدود منہیں ملکہ تمام بنی نوع انسان پر مجبط ہے۔ نیتوہ کے لوگوں

کا توبر کے لئے جلدی کرنا یہودلوں کے لئے شرم کا مفام نھا ہو کم اعتقادی

دوردل کی سختی کے لئے مزب المشل بنے ہوئے میسے نے میں اس کتاب سے بیمی سبنی اخذکیا (منی ملا: ۲۱) ۔ انہوں نے یوناہ کے نین

دن اور دات مجھلی کے بیٹ میں دہنے کا بھی حوالہ دبا اور کہا کہ نیتوہ کے

باسٹندوں کے لئے اس نشان "کے مطابق وہ خود بھی نین دن نک فبر
بیں دہیں گے (منی ۲۰۱۲) ؛ لوقا ۲۰۱۱) ۔

كتاب كى اصليتت ايك متنازعه في موضوع ہے - اس كى تعبير كمة تع بوئ إسے ديومالا، تفسير، حكابت، تمثيل اور تاريخ سجى كور تايا گیاہے - اسی نوعیت کے معدو دکے پیند دید مالائی فیصے دوسری تومول میں بھی بائے جاتے ہیں لیکن وہ بڑے مہم سے ہیں ۔ إن میں مشرک بات صرف بد مهی سے کہ ایک شخص کو کوئی سلمندری جا نور لیگل عبا تاہیے نوھی دہ زنده بچد منا سے-ا در ندسی بر۲-سلاطین ۱۱، ۲۵ی تفسیر سے ، حساس اُن قصول کا ذکرسے بوننی کے نام سے منسوب کردیئے گئے ہیں۔ کا ب برس سینقے اور ترتیب سے مرتب کی گئی ہے ۔اس کا واحدمقدرایک حرودی سبن فرسن نشین کروانام - بردائے کربیکتاب استعاہ اور يرمباه كع لعض علمكيربيانات كى بهودى تعبيره فدرس زياده فرين فیاس سے - اس کی نمٹیلی تشریح مجمی ممکن نظراتی - یوناه اسرائیل سے ، مِجْعلى بآبل سب اورنبگل جا كاسيري وغيره - إيسى تنتيلى داستانيس دموِّب كي ادبیات میں بنترس بیں لیکن وہ بہت بعد کی صدیوں سے منعلق ہیں ۔ ا سے ایک حکامیت سے زنگ میں لیناز بادہ آسان اور قرین قیاس ہے۔ بحواس نظر بینے کے حامی ہیں اُن کے نزویک بیرٹ ب ایک آنسی اخلاقی کہائی پڑشتمل ہے عبس کامقصد ایک سبق سکھاٹائے۔ وہ اس کا مقابلہ نائن کاد آورسے کہانی بیان کرنے (۲ سموٹیل ۱:۱۲ مالعد) یا ندا وند کانیک سامری کی تثبل (اوقا ۱۰: ۳۰ ما بعد) سے کرتے ہیں جس كامقصدتهي وسي سبق ديناسي جويوباً وكي تناب مي يايا جا تاسيد. اس حكايت ك دنك مين لين كامقصدين بين سي جيسا كر بعض اوقات دعوی کیاجا تاہے کہ بوتاہ کے معجزاند انداز میں مجلی کے سیسے

سے زندہ نقل 7 نے کی حقیقت سے پہلو بجایا جاسکے ۔السی حکایات نوشتوں میں بے شمار میں - اِس انداز تُفسير کے نما ف سب سے بشااعتراض كهانى كولوالت نودب ادر تفرية سيتفيقت سي كاخلاتي سبق ی نشاند منی تنهیں کی گئی (موا ذیذ کریں کہ ناتش کہتا ہے سر تو ہی وہ ادمى سے"۔ اور خدا وندنے کہا" تو بھی جاکرالیا ہی کر")۔

#### م - مارینی تشریح

"نادیخی تشریح کا کملی انحصار متن کی معنویت اور اس حقیقت میسیے کہ برکہانی ایک ناریخی شخصتیت بدّناہ بن المتی سے منسوب سے رجبكه مذكوره بالاحكايات سي كردار كمنام بين) - ب شك يهودى روایات میں اس کتاب کو تاریخ کا درجه دیا گیاہے ادرالیا معلوم سونا بے كەخدا وندسيح نے حبى اس كا حوالدانى معنول ميں دياہے -ليكن مزوری نبین کرخدا و ند کانتیال اِس کی با بت یہی ہو۔ تاہم کئی نیبلوؤں سے اس اندانتفسیر سیاعتراف ہوتے ہیں یخصوصاً مجھلی کامتجزہ رئیتوہ كا دكيع رقبه، بيربيان كرما دمنناه أورشهر بور نے ايك عبراني نبي كي نابي شنين اوربغيرحيل وتحبت توبه كرلي اور مجر آمخرمين كدوكي بيل كاغير فطرى طور سے تیزی سے بڑھنا۔ تاہم بیمکن سے کہ مجزہ مُٹُوا ہو۔ کد دی بیل کا برصنا معیم معجزه موسکتاب یا برکها جاسکتاب کریتا هم ۱۰۱سے تفظی معنی مراد منیں میں بہواں کک نینوہ کے رقبہ کا تعلق سے (لوناہ ۳۱۳) ممكن بے كممصنف كے ذمين ميں نينوهشهرسے دسيع ترعلاق مواس كى تصديق بول مجى موتى ب كروة نيتوه ك إدشاه" (١٠٣٠ كالوالدويا ہے جبکہ گرانے عہدنا مرکے دوسرے مصنفین شا ہانِ اسٹورکا ذکرکرتے بیں عب کا دار الحکومت نینوہ تفا ۔ یہ بھی کہا جا سکنا سے کرنیتوہ کے باشندول نے لگت پلاسرسوم (۷۵ء قام) کے برسر افتداد آنے سے قبل اپنے ندوال کے دنوں میں ایسے نبی کی باتوں کوسکن کر توب ک ہو جوایک بغمی تنا ہی کی خرد تیا تھا۔ دہ لوگ مہبت سے دلیۃ اول س کو ماننتے تنفے۔ممکن سے کہ انہوں نے ایک اجنبی دیوتا کی نارا ضکی مول لیناگوادا نزکیا مو۔

يركبنا فرن انعاف بي كرناريخي تستدري ك خلاف المائة كئے اعتراضات ميں سے اور لي جي سنگين نوعيت كانبيں ہے - بھي كي وكايتي نشريح كى بابت بهى كهاج سكنا سي- اورنظر انتخاب آخراك ، دونوں پراکر مطہرتی ہے۔

غالباً ایک راگ کانام ۔ عبرانی کے لفظول كامطلب سے "دورك رسنے والے بوگول کا خامول کونزائد بر ذبور ۲ ۵ کامری میں ہے۔ شائد اس كيمعنى بربس كهاس ذبوركواس داگ سے كا با حالے .

يونتن ـ يونامان :-(عبرانی = خدا کی ششن) -ا - متوسى كى اولا دميس سے جيرسوم کا بیٹا (قضاۃ ۱۸: ۳۰) - اُسے افراہیم کے ملک میں میکاہ نے اپنا كاسن مقرِّر كما (قضاة باب،١) - بجروه أوراً س تحبيط "أس مك كى اسيرى كے دن تك بنى دآل كے فبيلد كے كاس بنے رہے" (قضاة

ب-ساؤل بادشاه كاسبسع بلا بليا بواس كى واحدىبوىس بيدا مُجًا واسموسُّل ١١٠ ٩٩ - ٥٠) - چونكروه تخت كا وارث نفااس الع مس كى دا قرد ك ساخم بوك سائل ك بعد تعنت نشين موا، وفادارى ادر محسّت أورهمي شاندار بن جاتى سب (السموسّل ١٠١٠) - بوتتن كانم بائبل میں بہلی مرتب فلسنیول کی مضبوط بوکی بہتے کی فتح کے سلسلہ میں ہتاہے اور اس سے باپ سے منصوبہ سے ظاہر موناہے کہ اس نے يبيس تبلعاد كوريا ني دلان بين مبي حصّد لبا (١ سموتيل ١١:١١)٠٠)-اُس کی ننجاعت اورسمت جس کاذکر داود اینے مرنثیر میں کرتاہے (ہیمتیک ۱: ۲۲) فلستیول کی ا کیب اُ در بچه کی پرتن تنها حمله کرنے میں صاف نظر اتی ہے۔ نیزاس وا تعرسے دوسسروں میں وفاداری احاکر کرنے اور خودمی وفاد ارسنے کی فابلید میں ظاہر سم تی سے (۱ سموسی سما: اناسم يدداً وركه سائق لونتن كي دفاداري بي تقيم عب كياعث بلكه بادشاه بعبى اس كي والقدك ساخفه وفادارى اس كي بسرى فرالفن ا ورخيبت سيخ كمرا نے كے باعث أورهيئ شكل بن گئى تھى - اب ساقیل بادشاہ میں سے خدا کا دوج جدا ہوگیا تھا اور جد بڑھنے ہوئے نون أورمبن كاشكار تفامُ سي بونغداكي دل كم مطابق تقاادر جِسے اُس کا جانشین بننا تھا اُ ور معبی نفرت کرنے لگا۔لیکن اس سے بأوجد دمجى يونتن نے جاتى جوسيت كى موت ك بعدد آقد ك ساته بعائى چارے کاعمد با ندھا (ا-سموثیل ۱۱:۱۸ میں) حس کی وجرسے وہ اپنے بأب كاعتماد كمعو ببيتا اوربيات مك كواس أبني زندكى كاخطرة مي لاتن سوليا(ا-سموليل ١٩: ١-> أورماب ١٠)- إن دونول دوستول س جُد البونے كامنظر مرا ولكدانى ب بى ظام رنهيں موزاكر يونتن اپنوباپ كيسانق داودك فلاف دومېمات (عين تبدى ادرمكيله) به ميى گیا تفا إ پوئتن بالت فرفلسندوں کے ساتھ کوہ ملبوعہ برجنگ میں آپنے باپ اور تعبایتوں کے ساتھ ماداکیا (اسموتیل اس: ۲)-

ب دو سر می می ایک دانشمند شخص اور اس کا مشیر اورشی تقا (١- تواديخ ٣٢١٢٧) -

م - واقروك بهاى سمعى كابلياب في ايك قد آور فلستى كو فتل کیا ( ۲ سیموٹیل ۲۱:۲۱ ۴۲)۔

۵-سردار کامن ابیآتنه کابٹیا، بوانی سلوم اورادونیا ه کے ساتھ

نف لیکن ان کی بغاوت میں شامل نہیں نفا (۲ میموٹیل ۱۵:۱۷؛ ۳۷؛ ۱۵:۱۵-۲۷؛ ایسسل طین (; ۲۸-۴۷) -

۲- داودکا ایک سور ما (۲-سموسی ۲،۲۳) ۱- توادیخ ۳)-

ے ۔ قریجے کا بیٹا۔ اس کا نام جدتیا ہ کے ساتھ اس وقت آتا سے جب بنوکرنفرنے بروشکیم پر قبضہ کیا اور جدتیا ہ کو اس ملک کا حاکم مقردکیا (برمیا ، ، ، ، ) ۔

ر - ایک منشی حب کے گھری پرمیاہ بی قید مقار بیمیاہ اور ۲۰:۳۷) - اسرائیل کی اسیری سے والیسی کے بعد بجالی کے موقع پہنچی بیمی نام آتا ہے ( دیکھیے عزر الد:۲۱؛ ۱۱:۵۱؛ خمیاہ ۱۲:

لونسس به ديمه الآآه.

م تیمتھیکس کی ال نے بچین سے اسے اتھی طرح پاک نوسٹوں کی نعلیم دی تنفی (۲- تیمتھیس ۲: ۱۵) –

لو تودير - أو مرور بر بر (ينانى = كامياب سفريا نوشبو) فليق ين ايك يى خاتون حس كاذكر فليتول م ٢٠ ين اناب -

۲ - یہوداہ کے قبیلے کا ایک شخص (خمیاہ ۱۱:۵)۔ ۳ - ایک سرداد کا مہن جو زربابل کے ساتھ اسیری سے والیس آیا (نحمیاہ ۲:۷:۱۲)۔

غالباً كالب كى اولاد كالك خص بهركى مديه ل الى :- (١- توالد خ ٢ : ٢ ٢ ٢ ٢ ٢ ٢ ٢ ١ ٠ ٠ - رواند خ الد كالك خوش مركا) - مراني = بهود اه خوش مركا) - مراني و المراني الد الدرخ ٢٠ : ٢٠ موالي كا بينا (١- توادرخ ٢٠ : ٢٠) - موالي كا بينا (١- توادرخ ٢٠ : ٢٠) -

روتن کی میراث کا آیک شہر میں میں اس دوتن کی میراث کا آیک شہر میروساں ، میروساں میروساں ، بدان علاقوں میں سے ایک تھا ہو مراد ایوں کو دیئے گئے تھے (لیٹوع ۲۱: ۱۸) - بدان ۱۳ ) - ایک موابی پھرسے معلوم ہونا ہے کہ میشا کے ساتھ جنگ کے دوران ایک امراتیلی با دشاہ بہتن میں رسبتا تھا ۔ اس بھگ میں میشا کو فتح کرلیا سیون فتح حاصل ہوئی تھی - بعدازاں اسرائیلیوں نے اس شہر کو فتح کرلیا سیون پر فالب آئے اور اس تمام علاقے پر قبضہ کرلیا (گنتی ۲۱:۲۱ - ۲۵) کیمجی بر دربائے ادکون کے شمال میں ایک مضبوط قلعہ ہو اکرنا تھا لیستیا ہ بر دربائے ادکون کے شمال میں ایک مضبوط قلعہ ہو اکرنا تھا لیستیا ہ بر دربائے ادکون کے شمال میں ایک مضبوط قلعہ ہو اکرنا تھا لیستیا ہ

مهم صمر إلى شهر توروبن كوديا كيا (١- تواريخ ٢٠،١٧)-

۲ - ایک مراری لاوی (۲- تواریخ ۱۲۱۲۹) - بیرا و راس کے ساتھی لاویوں نے حزفیا ہ بادشا ہ کے عہد میں ہیکل کو پاک کرنے میں مدد کی ۔ مدد کی ۔

مددی - معلی ایل - نوگون کابیا (پیاکش ۱۹۸:۱۹) - رئوگون کابیا (پیاکش ۱۹۸:۱۹) - مرکی ایل در ایل ۱۹۰:۱۹ نوان در اس کے نام سے یہلی المیوں کا نا نوان پیلا (گنتی ۲۹:۲۹) - پیلا (گنتی ۲۹:۲۹) -

مروائر المحارب المحارب المسلطان المسلطان المحالي الدشاه (قريبًا المحرف المحرف المحارب المحارب المحرف المحرف المحارب المحارب المحارب المحارب المحارب المحرف المحرف المحرف المحرف المحرف المحروب المحرو

ساء شاء يبودآه اخراه بن يجردام ك نام كى بكرى موتى شكل ٢٠ - نام كى بكرى موتى شكل ٢٠ - نام كى بكر ي موتى شكل ٢٠ - نام كى المراد ٢٠ - نام كى المراد ٢٠ - نام كى المراد كا المراد ك

م أنكلت بْلامرسوم كركت كيمطابق شاويهودا والتزكالورانام -

بهواس :- ديمية وأس-

مهرس الله المرسان الله المرس الم المرس المرس الله المرس الم

۲- اُس اسلمبیل کا باپ بس نے بہو تیرع سے عہد با ندھا(م: توایخ دا)-

۱۶)-۳ - ایک مردحس نے غیرامرائٹلی عورت سے شادی کی (عزرا ...

۰: ۲۸) -۲۸ - سرداد کامن بولفیم کے تحت ایک کامن (خمیاه ۱۳:۱۳) -۵ - بروشکیم کی نئی دیدار کی نقد بس کے وقت ایک گانے والا

کامن (نخمیاه ۱۴:۲۶م) -

سے اس کا ایک مشرق میں قریباً سات میں کے فاصلہ میں کے قریب سے (یشوع ۱۹: ۲۵)۔

مروراه-يهوده: عبراني عمدده عبس ي تعريف كيمي. ميران عمدده عبس ي تعريف كيمي. ميران عبد المعرف المرسي

ا بزرگ یعقوب کا پوتفایشا - اس کی مال آیا ہ تھی ( ببالش ۱۹۰۲۹) - بہیں اس کی زندگی کے بہت کم دا قعات کا علم ہے ۔ اس نے اپنے چھوٹے بھائی پر تسقف کو قتل ہونے سے بچانے کے لیے ، ا بینے بھائیوں کو صلاح دی کہ اُسے بچے دیں ( بیداکش ۲۷۰۲۰ ۲۸ - ۲۸) - ببالش ۱۹۲۸ ۸ میں اُس کے نام بررعا بیت لفظی کی گئی سے (مدح اور ممدوح) ، بہوداہ نے شروع سے اپنے بھائیوں کے درمیان ایک نمایاں کردا در اداکیا (۲۷۰۲ ۲۸۱) - ۲۰ در میان ایک میں ۲۸۱ ۲۸۱) - درکیا درکیا ۲۸۱ ۲۸۱ کا ۲۸۱ ۲۸۱) -

پیدائش کا ۱۹ باب مرصوف میمودآه اور پوشق کے کرداد کا فرق دکھا تاہیے بلکہ میرودآه کے قبیلے کی ابتدا پریمبی روشی دات ہے ۔ اگرچہ بیدائش ۹۹: ۸- ۱۲ کی پیشینگوئی اور برکات براہ داست بادشای کا وعدہ نہیں تاہم اس میں یہ اشادہ ہے کہ بیوداہ کا قبیلد دم بری فتح اور استحکام میں پیش بیش ہوگا ۔ شیکوہ کا وعدہ ہے موعود کی ایک پیشینگوئی ہے دو کیجھے اُسٹیکوہ )۔

ادیمی با دیر اس خبرانی قبیلے کا بھی نام تھا جو بیقوت کے بیٹے بہوراہ درکیھے یا اوپر) سے شروع ہوا۔ جب بیزفبیلہ ملک کفتا آن میں وائل بواتو اس نے جوئی فلسطین میں بہت کی سمبیت بہت سے علاقے پر فراتو اس نے جوئی فلسطین میں بہت کی سمبیت بہت سے علاقے باد فیصلہ کر لیا۔ اس فیسیلے نے ساق ل بادشاہ اور داؤ دبا وشاہ کا ساتھ دیااور داؤ دکو حبول میں اپنابادشاہ ہونے کے بط مسیح کیا (۲ سیموشل ۲:۲۷) اس کے بعد انہوں نے واقع کے جانشینوں کو پروشلیم میں پوری مدودی (ایسطان بازیر)۔ جب سیلیمان بادشاہ کے عہد کے بعد بنی اسرائیل دوسلطنت نوام کی میر بط گئے تواس فیل نے بینمین کے قبیلے سے مل کر جونی سلطنت وائم کی ۔ یہ قبیلے سے مل کر جونی سلطنت اور قبیلوں نے اسرائیل کی شائی سکھنت قائم کی جو تعداد، دولت اور قبیلوں نے اسرائیل کی شائی سکھنت قائم کی جو تعداد، دولت اور قبیدیں کی وجہ سے زبادہ اسمبیت کے قبیلے جن کی سمبدردی بہوداہ تاریخ میں اُن لوگوں نے زبادہ اسم کی دارا داکیا جن کی سمبدردی بہوداہ کافی عرصہ نا کہ کہ میں میں دائے کہ بعد بھی کافی عرصہ ناکہ دہی۔

۳ - ایک لاوی (عزرا۰۰ :۲۳) -۴ - ستنگوه کابیٹا یشهرکے حاکم کا ناشب (خمیاه ۹:۱۱) -۵ - ایک اور لاوی جو اپنے بھایٹوں کے ساتھ شکر گزاری پرمفرّینفا (نخیاه ۸:۱۲) -

٧- يېزداه كے نبيلے كالك سردار (نمياه ٣٢١١٢)-

نت عهدنامرهیں

ا - خدا وزیستوع کے نسب نا میں ایکشنم (لوفاس، ۳۰) -۷- بہودا گلیلی - ایک باغی شخص عبس نے گمی آبل کے مطابق اسم ذلیبی کے دنوں میں علم بغاوت بلند کیا اور ہلاک ہوا اور اس کے ساختی پراگندہ ہوئے (اعمال ۲۰،۵) -

سر - صافر نستوع کا ایک بھائی (متی ۱۳ ، ۵۵) - بہ غالباً دہی شخص ہے جس نے نئے عہدنامہ کا آخری خط لکھا - دیکھئے بہوداہ کا خط-سم - بعقوت کا بیٹا۔ خدا وندلیتوع کا ایک دسول (لوفالہ ،۱۱) -۵ - ایکش خص حس کا گھر دمشق میں تھا - پولس رسول نے وہاں

نیام کیا (اعمال ۹: ۱۱)-۱۹- بیروشلیم کی کلیب پاکا ایک فرد (اعمال ۲۲: ۲۷)جسے سیکن آ

کے ہمراہ بروٹ کیم کی مجلس کا فیصلہ انطاکیہ ہے جانے کوکہاگیا۔ اس کا لفب، برسبان عالمی نقب، برسبانی ہوائی ہے۔ برسبانی ہوائی تھا (اعمال ا : ۲۳) ۔

٤ - يهودا ه اسكريوني، اسخوب وطي يغدا ونديستوع مسيح كا ایک شاگرد، شمعون اسکریوتی کا بیٹا (پرستنا ۱:۱۷) - اسکریوتی غالباً عالیٰ ابش قريني يعنى فرتبت كادمى كالبكائيس -قريبت بعوبي ببوداه مين ایک میگر کا نام تضا (کیشوع ۱۵ ۲۵ نیز دیمیفیے عاموس ۲۰۲ بیمال قرنوت کا ذکریسے) -ایک اورتشزیج کے لئے دیکھیئے غانری - بارہ شاگردوُّل میں یہ وا مدننخص نخفا ہوگلیلی مذنھا۔اس نے کیس ادادے سے سیے یں ہے۔۔ خدا وند کی بیروی کرنے کی شھانی ہی برکہنا کے مشکل ہے۔ اس نے بیکا خلوص دنی سے شروع کیا بوگا-اس میں حساب رکھنے کی نماص صلاحیت نفی-اسی دهرسے اُسے تسولول کا خزانی مقرر کیا گیا ( بوستا ۱۲: ۲۹:۱۳ ) ۲۹:۱۳ غالبًا أُسِ المُيرَظَى كُمِيحِ نعدا دند أيك زَمنيني با دشابي قائم كريب محاور يهرواه كواس ميں ايب اسم عهده طبه كا - اس نے خدا و ندستے كوتيس رویے مے کرسردار کا مہنول کے حوالے کرا دیا (متی ۲۷ : ۱۱ - ۱۱)-بعد میں جب اُسے آینی غلطی کا احساس مڑا تو وہ سر دار کا مہوں اور ہزرگوں کے پاس والس گیا اور اقرار کیا کہ میں نے ایک بے قصور شخص کوفتل کے سن كيشوا ياسم" جب انبول نے تيسے والس لينے سے الكاركيا توه أنبي مُقدِس میں بیمینک کر بیلاگیا اور جاکر اپنے آپ کو بھانسی وے دی دُتی

مهروا أبركبا به ديمية برداهبيا

تعف علماء کے خیال کے مطابق خط کامضمون ★ غناسطیت
کی تردید کرنا ہے اور اس سے بھی ظاہر موڑنا ہے کہ بہنشا ہو کے لگ بھگ
مکھاگیا - اگریہ درست سے تو بھراس کامصنف کوئی گمنام شخص ہے جس
نے اِسے بہوڈ آھ کے فرضی نام سے مکھا راسخ الاعتقاد علماء اس نظریہ کو
اس بنا پرد تذکرنے ہیں کہ اس طرح بہ خط معی جعلی نابت ہوگا۔

ایک اورنظریه کے مطابق اس کامصنف بهرد آه دسول تھاجس کا ذکر دسولول کی فہرست میں صرف لوقا ۱۹: ۱۱ وراعمال ۱: سوا میں آیا کا ذکر دسولول کی فہرست میں صرف لوقا ۱۹: ۱۱ وراعمال ۱: سوا میں آیا سبے جہاں اُسے" یعقوت کا بیا بنیا گیا ہے ۔ یونانی متن میں صرف لیقوت کا بیا میں موسکتا ہے ۔ وہ لوگ بواس کا بیٹا بیموداه "یا بیقوت کا بیٹا بیموداه "یا بیقوت کا بیٹا بیموداه "یا بیک کی بلادلیل بر تفسیر کرتے ہیں کہ نظریہ کے حامی ہیں وہ بیموداہ آئیت ایک کی بلادلیل بر تفسیر کرتے ہیں کہ شروع میں اصل متن ہیں "کا بھائی "کے الفاظ منہیں تھے۔ لیکن شروع میں اصل متن ہیں "کا بھائی "کے الفاظ منہیں تھے۔ لیکن

اس کی متن میں کوئی شہادت نہیں ملتی - عام یونانی محاورہ کے مطابق حب "لیت فوت کا بیط حب "لیت فوت کا بیط حب "لیت فوت کا بیط یہ ورآہ "ہی ہوتا ہے - اگر بہوتر آہ دسول نے بینط لکھا مونا نووہ اپنے لئے سمجھالی "کا لفظ استنجال کرنے کی بجائے لقیناً لفظ" رسول" لکھتا ۔

مقبولِ عام نظریہ بہ ہے کہ اس خط کا مصنف یستوع مسیح کے چار بھا ٹیوں ہیں سے ایک ہے جن کا ذکر مرقس ہ : ۳ میں ملت ہے ہے۔ کا بھائی یعفوت بھی اپنے آپ کو کہ لیستوع مسے کا بندہ "کہنا ہے (لیعقوب ا:۱) - بیروٹسٹننٹ نظر بیرے مطابق بہ بیاروں بیتوع مسے کے بھائی تھے جو لیستف ادر مرکم سے بیدا ہوئے تقے ۔ دومن کمیتو لک عقیدے کے مطابق یہ لیستف کی بہلی بیری کے بیٹے یا لیستوع مسے کے رشتے کے بھائی تھے ۔

یہود آہ کے بارے میں کھ علم نہیں، ماسوا یہ کہ اس کے دوکسان پونوں کو شہزشاہ دومطیآن کے سامنے جس نے ۸۱ - ۹۱ محکومت کی پیش کیا گیا ۔ مہلیسیٹس کے مطابق جس کا حوالہ پو سیدیس نے دیا ہے، یہ پوتے 'وہ منفے ہو خدا وزر کے نما ندان میں سے زندہ منفے''اس سے ظامر موتا ہے کہ بہو داہ ، دومطیان کے زمانہ میں موجود نہیں مقا۔

متعدد آبائے کلیسیا نے اس خطاکا توالہ دیا ہے ، مثلاً دولمہ کے کلیمنٹ ( ۱۹۹) اور سمر تہ کے بیٹ پیلی کارپ نے (۱۹۹) اور سمر تہ میں ہیں کا آب ۔ بہ نے عہد نامہ کی کتابول کی وہ فہرست سے جسے کلیسیانے روم رہیں سال یہ کے فریب قبول کیا۔ اس کے متعلق طرح آبن (۱۲۰۰) ، سکنڈر یہ کے کلیمنٹ قبول کیا۔ اس کے متعلق طرح آبن (۱۲۰۰) ، سکنڈر یہ کے کلیمنٹ فیوں (۱۲۰۵) اور کلیسیا کے پہلے مورخ قبول کیا ہے یہ داہ کا خطا، فیوس اور یو متا کے دوسرے اور تعیس بتایا ہے ۔ یہوداہ کا خطا، اور کلیسیا سے نظریس اور یو متا کے دوسرے اور تعیسرے خط کے ساتھ سب سے امری فہرست میں شامل کیا گیا ۔

#### ١- يەكسكىكى اوركىمان سەلكىماكىيا

اس خط کے بارے بیں حتی معلومات حاصل نہیں جن سے خلاہر سو سکے کہ بہوداہ نے اسے کب اور کہاں سے نکھا۔ اگر وہ فلسطین میں دستا تھا جیسا کہ امکان سے توجھراس نے اِسے دہاں سے فلسطین کی کلیسیا کہ امکان سے توجھراس نے اِسے دہاں کا بہودی طرنہ تحریمی کرتا ہے۔ اس غالباً سلکٹ سے پشتر نکھا گیاہے۔ بہودی طرنہ تشریمی کرتا ہے۔ اس غالباً سلکٹ سے پشتر نکھا گیاہے۔ اس کا آبیت ، ایس دسولول کی تعلیم کا ذکر ایسے وقت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مس میں دسولول کی تعلیم کا ذکر ایسے وقت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مس میں دسولول کے فرمودات لوگوں میں تھیل چکے تھے۔ اس کا مطلب بیر ہے کہ غالباً بیر کالے اور سک میر کے در میان لکھا گیا۔ ایک اور شک میر کے در میان لکھا گیا۔ ایک اور شک میر کے ساتھ اس کا ذکر فردر در کرتا۔ رہے۔ میں اور شک میر کے ساتھ اس کا ذکر فردر در کرتا۔

اس سے ظاہر روز ا ہے کہ رہ سے کہ سے بھی پیشتر لکھا گیا ہوگا۔

#### الم المرسساسكانعلق

نئے عہدنا مرکا ایک مجملہ یہ ہے کہ بہوداہ کے خطاکا ذیادہ نہہ مواد وہی ہے جو ۲ - پطرس باب ۲ کا ہے ۔ علماء اِس بات سے بارے میں منتفق الرائے منہیں کر 7 یا انہوں نے ایک دوسرے سے مددلی یا روا بیت کے ایک مہنے کو استعمال کیا - راسنے الاعتقاد علمام مونو الذکر نظر بہر کے حامی ہیں ۔

## س پیغام

یہ و اہ ان جھوٹے استادوں کے بارے ہیں آگاہ کر رہا ہے
جن کے متعلق دسولوں نے بہلے ہی جنلا دیا تھا ( است ،۱) - اب
وہ آبیکے نفے اور" ہمارے فدائے ففنل کو شہوت ہستی سے بدل
وہ آبیکے نفے اور" ہمارے واحد مالک اور نحرا و ندلنیوع میں کا انکار
کریتے ہیں اور ہمارے واحد مالک اور نحرا و ندلنیوع میں کا انکار
کوکہ نحدا آمیح میں گناہ معا ف کرنا ہے، بداخلاقی کے لئے بطور اللہ
استعال کر دہ ہے تھے ۔ یہو و اہ اپنے قار تین کو یا د دلانا ہے کہ گذشتہ
زمانہ میں فدانے ان فرسٹوں اور آدمیوں کو جنہوں نے اُس کے
خلاف بغاوت کی، سزادی (آیات ۵ - ی) - وہ اس تقیقت کو داخلے
کرنے کے لئے یہو دیوں کی غیرالہامی کتابول (آیات ۸ - ۱۰) ہما - ۱۵)
اور عہد عتیق (آمیت ۱۱) سے افتیاسات بیش کرنا اور متعدد استعالی کو استعالی کو

ال قسم الوگوں کے اُلٹو کھڑے ہونے پہنے بول کو جال نہیں مونا چاہئے بلکہ بادر کھنا چاہئے کہ دسول شروع ہی سے بنانے دہد کہ اس فسم کے واقعات طہور نیر برموں گے ۔ بس انہیں چاہئے کہ وہ اپنے ایمان میں مضبوط بنیں ، خدا کا انتظار کریں اور اپنے ایمان کی فکد کرتے ہوئے وو سرول کو میں جھوٹے استادوں سے بچانے کی فکد کرتے مورک والیات ، ا - ۲۳) ۔

اس خط کا اختشام نئے عہدنا مد کے عظیم حمد یہ کلمات میں سے
ایک کے ساتھ ہوتا ہے جس میں یہوداہ اپنے ندبر آزائش فارتین کو
اس کے سپرد کرنا ہے جو ان کو مطور کیوانے سے بچا سکتا ہے اور اپنے
پُرمبلال حضور میں کمال خوشی کے ساتھ ہے عیب کرنے کھڑا کرسکتا ہے'
د آیات ۲۷ – ۲۷ –

#### س- خاله

۱- آیات ۲-۱ سلام و دعا ۲- به ۳-۴ جموشه استاد

یں پر لفظ عہدعتیق کی منب میں پرمیاہ نبی کے زمارنہ سے بیشتر استعمال مہیں بڑا - اول اول اس سے مرادوه لوگ تق جو بہوداہ کے قبیلے یا جذبی مکومت سے دو قبیلوں سے تعلق رکھنے تھے (۲ سسلاطین ۱۹:۱۷، ۲۵:۲۵) ۔ سکن لعب ر ازاريه وسيع معنول مين استعمال مون لكا اوراس كااطلاق عبراني نسل کے ان تمام لوگول برسوا جواسیری سے والیس آئے تقے بوکھ زیادہ تداسیر پہوتاہ سے ائے تھے اوروہ قدیم اسرائیل کے بنیادی تاريخي نما مُدت مجعيما تن تف اس لط بالآخرير اصطلاح تمام دنيا بين عبراني نسل سے لوگوں سے استعمال بونے لگى (آستر): ٥ ؛ متّی ۲:۲)۔ سزقیاہ کے زمانہ سے بہوداہ کی ذبا ن بھی بیودی کہلانے لگی۔عہدمتین میں اسم صفت کا اطلاق صرف بہودی نمان برسوا ہے (۷ - سلامگین ۸ ( ۲۰۹۰ – ۸۸) نخمیاه ۱۳ ۴ بربسته با ۴ ۳۹ ( ۱۱ ، ۱۱) - کنجیلول بين اسرائيليون كے ليئ عام طورير بيودى" (جنيشرصيغرجي يس) كى اصطلاح استعال موتى ب اورنئ عبد نامه مين بعض اوفات ميهودي (اسرائیلیوں) اور غیر قوم کے الفاظ ایک دوسرے کے بالمقابل استعال بعد تے ہیں (مرقس بر بسا؛ لیرحتّا ۲:۲؛ اعمال ۲۸:۱۰) -

ر عبرانی = بیودی) -مرودی :- ایک شخص صن نے بار دکت سے بر میآه نبی کی شینگوید کاطومار لیااور شاہ بیرتقیم کے دربار میں اُمرار کے بیچ میں بیچھ کمہ اُسنہیں پڑھ کے مسئایا (بیمیاہ ۳۲:۱۴) -

مېرورسې و اېكرفاكى ايك كتاب د ديكه الإكرفاء

سے بہتور او کے علاقے کا رومی اور یونانی نام . مہور ہم ہم میں ہم میں میں میں ہے بعد (۱۳ ق م) بیزیادہ دسیع معنوں میں تمام فلسطین شبول کلیک اور سائٹریہ کے لیے استعمال ہونے لیگا لیکن ا پنے محدود معنول میں اس میں یہ موخوالذکر دونوں علاقے شامل

نہیں نضے۔ ہیرو وکیس کی پہو آبیر کی سلطنت میں (۳۰- ۲ ق م آنا) فلسطین کا علاقہ اور رہد آن کے مشرق کے مجھ علاقے شائل تخفے۔ یہو آبیہ کوان کے ارخلاقوس انتفادک نے (۲ ق م تا ۴) یہو آبیا ورساتم بیہ کوان کے معدود معنوں میں قبول کیا اور یہی حال سلانا الله درومی صوبہ یہو آبیا تھا۔ معدود میں میں میں میرود لیس اگر یا اول کی موت کے بعد یہو آبیک دومی صوبہ میں گیبل کا علاقہ بھی شائل نفا۔ دو کھے اسرائیل)۔

یوتنا بینسمردینے والے کے ساتھ جس بہود یہ کے بیابان کا تعلق ہے (منی ۱۹۱۱) وہ غالباً یہود آہ کا بیابان ہے دفضاۃ ۱۹۱۱ دغیرہ ا یعنی وہ بیابان جو بجروم مرد آرکے مغرب میں ہے۔

بهر رام - بعدام :- (عبرانی بهوداه سرطبرب) - بعدام :- بررام کوانش بهودام کے مخفف کے طور پر اکتابات بے -

کی بُت پرسنی بیں پڑگیا۔ لیکن خدا کے داور کے ساتھ عہد را پسلاطین ۱۹:۸ اور سوسفط کی خدانرسی کے سبب سے ، خدانے یم درآم سے مکومت نو نہیں جیسنی لیکن اسے سعت مصیبت اٹھانی پڑی ۔ ادوم نے یم دوران سے مکومت نو نہیں جیسنی لیکن اسے سعت مصیبت اٹھانی پڑی ۔ ادوم نے یم دوران کے اختیالہ اور حکومت سے بغاوت کر دی اوراسی دقت بہوداہ میں لیناہ جبی بم دول کے سبب سے اُس سے مخروت مولی از ۲۲:۸ سیال طبیع کر مقدمت کی ۔ نعدانے یم دوراہ پراور یہ کی ایک خط بھی کر مقدمت کی ۔ نعدانے یم دوراہ پراور بہورام کی برکادی کی ایک خط بھی کر مقدمت کی ۔ نعدانے یم دوراہ براور نفون کی اور دوہ ایک نها بیت نفون کو اور ایک اور دوہ ایک نها بیت نوران کا اور اوران کے ساتھ بول سے جھوٹا بیٹا افر آج بہور اور ایس بالور ایس بالی کے ساتھ اور ایس بالیس کے نفت پر بیٹھا ۔ نوران بالی کے ساتھ اور ایسے باب کے نفت پر بیٹھا ۔ سب سے جھوٹا بیٹا افر آج بہور آج بہ

۲- انی آب اور ایر آب کا دوسرا بیٹا - بیر اپنے بھالی اختیاہ کی موت کے بعد جو ہے اولا دیمقا اسرائیل کا بادشاہ بنا۔ اس نے ۱۲سال حکومت کی (۲۰-۸۵۳ کرقم)۔

اخی آب کی موت کے بعد موآب کا بادشاہ میسا بواسرائیل کا باجگذار تھا منحوف بہوگیا ( ہوسلطین ۳: ۲) اور بہورام نے اسس کے خلاف جنگ کی ۔ بہورام نے بہوداہ کے بادشاہ بہوسقط کوھی اسس جنگ میں مدد کو نے کہا ( ۲ سلطین ۳: ۷) اور بہوسقط کوھی اسس مدد کا وعدہ کیا ۔ بہورام اپنے باپ جنا برکار نہیں تھا لیکن وہ بھی شمالی بدو کا وعدہ کیا ۔ بہورام اپنے باپ جنا برکار نہیں تھا لیکن وہ بھی شمالی بادشا بہوں کی مانند مجب پرستی سے لپٹا دہا جسے بر آجام نے اسرائیل میں اس کئے سفہ وع کیا تھا تاکہ شمالی لوگ بروشیکم میں سیلان کی مہیکل میں اس کئے سفہ وع کیا تھا تاکہ شمالی لوگ بروشیکم میں سیلون کی مدد سے میں بینسا کے خلاف جنگ کو لیکھے تو انہیں کہیں پائی نہ ملا اور وہ مصیب بیری بینس کے دینک البیشتے بنی نے بہوسقط کا لحاظ کرتے ہوئے ( ہسلامین بان میں پائی بھرگیا ۔ سا: ۱۲ - ۱۹) بادشا ہوں کوخند قیس کھود نے کو کہا ۔ تب ان میں پائی بھرگیا ۔ سا: ۱۲ - ۱۹) بادشا ہوں کوخند قیس کھود نے کو کہا ۔ تب ان میں پائی بھرگیا ۔ اور طور کا مارے لئے گئے لیکن انہیں شکست ہوئی ۔ یا بہوں ہوں کے با بہورام اور اس کے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے اور اس کے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے اور اس کے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے اور اس کے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے نوعون گیا ۔ اور اس کے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) اس سے خاندان کو ہلاک کرنے ( ۲ یسلاطین باب ۹) سے خاندان کو باب

سا به بهوسفط کے ایام میں ایک کامن جسے بادشاہ نے دیگر لادبوں کے ساتھ بہود آہ میں بھیجا ٹاکہ وہ لوگوں کو خداوند کی نشریعت کی تعلیم دیں ۲۷ - تواریخ ۱۷ : ۸) -

مم- عزریاه کا باب عبس نے یہو میرع سے عبر با ندھ کر ملک عثلیاً ہ کوشکست دی اور پوہش کو تخت پر پٹھایا (۲ - توادیخ باب ۲۲۳) ۔

میمور مار برد است. میمور مار به بردامآید :-بادشاه کے خلاف سازش کی (۲- تواریخ ۲۸ ۲۰) -

۲ - عوببیرا دوم کے آٹھ بیٹوں ہیں سے د وسرا بٹیا (۱۰ نداریخ ۲۰:۲)-۳ - ایک بیتمینی ہم بہوسفط باد شاہ کے زمانے میں فرج کا سردار نفا۔ اُس کی کمان میں ایک لاکھ اسی ہزار ہوان جنگ کے لیٹے تیا دیتھے ۲۱- توالہ یخ ۲۰:۱۸)-

اخریکی بدشاہ کی بہن اور بور آم بادشاہ کی بیٹی (۲ مسلطین ۱۱:۲) - اس نے بہوری کا بہن سے شادی کی (۲ - توادیخ ۱۲:۱۱) - اس متعلیہ نے جب اخریکی مرکبانو بادشاہ کی سادی نسل کونابود کیا لیک کی میں میں تسمیل کونابود کی اسکن بہو تسمیت کہا گیاہے ) اخریکی میں جو بوالیا اور اسے چھ برس تک اس کی دالی کے بستروں کی کو تھری بیں جھیائے رکھا۔ بوں المسے کے نسب نامہ کا بستروں کی کو تھری بیں جھیائے رکھا۔ بوں المسے کے نسب نامہ کا بستروں کی کو تھری بیں جھیائے رکھا۔ بوں المسے کے نسب نامہ کا بستروں کی کو تھری بیں جھیائے رکھا۔ بوں المسے کے نسب نامہ کا

سلسله فالمم ركها-

رعبرانی = بهوداه کی قسم)مرسیعت - بوسنبعت :یورام بادشاه کی بیش بهتر سیح
د ۲ - سلاطین ۱۱:۲۱) کا ده نام جو ۲ - تواریخ ۱۱:۲۲ می دیاگیائے۔
د کیجئے " بہر سبع "۔
د کیجئے " بہر سبع "۔

رعبرانی = یموداه قاضی سے نفدا بہروسفط - بی شافاط :- رنصات کرتا ہے) -

ا - داقد دباد سناه کے عہد میں اُن سات بین سے ایک کا من بوخد اکے صندوق کے آگے نرسنگا بھو تکتے تنفے (ا-تواریخ ۲۴،۱۵) - ۲ - داقو دیا دستاه کے زماند میں ایک مورخ جو اخیلود کا بیٹا تفا ۲ - دا وغیرہ) -

سر- اشكارت فبيلى كالكشخص جيه سيمان بادشاه ن منصبداد مقرد كيا - يرفردج كابيبا مفا (١- سلاطين ٢٠) - اسع سر سال ابك ماه كي ليه با دشاه اوراس كر گفران كم ليئرسد مبياكرني موتي ففي (١- سلاطين ٢٠) -

م - بہورداہ کے بادشاہ اساکا بیٹا اور اس کا جانشین -اس نے کل ۷۷ سال محکومیت کی جن میں سے ۵سال اس نے اپنے باب کے ساتھ مکرانی کی ۔ اس کاعبدیکومت تقریباً ۱ > ۸ ق م میں سننسروع بتوا- اس كى ماك سلى كى بېينى غز د تېرمننى (١ -سلاطين ٢٠:٢٢)-بهرسفط کے دلحیب عہر کامفصل بیان ا۔مسلاطین مبن اور ۲۔ تواریخ الواب ١٠ تا ٢٠ ميں سے - يهوسفط حبوني سلطنت \* يهوداه كے اُن پارچ باد شاہوں میں دوسرے نمبر رہیتھا جواپنی خدا پرستی کے لئے مثنهور منف - ببهلابهوسفط كاباب أساتها - اس كابعدك بادشاه \* بِرُسِّنَ \* خرقیاہ ، \* بِرِسِیاہ ضفے - بیرِسفط نے او پنج مقامول ( دیکیه اونچ مقام) اورنسیزون (دیکی نیسیرت) کوبهرداه ت نوارج كبار٢ - تواريخ ١١:١٠) - ناسم تعض لوگول كو ا وسنجي منفامول بينوا ی عبادت سے روک پرسکا (ایسلطین ۲۲ ،۲۲م) ۔اس کی ذندگی پر نظرڈ النے سے بول معلوم سونا سے کہ بربہلائٹ خص تفاحس نے ماہنی علیم كى التميت كويمجها -أس نن المرأ أوركا سنول كواس تقصد سے شهر شهر ترجيجا تاكه لوگول كوت ليعيت كى تعسيلم ديں (٢- تواریخ ١٠: ٧ - ٩) بيرسفط كى نعداريستى كى وجر سے خدا كانوف أس باس كى نمام قوموں بر بھيل ، یہاں نک کہ فلسنی اور عرتب کے لوگ اُس سے بلتے بنہ یہ اورخواج لائے (۲- تواریخ ۱۷: ۱۱) -

"ناسم با وجود اپنی خدا پرستی کے وہ با فرانسنٹ ٹا بت نہ ہوا۔ اُس نے شمالی سلطنٹ کے بادشاہ ٭ اخی آب سے نا ٹا بوڑا(۲: نوایخ ۱۰۱۸) اور اپنے بیٹے بیرور آم کی شادی اخی آب کی بیٹی عملیا آہ سے کروائی جو اپنی مال ٭ ایڈ بل کی طرح بد کارتھی (۲- تواریخ ۲۰۲۱)۔

جب بہوسفط سامر تبرکا دودہ کردیا تھا توائی آب بادشاہ نے اس کی نوب نفاطر تواضع کی اور آسے را مات جلعاد پریم جائی کرنے کی ترجیب دی ۔ بہوسفط نے صلاح دی کہ پہلے نفدا کی مرحنی معلوم کی ترجیب دی ۔ بہوسفط نے صلاح دی کہ پہلے نفدا کی مرحنی معلوم کرنا عزودی ہے ۔ اس پراخی آب نے اپنے چادسو نبیوں کو طلب کیا۔ انہوں نے پیشینگوئی کی کہ اس مہم میں کامیا بی آن کے پیرسی ہے گی پرہنف کو اس جواب سے تستی تہنیں ہوئی۔ اس نے بتایا کہ میں آیاہ تو ہے گی پرہنف کو کاکوئی نبی صاحر بہنیں واس پراخی آب نے بتایا کہ میں آیاہ تو ہے لیکن مجھے اس سے نفرت ہے کہ ویک میں پرشینگاہ کو بلایا گیا۔ اس نے بنوت کی کہ ایک بدر وح اخی آب کے نبیوں کو گراہ کر تی ہے تاکہ بادشاہ نباہ مہوجائے ۔ انتی آب نے اس نبوت کہ ایک بدر گروح اخی آب کے کہ ایک بدر گروح اخی آب کے کہا نبیوں کو گراہ کر تی ہے تاکہ بادشاہ نباہ مہوجائے ۔ انتی آب نے اس نبوت کہا کہ بیری تعلیم کے داس کی کہ ایک بیک میں کر بیا ہے ۔ اس لیا آئی ہیں کہ ایک میں کر بیا ہے ۔ اس کی اس کی خت بر بر بیجا ۔ اس کی اس کی خت پر بر بیجا ۔ اس کی وفات کے بعد اس کا بیٹا بہور آم اس کے خت پر بر بیجا ۔ اس کی وفات کے بعد اس کا بیٹا بہور آم اس کے خت پر بر بیجا ۔ اس کی وفات کے بعد اس کا بیٹا بہور آم اس کے خت پر بر بیجا ۔ وفات کے بعد اس کا بیٹا بہور آم اس کے خت پر بر بیجا ۔

ه ينمسنى كابيثا أوراس بالتوكاباب عبس ف أخى آب كيفائلك كونباه كيا (٢٠ مر) -

یر میں نامہ میں خدا دند نیسے ع کے نسب نامہ میں ایک تا

سشخص (منتی ا: ۸) -ع - ایک کامن اور نرسنگا بیمونکنے والا (۱-تواریخ ۱۲،۲۵)-

میموسفط کی وادی میلی شآفاط کی وادی: - رضوا دند

کرتاہیے)۔ وہ وادی جہال سب قومیں اکتھی کی جائیں گی ا در آن کی عدالت مدگی ۔ بعض اسے وادی فدرون تصور کرتے ہیں، - ہزاروں ہیودی بہال دفن کئے گئے ہیں کیونکہ آن کاخیال تھا کہ بدروز محشر کو جائے عدالت موگی ۔ غالباً بدایک علامتی وادی ہے جہال خداالصاف

مربوعداه بوات المستران به مناه بیوداه بوات کی بوی ادر مربوعدان به استران به استران ۲۰ تواریخ ۲۵:

١٤١-سلاطين ١٢٠) -

ساؤل بادشاه کی اولاد کا ایک شخص ساؤل بادشاه کی اولاد کا ایک شخص (۱-تواریخ ۲۰۲۸) - اسے اگلے باب کی ۲۸۴۲ یت بین یغرہ کہاگیا ہے۔

نبی کوسپیام بھیجا کہ وہ اس کے لئے خدا سے دعاکرے ( برکمیاہ یہ، س يرمياه ٨٣؛ ايس بيج يوكل بين) -

مِرْ فَالْمُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا ١٠: ١٥ مابعد) - جب يهونا داب اپنے كھرانے كاسرواد بنا تواس نے اسِينا لوگول كوخيمول ميں رہنے اور مئے منہ پينے كا حكم ديا ( ميرمياه ٣٠٠) ۔ يہوادآب ف بعل سے مجاریوں اور مندر کو تباہ کرنے میں باتبوی مرو کی ۔ نیز د کیمٹے یا تہو۔ دیکائٹ ۔

رعبرانی = یهوداه نے دیا) - رعبرانی = یهوداه نے دیا) - مرونی سال ان :- اور داؤد کے شاہی خزائے پرایک عبدے دار (۱-تواریخ ۲۷: ۲۵) -

٧- يېوسفطك مقرد كرده لاوبول بس سے ايك - إسے مشهرول میں نوگوں کو تعلیم دینے سے لیے مقرر کیا گیا ( ۷ - تواریخ ۱۷:

س ۔ یولیقیم کے زمانہ میں ایک کامن جو اپنے آبا ڈی خاندان کا سردار نفا (نخبیاه ۱۱:۱۸) -

مِموواه عبر و :- (عبران = غالباً قائم بالذات ياز ندگى دين ميموواه عبر بوخداكاريك نام ہے اور حس کے معنی حیات دینے والا ہیں )۔

یہود اول کے نز دیک بہ خدا و ند تعالیٰ کا پاک ترین نام نفا۔ اس كوزبان برلانا بهي تيسر يه مكم كى خلاف ورزى مجمى جاتى تقى دخروج ٧٠:٧٠) - تقريبًا ٣٠٠ ن م سے خدا دند کے نام کوبے فائرہ لینے سے بچینے کے لیے جہاں بھی کلام منفرس میں تفظ بیرو واہ آیا وہاں اس کی مگر تفظ ادونانی یعنی میرے خداوند پھھاجانے لگا۔ شروع شروع بين عبراني رسم الخطيي 🖈 اعراب منبين تضے ـ لپس جب اعراب ابجا دموئے نواس مُقدِّس جارح في لفظ براد ونافي كا عراب لكافية كُنْ ادربر صنة وقت (ديم في قرب ادركتيب) جهال مبي برلفظ آيا و بال ادو مَا فَيْ بِرُصِفَ مَفْهِ - حب باتبل كابيبلي و فعد نرحمُه (مُريزي زبان مين برُواتو مترجمین اس حفیقت سے ناوا قعف تفے کراس تفظ کو ا دوناتی بیرهنا سے ۔ چنا پخرا منہوں نے اعراب کے حوالے سے بیسمجھا کہ اس کا تلفظ يهوواه ب جواس كالمحيح للفظ نرتفاء ميح تلفظ نو وننت كزرني کے ساتھ ساتھ لوگ جھول گئے تھے ۔ جب علمار کے سامنے نمرے اور كتيب كامعامله آياتو أنهول نے صبح نلفظ معلوم كرنے كى كوشش كى \_ ان کی رائے سے کہ غالباً صحیح کلفظ بہرہ ہ سے ، حبیسا کہ سمیقھ ولک ترحمہ میں د باگراسے ( خروج ۲ ؛ س) -

يه بات دلحيسي سے نعالى نہيں كه بيزنام بيروتسشنسٹ نز حميديں جار مرتبه اود کینفولک نرحمه میں صرف ایک مرتبه آناسے (خروج ۴٫۳۶) نه بور ۱۸ : ۱۸ ؛ بسطیاه ۲ : ۲ ؛ ۲ ، ۴ ) . باقی مجمّر جها ک عبرانی متن میں بہوواہ سے دیاں خد وند بارب وغیرہ استعال ہواہے - بہوواہ کے نام کے سائن وس صفاتى نام معى لكائت كله -إن دس صفاتى نامون بس تبن كا اد دونرجهمين صفاتى نام كے سانف يهوواه كا لفظ سى استعال سورا، با ني مكراس كاكوني اردومترادف استعال كياكيا - خروج ١٥٠١٥-🖈 يېودا، نسى ، قضاة ٢: ٢٨٠ - 🖈 يېوداه اوم ، پيدالت ۱۴:۲۲ 🖈 بهوواه بری ؛ باقی جگه ضدا وندیارت بینے - خروج 10: ٢٩ - خدا وندنيراشاني ب (عبراني يهو دي رفيكد كيتهولك صحت دبین والا) ؛ خروج اس : ۱۳- خداوند تمهادا پاک کرنے والا (عبرانی - یهووا ۱ حقد شکیده کینهولک منقرس کرنے والا) ؟ ۱-سموتیل ۱: ۳ - دست الافواج ( عبرانی بیهووا ۱ سباقت)؛ زبور، ١٠١ - ضراوندتعالے ١ عبراني - يهووالاعليون) ؛ ذبور ۱:۲۳ - خدا دندميرا چوبان (عبراني - يېږد ۱ه ديڅي ؛ حز قي ايل ۴۸: ٥٧٠ - فداوندولال سي (عبراني - يهووالا شميّا) ؛ ميرساه ١٩٠٣٠ ۱۷ - ندا وندسمادی صداقت (عبرانی - بیهو وا ۵ صدله قنی) پهوواه کا منفف یاه ب - دیکیمین نداک نام ماد مینوند به Page 364 بهووا وسلوم - بهوع شالق:- رعبران = بهوداه سلامتی عَفْرة مِينُ اس منذك كانام جر مرعوت في اس وقت بناباجب

خدااًس سے مرکل بوا (فضاة ٢٠٠١) - جدعون نے اس بات کی يا درگار مين اس جگر كورينام ديا -

يهوواه كاصندوق به ديمه عهد اسندت

عمالیقبول کوشکست دی ۔ اس میگر موسیٰ نے ایک فربانگاہ بنان اوراس کا نام بہووا ہنسی دکھا ( خروج ۱۷: ۱۵)۔ . نيز د کيف پېږواه -

برو المركى :- (عبراني = نعاور مبتاكر الم)-برو والم بركى :- جباراً إضاق كوقر بان كرف والا تفاتو خدا في ایک میندها مبتاکیاکه اسے اصلاق کے برئے قربان کرے ۔ ابر امرام نے اس جگرکانام بهودآه بری بعنی خدامهیا کرناسی دکھا( بیدانش ۱۲۰،۱۲) -

بهرو : د د کیفتر بهوداه - نیز د کیفته خداک نام الع

نىزدىكھتے بېوواه -

رعبرانی = فعداقائم پاکھ (اکرتا ہے) مرو ماکس ب یوبیاکس : - یہوداہ کے آخری بادشاہ سے پہلا اس نے ، ۹۵ ق میں بروشکم میں تین ماہ اور دس دن حکومت کی
(۲ - توادیخ ۴۳:۹) - برمیاہ نبی اُسے تین مرتبر انکوتیاہ "کے نام سے پکاڑا
ہے (برمیاہ ۲۲:۲۲:۲۲: ۲۸:۲۳) - اسے نومرتبر "کوتیاہ "مجی کہا گیا
ہے (۱ - توادیخ سن ۱۱:۲۱،۲۱) استر ۲۱:۲۱؛ برمیاہ ۲۲:۲۲:۲۱؛ ۲۸:

یہویکین ریہ لینے کا بیا تھا جو اپنے خدا ترس دا دالیہ سیافین کے دورِ محکومت میں پیدا سیال اس کا نام بخشتا تھا۔ ہو سلطین کے مطابق جب دہ تخت نشین ہو آنو ۱ ابرس کا تھا لیکن ۲ - توادیخ ۱۳۹۹ کے مطابق وہ اس وقت مسال کا تھا۔ بیسہو کا تب ہوگا۔ غالباکسی اندائی کا تب نے دونوں تنابوں کو نقل کرتے وقت غلطی سے ایسے کو دیا ہوگا۔ وافعات سے ظاہر سوتا ہے کہ ۲ سلاطین کا بیان درست کے کیونکہ ۱۹۴ مایں اس کی بیویوں کا ذکر ہے ۔ بہویا کین نے خدا کے کلام کی بیویوں کو فعم تراش کالام کی بیوراک کی بیشنگو تیوں کو فعم تراش کی بیشنگو تیوں کو فعم تراش سے کا نا اور اگ میں جلادیا (برمیا ۱۳۵ ، ۳۲ س) اور لوں اس نے برمیا ہو کہا علان خدا و ند نے بہلے سے کا نا اور اگ میں جلادیا (برمیا ہو کہا جن کا علان خدا و ند نے بہلے بروٹ کے برائی کیا تھا ۔

حز فی ایل ۱۹: ۵ - و میں اُسے جوان شیر بنایا گیاہے تجوشکار كرناسكيد كماا در اوميول كو تكلف لكا " نبى نے اعلان كياكماس" جوان شیر اس باتل ہے جا یا جائے گا۔ بعد میں بربینینگوئی لفظ بلفظ ہور کی ہوئی ۔ اگرچہ بر ممیاہ بنی بہویاہ کین سے دورِ سشبا ب میں پورے زورہ شُورسے پینینگوٹیاں کم زارا، اسم شاہی انرو دسوخ اس سے کہیں زباده تنفاء بهبو ماكتين بثرا خونخوار ،متنشترد اورظالم متفاء بنى نے ببشينگولئ کی کہ" اس کا دفن گر سے کا سا ہوگا ۔اس کو گھسیے سے کر بروشکتم کے بھاٹکوں کے بام رمینیک دیں گئے ( برمیاہ ۱۳،۲۳ میں۔ ۱۹) -ان افسوسناک حالات اور نبوکرنفر کے حملہ کے خطرے سے سایہ میں یہو پاکتی<sup>ن</sup> نخت نشين سُواا ورايني نين ماه كي بادشاسي مين بُوج يهويقيم يخ كيا مفاكسي ك مطابق اس نے سى نعدا دندكى لظرمى بدى كى" ( ٧ ياس المين ٩٠٢٢) -" ا در نئے سال کے شروع ہوتے ہی نبوکر کفر با دشاہ نے اُسے ... بآبل کوطوالیا" ۲۱ - نوارخ ۳۹: ۰۱)، اوروه و بال اینی ساری زندگی اسپرریا، گەيداسىرانىنى سخت نېيىن تقىي - نېوڭدنىفىرا ٧٥ ڧ مىيى مۇاا دراس كابىيا اویل سرودک فرراً می تخت پر بیره گیا اور اسی سال اس نے بہواین كُونْيد سے تكال كريسرفرا ذكيا -"أوراش كے ساتھ مېرسے بانيں كيش

ا وراس کی کرسی ان سب بادشامول کی کرسیول سے بواس کے ساتھ باآسیں سے فیراس کے ساتھ باآسیں سے فیراس کے ساتھ باآسی سے بیٹرے بال ہم کی کرمیں اس کے مضور کھانا کھانا دہا یا ان ساسالول کی اسبری کے بعد (۲ یک لطین ۲۵:۲۷ - ۳۰) میروباکین کو عمر مجر بادشاہ کی طرف سے فطیفہ کے طور میر مرد وزر دسد ملینی دہی یہ

رعبران = يبوداه جانتا ب) -بهومرع مربوياداع :- ا- داوربادشاه كرس دفاداربادم

بنآیاه کاباپ (۲ سموتیل ۲۲:۲۳؛ ایسلطین ۲:۳۲)-۲ بنآیاه کابشا دلینی ماکالونا (انوادیخ ۲۲:۳۴)-

م ۔ بارون کی نسل سے ایک شخص حس نے داؤد کی صقلاج

میں مددی ( اِ-تواریخ ۱۲: ۲۷)-

ہ - ایک کامن حس کی ہوی نے بوآس کو چھپا تے رکھا اور اس نے مکک عتب اور اسلان کی (۲- توادیخ سبت اور اسلان برال کی (۲- توادیخ سبت اور ایسلان برال کی درال کے ملک علی میں اسلان کی درال کی

بل) -۵- فاسخ کا بیٹا-اس نے بروشیم کی دیواد کی مرمت میں مدد کی دنحیاہ س:۲) -

ہے۔ الیاسب سردادکامن کا بیٹا۔ اس کے ایک بیٹے نے سنبہ کے ایک بیٹے نے سنبہ کے ایک بیٹے نے سنبہ کی بیٹی سے شادی کی۔ اس وجہ سے خمیا ہے کہا نت کی خدمت سے خارج کیا (خمیاہ ۱۲)۔ ابو ۲۸: ۲۸)۔

ا - داودک دماندیں ایک کابن مہمومیں - لیویادیب: - (۱- نوادیخ ۲۰:۷) -۲ - ایک کابن بواسیری سے واپس آیا (۱ - نوادیخ ۱:۰۱) -۳ - ایک خص صب نے عزراکی مردکی (عزرا ۸:۱۱،۵۱) -۲ - بہوداہ کے قبیلے کا ایک شخص (مخیاہ ۱۱:۵) -۵ - ایک کابن (مخیاہ ۱۱:۱) : ۲:۲) -

رعبرانی = بیرقواه قائم کرتا ہے)مہولی میں ۔ بیوی افتی میں ۔ بیروواه قائم کرتا ہے)مہر وقی میں بادشاہ پرسیاہ
کا بیٹا - اُس کا بیل نام الیاقیم مخالیکن فرعون کوہ نے اسے بدل کر بہویم
رکھا - اس نے اُسے بادشاہ بناکر اُسے شہرت ساخراج دینے پرمجبور
کہا ۔ اُس نے گیارہ سال حکومت کی ۔ وہ ظالم اور درکار بادشاہ نظا۔
برتمیاہ بنی نے پیشینگوئی کی تنی کر اُس کا دفن کدھے کا سا ہوگا" (بیمیاہ
برتمیاہ بی نے بیشینگوئی کی تنی کر اُس کا دفن کدھے کا سا ہوگا" (بیمیاہ
برتمیاہ بی ہے۔

# ضمنيمه

اخی آب - احتی اب: اعتم کی ابیطاا درجانشین -اسرائیل کا نظار درجانشین اسرائیل کا نظار درجانشین اسرائیل کا اسرائیل کا اسرائیل کا استان اسرائیل کا ساتوان با در اس نے ۲۷ بریس سلطنت

کی (۱۔ سلاطین ۱۷: ۲۸ مالعد - ۲۸ - ۸۵۳ ق م - دیکھے صفح ۱۹ و ) - اسلامین ۲۸ اینبل سے شادی کی ۔ اینبل سے شادی کی ۔ اینبل سے شادی کی ۔

سیاسی طور براخی آب اسرائیل کا ایک مضبوط و رکامیاب بوشاه نفا- اس سے عبر مکومن میں اسرائیل اور بہوداه کے درمیان امن دیا - اس نے موآب کو ذیرا قندا در کھا اور اس سے کیزنواج مامس کمتنا دیا - اس نے موآب کو ذیرا قندا در کھا اور اس سے کیزنواج مامس کمتنا دیا (۲- سلاطین ۲۳) - اس نے فصیلدار شہرول کو تعمر کمیا داستان کا کم کروایا ہوآ تا ہو تا ہو

كتناب مقدِّس ميں قرقور كى جنگ كاذكر نېيى سے جوغالباك بز ۸۵۲ ق م بین الری کئی ۔ لیکن 🖈 سلمنسرسوم کےسنگی ستون کے کتب ہر اس بھنگ کا احوال ورج سے- اسور بول نے بارہ ادامی باد شاہوں کی اتحادی فوج کامفا بله کیا۔ سب سے پہلے دمشق کے بادشاہ مد نوز کا نام سے مجمع منات کے بادشاہ ارهلینی کااور تبیسے مقام پراخی آب كاذكرة نابع كنبه كم مطابن اخى آب كى فرج مين ٢ مزار رخفاوردس منراد مرد تنف - اخی آب کی رفضیں باتی سب با دشامیوں کی رنفوں سے تعداد بنن نه با ده خفیں سسباسی طور تبر انتی آب چاہیے کننا ہی کامیا ب کبیوں مزتقا ' پرانے عہدنامہ میں وہ اپنی بھٹ پرسنی اور بہوتواہ کی اطاعت سے برگشتگی تے باعث مشہور میڈا۔ اُس کے بارے بیں کام مقدّس میں لکھا سے ای آپ نے بطنے اس سے پہلے ہوئے تھے ای سیموں سے زبادہ خدا وندی نظریب بدی کی اوسلطین ۱۹:۱۹) - صیدانیوں کے بادشاہ کی بیٹی ایز آل سے اش کی شادی سیاسی طور ریر توسود مند تھی لیکن مذہبی طور بربر اس کے لئے تباہ کو نابت ہوئی ۔اس کی بیوی نے اسرِ آتیل میں مذھرون \* بعل دبوما کی شت پرستی کورانج کیا اور 🖈 عستارات دبوی کی مذموم رسومات کو الک بیں لائی بلکم اس نے بہوواہ کے بیروکاروں کے تعلات ابک بشی ایزارسانی کی مهم جلائی اورسب منبول کوفنل کروایا سوائ اكن سونبيول كے بين كوعبديا وق غاربين جمها ركھا نظارا -سلطين ١١:١٨:

اسرائیل کی تاریخ کے اس نازک دور کے للے خدا نے اہلیاہ نی کوبرباکیا - ایلیا آنی کی فدمت کانفطرعروج کوم کرل براس کالیل کے نبيول سے مفالله تفاجس ميں إس نے فتح بالى (ديكھے، سلامين ك) -آس کی جرص اور لائے ،اس کے بہو وا ہ سے انکار اور دینی بگا اڑ سے کچھ کم نرخدا۔ اُس نے اپنی ہی جا مُراد پر اکتفانہ کیا بلکہ \* بوت کے تأكستان كو بواس كے يزرغيل كے عمل كے باس تفالينا چاہا . بجب نوت نے تاکسنان بیجنے سے الکارکیا نووہ ناخوش اور عمزدہ بوکر گھر میں لیٹ گیا۔ جب ملک نے برد کمھا تواس نے اخی آب کو ملامت کی اور طعنہ دے کر كينے لكى" اسرائيل كى بادشا ہى برتهى تيرى حكومت بسے ؟" (ا ـ سلاطين ٢١:٧) - پيھرا ينتِل نے بنونٹ پرجھو کے گواہوں سے الزام لگو اگر اسے سنگساد کروایا -اس گناہ نے اخی آب اور اس کے خاندان کی نباہی پرمبرشبت کردی اوراس کی نسل کاسٹ ٹحالی گئی (۱۔سلطین ۲۱:۲۱)۔ المياة بنى كى فيصله كن يشيكونى كم تجهال كتول نے بنوت كالهو جالم كتة ترك لرُوكو كلي بحالين المراجين (السلاطين ١٩:٢١) نه صرف اس كے بيٹے يوراً كے عنی میں (۲۔سلطین ۲۴:۹۶ -۲۷) بلکدا ورلحاطسے انجی آب کے اپنے سی مين صحى (١- سلاطين ٢٠ : ٣٨) لفظ بلفظ يورى مولى - بوركم اخي آب نے عادمنی توبر کرلی اس لیے برمزائس کے بیٹے کے عبد تک ملتوی کی گئی (۱-سلاطبین ۲۱: ۲۷ - ۲۹) -

افی آب کا ایک اور براگناه برخفاکه بن مروسی و دسری بونگ بین امروسی و دسری بونگ بین اس نو نواکی مل کے خلاف اسے ندرہ چھوڑ الا سلاطین بونگ بین اور با فرمانی کی طرح جب اس کے خلاف اسے ندرہ چھوڑ الا سلاطین کے خلاف اسے ندرہ چھوڑ اور کھیے ا ۔ سموئیل نے مالیقیوں کے بادشاہ اجاج کو چھوڑ دیا مقا (دیکھیے ا ۔ سموئیل ما ۱۸،۱۸ ما بعد) سیاسی کھمت عملی پر مبنی تھی ۔ اخی آب نے خدا کے مکم کو بالا شے طاق دکھ کر اپنی سوچ کے مطابق اپنے فائڈ کے کے لئے فیصلہ کیا۔ اس گناہ کی وجہ سے اسے اپنی زندگی سے ہاتھ وطوف پڑے ۔ فیصلہ کیا۔ اس گناہ کی وجہ سے اسے اپنی زندگی سے ہاتھ وطوف پڑے ۔ خملہ کیا تاکہ دا مات جلعا دکو بھر اپنے قبضے میں کرے ۔ اس لا ای کیوں وہ میدال جنگ میں مادا جائے گا (ا ۔ سلا طین ۲۲) یہ بیشنینگوئی کھی کہ وہ میدال جنگ میں مادا جائے گا (ا ۔ سلا طین ۲۲)۔ سامی بیشنینگوئی کھی کہ وہ میدال جنگ میں مادا جائے گا (ا ۔ سلا طین ۲۲)۔ سر بوٹ میں ان خواج گنا ادر کی آب کے ادام سے جنگ میں انجھنے سے موات کو بوٹ کو بوٹ می خواج گزا د

تھا مو فع طاکم اس کے خلاف بغاوت کرے - اس کا احوال موآبی بخفر میدودج سے (دیجھئے موالی بیقر) ۔

بر ویک جموط بی قولآ آه کا بیٹا (برمیاه ۲۱:۲۹) بو بیوتراه کا نام کے کر جمولاً کا بیٹا (برمیاه ۲۱:۲۹) بو بیوتراه کا نام کے کر جمول کی کر دہ شاہ بائل کے ماتھوں آگ میں جلایا جائے گا (۲۲:۲۹)۔

من آبی ۵ - حنن با ۷ :- (عبرانی عیموداه شفیق سے) ۱ - ذرّ بابل کا ایک بیٹا (۱ - نواریخ ۲۱،۱۹:۳) ۲ - بینین کے فیلے کا ایک شخص (۱- نواریخ ۲۲،۲۲) ۳ - داؤد کا مقرر کرده ایک موسیقا د (۱ - توادیخ ۲۳،۴۲) ۲ - عُزیباه کی فی کا ایک سرداد (۲ - نوادیخ ۱۱:۲۲) ۲ - عُزیباه کی فی کا ایک سرداد (۲ - نوادیخ ۱۱:۲۲) ۵ - قلعہ کا حکم میں کے سپرد خیا ہ نے بروشاتم کیا (نخیاہ ۲:۷) -

عَنْمِياً إِلَيْ مِنْ اللَّهِ مَا مِن مِلْ اللهِ اللهِلْ المِلْمُ المِلْمُلِي المِلْمُلْمُ المَا اللهِ اللهِ اللهِ الله

ایک بہت عام نام جوکئی مرتبہ نے اور برانے عیدنا مربی آیا ہے۔

ا - ایک جموٹا بنی جو ببعونی عرور کا بیٹا تھا - برمیاہ بنی نے آکس بر لعنت بھیجی فنی (برمیاہ ہبت کی کہ دوسال کے عصد میں وہ لوٹ کا مال جوشاہ بابل بنوکد تقالے گیا بخا والیس کیا جائے گا در بناہ بابل کا اسرائیلیوں پرسے جوا آورڈوالا جائے گا۔ یہ بیشینگو ٹی پرمیاہ کی بیشینگو ٹی برمیاہ کی بیٹینگو ٹی بیٹینگو ٹی برمیاہ نے کا در بناہ بابل کا اسرائیلیوں پرسے جوا آورڈوالا جائے گا۔ یہ بہت کی ایک اسیری ، یہسال کے بعد بی ختم بوگی (برمیاہ ۱۹۵۲) ، یرمیاہ بنی برمیاہ بنی میڈوال رکھا تھا کہ وہ شاہ بابل کے اختیار کو سیاس بات کی علامت کے طور پر ڈال رکھا تھا کہ وہ شاہ بابل کے اختیار کو سیاس کرنا ہے (برمیاہ ۲۰۱۷) ۔ تو اورڈوالا کر توڑوالا کر توڑوالا کر توڑوالا کر توڑوالا کر توڑوالا کر توڑوالا کر تھے ہیں کی اور کہا کہ خدا نے تو اسی سال مر بھیجا (۱۲۰:۱۷) ۔ تو توگوں کو بعد وہ واقعی مرگیا۔

بور برسیاه ۱۳:۳۹ می مستقیاه سرداد کاباب (برمیاه ۱۳:۳۹) -سرب اربیاه داد و غد کادادا- اربیاه نے برمیاه بنی بریغاوت کاالزام لگاکراسے پیٹرانفار برمیاه ۱۳:۳۷) -

ماریم اس میری کے زمانہ میں دانی آیل بنی کا ایک ساتھی جسے نواج مراول کے سردار نے سدرک کانام دیا تھا (دانی ایل ۲۰۱۱) -

۵ - بہت سے دیگراشخاص کا نام بن کا ذکر تخیباً واور عزراً کی فہر شول میں آتا ہے (عزرا ۱۰: ۲۸؛ ۲۸؛ ۳۲، ۳۴: ۲۳؛ ۲۳: ۲۱، ۲۱، ۲۱، ۲۱، ۲۱) -

ده کام بوانسانی طافت سے با ہر مو۔ ده حیرت انگیز کا دام معجم و محیرت انگیز کا دام معجم و میں معرفت و قدع بین آئے۔ عابوز کر دینے والی بات ۔ معمول اور فطرت کے خلاف بات ۔

ست بمقس بین او اقعات کے لئے بوقدرت بین یا تادیخ بین دندہ خداکی فعالی قدرت کا مظامرہ کرتے ہیں مخلف عبرانی، ادای اور بین ان الفاظ استعال کئے گئے ہیں۔ ان کاار دو ترجمہ مجزہ، نشان ، کرا بات ، عجا بنب ، کرشمہ، قدرت سے کام وغیرہ سے کیا گیا ہے ۔ مشلاً عبرانی لفظ هو فیت کا جو بھرانے عبدنامر ہیں تقریباً ۵ ہم مرتبہ آتا ہے ، اددو میں تدجمہ عجا بنب (خروج > : ۳ ؛ نہ بورا > : وغیرہ) کرا مات (خروج کا این از خروج کا این از کردیا ہ ، مجزہ (استثنا ۲۹:۲۱) ، اجنبها (استثنا ۲۹:۲۱) ، کرشمہ (استثنا ۲۹:۳۱) ، ایما (زکریا ہ سونہ) ، نشان دا سلطین سال این کردیا ہ سال میں ایکا دیکھیا ہوں : ۲ ؛ سال ایک کردیا ہ سال این کردیا ہ سال این کردیا ہ سال ایک کردیا ہ سال میں کردیا ہ سے دوالا کردیا ہ سال میں کردیا ہ سال کردیا ہ کردیا ہ سال کردیا ہ سال کردی

عجرانی، الانمی اور دیونانی بین وه لفظ جرمجوندے کے لئے استعال کئے گئے ہیں بلحاظ مفہوم معجزے کے نین مختلف پہلو وُں کی طرف اشارہ کمتے ہیں جنہیں ہم ذیل ہیں درج کرتے ہیں۔

ا - الوکھی بات - فرق چزیجیب وغریب - ان کے لئے عبانی مادہ ہے ۔ ان کے لئے عبانی مادہ ہے ۔ اللہ کے گئے ہیں۔ مادہ ہے اللہ کا کھئے کئیں۔ خاص کرصیفت فعلی کے میبند میں نقبلاؤت - بیشوع ۲:۵ - عجیب و غریب کام ، ارای بین لفظ متنبہا - والی ایل ۲:۳ بورانی متن میں ۲:۳ برسی لفظ متنبول فظ متنبول فظ متنبول فظ متنبول میں ۲:۳۰ بورانی متن ۲۲:۳۰ بورسی ۲:۳۰ بو

۲- ندرت کے کام - ذہر دست وقوعہ-اس کے لئے عبانی مادہ گیمل - بیئق - دلین سے ترکیب دیئے ہوئے لفظ ہیں گبو در الا - ذہور گیمل - بیئق - دلین سے ترکیب دیئے ہوئے لفظ ہیں گبو در الا - ذہور ۱۲:۱۰۹ مرا: ۲۰ فررت کے کام (قب ع فی dynamis ہے متی ۲۰:۱۱) - مرفس ۱۹: ۲۹ باشل کا حاصت جہاں " فدرتیں "اور قدت " مرفس ۱۹: ۲۹ کم تنظیم درج ہے ) ایم تنظیم درج ہے کہ درج ہے کہ درج ہے کام تنظیم درج ہے کہ درج ہے کام تنظیم درج ہے کہ دیا کہ درج ہے ک

سر - برمطلب، معنی خیزبات - وه معجزے بوکسی اسم بات کوظاہر کرنے ہیں یا اس کا بنوت ہیں ۔
عبرانی اوت - گنتی ۱۱: ۱۱: مخیاه ۱۹: ۱۰ - نشان
ارامی \* آیت دانی ایل ۴،۲،۳،۲؛ ۲: ۲۰ - نشان
یونانی سیمیون semeion - نشان - نئے عہدنامہیں
یہ لفظ نقریباً مہم مرتبہ آیا ہے -اس کا تدیمہ اناجیل اور اعمال کی کتاب
میں معجزے کیا گیا ہے سوائے لوقا ۲: ۱۱،۳۴، ۲۱: ۱۱،۲۵؛ یوفا ۱۸:۲۱

۔ جہاں اس کا ترجمبہ نشان ہے ۔ بیکن بولتس رسول کیے خطوط اور مکا شفہ کی تناب میں سب جگہ نشان ہی ہیے ۔

١- معجنب اورنظام قدرت

اوگوں سے نیالات بین محجزوں سے معاطے میں بہت سی ٱلجعنين اس وحبرسے ببدا ہوتی ہیں کہ وہ اس عقیقت کو بھول جاتے بين كم كلام مقدس مين خداكى نظام فدرت بين دائمي حاكميت ادر .. کادسازی مین اورغدا کے خاص کاموں بعنی معجزوں میں کو ٹی خاص تمیز منیں کی گئی ہے۔ پاک کلام کے نظرید کے مطابق نظام عالم کامتوا تر اور با قاعد گی سے چلنا اور اس کا فائم رسنا خد ای حاکمیت کامر مون منت الدربان مل المال ا: ١١ ما) - فدا كه سركم عمل مون كتينول ببلوع بالبات ، فدرت اورنشانات ، نه صرف مَعجُزوں میں بلکہ تسام تخلیقی نظام میں موجودیں (رومیول ۲۰۱۱) یجب زبور نولس خدا کے عظيم كامول كي تعريب مرتاب تووه فداك تخليل كعمل اورأس كبني المراثيل كومعجزاله طورسے متقركي غلامي سيے بخات ولا نعيي كولً نبر نهب كرا زبور ١٢٠٥ - ١١)- اس بات كواس سيم عنى تقويت التي سِي كرايوب ٥: ٩:١٠،٩: ٩:١٠،١ ين بوعراني لفظ نفلاقيت ( مادّه ب - لامد - آلف - نفعل كاهبغم) استعال مؤاس وه قدرتى وا فعات كى عكاسى كراب يتبنيس اردومين بينار المجيب كام "(٩:٥) اور مبشار نُجَا سُبِ" (۱۰:۹) سے ترجم کیا گیا ہے (قب یسعیا ۱۸،۸۵؛ حز فی ایل ۲۰۱۲ جهال ایک اورلفظ <u>هموفنیت</u> استعال بو اسے) میون جب تقاب مقدَّس کے مصنفین خداکی قدرت کے کامول کی طرف اُشا رہ کمرنے ہیں تو ان کے نزدیک برطام کرینے کی صرورت نہیں کہ نظام قدرت کے وافعات اورد بكريماص وافعات مين حبنين عم معجزت كهت بين نيزكرين كيونكريد دونون فداکی حاکمیت مطلق کانینجریس -خداک خاص کام فداکی فرات کی لائانیت كوعيال كريت ينس جوانسان اورخصوصًا بصوطة ويونا في سيركهيس لمبنرو بالاهبے ۔ وہ قادرمِ طلق ہے اور اپنے کو نظام قدرت اور تاریخ بین ظاہر كرنام - كهاجاتاب كرعلمارن قدرت ك بعض قوانين دريافت كمي بين جن کے مطابق نبعن معجزوں کی وضاحت کی جاسکتی ہے اور یہ ٹابت کیاجاسک ك كدير علمت اورمعلول كم اصولول كعين مطابق بين -مثلاً مصراوي بروس أفات ابب ايساسسلسله معلوم بوزاي جو بطام وفطرت برمبن مو (ديكيف افات، دس صفحه اكالم ٢ كالخرى بيرا) -اسى طرح يردن ك بان ك فقم جاني اورده جيرنگ جاني ديشوع ٣:١١) كابعي كوئي قدرتي سبب بتا باجانات - فداوند مبيح ك بعض شفاك معجزول كو تقنسي حب بي psychosomatic سائنس کے نئے دریافت شدہ اصولوں کی رفتی میں عام فطرنی وا قعات بیان کمیا جاتا ہے دلیکن بدباتیں بائبل کے اس وعوى كى نزد يد نبيب كرنين كمه به خدا كم عظيم كام عضے - قدرتى فوانين كاذكر اس كائنات سے سلسے بین آنہے جہاں خدامرو المت حاصرونا ظراور مركرم عمل سبع - به فلسف میں ایک بے بوار الجھادی کے کا تنات خود بخو دخلاکے ائل قرانین کے مطابق جلتی رہتی سے جیسے کوئی مشین ہو۔

بعض فلسفی اورعلم اللی کے ماہریہ دبیل بیش کرنے ہیں کہ معجزوں كا وافع مونا خداكى ذات اورمنفصد كے متضادت - اكن كے مطابق خمرا اقل وآخرب، ده آخرت كمتعلق ابتدايي سيفهم ركفناس، وهفالق م من نغرکسی ابتدائی مادّہ کے دنیا کونخلین کیا۔ اس کا مطلب یہ روز کردی ابتدای ماده اس کی تخلیقی سرگرمی میں دکا وٹ کا باعیت نه بن سكاء ده لانبدبل س مسواس كوكبا صرورت بي كه قدر تى نظام كے بيلنے میں" مداخلت "كرے ؟

اس اعتراص نے پیدا ہونے کی وجہ یہ سے کہ خدا کی ذات کو کلام مقرس کی معج تعلیم کے مطابق سیمھانہیں جانا ۔ خدا زندہ اورشخصی غِدالْہے۔ اُس بِے لا نبدیل ہونے کا بیمطلب نہیں کہ وہ محض ایک عیر شغصى قوت سب بلكرية طانبر رزاً سب كروه ايب و فادار اور قابل اعتما د شخصیت ہے۔ اس نے ذمردارانسان کو پیداکیا حس کو وہ محض کے متلی كى طرح بخانا نهبين بلكم أس كوشخصيت دست كراس سيشفعى تعلق قائم سرناسي معجوب وه واقعات بين جن مين أيك درا ماني اندا زسي نعدا ى ذات ظاہر سونى بى - السا فدا بوتايى بى سركرم عمل سے - وه ايك الل \* تُقدير تبين بلك بخات دين والاخد البع جولو كول كي ہدایت کر ااور انہیں بجاناہے ۔

اكريمين خداكي را مول كي متعلق نبياده علم موجائ توشايديم بيجانين مح كرجن وا تعات كويم كيااور لاناني سجفته بين وه اصل مين تدرین کے باقاعدہ نظام کے مطابق ہیں ۔ تاہم عمیب اور غیر معمولی دافعات سرید كوخارج القياس بنيس كياجاسكتا - أكريج معجزون اور قدرني نظام بيس كوني بنیادی فرق بہنیں ناہم کلام مقدس میں نبہت سے ایسے واقعات کا ذکر ہے جولظاً الدرت كي متعلق مهارك تصوّد ادر تجربرس بعيدين -

#### ۲- معجزے اورمکا شفہ

بالفرص اكم مجزول كم خلاف اعتراضول كوبالات طاق دكم بھی دیاجائے ترکیمی بیرسوال اسطے گاکہ خدا کو اپنے ایک و تاریخ کمیں معجزول سے ظامرکرنے کا خاص مقصد کیا ہے ؟

راسخ الاعتقاد علماء بنيادى طور يرمنجرول كوخدا كير إنبياء اور رسولول اورخاص كرخدا وندلسيوع مسطى مداقت كى فهر سحجت بين ـ الذاد خيال نقادم مجزول كومحض توسمات قرار دبيت بين - السي مي كهانيال بوسُت پیست قرموں کے دیوتا دُل اور اُن کے پنجار آبوں کے متعلق مشہور بي - يه دونول نظرية إس الم حقيقت سے العمات نيس كرتے كم مجزول بیں اور خداک اپنے آپ کو دینا پر ظاہر کرنے میں گر اتعلق سے ۔ معجزے ظامري طوربيدم كأنشفه كى تصديق بى نبير كرتے بككدده برائت خود اس مكاشفه كالهم حِصّه بين - اس كاخاص مُقصد بينفا اورب، أس اعتقاد كوتقويت ملے كرنولان كے لئے جواليان وكھتے ہيں بنات دينے كى فاطرسر كرم عمل ہے۔

#### ار جعلی معجزے

ضرا وندسے نے اپنی صدافت ٹا بت ہم نے کے لئے لوگوں کو کوئی ہے فائدہ ورسیران می ہسانی نشان دکھانے سے برابرانکار کیا در کیھئے نشان) - بہرحال محض معجزے دکھانا کسی کی صدافت کاکوئی بھوت بہیں ۔ بہرحال محض معجزے دکھانا کسی کی صدافت کاکوئی بھوت بہیں ۔ بہر مقدس میں اور کئی دیکھڑ کے در کے مقاصد کے خلاف نظے لیکن کھرچی ابنوں نے معجزے اور عیب کام دکھائے دقب استنا ۱۳۲۲ ، بہر بہری کار بہر بالا ، ۲۲ ، بہرکا مقدس میں معجزوں کا ، ۲۰ ، مکاسفہ سا ، ۱۳ ما معجز ول ایک کہانیوں کا در میں اور کھائے دیا ہے کہ باشیل کے معجزے عام معجزوں والی کہانیوں کی ما نشر نہیں ہیں ۔

بربات مورطلب سے کریونانی لفظ تیراس teras جس کا اکثر ترجم عجیب کام کیا گیا ہے ، شکون کے مفہوم کے قریب ترہے ۔ بیلفظ نئے عہدنا مدیں ہمیشہ بونانی لفظ سیمیوں semeion ( ترجم لشان ) کے ساتھ استعال ہوا ہے (متی ہم بربم ہر) بوتنا ہم ، ہم ؛ اعمال ۱۹:۲؛ کے ساتھ استعال ہوا ہے (متی ہم بربم ہر) بوتنا ہم ، ہم ؛ اعمال ۱۹:۲؛ کر مون اہم نشانوں کا ذکر ہے ۔

اصلی اور نقلی معجزوں میں فرق یہ ہے کہ اصلی معجزے باقی المہی مرکانت فدسے ہم آ ہنگ میں جوا پمانداد مرکانت فدسے ہم آ ہنگ ہیں ۔ وہ اس علم کے مطابق ہونے ہیں جوا پمانداد پہلے ہی فدا کے منعلق رکھفنا ہے ۔ یہ معجزہ اس علم کو پھو آگے برطرحا کر مزید گرا کرتا ہے ۔ اس لیئے بنی اسرائیل کو مدا میت فلی کہ سی ایسے معجزہ دکھانے والے کا یقین مذکر ہیں جو خدا کی ذات کا انکا رکرتا ہیے داست نا ۱۳۲۱،۳)۔ اس طرح ہم ستم اناجیل اور حجلی اناجیل کے معجزوں میں معبی تمیز کرسے ہیں کیو کر محبل کے معجزوں میں معبی تمیز کرسے ہیں کیو کر محبل کے معجزے لغویات اور فضولیات پر مبنی ہیں ۔

ب معجزے اور ایبان

معجزول کامقصدیہ ہے کہ خدا کے متعلق ہمادا ایمان دسیع ادر گہرا موجائے ۔ یہ خدا کا ایک ڈرا مائی ایڈانہ ہے جس میں وہ اُن سے مخاطب ہوتا ہے جن کے سننے کے کان ہوں۔ معجزوں کا اہم ادر گہرا تعلق مشاہرہ کرنے والوں اور حصد لینے والوں کے ایمان ( ذہب تمروج ۱۱) اور اُن لوگوں کے ایمان ( ذہب تمروج ۱۱) اور اُن لوگوں کے ایمان کے ساتھ سے جو لبعد میں ان کے متعلق پر طعیس کے (لوحیّا ۲۰: ۳۰، ۱۳) ۔ اپنی بخات بخش میں ان کے متعلق پر طعیس کے (لوحیّا ۲۰: ۳۰، ۱۳) ۔ اپنی بخات بخش میں ان کے متعلق برقت میں خدا و مذہب تصوری اور انہیں تندرست کرتا تھا ( لوحیّا ۶۰: ۵۰، مقس ۱۱: ۵۰) ۔ ایمان کی امیدر کھتے تھے ۔ ایمان ہی لوگوں کو صحت بخشیا اور انہیں تندرست کرتا تھا ( لوحیّا ۶۰: ۵۰، مقس ۱۱: ۵۰) ۔ ایمان می ایک میم ہم تھی تھی اور انہیں تندرست کو خدا کے مکا شفہ کی حقیقت میں تبدیل کردیتا ہے ۔

تو مراک کے مطفی کی سے یک بعین رویا ہے۔ اس بات کو ملحوظ خاطر رکھنا صروری ہے کہ معجزہ میں منعلقہ انتخاص کا ایمان سر میونے سے معجزے سن کے واقع ہوئے پیرکوئی الثر نہیں پڑیا ، یعنی یہ کہنا کہ خدا تب تک معجزہ نہیں کرسکتا جب بک انسان میں

ایمان نه بوضیح نهیں ہے۔ یہ غلط تا تر مرقس ۲: ۵، ۲ کی ادھوری تا دیل کا متیجہ ہے۔ نصدا و ندیج کے ناصرۃ میں کوئی معجزہ نہ کرسکنے کی دجہ لوگوں کی ہے اعتقادی نہ تھی۔ یا یوں کہیں کہ لوگوں کی ہے اعتقادی نہ تھی۔ یا یوں کہیں کہ دیا تھا۔ بلکہ اس کا اللہ دیم سے مجے ہے کے میں انجیل کی منادی نہ کمرسکے تھے اور دہ اس کا موں کو کورنے کو میں انجیل کی منادی نہ کمرسکے تھے اور دہ اس کا موں کو کر نے سے قاصر تھے جو اس نوشنج ی کوعلی طور بہ ظام کررتے سے انکاد مقصے کیو کہ لوگوں نے آئ کی تحصیت اور بہنام کو قبول کرنے سے انکاد کیا تھا ۔ یا در سے کہ مرفق کھا ہے کہ اس کو تا میں انجا کی سے بہا دوں کرنے اللہ کو کرا بیا تا تا تا کہ کو کہا کہا تھا دیا رکھنے والوں کو عجا سات دکھا کر حرب میں ڈالنا اُن کی شن کا مامق میں دنہ تھا۔ یہ میں ڈالنا اُن کی شن کہا مقاد دنہ رکھنے والوں کو عجا سات دکھا کر حرب میں ڈالنا اُن کی شن

ج - معجز ما واحد الكاكلام معجزوں كى ايك عور طلب خاصيت برسے كه وہ فدا كے حكم سے بائس كے مقرر كئے ہوئے خادم كے وسيلے سے واقع ہوتے ہيں (ليتوع سن ٤-١٤١٣ - سالمين ١٤١٢ - ٥) با غدا كے بندے كے حكم يا دعا سے عمل پذير ہوتے ہيں (قب خروج من ١٤١٤ بكتى ٤١٠٠ ؛ ا-سلاطين ١١٠ ، ٣٧) - بعض مرتبہ بيتينگون اور حكم ، دونوں كا ذكر بے (قب خروج عل) - بدبہلوم حجزوں اور مكاشفہ سے باسمى تعلق پر ندور دتيا اور ظام ركم تا بي كہ خدا كے خليقى كلے اور حجزوں كا آليس ميں خاص تعلق ہے -

د - تاریخ مفدس کے اهم مود

بعض الذاد خیال یمی نئے عہدنامہ کے معجز وں خصوصاً خدا وند مسیح کے معجزوں میں اور بیانے عہدنامہ کے معجزوں میں نماص تمیز کرتے میں ۔ لیکن راسخ الاعتقاد نقاد اس بات پد زور دیتے ہیں کہ اصولی طور پر بیرانے اور نئے عہدناموں کے معجزوں میں کوئی فرق نہیں ۔ اگر نئے عہدم

"الم مرح کے محزوں اور بیانے عہدنامر سے معجزوں میں ایک اہم فرق کی ستہادت بلتی ہے۔ بیانے عہدنامر میں نعدا اپنی قدرت مطلقہ سے معجزے کرکے انہیں اپنے بندوں برظاہر کرتا تھا یا اپنے بندوں کے ذریعہ محزے کر مواتا تھا۔ لیکن سے اپنی بی تی اختیاد سے معجزے کرتے کے تنے کنے کوئل وہ خود فد الے عہد مخطے اور اپنی پوری حاکمیت سے اپنی تخلیق شدہ کا تنات میں معجزے دکھا کے فقے ۔ جب دسولوں نے اس قسم کے معجزے دکھا کے فقے ۔ جب دسولوں نے اس قسم کے معجزے دکھا تے تھے کیونکہ وہ اُن سے گہرا تعلق رکھتے تھے۔ اُنہوں نے اعمال کی دکھا تی تھے کیونکہ وہ اُن سے گہرا تعلق رکھتے تھے۔ اُنہوں نے اعمال کی دوران کرنا اور سکھانا شروع کیا تھا (اعمال ا: ۱) ۔

اس بات پر زور که خدابرا و راست میسی کام کرتا نفااس بات کاالکار نہیں کہ پرانے عہدا در نئے عہد کے مجزات میں نسلسل ہے۔
پوشنا بنسمہ دینے والے کے سوال سے جواب میں جن کاموں کی فہرست خداونڈ میں دینے والے کے سوال سے جواب میں جن کاموں کی فہرست خداونڈ میں کو طبیعی اور جرت انگیز ہے۔
اس میں کو طبیعیوں کو شفا اور مردوں کو جلانا نشامل سے جن کی مثال پرانے عہد نامہ میں المیشنع نبی کی متال پرانے عہد نامہ میں المیسی میں ایک پختہ تعلق ہے۔
غور طلب بات یہ ہے کہ میں کے کام اور کلام میں ایک پختہ تعلق ہے۔
وہ لاذم و ملزوم ہیں ۔ اندھے دیجھے اور لنگٹر سے چاتے پھرتے ہیں اور فریوں کو نوشخری شنائ جاتی ہے۔
میں اور انہیں بوردواتی طور برجمتاح میں خداکی راہ میں چلنے کی توفیق ہے۔
دی جاتی ہے۔

برانے عہدنامہ کے کسی ذما نے کی نسبت نئے عہدنا ہے ہیں کہیں ذیادہ میجروں کا ذکر کہا ہے۔ برانے عہدنامہ میں میجروں کا ذکر کہا ہے۔ برانے عہدنامہ میں میجروں کا ذکر کہا ہے۔ اور یہ تاثر نہیں ملتا کہ ان کے سواا ور میجر سے بھی ہوئے تقصین کو سپر دفلم نہیں کیا گیا۔ لیکن اناجیل اور سارے نئے عہدنامہ میں بار باردعوی کیا گیا ہے کہ جن میجروں کا ذکر تفصیل سے کیا گیا ہے کہ وہ کل میجروں کا موٹ ایک چھوٹا سامحد ہیں ۔ گذرے نہا نے میں بوالا ایک عدائی حاکمیت کو ظام رکرتے ہیں آب سیلاب کی طرح بوالا گوگا معجرے خدائی حاکمیت کو ظام رکرتے ہیں آب سیلاب کی طرح بھوٹا کہ کہ کہ درسے ہیں۔

میح کے کام اپنے طور وطریق سے ظام رکرتے ہیں کہ وہ اوروں سے بختق ہیں ۔ خدا وند سے بیماری اور بدر و توں سے برطے ذاتی اختیا سے ختی ہیں ، جبکہ ابنیا ین مداکے نام سے یا اُس سے وعا کر کے مجز سے دکھاتے تھے ۔ خدا وند سے اسی اختیار سے بدر وحول کو نکالتے اور بیما اور کھاتے تھے ۔ خدا وند سے اسی اختیار سے بدر وحول کو نکالتے اور بیمالہ ول کوشفا و بیتے تھے بس سے وہ گنا ہول کی معافی دینے کا اعلان کرتے تھے ۔ ان دو اختیارات کو اُنہوں نے دیدہ دال تہ باہم والبست کی ارمقس ۲۰۱۲ ۔ ان میں ماتھ ساتھ وہ اس بات پر کئے جاتے ہیں (مثلاً اُن کے سب کام باپ کے آسرے اور سہالہ سے بر کئے جاتے ہیں (مثلاً کوٹ کے اور سہالہ سے برکئے جاتے ہیں (مثلاً کوٹ کے اور سہالہ سے کہا اور انسا نیت کے کا مل اتحاد کی تحقی علامت بھے وہ سے کہا جا ساتھ اور انسا نیت کے کا مل اتحاد کی تحقی علامت سے موجود ہیں ۔ اس کا نواز ن کا اختیار سے کیا جا نا اس بات کی دلالت سے کہ دہ مسے موجود ہیں ۔

سب سے زیادہ تو کنواری سے پیدائش، مردوں میں سے جی اُکھنا ا درأسمان بير أحقا ياجانا أس نئى بات كوظام ركمة است بوزمدا في سيح میں کی ۔ وہ ابر ام اور داؤد کی نسل سے پیدا ہوئے لیکن ایک تنواری کے بطن سے - دیگر لوگ بھی مردوں میں سے جی اسھے لیکن وہ دوبارہ فوت ہوگئے مسی میشہ ک زندہ میں اور ندا کے دسنے اعقر بیٹے ہیں ۔ يع كامردول من سع جي أحضنا وه لاناني معجزه سع تبس برينة عردنامه کے ایمان کی ساری عمارت قائم ہے ( تب ا کر تنظیموں ۱۷:۱۵) - بیراس لحاظ سے لانانی وا قعربے کراس سے کناہ اور موت پر فیصلہ کن فنظ مولی بے - نیے عہد نامہ کی کلیسیا کے دیگر محجزے جورسولوں اور دوسرے بیشوا و اس نے مجے میں این او گول کے ساتھ ممل بیا نگت کی وجے منتن موتع - يرمجز عميم ك نام سي كف ك ادران كي كام اورتعليم كوعادى دكھے رہے اوربراس مروح كى قدرت سے ہوئے جسے انہوں نے باپ کی طرف سے بھیجا ہے۔ ان معجزول کارسولول کی میے کی ذات ادران کے کام کے منعلق گوائی سے گہراتعلق سے - برخدائی بادشاہی کی منادی می کا محقد میں رید معجزے اپنی ذات میں کوئی اسمیت نہیں د کھتے بلکہ یہ اس منا دی کاسی اٹوط معشر ہیں۔

فی زماندایک بحث جادی ہے۔ اس کے مطابق معجزوں کی فروت اور مقصد اس کے مطابق معجزوں کی فروت اور مقصد اس کے مطابق معجزوں کی فروت عہد نامہ کے معجزے بعد کے معجزوں سے اس لئے مختلف ہیں کہ ان کا فوالا سے بیٹے کے حسم میں طام رہونے سے گہراتعلق ہے ۔ اس کے بعد کے ذیانے میں ہمیں معجزے دیکھنے کی کوئی فاص خرورت نہیں کیونکہ نئے عہد نامہ کے معجزوں نے خدا کے دیگھنے کی کوئی فاص خرورت نہیں کیونکہ نئے عہد نامہ کے معجزوں نے خدا کے دیگھنے کی کوئی فاص خرورت نہیں کیونکہ نئے عہد نامہ کے معجزوں نے خدا کے دیگھنے کی کوئی اللہی کے معجزوں نے خدا کے دیگھنے اللہی کوئیورے طور بیر ظام رکم دیا ہے ۔

### *کووک* **ینا،** سینا:

#### ا-جائے وقوع

ونوق سے بہیں کہا جا سکتا کہ یہ بہاڑکس مقام پر واقع ہے۔
علماء کے مطابق درج ذیل پہاڑوں میں سے کوئی بھی ہوسکتا ہے : جبل موسکی ا راس السفسقی ، جبل سیر آبال اور ایک پہاڑ ہوالحروب کے قریب ہے۔
یہودی مورّخ ﴿ یسیفسؒ سے روایت ہے کہ یہ جبل سیر آبال ، ہی
ہے ، جبکہ جبل موسل کے متعلق روایت کا تعلق حرف یوسطین شہید کے زمانہ
سے ہے ۔ لیکن جبل سیر آبالی بھی عہد کا پہاڑ نہیں ہوسکتا کیونکہ اس سے دامن
کا بیا بان اتنا وسیع نہیں کہ وہاں بڑی تعداد میں لوگ جمع ہوسکیں۔

پہلے اکثر علمیا رکا خیال تھا کہ الحروب کے قریب ایک آتش فشال پہاڑ ہی کو وہ تین اسے دیکن اب علماء اس سے اتفاق تہنیں کرتے کبؤ کم حسب بھر میں اب علماء اس سے اتفاق مہمکن ہے ۔ پھر مین خروج کے سفر کا داستہ ناممکن ہے ۔ پھر مین خروج کے سفر کا داستہ ناممکن ہے ۔ پھر مین خروج کے سفر کا داستہ ناممکن ہے ۔ پھر مین کا کے حد زیادہ ہی آزاد تشریح ہے ۔

پس و بها را است بنا می میمن جگهیں بوسکتی ہیں، یعنی جبل موسی اور استفسقی بیرہ و بہا را استفسقی اور استفسقی ایر و بہا را ایک بنانی سلسله کوه میں واقع ہیں ہوشال مغرب سے جنوب مشرق کی طرف دو تا میں جبل موسی ( بلندی ۱۹۳ میں استفسقی ( بلندی ۱۹۳ میں واس استفسقی اور میں جبل موسی ( بلندی ۱۹۳ میں میں والیت استفسقی اور اکثر علما دراس السفسقی اور اکثر علما دراس السفسقی کو عبد کا بہا کو جبر کا بہا گری اس بہا را کے دائمن ہیں ایک جب میدان ہے جس میں میں میں اس میں بنی اسرائیل کا بہت بڑا ہو جو مساسکتا مقا ۔ اسکی جبانی شکل سے بھی ہی تا اثر میں بہت قدیم ہے ( ۵۰ میں اسال) افر دائس کی جبانی شکل سے بھی ہی تا اثر میں سے میلتی سے کہ نی امرائیل کے سفر کے جند برائی جبر اس کو مزید تقوییت اس بات سے میلتی سے کہ نی امرائیل کے سفر کے چند بڑاؤ کہی اسی واستے بر مات بسے میلتی سے کہتی ہیں ۔

# ٢. كوه تينا پرانع دنامه مين

کووسین کورانے عبدنامر میں ﴿ مورت بھی کہاگیا ہے۔ بنی امار اُس ﴾
مار آہ اور ﴿ ایکی سے ہوتے ہوئے تین ماہ میں پہال پہنچ (خردے 19:۱)
اور انہوں نے اس کے دامن میں ایک میدان میں ڈریرے ڈالے جہال سے
پہاڑی چول دکھائی دہتی تقی (خروج 19:۱۹، ۲۰،۱۸)۔ خدااس پہاڑ پر
موتنی پرظا مِر ہوا اور اُسے دس اسکام اور شرایعت دی ۔ جوعہد خدا اور
اوگوں سے درمیان بہاں با ندھاگیا اُس کی وجہ سے مخلف قبیلوں میں
زیادہ قریبی تعلق بیدا ہوا اور ایک قوم بوایک ہی خدا کی پر سنش کرتی
نقی د بود میں ال ہے۔

ببل موسی کے دامن میں ایک داسب خانہ ہے جسے سینٹ کیتھرین کادابب خانہ کہتے ہیں -اس جگر شنڈ ادف کوچوتھی صدی عیسوی کا بائبل کا ایک مشہور نسخ ملاکھا ( دیجھے صفحہ ۱۲۱ کالم ایک) -اس نسخ کوسینا کا نسخ «الفن

م کیکارا جا ناہیے۔ اس راسب خانرے کتب خانر میں یونانی، عربی، ایخوسالی اورشامی زبا بوں میں بہت ہی قدیم نشخے ہیں جو اب مائیکروفلم ہرمطالعہ کے لئے دستیاب ہیں۔

الل تشیدایی :- بیشتر نام خود نفطوں سے مرکب ہیں - ببیلا اللہ با یہوواہ یا ان کا محقف ہوتا ہے اور اس کے مساتھ کوئی ووراہ یا ان کا محقف ہوتا ہے اور اس کے ساتھ کوئی ووسرالفظ لگایا جاتا ہے جو نعدائی پاک ذات کے کسی محفوص بہوٹو کی نشاندہی کرتا ہے۔ مثلاً ایل عولام (بیبائش ۲۱: ۳۳ - اُرد و ترجمہ ابدی نقداء کیت حولک ترجمہ فعلائے اللہ اِسوائیل (بیبائش ۳۳:۲- کیت حولک ترجمہ فعلائے قدیر فعلائے اسرائیل) ۔ یہوواہ سے ساتھ بھوت سے الفاظ جوڑے گئے اسرائیل) ۔ یہوواہ سے ساتھ بھوت سے الفاظ جوڑے گئے۔ یہوواہ استی (خورج کا: ۱۵) ۔ یہوواہ سوم بھوت سے الفاظ ہوت کا مرائیل ایک وغیرہ ۔ اِن خورجہ وان خورجہ دائی میں ایک نہا سے ۔ یہ کہا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا در (بیبائش کا ایک نہا سے ۔ اس کا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا در (بیبائش کا ایک سے ۔ اس کا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا ایک سے ۔ اس کا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا ا؛ ۲۰ سے ۔ اس کا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے (بیبائش کا ایک سے ۔ اس کا اُرد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے تا قادر (بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے تا در ایک بیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے تا در ایک بیبائش کا کہ ایک سے در ایک بیبائش کا میبائل کیبائش کا اُد و ترجمہ اکثر فعالے کی کا در ایک بیبائش کا کہ کا در ایک بیبائش کیبائی کیسائل کیبائش کا کہ کا در ایک کیبائش کا کہ کا در کیبائش کا کا کہ کا کیبائش کا کا کا کیبائش کیبائش کیبائش کیبائش کا کیبائش کیبائش کیبائش کیبائش کیبائش کیبائش کیبائش کا کا کا کا کا کیبائش کیب

دغيره) كيا گيا ہے-

ہمارے نیال میں یہ ترجمہ زیادہ موزگوں نہیں کیونکھ يه عيراني زبان كم مفهوم كو بوري طرح ادا بنيس كرنا-لفظايل يْن خُداً فَي قُدْرت كامفيهوم بانا جاناك - شيداني إس يمفيوم تو محض قُر سرایا نہیں بلکہ آگے بطر صاتا ہے۔ شیدائی کامادہ "شادہ ہے اور اس کے دلومعنی ہیں۔ پیہے معنی نور اورطاقت کے بیں (قب عربی شدید، اِشد، تشدیدسے) - اکثر مرجمین نے الن معنون كو نسائنة ركھتے ہوئے إس كا ترجَمہ فُدائے قادر، قادر مُطلق وغيره كيا - ليكن دلچسبيى كى بات يه سي كرعبرانى مِن إِيك اور لفظ ہے ہو" شاد" اور شود" ہے اور اس ك معنی جھاتی کے ہیں ۔ یہ نفظ برانے عبدنامہ می تقریباً ۲۰ مرتبراً يا بي ( بيدائيش ٢٩ : ٢٤؛ الوب ١٢: ١٢ عزل الغزلات ا: ١٣ ؛ ٧ : ٥ وعيره عالباً "شبيدائي" إس سيمُ شتَقَ سِنه -تاہم آب کہیں گے نمر ایس کا ہمارے باس کیا ثبوت ہے ؟ بقیدے ہم بہد عرف کر میکے ہیں، کناب مقدس میں جب تمبعی بہتی مرتب خوا وند تعالی کا پاک نام آ مآہے تو آئی کا سیاق درسباق أس كے معنی پر روسنی دالنا ہے۔"ایل سنیدائی " باک کلام میں پہلی مرتبہ بیدائش ۱:۱ میں آیا ہے۔ اُس وقت ابر ہم ننافونے برس کا تھا۔ وہ زندگی کے ایک بڑے استان کے اس بی ایک ایسے موٹ پر جہنے گیا تھا

جہاں وہ اولاد کی طوف سے نا ائمید ہوگیا تھا۔ فکا کا دعدہ ادر اولاد کے لئے اُس کی اپنی نوامش دونوں کا بورا ہونا نامکن معلوم ہوتا تھا۔ اس نا متبدی کے موقع پر فکدا ہر فحم بر مثلا ایر معلوم ہوتا تھا۔ اس نا متبدی کے موقع پر فکدا ہر فحم بر مثلا ایر ہوتا ہوں کہتا ہے اور کہتا ہے اور کہتا ہے دالا بھی بگوں۔ فحدا قادرِ مَبَن قادرِ معلَّن بھی سے اور بر ومندی بخشنے والا بھی (پیدائش ۱۳۰۸) معلی میں معلا کرتا ہے (بیدائش ۲۵) ۔ معلی مرتب بلکہ چھا تیوں اور رحموں کی برکتوں سے مراد ہے کہ وہ اولاد بخشنے دالا اور بالن بار بھی ہے۔

لفظ "جھاتی" آیک بیارا ادر پرمعی کفظ ہے ۔ بہ

ادر صاب صرورتوں کو بورا کرنے ادر مکل تحفظ کی علامت

ادر صاب صرورتوں کو بورا کرنے ادر مکل تحفظ کی علامت

ادر صاب ت ہے۔ جب خداوند تعالے نے یہ لفظ اپنے

در استعمال کیا تواس نے اس ماما کی طرف اشادہ کیا ہو

در انسان کے لئے رکھتا ہے ۔ مال اپنے بٹیر خوار بیجے کو کھول سکتا دلیعیاہ

میں ہے لیکن "ایل سیدائی" بمیں کبھی نہیں کھول سکتا دلیعیاہ

آباہے ۔ اور دلج بی کی بات یہ ہے کہ یہ اس مرتبہ الیت کی ایس سے اور ت کا ایمان از ننا پہنے تھا کہ سب

مار کھا کہ بی بیا وجود اُسے ایل شیدائی پر پورا بھوسا تھا۔

میں طرح بہتے مال سے مار کھا کہ بھی مال کی گود میں بناہ لیتا ہے ، ویسے بی ایوب بھی خدا کی تنبیہ کو اپنے لئے خوش قسمتی رہیں جات ہے۔ ویش تبدیل کی تادیب کو حقیر نہ جان کی بیکہ سبحقا ہے۔ ایس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ سبحقا ہے۔ 'اس لئے ایل شیدائی کی تادیب کو حقیر نہ جان کیوبکہ

دین مجروع کرتا اور بیتی باند صقایت (ایوب ۱۷:۵) -واقعی فکر ہمارے مال باپ کی مانندہے "جس طرح مال اپنے بیٹے کو ولاسا دیتی ہے اسی طرح میس تم کو دلاسا دوں گا" (پسعیاہ ۲۲:۹۲) -

کننارت منادی منون خرسی انجیلی و انجیلی و منادی ایران اور منادی کی ایران افعال کا انتخاب کیا گیا ہے وہ السس کے لئے جن بُونانی افعال کا انتخاب کیا گیا ہے وہ السس کے منادی مفہوم کے مختلف بہلوؤں کی بطبی جامع توضیح بہش کرتے ہیں ۔

سب سے امتیازی لفظ ہو شاطے سے دائد مرتبہ آیا ہے،
کیدسو دور بعد اور کی افظ منادی اس کے
معنی بورے طور پر اداکر تاہے یعنی ★ نقیب کا بمند آواز
سے سی شاہی فرمان کو مُشتہ مرکزنا۔

قديم ونيايس نقيب بطي الهميّت كا حامل تحالف

اکس کام سے لئے اس سے کردار کی دیانتداری اور وفاداری کے باعث بھنا جاتا تھا ناکہ شاہی یا سرکاری اعلانات کو صبح طور پر مجبلند آ وانسے مشتم کر کرے - اور اکثریہ کام نقارہ بریظ کرکیا جاتا تھا میسی منادی اسی طرح کا عمل ہے ، جس ٹیں خبا یہ جاتا تھا میسی منادی اسی طرح کا عمل ہے ، جس ٹیں خبا یہ جاتا ہے ۔ عربی کبنی بینیا یا جاتا ہے ۔ عربی میں بہنیا یا جاتا ہے ۔ عربی میں بہنیا یا جاتا ہے ۔ اسی لفظ کے مادہ سے دفیل بالغ بنتا ہے جب سے معنی ہیں وہ شخص جو ایک فاص عمر کو بہنی میں ہو ایک فاص عمر کو بہنی میں ہو ) -

یونانی لفظ کے مسو Kerysso تو پیقام کودور دون کک پیمنیانے کے عمل کو بیان کر ماسے ۔ لیکن ایک اور یونانی لفظ ہے بھی بینیام کے مضمون کی اہم بیت اور نوعیت کی طرف اشارہ کرتا ہے ۔ یہ ہے یوافگلی ذُومائی euangelizomai یعنی نوشخبری کو سنانا ۔ یہ لفظ نئے عہد نامہ میں ۵۵ مرتبہ آتا ہے ۔ یہ یونانی سابقہ یو یع یا euas بمعنی اچھا اور فعل انگو angelo سے زکریب دیا گیا ہے ۔ (angelo یعنی فرشتہ کے بنیادی معنی خبر دینے والا کے ہیں ) ۔

اسس یونانی کفظ کے سکے اُردو برولسٹنط سرجمہ میں لفظ نوشخری ۱۹ مرتب استعمال کیا گیا اور ایک مزند منادی داعمال ۱۵: ۹۵ مرتب استعمال کیا گیا اور ایک مزند منادی بین موشخری بی بیت اور ۱۲ مرتب لفظ اِنجیل سے اور باتی جگہ نوشخری کی سے اور ۱۲ مرتب لفظ انجیل سے اور باتی جگہ نوشخری سے اور ایک موزوں لفظ سے لئے بشارت ایک موزوں لفظ سے بشارت ایک موزوں لفظ سے بشارت سے معنی خوشخری بی وقوا ۲: ۱۰ میں اُرد و کے بشارت سے معنی خوشخری بی وقوا ۲: ۱۰ میں اُرد و کے بشارت تو بہلے ہی خوشخری ہے دیکن یہ مکرار تونانی میں موجو د سے ۔ کیکن یہ مکرار تونانی میں موجو د سے ۔

منادی کاتھ تور صرف نے عمدتا مہیں تروع نہیں ہوتا ۔ عبرانی انبیام خواسے بیغام کی منادی کرتے تھے ۔ یُوناہ

نی کونینو سنیمری منادی کے لئے بھیجاگیا (بُوناه ۱:۳بیمفآدی ترجم بی منادی کے لئے بھیجاگیا (بُوناه ۱:۳کرناہے - دیکھئے قرائت ) - نوش کو بھی داستبانی کا منادی
کرنے والا کہاگیا ہے (۲-پیطرس ۲:۵) - بیفنادی ترجم بی کرنے والا کہاگیا ہے (۲-پیطرس ۲:۵) - بیفنادی ترجم بی بیفادی معنی بیان کرنا اور مذیبی بینی اللی بیان کرنا اور مذیبی بینی اللی بینی منادی بین اللی بینی اللی بینی اللی بینی منادی بین اللی بوجم کا تاثر ملما

ہے۔ نگراکا رُدح ہمیں جبور کرتا ہے۔ بطرش اور توہ تا میں میں ہیں کہ جہ ہم نے دکھھا اور سنا ہے دہ مہری ہیں اعمال م : ۲۰)۔ پُرُت میں دور دے کر کہتا ہے " یہ تو میرے لئے ضروری بات ہے بلکہ مجھے پر افسوس ہے اگر خوشخبری مذہ سناؤل" (ا۔ کِنتھیوں ۱۹۲۹)۔ منادی اور وعظ ہم فرق ہے۔ وعظ تدرلیں کے لئے ایک پُرکون ماحول ہیں اطینان سے اخلاتی تعلیم دینا ہو کہ ایک پُرکون ماحول ہیں اطینان سے اخلاتی تعلیم دینا ہو کہ ایک بیوسکتا ہے۔ ایسی منادی ہی مخاطب ہوتا اور ہمیں فیصلہ کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ ایسی منادی ہی مخاطب ہوتا اور ہمیں فیصلہ کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ ایسی منادی ہی مخاطب ہوتا اور ہمیں فیصلہ کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ ایسی منادی ہی مخاطب ہوتا اور ہمیں فیصلہ کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ ایسی منادی ہی مخاطب ہوتا اور ہمیں فیصلہ کرنے پر مجبور کرتا ہے۔ ایسی منادی ہی دور کھا ہی نادی کا ایک اور ہمیں بیان کرتا ہے کہ دور کھا نے والی باتوں سے نہیں بلکہ صفائی سے قدا کا پیغا م پیش کرتا ہے (۱- کرنتھیوں ۲: ۱-۲۷)۔

ا بشارت اورمنا دی کالی لباب کیاہے ؟ \* امایل متوافقہ می فاددر سیوع سے خداکی بادشاہی کی ابتداء کوہی خوشخری کہا (کُوقا ۲۰۱۲-۲۱؛ متی ۲۳،۴۳ - "بادشاہی کی خوشنجری کی منادی) -

جب ہم اناجیل سے آگے بط صحة بن تومنادی کا موضوع خُوای بادشاہی کی بجائے ہے مصلوب ہو جاتا ہے (ا-کرنتھیوں ۱: ۲۳) "ہم اُس سے مصلوب کی منادی کرتے ہیں۔ دراصل یہاں منادی کا موضوع تبدیل نہیں ہُوا بلکہ سے من سے بادش ہی کاملیت کو پہنچنی ہے۔ کہ ہی خُراوندیے دراس سے بادش ہی کاملیت کو پہنچنی ہے۔ کہ ہی خُراوندیے دراست مناظر ہے جس می فُراکی حاکمیت قطعی ہوگی۔ مسح کی منتظر ہے جس میں فاراکی حاکمیت قطعی ہوگی۔ مسح کی موت اور کا اُٹھ علی اور خدا باب کے دست ہا تھ بیٹھ جانا حد خدا کا دُہ عمل محقاری سے خدا کا دُہ عمل محقاری سے خدا کا دُہ عمل محقاری ہے ۔ دیات کہ کہ مالی مقارب سے خدا کا دُہ عمل محقاری ہے۔ دیات کی سلطن میں تو گئی ہے۔ دیات کی سلطن میں تو گئی ۔ دیات کی سلطن محتاری ہیں۔ کہ سلطن میں ہوگی۔ دیات ختم منہ ہوگی ۔

سنترم بفظ شمع بمعنی توسی دقب عربی اسمع استنا معنی :- ۲:۳ کا بهلالفظ ہے۔ یہ پہودی عقیدہ کا عنوان بن گیا۔ اس ہیت کواگر پہودی کلم توجد کہا جائے تو یہ بالکل بھا ہوگا۔ یہ فقرہ قالبا ﷺ یوسیاہ (۱۲۰- ۹- ۲ قم ) کے دور میں لائے بیٹوا ۔ بعرانی عبارت بی صرف بھھ تنم ) کے دور میں لائے بیٹوا ۔ بعرانی عبارت بی صرف بھھ نفظ بی " مشمع بسوائیل کے ہوہ ایلو ہین کو کیے ہوہ إخاد ۔ اددو ترجمہ گول ہے "سن اسے اسرائیل! فیکا وند ہمارا فیکا ایک بی فیکا دند ہے "

ربیوں کی روایت کے مطابق شروع بی سمع حرف استثنا ۲:۲۰ میک محدود محق - لیکن بعدیں اس میں آیات ۵ - ۹؛ استثنا ۱۱: ۱۳ - ۲۱ اور گنتی ۱۵: ۲۷ - ۲۷ شامل کر کے پہُودی عقیدہ پُرشتم مامع اِقراد نامہ بنالیا گیا - اس کے تین محصے یس - پیھے (استبثنا ۲:۲۱ - ۹) حصر میں خداکی وَصدا نیست اور یکنائی (لا کانیست) بر زور دِیا گیا ہے اور ال باتوں کو است اور ایستے بیچوں کو ذہن نشین کرانے کے لئے بحد طریق جویز کئے گئے ہیں -

دُوسِ (استشنا ۱۱: ۱۳- ۲۱) جمسم بن باتن باتن پر علی کرنے کی سرزا اور ایک ترت اور ان کو نظرانداز کرنے کی سرزا اور ایک ترت کا فرانداز کرنے کی سرزا اور ایک ترت کا فرائست - تیسرے (گفتی ۱۹: ۲۵ – ۲۷) جمسم بن کی ان کا ان حکموں کریا در کھتے ہوئے اُن برعمل کریں - اور اس بیان کا اختیام کی تمہیدی آیت سے ہوتا ہے (گِنتی ۱۵: ۲۷) خروج ۲:۲۰ با استثناه ۲۰ –

ان آیات کی قرائت ، ہر صبح اور شام کی عبادت کا لازمی حصد مقی - یہ استین ۲: > کی تعمیل میں کیا جا آسھا ( ... - لیٹے اور اصفے وقت اِن کا ذِکر کرنا ----- ) - بہلی صدی عیسوی میں رہتوں کے درمیان اِس مُعاملہ بربحت کا بازاد کرم رستا تھا کہ شرکعیت کے چھ سوسے زائد احکام میں سب سے بڑا اور اہم مُحکم کونسا ہے - اِسی سلسلہ میں ایک عالم شرع نے خدا وند ہے کو آزما نے کے لئے یہ دقیق سوال اعظایا کہ اے استاد ، قدریت میں کونسا حکم بڑا یہ وقیق سوال اعظایا کہ اے استاد ، قدریت میں کونسا حکم بڑا نا بالی تروید حال ہیت کیا (میں ۲۲ میں میں میں کا دیم کا کا حوالہ بھی دیا اور اور اور اور کو بھی جواب میں احباد ۱۹: ۱۸ ( ایف برطوسی سے ابنی مانند مجتب رکھی جواب میں شامل کر دیا جو حقوق العباد برشتم ل

سیم کی قرات کی اہمیّت بر بحث ہمادے سی عقیدہ کوسی کے مُطابق خداکے کم کا سُننا بہلا ضروری قدم تھا۔ پُولی اس مُطابق خداکے کم کا سُننا بہلا ضروری قدم تھا۔ پُولی اس مُطابق خداکے کم کا سُننا بہلا ضروری قدم تھا۔ پُولی بے۔ سیمی سجات رومیوں کے خط می تفصیبل سے بیان کرنا بہد۔ سیمی سجات کے بیغام کا فلا صد بُول ہے اگر تو ابنی زبان سے تیسوع کے خدا وند ہونے کا افراد کریے اور اپنے دل سے ایمان لائے کہ خدانے اسے مُردوں بی سے جلایا تو مخات بائے کہ خدانے اس سے مُردوں بی سے جلایا تو مخات بائے گا کیونکہ داستباذی کے لئے ایمان لانا دل سے ہوتا ہے گا کہونکہ داستباذی کے لئے ایمان لانا دل سے ہوتا ہے گا جوئل ہے اور مُنا ہے گا جوئل ہے اور مُنا ہوں کا فرکر منا ہوں کا جاتا ہے گا جوئل ہے گا ہوں کا خوار مُنا ہوں کا خوار مناوی کر ایمان کیونکر لائیں ہُ اور بغیر ایمان کیونکر لائیں ہُ اور بغیر مناوی مناوی مناوی مناوی مناور این الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔ اس بات کوسیم حصف کے لئے ہمیں عبرانی لفظ شمع اور اُس سے مناوی کو تو کہ اُس بات کو سیم حصف کے لئے ہمیں عبرانی لفظ شمع اور اُس سے مناوی کو تا ہوگا۔ اُس بات کو سیم حصف کے لئے ہمیں عبرانی لفظ شمع اور اُس سے مناوی کہ متراوف پُونائی الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔ سیم مناوی کی متراوف پُونائی الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔ سیم متراوف پُونائی الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔ سیم متراوف پُونائی الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔ سیم متراوف کو کونائی الفاظ کا تقابلی مُطابعہ کرنا ہوگا۔

رعبراتی میں شکع سے بنیادی معنی "فننا سے بی (شکع-خب عربی سکع - عربی بی سیس ، جبیم اور عین سے مادہ سے بو کفظ بنتے ہیں وہ بالکل عبرانی کی مانند ہیں - فرق صرف اتنا ہے کہ بعبرانی کا شبن عربی میں سین میں تبدیل ہوجا آ ہے جکیے اسی طرح سے اور اُلفاظ میں بھی مثلاً شالوم = سلام ، اشامیم = اکسموات - آسمان - جمع ) -

افظ اگوو مدی مرجمین نے شع کو با قاعدگی سے گوتانی کفظ اگوو مدی مرجمین نے شع کو با قاعدگی سے گوتانی افظ اگوو مدی مرجمین نے شع کو باقا عدی سے اداکیا ہے مفہوم کا تعلق تو قوت ہماعت سے ۔ شلا ترسیکے کی آواز مفتی کا تعلق تو قوت ہماعت سے ۔ شلا ترسیکے کی آواز منتا ۲۱ - سموسل ۱۱۰۱ - لیکن آواز سنتے ہی بیغام کے سمجھنے کہاس کا عمل شروع ہوتا ہے (بیدالش ۱۱۰۳) - اس سے آگا مرحمہ بیغام کی کوئٹ کوئٹ کو سمجھ کر قبول کرنا ہے اس ہے آگا مرحمہ بیغام کی اس کے بعد اِس بیغام کوئٹ کرنا ہے بعنی اطاعت کرنا ، فروان برعمل اس کرنا ہے بعنی ایک مرحمہ بین ایک کرنا ہے بعنی ایک مرحمہ بین ایک کرنا ہے بعنی ایک میں اور ایک کرنا ہے ایک کا فول کرنا ہوگا اور آدم کی کرنا ہوگا اور آدم سے اُس نے کوکہا کیونکہ تو نے اپنی بیوی کا ۔ اُردو نرجمہ بی سنت کوکہا کیونکہ تو نے اپنی بیوی کی بات مانی ۔ خروج ۲۱ کری سے اُس نے کہا ہونکہ تو نے اپنی بیوی کی بات مانی ۔ خروج ۲۲ کری سنت کی کرنا ہونکہ کو تا بعدادی سے مرا دیا گیا ہے ۔

اُدود مُحاورہ بیں بھی سُننے کے اکثر بہی معنی ہوتے ہیں۔

جب ماں، والرسے رشکا بہت کرتی ہے کہ بیٹا اس کی بات بہیں است تو مطلب بہ ہوتا ہے کہ وہ صحکم نہیں مانیا۔ شکع کے اِن معنوں کو ہفتا دی ترجم ہی یونانی لفظ مدمد کو مزید تاکیدی بناتے کے لئے حمض جاد eis کے ساتھ مرکب کرے ادا رکبا کیا ہے ۔ مثلاً ببیدائیش ۲۲:۲۲ مالعد۔ خروج ۲:۲۲:۳ میں "اکس اگوہ" eisakouo اِستعال ہُوائے ۔ جہاں یہ" مانے " کے معنی دنیا ہے ۔

تنے عہد نامریں بھی اس لفظ کو اپنی معنوں میں استعال رکیا گیا ہے۔ بہاں اِسس کے دو معنی نکلتے ہیں (لی شننا اور عمل کرنا (ا- کرنتھیوں ۲۱:۱۲) - (ب) خدا کا ہماری دُعاشنا اور اور جواب دینا (متی ۲:۲) کوقا ا: ۱۳؛ اعمال اُ ۱:۳۱؛ بعرانیوں ۵:۵۔ اور جواب دینا (متی ۲:۲) کوقا ا: ۱۳؛ اعمال اُ ۱:۳۱؛ بعرانیوں ۵:۵۔ اِن کی در تواست معنول کا حامل بن گیا ۔ بجب منظور کی) ۔ بُول لفظ شمع گہرے معنول کا حامل بن گیا ۔ بجب اُس کی قرائن کی جاتی محتی توصرف سننے کے لئے ہی اُس کی قرائن کی جاتی ہی دار بر اس بر عمل کرنے کے لئے جمی برابر بندور دیا جاتا تھا ۔

اُردو بروششنط تدجم می استے صدر عدالت کہاگیاہے۔ یہماں اِ ملاکی غلطی معلوم ہوتی ہے۔ صدر کے نیجے اضافتی زیر درکار نہیں کیونکہ یُوں معنی غلط ہوجاتے ہیں۔ بہماں عدالت کے صدر کی طف اِشادہ نہیں بلکہ مُراد اعلیٰ عدالت ہے کیتھولک ترجمہ زیادہ موزوں ہے۔ عدالت عالیہ۔

ا۔ ربتیوں کی روابت کے مُطابق مُتِسَیٰ نے نُوا کے مُعکم (گنتی ۱۱: ۱۱) کے مُطابق صدر عدالت فائم کی تھی۔ بہ صدر عدالت بائبل مُقدّ س کے پورے الریخی دور میں تنامود کے زمانہ نک

مویوکد رہی اور عدالتی کام سرانجام دیتی رہی - مگر 🖈 بہوسفط بادشاہ کے بارے میں در لج ہے کہ اس نے بروشلیم میں عدالت عاليد (مسبيريم كورس تائم كي تقي ( ٢- تواريخ ١٩:١٩) - بيعدالت بعدی صدرعالت کے بالکل مشابہ نہیں ہوسستی کیونکموخرالذکر کو عدالتی کارروائیوں کے ساتھ ساتھ حکومتی اِختیادات مجی حامل تھے جب کہ اول الذكر صِرف عدالتي كائدائي كرسنے كى مجاز تھى -ممكن سے كه عزداكى كماب (٥:٥:٩؛٠٤؛ ١٢،٠٠) من جن أبزركون ورخمياه كي كتاب ( ١٦٠٢ ؟ ٣٠ ١٩٠١ ١٩٠ ١٩٠ ه. ٢٠ ٤٠ ٥٠) یں بن ماکمول کا رذکرے دہ ایک السی آئینی جماعت ہو جو صِدرعدالت سے مُطابقت رکھتی ہو۔ صُدرعدالت کواکٹر گیراؤسیا gerousia کام سے یاد کیا جاتا ہے (لینی جمہوری جاعت سے بالکل الگ اُمرا یا انشراف کی جماعت)-میں ہوئے۔ چناپنچہ تاریخ میں اس بی طے سے اِسس کا فیکر انطاکسی اعظم (۲۲۳ - ۱۸۷ ق م) کے دورسے پہلے نہیں آتا-السا معلیم ہوتا ہے کہ لیونانی دور سے بہلے صدر عدالت اپنی لعدی ترقی يافة شكل مي كسى طرح يهى موجود سيمقى - \* ايا كرفاك كمّا بول مِن لَعِضَ جُلُّهُ صَدر عدالت كا ذِكر تُكسيرا وُسيا gerousia ے نام سے آ آ ہے (مثلاً ٢- متّابيتي ١٠٠١) ٢ : ١١٠) يَجُوديت ٩:١٥ - بُرْر كان أمرت اسب بزركان > - إس علاده اعمال ۲۱:۵ يم بھي ذِكريه - علاوه ازي \* يؤسيفس كي تخريف يس بھي إكس كا ذِكر آنابيد، مثلاً زماين سُلف كي تواريخ جلد چوده باب و پئيرا ٣-

صُدرعالِت كو عام طور برعدل وانصاف كي عدالت سبحها جامّا تها-نيَّ عهدنامه مِن إسس كا ذِكْرِ عُوْماً إنهَي عنو ين آنا ب ( ملاحظه كرين متى ٥: ٢٢؛ ٢٦: ٥٩ مرض ١:١٤ لوقا ۲۲: ۲۲: یوجنا ۱۱: ۷۷: اعمال ۲: ۱۵: ۵: ۲۱: ۲: ۲۱: ۲۲: ۳ دغیره)-

نے عہد نامہ میں لفظ بُزرگ، بُزرگوں (اعمال ۲۱۶۵ ؟ presbyterion gerousia (۵:۲۲ یعنی پستاو اوركسيواوسيا صدر عدالت كمفيوم مي إستعمال ترويخ بين-إس عدالت مح مكن كوتمِشير bouleutes كيا جانا تحا -أَيِمِتْنَيه كالمِيسَف بهي إسس كا عِزنت دارشير تفا (مرفس ١٥: ٣٧) لُوقا ۵۰:۲۳) - بروستایم کی بربادی (سے، ) کے ساتھ صدر عدالت كاوتود بهي ختم براو كيا- إسس كى جكه بميت ديمين بين شرعى عدالت نے ہے ہی -

٢- جيال يك صدر عدالت كى بريت تركيبى كاتعلق سي مورُونَ مردار كابن إكس كاسر براه بوتا تحفا - اپني خصوصيت کے لحاظ سے صدر عدالت میں او کینے درسیعے کے مذہبی داہنما

(کامینوں کاطبقہ متر منا) اوراشراف کے نمائندگان شا مل ہوتے تحقے ۔ مُراد یہ ہے کہ صدُوقیوں کا غلبہ ہوتا تھا۔ مگرہیرودکیس إنسس قديم طبقة منزُّفاكي طاقت اور الثرودسوخ كو محدُّودكُرْنا جابتا تحقاء إسس لئے وه فريسيوں كى طرفدارى اور حمايت كراتها-چنانچراکس کے دوری صدوقیوں کا زورگھط گیا اور فرسیوں كو زياده ابهيّرت حاصِل بوكري - روى دوري صدر عدالت مين و مخالف دُهروں ( پارٹیوں) کے نمایندے شامل رہے - ایک دُهر الله كاسنول ك طبقه مشرعار كالتحاجن كوصدُوقيول كالمرديل حاصِل تفيير- ووسرا وهوط عالم فاضِل فريسون كالتحا - رمشنه کے مطابق صدر عدالت کے اداکین کی تعداد اکیٹر ہوتی تھی -جب كونى نشِست خالى بروتى توالكين" عام جماعت" بس سے ننتخِب بِكُةُ جائِے تصے اور نئے ُ رُکن کو ہاتھ رکھنے کی رسم سے شامِل کیا جا ما تھا - اِس مقام پرمِشنر کے قابلِ اعتبار ہوتے كواكمر جيلنج كياجا تأسيه-

س فروعالت كي اريخ ين اس ك ملقر اختياركي حدُود میں اکثر روّو بدل ہوتے رہے - ایک طرف دِلیوانی لحاظ سيحيدرعدالت كوتمام يهودى جماعتول براخنيارحاصل نحفا

خواہ دُہ کہیں بھی آباد ہول ۔ نیکن جہال کک پہود سے علاقے سے باہر رہنے والی جاعتوں کا تعلق تھا اِسس کا انحصارا ہِس بات بر ہوتا تھا کہ وہ مركزى طاقت كى العدادى كرنے بر

كهال تك آماده بيوتي تحقيل - صدرعدالت كاحقيقي اختيار رُعب اور دیربه خاص پهودید سک محدود مخصا-اعمال ۹:۲؟ ۲۲: ۵۱؛ ۲۲: ۲ سينطابر ہوتاہيے كەصدرىدالت كو اختيار

کر دے ۔ ناریخی لحاطے اس اِختیاد اور اعمال کی کتاب کے مندرجات بیراعتراض اعظمائے جاتے ہیں۔ فیرملکی رُومی حكورت كيم مقابله مي سب سے اعلى مقامى عدالت ميى مقى -ومساسب عدالتي معاملات إسك دائرة إختياري فصح جن

تھاکہ دمشق کے یم ودی سیجیوں کو مسی (سائول) کے حوالے

برصُوبائي عدالتين كاروائي كرفى تحاندنه تحيي ياجن بررومى تختار کار (حاکم) تود کارروائی نہیں کرتا تھا۔ سب سے بطر صر کریدکہ جن معاملات کا تعلق موسوی شریعت سے ہوتا تھا

اُن کے بارے یں آخری ابیل اِسی عدالت بی بوسکتی مقی -ادنے یا رہیلی عدالتوں کے تاضی صدرعدالت کے ماری کردہ

فیصلوں کو قبول کرنے کے پابند تھے، وریڈان کومزائے ہو

دى جاسكتى مقى - عهد نامد بى بَعند فابلِ اعتراض مگر دلچسپ مثالين ملتی ہیں - یسوع کو گفر شکینے سے الزام بین بیش کیا گیا (متی

۲۱:۲۲ ؛ یوخنا ۱۹:۷) - اِسی عدالت ین بطاش اور یُوخنا پر الزام نگایا گیاکه وه محصولے نبی اور لوگوں کو فریب دینے والے بی (اعمال ۲:۵ ما بعد) - صدر عکدالت ہی نے ستفنس پر گفر کا فتولے دے کرس زائے مُوت سنائی (اعمال ۲:۷۵) - اور کوکس پر مُوسوی سر یعت کی فلاف ورزی کا الزام عائد کیا بخفا ( اعمال ۲:۰۱) - یہ عدالت نؤد مُخنا دانہ می رکھتی تھی کیا بخفا ( اعمال ۲:۰۱) - یہ عدالت نؤد مُخنا دانہ می رکھتی تھی کہ ایسے افسروں کے ذریعہ لوگوں کو گرفتار کرے (متی ۲۲:۷۶) کہ ایسے مُفلات می مؤس ۱۲:۷۲؛ می اختیار تھا جن ہی مرف ایسے مُفلات میں مؤس کا جمعی حتی اِختیار تھا جن ہی ماکموں سے کرانی بطری تھی ہوتی ماکموں سے کرانی بطری تھی میں میں مرف ایسے موت کا فتوی صا در کیا جا نا تھا (پوخنا ۱۱۵) - میں میں کہا جا سن فرائی بجوم نے اِنصاف کو اینے یا تھوں ہی کہا جا سکتا ہے کہ بوائی بجوم نے اِنصاف کو اینے یا تھوں ہی کہا جا رکھا تھا ۔

صدر علات بن المحمد علی اعلیٰ کی غیر حاصری بن بکیہ کسی بھی حالت بن اس کی منظوری کے بغیراعلیٰ ترین اختیار کو استعمال بنیں کرسکتی تھی مگر بھر بھی اِکس کا دائرہ اختیار بہرست وسیع تھا - نئے عہد نامہ کے بیانات اور ریبوں کے ادب بن اِکس سلسلہ میں بہرت سے اختلافات یا ئے جا دب بن اِکس سلسلہ میں بہرت سے اختلافات یا ئے جا تی بی ۔ موجودہ دور کے مفتسرین اِن بن ہم آ ہنگی پیدا کرنے کے لئے کئی طریقے بروئے کار لائے بی ۔ سب سے امرائی سے اختلافات یا کہ ایم طریقے بن ورئے کار لائے بی ۔ سب سے مطالبت میں ورئی اور کینے بی کہ دو مدر کے میانات سے مطالبقت رکھتی ہے ) اور دوسری مذیبی ( بو بیانات سے مطالبقت رکھتی ہے ) اور دوسری مذیبی ( بو بیانات سے مطالبقت رکھتی ہے ) ۔ اگری بیاستدلال بیوسیاری پر مبنی تو ہے مگر اِکس کے بارے بن بوری ساتی بیوسیاری پر مبنی تو ہے مگر اِکس کے بارے بن بوری ساتی

۳۰ رئیوں کے ذرائع کے مطابق صدرعدالت کا اجلائی ہیکل کے اُس حصد بی ہوتا تھاجس کو لشکت ہیگاذی ہی تراشید ہی اُس حصد بی ہوتا تھا جمام طور بر ایسا ہوتا تھا مگر متی ہی تھروں کا ہال ) کہاجا تا تھا - عام طور بر ایسا ہوتا تھا مگر متی استثنائی دائر ہی مابعد میں ایک اِستثنائی دائرہ میں بیکھتے تھے تاکہ محمری جمع ہوئے - الراکین ایک بیما کے دائرہ میں بیکھتے تھے تاکہ ایک ووسے کو دیمے سکیں ۔ سامنے عدالت کے ممنشی کھوئے ہوتے تھے اور اُل کے بیمجھے عالموں کے شاگردوں کی تین ہوتے تھے اور اُل کے بیمجھے عالموں کے شاگردوں کی تین تطابی ہوتی تھیں ۔ تیدی کو بیمیشہ ماتی لباس بہنایا جاتا تھا۔ تھادیں ہوتی تھیں ۔ تیدی کو بیمیشہ ماتی لباس بہنایا جاتا تھا۔

اگرکی شخص ایک دفعہ مملزم کے حق یمی بیان دسے دیما توبعد یمی اس کے خلاف نہیں بول سما تھا۔ اگر بری کرنا ہوتا توفیعلہ اس کے خلاف نہیں بول سما تھا۔ اگر بری کرنا ہوتا توفیعلہ آسی ون سنایا جاسکتا تھا۔ توفیعلہ ہمیشہ اگلے ون یا اس سے بھی بعد شنایا جاتا تھا۔ اول الذکر حالت بی بعنی تبری کرنے کے لئے سادہ آکٹریت کانی ہوتی تھی۔ مگر موفر الذکر حالت میں ، یعنی بچرم یا موت کی مرزا کے لئے قرق تھائی اکٹریت لازی بھی۔ مرزا کے لئے قرق تھائی اکٹریت لازی بھی۔

فی الفور - قوراً : - اردو ترجیب - به لفظ ۱۰ مرتبدیدانی متن می القور - فوراً : - اردو ترجیب - به لفظ ۸۰ مرتبدیدانی متن می اتا ہے - درجیب کی بات ہے کہ بیم قس کا یہ خدیدہ لفظ ہے - ہد دو بی ۱۳۳۰ مرتبہ المائے - ارد د بی ۱۳۵۰ مرتبہ المائے - ارد د بی ۱۳۵۰ مرتبہ المائے مفہدم فائن ہے (مرقس ۱۳۱۱) یا ۱۳۱۲ ایستال سے معنی ظاہر کئے گئے مفہدم فائن ہے ہے (مرقس ۱۳۱۱) یا ۱۳۱۲ استعال سے معنی ظاہر کئے گئے بیں (مرقس ۱۳۰۶) اور ایک مرتبہ الفود کی بجائے لفظ فوراً کو ترزیح بیل (مرقس ۱۳۱۲) - کیتھولک ترجم نے فی الفود کی بجائے لفظ فوراً کو ترزیح دی ہے اور اسے ۱۳۲۲ مرتبہ استعال کیا ہے (مرقس ۱۳۱۲) اور ایس کو دیگر الفاظ کے ساتھ دیگا کہ جاری کے معنی ادا کئے بیں (مرقس ۱۰۱۱ - جونبی) ۱۳۲۱ - دیکھنے میں اور آسی دم سے معنی اوا کئے بین (مرقس ۱۰۱۱ - جونبی) - ۳ مرتبہ اُسی دم سے معنی اوا کئے بین (مرقس ۱۳۱۱ - جونبی) - ۳ مرتبہ اُسی مرقس کے مطابق فوراً دند سے کی قدرت کا ایک بہلویہ و مرقس کے مطابق فوراً دند سے کی قدرت کا ایک بہلویہ و مرقس کے مطابق فوراً دند سے کی قدرت کا ایک بہلویہ و مرقس کے مطابق فوراً دند سے کی قدرت کا ایک بہلویہ و میں ایک بہلویہ

جی تھاکہ جیسے ہی وہ تھم دیتے ہے دہ کام بیل بھر ہی ہو جہ آتا تھا۔ شاگر دنی الفور جال جھوڈ کر اُس سے پیچھے ہولئے (مرقس ا: ۱۸) - بیطس کی ساس کا ہاتھ بیرطتے ہی اُس کی تیب اُسی دم اُ اُترکئی (مرقس ا: ۳۱ کیتھولک ترجم) - مفلوج بی الفود جار بائی اُ مطاکر با سرجلاگیا (مرقس ۲: ۱۲) - بہرے ہیکھ کے کان "افتح " کیتھولک ترجم) - «افتح " کیتھولک ترجم) - «افتح " کیتھولک ترجم) - مرقش اِس دھ کی استعمال سے بہ جھی ظام کرتا ہے کہ تے

فراوندی خدرت یں ایک شرتت اورشتابی تھی کہ جو کام کرناہے کہ اورشتابی تھی کہ جو کام کرناہے کہ اسے فوری اوراضی طریقے سے کیا جائے (مرتس ان ۲-اس نے توضی اور معقوب کونی الفور قبل یا ، مرتس ۱۰) - مرتس کے اندانو بیان یں اس لفظ سے کثرت سے استعمال سے واقعات کی روانی کا تاثر بیدا ہوتا ہے اور واقعات کا چشتم دیر نذکرہ نیزی سے اسے کے بیر مقتل چیل جاتا ہے ۔

راحب ، ولسلنط ترجمه من راحب كوكسبي (لينوع ١٠٢) ما احب الموسع ١٠٢) كما المحب الموسع ١٠٢) كما

گیاہے، لیکن ہماری دائے میں داخت کو موجو کو ہ معنوں میں محب ی بیا سے ۔ عبرانی نُربان کے جب لفظ کا ترجم کسبی یا فاحستہ کیا گیا ہے غالباً اُس کے لئے نادہ مورد کوں لفظ محتمدادن ہے۔

رُیادہ موروں نفظ بھٹیادن ہے۔ اردو زبان کا لفظ کسبی شروع شروع میں بُرانہیں تھا۔ اکس کا مطلب صرف کسب کرنے سے تعلق رکھتا تھا یعنی کسبی کا مترادف بیشہ ورہے ۔ لیکن بعد بی اس سے معنی

فاحشرك بوككير

تبو انٹرنیشنل درون کے انگریزی ترجمہ سے حاشیہ یں inn keeper کھا گیا ہے۔ بوعبرانی نفظ بہاں إستعمال فيواكب وه فرقعنالا بيع جس كاماده وانتاب اور بنیادی معنی بی محصانے سے خوب سیر ہونا یعنی وہ جس کا پیط مجمر گیا تہو- چونکہ معطیارن ادروں کو کھانا پیکا کردیتی ہے إس طرح كهانا بكات وقت غالباً خود بهي سيريو جاتي ہے۔ بریط مجمر ستخص کا دھیان بعدیں عباسی کاطف علاجاتا ہے اور کھوشہوت کاجنون بھی اس برمادی ہوجاتا ہے۔ اسی لئے تو سمِعَة بین کہ بیط تجفرے کی کھوٹی جال -اسی مادے سے مشتق ایک لفظ برمیاه ۸:۵ میں كمورون ك ليدام الله ودو بريط محمرت كمورون ك مانند ہو گئے۔ ہراکی مہے کے وقت اپنے پطوس کی بیوی پر ہنہنانے لگا'' عبرانی متن میں یہاں لفظ مسزانسیم آتا ہے جوبعديم عبرانى زبان كے ابك أور مِلة جُلت كفظ ذاف سے خلط ملط مولگيا اور بعد كمترجمين في إس كمعنى زنا كرف والى يعنى فاحتشر سمحها -

اُب سُوال یہ اُطُھتا ہے کہ تیسری صدی ق م ہی کئے تھنادی ترجے یں بُونانی کا کیا کفظ استعمال ہُوا۔ لیکن اس سے بہلے آئیہ ایک اُور لِسانی مسئلے برعور کریں -اکٹر الفاظ کی نہ ندگی تغییر و تبدیل سے عبارت ہے - ایک نفظ کے اِبتدا کی معنی بچھ ہوتے ہیں لیکن وقت گررنے کے ساتھ ساتھ وُہ تبدیل بہوجاتے ہیں۔ یہ تغییر کرنا کہ تبدیلی کب آئی ایک مُشکِل مُعاملہ ہے - مثلاً مہندی نربان کے کفظ اُرنڈی کے معنی مشروع میں ہیوہ کے تھے ، لیکن سمانی وجوہات کی بنا پراس کفظ کروع میں ہیوہ کے تھے ، لیکن سمانی وجوہات کی بنا پراس کفظ کے مفہوم میں اُس ہُرائی کا بہلوسما گیا ہو نوجوان بیواؤں سے منسوب کی جاتی معنی بیان کا میسوب اُن نہان کا جولفظ اِستعمال کیا وہ فورسے ۔ اِس کفظ ہے اور بہی لفظ ہے کہنا دی تعید نہوں کا میں اِستعمال کیا وہ فورسے ۔ اِس کفظ ہے بنیادی معنی بیجنا نامے میں اِستعمال ہوا ہے ۔ اِس کفظ ہے بنیادی معنی بیجنا بہرے ۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اِس ہی عصمت فروشی کا بہرے ۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اِس ہی عصمت فروشی کا بہرے ۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اِس ہی عصمت فروشی کا

مفهوم سماگیا - غالباً سفنادی دورس اس محمعنوں بس ایمی گفاه كاغتصروا غل نهين فبوالم تها مشبهور ومعروف بيبودى مورج توبيس (۱۳ نا-۱۰ مر) اپنی میچودبون می زمان سکف کی تواریخ بی راحت کے مُتعلق کوفقا ہے ، " . . . بادستاہ کو خبر دی گئ کو عبرانیوں کے عسکری فلیسے سے بچھواشخاص شہر کی جاسوسی بہتے اس سرائے بی مطیرے بی جو راحت جلائی ہے" ( کتاب بنجم، باب اول ، بیرا دُومٌ ، ترجمہ راقم السطور ) - اس سے ارس حقیقت مرتب سے اسلامی السطور ) - اس سے ارس حقیقت کوتقونیّت ملتی ہے کہ ہولسیفس کے زمانے کک یہ لفظ بُرانی کے تاتر سے مبرا تھا۔ و کسے بھی یہ مجھ عجب سا لگتا ہے کہ ایشوس کے بھھیج ہوگئے جاشوکس ایک منبی مے ہاں عظیریں - اُنہوں نے فالباً ایک سرائے ہی قیام کیا جیسے کہ یؤسیفس کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے۔ ایک اور بات بھی قابل عوریے ۔ بعض اوقات ا چھے کام کرنے والے بھی ابینے سامقیوں سے برے کامول كى وجرس بدنام بوجات ين - قرون وسطى بن يورب بريد رب من الدرب من الدرب من الدرب المن كا يورا حصله بنیں دیتے تھے، لیکن ظاہریہ کرتے تھے کہ بوراحِسم دے ریے یں - مالک جانتا تھا کہ وہ دصوکا دے رہے ہیں-سو دہ کہتا تھاکہ وہ مرادعے ہی توہیں - مرارع عمر کے لئے لفظ <u>villain</u> مستعل ہے جس کے تنیادی معنی ہی وہ ہو مالی یا فادم برکھیتی باطبی کا کام کرتا ہو۔ سیکن وقت كُرْرت بِي مِديانتي، دهوكا دربرمعايتي كامفهرم آكيا - إسى طرح بعطيارت بمحمعنول ين على تغير آيا - بيونكه بعض تعطيارين خاطر تواضع مي ضرورت سے يحمد رياً ده أيى يره صرحاتي تتحقيق، يهاك بك كه ابناب صميمين ش كرفي سي دريغ بنهيس كرتى تقيس أسس لية يد بليشه يرنام ہو گیا۔ ہماری را کے لیں ماحت ایک باک دامن اور ایماندار خاتون تھی اور اسی وحبرسے اِسے ہمابے خُداوند کے نسب نامے بن ایک باعزت مقام دیا گیا ہے۔ و کلام مُقْدَس میں بین الفاظ کا ترجمہ مُونہ رکیا گیا ہے مولمہ مُونہ رکیا گیا ہے مولمہ میں ایک ہوبوگراموس hupogrammos بہے جونئے عہد نامے ہیں صِرف ایک دفعہ اِستعمال پُواُ ہے (١- يطرس ٢: ٢١) - يه ايك دلجسب نفظية جس كانعلق يوناني بیخوں کی ابتدائی تعلیم سے سے - بنب بیخوں کو لکھنا سکھایا جانا تھا تو اُنہیں ایک تختی دی جاتی تھی، لیکن اس تختی کو ہماری طرح مملیانی مٹی سے لیبا نہیں جانا تھا۔ بیلم دوات تندیب ہر سے مالیانی ملی سے ایبا نہیں جانا تھا۔ بیلم دوات سے تعنی پر لکھ کر بیڑھتے نتھے اور بھر بعدیں خی کوصا

بانی سے رصو دیتے تھے۔

یونآن یں یہ ایک تختی ہوتی تھی جس پر موم کی بتلی سی تئہ برطھی ہوتی تھی۔ رکھنے کا قلم ابک طوف سے فرکدار اور دومری طرف سے جبٹا ہوتا تھا۔ نوکدار حصتے اسے کلمصنے اور چیا سے مٹانے تھے۔ استاو سطریں دال کر الفاظ کا خاکہ بنا دیتا تھا۔ رکھنے کی مشق کے لئے دال کر الفاظ کا خاکہ بنا دیتا تھا۔ رکھنے کی مشق کے لئے استاد کبھی تو کوئی ضرب المثن لکھ دینا لیکن اکثر کوئی مہل مجملہ لکھتا تھا جس میں تہجی کے تمام حروف آجاتے تھے۔ کلیمن سے میں ایک جملے کی مثال دیتا ہے جو جاد الفاظ پرمشتی ہے۔ لیکن اُدومیں اِس کی کوئی مثال دیتا ہے جو جاد الفاظ پرمشتی ہے۔ لیکن اُدومیں اِس کی کوئی مثال نہیں ملتی کیونکہ اُدود کے بیشتر حروف نہجی کی تین تبین مثلیں ہوتی ہی۔

یونانی می لیسے کی مشق کے لئے نمونے کے طور پر بعد بڑا جاری جملہ تھا جسے استا و شختی کے اُور کی سطریں کھے دنیا تھا۔ سروع شروع شروع میں تو بہتے کا ہاتھ بکوا کراس نمونے کے حروف کے حروف کے اُور کلمحقوا آ ، بھر طالب علم خود اُن نمونے کے حروف کے اُور کلمحقا اور جب ہاتھ ذرا بہت ہوجا آ تو اور کی سطر دیکھ کرنا ۔ اِس مشق کو ہولوگا موں کہا جا آ اور کی سطر دیکھ کرنا ۔ اِس مشق کو ہولوگا موں کہا جا آ اس کے معنی نہیے لکھنا یعنی تحت اللفظ اِملا کے بیا ۔ پیطرش اِسی تصویر کو سامنے در کھتے ہوئے کہتا ہے ،" تم اللفظ اِملا کے بیا ۔ پیطرش اِسی کے لئے قبلا نے سکتے ہو کیونکہ مسے تھی تھی اس کے نقش اِسلے قدم برجیو" (۱- پیکرس ایک نموند دے گیا ہے تاکہ اُس کے نقش قراد میں جا کہ اُس کے نقش قراد میں جا کہ جس طرح ایک طفول مکرت سے تی ایک ایس سے مراد میں جی کہ جس طرح ایک طفول مکرت سے تی بربیکھیا ہے اُسی طرح کی بیر ہوئی کے نموئے کی دیور کے خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بھی جوئے کے خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بھی جوئے کے خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بھی جوئے کے خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بھی جوئے کی دیور کے خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بھی نے کا ڈھھنگ خدا وند نستورع کی زندگی کے نموئے نے بھی جوئے کا ڈھھنگ خدا وند نستورع کی زندگی کے نموئے نے بھی جوئے کا ڈھھنگ خواف کی نقل کر کے لکھنا سے بی سے کہ بھی جینے کا ڈھھنگ خواف کی نقل کر سے تھی جوئے کا ڈھھنگ خواف کی نقل کر سے تھی جوئے کا ڈھھنگ خواف کی نقل کر سے تھی جوئے کا ڈھھنگ خواف کی نقل کر بھی جوئے کی دور سے بی سے بی سے کہ بھی جوئے کا ڈھھنگ کے میں ہے تھی ہے کہ بھی جوئے کی دیور سے بی سے کہ بھی جوئے کی دور سے بی سے

# اشاميدك

# تشريح الآيات

فی دیے: جہاں کہیں فاموس الکتاب میں کسی آیت کے متعلق تشرکی یا دیگر دلیسپ اور مفید مواد موجود ہے ، اس کی بہاں نشا ندمی کر دی گئی ہے ۔ یہ معلومات آیت سے سرا ہے سے سامنے ویئے ہوئے مضمون میں ملیں گی ۔ مثلاً اگر آپ برمیاہ ۱۱،۵ کا مطالعہ کر دہ ہے ہیں اور ہب ہیں اور ہب اس آیت سے سلسلے میں اور دالاش کرنا چاہتے ہیں تواس اشا دیر میں برمیاہ کی کتاب سے نیچ دیکھیں۔ اگر میر والد دیاں درج سے تواسک سامنے دیئے ہوئے مضمون خیادستان کونکا گئے ۔ وہاں آپ کواس کی تشریح اور دیگر معلومات ملیں گئے ۔

رہ ما سری سری ارسی سری ایک اسانی کے ایک نمونہ ہے ۔ فارتین کی آسانی کے ایک نمونہ ہے ۔ فارتین کی آسانی کے لئے کتابوں سے پروٹسٹنٹ اور رومن کینتھولک ترجوں کے نام آسنے سامنے درج کردشے گئے ہیں۔

استثن تثنية شرع		.۳:۳ گھٹن ۳:۳:۳ مردم گیاہ میشار کیمل	بیداکش کموین ۱:۱-۳- تخیق ۱:۱: ۱ - نکلیات مله
ا ۱۱:۱۱ – عورج	۲۰:۲۹ - أمكومطها	۲۱-۲۷:۳۰ جادو س ب	۱:۱-۳-۱ عليق
۱۰:۱۸ - دل ۱۰:۱۸ - فکلیات ۲۰:۱۸ - تو	۸:۳۲ - خدا کے بیٹے	مشارقی حمل	ا: ۱۱ - تعکیات ملے
ا ۱۰٬۱۸ مین	۸:۳۸ - آیکنه	ا ۱۷:۱۵ - رای	۱ و و ميكومري يان ه
المريح المستري	احباد احباد	۲۳٬۲۱۱٬۴۷۸ - کسبی	ورخت
۱۹:۲۹ - ۵:   ۹:۳۳ - فيض - کاننج		ابم: ١٨ - فيد وليدها به	۱۹:۶۴ به منر عدد ۲۱ به ادم
المهلاة 9 - ما تقد الجعشا	۳۱۲-۱۷ - بحرقی	ام:۲۲،۲۲ (نگوتشی	۲۱:۳ - آدم ۲:۱:۶ - خداکے بیٹے فرشتے
*	۸: ۲۳: - انگوتها پیون ریم - اهراهزیمانتل را	۱۵،۵،۵ - جادوی <u>ه</u> و په ۲۲: ۱۵ - ران	١٣٠١٣:٩ - كمان
الشوع يوشع	۱۹۲۲،۲۳ - امراض باشل که ۱۹:۱۹ - نامختون	۱۲:۲۷ - منز ۱۳:۲۸ - منز	یان بلا یہ برکٹ
ا ۱۹۰۹ - بنیاد	.//	ا وس: ۱-۲۷- فلکیات ۴ د	الكيات الم
	كنتي عدر	۱۲:۴۸ - سه ۱۲:۱۰۲۹ - نگیات تا د ۱۰:۲۹:۵۰ - شیلوه ۲۲:۲۰۵۰ - حنوط کاری خروج خروج	١١-٩١١٥ - عبد، عبد باندهنا
فضاه فضات	w·l	۲۷،۲:۵۰ - منوط کاری	۱۸:۱۸ - بیکست
ا د ۲ ، ۷ - ( مُعوظ ا	سوباب ۔ ستی کے ان	خروج خروج	۱۷:۲۲ - فلکیات مل ۱۸:۲۲ - برکمت
	,	ا: ۱۱ - تپھرکي مبڻيک	,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,
1 Misosa - Secont	ا ا الله - پرندگان اُتبل هـ - پرندگان اُتبل هـ	ا : ۱۹ - بصری فیک ا بی ۳ - توکری - توکرا	۲:۲۳ - رأن قِسم « رگ فسد
روت راعوت	۱۷:۱۹ سے سرز کی انہ مان دانور مان سے اس انٹر	۲: ۳ - توفری- توفرا ۳:۳۱-۱۵ - خداکے نام مر	۱۹:۲۰ - شرمگاه فیسم ۲۰:۲۰ - گنتی ک
س: p - دامن - شادی کے رسم وروا مصطا		ا ۲۱: ۱۲ - فرعمین ملا نوط	۱۲:۲۸ - بیکت
1	9: ۲۵ - امراض باشل م		٥١٢٩ - بيل

اا:۱ - ناصری	اسی طرح زبور ۲۵ کمینفو لک نرجمبر میں ۲۲ *	اe: ٥ - * گنتی سلـ • رو	ايسمونيل ايسمونيل
۱۰:۱۳ - فلکیات ملا ا ۱۳:۱۳ - فلکیات ل		۲-تواریح ۲-اخبار	۱:۲۵،۲۴ - انربات -۳(د)
۲:۱۵ - بیت	۱۲:۱۷ - نغزانس	۱۱:۱۰ - بچيو - کوڙا	4:4 - جادوي ج
١٤: ١٢ - مزدور	١٣٠١١:٩٨ - پيرند گان بائبل ١٣٠٠	اا ۱۱ - إدبيخ	۱۱،۲۰:۱۳ - آفازان سے فرج
ا۲:۲۱ - غلب	۲۲:۲۹ - کھوکمہ	۱۲:۱۷ - لمبيب	۱۱:۱۳ - رمیتی ۱۲:۱۹ - امراض باشکل <u>۱۳</u> ۳
٩:٢٥ - ينجم		۱۳:۱۷ - تابوت در در د	۱۹:۱۹ - (سرکوبای کشد:۲۰ شیرانداز
۲۲:۱ – ال <sup>ث</sup> دیا س	۷:۹۷ - اللوتيم شان دع		. (*)
۱۵:۲۸ - جادوم <del>ا</del> مدر بها	۱:۱۰ - شیطان مدعی ۱:۱۱ - بانتومی <sup>س</sup>		۳۸:۲۰ - ملبوسات بائیل سال
۲۰:۱۲۹ - ارتتل	1		١٣١٢١ - ١٥ - امرض باشل يلا
۲۰:۳۰ - روئی ۱۳۶۶ - نبانات بائبل <u>۱۳۵</u>		۱۸:۲۱ - قرأت	۲۰:۲۹ - اینتر
۲۲:۲۳ - بني کاب		1 2 12	٢ يمون بيسمنيل
یم: ۱۳ - فلکیات <del>بر</del> و	>: > - ٣٣- امراضِ باشِل علا	مياه م	المستون المستون
۵۲ دیمار ۱۵ - مجھ <sup>ط</sup> کٹا	۱:۸ - ښي ۲۰ پ	نخمیاه نخم یاه ا	۲۹:۳ - بسائعی
برمراه المرا	۲۲:۸ - مکمت	۸:۸ - قرأت	۵: ۴ - ستى عظ
پريوا	۲۲:۸ - تککمت ۲۷:۱۴ - پیشمهر	أتمتر استير	۲:۸ - رستی ما ۲:۸ - کرنجین کاشنا
ا: ١١ - بادام-كلام	۲۷:۲۵ - پسمه	/	١٠ ١٠ - ١١ ١٠ ١٠ ١١ ١٠ ١٠ ١١ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠
۱۸: مرا – اشمان کی ملکه بند ند. هم	واعظ جامح	۳:۱۲ - انگویشی	۱۲: ۳۱ - اتدا-پزاده ۱۲: ۸ - میکل ۸:۲۳ - ادبیو
<u>۲۲۰۷</u> - بی همرت عمل ب ری - نفری		۸:۸ - انگونگنی	٨:٢٣ - ادسو
	۲:۱۰ - برصابا - ادویاتِ بائبل کھا۔		و براطیس
		ايوب ايوب	السلطين الملوك
۱۰:۵ - نیادستان ۱۹:۳۲ - عبد- عهدباندهنار ا	عزل تعزلات مسيدالا الثيدل	۹:۹ - نتيبات ٢٠٠٠	١١:١٢ - كوردا-جيفو
۵: ۲۵ - سیلاح خانر	· ·	1	
خرقی ایل سرقیال	۲:۲۰ - سيلات خانه		
		1	۳:۲۰ - رستی با
: ۱۲ - منقش کاشانه سیر بر		1	ا باست
، ؛ ۱۲ - آسمان کی ملکہ ؛ ۱۷ - ناک			المغرى جفته
: ۱۷ - نا <i>ک</i> ۱:۱۲ <u>-۲۷</u> - بجادوم <u>ط</u>	سحاه البيوا	<b>,</b>	۲۲:۲۲ - روتی
۱:۱۶ - دائی ۱:۲ - دائی	1		ور بر اطعی ایم ا
۲ باب - انبوکه	19-14 - سُن	وت هومت تربم ين شف ريورون [ا:	,   , ,
	د مرسوس مادویوب	مے تمبروں میں فرق سے ۔ قوسین میں ا	١٨: ٣ - امراض باس ١٨: ٣
انياب دانيال	۲۳۰ - له يكنر ب	بائوًا عدد برونسٹنٹ ذبور کے تنبر کے مطابق موتا ہے۔مثلاً ذبور ۱۱۹ کیتورک	ا-توایخ ا-انعبار !
:۵-۸ - كندنياكم	: ١٨ - آيخز-عمالوايل ٨	تظابی مورا ہے۔ مثلانہ اور ۱۱۹ العیفونگ ریمبری مزمور ۱۰۹ (۱۰۹) تکھا گباسیے۔	۳۵٬۳۲٬۳۱:۲ انعلی
٢١: - كنديُّكُمْ	۱۰۰۰ - بیم	مبري فرور ۱۰۸(۱۰۹) مقالبات-۱۰۱	् = १७३१ १६१ १६१

۲۰۱۶:۱۹ - نوکهات س	١٤:١٩ - نقطرا ورشوشه	۱۸:۵ - نقطه اورشوشس	۲:۱۶ - موت موسیع موشیع موسیع موشیع ۸:۲ - کسی
۲۵:۲۱	١٤: ٢٣ - البَرَام كي تود-كهانات	۵:۳۳-۱۳ - قسم، قسم کھانا	الرسع الموضع
رومول رومول	۲۵:۱۸ - اوزاریانشل <u>۲۳</u> - ۲۵:۱۸ ۳۲:۲۰ - خداک بیشخ م <sup>س</sup> ا	الازم الله الله الله الله الله الله الله الل	
		۲۰۰۱۲ - نبایات باشل که	۸:۲ - سبی
۲۸۱۱ - نامقبولىيت		۳۲٬۳۱: ۱۲ مفر	
۵: ۱۰مالبعر - میل ملاپ سرورورورورورورورورورورورورورورورورورورو	يوستنا يوستنا	۳۹:۱۳ - فصل کاتنا	الم : ١٥ - البت
۲۴:۹ - مهير د د د س - فرشته	ایوسنا گوسنا ۱۸۱۱ - ابتیآم کاگود	۲۸:۱۳ - چسی درده - گذکری لاکرای	۱۵:۳ - بیمت ۱۵:۸ - فصل فصل کاشنا ۱۵:۱۰ - نبت
۱، ۲۹: ۶ مرک ۱، ۲۰ مالعد به خدا کے منتے	۱۸:۱ - انجماع می حود	۱۹:۱۹ - ورن ورز	<u> </u>
و : ۲ - يوندکاري 9 : ۲ - يوندکاري	۱:۱۰ - میرنس	۱۲٬۵۱۱۸ - تحلیسیائی اخراج	عاموس عاموس
و: ۲۱ - بیشیجاتِ باشل س <sup>۳۸</sup>		۱۸:۱۸ - حیثان	١ ٢ - ١٠١٥ - ٨١٨
اا: 9 - محفوكم		۱۹:۱۹ - اوزار ماکتل ۲۲۲	۱:۱۷-۵۰ نبی منبوت سی ب
۱۱ : ۱۷ - بیوندکامک		۲۷: ۲۷- ۳۹ - مستحقیم	1
۱۳:۱۳ - ناچ زنگ	1	١٥١٢٣ - مُريع ال	
١:١٥ - التميد	١١: ١٢ - سكرمات بأتبل سر ج (٢)	۲۵: ۱۵ - حیواناتِ بائتل ملا.	ميكاه ميكا
٠: ١٧ - رسول	۱۳:۱۳ - ابرآم کی گود ۱۳:۱۳ - فتح ۱:۱۵ - کینوس	₹1° - 49:14	ا: ١٣٠١ - كليس
ا مرتقعه الفرنتيول	۳۳: ۱۹ - فتع	مرقس مرقس	۱: ۱۱ - شادی کے تم ورواج میک
	١١٤ - لينورس	. 0)	۲: ۲- ۸ - سبی، سبوت کی ب
• 1		4	
	ا الله الله الله الله الله الله الله ال	ع به کرد س کرد	عبقوق سيقوق
۵،۵ - بیعانه	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتا	۲۲:۲ - مخ ۲۹:۳ - گفر ۵،۷۷ - طیس	حبقوق سبقوق
۵:۵ - بیعانه ۲:۲ - کھیل ۲ے	۲:19 - "ماج ۱۳:19 - گبتنا ۲۳:۲۰ - معافی که آخری محِقته	۲۲:۲ - مخ ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب	۱: ۱۲ - شادی کسیم درداع میک ۱: ۲ - ۸ - بی، نبوت میک ب حبقوق میمقوق ۲: ۲: ۲ - سود
۵ ; ۵ - بیعانه ۷ ; ۹ - کھیل سے ح ۵ باپ - کلیسانی انتماج	۲:19 - "ماج ۱۳:19 - گبتن ۲۰:۲۰ - معافی که آخری حِقته ۱۵:۱۷:۲۱ - کھانا کیتا	۲۲:۲ - مخ ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲:۵ - طهادت	! , <b>.</b> ,
۵ ; ۵ - بیعانه ۷ ; ۹ - کھیل سے ح ۵ باپ - کلیسانی انتماج	۲:19 - "ماج ۱۳:19 - گبتن ۲۰:۲۰ - معافی که آخری حِقته ۱۵:۱۷:۲۱ - کھانا کیتا	۲۲:۲ - مخ ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲:۵ - طهادت	! , <b>.</b> ,
4:4 - بیعانه ۱۹:۳ - کھیل سے ح ۱۵:۶ - کلیسیانی انتمان ۱۵:۶ - کسبی ۱۵:۳ - حقوق نه وجبت مشادی ۱۵:۵ - نقش ما ب	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۲۳:۲۰ - معانی ۱۲ آخری محقته ۱۵:۱۲:۲۱ - کمان ۱۳ ۱۲:۱۵:۲۱ - محبت ۲۲ ۱عمال اعمال	۲۲:۲ - مخفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲۲:۵ - طبایت ۱۲:۱۰ - با تفدیکهٔ ۲۵:۱۰ - افزار با تسل ۲۲:۱۰ - افزار با تسل ۲۰۰۰ - افزار ب	صفنیاه صفن یاه ا
4:4 - بیعانه 9:4 - کصیل سرح 4:4 - کلیسیانی اخراج 13:4 - کسبی 2:4 - تقوق زوجبت مشادی 4:4 - نقش ملب 4:4 - تعلیم وزرمبت س	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۱۳:۲۱م - معانی ۲ آخری محقته ۱۵:۱۲:۲۱ - کھانا ت ۱۳:۲۱مال اعمال ۱۳:۳۱ - آن پڑھ	۲۲:۲ - مخفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲۲:۵ - طبایت ۱۲:۱۰ - با تفدیکهٔ ۲۵:۱۰ - افزار با تسل ۲۲:۱۰ - افزار با تسل ۲۰۰۰ - افزار ب	صفنیاه صفن یاه ا
4:4 - بیعانه 4:9 - کصیل سے ح 4:4 - کلیسیاتی اخواج 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:6 - کسبی 4:7 - کسبی 6:7 - کسبی	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتن ۱۳:۲۷ - معانی که آخری محصته ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت یک ۱۳:۲۱ - آن پره ۱۳:۲۱ - آن پره	۲۹:۳ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبایت ۲:۱۰ - باخداکهنا ۲۵:۱۰ - اوزار باتبل ۲۲ ۱۱:۱۱ - نبالت باتبل ۲۲ ۲۱:۱۲ - لعنت	صفنیاه صفن یاه ا ۱۲:۱ - تیجسٹ ذکریاه ذکریاه
4:4 - بیعانه 4:9 - کصیل سے ح 4:4 - کلیسیاتی اخواج 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:4 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:5 - کسبی 4:6 - کسبی 4:7 - کسبی 6:7 - کسبی	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۱۳:۲۱م - معانی ۲ آخری محقته ۱۵:۱۲:۲۱ - کھانا ت ۱۳:۲۱مال اعمال ۱۳:۳۱ - آن پڑھ	۲۶:۲ - مخفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲۹:۵ - طبایت ۱۲:۱۰ - اخفاد کھنا ۲۵:۱۰ - افزار بائبل ۲۲:۱۰ - افزار بائبل ۲۲:۱۱ - افزار بائبل ۲۰:۱۱ - افزار بازار ب	صفنیاه صفن یاه ۱۲:۱ - تیجست ذکریاه ذکریاه
4:4 - بیعانه 4:9 - کمیل سے ح 4:4 - کلیسیانی اخراج 4:4 - کسی 4:4 - کشی 4:4 - نقش سلب 4:4 - نقش سلب 4:4 - کمیل سلب 4:4 - کمیل 4:4 - کمیل 4:5 - کمیل 4:4 - کمیل 4:4 - کمیل 4:5	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۱۳:۲۰ - معانی ۱۲ آخری صفته ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت یه ۱۵:۲۱ - محبت یه ۱۳:۳ - آن پشرهه ۱۸:۵ - فید، قیدخانه ۲:۲ - خادم ۲:۲ - خادم ۱۸:۵ - اماض با شن منط	۲۶:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۳:۵ - طبایت ۱۹:۱۰ - اخفادکهنا ۲۵:۱۰ - افزار بائبل ۲۲:۱۱ ۱۳:۱۱ - نباات بائبل ۲۲:۱۱ ۱۳:۱۱ - لعنت	صفنیاه صفن یاه ا ۱۲:۱ - تیجسٹ کریاه ذکریاه درکریاه درکریاه ملاکی ملاکی ملاکی
۱۹:۵ - بیعانه ۱۹:۵ - کیسل ۲۰ ح ۱۹:۷ - کیسیاتی اخراج ۱۹:۷ - کیسیاتی اخراج ۱۹:۷ - خقوق زوجبت شادی ۱۹:۵ - نقش ملب ۱۹:۷ - کیسل ملب سے ۲۷-۲۷۰ - د- ۱۰:۱۰ - فرشتے ۱۱:۱۰ - تبینه	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتا ۱۳:۲۱ - معانی ۱ آخری محقد ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت ۱۳: ۱۵:۲۱ - محبت ۱۳: ۱۳:۳ - آن پرهه ۱۸:۵ - فید، فیدخانه ۲:۹ - نافذرکھنا ۲:۹ - امراض باش ۱۳:	۲۹:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲۹:۵ - طبیب ۱۹:۱۰ - اخودکھنا ۲۵:۱۰ - افزار بائس ۱۲:۲ الم ۱۲:۱۰ الم ۱۲:۱۰ الم ۱۲:۱۰ الم ۱۲:۱۰ الم ۱۲:۱۰ - المنات بائس ۱۳:۱۰ - المنات الم ۱۲:۱۰ - المنات الم ۱۲:۱۰ - المنات الموقا	صفنیاه صفن یاه ا ۱۲:۱ - تیجست منیاه زکریاه در کریاه در کریاه در کریاه ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی این این این این این ملاکی این این این این این این این این این ای
۱۹:۵ - بیعانه ۱۹:۹ - کعیل سرح ۱۹:۹ - کعیسانی اخواج ۱۹:۹ - کیسیانی اخواج ۱۹:۹ - کیسیانی اخواج ۱۹:۹ - خقوق زوجبت شادی ۱۹:۹ - نقش سلب ۱۹:۲۰ - کعیل سلب ج- د- ۱۰:۱۳ - فرشت ۱۱:۱۳ - تمینه	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۱۳:۲۰ - معانی ۱۲ آخری محقته ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۵:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۵:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۳ معال ۱۳:۳ معال ۱۳:۲۱ - آن پر هده ۱۳:۲۱ - آن پر هده ۱۳:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - آخر که منابعد - باخد رکهنا ۱۳:۲۱ - آخر کم که کوکوا ۱۲:۲۱ - آمراض با تبل ۱۸:۲۱ - آمراض با تبل	۲۹:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۳:۵ - طبیب ۱۹:۱۰ - اخفدکهنا ۲۵:۱۰ - افذار بائبل ۲۲:۱۱ ۱۱:۱۱ - نباات بائبل ۲۲:۱۱ ۱۱:۱۲ - لعنت ۱۱:۱۲ - دل ازون الله ۱۲:۱۲ - دل	صفنیاه صفن یاه ان ۱۲:۱ - تبچست منیاه در کریاه در کریاه در کریاه ملاکی مدود در در در در در در در مدود مدود در مدود مدود
4: ۵ - بیعانه  9: ۷ - کعبل ۲ ح  8: ۱۰ - کعبس ۲ ح  8: ۱۰ - کیسیاتی اخواج  10: ۱۶ - کسبی  10: ۱۶	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتنا ۱۳:۲۰ - معانی ۱۲ آخری محقته ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۵:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۵:۲۱ - محبت ۱۲: ۱۳ معال ۱۳:۳ معال ۱۳:۲۱ - آن پر هده ۱۳:۲۱ - آن پر هده ۱۳:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - خادم ۱۶:۲۱ - آخر که منابعد - باخد رکهنا ۱۳:۲۱ - آخر کم که کوکوا ۱۲:۲۱ - آمراض با تبل ۱۸:۲۱ - آمراض با تبل	۲۲:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طبیب ۲:۱۰ - طبایت ۱۲:۱۰ - باخدکهنا ۱۲:۱۰ - باخدکهنا ۱۲:۱۰ - اوزار بائیل ۱۲:۲ ۱۱:۱۱ - نبات بائیل ۱۲:۱۱ ۱۱:۱۱ - لعنت ۱۱:۱۱ - تاج	صفنیاه صفن یاه از ۱۲:۱ - تیجست منیاه زکریاه نرکریاه نرکریاه نرکریاه ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی مدور ۱۲:۲ - باس مدوری ۲:۲ - سورج
4: ۵ - بیعانه  9: ۷ - کیسل سے ح  8: ۱۰ - کیسیاتی اخواج  10: ۱۰ - کیسیاتی از ۱	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبتا - ۲۰:19 ۱۳:۲۰ - معانی ۲ آخری محقد این	۲۲: ۴ - گفر ۲۹: ۳ - گفر ۲۹: ۵ - ۲۹: ۵ - گفر ۲۳: ۵ - هبایت ابنان ۱۲: ۱۰ - باخد کشنا ۱۲: ۱۰ - افراد باشل ۱۳: ۱۰ افراد باشل ۱۳: ۱۰ - ۱۳: ۱۵ - ۱۳: ۱۵ - قرآت افرق ابنان ۱۳: ۵ - قرآت افرق ۱۳: ۵ - قرآت افرق ۱۳: ۵ - قرآت افرق ۱۳: ۵ - شاد مناز	صفنیاه صفن یاه از ۱۲:۱ - تیجست منیاه زکریاه نرکریاه نرکریاه نرکریاه ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی مدور ۱۲:۲ - باس مدوری ۲:۲ - سورج
4: ۵ - بیعانه  9: ۷ - کیسل سے ح  8: ۱۰ - کیسیاتی اخواج  10: ۱۰ - کیسیاتی از ۱	۲:19 - "اج ۱۳:19 - گبتا - ۲۰:19 ۱۳:۲۱ - معانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ ایمانی ۲ ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محمد ایمانی ایمانی ۱۳:۲۰ - آن پر ایمانی ایمانی ایمانی ۱۳:۲۰ - آخری ایمانی ای	- ۲۲:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طهادت ابنا ۱۲:۱۰ - بخفدکهنا ۱۲:۱۰ - بخفدکهنا ۱۲:۱۰ - افزار باشل ۱۲:۰ - افزار باشل ۱۲:۱۰ - نبات باشل مست ۱۲:۱۱ - نبات باشل مست ۱۲:۱۱ - تاج کوفا کوفا کوفا ۲۰:۳ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - کهانام ۲۰:۳ - کهانام ۲۰:۵ - کها	صفنیاه صفن یاه از ۱۲:۱ - تبچست منیاه زکریاه در کریاه در از ۱۲:۲۱ - دسی ال ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی مدر در د
۱۹:۵ - بیعانه ۱۹:۵ - کیس سے ۶ ۱۹:۷ - کیسیاتی اخواج ۱۹:۹ - کیسیاتی اخواج ۱۹:۳ - حقوق نوجیت شادی ۱۹:۳ - نقش ملب ۱۹:۳۰ - کیس سے ۳۰:۳۳ ۱۱:۱۱ - فرشت ۱۱:۱۱ - فرشت ۱۱:۱۱ - مردول کے لئے بیسمہ ۱۱:۱۱ - مردول کے لئے بیسمہ ۱۱:۱۵ - مردول کے لئے بیسمہ	۲:19 - تاج ۱۳:19 - گبت ۱۳:19 ۱۳:۲۰ - کمانی ۲ آخری محقد ۱۵:۱۲:۲۱ - محبت یک افزی ۱۵:۱۲:۲۱ امرانی استان محبت یک امرانی استان محبت یک امرانی استان	۲۲: ۴ - گفر ۲۹: ۳ - گفر ۲۹: ۵ - ۲۹: ۵ - گفر ۲۹: ۵ - ۲۹: ۵ - گفر ۱۲: ۱۰ - باخد که که ۱۲: ۱۰ - باخد که که ۱۳: ۱۱ - باخد که که ۲۳: ۱۱ - باخد که ۱۳: ۱۱ - گفر ۱۳: ۱۱ - گفر ۱۳: ۱۵ - گفر ۱۳: ۱۵ - گفر ۱۳: ۵ - گفر ۱۳:	صفنیاه صفن یاه از ۱۲:۱ - تبجست منیاه زکریاه زکریاه در از ۱۲:۸ است ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی میتی میتی میتی میتی میتی میتی میتی می
4: ۵ - بیعانه  9: ۷ - کعیل سے ح  8: ۱۰ - کعیسانی اخواج  10: ۱۰ - کسبی  ۱۵: ۱۰ - خوشت  ۱۵: ۱۰ - خوشت  ۱۵: ۱۱ - کمیل سے ح	۲:19 - "اج ۱۳:19 - گبتا - ۲۰:19 ۱۳:۲۱ - معانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ ایمانی ۲ ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محقد ایمانی ۲ آخری محمد ایمانی ایمانی ۱۳:۲۰ - آن پر ایمانی ایمانی ایمانی ۱۳:۲۰ - آخری ایمانی ای	- ۲۲:۲ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۳ - گفر ۲۹:۵ - طهادت ابنا ۱۲:۱۰ - بخفدکهنا ۱۲:۱۰ - بخفدکهنا ۱۲:۱۰ - افزار باشل ۱۲:۰ - افزار باشل ۱۲:۱۰ - نبات باشل مست ۱۲:۱۱ - نبات باشل مست ۱۲:۱۱ - تاج کوفا کوفا کوفا ۲۰:۳ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - خاذم ۲۰:۵ - کهانام ۲۰:۳ - کهانام ۲۰:۵ - کها	صفنیاه صفن یاه از ۱۲:۱ - تبچست منیاه زکریاه در کریاه در از ۱۲:۲۱ - دسی ال ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی ملاکی مدر در د

17 - 74		•					
الطرس	۲۔بطرس	ا تموتاوس	ائم بخفيس	نىكيات <u>ئ</u> ىسى كلام	- 14:4 - 14:4	کلام بڑج آئینٹر مدیر	- 12:P - 11:P
فرشتے ابرام فلکی	- 11: P - 14:14: P	مرمدین کا فرشت بانخددکشنا فیلسونی	- 4; p - 11: a	فيليتون	فليتول	میں مملاب حسم میں کا نشأ ۔ امراض	4: ۱۸ مالبعد - ۱۲: ۷ -
أن بيره ١- بوستا فتر ر	۱۶:۳۱ - ۱- پوستا ۲۰۰۸ -	م مقدرهها فیلسونی م دواعرمه	- PP: 0 - P: 4	ھورت کینوکسس کینوکسبس گھڑن		باشکل <u>نځ</u> نامقبولیت	- 4-0:11
. ~	-1.4	۷۔ تموتاؤس کھیل ملاط		کھنا کٹوانے والے کھیل ملا ز	- 7:1	<b>غلاطبول</b> میشیوات بگل مل	- 40,44:4
. مر محرد ه تیدی کروسی مرسلی کاآسان پراشایاها نا	- 4:1 - 4:1	قلبات بر-اسطوره عبرانبول	عبرانیوں	صورت سی من	- Y1: M	محلقى	- 91414 - 01414 - 10114
نرشت <b>میکاشف</b> ر	۱: ۹ میکاشفه	پېلوشفا نامقبولىيىت	- 4:1 - 1:4	کلسپیول میل ملاپ کیپوس	کلُس <u>ب</u> بول ۱۹:۱	ناچ ذگگ تعلیم وتربیت مـــــ	- 10211 15 - 11:0 - 4:4
گھوکمہ فلدکھیے	- 18:4 - 11:8	موت خدا کے بیٹے کھیا تا ہر	- rc: 9 -1<-1:11	قللبيات فيلسوني	- Y:Y - A:Y	1202	- 1614
لوديگيي لوديگيبرجن افروزاشيا مط	- 14:1	يغفوب	بعقوب	ابتدائی باتیں فلکیات کینوسس فرشتے کھیں سے و	- 9:r	مخنآد، مخیاری بیعارز	- 10:1
مت من مربر حساب جمل م <u>ن</u> نفسل کاٹنا - آخری <i>جھت</i> ہ	- 11:11	ايطرس	ا ليطرس	فروننی کھیل <sup>ہا</sup> و	- rr.11.27 - 10:17	نلکیات سے میل ملاپ	- Y2Y - 11:Y
	۲۰:۲۰ - ۱- مرکابسیس	ظرف بندی ژومیں اچ رنگ	: - 2:M : - 19:M	لودعير كاخط م ارتسالونيكيول	۱۷:۴ - ایخسلنیکیول	1 ,	م: ۱۵ - ۱۳:۳ - ۱۳:۲ -
کیبل مل	اه ۱۳۰۱	ای ربات ربات لا			- k:L	1	- 1G : b

# اشاربست عبراني الفاظ كاذخيري

ذیل میں رعبرانی کے اُن الفاظ کی فیرست ہے بن کا قامُوس الکتاب کے منن میں ذِکر آیا ہے ۔ اِنہیں عبرانی حروُف بہتی کے مُطابِق دُرج رکیا گیا ہے۔ یہ ترتیب بانگل حرُوف ابجہ کی مانند ہوتی ہے ۔ لیکن پونکہ عبرانی بن گل حروف بائیس اِس کے قرشت کے کلمہ برختم ہوجاتی ہے۔ ہر حرف کے سخت الفاظ اُر دُو حروف بہتی کے مُطابِق وَرج کے گئے ہیں ۔ یاد رہے کہ عبرانی زبان بی عربی کی طرح ہر لفظ کا ایک مادہ ہوتا ہے جو عموماً نین حرفوں پرمُشتِل ہے ۔ سہولت اور اِختصار کی خاط ہر لفظ کے ماصی صیغہ واحد فائی مذکر کو مادہ قرار دبا جاتا ہے لیکن راس کے مصدری معنی درج کے جانے ہی ممثل آ احب ۔ مجبّت کرنا جاہر (آلف ۔ ہے ۔ بیتھ)؛ جاستی ۔ آبالنا چواج اُن جا بیا ہو اور اُن بین اور اِختصار کی خاط ہوں کہ آسانی کے مجبور حرفی بن جا تا ہے۔ اُن طالب کی وجہ سے جہار حرفی بن جا تا ہے۔ اُن طالب علموں کی آسانی کے لئے بحر اِن الفاظ کو عبرانی گفت میں تلاش کرنا جا ہیں گے ہم نے اکثر عبرانی الفاظ کے بعد مادہ کے عبرانی حوف کے نام کھھ وے نیں جس کے تحت یہ لفظ اور اُس کے مُرکیّات مہلیں گے ۔

ذیل سے بچار سے بہلے کالم میں یہی نمبر ورج ہیں - و وسرے کالم میں الفاظ کی فہرست ہے اور بعض الفاظ کا مادہ دیا گیا ہے ۔ تیسرے کالم میں مُصدری یا دُوسرے معنی درج ہیں - اسخری کالم میں اُل مضامین کی نشا ندہی کی گئی ہے جہاں اُل الفاظ کا ذکر ہے - اِسے ایجھی طرح سمجھنے کے لئے دیھئے ہوا فی ذبان -

و مضمون جہال لفظ کاذکرہے	معنى	عبرانی لفظ اور اس کا ما دّه	تنبر	وة مفرن جبال لفظ كاذكرب	لمعنى	عبانى لفظاورأس كاماده	منبر
	×				ن	47	
پیشه جات بائل منا ندر کی روٹیاں	بُننا - گوندهنا یادکرنا - بادگاد		2 • 4 rrg	محبّت کھانا	محبّنت کرنا کھانا	آبوب آبکل	104 49 A
ملبوساتِ بابُسل <u>سو</u> مدیه	گربند انعام	أذور	727 716	قسم کلام	قشم کھا'ا کہن	الأه (آلف-لامرسي) المركز	889
پیشه جات بائیل ۵ <u>۴</u> پیشه جات با قبل ۲	(تنورنس) پیکانا کھو ذا	أكار(ألف كاف-رليش)	466 6-4	ا تنگیبت خاندان ملع	خداوند	اُ خَادُ (آلف نِصِيغه - دالنه ) ادون (دالمقه - داو - نون)	111
ضدا کے نام ملے د خدا کے نام کلے دیخلین ساب	خداراتیم کا داحد- دعی ال الوه کا جمع کا صبخه	الوه (قب ريل) الوزيم	۲۳۳ ۲۳۰	ضدا کے نام ملاہ دنیا	میرا خداد ند زمین		124

		T					
وهضمون جهال لفظ كاذكري	لمعنى	عبراني لفظ اوراس كامادته	نمبر	ومضمون جبال لفظ كاذكريس	معنی	عبانی لفظاوراً س کا ما ده	كمتبر
		1		צני	كلام	اُمراُه (آلف میم دریش)	242
L k	( )			کلام سـتون	سبهارا دینا شیکن میتون	ا ومسنت (آهنميم- نون)	274
400 6 16		<del>,</del>		جہازا وکشتی ملہ	کشتی - بیرا	أونيأه	291
ب کی آواز مجھی تو گا ف	ہجی کا تیسرا <i>سرف -</i> اس	عبراني مردن		ملبوماتِ بائبل مري ب	(کا مبنول کا) کمربند	ا ونبيط (آلف يبنيع - نون طينيم)	۷۳
	ح کی ما نند ۔	کی مازندسیے اور مجمی ج		بہازاورشتی ھے	شايست بمعنى جيّوسيه في الحالجة	أو كَى شاريت	4401
می <i>شیجات</i> باشل <u>۵</u>	دبچار	جادر ترمل والنفه كيش	الالاء		يعنى جيوول والكشتى		
كغرو	راهن الم		1667	خاندان ملا	ادمی - غورست	إيش إيشه	٣24
بېشەمبات باسل 4	(مبيرگي اون) کا منا		1696	را كديلبوسات بائتبل علا	داکھ	إيفرواكف ب- ريش	446
حد کا نشان		محبول رقيل ببيد - لامدى	1244				
مشكر	بنیادی معنی کا ٹنا	گدود باجدود	1614	ב ב	1	بالمغيي	
پیش <i>رجات بائبل <u>ها</u>۔</i>	خزاني	جزبار رقمل زين بينف كيش	1649		*		
ببی <i>نه جات باشل مط</i> ا	كفرحيا- نائي بعجام	جلاب (ممل لامد مبتيم)	1277	(ب) کی ما نند مہوتی ہے۔	ن کے ساتھ) کی آواذ ہے	منقوط مبته ( داغن	į
معدنیات بائیل مطوب	گذرهک '	گویریت	1416			غيرمنقوط بيتمدى أأوإزسأ	
قرابت زفرابتى ينعاندان	فديبر ديناء والس نخريدنا	كُونِيل أَمْمِيل-العن-الامد)	180.			ا دُسے ۔ اس فہرست میں	
七上						کی اواذہے ہی ہوتی ہے	
مرمير	اجنبى يغيرتوم	رگير ا	1414	تخلیق ۲ ب		بارا ربيته ليش -آلف)	1100
	<u> </u>		, ,, ,	كفرج-سلام	1	بارِک (بیندریش کاف)	1711
7 7	25	11)		تجمم أن ح	1	باسار (بینه سین - رئیش)	۱۳۲-
	130	1-		رونی <u>ه</u>		باشل (مبغفیشین - لامد)	101-
كلأم	كينا - بولنا	دابار والته يتيم الش)	1494		1	باناه (میتد نون سے)	11149
شرنييت	•	دات (دالقة تاو)	IAAY	II . * . ノ "	کنوادی (کترکیاں)	بتوليم - بتوله ي جمع	Ιμμ.
	یر دُیے تھے بناہے	B .	1	معدنيات بائبل المسيح (٥)	موتی	بروكغ (ميمد والتحد لامرضيخة)	914
پیشیرم <i>ات بائبل ۱۳</i> ۳	<u>م</u> حصلی	واج	14-9	بركت	برکت	1	1494
ré	نحك			٠. ١. ١. ١	نوبا ا	· i · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	144.
محبت ما	شِدن کی محبت	ر دور	124.	مشعات ماشل بديوس			"
منے بی	انگورول كاخون		1414	عبدء عبد إ خصنا	عبد يفظي عني كاننا	بُرِيت	1400
***	<u> </u>	1	4-40	بيدائس كئ تتاب تخليق.	ابتدامين	بَرُيِشْمِيت	2770
ה		سے	,- , <b></b>	أبتدا		.,,,,	
		6		نباتات بائبل ملاا	يباز ا	يَصَلُ	1711
ستاكش	نعره لگانا ينوشى سے تئورميانا	ين	1928	خاندان ملية	پایز مالک	بُسُ	APII
	<u>L</u>	<u> </u>		ملبوسات بائبل ط	کیڑا ا	بگس	199
٦	91	•		شرم 📗	کپڑا شرم سے	بوُشت	1844
				نباتت بابس س	يـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	بوكمنيم	998
تخلیق ۲ ب	غالی ـ وميران	200	944	گفرة خاندان بشهر	نگم ا	بوهیم ببیت	1
			'''	زيورات باس م	روح كا كھو	بين نفش	14
	1	i				"	4
							ω[ ] ω
				11 '			

						•	
وهضمون حباب لفظ كاذكريب	<del> </del>	عبرنی نفط اوراس کا ما ده	نمبر	مغمون جبال لفظ كاذكرب	معنی وژ	بانی لفظ اوراس کاماده	نمبر
مونیا رونی <u>م</u> نا	دنيا سوراخ سوراخ دالے کلچے	خَكْد خكر	44.9	11	7	ز کوم)	<del>-</del>
زيورات بائبل شروعي	ياكش كيا بروا	خلیہ مغا	4651	7	+	<u> </u>	<del></del>
ا یک روز ا	ي من جهاگر مضا اُمكِن بجهاگر مضا	وطلی اخرینده مدان	4641			زادون (زین - دالت <sub>ه</sub> - واو نون)	
ییشه جات بائبل <sup>6</sup>	البناء جھات الفلنا رستی ۔ ناخدا	خْمُرُ (غنیخدیم بیم درکیش)	7847			a.	TIET
پیرب رو با بات رستی ما		خوبل د بدرینده میرون	7709	ستانش م	CK	/	PIBA
۷۵۲	بنیادی معنوں میں رشی کا مرفقہ میں بڑنا	خولبين اختيقه بيقه - لامد)	4404	معدنيات بانتبل ملا ا	سونا قبىع بى دُھُبُ درسار	. 1	4-91
ريس ر	مفہوم ہے۔انحاد			نذری قربانی		ر نج ا	4-22
رمِتِّی ۵	و دوری سوت بر بر	خوت	7779	معدنیات باتبل ملے جرس)	عالص تنييننه کی طرح صاحت	زكوكميت (زين كاف كاف)	11172
خاندان سکرز	ر شرک کی سیاس ر جو	[ خوتنت	. i		بتور		
	المركع كانتسر	<b>آ</b> ر خوتنین	7129		<u> </u>		<u></u>
تقديريك	مقريّه معين - بوطح	خوق رخيته فون	24.4	7	7		
	مویکا ہے۔				. 2	<b>**</b>	
ا شکر	طاقت - زور - فوج	خيل زغيقه يود - لامد)	۲۲۲۸	زيوراتِ بائبل منا	مُهرِ مِعِيابِ - تعونهِ	غانم زمنیچه. تاویه میم)	4444
ا نے ا ج	أبلنا بحباك المفنا	خيمر(فليخديم-ركيش)	1441	زبورات بائبل سکال	كأنتأ - بميل		7m92
ففنل	خيصورتي	ا غين	70A.	مِينْ عِاتِ بُنِسِ سِيِّر مِنْ فِ	کاریگر	غالاش خنيفه ليش يشين)	ĺ
				بتوسم	المطاكزا كائنا وسم فزلف	خارف (ميلادين - پ )	7494
ひ	**	ط		تعنت كليسائي اخراج	بندكرنا فادع كرنا	خارم (خينتهد-رليش ميم) خارم (خينتهد-رليش ميم)	4229
	- B.	•		زبورات بالتبل <u>الا</u>	كنده كرنا ينواد بربنانا	1 '1'' ** '1	۲۲۹۴
طبارت مل	ناياك موزا	المامه	494.		معرفا روند طرور پر باب بری چاه اور لگن فلب حسد		4506
ا طبادت له	يك مان	طامور	7179	معتش	بری چاہ اور من عب سد جواس کے المط جذبہ ظام	خاسيد (غينه سامك والتفر)	4414
	) بنیادی مفہوم آہ بحزاہے	الطخوريم الميخد فينغد رنيش			بور <i>ن ک</i> ر ک جند جس کرم اس سر		
	ا بيليك مهرا بار رواسير عفر گلطيان اور بواسير	وربر)(عطاء بطادين	7916	پیشیجاتِ اِسَّل <u>۵۰</u>	ربب. کاشا۔ تراشنا		
				چيرېې! .ن گناه			<b>7727</b>
amba u		4		i	كتاريخ بوب بلاء المستى	خاطاه زنميخه طينخد-آلف	24.4
سب سےچھوہا دف	י אני	<b>,</b> •◆		موسیقی کے سازمط او	سوراخ کرنا -بانسری برین	خالبيل زهيته لامد-لامد	2474
	بهره او کران -			غاندان کے ز	دری کے خصراور ساس ترین میں میں ایک کار	خام ـ خاموت	tate
ا بائت	ا رورزیے کی مانند سے اب		İ	رستی	رستی (قب عربی تحبّل)	فَعْبُلُ	4484
i	المحقد	يا و( نود- دالختر)	4.44	٠	كنده كرنا - برص نوك.	خرهبم (فيخد- ليش فيلمه)	<b>12</b> 62
ا جاننا		يا دع (لود- والتحد عين	4.40	موسی بیشه جاتِ بآبل ۱۹	جا د وگربه مجوسی	,	
سمندر	سمندر	يام (لورد ميم)	<b>٣٢٢-</b>	كليسياتي اخماج	ملعون كريا	خرم	244
موسم	وقت موسم	اميم-يوم كاجمع	1112	ļ¢	روبا خزان نعرامے کلا	خزان	
المخف	د مبنا باعتری	ايند كثيرنا	2274	خادم	كوركفنح والا		
خداکے نام مل لا	بهرواه كالمحقف وخلا	یاه (لور-سے)	r.a.	گناه	لشانے سے چوکنا ۔ گناہ	خلات	۲4.۳
امرامنِ باتبل منا	ببنا ببتا مروا بعورا	يَب	199-	سنادى كے ديم ورواج ميلا	بنيادى معنى وها نكنار بير	خفا (نمیته - پے - پے)	2464
رستی سے	ا هکینا۔ تانت	-/	2499		خلوت خانه		1 17 1
نوف	بنيادي عنى كانينا - در	-14	mr27	ملبوساتِ باتبل ملم و	بانصنا	نفگورز خينو يميل دريش	<b>~~</b> 4 -
l	1	-	' '⁻'	5	- 1		111"
			1				

							<del></del>
ومضمون جهال لفظاكاذكرس	معنى	عبرانی لفظ اورائس کا مادّه	نمير	وهضمون جبال ففظ كاذكرب	معتنى	عباني لفظ اوراس كاما ده	منبر
موسیقی کے سازیڈ او	(ساذك چيرنے سے) كائبتى	كنؤد	<b>246</b> 2	نجات یی د	مدد پخلصی	1 W W W W	4666
مخلصى	ا اواز-بربط طرود اندیر ع	:/		پشیرهات بائس ماب	کھودنا۔کھیت مینڈھے کاسینگ	پرځېېم د مل	۳۱-۴
لحلقى	ٔ ڈھانپنا۔قتِ کمپرداُوپر) معانی	ا وحر	۳۲۲۲	موسیقی کے ساز سے ز پیشیرجات بائبل یا ب	سیدے ہ میست سوماخ کرنا کھلائی کرنا ۔	1 1 1	m 9
ز <b>ب</b> ودات بائمېل <u>۱۳</u> ۲	مع من الله الله الله الله الله الله الله الل	کوماز (کاف میم - زین)	TOON	1	بغبان ۔		,
- <b>0, .</b> / M <b>.</b>	فسم كاسون كالإر			كفاره كادن	کفاره کا دلن	يوم ما كَبُورِيم	TLTA
زبورات بائتل مضمون	برتن مختلف اشیا کے	کیلی	4441	کفاره کادن پیشرعات بائبل ۱۸۳ معدنیات بائبل را جرال	بنانا ـ گھڑنائیسکل دینا یکمہار میں سر فیمۃ یہ	یوصیرالود کھانے۔ رکیش) معامل میں میں	7778
کے شروع میں دیران	المخاليب المحالية		* * *	معدمیاتِ بامل مله جزرا) بندر کر زامر ۵	پیٹنا ۱ کیکیمتی بچفر شِفادینے والا بیمواه شافی	ایپلوم دسے۔لامدیمیم) ۔ ایپہومان روف	279a
الكيات ٢٠ ج	انباد- دهیر-ستاندون کاجھ مسٹ	يماه	7091	خداکے نام ہے د خداکے نام میں خ	مع وي والديم والأصلى لشكر يشكرول كاحف ا-	(یه وفاق) مرکزت (بیه وواه) سباوت	
	٠٠٠٠			0.3	يب الافواج		111
رام کر کروا:	۲	اامد		نعدا کے نام میں ہ	سلامني يسلأنني كاخدا	(ئىپوواە) شالوم	٣-٤٣
	T	1		نعدا کے نام عظ ز	وہاں۔ خداوند وہاں ہے	(بهوواه) شما	۸-۳۳
ملبوسات بائبل عله ه		لابوش نبوش (لامد ببتهديس)	۳۸۳۰	خداکے نام م <sup>یں</sup> و	صدافت خدا دند به دط چه نظر زار در به دط	(بهروداه) صدقتو	
دونی کھیے	دل کی مانندیا اندر سے خالی داشل از ان کی طرح		2426	خواکے نام کے د خواکے نام سے ج	جھنڈا نعلاوندمیرا بھنڈا مہیا کرنا۔خداوندمہیا کردیگا	(بیجوداه) نستی (بیجوداه) بیری	
زبورات باتبل منا	جا تنا یاسانپ کی طرح سسکارنا، ایک زیورکانام		44.4	غے '	مُلِيعًا مُعْمَا هِ عَلَيْهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللللَّمِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الل	1	
رونی- نذرکی روٹیاں	كهانا-ردني قبع يلجم	لخم لخم	449				<u></u>
	بمعنی گوشت			) D		کاف	
	•	~		كتاب	مكيفنا يراب (داني الل ١٠١٠)	كاتب (كان - تا ديم بيقه)	W291
	77				1(11)	1 \ '	, -,.
	מ	<b>*</b>	1	حسن افروزاشياً اورعطولت	دآنکھوں میں سرمہ لگانا	كاخل دكاف يفينحد - لامد)	10AT
نامفبولميت	(کرسی عیب کی وجرسے)	ماس رميم - آلف - صاد س	۳۹۸۸	حسن افروزاشياً اورعطولت	(آنکھول میں) سرمدلگانا کاٹنا (عہد) باندھنا	کاخل (کاف یفینچه - لامد) کارت (کاف - ریش - ناو)	4014 4424
	رة كرنا			حسن افروزانشاً اورکھ طرابت عهد رعهد با ندهنا مجوسی	(آنکھول میں) سرمدلگانا کاٹنا (عمد) باندھنا دعاکرنا بھرجا دوکاتھل کرنا	كافل (كاف يضيفه - لامد) كارت (كاف - ليش - ناو) كاشف	7017 744 746
نامفبولیت مُسح کمرنا مر	رة كرنا مسيح كمرنا	ماشخ دمم شِين خِيتِهِ	۲۸۸۷	حسن افروزاشیاً اویطولیت عهد عمد با ندهنا مجوسی فروتنی	(آنکھول میں) سرمر لگانا کاٹنا (عهد) بازدھنا دُعاکرنا میچرچاد دکائنل کرنا گھٹٹے ٹیکنا ۔ عاجزی فرڈنی	كافل (كاف يفيقه - لامد) كارت (كاف ديش يناو) كاشف كانع (كاف ونول يمين)	7017 744 746
	رد کرنا مسے کرنا مکیا بج من جو بیابان میں	ماشخ (بم شِین نِعیتھ) مان		حسن افروزاشیاً اویطولیت عهد دیمهد با زیصنا مجوسی فروتنی	(آنکھول میں) سرمر کٹانا ` کاٹنا(عہد) بازھنا دُعاکرنا میرجادوکائل کرنا گھٹٹے ٹیکنا ۔عاجزی فروتنی لیٹنی تن کو نیچاکرنا	كافل (كاف يفيقه - لامد) كارت (كاف دليش يناو) كاشف كانع (كاف ونون يمين)	7017 744 746
	رة كرنا مسيح كمرنا	ماشنخ (بیم شِین نِیسیقه) مان	7004 7720	حسن افروزاشیاً اویطولیت عهد عمد با ندهشا مجوسی فروتنی معافی	(آنکھول میں) سرمر لگانا کاٹنا (عهد) بازدھنا دُعاکرنا میچرچاد دکائنل کرنا گھٹٹے ٹیکنا ۔ عاجزی فرڈنی	کاخل (کاف یخییخه - لامد) کارت (کاف بیش نناو) کاشف کانع (کاف بنون یمین) کیر (کاف به پیدرسش)	724 744 744 744
مُسَح کمرنا من موت ہویہ	رد کرنا مسیح کرنا مرکیا بهٔ من جو بیابان میں بنی امار کو کو دیا گیا موت موت المعام	ماشخ (بم شِین نِسیخه) مان ماوت ماوت	۲۸۸۷	حسن افروزاشیاً او عطولیت عهد عمد با ندهنا مجوسی فروتنی معافی ملبورسات بائیل سط کا	(آنکھول میں) سرمر لگانا ( کاٹنا (عدر) باندھنا دُعاکرنا ریچرجاد وکاٹل کرنا گھٹنے ٹیکنا - عاجزی فرقنی بینی تن کرینچاکرنا بنیادی معنی ڈھانپنا بنیادی معنی ٹوھانپنا بنیادی معنی ٹوھانپنا	کاخل (کاف یفیته - لامد) کارت (کاف دلیش نناو) کاشف کانع (کاف - نون یمین) کپر (کاف - پے - رئیش) کنونت (کاف - تاو - نون) کفن	#244 #442 #442 #444 #244 #244
مُسَح کمرنا من موت	رد کرنا مسیح کرنا مرکیا بهٔ من جربیابان میں بنی اسرائیل کو دیا گبا موت مانعام بنیادی معنی اً نارنا قب	ماشخ دیم شین نیمیته) مان ماوت متان مخلاصوت (ضیتید لامدرصافی)	۲۸۸۷ ۲۳۷۸ ۲۱۹۱	حسن افروزاشیاً اویطولیت عهد بریمهد با ندهنا فروتنی معافی ملبورسات بائیل سط کا	را تکھول میں اسر مراکانا کا افغاد اعداد باندھنا دعا کرنا دعری باندھنا دعا کرنا سے جواد کا عمل کرنا گفتنے میکنا - عاجزی فرقتی بینا دی معنی ٹرھا نینا بنیا دی معنی غالباؤھا بینا ہیں بنیا دی معنی بیٹینا - بھوشارہ بنیا دی معنی بیٹینا - بھوشارہ	کاخل (کاف یخییخه - لامد) کارت (کاف بیش ناو) کاشف کانع (کاف بنون یمین) کپر (کاف به په به رسش) کتونت (کاف بناو بنون) کمکود (کاف و دالغه و دالنه)	#247 #442 #442 #474 #271 # A-
مُسَحِ کمِدنا من موت دربیر ملبوساٹِ باتبل مک	رد کرنا مسے کرنا مرکیا بچ من ہو بیابان میں بنی اسرائی کو دیا گبا موت منادی معنی اُنادنا قب عربی خوالع عربی خوالع	ماشخ (بم شِین نِعیتی ) مان ماوت متان مخلاصوت ( خیتید لامدرصافی)		حسن افروزاشیاً اورعطریت عهد عهد با ندهنا مجوسی معافی معافی ملبوسات بائیل سط کا باخش معدنیات بائیل مطرح (۱۷۱)	(آنهمول مين) سرمر لكانا كالخنا (عدر) باندهنا دوعا كالخنا (عدر) باندهنا كمينا كرنا كمينا كمينا المينا المينا المينا كمينا كمينا والمينا المينا والمينا والم	کاخل (کاف یخییحه - لامد) کارت (کاف بیش ناو) کاشف کانع (کاف بنون یمین) کپر (کاف به په برسش) کنونت (کاف به او بنون) کمکود (کاف به دالتهه دالته)	70 AT TO A
مُسَحِ کمِنا من موت دریہ ملبوساٹ بائی مک لٹ کمہ	رد کرنا مسے کرنا مرکیا بچ من جو سبایان میں بنی امار گیا کو دیا گیا موت المعام مبیادی معنی اً نادنا قسب عربی خعلع عربی خعلع عربی خعلع	ماشخ (بم شین نیسیقه) مان ماوت متان مخلاصوت (ضیتمه و لامد صافعه) هخناه (خمیقه و نون و سیعه)		حسن افروزاننیا اورعطریت عهد عهد با ندهنا فروتنی معافی ملبوسات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲	(آنکھول میں) سرمر لگانا کا انداز محدد باندھنا دگھاکرنا دھروا دوکائل کرنا گھٹٹے ٹیکنا - عاجزی فرقتی بینا دی معنی ڈھا نینا بنیا دی معنی ٹوھا نینا بنیا دی معنی شاب وھا نینا ہیں بنیا دی معنی سیٹیا - پھوٹرارہ بنیا دی معنی سیٹیا - پھوٹرارہ اور میکدا وقیمتی سیٹھ	کاخل (کاف یخییخه - لامد) کارت (کاف بیش ناو) کاشف کانع (کاف بنون یمین) کپر (کاف به پید بریش) کنونت (کاف به او بنون) کشود (کاف و النخه و النخه) کسف	70 AP 72 AP 74 AP 74 AP 74 AP 75 AP
مُسَحِ کمرنا من موت دربیر ملبوساتِ بامَل مک	رد کرنا مسیح کرنا مرکیا به من جربیابان میں بنی اسرائیل کو دیا گبا موت بنیادی معنی آنادنا قب بنیادی معنی آنادنا قب بنیونفسب کرنا - فوج جهاں ل میں تبدیل سورا	ماشخ دیم شین نیمیته) مان ماوت مناوت مخلاصوت (خیته د ادمد صاب مخلاصوت (خیته د ادمد صاب مخلاه (خیته د نون د سید) مزادوت غالباً مزالوت سید		حسن افروزاننیا اورعطریت عهد عهد با ندهنا فروتنی معافی ملبوسات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲	(آنکھول میں) سرمر لگانا کا انداز محدد باندھنا دگھاکرنا دھروا دوکائل کرنا گھٹٹے ٹیکنا - عاجزی فرقتی بینا دی معنی ڈھا نینا بنیا دی معنی ٹوھا نینا بنیا دی معنی شاب وھا نینا ہیں بنیا دی معنی سیٹیا - پھوٹرارہ بنیا دی معنی سیٹیا - پھوٹرارہ اور میکدا وقیمتی سیٹھ	کاخل (کاف یخییحه - لامد) کارت (کاف بیش ناو) کاشف کانع (کاف بنون یمین) کیر (کاف به په به رسش) کتونت (کاف ناو بنون) کدکود (کاف به دالته مالته) کسف	70 AP 72 AP 74 AP 74 AP 74 AP 75 AP
مُسَحِ کمِنا من موت دریہ ملبوساٹ بائی مک لٹ کمہ	رد کرنا مسے کرنا مرکیا بچ من جو سبابان میں بنی اسرائی کو دیا گیا موت منیا دی معنی اُنادنا قسب منیا دی معنی اُنادنا قسب عربی خطع عربی خطع عربی خطع عربی مناب کرنا - فوج جہاں ل م میں تبدیل سؤرا ہے - قسب عربی منزل	ماشخ (بم شین نیمیخه) مان ماوت منان منان مناه (خیتمه الامد صافع) مخناه (خیتمه و نون و سیم) مزادوت غالباً مزالوت سیم		حسن افروزاننیا اورعطریت عهد عهد با ندهنا فروتنی معافی ملبوسات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲ معدنیات بائیل سط ۲	(آئمهول مین) سرمر کنانا کانفا (عدر) باندها او کانفا (عدر) باندها دو کانفل کرنا گفتنه میکنا - عاجزی فرق کانفل کونا این این کانفل کونا بازدی معنی از ها نینا بی مین از ها نینا بی بینا دی معنی مینوارده بینا دی معنی مینوارده بینا دی معنی مینوارده بینا کنوارده بینا کانفل کانفل با تقد بینا دی معنی مینوارده بینا کانفل کانفل با تقد بینا دی معنی مینوارده بینا کانفل ک	کاخل (کاف یخیته - لامد) کارت (کاف دلیش نناو) کاشف کانع (کاف - نون یمین) کپر (کاف - پے - رئیش) کفف کفف کرکود (کاف - دالقه - دالتی) کسف.	70 AP 72 AP 74 AP 74 AP 74 AP 75 AP
مُسَحِ کمِنا من موت دریہ ملبوساٹ بائی مک لٹ کمہ	رد کرنا مسیح کرنا مرکیا به من جربیابان میں بنی اسرائیل کو دیا گبا موت بنیادی معنی آنادنا قب بنیادی معنی آنادنا قب بنیونفسب کرنا - فوج جهاں ل میں تبدیل سورا	ماشخ (بم شین نیمیخه) مان ماوت منان منان مناه (خیتمه الامد صافع) مخناه (خیتمه و نون و سیم) مزادوت غالباً مزالوت سیم		حسن افروزاشیاً ورع طریت عهد عهد با ندهنا مجوسی معافی معافی معرنیات بائیل سے ۱۲۱۵ معرنیات بائیل سے ۱۲۱۵ نلکیات سے و	(آنکھول میں) سرمر لگانا کا متاز الحدی باندھنا دگھاکرنار میری باندھنا گھٹنے ٹیکنا - عاجزی فردتی بینادی معنی ڈھانپنا بنیادی معنی ڈھانپنا بنیادی معنی بیٹنا - بھر شرارہ بنیادی عنی بیٹنا - بھر شرارہ بیادی عنی بیٹنا - بھر شرارہ ستاروں کا مجرمسٹ	کاخل (کاف یخیته - لامد) کارت (کاف دلیش نناو) کاشف کانع (کاف - نون یمین) کپر (کاف - پے - رئیش) کفف کفف کرکود (کاف - دالقه - دالتی) کسف.	700 700 700 700 700 700 700 700
مُسَحِ کُونًا من موت دریب ملبوساتِ بائبل مک لمٹ کر	رد کرنا مسے کرنا مرکیا بچ من جو سبابان میں بنی اسرائی کو دیا گیا موت منیا دی معنی اُنادنا قسب منیا دی معنی اُنادنا قسب عربی خطع عربی خطع عربی خطع عربی مناب کرنا - فوج جہاں ل م میں تبدیل سؤرا ہے - قسب عربی منزل	ماشخ (بم شین نیمیخه) مان ماوت منان منان مناه (خیتمه الامد صافع) مخناه (خیتمه و نون و سیم) مزادوت غالباً مزالوت سیم		حسن افروزاشیاً ورع طریت عهد عهد با ندهنا مجوسی معافی معافی معرنیات بائیل سے ۱۲۱۵ معرنیات بائیل سے ۱۲۱۵ نلکیات سے و	(آنکھول میں) سرمر لگانا کا متاز الحدی باندھنا دگھاکرنار میری باندھنا گھٹنے ٹیکنا - عاجزی فردتی بینادی معنی ڈھانپنا بنیادی معنی ڈھانپنا بنیادی معنی بیٹنا - بھر شرارہ بنیادی عنی بیٹنا - بھر شرارہ بیادی عنی بیٹنا - بھر شرارہ ستاروں کا مجرمسٹ	کاخل (کاف یخیته - لامد) کارت (کاف دلیش نناو) کاشف کانع (کاف - نون یمین) کپر (کاف - پے - رئیش) کفف کفف کرکود (کاف - دالقه - دالتی) کسف.	700 700 700 700 700 700 700 700

					<b>-</b>		
وعضمون جبال فظ كاذكرب	معنى	عبانی نفط اورائس کا ما ده	نمير	دة مفرن جال لفظ كاذكريب		عبراني نفغلا وراس كاما دّه	نمبر
موت	مزنا	موت	8191	ذلبيد-مزمور	گیبت یا نغمه	مزمور	441-
چیوی شا	پو کھٹا	موطر	4144	مشكيل		مسكيل اسين كاف دلامد	4-6
خاندان راب-شادی کے	خويدينا	مومير	4119		بندكرزا - كبا د	مسكردساك تيميل دريش)	444
يمم ودواج عظ	,			ستوك		مسعاد (سامك عين والنف)	TAAY
يستى منك	تشكلنے والی۔رستی	میتار (بود-تاد-رایش)	۴۳۴-	پيشرمات بائبل سامادم	1	مشاريب رشين ريش تاو)	۸۳۳۲
يبيشه معاتب بالتبل مكا	بنيادي معنى چوسنا- دابر	مينقت (دد-نون - قوف)	4444	شربعیت قامنی	انصاب كمزا	مشپاطد مشبیت اسین بے-	4941
	L	•				طينه)	
•	3	لو (٠		خاندان عل	خاذان	مشاخه	494.
e				منیانت	پنیا	مشتہ اسٹین ۔ ناو۔ ہے)	894.
ا مریب	دينا	التن افرن تاو ـ نون )		بېنگ يابب		مشكاب رشين كان يميتها	40.4
توبر	منیادی منی آه مجرزا داده زیرون در سرورون	ناحام (نون سيد ميم)	۱۲۲ ه	قيد، تيد خانه		مشمار رشین میم بریش	4949
كليسباتى اخراج		ناداه (نوك-دالنقدس)	4-22	ستون ١	نصب سے جاڑھنا		447
معافی	بنیادی عنی اسمانا	ناسبادنون سین به کلف) صن	معده	سدة / نا		صادے۔ بیتھ)	
پیشه جاتِ باشل م <u>امس</u>	خالص مونا - وفادار مونا -	اصنح (نون صادے فینتھ)	2419	مسیقی کے سازما	مجفائحه	مصلنائم رصاف - المددلام	
بیشه مات باش مله د	میرمُغنیٔ د ایرهه : که رابر ته	L.,		ملبورمات بالبلءلا	للمماريقي يتناسبتري	مصنیفت دمایے ۔ نون۔	45-1
چيروات با ښد د	نیادی معنی رکھوالی کرتے والا۔ باغبان	ناطر	84-1		€: ( ± a	رني)	4
. J	والا باعبان سوراغ كرنا يجانى عنى كفر	نافب (نون يتوف ببيته)	ابديديد	شربعیت معطی لا	معرد ترماسيم پذاخه جدمار	مصواه رصافیه - فاو- سِه)	
بیشه بعات با نبل 📤		ناکیس نوگیس (نون گیم نسین) ناکیس نوگیس (نون گیم نسین)	1	مچٹری ملا ملبوساتِ بائبل ک	مان هری	مطر مطفانوت (طبیخه- پےخینخه)	4494
,	نیادی عن چرک دوران بنیادی عن چرک کاشک	نايش نوين روق ين رق نبل			چیبلانا- دوپ بندای معنم ترتیب سے	معلكاه	4444
	بيدل ل پرڪ د	0.	ω-τω		ريمنا يهمف آناني		1 11 4
مادواور مادوكرى علب	بى ئىھسىنىسانا ياسانپ.	نخش صوتى لفظ	2127	کام	ر منا مرنا	1	<b>6449</b>
	مبازي معنى تعويد	0,2	,	ملبورمات بائيل عدب	الويركاكيرا	1	
معدنیات بائیل ملاد	ایک دھات۔ تانبا	نخىشت	014A		غالبًا جولكما كيا	مكتام	7446
ضميرة تبوا	سانس-دوح	نشاه و (نونشين ميم - س)	0494	ملبومات بائتل سرب	ميسانا م	مكنس (كاف نون يماكم)	مهر.
سُود - قرض قرضدار مل	کانشا۔شود	نشك "	2494	ملبوسانت بانتبل علا	بنیادی معنی اونجاا ورگول -	مکنس(کاف۔نون یمامک) مگباعوت	8-41
زبودات بائبل منك	بدند موتیوں کی بالیاں	نطیفوت (نون لمیتھ۔ ہے)	۵19 <i>2</i>		نگیشری '		
زيورات باثبل ٢٢، ١١٢	پرونا-نتفر- بالی	نغم	0141	کام	بنیادی معنی پیام بر۔ پیمر	ملاكه	~~99
پینیرمات بائیل ملا او	نوجوان-نوكر	نعر	<b>BYAA</b>		فرشته اور کام	t	l
خدا کے بیٹے عل	بنیادی معنی گرنا - دیوناؤں	نَفِيْكُم (نون - پ - لامد)	۵۳-m		بادشاه	ملكيم،ملك كى جمع	4444
.4	كاولاد-فرشت			پیشیرمات باثبل مک	غالباً إس لفظ كاتعلق ملخ	ملکیم،ملک کی جمع ملاخ	4419
ملبوسات بائبل کے	رستی ما ر	نقياه	مهدر		تمعنی نمک سے سے میکین		
دوٹی ملا	چھوٹی چھوٹی ہوگھی اورخستہ روٹیاں	نقويم	۵۳۵.	٠, ، ، ،	یانی سمندر مجرملاح		
	روقیاں			مک میتیرمات آل ه	تک ا	2	4412
				پیربب باری نمک پیشیمات بگل <u>۵</u> نذرکی قربایی - مدیر	دنيا- مربير	منخاه کر منغ ک	46.4 40.4
		1	•		• •		,
				• •			

ومخون بالفظ كاذكرب		عبارنى لفظاور اس كاماده	+	والمغرق يمال لفظ كاذكري		عبرنى لفظاورائس كاماده	نمبر
گناوما کناویا		عاوك	6241	گیت سلا	ساذبجانا	نگیناه جمع نگینوت (نون-	a-a1
جہازاوکشتی ملاورہ)	11 "	عباره (عين يبيّعه المثي)	1-14			محيمل-نون)	1
المالية المالية	کی کشتی			قرض، قرضداد سط	قب وشك اوبر كالمناء	زشكيم	
پیشه جاتِ باشل مثلا ریتا رو		غَبِدُ غَبُوت	444-		قرمن		
دستی عظ	بنيادي معنى باندهنا ليثنا كور رسته	1		11	<u> </u>	<u> </u>	
وقت	نمنا - دُستی وقت مجمع بهناسب اور	مت	4464			سام	
	درست وقت		"	ملبوسات باثبل عڪ	بنيادي عن وصيلا-امك	سادین (مسامک - دالتھ۔نون)	8644
خداکےنام میک	تديم الديام - عتيق الرائع)	عتيق ليمين (الأمي)	AP4A	H	نباس		<b>W</b> ( 11
318 11 marks	(يوم) دن			عبادت	سجده کمزیا		447
نايدات بأثل ابتدائ برالاند	آناسترکرنا-زیور	عدی	8214		بنيادي معنى كعرضا يجر	سافردساک - پےدیش)	A+1
<i>نٹادی کے سیم درواج</i> ملبوساتِ بائبل <u>س</u> و	بنيادى معنى مبنز پيرلې بنا نا مورد در جماس	عرس ایک اورشکل آرس ہے	441-		يتقرم يكصنا بركا ثنب		
منبوماب؛ بن منبومات باثبل <u>لا</u>	نگا برنا - نگاپن	عردم رعين رميش يميم)	4126				8817
برمروب بن مصد رونی سک	"اچ محل پهردوڻي پاسپيک	عطاده عماره	414-	معافی ملیج		] ' "	۵۵۵۵
درون حد ملبویساتِ بائتبل <u>۲۰</u>	كون يپرودن: پ گھومنا ـ بھربالياں	عگه رعین - واویمیل) عگیل رعین میمل -لامد)	497	جاد و اور جا دو کری کرب منابع	, , , , ,	1 /1 ** 1	4644
بید در بری ستون م <u>ل</u>	سيدها كعراكرنا			جہاز اورکشتی سے		سفیمندرساک۔ ہے۔نون	۵۲
نيوارت بائتل <u>۱۵</u>	بمعنى كرون ـ ايك زيود كانام		l 1	فقيبر	جہاز مکن مکھنے ر	ا بر بر برشا	
فروتني	سنايا مؤا غريب	عناق عناوه (عين - نون - واو)	4-4-		معقدات کے والے معلم داران	سوفریم دساک یے دیش	2412
امرَاضِ بائبل ۱۲	مثلة فيلية بوامير كوئت	عوفليم (عين - په-لامد)	4-61 4-54		ب عليه الميان ا	سود(سامک- واد - دانته)	عرحه
وقت	قديم وقت	عولام رعين -لامعة ميم)	8249	1	ر مان کرمات		
گواه مشهادت	محواسی	عبيد	ω274 	رونی	مده	سولت (ماک - لامد-تاؤ)	664.
ا فلكيات ما ب	ويجيدا نعش يستادون	عيش،عاش (عين شين)	69-4	1		سومر(ساک سے دیش)	884.
,	كالمجمرمث				فلعبر	7 7,2	<b>W</b> \ <b>-</b> 0
راكم	خاك قب ايفرمبني دلكه بنيادي معنى بهنا	عيفر من عبر زدر	4-14	نامقبوليت	دھات کی میل کرورت دھات کی میل کرورت	سيگيم (ساكك يور مجيمل)	۵۵-9
شهرعثمه	مبيادي عابم المجمع حيشم	عبی (عین - پود-نون)	٩٨٦٩	••		16	
777				لا		)	
پ کی آواز	ع دني كالأ			خرمت درتار ۱۹	غلام - نوكر	عَابِد (عين-مبته - دالته)	۵۲۵-
زيورات بالبل	وا معدد الخاط	(2)		مرسیقی کے سازیر ج		عا سور(عين سين-واديش)	4714
תפניביי טב	بنیادی معنی نجنا - دُوری - مردن می مشکانے کا ذیور	پاتیل	4414	تخلیق ملے ج	ا بناناً	عا سه رعین سین - ہے )	4414
ا فریسی	کردن بی مناع کے اروز محری می اعلی می ا	ایر بشیر		ذبوراتِ بائبل مل	رمير) باندهنا يحتمال	عاکس،عاکیس دعین کاف	2914
مرين پشيعات إنب <u>ن عن</u>	كسى كالحملان كمينا - ناظم	فائس (پے۔لیش سین) ماقہ رہ وفرنہ والمنزر	PPAF	910.00	المناثثة بالمثمر	صادیے)	
ا بيه ۱۶۴۰ ب	ورسه کا پنا	پاقيدرپ- تون - دالمقه) الله	4644	نزم مزایجی ملیم	فروتنی - عابزی بنیادی صنی مختاج یع پرلیمی	ile	4-41
- 1		پناد	4444	ملیمی	איינט ט שוה - הייי	عاناؤ	4.40
		1	11		STATE OF THE STATE		

غمون ج <sub>ا</sub> ل نفظ کاذکریج	معنی وهٔ	<u> عبرانی نفظ اوراس کا ما دّه</u>	. ;	. 6.491	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		Τ.
صل بفسل کاشنا			<del>                                     </del>	ار بهال فظ کاذکریت ۱۰۰۰ د		عبرانى لفظ اوراس كاماده	لمبر
شرم	مبیادی می است مقارت شرم مید نفط	قالون قالون	41-0				4024
	شريكاه ك كي محاستمال	ه تون	2-44	سن افروناشیار عظه	بول ٔ پرانے ندائر میں میگ کا میں کے اور انداز کا میں کا م	لوک دیے۔کاف)	444.
ر المرابع الم	- 15°1				مونفبورون استان میا جانا تقا سرمه دانی		2174
معدنیاتِ اِتَّلِ لَهُ جِ (۱۳) م <i>وسیقی سے س</i> از <u>س</u> ے د	1 77 7 0 0 1	قرخ	216.	ه م	ركام كريا قب عرابعل	إن عين ولامد)	4~42
ویلی مارسات باتبل ع <u>۸</u>	· · · / • /	قىرك تۇرىشىرىر بىشىر	4171	سنہ ا	^ ش	1	
کلام با	المخركاوقت تبعربي نضا	تشوریم (قوف بشین - کیش) قص	2196	<i>ذيوداتِ بائبل ملا</i>	ش <sub>ا</sub> سترکرنا خوبھورٹ بنانا۔ غالباً عمامہ	پردیے ۔آلف۔ ایش)	4414
رونی	许	قبخ	2-19 2-01		عالبا تماتمه		
لعننت سر	قب قاداش وغيره	توریش	7964		y Z	ماد	
ئوسىم كلام <u>ال</u>	گری کی فصل کاشنے کا موسم فصل بھیل کینے کا دفت	توص ت				2 <b>0</b>	
م ہے۔ ہمشیانہ	المشيانه	قیص   قین	4-19	کشکر مداههٔ اشار	فرج الله المان سمزها	اصابا	778
		<i>O</i>	۷-4۴	امراحنِ باتبل او	بنیاری منی مار کراما - افت وبار به رس کی مچگوت کرماری	مارعت رصادے لیش عین	444
•	ينش ٦				وباد پہر ان چوت دیا		
بهيد	ا المثالة	1		میننیه جاتب باشل ۱ <del>۲۷</del>	بیادی عنی صاف کرنے کے	مارف (صادے۔ رکیش یے)	74AF
گناهط	حبینی بات بنیادی معنی شور کیا نایشرارت	ا نا عا عال	2271	ملبوساتِ بائبل مے	کتے کیصلانا۔سنار		,
حسن افروزاشيا مطه		" i i i i i	2 Mal	ملبوساتِ ہائبل <u>ہے۔</u> پیشیہ جاتِ ہائبل <u>س</u> ک	بنیادی معنی ڈھاکٹنا۔ بُرُقْع نگاہ ڈالنا۔ کہبان	i	9-4
	ا بارىك بنانا - تاكتىل مىس	,	- 6(7)	زيوراتِ بائبل <u>هـ</u>		ا به قمه ال ۱۹۰	177
معدنیاتِ باتبل مل جر(۱۱)	مں حاشے بنیادی معنی ادنچی جیزیں یموسکا	5		داستباز تشهرانا	مادق سیجا	ب اسدن	14 A I 44 P
ديورات بالبل رها			410	صاف کرنا در در در شار	مان کرنا . قب صارف	. امن	١٨٨٣
مجرسى	مجسول كاسردار	ا ماديداريش يبتيع- مالعفه) د رب الج	444	زبوراتِ باتبل بله سسکندریظم	چھوٹے قدم اضانا - ایک نالو	، صعاده دصافت عين - دائمة	14-2
پینیه جاتِ باتبل مص	پر کوم کت دینا - فوج	100 1	424	سايه	بابول والا- زلفول والا سايه	۸ صفیر	144
1	م سیاده		` '	صورت	ا بُت	اصا	447
محبت مل رونی مل	ناترن درست یحبوب بنگی روٹی۔ پیپاتی		24	سايہ	ساير قب ظلمت	ا ما مد ا	49° 404
ارتخد	•	ול פיענע	۵۵-	صا <sup>ن کرنا</sup> میشه جات باتبل ۲ <sup>۷</sup>	مان کرناقب مرت	ر ۱ موريف	۸۸۴
ركع- بنوا	تفي سُدتُ- سُجوا	ا بر نند میر	494 4-2	ا بیدباب ا	ر الشکار کے لئتے) حجھپ کمہ بیٹھٹا ۔ شکادی	ا صياد رصاف والود والع	۷۱۸
	روش کے بنیادی معنی س		<u> </u>	ر ملبومات بائبل ۵۰	بنيادئ تخفيل كاندجهال	میصیت	۳۴
	میں (لیش - العف شین) پر شروع یا بندا شسر مجھ		141				
5	پر سروی با جود سر. سال تب سن <u>ه پوره ن</u> ق			P	توت ،		
	المعلب بيدسال البهلادا			إكيزكي	بنيادي حنى باك يامقدس بي	٩ ٩ قاداش قادوش، قدش	
Į.	1	ļ				(قوف والعقر شين)	ار ا ا
						74	44

		·		•			<del></del>
وة حفون جال لفظ كاذكريس	معنى	عبانی نفظ اور اس کا ما ده	نبر	وه مفتون جبال لفظ كاذكرب	معنى	عبرنی نفظ اوراس کامادّہ	نبر
نباتات بائبل <u>سا</u>	بادام کادرخست، اعراب ک	شاقيد رشين قوف. واله	4465	پیشهات بائبل ملا	چروال قب عربي رعي .	روعه	۲۴۲۳
	معمولى تبديلي سيمعنى بيدار		, ,		بادشناه كوبچروالاسبى كهاما		
	ومنابوجاتے ہیں				ہے۔اس سے اس کے وگ		
مزدور	بنيادى معنى أجرت بريكا كأما	شاكار(شین ـ كاف ـ رکیش)	29.29	ı	رعايا اوررميت كبلهت ين	ا نواد رسی ا	
سلام	شال = پرجینا - لشالوم = معامتی، آپ کاکیا حال ہے ؟	شال نشانوم	2970		كمنا وداكثر	دوف (بش - بيد-آنف)	
سلامتى	سلامتی	شالوم (شین لامدیمیم)	4940	گناه ما	بنیادی عنی شوریا فساد	البشعاه (ريش يشين عين)	2047
كليسيائى اخراج سل	بامرنكال يعينكنا	نشامطه	1-61		كرنا مشارت		
خانلان نيخلين رسبت	وكنا-آدام كرنا - اس ك	شبت	2424		<u> </u>	1	
	معنى عصابحى بين	۵.			w (-)	•	
معدنیات باشل اله جر۲)	ايم قيمتي پتھر	شبو	2414		رب موتوبدسین ہوتا ہے	سن نقط التراط	
تنسم ـ تئسم كمعانا	بنیا دی عنی سات - پوزنکه در رویت سیر	شبوعه رشين ببيد عين	۷۲۵-	يخ - د	رک جرکولیا یک ہوما ہے گفتار مجد: جزالہ: جرائل ا	بب مصطربی ا ساطان رسین طبیخه به نون)	2006
	سات کاعد دمُقدّس جھا	,		سيبطان	ئ بی فاعت پیکسترا کرنے والا		C/14(
	جانا تھا اس کئے قسکھاتے قرور درور قران کے لگا			ملبوسات باتبل مطانه	,	1	277
	وقت سات قربایاں ٹھا آ جانیں یا سات وعدے			سكندرغم	بال- بالول والاكتيبووالا		1148
	باین میں ورور کے کئے جاتے تھے			ملبوساتِ بالبل <u>ء</u> ج	نيادي عنى بازهنا رايب	1	İ
ذ لودات ما تُس ربع	سورج کی طرح کلامک نور	شبىسى ا	2444	11	لباس بوها نينا	سملاه }	۸۰۰۸
مریند کربان سط امراض باشل <u>۱۳</u>	بنيادي معنى كمزوراود لاغر	شخيفت (شين غيته- يـ)	214	11 +	بنيادئ عنى وها نينا يونك	سمول - اس کامادّہ پوٹرنی ہے	1.6.
-0.10,7	مرزاء ايب بيماري				بايال القدنباس سے بھرا	(سين ميم - آلف - لامد)	
امراض باثبل مش	l l		217		ہوتا تھا ،اس کئے اسے یہ	3	
	ایک بیماری				نام دیاگیا۔ دائیں ہوسے ریسر دور		
فروتنی	ينچا مرونا	شفيل الشين - يبي-لامد)	ATIT		وعده كوليكآ كياجا ناتها -	1	
		شقيد رشين ـ قوف - دالته			مين-امن-أمين وغيرو- مين- من الريس		
سليمآن	1		1-1-		ائیں ہا تھ بریشمال کسمت مدتہ تھ		
	مام کے معنی		إ		ہوتی تھی ۔ نبیادی معنی گول اور پیمر		
سبورج، دنیا تاریخ	1 4/	, ,	AIT	<b>\ </b>	بیادی می ون اور پر چاند- ایک زیور- چندن اد		221.
ماي <i>ت في التوجيد</i> •			۸-۸۵	<b>{</b>	ייי ביייי בייייי		1
ۋ ب دربد <u>بل</u> چ		* 1	2240	- 11	<b>&gt;&gt;</b>	مخد	
ربيد يد <u>لا</u>	ے ہو سومادہ اس رمزامعان کرانے کے		~,		<u> </u>	••	<del></del>
	بر و د د ر ساسا پنځ ېو ـ	l			ش کی آواز		
حدنياتِ إثبل شر ز		أسل السالم	229	ضمتِ    و	مدمت کرنا :		
-, - / 4	شاك مرمر ا	l '		مازاوكشتى هـ ا	بيّد چوملان دالے	شاكيم - واحد شايط	4401
شەعبت بائلى كەك	1	. I	200	<b>a</b>			
	ı	1	1				

عبر المبالة العالم المبارك كامارة كامارة كام					T			
	وومفرن جبال فظ كاذكرب	معنى	عبرا فى لفظا درأس كا ما دّه	نبر	وهضمون جإل لفظ كاذكريب	معنى	عبراني لغظ اوراكس كاماده	أبر
	ريا	زر خیز زمین	ننبل (لود يبتهد الامد)	1291	بيشهات بائبل الك	لكف واك	شوطريم	۷۸۲-
الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم	سود						ا شوفر	4444
الم المنافق ا	سوو	ا اُسی مادہ سے ۔ تفغ				فيصلر- قاضي	أشوفط جمع شوقظيم	1199
عدد (اداس) گوران النه کا کرد کرد کرد کرد کرد کرد کرد کرد کرد کرد			ترومله (ريش-واوميم)	١٦٢٨	سامري	حفاظت كرزا . لكبهاني كزوا-	شومرون (شبن ميم اليش)	AH
المراح المراح		1			,	چوکمدار-دیدبان		
الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم	,					گواه ع من	مشهید (ادامی)	2212
جول من فرک بی بوت الله الله الله الله الله الله الله الل	دعا ملبوسات بالل	دعا،سفارتنی دعا-به تعویز که ایسه س		44-0		1 .		4191
مرد المرد ا			' עניגר) ווי די				<i>ميرمع</i> لوت	4894
	• • •		تقوع	۸۹۵۸	ي و			
۸۲۸۵ شیروت شابه و الرات المار الرات المار الرات المار		هجوړ	ا بمر	1001		1		
عود المنتوجي المنتو	•	4 " 1 F F	منوفاه (نوك - فأ و- يهي)	۸۵۲۳	ز برات التاري		ا شه ه د - ر	
عداب الموات الم			٠ ئىشى			1	برو شد کماه	7.4WZ
عبر المعلق التعلق التع	0	1 " "		,	ے یا ب	· .	ا سیر	_,,-
ر بر			ومناب (وديين - جيم)	۸۲۵۳			شيلنجيم	1048
المرد العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العقر المدر العدر	مرسيفي كے ساذيا پ		ا ټون		l <b>t</b> ′			~7 11
ار معاطین ۱۹۱۹ کی بیان از از از از از از از از از از از از از	•		į i	,	11			
ارتیات مرت گول گاه این ۱۹:۹ هم این ۱۹:۹ هم هم این ۱۹:۹ هم هم این ۱۹:۹ هم هم این ۱۹:۹ هم هم این ۱۹:۹ هم هم این ۱۹:۹ هم هم این دو در میم این از		1						
۱۰۳۲ میداک تاب الله الم میداک تاب الله الله الله الله الله الله الله ال				1 ' '		دا-مواطين ١٦:٩)-جيز		
مرُدے جاتے ہیں مرُدے جاتے ہیں اللہ عند اللہ اللہ عند اللہ اللہ عند اللہ اللہ عند اللہ اللہ عند اللہ اللہ عند اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل	ٔ زبور کرکناب از درگی کناب	1	1 11 11 11 11		المرشاك العرا	بهم	شیم	۸-٣٣
مروش دید- بیشیش اینا- نے کفس نے ماد ہے اور اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل	•				پآل	,,,	شيول	2010
שופ ת ת						مرد ہے جاتے ہیں	•	
שופ ת ת	ئے لاد	تيفيين لينا- عُ كَافُسُ	تيروسن (بود-ريش يش)	۸۳۹۲			1	L
۸۵۲۹ تأبیم (تاویمیم میم) ممکل و پودا کال، کاملیت					ו ת	و ١	U	
					كامل، كامليت	مكمل - نودا	تأميم (تاويميم ميم)	1469

## اشار بساسی

# ليوتانىالقاظكاذحيري

ذیل میں اُن یونانی الفاظ کو انگریزی خط میں کھھ دیا گیا ہے جن کا ذکر قاموس الکتاب میں آیا ہے۔ ان کا منطق اور استحال کے این آن مضامین کو دیا گیا ہے۔ ان الفاظ کے معنی اور استحال کے این آن مضامین کو دیکھیے جن کی بہاں ان الفاظ کے معنی درج فہایں ہیں۔ مضامین کو دیکھیے جن کی بہاں نشا ذہی کی گئی ہے۔ یاد رہے کہ بہاں ان الفاظ کے معنی درج فہایں ہیں۔

بدناني الفاظ		تلفظ	مضمون جہال ان کا ذکر ہے
abyssos	12	ا بی سوس م اخلوس	انفاه گڑھا
achlys	887		źź
adelphos	80	اولفوس	بعقوب كاعام خط ر
adikia	93	ا دیکیا	گناه
adokimos	96	ا دوکی موس	نامقبولىت ـ تقدير م
agapao	25	غ <b>پا</b> لات	بریک معیر محبت نامعلوم خدا کھیل ملا ب کھیل ملا ب
agape	26	الم کا کے	<i>لحبت</i>
agnostos theos	57	ا گنوستس تقيوس	نامعلوم خدا
agonizomai	75	ا گونی زومان	لھيل ط ب د
agorazein	59	الحداذين	تحلصى
aion	165	٣ نُون	رت با " پ
aionios	166	ا تُونيوس	قت <u>م</u> ر
alabastron	211	الابامنترون	عدنياتِ بائبل سل و
allassein	236	الاسائن	يل ملاب
allos	243	اتوس	بيل
ampelo	288	امپیلو	<u>"</u> غ
anathema	334	اناتقیما انی موس	ربير
anemos	417	انی موس	يوا .

يونانى الفاظ		تلفظ	مضمون جہال ان کا ذکرسیے
angelos	32	انگيلوس	فرشته بهام بر
anomia	458	الزميا	الله الله الله الله الله الله الله الله
antidikos	476	انتی دیموس	مدعى
aphesis	859	افيرس	معافي
aphiemi	863	افيتمي	معانی
apo		الو	وُحَي
apokalypsis	602	الولاليب	وڅي
apokatallasso	604	الوكتا لاسو	میل ملاپ
apoleia	684	ايوليا	این . ملاکت
apollymi	622	ایولیمی	ر بلاکت
apolyo	630	الوليو	معافی
apolytrosis	629	ابولنترويس	یے پالک مخلصی <u>لا</u>
aposynagogos	656	الوسنا گوگوس	کلیسیا تی اخراج ۔ کلیسیاسے خادج کرنا
architekton	753	ارخی کمتون	پیشه جات بائبل نی
architelones	754	ارخى نلونيس	محصول كينے والا
architriklinos	755	ارخی تری کلینوس	میرمحلیس
argyrokopos	695	ادگیروکولیس	ييشهُ جاتِ بائبل <u>المل</u>
aristeros	710	السبتروش	المفدية
ariston	712	ارستوروس ارستون	libes
arithmoi	706	ار تقمونی ارتبوس ارتبوس	گنتی کی کتاب
artios	739	التيوس	کامل رکاملیت
asebeia	763	اسيبيا	ري ه
baptisma	908	بينسمه	بتسمه
baptismos	909	بيتسموس	بتسمه
baptistes	910	ا بیتستیس	بنيسمه
baptizo	907	ا بيتيزو	بناسمهر بولسمهر
blapto	984	بلايتير	ر گفر

<u>۱۲۶۰                                     </u>		تلفّظ .	مضمون جہاں ان کا ذکر ہے
blas		بلاس	رگفر
blasphemia	988	بلاس فيميا	كغر
brabeus	1018	برسے بیوس	کھیل <u>عل</u> ا و
byrseus	1038	ببرسيبوس	کھیل ع <sup>ی</sup> ا و پیشہ جاتِ ہائی <i>ل ملا</i> فضل - کام
charis	5485	خراس	
charisma	5486	نخرسما	فضل - خدمت - روحانی نعمتیں - مړیه
charismata	5486	جمع بنعر سمانا	J
charizomai	5483	خری زومانیٔ	معاقی
cheir	5495	خیر رقلی اینویس بنته در	ہاتھ م
chiliarchos	5506	رطلی ارینویس •	گوسیاس ملبوساتِ بائبل <u>۳</u> و
chiton	5509	037	ملبوساتِ بالبل <u>۴</u> و ملبوساتِ بائبل <u>ه</u> ز
chlamys	5511	خلامیس د یر	
chronoi	5550	<i>خرونون</i> 	وقت
chronos	5550	خروندس ر ه	وقت
chrysoprasus	5556	بخرسو ربإنستس	معدنیات باتبل ملے جے (۱۲)
chrysos	5557	پخر سوس پر ده	11/4 1/.
christos	5547	<i>رخوک</i> توس	
deipneo	1172	دائپ نيو	116
deipnon	1173	دائپ نون دِس موتیرلوین	المانا ال
desmoterion	1201	دِس موتیرلوین 	قید، قیدخانه استشنا
deuteronomion		د پوترو نومیون ر	
dexia	1188	وكسيا	بانته
diabolos	1228	دیا بولوس بر در	
diakonia	1248	دیاکونیا بره	
diakonos	1249	باکنوس ریزی	
diathe <b>ke</b>	1242	دما تقیک دما تقیک	عبد عهد با ندهنا - وصیت نامه
didaskon	1321	دداسکون دکا وُو	بشارت داستیاز تقهرانا
dikaoo	1344	د کا وَ و	داخسیادههراه
		1	1

الفاظركا ذنيره	يزان
----------------	------

ناني الفاظ	لو	ثلقَظ *	مضمون جہال ان کاذکریے
doloo	1389	دولوكو	كال
doma	1430	ووما	مدید
dorea	1431	دوريا	بدی <u>ہ</u>
dorean	1432	دوریان	مدير
dorema	1434	دوريما	مديه
doron	1435	دورون	ماريم
dosis	1394	دورس	بديه
doulos	1401	دولوس	متار ، مختاری ـ خادم
eidos	1491	این دوس	مخنار ،مخناری ـ خادم صورت 
eirene	1515	ا بی رینے س تس	سلامتی
eis	1520	ا تىس	نام
ekklesia	1577	الكيبيا	كليسيا
endyma	1742	انيما	ملبوسات باتبل عظ كا
epieikeia	1932	ایی آئی کیا	ندم مزاجی
epieikes	1933	ا پي آئي گيس	زم مزاجی
epiousion	1967	ا في اوسيون	دعائے رہانی
episkopos	1985	اپس کودیس	اسقف
epistrephein	1994	ا پی ستری فین	توبه
epithymia	1937	ا پی منتی میا	گناه - لالچ
epitropos	2012	ا پي تروپوس	مختار بمختارى
ergon	2041	ادگون	کام
eschatos	2078	إسختوس	علم الآخرت ، معادیات
euagorazein	59 + 209	يواگورازين 95	مخلصی
euangelion	2098	پوانگیلیون	الجبل بمبشر بمعترب
euangelizo	2097	يدانگيلينزو	مُبشر
eucharistein	2068	بدخرستين	رشائش
euergetes	2110	بواركتيس	محسنين
	<b>\</b>		

يوناني الفاظ		"نلقظ	مضمون جہاں ان کا ذکریے
eulogein	2127	ين ا	ستائش ليوركم
eunymos	2176	وس	ا ينيم في الفور يونيم المنافر المنافر
eutheos	2112	עש	في الفور
gangraina	1044	•	امرام با تبل سيم
genos	1085	_	خاندان
georgos	1092	رگوس	يبشه بعات بالثبل ملا السيانية بعات السيانية المستعمل السيانية المستعمل السيانية المستعمل المس
geron	1088	<b>ون</b> روز و المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع	
gerousia	1087	بسيا	پیشه جات بائبل میک
gleukos	1098	<i>פאט</i>	ے
glossokomon	1101	<i>رکو</i> مون	موسیقی کے سازمال ا
gnosis	1108	رس ب	الدمنا محن معطوط المتوسم
gymnasian	1131	سیان	ورزش گاه گیمنا
gymnasion	1131	بيون .	کھیں گیمنام
hagiasmos	38	يوس	پاکیزگ مفترس مفترس
hagios	40	Ĺ	
hagnos	53	L	مقدس كبنوس
hamartia	266		کناه - دعائے رہانی
hekatontarchos	1543	نت ار خوس	ا میکاتو
helios	2246	J.	سورج ميليوس
heteros	2087		ليل بتروس
hiereus	2409	1	کامن ،کہانت زیریب
hierodouloi	2413 +		·
hieros	2413	وس ا	کامن رکہانت
hilasmos	2434	1	كفاره بلاسم
hilasterion	2435		کفا ره بلاس تن
himation	2440		لبوساتِ باتبل مھ خ
holokleros	3648	روس	امل، کاملیت سم مورکوس می مورکوس
horkos	- 3724	L	יאפנאפין

ينانى الفاظ	y.	تلفظ	مضمون جہاں ان کاذکریب
hupogrammos	5261	بوبو گراموس	تمونه
hydropikos	5203	میدرونکوس	امراض بالنبل يحو
hyios	5207	ہیبوس	بے پاک
hyiothesia	5206	بهيوتنفيسبا	ہے پالک
hymnos	5215	اليمنوس	الخميت
hyperetes	5257	ہیں پیشیں ای اتروس	پیش <i>ه ببات با تبل <u>۴۵</u></i>
iatros	2395	ای اثروس	طبيب - ادويات بائبل
ichthys	2486	المخصيس	مچصلی
kairoi	2540	کائی رونی	وقت
kairos	2540	کانی که وس	وتت
kalypsis	602	كليب	وُثَى
kapeleuo	2585	كبيلبيكو	كلام
katabrabeuo	2603	كانا برا بيوتو	كميل
katallage	2643	<i>ا ما الگ</i>	ميل ،ميل ملاپ
katallassein	2644	كآنا لاسبين	ميل،ميل ملاپ
katallasso	2644	كآنا لاسو	ميل،ميل ملاپ
katalyo	2647	كأأليو	تنيخ
katartizo	2675	كاثارتيزو	کامل، کاملیت طہارت قیدی روحیں پیشہ جات با ثبل مالا
katharos	2513	كانتفا روس	طهارت
kerysso	2784	كيرشو	قيدى روهين
kleptes	2812	كليتيس	ببشيبعاتِ بالمبل ملا
koinonein	2842	کوئی نونین	رفاقت
koinonia	2842	کوئی نونیا	رفاقت
koinonos	2844	کوئی نونوس	رفاقت
kolpos	2859	كونبوس	کھاڑی
kome	2968	رکومے	<i>گاؤن</i>
komos	2970	ا کوموس	گاؤں ٹاج رنگ فلکیات میں
kosmokratores	2888	الموسموكرا تورسي	فلكيات سي

אייוו			
نانى الفاظ	يو	"لقّط	معمون جہال ان کا ذکریے
kosmos	2889	كوسموس	وثنيا
kranion	2898	كما نبون	وُنیا کلوری ملبوسات باسک سے او معدنیات باسک ساسے (۱۳) مخلوق من
kraspedon	2899	كماس پيدون	ملبوساتِ بامتل مد و
krystallos	2930	كرستالوس	معدنیات بائبل ملے جے (۱۲۷)
ktisis	2937	ا کتیبس	مخلوق
ktisma	2938	كتسما	محلوق
kymbalon	2950	ركمبالون	موسیقی کے ساذیا موسیقی کے ساذیا
kymbe		مجي	موسیقی کے ساذیا
latreuein	3000	تترلواين	خدمت
legion	3003	لگيون	ت کر
leitourgein		ليتوركين	فدمت
leitourgia	3009	ليتوركميا	فدهت
leitourgos	3011	ليتوركوس	خادم
leros	3026	ليروس	کہانی
lestes	3027	ليستيس	بیشه مات با نتبل <u>الا</u>
lithos	3037	التقموس	معدنیات بائبل کے ج (۱۰)
litra	3046	بترا	اوزان دسمِیا نه جاتِ باشل <u>۴۸</u>
logos	3056	لوگوس	کلام لیرحنّا کی انجیل مخلصی
lytron	3083	ليترون	f .
mageuo	3096	ما گيئه	مجوشي
magos	3097	ماگوس	مجوسی مر
makarios	3107	ماگوس مکاریوس مارماروس	مبایک
marmaros	3139	مارماروس	معدنیاتِ باتبل عظ و
martys	3144	مارتبس	شهادت
martyreo	3140	مادتىرلو مودى <u>ن</u>	شهادت
morphe	3444		
myeo	3453	يودً	اسراری مذہب
			<b>I</b>

يونانى الفاظ كاذ نيرو

ني الفاظ	يونا	القَط	مضمون جہاں ان کا ذکریسے
mysteria		مستنبرما	المداري هذيمي
mysterion	3466	م مستنسر لون مستنسر لون	امرادی مذہب ساکہ امنیط ۔ مصد
mythos	3454	مینفوس	كهاني الله
naytes	3492	نائوتيس	ر پیشیرهات بائیل <u>ماه</u>
neanis	3494	نیانیس	پیاری کنواری
nekros	3498	نيروس	موت ا
neophytos	3504	نبوفيتوس	مُريد
nomos	3551	نوموس	شربيت
ode	5603	اودے	گيت
oikia	3614	او ئی کیا	خاندان سے
oikodomeo	3621	ا وني گودومبو	ييشرهات بائبل ڪ
oikonomia	3622	اونی کونومیا	مخنار، مخناری
oikonomos	<b>3</b> 623	ا وئی کونوموس	مخار، مخاری
oikonomous	3623	اونی کونوموس	مختار، مختاری
oikos	3624	ا وی کوس	مخار، مختاری ۔ نیازان مل
oikoumenikos	3614 <b>+</b> 28	<b>اوی</b> کومنی کوس	أقومانيت
oinos	3631	اونۍ نوس	Le
opheilemata	3783	ا وفیلے ما تا	دعائے رہا نی
orgyia	3712	ً اوفیلے مانا اودگیا اوکسوس	دعائے ربانی اوزان وسپماینرجات بائبل مل <sup>س</sup>
oxos	3690	ا وکسوس	ي. ت
paidagogos	3807	يا مَدَاكُونُ س	ہے <u>س</u> بیشہ جات بائبل ما گناہ
parabasis	3847	پادا باسس	گناه
parakletos	3875	پارا کلیتوس	رُوج القدس- وكبيل مِمْعرِّب امراضِ بالبَل شك
paralyo	3886	ا بإداليو	امراض بالثبل ننت
paranoia		ا يارا نويا	امراعن باثبل ب <u>۳۲</u>
paresis	3929	پارلیسس	معافی
paroimia	3942	پراون میا	امراضِ بائبل نظ امراضِ بائبل نظ امراض بائبل معلی معافی مشیل
	1	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	

1777			يونان العاط فالأبيرة	
يزناني الفاظ		"لفّظ	بونای العاطاه دببره مضمون جهال ان کا ذکریے	
patria	3965	بايتريا	خانان	
petros	4074	يتروس	خاندان پطرس	
phelones	5341	فلونيس	ملبوسات بائبل ه د	
phemia	5346	فيميا	كفر	
phileo	5368	فيليو	محبت	
philo	5384	فيلو	محبت	
phobos	5401	فوبس	نون	
phoboumenoi ton theon	2316 + 5399	فولو مينوني تون تقيبون	مربير	
phylake	5438	فلاکے	نبد، قیدخانه بند، قیدخانه	
phylakterion	5440	فلكتيربون	 زبورات بائبل سك	
pleonexia	4124	بليونكسيا	لا يچ	
pneuma	4151	ينوما	روح يرٌ -نفس - سُحا	
pneumata	4151	پنیوما نا	قیدی روحیں	
poimen	4161	پو <u>ئے</u> مین	ييشد جات بالنبل سك	
poneria	4189	پوشیریا	گناه	
porne	4204	پورنے	كسبى	
porphyra	4209	ليدفيرا	ملبوساتِ باللبل هـ ز	
praktor	4233	رياكمتور	بیشه مات بانگرار <u>۴۵</u>	
prays	4235	يرأوس	1	
praytes	4236	پرائیس پرائیس	علیمی علیمی	
presbyteros	4245	پرسبتیروس	کا من مکہانت	
pro	4253	ا برو	کامن ،کہانت مُبشر	
proginosko	4267	پرو پروگنوسکو	تقدر	
prohorizo	4253 + 3724	پرومهورېزو		
pronoeo	4306	پرونوبير	بروردگادی	
pronoia	4307	پرونوبا	پروردگادی پرودگاری س <sup>ژو</sup>	
proselytos	4339	بروسے لیتوس		

### يوناني الفاظ كاذنجيره

يًا في الفاظ	پو	لثَّنَّاتُ	مضمون جبال ان کا ذکریے
proseuchomai	4336	پروس ا وئے خومانی ً پروس ا ویشے خومانی ً	دعا
prothesis	4286	برو خفب ب	نفدير
psalmos	5568	پیسا لموس	گيت
psyche	5590	يسنح	جان ۔نفس
pterygion	19	پیر بر سالموس پسینچ پتریگیون پتریگیون	كمنكره
pygme	4435	مركم المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة المحاصلة	طبارت
rhabdouchos	4465	ئېد ر پېرونوس ر پېرور	طہارت پیشہ جاتِ ہائبل م <sup>طل</sup>
rhetor	4489	. د پتور	وكيل
rhema	4487	دبما	كالم
sarx	4561	سانيكش	تجسم المسبح - گوشت
schoinion	4979	سارکش سنحو کی نیمون سیببوممنو کی نون نظیمون	رسی بال
sebomenoi ton theon	4576	سيبومنوني تون نفيون	ه مريد
sekira	4608	سکیرا سلینی نه و مان سیمیتون سیری کوس	مربد محب ۳
selenizomai	4583	سليني زومانئ	امراضِ بالبُّل سطح
semeion	4592	سيميثون	نشان
serikos	4596	سيبرى كوبس	ملبوسات بائبل مل
sindon	4616	سندون	كثان
skopos	4649	سكولوس	نشان
soma sema	4983 + 49	سوما سيما	شوبيت المستحدد المستح
sophos	4680	سوفوس	میں۔ منفی
soteria	4991	سونيريا	ہلاکت اوزان و میما شجات بائیں سے کھیں
stadion	4712	مشا د پیدن	ا وزان و میماند جات باش عص کھیل
stigma	4742	بشكما	نشان
stoa	4745	ستنوأ	نشان ستوشکی
stoicheia	4748	ستون خيا	ابتدائ إنتي
stoicheon	4747	ستنوتی شیون	اسطقسات
stole	4740	ستوب	ملبوسات بائبل ه و
			·

1774			0/2/02/03/2
يزاني الفاظ		الغظ	مضمون جہاں ان کا ذکریے
stoma	4750	ستوما	مند
stratiotes	4757	سترا تبوتيس	بیشهرجات باتبل <u>۳۵</u>
stylos	4769	ستى لوس	ستنون
symmorphon	4833	سِمِّور فون	<i>ھورت</i> 
sympolites	4847	سمپولیتیس	خاندان ملا من
syneidesis	4893	سِن آئے دیب	ضمبر
syngeneia	4772	سِن گينيا	شاندان <u>بر</u>
tameion	5009	التمينون	کومطری
tapeinophrosyne	5012.	تپے نوفروسینے	فروتنی
teknon	5043	کننون	خداکے بیٹے ملے د
tekton	5045	تكتتون	پیشه مات بائیل <u>س</u> رسید
teleioo	5055	تيليؤو	کامل برکا ملیت
teleios	5046	ليكيوس .	کامل، کاملیت
teleiotes	5047	يتليوتيس	کامل ، کاملیت 
telones	5057	ا تيلونيس	محصول كبينے والا
telos	5056	تيلوس	کامل، کاملیت ر
tetrarch	5076	تترايخ	گلیل پر پر پ
theion	2303	تقيبون	گندهک معدنیات بائبل سے ب قرض، قرضدار
tokos	5110	توكوس	قرض ، قرضدار
trapeza	5132	تتا پیزا تروفوس	قرش مرهدار مینر پیشه جات با ئبل <u>محل</u>
trophos	5162	تروفوس	بیشہ جاتِ بائبل محل
zophos	2217	زوفوس	ئىر كىر

#### BIBLIOGRAPHY

كتابيات

نیل میں مرف اُن کتابوں کا ذکریے جن سے کوئی مواد لیا گیا ہے ۔ ان کے علاوہ اور بہت سی کُتب سے مددلی گئی جن میں اور کا دکر لیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی کُتب سے مددلی گئی جن میں اور وکی اکثر لغان بھی شامل ہیں ۔ اُن کتابوں کا بہاں ذکر نہیں جن کے نام بعض مفنا مین کے اخرین کتا بیات میں درجے ہیں ۔ درجے ہیں ۔

#### Dictionaries:

The New Bible Dictionary, ed. J.D.Douglas et al. London: IVF, 1962.

The Zondervan Pictorial Dictionary, ed. M.C. Tenney, Grand Rapids: 1963.

The New Compact Bible Dictionary, ed. Alton Bryant 1967 (Crusade Edition)

This is an abridgement of the Zondervan Pictorial Dictionary.

An Expository Dictionary of New Testament Words, W.E.Vine, London: Oliphants, 1958.

Gesenius' Hebrew-Chaldee Lexicon to the Old Testament
Grand Rapids: Eerdmans, 1949.

The New International Dictionary of New Testament Theology, 3 volsed. Colin Brown, Exeter: Paternoster, 1976.

Dictionary of the Bible, one vol. ed. Hastings, Edinburgh: Clark, 1909.

Dictionary of the Bible, 5 vols. ed. Hastings, Edinburgh: Clark, 1898-1904

Dictionary of the Bible, J.L.McKenzie, S.J., London: Chapman, 1972.

Bible Encyclopaedia and Dictionary, ed. Fausset, Grand Rapids:
Zondervan, n.d.

A New Standard Bible Dictionary, ed. Jacobus et al. New York & London:
Funk & Wagnalls, 1936.

Concise Dictionary of the Bible, 2 vols. ed Stephen Neill et al.

London: Lutterworth, 1966.

The Interpreter's Dictionary of the Bible, ed. Butterick 4 vols.

New York: Abingdon Press, 1962.

The Lion Encyclopaedia of the Bible, Berkhamsted: Lion, 1978.

The New International Dictionary of the Church, ed. J.D.Douglas

Exeter: Paternoster, 1974.

Shorter Encyclopaedia of Islam, ed. Gibbs et al. Leiden: Brill, 1961.

Encyclopaedia of Religion & Religions, ed. Pike, New York: Meridian 1958.

#### Commentaries:

The New Bible Commentary, ed. Davidson et al. Grand Rapids: Eerdmans, 1954.

The New Bible Commentary (Revised), ed. Guthrie et al. Grand Rapids:

Eerdmans, 1970.

The Wycliffe Bible Commentary, ed. Pfeiffer & Harrison, Chicago:
Moody Press, 1962.

The One Volume Bible Commentary, ed. Dummelow, London: MacMillan, 1952.

Commentary on the Whole Bible, Janison, Fausset & Brown, Grand Rapids:
Zondervan, 1961.

A Commentary for Today, ed. Howley, London: Pickering & Inglis, 1979.

#### Concordances:

The Englishman's Hebrew & Chaldee Concordance of the Old Testament,

Wigram, Grand Rapids: Baker Book House, 1980.

Handkonkordanz Greek-German, Schmoller, Stuttgart: 1960

Kalid-ulkitab Lahore: M.I.K., 1979 2nd edition.

#### Books:

Anderson, J.N.D., Law and Grace (Urdu) Lahore: M.I.K. 1979.

Balfour, J.H., The Plants of the Bible, Edinburgh: Nelsons, 1885.

Barclay, W., New Testament Words, London: S.C.M. 1964.

Barclay, W., The Daily Study Bible, several vols. Edinburgh:

St. Andrew's Press, 1957 and after.

Barclay, W., Flesh & Spirit, London: S.C.M., 1962.

Barkat Ullah, The Miracle at Cana of Galilee (Urdu), Lahore: PRBS, 1951

Barkat Ullah, Authenticity of the Books of the Bible (Urdu) Lahore: PRBS, 1950.

Baxter, J.S., Explore the Book vol. 1., Edinburgh: Marshal, Morgan & Scott, 1951

Berkhoff, L., <u>Teachings of Christian Theology</u>, (Urdu) Lahore: M.I.K., 1982 3rd Edition.

Brenton, The Septuagent Version of O.T., with English translation, London: Bagster, 1976.

Drane, John, Paul, Berkhamsted: Lion Publishing, 1976.

Hooper, Bible Translations in India, Pakistan & Ceylon, revised Culshaw, London, Oxford,

Hunting, Harold B., Hebrew Life and Times, New York: Abingdon Press, 1921.

Inniger, M.W., Seven Gospel Words, (Urdu) Lahore: M.I.K., 1980.

Josephus, <u>Complete Works</u>, translated by Whiston, London: Pickering & Inglis, 1960.

Laurin L.R., Where Life Matures, Wheaton: Van Kampton Press, 1950.

Lockyer, H., All the Doctrines of the Bible, London: Pickering & Inglis, 1977.

Mears, Henrietta C., What the Bible Is All About, Minneapolis: BGEA, 1966.

Morton, H.V., In the Steps of St. Paul, London: Rich & Cowan, 1936.

Packer, James L., Marshall's Bible Handbook, London: Marshall, 1980.

Patterson, A., Broader Bible Study, Philadelphia: Jacobs & Co., 1902.

Short, A.R., The Bible & Modern Medicine, London: Paternoster, 1953.

Temple, W., Readings in St. John's Gospel, London: MacMillan, 1947.

Unger, M.F., Archaeology & the Old Testament, Grand Rapids: Zondervan, 1976.

Unger, M.F., Archaeology & the New Testament, Grand Rapids: Zondervan, 1976.

Wenham, J.W., The Goodness of God, London: IVF, 1974.

Young, E.J., Thy Word Is Truth, London: Banner of Truth Trust, 1963.

Young, William G., Transliteration of Proper Names into Urdu,

Gujranwala: Urdu Textbook Committee, 1968.

Young, William G., In the Footsteps of the Apostles, (Urdu)

Lahore: M.I.K., 1970.